

唯識三字經釋論

太虛法師 鑑定

唐大圓居士 造釋

附講錄



【目錄】

唯識三字經講錄	唯識三字經釋論	唯識三字經	自敘	序三	序二	序一
唐大圓造釋	唐大圓著	太虛法師鑑定				
93	30	19	15	11	3	1

唐大圓居士 講於漢口佛教會 學人 周文瀾記

序一

唐大圓先生，著唯識三字經，囑予序之。予素未讀佛書，年五十，始發讀佛之願，性根太鈍，不知佛教之廣大，僅慕佛理之圓融。二年來，讀相宗書一二種，年齒日增，智慧日減，所謂圓融之佛理，亦萬不識一也。大圓先生，精深於唯識，爲一般根底淺陋者計，著唯識三字經。三字經者，舊時學僮入門之書，然則入佛學之門，當由此書始也。予讀佛二年，而不識佛理，正缺少此種入門之書，大圓先生此書，爲一般讀佛者所需要，尤爲予所需要。蓋予二年來讀佛之願，將

來或可得門而入。予不識佛理，不敢序大圓先生之書，謹述予之希望，並謝大圓先生之啓發也。涇縣胡韞玉樸安識

序二

大圓先生，今世大文學大哲學而且兼大教育家者也。其爲學最博大而圓通，而有所論著，亦方便多門，務使上中下之三根普被焉。近感於國人思想龐雜，無有統緒：或遍計同異，哲已不成爲學；妄言臆斷，科亦早失其術。因發願以唯識之學，普攝群機，猶慮法相浩繁，名句艱澀，初學末由，乃倣俗傳三字經例，作唯識三字經八十有五頌。其文甚淺而義乃深入，其義雖廣而言能簡括，斯真善巧方便，無以復加矣！不獨爲小學入德之門，亦即爲大學通行之路；不獨鈍根得

自卑以登高，雖利根亦可執簡以御繁。吾讀論語云：「禮之用，和爲貴，先王之道，斯爲美，小大由之。」今讀此論，亦可作如是觀曰：「佛之用，普爲貴，唯識之學，斯爲美，小大由之。」善讀此書，或深解作者之用意者，當亦以予爲知言。

佛曆二九五五年又二月學人願航序於鄂之佛學院

序三

甚麼叫做「唯識」？就是那世親菩薩悲憫人們沉迷生死苦海，沒有得出期，特地喚醒世間，萬法皆「唯識」所映現，不可執著以為實有，而起貪、瞋、痴、愛。怎麼叫做萬法皆唯識所映現？因為凡一切物質的現象，與憎愛的情感，都是前塵落謝的影子的緣故。後面把那些人們生死來歷，舉箇例子，就會恍然大悟了。貪、瞋、痴、愛，係人們的常情，到底其結果於社會有甚麼利害關係呢？因為人們若起了貪、瞋、痴、愛，一定想把一切山河大地、金玉珠寶、美好少女，都

取來爲我所有。平日與我結下私怨的人，要立時報復，毫不容情。弄得互相爭鬥，世界都不安甯。自己個人也生出許多煩惱。這是什麼緣故呢？皆由人們「我見」太深，叫做「我執」。「我執」到底從何而起呢？皆由人們不知道自己這箇血肉的軀殼，還是自然而生的，還是外教說的甚麼上帝所創造的？世親菩薩他因爲人們不了解自己怎麼樣出生的，卻執著瞬息要壞滅的地、水、火、風合成的軀殼，妄認做「我」，特地將人們的心，建立「阿賴耶識」又叫做「第八識」，也就是人們投胎時的「中陰身」。這「中陰身」，是人們身死的時候，最末了脫離死尸一箇極靈的東西。這極靈的東西，如六七歲小孩

子，在空間游蕩，遠遠看見了一團白光，就向著白光去前進，及到了那白光所在的地方，看看到底是甚麼一會事？仔細一看：呵！就是世間男女演那性欲的秘密。這極靈的東西，個個生前都是很好淫的，久成了好淫的種子。這種子的習氣，頓時觸發——若本體是個男的，最愛這女的淫根；若本體是個女的，極愛這男的淫根。一剎那間，這極靈的東西的愛情，不覺不知跑到所愛的淫根裏去，與這淫根裏流出那一滴一滴的白精赤血和合。并分攬了空間的地、水、火、風大種參加在裏面，便叫做人們的胎。這胎經過七個月乃至十個月的時候，由母親產道裏裂出，「呱呀！」「呱呀！」墮地一聲，這就是人們號稱生

了一個小孩子了。人們既是假借這父精、母血，地、水、火、風、空與這個「識」因緣和合，混稱做人，未有不壞的道理。人們若知道這個生死來歷，那麼仇怨也覺得沒有受不過去的地方。甚麼山河大地、金寶珠玉，以及美好少女，都可看得極空極假了。既然知道一切皆空皆假，那末貪、瞋、痴、愛，乃至爭鬥、報復諸罪惡，一定要減少許多了。人們果真懂得這個「唯識」的道理，減少那些罪惡，那末現在民眾的上層壓迫，或者可以望到解放。環境的煩惱，一定也可以稍稍消釋安閑自在。但唯識諸論的譯筆太高，佛理太深，人們多不甚懂，沒有許多受用。我許久就想做篇極淺顯的唯識白話。學校裏事

忙，沒有功夫。我的朋友唐大圓先生，是箇唯識學學者，做了唯識三字經的解釋併講義，要我做篇序子。他這書說得很淺顯的，人們試讀試讀，倘能領略這箇道理，破除人們喜歡「執我」及「執我所」的謬見，澈底覺悟：人生在世不過數十年，何苦造這些罪惡，害自己、害民眾，弄得大家痛苦，那麼世界就會太平了。「唯識」的常識，不過就是要人們知道：心是不生滅的；身是將來要死的。知道了這點，執身為我的意見，可以自然消滅。「我執」的意見消滅了，我所有的與我所恨的意見，也自然消滅了。至若深秘的道理，須作「雙空觀」轉識成智，方可做到成佛作祖的田地。這是內證的功夫，讓我下次有機

會再談吧。長沙羅傑

序

一切佛法，都建立在三界唯心、萬法唯識上，所以不明白唯識學，就無從明白佛學。但是唯識學以離僻處中為標的，一方面高建唯識中道的法幢，一方面摧破外道小乘乃至惡取空的大執，廣包眾義，總攝大乘，斷不是初心晚學所能夠批卻導窾。

其次，自從釋迦如來在華嚴深密等六部大乘經中，說唯識中道真實了義之後，彌勒慈尊，接著說瑜伽中邊等五部論藏。過後又有無著、世親、護法、戒賢等論師，玄奘、窺基、慧沼、智周等大德，發揚光

大，而且世親有千部論師之稱，窺基有百部疏主之號，關於唯識的論著，幾於汗牛充棟！典籍既如此夥多，名相又非常繁賾，文辭復極其古奧，也斷不是初心晚學所能夠含英咀華。

又所謂萬法唯識的妙理，是先覺聖者定中觀察所得。定力有深淺，定境有廣狹，因而定中所見有出入，有異同，而出定後所發表的論著，也就不無多少的相違。這種微細的地方，更斷不是初心晚學所能夠心領神會。

有以上種種的困難，所以唯識學要求有一種明白淺顯的論著，做初學入德之門。這本唯識三字經釋論，便是應運而生的。大圓居士，致

力唯識多年，深知入門之不易，於是力求唯識學的通俗化。禪定之餘，用方便善巧的言辭，著成這本唯識釋論，取精用宏，而又深入淺出，可以說得是唯識義海唯一的津梁。大圓完成他的大著之後，叫我做一篇序，我對於唯識學，完全是門外，實在不敢著筆，無如大圓一再要我獻醜，情不可卻，只好班門弄斧了！

戊辰八月黃懺華敘於南京中國佛學會籌備處

自敘

昔世尊說經，多分是頌；弟子結集，欲明頌意，更作長行。至菩薩造論，如世親有唯識三十頌及二十頌，或自造釋論，或後人造，後人造者每不解頌主意，論即難定。又或依自識變，見與頌異，頌釋意別，飲水分河。如明吹萬老人作佛教三字經，意在啟蒙，本既未善，後人作解，臭味尤別。余今以佛學之高妙在唯識，不可不有善巧方便，開示童蒙，因倣例作三字經一書。以經唯佛說，頌通菩薩，又經多是頌，匡謬正俗，當名三字頌。頌既即經，應自論釋，以免他解紛

歧，故頌後付論，順經論式，亦不失俗，益夫俗教。孔子猶言：吾從眾，無可無不可；或有教無類。至唯識之學，峻極無上，深言自利尚易，若淺言利他，欲有教無類，與無可無不可則難，是唯從眾，名善方便矣。吾偶思墨子有經上下，復自作說；韓非內外儲，亦別說經。彼皆俗士而乃有此，況吾學佛行菩薩道，不能不從眾而隨順眾生，故此藉三字經頌唯識，不可以已。吾又嘗俯仰今古，慨然發願曰：將使唯識之學行於此世，成為常識，則此三字經之頌，蓋其權輿矣！

按金剛經云：「亦無有定法如來可說」，法不能定說者，以對機不同故。對機亦有時處等種種差別，則此頌之釋，亦可隨讀者講者不

同，而有無量方便。昔人說堯典二字至十萬言，俗書隨自猶爾。至佛法之方便利他，則繁不厭雜，各有其用。以是義故，今雖自釋，仍俟海內外大善知識，見仁見智，隨緣講說，更成釋論；或修改本頌，令臻完善，趾予望之矣。大圓釋竟復記。

唯識三字經

太虛法師鑑定

唐大圓著

心王

人之初

性無記

非善惡

名藏識

一切種

皆攝藏

萬法本

善惡詳

種發動

名現行

七轉識

依止生

眼見色

耳聞聲

鼻嗅香

舌味萌

身感觸

意知法

此六識

根塵挾

心所

塵爲境	根能助	十八界	種各殊
第七識	亦意根	名末那	我執深
第八識	阿賴耶	能所藏	我愛者
此八識	各自在	號心王	能主宰
王相應	有心所	五十一	種更夥
初遍行	有五支	觸作意	受想思
次別境	亦五類	欲勝解	念定慧
善心所	共十一	信爲首	繼慚愧
無貪等	三根聚	勤輕安	不放逸

行蘊捨	非捨受	及不害	無瞋有
根本惑	六可辨	貪瞋癡	慢疑見
隨煩惱	有二十	小中大	堪分別
忿恨覆	惱嫉慳	誑諂害	與憍並
此自類	各別起	小隨十	麤猛爾
無慚愧	自他辨	中隨寬	遍不善
始掉舉	昏不信	怠放逸	失念侵
及散亂	不正知	染心遍	八大隨
四不定	日悔眠	共尋伺	善染兼

識分

唯識言

攝心所

各四分

顯量果

能分別

名見分

如明鏡

能鑑形

所分別

相分起

似人影

生鏡裏

相見依

名自證

若鏡體

光影映

證自證

喻鏡背

自證依

善分配

三與四

又互證

故能去

無窮病

識變

山河大

微塵細

皆識變

如幻戲

人不知

執實我

與實法

道已左

生煩惱 及所知 二障起 佛性迷

真覺者 佛菩薩 說唯識 破我法

四緣 識種子 遍法界 待眾緣 現行快

種生現 名因緣 見取相 所緣緣

剎那續 念生滅 平等緣 無間隔

此三餘 緣增上 順或違 俱無障

三量 離名種 現前取 是現量 無計度

藉眾相 觀其義 由比度 量乃遂

現比謬 量爲非 此三量 能緣依

三境

復有量	日聖言	佛親證	更宜遵
識所緣	有三境	不仗質	名獨影
緣兔角	本來無	隨意變	影自孤
緣無爲	或有質	彼不生	仍非實
帶質境	亦分二	皆仗質	真與似
真帶質	心緣心	中間相	兩頭森
似帶質	心緣色	相從見	一頭得
性境生	從實種	既實體	亦實用
前五識	初剎那	緣性境	俱不差

三自緣生法 依他起 如幻現 無自體

性執實有 成遍計 所執妄 性亦偽

從依他 去計執 名圓成 自性實

三無依三性 立三無 相無性 遍計虛

性由依他 生無性 勝義無 圓成應

此諸佛 密意說 因執有 空對治

或不了 復空執 救惡取 說唯識

唯識學 廣依他 非空有 極到家

所依 最勝法 說在先 大方廣 佛華嚴

經論 解深密 入楞伽 并密嚴 四來華

如來現 毗達磨 二未譯 其奈何

彼論藏 有十支 歸一本 瑜伽師

首百法 略名數 釋體義 五蘊麤

顯揚論 眾義包 廣大義 攝論高

別名數 有雜集 辨中邊 能離僻

二十論 破邪山 建法幢 三十閑

莊嚴論 嚴體義 散歸觀 瑜伽別

經共六 論十一 宗所依 顯真實

西竺 昔無著 攝神通 請彌勒 兜率宮

創宗 降中印 說五論 無著闡 世親應

小入大 論千部 難兄弟 耀千古

護法師 釋唯識 戒賢嗣 更尊特

震旦 第六傳 至玄奘 輸震旦 義無上

傳承 大弟子 有窺基 百部疏 闡無遺

繼惠沼 及智周 了義燈 演秘求

後如理 義演集 撰義蘊 有道邑

皆唐疏 一貫承 相宗備 古未曾

唐以後 禪爲尙 談直指 輕法相

台四教 判通別 賢首五 大始列

既非圓 又難習 惑彼言 共捨棄

研無人 典籍墮 宋元來 成絕學

遜清末 法運昌 得遺籍 自扶桑

結勸

海禁開 萬國通 科哲學 西漸東

修學

勤分析 至極微 獨斯學 當此機

聰慧者 境研究 觀行深 果成就

行既廣 果無邊 此暫止 待餘宣

已依三字句 說頌八十五

願闡唯識義 遍界施法雨

唯識二字經釋論

唐大圓造并釋

問：識是何物？

答：就是我們平常所說的心。

問：既是心，云何又叫作識呢？

答：但就他有認識物的作用言，又特名識。復次心的認識，就是分別。故佛經上解「識」字叫作明了分別，或簡稱曰了別。

問：唯識是何意義？

答：言唯識者，謂世界上所有的事事物物都無實體，不過是心識所

變現的假相，故識上加唯字者，表示除識以外無一物也。

問：講唯識有何等利益？

答：若世人都知一切事物是自心所變的假相，則但調伏自心，令一切外物都隨自心轉變，不必更向外面去貪求名利了。

問：這個道理中國儒書上亦有麼？

答：唯識的理，儒書上亦稍有少分。如云自求多福，在我而已。又

云：禍福無不自己求之者。又云：一日克己復禮，天下歸仁焉。這等說法，好像都見得有「外境隨自心轉變」的意思，就與唯識相近了。復次世人不解一切唯識的道理，所以人人妄想

向外面貪求，及乎貪求不得，遂起爭奪戰鬥，弄得天下大亂，痛苦不堪。皆可總括一句曰：這都是錯用心了。我今談唯識的好處，亦可簡單一句曰：不過是善用心而已。

今世錯用了心的，雖不分老少都是，尤其是青年輩，錯得很遠，不可不速謀救濟。又彼青年輩的腦筋很簡單，太難了解的書，多不肯讀。所以我既用淺語將唯識的道理作了三字經，如今又來作這淺釋，不由悲心大發的禱祝曰：萬望我最可敬愛的青年們，從此且善用心咧！

▲第一心王

人之初 性無記 非善惡 名藏識

孟子說人的性善，荀子說人的性惡，我以為都不是的。何以見得呢？性是有一定的意思，若世人的性一定是善，則世間當無惡人了；一定是惡，世間亦當無善人了。但依唯識的理說，則人初生的時候，其性都是無記。何謂無記呢？謂其性不是善，又不是惡，是無善惡可記別的。這無記的心性，唯識家特為安名，叫作阿賴耶識，譯云藏識。

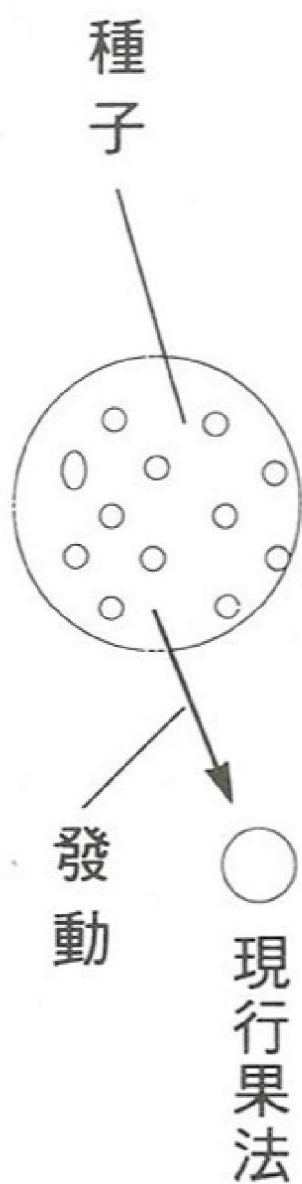
一切種 皆攝藏 萬法本 善惡詳

云何叫作藏識呢？謂世間出世間一切事事物物的種子，都包藏在這識中，俗人叫作事物者，佛經上特安一總名，叫作法。因此又可說這藏事物的識，為萬法的根本。然當注意的，藏識雖是無記，其中所藏萬法的種子，仍有善惡之分。藏識無記，比如一玻璃瓶，其所藏五穀等眾多種子，仍可詳分好醜。

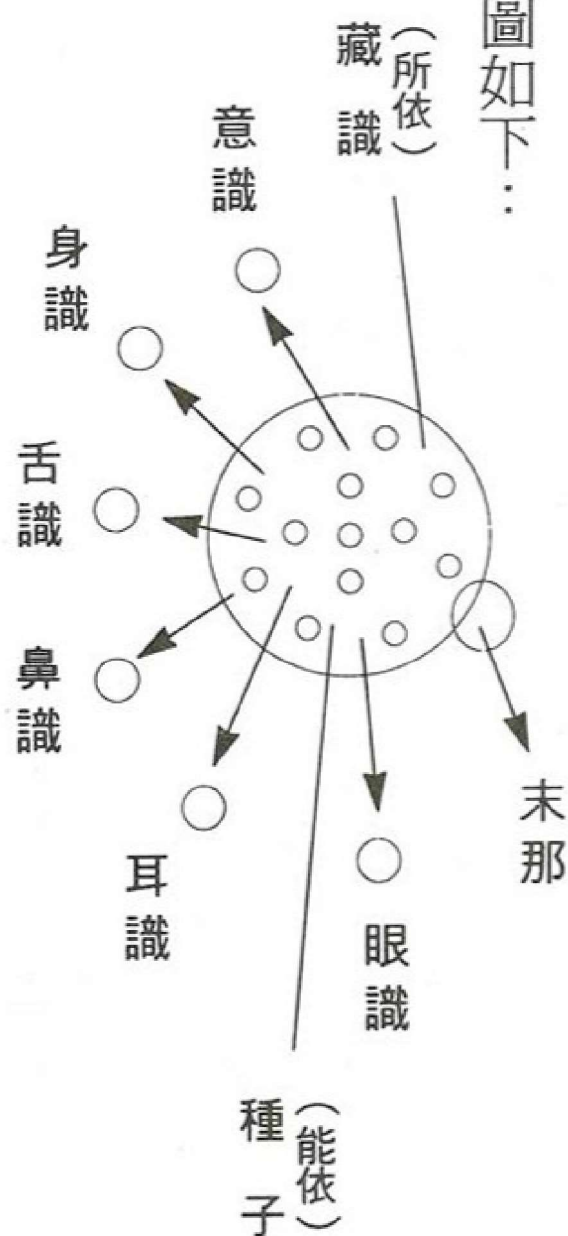


種發動 名現行 七轉識 依止生

識的種子，不過是一種功能，平常深藏不露，無相貌可看見的。要到他發動生果的時候，叫作種子起現行，意謂是這種子現出行為來，乃始有形相可見。譬如某人有貪財的種子，平日總看他不出，及遇到那裏有錢的時候，他就要起身去拿的。於是乎乃知此人的貪種子已發動起現行了。作圖如下：



藏識為識的根本，故名本識。以外更有七個識，因其轉變無常，特名轉識。這等識的種子，都止住在藏識內，故其起現行時，亦即依藏識而發生。今作一喻：藏識如旅店，前七轉識如旅客。當知旅客都各有父母所生，亦即前七識及諸法皆有自己的種子藏在本識內，有時能從藏識中起現行。而圖如下：



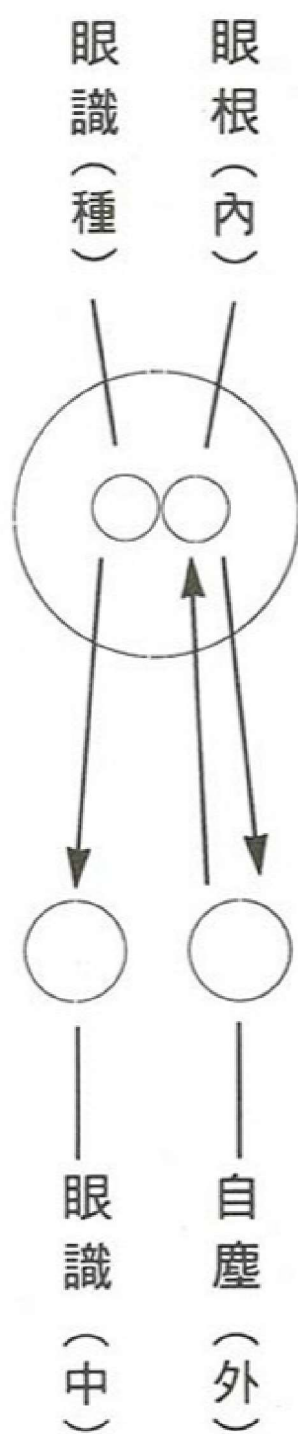
眼見色 耳聞聲 鼻嗅香 舌味萌

云何叫作七個轉識呢？一者眼根對色塵時，挾生一種能見的作用，叫作眼識；二者耳根對聲塵時，挾生能聞的耳識；三者鼻根對香塵時，挾生能嗅的鼻識；四者舌根對味塵時，挾生能嘗的舌識；五者身根對觸塵時，挾生能感的身識。

身感觸 意知法 此六識 根塵挾

六者意根對法塵時，挾生能知的意識。以色等六塵在外，對在內的眼

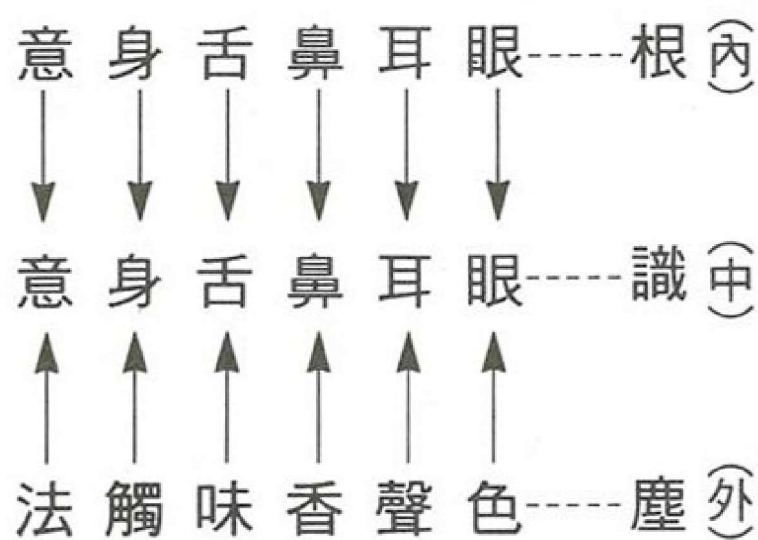
等六根，於其中間挾生六識，故偈云：根塵挾也。



塵爲境 根能助 十八界 種各殊

色聲香味觸法等六，是微塵所成，名叫六塵。就是眼耳鼻舌身意等六識各各所緣的境。至於眼耳鼻舌身意等六根，本不是直接能生六識的，不過有資助六識起現行的功能，則名曰：六根。這外六塵、內六

根，合中間所發生的六識，統名曰：十八界。界就是種子異名，故知十八界各有不同的種子。

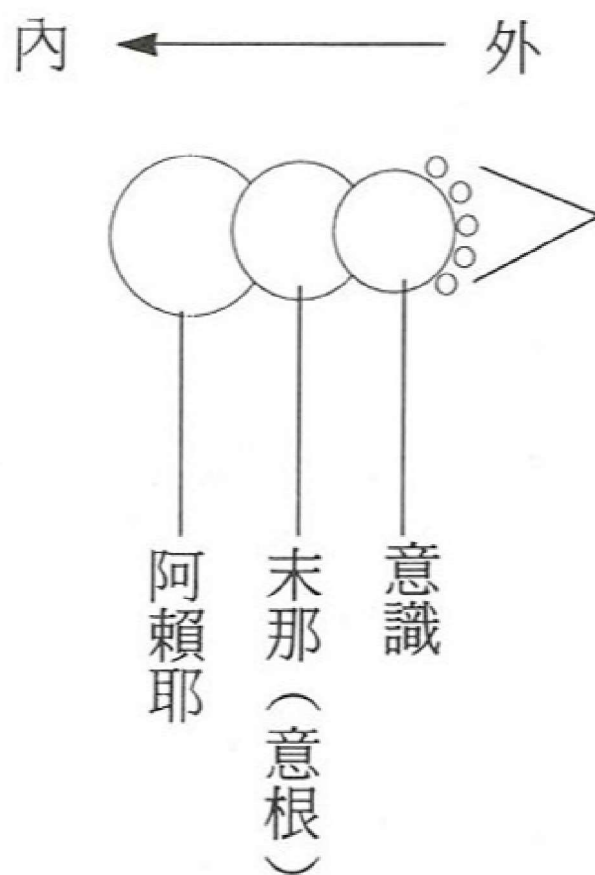


第七識 亦意根 名末那 我執深

眼耳鼻舌身等前五根，都是地水火風四大所造的清淨色法，名叫五淨色根，附著於肉眼等上，視之不見，略與生理學家所說的神經相似；其肉眼等看得見的五根，別名浮塵根，又叫作根依處。至第六意識，既無根依處，又無淨色根，就以第七末那識叫作意根。以是當知末那一物有兩個名字，就能了別的作用言，名第七識；就能生長的作用言，又名第六意根。末那此譯云意，有思量義，謂常思量第八識，執他為我。又以各識的次第言，前五識在最外，第八識在最內，故偈特

言我執深也。

前五識



第八識

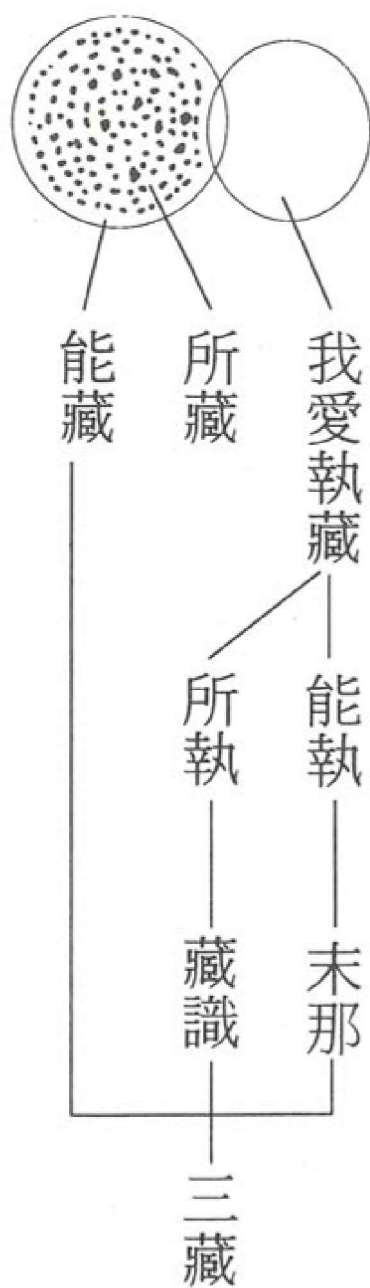
阿賴耶

能所藏

我愛者

第八識梵名阿賴耶，此譯云藏識。藏有三義：一者此識能藏一切法的種子，叫作能藏；二者即就這所藏的種子言，又叫作所藏；三者第七末那識常貪此識，執著為我，故又名我愛執藏。

圖如下



八為主 各自在 號心王 能割宰

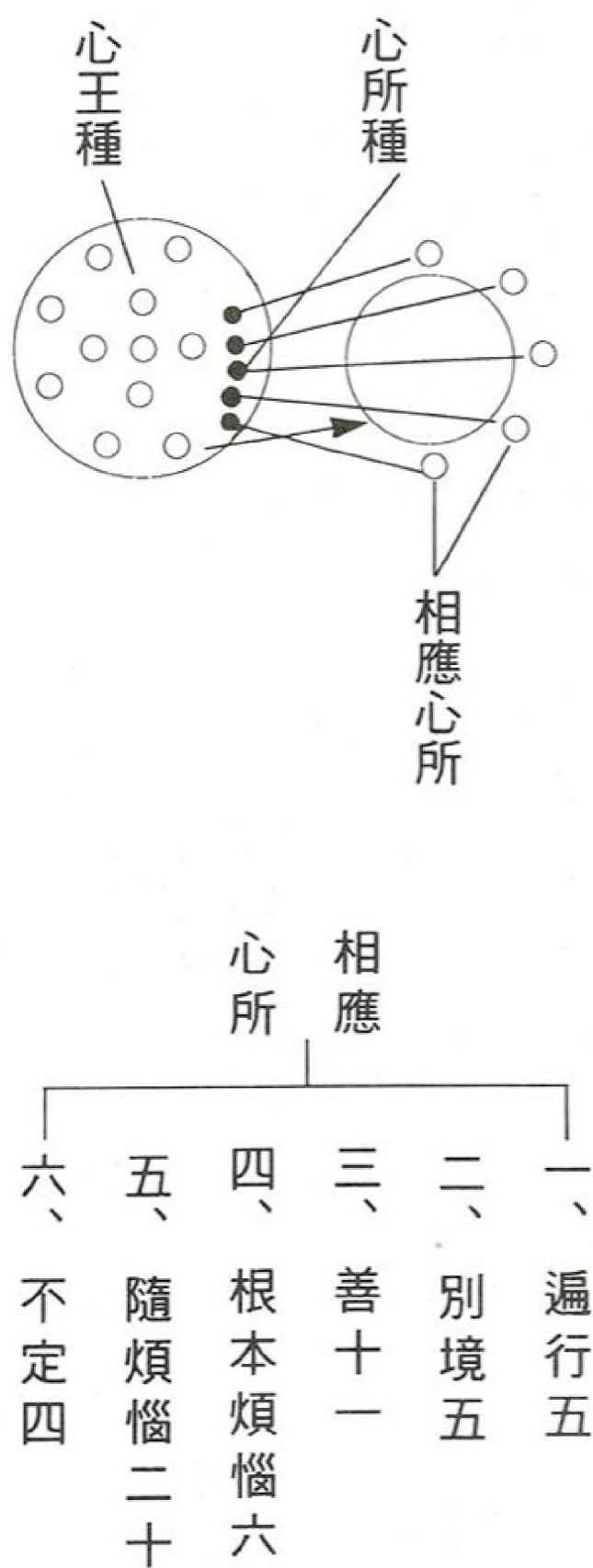
此前所說眼、耳、鼻、舌、身、意、末那、阿賴耶識，共有八種。各自為主，亦能自在現行，不要依賴別的識，故特號曰心王，即謂其能自主宰及割斷的意思。

▲第二心所

王相應 有心所 五十一 種更夥

又有但隨從心王而起，不能自由自在者，就叫作心所有法，或單稱心

所。若心所與心王同時緣一個境界，就叫作相應。例如眼看花，起貪愛心的時候，這看是眼識心王的作用，其貪愛就是與眼識相應的心所。這與心王相應的心所，總計其數，共有六位五十一種。表如下：



初遍行 有五支 觸作意 受想思

最初第一位的心所名遍行者，謂其遍一切處皆得相應也。這位心所，共有五個，其五個的相貌云何呢？可用眼識為例說之：比如眼看花時，最初令眼識與花相觸著的作用，就叫觸心所；既觸著了，必起作一意去看，就叫作意心所；既作意去看，心感受或苦或樂，是名受心所；既有感受，就能想像那花的相貌，叫作想心所；既取其相，將更思維這花好看，如何得歸我就好，這等妄念造作，都叫作思心所。

次別境 亦五類 欲勝解 念定慧

次第二位亦有五心所，因其不能遍行，但各個緣差別不同的境界而生起，就叫作別境心所，亦可舉一例說明他：比如我們緣所樂求學的境，將欲讀書，就叫作欲心所；緣決定境，使所讀的書明白了解，叫作勝解心所；緣從前讀過書的境，如今尚能記憶，這就叫作念心所；若緣所觀書的境，得一心不亂時，叫作定心所；緣這定境能發生智慧，就叫作慧心所。

善心所 共十一 信爲首 繼慚愧

次第三位名善心所，共十一種。起首一個，就叫作信，如吾人信佛法

真理，實行能得佛果，則一切善法，都從之生，所以信就是善法的頭一個。其次繼信以後，則有慚心所及愧心所。這兩個心所，都以羞恥過惡為相，不過慚就對自己言，如儒書上所謂行己有恥的意思；愧就對他人言，如所云恥不若人的意思。若再粗顯說，則慚就是說對自己不住；愧就是說對他人不起。

無貪等 三根聚 勤輕安 不放逸

其次第四個心所，叫作無貪，謂對於財及法，都不貪著；五無瞋，謂對於逆意的苦境不瞋恚；六無癡，謂於諸事理明了不昧。這三種又合

名曰三善根。七勤，就是精進，謂勇於修善斷惡者是；八輕安，謂身心輕快安適，堪任有為；九不放逸，謂即依前面的三善根及勤有防惡修善的功能者，則更為安一名叫作不放逸。

行蘊捨 非捨受 及不害 無瞋有

十行捨，謂色受想行識五蘊中有兩種捨：一為苦樂捨三受蘊中的捨受，則是無記性；一為行蘊中的行捨，能令其心始而平等，繼而正直，終至無功用住，乃是善法。此可比如吾人行路，當先捨了已到的一步，方能進前一步，修行亦然，隨行隨捨，不可執滯。與金剛經所

云：「法尚應捨，何況非法」可相發明。十一不害，謂不損害有情，這就是依無瞋心所不斷物命的一面假立的，故偈言由無瞋而有。

根本惑 六可辨 貪瞋癡 慢疑見

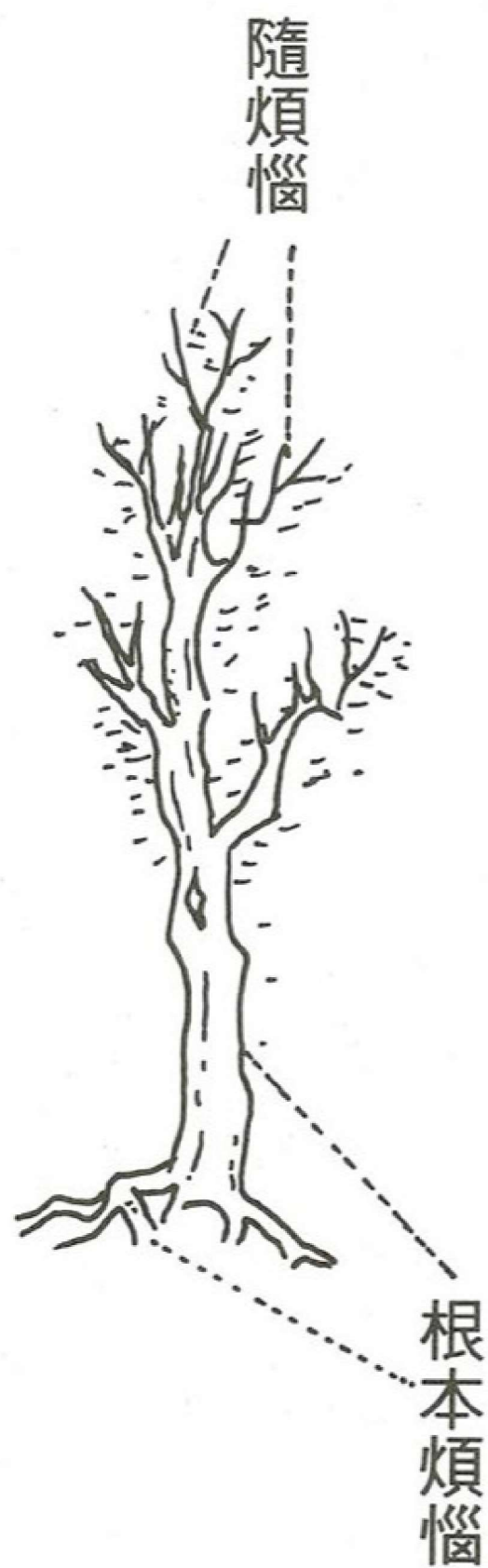
次第四位叫作煩惱心所，謂這心所能使人煩燥擾惱的，又叫惑；以是煩惱的根本，復稱根本煩惱。共有六種可辨：一者貪著財法不捨，就叫作貪心所；二者遇苦境起瞋恚心，叫作瞋心所；三者於事理不能明解，叫作癡心所；四者自恃才學，藐視他人，叫作慢心所；五者於諸事理猶豫不決，叫作疑心所；六者於諸諦理，顛倒推度，能障善見，

叫作惡見心所。此又分為五種：一薩遮耶見，譯言偽身見，謂於自身執為有我，或執是我所有的；二邊執見，謂於所執之我，復執為是常住不滅的，名常邊，或執為死後斷滅的，名斷邊；三邪見，即是不信因果及不信修行及成佛的；四見取，即自己固執一見以為最勝，能得解脫的；五戒禁取，如印度外道，有妄執不食牛肉狗肉等戒，以為可得成道的。

隨煩惱 有二十 小中大 堪分別

次第五位叫作隨煩惱，謂是根本煩惱之枝葉，隨從根本煩惱而起者，

喻如樹木之根本與枝葉然。



這隨煩惱共有二十種，若詳言之，又可分別為小隨煩惱、中隨煩惱、大隨煩惱三種。

忿恨覆

惱嫉慳

誑諂害

與憍並

一曰忿，即對現前不饒益境起憤發暴惡相；二恨，已經憤發，懷惡不捨；三覆，隱藏自己的過錯；四惱，忿恨為先，速觸暴熱；五嫉，妒忌他人榮利；六慳，耽著財法不捨；七誑，為求利譽，假現有德；八諂，假設異相以罔冒他；九害，損惱有情；十憍，於自盛事，深生染著。

此自類

各別起

小隨十

麤猛爾

這十個隨煩惱所以叫作小隨者，以其性最麤猛，不與他類同起，只能自類各個別起的。

無慚愧 自他辨 中隨寬 遍不善

十一無慚，謂有過罪，不怕對自己不起；十二無愧，謂有罪過，不怕對他人不住。這兩個心所，都是不顧羞恥的意思，但對自己叫作無慚，對他人就叫作無愧。又因此二心所，能遍於不善心所中，都得相應同起，較前小隨煩惱的範圍寬，故特叫作中隨煩惱。

始掉舉 昏不信 怠放逸 失念侵

十三掉舉，謂令心緣境浮燥不寂靜；十四昏沈，謂令心於境惛昧沈下；十五不信，即善中信之反；十六懈怠，即善中勤之反；十七放逸，即善中不放逸之反；十八失念，即別境中念之反。

及散亂 不正知 染心遍 八大隨

十九散亂，令心流蕩，能障正定；二十不正知，謬解所觀境，能障正知。從掉舉起至不正知，這八個心所，能於惡及無記的染心中，皆得

相應同起，則其範圍較中隨更大，就叫作大隨煩惱。茲將隨煩惱共圖於左：

隨 小



隨 中



隨 大



四不定 曰悔眠 共尋伺 善染兼

次第六位叫作不定心所，謂不定是善，不定是染。共有四種：一曰悔，又名惡作，謂惡先所作，後再追悔，如追悔前未讀書是善，追悔

前未邪淫是惡等；二曰眠，謂睡眠，其心昧略，身不自在；三曰尋，謂如失物，急遽尋求，是尋心所；四曰伺，謂尋求未得，更細伺察，即伺心所。

▲第三識分

唯識言 攝心所 各四分 顯量果

說唯識這一句話，連心所一起包括在內，然如何不說唯心所呢？以心所常與心王相應，故僅說唯識心王已足，不必再說心所了。又這識與心所，若詳細言之，都可分為四部分，凡識緣境，如以尺量物，若詳

察這四分，可以顯出他所量得的果來。

能分別 名見分 如明鏡 能鑑形

識之能分別，如尺之能量，就叫作見分。又似明亮的鏡子，能鑑照我們的形像一樣。

所分別 相分起 似人影 生鏡裏

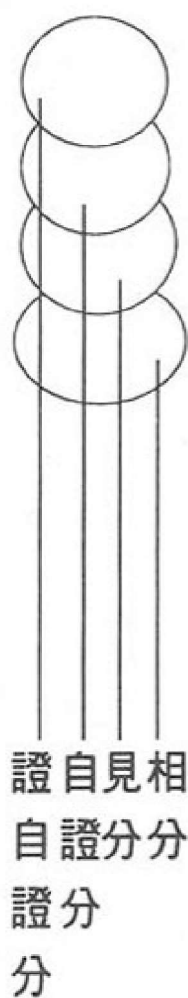
其所分別的物，如尺所量之布，就叫作相分。又似我們的影像生於鏡中一樣。

相見依 名自證 若鏡體 光影映

至見、相二分所依而起的第三分，以其自己能證知有能緣的見分，就叫作自證分。可比那明鏡的玻璃體，是光及影所依照映而起者。

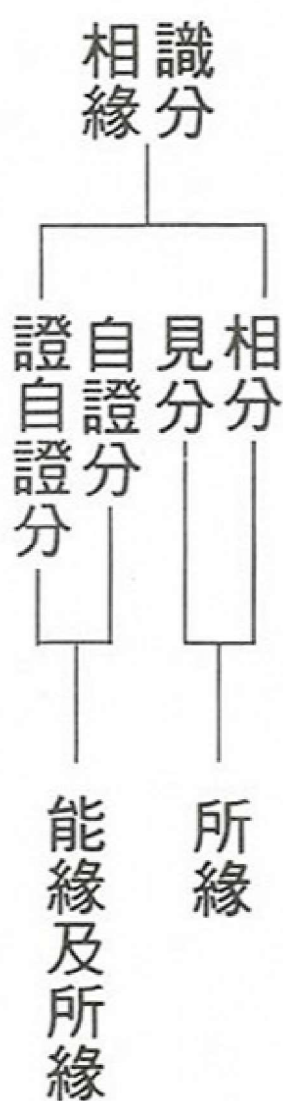
證自證 喻鏡背 自證依 善分配

證自證分為自證分所依而起者，比如鏡子的背面，亦是鏡面所依而發光者。如此每一識或一心所皆有四分，當善為分配。



三與四 又互證 故能去 無窮病

統觀上說：第二見分，能緣第一相分；第三自證分，能緣第二見分；但第三自證分，見分不能證他，以見分有時是非量故，乃依道理建立第四證自證分，使他緣第三自證分而證之。然自證分既不是非量，又可令其證第四證自證分。如此三與四的兩分，可互相證，故不要再建立第五分以下，可以免去無窮的過病。



▲第四識變

山河大

微塵細

皆識變

如幻戲

依上種種道理看來，不論山河的廣大，及微塵的細小，都是識所變現出來的假影，比如幻戲一般。

人不知

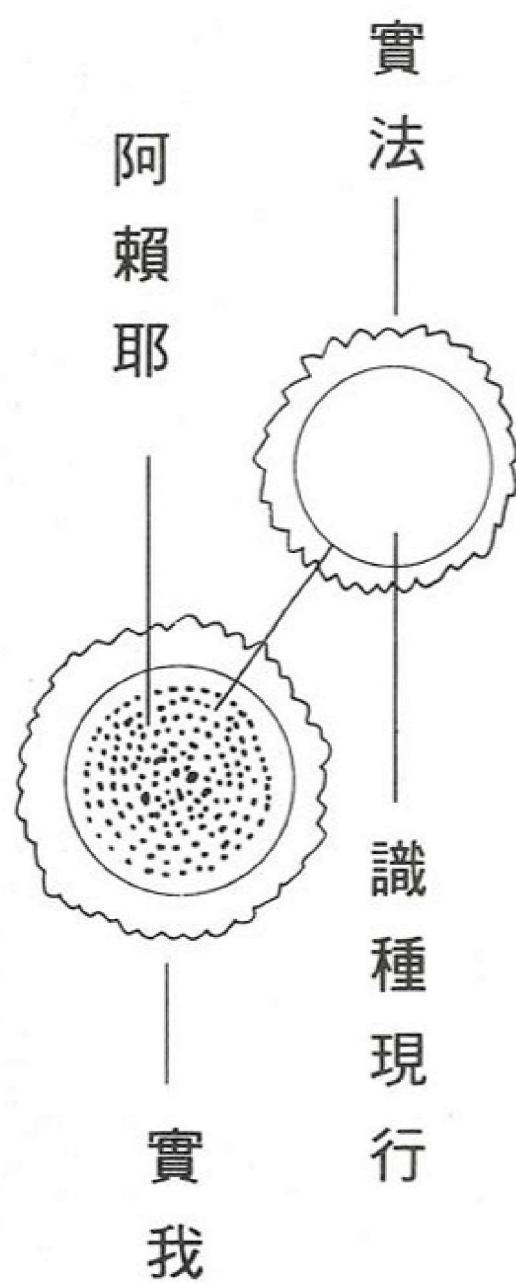
執實我

與實法

道已左

但世人不知是識所變現的假影，遂妄執自身有實在能主宰的我，及世間家國政治等，是實在能軌持的法。如此顛倒著想，則與唯識的正當

道理相左矣。



生煩惱 及所知 二障起 佛性迷

因執有實我，則種種為我起貪瞋等煩惱，就生了一種障礙，名叫煩惱障；又因執有實法，則以自己所知家國政治等淺俗事為真實，不再去

求知，復成了一種障礙，叫作所知障。有這兩種障礙生起之後，就遮蔽了清淨本然的佛性不能發光，故名曰佛性迷。

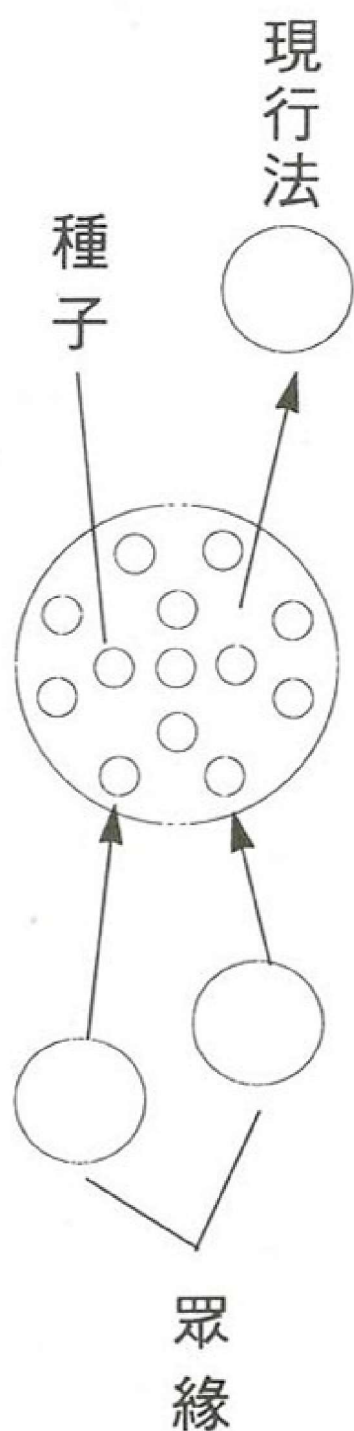
真覺者 佛菩薩 說唯識 破我法

但眾生雖迷了佛性，別有破迷開悟的真實大覺者，就是所謂佛，及次於佛的菩薩。或說經、或造論，特為眾生說一切唯識之理，破他我執及其法執。

▲第五四緣

識種子 遍法界 待眾緣 現行快

如何知識能變現一切萬法呢？當知識有種子，如世間穀麥等種子一般，但這種子雖無形相，而遍諸法界都是有的，盡藏在阿賴耶識中。不過種子藏在識中，不能無故或一時盡起現行，必須待有眾緣湊合，使種子成熟了，則次第現行，亦最快速。



種生現 名因緣 見取相 所緣緣

緣雖眾多，約言之只有四種：一者如種子生現行時，這種子為現行的因，就叫此種子緣為因緣；二者如識的見分緣取相分時，這相分為能緣見分的所緣，如此就叫此相分為所緣緣。

剎那續 念生滅 平等緣 無間隔

剎那者是佛典上說極短時間的名，這時間短至何等樣子呢？俱舍論說壯士一彈指頃有六十五剎那，仁王經說一念中有九十剎那，可見這時

間是短得無比了。佛說一切有為之法，都是剎那相續、念念生滅的，其生滅狀態如下圖：

|生|滅|生|滅|生|滅|

此謂在一剎那時間中，前念方生，隨即滅了，引導後念來生，又復滅去。如此即生即滅，即滅即生。生滅相續之時間平等，又無他物間隔，故此第三名等無間緣。

此三餘 緣增上 順或違 俱無障

除前三種緣以外，凡有此法能起增上作用於彼法者，就說此法為彼法

的增上緣。如水土肥料，能使穀麥等種子發芽，即說此水土等為穀麥種的增上緣。又此緣之能增上某法，就是不障礙某法的生長，依此不障的意義又可分此緣為逆順二種：順增上緣，如上說水土等之對穀麥種子；逆增上緣，則如霜雖止綠葉之長，而不障礙其紅葉之生。

▲第六三量

離名種 現前取 是現量 無計度

前說識之見分，能緣相分，如用尺去量物者然。以此就識的能緣作用說，可有三種不同的量法。一者如眼看花，最初看見時，毫不分別此

花何名，是何種類，但現前直取其相，是名現量。何以知現量不分別名言與種類呢？謂凡識量物，約有三種分別，如眼識等現前量度時，只有自性分別，而無隨念計度二種分別，故不能分別名言與種類也。

藉眾相 觀其義 由比度 量乃遂

二者如遠見煙，比知彼處有火；仰見月暈，比知將來有風；俯看礎潤，比知不久有雨。如此等等，是借觀眾相，考察其義，而以彼此比較而量度之者，則名比量。

現比謬 量爲非 此三量 能緣依

三者凡現量或比量有錯謬不正確時，都叫他作非量。如此三量是依識的能緣而有者也。

復有量 曰聖言 佛親證 更宜遵

三量之外，復有佛親自用現、比二量所證得的經律論等言教，則叫作聖言量。以佛的親證境界，我等凡夫不能用比量得，亦不能用現量證，只有謹遵佛的聖言，最為穩當。

▲第七三境

識所緣 有三境 不仗質 名獨影

隨識能緣見分的量不同，則由見分所變起之所緣相分，亦有三種不同之境。一者不仗託物的本質，但單獨從見分變起影像而緣者，就叫作獨影境。

緣兔角 本來無 隨意變 影自孤

譬如有人緣想一有角的兔，則彼兔角本來無有，不過是某人隨彼意

識，變起孤獨的假影像而已。

緣無爲 或有質 彼不生 仍非實

獨影境可分為二種：前例緣兔角者叫作無質獨影；此例緣真如等無為法時，亦須託真如的言說為本質，則叫作有質獨影。但真如等無為法，是不生不滅的，故雖云有質，亦非實有。

帶質境 亦分二 皆仗質 真與似

二者叫作帶質境，亦分二種：謂凡見分緣境時，皆挾帶本質而起者，

一個叫作真帶質，又一個叫作似帶質。

真帶質 心緣心 中間相 兩頭森

云何叫作真帶質呢？謂如以第七識心法緣第八識心法為本質，妄執為我時，則這兩識中間所變起的相分我相，就是從第七能緣一頭及第八所緣一頭和合而森出的。

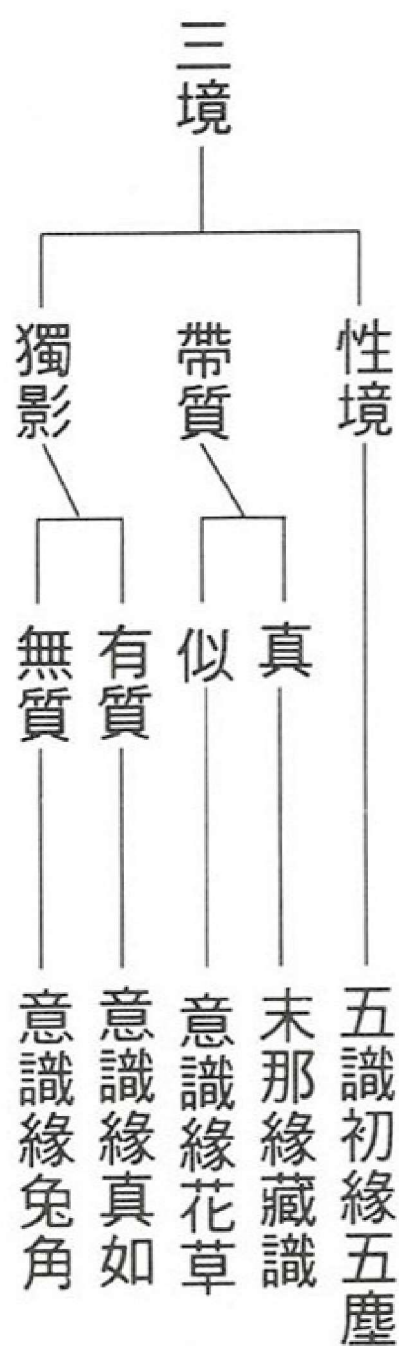
似帶質 心緣色 相從見 一頭得

云何叫作似帶質境呢？謂如以意識的心法託現前花草等色法為本質而

緣時，則這中間的花草等相分，只是從意識見分的一頭而得變起。

性境生 從實種 既實體 亦實用

三者叫作性境。云何生起呢？性即是實，謂如眼識緣現前花木時，這花木是由實在種子而起現行者。既彼自有花木的實體，而吾人亦可得花木的實用。



前五識 初剎那 緣性境 俱不差

眼耳鼻舌身等前五識，最初一剎那所緣的境，既不由計度分別而得，故俱是性境，無有差錯。但第二剎那，由意識代起隨念計度等分別而緣者，就不是性境了。

▲第八三自性

緣生法 依他起 如幻現 無自體

諸法都有三種自性：一者叫作依他起自性，謂一切有為緣生之法，都

是依他眾緣和合而起，譬如幻戲顯現，無有自己的體性。

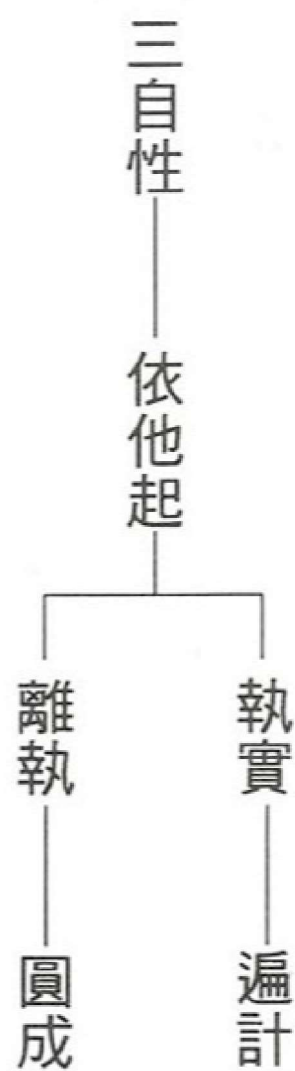
執實有 成遍計 所執妄 性亦偽

二者若不知依他緣生之法是幻，而周遍計度，執為實有自體者，是名遍計所執自性。如人看戲，執為實事，則彼所執既妄，而自性亦成虛偽也。

從依他 去計執 名圓成 自性實

三者即從依他起自性上除去遍計所執自性者，名為圓成實自性。如人

看戲，知戲是假，則此自性乃圓滿成就而真實也。



▲第九三無性

依三性 立三無 相無性 遍計虛

依前說三種自性，復可立為三種無自性。云何建立呢？謂一者依遍計所執分別假相是無，則立為相無自性性。

由依他 生無性 勝義無 圓成應

二者依他緣生之法，自性は無，則立為生無自性性。

三者依圓成實是無遍計所執之義，復立為勝義無自性性。



此諸佛 密意說 因執有 空對治

但這三種無自性性，是諸佛密意不了義說，不可執為諸法全空無性，所以者何？蓋諸佛因世人妄執諸法為有，成了重病，乃為說諸法空無的藥，以對治之。

或不了 復空執 救惡取 說唯識

世人或不了解佛的密意，因佛說三無性等，復執一切諸法皆空，如此叫作惡取空。經云：「寧起我見如須彌山，不宜起空見如芥子許。」起空見取，最為惡劣，故佛特說唯識之法以救之。

唯識學 廣依他 非空有 極到家

唯識之學，何以能救惡取空呢？謂彼學於三性廣談依他起自性，說一切法非空非有，不落邊見，乃極為到家之說也。

▲第十所依經論

最勝法 說在先 大方廣 佛華嚴

此唯識最勝之法，佛成道後最先說者，即大方廣佛華嚴經。

解深密 入楞伽 并密嚴 四來華

次有解深密經、大乘入楞伽經、大乘密嚴經，合上為四經，皆已翻譯過中華來了。

如來現 毗達磨 一一未譯 其奈何

次有如來出現功德莊嚴經，及大乘阿毗達磨經，合上四種，共為六種。無如缺此二經未譯，其奈之何！？

彼論藏 有十支 歸一本 瑜伽師

彼所依而立宗之論藏，有十支論及一本論，即瑜伽師地論也。

首百法 略名數 釋體義 五蘊麤

十支論者，是根據本論造的，如本論的支條。一是世親所造的百法明門論，名略陳名數支；二是世親所造的大乘五蘊論，名麤釋體義支。

顯揚論 眾義苞 廣大義 攝論高

三是無著造的顯揚聖教論，名總苞眾義支；四是無著造的攝大乘論，名廣苞大義支。

別名數 有雜集 辨中邊 能離僻

五是無著所造的阿毗達磨雜集論，名分別名數支；六是彌勒所說的辨中邊論，名離僻處中支。

二十論 破邪山 建法幢 三十閑

七是世親所造的二十唯識論，名摧破邪山支；八是世親所造的三十唯識頌，後有護法等十大論師作釋論，名高建法幢支。

莊嚴論 嚴體義 散歸觀 瑜伽別

九是彌勒所說的大乘莊嚴經論，名莊嚴體義支；十是彌勒所造的分別

瑜伽論，名攝散歸觀支。但此一論未譯來華。

經共六 論十一 宗所依 顯真實

如上所說六經及十一論，是本宗所依據以顯真實了義者。

▲第十一西竺創宗

昔無著 攝神通 請彌勒 兜率宮

此宗從何建立呢？謂昔者佛滅後九百年時，有無著菩薩者，慨大乘正法之衰微，乃攝神通上昇兜率天宮，求請彌勒菩薩。

降中印 說五論 無著闡 世親應

彌勒乃位居十地的一生補處菩薩，應無著之請，降於中印度阿輸遮國，於瑜遮那講堂說五部大論。所謂一瑜伽師地論，二辨中邊論，三莊嚴經論，四分別瑜伽論，五金剛般若論是也。彌勒說論之後，無著即依瑜伽師地造顯揚聖教論及雜集論等以闡揚之，次有無著之弟世親，復造莊嚴攝論的釋論，及百法五蘊二十論三十頌等以應之。

小入大 論干部 難兄弟 耀千古

世親初從小乘一切有部出家，已造小乘論五百部；後因乃兄無著感化而入大乘，復造大乘論五百部，時號千部論師。誠如俗語所云難兄難弟，足以震耀千古矣。

護法師

釋唯識

戒賢嗣

更尊特

唯識宗義之能完全建立者，就是世親所造的唯識三十頌。只因世親造頌，未及作論，即入滅度。故同時及後世造釋論者共有十家，而以護法論師所造的最為精審。嗣護法的弟子有戒賢論師，居印度那爛陀寺，昌揚此宗，漸更尊特。

▲第十二震旦傳承

第六傳 至玄奘 輸震旦 義無上

此宗在印度建立，從彌勒數到戒賢，已有五代。及唐代玄奘法師至印度，依戒賢為師，承受此學，則為第六傳。再轉輸入震旦，即中國也，糅十大論師的要義合為一部而譯之，名為成唯識論。謂成就唯識之義，更無有加乎其上的者。

大弟子 有窺基 百部疏 闡無遺

玄奘法師之上首大弟子，有名窺基者，智慧宏廣，造唯識述記等，著述最多，時稱百部論師。闡發唯識之義，可云無有遺漏了。

繼惠沼 及智周 了義燈 演秘求

次後有淄州慧沼，造唯識了義燈十四卷；濮陽智周，造唯識演秘十四卷。皆繼窺基盛宏此宗，後世可依以求之。

後如理 義演集 撰義蘊 有道邑

後有如理集義演二十六卷；道邑撰義蘊五卷。

皆唐疏 一貫承 相宗備 古未曾

此上諸家，皆是唐人注疏，各有一貫的師承。相宗於此，燦然大備，古未曾有也。又唯識宗在建立諸法的名相，故亦名法相宗，或單稱相宗。

唐以後 禪爲尚 談直指 輕法相

唐時佛教，各宗並興；自唐以後，世漸專尚禪宗，誇言直指心性、即心成佛。世人遂謂學佛當離文字，乃輕視法相，不肯求學。

台四教 判通別 賢首五 大始列

又因天台宗判一代時教為藏通別圓之四級，說唯識宗只算是第二通教，兼第三別教；賢首宗又判教為小始終頓圓之五級，說唯識當列入第二級之大乘始教。

既非圓 又難習 惑彼言 共捨棄

台賢等宗，既說此宗不是圓教；又苦教義高深，難以學習。故凡為彼等言說所惑者，共捨棄而不肯學。

研無人 典籍墮 宋元來 成絕學

有前數因，致令研究者無人，則關於此宗典籍，亦多失墮。故自元明以來，而唯識成為絕學了。

遜清末 法運昌 得遺籍 自扶桑

清帝遜位於民國，故稱遜清。清之末年，有石埭楊仁山居士者，因偶讀大乘起信論發心，乃於金陵倡刻佛經，法運漸昌，並從日本南條文雄氏取回唯識述記等遺籍多種。扶桑即日本別名也。

▲第十三結勸修學

海禁開 萬國通 科哲學 西漸東

中國自海禁大開以來，已與世界各國交通，而西洋所謂科學及哲學等，亦漸漸自西方傳入東方。

勤分析 至極微 獨斯學 當此機

科學哲學之長處，在勤研道理，分析至於極微細。今此唯識之學。亦獨善分析，則正當此時之機矣。

聰慧者 境研究 觀行深 果成就

凡學唯識之次第，有境行果三。前所宣說，多屬於唯識境。即勸世間聰明智慧之人，當先研究此唯識境；境若明了，乃可依之起行；觀行若深，亦可成就佛果。

行既廣 果無邊 此暫止 待餘宣

唯識行法，如四尋思五重唯識觀，乃至六度萬行等，繁廣難窮。行既如是，則所證之果，亦如大海，廣無邊際，皆非初學者所能企及。此

本既為初心說法，故暫止不談，待其餘著述，再為宣說。

唯識二字經講錄

唐大圓居士
講於漢口佛教會

學人周文瀾筆記

唯識之學，不僅為學佛之要素，即世間一切法，亦均能包括殆盡。吾輩行菩薩道，研究佛理，故必須學此。惟其理甚深，欲求一般人明了，頗不容易。幸佛法有不可思議之妙，但能發殷勤懇切之心，仗佛力之加被，亦可得隨順了解。

唯識之在今世，最適時機。蓋現今學者，趨重科學，對於任何道理，喜歡分析。此唯識之學，即善分析法相者。故吾輩學佛，苟欲接

引學者，皆應研求。又唯識之學，是當來下生彌勒菩薩所倡導。今釋迦如來已入涅槃，吾輩佛子，要想見佛聞法，亦當依止彌勒。則研學唯識，即為他日赴龍華大會之基礎，以是吾人復不可不研究唯識。

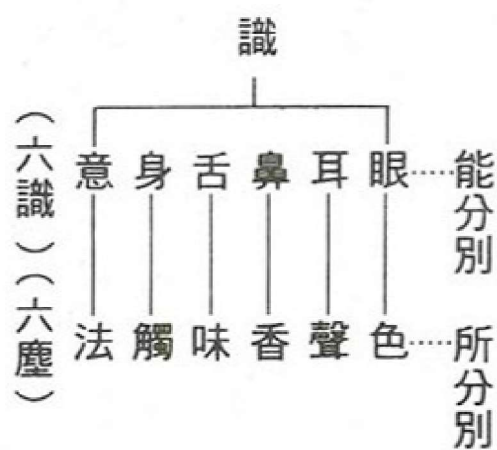
一、釋作書之緣

本書名為唯識三字經者，蓋因太虛法師，每談唯識之學，一般甚難了解，必須用善巧方便，著一種甚淺的書，以普及之。時予聞而感動，遂有此三字經之作。三字經之名，儒家早有。在佛經中有所謂偈與頌者，亦或三字、五字、七字成句，四句一偈。故此三字經，非僅

倣儒書例，亦是佛經常例。因知此不獨教小孩，凡學佛者，皆可依之研究。

二、解唯識字義

識即了別，詳言謂明了分別也。例如此案上之花，吾眼能見之明了，是謂眼識；次如鼻能嗅此香，是謂鼻識。以此推之，緣六塵所生六識，可如下表：



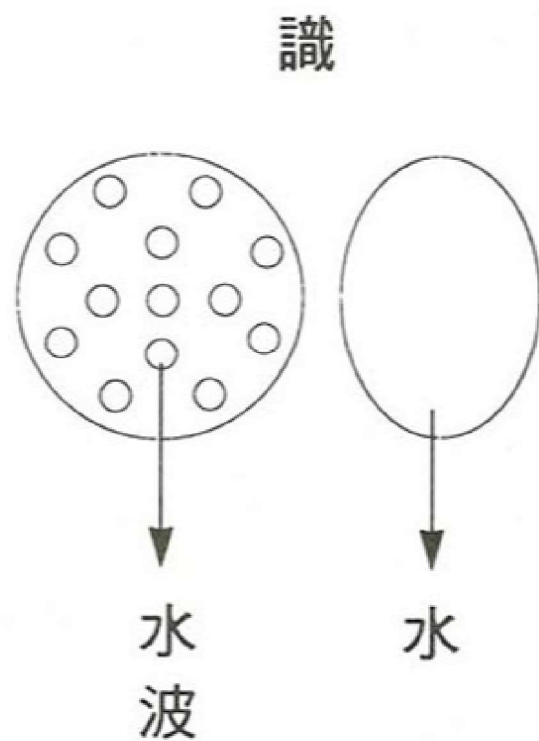
以上即謂眼等六根，對色等六塵，所起明了分別之作用者，皆名為「識」。凡世間所有事物，悉不外此「能分別」與「所分別」。是故此識能包括世間所有萬事萬物，皆唯是識所變，故名曰「唯識」。識之內容如何耶？即吾人所謂心，不過就體言曰心，就用言則曰識。略如下表：



又可更作一喻——心如水，識如水波：

設今有水二盆，同一清澄。若攪其一，使之波動，則名彼曰「識」；其無波者名「心」。心與識亦猶是耳。

三、言唯識之學

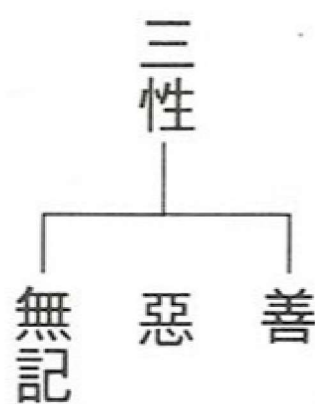


即謂大地山河，事事物物，皆是假相，盡屬唯識所變。今略言之，使大眾得以依解起行焉。夫人果能明夫一切世間法，皆唯是識所變，無有實事實物，即可泯爭端息戰鬥矣。唯世人皆不知此，是真所謂迷信。且彼等所指迷信者，則適得其反。所以者何？蓋彼等或謂學佛為迷信，孰知佛經中無一非指人覺路。今講此唯識，則更可證明矣。

四、隨釋藏識

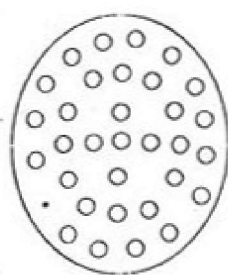
普通之三字經，謂人之初性本善，其言誤矣！如果個個皆是善性，則世間宜無惡人，何須教化耶！今此書首句說，人之初，性は無記。

所云無記者，非善非惡之謂。大凡諸法之性，可分三種：



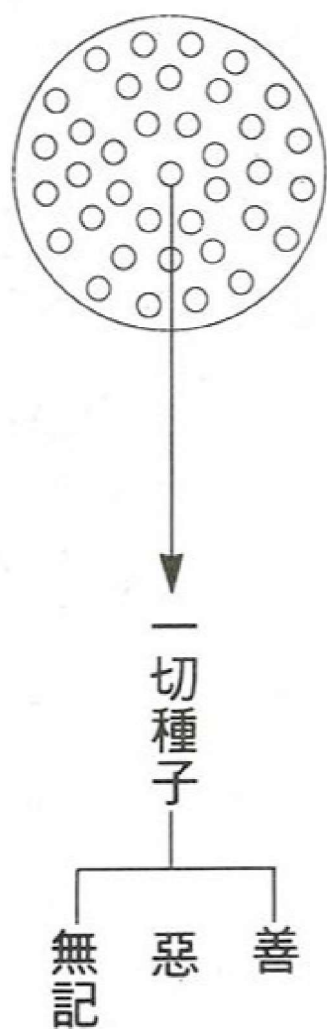
性分此三，即謂世間人，有善有惡與非善非惡之「無記性」者也。

唯起初之性，即非善非惡之性，亦即名「藏識」。藏識云者，即俗人所呼之良心。以此心能藏世間一切萬事萬物之種子，就其分別作用言，則名藏識也。如下圖：



藏識

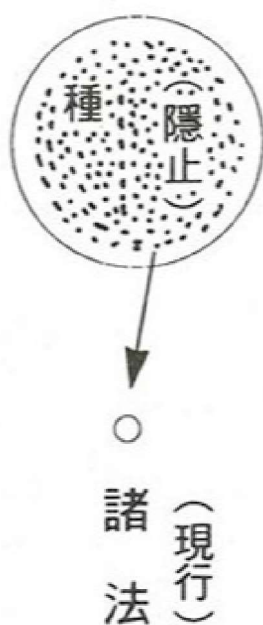
藏識本無形相，今假定此一大圈形，略似中國所云太極圖以表之。然其中能藏一切種子，即如予今日在此處講說，大眾聞之，有一二日不能忘者，乃至數年亦不忘者，斯即各人之藏識，能藏吾說者是也。比如倉庫然。但倉庫藏種有限量，此識藏種雖至多至久，亦能藏之。吾國古書中，有不藏怨焉、不宿怨焉之二語。然則究竟怨云何藏？怨云何宿？今明此藏種之義，始能得其解釋矣。



有事經數年而尚能憶及或發現者，此即是「種子」之「現行」。今之心理學家或謂此記憶是藏於腦筋之印象，然腦是物質，印於腦中豈能經如此之久乎！故腦不過是識所經過之行台。而所謂種子者，仍當以藏於識中者為是。如小兒看戲歸，則仿而演之，斯亦彼看戲所藏之種子再發芽之現象，如是推之，萬法何莫不然。

「種子」發動名曰「現行」，云何名現行乎？蓋種子隱藏識中，是靜止不行；直至發現於外，成為種種行法，故名現行。又世間倉箱，藏種多則難容；惟此藏識，凡前六識所攝入，悉能藏之。然而藏識中之種子，苟不經現行，人亦不得而知之。即如今日講堂內諸君，其誰

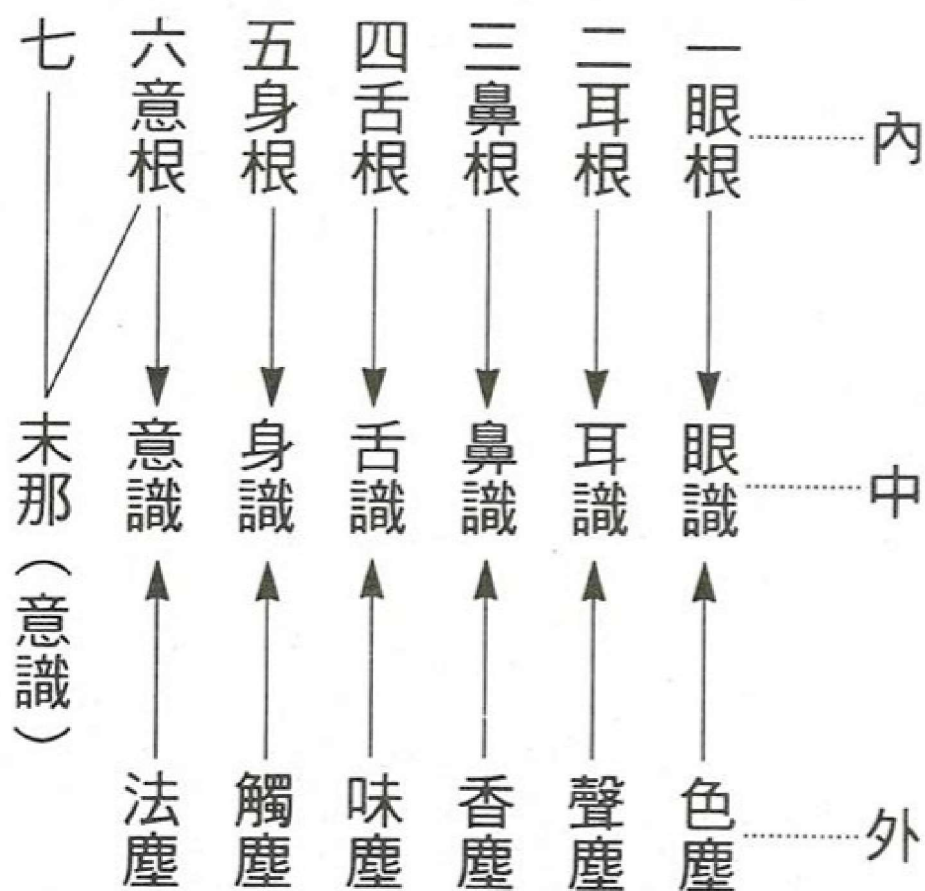
有唯識之種子，均不能知。如一接談，有唯識種子者則大不同，此即種子必須待現行而顯之明證。



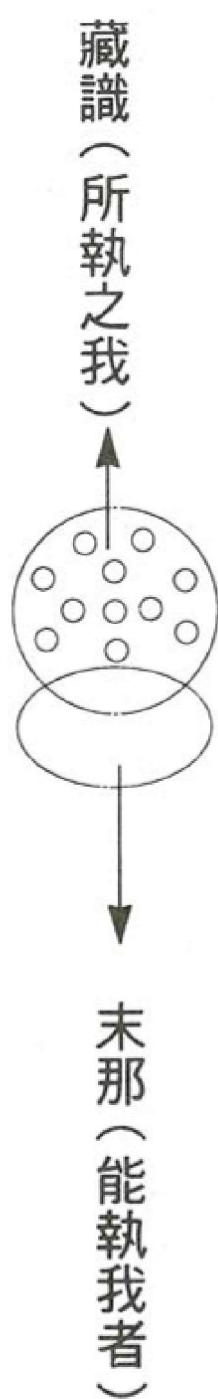
五、前六識及第七第八識

識共有八，藏識之外，尚有七種轉識。因彼七識，均是依著藏識而轉變，故頌曰「依止生」者，即依藏識而能生諸識是也。云何七種識耶？即謂眼識能見一切色、耳識能聞一切聲、鼻識能嗅一切香、舌識能嘗一切味、身識能感一切觸、意識能緣一切法。此六種識何由而

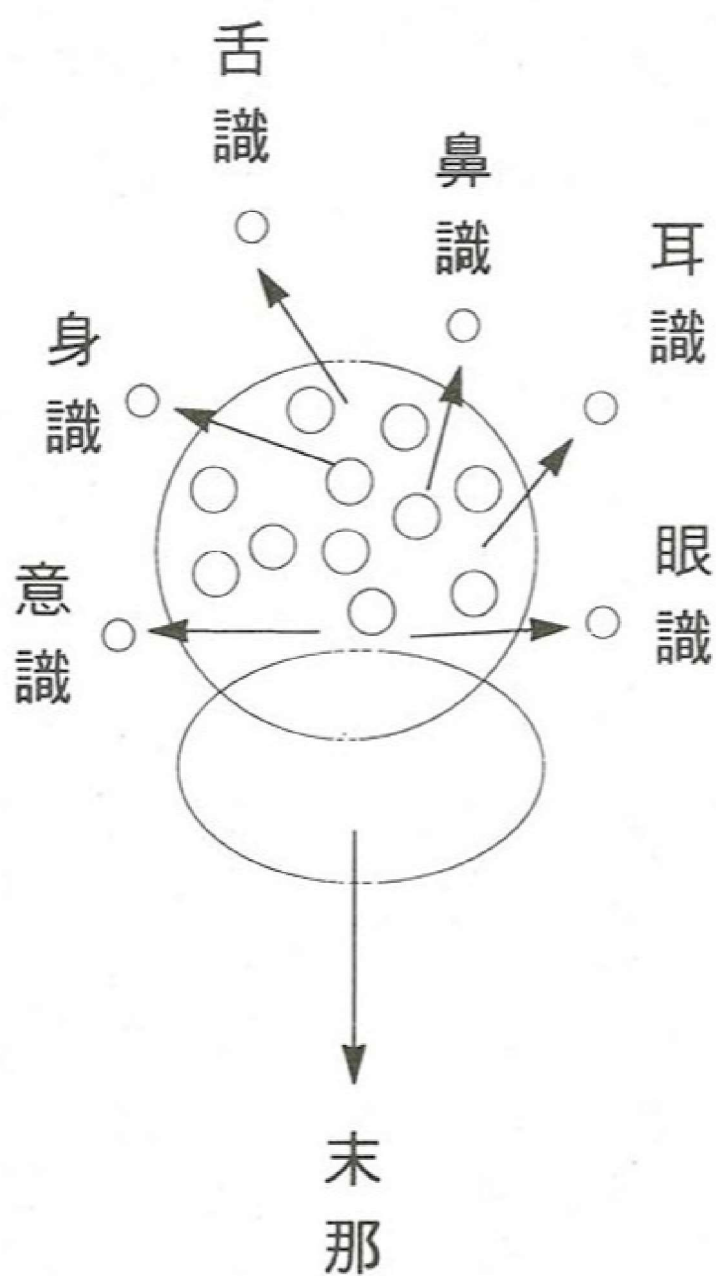
成？即因六根對六塵，相挾而成六識也。如下表：



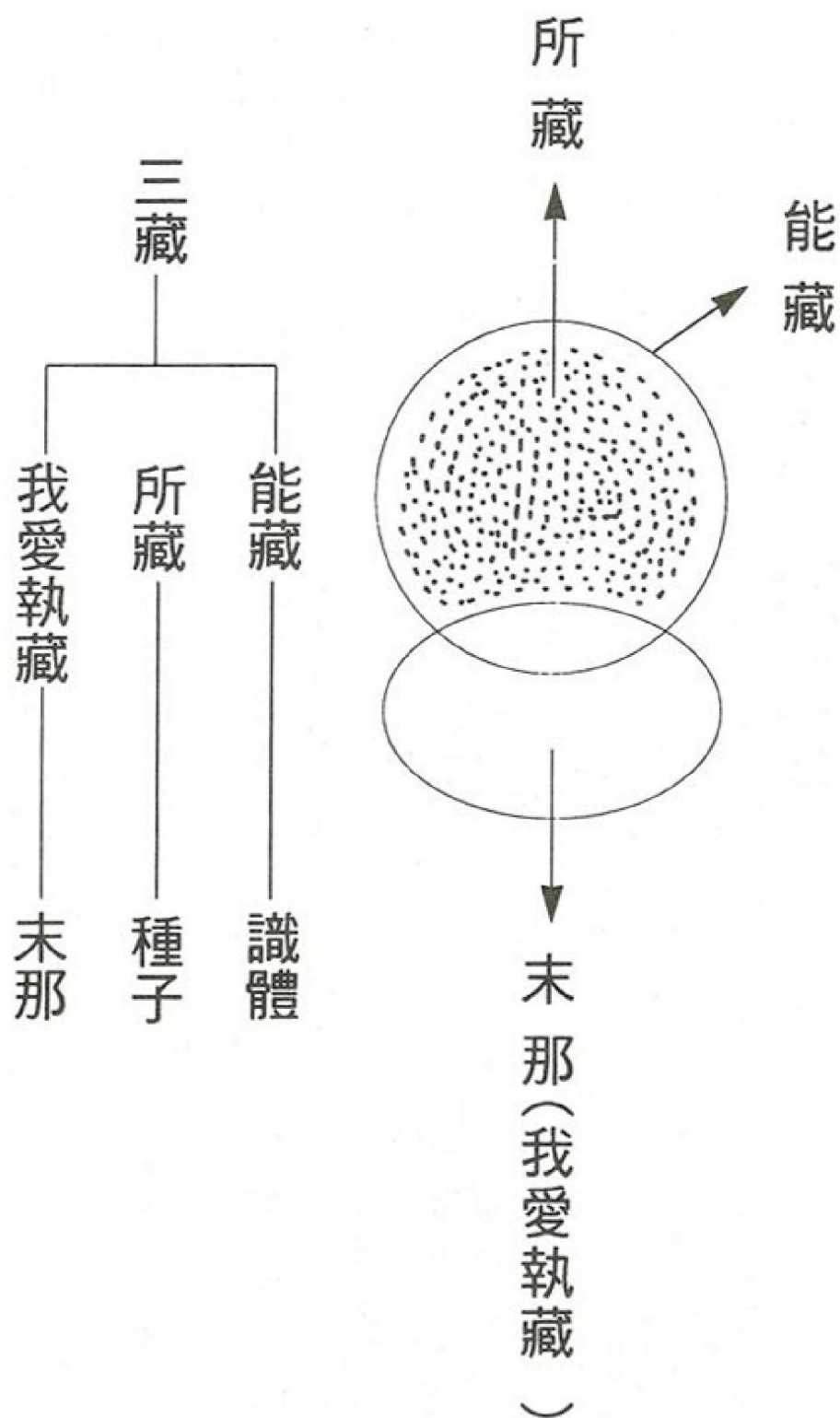
此六塵為境界，而六根則為識起現行之助緣，合六根、六塵、六識，共名為十八界。界即種子之義。此各種子之不同，亦均藏於第八識中。又以前五識，尚有五根可見。至意之根為何？即第七識末那是也。彼第七識，雖不能見，吾人亦可用一種比量說明之。蓋七識之作用，專起我見者，如守倉庫者，堅執屋為我所有，而不知倉庫中有何物。第七識亦猶是，妄執第八識為我，而不知是阿賴耶識，實不是我。



然則究竟有我乎？如昨講心經，除五蘊以外，直無實我可得。如是則主宰者造業者為誰乎？即藏識是也。此識能容納外法之入，復能輸出種子而成外法。加以末那之誤解，執著不捨，即佛稱世人為生盲者，正謂其無明妄執之意。然此等無始以來之黑幕，非佛孰能揭破之！？彼禪宗之明心見性，亦求見此本來之藏識而已。故生死關頭，唯此我執為重。如人面傅粉，不見其面，但見其粉；必一經洗滌，而本來面目乃現。由此可知七八兩識之關係。又以第八識能藏一切法之種子，則應知前六識之種子，亦俱由之而發現。如下圖：



此謂藏識之種子，各依自「根」對「塵」而起「現行」。如「眼根」對「色塵」而生「眼識」等。「阿賴耶」即第八識，義譯「藏識」，有「能藏」「所藏」及「我愛執藏」三義。如下圖：



六、心所

此八種識能自由自主，不繫屬於他者，故名為心王。而有與心王相應，又繫屬於心王者，則有五十一種，共名曰「心所」。今講心所，

分為六位：



一、遍行——謂此種心所，到處可以相應，故名遍行。而此相應之義，例如眼見花，乃眼識分別此花之境。若彼時因見花而歡喜，即知有隨眼識所起之喜受心所，此遍行心所，又分五種，今略依看花為例解之：

一、觸……………眼識初接觸花

二、作意……………接觸即起看見的意

三、受……………作意見了即有感受

四、想……………感受苦樂後則想像

五、思……………想像了則思維造作

任何心王起現行，此五種心所皆能與之和合而助其作用，是謂「遍行」。

二、別境——此亦有五類：

一、欲……………緣所樂之境而發欲求

二、勝解……………緣決定境能了解

三、念……………憶念以前之境界

四、定……………緣所觀察境令心得定

五、慧……………緣所親境而能簡擇

三、善十一

一、信……………正信佛法

二、慚……………對己自慚

三、愧……………對人生愧

四、無貪……………不貪名利等

五、無嗔……………遇苦不怒

六、無癡……………明了事理

七、勤……………精進修行

八、輕安……………吾人身心輕快安適

九、不放逸……………約束自己不敢放棄

又名三善根

十、行捨……………行而能捨不起執著

十一、不害……………不損害眾生

四、根本煩惱六

一、貪

二、嗔

三、癡

與善心所中三善根相反

四、慢

我慢等

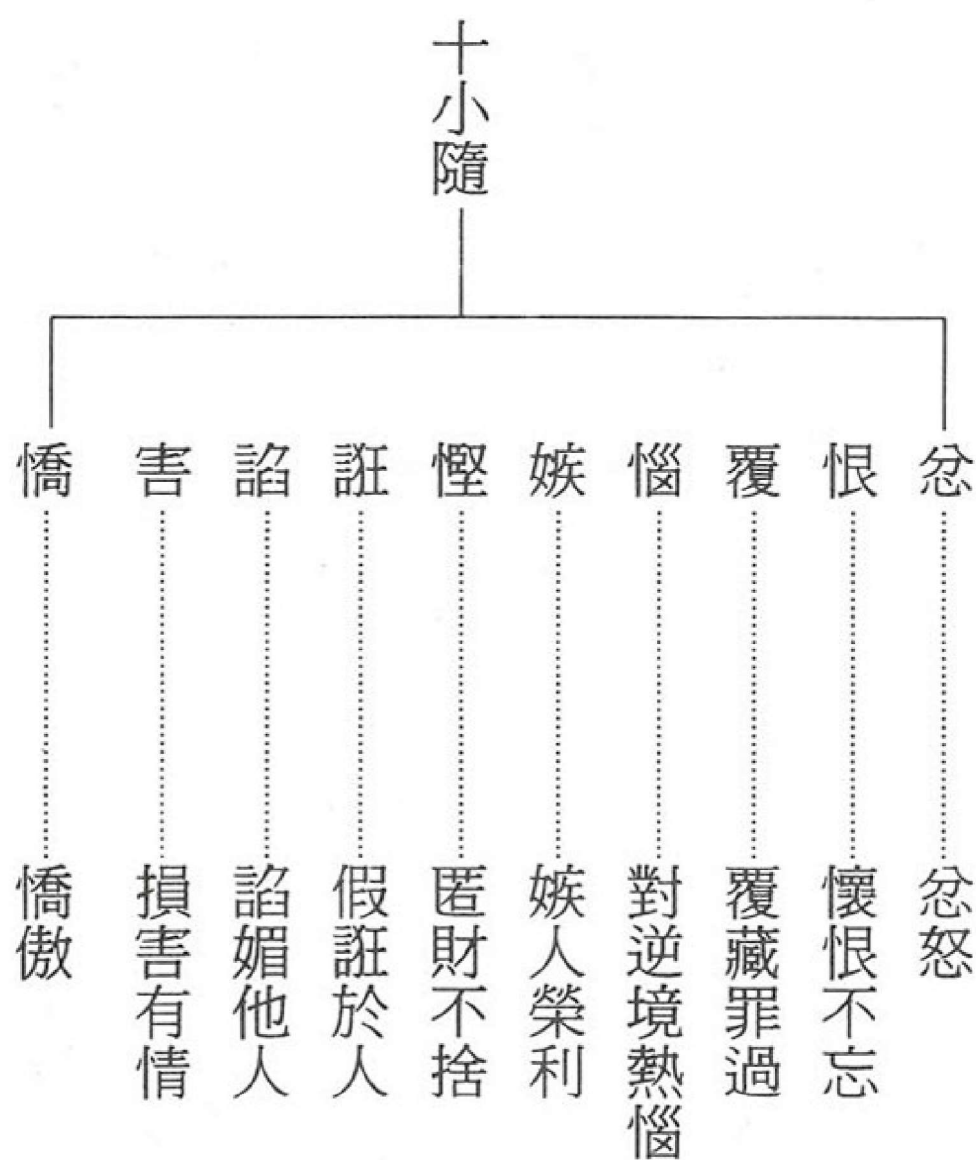
五、疑

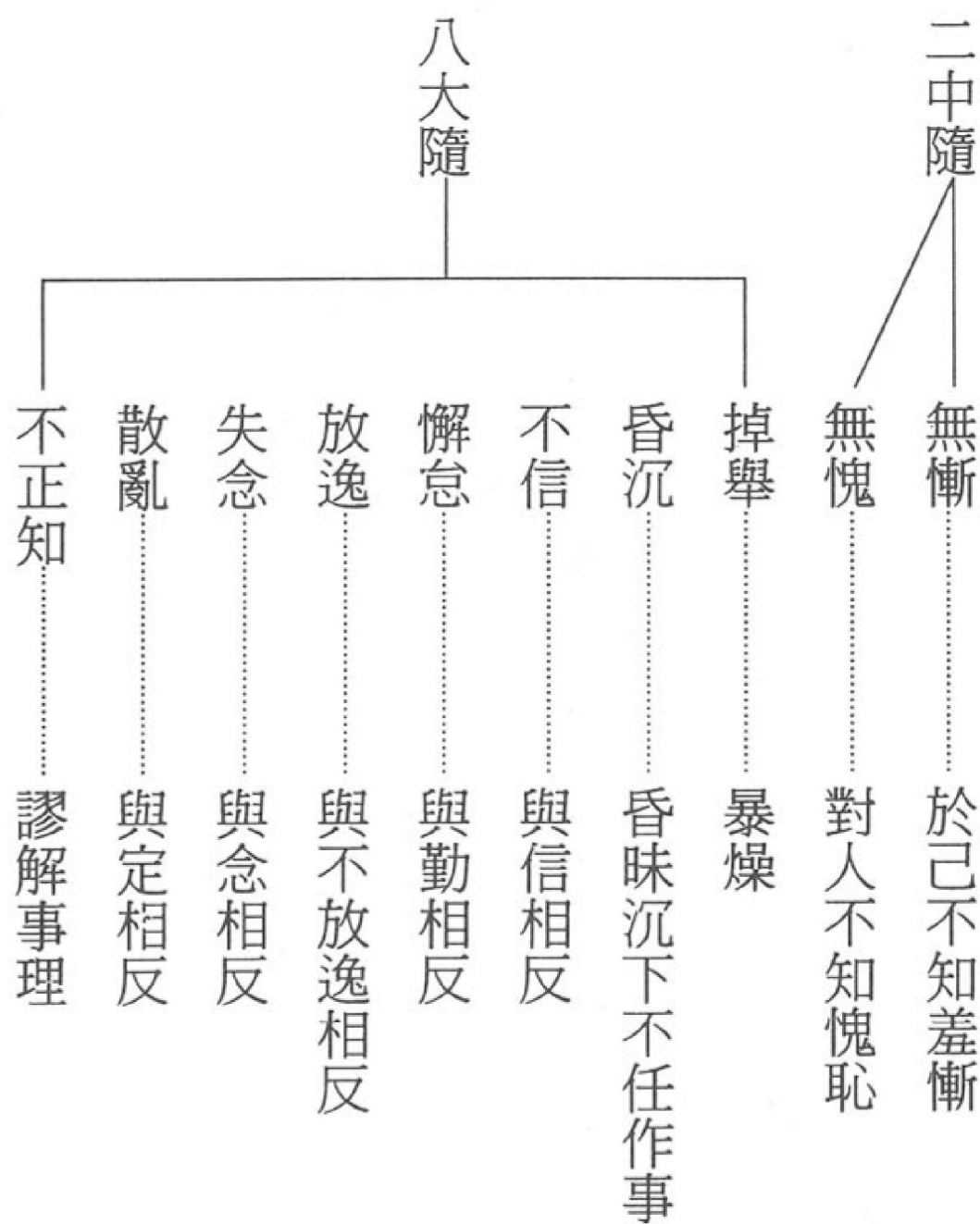
狐疑不決

六、惡見

或再分為身見邊見等五種

五、隨煩惱——分為小中大，共二十種：





六、不定——共有四種。其性不定為善、亦不定是惡等：

四不定——

- 一、悔……如悔不賭博是惡，悔不讀書是善。
- 二、眠……休養精神為善，失時過多屬惡。
- 三、尋……將謀一事，心中尋求。
- 四、伺……此即尋求較細者。

大概以前所講為「心王」及「心所」，吾輩聽講之後，應思索一下：何謂心王？何謂心所？心王者即八種識。八識何由而起？是皆由藏識中種子發生一切現行，則前七識皆依第八識為根本也。七八兩識非吾人所能見者；而表現於外之眼、耳、鼻、舌、身、意六種識，皆

由此根本識傳出而起作用。設若此藏識不存在，則外六識亦失其效用，即中庸所謂「心不在焉，視而不見」等是也。由此可知前五識如五窗戶，因各窗形相不同，則所出之作用亦異。然其發源於藏識則一也。亦如此電燈，雖可各處發光，而實出於一總電池。簡言之，則一心而有八種不同之作用，即名八識。又，講唯識即是吾輩考查心之作用，共有若干。然究竟除此八種識之外，尚有別作用否？須知不止此數，蓋八識心王，不過為主要之作用耳，其餘之心所則為心王之眷屬。所謂附屬作用，完全隨心王而起者也。昨講五十一種心所，實則心所尚不止此。如佛說八萬四千法門，破除八萬四千煩惱。當知此亦

不過簡單言之，使人易知耳。

七、識之四分

凡識或心所，皆各有四分：

- 識
- 一、見分……………例眼識能分別事物，此為「能分別」者，與鏡之能鑒各物形象無異。
 - 二、相分……………是即「所分別」者。例眼所見之物，即名相分，亦如鏡中所現之影是。
 - 三、自證分……………如鏡之本體，光及影皆由影起者是。
 - 四、證自證分……………此如鏡背，為鏡體所依者。



由觀此四分之變，可知山河大地、微塵細物，皆是識所變，現如演戲無異，吾人皆在此戲場中。然一面看戲，一面又在其中唱戲，以故始終迷而不悟，常執此心識為是實我，而又執世間萬物為是實法。於是乎完全謬誤，其道已左矣。以執實我故，遂生貪求。貪求不得，則

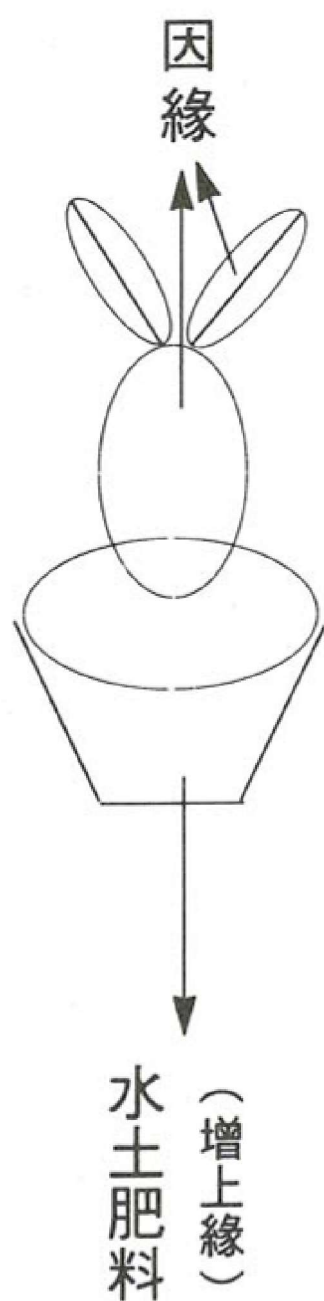
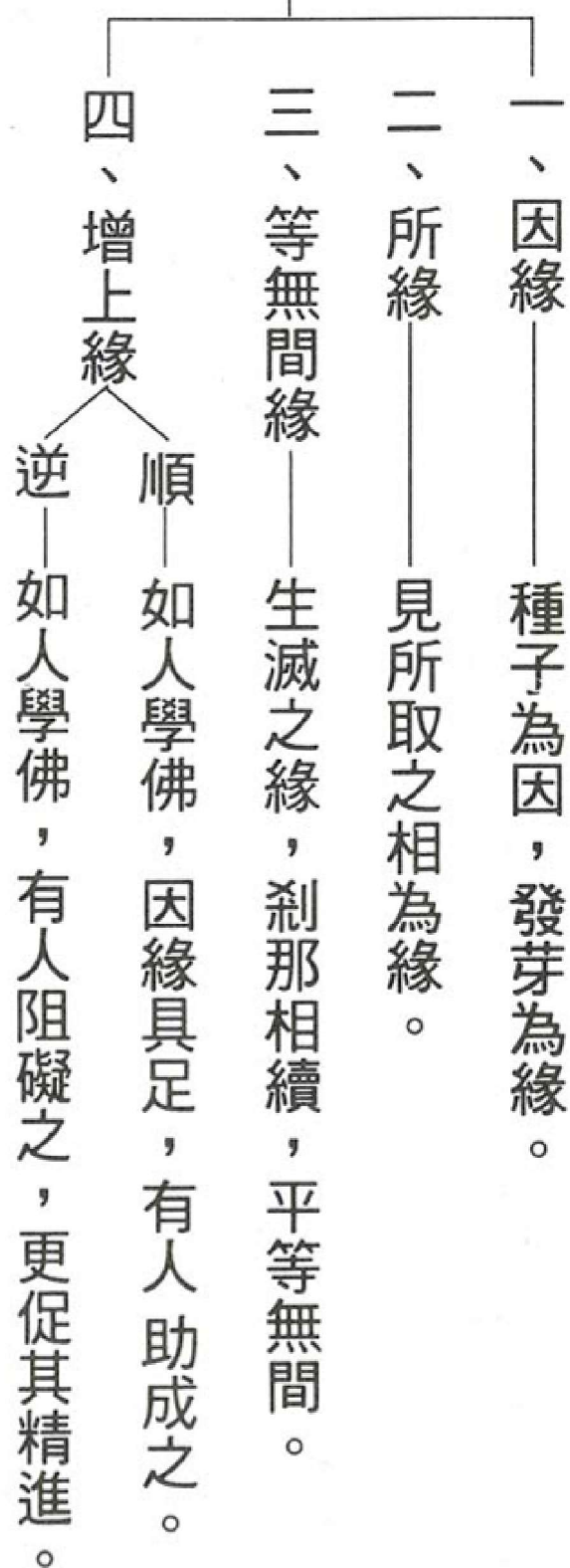
生嗔恨，而煩惱隨之，是名煩惱障。又如有人學習外道，執著不捨，自以所知者為障，再不肯學其他善法，是名所知障。因有此二障，故本性迷焉。佛為悲愍眾生故，乃說唯識，先破我法二執。

八、四緣

今問識究竟云何變成我法乎？則曰：是皆由有種子而發生。此種子之作用，本遍法界，而藏於識中，須待他緣助之，及至成熟方起現行。如有人宿世已有佛法種子，在小兒時無人為之啟發，亦與常人無異。苟來此聽經，則一聞其心必歡喜信受。故知雖有種子之因，亦必

待有緣為之助焉。緣可約分為四：

四緣



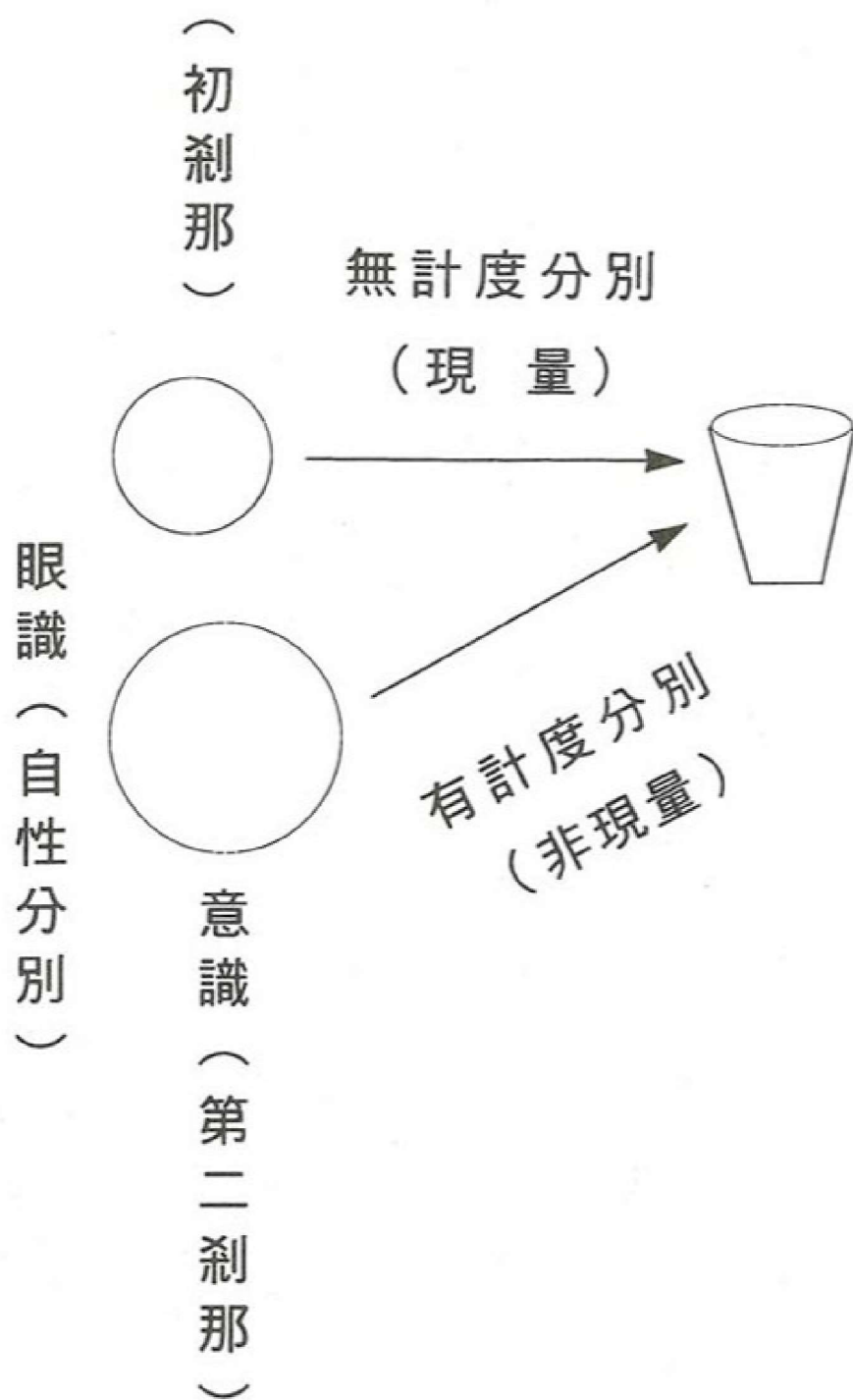
四緣之中，有二緣最為緊要：一曰因緣，如吾人之學佛，依經言一切眾生皆有佛性，則知吾人皆有此佛性之因，以為成佛之緣也；二曰增上緣，如雖有成佛之因，尚須得善知識引導之緣，乃能達此成佛之目的也。

九、三量

既知識緣，再明識量。量者如以尺量物然。何謂識量？即識之能緣見分是也。蓋四分之見分，依種子而起現行時，能緣諸境界者，其量有三：



一、現量——即依現前能見之物，或能聞之聲，有眼耳識之見分，能直接緣取，不假計度等分別，是謂「現量」。如案上有杯，眼能見之，此眼識緣杯時之最初剎那，實不知為杯，并不知此名何物。離開「名言」「種類」等之計度分別，是名「現量」。蓋此最初之時，僅由眼見非經意識分別。若至第二剎那，經意識分別為何物、何名時，則非現量矣。

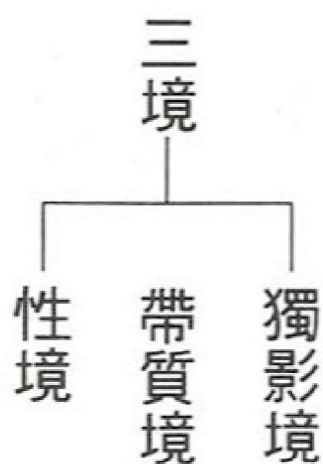


二、比量——如既見物，然後以意識計度之，或以他物相比較而量得者，則謂之比量。

三、非量——即前之現、比二量，有錯訛時，皆名非量。除此三量之外，復有所謂「聖言量」者，是佛親證。凡夫虔誠信受之，加佛能知四空天，有無身之眾生，此界常人既不能知，更非現量能證、比量能得，唯依佛聖者親證，轉示眾生之言為最宜。故吾人學佛，最重要者，即在信聖言量。蓋吾人有用現、比量不能得時，非用聖言量無從下手。

十、三境

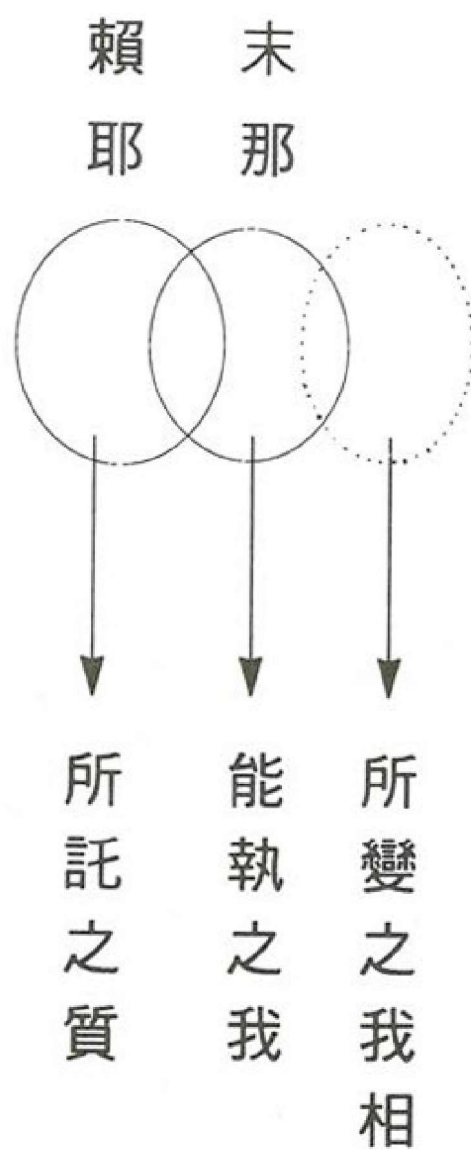
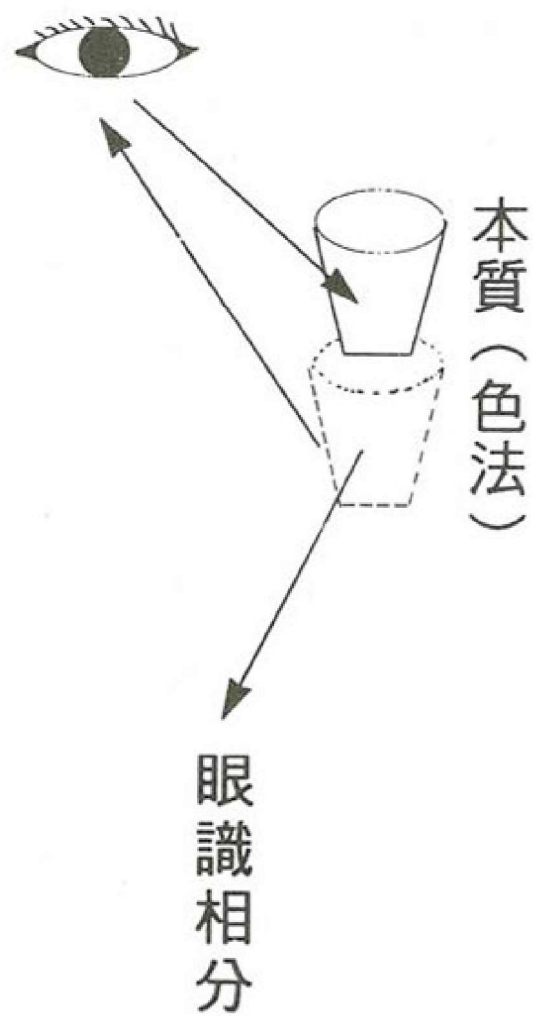
說三量已，再講所緣之三境：



一、獨影境——獨影者，不過是境界之影象，非前五識之所緣，全係意識之所造。如所云龜毛兔角等，并無是物，眼等不能見，而意識皆能想像及之，是謂無質獨影境；又若真如之不生不滅，吾人當未能

親證，僅依意識想像時，亦非實在真如，不過是真如之影子，此可云有質獨影境，但彼質不生亦非實質。

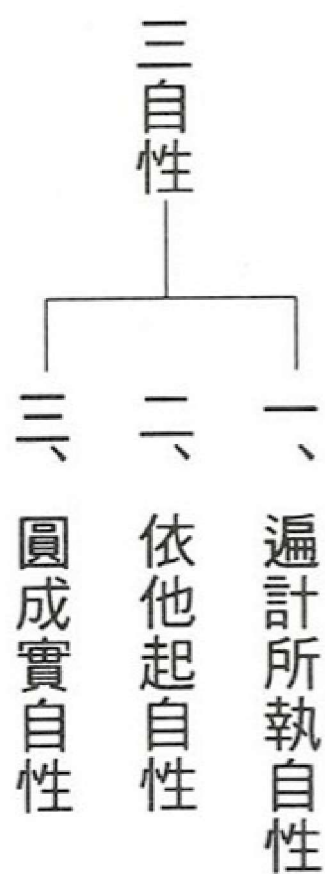
二、帶質境——此境分二：一曰「真帶質」，是以心緣心，如末那識緣阿賴耶識為我時，兩皆屬心法，其所執之我相，是由託賴耶之質而變起，故名「真帶質」也。二曰「似帶質」，是以心緣色，如由眼識見分，帶物之本質而自變其相分以緣之，以色是假法，故名「似帶質」。如下頁圖：



三、性境——如前五識，緣色、聲等五塵所成之物時，既有實體，復能得其實用，故名「性境」。性即實也。

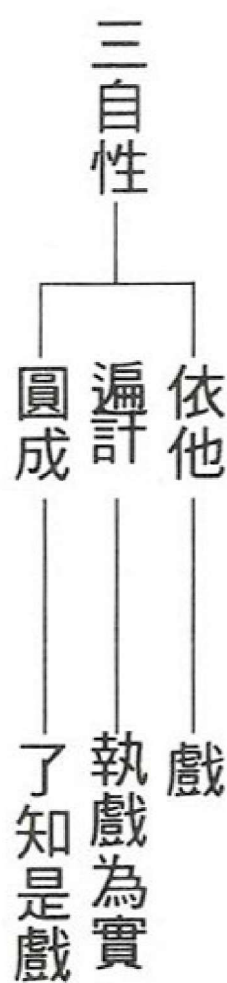
十一、三自性

復有三種自性，次析言之：



今先講第二種名「依他起自性」，即謂世間之諸有為法，均依他眾

緣而生起。如阿賴耶識等心法、草木等色法，皆非能自起，只是憑依眾緣，變現而有，是謂「依他起自性」。若人妄執有為是實，如末那識之計阿賴耶，執之為我而不捨者，是謂「遍計所執自性」。若如末那識不執阿賴耶識為我，或智人悟世間皆虛等，則名「圓成實自性」，謂此性乃圓滿成就而真實者也。再以例證，如戲是依他起自性，若看戲者執為實物、實事，此即是依依他起自性而生遍計所執自性也。如能了知此戲非真，皆是假相，不執為實，是即圓成實自性。



世間萬事，是一台大戲，吾人自演亦自觀看。惜乎演得高興時，皆忘其是戲，可云舉世皆遍計所執之性。唯學佛人，正求了解是戲，即有得圓成實自性之希望。

十二、三無性

復有三無性，是佛恐人仍執三自性是實法，而成法執。因依彼三自性，而建立此三無性。如下表：



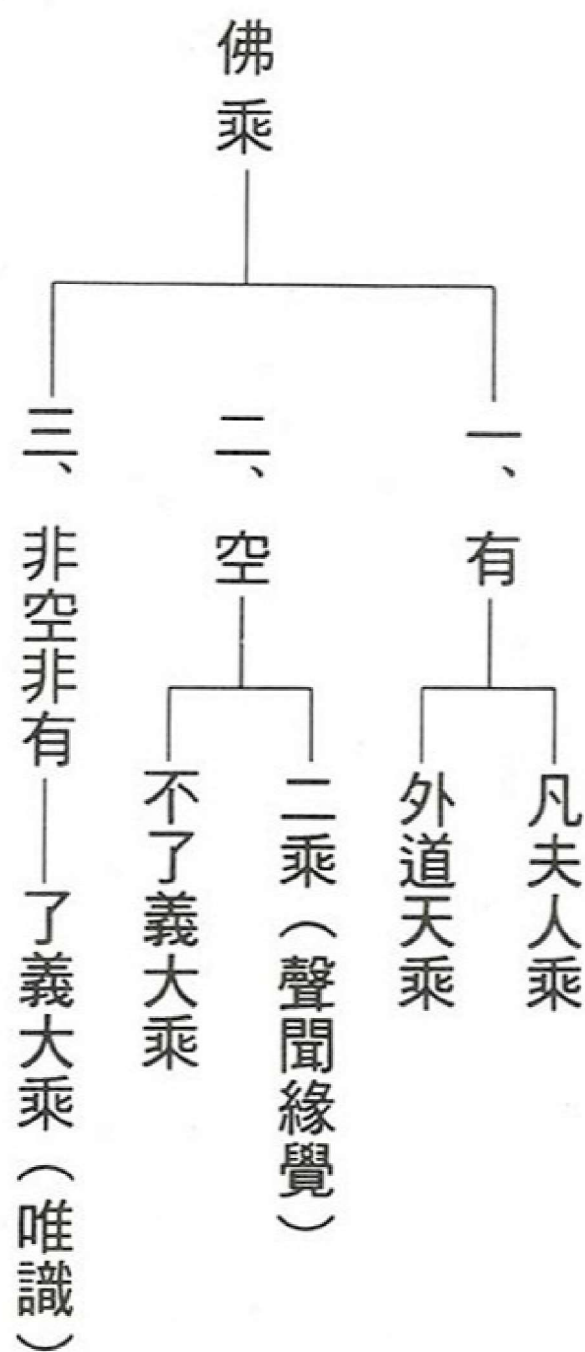
一、依「遍計所執自性」而建立「相無自性性」：蓋「遍計所執自性」，只有名相，本無自性，是謂「相無自性性」也。

二、依「依他起自性」而建立「生無自性性」：蓋依他之性，是依眾緣而生，亦無自性，是謂「生無自性性」也。

三、依「圓成實自性」而建立勝義無自性性：雖圓滿成就真實，是最上勝義，而實即無「遍計所執自性」，故亦名「勝義無自性性」也。

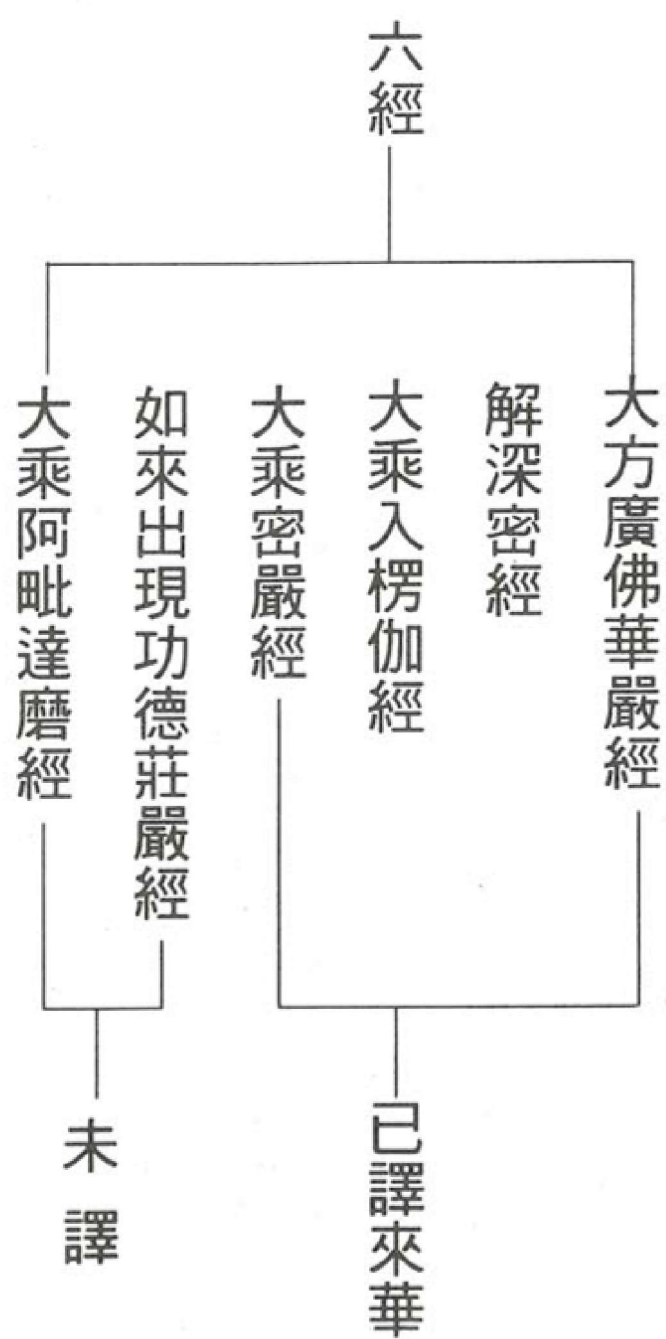
此三無性，是諸佛秘密言說。何以故？以諸法不完全是空。此空法雖說空無一切法，只是對治執有之病。若人不知密意，執為全空，則

將以為善惡因果，皆屬烏有，雖造惡業，亦無忌憚。以是義故，須知空是秘密說，為對治著有者而發，因此亦可悟密宗專門持咒，能即身成佛者，亦不可泥執為實法矣。蓋佛恐世人著有，以空藥對治。或復有人執著以一切為空，恣意造惡，撥無因果。佛大醫王，悲此惡取之空，乃又下治空之藥，而說唯識。此唯識之學，即於三自性中以依他起為重要，而擴充其義，不著於有，亦不著空，所謂非有非空，是為中道第一義諦也。表列如下頁：



十三、經論

唯識之教，究依何經論而建立耶？凡此一宗，所根據之經論，有六經十一論。列表如下頁：



十一論

一本論

……瑜珈師地論

十支論

一、略陳名數支

……百法明門論

二、初釋體義支

……大乘五蘊論

三、總包眾義支

……顯揚聖教論

四、總攝大義支

……攝大乘論

五、分別名數支

……雜集論

六、離辟處中支

……辨中邊論

七、摧破邪山支

……二十唯識論

八、高建法幢支

……唯識三十論（成唯識論）

九、莊嚴體義支

……莊嚴經論

十、擾散歸觀支

……分別瑜珈論

（未譯來華惟解深密經中有此品）

十四、歷史及結論

唯識一宗，創自何人？固然，所有諸經，皆釋迦牟尼佛所說，惟專倡此學而能成宗者，相傳乃是彌勒菩薩。彌勒義為慈氏，故本宗亦名慈宗。蓋昔印度有一無著菩薩，證初地後，即得神通。升兜率天宮，請彌勒菩薩降於中印度，說五部論（瑜珈師地論、辨中邊論、分別瑜珈論、大乘莊嚴經論、金剛般若經論）。無著菩薩更造顯揚聖教論等，為之闡揚。其弟世親菩薩時習小乘，每毀謗大乘。由無著菩薩，勸發信心，令註解攝大乘論等，乃由小入大，轉而讚揚大乘。世親之

後，復有護法菩薩等，解釋世親菩薩所作之唯識三十頌。護法之後，戒賢繼之，是時玄奘法師至印度，依戒賢學，及歸國後，更集諸師之論，釋三十頌，合成一部，名成唯識論。如是震旦有唯識宗，在印度尚無此宗名目，只有空、有二宗。當時主空者有智光大師，主有者有戒賢大師。戒賢為護法弟子，與智光同住那爛陀寺，玄奘亦至該寺就學。如是自彌勒數至玄奘，共為六傳。玄奘之弟子窺基，更為弘揚，作成唯識論述記，先後製論疏約有百部之多。後因禪宗自誇，不立文字，致令一般人遂輕視法相，而此宗漸衰，書籍亦失落殆盡，在中國幾成絕學。迄今各國交通，科學昌明，惟此唯識之學，足以對付之。

願諸君既了知唯識之境，再起觀行，而無上佛果，乃得成就矣。

佛法恆說夙根，唯識明有種子，歷驗不爽。余此次在漢口佛教會講拙作唯識三字經，以聽眾多初心，不敢奢望。雖有研究者，或嫌名淺而不經心，故講時但求顯出以暢言，不敢深入而晦意。不意講畢約一星期後，竟有預聽周文瀾居士，錄稿見示，乃能將講室直暢本懷，一切興到之談，皆和盤托出。文既清爽，復少謬誤，不啻若自余口出，余乃嘆為希有矣。蓋吾往在甯、滬、京、湘各處講唯識，或聽眾竟未能記，雖有記亦挂一漏萬，且多矯揉造作。送稿就正者，非大加刪削不可。今此稿並非多費余心，即公然可觀，亦可云余講唯識來未有之勝緣也。閱畢記茲因緣，用勸周居士從此精進，尤望同聽或未聽而隨喜者，更多於此學發心焉。民國十七年又二月，大圓閱記。

南無阿彌陀佛

回向偈

願以此功德
莊嚴佛淨土
上報四重恩
下濟三途苦
若有見聞者
悉發菩提心
盡此一報身
同生極樂國

唯識三字經釋論

印贈者——香光淨宗學會

電話：(〇二)八五一—〇九五五

傳真：(〇二)八五一—〇九五三

地址：台北縣三重市中興北街179號1樓

淨空法師
影音網址

淨空法師專集網站 <http://www.amtb.org.tw>

淨空法師專集簡體網站 <http://www.amtb.cn>

淨空法師英文網站 <http://www.chinkung.org>

排版承印——和裕出版社

電話：(〇六)二四五四〇二三—七

中華民國九十七年八月恭印壹仟本結緣
佛曆二五五二年

【歡迎翻印·功德無量·免費結緣·敬請愛護珍惜】

真誠 清淨 平等 正覺 慈悲



看破 放下 自在 隨緣 念佛

本會法寶·免費結緣·絕無託人募款義賣·敬請明察·愛護珍惜

Printed in Taiwan(This book is not to be sold.)
FOR FREE DISTRIBUTION