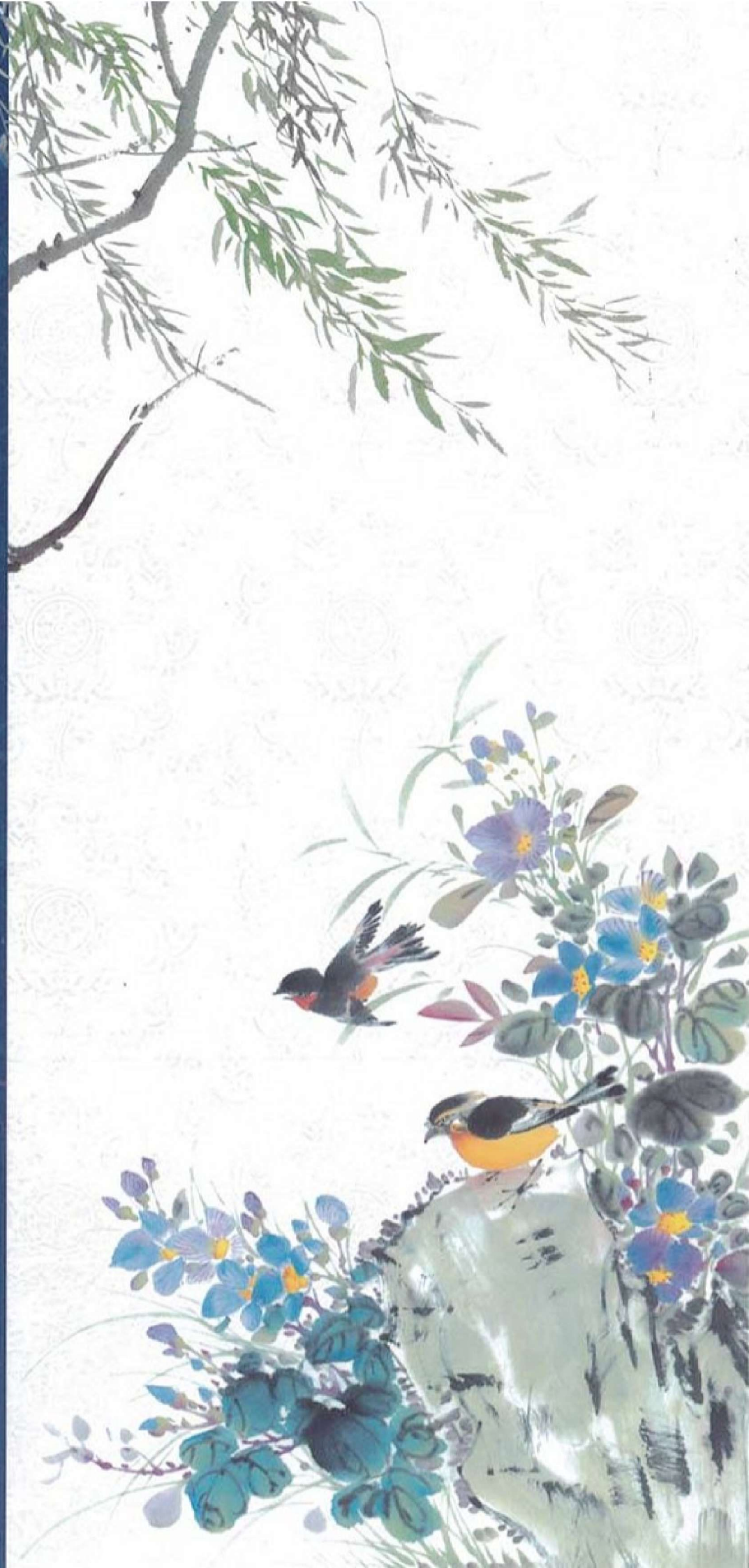




佛說觀無量壽佛經



疏鈔演義



諦閑老法師 演義

觀經疏鈔演義

觀經疏鈔演義序

彌陀經以信願力持佛名號。為至直捷。至圓頓。最極穩當。最易成就。是世尊澈底悲心。普令業重衆生。橫超三界。帶業往生。故稱異勝方便之法門也。古德云。若人但念阿彌陀。是名無上深妙禪。唯有徑路修行。但念阿彌陀佛。吾人果能依教修行。以真信切願。但念彌陀。則無論時之久近。功之淺深。臨命終時。決定往生。無可疑者。如其信不真。願不切。念不專者。不名但念。乃名雜念。雖肯念佛。難臻實益。所以念佛人多。往生者少耳。自古及今。求其真得一心不亂者。罕見其人。過在念不肯但。非法門咎也。今經以

阿闍世王殺父害母因緣而發起者。尤見其不可思議矣。國太夫人名韋提希。問世尊曰。我宿何罪。生此惡子。唯願世尊。為我廣說。無憂惱處。我當往生。不樂閻浮提濁惡世也。願我未來不聞惡聲。不見惡人。今向世尊五體投地。求哀悔懺。唯願佛日教我觀於清淨業處。云何思惟。云何正受。於是佛說三種淨業。答波思惟。說十六妙觀。酬其正受。俾得理事雙修。正助兼運也。於十六觀中。前十二觀。為上根人教觀想念佛。第十三觀。為中根人教觀像念佛。唯最後一觀。為最下根業重惡人。臨終獄境現前之時。善友教令稱佛名號。即得往生。經云。汝若不能觀波佛者。應稱阿彌陀佛。如是至心。令聲不絕。具足十念。稱南無阿彌陀

佛。稱佛名故。於念念中除八十億劫生死重罪。命終之時。見金蓮華。住其人前。於一念頃。即得往生極樂世界。具見稱名滅罪。二俱不可思議也。譬如破千年之闇室。功在燈明。出無始之樊籠。全憑念佛。此時如不念佛。墮地獄如射箭頃。十稱佛名。變其所受地獄苦因。成安樂國。其轉變之易。猶反掌間耳。豈可得而思議者哉。余鈍根人也。自受具後。即奉持此經爲日課。忽忽四十餘年矣。祇是誦文。未遑修觀。經云。持是經者。即是持無量壽佛名。足證持經持名。無二致也。須知持名一法。法爾圓具三觀妙行。所謂吾人日用自不知耳。所以者何。以所持之名。本具三諦。謂名字相有。即俗諦。名字性空。即真諦。性相不二。即中諦。

也。以能持之念。由來三觀。謂念性了不可得。即空觀。念相歷歷明明。即假觀。性相一如。即中觀也。又復應知所念之佛乎。字字分明。妙假觀也。能念之心。念念無殊。真空觀也。能與所不一不異。圓中觀也。所以道境為妙假觀為空。境觀雙亡即是中。亡照何曾有先後。一心圓絕了無踪。即此之謂也。天台聖祖疏於前。四明尊者鈔於後。疏中之隱義。鈔而發之。將三觀之旨。和盤托出。義無餘蘊。歷五百餘年矣。鈍根學者。妄興汪洋之歎。余於是將疏中科釋。移註文下。鈔中過詳者。折衷要言。略加竊謂。俾初學者。得以易為入手。遂命名為疏鈔演義云爾。時維民國戊辰年臘月除夕四明觀宗寺釋諦閑擲筆故敘。

觀經疏鈔演義

四明嫡裔諦閑演義

初題目二。初釋題二。初略釋題目

佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔

前七字。乃一經之總題。具如下五玄之第一章。疏。通也。以經旨圓妙。被機高深。大師以義意而疏通之也。鈔。顯也。謂大師疏文。多談事相。少示觀門。務在下凡。普霑緣種。並非不知修心妙觀。感四淨土之文義也。四明為時機所迫。慕學之徒。皆欲得旨而聞妙觀。乃以鈔文出而顯之也。鈔名妙宗者。乃取疏釋經題大意。以圓妙三觀。釋乎。能觀。以圓妙三身。釋所觀佛。佛既總攝餘十五境。故知一一。皆是

圓妙三諦三觀也。是經既以妙觀為宗。學者應當注重妙宗。乃四明命名之意也。

二能釋人號二。初能疏人號

天台智者大師說

備於別傳。及諸章記。有未知者。須尋彼文。

二能鈔人號

四明法智大師鈔

師諱知禮。字約言。四明金氏。父母禱於佛。夢神僧。攜童子。遺之曰。此佛子羅睺羅也。因而有孕。暨生。遂以為名。神宇清粹。不與眾倫。七歲喪母。號哭不絕。白父求出家。

遂往依太平興國寺。洪選大師座下。十五具戒。專探律部。太平興國四年。從寶雲大師習天台教觀。始三日。首座謂之曰。法界次第。汝當奉持。師曰。何謂法界座曰。大總相法門。圓融無礙者是也。師曰。既謂圓融無礙。何云次第。座無對。居一月。自講心經。聽者服其速悟。五年。其父夢師跪於寶雲之前。雲以瓶水注於口。自是圓頓之旨。一受即了。六年。常代講於寶雲大師。雍熙元年。慈雲來自天台。師待以益友。義同手足。端拱元年。雲師寂。師夢貫雲師之首。環於左臂而行。淳化二年。師受請。主乾符。綿歷四載諸子悅隨。至道元年。以所居偏小。學徒莫容。遂徙居報恩院。院主捨為長講天台教觀。十方住持之地。乃易今名即今之延慶寺也。故稱延慶開山祖。略彼傳文。欲知全文。當閱統記。

二釋文二。初釋疏序三。初敘經觀意一。初正明觀行二。初敘意一。
初對垢立淨一。初法一。初明二報苦樂

夫樂邦之與苦域。金寶之與泥沙。胎獄之望華池。棘林
之比瓊樹。

鈔釋云。欲論觀行。先示兩土苦樂之相。文有四句。一一皆
論相對。首句明所成國土。苦樂相對。彼國但受諸樂。故名
樂邦。此土多受眾苦。義言苦域。次句明能成物體。貴賤相
對。彼純七珍。略言金寶。此多眾穢。略言泥沙。三句明初
生受質。垢淨相對。此土六道。具有四生。今就人中。多從
胎藏。母食冷熱。及飢餓時。子在胎中如處寒熱。山壓。倒
懸地獄之苦。故云胎獄。彼國九品。皆從蓮生。縱下下品。

經十二劫。在蓮華中。勝忉利天。是故華池。受生即樂。末句明生後遊處。麤妙相對。此則荊棘叢林。彼則金渠玉樹。餘如鈔文廣明。茲不繁贅。

二明二因心行

誠由心分垢淨。見兩土之升沈。行開善惡。覩二方之麤妙。

鈔云。誠。實也。由。從也。報之淨穢。實從心行二因所致。心即迷了二心。行即違順二行。六道三教。迷三德性。為三惑染。故曰垢心。身口諸業。違理有作皆名惡行。以此心行。感四穢土。沉下麤淺也。唯圓頓教。了三德性。離三惑染。方名淨心。身口諸業。順理無作。以此心行。感四淨土。高

升深妙也。心雖本一。以迷了故。須分垢淨。行業雖同。以違順故。須開善惡。從此二因感報淨穢。應知圓人。以常寂光而為觀體。凡聖因位。皆即究竟。不同別人要心。只齊一十二品。故分證穢。問答不錄。須者自閱。

二喻

喻形端。則影直。源濁。則流昏。

鈔云。形端喻淨因。謂了性淨心。順理善行。影直喻果。謂四淨土也。源濁喻穢因。迷性垢心。違理惡行。流昏喻果。指四穢土也。若翻上喻。形曲影凹。可喻逆修因果。下喻。源淨流清。可喻順修因果。今舉二喻。各喻一種。其義甚明。

一就淨示修

故知欲生極樂國土。必修十六妙觀。願見彌陀世尊。要行三種淨業。

鈔云。上已對穢顯淨。故今就淨明修。前示二因。通云淨心。及以善行。此明修相。故的指十六妙觀。三種淨業。於十六境。不照三諦。豈名妙觀。修三種福。為三感染。不稱淨業。妙觀是正。淨業為助。正助合行。能感四種極樂國土。得見三身彌陀世尊。文從互說。觀論生土。業論見佛。依正既俱。正助非隔。

一二示文二。初示教興二。初明興由

然化因事漸。教藉緣興。是以闍王殺逆。韋提哀請。

鈔云。革凡之化。要因近事。而為鴻漸。詮理之教。必藉機緣。方得興起。近事為漸。通於諸化。今化別。由殺逆之事。欲令眾生。厭濁世故。此教當機。是韋提希。華言思惟。善修觀故。

二明現土

大聖垂慈。乘機演法。曜玉相以流彩。聳金臺而顯瑞。雖廣示珍域。而宗歸安養。

鈔云。佛是極聖。故稱大。佛慈下被。名之垂。託韋提請。布所證理。名乘。機演法。曜玉等者。經云。爾時世尊放眉間光。遍照十方無量世界。還住佛頂。化為金臺。如須彌山。雖廣示等者。經云。十方妙國。皆於中現。乃至韋提希白佛

言。是諸國土。雖復清淨。皆有光明。我今樂生極樂世界。
阿彌陀佛所。

二示觀相二。初總標

使末俗有緣。遵斯妙觀。

經云。如來今者。教韋提希等。

二別示三。初示依報

落日懸鼓。用標送想之方。

鈔云。觀日有二意。一令觀日。心不馳散。二令心想。正趨
西方。

大水結冰。實表瑠璃之地。

鈔云。良以彼土瑠璃為地此地難想。且令想冰。冰想若成。寶地可見。

風吟寶葉。共天樂而同繁。波動金渠。將契經而合響。

前二句。指樹觀。後二句。指池觀。如經可知。

一示正報

觀肉髻而瞻侍者。念毫相而覩如來。

初句。二大士觀。以此二觀。皆明肉髻故。次句。彌陀觀。

三示三輩

及其瞑目告終。上珍台而高踊。文成印壞。坐金蓮而化生。

初句。明上上中二品。次句。上下一品。文成句。出大經二十七云。譬如蠟印印泥。印與泥合。印滅文成。以喻凡夫現陰滅中陰生。今借此文。喻往生人。此土陰滅。彼國陰生。

隨三輩而橫截。越五苦而長驚。

此總示三輩往生者。俱出輪迴。隨。非隨他。謂隨己所修三輩行業。皆能橫截五道。永得不退也。五苦。言五道皆苦俱所不免也。

一結歎觀行

可謂微行妙觀。至道要術者哉。

微行。歎三種淨業。雖是身口運為之善。今順理修。皆成無

作。幽微無相之行也。妙觀。歎十六觀。雖託安養依正之境。而皆稱性絕待照之。即不思議圓妙觀也。

二敘經宗體

此經心觀為宗。實相為體。

經以觀佛為題。疏以心觀為宗。此二無殊。方是今觀。良以圓解。全異小乘。小昧唯心。佛從外有。是故心佛。其體不同。大乘了知心具佛性。託境修觀。佛相乃彰。今觀彌陀依正為緣。熏乎心性。心性所具極樂依正。由熏發生。心具而生。不離心性。全心是佛。全佛是心。終日觀心。終日觀佛。是故經目與疏立宗。語雖不同。其義無別。須知心觀。此不專觀心。內外分之此當外觀。以由託彼依正觀故。是以經題

稱為觀佛。妙玄云。心佛眾生。三無差別。觀心則易。縱觀他境亦須約心。此經正當約心觀佛也。實相為體者。心觀之宗。方能顯發中道實相深廣之體。

三敘經題目

所言佛說觀無量壽佛者。佛是所觀勝境。舉正報以收依果。迷化主以包徒衆。觀雖十六。言佛便周。故云佛說觀無量壽佛。經者。訓法。訓常。由聖人金口。故云經也。

鈔云。七字具含能說所說。能觀所觀。正文釋名。備顯其義。今序但明以勝攝劣。攬別為總。立題之意也。

二釋鈔序。前疏序。必通敘全經之旨趣。今鈔序。宜先敘疏意之源由。分為三。初敘疏大意

此經義疏。人憚淨報。故說聽者多矣。

言此十六觀經。純談西方極樂淨境。修行方法。人如有志修淨業。而求淨報者。不可不聞。故云說聽者多矣。

二敘所稟承二。初正所稟承

所稟寶雲師首製記文。相沿至今。著述不絕。皆宗智者。

寶雲是四明。之稟法師也。諱義通。字惟遠。高麗國人。族姓尹梵相異常。頂有肉髻。眉毫宛轉。長五六寸。幼從龜山

院。釋宗為師。受具後。來遊中。至天台雲居。忽有契悟。及謁羅溪。聞一心三觀之旨。乃歎曰。圓頓之學。畢茲轍矣。遂留受業。具體之聲。浹聞四遠。一日。別同學曰。吾欲以此道導諸未聞。必從父母之邦。擬還故鄉。假道四明。郡守錢惟治。聞師之來。加禮屈延。諮問心要。復請為菩薩戒師。留之曰。利生何必雞林乎。師曰。緣既汝合。辭不我却。因止其行。開寶元年。漕使捨宅為傳教院。請師居之。後賜額寶雲。師敷揚教觀。二十餘年。升堂受業者。不可勝紀。端拱元年。十月二十一日示寂。闍維之日。舍利盈滿骨中。壽六十有二。著有觀經疏記。是四明之所稟承。故曰所稟首製記文也。沿。流也。言從是以後。互相沿流。直至於今。尚有著述行世者。所宗無不崇尚於智者大師者也。

一著述用意二。初反顯

豈有不知修心妙觀。感四淨土文義者耶。

言近來諸師著作。咸以多談事相。少示觀門。並非不知修心妙觀。不肯發揮感四淨土之文義也。

二正示

良以憫物情深。適時智巧。故多談事相。少示觀門。務在下凡。普霑緣種。

言時至今日。鈍根者多。四依大士。愍念物情過深。為順時機。以權巧妙智。務在下凡普結淨緣。所以少示觀門。多談事相也。

三乘時述鈔二。初乘時演教

方今嘉運。盛演圓乘。慕學之徒。皆欲得旨而修證矣。

當四明教觀雙宏之候。自有一類圓頓初心。喜聞圓義。仰慕妙宗。此亦時節因緣。豈偶然哉。

二述鈔所以

故竭鄙思。鈔數千言。上順妙宗。略消此疏。適時之巧。非我所能。願共有情。即心念佛。乃此鈔所以作也。天禧五年。歲在辛酉。重陽日。

第一行。是四明謙詞。本是教海老龍。作數千言鈔。盡是家常茶飯。毋須竭盡心思。乃言竭鄙思者。過謙也。上順本經

妙宗。略消此疏深意。正適時之巧也。乃曰非我所能者。亦謙意也。願共下二句。作鈔正意。謂普願一切有情。凡有心者。皆當作佛。即心即佛。念佛念心。心佛本自不二。乃所以作此鈔也。天禧。真宗年號。

二入文二。初取義釋題二。初標列

釋經五義。名。體。宗。用。教相。云云

鈔云。言云云者。令依諸部。明於通釋五章之義。妙玄云。就通作七番共解。一標章。二引證。三生起。四開合。五料簡。六觀心。七會異。標章。令易憶持。起念心故。引證。據佛語。起信心故。生起。使不雜亂。起定心故。餘三。起慧心故。觀心。即聞即行。起進心故。五心立。成五根。排

五障成五力。乃至入三解脫。今疏從略故注云云。

二隨釋五。初釋名二。初對通略示

第一釋名者。一切衆經。皆有通別二名。通則經之一字。別則有七或單人。法。譬。或複或具。

他家釋題。皆以經字。為能詮教。餘俱為所詮義。作此分之。甚違佛旨。且人法譬。皆是名言。豈非能詮。那得一向屬所詮義。經字不可一向屬教。今解諸經通別二名。俱是能詮。俱是所詮。良以通別。各自具於教行理故。勿謂二名。但在於教。須知通別。自有教名。行名。理名。即如今題。佛說是教。觀即是行。無量壽佛是理。豈非別教。別行。別理耶。以此三別。對於經字。即是通教。通行。通理。明此通別。

宜分於三。

今經從能說所說人以立名即教別。同名為經。即教通。為行不同。從一至無量。即行別。會同常樂。即行通。理雖無名。將門名理。理隨於門。四四十六。即名理別。門隨於理。即名理通。此約一化。以明通別。

此明一化論通別也。佛說一大藏教。頓說漸說。施權開權。律論之外。皆名為經。故稱通也。別相乃多。今從三種。謂人法譬。單三。複三。并具足一。以成七別。諸經有用一種之行而為別。以對通名。經即通行。若論別行。其數無量。今以增數示於行人。一如一行。二如二智。三如三觀。四如

四念。五如五根。六如六妙。七如七覺。八如八正。九如九禪。十如十度。乃至百千萬億。無量行也。此等別行。皆趣涅槃究竟四德。故云同會常樂。約趣涅槃。別行即通。故為行經。名實相對。名。即是門。乃以四門彰一理。亦是事別。以對理通。良以諸經多。用一事。而彰於理。得理別名。如今題以無量壽佛為別理。以對通名。經則通理。若於一化。以通別理。解經題者。莫若四門。以為別理。謂有門。空門。雙亦門。雙非門。四教各四。四四十六。門門詮理。成十六理。理尚非一。那有十六。然理無礙。能應諸門。猶彼虛空。體非方圓大小。以無礙故。故能隨彼方圓等物。成無量相。從無量說。即是別理。體是一空。名為通理。無通不別。無別不通。通別合標。成一題目。

更約一題。佛說。即教。觀。即是行。無量壽佛。即是理。教行理足。任運有通別意。

鈔云。一化經目。關涉既廣。思修或難。今就本經一題。明教行理。宛然可見。此三皆別。以對經字。即是三通。故云任運有通別意。欲使行者。即此。一題。就說解教。起能觀行。見真佛理。

更就一字說者。釋論云。所行如所說。說即是教。如即是理。行即是行。

鈔云。題中說字。最可顯三。故引釋論。以示說中。含於行理。

佛即法身。觀即般若。無量壽即解脫。當知即一達三。

即三達一。一中解無量。無量中解一。於一字。尚達無量義。況諸字。況一題。況一經。一切經耶。故經云。若聞首題名字。所得功德。不可限量。若不如上解者。安獲無限功德耶。

鈔云。向就一字。明教行理。雖約說字。義具於三。既約修辨。尚通前教。而又未明字字具三。故今特用涅槃三德。對於諸字。乃彰諸字。性各具三。非前教人。所能思說。良以三德。性。本圓融。一一互具。故直法身非法身。法身必具般若解脫。餘二亦然。故知三德徧一切處。一字。一句。一偈。一品。一卷。一部。一時。一化。乃至一切依正色心。多亦三德。少亦三德。一塵三德不小。剎海三德不大。故引華

嚴經云。一中解等也。不明一字圓具三德。諸經所說。一句一題。受持功德無量無邊。便成虛設也。自非道場得入三昧。發旋總持。曷能妙說自在若斯。

二就別廣明四。初釋佛字二。初正約佛名示六即二。初翻名標示

初釋佛者。佛是覺義。有六種即。

二就覺廣明六。初理即

涅槃經云。一切衆生即是佛。如貧女舍寶。衆物具存。力士額珠。圓明頓在。如來藏經舉十喻。弊帛裹黃金。土模內像。罍室瓶盆。井中七寶。本自有之。非適今也。淨名云。一切衆生皆如也。寶篋云。佛界衆生界。

一界無別界。

一切生即佛。迦葉品文。貧女力士。如來性品文。須知諸喻。理兼圓別。若言三障覆佛性。破障方顯屬別。若言全性成障。障即佛性。以不思議德障消者。屬圓。如來藏喻。止觀顯別。今文顯圓。淨名語尚涉通。今須圓解。

此是圓智。圓覺諸法遍一切處。無不明了。雖五無間。皆解脫相。昏迷倒惑。其理存焉。斯理灼然。世間常住。有佛不能益。無佛不能損。得之不為高。失之不為下。故言衆生即是佛。理佛也。

初就本覺明佛。此是者。指上大經眾生即佛。喻諸寶物等。

前雖云即佛。猶未的示覺了之相。名為本覺。且指三障。體全是理。今示此理。當處照明。即是本覺。佛義成也。雖五下。是遮情。或謂諸有業縛。無明惑暗。那言眾生即是佛耶。答曰。雖業至無間。而皆當體是三解脫。雖見思昏倒。而本覺理未始不存。業惑全是性。德緣了佛性。豈可更壞理佛。何以故。刀不自傷故。斯理下。是對四事辦理。妙樂云。顯露彰灼。稱謂真秘。真秘之理。即世相常。世相常故。眾生即佛。此理妙故。有佛教化。不益一毫。空過無佛。不損一毫。五即得之何足為高。理即失之未始暫下。對此四事。示理佛也。

一名字即。此至究竟。皆修德也。須論損益。及以高下。此位是修德之始。聞前理性能詮名也。然有收簡。收則耳歷法音。不聞明昧。異

全不聞。俱在此位。簡則未得圓聞。齊別內凡。尚屬理即。以七方便未解妙名。豈知即佛。分二。初帶喻示名字

如斯之理。佛若不說。無能知者。法華云。一百八十劫。空過無有佛。世尊未出時。十方常暗暝。涅槃云。於無量世。亦不聞有如來出世。大乘經名。若佛出世。方能闡智慧日。識三寶之光明。開甘露門。知十號之妙味。因說生解。于寶適悅。

鈔云。初段明不聞之失。謂理雖是佛。全體在迷。佛出不聞。經名絕聽。此指但理之失也。次段明聞名之得。今名字即。唯約三寶及十號也。無明長夜。佛出令曉。闡本智日。乃識三寶照世光明。生死巨關。無佛長鎖。佛能於此開甘露門。

令知十號是常住味。此光此味。乃從眾生心性流出。還使眾生解此光味。即本性佛。末二句。指貧女喻也。此等法喻。皆示於名有識之義。能知所知。即名字佛。

二引人明即佛

故須達聞名。身毛皆豎。昏夜大朗。巨關自闢。此名字佛也。

言毛豎。即驚覺也。聞名生覺。即本性佛。覺即本性。本性覺即佛也。

三觀行即。此中觀法。直觀心性。故託他佛。而為所緣。今明對塵。即成觀佛。其中念念覺知之心。名觀行佛。分二。初明觀行。

觀行佛者。觀佛相好。如鑄金像。心緣妙色。與眼作對。開眼閉目。若明若暗。常得不離見佛世尊。從大相海。流出小相。浩浩漾漾如大劫水。周眸遍覽。無非佛界。念一佛。與十方佛等。念現在佛。與三世佛等。一身一智慧。力無畏亦然。念色身。念法門。念實相。

初示始習。即心觀相。此是名字昇進之位。不獨解名。能修觀故。但未入品。非觀行位。觀佛相者。經中八萬相。非劣想而可繫緣。故須初心。先觀落日等。觀既深著。方觀勝身。開眼下。明觀成。稱性周徧。妙心作相。妙相發心。心心不休。成觀入品。塵緣莫動。佛常現前。閉目了然。開眼不失。在明見佛。處闇不忘。性無間然。豈佛暫闕。一一相海。莊

嚴法身。相為大相。好為小相。觀大發小。名為流出。劫水雖大。止劑二禪。佛相周徧。稱法界性。且以少分。喻周徧也。觀行佛眼。名為周眸。此眼所觀。何處非佛。念一下。明一多相等。三際同觀。一身下。明諸佛三法等同。念色下。以三身結示。色身是應。法門是報。實相是法。言法門是報者。諸謂法聚而為身也。所謂八萬四千陀羅尼為髮。第一義諦為髻。種智為頭。慈悲為眼。無漏為鼻。四辨為口。四十二不共法為齒。二智為手。如來藏為腹。三三昧為腰。定慧為足。

二明即佛

常運念無不念時。念念皆覺。是名觀行即佛也。

四相似即

相似佛者。念佛相好身。得相似相應。念佛法門身。得相似相應。念佛實相身。得相似相應。相似者二物相類。如鎗似金。若瓜比瓠。猶火先煖。涉海初平。水性至冷。飲者乃知。渴不掘井。聽說何爲。略舉其要。如法華中六根清淨即是其相。名相似佛也。

初約三身明即佛。前觀行位。常用三觀。念三身佛。觀覺雖成。似覺未發。加功不已。今本覺三身相似而發。與始覺三觀相似相應。應是合義。合而不忘。非妙觀也。相似下。約四喻明相似鎗。比金。瓜比瓠。喻始覺似本覺。火與海。喻相似近分真。前二約法論似。後二約位論似。水性下。是勸證。初約事勸。次引文證。

五分證即。即心觀佛。託境顯性。雖得相似。尚屬緣修。今則親證。屬於真修。惑分分破。性分分顯。從所證說。名為分真。從能顯言。名分證也。分二。初約發心明即佛。

分證佛者。初發心住。一發一切發。發一切功德。發一切智慧。發一切境界。不前不後。亦不一時。三智一心中得。得如來妙色身。湛然應一切。開秘密藏。以不住法。即住其中。

初文約三法明發。就初住位。示即佛相。發心者。發本覺心也。常寂常照。寂照雙融。是本圓覺。即一而三。不發而發。故成三發。皆言一切者。法界無外。攝法不遺。諸佛眾生。色心依正。同一覺體。全體為緣。為了。為正。是故一發。

則一切俱發也。緣發名功德。能資成故。了發名智慧。能觀照故。正發名境界。是真性故。是所顯故。三智下。約三身明佛。前以正助二修對一性。明圓發相。今約報智證法。起應報應二修。對法一性。論分證佛。從智證法。從法起應。即非一時。三身頓得。故非前後。不縱不橫。復見於此。從始圓修一心三觀。今圓三智一心中得。即以此智。證得法身。智性即色。三一體融。名妙色身。此身湛寂。如鏡無情。形對像生。山毫靡間。名應一切。三身三德。體離縱橫。今始發明。名開秘藏。入理般若名為住。此住無住。住秘藏中。

二約被物明佛用

以普現色身。作衆色像。一音隨類。報答諸聲。不動真

際。羣情等悅。應以三輪度者。能八相成道具佛威儀。以佛音聲。方便而度脫之。況九法界三輪耶。初住尚爾。況等覺耶。是名分證即佛也。

初文總示三輪。應以下。別示十界。先明佛三。況出九界。佛應三土。且說同居。化有始終。須彰八相。大機所見。八相難思。若應小乘。八種皆劣。大示出沒。如水之波。全法界身。八皆勝妙。小乘生滅。體是無常。如火燒薪。終歸灰斷。此等皆是果人法則。名佛威儀。初住能為。名之曰具。威儀屬身。音聲屬口。方便屬意。應以佛度。即現佛三。佛尚能示。九界不難。初住尚爾。後位不待言矣。破惑轉深。德用轉廣。寧以心口。可思議耶。良由位位始覺本覺。一合

俱忘。致使體用高廣若此。

六究竟即

究竟佛者。道窮妙覺。位極於荼故唯佛與佛。乃能究竟諸法實相。邊際智滿。種覺頓圓。無上士者。名無所斷。無上士者。更無過者。如十五日月。圓滿具足。衆星中王。最上最勝。威德特尊。是名究竟佛義。

二兼顯佛德明無盡

佛有無量德。應有無量號。舉一蔽諸。華嚴有萬號。又經有萬號。三世諸佛。通有十號。淨名三號。以劫壽說不能令盡。何況諸號耶。

等覺。已名滿足方便地。菩薩究竟地。始覺道窮。本覺理極。本始既泯。無以名焉。強名妙覺。大品四十二字。字字互具諸字功德。南嶽用對圓頓教中四十二位。初住阿字。中四十字。對至等覺。最後茶字。當於妙覺。斷德究竟。名大涅槃。智德究竟。名大菩提。如十下。約喻稱歎。用彼大經月愛之喻。佛有下。以例諸號。明不易說。淨名經云正徧知。如來。及佛。此三句義。大千眾生。皆如阿難多聞第一。以劫之壽。說不盡也。

一二釋說字

說者。悅所懷也。即十二部經。八萬法藏。六度四等。一切法門。又於一法中。作四門分別。於一一門。巧作

四悉檀利益。聞者歡喜。讚用。受行。施戒進念。而得開發。貪恚愚癡。豁爾冰消。革凡成聖。入法流水。或二三一益。若都無益。則示默然。若一機扣聖。於一門施四益者。餘三門亦如是。爲一緣說一法既爾。諸緣諸法亦如是。

初句牒釋。悅是暢悅。懷是心懷。若就本經。即是如來久修久證念佛三昧。蘊之在懷。今機扣發說之。乃暢昔之所懷也。即十下。示法。先明所說法相。十二部。是總明說相。八萬法藏。乃具示所說種種法門。須知有多八萬。且約四諦示。言八萬法藏。即苦諦。八萬塵勞。即集諦。八萬對治門。八萬三昧門。八萬陀羅尼。皆道諦。八萬波羅蜜即滅諦。今雖

示一。義兼三也。又於下。次明能說善巧。上之所列八萬等法。既通四教。即是生滅。無生。無量。無作。各有八萬。趣舉一法。須開四門。機生熟故。四悉被之。為未種者。作世界說。令其樂欲。讚用受行。為已種者。用中二悉。善根未發者。作為人說。令起宿善信戒進念。惡未破者。必對治說。令其三毒忽豁爾冰消。為已熟者。作第一義說。令得契真。革凡成聖。佛智鑒機。說之必中。知不入理。令得三益。知不破惡。令得二益。無善可發。作世界說。但生歡喜。若全無益。佛則不說。故云默然。此是一法一門。明四益也。若一下。例諸法諸門示四悉。謂一門被機。四悉既爾。餘三門亦然。如是類推。一一八萬。法法四教。教教四門。門門四悉。十二部。六度。四等。莫不皆然。以此略明佛說之相。

三釋觀字。即所說也。上十二部八萬等法。豈非所說。然是泛舉。顯於能說。下無量壽。及今觀字。的是此經所說義也。分二。初牒釋雙標。

觀者。觀也。有次第三觀。一心三觀。

上觀平聲。下觀去聲。所以須用去聲觀字。以釋平聲觀字者。乃用觀法。觀於勝境。若非觀法。將何觀之。撮經所詮。立茲題目。經明十六。以為能觀。今釋題名。唯論三觀。經文是別。題是總名。總總於別。別別於總。今立三觀釋觀。乃是經文十六觀體若就十六。各各示於三觀相者。其文繁廣。故於釋題總而示之。令其修者。以茲觀法。入十六門。則境界皆三。心心絕妙。四依被物。言簡意周。雙標兩種三觀者。乃以次。顯於不次。不用別觀。無以明圓。如止觀中。皆用

思議。顯不思議。亦此意也。

二據教雙釋二。初次第三觀二。初出名指經。

從假入空觀。亦名二諦觀。從空入假觀。亦名平等觀。二空觀爲方便。得入中道第一義諦觀。心心寂滅。自然流入薩婆若海。此名出瓔珞經。

二釋相結果三。初釋空觀。

今釋其意。假是虛妄。俗諦也。空是審實。真諦也。今欲去俗歸真。故言從假入空觀。假是入空之詮。先須觀假。知假虛妄而得會真。故言二諦觀。此觀若成。即證一切智也。

二釋假觀

從空入假觀者。若住於空。與二乘何異。不成佛法。不益衆生。是故觀空。不住於空。而入於假。知病識藥。應病授藥。令得服行。故名從空入假觀。而言平等者。望前稱平等。前破假用空。今破空用假。破用既均。故言平等觀。此觀成時。證道種智。

前觀二名。此觀亦二。先斥住空墮小。修假能成佛法。能益衆生。觀空能作入中方便。故於空智。證而不住。三界惑著。須蕩令空。諸法因緣。須究本末。見思重數。如塵若沙。以大悲心。徧觀徧學。名為知病。諸法諸門。破性破相。一一對治。無不諳練。是名識藥。隨惑淺深。知機生熟。神通駭

動。智辨宣揚。四悉當宜。各令獲益。如是授藥。方肯服行。皆由證空。能入此假。故名從空入假觀。前位別十住。今是別十行。

三釋中觀

二空為方便者。初觀空生死。次觀空涅槃。此之二空。為雙遮之方便。此之二用。為雙照之方便。心心歸趣入薩婆若海。雙照二諦也。此觀成時。證一切種智。是為次第三觀也。

初文雙空生死涅槃者。空生死。見思亡。空涅槃。塵沙盡。二惑既空。心無偏著。是故得為雙遮方便。復因次第用於二觀。觀於二諦。是故得為雙照方便。方便立已。圓觀可修。

於十向中。即以所顯中道佛性。而為能觀。中道之觀。諦觀不二。惑智一如。三觀圓融。是無作行。故得自然入薩婆若。此觀之果。名一切種智。位在初地。

二一心三觀。斯乃稱性而觀。絕待而照。蓋一切法。無非三德。如△字三點。三不孤立。一一圓具。舉一即三。乃以三德而為三諦。德既不縱不橫。諦乃絕思絕議。今以此諦而為所觀。諦既即一而三。觀豈前後而照。故依妙諦。而立觀門。即於一心。而修三觀。此之觀法。能所雙絕。況無量壽佛。本修此觀。而成三身。法報既泯。真應融即。非茲妙觀。寧顯妙身。化主若斯。徒衆亦爾。正報既妙。依報豈麤。故十六境。皆須妙觀此文分三。初依智論釋。

一心三觀者。此出釋論。論云。三智實在一心中得。祇一觀而三觀。觀於一諦而三諦。故名一心三觀。類如一

心。而有生住滅。如此三相在一心中。此觀成時。證一心三智。亦名一切種智。寂滅相。種種汙類相貌。皆知也。寂滅相者。是雙亡之力。種種汙類相貌皆知者。雙照之力也。

前之次第三智。令易解故。分屬三人。剋性圓論三智一心。指果名智。指因名觀。果在一心。因豈前後。因果不二。方曰圓修。故舉智後。即明三觀。趣舉一觀。即具三觀。如空觀。假中亦空。三觀悉能蕩相著故。舉假觀。中空亦假。三觀皆有立法義故。言中觀。空假亦中。三觀當處皆絕待故。故云祇一觀。而三觀。諦亦如是。諦觀名別。其體不殊。全諦發觀。觀還照諦。既無別體以何義故。立諦立觀。若欲分

別。就三因說。性三為諦。修三為觀。性了是真。性緣是俗。正是中諦。不是了因。非大真諦。俗中亦然。頑空為真。與觀體別。俗中亦然。今三觀互具者。蓋性三本融。全性成修。於此可見。類如下。引類釋。以有為法。類無為性。一剎那心。初生即滅。兩間名住。不無三相。而在一心。三相無常。尚居促念。三觀稱性。無作無生。具於一心。其義何爽。此觀下。結成果。如文可知。

一二引中論證

中論云。因緣所生法。即空。即假。即中。釋論云。三智實在一心中得。即此意也。

引論。論意通行三。今證於圓。須知鈔諦妙觀。悉是能觀。

因緣所生等法。隨拈一法為境。即屬所觀。前且直云。觀於一諦而三諦。即指於陰等境觀。一諦即具三諦也。故知因緣所生諸法。一一皆不思議矣。

三約妙結示

此觀微妙。即一而三。即三而一。一觀一切觀。一切觀一觀。非一非一切。如此之觀。攝一切觀也。

初句總歎。次別歎。一不定一。一即是三。三不定三。三即是一。釋論以不決定。解不思議。一觀下。對十六歎。上明一三融即。總一妙觀也。即此一觀。徧入諸門。名一切觀。雖入諸門。只一妙觀。故名一觀。觀若定一。莫入多門。觀若定多。不可為一。實不可以一多思議。是故雙非。後二句。

結示。雖非一多。能攝一多。是故十六。無非妙觀。

四釋無量壽。正示三觀所觀境也。前明三觀。且以三德三因。而為諦境。蓋是所觀融即。用顯能觀絕妙。須知性中三德。體是諸佛三身。即此三德三身。為我一心三觀。亦可彌陀三身。以為法身。我之三觀。以為般若。觀成見佛。即是解脫。舉一具三。如新△字。觀佛既爾。觀諸依正。理非異塗。此意不明。非今觀佛。

無量壽者。天竺稱阿彌陀。佛本無身。無壽。亦無於量。隨順世間。而論三身。亦隨順世間。而論三壽。亦隨順世間。而論三量。法身者。師軌法性。還以法性為身。此身非色質。亦非心智。非陰界入之所攝持。強指法性為法身耳。法性壽者。非報得命根。亦無連持。強指指不遷不變。名之為壽。此壽非長量。亦非短量。無延

無促。強指法壽。同虛空量。此即非身之身。無壽之壽。不量之量耳。

首二句牒名從梵。次下從真出俗。先明佛本無三。次明隨世假立。乃有三身。三壽。三量。據究竟覺。第一義諦。則不可言三。以一亦不立故也。為度生故。乃順世立名立相。故說三身三壽。三量耳。言佛本無三。乃無有於隨情之三。非無性具微妙之三。今立三身釋無量壽者。恐執定有。是故先言本無。隨世說有。得此意已。方能分說身壽量也。先明法三。言師軌法性。是捨通從別。通則生佛俱軌法性。然九界雖軌而違。如人依師。不順師教。唯有諸佛。從初發心軌法而修。今能究竟冥合法性。大經云。以法常故。諸佛亦常。

順法性故。名法為師。實非所師與能體別。故即所師法。而為其身。雖名為身。已出五陰。故非色質心智。既非五陰。亦非界入。故非三科。任持攝屬。既非三科。何以狀名。為物機故。乃強立名耳。連持之壽。親依命根。今非識息煖報得。亦非三事連持。為物顯德。乃指法性。非八相遷。非九世易。強名為壽耳。壽之分量。合論長短延促。今法性壽。實無此等分量。為成觀故。強同虛空之量。最後三句總示。

報身者。修行所感。法華云。久修業所得。涅槃云。大般涅槃。修道得故。如智照如如境。菩提智慧。與法性相應相冥。相應。如函蓋相應。相冥者。如水乳相冥。

此言稱法有報。引經釋相也。法華證智德。涅槃證斷德。感報之時。其相何似。故以一法二喻顯之。如名不異。所觀差別。不名如境。智外有境。不名如智。各二如者。境如如智如。智如如境如。故云相應相冥。先舉函蓋喻相應。恐謂函蓋雖際畔相當。終存兩相。故重舉水乳喻相冥。令知始本同是覺性。其體泯然。正同水乳。則顯境外無智。智外無境。

法身非身非不身。智既應冥。亦非身。非不身。強名此智為報身。法壽非壽非不壽。智既應冥。亦非壽非不壽。強名非壽為壽。法量非量非無量。智既應冥。亦非量非無量。強名無量為量也。

此言於報立三。一一言法者。報智所冥。離法無報故。言非身者非身。則非有。非不身。則非空。中道法身。乃本覺體。始覺冥此。能冥亦亡。為成觀故。強指報智。壽量例知。

應身者。應同萬物為身也。應同連持為壽也。應同長短為量也。如谷答響。大小隨身。似鑑現形。端醜在質。應萬物感。現勝劣身。亦如是也。身既同物。壽豈差機。隨宜長短。示量無量。

智與體冥能起大用。如水銀和真金。能塗諸色像。功德和法身。處處應現注。

此明依二有應也。初二句法。智即報。體即法。此二冥合。應用無方。次二句喻。後二句合。

能為身。非身。能為常壽為無常壽。能為無量。能為有量。有量有二義。一為無量之量。二為有量之量。如七百阿僧祇及八十等。是有量之量。如阿彌陀實有期限。人天莫數。是有量之無量。應佛皆為兩量。逐物隨機。參差長短。

此明應徧三土也。初雙明報應。謂上所說報。但論冥法。指自受用也。今明垂應。以他受用常住之應。對於生身無常之應。示二迹用。是故雙身。即生身非身。是報身。一有分齊相。一無分齊相。金經云。佛說非身。是名大身。指他報也。無分齊壽。則常。有分齊壽無常。此二應乃依真中二理而住。

機依事業二識而見。此義至後釋觀佛觀中辨之。須知常身無量。通應三土。無常有量。但應同居。言七百等者。首楞嚴三昧經云。堅首菩薩問佛壽幾何。佛令往東方過三萬二千佛土。於莊嚴國。問照明莊嚴自在王佛。彼佛答云。同釋迦壽。我亦如是。汝欲知者。我壽七百阿僧祇劫。堅首回此白佛。阿難云。彼佛乃釋迦異名雖機勝見長。而七百猶可數故。亦是有量之量。若阿彌陀。人天莫數。故是有量之無量也。應佛下。結示佛佛皆然。大論三十六云。當知釋迦更有清淨國土。如阿彌陀佛國。阿彌陀佛亦有不嚴淨國。如釋迦文佛國。又三十八云。此間閻浮惡。故佛壽應短。餘處好。故佛壽應長。涅槃二十二云。西方去此三十二恒河沙。有無勝國。所有莊嚴。如安樂世界。我於彼土。出現於世。此皆隨逐物機也。

然此三身三壽。不可不可疑誤
應云若作並別一異。即乖法體。即一而三。即三而一。乃會玄文。釋名竟。

此明據理融即也。上辨三身。法是本有。報約修成。應論現往。其言似縱。須知報應二種之修。性德本具。雖是性德。修相宛然。全性起修。全修在性。三一冥泯。思說莫窮。所以約豎論。顯非並一。言性具。顯非別異。若作並別一異之解。即乖所詮圓常法體。即一而三故不橫。即三而一故不縱。非縱非橫。不可思議。如此解者。乃會能體圓妙之文也。

二辨體。前文解釋能說所說。能觀所觀。皆能詮名。今辨名下所詮之體。欲令學者因筌得魚。尋名顯體。尋名。意在忘名。顯體。知無別體。此乃聖祖釋名辨體之妙意也。復應了知釋名是總。總三法故。三章是別。別三法故。是故解釋通別二名。無不義具教行理三。能說之

佛。既具三身。所說觀境。各具於三。故云釋名總於三法。體章別在法身。宗用別當餘二。教相一章。分別總別。今之辨體。雖在一法。一必具三。故明體禮。體底。體達。三義。雖論三義。但是法身中三。未明餘二各三。故涅槃玄云。總唱秘藏。故當其名。法身攝一切法。不縱不橫。以當其體。般若攝一切法。如面三目。以當宗。解脫攝一切法。如三點伊。以當其用。如此敷演。即是其教。非但經體義成。餘義亦顯。文畢今出其意。空假皆中。故三屬體。假中皆空。故三屬宗。空中皆假。故三屬用。用是解脫。特喻三點。點是文字故。宗當般若。特喻三目。目能照明故。法身之三。特泯縱橫。彰離念故。故知釋名。總於九法。辨體。別在法身中三。然則九不為多。三不為少。方是圓教總別之義。此自分三。初牒起略示。

次辨體者。體是主義。

鈔云。名傍是賓。體正是主。名是假名。體是實質。一切名下。皆有其體。

一二正釋主質

釋論云。除諸法實相。餘皆魔事。大乘經以實相為印。為經正體。無量功德。共莊嚴之。種種衆行。而歸趣之。言說問答。而詮辨之。譬衆星之環北辰。如萬流之宗東海。故以實相為經體也。

初據二文定體。謂諸法當處不生不滅。非有非空。無能無所。離言說相。離心緣相。離名字相。離此等相。名為實相。無相之相也。誰人不具。何法不然。若論證知。唯有諸佛。法華云。唯佛。與佛乃能究盡諸法實相。稟圓說者。初心即用佛智照境。故能信解諸法實相。既解實相。亦解實性。實體。乃至實本末究竟等。十法既實。即是實生。實佛。實依。實

正。一色一香。無非中道。一切諸法。皆是佛法。既一切皆實。實外無餘。復云餘皆魔事者何也。應知此說。是以理簡情。若離心緣能所等相。名為實相。介爾有相。即為魔事。故別教以下。至六道法。皆有心緣能所等相魔能說之。悉為魔事。故知一切皆魔。一切皆佛。以情分別。一切皆邪。離情分別。一切皆正。今簡情取理。是為經體。應知實相全體照明。稱為真心。亦名本覺。覺體徧故。諸法皆實若指其要。不離現前分別之念。念即本覺。覺即經體。無別經體以為所詮以此覺心。觀於依正。能所即絕。待對斯忘。妙觀之宗。自茲而立。不然。何須得體。方立經宗。彼小乘須三印。此大乘只一印則能說之人。所觀依正。四種淨穢五逆罪等。其性不二。以此一印。印定其義。為經正體無量下。明為四章

所歸。無量功德。指用歸體也。功德即是力用。力有滅惡之功。用有生善之德。滅一切惡。生一切善。故功德受無量名。如此功德。共嚴實體。其猶帝王治亂育民。以此功德。莊嚴聖躬。種種眾行。指經宗歸也。從體起行。全理成修。如水為波。波還歸水。宗必會體。故云歸趣。通則萬行。別觀十六故名眾行言說問答。指經名也。能詮之名。在於言說。言義幽奧。復須問答。種種詮辨。以立經名。而彰實體。問。題目為名。何嘗問答等耶。答。不僅題目。一部言句。皆能詮名。如法華本迹十妙。以為妙名。但題是總。故就釋名。餘之四義。皆徧始終。故云問答等也。未及教者。兼在名中。自稟曰名。化他為教。自他雖異。俱是能詮。故四章同歸一體。譬如下。約二喻顯尊。體如北辰。四章喻眾星。體又如

東海。四章如萬流。四章不暫離體。諸法無體不成。經體既然。安得不辨。末句以一印結示。

三具明體德。體對釋名。但有一德。即法身也。蓋釋名總示三法。利根雖解。鈍根未明。以總示文。帶於宗用。體混其中。情想叵忘。本性難顯。故於總後。別示靈源。永異四魔。諸法皆實。於彼圓△。當上一點。絕思絕議。非用非宗。體性融通。一不定一。如△一點。點不孤然。所謂直法身。非法身。法身必具般若解脫。故別顯體。而談三義。雖彰三德。意在法身。以空假皆中。是故明三。名為體德。分三。初約禮義明法身德。

書家解。禮者。訓體也。體有尊卑長幼。君父之體尊。臣子之體賤。當知體禮之釋。是貴極之法也。

鈔云。書既以體而釋禮。故今以禮而釋於體。禮別尊卑。意

崇君父。前明魔事。已揀偏邪。今之臣子。唯揀宗用。故君父體。指法身。諸佛所師。萬法朝會。體非修證。理絕言思。欲使標心。強稱貴極。斯是本覺。非寂非照。又是法性。非廣非深。第一義名為本性。法身德也。尋能詮名。職所詮體。依體起行。令修觀者。以此體德。體彼依正。一一貴極。成妙宗矣。

二約底義明般若德

復次。體。是底也。窮源極底。理盡淵府。究暢實際。乃名為底。釋論云。智度大海。唯佛窮底。故以底釋體也。

鈔云。空即中故。故般若德。是諸法底。亦名本源。淵府。

實際。若得中體。則能窮暢也。論言智度。指實相般若。佛以觀照般若。於諸法中。證此智體。故云窮底。然法性甚深。無有底際。云窮底者。良以佛以無底際智。稱性而證。義言窮底。七方便人。以有底智。所以不能到諸法源底。今圓人。從名字即。以信解心窮智度底。乃至唯佛與佛。究竟窮底。以此底義。釋於經體。則彰法性甚深第一義空。名般若德也。尋名釋體。依體起行。令修觀者。以此體德。窮彼依正。一到底。成妙宗矣。

三約達義明解脫德

復次。體。是達義。得此體意。通達無壅。如風行空中。自在無障礙。一切異名別說。皆與實相不相違背。釋

論云。般若是一法。佛說種種名。故以體達釋經體也。

鈔云。假即中故。故解脫德。是一切法自在之體。復具一切真實名義。若識此體。則於諸法通達自在。復於世間及出世間一切異名。一中解多。多中解一。論言般若。亦指實相。實相解脫。名殊義一。故互舉也。前是觀照窮底。今以文字說底。故云佛說種種名。即指實相般若種種名也。彼七方便人。迷此體故。被諸異名。壅塞障礙。今圓行人。從名字體達。乃至分證體達。論今舉佛。究竟體達。達義顯體。則彰法性無量如來藏義。名為真性解脫德也。尋名識體。依體起行。令修觀者。以此體德。達彼依正。一一無壅。成妙宗矣。

三明宗。宗謂要。此經之要。在修心妙觀。感於淨土。心觀。即是一

心三觀。釋名之中。其相已委。感土之相。此文備論。今經妙宗。在此因果。分三。初標列。

次明經宗。初簡宗體。次正明宗。

二隨釋二。初簡示宗體。以其宗體一異之相。人多惑之。故須簡示。二。初簡二。初簡宗體一。

有人言。宗即是體。體即是宗。今所不用。何者。宗既是二。體即不二。體若是二。體即非體。宗若不二。宗即非宗。如梁柱。是屋之綱維。屋空。是梁柱所取。不應以梁柱是屋空。屋空是梁柱。宗體若一。其過如是。

鈔云。宗是因果屬事。體是一性屬理。雖不相捨。二義須分。執定是一。於義乖違。故云不用。何者下。據義廣破。先約

義破。謂宗是宗趣。趣果。趣理。趣果必有因。趣理須修觀。觀有明昧。理有證不。皆成因果。故云是二。體本是理。觀雖趣理。理非明昧。因果依理。理非因果。如波依水。波有千差。水常是一。故云不二。不談諸法同一理性。則不名為大乘經體。故云非體。不論修證因果二法。則非佛經所證宗趣。故云非宗如梁下。立喻破。謂屋空梁柱。雖不相離。若謂是一。則無虛實也。末二句舉過結。

二簡宗體異

宗體異者。則二物孤調。宗非顯體之宗。體非宗家之體。宗非顯體之宗。宗則邪倒無印。體非宗家之體。則體挾不周。離法性外。別有諸法。宗體若異。其過如是。

雖破是一。不可執異。若其定異。則二物孤調。宗異體。則非全性起修。觀行有作。屬於八倒。既不符理。信非圓宗。故云邪倒無印。體異宗。則理不即事。事外之理。其體不周。法性之體。既異因果。則一切法皆成別有。末二句舉過結。

二示

今言不異而異故有宗。不一而一故有體也。

普賢觀經云。大乘因者。諸法實相是。大乘果者。諸法實相是。實相因果。不異而異。非倒有印。此為妙宗。因果實相。不一而一。非事外理。此為妙體。

一就體明宗二。初依經直示

今此經宗。以心觀淨。則佛土淨。為經宗致。

大乘之法。其要在心。心具易知。色具難解。故止觀云。因通易識。果隔難知。故觀自觀他。皆修心觀。今觀淨土。須求於心。心能具故。心能造故。心垢土垢。心淨土淨。此猶通示。未是的論。的在一心。頓修三觀。此觀觀於安養依正。畢竟清淨。名心觀淨。此觀能令四佛土淨。如是方為此經宗致。

二約土廣明三。初列四土名

四種淨土。謂凡聖同居土。方便有餘土。實報無障礙土。常寂光土也。

一示淨穢相

各有淨穢。五濁輕重。同居淨穢。析體巧拙。方便淨穢。次第一心。實報淨穢。分證究竟。寂光淨穢。

鈔云。隨文釋義。教觀俱沈。用義解文。解行可發。前釋觀字文中。明示一心三觀。頻示心觀為宗。至結宗云。修心妙觀。能感淨土。今消四土淨穢之文。須準此觀。為四淨因。若依諸文。逐其四土各論土因。何能通貫前後諸文。焉令聞者。證無生忍。良以示此淨穢之相。以彰十方四土淨穢之通途。非僅為安養示也。詳如鈔廣釋。

三分釋名相四。初釋同居名相

娑婆雜惡。荊棘瓦石。不淨充滿。同居穢也。安養清淨。池流八德。樹列七珍。次於泥洹。皆正定聚。凡聖同居。上品淨土也。

鈔云。同居約人。淨穢約土。淨穢兩土。皆有凡聖同居。凡唯是實。聖通權實。始證為實。應來為權。泥洹涅槃梵音新舊耳。生安養者。煩惱調伏。近於涅槃。故名為次。皆正定聚者。約三聚判也。如此土博地凡夫。屬邪定聚。發心修行。未得不退者。屬不定聚。已得不退。屬正定聚。若生安養。不論高下。五逆罪人。臨終十念得生者。亦得不退。故皆云正也。起信云。初心生彼。住正定故。小本云。生彼皆是阿鞞跋致。十方同居淨中。唯極樂為上品淨也。若依今經十六

觀門圓妙修者。通惑縱存。生於彼土。常觀勝相。如華嚴等。諸大乘會機所見也。

二釋方便名相

方便有餘土者。修方便道。斷四住惑。故曰方便。無明未盡。故言有餘。釋論云。出三界外有淨土。聲聞辟支佛出生其中。受法性身。非分段生。法華云。若我滅後。實得阿羅漢。不信此法。若遇餘佛。於此法中。便得決了。就中復有利鈍。指上為淨指下為穢也。

文分三段。初約修斷釋名。九人生彼。謂藏二。通三別住行二。既修空假。皆方便道。別向圓信。所修雖實。猶居似道。

判屬方便。不生分段。蓋除四住。約此修斷。得名方便。斷通餘別。故稱有餘。二釋論下。據經論釋相。通教小乘。雖云同入法性。而執法性。體類虛空。子果若亡。永無身土。大乘法性。體具色心。子果若亡。身土廣大。釋論以大對破小乘界外無土。特云出界而有淨土。小乘法性無有色心。是故特云受法性身。法華餘佛。即指有餘土佛也。此約滅後。不值四依。不生實信。自謂永滅。而生有餘。蒙佛開示。即能決了。三就中下。明利鈍淨穢。彼土利鈍。唯約大說。此土已修中觀。生彼則利。佛乃為說不次第法。未修中而生彼者。佛為說次第法也。利根所見。同彼實報。故名淨。鈍根所見。相劣於上。名穢也。以今利鈍。驗前體析。唯圓名體。餘三皆析。別向修中。稍同圓體。

三釋實報名相

實報無障礙者。行真實法。感得勝報。色心不相妨。故言無障礙。純菩薩居。無有二乘。仁王經云。三賢十聖住果報。即是其義。釋論云。菩薩勝妙五欲。能令迦葉起舞。華嚴云。無量香雲臺。即其土淨妙五塵。就中更論次第頓悟。上下淨穢等也。

文亦分三。初約因果釋名。圓人從初。別人十向。能於諸法稱實觀中。乃名行真實道。中理今開。即感妙報。色心不相妨。毛剎互相容。純是法身菩薩所居。尚簡圓似。況七方便。收簡語寬。宜善分別。二仁王下。依經論釋相。仁王借別而名圓。三賢十聖。借別名也。住果報。名圓位也。三賢既與

十聖同住。驗是實報。不證中道。萬不能入。故知名屬別。義屬圓。今取果報。證實報土。問答詳鈔未錄。三就中下。明漸頓淨穢。例上可知。

四釋寂光名相

常寂光者。常即法身。寂即解脫。光即般若。是三點。不縱橫並別名秘密藏。諸佛如來所遊居處。真常究竟。極為淨土。分得究竟。上下淨穢耳。

文亦分三。初剋體立名。謂前三在事。故從居人修斷因果而立土名。此一屬理。故從本體三德為名。問。分證寂光。三障未盡。何得一向就理立名。答。障未盡邊。自屬實報。今就因果分亡之處。名為中下常寂光土。二諸佛下。約能居示

相。普賢觀云。釋迦牟尼。名毗廬遮那。此佛住處。名常寂光。常波羅蜜。所攝成處。樂波羅蜜。離身心相處。我波羅蜜。所安立處。淨波羅蜜。滅有相處。故知此土。乃從四德究竟處立。以四彼岸。顯於三德。常我。即法身。樂。即解脫。淨。即般若。三德互具。一一論三。故三各具四德。雖云三四。實非十二。如是方名不縱不橫秘密藏也。三末二句。明分滿淨穢。

三結示

故以修心妙觀。能感淨土。為經宗也。

鈔云。釋題觀字。明圓三觀。今宗初云。以心觀淨。則佛土淨。為經宗致。次即廣明四土淨穢。今乃結云。故以修心妙

觀。能感淨土。為經宗也。若其不用圓妙三觀感四淨土。則標結文全為無用。釋題三觀。為被何人。為何處用。須知正為生同居淨。故說三觀。隨其惑斷淺深之處。自然感得有餘等三。非僅為感實報寂光。說三觀也。

四論用。宗是自行所修之法。用是利他所施之法。自行趣理。故明妙觀。利他攝機。合通衆善。他宜妙觀。亦須教修。自行助道。豈廢衆善。是故宗用。法必齊等。但有自行化他之異耳。文二。初標名略示。

次辨經用。用者。力用也。生善滅惡。為經力用。

鈔云。行者應知體宗用三。別明三法。乃從一性。起於二修。體是法身。所顯性也。宗是般若。能顯智也。用是解脫。所起力也。二雖修成。須知本具。一雖言性。全起成修。故非

縱橫。不可思議。二德在性。全指惑業。即性具染惡二修。今體逆修。既全性具。當處融妙。乃化他德。故以此二。為經宗用。用徧一切。非無惡用。以順性生善滅惡。故染惡用。稱性用之。最能滅惡。

二約義廣釋

滅惡故言力。生善故言用。滅惡故言功。生善故言德。此皆偏舉具論必備也。苦是惡果。貪恚癡是惡因。惡因不除。果不得謝。是故此經能令五逆罪滅。往生淨土。即是此經之大力用也。

鈔云。初約善惡俱明。謂既施力用。必成功德。是故一用而有四名。偏論滅惡。須施功力。偏論生善。在於德用。斯是

一往語也。若再往論。力用功德。皆能滅惡。皆能生善。須知滅惡。極於阿鼻。生善。至於妙覺。方是圓經力用功德。二苦是下。就滅惡偏釋。謂所言滅惡。須滅惡因。方除惡果。如果報修因。二種行人。不除三毒眾苦之本。縱暫免苦。終非求謝。今明化他修淨土觀。則令諸惡因果俱滅。惑縱未斷。生彼不起。斷在不久。故能永滅惡因惡果。以要言之。此經力用。滅五住因。除二死果。無惡不除也。三是故下。從重別顯。謂惡之重者。無過五逆。五逆是業。從於上品煩惱而起。招無間苦。此經大力。能滅此等極重三障。即生淨土。若障性非三德。何能無間轉為極樂。從極鈍根。且論十念生最下品。若從利根。非不能生上之八品。以其五逆。體是寂光。故可於此淨四佛土。

五判教相。上之四章。皆是言教。謂詮名教。詮體。詮宗。詮用。之教也。若以其相而分別之。則令覽者。觀之顯了。故約五時二藏頓漸。以示其相分二。初正判所說三。初約五時判

教相者。此是大乘方等教攝。赴機攝化。廣略不同。大本二卷。晉永嘉年中。竺法護譯。此本是宋元嘉時。薑良耶舍於揚州驛。兩經皆在王舍城說。復有小本。名阿彌陀。在舍衛國說。阿彌陀。無量壽。波此方言。

初明教部。於大小乘分判。此屬大乘。經中亦有頻婆證小。非正所被機。今從正為韋提等。宣淨土觀。尚非通別。豈是小乘。於五時中。是第三方等時也。二赴機下。明廣略。未論定散。但辨文相耳。

二約二藏判

二藏名義。菩薩藏收。

鈔云。約人判法。此屬菩薩。阿含等經。雖說三乘。從多從正。屬聲聞藏。大乘諸部。雖有二乘。非部正意。是故判藏。歸菩薩也。

三約漸頓判

漸頓悟入。此即頓教。正為韋提希及諸侍女。並是凡夫。未證小果。故知是頓。不從漸入。

此非化儀論漸頓也。化儀。華嚴屬頓。次三屬漸。今經判在方等。非化儀頓。今之頓者。乃於化法。以圓為頓。乃頓教

相。非頓教部也。故就韋提。即身得忍。判為頓教。且無生忍位。在別地圓住。別教凡夫。經無數劫。方至此位。唯有圓人。即生可入。若將結益判教偏圓。最為明顯。是故今文就益定之。是頓非漸。

題稱佛說。簡異四人。弟子。諸天。諸仙。化人。等說也。

此傍簡能說人也。若四人說。經佛印之。亦得稱經。今經始末。皆出金口。故稱佛說。初取義釋題竟。

二隨經顯義。前取名等五義。解釋總題。總意雖彰。別文末顯。故須以句節定經文。令義顯現。總別雖異。義無兩途。方知玄義釋此經題。復了疏句不顯他義。文分為二。初總別科判。總科三分。別判六

章。

疏分文為三。初序。從如是訖清淨業處。二正宗。從爾時世尊放眉間光訖諸天發上道心。三流通。爾時阿難白佛訖文盡。序又二。證信。發起。正宗亦二。淨業。妙觀。流通復二。王宮。鷲山。

二隨科解釋三。初序分二。初證信序一。初標指六句

初證信序六句。如是。標於信。我聞。異外道。一時。辯息諍。佛。正明化主。王城。論住處。列眾。為同聞。

二隨文釋義六。初標信順

如是。

如是者。諸法實相。古今不異。名如。如理而說。為是。決定可信。故云如是。鈔云。信名忍樂。理當言善。方忍方樂。理當不異名如。言善無非為是。四教言理。皆稱如是。而有淺深不同耳。三藏。唯就世俗言論。不異無非。通雖即理。但在二諦。別雖知中。要先破二。唯圓初心。即了諸法一中實。當處皆如。稱此而談。無非曰是。故圓望三教。皆不如是。此經所信。雖未開廢。而所被機。不從偏小。故但就圓。明如是也。故云決定可信。此句既爾。下五亦然。通序文通。義通而意別。今以別意。釋其通文。

二異外道

我聞

我聞者。表異外道。親承有在。我有自在義。一切法空無我。何故說我。隨俗假名說我。謂見。慢。名字。若無我。則無聞。若無聞。化道則絕。為此義故。雖知無我。為傳化不絕。假名說我。如人以金錢易銅錢。及草木等。買賣法爾。人無笑者。故言我。鈔云。有在者。在於佛也。我有下。料揀。初立難云。何故說我。意謂凡夫小乘。於人法中。而著於我。今傳圓觀。合順二空。何得言我。隨俗下。通難。謂畢竟空中。雖我叵得。此空即俗。諸我宛然。今且約三。分別我相。橫計主宰。名見我。俱生主宰。名慢我。隨世流布。為名字我。阿難至結集時。尚破同體見慢之我。那有界內二種我邪。為傳化故。故順世妙俗。立名字我。如人下。舉喻。知無我理。如用金錢。隨世立我。如易銅等。

三辯息諍

一時

一者。佛法無有定實之一。云何稱一。隨俗。假說一耳。釋論。廣破一異也。時者。有二種。一迦羅。即短時。亦名實時。二三摩耶。名長時。亦名假時。今不論長短假實。說此經竟。總云一時。鈔云。先約真破。次隨俗立釋一也。時者下。釋時。此土詮名但直云時。天竺二音。若云迦羅。即是實時。云三摩耶。即是假時。亦如此間心有二稱。言智。是解心。言識。是迷心。乃令依智不依識也。今不下。明經意。謂但是眾生機熟。佛應說經。機應合一之時。亦是諦智合一時也。故云一時。

四明化主

佛

佛者。亦曰婆伽婆。此云有大名聲。亦云能破煩惱。佛者。平等開覺。故名為佛。既能自覺。復能覺他。覺行圓滿。一切智。異外道。慈悲。異二乘。平等。異小菩薩。尊極。名為佛。鈔云。初疏科約異名稱。大論曰。以四義釋婆伽婆。一能破煩惱。二有功德。三巧分別。四好名聲。今文略二義。佛者下。約三覺釋。一切下。約超因釋。智。異外邪癡。慈。異小自度。等。異菩薩偏。尊。異諸因卑。題已委釋。故今從略。

五論住處二。初釋在

在王舍城耆闍崛山中

在者。暫時曰在。久停曰住。一往語耳。住者。四威儀。皆為住。差別者。謂天住。梵住。聖住。佛住也。天住。謂六欲天因。即施戒善心也。梵住。從初禪至非想因。即四無量心也。聖住。三乘人因。即三三昧也。佛住首楞嚴。百八三昧。十力。四無畏。十八不共法也。鈔云。初會在同住。住者下。約論釋住。言天住者。如來以攝物故。示現施戒及十善心。此即佛以欲天之法。住王舍城等。此皆如來隨他意住。若隨自意。即以首楞等法。住王舍城也。須知佛所住處。俱是寂光。今之所住。不其然乎。若以人法分於能所。施戒首楞等皆所住法。佛為能住人。若以王城為所住處。上之人法。

皆能住也。若據經文。但云佛住可也。論應就首楞等法釋之。而明前三者。荊溪有二解。一從通以趣別。二將勝以攝劣。佛住王城。必攝欲色天。及以三乘。佛住既勝。則法不住。非不住惡。為引物故。且從善說。而於善中。就世間善。略指定散。收一切善。故言天梵。於出世中。略指小大。攝一切法。故言聖佛。他宗不明能住心法。唯云身住王城。乃抑極聖。同凡夫住。況復凡聖各各有能住之法。且如比丘修戒定慧。乃以天梵聖住。住於房舍。若破戒。則以地獄畜生住於房舍。如能修一心三觀。則所住處即空假中。豈非楞嚴為能住法。初心尚爾。如何果佛。唯論身住。推之。若我儕能精持佛號專修淨業。當處無非極樂淨土矣。

二釋處二。初各釋城山二。初釋城

王舍城者。天竺云羅閱祇伽羅。釋論解。摩伽陀國王有夫人生子。一頭兩面。四臂。人謂不祥。王即裂其身首。棄之曠野。羅刹女鬼。名闍羅。還合其身。以乳養之。後大成人。力能并國。王有天下。取諸國王萬八千人。置此五山。以大勢。治閻浮提。閻浮提人。因此名王舍城也。鈔云。亦名摩竭提。此云不害。言此國法。不行刑戮。其有犯死罪者。送至寒林。疏解釋此城有三。初約諸王治化釋引釋論解是也。二約移居免火釋。三約畏罪得處釋。二俱從緩不錄。

二釋山

耆闍崛山。翻名靈鷲。諸聖仙靈。依之而住。又名鷲頭。峯

形似鷺。又山南有尸陀林。諸鷺食屍竟。棲其山。鈔云。疏釋山亦三。初約聖靈依就釋。二約山形似鷺釋。三約鷺鳥棲隱釋。

一二總示法應

然法身無象。實不假地所居。為欲利益。故隨化身。明化主住處耳。鈔云。不言報者。報能冥法。復能垂應。既言法應報在其中。三身妙融。言且暫分。體常相即。

六列同聞二。初標科辯次

與大比丘眾下。列同聞眾也。先聲聞。次菩薩。顯示教中。二乘外相為勝。菩薩心雖是勝。外相無定。是後說也。

二依次解釋二。初聲聞衆二。初分科示略

聲聞先標位。次列數。何不歎德。非是無德。譯經人略。

二隨文解釋二。初標位

與大比丘衆

與者。共義。一處。一時。一心。一戒。一道。一見。一解脫等。皆一。故名共也。今經與阿難諸大眾同聞。故云與也。鈔云。與即共義。以七一釋。七種一故。方成共義。若據時判。已屬生酥。且從本說。七在三藏。同感佛時。同鹿苑處。同別脫戒。同一切智心。同無漏正見。同三十七道。同有餘脫。昔同七者。今日同聞。然此觀門。佛將阿難目連。入韋提後宮宣說。大眾未聞。至回靈山。阿難具述。方得同聞。

以上釋與字。次釋大字。大義有三。謂大多勝。天王大人所敬。故言大。徧解內外經書。名曰多。出九十五種上。號為勝。此等皆是無學小乘中極。故云大也。鈔云。華言大。梵語摩訶。乃含三義。故須就本三義釋之。大人所歸。德量大故。梵王師陳如。帝棲師迦葉等。通內外典。識解多故。出九十五種。知見勝故。皆無疑解脫。故小中極。雖標一大。義必具三。三釋比丘。比丘者。因果六義。因名乞士。怖魔。破惡。果號應供。殺賊。無生。鈔云。因三果三。一一主對。先釋乞士。釋論。淨目問舍利弗。答乞士者有四種食。合藥種植田園。名下口食。仰觀星宿。名仰口食。四方巧語。名方口食。咒術卜算。名維口食。比丘不作此四。名清淨乞士也。鈔云。今舉身子答乞士之義。須離上下方維之食。常行

乞食。清淨活命。故名乞士。至果乃成應供德也。次釋怖魔。怖魔者。若發心出家。地行夜叉唱。飛行空中。展轉乃至六天。魔王聞之。怖畏失人眾也。鈔云。魔主生死。在家受欲。增長生死。出家離染。趣向無生。是故魔聞生怖。染欲破戒。魔還快樂。勤修三學。果證無生。後釋破惡。破惡者。能破煩惱。九十八使。悉皆破斷。故名破惡。鈔云。見思二使。共九十八。名惡名賊。修觀推窮。名為破惡。證智斷盡。名殺賊也。四釋眾又三。初釋通名。眾者。四人以上。乃至百千無量。一處羯磨作法。行籌布薩。事理二和。無有違諍。名和合眾也。二釋別相。一有羞僧。持戒無違。二無羞僧。不持戒。不別好惡。三無知僧。雖不破戒。不別輕重。二人共諍。不能判決。默然無言。四真實僧。謂學無學人。三明

去取。今此二僧。得共羯磨。同聞證信。唯取無學人也。鈔云。羯磨通凡。故取有差。二僧。即有差真實也。論云。是中二種僧。可共百一羯磨。同聞證信。尚簡學人。前三絕分也。

一二列數

千二百五十人俱

千二百五十人。列數也。三迦葉兄弟。有千弟子。優樓。此云木瓜林。伽耶。此云城。那提。此云河。昔共起剎。今連枝也。舍利弗名。翻言珠子。亦云身子。姓拘栗陀。目犍連。姓也。翻讚頌。亦菜茯根。或云胡豆。二人共有二百五十人。迦葉舍利弗等。先並事火。翻邪入正。艱苦累載。都無所獲。一遇見佛。便得上果。感佛深恩。常隨侍佛。為同聞眾。

一菩薩衆

菩薩三萬二千人。文殊師利法王子而爲上首。

菩薩位中有四。第一明位。第二列數。三萬二千人。第三標名。第四結爲上首。天竺云。摩訶菩提質帝薩埵。此云大道心成眾生。文殊。此云妙德。以法化人。名法王子也。

一發起序二。初對辦不同二。初泛舉差別

二發起序者。諸經不同。或放光動地。微笑入禪。自唱位號。勸人令問。放光。指法華。動地。如大品。微笑。指報恩。入禪。指金光明。自唱。指梵網。勸人。指大涅槃。

一正顯今經

今經正以殺父。以為發起。何故舉此逆事為發起耶。為彰此界極惡。令人厭棄。親所生子。猶尚危害。即欲令人同欣淨土。下韋提希。願為我說無憂惱處。不樂閻浮提濁惡世。竊謂。發起因緣。大叵思議。逆罪本是無間獄因。隨因趣果。沉阿鼻獄中。受極重苦。至輕須一大劫。今為淨土作發起緣。匪惟韋提希叵思議。即阿闍世亦叵思議也。具見逆事能用。即是性惡法門。性惡融通。任運攝得性善。由性惡而起修惡。甚之為地獄因。能用之為法門。轉而為淨土種。豈非自性中本具之德耶。今之逆事。其種子。即是性具之緣因佛性。造逆心。即是性具之了因佛性。而正因佛性。終日不變。終日隨緣。終日隨緣。終日不變。苟能全性起於順修。則緣了二因。成為福智莊嚴。是故行人成佛。而有相好無邊。智慧無

邊。從全性起於逆修。則緣了二因。成為罪蠢莊嚴。是故眾生墮獄。無論獄之大小。一人亦滿。多人亦滿。所有苦具。自然而至。此皆叵思議之惡莊嚴。不從外來。亦自性之本具也。故曰無法不具。無法不造。豈非心具十界者乎。

二總科略釋二。初分科

就中爲二。初爾時下。正明殺父。次問守門人下。明欲害母。

二釋意三。初問答釋疑

問。頻婆何故遣人說法。韋提何故如來自往。答。父願聞法。遣人傳授。為化義足。母求生淨土。故須自往。鈔云。頻婆

韋提。皆請弟子。赴頻婆請。何故唯遣目連樓那。至赴韋提。何故如來躬親自往。釋問意也。答意。謂頻婆國父。願聞戒法。可遣人授。韋提國母。機在妙觀。須佛親開。父母之稱。從闍王得。竊謂。頻婆非發起眾。故不必親赴。韋提是發起人。欲宣大教。所以如來親往。又復應知。若無闍王忤逆。將母禁閉深宮。其母不得自由。是以厭離閻浮。不樂濁世。為是求生無憂惱處。發起妙觀之法門也。故知闍王。亦堪稱發起人耳。

一二預翻名字

頻婆娑羅。此云模實。亦曰影堅。韋提希。此云思難。阿闍世。此云未生怨。或婆羅留支。此云折指。內人將護。名為

善見也。

三隨科解經二。初明殺父四。初正明殺父

爾時王舍大城。有一太子。名阿闍世。隨順調達惡友之教。收執父王頻婆娑羅。幽閉置於七重室內。制諸羣臣。一不得注。

此為子幽禁也。疏云。初爾時。當佛在王舍城時。阿闍。云未生怨者。未生之日。相師占之。此兒生已。定當害父。謂處胎之日。有冤害相。占者預記。因以為名。隨順下。明順友造逆。調達。此云天熱。亦云天授。是白飯王子。佛之堂弟。阿難親兄。有三十相。出家誦六萬法聚。滿十二韋陀。為利養故。往詣佛所。求學神通。佛不為說。令觀無常。自

可得道。復至舍利弗。目犍連。乃至五百弟子所。皆不為說取通之法。阿難親弟。未得他心。授與通法。調達入山。學得五通。心念誰作檀越。闍世太子。有大王相。即自變身。作象馬寶。於王子前。抱持歔嗽。復至天上。取天華天食。語王子言。我作新佛。汝作新王。豈不快耶。隨順惡友。收執父王。調達破僧。舍利目連教化還合。推山壓佛。密跡金剛以杵擬之。碎石迸來。傷佛足指。華色比丘尼呵之。拳打眼出。作三逆罪。生入地獄。復教闍世殺父成就。害母加行。自行教他。五逆罪故。生陷泥犁。頻婆往日。毘富羅山。遊行獵鹿。空無所獲。遇值一仙正坐。使人驅逐令去。遂勅殺之。臨終惡念。願我來生。還如今日。心口害汝。如此等事。皆是居士善權現化。行於非道。通達佛道。眾生根性不同。

入道有異。一逆一順。宏道益物。示行無間。而無惱恚。闍王現逆。為息惡人。令不起逆。鈔云。初師資現事。隨順下。順友造逆。為利下。惡友謀術。心念下。誘人同謀。作象馬寶。以輪王事。誑惑闍王。作抱等。欲其生愛也。語王下。明惡友言教。正教造逆。謂我殺牟尼作新佛。汝殺頻婆作新王。新王新佛。共化世間。不亦快乎。隨順下。太子造逆。調達下惡友造逆。自作教他。成五逆罪。焉得不生身陷獄。頻婆下。父子前因。如此下。結顯權化。謂調達。阿闍。頻婆。韋提。皆是大權。現逆現順。利益眾生。

一二夫人奉食

國太夫人名韋提希。恭敬大王。澡浴清淨。以酥蜜和

麨。用塗其身。諸瓔珞中。盛葡萄漿。密以上王。

竊謂。情愛之深。莫過夫妻。王既被禁於七重室內。又復制諸羣臣。一不得往。夫人心中。寧不漢然。明知餓死。於心何忍。酥麨上王。是宜然事耳。

三聖為說法

爾時大王食麨飲漿。求水漱口。漱口畢已。合掌恭敬。向耆闍崛山。遙禮世尊。而作是言。大目犍連。是吾親友。願興慈悲。授我八戒。時目犍連。如鷹隼飛。疾至王所。日日如是。授王八戒。世尊亦遣尊者富樓那。為王說法。

疏云。王食麩飲漿。求水漱口。合掌遙禮。請授八戒。澡浴清淨。目連。是佛右面弟子。昔為辟支佛剃頭作袈裟。願得神通。授八戒者。不殺。不盜。不淫。不妄語。不飲酒。不著華香。不觀聽伎樂。不上高床。此八是戒。不過中食。是齋毗曇。不著香衣。不上高床。同是莊嚴處。合為一也。富樓那。此云滿願子。亦名滿慈子。從父母得名。說法第一。巧開人心。故偏遣之。鈔云。目連下。明授戒。授八下。釋戒相。富那下。明說法。竊謂。臨難求法。足證苦是得樂之因。先求戒法。具見戒為出苦要津。不求五戒。而請八戒者。五戒是人道因。八戒是出世因。受一日一夜不犯。尚是出世正因。況日日受耶。受戒如登舟。聞法加櫓棹。是以不久。可冀超凡入聖也。

四法食延壽

如是時間。經三七日。王食麴蜜。得聞法故。顏色和悅。

疏云。頻婆因食聞法。遂得多日不死也。竊謂。若使夫人不奉麴漿。何至三七不死。至八日。殘喘恐不能延矣。加之二聖授戒說法。匪惟生身不死。而法身慧命。不知增長幾許矣。何以故。持戒長法身。聞法增慧命故。試看顏容色氣。和美妙樂。即可知其概也。

二明害母三。初逆子害母三。初正欲害

時阿闍世問守門者。父王今者猶存在耶。時守門人白

言。大王。國太夫人。身塗麝蜜。瓔珞盛漿。持用上王。沙門目連。及富樓那從空而來。爲王說法。不可禁制。時阿闍世聞此語已。怒其母曰。我母是賊。與賊爲伴。沙門惡人。幻惑咒術。令此惡王。多日不死。即執利劍。欲害其母。

疏云。初王問在否。時守下。以事實答。時阿下。王聞瞋怒。竊謂。一世人經七日斷食不死者。必有其故。或定水資神。或道力加被。王果死已。守門人必來報告。今經三七日。未見耗音。阿闍是以問言猶存在耶。猶字耶字。是疑問關捩。二守門者以事實答。言不可禁制有二。一夫人是主人。何敢禁止。二二聖從空而至。何可制止。有此二意。所以云不可

也。三阿闍本願。只須父王不在。即可南面稱孤。今聞猶在。寧得不怒。怒於中。出於口。頓忘懷耽之德。乃罵之曰。我母是賊。賊。害也。謂害我不得頓稱孤願。彼沙門。亦賊也。日日來宮。為母作朋。故曰與賊為伴。明知沙門本非惡人。我欲父死。彼以咒術令其不死。為我作障。故言惡人。明知咒力功巨。言幻惑者。亦罵詞耳。以興怒難遏。所以執劍害母也。疏釋妨云。應殺守門人而欲害母者。守門有詞。王先有勅。制諸羣臣。不言婦女。沙門從空飛入。非我能禁。王雖貪國殺父。猶不違法。

一二因臣諫

時有一臣。名曰月光。聰明多智。及與耆婆。為王作

禮。白言。大王。臣聞毗陀論經說。劫初已來。有諸惡王。貪國位故。殺害其父一萬八千。未曾聞有無道害母。王今爲此殺逆之事。污刹利種。臣不忍聞。是旃陀羅。吾等不宜復住於此。時二大臣。說此語竟。以手按劍。卻行而退。時阿闍世驚怖惶懼。告耆婆言。汝不爲我耶。耆婆白言。大王。慎莫害母。王聞此語。懺悔求救。即便捨劍。止不害母。

疏云。劫初已來一萬八千。未曾聞無道害母。害母眼見。何得言聞。謂不忍世人傳說。不宜住此。欲奔他國。故云不住。有國以來。雖刑罪。不加女人。況所生母。故不住也。以手按劍。卻行而退者。按劍現威。以息王忿也。驚怖惶懼者。

畏懼也。耆婆。此云固活。生時一手把藥囊。一手把針筒。昔誓為醫。能治他病。從德立號。菴羅女子也。是國賢臣。賢去。必國亡也。汝不為我者。耆婆重諫。慎莫害母。懺悔求救。前愆也。即便舍劍。止不害母。竊謂。治國之道。全賴臣賢。王舍國中。有二十大賢。一曰耆婆。二曰月光。太子重國殺父。古今有之。況頻婆年高。阿闍能幹。二賢臣所以不諫者。非無因也。今聞害母。今古絕聞。他國尚無。況不害國。以其太沒道德。所以作禮興諫也。故曰劫初已來。惡王殺父一萬八千。未曾聞有無道害母。殺父已成逆罪。害母污刹利種。五天四貴姓。刹利。是王種自建國以來。子孫繼承為王。故阿闍是王種也。旃陀羅。此云嚴幟。賤種也。四姓不齒。賤種人出門。須執小旛在手。或插領上。以為標記。

見貴人來。須讓在一傍。以幟為嚴。故云嚴幟。王若害母。世人罵言。阿闍是旃陀羅。非刹利種。我等聞人罵聲。於心何忍。故不忍聞也。王如不聽臣諫。臣等只好離國。故曰不宜復住。說畢乃卻行而退。言卻行者。臣對君。不敢轉身。但面王卻步而行也。手按劍者。現離國相。顯不住此也。傳云。羣賢在朝。則天下治。君子入山。則四海亂。今阿闍亦復如是。若國中君不正。臣不賢。諸國必興兵征伐。是以賢臣不住。阿闍驚惶者。此也。乃問之曰。汝不為我耶。此正驚問之詞。大凡臣賢必忠。何忍去國。遂再諫曰。慎莫害母。慎。謹心也。莫。禁止也。意謂臣等以王害母。不能不去。王肯慎莫。臣等焉得不為王乎。王聞之曰。真賢臣也。內懷慚愧。故言懺悔。謂懺前愆。悔後過也。

三勅幽閉

勅語內官。閉置深宮。不令復出。

疏云。勅語內官。幽閉深宮。竊謂。據賢臣意。諫止王不害母。世人不罵是旃陀羅足矣。父之死否無關賢事。若據王意。母不禁閉。父終不得身亡。若要父亡。須禁閉母。於是勅內官。閉置深深宮也。

二慈母求救三。初因禁請佛

時韋提希被幽閉已。愁憂憔悴。遙向耆闍崛山。為佛作禮。而作是言。如來世尊。在昔之時。恒遣阿難來慰問我。我今愁憂。世尊威重。無由得見。願遣目連尊者阿

難。與我相見。作是語已。悲泣雨淚。遙向佛禮。

疏云。韋提何故請見目連及以阿難。目連是門師。阿難佛侍者。先恒教我。故偏求見。居在深宮。不敢偏求。內厭惡界。願生淨土。欲令二人。傳意請佛。鈔云。一是門師。一是佛侍。先常教誡。故偏請二人。既在深宮。故請二人。不敢偏一。欲傳我意。請佛宣說生淨土因。請人之意也。竊謂。夫人被禁。一弗克救王不死。二莫由面見金顏。無堪設想。只好遙禮祈求。故云而作是言。向來王宮有事。佛常遣侍者慰問。我今困苦愁憂。佛必他心洞察。不敢求佛親臨。故願二人相見。目連言門師者。是頻婆師也。前云大目犍連是我親友。願興慈悲授我八戒。即八戒師也。所以并請阿難者。欲

其傳達請情。求佛親施法澤也。作是下三句請法。是請法式也。疏云悲泣雨淚。望佛哀憐。遙向佛禮。前已禮竟。今復重禮。表已慇懃。

二因請往赴

未舉頭頃。爾時世尊在耆闍崛山。知韋提希心之所念。即勅大目犍連及以阿難。從空而來。佛從耆闍崛山沒。於王宮出。時韋提希禮已。舉頭。見世尊釋迦牟尼佛。身紫金色坐百寶蓮華。目連侍左。阿難侍右。釋凡護世諸天。在虛空中。普雨天華。持用供養。

疏分文有五。初神通也。云知韋提希心念者。是知他心。從

崛山沒。王宮出。顯神通也。此消文也。次釋妨。問。前頻婆請弟子。意在如來。今夫人亦請弟子。意在佛。何故前請遣弟子。後請自往耶。解有二義。一。闍王與調達殺父。如來若躬赴。恐世王起怨嫌心。為護彼。不得自往。二者。佛法寄在國王。頻婆定死。闍王當為國主。如來若往者。王得國主。佛法不行。故不得往。夫人無此諸事。如來自往。鈔云。言二解者。一滅即今嫌佛之惡。二生以後行法之善。何以故。若佛入王室。即令世王謂佛朋父。還謀國政。怨嫌既重。後不行法。故不躬往。母則不然。不妨親赴。二時韋下。色身也。三坐百句。坐座也。四目連下。眷屬也。五普雨下。雨華也。竊謂。眾生。佛心內之眾生也。是故夫人作念。佛即知之。不前不後。亦不一時。所以者何。佛。夫人之本覺

也。作念。始覺也。始本不離當念。故云不前不後。始雖依本而起。必由始起。本然後知。故云亦不一時知。韋提這一個知。是佛大圓鏡智。無處不鑒。故鈔云。寂而常照。無數河沙世界眾生若干種心。悉知悉見。所以云佛之六通。皆無記化化。非小聖作意通也。當夫人再禮之時。佛即從王宮出。亦不前不後。故舉頭即見也。我國各處大殿。供的一佛二侍者像。相傳都道迦葉阿難。我則素言不以為然。雖不見有人公然否認。但心中猶未誠肯耳。夫古人建殿供像。必有所本。試問迦葉阿難。出於何典。我曰非者。乃本於今經也。經中分明說佛身紫金色。坐百寶蓮華。目連侍左。阿難侍右。左面相傳言迦葉者。以盲從盲也。

三傷歎請法二。初問往生因

時韋提希見佛世尊。自絕瓔珞。舉身投地號泣向佛。白言。世尊。我宿何罪。生此惡子。世尊復有何等因緣。與提婆達多。共為眷屬。

疏云。我宿何罪生此惡子等。此經不答。餘經說之。昔於錠光佛時。釋迦為摩納。就珍寶仙人學。學習既成。念欲報恩。自惟貧乏。於時。耶若達欲嫁女。有須摩提。求為女婿。聰明有智。而形貌醜。摩納遇見論義。須摩提屈於言下。耶若達歡喜。大助珍寶。以女妻之。摩提生忿。發誓未來生生常惱。為此因緣。常觸惱也。鈔云。經文初一行。即三業供養。絕瓔投地。是身。號泣。是口。以一顯意。阿闍之因。大略

如前。疏但出調達之緣。竊謂。科云問往生因。往字應改為宿字。更明顯矣。宿生之因具有二意。一謂我宿何罪之因。生此惡逆之子。二世尊宿有何緣。與提婆為眷屬。

二問往生處

唯願世尊。為我廣說無憂惱處。我當往生。不樂閻浮提濁惡世也。此濁惡處。地獄餓鬼畜生盈滿。多不善聚。願我未來不聞惡聲。不見惡人。

疏云。濁。五濁也。一見。二煩惱。三眾生。四命。五劫。惡。十惡也。殺。盜。淫。妄語。兩舌。惡口。綺語。貪。瞋。邪見也。三塗。地獄名泥犁。譯云不可樂。畜生云旁行。從主畜養。為人驅使食噉。餓鬼。饑虛怯畏。三千剎土。同

有此惡。故曰盈滿。多不善聚。惡道因也。無人不超曰多。人常現行殺盜淫等。違理枉物為不善。積集稱聚也。願我未來不聞惡聲。不見惡人。竊謂。無憂惱處。即請說淨土法也。唯淨土上善聚會。可謂無憂無惱。我當往生。欣淨願也。不樂閻浮。厭離心也。欣厭二字。修淨業人。不可暫離。不可不知。

三請往生因

今向世尊五體投地。求哀懺悔。唯願佛日。教我觀於清淨業處。

疏云。今向世尊五體投地。兩肘。兩膝。頭頂。是為五體也。懺摩。梵言。悔過。漢語。彼此並舉。故云懺悔。將果驗因。

知過去有罪。恐償未盡。當來更受。故須懺悔。唯願佛日。啟告所求。佛能破壞眾生癡暗。如日除昏。故言佛日。教我觀於清淨業處。竊謂。夫淨土法門。曰觀想。曰觀像。曰持名。曰實相。今夫人請教我觀於清淨業處。故世尊為說十六妙觀。如上四種。無一不含攝其間。前十二觀。即觀想也。第十三觀。即觀像也。後三觀。即持名也。若知能觀所觀。俱不思議。即實相也。釋序文竟。

二正說分三。初酬前生處三。初放光普示

爾時世尊放眉間光。其光金色。遍照十方無量世界。還住佛頂。化為金臺。如須彌山。十方諸佛淨妙國土。皆於中現。

如來眉間有白毫相。猶如珂雪。長一丈五尺。毫有八楞。周圍五寸。其毫中空。右旋宛轉。如琉璃筒。從此發光。照無量國。還住佛頂。變為金臺。廣現諸國。令韋提希。樂生安養。此放光酬前請於生處也。

一示土差別

或有國土。七寶合成。復有國土。純是蓮華。復有國土。如自在天宮。復有國土。如玻瓈鏡。十方國土。皆於中現。有如是等。無量諸佛國土。嚴顯可觀。令韋提希見。

此諸差別國土。皆於佛頂光中顯現。文中略出四國淨相。其實十方淨土之相。無央無數。故曰有如是等無量國土。嚴顯

可觀。如見鏡中之像。莊嚴之相。覲面相呈也。

三的求生處

時韋提希白佛言。世尊。是諸佛土。雖復清淨。皆有光明。我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。

據韋提言。十方諸國。俱是清淨之相。無處不好。我之求生。但生一處。既蒙世尊慈悲示現令觀。無非使我自擇。我今願生彌陀佛國。足證彼佛。與此土眾生緣深也。

一二正請修因二。初韋提請修

唯願世尊教我思惟。教我正受。

疏云。思惟是願。願思是業。正問其因。正受者。非邪曰正。

領納名受。即第二問觀行。鈔云。此請淨土正助二因。初教我思惟。若不思惟。不成願樂。有願之思。乃成業因。此請事善助道之業也。次教我正受。離邪倒想。領納所緣。此請修行淨土觀法。即正觀也。竊謂。據疏意思惟是願。觀行是行。是以願導行也。鈔據答文。先示淨業是助。次明妙觀是正。是正助雙修也。正觀如舟。櫓棹篷帆。無不具備。助行如風。正助雙修。如風帆揚於順水。屈指到岸矣。

一二如來示答二。初示三種淨業答思惟三。初光照頻婆得道

爾時世尊即便微笑。有五色光。從佛口出。一一光照頻婆娑羅王頂。爾時大王雖在幽閉。心眼無障。遙見世尊。頭面作禮。自然增進。成阿那含。

疏云。從此已下。酬前淨業。近答思惟正受。三種淨業散心思量。曰思惟。十六正觀。名正受。鈔云。近答者。以韋提於酬生處中。因光見土。乃再請云。教我思惟正受。此在正宗。故云近答。若酬序中所請。即是遠答。以上疏鈔。皆釋大科意也。本科意。疏云。何以不直答其土因。而復放光微笑耶。初答放光。解有二意。初為欲增道。次欲使王與夫人相見。王既覩光增道。知國非實。視死如眠。夫人見王無憂。觀法成果也。鈔云。無生法忍。是圓三觀習果故也。二答微笑。疏云。如釋種被誅。如來光色益顯。正以如來善達因緣業報無差。對至叵避。王雖應死。而獲道跡。夫人幽繫。即是現淨土之緣。有此多緣。所以致笑也。鈔云。惡業之報。害命繫身。而為獲果。及淨土緣。如來心了善惡因果。交互

萬差。欲表內心。是故微笑。竊謂。佛因頻婆。果熟蒂落。時至理彰。故先放光照觸。令其出樊籠。而成聖果。況彼小機。自成小果。不比韋提。是本經發起人。又是當機眾。頻婆二事俱無。故令先脫也。佛於未放光前。先微笑者。喜於中。而形於外。謂出世與世。兩俱不可思議也。頻婆若不生闍世。未必現生即成聖果。即使現生得成。亦未必有若斯之速。闍世若不逢惡友。未必便有殺父圖王之念。無此極惡之心。斷不作此逆事也。以世間極惡之苦因。助成出世證聖之善果。豈非不可思議者歟。頻婆因親生子。殺父圖王。由是塵念若灰。及至關於七重室內。國政纖芥不聞。此時還他本來面目。兼之以奉戒聞法。三學齊修。是故斷惑證真也。宜矣。頻婆證果。佛心舒暢。所以微笑者也。光有五色者。表

從佛法性五陰體上。顯露妙光。照破頻婆五陰。轉變而成五分法身果也。所以王雖幽閉。而內外心身無不舒暢。七重房壁。萬不能遮。雖曰遙見。如在目前。作禮之頃。即證三果。梵云阿那含。華言不來。謂已斷欲界九品生因。可以不來下界受生也。

二許宣淨業勸修

爾時世尊告韋提希。汝今知不。阿彌陀佛。去此不遠。汝當繫念諦觀波國。淨業成者。我今為汝廣說衆譬。亦令未來世一切凡夫欲修淨業者。得生西方極樂國土。

疏云。去此不遠者。極樂去此十萬億剎。剎即大千。故云恒沙。何言不遠。答有二。一以佛力故。欲見即見。二光中現

土。顯於佛頂。一念能緣。言不遠也。竊謂。佛言不遠者。顯極樂乃唯心淨土。何遠之有。疏指佛頂光中彌陀。固是。佛不一定彌陀說在光中。如果是光中彌陀。與韋提覲面相見。佛亦不問知之與不。據佛意謂。爾前言樂生阿彌陀佛極樂世界。今告韋提希汝今知不。阿彌陀佛極樂世界。去此不遠。不難往生。祇要繫念阿彌陀佛。諦觀彼極樂國土。夫繫念。即思惟。助道也。諦觀。即觀想。正行也。二俱淨業。正助行成。臨終決定往生。可無疑貳。我今下。許廣宣說。即指下三種淨業。十六妙觀。故云眾譬。譬是況顯之意。並非一定是喻。不但今汝得生。即未來一切苦惱凡夫。苟能依法精修。無一不可生者。故云亦令等也。

三正示往生正因二。初正示

欲生波國者。當修三福。一者。孝養父母。奉事師長。慈心不殺。修十善業。二者。受持三歸。具足衆戒。不犯威儀。三者。發菩提心。深信因果。讀誦大乘。勸進行者。如此三事。名為淨業。

此三種福。初種共凡夫。疏云。孝養奉事。慈心行也。修十種善。除三業惡。止善行也。鈔云。此經正被頓修之機。雖修佛行。父母師長。豈不孝事。輪王十戒。豈不止行。但能修之心。一一稱性。何妨所修慈孝之善。共凡夫。次種共二乘。疏云。具足衆戒者。道俗備受微細。不犯威儀者。三千悉皆不缺。鈔云。圓頓行者。豈違小乘出家之式。三歸衆戒

威儀等事。但受持之心。合於一體。依於畢竟。而所行之法。共於二乘。第三種獨大乘。不共凡小。疏云。起意趣向。名為發心。菩提是道。發心是願。讀誦大乘。明修行。明開解。解行能運至菩提彼岸。說之為乘。前二不及。是言大也。鈔云。依無作境。起無緣誓。名發菩提心。實相不二而二。立因果殊。二而不二。始終理一。信此因果。方名為深。讀誦大乘。修三智解。運圓乘行。以此解行。教其行者。名為勸進。得前前人。不得後後。得後後人。必得前前。故今行人。能修前二。前二不能修於大乘。故云前二不及。竊謂。大乘固然不易。前二豈不難耶。總之欲修淨業。父母不能不孝。師長合宜奉事。身口意業。不得不慎。是凡夫分所當行。故曰共凡夫。肯慎就易。不肯就難。道俗根本戒法。尚且十人

九犯。少露多藏。況微細行。又況三千威儀。比丘五篇七聚。共二百五十條。持犯。皆依行住坐臥四儀。每儀具二百五十。四共成千。歷三世。成三千也。言不犯。誠非易易。發菩提。信因果。誦大乘。皆自利。唯勸進句。是利他。二利具備。固是大乘。所言不共凡小者。當依鈔文。固非凡小能之。故云得前不得後。得後必得前耳。

二結歎三。初結示諸佛正因

佛告韋提希。汝今知不。此三種業。乃是過去未來現在三世諸佛淨業正因。

疏云。三種淨業。言是佛之正因。是歎辭也。鈔云。既是佛業。驗是圓修。故大經云。復有一行。名如來行。雖云一行。

而具五行。今亦如是。雖是佛業。而具三業。竊謂。三種既云諸佛正因。具見諸佛。不僅修大乘。即小聖凡夫之行。亦所當行也。

二稱歎韋提善問

佛告阿難及韋提希。諦聽諦聽。善思念之。如來今者爲未來世一切衆生。爲煩惱賊之所害者。說清淨業。善哉韋提希。快問此事。

疏云。諦聽生聞慧。善思念之。思修也。煩惱言賊者。能損慧命傷法身故。鈔云。三慧須按教義。以明偏圓。此三能所俱作生滅解者。藏義也無生無量無作解。衍三義也。今令韋提。生圓三慧。若不爾者。安能此座。即證法忍。竊謂。詳

如來意。三種淨業。專為末世眾生而說。以滅後眾生。障大賊強。法身慧命夭傷。不有三種淨業。誰能保任。故云為未來世等。後二句歎辭。

三叮囑阿難持宣

阿難汝當受持。廣為多眾宣說佛語。如來今者。教韋提希及未來世一切眾生。觀於西方極樂世界。以佛力故。當得見波清淨國土。如執明鏡。自見面像。見波國土。極妙樂事。心歡喜故。應時即得無生法忍。

疏云無生法忍。是初住初地。仁王經說五忍。一伏。二信。三順。四無生。五寂滅。鈔云。如執明鏡。等者。觀法如鏡。修之如執。觀成土現。如見面像。是知外有三種淨業。內備

十六妙觀。乃得見也。此雖略付淨業。意在妙觀。疏引仁王五忍。用顯無生。居三忍上。是以約位在住地。引之以證今位也。應知如來。將說十六觀法。預彰所說是圓妙觀。故云眾生觀於極樂國土。觀成即得無生法忍。是故韋提聞說觀時。隨語修觀。說竟觀成。即證是位。經示此觀。是取初住徑捷之門。故不可想事而已。竊謂。此段文雖結囑三業。意實含於妙觀。意囑之曰。我今於此。不過為汝等少數人說耳。汝當廣為多眾。宣說佛語。又云如來今者。雖教韋提。觀於西方。實為未來眾生。故云及也。觀極樂境。如臨鏡見面。不仗佛力。何以能爾。故云以佛力故。見已心喜。應時得忍。須知有觀行得。相似得。分證得。之不同。如韋提者。分證得也。謂初住分得。八地究竟得。

二示十六妙觀答正受二。初明韋提請土之由

佛告韋提希。汝是凡夫。心想羸劣。未得天眼。不能遠觀。諸佛如來有異方便。令汝得見。

疏云。汝是凡夫句。彰其分齊。不能遠觀。心想羸劣。未得天眼。不能遠照。見彼國土。後二句。言方便者。非直觀名方便。以佛力故見者。名方便也。鈔云。天眼有二。此言分真菩薩天眼。非那律之天眼也。大經二十二云。菩薩所得清淨天眼。異於聲緣所得。以是異故。一時徧見十方世界。現在諸佛。可證今言遠見。是菩薩之天眼也。方便有二。一修觀正受方便。令心眼見。疏云直觀是也。二佛神力示現方便。能令目擊。故佛力令見。亦是方便。科云得見之由。或隨文

作觀見。或蒙佛示令見。今為將來。故稱見由。竊謂。據此。足見凡夫浮心劣想。肉眼決不能見。縱使得開天眼。亦未必見。即見。亦不能遠。所以那律只見大千。今云遠見。非二方便。萬不能也。故經云。諸佛如來。有異方便。起信云。有勝方便。勝是超勝。異是殊異。經論合觀。足見淨土。是異勝方便法門也。

二為未來請見之法二。初韋提請

時韋提希白佛言。世尊。如我今者以佛力故。見波國土。若佛滅後諸衆生等。濁惡不善。五苦所逼。云何當見阿彌陀佛極樂世界。

疏云。如我今者下。為滅後眾生請也。濁。即五濁。不善。

即十惡。五苦。五道非樂也。或是五惡。五痛。五燒。五惡。即殺盜婬妄酒。五痛。大經云。現遭厄難。王法。刑罰。是也。五燒。即當來受三途苦毒等。云何當見等。正為啟請。鈔云。韋提云今者以佛力故。見彼國土。正是請由。然復正請觀方便法。乃以眾生而為請緣。故云滅後眾生。云何當見。五苦。疏有二釋。一五道非樂釋二五罪招報釋。以聖意多含。更明五惡。招於二報。言五惡。因也。五痛。花報也。五燒。果報也。竊謂總而言之。以五惡為因。感五道苦。招五痛花果報。獲五燒果報。故知前後三五。皆由五惡之因所致也。

二如來答。分十六大科。即十六妙觀是也。觀雖十六。妙只一三。謂一境三諦。一心三觀。能所合說。祇是一三。鈔引義例云。夫三觀者。義唯三種。一者從行。唯於萬境觀一心。萬境雖殊。妙觀理等。

如觀陰等。即其意也。二者附法。如指四諦五行之文。入一念心。以為圓觀。三者託事。如王舍城。耆闍山。名從事立。借事為觀。以導執情。如方等普賢等經。皆是也。問。十六觀。於三種中。屬何義耶。答。今觀既不撮乎四。諦五行。入心成觀。又不借事。立境立觀。信非附法託事明矣。如來直談十六觀行修證之門。正當從行也。問。義例三種。皆是理觀。今十六觀。歷依正事。何預三種呢。答。託事附法二種。有事有理。且置不論。從行三觀。以何義故。不應歷事呢。既言從行。必四種行。常坐一種。縱直觀理。餘三三昧。豈不兼事。如般舟三觀。歷念佛事。方等三觀。歷持咒事。法華三觀。歷誦經事。請觀音三觀。歷數息事。覺意三觀。歷三性事。此等歷事。若非從行。何攝屬耶。般舟三昧初觀足下千輪。次第逆緣。至肉髻相。彼觀相時。即用三觀。彼是從行。今那獨非呢。義例云。唯於萬境觀一心。豈今十六。不唯一心麼。經文具列十六境相。大師但於首題示圓三觀。今將此觀。觀十六境。正彼萬境雖殊。妙觀理等也。具見大師深得佛旨。故於首題以妙三觀。釋能觀觀。以妙三身。釋所觀

佛。而云觀雖十六。言佛便周。今依大師用三妙觀。觀十六境。豈是行人自用觀意。應知四種三昧。無不於事。觀三諦理。但般舟等。依定散善事。覺意。縱任善惡三性等事。是故偏得歷事之名。若常坐等。直於三道。而觀三諦。不兼修善。及縱惡事。故受理名。今經觀法。豈可異於四三昧耶。故知十六。正是從行。歷事觀理也。應知十六。皆用三觀。為想相之法。三觀微故。且觀落日。及以清水。三觀漸著。乃觀地樹座像佛身。下去諸境。皆須三觀。就十六觀。分文為三。初六觀。觀依果。次七觀。觀正報。後三觀。九品往生也。今初又分六。初觀曰又二。初總勸修觀。

佛告韋提希。汝及衆生。應當專心繫念一處。想於西方。

疏云。佛告下。略明繫念。總勸修也。云何下。明作日想。一切下。舉所觀境。當起下。正教觀察。鈔云。韋提希等。

是現在機。一切眾生。是未來機。故知修觀。不專佛世。況發起人。正為今之滅後人請正受法。是故我佛勸眾生修。修法云何。專繫一處。所謂西方。言專心繫念者。凡心暗散。何能明見淨土妙境。故令專想落日之形。想之不已。其心則定。心若靜細。種種觀法皆可造修。繫心之法須落日者。欲令定想趣於西方。是向彌陀所居之處。

二正明日觀二。初舉所觀境

云何作想。凡作想者。一切衆生。自非生盲。有目之徒。皆見日沒。

鈔云。文意謂昔曾見者。或現前見日欲沒相。為所觀境。蓋以此觀。所被周徧。唯除生來雙目俱盲。既不識日。故莫能

想。若曾有目。即今盲者。亦可修之。況現有目。見日分明。修之越易。即以所見落日為境。想之令起觀中之日。竊謂。佛大慈悲。恩逾劬育。上科勸修云應當專心。心不專。必散。又勸繫念。念不繫。必馳。想於西方。先定其向也。此科謂云何作想。即徵問也。分明教我耳。凡作下。說明有可教不可教眾生。自非生盲。一切俱可教也。如其初生以來。雙目俱盲。從來未見日相者。不可教也。雖不可教。猶可設法。不過校有目者少難耳。彼雖生盲無目。並非無見。故可設法也。或將小面。教令手摸心想。摸久想熟。然後為言。我將此鼓掛在西邊。遂將其人轉身西向。教以專心繫想。念念不忘。想久必成。或者易於有目者。亦難逆料也。試看瞎子。往往聰明勝於有目者。彼卜算尚能教。何想日不能教耶。言

有目皆見日沒者。佛非僅教觀日。兼教日沒後觀影耳。所以科名舉所觀境。非正教觀也。

二正教觀察

當起想念。正坐西向。諦觀於日欲沒之處。令心堅住。專想不移。見日欲沒。狀如懸鼓。既見日已。閉目開目。皆令明了。是爲日想。名曰初觀。

鈔云。釋題觀字。明妙三觀。題目是總。經文是別。以總貫別。今觀日之觀。即妙三觀也。茲想落日。而能想之觀。隨解而進。且三藏事定。能想。所想。無非生滅。通教。能所皆如幻化。別知能想。恆是佛性。於想能所。次第觀中。圓人妙解。知能想心。本具一切依正之法。今以具日之心。想

於即心之日。令本性日。顯現其前。斯乃以法界心。緣法境界。起法界日。既皆法界。豈不即空假中。圓人六根。常所觸對。尚須念念即空假中。豈今修觀。頓廢此三。此猶總示。若別論三觀成日功者。以根境空寂。故心日無礙。以緣起假立。故累想日生。以心目皆法界。故當處顯現。此之三觀。同在一心。非一非三。而三而一。不可思議。以圓人凡修功行。皆如是也。通人必以如幻之心。修於事定。以驗圓人用即中心。成其事觀。既以妙心觀於落日。此心堅住。能於本性。顯現日相。不唯閉目能見。開目皆明了也。若能如此。名曰觀成。末二句是結成。

疏出二義二。初除疑

教令正觀。為除疑心。大本云。以疑惑心。修諸功德。生彼國者。落在邊地。復受胎生。故作此觀。令除疑惑也。鈔云。大本所明生邊地者。以此人不了佛智。修諸功德。生疑惑心。所以往生彼國。落於邊地。邊地眾生。住宮殿中。壽五百歲。不值佛。不聞法。不見僧。名胎生也。經云。不了佛智。而生疑惑。疏云故作此觀。令除疑惑。即顯此觀。能了佛智。若其不用一心三觀。觀落日者。則迷佛智。那名此觀。能除疑惑呢。日觀既爾。餘觀例然。故知大師依乎佛智。立今觀法。然十六觀。屬頓教故。原始要終。皆用佛智。凡修小善。乃於臨終迴向佛智。作眾惡者。須依佛智求滅罪障。此等亦名了於佛智。不生疑惑。既有乘種。生彼速得見佛聞法。預於海眾。不生邊地及胎宮也。

一二滅障

疏云。障者。大本云。唯除五逆。誹謗正法。故作此觀。五逆重罪。除六十劫生死罪等。下輩自論。鈔云。大本言若有眾生。聞其名字。信心歡喜。乃至一念。至心迴向。願生彼國。即得往生。住不退轉。唯除五逆。誹謗正法。據此。散善力弱。故逆謗不生。若依今經修正觀者。下至最初一觀。日想若成。即能滅除五逆重罪。是知逆罪得生。必由修觀。

一水觀二。初舉所觀境

次作水想。

承上日觀成已。依次進觀水。不言觀。而言想者。以改觀故。初心修觀。必先用想。繫想定心。始能修觀。今舉水為所觀

境。人先已曾見過大池湛水。是以教令用心想也。故前觀結云。是為日想。須知想有二種。一純想。二雜想。修觀初心用純想也。

二正明起觀

見水澄清。亦令明了。無分散意。既見水已。當起冰想。見冰暎澈。作瑠璃想。此想成已。見瑠璃地。內外暎澈。下有金剛七寶金幢。擎瑠璃地。其幢八方。八楞具足。一一方面。百寶所成。一一寶珠有千光明。一一光明。八萬四千色。暎瑠璃地。如億千日。不可具見。瑠璃地上。以黃金繩。雜廁間錯。以七寶界。分齊分明。一一寶中。有五百色光。其光如華。又似星月。懸

處虛空。成光明臺。樓閣千萬。百寶合成。於臺兩邊。各有百億華幢。無量樂器。以為莊嚴。八種清風。從光明出。鼓此樂器。演說苦空無常無我之音。是為水想。

名第二觀。

稟圓宗人。知能想心。具七大性。故以具水之心。託彼即心之水。觀於本性。令水現前。并及諸相。皆於心性。觀令顯現。初作水想妙心既運。性水即生。專想澄清。令心不散。二既見二句。變水成冰。性具之法。轉變自由。故可令水而作堅冰。三見冰二句。變冰為瑠璃。冰想若成。瑠璃可識。已下觀瑠璃成地。心藏具法。有何邊涯。無妙觀緣。隱而不發。今依佛語。順性想之。寶地光明。種種奇相。隨心出現。

四此想三句。成地瑩徹。瑩。淨也。徹。明也。言既成瑠璃。自然內外瑩徹。五下有下。寶幢光明。言在地之下。有金剛七寶金幢。擎瑠璃地。幢。柱也。其實是柱。以其明淨瑩澈。儼似空筒。名之曰幢。金剛。取堅固義。所以能擎寶地。其幢下。明其形相。幢有八方。方脊四楞。而八方正面。均以百寶所成。寶中有珠。珠珠有光。光光有明。明明有色。色有八萬四千。照瑩瑠璃寶地。如百千萬億之赫日麗天。行者觀中心眼。尚不可具見。況常眼耶。五瑠璃下。地上莊嚴。良以淨土寶地。有八交道。即八方通衢。皆以寶繩作界。其繩各寶所成。一寶一繩。繩繩間錯。間於交道衢上。金等七寶。各有分齊。眼見分明。六一一下。寶光樓閣上言寶珠有光。地內之光瑩徹於上。此言寶中有五百色光。指地上界道



之光。映上空中。其光下。連舉兩喻。以彰光相。光是假色。華與星月。俱是實色。今以實色。以喻假色。以顯淨土寶光能假能實。所以寶光懸於空中。變成光明寶臺。臺中現出百寶樓閣。自然合成。七於臺下。華幢樂器。以成臺外左右之莊嚴也。八八種下。風樂說法。清風有八種。此風不從八方而來。乃由寶光而出。其光所以流出清風者。以臺之左右。有華幢樂器。八風一出。華樂齊鳴。演唱妙法。說苦諦法門也。末二句結成。

三地觀四。初漸想觀

此想成時。一一觀之。極令了了。閉目開目。不令散失。唯除食時。

恒憶此事。如此想者。名為麤見極樂國土。

言漸想者。由前冰觀轉來。雖見如上所說。地之上下。種種奇妙莊嚴。尚非實質。未稱彌陀勝應所居。良以三觀尚微。猶兼假想。故於彼地。名為麤見。

二稱實觀

若得三昧。見波國地了了分明。不可具說。是為地想。
名第三觀。

初句言妙觀功著。故得三昧。三昧既成。見彼國土大不似前。儼如彌陀勝應所居之地。所見莊嚴色相。非筆舌能盡宣也。故曰不可具說。以同居橫具上三故也。

三、明利益

佛告阿難。汝持佛語。為未來世一切大眾欲脫苦者。說是觀地法。若觀是地者。除八十億劫生死之罪。捨身他世。必生淨國。心得無疑。

疏云。前水是想。不能滅罪。地觀是實。故能除斷也。鈔云。蓋託此方水成冰事。但是假想。故名麤見。今成三昧。實見彼地。則名實觀。言假想不能滅罪。是大師順經策進。令行者三昧速成。全非假想不能滅罪。何以知然。日觀尚類下下滅罪之數。豈麤見地。全不除愆麼。

四、顯邪正

作是觀者。名為正觀。若他觀者。名為邪觀。

鈔云。觀與經合。則稱性見。名為正觀。見相乖經。是發魔事。故名邪觀。下去皆然。

四樹觀二。初結前生後

佛告阿難及韋提希。地想成已。次觀寶樹。

初告詔當機。地想句。結前。次觀句。生後。

二正明觀行。問。初二兩觀。皆先立境。第三以下。不云立者。何耶。答。有二。一別論。曰與水。皆此土之常見。可指為境地樹以下。人從未見。將何為境呢。故不云也。二通論。皆得有境。所以者何。諸觀皆用教所示相。行者憶持在心。為所緣境。仍了能觀。本具此法。託境想成。令性具法。發明心目。是故心觀。及所發相。一一

皆三。故知通論。皆得有境。文分為五。初明樹體。

觀寶樹者。一一觀之。作七重行樹想。一一樹。高八千由旬。其諸寶樹。七寶華葉無不具足。

科云樹體者。下之莊嚴。及生法等。皆是能依。今一一樹八千由旬。即所依體。非樹之當體體也。樹之當體體。即七寶是。首句標徵。一一下。正教觀察。故云作七重想。言彼國瑠璃地上。周帀皆有寶樹行列。行行皆有七重。不上不下。井井齊齊。高八千由旬。枝葉華果。一一備具。

二莊嚴相

一一華葉。作異寶色。瑠璃色中。出金色光。玻瓈色

中。出紅色光。瑪瑙色中。出磲磔光。磲磔色中。出綠珍珠光。珊瑚琥珀。一切衆寶以爲映飾。妙珍珠網。彌覆樹上。一一樹上有七重網。一一網間。有五百億妙華宮殿。如梵王宮。

此明能依之相也。莊嚴。別指寶之莊嚴。以當體體上。有種種奇妙色光。體是七寶具成。本有七種色相。其所出之光。則轉變他色。故曰作異寶色。且一寶之樹也。其根莖枝葉華果。皆一寶也。樹之寶體。隨行者福力而成。而行者福力有厚薄之殊。生彼所居樓閣。以及圍繞之行樹欄楯。寶體有多少。形相有高低。皆不一也。或一寶二寶乃至七寶。具見一皆為心具。唯心造也。如瑠璃本青色。而出金色黃光。玻

璵本黑色。而出紅光。瑪瑙紅色。出白色光。碑磬白色。出綠色光。餘可類推。樹上更有寶網。以為莊嚴。網亦七重。網間復現妙華宮殿。勝過六欲諸天。故曰如梵王宮。

三明生法。生。即衆生。諸天童子是。法。指莊嚴。以生對諸莊嚴之事。皆稱為法。

諸天童子。自然在中。一一童子。五百億釋迦毗楞伽摩尼以為瓔珞。其摩尼光。照百由旬。猶如和合百億日月。不可具名。衆寶間錯。色中上者。此諸寶樹。行行相當。葉葉相次。於衆葉間。生諸妙華。華上自然有七寶果。一一樹葉。縱廣正等二十五由旬。其葉千色。有百種畫。如天瓔珞有衆妙華。作閻浮檀金色。如旋火

輪。宛轉策間。涌生諸果。如帝釋瓶。

鈔云。釋迦毘楞伽。此云能勝。摩尼。翻為離垢。又云增長。謂有此寶處。必增其威德。舊云如意。此皆取義而翻也。色中上者。謂摩尼之光。間雜眾寶。色像殊妙。最上無過也。閻浮。具云染部捺陀。樹名。西竺有河。近在彼樹。樹葉入水。變沙成金。金勝他處之金。傳言勝金。勝餘金也。瓶名帝釋者。釋論云。有人常供養天。滿十二歲。以貧窮故。一心期富貴。天愍其誠。現身問曰。汝何所求。答求富貴。欲我所願皆得。天與一器。名曰德瓶。語言。汝所須物。瓶中皆有。其人受已。凡有期求。無不應意。今以妙華。涌生諸果。如彼天瓶。出種種物。故以喻之。竊謂。樹網。非情法

也。童子。有情法也。今網間出宮殿。宮殿出諸童。情與非情。何嘗一定。因有性具。故有事造。即以樹觀。露出不思議境界。非凡小所推度耳。

四現佛國

有大光明。化成幢幡無量寶蓋。是寶蓋中。映現三千大千世界。一切佛事。十方佛國。亦於中現。見此樹已。亦當次第一一觀之。

此段尤不可思議也。光中化幡蓋。蓋中現佛國。國中佛事。即八相事也。何獨現一大千。十方佛刹。亦於中現。如前所謂或有七寶合成。或如自在天宮等。樹觀發成。轉觀佛土。應不難矣。

五結觀成

觀見樹莖枝葉華果。皆令分明。是爲樹想名第四觀。

鈔云。雖因光蓋。見十方土。然從樹起。故須結末。而歸於本。

五池觀五。初明池體

次當想水。欲想水者。極樂國土。有八池水。

言極樂有八池者。並非指土。祇有八個池。乃指一池。有八種德。謂池中有水。水有八德。下結云八功德水者是也。幸勿以文害意。須知極樂國中。有總報池。聖凡共業之所感報。小本云。有七寶池。八功德水。指此池也。其大無喻。十方眾生。往生彼國。即在此池。池水汪洋。如香水海。水上蓮

華。居中者。如須彌盧。其八品旋繞。如七金山。十方苦惱眾生。聞知識開示。信得有西方極樂世界。國中有阿彌陀佛。肯發心念佛。願生彼國者。此池內即有一朵蓮蕊透出。故知總報池。匪惟彼國聖凡所共有。盡十方眾生皆共有也。若言別報池者。別業所成。千差萬別。大小不同。行人修功所致。其數無量無邊。不可說不可說。各在樓閣之傍。行樹圍內。行人生彼國後。自所受用者也。今經所觀者是也。

二明池相

一一池水。七寶所成。其寶柔輭。從如意珠王生。分爲十四支。一一支作七寶妙色。黃金爲渠。渠下皆以雜色金剛以爲底沙。一一水中。有六十億七寶蓮華。一一蓮

華團圓正等十二由旬。

池無別相。大小方圓而已。科明池相者。即以水為相也。所以謂一一池水。七寶所成。一一二字。承上八池而來。言彼佛國內。所有無量阿僧祇不可說池。每一一池水。無不七寶所成。其淨國之寶。與我娑婆不同。此土雖有七寶。其體堅硬。彼國之寶。其體柔軟。從如句。明寶來處。寶從何來呢。謂從如意珠王中生。自一源出。分作十四支流。言如意。即梵語摩尼。摩尼寶珠。為眾寶之王。故七寶水從彼而生。亦名摩尼水。水既寶成。故各有妙色。況是黃金為渠。渠。即池也。渠底有沙。沙名金剛。則上下明徹可知。水中復有七寶蓮華。其數以億計之。有六十億。一一蓮華團圓正等十二

由旬。此皆池中奇妙之相也。大本云。黃金池。底白銀沙。珊瑚池。底瑠璃沙。可見池與底。互彰寶相。甚奇妙也。

三明隨心

其摩尼水。流注華間。尋樹上下。

此言摩尼水。如舍利弗。富樓那。依父母而立名也。次二句。正明隨心。彼國寶水。柔軟輕揚。所以能上能下。人欲寶水流注華間。水即隨人心意。尋樹上下。華。非指水中蓮華。乃指行樹上開敷之華也。所以尋樹而上。流注樹華間已。即從樹而下也。大本云。人沐浴時。欲令至膝。水即至膝。至腰。至頂。灌身。還復。調和冷煖。無不隨心悅意。非唯心乎。

四明利益

其聲微妙。演說苦空無常無我諸波羅蜜。復有讚歎諸佛相好者。如意珠王。涌出金色微妙光明。其光化為百寶色鳥。和鳴哀雅。常讚念佛念法念僧。

上但明池水流動。適悅隨心。今文並能說法利生。增人觀慧。復能一音演說。隨類各解。小根種習人聞之。謂苦空無常無我四念處法也。大根人聞。便謂施戒忍進等諸波羅蜜。并讚歎諸佛相好等功德。小則研真斷惑。大則增道損生。復從如意珠中。涌出金色光明。化為百寶色鳥。出和雅音。唱三寶德。令諸聞者。自然皆生念佛念法念僧之心。其水可思議乎。

五結觀成

是為八功德水想。名第五觀。

前第二本是冰觀。以先用水為所緣之境。故立水觀名。此第五本是水觀。以與第二名同。故立池名。其實是水。故結水想。為第五觀也。疏云。言八功德者。輕。清。冷。爽。美。不臭。飲時調適。飲已無患。清。是色入。不臭。香入。輕。冷。爽。觸入。美。是味入。調適無患。是法入。鈔云。并前說法。是聲入。雖成六入。無非妙境。故令行者。速證無生。竊謂。功德。妙用也。彼水有八種妙用。故稱八德。言八德者。一輕德。不若此水但能下注。不能上流。彼水能上能下。經云尋樹上下。流注華間。二清德。此水觸沙泥即濁。彼水

清潔自如。三冷德。此水遇曝則熱。彼水涼冷自若。四爽德。此水體質強硬。往往衝壞塘堤。彼水體質柔軟。能益餘物。五美德。此水淡而濁味。彼水甘而清美。六香德。此水全無氣息。彼水撲鼻芬香。七飲者無厭德。此水多飲生厭。彼水飲者調適。八無患德。此水飲多生病。病飲增劇。彼水調神開慧。增道損生。故稱為八功德也。

六總觀四。初寶樓

衆寶國土。一一界上。有五百億寶樓。

二樂聲

其樓閣中。有無量諸天作天伎樂。又有樂器懸處虛空。

如天寶幢。不鼓自鳴。此衆音中。皆說念佛念法念比丘僧。

科標樂聲。即樓中天樂聲。空中自鳴聲。所出之音。咸宣妙法。令人聞者。隨機獲利。受益無窮。

三結成

此想成已。名為麤見極樂世界。寶樹。寶地。寶池。是為總觀想。名第六觀。

鈔云。最初繫念。且寄此土日冰。以為方便。次觀彼國地樹池樓。應知此四得後後者。必得前前。故樓觀成。四事都現。是故至此。得總觀名。雖云總見。若望後觀。此猶約略。故

曰麤見。後二句結名。

四利益

若見此者。除無量億劫極重惡業。命終之後。必生波國。作是觀者。名為正觀。若他觀者名為邪觀。

利益有二。一滅罪。二生西。除億劫極重惡業。滅罪也。命終後必生彼國。生西也。前地成。除八十億劫。後座觀。除五萬億劫。皆是佛智如量言之。非初心人所能思議。但可信奉而已。後四句。顯邪正。

二七觀觀正報七。初華座觀二。初如來誠許三。初勅聽許說

佛告阿難及韋提希。諦聽諦聽。善思念之。吾當為汝分

別解說除苦惱法。汝等憶持。廣為大衆分別解說。

前六依果。境相尚麤。今後正報。形色幽微。故須勅聽諦心觀察也。

一二三聖現相

說是語時。無量壽佛住立空中。觀世音。大勢至。是二大士侍立左右。光明熾盛。不可具見。百千閻浮檀金色。不得為比。

如來正許說時。阿彌陀佛及二大士。並立空中。全身顯現。唯以光明熾盛。初心不能具見。設使以百千億閻浮金。比較不上。聖像金相晃耀。概可知矣。

三為未來請

時韋提希見無量壽佛已。接足作禮。白佛言。世尊。我今因佛力故。得見無量壽佛及二菩薩。未來衆生。當云何觀無量壽佛及二菩薩。

韋提見三聖相。頂接足禮。非禮三聖。禮如來也。為後世界生。請觀三聖法故。

二酬請觀法二。初成座法用二。初法用

佛告韋提希。欲觀波佛者。當起想念。於七寶地上作蓮華想。

韋提代請觀三聖法。如來先示座像二觀者。意謂真像微妙。不易成觀。言佛必坐座。故先觀華座。要觀真像。先觀似像。使觀心流利。先說座像二觀也。言法用者。即觀法之用也。由理具故。方有事用。能想之心。何法不具。依聖言境。就性而觀。華座莊嚴。不現而現。

二辯相四。初華色數量

今其蓮華一一葉上作百寶色。有八萬四千脈。猶如天畫。脈有八萬四千光。了了分明。皆令得見。華葉小者。縱廣二百五十由旬。如是蓮華。具有八萬四千葉。

前言欲觀彼佛者。當起想念。於寶地上。作蓮華想。今科辯相者。即華座之眾相也。座相者何。先觀整朵蓮華。華葉有

八萬四千。每葉有百寶色。又有微細紋脉。好比天然妙畫。又有八萬四千光。華葉之量。有二百五十由旬。

二華間珠光

一一葉間。有百億摩尼珠王以為瑱飾。一一摩尼珠。放千光明。其光如蓋。七寶合成。遍覆地上。

此蓮華體上之莊嚴也。華葉兩間交處。有如意寶珠以為莊嚴。珠放寶光。猶如傘蓋。覆於蓮華之上。

三華臺寶網

釋迦毗楞伽寶以為其臺。此蓮華臺。八萬金剛甄叔迦寶。梵摩尼寶。妙珍珠網。以為校飾。

此華內之臺也。毗楞伽。見前。甄叔迦。云赤色。西土樹名。華赤色。形如手。此寶似之。因以名焉。

四寶幢莊嚴

於其臺上。自然有四柱寶幢。一一寶幢。如百千萬億須彌山。幢上寶幔。如夜摩天宮。復有五百億微妙寶珠。以為瑱飾。一一寶珠。有八萬四千光。一一光。作八萬四千異種金色。

鈔云。須彌。此云妙高。四寶所成曰妙。超出七金為高。夜摩。此云善時。謂以蓮華開合。善適晝夜之時分也。須知能觀三觀轉深。所發勝相漸大。前樹觀中。寶樓高八千由旬。

今座觀華臺上之寶幢。如萬億須彌。其座體之高大。可勝言哉。故知妙境隨觀增明。不可思議。

二隨機利物

一一金色。遍其寶土。處處變化。各作異相。或為金剛臺。或作珍珠網。或作雜華雲。於十方面隨意變現。施作佛事。是為華座想。名第七觀。

此科標隨機利物。依後三句而標顯也。末二句。結觀成。

三明佛願成

佛告阿難。如此妙華。本是法藏比丘願力所成。

鈔云。彼佛因中。作菩薩比丘。名為法藏。於世自在王佛所。

發四十八大願。取此淨土。攝諸眾生。今願力成。故令所依華座若此。

四明未來益

若欲念波佛者。當先作此華座想。作此想時。不得雜觀。皆應一一觀之。一一葉。一一珠。一一光。一一臺。一一幢。皆令分明。如於鏡中。自見面像。此想成者。滅除五萬億劫生死之罪。必定當生極樂世界。作是觀者。名為正觀。若他觀者。名為邪觀。

首句念。作觀看。觀想須專。一不可夾雜。少一不慎。觀即不成。故囑以不得雜觀。皆當一一觀之。謂葉。珠。光。臺。

幢。循序而進。依次不紊。此觀若成。滅罪多矣。故云五萬億劫。罪滅。則福生。塵去。則明生。生極樂國。無可疑也。故云必定當生。後四句。顯邪正。

二聖像觀三。初泛明諸佛法身從心想生

佛告阿難。及韋提希。見此事已。次當想佛。所以者何。諸佛如來是法界身。入一切衆生心想中。是故汝等心想佛時。是心即是三十二相。八十隨形好。是心作佛。是心是佛。諸佛正徧知海。從心想生。

鈔云。欲想佛身須知觀體。體是本覺。起成能觀。依體立宗。此之謂矣。須知本覺。是諸佛法身。以諸佛無所證。證於眾

生本性故也。若始覺有功。本覺乃顯。故云法身從心想生。又彌陀與諸佛。一心一智。應用亦然。彌陀身顯。即諸佛身。諸佛相明。即彌陀體。是故泛明諸佛身。以為觀察彌陀觀體。疏約三義。釋此經文。初釋初八句二。初感應道交釋二。初明佛入生心。疏云。法界身者。報佛法性身也。眾生心淨。法身自在。故言入眾生心想中。如白日升天。影現百川。鈔云。滿足始覺。名為報佛。究顯本覺。名法性身。始本既冥。能起應用。然須能感。應方現前。故云眾生心淨。法身自在。此二道交。是為入義。天喻本覺。日喻始覺。升天。喻始合本。影現百川。喻應入淨想。二明相隨物現。疏云。即是三十二相。八十隨形好。明法身自在。能隨物現。前明佛菩薩。此顯能隨也。鈔云。由法報冥。應用自在。有淨心感。悉能

示現。前明佛菩薩。指佛法界身。又言菩薩者。法身通分證故。意謂。前雖顯示法身入心。未明隨觀現身之相。今明觀佛相好。佛以相好。隨心觀現。故云此顯能隨也。二解入相應釋。疏云。又法界身是佛身。無所不徧。法界為體。入心想中者。得此觀佛三昧。解入相應。故云入想也。鈔云。前明感應道交。恐謂佛體異眾生體。感召方入。今祛此見。故云佛身無所不徧。既法界無外。豈異眾生。若爾。佛體本徧。全是眾生色心依正。何故經云入眾生心。然雖全是。眾生迷背。是故佛體成出離義。今得觀解。契合佛體。是以佛體入觀解心。故名解入相應。斯乃始覺解於本覺。是故本覺入於始覺。佛。解入相應。釋之方的。此義即足。何須前。約感應釋耶。答。今之心觀。非直於陰觀本性佛。乃託他佛。顯

乎本性。故先明應佛入我想心。次明佛身全是本覺。故應佛顯。知本性明。託外義成。唯心觀立。二釋相藉。是今觀門。是故前釋闕之。不可。二釋作是二句又二。初約能感能成釋作。謂佛本是無。心淨故有。亦因此三昧心。終成佛也。作有二義。一淨心能感他方應佛。故名作佛。以法身妙絕。無相可見故。故言是無心淨故有者。依於業識熏佛法身。故見勝應妙色相也。二三昧能成己之果佛。故云亦因等也。初作他佛。次作己佛。二約即應即果釋。疏云。向聞佛本是無。心淨故有。便謂條然有異。故言即是。心外無佛。亦無佛之因也。鈔云。是亦二義。一心即應佛。故名是佛。佛體無相。心感則有。是則心佛條然。經泯此見。故言心是應佛。心外無佛。二心即果佛故名是佛。心既是佛。故無能成三昧之因。

也。眾生心中。已有如來結跏趺坐。豈待當來。方成果佛。此是消釋經中文意。若論作是之義。即不思議三觀也。何者。以明心作故。顯非性德自然有佛。以明心是故。顯非修德因緣成佛。應知外道諸句。三教觀門。所有思議。不出因緣及自然性。今於一念妙觀作是。能泯性過。即是而作。故全性起修。則泯一切自然之性。即作而是。故全修在性。則泯一切因緣之性。如是則何思不絕。何議不亡。既以作是絕乎思議。復以作是顯於三觀。以若破若立。皆名為作。空假二觀也。不破不立。名之為是。中道觀也。全是而作。則三諦俱破俱立。名一空一切空。一假一切假也。全作而是。俱非破立。名一中一切中也。即中之空假名作。能破三惑。能立三法。故感他佛三身圓應。能成我心三身當果。即空假之中名

是。則全惑是智。全障即德。故心是應佛。心是果佛。故知作是一心修者。乃不思議三觀。十六觀之總體。一經之妙宗。文出此中。義徧初後。故行者當用此意。修淨土因。不可不知。三釋後二句。疏云。諸佛正徧知海從心想生者。以心淨故。諸佛即現。故云生也。亦因此觀佛三昧。出生作佛。鈔云。三智融妙。名正徧知。無量甚深。故喻如海。斯乃究竟圓明大覺。與我心體無二無別。今依頓教。即三惑染。修圓淨心。能生諸佛正徧知海。此約他佛釋心生也。若依此心。能成當果。此約己佛釋心生也。

二偏觀彌陀并示觀法二。初令偏觀

是故應當一心繫念諦觀波佛。多陀阿伽度。阿羅訶。三

藐三佛陀。

此中略舉彼佛十號中前三號。鈔云。是故者。承上明示心感諸佛。心即諸佛。以是義故。知可即心而觀彌陀。心尚能作諸佛。豈不能感彌陀。心尚能即諸佛。豈不即是彌陀。應知彌陀與諸佛。不多不少。諸佛乃即一之多。彌陀是即多之一。一心繫念彼佛。即一心三觀也。佛但言諦觀。那云三觀呢。以所觀境。列三號故。顯於能觀。即是三觀。彼佛三號。即召三德。今就所觀。義當三諦。應供。俗諦也。正徧知。真諦也。如來。中諦也。以三德為三諦。一三圓融。不一不異。此諦與觀。名別體同。絕思絕議。此乃復見彌陀觀體。當以此觀。觀像觀真。故先叮嚀諦觀三號也。

二示觀法四。初觀佛像二。初正明觀像

想波佛者。先當想像。閉目開目。見一寶像。如閻浮檀金色。坐波華上。

鈔云。既是具足三號之像。理合於像照空假中。如見此方泥木之像。尚須體達性若虛空。三身宛然。四德無減。觀中寶像。豈不然乎。若於像觀。不達三諦。次觀真佛。寧見三身。

二因像見土

見像坐已。心眼得開。了了分明見極樂國七寶莊嚴。寶地寶池。寶樹行列。諸天寶幔彌覆其上。衆寶羅網滿虛空中。見如此事。極令明了。如觀掌中。

鈔云。像觀既成。心眼開發。廣見依報地樹等相。應知樹等。超過前觀無數倍也。所以者何。以今寶像。必稱華座。樹若不高。焉能覆座。皆由一妙觀轉深。故使所觀愈勝。

二觀菩薩

見此事已。復當更作一大蓮華。在佛左邊。如前蓮華。等無有異。復作一大蓮華。在佛右邊。想一觀世音菩薩像。坐左華座。亦作金色如前無異。想一大勢至菩薩像。坐右華座。

鈔云。三聖設化。動靜必俱。一主二臣。非並非別。表乎三法。三妙融。真身既然。像合相似。觀二足佛。令妙觀成三。

三像放光

此想成時。佛菩薩皆像放光明。其光金色。照諸寶樹。一一樹下。亦有三蓮華。諸蓮華上。各有一佛二菩薩像。徧滿波國。

此明光照諸樹也。前觀佛。則一像現。今觀大士。則二像現。故云佛菩薩像。皆放光明。佛之身座。菩薩身座。三無差別。唯首相各不同耳。佛唯肉髻。不戴華冠。二大士雖同戴華冠。於華冠上。左立化佛。右樹寶瓶。是故三相各不同耳。一一下。明樹皆現像。謂一樹下有三像。多樹下亦爾。是則佛菩薩像。直是無量無邊。奚止百千萬億而已哉。故云徧滿彼國。

四行者聞法

此想成時。行者當聞水流光明。及諸寶樹。鳧雁鴛鴦。皆說妙法。出定入定。恆聞妙法。行者所聞。出定之時。憶持不捨。令與修多羅合。若不合者。名為妄想。若與合者。名為麤想。見極樂世界。是為像想。名第八觀。

初明觀中聞法也。水流光明。及諸寶樹。無情說法也。鳧雁鴛鴦。有情說法也。情與無情。同圓種智。於是可見。行者匪惟入定得聞。出定亦爾。故曰恆聞。二行者下。明當與經合。否則即妄。故云若不合者。名為妄想。若與合者。名為麤見。此明出定境也。因入定聞時。必與經合。恐出定不然。

乃有此示。若出定仍與經合。則不出而出。出而不出也。如此猶名麤想者。以像望真。須分麤妙。此想乃是佛觀方便。豈可全同真佛觀耶。

三明修觀利益

作是觀者。除無量億劫生死之罪。於現身中。得念佛三昧。

鈔云。想像若成。真觀可獲。故於現身。得念佛三昧。

三佛身觀三。初觀真法身。鈔云。言真法身者。顯前像觀。似而非真。今對彼似。故名為真。然此色相。是實報身應同居土。亦名尊特。亦名勝應。而特名法身者。為成行人圓妙觀也。良以報應屬修。法身是性。若漸教別起。報應二修。莊嚴法身一性今頓教詮。報應二

修。全是性具。法身一性。舉體起修。故得全性成修。全修在性。三身融妙。指一即三。問。既言指一即三。但言一應。自攝二身。何故疏立法身稱耶。答。若言報應。恐濫別修。歸於別教。今報應名法。即顯三身。皆非修得。故今衆生應報法四身。對藏通別圓四教。行者須知圓宗大體。匪唯報應。稱為法身。亦乃惑業。名為理毒。三觀十乘。名性德行。慈悲與拔性德苦樂。今應稱法。顯示妙宗。須祛滯想。方見旨歸。

佛告阿難及韋提希。此想成已。次當更觀無量壽佛身相光明。阿難。當知無量壽佛身。如百千億萬夜摩天閻浮檀金色。佛身高六十萬億那由他恒河沙由旬。眉間白毫。右旋宛轉。如五須彌山。佛眼如四大海水。青白分明。身諸毛孔。演出光明。如須彌山。波佛圓光。如百

億三千大千世界。於圓光中。有百萬億那由他恒河沙化佛。一一化佛。亦有衆多無數化菩薩以爲侍者。無量壽佛有八萬四千相。一一相中。各有八萬四千隨形好。一一好中。復有八萬四千光明。一一光明。遍照十方世界念佛衆生。攝取不捨。

初二句結上。次當下正觀。阿難當知下。觀身色。佛身高六下。觀身量。疏云。身高六十等者。是同居之勝應也。須彌高三百三十六萬里。縱廣亦爾。彼佛毫相。過此五倍。眼如四海。準眼量度身。身量太長。世人身長七尺。眼長寸餘。論海。一海八萬四千由旬。四海共三十三萬六千由旬。身過其眼五十六億倍。假令極多。無出萬倍。何緣佛身。得如許

長呢。準眼定身。正六十萬億那由他由旬。言恒沙者。譯者誤耳。身諸毛孔下。觀毛孔光。彼佛圓光下。觀圓光。於圓光中下。觀光中化佛。一一化佛下。觀化佛侍者。無量壽佛下。觀佛相好。鈔云。總相別相。總好別好。總光別光。皆云八萬四千者。即障顯德。故成此數。佛居凡地。具於八萬四千塵勞。於此塵勞。皆見實相。理智既合。故能示現相好光明。故節節云若斯之數。行人今觀。心知即是。能於塵勞。皆見佛相。一一下。光明攝生。鈔云。生佛體同。

雖土廣生多。攝無一失。

二觀成能見

其光相好。及與化佛。不可具說。但當憶想。令心眼見

。見此事者。即見十方一切諸佛。以見諸佛故。名念佛三昧。作是觀者。名觀一切佛身。以觀佛身故。

亦見佛心。佛心者。大慈悲是。以無緣慈。攝諸衆生。

初見一佛。見此下。次見諸佛。鈔云。中觀見佛。佛體圓融。一即一切。同尊特身。故觀一佛。能見諸佛。作是下。正觀佛心。疏云。眼見佛身。即見佛心。身由心起。由見身。心想轉明。故得見佛心。鈔云。疏有二釋。一約如來由大悲心。起勝應身。故令行者觀見心。二約行者觀想明故。得見佛心。所以明者。由觀佛身。是故二意。皆是由色見心。以心無形。由色表故。圓人所觀。色心不二。既見微妙色。豈隔大悲心。大慈悲。即三緣慈悲也。設非無緣。慈悲不大。故云以無緣

慈。攝取眾生。

三舉益勸修

作此觀者。捨身他世。生諸佛前。得無生忍。是故智者。應當繫心諦觀無量壽佛。觀無量壽佛者。從一相好入。但觀眉間白毫。極令明了。見眉間白毫相者。八萬四千相好。自然當現。見無量壽佛者。即見十方無量諸佛。得見無量諸佛故。諸佛現前授記。是為遍觀一切色身相。名第九觀。作是觀者。名為正觀。若他觀者。名為邪觀。

初正舉益勸。疏云。修念佛三昧。故發見佛願。生生常值。

故經云。捨身他世等云。是故下。正勸。二觀無量下。的示觀法。鈔云。相有八萬。都想難成。故令但觀毫相。如五須彌。此觀若成。八萬皆現。此為要門。疏云。但觀毫相者。觀佛三昧經。如來眉間白毫。長一丈五尺。毫有八楞。周圍五寸。寶性論。明佛毫相。方圓三百六十萬里。鈔云。此明釋迦勝劣兩相。以例彌陀。經明劣相。論明勝相。疏引雜觀經文云。無量壽佛。身量無邊。非是凡夫心力所及。正可取本師毫相。大小現觀。若得三昧。觀心成就。方可稱彼佛相而觀也。又引智論證云。為增長諸菩薩念佛三昧。故說般若波羅蜜。今說般若。現奇特勝相。光明色像。徧至十方。以此為觀也。鈔云。引此佛勝身說法。增真位念佛三昧。類彼彌陀八萬相好。須真似位人。方得觀見。見無量壽下。就觀

結成。末四句。顯觀邪正。文並可知。詳如釋題觀佛。行者宜細心玩味。鈔中更有問答辨尊特相。須者閱之。

四觀音觀三。初正觀身相

佛告阿難及韋提希。見無量壽佛了了分明已。次復應觀觀世音菩薩。此菩薩身長八十萬億那由他由旬。身紫金色。頂有肉髻。頂有圓光。面各百千由旬。其圓光中。有五百化佛。如釋迦牟尼。一一化佛。有五百化菩薩。無量諸天。以爲侍者。舉身光中。五道衆生一切色相。皆於中現。頂上毗楞伽摩尼寶以爲天冠。其天冠中。有一立化佛。高二十五由旬。觀世音菩薩。面如閻浮檀金。

色。眉間毫相。備七寶色。流出八萬四千種光明。一一光明。有無量無數百千化佛。一一化佛。無數化菩薩以爲侍者。變現自在。滿十方世界。臂如紅蓮華色。有八十億微妙光明。以爲瓔珞。其瓔珞中。普現一切諸莊嚴事。手掌作百億雜蓮華色。手十指端。一一指端有八萬四千畫。猶如印文。一一畫。有八萬四千色。一一色。有八萬四千光。其光柔輦。普照一切。以此寶手。接引衆生。舉足時。足下有千輻輪相。自然化成有五百億光明臺。下足時。有金剛摩尼華布散一切。莫不彌滿。

初結上。次復下。正觀身相。鈔云。八十萬億。應云十八萬

億。今云八十。翻過佛身。知是誤也。問。釋迦丈六。人身八尺。彼佛身六十萬億。觀音十八萬億。何太卑耶。答。淨土勝應。不以穢土劣應例也。不觀法華妙音身乎。妙音但四萬二千。佛有六百八十萬。佛去菩薩。何太多耶。身紫句。觀身色。頂有句。觀肉髻。項有下。觀項光。光量四面。各百千由旬。中有五百化佛。佛有化菩薩。復有諸天為侍者。其數無量。舉身下。觀身光。光中現有五道眾生。頂上下。觀天冠。釋迦毗楞伽。此云能聖。冠中有立佛。高二十五由旬。觀世下。觀面色。眉間下。觀毫相。毫備七寶色。色有八萬光。光有無數化佛。佛有無數菩薩為侍者。變現自在。滿虛空中。臂如下。觀臂相。色如紅蓮華。復有八十億妙光為瓔珞。瓔珞中現一切莊嚴。手掌下。觀手相。掌如雜華色。

手十指端。各有八萬畫。畫有八萬色。色有八萬光。光照一切。接引眾生。舉足下。觀足相。若不舉。似不能觀。故須舉足時。觀千輪也。輪相化光臺。下足有金剛寶華。彌布一切。通身相好。大概若斯而已。

二佛同異

其餘身相。衆好具足。如佛無異。唯頂上肉髻。及無見頂相。不及世尊。是爲觀觀世音菩薩真實色身相名第十觀。

鈔云。肉髻是相。無見頂是好。此之相好。表於極果。今作因人。故不及佛。

三舉益勸修

佛告阿難。若欲觀觀世音菩薩者。當作是觀。作是觀者。不遇諸禍。淨除業障。除無數劫生死之罪。如此菩薩。但聞其名。獲無量福。何況諦觀。若有欲觀觀世音菩薩者。先觀頂上肉髻。次觀天冠。其餘衆相。亦次第觀之。悉令明了。如觀掌中。作是觀者。名爲正觀。若他觀者。名爲邪觀。

初約修觀滅罪勸。如此下。約稱名獲福勸。稱名散善。尚得無量福。況修觀定善。故能除無數劫生死重罪矣。若有下。示觀次第。謂從頂項循次觀下。直至於足下輪相。悉令明明

了了。如於掌中。自見掌紋然也。鈔云。身相既多。先觀何相呢。今示先觀肉髻。次觀天冠。以此二種。能別表示。觀音德相。何者。肉髻降佛。表現行因。冠有化佛。表昔成果。別相若顯。其餘通相則易可明。行者觀於冠。髻。毫。面。身色。光明。一一須用心作心是。而為能觀。說在像前。用在此處。既云作佛是佛。豈不能作觀音是觀音耶。作髻作冠。是髻是冠。皆可為例。不獨以佛例觀菩薩。亦須例於普雜三輩。豈唯以前例後。亦合以後例前。以令行人。始末經文。俱可修觀故。末四句。結顯邪正。

五勢至觀三。初因光神力制二名

次觀大勢至菩薩。此菩薩身量大小。亦如觀世音。圓光

面各百二十五由旬。照二百五十由旬。舉身光明。照十方國。作紫金色。有緣衆生。皆悉得見。但見此菩薩一毛孔光。即見十方無量諸佛淨妙光明。是故號此菩薩名無邊光。以智慧光。普照一切。令離三塗。得無上力。是故號此菩薩爲大勢至。

上之佛與觀音二觀。均先示觀法。今觀略無者。以勢至與觀音。身相既同。可例而知也。故不須立。唯圓光略小。故須點示。云面各百二十五由旬。照量倍之。身光照十方國。令有緣衆生皆得見也。但見下。正立二名。鈔云。光照十方。故立無邊光名。令三途衆生得佛十力。故立大勢至名。即舉身光。名為智慧。以是鄰極色心不二。不然。焉得色相名法

身耶。

二與觀音明異同

此菩薩天冠。有五百寶華。一一寶華。有五百寶臺。一臺中。十方諸佛淨妙國土廣長之相。皆於中現。頂上肉髻。如鉢頭摩華。於肉髻上有一寶瓶。盛諸光明。普現佛事。餘諸身相。如觀世音等無有異。此菩薩行時。十方世界。一切震動。當地動處。有五百億寶華。一一寶華。莊嚴高顯如極樂世界。此菩薩坐時。七寶國土。一時動搖。從下方金光佛剎。乃至上方光明王佛剎於其中間。無量塵數分身無量壽佛。分身觀世音大勢至。皆

悉雲集極樂國土。罽塞空中。坐蓮華座。演說妙法。度苦衆生。作此觀者。名爲觀見大勢至菩薩。是爲觀大勢至色身相。觀此菩薩者。名第十一觀。

初正明同異也。謂天冠有寶華。其數五百。華有寶臺。數亦如之。臺現十方佛土。肉髻如紅色蓮華。髻上有一寶瓶。瓶盛光明。光現佛事。此等諸相。校觀音異。餘皆同也。此菩薩下。更示行坐。謂菩薩行時。十方地動。動處即有寶華出現。華之高大。如極樂等。菩薩坐時。地亦震動。行時橫偏動。坐時豎徹動。文互顯也。從下至上。中間有塵數分身三聖。雲集彌滿空中。說法度生。作此下。結成觀相。鈔云。經云色相。疏稱法身。若非全色是心。色由心造。安令色相即名

法身。此乃三諦一境之法身。發我三觀一心之般若。相冥見相。三脫圓彰。故云佛法界身。入心想中。疏云念佛三昧。解入相應。非此相應。不發勝相。

三明滅罪以勸修

除無數劫阿僧祇生死之罪。作是觀者。不處胞胎。常遊諸佛淨妙國土。此觀成已。名為具足觀觀世音大勢至。

鈔云。名具足觀者以二菩薩。唯有化佛。寶瓶。二種有異。餘相皆同。同異分明。名具足見。

六普往生觀二。初作自身往想

見此事時。當起自心生於西方極樂世界。於蓮華中。結

跏趺坐。作蓮華合想。作蓮華開想。蓮華開時。有五百色光來照身想。眼目開想。見佛菩薩滿虛空中。水鳥樹林。及與諸佛所出音聲。皆演妙法。與十二部經合。若出定之時。憶持不失。見此事已。名見無量壽佛極樂世界。是為普觀想。名第十二觀。

鈔云。上來諸觀。先依。次正。先主。次徒。雖皆觀成。未為普總。又未想身生彼親見。故今令想身終生彼。一時普見。非獨所觀境界頓足。亦乃往生心想成就。可類前文依報之觀。初地樹池等別觀。至樓觀成。四事總見。名為總觀。然但能總依報四事。今想生彼。普見普聞。依正諸相。故名普觀。竊謂。此觀之法。不但獨被真似位人。即如現居博地凡夫。

亦可依之而修觀。曾見古人。時作蓮華開合之想。臨終有得往生之者。具見淨土法門。不可思議也。

二明三聖來現

無量壽佛化身無數。與觀世音及大勢至。當來至此行人之所。

鈔云。上想終後。生於彼土見佛菩薩。今想未終。三聖常來入我想中。良由當念。即是來際。故能預想將生之事。復由生佛同體不別故。故致三聖不來而來。斯乃三觀一心。作是雙運。致令心佛。彼此往來。故知觀體。誠不可思議。

七雜明佛菩薩觀二。初觀丈六像

佛告阿難及韋提希。若欲至心生西方者。先當觀於一丈六像。在池水上。

鈔云。行人於前依正諸觀。雖已精修。尚未得入。其求生之心。彌加敦督。名為至心。故令此人捨勝觀劣。未觀二侍前想彌陀。故云先當觀丈六也。行人欲託彼土蓮池。故令觀像在池水上。應知勝身。既心作心是。豈今丈六。非作是耶。圓人作為。皆了唯心。全具而變。全變是具。具變不二。故觀佛相。勝劣皆然。

二明彌陀變現二。初示化主隨物二。初勸常修觀

如先所說無量壽佛身量無邊。非是凡夫心力所及。然波

如來宿願力故。有憶想者。必得成就。但想佛像。得無量福。況復觀佛具足身相。

首句指前真身觀。彼觀必真似位人。始能用心。以心觀明利故。凡夫劣想所不及也。故云非是。然彼下。明佛願隨情。謂彌陀因地。有願在先。今成佛道。必乘宿願。是以眾生有憶想者。必成就也。但想下。明觀像獲福。但以通途想一佛像。尚獲福無量。況今觀佛具足身相耶。

二弗去衆疑

阿彌陀佛神通如意。於十方國。變現自在。或現大身。滿虛空中。或現小身丈六八尺。所現之形。皆真金色。

圓光化佛。及寶蓮華。如上所說。

鈔云。所觀大小。皆是佛身。拂去眾疑。生人重意。眾云何疑呢。前聞廣大無量。今聞。小疑非佛身。於小不敬。故須拂去。明皆是佛。生其重意。鈔云。勝身觀法。修雖不成。而且得知廣大無量。今聞觀小。頓違前說。寧免無疑。佛為拂此輕疑。故說彌陀如意。能大能小。皆全法界。但以重心。觀令成就。勿疑身謝。不生西方。

一明補處同生二。初劣應同眾生

觀世音菩薩。及大勢至。於一切處。身同眾生。

鈔云。佛應既隨萬物。補處亦同眾生。

二倣勝身論觀法

但觀手相。知是觀世音。知是大勢至。此二菩薩。助阿彌陀佛。普化一切。是為雜想觀。名第十三觀。

疏云。上言觀音冠中立佛。勢至髻上寶瓶。以此為別。若首作手。不是譯人失意。或是抄錄之誤。大師又作手解。真圓人無礙也。若據前大士觀文。分明以首誤手。尚不敢臆斷不遵。故知古人慎重若此。今人寧無愧乎。

三後三觀明三輩往生。疏先明立觀之由有二意。一為令識三輩往生。捨於中。下。修習上品。二為令識位之上中下。即是大本中三輩也。鈔云。初義即雜觀。觀劣應者。位在中下。令識三品。進修勝觀。發於上品。次義即是前觀勝應。了隨機化。在八九信。今令此人。以妙

觀分別九品。即是大本三輩。事理窮深。登第十信。疏次會經論二。先會論。即天親所造往生論。一會經。即大本無量壽經。此二文繁不錄。須者尋之。疏復有依品定位。略記於後。以經文顯示三品各三故也。疏云。上品之人。始從習種。終至解行菩薩。中品者。從外凡十信以下。下品。即是今時悠悠凡夫。鈔云。疏中所定之位。俱是別教地前凡位。為今經往生位者。其意有三。一別位次第。對品顯故。二別具四觀。收機廣故。三九品多判所觀人故。若九品判圓觀位者。則三賢。對今十信。十信。對今五品。悠悠。即對名字人也。以名字位。通修未修故。舉要言之。凡修一切善。若能回向。皆淨土因。一切惡。若能懺悔。亦淨土因。故種種善。修之淺深。無非九品。一一惡。懺功力故。亦皆九品。故上上品善。通下下品。下下品惡。通上上品。三心六念。或聞或修。未能伏惑。屬下三品。能伏惑者。屬中三品。破四住者。屬上三品。如五逆罪。臨終十念。為能消功。屬下下品。闍王重悔。得無根信。即上輩三品所攝。豈非五逆。隨於懺功。自分九品。善惡修懺。一一俱須明於九品。經文下三。唯惡。中

下。世善。中中。中上。即小乘行。上三。唯大。疏純用大判者。以中三迴大。下三依大滅罪故。大師得意。約三位。判於九品。則何機不攝。何行不深。乃由妙解大小觀行善惡之業。全修即性。一一具於四種淨土。但能迴向。隨功能顯四種樂邦。如是說者。多約一行。隨功淺深。歷於九品。亦自有人。節節改行。歷於九品。若以三位定其高下。改與不改。皆悉不濫。先分經科為三。即十六中後三觀也。鈔云。疏科後三。名觀往生。若但讀文。何名為觀。必須覽經所詮之相。入一念心。用空假中微妙之觀。照於心性本具因緣果報。生佛咸然。三無差別。諸佛淨土因果已滿。能應衆生。衆生由具淨土因果。能感諸佛。感應緣起。不一不異。一一融妙。相相宛然。隨品隨功。感佛感土。觀之不已。則難思俗諦。淨土因緣。自然明了。明了之位。大判有三。若相似明。當上三品。觀行了。即中三品。名字觀解。屬下三品。若不如是。不得名為觀往生人也。初第十四上品生觀三。初上品上生三。初標。

佛告阿難及韋提希。上品上生者。

二釋四。初明生因

若有衆生。願生波國者。發三種心。即便往生。何等爲三。一者至誠心。二者深心。三者迴向發願心。具三心者。必生波國。復有三種衆生。當得往生。何等爲三。一者慈心不殺。具諸戒行。二者讀誦大乘方等經典。三者修行六念。迴向發願。願生波國。具此功德。一日乃至七日。即得往生。

疏云。至誠心者。即實行眾生。至之言專。誠之言實。深心者。佛果深高。以心往求。故云深心。一從深理生。亦從厚

樂善根生。故十地經云。入深廣心。涅槃經言。根深難拔。故言深心。六念者。佛。法。僧。施。戒。天。六事安心不動。稱之為念也。鈔云。經有二段。初既云發三種心。即便往生。知此三心。是一人發。次云復有三種眾生。當得往生。合是三種人。各修成三種行。或一人別修。或兼修餘行。或具修三行。但能位至別教道種。圓第十信。名上上品生。言至誠等三心。與起信三心義合。今至誠心。疏以專實釋之。不念真如。豈名專實。深心。疏雖三義。而不相捨。求高深果。須契深理。欲契深理。須樂善根。此乃立行。依理求果也。二經證成。不出起信。集一切諸善行也。第三心。與起信第三同義。蓋將前二心功德。迴向發願。願生淨土。速證法忍。廣度一切。初念真如平等一性。次二自行化他二修。

既是一性二修。乃就圓融三法而發心也。今此三心。一念中修。見思塵沙。任運先去。入第十信。故當此品。若但能圓伏。即中三品。若全未伏。當下三品。文在此中。義該後八。言慈心不殺者。以無緣慈。不害物命。言具諸戒行者。知性離非。性具諸戒。讀誦者。隨文入觀也。六念者。前三念他。後三念自。施戒是自因。生天是自果。戒是止善。施是行善。天有遠近二果。遠即第一義天也。言迴向發願者。總論不殺等。皆須善巧迴向。願生淨土。證無生後。廣度含識。言具此功德者。或全或分。皆得言具。一至七日得生者。上一一行。修之成就。至道種位。長時彌善。下至七日。或唯一日。皆得預於上品上生也。

二明值緣

生波國時。此人精進勇猛故。阿彌陀如來。與觀世音大勢至。無數化佛。百千比丘。聲聞大衆。無量諸天。七寶宮殿。觀世音菩薩。執金剛臺。與大勢至菩薩。至行者前。阿彌陀佛。放大光明。照行者身。與諸菩薩。授手迎接。觀世音大勢至。與無數菩薩。讚歎行者。勸進其心。

首句明往生時。言此行人。臨命終時。或吉祥而臥。或坐化立亡。當爾之時也。此人下。明上品緣。言以此行人。生前或修三心。或兼餘行。精進勇猛。始終不懈。是以臨終。三

聖聖眾。依正偕來。授手迎接。讚歎勸進。以慰其心。

三明往生

行者見已歡喜踊躍自見其身。乘金剛臺。隨從佛後如彈指頃。往生波國。

至爾時也。既見若斯勝境。生大歡喜。自見已身。乘金剛臺。當此土捨報之時。正彼國往生時也。不前不後。故云如彈指頃。

四明後益

生波國已。見佛色身衆相具足。見諸菩薩。色相具足。光明寶林。演說妙法。聞已。即悟無生法忍經湏臾間。歷事諸佛遍十方界。於諸佛前。次第受記。還至本國。

得無量百千陀羅尼門。

既生彼國三聖身相。如前觀所云具足相好。一一親見。又聞光明寶林。演說妙法。聞已得忍。經少頃時。即能遊歷十方。承事諸佛。並承諸佛。次第授記。得授記後。便還本國。得百千陀羅尼門。登別地圓住位也。

三結

是名上品上生者。

二上品中生三。初標

上品中生者。

二釋四。初明生因

不必受持讀誦方等經典。善解義趣。於第一義心不驚動。深信因果。不謗大乘。以此功德迴向。願求生極樂國。

鈔云。言不必者。是義持人。不樂讀誦。但於經中。取一句一偈。深窮旨趣。於絕言思深廣之理。心不驚動。又復其心安住中道。不為二邊之所驚動。了達因果。皆是實相。名為深信。雖不遍習。或聞大教。赴機異說。知顯一理。不生疑謗。此一種因。亦通九品。但令此觀。位至八九信。故當此品。若第一義解。全未伏惑。只在下三。如常不輕。不多讀誦。但以一句。禮拜授人。深知義故。多年不懈。此以第一



隨喜品行。始從名字。至於五品。歷六根淨。是其證也。

二明值緣

行此行者。命欲終時。阿彌陀佛。與觀世音大勢至。無量大衆眷屬圍繞。持紫金臺。至行者前。讚言法子。汝行大乘。解第一義。是故我今來迎接汝。與千化佛。一時授手。

此緣與上位有不同處。大遜於前也。前則三聖。偕無量化佛。比丘諸天。并宮殿來迎。今偕千化佛。前金剛臺。今紫金臺。前則佛光照觸。今但語言讚歎。授手。即迎接也。

三明往生

行者自見坐紫金臺。合掌叉手。讚歎諸佛。如一念頃。即生波國七寶池中。此紫金臺。如大寶華。經宿則開。前生彼國。隨時見佛。並不經時。今則華經一宿。乃得開敷。亦不同處也。

四明後益

行者身作紫磨金色。足下亦有七寶蓮華。佛及菩薩。俱時放光。照行者身。目即開明。因前宿習。普聞衆聲。純說甚深第一義諦。即下金臺。禮佛合掌。讚歎世尊。經於七日。應時即於阿耨多羅三藐三菩提。得不退轉。應時即能飛行。徧至十方。歷事諸佛。於諸佛所。修諸

三昧。經一小劫。得無生忍。現前受記。

疏云。甚深第一義者。謂諸法實相。言語道斷。心行處滅。名之深妙。精進。最稱第一。阿耨不退即道種菩提。亦通道種地不退位。現前受記。四種受記。一往現前也。鈔云。以聞眾聲說第一義。能成趣理不思議觀。不退有三。一位不退。破見思。永不失超凡位。習種性也。二行不退。永不失菩薩行。當性種及道種性也。三念不退。永不失中道正念。聖種性也。上中者。此土已得性種菩提。到彼一劫。始得無生。性種不退。今於七日。所得不退。義當道種不退也。通名地者。凡聖所依故。四種現前者。淨名疏出四受記。謂未發心記。密記。現前記。無生記。以現前已。通於凡聖。今無生

位。佛就一往。通名現前耳。竊謂。圓人受法。無法不圓。古云。麤言及細語。皆歸第一義。今聞眾聲。純說第一。亦此意也。前則經須臾間。歷事諸佛。今須七日。前則諸佛隨時授記。今須經一小劫。得忍受記。值緣既不同。後益亦異也。

三結

是名上品中生者。

三上品下生三。初標

上品下生者。

二釋四。初明生因

亦信因果。不謗大乘。但發無上道心。以此功德迴向。

願求生極樂國。

鈔云。信因果等二句。同上中。故云亦。彼解第一義諦為別行。此但發無上道心為別行。究理攝生。標心雖異。從凡入聖。歷位無殊。謂依無作四諦妙境。發四誓願。名為真正發菩提心。未度苦者。令得度。陰入皆如故。未解集者令得解。塵勞本淨故。未安道者。令得安。即惑成智故。未證滅者。誓令證。即生成滅故。發此道心。亦通九品。名字中發。自有靜散。即下三品。觀行五位。即中三品。相似既分三種種性。即上三品。今習種發。故當此品。此心深運。分證可階。豈不能至上上品耶。約位判之。無法非九。

一明值緣

行者命欲終時。阿彌陀佛。及觀世音大勢至。與諸菩薩。持金蓮華。化作五百佛。來迎此人。五百化佛。一時授手。讚言法子。汝今清淨。發無上道心。我來迎汝。

此緣亦遜向者也。向有千佛。今則五百矣。餘可不談。總之品愈低緣愈淡。此必然之勢也。

三明往生

見此事時。即自見身坐金蓮華。坐已華合。隨世尊後。即得往生七寶池中。

四明後益

一日一夜。蓮華乃開。七日之中。乃得見佛。雖見佛身。於衆相好。心不明了。於三七日後。乃了了見。聞衆音聲。皆演妙法。遊歷十方。供養諸佛。於諸佛前。聞甚深法。經三小劫。得百法明門。住歡喜地。

疏云。得百法明門者。地論入百法明門。增長智慧。思惟種種法門義故。歡喜地者初證聖處多生歡喜也。鈔云。經云雖見佛身衆相不明者。以此品人。位當習種。見思雖破。塵沙未除。故於衆相心不明了。過三七日。進入性種。侵斷塵沙。故八萬相。一一分明。自此三劫。遊歷十方。供佛聞法。進入道種。登於初地。即得百法明門。於此百法。皆證三諦。

乃以百法。而為明達三諦之門。三諦若明。則了一切。明此義故。心大歡喜。故此地名歡喜也。

三結

是名上品下生者。是名上輩生想。名第十四觀。

二第十五中品生觀三。初中品上生

佛告阿難及韋提希。中品上生者。若有衆生。受持五戒。持八戒齋。修行諸戒。不造五逆。無衆過患。以此善根迴向。願求生於西方極樂世界。臨命終時。阿彌陀佛與諸比丘眷屬圍繞。放金色光。至其所。演說苦空無常無我。讚歎出家。得離衆苦。行者見已。心大歡

喜。自見己身坐蓮華臺。長跪合掌。為佛作禮。未舉頭頃。即得往生極樂世界。蓮華尋開。當華敷時。聞眾音聲。讚歎四諦。應時即得阿羅漢道。三明六通。具八解脫。是名中品上生者。

初標。若有下。二釋。初二行。明生因。鈔云。但言眾戒。斯乃略舉三學之初也。若據生彼聞讚四諦。便成羅漢。三明八解。以果驗因。不專持戒。合修小乘理觀事禪。但未證果。猶在賢位。於臨終時。聞讚方等。迴心向大。願生淨土。然迴向約位須至別七信。圓五品之後二品。方是中上人也。若其小行。已至忍位。及世第一。但按位迴。即當此品。若煖頂及外凡者。須猛利迴。超入此品。大約小乘。并世間善。

從向迴心。深淺高下。判於九品。次二行。明值緣。即臨終見佛。放光接引緣也。上三皆言佛與菩薩。今言佛與比丘者。化同行眾。引同類人。以其初習小行故也。故所演說者。亦四念處法耳。三二行。明後益。上品是金蓮華。例之中品。想必是銀蓮華也。何以知其然耶。昔者台州懷玉禪師。臨終三七日已前。於念佛觀中。見有一人。執銀蓮臺。由窗櫺入。玉歎曰。我一生精進。求生上品。佛何以銀臺接我耶。言已華臺遂隱而不見。玉生大慚愧。本日以六萬彌陀為常課。從此日加功。日定八萬。至三七日。果見金臺接引。於是日往生。時太守以偈讚曰。我師一念登初地。佛國笙歌兩度來。唯有門前古槐樹。枝低只為掛金臺。堪以證知。此品華開見佛。較上中上下二品。尤其速也。彼上中經宿則開。上下一

日一夜乃開。今則尋開。一宿亦不經也。但所見佛相不同耳。四當華下。明後益。四諦。羅漢。三明。六通。八解。等法相。疏鈔詳明。今避繁不錄。末句結。

二中品中生

中品中生者。若有衆生。若一日一夜。持八戒齋。若一日一夜。持沙彌戒。若一日一夜。持具足戒。威儀無缺。以此功德迴向。願求生極樂國。戒香熏修。如此行者。命欲終時。見阿彌陀佛。與諸眷屬。放金色光。持七寶蓮華。至行者前。行者自聞空中有聲。讚言善男子。如汝善人。隨順三世諸佛教。故我來迎汝。行者自

見坐蓮華上。蓮華即合。生於西方極樂世界。在寶池中。經於七日。蓮華乃敷。華旣敷已。開目合掌。讚歎世尊。聞法歡喜。得須陀洹。經半劫已成阿羅漢。是名中品中生者。

初句標。二若有下。釋。初二行。明生因。十戒。疏指沙彌戒。十戒中第九。不捉金銀生像者。鈔云。胡言生像。此翻金銀。善見云。生色似色。金則生是黃色。銀本白色。可染似金。像。似也。生指金。像指銀。故言生像。胡人重譯。又卻入漢。故存胡音。二如此下三行。明值緣。此品云七寶蓮華。具見中品。非純銀也。以此例上。上品乃有百寶。亦不僅金也。前品。佛與行人面說四念。今則聞空中讚言。又

差得多矣。三行者下一行。明往生。四在寶下二行。明後益。前則華尋開。今則經七日。前則即證無生。今則先入預流。三末句結。

三 中品下生

中品下生者。若有善男子善女人。孝養父母。行世仁慈。此人命欲終時。遇善知識。為其廣說阿彌陀佛國土樂事。亦說法藏比丘四十八願。聞此事已。尋即命終。譬如壯士屈伸臂頃。即生西方極樂世界。經七日已。遇觀世音。及大勢至。聞法歡喜。得須陀洹。過一小劫。成阿羅漢。是名中品下生者。是中輩生想。名第十五

觀。

初句標。二若有下。釋。初三句。明生因。鈔云。若論凡夫世善。不能伏惑。豈預中輩。疏前判位。中輩人。當別十信。圓五品。此由垂終。得值善友。為說大法。此人聞之。肯迴小向大。願生極樂。故能蒙接引。垂終發心猛利。故能入別圓外凡初位。通惑頓伏。故令世善。當此品位。二此人下。明值緣。據此文。具見善知識。助道之增上大因緣也。言廣說等者。謂廣說阿彌陀佛。隨順本性取極樂。及談法藏稱理發願。行者聞已。解悟大乘。發迴向心。求生淨土。此即往生之緣也。三聞此下。明往生。初二句。正明臨終發心猛利。所以尋即命終也。當此土命終之際。正彼國往生之時。譬如

二句。顯往之速。此歿彼生。不經中陰。故如壯士伸臂之頃也。不言蓮華者。可例知故。彼下三品。俱有蓮華。豈此品無蓮。決無是處。四經七下。明後益。前品經於七日。蓮華乃敷。今云經七日已。較前稍遲時間。斷不至於二七華開也。前云讚歎世尊。聞法歡喜。是佛說法。今遇二大士說法。前經半劫已。今過一小劫。可見前之半劫。亦是小劫。以今遜前。理合如是。三是名下。結。

三第十六下品生觀。鈔云。下三品造罪輕重。值緣得滅。為往生因。須知經意。為易解故。以三業等惡滅。為下三品因。迴向凡小。為中三品因。以大乘諸善。為上三品因。此乃上下互相顯映。為觀法境。若稱實觀依義而說。大小善惡。逐迴向心。隨滅罪力。淺深階位。各論九品。今之三人。聞法稱佛。雖業障消。全未伏惑。位屬名字。故

在下三。若滅罪心利。入別圓外凡。即中三品。能至內凡。即上三品。闍王悔逆。得無根信。是其類也。文分三。初下品上生。

佛告阿難及韋提希。下品上生者。或有衆生。作衆惡業。雖不誹謗方等經典。如此愚人多造惡法。無有慚愧。命欲終時。遇善知識。爲說大乘十二部經首題名字。以聞如是諸經名故。除卻千劫極重惡業。智者復教合掌叉手。稱南無阿彌陀佛。稱佛名故。除五十億劫生死之罪。爾時波佛即遣化佛化觀世音。化大勢至。至行者前。讚言善男子。以汝稱佛名故。諸罪消滅。我來迎汝。作是語已。行者即見化佛光明。遍滿其室。見已歡喜。即便命終。乘寶蓮華。隨化佛後。生寶池中。經七

七日。蓮華乃敷。當華敷時。大悲觀世音菩薩。及大勢至菩薩。放大光明。住其人前。為說甚深十二部經。聞已信解。發無上道心。經十小劫。具百法明門。得入初地。是名下品上生者。

初標。二或有下。釋。初四行半。明生因。鈔云。經言不謗方等者。以顯其罪尚輕。圓頓教說。罪無輕重。悔則皆滅。如仙預殺諸婆羅門。地獄三念。知謗方等。心生改悔。即生佛國。竊謂。此人法雖不謗。其餘一切惡業。無不具造。以其無慚愧故。無所不為也。好在臨終遇緣。自非宿善所追。萬不能有此傲倖。但聞諸經首題名字。便除千劫重罪。大法不可思議。聞名尚爾。況受持讀誦耶。又況解第一義者耶。

末世比丘。亦當自慶。又復告其稱佛。以稱佛故。又除五十億劫重罪。念佛之功。何其偉耶。惜乎但臨終耳。若在生前。值遇知識。教以稱佛。則中上品可希冀矣。二爾時下二行。明值緣。此文佛遣化三聖至行者前。讚歎稱名念佛功德。能令諸罪消滅。具見念佛不可思議。三作是下。明往生。四經七下。明後益。此品蓮華。須經四十九日纔開。從是以後。聞二大士說甚深法。聞已信解。即發無上道心。須經十小劫後。得證歡喜地位。三末句結。

二下品中生

佛告阿難及韋提希。下品中生者。或有衆生。毀犯五戒八戒。及具足戒。如此愚人。偷僧祇物。盜現前僧物。

不淨說法。無有慚愧。以諸惡業。而自莊嚴。如此罪人。以惡業故。應墮地獄。命欲終時。地獄衆火。一時俱至。遇善知識。以大慈悲。即為讚說阿彌陀佛十力威德。廣讚波佛光明神力。亦讚戒定慧解脫解脫知見。此人聞已。除八十億劫生死之罪。地獄猛火。化為清涼風。吹諸天華。華上皆有化佛菩薩。迎接此人。如一念頃。即得往生七寶池中蓮華之內。經於六劫。蓮華乃敷。觀世音大勢至。以梵音聲安慰波人。為說大乘甚深經典。聞此法已。應時即發無上道心。是名下品中生者。

初標。二或有下。釋。此品行入。有道俗二類。俗人或毀五戒八戒。比丘或犯具足大戒。如此二類。皆是不智愚人。言偷僧伽物盜現前僧物者。鈔云。所盜之物。不出四種常住。一常住。常住謂眾僧廚庫。寺舍眾具。華果樹木。田園僕畜等。以體通十方。不可分用故。二十方常住。如僧家供僧常食。體通十方。唯局本處。三現前。現前謂僧得之物。四十方現前。如亡五眾輕物。若未羯磨。從十方僧得罪。已羯磨者。望現前僧得罪。則屬第三現前現前。盜前二種。名偷僧伽物。盜後二種。名現前僧物。不淨說法者。但求名利。非宏法利生也。無慚愧者。屏處為惡。不慚於天。顯露作惡。不愧於人。有如是惡因。必招泥犁苦報。故云應墮地獄。不意到命終時。宿生善因緣熟。適值苦具至時。遇善知識。為

其讚說彌陀功德。十力威猛。光明神用。無量無邊。開示五陰色身苦惱。當生厭離。五分法身快樂。急應欣慕。行者聞已除罪。化熱惱為清涼。是為往生之勝因也。二吹諸下。明值緣。承上勝因。復感天華隨風而下。華上復有化佛菩薩。接引行人。誠所謂惡因緣。轉為好因緣也。三如一下。明往生。轉念之頃。即生寶池蓮胎之中。四經於下。明後益。此品時長。須經六大劫。纔得華開。蓮華開後。聞二大士慈音安慰。又聞大乘甚深經典。聞法開解。即發無上菩提道心。三末句結。

三下品下生

佛告阿難及韋提希。下品下生者。或有衆生。作不善

業。五逆十惡。具諸不善。如此愚人。以惡業故。應墮惡道。經歷多劫。受苦無窮。如此愚人。臨命終時。遇善知識種種安慰。為說妙法。教令念佛。彼人苦逼。不遑念佛。善友告言。汝若不能念波佛者。應稱無量壽佛。如是至心。令聲不絕。具足十念。稱南無阿彌陀佛。稱佛名故。於念念中。除八十億劫生死之罪。命終之時。見金蓮華。猶如日輪。住其人前。如一念頃。即得往生極樂世界。於蓮華中。滿十二大劫。蓮華方開。觀世音大勢至。以大悲音聲。為其廣說諸法實相。除滅罪法。聞已歡喜。應時即發菩提之心。是名下品下生

者。是名下輩生想。名第十六觀。

初標。二或有下。釋。初六行。明生因。言五逆十惡具諸不善者。則毀壞三寶。謗大乘經。斷學般若。殺害父母等。無所不為。故言具也。既有如是極重惡因。勢必墮於阿鼻地獄。出苦無期。此界壞時。轉寄他方。他方壞時。展轉相寄。從地獄出。復墮餓鬼。餓鬼畢已。復投畜生。故云經歷惡道。受苦無窮。不料於無量劫前。值佛聞法。種過善根。但有聞思。未曾修習。後為煩惱覆障。竟被沈埋。直至垂終。為苦逼出。得遇善知識。安慰其心。先為說法。啟其心智。後令念佛。教以往生。孰知其人。為苦所逼。心念惶惶。不暇念佛。知識別資一路。以投其心。所以者何。夫貪生怕死。人

所同情。所以教念無量壽佛也。順其貪生之情也。應病與藥。服必見效。彼人聞之。隨口便念。即稱南無阿彌陀佛。如是至心。一氣十稱。滅除重罪。往生因成。疏云。稱佛十念。善心相續。或一念成就。即得往生。以念佛滅除罪障故。即以念佛為勝緣也。若不如此者。云何得往生也。鈔云。此猛利心。從二緣發。一值善友。二為苦逼。心怖惡道。耳聽佛名。是故牢強。至誠稱念。既境勝心猛。故時少功多。能超百年悠悠願力。若此二緣。猛心不發。此人乃是合墮地獄也。二命終下。明值緣。三如一下。明往生。四於蓮下。明後益。此品尤其長也。須經十二大劫。蓮華方開。華開障淨。如雲散天晴。聞二大士。廣說妙法。言諸法實相者。即是指無明為妙明。悟妄覺為真覺。明諸法當體即實相。既即實相。亦

即實性。實體。實力。乃至本末究竟等也。眾罪如霜露。慧日能消除。非虛語也。是故應時即發菩提心矣。三末一行結。

三結勝益二。初夫人道悟無生

說是語時。韋提希與五百侍女。聞佛所說。應時即見極樂世界廣長之相。得見佛身。及二菩薩。心生歡喜。歎未曾有。豁然大悟。逮無生忍。

鈔云。豁然大悟逮無生忍者。以凡夫心。聞十六觀。即聞即修。頓入圓住。蓋由了知依正應色。即報即法。非縱非橫。三一融妙。全心作佛。全心是佛。能所既亡。思議泯絕。三德秘藏。當念頓開。是故名為豁然大悟。悟通觀行。及相似位。是故特云逮無生忍。顯此大悟。的在分真。若十六觀非

妙宗者。豈令當機頓入圓位。結益顯此觀門。非偏非漸。信不可用事相銷文。

二侍女發菩提心

五百侍女。發阿耨多羅三藐三菩提心。願生波國。世尊悉記皆當往生。生波國已。獲得諸佛現前三昧。無量諸天。發無上道心。

鈔云。經文但言發無上正覺心。是何位耶。經示夫人無生忍。後別云發心。驗非真發。淨名疏云。菩薩柔順忍。方有發義。故多約相似。明發心位。名字觀行。亦有發義。去無生遠故不得論。

三流通分。金光明疏云。流名下注。通名不壅。欲使正法之水。從今以注當。聖教筌絜。不壅於來世。是故此下。舉名舉益。勸人修習。若不爾。安令法水下注不壅。分文為二。初於王宮佛自囑勸四。初列名教持二。初阿難問。

爾時阿難即從座起。白佛言。世尊。當何名此經。此法之要。當云何受持。

疏云。上來所說。言義非一。當於何義。而名此經。鈔云。經文別示三種淨業。十六妙觀。未審以何而為總目呢。此請經名也。此法下。問持法。

二如來答

佛告阿難。此經名觀極樂國土無量壽佛。觀世音菩薩。

大勢至菩薩。亦名淨除業障。生諸佛前。汝當受持。無令忘失。

鈔云。觀之一字。心觀妙宗也。極樂三聖。實相圓體也。此從體與宗以立名。淨除業障。極至五逆。生諸佛前。該於九品。此名從用。總此三義。即是釋名。四者既圓。即當教相。故示二名。五章意足。信今釋題。冥符佛旨。此答前問也。汝當下。答後問。鈔云。無令忘失。即是念心。念心。能成欲等四法。良以欲。進。巧慧。一心。若其忘失。皆不成就。佛令不忘。則具五法。受持之功。於茲盡矣。

一二舉益勸修三。初明生善滅惡

行此三昧者。現身得見無量壽佛。及二大士。若善男

子。及善女人。但聞佛名。二菩薩名。除無量劫生死之罪。何況憶念。

鈔云。能見彌陀。及二菩薩。真法之身。生善極也。以深比淺。何善不生。此明生善益也。若善下。明滅惡。故云但聞名。滅無量罪。舉劣況勝。何惡不滅。故云何況憶念。前無忘失。亦是憶念。前屬方便。今是正修。名同義異。善須分別。

二明身勝友勝

若念佛者。當知此人。則是人中分陀利華。觀世音菩薩。大勢至菩薩。為其勝友。

言人中分陀利華。即白蓮華也。涅槃云。水生華中。分陀利

最為第一。顯修圓觀。超餘一切修道之人。此明身勝也。觀世下。明友勝。鈔云。二聖本修圓念佛定。今為補處。行者今修亦是此定。位雖高下。所修法同。故可為友。其猶世人道術之交。豈分貴賤。

三明得果超行

當坐道場。生諸佛家。

鈔云。事相解釋。謂菩提樹下。坐金剛臺。此處成佛。名為道場也。然事本表理。今觀本性彌陀覺體。此體即是所坐道場。所生佛家。理一義異。名場名家。此理為場。坐必得果。此由為家。生必起行。果即分果。行即真修。此觀本期分證之果。無功用行。欲以病行。及嬰兒行。度眾生故。修念佛

觀。求生淨土。生彼速獲。故云當坐。

三結名付囑

佛告阿難。汝好持是語。持是語者。即是持無量壽佛名。

佛言好持是語。好。妙也。鈔云。佛既囑好持。宜以不縱不橫。絕思絕議心力。而受持之。方不辜佛囑。既能受持別文章句。是故即是持經總名。上以三一融妙釋者。意在於此。此寄阿難。囑今人也。

四衆聞歡喜

佛說此語時。尊者目犍連。尊者阿難。及韋提希等。聞

佛所說。皆大歡喜。

疏云。以三義故喜。鈔云。一遇人。二聞法。三得果。文出大論。義歸此經。人既是佛。佛必具四無礙智。說觀佛法。離於錯謬。故言人清淨。今遇此人。寧不歡喜。法是觀法。一十六門。曲盡其妙。能令凡心。入深三昧。離虛妄故。名為清淨。聞如是法。自當歡喜。果即修觀。剋獲之果。韋提希等隨聞即修。登分真果。侍女諸天。得相似果。目連阿難。同佛化機或能增道。莫測淺深。各以離惑。名清淨也。得如是果。應當歡喜。此三相由。得果由法。法由人說。彼眾歡喜。具茲三義。我於今日。雖面不覩金容。而為妙智所被。又得聞此微妙觀法。但未獲果。是故闕於第三喜耳。

二回靈鷲阿難備述二。初佛步空還

爾時世尊。足步虛空。還耆闍崛山。

疏云。如來步空還山。為增物敬。奉順其言。故現此變。鈔云。前赴請時。從崛山沒。於王宮出。今步虛空。還於崛山。二俱神用。所以前隱後顯者。何也。前欲施化。化法未成。故但密往。今宣妙觀。當機已益。欲使同遵此法。是故彰灼而還。

二阿難重述

爾時阿難。廣為大衆。說如上事。無量諸天龍夜叉。聞佛所說。皆大歡喜。禮佛而退。

鈔云。王宮機悟。崛山未知。故遣重宣。普令信受。阿難所述。即是佛言。是以文云聞佛所說。皆大歡喜。理合同前三義。疏雖未明。可想而知。

觀經疏鈔演義終

朝念佛暮念
佛求生西方
莫蹉跎
千聲佛萬聲
佛有口無心
白錯過

清平三

如來是真語者實語
者如語者不誑語者
不異語者欲真心修
道者得之依教奉行
可以入門矣



淨空
壬申端午

覺仁老和尚句

現在受委屈
消滅三塗苦
忍辱得解脫
速成無上覺

淨空 □

是心是佛
是心作佛



南無阿彌陀佛

回向偈

願以此功德
莊嚴佛淨土
上報四重恩
下濟三途苦
若有見聞者
悉發菩提心
盡此一報身
同生極樂國

〈 免 費 結 緣 · 敬 請 愛 護 珍 惜 〉
〈 歡 迎 翻 印 · 功 德 無 量 〉

觀經疏鈔演義

印贈者——香光淨宗學會

電話：(02) 八五一—0九五五

傳真：(02) 八五一—0九五三

地址：台北縣三重市中興北街179號1樓

淨空法師
影音網址

淨空法師專集網站 <http://www.amtb.org.tw>

淨空法師專集簡體網站 <http://www.amtb.cn>

淨空法師英文網站 <http://www.chinkung.org>

排版承印——和裕出版社

電話：(06) 二四五四〇二三一七

中華民國九十五年十二月恭印壹仟本結緣
佛曆二五五〇年

真誠 清淨 平等 正覺 慈悲



看破 放下 自在 隨緣 念佛

本會法寶・免費結緣・絕無託人募款義賣・敬請明察・愛護珍惜

Printed in Taiwan(This book is not to be sold.)
FOR FREE DISTRIBUTION