明古杭雲棲寺沙門袾宏述
明古杭雲棲寺古德演義
民國華藏蓮社淨空會本

# 阿彌陀經疏鈔演義

佛陀教育基金會 印贈

一切佛經，及闡揚佛法諸書，無不令人趨吉避凶，改過遷善。明三世之因果，識本具之佛性。出生死之苦海，生極樂之蓮邦。讀者必須生感恩心，作難遭想。淨手潔案，主敬存誠。如面佛天，如臨師保。則無邊利益，自可親得。若肆無忌憚，任意褻瀆。及固執管見，妄生毀謗，則罪過彌天，苦報無盡。奉勸世人，當遠罪求益，離苦得樂也。

恭錄自《印光大師文鈔三編卷四 靈巖山寺念誦儀規題辭》

# 目錄

阿彌陀經疏鈔演義會本卷第一……一
阿彌陀經疏鈔演義會本卷第二……一六八
阿彌陀經疏鈔演義會本卷第三……三二八
阿彌陀經疏鈔演義會本卷第四……四八三
阿彌陀經疏鈔事義……六一三
阿彌陀經疏鈔問辯……六四八
阿彌陀經疏鈔續問答……六六六
淨土四十八問……六七三
淨土問辯……六九七
附錄（彌陀要解研習報告等）……七〇一

# 佛說阿彌陀經疏鈔演義會本卷第一

明古杭雲棲寺沙門袾宏述
明古杭雲棲寺古德演義
民國華藏蓮社淨空會本

## 演題義

開卷。佛說等八字是法題。後學等十二字是人題。法題下。自細釋。今入文之先。理應略陳總一。題中約有四對。一通別一對。通則經之一字。別則佛說等五字。二能所一對。能是能詮。卽經之一字。所卽所詮。卽上五字。三教理一對。佛說經是教。阿彌陀卽是理。四人法一對。佛說卽是人。阿彌陀卽是法。

首佛字。卽釋迦牟尼佛。從兜率降生王宮。爲悉達太子。出家苦行六年。成等正覺者。若釋其義。則佛字是梵語。此翻覺者。謂覺了性相之者。具有三義。一自覺。覺知自心本無生滅。二覺他。覺一切法無不是如。三覺滿。二覺理圓稱之爲滿。若準起信亦彰三義。一始覺。卽能證智。二本覺。卽所證理。三究竟覺。卽智與理冥。始本不二。今經所云佛者。乃是三覺俱圓。釋迦世尊也。又佛地論。說佛有其十義。天台六卽。華嚴十身。詳具後文。

說者。以宣演得名。暢悅爲義。四無礙辯爲體。暢則暢出世之本懷。悅則悅衆生之獲益。今以如來久修久證念佛三昧。蘊之在懷。適得機宜。隨以四辯宣演。暢悅本懷。令隨機獲益。故云說也。

阿彌陀。是梵語。此云無量。以功德智慧身相光明一切皆悉無量故。是無量佛往昔因中。爲法藏比丘時。發四十八願。今在西方攝念佛人歸于淨土。故釋迦如來爲衆宣揚也。

經者。釋有多種。不出常法貫攝四義。常者三世不易。一切諸佛皆如是說故云常。法者十界同軌。四聖六凡由之解脫故云法。貫者貫穿所應知義。若無文字。無以貫穿義理。煥然可觀故云貫。攝者攝持一切衆生。若無語言。不能開曉衆生出生死海故云攝。千葉良規。百靈常軌。詮眞利物。目爲經也。

又此經。唐譯爲稱讚淨土佛攝受經。今爲此名者。以佛名人所樂聞。又一切功德。言佛便周故。

疏者。疎也。通也。謂經中義理甚深微妙。未易窺測故。以疏疎通。使無疑滯也。又亦疏理之義。古云。人有髮兮。旦旦疏理。身有心兮。胡不如是。今乃疏理經中奧理。使人得開通心地也。

鈔者。抄略也。隨順本疏略加解釋。使經疏妙義渙然冰釋也。

卷者。卷懷之義。一軸之中包含無盡義理。無量法門故。　人題中。學者。效也。後覺者。必效先覺之所爲。故古人有大徹之後。乃終身居學地者。今大師自稱後學。亦此意也。　古杭。古稱杭州。南宋建都更名臨安。今曰杭州復古也。雲棲寺名。在五雲山之麓。先是山之巔。有五色瑞雲盤旋其上。因以名山已。而五雲飛集山西塢中。經久不散。時人異之。號爲雲棲塢。宋時有志逢禪師建寺。號曰雲棲寺。歲久蕪廢。大師愛其岑寂。趺坐其間。時人爲之搆室。寺復興焉。

沙門。此云勤息。勤修戒定慧。息滅貪瞋癡也。有勝道。說道。活道。汙道四種不同。勝卽佛菩薩等。說謂說正法者。活謂修善品者。汙謂諸邪行者。　袾宏。是法諱。號蓮池。仁和人。從性天和尙祝髮。徧參知識。於笑巖處有所契入。遂結茅深谷主張淨土。僧臘五旬。世壽八十。化緣旣畢。念佛而逝。　述者。傳述也。樂記云。知禮樂之情能作。識禮樂之文能述。作者謂之聖。述者謂之賢。此經雖有古疏數家行世。詞雖切而太簡。理微露而不彰。今茲疏鈔。合天台。賢首。會性相二宗。事理雙融。宗說兼暢。言先聖之欲言。發前賢之未發。可謂千古獨創。今言述者。乃謙詞也。

疏此經疏鈔。大文分三。初通序大意。二開章釋文。三結釋呪意。爲順諸經序。正。流通。三分。亦順淨業信行願故。

演科分科中通序大意者含二義。一通序一經大意。以明性贊經二科。發揮自性彌陀。唯心淨土。爲修持之本。然後依解起行。執持名號。求願往生。其鈍根者。單由事相。專持名號亦得往生。三根普被。上下兼收。作末法最後方便。爲一經大旨也。二通序作疏大意。以感時述意二科。明此一經。事理雙融。性相通備。時機執性執相。各滯一邊。至令廣大法門。迷而不覺。故竭思累載。數易韋編。作此疏鈔也。

開章者。是別開章段。卽總啓十門是。釋文者。是消釋經文。卽別解文義是。大意雖明。本文未委。故別開章段。銷釋經文。使一經玄文委悉詳盡。人人曉了也。　結釋呪意者。呪本不可釋。而呪意可釋。呪意者。拔業根生淨土也。此呪本不附經。而今歸結於此爲之解釋者。正顯此淨土法門。顯密圓通事理無礙也。又見此持名念佛。是大神呪。大明呪。無上無等等呪也。　序。正。流通三分者。晉道安法師。判釋東流一代時教。爲序。正。流通三分。序者端緒也。如絲之得緒。能盡一繭之絲。經之得序。能知一經之旨。又序者東西牆也。如觀牆序。則知堂奧之淺深。觀首序。則明全經之妙義。正宗者。一經正所宗尙。如法華之唯有一乘法。無二亦無三。楞嚴之發明常住眞心。專修圓照三昧。此經之依正淸淨。信願往生是也。前之序。正序此。後之流通。正流通此也。流者無住。通者無

塞。使此妙法。自此界以及他方。由現在以及未來。無有留礙。名爲流通。　爲順者。言剖出經心。方挈出塵之端緒。故通序順序分。隨文入觀。方知大道之攸歸。故開章順正宗分。拔業障根。自然流入清淨海。故結釋順流通分。　淨業者。業居苦之先。煩惱之後。十法界不同。皆由所作之業不同。古云。假使百千劫。所作業不亡。又云。佛十力中。業力甚深。又云。十方諸國土。皆依業力生。故業不可不淨。信者不疑之謂。於淨土妙理。深信不疑。行者趨造之謂。於彌陀名號。念念明了。願者樂欲之謂。於極樂世界心心向往。此淨土三資糧也。　亦順者。契其大端。自能深忍。故通序順信資。善讀經者。隨文入觀。故開章順行資。識所攸歸。無不向慕。故結釋順願資。

◉初通序大意　五　初明性。二讚經。三感時。四述意。五請加。

演初明性者。性卽常住眞心。全體是極樂世界阿彌陀佛。初明者。恐人認阿彌陀佛在自性之外。故古云。若認他是佛。自己卻成魔。又云。求人不如求自己。但以無始暗動。障此靜明。故託彼名號。顯我自心耳。然西方亦實有阿彌陀佛。而卽此西方佛。亦不在自心外。卽事卽理。卽理卽事。大師恐狂愚錯認。故首明也。二贊經者。經卽佛說阿彌陀經。讚者。以此經是一大藏中第一方便故。是十方諸佛同所贊歎故。以四字名號。普接三根。直通五教故。以依經執持能顯自性。於

一生中。可從博地。直登十地故。

三感時者。時。卽今末法之時。感者。以時丁末法。根多淺薄。法門中人非愚卽狂。故微妙法門。或攘臂排爲小教。或大笑斥作權乘。又或終日唯動數珠。或窮年但數黃荳。大師婆心甚切。能不爲之傷心也。

四述意者。意卽大師作疏之意。述。陳也。與前述字解稍異。大師本意。全在兼利。欲發起衆生之眞信。故極論念佛之宏功爾。蓋欲以一句彌陀。徧引羣生出於苦海。那容不饒舌耶。

五請加者。加是三寶加被。請者。祈請也。佛滅度後。凡有著述。皆皈三寶冥希加被。良以自己一人心力有限。而佛具無緣大慈。能令精誠祈請者。自得勝智。故請加也。

◉初明性

靈明洞徹。湛寂常恆。非濁非清。無背無向。大哉眞體。不可得而思議者。其唯自性歟。

演通序靈明二句是純眞。非濁二句是絕妄。靈明是照洞徹。言此照體橫徧十方。湛寂是寂常恒。言此寂體豎窮三際。卽楞嚴所謂。常住妙明不動周圓也。

修證卽不無。染汚卽不得故非濁。一切浮塵相。無非妙覺體故非清。迷時似背。

而此本不屬迷故無背。悟時似向。而此本不屬悟故無向。卽圓覺所謂。一切衆生本來成佛。生死涅槃猶如昨夢也。

大哉。是贊詞。以非幻不滅。故云眞體。見猶離見。見不能及。有何可思。三世諸佛。到此口挂壁上。有何可議。其唯者。歸結之辭。

**疏 通序經意。大文分五。自初明性。乃至五請加。今初明性。此經蓋全彰自性。又諸經皆不離自性。故首標也。**

演 此經以自性爲宗者。自性謂衆生性德之佛。非自非他。非因非果。卽是圓常大覺之體。而此經所談行法。正爲顯此之覺體。蓋以據乎心性。稱彼名號。名號可彰。託彼名號。觀于心性。心性易發也。又復經中一切依正。皆彰我自心。無量光卽自性照。無量壽卽自性寂。觀音卽自性悲。勢至卽自性智。聲聞卽自性眞。菩薩卽自性俗。種種莊嚴。卽自性萬德萬行。若一毫法從心外生。則不名爲大乘法也。

問。全彰自性。乃屬華嚴。降此以還。何得有此。答。華嚴乃諸經王。諸經皆華嚴眷屬。今經以華嚴性海爲宗。旣宗華嚴。何妨約性。又諸經從法華開顯之後。不論何經。總皆玄妙。皆可稱性故。

諸經不離自性者。三乘十二分教。教教皆歸妙性。言言盡攝眞如。若離自性。皆

爲魔境故。

疏靈者靈覺。明者明顯。日月雖明。不得稱靈。今惟至明之中。神解不測。明不足以盡之。故曰靈明。

演靈覺者。不同木石之無心。虛空之頑冥。明顯者。體露堂堂。無遮無障。不得稱靈者。日以陽明照晝。月以清涼照夜。雖有光明。而不顯靈覺。彼既不自顯。人自不得稱也。無緣而照。勿慮而知。謂之神解。大地莫能識其端。至聖猶未窮其項。謂之不測。

疏徹者通也。洞者徹之極也。日月雖徧。不照覆盆。是徹而未徹。今此靈明。輝天地。透金石。四維上下。曾無障礙。蓋洞然之徹。靡所不徹。非對隔說通之徹。云洞徹也。

演不照覆盆者。以日月之光屬相。不屬性故。輝天地透金石者。以心光徧乎法界。一切諸法無非佛法故。靡所不徹者。若通與隔對。是通還成隔。非對隔說通之徹。乃眞徹也。

疏湛者不染。寂者不搖。大地雖寂。不得稱湛。今惟至寂之中。瑩淨無滓。寂不足以盡之。故曰湛寂。

演不染者。從來不與染法相應。不與諸塵作對。不搖者。萬古如如。無有變異。不得稱湛者。大地雖常自寂然。而土石諸山穢惡充滿不湛也。　如淨琉璃。內外瑩徹。謂之瑩淨。寸絲不挂。纖塵不立。謂之無滓。

**疏恆者久也。常者恆之極也。大地雖堅。難逃壞劫。是恆而未恆。今此湛寂。推之無始。引之無終。亙古亙今。曾無變易。蓋常然之恆。無恆不恆。非對暫說久之恆。云常恆也。**

演難逃壞劫者。以三災到時。劫火洞然須彌七金。悉爲灰燼故。　推之無始。引之無終者。以眞如自體。非前際生。非後際滅。畢竟常恆。不斷不異故。　無恒不恒者。恒外有不恒。此恒亦非恒。恒不恒二邊俱遣。乃眞恒也。

**疏非濁者。云有則不受一塵。**

演云有。不受一塵者。濁者。有也。具足諸法。方謂之有。今自性離一切法差別之相。所謂非有相。非無相。非雙亦相。非雙非相。非一相。非異相。非非一非異相。非一異俱相。是不立一塵非有也。何濁之有。

**疏非清者。云無則不捨一法。**

演云無。不捨一法者。清者。無也。不立一塵。方謂之無。今自性滿足一切功德。所謂有大智慧光明義故。徧照法界義故。眞實識知義故。常樂我淨義故。乃至滿

足無有所少義故。名爲如來藏。是不捨一法非無也。何清之有。

**疏無背者。縱之則無所從去。**

演捨此而有所去。方可謂之背。今則匪離跬步。湧現寶花。不出戶庭。圍繞行樹。雖欲縱之。將去何所故無背。

**疏無向者。迎之則無所從來。**

演迎之而有自來。方可謂之向。今則無行無住。如是而來。不動不起。如是而來。若欲迎之。從何所迎故無向。

**疏言卽此靈明湛寂者。不可以清濁向背求也。舉清濁向背。意該善惡聖凡有無生滅增減一異等。**

演意該善惡凡聖等者。孟子道性善。天台說性惡。一則就事造邊說。一則就理具邊說。今則如實空中。善旣不立。惡亦何存。祖云。廓然無聖非聖也。經云。凡夫者。卽非凡夫非凡也。有無如上。性無前際非生也。性無後際非滅也。本自具足。無法可增非增也。本無一物。無法可減非減也。染淨千差非一也。一味平等非異也。以一切言說假名無實。但隨妄念不可得故。

**疏大哉二句。讚辭。大者當體得名。具徧常二義。以橫滿十方。豎極三際。更無有法可與爲比。非對小言大之大也。**

演當體得名者。常言大者。對小之稱。今則不然。直指性體。名之曰大。具常徧二義者。涅槃云。所言大者。名之爲常。此明體無變易。又言大者。其性廣博。猶若虛空。此明體性周徧。無法可比者。世間最大。莫若虛空。經云。迷妄有虛空。空乃有始。此法無始。又云。一人發眞歸元。十方虛空悉皆消殞。空乃有終。此法無終。是豎窮無法可比也。又云。十方虛空生汝心內。猶如片雲點太淸裏。空乃有際。此法無際。是橫徧無法可比也。喩金喩月。亦復如是無可比也。

**疏眞者不妄。以三界虛僞。唯此眞實。所謂非幻不滅。不可破壞。故云眞也。**

演三界虛僞。唯此眞實者。虛者不實。如空中花。本無所有。僞者不眞。如鍮似金。畢竟非金。所謂太山有崩裂。大海有枯竭。一切榮華。皆有衰謝。一切眷屬。皆有別離也。唯有眞如諸法中實。所謂有物先天地。無形本寂寥。能爲萬象主。不逐四時凋是也。

非幻不滅。出圓覺經。經云。幻身滅故。幻心亦滅。幻心滅故。幻塵亦滅。幻塵滅故。幻滅亦滅。幻滅滅故。非幻不滅。蓋謂此性無有變異。畢竟常住。不同諸幻終消滅也。

不可破壞。出起信論。論云。從本以來。離諸名相。畢竟平等。不可破壞。蓋謂

此性在染不破。法身不壞。不同有爲可破壞也。

疏體者。盡萬法不出一心之體。體該相用。總而名之曰眞體也。

演萬法不出一心之體者。謂一切萬法皆吾心體。非離萬法別有心體。起信云。心眞如者。卽是一法界大總相法門體。楞嚴云。此見及緣。元是菩提。妙淨明體。又云。一切浮塵諸幻化相。其性眞爲妙覺明體。所謂撲落非他物。縱橫不是塵。山河及大地。全露法王身也。體該相用名之爲體者。起信云。一者體大。謂一切法眞如平等不增減故。二者相大。謂如來藏具足無量性功德故。三者用大。能生一切世間出世間善因果故。今則若相若用。俱歸此體爲眞體也。

疏不可思議者。如上明而復寂。寂而復明。淸濁不形。向背莫得。則心言路絕。無容思議者矣。

演不可思議者下。是先合解。心言路絕。謂從本以來。離言說相。離心緣相。一切法不可說。不可念。名爲眞如故。

疏不可思者。所謂法無相想。思則亂生。經云。汝暫擧心。塵勞先起。是也。又法無相想。思亦徒勞。經云。是法非思量分別之所能及。是也。故曰心欲緣而慮亡也。

演不可思者下。是次分解。法無相想。謂有相可思。無相難思。汝暫舉心。塵勞先起。是思之有過也。思亦徒勞。是思之無功也。心欲緣而慮亡者。舉心欲緣。思慮先亡。以眞如無相想。卽心絕故。

**疏不可議者。所謂理圓言偏。言生理喪。經云。凡有言說。皆成戲論。是也。又理圓言偏。言不能盡。經云。一一身具無量口。一一口出無量音。如善天女。窮劫而說。終莫能盡。是也。故曰口欲談而詞喪也。又此經原名不可思議。故用此四字總讚前文。蓋是至理之極名也。**

演理圓者。理性圓融。不可分析。如一多交徹。大小互融。眞妄交參。染淨不二等。言偏者。如言一則遺多。言大則失小。談眞則違俗。說染則違淨等。所謂開口成雙橛。揚眉落二三也。是言之有過也。言不能盡。是言之無功也。口欲談而詞喪者。開口欲談。言謂先喪。以至理絕言。無容措口故。如善天女者。華嚴云。自在天王有天采女名曰善口。於其口中出一音聲。則與百千種樂而共相應等。至理極名者。如名眞如。則可以不妄不變思議。或名圓覺。則可以滿足虛靈思議。或名佛性。則可以離過絕非思議。皆非至理極名。今名不可思議。則至理之極名無以加也。

**疏末句結歸。言如是不可思議者。當是何物。惟自性乃爾。言性有二。**

兼無情分中。謂之法性。獨有情分中。謂之佛性。今云自性。且指佛性而言也。性而曰自。法爾如然。非作得故。是我自己。非屬他故。此之自性。蓋有多名。亦名本心。亦名本覺。亦名眞知。亦名眞識。亦名眞如。種種無盡。統而言之。卽當人靈知靈覺本具之一心也。今明不可思議者。惟此心耳。更無餘物有此不思議體與心同也。

演法性佛性者。智度論云。佛名曰覺。法名不覺。是乃以智爲佛。以理爲法。賢首據此。故云。無情無知覺。指其性爲法性。有情有知覺。指其性爲佛性。然二性雖分屬情與無情。法性亦可通有情。以衆生乃諸法中之一法故。故曰。兼無情分中謂之法性。佛性唯局有情。不通無情。以木石等無知覺故。故曰。獨有情分中謂之佛性。

且指佛性而言者。自性實通二種。如華嚴云。若人欲識眞空理。心內眞如還徧外。情與無情同一體。處處皆同眞法界。今云爾者。但以此經重一心念佛求願往生。乃借彼佛境顯我自心故。且指有情佛性也。　性而曰自。自有二義。一自然之自。二自己之自。　法爾如然非作得者。妙性天然。不因修得。迷時無失。悟時無得。有物渾成。本自如如故。此自然之自也。是我自己非屬他者。以外道。或計自然。或計因緣。或計虛空。或計天與。不一而足。此皆迷己爲物所轉。不知

此性本非天降。不屬地生。亦非人與。乃當人自己不屬於他故。此自己之自也。對萬法曰本心。對始覺曰本覺。無知之知謂眞知。無識之識謂眞識。無有虛妄。無有變異。名爲眞如。

**疏若就當經。初句卽無量光。洞徹無礙故。二句卽無量壽。常恆不變故。三四句卽靈心絕待。光壽交融。一切功德皆無量故。五句總讚。卽經云。如我稱讚阿彌陀佛不可思議功德。末句結歸。言阿彌陀佛全體是當人自性也。**

**演**若就當經下。是解釋序文已竟。下復配屬諸經。今先就當經配光壽也。絕待交融者。光與壽似對待法。而其實擧光則融壽。擧壽則融光。原非二物。有何對待。

一切功德。謂無漏性功德。無量者。具足圓滿不可思議也。而以此句。當非濁非清二句者。以但有清濁向背。卽有對待不融通。便不是性功德。便非無量。今無清濁向背。是一切功德皆無量也。全體是當人者。謂梵語阿彌陀。此云無量壽。無量光。而自性寂。卽是無量壽。自性照。卽是無量光。寂照不二。卽是光壽交融。則阿彌陀佛。豈不卽是當人自性。

**疏又初句明無不照。卽用大。二句靜無不含。卽相大。三四句迥絕二邊。卽體大。五句總讚。所謂卽三卽一。雙泯雙存。辭喪慮亡。不可思**

議。末句亦結歸自性也。

演又初句明無下。配三大也。用大者。謂衆生心具有無邊妙用。論云。三者用大。能生一切世間出世間善因果故。今此靈明無所不照。卽是能生一切世出世善因果也。相大者。謂衆生心具有如來智慧德相。論云。二者相大。謂如來藏具足無量性功德故。今此湛寂無所不含。卽是具足無量性功德也。體大者。謂衆生心是一法界大總相法門體。論云。一者體大。謂一切法眞如平等不增減故。今此靈心絕待。迥絕二邊。卽是不增不減一味平等也。　卽三卽一。雙泯雙存者。體非相用。乃至用非體相卽三也。而又離體無相用。離相無體用等卽一也。一卽三則一泯。三卽一則三泯雙泯也。而又一卽三則三存。三卽一則一存雙存也。存時卽泯。泯時卽存。非泯非存。不可思議。

疏又初句言照。卽般若德。二句言寂。卽解脫德。三四句言寂照不二。卽法身德。五句總讚。末句結歸。例上可知。

演又初句言照下配三德。智慧光明徧照法界名爲般若。離一切染得大自在名爲解脫。心體離念法界一相名爲法身。是三種皆具常樂我淨四德。故皆云德。然有果上修成三德。因中性具三德。今指因中性具而言也。

疏又以四法界會之。則淸濁向背。是事法界。靈明湛寂。是理法界。靈

明湛寂而不變隨緣。清濁向背而隨緣不變。是理事無礙法界。不可思議。是事事無礙法界。以此經分攝於圓。亦得少分事事無礙故。末言自性。亦是結屬四法界歸一心也。

演又以四法界下配四法界。　法者。軌則也。界有性分二義。事法界界字是分義。以衆生色心等法。一一差別各有分劑故。理法界界字是性義。以衆生色心等法。雖有差別同一體性故。事理無礙法界者。理由事顯。事得理成。理事互融。性分交徹故。事事無礙法界者。一切分齊事法稱性融通。一多相卽。大小互融。重重無盡故。　不可思議。配事事無礙者。以前三法界。同教一乘。猶可思議。後一唯華嚴別教一乘。不可思議也。　分攝於圓者。或曰。事事無礙。唯屬華嚴。今經何得有此。故曰。大時教。唯華嚴爲圓。圓爲能攝一切。故諸經無不攝歸華嚴。今此經有少分事事無礙。故得分攝於圓也。

然通序大意先明性者。一切法門全歸自性。千經所演無有餘因。今此念佛往生。必先明自性彌陀爲本。然後一心稱名求願往生。必於寶刹速證無生。直入聖階度生亦廣。所謂先悟毘盧法界。後修普賢行門也。設使不明性體。罔意造脩。縱得往生。祇成末品。先明自性意在斯乎。

◉二讚經二　初總讚。二別讚。

◉初總讚

澄濁而清。返背而向。越三祇於一念。齊諸聖於片言。至哉妙用。亦不可得而思議者。其惟佛說阿彌陀經歟。

演 澄濁二句。先敍工夫。三祇二句。次贊超勝。　澄濁而清者。以佛名號投于亂心。亂心不得不淨。如水清珠投于濁水。濁水不得不清也。返背而向者。一向流落他鄉。不思故國。今則迴神寶刹將覲慈尊也。一念是智。片言是境。越僧祇謂智超勝。齊諸聖是境妙圓。僧祇者。無數劫也。

問。三祇行滿。卽坐道場成正覺。今念佛者。縱得往生尚未得佛。何乃便越三祇耶。　答。今三祇是約信解。以三昧功成之人。雖功行未滿。而法身已明。三祇極果已解了故。亦可言超也。此約解言。不論功行。　又越僧祇是實語。不必但約解說。以三祇行滿。方得成佛。此是藏教果頭佛。今經是圓頓教。但得上生卽登初地。而果頭佛上與圓教七信齊。豈不是越僧祇于一念。

妙用有二。在如來說經。是利生之妙用。以四字徧引衆生出於苦海。豈非至妙。在衆生持名。是自利之妙用。以四字直使初心登乎智地。又豈非至妙。

疏 上言靈明湛寂之體。本無清濁向背。畢竟平等。惟是一心。今謂約生滅門。以不如實知眞如法一故。不覺心起而有其念。則無明所覆。失

本流末。渾亂眞體。故名曰濁。

演畢竟平等者。論云。一切諸法。從本以來離諸名相。畢竟平等。唯是一心。今寂照之體。無有清濁向背。正是等同一味。唯一眞如。故云畢竟平等。唯是一心也。

約生滅門者。上明性一科。是約眞如門說。今讚經。是約生滅門說也。論云。依一心法有二種門。一者心眞如門。二者心生滅門。心眞如者。卽是一法界大總相法門體。心生滅者。依如來藏故有生滅心。所謂不生不滅。與生滅和合。非一非異。名爲阿黎耶識云云。此卽生滅門也。

以不如實知。不覺有其念者。論云。阿黎耶識有二種義。一者覺義。二者不覺義。所言覺義者。謂心體離念。卽是如來平等法身。所言不覺義者。謂不如實知眞如法一故。不覺心起而有其念。今釋不知眞如法一。謂不了如理一味也。得見心性。心卽常住。名如實知。卽此不知。卽是根本無明。心起有念。卽是業相。論云。依不覺故。心動說名爲業也。然此雖動念而極微細。緣起一相能所不分。卽當黎耶自體分也。

無明所覆。失本流末者。無明。卽根本無明。卽不如實知也。覆。謂覆蓋眞性。本卽眞性。末謂三細六麤。旣失本自流末。　渾亂眞體者。如楞嚴云。譬如清水

。清潔本然。有諸世人。取彼土塵。投於清水。水亡清潔。容貌汩然。名之曰濁。

**疏**如澄泥沙。復使淨潔。斯之謂清。即指轉五濁而成清泰也。

**演**復使淨潔者。楞嚴云。如澄濁水。貯於淨器。靜深不動。沙土自沈。清水現前。名爲初伏客塵煩惱。去泥純水。名爲永斷根本無明。

**疏**無明所引。棄覺逐塵。違遠眞體。故名曰背。

**演**無明所引等。此無明。亦即根本無明。覺即本覺。塵即三細六麤。由無明生業相。乃至造業受報。是漸遠眞如之覺。隨逐境界之塵。如窮子捨父逃逝。故名曰背。

**疏**返其去路。復使歸還。斯之謂向。即指背娑婆而向極樂也。

**演**返其去路者。謂不須別尋歸路。即就路還家。便得返身見父。先破執取計名。空其人執。次破相續智相。蕩其法執。次破三細賴耶。歸於覺體。斯之謂向也。

**疏**然此且就衆生一期從迷得悟而言。似有澄之返之之迹。而於自性。實無得失。亦無增損。是故時濁時清。水非易性。忽背忽向。人無二身。所謂修證即不無。汚染即不得也。

**演**修證即不無者。南岳讓禪師參六祖。祖問甚處來。讓云嵩山。祖云。恁麼物。恁

麼來。讓云。說似一物卽不中。祖云。還假修證否。云。修證卽不無。染汚卽不得。今謂且就衆生一期修證。似有澄返之蹟。修證卽不無也。而於自性實無得失增損。染汚卽不得也。

疏 三祇者。三阿僧祇劫也。僧祇解見後文。言三者。以釋迦成道。從古釋迦至尸棄。歷七萬五千佛。從尸棄至燃燈。歷七萬六千佛。從燃燈至毗婆尸。歷七萬七千佛。云三祇也。備經多劫。遠之又遠。而今不越一念。疾超生死。一念者。卽能念阿彌陀佛之一念也。諸聖者。佛及菩薩也。自凡望聖。隔之又隔。而今不出片言。直登不退。

演 不退有四。以未斷煩惱。生同居土。爲願不退。破見思。生方便土。爲行不退。破塵沙。分破無明。生實報土。爲智不退。破三惑盡。生寂光土。爲位不退。則不退名同。而淺深自別。

疏 片言者。卽所念阿彌陀佛之片言也。至哉二句。讚辭。至。極也。至極而無以加也。妙者。卽上四句總明妙義。用者。力用也。

演 力用力字。內含三義。一者本性功德力。二者行人念力。三者彌陀願力。本性如舟船。念力如櫓棹。願力如順風。三力周圓。必登彼岸故。

疏夫垢心難淨。混若黃河。妄想難收。逸如奔馬。歷恆沙無數量之劫。輪轉未休。攻三藏十二部之文。覺路彌遠。而能使濁者清。背者向。一念頓超。片言卽證。力用之妙。何可思議。用從體相而出。故止言妙用也。末句結歸。言如是妙用當是何經。惟佛說阿彌陀經。足以當之。

演三藏。謂經律論。又佛藏。菩薩藏。聲聞藏。十二部謂修多羅。重頌。授記。孤起。無問自說。因緣。譬喻。本事。本生。方廣。未曾有。論議。用從體相而出者。佛證平等眞如恆沙性德。然後流出報化之用演說此經。是如來之用。固從體相而出。今衆生依經念佛。頓超卽證。亦以本有眞如。本具性德。方有如是力用。故云從體相而出也。

疏或問。小乘且置。只如諸大乘經。廣如山積。云何妙用偏讚此經。答。脩多羅中雖具有此義。未有如此經之明且簡者。故夫稱性而談。正直而說。非不圓頓。而澄濁返背。方便未彰。其餘法門。或浩博而難持。或幽深而罔措。今但片言名號。便入一心。旣得往生。直至成佛。卽方便而成圓頓。神功勝力。不歸此經。將誰歸乎。

演稱性而談指華嚴。正直而說指法華。方便未彰者。以華嚴唯談性海圓融。緣起無礙。相卽相入。帝網重重。六相十玄四種法界等。二乘賢聖。尙如聾啞。末法下凡。豈能修證。故方便未彰。法華正直捨方便。但說無上道。開方便門。示眞實相。開權顯實。會三歸一。皆不明示進修方便。故亦方便未彰。浩博難持。如廣修萬行等。幽深罔措。如直悟一心等。卽方便成圓頓者。稱彼名號方便法也。上品上生卽登初地。豈非圓頓。爲通玄秘訣。換骨神丹。如後文所贊。

**疏又前是性德。今是修德。前是自性淸淨。今是離垢淸淨。乃至性淨障盡等。互融不二。如教中說。**

演又前是下。是總結兩節。性德。修德。出天台教。自性淸淨。離垢淸淨。出起信論。性淨障盡。出圓覺經。互融一句。總頂上三種。互融不二者。謂全性起修。全修卽性。性外無修。修外無性也。又舊云。性淨障盡。互融不二者。以全性起修時。破全性之無明。斷全性之生死。終日本體。終日工夫。性淨卽障盡也。以全修卽性時。雖破無明。破無所破。雖斷生死。斷無所斷。終日工夫。終日本體。障盡卽性淨也。

**◉二別讚四　初先出說經所以。二統論淨土功德。三特示持名爲要。四廣顯持名所被。**

◉初先出說經所以

**故我世尊。乍說三乘。終歸一實。等頒珍賜。更錫殊恩。**

演故我世尊乍說三乘者。故字。承上妙用來。我者。親之之辭。乍說三乘。指華嚴之後。法華以前。四十年所說之法。

終歸一實者。指法華經。此經蕩化城之執教。解草庵之滯情。開方便之權門。示眞實之妙理故。

等頒珍賜者。如諸子出宅。等賜大車。其車高廣。衆寶莊校等。

更錫殊恩者。殊恩言異常之恩。因上有如是至妙之用。故於一代時教中復出此經也。

**疏承上。此經具有如是不可思議功德。故佛說此經。良有以也。乍者暫也。暫時之說。非究竟也。**

演非究竟者。隨宜之權。非出世本懷也。如經云。我此九部法。隨順衆生說。入大乘爲本。以故說是經。是也。

**疏三乘者。乘本無三。權說有三。謂聲聞緣覺菩薩也。**

演乘本無三者。如經云。十方佛土中。唯有一乘法。無二亦無三。　權說有三者。如經云。除佛方便說。但以假名字。引導於衆生。

疏終者對乍而言。實者對權而言。言世尊始成正覺。演大華嚴。大教難投。隨衆生根。說三乘法。後乃會權歸實。悉與大車。故曰等頒珍賜。此如來一代時教之大致也。

演始成正覺演大華嚴者。謂如來於菩提場成等正覺。與四十二位法身大士。及宿世善根成熟天龍八部等。如雲籠月。爲說圓滿修多羅。菩薩萬行因華。莊嚴一乘果海。大教難投者。如文殊。普賢。諸大菩薩。各各領解得益。其上德聲聞。積行菩薩。如聾如盲。杜視絕聽。於是如來脫舍那珍御之服。著丈六弊垢之衣。退歸鹿苑。說四諦。十二因緣。六波羅蜜之三乘權法。後乃會權歸實者。阿含之後。復經方等彈呵。般若淘汰。四十年餘。至法華會上。方能會歸一乘也。權卽三。實卽一。大車。謂大白牛車。卽大乘妙法也。

疏而於其中。復出念佛一門。不論大根小根。但念佛者。卽得往生。亦不待根熟。方乃會之歸實。

演不論大根小根三句。對上始成正覺。演大華嚴說。謂華嚴純接上根。下根絕分。今則上自不退菩薩。下及悠悠凡夫。三根普利故。

亦不待根熟四句。對上大教難投五句說。謂法華待根成熟。方乃會歸。今則不俟彈呵。無煩淘汰。卽得西歸故。

**疏**但往生者。卽得不退。喻如不次之擢。廕序之官。恩出非常。名殊恩也。

**演**不次之擢者。言此土修行。漸漸斷惑。方出生死。如授官者。必循資格次第升授。今念佛法門。不必漸漸斷惑。但得往生卽超生死。喻如不循次第。頓授高官也。廕序之官者。言此土修行。功圓行滿。方成聖果。如得官者。必明經中式。或汗馬成功。今念佛法門。不必功行圓滿。仗佛願力。疾登彼岸。喻如祖宗遺廕。現膺爵祿也。

**疏**又殊恩復含二義。一者念佛是恩中之殊。二者持名念佛。又殊恩中之殊也。

**演**念佛恩中之殊者。念佛之比其餘法門。固爲殊恩。而念佛一門。復有多種。如觀像。觀想。實相等。而觀像。則像去還無。因成間斷。觀想。則心麤境細。妙觀難成。實相。則上智乃克承當。中下未能領荷。唯此持名。至簡至易。普攝諸根。鶴沖鵬舉。驥驟龍飛。殊恩中之殊恩也。

◉二統論淨土功德

指四十八之願門。開一十六之觀法。願願歸乎普度。觀觀宗乎

妙心。

演指四十八願門者。法藏比丘。於世自在王佛所。發四十八願。佛乃一一拈出。指示衆生。故曰指。四十八者。如國中無三惡道願。乃至最後卽得諸忍究竟願。願曰門者。門門不同。此非彼故。

開一十六觀法者。因韋提啓請。乃爲宣說。今日始創。故曰開。一十六者。始自落日懸鼓觀。終至三輩往生觀。觀曰法者。各有法則修不一故。

歸乎普度者。如四教四弘。各有四種。今則純是衆生無邊誓願度也。普謂豎窮橫徧。歸者。謂雖有四十八種不同。而要其所歸。則無非普度也。

宗乎妙心者。宗猶主也。謂雖有一十六種不同。而究其所主。則無非妙心也。妙心者。謂十六觀中。若依若正。皆以法界心。觀法界境。生於法界依正色心也。

疏上讚淨土法門之勝。今於淨土。先出餘經。然後較量此經更爲殊勝。

願門。觀法。具在二經。言從初願以至願終。無非盡攝衆生同生淨土。自初觀以至觀末。悉是空假中道圓極一心。繇此一心。出生大願而成正覺。卽以本願還度衆生。而歸一心淨土法門。二經大較。意蓋如此。

演悉是空假中道圓極一心者。觀法有二。有事有理。事觀者。且如日觀。行人面西正坐。觀日欲落。狀如懸鼓。閉目開目。日相現前。名爲事觀。理觀者又二。有次第。一心。次第三觀者。先觀此日。由想所成。全體性空。無有自性爲空觀。復有觀想因緣。成此日相。則不壞假相爲假觀。以此二觀爲方便。次觀假處全空。空處全假。非空非假爲中觀。是乃先空次假後中。爲次第三觀也。一心三觀者。所觀之境。卽眞卽俗卽中。能觀之觀。卽空卽假卽中。以一心三觀。觀三諦一境。而境外無觀。觀外無境。境觀雙忘。唯一妙心。此卽以具日之心。觀於卽心之日。令本性日。顯現其前。爲一心圓妙之觀法也。

◉三特示持名爲要二　初較論要約。二究明利益。

◉初較論要約

又以願門廣大。貴在知先。觀法深玄。尤應守約。知先則務生彼國。守約則惟事持名。擧其名兮。兼衆德而俱備。專乎持也。統百行以無遺。

演廣以廣多廣博爲義。廣多者。如來性中本有妙用。潛興密應。無有窮盡。廣博者。此無盡願。一一同於覺性。無有分限。大以豎窮橫徧爲義。豎窮者。此願盡未來際無有休息。橫徧者。此願充滿十方無有邊際。　先有始義。卽行遠自邇之意

。又先有急義。卽先務之爲急意。　貴在知先者。由彌陀悟入法性。從性起願。性無盡。故願亦無盡。故知欲入彌陀願海。必先悟徹自心。不悟廣大之心。不入廣大願海故。

深謂觀深妙。玄謂理幽玄。經中觀法。乃以法界心。觀法界境。生於法界依正色心。豈非深妙。經中依正。但應色一相。可照三身。依報一塵。卽寂光土。豈不幽玄。　約者。簡約也。唯此四字。更無別法。何等簡易。又約者。要約也。念佛功成。無事不辦。何等要約。尤應守約者。以十六妙觀。乃全性成修。全修成性。悟心上士。乃克行持。初學行人。無由湊泊故。

舉名兼衆德者。由名召體。體外無名。體具衆德。則名亦兼衆德。故一稱名。卽稱佛衆德也。　專持統百行者。以一心持名。萬緣自捨。卽布施行。一心持名。三業自淨。卽持戒行等。

**疏**卽前大本觀經。較而論之。知持名尤爲要約也。廣大者。以四十八願。恢包幽顯。統括聖凡。廣大恢宏。茫無畔岸。入之必有繇漸。故貴知先。傳曰。知所先後。則近道矣。

**演**幽顯聖凡者。幽指三途。顯指人天。聖指三乘。凡指六道。茫無畔岸者。以心無盡。故願無盡也。

疏深玄者。以門分十六。事匪一端。而復妙觀精微。初心靡及。操之必得其要。故應守約。軻氏曰。守約而施博者。善道也。

演初心靡及者。妙宗鈔云。觀雖深妙。本被初心。若能進功。何憂不就。而大師如此說者。蓋有二義。一者。以今正建立持名法門故。二者。初心亦甚不同。有具足圓解之初心。乃至有茫然未識之初心故。　守約謂修身。施博謂天下平。

疏云何知先。繇生彼國。近事如來。如是大願。庶可希冀。但得見彌陀。何愁不開悟。故以求願往生爲先務之急也。

演但得見彌陀者。永明四料簡云。無禪無淨土。鐵牀幷鐵磨。萬刼與千生。沒個人依怙。有禪有淨土。猶如帶角虎。現世爲人師。將來作佛祖。有禪無淨土。十人九錯路。陰境若現前。瞥爾隨他去。無禪有淨土。萬修萬人去。但得見彌陀。何愁不開悟。　先務之急者。孟子云。知者。無不知也。當務之爲急。堯舜之知。而不徧物。急先務也。

疏云何守約。良以觀雖十六。言佛便周。佛雖至極。惟心卽是。今聞佛名。一心執持。可謂至簡至易。功不繁施。而萬法惟心。心淸淨故。何事不辦。刹那運想。依正宛然。擧念欲生。便登彼國。是則難成之

觀。不習而成。故以持名念佛。所守尤爲要約也。天如謂大聖悲憐。直勸專持名號是也。

演觀雖十六。言佛便周者。十六觀經。題曰觀無量壽佛經者。以十六觀法。不出依正主伴。佛是正報。舉正足以攝依。日。地。行樹。寶池等。無不攝故。佛是化主。舉主足以攝伴。觀音。勢至。乃至九品往生。無不攝故。　佛雖至極。唯心卽是者。佛雖萬德果人。實不離當人現今一念。以心外覓佛。卽邪魔故。　至簡至易者。一心執持。至簡而不繁。至易而不難。此守約也。　萬法唯心者。古云。三界唯心。萬法唯識。又云。應觀法界性。一切唯心造。心淸淨故。何事不辦者。既得其本。不愁其末也。下文六句。正釋此句之義。　運想宛然者。謂三昧既成。想行樹則行樹明。想寶池則寶池現。想菩薩則菩薩在前。想如來則如來宛爾。以三昧心中隨心現相故。　舉念便登者。解脫長者言。我欲見阿彌陀佛。隨意卽見。是也。此施博也。

大聖悲憐者。天如云。觀法理微。衆生心雜。雜心修觀觀想難成。大聖悲憐。直勸專持名號。

疏舉名者。佛有無量德。今但四字名號。足以該之。以彌陀卽是全體一心。心包衆德。常樂我淨。本覺始覺。眞如佛性。菩提涅槃。百千萬

名。皆此一名攝無不盡。

演彌陀卽是全體一心有二義。一者。阿彌陀佛卽是全體一心。以佛復本源究竟覺體。故起信云。離念相者。等虛空界。無所不徧。法界一相。卽是如來平等法身。夫法界一相。是離念之心體也。而卽是如來。則如來豈不是全體一心。二者。阿彌陀佛四字。卽是全體一心。此四字在我心中。明明歷歷。迥然獨照。四字之外無我心。我心之外無四字。豈不卽是全體一心。又復眞念佛者。唯色唯心。唯觀唯境。一名一字。無非實相。豈不卽是全體一心。

心包衆德者。以眞如體中。具足無漏性功德故。此心不爲三際遷流曰常。不爲二死逼迫曰樂。具八自在我曰我。離五住汚染曰淨。本來妙明曰本覺。方始出纏曰始覺。不妄不變曰眞如。離過絕非曰佛性。諸佛所得之智曰菩提。諸佛所證之理曰涅槃。

疏專持者。衆生學佛。亦有無量行法。今但持名一法。足以該之。以持名卽是持此一心。心該百行。四諦六度。乃至八萬四千恆沙微塵一切行門。攝無不盡。故名守約。

演四諦者。苦集滅道也。苦爲逼迫相。集爲招感相。此世間因果也。道爲可脩相。滅爲可證相。此出世間因果也。此四諦通大小乘。有生滅。無生。無量。無作。

四教不同。然四諦是境非行。今云行者。舉所觀之境。顯能觀之行也。

◉二究明利益三　初因成。二果證。三總結。

◉初因成

從茲而萬慮咸休。究極乎一心不亂。

演萬慮咸休。是妄心初息。一心不亂。是正念成就。從茲承專持來。究極根咸休來。

疏不念佛前。念念塵勞。所謂一剎那間。九百生滅。生住異滅。分劑頭數。無量無邊。天眼莫覩。名萬慮也。

演念念塵勞者。塵者不淨。勞者不逸。聚緣內搖。趨外奔逸。是其相也。　剎那中有九百生滅者。剎那。時極速也。經云。衆生一念。有九十剎那。一剎那中。有九百生滅。　生住異滅者。有爲四相也。生表此法先非有。滅表此法後是無。異表此法非凝然。住表此法暫有用。　分齊頭數者。此非彼曰分齊。各有緒曰頭數。

疏此萬慮者。甲滅則乙生。俄去則倏返。百計除之。終莫能得。今以持名之力。正念纔舉。雜想自除。喻如師子出窟。百獸潛蹤。杲日照霜。千林失白。名咸休也。

演甲滅乙生者。約彼此說。如貪滅瞋生等。俄去倏返者。約一法說。如纔滅復現也。獅子杲日喻正念。百獸與霜喻萬慮。出窟潛踪者。獅子出窟時。四足踞地。振尾出聲。水性之屬。潛沒深淵。陸行之類。藏竄孔穴。飛者墮落。諸大香象。奔走失糞。

名咸休也。以上是正釋。

疏故永明謂有人數息。覺觀不休。念佛稱名。卽破覺觀。此其驗也。休之又休。窮其源本。故云究極。至於一心不亂。是爲成就念佛三昧。

演故永明以下是引證。

數息者。數息觀也。數出入息。從一至十。對治散亂法也。此法通世間出世間禪。如根本禪。多由數息而入。而六妙門。亦先以數息爲首。請觀音亦必以數息爲助也。初心在緣曰覺。細心觀察曰觀。正是此人數息工夫。但渠工夫旣成。更欲增進覺。覺觀不休。亦卽是病。遂借稱名爲轉治也。但字字分明。亦是覺。句句接續。亦是觀。云何卽破覺觀。蓋是以毒攻毒。用兵止兵。毒盡兵消。身心安樂耳。又或此人徑就理持。研究之極。頓入無心三昧。亦不可知。此正是一個咸休樣子。故取之以爲驗也。

休之又休。卽所謂精進更精進。放下又放下也。　源本。是萬慮之源頭根本。近

言之。卽是融通妄想。以爲其本。窮謂浮想消除。於覺明心。如去塵垢。此卽是事一心也。遠言之。則是罔象虛無。顚倒妄想。以爲其本。窮謂倏然隳裂。圓明精心。於中發化。此卽是理一心也。事理一心。皆爲成就念佛三昧。三昧者梵語。此云正定。亦云正受。離邪名正。離散名定。以一心不亂。不同凡夫之不定。外道之邪定也。不受諸受。名爲正受。以一心不亂。無一法當情。名正受也。

◉二果證

乃知匪離跬步。寶池涌四色之華。不出戶庭。金地遶七重之樹。處處彌陀說法。時時蓮蕊化生。珍禽與庶鳥偕音。瓊院共茆堂並彩。

演乃知下。是明理一心境界。匪離四句。正說唯心淨土也。處處兩句。言觸處洞然。珍禽兩句。言一味平等。（細玩註中自見。）

跬步湧華者。謂心華燦發。左右逢源。清淨光明之體。當處出生也。又心包法界。既妙悟一心。卽萬億刹外之蓮花。亦不離寸步也。

戶庭繞樹者。謂覺林增長。道樹滋榮。長養衆善之體。隨處發現也。又法界唯心。既妙悟一心。卽萬億刹外之行樹。亦不出戶庭也。

彌陀說法者。鵲噪鴉鳴。盡是深談般若。溪光山色。無非全露遮那也。處處者。即古人所謂。熾然說無間歇也。

蓮花化生者。從悟而迷。是爲胎藏受生。從迷而悟。是爲蓮花化生也。時時者。即經中所謂。常在於其中。經行及坐臥也。

禽鳥指有情。堂院指無情。舉此二種。見情與無情。同成正覺也。偕音並彩。正是法平等。無有高下處。

**疏**既得一心不亂。始知蓮華行樹。種種莊嚴。並非心外。何必耳聽金言。方是彌陀說法。娑婆印壞。始名淨土文成者哉。然則珍禽庶鳥。瓊院茆堂。何劣何優。何淨何穢。故曰西方在目前也。

**演**既得四句明。即此一心。即是淨土。何必四句明。不必往生。方成淨土。然則四句顯唯心境界。無差別相。等同一味也。故曰句總結。

印壞文成者。涅槃二十七云。譬如蠟印印泥。印與泥合。印滅文成。以喻凡夫現在陰滅。中有陰生。今借此文。以喻往生行人。此土陰滅。彼國陰生。須知垂終自見坐金蓮身。已是彼國生陰故也。成論明極善極惡。俱不經中陰。如矰矛離手也。

**◉三總結**

蓋繇念空眞念。生入無生。念佛卽是念心。生彼不離生此。心佛衆生一體。中流兩岸不居。故謂自性彌陀。唯心淨土。

演念空眞念者。念卽念佛之念。眞念卽眞如體。念到極處。和念脫落。頓離念相。謂之念空。離念相者。等虛空界。法界一相。卽是平等法身。故云眞念。生入無生者。生卽生死之生。無生卽無生忍。生本無體。以念爲體。起信云。一切諸法。唯依妄念而得住持。今旣念空。所謂皮旣不存。毛將安附。自然髑髏粉碎。五陰消亡。從有生悟入無生矣。又生卽念佛之心。無生謂無生之理。雖念性元生滅。旣由有念得入無念。是從生滅頓入無生矣。

念佛念心者。旣到眞念田地。則其念佛已無能所。能念心外。無有佛爲我所念。所念佛外。無有心能念於佛。智外無如。如外無智。如智不二。名念佛卽是念心也。

生彼生此者。旣到無生田地。則其淨土已無彼此。遊神億刹。實生乎自己心中。孕質九蓮。匪逃乎刹那際內。彼卽是此。此卽是彼。彼此無分。云生彼不離生此也。

心佛衆生一體者。佛者果德之稱。衆生穢惡之號。心者靈明之體。念佛未至一心。心不是佛。佛不是生。判然不一。今旣念佛卽是念心。則反本還源。不見生佛

假名。惟一妙明。周徧法界。以卽佛之生。念卽心之佛。無二相也。中流兩岸不居者。苦域是此岸。樂邦是彼岸。非苦非樂是中流。念佛未至一心。中流兩岸。截然不同。今旣生彼不離生此。則不見彼岸。不見此岸。幷不見非彼非此之中流矣。古云。海藏多羅一葉舟。不居兩岸不中流。一篙撐出虛空外。惹得春風笑點頭。是也。

**疏** **承上殊因妙果。正繇念佛至於一心。則念極而空。無念之念。謂之眞念。又念體本空。念實無念。名眞念也。**

**演** 念極而空。約修邊說。念體本空。約性邊說。無念之念。是終日無念。終日念佛也。念實無念。是終日念佛。終日無念也。又此二義。亦乃相須。由念極而空。方知念體本空。工夫不到。不悟本體也。又由念體本空。方得念極而空。本體不空。縱念不空也。

**疏** **生無生者。達生體不可得。則生而不生。不生而生。是名以念佛心入無生忍。如後敎起中辯。故知終日念佛。終日念心。熾然往生。寂然無往矣。**

**演** 達生體不可得者。由心空故。大地平沈。虛空粉碎。推求五陰色心。了不可得也。不生而生者。如以不生爲不生。非眞不生也。生卽不生。是眞不生。故永嘉

謂。誰無念。誰無生。若實無生無不生等。又生卽念念生滅。此生滅妄心。本自虛妄。無有實體。故云體不可得。達者悟心之本空也。既悟心空。則終日念佛。終日無念。生而不生也。終日無念。終日念佛。不生而生也。生而不生。則生元不可得。不生而生。則不生亦不可得。是眞無生也。故云以念佛心。入無生忍。

疏 心佛衆生者。經云。心佛及衆生。是三無差別。蓋心卽是佛。佛卽是生。諸佛心內衆生。念衆生心中諸佛也。故云一體。

演 三無差別者。謂迷此法有衆生名。悟此法有諸佛名。此法諸法中實有心名。然而迷悟本空。中邊不立。諸佛衆生及心。皆假名也。假名無實。全體卽眞。故三法相卽。無有差別。

疏 中流兩岸者。娑婆喻此。極樂喻彼。始焉厭苦欣樂。旣焉苦樂雙亡。終焉亦不住於非苦非樂。所謂二邊不著。中道不安也。

演 二邊謂有無。中道謂非有非無。亦有亦無。不著不安。正是離四句處。

疏 自性彌陀。唯心淨土。意蓋如是。是則禪宗淨土。殊途同歸。以不離自心。卽是佛故。卽是禪故。彼執禪而謗淨土。是謗自本心也。是謗佛也。是自謗其禪也。亦弗思而已矣。

演自心是佛是禪者。自心覺照卽是佛。自心靜慮卽是禪。　謗自本心者。以淨土乃自心之淨土故。是謗佛者。以不離自心卽是佛故。是自謗其禪者。以不離自心卽是禪故。

◉四廣顯持名所被

此則理之一心。全歸上智。亦復通乎事相。曲爲鈍根。

演此則理之一心者。以一心念佛有事有理。上文所指乃理一心也。　全歸上智者。以理一心。無方所。無形相。不可湊泊。無容擬議。非宿具般若靈根。單刀直入者。鮮能悟入。

通乎事相者。不悟自性彌陀。唯心淨土。但以妄念念佛。離此生彼。是則生佛宛然。淨穢歷然。以我之生。求彼之佛。厭此五濁。欣彼樂邦。與彼理性。全無交涉。此則鈍根所行也。

疏理事一心。詳見後文。今謂自性唯心。正指經中理一心不亂言耳。上智乃克承當。鈍根未能領荷。故此一心。不專主理。而亦通事。以事一心。人皆可行。所謂夫婦之愚不肖。而與知與能者也。如天普蓋。似地普擎。大造之中。無棄物故。

◉三感時 三　初總歎。二別歎。三結歎。

◉初總歎

奈何守愚之輩。著事而理無聞。小慧之流。執理而事遂廢。著事而迷理。類蒙童讀古聖之書。執理而遺事。比貧士獲豪家之券。

演守愚之輩者。愚亦不能障道。故云人一能之己百之等。而過在守字。乃高推聖境。畫地自限之輩。小慧之流者。學般若菩薩。須求大智慧。小慧者狂慧也。偏慧也。非眞慧也。又此二人之病。在執著兩字。故經云。衆生處處著。引之令得出。

疏上言佛慈雙被智愚。今言衆生不體佛意。有善教。無善學。故可歎也。守愚者。愚而甘愚。小慧者。慧而不慧。良以事依理起。理得事彰。事理交資。不可偏廢。著此執彼。厥弊等耳。

演事依理起者。事不自事。因理而事。因自性彌陀。故勸人念彌陀。因唯心淨土。故勸人生淨土。　理得事彰者。理不自彰。由事乃彰。因念彌陀。方顯自性彌陀。因求淨土。乃悟唯心淨土。由是心是佛。方乃是心作佛。因是心作佛。方顯自

心是佛故。

疏 蒙童喻全愚。昏稚未開。僅能讀文。了不解義。所謂終日念佛。不知佛念者也。貧士喻小慧。昔有窘人。路獲遺券。見其所載田園宮室。金帛米粟。種種數目。大喜過望。自云巨富。不知數他人寶。於己何涉。所謂雖知卽佛卽心。判然心不是佛者也。

演 數他寶者。華嚴云。如人數他寶。自無半錢分等。　判然心不是佛者。是口口談空。步步行有。喫得肉已飽。來尋僧說禪者。

疏 是故約理則無可念。約事則無可念中吾固念之。以念卽無念故。理事雙修。卽本智而求佛智。夫然後謂之大智也。

演 是故下伸正意。約理無可念者。以實相理中絕思絕議。舉心卽錯。動念卽乖故。念卽無念者。以卽事卽理。卽念無念。捨念而求無念。是猶撥波求水。滅器求金。是斷滅見。豁達空。非無念本體也。

卽本智求佛智者。本智卽本有之智。不因修得。不由學成。本自具足者。所謂本覺是也。佛智由斷惑而顯。修證而成。出纏方得者。卽所謂始覺是也。本智約理具。佛智約事造也。

◉二別歎

然著事而念能相繼。不虛入品之功。執理而心實未明。反受落空之禍。

演相繼。謂一字一字分明。一句一句接續。不虛入品者。謂但能念念接續。無有間斷。則已能伏妄。得少分淨。可成末品。又或此人夙有靈根。卽於此時頓明諦理。隨其淺深。或中或上。俱不可知。故曰不虛。

明謂於自本心忽然契合。卽所謂一發一切發也。反受禍者。謂若是修行人。則墮邪外。若凡夫外道。則福盡受輪。若口口談空。步步行有者。則徑墮三途。無有休息。故云受禍。

疏上文雙揭二病。今於二病。別擧其尤。謂著事而信心不切。固無足論。假使專持名號。念念相繼。無有間斷。雖或不明諦理。已能成就淨身。品位縱卑。往生必矣。所謂士人作榜尾登科亦不惡。但恐榜上無名耳。安得以守愚病之。

演著事而信不切者。如今世人。口念彌陀。心馳五欲。空談淨土。繫念娑婆也。

成就淨身者。謂三業毫無汚染。卽所謂純清絕點。一條白練也。永明云。求淨土者。縱饒未明道眼。也須成就淨身。

疏乃至執理而心實了明。亦不必論。假使騁(ㄔㄥˇ)馳(ㄔˊ)狂慧。耽(ㄉㄢ)著頑虛。於自本心。曾未開悟。而輕談淨土。蔑(ㄇㄧㄝˋ)視往生。爲害非細。所謂豁達空。撥因果。莽莽蕩蕩招殃禍者也。

演心實了明。謂三智一心中得。已登初地。入無生忍。於自本心有大開悟者。不正之謂狂。狂慧者。雖有智慧。非眞慧也。有從學問得者。有從工夫得者。有從邪師得者。種種不同。馳騁者。大率謂十方諸佛一口吞盡。何處更覓彌陀。十方世界徹底掀翻。何方別求淨土。再說念佛求生。早是鉢盂(ㄩˊ)安柄。頭上加頭也。不明之謂頑。頑虛者。雖著空理。非眞空也。如痴人口口談空。凡夫四無色定。外道無想。以及非非想陰境空魔。乃至圓虛無心。種種不一。躭著者。大率堅守執著。一向入空。各各自謂成無上道也。輕談。謂形於口。蔑視。謂存於心。

疏問。何故不咎鈍人。反抑利者。

演不咎鈍人。反抑利者。謂著事鈍根。不知理性。應當呵責。開其慧性。破其愚蒙。使由事入理可也。何乃捨彼愚夫。反抑利者。蓋以鈍人自知不如。斤斤自守。無驕無恃。無過無非。利者不然。故抑之也。

疏答。利者恃才高舉。常謂遠勝鈍人。今爲此說。使知畫虎弗就。反落一籌。冀彼知非。回心念佛。非曰抑之。實惜之耳。

演畫虎弗就者。馬援戒子云。龍伯高敦厚周愼。杜季良豪俠好義。效伯高不得猶爲謹敕之士。所謂刻鵠不成尙類鶩者也。效季良不得陷爲天下輕薄子。所謂畫虎不成反類狗者也。

◉三結歎

**遂使垂手徒勤。倚門空望。上孤佛化。下負己靈。今生以及多生。一誤而成百誤。甘心苦趣。束手死門。無救無歸。可悲可痛。**

演遂使垂手徒勤者。彌陀慈父。終日垂金色臂。接引念佛衆生。衆生不肯念佛。是垂手徒勤。彌陀終日望衆生求生淨土。如慈母倚門望子。衆生不肯念佛。是倚門空望。若約理觀者。手表提攜之悲。目表照了之智。同體之悲。不離衆生。爲垂手深淵。自然之智。偏在六趣。爲倚門望子。徒勤空望。是眞如內熏無明。而無明全不顧眞如也。

今生多生。一誤百誤者。今生遇此殊勝法門。如久客他鄉。乍聞家信。應當勇猛精進。求願往生。而乃悠悠揚揚。漠然不顧。豈非大誤。又不唯今生之誤。今生以及多生。一誤而成百誤也。古云。狹路相逢如不薦。這回要見定還難。是也。

**疏垂手者。古云。嫂溺援之以手。倚門者。王孫賈母云。汝朝出而不還**

。則吾倚門而望。今謂衆生沒於苦趣。佛援之如垂手深淵。衆生背覺合塵。佛念之如倚門望子。援之雖殷。念之雖切。深沈不起。遠逝無還。是孤佛化也。下負者。凡厥有心。定當作佛。故佛教持名。欲人念我自心。成我自佛。而漠然不信。寧不負己靈乎。

演 凡厥有心。定當作佛者。圭峰云。頃以道非常道。諸行無常。今知心是佛心。定當作佛。故佛教持名。非教念他佛也。乃念我自心。非教成彼佛也。乃成我自佛耳。

疏 今生多生者。生生墮落。無有窮已也。一誤百誤者。此生蹉過。多劫難逢也。入苦趣。似蠅蛆飫於厠中。赴死門。類牛羊就乎屠肆。莫爲救拔。無可歸憑。豈不哀哉。

◉四述意三　初愧己不德。二明己所尚。三原己釋經。

◉初愧己不德

袾宏。末法下凡。窮陬晚學。罔通玄理。素鄙空談。晝餅何益饑腸。燕石難誣賈目。

演 末法對正像言。正者。證也。以現量智。證實相理。初一千年。有教行理果。故

曰正也。像者。似也。以比量智。依稀見道。彷彿不眞。第二千年。有教行理。而無果證。故曰像也。末法則空騰似量。唯尙鬪爭。徒有教理而無行果。故曰末也。四教各有內外凡。若乃未通四教。博地凡愚。名下凡也。

陋者。偏隅也。窮。極也。此方在閻浮之極東。故名震旦國。大師一生自居學地。不敢以先輩自處。故稱晚學。

罔通玄理。謂未能實契妙心。空談。卽依通禪客。文字學人。聽其言也。超賢聖之前。稽其行也。落凡庸之後。素鄙。謂平素自鄙。

**疏上明念佛獲如是益。不念佛招如是損。故述己意。惟崇念佛。今初先以鈍根自量也。**

演自量二字極佳。聖之所以成聖。賢之所以益賢也。

**疏末法。則生之不時。**

演生之不時者。不生正像。去聖時遙也。

**疏下凡。則報之不勝。**

演報之不勝者。非聖賢應蹟。是業繫凡夫也。

**疏窮陋。則見之不廣。**

演見之不廣者。不生中華佛國。親炙多賢廣其聞見也。

**疏** 晚學。則智之不深。事且未能。況復知理。明所言不足取信於人也。

**演** 智之不深者。非爲耆（ㄑㄧˊ）師宿德。久修道行。智慧深遠也。

**疏** 素鄙者。自知淺劣。愧鄙空談。所謂恥其言而過其行也。畫餅可知。喻空談也。燕石者。似玉而非玉者也。賈胡者。西域賈人善別寶者也。昔有得燕石者。自謂瑜瑾（ㄩˊ ㄐㄧㄣˇ）。驕眩俗目。冀得重售。以示賈胡。曰。石也。大慚而返。喻依稀見道。彷彿不眞。明眼人前。堪作一笑。

◉二明己所尚

祇（ㄓˇ）承先勅。篤奉斯經。望樂國爲家鄉。仰慈尊如怙恃（ㄏㄨˋ ㄕˋ）。

**演** 斯經贊揚極樂。勸生極樂。故望樂國爲家鄉。斯經指示彌陀。勸念彌陀。故仰慈尊如怙恃。千生流浪。不知何處是我家鄉。萬劫逃亡。未識何人是我父母。斯經指出。敢不懸望而企仰耶。

**疏** 既揣鈍根（ㄓㄨㄥˇ）。事必師古。

**演** 既揣鈍根者。爲人不可不自揣。自揣若果利根。則丈夫自有沖霄志。不向如來行處行。今既鈍根。必須師古。師古二字出尚書。謂後覺者。必效先覺之所爲也。

**疏** 祇者。敬也。世主玉音。法王金口。均名曰勅。篤奉者。奉之至也。

樂國言家鄉者。寂滅淨土。乃當人安身立命處。而捨離故里。飄泊他鄉。遊子伶仃。唯有思歸一念而已。

演寂滅淨土下。實就理說。但飄泊思歸。亦可雙約事理。寂滅淨土。卽常寂光土也。此乃當人故鄉田地。是安我法身。立我慧命處。捨離飄泊者。迷自本心。隨逐六塵也。約事。則是不願往生。貪戀此土。思歸一念。是念念稱理。而觀大事未明。如喪考妣也。約事。則是常憶常念。字字分明。句句接續。行住坐臥。唯此一念。無第二念也。古云。身雖未到蓮花土。先送心歸極樂天。又云。西方勝友待多時。收拾身心早歸去。是也。

疏慈尊言怙恃者。父曰吾怙。母曰吾恃。佛以大慈大悲。接引衆生。是懷我以聖胎。飼我以法乳。卽今內外身心。莫不荷其恩力而得成立。劬勞之德。昊天罔極。而乃叛棄本生。螟蛉異姓。惟應懷慕終身。左右無方。定省不違而已。

演佛以大慈下。雙約事理。約事。則四十八願。廣度有情。是接引衆生。此方念佛。彼土標名。是懷我以聖胎。水鳥樹林。咸宣妙法。是飼我以法乳。佛慈加被。身心精進。不退菩提。是荷其恩力。而得成立也。約理。則自性彌陀。念念不離。是慈悲接引。眞如本覺。內熏無明。是懷我以聖胎。復作境界之性。引發現行

。是飼我以法乳。折旋俯仰。穿衣喫飯。不離這箇。是荷其恩力。而得成立也。古云。野老負薪歸。村婦連宵織。看他家事忙。且道憑誰力。問翁翁不知。問渠渠不識。嗟哉今古人。幾箇知恩德。是也。　劬勞之德者。詩云。哀哀父母。生我劬勞。欲報之恩。昊天罔極。螟蛉異姓者。詩云。螟蛉有子。蜾蠃(ㄍㄨㄛˇ ㄌㄨㄛˊ)負之。教誨爾子。式穀似之。

懷慕終身者。書云。人少則慕父母。知好色。則慕少艾。大孝終身慕父母。左右無方者。禮記檀弓篇云。事親有隱而無犯。左右就養無方。　定省不違者。禮記曲禮上篇。凡爲人子者。冬溫而夏凊(ㄑㄧㄥˋ)。昏定而晨省。此三句。約理。則念念迴光反照。隨順眞如。約事。則從生至老。行住坐臥。夙興夜寐。一句彌陀無間斷也。

◉三原己釋經

仍以心懷兼利。道貴弘通。慨古疏勘(ㄎㄢˋ)見其全。惟數解僅行於世。辭雖切而太簡。理微露而不彰。不極論其宏功。儔(ㄔㄡˊ)發起乎眞信。頓忘膚見。旣竭心思。總收部類五經。直據文殊一行。而復會歸玄旨。則分入雜華。貫穿諸門。則博綜羣典。無一不消歸自己。有願皆回向菩提。展此精誠。乞求加被。

演心是大師普心。道是佛法大道。尠（ㄒㄧㄢˇ）見其全者。古來非無妙疏。但於斷簡殘編。略見一二。尠見全文也。數解僅行者。惟海東疏。越溪解。大佑略解而已。總收部類者。此經與大彌陀經爲同部。與十六觀。鼓音王。後出彌陀偈經爲同類。部者部書。其文雖不同。而同一行門。是一部書也。類者流類。爲行雖不同。而同歸淨土。是一流類也。

一行者。文殊般若會。云何名一行三昧。佛言法界一相。繫緣法界。是名一行三昧。修是三昧者。不取相貌。繫心一佛。專稱名字。隨佛方所。端身正向。於一佛念念相續。卽一念中能見過去未來諸佛等。會歸玄旨者。以淨土一門。會歸華嚴十玄妙旨。如後分圓中所明。貫穿諸門者。以念佛一門。貫穿一代時教諸行法門。如後釋一心不亂處所明。

銷歸自己。卽如後文。節節稱理之談。是也。回向菩提。卽如下文。同證寂光無上果。是也。

疏未能自利。先能利人者。菩薩發心。故不忍獨善其身。心懷兼利也。兼利之道。弘法爲先。而此經註疏。今多泯沒。稽古無繇。雖一二僅存。略舉大端。未暢厥旨。宏功者。卽不可思議功德也。不知此經具有如是功德。則疑而不信。信亦不眞。疏鈔之作。不容已也。

演不可思議。不出依正因果。依則同居卽寂光。正則應化卽法身。因則七日便得功成。果則一生便卽不退。何可思議。

疏**膚見者。肌膚在表。所入不深。喻淺見也。淺見奚能測佛深義。而以救世心殷。頓忘其陋也。**

演肌膚在表。所入不深者。初祖欲返天竺。命門人曰。汝等盡言所得。道付對曰如我所見。不執文字。不離文字。而爲道用。祖曰。汝得我皮。尼總持曰。我今所解。如慶喜見阿閦佛國。一見更不再見。祖曰。汝得我肉。道育曰。四大本空。五陰非有。而我見處。無一法可得。祖曰。汝得吾骨。最後慧可禮拜。依位而立。祖曰。汝得我髓。今言膚者。謂所見甚淺也。

疏**心思者。心之官則思。堯舜之聖。尙竭心思。我何人斯。庸可忽也。**

演堯舜尙竭心思者。書云。堯舜之道。不以仁政。不能平治天下。又曰。旣竭心思焉。繼之以不忍人之政。而仁覆天下矣。

疏**部類者。專談極樂大本等五經也。文殊者。文殊般若經。專稱名字一行三昧也。雜華者。以華嚴性海爲宗。明教非權淺也。**

演性海爲宗者。華嚴四分。五周。六相。十玄。四種法界。二十重華藏。及無量香水海。皆從一心流出。故以性海爲宗也。

疏 羣典者。引諸經論以證明。言非臆見也。詳如義理部類二門。及後經文中辯。消歸自己者。明不專事相。究其歸著。悉皆消化融會。歸於我之本性。良繇世出世間。無一法出於心外。淨土所有依報正報。一一皆是本覺妙明。譬之瓶環釵釧。器器唯金。溪澗江河。流流入海。無不從此法界流。無不還歸此法界也。

演 世出世間。不出心外者。世間染法。出世淨法。染淨雖殊。不離自心。以離心無六道。離心無三乘故。

淨土依正。皆是本覺者。依卽寶池行樹等。正卽佛及菩薩三輩九品等。如後文所明。寶池卽自性之汪洋沖融。行樹卽自性之出生衆善。聲聞卽自性眞。菩薩卽自性俗。佛卽自性中等。又復一念具足三千。而三千中。生陰二千爲正。國土一千屬依。國土依正旣居一心。一心豈分能所。故曰一一皆是。器器唯金。是全妄全眞義。流流入海。是會妄歸眞義。

無不從此法界流。無不還歸此法界者。法界謂一眞法界。卽起信心眞如門。流有流出義。謂從平等法界。一念不覺。流出三細六麤種種境界。還有還轉義。謂若離心念。則無一切境界之相。而一切境界全是妙明。

疏 回向菩提者。凡所修爲。咸願往生。是名回向。而向無他向。回向西

方者。回向自性也。末二句。躡前起後。欲興善事。必仗佛加。菩薩且然。況復凡品。精者無二。誠者不虛。古謂精誠之極。鬼神與通。而況三寶大慈。憫念衆生。猶如赤子。但有利於衆生。精誠求之。寧不加被。

演鬼神與通者。管子云。思之思之。又重思之。思之不得。鬼神其將通之。非鬼神之與通。乃精誠之極也。

◉五請加

歸命娑婆說法主。西方接引大慈尊。不可思議佛護經。舍利文殊諸聖者。一土六方徧塵刹。過去見在及當來。無盡三寶咸證知。惟願慈悲攝受我。我今妄以穢土見。蠡(カン)測如來清淨心。仰承三寶大威神。加被凡愚成勝智。使我言言符佛意。流通遐邇益含靈。見聞隨喜悉往生。同證寂光無上果。

演偈中初八句。是先皈命。次八句。是正請加。初中又二。初四句。就本經三寶。後四句。指無盡三寶。次中有三。初二句。先出請加所以。中三句。是正求加被。後三句。是回向菩提。

娑婆。此云堪忍。佛具三緣慈名大慈。此經聲聞衆中舍利爲首。菩薩衆中文殊爲首。故特標出。二土句。是橫徧一切處。過去句。是豎徧一切時。如來淸淨心者。如來從實相般若流出文字般若。故此經卽是如來淸淨心。寂光無上果者。四十一位法身大士。皆證寂光而非無上。唯妙覺一位。乃爲無上果也。

**疏** 歸命。如波羅密例。倒語法也。歸義有二。一者歸投義。言世人至重者身命。擧身命而歸依。誠敬之至。無二心也。

**演** 歸投者。如鳥投林。如客投主。如貧人投大家。

**疏** 二者歸元義。擧身命而歸依。卽是總攝六根還歸一心也。

**演** 總攝六根者。六根是別。身命是總。還歸一心者。元依一精明。分成六和合。今返六和合。還歸一精明也。

**疏** 娑婆言釋迦。西方言彌陀。先釋迦者。敎所繇興也。孺子封侯。尙不背本。凡夫入聖。豈得辜恩。古有臨終焚香先供養釋迦者。正此意也。

**演** 孺子封侯者。陳平微時。爲里社分肉甚均。社老稱孺子善宰。平曰。使平得宰天下亦如是肉矣。孺子遂以此知名。後魏無知薦於高帝。封功臣時。封陳平爲曲逆侯。平曰。臣非魏無知。無由得進。帝曰。若子可謂不背本矣。臨終先供釋迦者

。劉遺民臨終見佛。乃焚香謝云。若非釋迦如來贊揚淨土。焉有今日事。拜謝已。乃隨佛往生。

疏說法主者。說法度生。一土之中。無二佛故。接引者。衆生念佛。佛垂接引。喻如行路。弱者接而濟之。迷者引而導之也。復有二義。見生接引。則資其道心。臨終接引。則攝其神識。

演現生接引者。不現身語。冥冥加被。精心陰速。發彼神識也。臨終接引者。現身語意。攝其神識。歸於淨土也。

疏大慈尊者。如母憶子。名之曰慈。慈無以加。名之曰大。尊卽主義。交互言之。亦可釋迦此土之尊。彌陀彼土之主也。兼二如來。是謂佛寶。不可思議佛護念經。此經原名也。是謂法寶。舍利文殊等。聞經衆也。是謂僧寶。稱之爲寶。略有六義。一希有義。二離垢義。三勢力義。四莊嚴義。五最勝義。六不改義。具如要集中說。

演希有者。如隋珠卞璞。世所希有。今佛則如優曇華時一現耳。法則如來因中捨身而求半偈。僧則天帝尚發願爲末法比丘。豈非以希有之故。離垢者。如美玉無瑕。精金出鑛。今佛破五住污染。法稱離欲。僧離世染也。勢力者。如錢可通

神。能使亡者續。死者生。勢力也。今三寶能降伏諸魔。制諸外道。何等勢力。

莊嚴者。如瓔珞嚴身。七寶嚴土。莊嚴也。今三寶現微妙身。成微妙土。說微妙法。化微妙衆。何等莊嚴。 最勝者。世間勝妙無過七寶。今佛稱兩足尊。法稱離欲尊。僧稱衆中尊。是最勝也。 不改者。精金百煉。愈新愈妙。今佛則法身常住。無有變異。法則火不能焚。水不能漂。僧則逢魔不退。遇難轉堅。是不改也。

疏 推而極之。極樂娑婆二土。四維上下十方。以至微塵佛刹。則徧一切處。過。現。未來。則徧一切時。於中三寶。橫該豎徹。無窮盡也。又三寶者。復分事理。有別有同。如後文辯。今是內外自他悉歸命也。古云。佛滅度後。凡諸弟子。所有著述。皆歸三寶。良繇聖境高玄。佛言微妙。而欲以凡夫毫末之智。罔自評量。是乃用蠡測海。持管窺天。漫自疲勞。所得幾何。故必歸命三寶。冥希加被。

演 事理同別者。住持三寶爲事。一體三寶爲理。佛不是法等爲別。又佛有三身四教。法有教行理果。僧有十聖三賢。四果四向。皆別也。同體三寶爲同。內自約理。外他約事。

著述皆皈三寶者。示學有所宗。不敢自用自專也。 用蠡測海者。東方朔答客難

云。以管窺天。以蠡測海。以梃撞鐘。豈能通其條貫。考其淺深。發其音聲哉。

疏 威神者。如經言佛力不可思議。法力不可思議。賢聖力不可思議。仗三寶力。能使愚衷。忽成勝智。凡口所述。冥通聖心也。遐邇者。兼處與時。處則繇一隅以至周徧十方。時則繇剎那以至盡未來際。皆名自邇及遐也。含靈者。揀非木石。謂一切有情也。見聞隨喜者。但於此經。目覽耳聽。以至暫爾隨順生歡喜者。皆植善根。同生彼國也。寂光者。如來眞淨土。生彼國已。見佛聞法。悟無生忍。得自本心。寂照不二。名常寂光。

演 如來眞淨土者。上三土未爲眞。而寂光乃爲眞。然寂光亦有淨穢不同。四十一位法身大士所居爲穢土。唯佛一人所居爲淨土。今曰如來眞淨土。則是常寂光淨土也。名之爲眞者。妙宗鈔云。諸佛如來所游居處。眞常究竟極爲淨土。是也。寂照不二者。謂寂而常照。照而常寂。即寂即照。即照即寂。名常寂光者。常即法身。寂即解脫。光即般若。是三點不縱橫並別。名秘密藏。諸佛住處。無量甚深法性也。

疏 無上果者。佛證圓滿大覺。超越二乘及諸菩薩。此果之上更無過者。

名無上果。是證佛一切種智也。經云。皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。則知但得往生。畢竟成佛。故云同證寂光無上果也。乞求加被。意蓋如此。以上通序一經大意竟。

演圓滿大覺者。離迷曰覺。離小曰大。離因曰圓滿。更無過者。天台云。無上士者。如十五夜月。圓滿具足。衆星中王。最上最勝。威德特尊。更無過者。是也。一切種智者。究盡諸法實相。邊際智滿。種覺頓圓也。

經云下。是防伏難。恐有人問。纔得往生。何乃便證無上果。故云云也。

◉二開章釋文二　初略標。二詳釋。

◉初略標

將釋此經。總啓十門。一教起所因。二藏教等攝。三義理深廣。四所被階品。五能詮體性。六宗趣旨歸。七部類差別。八譯釋誦持。九總釋名題。十別解文義。

演教起所因者。聖人言不虛發。動必有由。非無因緣而宣斯典。故首之以起教因緣。佛教雖廣。不出三藏十二部。未委此經何所攝屬。故受之以藏教等攝。已知此經三藏之中修多羅攝。五教之中屬終頓圓。未知頓圓之義深淺廣狹。故受之以義

理深廣。既知義理包博沖深。未審此經被何根器。故受之以所被階品。已知此經被機普徧。未知能詮何爲體性。故受之以能詮體性。已知能詮之體如是該羅。未審所宗尊崇何義。故受之以宗趣旨歸。已知此經旨趣沖玄。未審當部等類爲有幾種。故受之以部類差別。已知部類詳略同別。未委譯自何時。凡有幾譯。以至註釋持誦有何靈驗。故受之以譯釋誦持。大旨既陳。隨文解釋。先明總題。使知綱領。故受之總釋名題。總義雖知。別文難曉。從如是我聞至終。爲何等文。是何等義。使沈隱之義彰於翰墨。故受之以別解文義也。

**疏此例華嚴疏旨。略爲十門。前八義門。後二正釋。又此與天台五重玄義。大同小異。蓋開之成十。束之成五。稍有詳略云爾。**

演五重玄義者。乃能召之名。所詮之體。會體之宗。宗所成用。上四教相。如天台教。今賢首。則有十門差別。大同小異。稍有詳略者。此詳彼略也。此中釋名。即天台名。此中能詮體性。即天台體。宗趣旨歸。即天台宗。所被階品。即天台用。餘五即天台教相也。

**◉二詳釋＋初教起所因至十別解文義。**

**◉初教起所因二　初總。二別。**

**◉初總**

先明總者。謂如來唯爲一大事因緣出現於世。則一代時教。總其大意。唯欲衆生開示悟入佛之知見。今此經者。直指衆生以念佛心入佛知見故。

演 先明總者。總括一代時教也。一大事因緣者。非三非五爲一。稱體而周曰大。出世儀則曰事。衆生本具爲因。諸佛指示爲緣。開示悟入佛知見者。三智圓顯曰佛知。五眼圓明曰佛見。諸佛知見。衆生本具。住行向地。爲開示悟入。開者。如開千年寶藏。示者。一一指陳。悟者。豁然曉了。入者。和身一倒也。念佛心。即最初事理二持之心。入佛知見。乃最後寂光無上果。即此事理二持。皆從有念而起。念之既久。根塵自空。諸念自落。若復精進不已。和念佛之念亦復脫落。頓入無心三昧。自然五陰俱銷。圓明發化。如是乃超十信。十住。十行。十回向。四加行心。菩薩所行金剛十地。等覺圓明。入於如來妙莊嚴海。圓滿菩提。歸無所得。是之謂入佛知見也。

疏 大事因緣者。引法華經文。彼經以如來出世。本欲度諸衆生。悉皆成佛。不得已故。權說三乘。後至機熟。會三歸一。方酬本意。故知華嚴以後。法華以前。雖有種種法門。淺深不一。無非爲此大事因緣。

除此一大事外。更無二事。今但一心持名。即得不退。此乃直指凡夫自心究竟成佛。若能諦信。何須徧歷三乘。久經多劫。不越一念。頓證菩提。豈非大事。

演本欲度生成佛者。法華云。佛自住大乘。如其所得法。定慧力莊嚴。以此度衆生。若以小乘化。乃至於一人。我則墮慳貪。此事爲不可。　不得已權說三乘者。法華云。我所得智慧。微妙最第一。衆生諸根鈍。云何而可度。尋念過去佛。所行方便力。我今所得道。亦應說三乘。　後至機熟會三歸一者。法華云。十方佛土中。唯有一乘法。無二亦無三。除佛方便說。唯此一事實。餘二則非眞。終不以小乘。濟度於衆生。　方酬本意者。法華云。我本立誓願。欲令一切衆。如我等無異。如我昔所願。今者已滿足。

種種法門淺深不一者。如阿含保證。方等彈呵。般若淘汰等。何須徧歷三乘者。如前越三祇於一念。齊諸聖於片言等。

◉二別

別則專就此經。復有十義。一大悲憫念末法。爲作津梁故。

演憫念末法者。末法。則去聖時遙。聖賢隱伏。邪法熾盛之時。最可憫故。

二特於無量法門。出勝方便故。

演出勝方便者。衆生有恒沙煩惱。佛說恒沙法門。皆方便也。唯此法門。方便中之方便。故曰勝方便。

三激揚生死凡夫。令起欣厭故。

演激揚生死凡夫者。凡夫出生入死。曠劫沈淪。不知生死可厭。涅槃可欣。如法華經云。不識苦盡道。不知求解脫故。

四化導二乘執空。不修淨土故。

演化導二乘者。二乘。但證偏空。不悟法性。沈空滯寂。中止化城。不信有他方淨土故。

五勉進初心菩薩。親近如來故。

演勉進初心者。初發心菩薩。欲於娑婆世界。救度衆生。忍力未充。自他俱溺。有何利益。必須求生淨土。親見彌陀。得忍方可還來故。

六盡攝利鈍諸根。悉皆度脫故。

演盡攝利鈍者。教小。則不被大根。教大。則下根絕分。今則上自菩薩。下及悠悠凡夫。無機不接故。

七護持多障行人。不遭墮落故。

演護持多障者。此土業風浩大。塵境麤強。難於修進。今則念佛衆生。佛常住頂永無魔事故。

八的指即有念心。得入無念故。

演的指有念心者。有念。即念佛之心。無念。即眞如之體。一切法門。無非教人離念。歸於眞如。今此法門。不必捨念。得入無念故。

九巧示因於往生。實悟無生故。

演實悟無生者。法本無生。衆生迷昧。於無生中。妄見生滅。受大苦惱。縱欲滅生歸無。其生轉熾。今乃巧示往生。實悟無生故。悟無生有二。或於此土。理一心成。即悟無生。或往生之後。見佛聞法。乃悟無生。

十復明徑路修行。徑中之徑故。

演徑中之徑者。念佛。已是修行徑路。而持名念佛。但以四字洪名。直登不退。事不繁。而功極大。故爲徑中之徑。

疏釋見下文。而生起有序。喻如鉤鎖。初以衆生迷溺。爲作津梁。二所以能爲津梁者。爲有最勝方便故。三何名最勝方便。以能直度凡夫故

。四豈獨凡夫。亦度二乘聖人故。五豈獨二乘。亦度菩薩故。六豈獨人中。亦普度一切衆生故。七豈獨平處度生。偏度障難故。八雖云度生如是廣大。實不離衆生一念得入無念故。九旣即念得無念。亦即生得無生故。十通該前九。知此持名念佛。徑中之徑故。又繇是徑中之徑。乃能津梁末法故。則後先次第。終始循環。故云鉤鎖。

演念入無念者。念體本空。因妄故有。今以妄息妄。如以毒攻毒。病愈體平。妄窮眞露故。　生得無生者。生無有體。以念爲體。念不空。則生不空。念空。則生空故。

初大悲憫念末法爲作津梁者。佛成道時。已當濁世。況今末法。正入鬪爭。轉展陵夷。後之又後。皆賴此經神力。救拔餘生。豈非至極悲心。預垂濟度。

演爲作津梁者。津。濟度處。梁。橋也。以一句彌陀。運此岸衆生。置於彼岸。是爲作津梁也。　佛成道下。雖文有三轉。說大悲有三。而正意重在末法。觀題中末法二字可知。

疏已當濁世者。人壽二萬歲時。即入刼濁。釋迦出時。人壽百歲。久經

**濁世。已爲可憫。**

演二萬歲時即入刼濁者。以二萬歲前煩惱輕微邪見薄少。人天衆盛。三惡道稀。壽命久長。時猶未濁故。　釋迦出時人壽百歲者。於住刼中。今當第九轆轤小刼。有四佛出。刼初八萬歲。減至六萬歲。拘留孫佛出。減至四萬歲。拘那含佛出。減至二萬歲。迦葉佛出。減至百歲。釋迦佛出。減至三十歲。小三災即起。至於十歲。減之極也。又過百年增一歲。增至八萬四千歲。金輪王出世。增之極也。過是以後。第十小刼。又過百年減一歲。減至八萬歲時。彌勒下生。此後復有九百九十五佛。相繼而出。盡二十小刼滿。大三災起。壞世界也。

疏正入鬬爭者。前五百年。解脫堅固。漸次五百。禪定多聞而及塔寺。今當鬬爭堅固之時。更爲可憫。後之又後者。乃至法滅。倍更可憫。故佛說此經。略而計之。大悲有三。一者佛在世時。憐此五濁。說難信法。是爲第一重大悲憫念衆生。二者佛滅度後。福慧日淺。罪障益深。故說此經。咸令未來雖不見佛。佛滅法存。但有信者。速超生死。是爲第二重大悲憫念衆生。三者如大本言。佛滅久遠。當來之世。經道滅盡。獨留此經住世度生。最後方滅。則知滔天之際。尙作慈航

。大夜方沈。猶稱法炬。是爲第三重大悲憫念衆生也。

演經道滅盡者。始自首楞嚴經。般舟三昧經。終至十二分教。悉皆滅盡。獨留阿彌陀經。住世百年。最後方滅也。法滅時袈裟自然變白。藏經自然無字。十六羅漢。盡收世間一切經法。貯於銅塔。遶塔經行。歎言。釋迦法滅。然後此塔沈至金剛際。則世界法滅也。滔天之際。大夜方沈者。喻衆生煩惱日深。無明日厚。古云癡雲鬱鬱性天昏。識火交煎心鼎沸是也。

疏譬之慈父。憂念後昆。心無盡故。置爲生計。能使遠裔殘支。至於家破身貧。猶堪資藉。故曰至極悲心。預垂濟度。

二特於無量法門出勝方便者。入道多門。本無揀擇。險夷曲直。難易攸分。則無量門中。念佛一門。最爲方便。

演入道多門者。如楞嚴。二十五人。各說圓通方便。淨名。三十二士。共談不二法門等。

略陳有四。一不值佛世。得常見佛方便。

演不值佛世。謂釋迦已過。慈氏未來。得常見佛有三義。一臨終之際。佛來接引。二已生之後。常見彌陀。三禪觀之中。得覩聖相。

二不斷惑業。得出輪迴方便。

演不斷惑方便者。如小乘必斷盡見思。方出三界。大乘人直至命根斷盡。業識枯乾。始出生死。故云毫釐繫念。三途業因。瞥爾情生。萬刼羈鎖。今此念佛。但能伏妄。即得往生故。

三不修餘行。得波羅密方便。

演不修餘行方便者。如布施。必須三輪空寂。持戒。則不缺不破。乃至隨定具足。方曰波羅密。誠非易修也。今茲念佛。不出一心。萬行具足故。

四不經多刼。得疾解脫方便。

演得疾解脫方便者。依餘法修。千生煉性。百刼調心。方得解脫。禪門雖云一生了道。亦乃多刼熏修。如永嘉云。吾早曾經多刼修。不是等閒生誑惑是也。今茲念佛。但稱念彌陀。疾登彼岸故。

疏法門者。道體幽玄。從門始入。爲門不同。故云無量。權巧接引。令得入門。名爲方便。

演法門者。軌生物解曰法。聖智通游曰門。道體幽玄者。道無形相。無方所。不可湊泊。無容擬議。論語云。仰之彌高。鑽之彌堅。瞻之在前。忽焉在後是也。從門始入者。楞嚴云。忽蒙天王賜與華屋。要因門入。論語云。不得其門而入。

不見宗廟之美。百官之富。　權巧接引令得入門者。此門徧一切處。頭頭可入。法法堪歸。古云。處處綠楊堪繫馬。家家有路透長安。其如衆生不知。處處逢渠。頭頭錯過也。

疏而言勝者。方便中方便也。即觀經所謂異也。多門者。或謂門門可以入道。何必念佛往生。而有易有難。不妨無揀擇中而說揀擇。險者崎嶇難行。曲者紆迴難到。喻餘門也。夷坦則易行。喻念佛人皆可爲。直捷則易到。喻念佛速超生死。如韋提希。亦徧觀十方世界。而惟願生極樂也。

演崎嶇難行者。如前浩博難持。幽深罔措等。　紆迴難到者。如僧祇積行。曠劫勤修等。　韋提徧觀願生極樂者。世尊從頂放光。照十方界。復收寶光。結爲金臺。其中普現十方佛土。令韋提徧觀。韋提獨願生於極樂也。

疏得常見佛者。起信論既示眞如三昧。及二門止觀竟。復云。有初學是法。其心怯弱。以娑婆不常值佛。懼謂信心難就。如來有勝方便。攝護信心。謂專意念佛。即生佛土。常見於佛。如脩多羅說。專念西方極樂世界阿彌陀佛。即得往生。終無有退。此經則七日一心。佛現在

**前。是也。故知靈山已過。龍華未來。無佛世中。而得見佛。是名最勝第一方便。**

演眞如三昧。有正觀。有方便正觀。即法界一相。一切諸法。平等無二。方便者。謂推求五陰色之與心。終不可得。若能觀察知心無念。即得隨順入眞如門故。二門止觀者。止。謂止一切境界相。有離境。除心。二法。觀謂分別因緣生滅相。有法相。大悲。大願。精進。四行。　是法。指修行五門。謂一施。二戒。三忍。四精進。五止觀也。　初學是法者。指不定聚衆生。修信未滿者。　其心怯弱。是內心既劣。娑婆不常值佛。是外缺勝緣。故信行難成。將欲退也。　信心有四種。一者信根本。所謂樂念眞如法故。二者信佛有無量功德。常念親近供養恭敬。發起善根。願求一切智故。三者信法有大利益。常念修行諸波羅蜜故。四者信僧能正修行。自利利他。常樂親近諸菩薩衆。求學如實行故。　就者。成就。即信成就發心也。論云。信成就發心者。發何等心。略說三種。一者直心。正念眞如法故。二者深心。樂習一切諸善行故。三者大悲心。欲拔一切衆生苦故。難者。謂修行信心。經一萬劫。方得成就故。　終無有退。約有三種。一如蓮花未開時。信行未滿。未名不退。但以處無退緣。故稱不退。二信位滿足以去。華開見佛。入十住位。得少分見法身。住正定位也。三者三賢位滿。入初地

以去。證徧滿法身。生無邊佛土。如佛記龍樹等。住初地。生淨土也。　此經則七日二句。是引本經爲證。而四段文中皆引本經爲證者。明分此四種。非臆見也。

疏 得出輪迴者。繇惑起業。繇業感報。往來六道。輪轉無窮。依餘法修。直至惑盡。始得出離。而託質世間。升沈未保。唯茲念佛。帶惑往生。以己念力。及佛攝受大神力故。一生彼國。即超三界。不受輪轉。經云。衆生生者。皆是阿鞞跋致。是也。是爲最勝第二方便。

演 直至惑盡始得出離者。思惑不盡。不出三界。塵沙不盡。不出二乘界。無明不盡。不出菩薩界。　帶惑往生者。觀經上上品生者。斷無明惑。中上品生者。斷見思惑。乃至中下品生者。始斷見惑。若下輩三品。則全未斷惑。但稍能伏妄。成就淨身。即生彼國。故云帶惑往生也。

疏 得波羅密者。諸菩薩衆。有恒沙劫中。修六度萬行。未能滿足。而今一心念佛。萬緣自捨。即布施波羅密。一心念佛。諸惡自止。即持戒波羅密。一心念佛。心自柔軟。即忍辱波羅密。一心念佛。永不退墮。即精進波羅密。一心念佛。餘想不生。即禪定波羅密。一心念佛。

正念分明。即般若波羅密。推而極之。不出一心。萬行具足。如大本法藏願云。若我成佛。國中有情。不獲神通自在波羅密多。不取正覺。是爲第三最勝方便。

演六度萬行。有大小乘事理不同。而理中。又復深淺。如天台四教所明。不出一心萬行具足者。此一心亦分事理。若理一心具足萬行。自不必說。即事一心。雖未入理。而於藏教事六度。事萬行。亦可云具足也。

疏得疾解脫者。智論云。有諸菩薩。自念謗大般若。墮惡道中。歷無量劫。雖修餘行。不能滅罪。後遇知識。教念阿彌陀佛。乃得滅障。超生淨土。又十住斷結經云。是時座中。有四億衆。自知死此生彼。牽連不斷。欲爲之源。樂生無欲國土。佛言西方去此無數國土。有佛名無量壽。其土清淨。無淫怒癡。蓮華化生。不繇父母。汝當生彼。故大本云。菩薩欲令衆生速疾安住無上菩提者。應當起精進力。聽此法門。是知蟻山風水。遲疾天殊。古謂欲得一生取辦。便於是法留心。是名最勝第四方便。

演智論中罪即是障。以罪能障道。故復云障也。此念佛乃得滅者。彼佛有不思議威

神力故。不思議大願力故。故此念阿彌陀佛。即大般若。如人從地倒。還從地起也。此疾得解脫之一證。　十住斷結經中。死此生彼。皆因欲故。西方無欲。故頓超生死。此疾得解脫之二證。　起精進力聽此法門者。聽法有三。耳聽。心聽。及於神聽。下士耳聽。如風過耳。中士心聽。頗能解義。上士神聽。深悟實相。今言精進聽法。是不以緣心聽法。以神聽也。　蟻山風水者。蓮宗寶鑑云。餘門學道。如蟻子上於高山。念佛往生。似風帆揚於順水。

**三激揚生死凡夫令起欣厭者。以諸衆生沈迷自性。甘受輪迴。曠劫至今。曾無省勵。故示苦樂兩土。爰開折攝二門。激之揚之。俾欣俾厭。勝心旣發。淨業斯成。**

演 激揚生死凡夫者。生而死。死而生。萬劫千生。無有窮已。故名生死凡夫。激者。激勵。令人起厭。揚者。鼓揚。令人起忻(下ㄧㄣ)。　沈迷自性者。迷者。昏迷。沈者。迷之極也。自性。即註中平等法門。由最初一念無明。生起六麤三細。遂性心失眞。顚倒行事。輪迴是中。自取流轉也。

示苦樂兩土者。謂樂邦之與苦域。金寶之與泥沙。胎獄之望華池。棘林之比瓊樹。誠由心分垢淨。見兩土之升沈也。　開折攝二門者。衆生耽戀娑婆。佛則極言娑婆之苦以折伏之。衆生罔知淨土。佛則極言淨土之樂以攝受之。是於念佛一法

。具折攝二門也。　勝心。謂勇猛心。精進心。淨業所以不得成就。皆由悠悠揚揚。心不猛利耳。果能一日用力。發大勇猛。發大精進。工夫無不成就。故云勝心既發。淨業斯成。

疏若據平等法門。非垢非淨。則欣厭無地。折攝何施。但今生死凡夫。迷心逐境。備歷輪迴。頭出頭沒。甘心忍受。曾無一念省發奮勵。求願出離。而復遮其欣厭。欲令直悟自心。是猶田蛙井鮒(ㄈㄨˋ)。不與之水。而反責以沖霄。祇益沈淪。於事何濟。於是無苦樂中。示苦示樂。苦以折伏。樂以攝受。折則激其頑迷。而令起厭離。攝則揚其懈怠。而俾生欣樂。然後久在泥塗。始嫌汚穢。乍聞淨妙。浚(ㄐㄩㄣˋ)起願求。此大火聚。彼清涼池。炎燒衆生。不得不避此而趨彼矣。方便度生。法自應爾。生彼國已。見佛聞法。得無生忍。方悟此心本來平等。

演迷心逐境者。不知心之本空。從始洎(ㄐㄧˋ)終。念念生滅。是謂迷心。不識境之本寂。隨逐六塵。對境造業。是謂逐境。　田蛙井鮒者。莊子云。田蛙不可語於海者。拘於墟(ㄒㄩ)也。易經井卦爻辭云。井谷射鮒。　於事何濟者。謂若是大鵬金翅。搏風九萬。水激三千者。可責以沖霄。田蛙井鮒。責之何益。若是上根利智。心遊域外。足蹈大方者。可教直悟自心。生死凡夫。教之何用。

得無生忍者。無生指法性而言。無少法生。無少法滅。故曰無生。忍者。指始覺智言。以始覺智。契法性理。心中了了。吐露不出。如忍事人。非懷非出。名無生忍也。

**四化導二乘執空不修淨土者。良以乍得我空。即生耽滯。聞說淨佛國土。教化衆生。心不喜樂。故令回小向大。發意往生。**

演二乘執空者。二乘人單修正觀者。但念空無相無作。兼修助觀者。多由四空以入滅盡。故皆執空。又復聲聞人。多於四諦中。居滅已休。更不前進。成纏空種。緣覺人多於覺明中。即立涅槃。而不前進。生不化種。故多執空。不修淨土者。自謂已得涅槃故。又復厭離有爲故。

乍得我空者。空有四種。一人空。二法空。三空空。四空空亦空。今但初得人空也。即生耽滯者。謂沈空滯寂。墮無爲坑。飮三昧酒也。

淨佛國土教化衆生者。淨名經云。菩薩取於淨國。皆爲饒益諸衆生故。寶積。當知直心是菩薩淨土。菩薩成佛時。不諂衆生來生其國。深心是菩薩淨土。菩薩成佛時。具足功德衆生來生其國。乃至六度萬行等。心不喜樂者。向由著有。故受輪迴。今得人空。輪迴乍息。味著偏空涅槃之樂。聞說菩薩廣行萬行。淨土化生。自然不生一念好樂之心也。

**疏** 乍得我空者。小乘但悟蘊中無我。不知蘊亦是空。執境爲有。唯欲避境趨寂。故聞淨土化生。心不喜樂。如諸聲聞。不見舍那神力。不與菩薩大會。以本不讚說十方佛刹清淨功德故。

**演** 但悟蘊中無我不知蘊亦是空者。空有二。一我空。謂無我。人。衆生。壽者。此是二乘所證。二法空。謂無色受想行識。此是菩薩所證。今文蘊中無我。是我空也。蘊亦是空。是法空也。小乘觀身不淨。觀受是苦。觀心無常。觀法無我。故悟蘊中無我。若照見五蘊皆空。則是大菩薩境界。故彼不知。　亦是空者。以五陰法。自性不生。則無有滅。本來涅槃故。　如諸下。引華嚴爲證。

**疏** 古謂小乘無他佛之說。大教有刹海之談。斯名獨善之流。亦號鈍阿羅漢。是以教令回斷滅心。修淨土行。乃知諸佛菩薩。悲智行願。如是廣大。如是無盡。心不礙境。境不礙心。一切諸法。本性自空。終日度生。終日無度。而單修禪定。不願往生。是爲大失矣。

**演** 古謂下。引古語爲證。　無他佛之說者。小乘但知有釋迦。不知十方諸佛。此句影略大教。有他方諸佛。　有刹海之談者。如華藏世界品。有十不可說佛刹微塵數世界種。一一世界種。有二十重無盡世界。此句影略小乘。唯知有娑婆。諸佛菩薩。具三緣悲。四種智。涅槃五行。無作四宏。故爲廣大無盡。　心即境

。故不礙境。境即心。故不礙心。　楞嚴云。見與見緣。並所想相。如虛空花。本無所有。故云本性自空。一切諸法。不出色心二種。今衆生。是色法。度生。是心法。既一切自空。豈非終日度生。終日無度。　乃知二字。直貫至終日無度。中有兩節。諸佛菩薩四句。應上文淨土化生。心不喜樂。心不礙境六句。應上文執境爲有。唯欲避境趨寂。大率小乘病根。只在但悟蘊中無我。不知蘊亦是空兩句。以但悟蘊中無我。故唯知所證爲極。不復知有大乘妙用。聞淨土化生。自心不喜樂也。今日回心。乃知大乘妙用。如是廣大。如是無盡爾。以不知蘊亦是空。故不知一切浮塵幻化。當處出生。隨處滅盡。遂執境爲有。唯欲避境趨寂也。今日回心。乃知本不相礙。當體全空。度而無度耳。

五勉進初心菩薩親近如來者。初發心菩薩。大心雖建。勝忍未成。所謂弱羽止可纏枝。嬰兒猶應傍母。入正定聚。親彼世尊。方得忍證無生。終成佛果。乘大願筏。苦海度生。如智論中說。且夫六心墮落。塵刼聲聞。魚子菴羅。足爲明鏡。故知念佛。菩薩之父。生育法身。乃至十地始終。不離念佛。何得初心自足。不願往生。

演初心菩薩有四教不同。藏通兩教菩薩。乃至別教初地以前。圓教初住以前皆是。何以故。觀經上上品方登初地。此初地者。圓初住也。則此初心菩薩。是別圓地住以前皆是自可想見。又復起信論。十信位人。懼信心難就。當求生淨土。及信心成就。而爲信成發心。乃是三心圓發。正是圓教初住。則此初心菩薩。是別圓地住以前皆是。更可想見。別圓既如此。藏通益可知。　大心雖建者。初發心菩薩。上求佛果。下化衆生。不同二乘。不求佛道。不教衆生故。　勝忍未成者。勝忍。無生法忍也。初心菩薩。煩惱未除。無明未破。未證無生理故。正定聚。指極樂世界說。以彼土人。皆有定力。不退轉故。若論斷惑。則信成就發心者。方名入正定聚。彼土唯上品上生者是也。　忍證無生句。是倒語法。以法忍有三種。一者音響忍。二者柔順忍。三者無生忍。今謂所證之忍。乃是無生也。

且夫六心下。謂若不求生淨土。便欲苦海度生。則有舍利等之覆轍可鑑也。　自足者。初心菩薩。必各有所得。往往就所得處。自生滿足。即如圓人十信滿心。尙有頂墮之病。是知自足兩字是初心病根。故此特爲指出。

疏智論云。具縛凡夫。有大悲心。欲生惡世救苦衆生。無有是處。何以故。煩惱強故。未得忍力。心隨境轉。聲色所縛。自墮三途。焉能救

彼。假令得生人中。聖道難得。以施戒福力。或作王臣。富貴自在。縱遇知識。不肯信從。荒迷放逸。廣作衆罪。繇此墮落。

演註中三引智論文字。自具縛凡夫至由此墮落爲第一段。是總證勉進全文之意。具縛縛字。是內爲煩惱所縛。聲色所縛縛字。是外爲六塵所縛。未得忍力聲色所縛者。得忍菩薩。視色如盲。聞聲如聾。所謂百花叢裏過。一物不沾裳。龐公云。但自無心於萬物。何妨萬物常圍繞。鐵牛不怕師子吼。恰似木人看花鳥。今不然也。

疏又喻二人救溺。直入水救。彼此俱溺。有方便者。往取船筏。乘之救接。皆得免難。新發意菩薩。亦復如是。要須近佛。得無生忍已。方能苦海救度衆生。如得船者。

演自又喻二人救溺至如得船者爲第二段。是別證正文乘大願船二句。

疏又云譬如嬰兒離母。或墮坑井。或渴乳死。又如弱羽。祇可依樹纏枝。翅翮(ㄏㄜˊ)成就。方能飛空自在無礙。凡夫無力。唯應專念阿彌陀佛。使成三昧。臨終正念。決定往生。見佛得忍。還來三界救度衆生。

演自又云譬如嬰兒至救度衆生爲第三段。是別證正文弱羽纏枝二句。

凡夫無力下。當雙合二喻。謂若離彌陀。或墮三途坑井。或渴法乳而亡。又若近彌陀。依淨土之樹枝。成無生之翅翮。方能飛三界之空。自在無礙也。

疏正定聚者。揀異邪定不定。以凡夫邪外已定。初心進退未定。今生安養。無論高下。皆不退轉故。聚者會也。即文中諸上善人之會。今謂入此聚中。見佛聞法故。六心墮落者。身子發菩薩心。已證別教六住。因逢乞眼。遂退大心。沈淪五道。

演已證六住者。別教七住。方名不退。今止證第六。故尚有退緣。因逢乞眼者。身子因中發大乘心。因天帝化作婆羅門。爲之乞眼。身子與之。婆羅門即棄地踐踏。由是退失大心。

疏塵劫聲聞者。有於大通佛世發心。皆因退大。塵點劫來。墮聲聞位。故經云。魚子菴羅華。菩薩初發心。三事因中多。及其結果少。引此以明初心菩薩。猶宜親近如來。得所依歸。終無退轉故。菩薩父者。華嚴十一經。威光童子。覩如來相獲十種益。首云得念佛三昧。名無邊海藏門。疏謂以念佛三昧。菩薩之父。故首明之。良繇菩薩以方便爲父。念佛即眞涉事。是方便故。又念佛成佛。是親種故。

演觀相獲益者。華嚴云。大威光太子。觀波羅蜜善眼莊嚴王如來成正覺。獲十種益。首自念佛三昧。名無邊海藏門。終至得智光明。名一切佛法清淨藏。以世人觀德人之容尚能意消。況見佛妙相。甯不得益也。

良由下。是明以念佛爲父。蓋有二義。一方便義。二親種義。方便者。淨名云。智度菩薩母。方便以爲父。而今即以妙心。緣歷名號。正是最勝方便。故爲父也。親種者。親傳眞種。而今即念彼佛。成我自佛。即念本佛。成今始佛。正是親傳眞種。故爲父也。即眞涉事者。念體本空。則念處即眞。不妨念佛。則不礙涉事。即眞而不涉事。是理非方便。涉事而不即眞。是有爲之法。與無爲隔。亦非方便。今即眞而復涉於事。是名方便也。又復眞謂眞理。事謂念佛。即眞涉事者。謂雖即觀理。而歷念佛事也。此於附法託事從行。三種觀中。正是從行歷事觀理也。

疏十地始終者。十地文中。從初至末。地地皆云一切所作不離念佛。又云。遠行地菩薩。雖知一切國土猶如虛空。而能以清淨妙行莊嚴佛土。如來不思議境界經云。菩薩了知諸佛。及一切法。皆唯心量。得隨順忍。或入初地。捨身速生妙喜世界。極樂淨佛土中。故龍樹以初地往生。摩差末以得忍往生。至如文殊普賢等諸大菩薩。發願往生。莫

**可勝數。況初心乎。**

演能以清淨妙行莊嚴佛土者。知空不著空。是名爲眞空。淨名云。雖知諸佛國及與衆生空。而常修淨土。教化於衆生。此證七地念佛往生也。　了知佛法皆唯心量者。悟一切法。皆自心現量也。得隨順忍者。唯心妙理。隨順忍可。此三賢位。比觀相應。或入初地。則現觀相應矣。龍樹初地往生者。佛云。南天竺國中。大名德比丘。厥號爲龍樹。能破有無宗。世間中顯我。無上大乘法。得初歡喜地。往生安樂刹。摩差末得忍往生者。菩薩生地經云。時摩差末得不起法忍。五百清信士女。皆得不退轉地。壽終俱生無量壽佛國。已上證三賢初地往生也。　至如文殊普賢等。則等覺菩薩。亦欲往生。如華嚴偈中說。

**疏永明謂欲託質蓮臺。永離胎藏。生極樂等諸佛國土遊戲神通者。皆能了達自心。無不化往。天如謂汝若悟心。則淨土往生。萬牛不能挽矣。然則初心菩薩。雖曰了明。去佛尙遠。正爾求生不可後也。**

演了達自心無不化往者。論云。若觀彼佛眞如法身。常勤修習。畢竟得生入正定故。　汝若悟心萬牛莫挽者。悟心之士。知淨土唯心。生淨土者。非生淨土。生自己心中也。　雖曰了明去佛尙遠者。古云。頓悟雖同佛。多生習氣深。風停波尙涌。理現念猶侵。又云。識冰是水。猶賴湯氣以消鎔。悟妄即眞。尙依佛慧而熏

煉也。

六盡攝利鈍諸根悉皆度脫者。諸餘法門。高之則下機絕分。卑之則不被上根。是以華藏如盲。螢光增結。唯此一法。上下兼收。可謂萬病愈於阿伽。千器成於巨冶。豈不慈門廣大。普度無遺。

疏如盲者。如來於逝多林中。演大華嚴。彼時上德聲聞。身子目連等。如盲如聾。杜視絕聽。乃至積行菩薩。猶云曝顋。明高之則道大機小故。

演杜視絕聽者。清涼云。高不可仰。積行菩薩曝顋鱗於龍門。深不可窺。上德聲聞杜視聽於嘉會。今釋曝顋者。如禹門三級。魚躍不過者。曝顋而還也。

疏增結者。淨名經云。有二比丘犯根本戒。發露求懺。優波離爲依律定罪。疑心不釋。淨名言。汝毋以常法擾亂其心。重增此二比丘罪。永嘉擬之螢光。謂不能開其迷暗。而反增益之也。明卑之則機深教淺故。

演常法即是依律定罪。毋擾亂其心者。謂當直談罪性本空。不在內外中間等也。

擬之螢光者。證道歌云。有二比丘犯淫殺。波離螢光增罪結。維摩大士頓除疑。猶如赫日消霜雪是也。

**疏** **他若不淨錯施爐韝。數息不利冢人。彼此爲門。亦復各異。而淺深小大。勢不兼宜。惟此念佛法門。三輩九品。悉皆度脫。徹上。則三心圓發。直入無生。徹下。則十念成功。亦生彼國。所謂不離一法。巧被諸根。豪傑無下抑之羞。庸愚有仰攀之益。蓋無機不收。有情皆攝者也。**

**演** 不淨數息者。舍利弗教弟子。一修不淨觀。一修數息觀。久之。皆不成。心欲返道。往見世尊。世尊問二人在家何業。修數息者曰。守墳墓。修不淨者曰。冶金器。世尊乃令二人易觀修之。不久皆證道果。

三心。即觀經所云。一者至誠心。二者深心。三者回向發願心。圓者圓頓。無次第故。又圓融。無彼此故。又圓滿。無缺少故。此是圓人。就圓融三法而發心也。當知發此三心是因。是未生淨土時事。是圓十信位中事。直入無生是果。是已生淨土時事。是證圓初住時事。三心圓發直入無生者。謂但能三心圓發者。生淨土時即直入無生也。

十念舊有兩釋。一謂但至心稱念十聲。即爲十念。一謂不論句數。但盡一口氣爲

一念。盡十氣爲十念。又有臨終始十念者。如張善和是也。有一生行十念者。如智仙法師是也。成功亦可分事理說。如但得信力成就。稍能伏妄。是事成功。若根器大利。觀力成就。疾能破妄。是理成功。大率即此一行。隨其根器。隨其用心。可分九品也。又當知此句是因。下句亦生彼國方是果。又復當知。此等十念成功者。皆因夙世有大善根。或今現生素習禪觀。故一時用力。頓斬塵勞。若根器稍劣。素無質地者。不可圖此僥倖。而廢專持名號也。

**疏** **阿伽陀者。西域藥名。能以一藥總治諸疾。喻但持佛名。五欲三毒。無量煩惱。乃至偏乘外道。一切見病。悉斷除故。**

**演** 五欲三毒。無量煩惱。是鈍使。偏乘外道。一切見病。是利使。但偏乘已斷見惑者。則不名使。而亦是病。如楞嚴生纏空種。與不化圓種。豈不是見病耶。

**疏** **巨冶者。一冶之中。陶鑄萬物。各成其器。喻但持佛名。隨彼根行。九品往生。皆不退故。廣大者。周易乾曰大生。坤曰廣生。今無所不度。喻如天覆地載。並育兼容。至慈無擇。名普門也。**

**演** 大生廣生者。易經繫辭云。夫乾。其靜也專。其動也直。是以大生焉。夫坤。其靜也翕。其動也闢。是以廣生焉

**七護持多障行人不遭墮落者。末世修行。多諸障難。一虧正見**

。即陷羣邪。彼佛願力威神加被行人。大光明中。不遭魔事。能爲護念。直至道場。故知澤圖辟怪。寶鏡遁妖。正念分明。無能嬈者。

演正念分明。即後文事理二持。大率根鈍者。聞佛名號。常憶常念。以心緣歷。字字分明。前句後句。相續不斷。行住坐臥。唯此一念。無第二念。是爲正念分明。根利者。聞佛名號。不惟憶念。即念反觀。體察究審鞫其根源。體究之極。於自本心忽然契合。是爲正念分明。此正念分明。正是不虧正見。正是願力威神。正是大光明中。正是直至道場。誰能嬈者。寶鏡遁妖。可將王度事說。王度。將寶鏡懸樹。樹即爲雷所擊。大蛇死於樹下。又復以鏡照一女子。女子即乞藏鏡。願得一醉而死。醉後臥床。乃一死狐。

疏多諸障難者。行人於禪觀中。擊發陰魔。如楞嚴開五十種。皆云不作聖心。名善境界。若作聖解。即受羣邪。故知正見稍虧。邪魔遂熾。無益更損。求升反沈。繇此淺根怖道不學。

演禪是禪定。觀是觀想。今合言禪觀。乃擧一切三昧之總名也。若分言之。則禪有世間禪。出世間禪。出世間上上禪。觀有析空觀。體空觀。次第三觀。一心三觀

等。陰是五陰。魔謂魔羅。此云殺者。能殺行人法身慧命故。此陰魔若如楞嚴所說。不出天魔。心魔。見魔三種。擊是擊動。發是發現。衆生有此陰。即有此魔。不修觀行。故隱而不發。今既修禪。將破此陰。遂擊動諸魔。魔即現也。

疏 今念佛者。以佛大願攝受。大力匡持。威莫敢干。神不可測。雖有魔事。行將自消。又經云。念佛之人。有四十里光明燭身。魔不能犯。以阿彌陀佛。及十方佛。常護念故。從今發心。直至道場。自始至終。吉無不利。良繇正念分明。縱魔來者。易識易遣。非比耽靜著空。中無主宰。逢魔不覺。遂至入心者也。

演 易識易遣者。正念分明。即般若智照也。識者。智能辨故。遣者。智能破故。如起信云。或有衆生。無善根力。則爲諸魔外道鬼神之所惑亂。若於坐中現形恐怖。或現端正男女等相。當念唯心。境界則滅。終不爲惱。又天台止觀中。具明識遣之法。檢彼自知。

疏 澤圖寶鏡者。以此二喻。明非但佛力。即是自己念力也。有神獸名白澤。能人言。辨萬物之情。諸邪望影而避。故曰家有白澤之圖。必無如是妖怪。又山精野魅。能變形種種。誑惑於人。而不能變鏡中之形

。喻念佛者。正念現前。智照精朗。一切天魔心魔不得便故。

演智照精朗魔不得便者。良由正念分明。即是第一遣魔之法。故楞嚴云。主人若迷。客得其便。當處禪那覺悟無惑。則彼魔事。無奈汝何。汝如沸湯彼如堅冰。煖氣漸鄰。不日消殞。

八的指即有念心得入無念者。心本無念。念起即乖。而衆生無始以來。妄想慣習。未易卒遣。今教念佛。是乃以毒攻毒。用兵止兵。病愈寇平。則捨病體更無自身。即寇盜原吾赤子。

演心本無念者。心即眞心。念即妄念。眞心之中。本無妄念。起念念佛。豈不反乖其心。

以毒攻毒用兵止兵者。妄想之念。能害我法身。傷我慧命。乃毒也。兵也。念佛之念。念念生滅。未與般若相應。亦毒也。兵也。然非念佛之毒。不能攻妄想之毒。非念佛之兵。不能制妄想之兵。雖同一妄想。有雜有專。有淨有穢。迥不同故。

病愈寇平者。如妄想既遣。即妄即眞。無離妄念。別求眞念。永嘉云。無明實性即佛性。幻化空身即法身。

疏 起信論云。心體離念。而起念念佛。豈不反擾其心。佛藏經云。無覺無觀。名爲念佛。無想無語。是名念佛。而起念念佛。豈不反背於佛。今謂滅諸覺觀。實相念佛。理則誠然。但以心雖離念。而無明染心。念念相續。如七年之病。久亂之民。故曰慣習。

演 心體離念者。起信云。所言覺義者。謂心體離念。離念相者。等虛空界。無所不徧。法界一相。即是如來平等法身。

實相念佛者。離一切諸相方名實相。即所謂直心正念眞如也。

疏 茲欲勉強遏捺。立使空寂。而止動歸止。止更彌動。縱麤念暫息。細念猶存。便謂相應。錯謬非小。既居凡地。未能絕慮忘緣。何不即緣慮而作修進。

演 麤念暫息細念猶存者。即楞嚴所謂。內守幽閒。猶爲法塵分別影事。又雖覺明虛靜。無復麤重前塵影事。而生滅根元。猶如野馬。熠熠清擾。祖師云。百尺竿頭坐的人。雖然得入未爲眞。百尺竿頭重進步。十方世界現全身。

即緣慮作修進者。古云。善用兵者。不必別動干戈。即以賊攻賊。用盜殺盜。亦名就路還家也。

疏 故以念還攻於念。念一佛名。換彼百千萬億之雜念也。

演念一佛名換彼百千雜念者。雜念因六塵有。離塵則無。念念扳緣。心心不住。乃違眞之念。念佛之念雖亦是妄。從信心生。專注一境。近眞之念也。古云。如將蜜果。換苦葫盧是也。

疏而妄從眞起。波逐水生。即念即空。居然本體。非於念外別得菩提。

演妄從眞起者。謂念佛雖妄。而又離眞無妄。妄從眞起。如波逐水生也。　即念即空有二義。一是念極而空。即用心之極。和念脫落也。二是念體本空。即終日念佛。終日無念也。　居然本體亦二義。一反妄歸眞義。謂妄窮則眞露也。二全妄全眞義。即觀相元妄。觀性元眞也。然此兩句中二義。都重前一義。蓋以本文題目。的指有念。得入無念故。

疏故云萬法虛僞。唯是一心。了悟自心。觸目菩提矣。喻如病體瘳時。便名健體。亂民定後。即是良民。去念而求心。是醫必滅身而療病。將必屠國而安民也。豈理也哉。

演萬法虛僞唯是一心者。謂一切境界唯心。妄起故有。若心離於妄動。則一切境界滅。唯一眞心。無所不徧。　觸目菩提者。頭頭皆是。法法皆眞。明明百草頭。明明祖師意。東坡云。溪聲盡是廣長舌。山色無非清淨身。

九巧示因於往生實悟無生者。七地僅名現相。八地乃得無生。

而亟欲滅生以求無生。彌求彌遠。今以求生淨土。乃悟無生。入有得空。即凡成聖。可謂通玄秘訣。換骨神丹。

演現相者。如雞後鳴瞻顧東方已有精色。七地僅名者。以此地無相觀雖已成。分別智雖已離。而現識未亡。於一切色未大自在。故僅得現相耳。八地乃得者。以此地現識已亡。入一切法。如虛空性。入一切法本來無生。無起無相。初中後際。皆悉平等。無分別如如智之所入處。是名眞得無生法忍也。亟欲滅生求無生者。古云。大患莫若於有身。故滅身以歸無。勤勞莫先於有智。故泯智以淪虛。入有得空即凡成聖者。求生淨土入有也。乃悟無生。得空也。入有爲凡夫。得空成聖果也。

疏僅名現相者。華嚴地地皆曰無生。而正得乃歸八地。其七地云。淨無量身口意。得無生法忍光明。疏謂無生法忍。八地所得。今茲七地。於彼法忍明相現前。未爲眞得。如觀經疏。以無生即屬初住。意略同此。乃至八地。離一切心意識分別。始名眞得無生法忍也。故知無生。聖且難之。況凡輩乎。

演淨無量身口意者。七地菩薩以深淨心。成就身業。成就語業。成就意業。所有一

切不善業道。如來所訶。皆已捨離。一切善業。如來所贊。常善修行故。意略同此者。天台教云。初住即得無生。清涼云。初地已去。但得無生法忍明相現前。未爲眞得。則天台說初住得者。亦得無生法忍光明也。

離一切心意識分別者。了別名識。指第六言。籌量名意。指第七言。集起名心。指第八言。然第八中有業轉現三相。今所離者。乃是現相。即楞伽所謂現識也。分別者。此六七八雖麤細不同。俱各有種種分別。今至八地。一切皆離也。

**疏** **彌遠者。厭生爲患。亟欲滅生以歸於無。而滅非眞滅。祇益劬勞。終成輪轉。如牛壞車。古有明喻。**

**演** 滅非眞滅者。乃斷滅之滅。非寂滅之滅也。斷滅之滅乃妄滅。寂滅之滅爲眞滅。楞嚴云。生滅既滅。寂滅現前是也。　終成輪轉者。如無想外道。五百劫定力已過。中有現前。謗阿羅漢。身遭後有。墮落地獄。輪轉諸趣也。　如牛壞車者。牛以牽車爲苦。便壞其車。主人復造。如人厭身爲苦。速滅其身。不知此身雖滅。復受餘身。

**疏** **今專念佛。發願往生。生彼國已。華開見佛。識自本心。本自不生。生亦何礙。所謂熾然求生。而不乖於無生之理。終日生而未嘗生者。乃所以爲眞無生也。有生而悟無生。故云入有得空。生屬凡夫。而因**

生無生。故云即凡成聖。就路還家。潛超密度。難思難議。故云通玄。倏爾轉移。如平地升僊。白衣驟貴。故云換骨。捨秘訣而耕空言。棄神丹而服狂藥。豈不大可哀哉。

演求生而不乖無生者。證道歌云。誰無念誰無生。若實無生無不生。喚取機關木人問。求佛施功早晚成。　升仙。如許仙。拔宅飛昇。蕭史。乘鸞羽化。驟貴。如虞舜。發於畎畝。膠鬲。擧於魚塩。捨秘訣而耕空言。謂不念彌陀。爲尋文索義之教。棄神丹而服狂藥。謂不求淨土。爲捕風捉影之禪。

十復明徑路修行徑中之徑者。此有二義。一者。餘門學道。萬里迢遙。念佛往生。古稱徑路。而念佛一法。復有多門。今此持名。是爲徑路之中。徑而又徑。鶴沖鵬擧。驥驟龍飛。不疾不行。而速而至。徑中徑矣。

演萬里迢遙者。漸漸斷惑。漸漸證眞。漸離生死。　鶴沖鵬擧者。古云。百鳥不到處鷹能到。鷹不到處鶴能到。又南華云。北海有魚。其名曰鯤。鯤之大。不知其幾千里也。化而爲鵬。怒而飛。其翼若垂天之雲。搏扶搖而上者。九萬里去。以六月息者也。驥驟龍飛者。凡馬日行不過百里。良驥有追風逐電之能。然不及神

龍變化飛騰。人莫能測也。

**疏** 二義者。一是較量於多種淨業。二是揀別於本部大本。故云徑路之徑路也。

**演** 多種淨業。如觀經修觀。鼓音持咒等。今以持名與之較量。則彼是徑路。持名是徑中徑也。　本部大本。即廣陳依正備載修持等。今以持名爲之揀別。則彼是徑路。持名又徑中徑也。

**疏** 徑路者。路小而捷名徑。小喻念佛爲力之簡易。捷喻念佛成功之迅速。善導大師偈云。唯有徑路修行。但念阿彌陀佛。是也。故云。餘門學道。名豎出三界。念佛往生。名橫出三界。如蟲在竹。豎則歷節難通。橫則一時透脫。餘門之比念佛。則念佛爲速矣。

**演** 豎出三界者。先斷欲界九品思。方出欲界。次斷色界三十六品思。方離色界。次斷四空三十六品思。方超無色界。又先修根本四禪。方出欲界。次修四空定。方離色界。次修滅盡定。方超無色界。橫出者。即不斷惑不修禪。但得稱名一心。便帶惑往生出三界也。

**疏** 念佛復有多門者。如後文中所開實相念佛四種。乃至萬行回向等。實

相之佛。雖云本具。而衆生障重。解悟者希。下此數門。觀像。則像去還無。因成間斷。觀想。則心麤境細。妙觀難成。萬行。則所作繁多。重處偏墜。唯此持名一法。簡要直捷。但能繼念。便得往生。古人謂旣得見彌陀。何愁不開悟。則不期實相而實相契焉。故念佛爲修行徑路。而持名又念佛中之徑路也。

演重處偏墜者。如前云。以施戒力。或作王臣富貴自在。乃至廣作衆罪。由此墮落等。

疏鶴沖已過凡禽。爭如鵬擧。驥驟雖超羣馬。未及龍飛。皆上喩念佛。下喩持名念佛也。不疾不行者。易繫詞曰。易無思也。無爲也。寂然不動。感而遂通天下之故。非天下之至神。其孰能與於此。

演易無思無爲等者。凡物有心必有思。惟易無心也。何有於思。何有於爲。方其蓍未揲。卦未求。辭占象變。隱而無蹟。寂然不動矣。及其感而揲蓍求卦也。則受命如響而來物之。遂知通變極數。而爻象之畢洩。遂通天下之故也。蓋無思而無不思。無爲而無不爲。極天下之至神。乃能如此。不然寂則淪於靜矣。感則滯於動矣。其孰能寂能感之如此哉。

疏 唯神也。不疾而速。不行而至。意謂疾而後速。行而後至者。物之常也。蓍卦之體。寂無思爲。而有感即通。是不疾而速。不行而至。妙萬物而謂之神也。引此以明諸門念佛。雖同曰往生。而爲力稍難。爲時稍久。是須行須疾。乃至乃速也。今則不稽歲月。不假作爲。七日一心。即生彼國。何其神妙一至是也。

演 爲力稍難。是不甚簡易。須行乃至也。爲時稍久。是不極迅速。須疾乃速也。不稽歲月。是極迅速。不疾而速也。不假作爲。是極簡易。不行而至也。

疏 故普賢行願品鈔云。大藏中數百餘本。或經或論。說修彼因。然皆勤積。乃得往生。今但稱名。便登不退。豈非徑而復徑者哉。

二者。無量壽經。廣陳依正。備載修持。今此經者。崇簡去繁。擧約該博。更無他說。單指持名。但得一心。便生彼國。可謂愈簡愈約。愈妙愈玄。徑中徑矣。

演 廣陳依正者。小本依報如池水。則但曰有七寶池。八功德水。大本則廣談池之量池之數。及水之隨心作用等。小本正報。如弟子。則但曰聲聞弟子無量無邊。大本則廣談諸上善人。講經。誦經。聽經。坐禪等。備載修持者。此則執持名號。

一心不亂。大本則備說捨家離俗。而作沙門等。懸繒散花飯食僧衆等。繁簡就經文說。博約就行門說。又更無他說。單指持名。正是崇簡去繁。但得一心。便生彼國。正是擧約該博。

**疏** 無量壽經。詳見部類譯釋二門。以對今經。世稱大本。蓋部同而廣略異也。彼爲樂廣者說。此爲樂略者說。然辭簡而理益明。事約而功倍勝。

**演** 爲樂廣樂略者。如來說法隨機不定。如良醫應病授藥。楞伽云。彼彼諸病人。良醫隨處方。諸佛爲衆生。隨機應量說。

辭簡而益明。就能詮之文說。事約而倍勝。指所詮之義說。

**疏** 如大本廣談諸福。而此經謂但持名號。即爲多福多善。大本猶分三輩。而此經謂但生彼國。俱得不退菩提。是則不獨爲種種念佛門中之要。又於本部中轉更爲要。可謂妙中之妙。玄中之玄。徑而復徑者矣。

**演** 廣談諸福。細分三輩。辭繁也。但持名號。但生彼國。辭簡也。即爲多善多福。俱得不退菩提。理益明也。廣談諸福猶分三輩。事博也。但持名號。但生彼國。事約也。即爲多善多福。俱得不退菩提。功倍勝也。

如上別中十義。復以前九爲通。後一爲別。兼前總義。爲此經

教起之所因故。

演前九爲通者。前之九因。通四種念佛。後一爲別者。後一徑中之徑。別在持名。兼前總義者。總一代時教。爲一大事因緣出現於世也。

疏通者。通明淨土諸經。皆同此因故。別者。別明此經專重持名。以持名爲因故。總者。即前總明一切諸經。皆一大事以爲因故。言佛說此經。爲教衆生念佛。爲教衆生持名念佛。爲教衆生持名念佛而入佛知見。以了此一心大事而已。合之爲此經教起之所因也。

演爲教衆生念佛者。不教衆生修餘行。此句指前九因。猶通四種念佛。爲教衆生持名念佛者。不教衆生觀像念佛等。此句指後一因。唯持名念佛。爲教衆生持名念佛。而入佛知見者。不教衆生念佛往生淨土而已。此句兼前總義。爲入佛知見也。

◉二藏教等攝三　初藏攝。二教攝。三分攝。

◉初藏攝

已知佛說此經。有如是因。未知此經藏教分中。各何攝屬。言藏有二。一。三藏。二。二藏。且初三藏者。一脩多羅藏。二

毗奈耶藏。三阿毗達磨藏。今此經者。是脩多羅攝。諸經亦有互相攝者。今非彼故。

演藏教分中者。藏有含攝義。謂含攝一切所應知義故。教有開示義。謂開示衆生令得正見故。分有分劑義。謂分劑頭數。各各不同故。各何攝屬者。言藏教分三種。各有不同。今在藏中是屬何藏。在教中是屬何教。在分中是屬何分也。

疏梵語脩多羅。此云契經。名爲經藏。解見後釋題中。

演此云契經者。謂上契諸佛之理。下契羣生之機。若契理而不契機。則法不逗機。是閒言語非經也。契機而不契理。如樵歌牧唱。治世語言。不詮妙理亦非經也。

疏毗奈耶。此云調伏。即律藏。

演調伏者。謂調煉三業。制伏過非。使身口意悉歸清淨。

疏阿毗達磨。此云對法。即論藏。

演對法者。法有二種。一勝義法。即涅槃是善是常故名勝。二法相法。通四聖諦相。即體性相狀也。對亦有二。一者對向。謂向前涅槃。二者對觀。觀前四諦。其能對者。即無漏淨慧。及相應心所。

疏上二俱有多義。非急不引。

演 俱有多義者。契經。或曰線。或曰席經井索聖教等。對法。或名伏。能勝伏他論故。或名通。能通釋經文故。調伏。或名尸羅。此云清淨。或名波羅提木叉。此云保解脫等。

疏 脩多羅攝者。此經在經律論三藏中。屬經藏故。互攝者。如華嚴則經攝而兼律論。以十藏等品顯戒律。問明等品顯論議故。梵網則律攝而兼經。以心地品之上。廣談菩薩階位故。餘可例知。此經不兼戒律。亦無論議。自始至終。專說念佛求生淨土。故云今非彼也。

演 十藏品顯戒律者。第二戒藏。廣談戒律。始從普饒益戒。終至無毀犯戒。明十種戒律故。

問明品顯論議者。十首菩薩互相問答。論量妙理。經中始從文殊。以一心種種差別問。覺首以萬法體虛顯性答。終至覺首復以佛境界問。文殊以生界法界無別答。

二藏者。一菩薩藏。二聲聞藏。今此經者。菩薩藏攝。亦有互攝。今非彼故。

演 菩薩藏。是大乘法。如華嚴法華所說等。聲聞藏。是小乘法。如四阿含所說等。

疏菩薩聲聞。詳見後釋文中。藏分二者。以經有大乘小乘。故二藏分攝。若約人有三乘。亦合分三。以緣覺人多不藉教。攝歸聲聞。故止二藏。

演緣覺人不藉教者。緣覺有二。一緣覺。出有佛世。稟如來十二因緣而得覺悟。二獨覺。出無佛世。獨宿孤峰。觀緣悟道。所謂觀物變。而悟非常。覩秋零而入眞道。今之所指乃獨覺也。

疏今菩薩藏攝者。此經演說大乘。如依正莊嚴。信願往生等。皆自利利他菩薩淨佛國土。教化衆生之道故。

演自利利他者。始爲衆生求生淨土。終以證忍還來度生故。

疏互攝者。如華嚴菩薩藏攝。亦通聲聞。以能包含無量乘故。今經二乘種不生。故云非彼。

演華嚴包無量乘者。清涼序云。若乃千門潛注。與衆典爲洪源。萬德交歸。攝羣經爲眷屬是也。蓋以華嚴如大海。諸經如百川。華嚴如天子。諸經如侯王。無不攝故。二乘種不生者。往生論云。大乘善根界。等無譏嫌名。女人及根缺。二乘種不生。

疏或問何得文中。彼佛有聲聞弟子。答。此暫有終無。至下釋文中當辯。

演暫有終無者。小乘臨終。回心向大得生淨土。以二乘根熟故。聞水鳥樹林。說無常苦空等法。順其夙習暫證小果。而心則已入大乘也。

疏又問。厭苦趨樂。似專自利。何名菩薩。答。求生淨土。正爲見佛聞法。得無生忍已。還來此世。救苦衆生。是菩薩行。非聲聞道。如天台十疑論中說。

◉二教攝

教者。依賢首判教分五。謂小。始。終。頓。圓。今此經者。頓教所攝。亦復兼通前後二教。

演判教。謂判釋東流。一代時教。亦頗有不同。如劉虬二教。南中三教。天台四教等。今不依彼。乃依賢首所判五教也。但說偏空曰小。初示衍門爲始。終歸一實爲終。一念不生全體現。故謂之頓。重重法界總圓融。故謂之圓。

疏五教者。一。小乘教。所說唯是人空。縱少說法空。亦不明顯。以依六識三毒。建立染淨根本。未盡法源故。

演人空即前蘊中無我。法空即前蘊亦是空。　縱少說法空者。如經云。無誰老死。無是老死。上句人空。下句即法空也。又曰諸法無有我。亦復無我所。人法亦然

。六識三毒等者。小乘不信有八識。獨有六識。三毒爲能熏。六識爲所熏。三毒熏六識。流轉生死。爲染根本。三毒不熏六識。以戒定慧熏六識。即證涅槃爲淨根本也。未盡法源者。尙未窮七識。況八識眞如耶。

**疏二。大乘始教。繇第二時。但明於空。第三時定說三乘。不許定性聞提成佛。未盡大乘至極之說。故名爲始。有成佛有不成佛。復名分教。所說則廣談法相。少及法性。其所云性。亦是相數。以依生滅八識。建立生死及涅槃因諸義類故。**

演由第二時。但明於空者。法相宗中。以佛初於鹿苑轉四諦法輪。說諸法爲有。爲初時。第二時中。依徧計所執。說諸法皆空。即諸部般若之一分是。然依他圓成猶未說有。爲二時。第三時。具說徧計性空。依圓是有。契合中道。方爲了義。今賢首。合彼二三兩時爲始教。以第二時。但明於空。空是大乘初門。第三時。定說三乘隱於一極。皆非至極。故總爲始也。廣談法相者。謂色法十一。心法八。五十一個心所法。二十四個不相應。六個無爲成百法。其所云性。亦是相數者。以六無爲是性。既有六種。亦是相數也。依生滅八識者。法相宗中。眞如凝然不動。不許隨緣。以依生滅八識建立諸法。如云。無始時來界。一切法等依。由此有諸趣。及涅槃證得。是也。界爲因義。即第八識種子。

**疏三。大乘終教。繇出中道妙有。定性闡提。皆當作佛。方盡大乘至極之說。故名爲終。稱實理故。復名實教。所說則多談法性。少及法相。其所云相。亦會歸性。以依如來藏八識。隨緣成立諸義類故。**

演中道妙有者。眞空妙有。二而不二。空即有故。定性聲聞得成佛。有即空故。定性闡提亦得成佛。方盡大乘至極之說者。以一切衆生皆有佛性。皆當作佛。方爲盡理也。其所云相亦會歸性者。如云。三世五陰法。說名爲世間。彼滅非世間。如是但假名。又云。有諍說生死。無諍即涅槃。生死及涅槃。二俱不可得等。如來藏即自性清淨心。八識即黎耶體。依如來藏八識者。謂非生滅八識。乃依不生滅心之八識也。論云。依如來藏故有生滅心。所謂不生不滅。與生滅和合。非一非異。名爲阿賴耶識是也。隨緣謂眞如隨緣。如楞伽云。譬如巨海浪。斯由猛風起。洪波鼓冥壑。無有斷絕時。成立者。謂此識之中。以不覺熏本覺故。生諸染法。流轉生死。以本覺熏不覺故。生諸淨法。反流出纏。成於始覺。依此二義。徧生一切染淨諸法。而一切諸法。仍不離自性。故云隨緣成立諸義類也。

**疏四。頓教。總不說法相。唯說眞性。一念不生。即名爲佛。無漸次故。**

演不說法相。唯說眞性者。起信云。一切諸法。唯依妄念而有差別。若離妄念。則

無一切諸法自相可得等。　一念不生。即名爲佛者。古云。心有也曠劫而墮凡夫。心無也刹那而成正覺。

疏五。圓教。統該前四。圓滿具足。所說唯是無盡法界。性海圓融。緣起無礙。相即相入。帝網重重。主伴交參。無盡無盡故。

演統該前四者。前之四教。前淺後深。不該攝故。不圓滿故。　無盡法界者。統惟一眞法界。分爲事理等四法界。有爲無爲等五法界。乃至無量法界也。性海圓融等者。性海圓融不礙緣起。法法相即法法相入。如千珠寶網。重重無盡也。以四法界對之。則性海是理法界。緣起是事法界。圓融無礙是事理無礙法界。相即下是事事無礙法界。

疏以上詳如華嚴玄談中。恐煩不敘。言頓教攝者。如後義理中辯。亦通前後者。通前終教。以一切衆生念佛。定當成佛。即定性闡提皆作佛故。通後圓教者。亦義理中辯。

◉三分攝

分者。十二分教。如脩多羅祇夜等。今此經者。脩多羅。優陀那。二分攝故。

疏分者。分齊。以一代時教。別其分齊。各有所屬也。祇夜。此云重頌。優陀那。此云無問自說。十二部。恐煩不敘。言二分攝者。一。脩多羅攝。以是契經故。二。優陀那攝。以不待請問。自告身子故。

◉三義理深廣三　初攝頓。二分圓。三旁通。

◉初攝頓

已知此經攝於頓教。少分屬圓。未知所具義理。當復云何。先明此經攝於頓者。蓋謂持名即生。疾超速證。無迂曲故。正屬於頓。

演所具義理當復云何者。以圓頓二字自是名相。而有名必有實。有相必有體。其中所應知之義。所當證之理。尚未細明。故云當復云何。

疏正屬頓義者。以博地凡夫。欲登聖地。其事甚難。其道甚遠。今但持名。即得往生。既往生已。即得不退。可謂彈指圓成。一生取辦。如將寶位。直授凡庸。不歷階級。非漸教迂迴屈曲之比。故屬頓義。

演其事甚難者。難行能行。難忍能忍。斷難斷之惑。證難證之眞。　其道甚遠者。從初發心直至成佛。經五十五位眞菩提路。如楞嚴中說。又起信云。經一萬劫成

就信心。經一僧祇滿足十向。乃至三僧祇滿方得成佛。　彈指圓成者。古云。彈指圓成八萬門。一生取辦僧祇果。

或難。頓教一念不生。即名爲佛。五法三自性皆空。八識二無我俱遣。今持名念佛。是爲有念。云何名頓。答。以一心不亂。正謂無念。若有念者。不名一心。但得一心。何法不寂。

演五法三自性等。出楞伽經。一念不生是心體離念。無念則無一切境界之相。故悉空悉遣。

疏五法者。謂一名。二相。三妄想。四正智。五如如。

演名相妄想。攝盡世間法。正智如如。攝盡出世間法。

疏三自性者。名。相。是妄計性。妄想。是緣起性。正智。如如。是圓成性。

演名相是妄計性者。妄計。是六七識徧計性。安名執相無有定體。是虛妄計度。故曰妄計。　妄想是緣起性者。妄想指八識自體。此八識仗因託緣而生。故曰緣起。教中云。眼識依九緣生起。耳識依八緣。鼻舌身三識。各依七緣。意識依五緣。七與第八皆四緣生起也。　正智如如是圓成性者。正智即無分別之智。如如即

無分別之理。理智不二。乃圓滿成就之性。故曰圓成。

疏 八識者。賴耶。末那。及眼等六。合之成八。

演 賴耶此云含藏。以含藏根身器界諸種子故。末那此云傳送。以此識內則依第八以爲我體。外則依第六以爲我用。自無體用。故曰傳送識。

疏 二無我者。人無我。法無我。

演 人無我法無我者。我見爲內屬人。我所見物爲外屬法。能性若空。是人無我。所相亦空。是法無我。

疏 以上亦皆入五法中。詳見入楞伽諸經。悉空悉遣。所謂佛身無爲。不墮諸數。一念不生即名爲佛者。頓教之旨也。

演 已上亦皆入五法者。一八識入五法。謂八識自體。入妄想。六識所計屬名相。轉識成智屬正智。所證屬如如。二無我入五法。謂人法二執。屬名相妄想。二無我理屬如如。證二無我之智屬正智。

疏 今言念佛。則所稱佛號屬名。所對佛身屬相。憶念彼佛屬妄想。縱使淨念相繼。入三摩地。亦屬正智如如。而復分別是佛。屬識情。能念所念。屬人法。尚未遣有我。況無我亦遣耶。彼教所空所遣。此皆有之。以其有念。故難非頓。

演亦屬正智如如下。當配三自性。而文中不言者。以上文三性已入五法中故。若欲配之。則所念之佛屬妄計。能念之心屬緣起。念力成就屬圓成。

疏正謂無念者。良繇一心不亂。則不以有心念。不以無心念。不以亦有亦無心念。不以非有非無心念。離此四句。更有何念。雖名念佛。蓋無念之念也。念而無念。是名一心。如是之心。心無其心。強名曰一。尚無一相。安求所謂五者三者八者二者。然則一心不亂。不異一念不生。焉得非頓。

演不以有心念等者。有心墮妄想乃增益謗。今則若言其有。則能念之心本體自空。所念之佛了不可得。非有也。　無心墮斷滅乃損減謗。今則若言其無。則能念之心惺惺不昧。所念之佛歷歷分明。非無也。　亦有亦無墮相違謗。今則有處全空。空處全有。互奪兩亡。非雙亦也。　非無非有墮戲論謗。今則因有念顯無念。因無念顯有念。互成雙立。非雙非也。　又不以有心念。居一切時不起妄念也。不以無心念。於諸妄心亦不息滅也。不以亦有亦無心念。住妄想境不加了知也。不以非有非無心念。於無了知不辨眞實也。　更有何念者。四句既離。百非亦絕也。　念而無念是名一心者。云念則非空。云無念則非有。念奪無念。無念奪念。互奪兩亡。則雙遮二邊。因念成無念。因無念又成念。互成雙立。則雙照二邊

。以照奪遮。以遮奪照。非遮非照。唯是一心。

◉二分圓

分屬圓教者。圓之爲義。謂四法界中。前三通於諸教。後一獨擅乎圓。今此經者。圓全攝此。此分攝圓。得圓少分。分屬圓故。

疏四法界者。一。事法界。二。理法界。三。事理無礙法界。此三諸教所有。四。事事無礙法界。唯華嚴一經有之。名爲別教一乘。以事理無礙。同頓同終。事事無礙。不同彼二。揀乎同教一乘。故名爲別。非藏通別圓之別也。

演事謂緣起無邊。理謂性海無盡。事理謂圓融無礙。事事謂主伴重重。相即相入。

疏今謂分攝乎圓者。以華嚴全圓。今得少分。略說有十。

演華嚴全圓。今得少分者。一無情說法同。二一含無量同。三不動周徧同。四見聞獲益同。五八難頓超同。六出生無盡同。七雙垂兩相同。八教主法身同。九不可思議同。十頓齊佛境同。此十配華嚴十種玄門。可以意得。

疏一。華嚴器界塵毛。形無形物。皆悉演出妙法言音。此則水鳥樹林。

咸宣根力覺道諸法門故。二。華嚴一微塵中。具足十方法界。無盡莊嚴。此則如大本云。於寶樹中。見十方佛刹。猶如鏡像故。三。華嚴不動寂場。徧周法界。故云體相如本無差別。無等無量悉周徧。此則如大本云。阿彌陀佛常在西方。而亦徧十方故。

演 如本無差別。即不動寂場。無量無等。謂無量世界。無等世界。即徧周法界也。

疏 四。華嚴喻藥王樹。若有見者。眼得清淨。乃至耳鼻六根。無不清淨。衆生見佛。亦復如是。以見圓覺佛。聞普門法。神力乃爾。此則阿彌陀佛道場寶樹。見者聞者。六根清淨故。

演 圓覺佛者。謂道窮妙覺。位極於茶。究盡諸法實相。邊際智滿。種覺頓圓。圓顯十身。富有萬德。如十五日月。圓滿具足。最上最勝究竟覺也。普門法者。普是徧義。門曰能通。華嚴中具無量波羅蜜門。一一門中復出無量法。乃至一一句能充徧法界。一一字能通大涅槃。故曰普門。

疏 五。華嚴八難超十地之階。此則地獄鬼畜。但念佛者。悉往生故。

演 八難謂地獄。餓鬼。畜生。盲聾瘖瘂。世智辨聰。佛前佛後。北俱盧洲。無想天。以受此果報。不得聖化。故稱爲難。此是凡夫住事八難。又復有餘中。三十

心爲三惡道。住無我法。名爲北洲。地前法愛如長壽天。未有初地十種六相。名諸根不具。地前智淺如世智辨聰。不窮中理。如佛前佛後。此是二乘住理八難。

疏 六。華嚴一即一切。故如來能於一身現不可說佛剎微塵數頭。一一頭出爾所舌。一一舌出爾所音聲。乃至文字句義。充滿法界。此則如大本云。彼國無量寶華。一一華中。出三十六億那由他百千光明。一一光明。出三十六億那由他百千佛。普爲十方說一切法故。七。華嚴舍那釋迦。雙垂兩相。此則如觀經云。阿彌陀佛現六十萬億那由他恒河沙由旬之身。而又見丈六之身。於池水上故。

演 舍那釋迦雙垂兩相者。兩相。謂千丈圓滿報身。與丈六老比丘相。雙垂。即二始同時。不動寂場而游鹿苑也。

疏 八。華嚴以盧舍那佛爲教主。此則如清涼云。阿彌陀佛即本師盧舍那故。九。華嚴名大不思議。淨名諸經名小不思議。此則亦名不可思議功德故。

演 淨名名小不思議者。如借座鐙王。請飯香土。室包乾象。手擲大千。及菩薩種種不思議解脫。皆不可思議也。

疏十。華嚴爲教。即凡夫心。便成諸佛不動智。此則不越稱名。佛現前故。是則齊等淨名諸經。同爲華嚴流類。圓教全攝此經。此經分攝圓教。以少分義。故名分圓也。

演不動智。謂不生不滅心。即是一法界大總相法門體也。同爲華嚴流類者。謂華嚴是源。而此則是其流。華嚴是本。而此則是其類。此類字。與聖人之於民亦類也。類字相似。此流字。與流流入海。流字相似。

◉三旁通二　初觀經。二諸經。

◉初觀經

先明通觀經者。有言十六觀門。名爲定善。執持名號。名爲散善。今爲通之。於中有二。一總。二別。先明總者。彼經妙觀。宗乎一心。此經一心。正符彼意。一心作觀。一心稱名。何得同歸一心。揚彼抑此。詳如淨覺疏中說。

演定善散善者。十六觀門爲定善。定心成觀故。執持名號爲散善。散心稱名故。彼經妙觀宗乎一心者。以若就事上直觀依正。豈名微妙。今觀若依若正。乃法界心觀法界境。生於法界依正色心。是則名爲唯依唯正。唯色唯心。唯觀唯境。豈

不名妙。故知妙觀皆宗一心。心性徧周。無法不造。無法不具。若一毫法從心外生。則不名爲妙觀也。

**疏** 旁通者。不別頓圓。但取諸大乘經義理相通。以十六觀。是淨土專經。故先擧也。定散者。孤山判十六觀爲定善。此經持名爲散善。今謂一心不亂。有事有理。即事一心。已非全散。何況理一。

**演** 已非全散。何況理一者。若據事持應名散心。今專注一境已非全散。理一心者。悟自本心。本自不生。本自不動。何爲散也。

**疏** 正符彼意者。彼經三觀。即空即假即中。超乎次第。是爲一心。

**演** 即空即假即中。是一心三觀。觀三諦一境也。斯乃稱性而觀。絕待而照。修此觀時。祇一觀而三觀。觀於一諦而三諦。即一而三。即三而一。故空爲法界。一切法趨空。無假無中無不空。假爲法界。一切法趨假。無空無中無不假。中爲法界。一切法趨中。無空無假無不中也。此觀成時。證一心三智。亦名一切種智。中論云。因緣所生法。即空即假即中。釋論云。三智實在一心中得。即此意也。超乎次第者。以有次第三觀。先修從假入空觀。次修從空入假觀。然後雙遮雙照。流入薩婆若海。此是別教行相。今是圓觀。故頓超也。

**疏** 今經執持名號。一心不亂。則能持所持。了不可得。是名空觀。正當

空時。能所歷然。是名假觀。非假非空。常空常假。不可思議。是名中觀。良以單提聖號。直下一心。有何次第。正三觀圓修之義也。

演了不可得者。能所性空故。能所歷然者。不礙緣起故。非空非假。互奪兩亡。雙遮中道也。常空常假。互成雙立。雙照中道也。遮照同時。故不可思議。

疏是則彼經以心觀爲宗。此經以心念爲宗。觀即念也。念即觀也。兩經所說。旣同一心。何獨此經抑之爲散。故此法門名念佛三昧。亦名一行三昧。亦名諸佛現前三昧。亦名般若三昧。亦名普等三昧。三昧之言定也。旣通多種三昧。何得爲散。大要觀想若非一心。觀亦成散。持名若得一心。持即成定。不在觀想持名。而在一心與不一心也。

演觀即念。念即觀者。觀乃注想一境。念乃明記不忘。則觀念似別。然觀曰心觀。念曰心念。則同宗一心。彼則以法界心觀法界境。此則以法界心念法界佛。毫無差別。故言即也。

名念佛三昧者。執持名號故。一行三昧者。繫緣法界。專稱名字故。諸佛現前三昧者。一心功成佛現其前故。般若三昧者。一心不亂即大般若故。普等三昧者。一心功成無法不攝故。

疏如淨覺疏者。疏云。智者大師於觀經。以三種淨業屬散。十六妙觀屬定。未聞以持名爲散也。孤山判此經爲散善。予不韙彼說。且普門品疏。釋一心稱名。有事有理。存念觀音。無有間斷。名事一心。若達此心。四性不生。與空慧相應。名理一心。

演智者大師。於觀經分散分定者。觀經中。因韋提希啓請。唯願世尊。教我思惟。教我正受。故世尊以三種淨業。答思惟。十六妙觀答正受。天台疏云。三種淨業。散心思量名曰思惟。十六正觀說名正受。是即屬散屬定也。　三種淨業者。一者孝養父母。奉事師長。慈心不殺。修十善業。二者受持三皈。具足衆戒。不犯威儀。三者發菩提心。深信因果。讀誦大乘。勸進行者。　若修三種福。爲三惑染。不稱淨業。於十六境。不照三諦。不名妙觀。

四性不生者。謂達此心。自他共無因不可得。無心無念也。與空慧相應者。空慧即大般若智。以無虛妄心念。離一切法差別之相也。

疏普門無不亂二字。智者尙作空慧釋之。今云一心不亂。何得貶爲散善。愚按智者入滅。唱三寶名。章安臨終。亦稱彌陀。及二大士。彼師資自行如斯。必不散判稱名。於是益信。

次明別者。或謂此經但聞佛名。或謂此經佛是劣應。或謂此經

華局車輪。或謂此經五逆不生。或謂此經止屬下品。不知二經實一義故。不知此經尤獨要故。

疏 但名者。或謂觀經教想彼佛相好。此經但持四字空名。則不見佛身。故名散善。然經云。阿彌陀佛。與諸聖衆。現在其前。既佛現。則寧無相好。況與衆。則主伴齊彰。蓋彼以作觀見佛。此以持名見佛。爲因不同。見佛則一。

演 但名故名散善者。以若有定心佛身自現。今不見身。顯是無有定力。故名散善也。

疏 劣應者。或謂觀經言佛身高六十萬億那由他恒河沙由旬。此經不說。疑是劣應。故名散善。然大本云。爾時阿彌陀佛。放大光明。普照一切世界。阿難見佛。容體巍巍。如黃金山。高出一切諸世界上。則觀經所說。猶一世界。今言一切世界。則更爲高大。何得言劣。又大本言。阿彌陀佛道場寶樹。純以衆寶。自然合成。則非木菩提樹下之身。何得言劣。又觀經言。彼佛或現丈六八尺。或現大身。滿虛空中。則隨機所見。大小無定。故古謂即劣即勝。生法不二。而況今經。不

出大小。何得定指爲劣。

演劣應故名散善者。以定力若深。則所見之身自然高大。今是劣應。顯是無深定力。故云散善也。　劣應是丈六身。凡夫小乘依事識所見者。勝應是圓滿報身。是大乘人依業識所見者。　非木菩提樹下之身者。以劣應身。在木菩提樹下成道。以吉祥草爲座。報身則七寶樹下成道。以天衣爲座也。即勝即劣生法不二者。劣即生身。勝即法身。言相即不二者。以佛眞法身。猶若虛空。應物現形。如水中月。紛紜自彼。於我何爲故。

疏華局車輪者。或謂觀經華大十二由旬。此經車輪。華局於小。故名散善。不知車輪之義。大小無定。大本車輪大至百千由旬。何止十二。詳如後文中辯。

演華局故名散善者。以若有深定。則所見之華自然廣大。今局於小。顯是無深定力。故名散也。

疏五逆不生者。或謂觀經言五逆得生。大本唯除五逆。則濟度功狹。故名散善。不知唯除五逆下。有誹謗正法四字。五逆而兼謗法。乃在所除。雖具五逆。不謗法者。未必不生也。良繇謗則不信。不信不生。

故所謂疑則華不開是也。觀經不言謗法。如兼謗者。亦不生也。又觀經下下品五逆文中。謂其人十聲稱名。遂得往生。則觀想未成。唯資十念。五逆之生。正稱名得生耳。況大本云。地獄鬼畜生。亦生我剎中。墮地獄者。非五逆人而何。

演 五逆不生名散善者。以具大定者。速入聖階。度生亦廣。今濟度功狹。顯是無有大定。故名散也。

疏 止屬下品者。或謂觀經下之三品。初言智者教令合掌叉手。稱南無阿彌陀佛。三言善友教云。汝若不能念彼佛者。應稱名號。則持名往生。似唯下品。不知持有事理。理復淺深。今下生者。僅是事善。若成理觀。則與彼經三觀圓修。冥契不二。何慮品位之不高也。況下品文中。乃指惡人愚人。非謂善人智人持名。亦居下品也。故知二經。其義一也。

演 止屬下品名散善者。以具正定者。必於寶剎速證無生。今止成下品。顯是無有正定。故名散也。

疏 獨要者。略有三意。一者。觀經所明佛身。雖云即報即法。而那由恒

沙。不無數計。生身尊特。猶待辯疑。此經但曰光明無量。壽命無量。則不屬諸數。直指法身。獨要一也。

演 獨要三意者。一謂佛身不屬諸數。而那由恒沙不無數計。則此經爲獨要一也。此可對前。佛是劣應一疑。二謂用心不涉次第。而先日次水。自覺繁長。則此經爲獨要二也。此可對前。但聞佛名一疑。三謂游歷不分高下。而上輩三品。乃徧十方。則此經爲獨要三也。此可對前。止屬下品一疑。生身尊特猶待辨疑者。有言六十萬億那由他之身。乃是生身。蓋以淨土之身勝於穢土。穢土生身丈六。淨土生身宜爾許高大也。四明尊者。以十三重問答。辨此決是尊特身也。

疏 二者。十六妙門。雖云即觀即心。而先日。次水。次地。次樹。次座。方入佛觀。則不無次第。猶覺繁長。此經不修餘業。單事持名。倏爾一心。便得佛現。獨要二也。三者。上三品生。乃能遊歷十方。承事諸佛。中下二品。皆無此文。今持名往生。便得供佛諸方。食時還國。獨要三也。聞說一義。尚恐生疑。更聞獨要。必致深駭。故云難信之法。又云不可思議功德經也。

◉二諸經

復明通諸經者。與諸大乘經意義相通。如淨名法華等。旁通如是。乃知此經。義理所該。深邃廣遠。不應視同淺近。自取愆尤。

**疏**淨名法華等者。此一心持名得生彼國。即隨其心淨則佛土淨。是淨名義。

**演**隨其心淨佛土淨者。經云是故寶積。若菩薩欲得淨土。當淨其心。隨其心淨。則佛土淨。肇註云。淨土蓋是心之影響耳。欲響順必和其聲。欲影端必正其形。此報應之定數也。　淨名即維摩詰。五百童子之一也。以此經由淨名示疾說起。故遂以名經。

**疏**又此一心持名。即以深心念佛。乃至獨入他家。一心念佛。乞食無侶。一心念佛。一稱南無佛。皆已成佛道。是法華義。

**演**深者。佛果深高。以心往求。故云深心。亦從深理生。亦從厚樂善根生。故十地經云。入深廣心。涅槃經云。根深難拔。故言深心。　法華者。實相妙理。巧喻蓮華。法喻雙彰。名實並顯。云妙法蓮花也。

**疏**等者。略舉餘經。如文殊所云。一行三昧。大品所云。若人散心念佛

。乃至畢苦。其福不盡。是般若義。

演般若此云智慧。從方等之後。出大般若。轉教付財。融通淘汰。約時。則禹中時。約味。則從生酥出熟酥也。

疏如經三七日。稽首十方諸佛名字。是圓覺義。

演圓者滿足周備。此外更無一法。覺者虛明靈照無諸分別想念。卽當人自性也。

疏如五百長者子。稱七佛名。遂得見金色之身。成阿羅漢。是觀佛三昧義。

演觀佛三昧者。以此經是說念佛法門。修行正定故。

疏如菩薩六念。念佛第一。又云。繫念思惟因緣力故。得斷煩惱。是涅槃義。

演六念者。佛法僧施戒天六事。安心不動。稱之爲念也。涅槃疏云。前三念他。後三念自。施戒是自因。生天是自果。戒是止善。施是行善。天有近果遠果。近卽二十八天。遠卽第一義天也。然謂菩薩六念。則是念同體三寶。一心戒施。第一義理也。　涅槃。此云大滅度。是如來斷德。具常樂我淨四義。此經是第五時所說。

疏 如佛告父王。汝今當念西方極樂世界阿彌陀佛。常勤精進。當得佛道。又云。十心向往。命終必生彼佛國土。是寶積義。

演 十心向往者。一於衆生起大慈。無損害心。二於衆生起大悲無逼惱心。三於佛法不惜身命樂守護心。四於一切法發生勝忍無執著心。五不貪利養敬重淨意樂心。六求佛種智於一切時無忘失心。七於衆生尊重恭敬無下劣心。八不著世論於菩提分。生決定心。九種諸善根無有雜染清淨之心。十於諸佛捨離諸相起隨念心。寶積者。此部廣談妙法。猶如珍寶積集豐盈也。

疏 至如華嚴圓義相通。已見前文。念佛之義。不可勝舉。如上且就一經大旨而言。泛論經義。則維摩丈室。容八萬四千師子之座。今此淨土。十方往生。猶如雨點。皆生七寶池中。曾無窄隘。卽淨名義。

演 一經大旨。卽念佛往生也。 維摩丈室容八萬座者。維摩詰。從須彌燈王佛所。借三萬二千獅子座。皆高八萬四千由旬。置於丈室。無所妨礙。於毘耶城及四天下。亦不迫迮。悉見如故。

疏 如來神力品。釋迦與十方諸佛。同出廣長舌相。乃至梵天。爲讚歎法華故。今此六方讚歎亦復如是。卽法華義。略舉少分。通諸大乘。餘

不繁敘。又起信因緣分疏。明信位初心有四種機。以禮懺滅罪被初機。以修習止觀被中機。以求生淨土被上機。初謂業障衆生。中謂凡夫二乘。則知淨土是大乘菩薩所修矣。義理所該。總結上文。

演起信謂令人發起大乘信根。因緣分者。此論通有五分。一者因緣分。二者立義分。乃至第五勸修利益分。今當第一。說造論因緣有八種也。

信位初心。謂十信中初信心也。有四種機者。論文云。五者。爲示方便。消惡業障。善護其心。遠離癡慢出邪網故。六者。爲示修習止觀。對治凡夫二乘心過故。七者。爲示專念方便。生於佛前。必定不退信心故。八者爲示利益勸修行故。有如是等因緣。所以造論。疏云自此下四種機。當信位初心。四中前三爲下中上三人。後一策以勸修也。

禮懺滅罪者。論云。若人雖修行信心。以從先世來。多有重罪惡業障故。爲諸魔鬼之所惑亂。或爲世務牽纏。或爲病苦所惱。應當精勤。晝夜六時。禮拜諸佛。誠心懺悔。得免諸障。善根增長故。被初機者。疏云。此當下品也。

修習止觀者。論云。所言止者。謂止一切境界相。是依眞如門。止諸境相無所分別。卽成根本無分別智。所言觀者。謂分別因緣生滅相。是依生滅門。分別諸相觀諸理趣。卽成後得智。被中機者。疏云。此當中品也。求生淨土者。論云。若

人專念阿彌陀佛。願生彼界。卽得往生。常見佛故。終無有退。若觀彼佛眞如法身。常勤修習。畢竟得生。依正定故。被上機者。疏云。此當上品也。

**疏** 愆尤者。輕毀此經。卽輕毀大乘。獲罪無量故。

◉四所被階品二初料簡。二總收。

◉初料簡

已知此經。文略義豐。言近旨遠。未委被何根器。有何階等。

先明料簡。前三非器。謂無信者。無願者。無行者。反是皆器。

**疏** 先明根器。有是有非。次別階等。有勝有劣。欲令捨非從是。棄劣取勝也。信。謂信生佛不二。衆生念佛。定得往生。究竟成佛故。如經所云。汝等皆當信受我語。是也。

**演** 信生佛不二者。迷此心爲衆生。悟此心爲諸佛。諸佛乃覺悟之衆生。衆生乃沈迷之諸佛。古云。諸佛心內衆生。塵塵流轉。衆生心中諸佛。念念證眞也。又復此信。卽是起信信根本。慈雲信自心。而彼根本外。尙有信佛。信法。信僧。不疑自心外。尙有不疑師。不疑法。今獨舉根本自心者。以信淨土唯心。爲淨業之獨

要也。

疏願。謂信非徒信。如子憶母。瞻依向慕。必欲往生故。如經所云。應當發願。生彼國土。是也。

演如子憶母者。楞嚴言。十方諸佛憐念衆生。如母憶子。子若憶母。如母憶時。母子歷生。不相違遠。

疏行。謂願非虛願。常行精進。念念相續。無有間斷故。如經所云。執持名號。一心不亂。是也。此之三事。號爲資糧。資糧不充。罔克前進。又復此三。如鼎三足。或俱無。或具一缺二。或具二缺一。皆不可也。又以喻明。譬之五穀。其無信者。不信卽種是穀。栽培此種。定得成穀者也。信而無願者。雖知佳種。無心求穀者也。願而無行者。雖望得穀。不事耕耨者也。俱無互缺。準上可知。此三者。皆羸劣破漏之器。不堪承受甘露法味。故名非器。

演不堪承受甘露法味者。楞嚴云。如淨器中。除去毒蜜。以諸湯水。并雜灰香。洗滌其器。後貯甘露。今羸劣破漏豈堪承受。

疏又復世人雖行衆善。於彼佛土。無信行願。亦名非器。雖有諸過。於

彼佛土。有信行願。亦名爲器。反是皆器。如下所明。

演雖有諸過。亦名爲器者。如觀經下三品。皆五逆十惡。臨終發心。皆得往生。

於是器中。輩之品之。成三成九。九之又九。三之又三。又細分之。復應無量。如二部中說。

疏次明階等也。輩者。大本三輩。品者。觀經九品。故曰三九。三輩之中。復三輩之。則成九輩。九品之中。復九品之。則成八十一品。輩之無窮。品之不已。則成百千萬億輩品。故曰復應無量。所以然者。均名念佛。同一往生。而修有事理。功有勤惰。隨因感果。地位自別。故涅槃說十二因緣。曾無二法。而下智觀者。得聲聞菩提。中智觀者。得緣覺菩提。上智觀者。得菩薩菩提。上上智觀者。得佛菩提。是則諸天共器。食有精麤。三獸同河。渡分深淺。焉可誣也。儻其自負利根。聞說念佛若將浼焉。寧知輩品天淵。存乎其人而已。終不念佛。鈍置汝也。好奇負勝之士。幸平氣而思之。

演下智觀者等。下智是但解偏空。而根稍鈍者。彼卽觀思議生滅十二因緣。從他聞聲而解了故。成聲聞菩提。　中智亦但解偏空。而根大利者。彼卽觀思議不生滅

因緣。悟解甚深因緣法故。成緣覺菩提。　上智是解但中理者。彼即觀不思議生滅因緣。心廣無量故。成菩薩廣大行故。得菩薩菩提。　上上智是解不但中理者。彼卽觀不思議不生滅因緣。一切種清淨故。一切佛法皆成就故。得佛菩提。是同是十二因緣一法。而因智慧不同。觀察不同。而所得遂各各不同也。非隨因感果而何。　諸天共器者。淨名經云。譬如諸天共寶器食。隨其福德飯色有異。三獸同河者。永嘉集云。譬如象馬兎渡河。足有長短。而分深淺。

◉二總收

總收者。但持佛名。必生彼國。則或高或下。或聖或凡。乃至或信或疑。或讚或毀。知有彼佛。便成善根。多刼多生。俱蒙解脫。

疏 高下者。以上品卽登彼岸。下品猶勝天宮。則品位雖殊。皆得不退故。

演 下品猶勝天宮者。如云。六欲諸天具五衰。三禪尙自有風災。假饒修到非非想。不若西方歸去來。

疏 聖凡者。以具縛凡夫。但得往生。卽與諸大菩薩俱會一處。則終當成

聖故。此專舉其順者。下言信疑讚毀。則兼違順。無不獲益也。問。信讚應爾。云何疑毀亦曰善根。答。常不輕授記諸人。皆當作佛。人疑不信。乃至打罵。因墮地獄。從地獄出。終得成道。豈非罵打從疑而生。疑從知生。知從聞生。聞知有佛。然後生疑。會未聞知。疑從何發。因聞知故。佛之一字。已蘊識田。投種土中。雨露忽滋。終有生日。彼毀佛者。義亦如是。故曰但知有佛。皆成善根。畢竟解脫。不聞不知。則不成種。

◉五能詮體性　四　初隨相。二唯識。三歸性。四無礙。

◉初隨相

已知此經被機普徧。未知能詮。何爲體性。依古展轉十門推本。約之成四。先明隨相。於中復二。一謂聲名句文。二謂所詮義。以文與義。皆屬相故。

演先明隨相者。相卽文義之相。隨有二義。一者文隨於義。義隨於文。文義二相。交相隨順。而爲教體故。二者且未會歸一心。先隨文義外相。談能詮體故。　十門推本者。一音聲語言。二名句文身。三通取四法。四諸法顯義。五攝境唯心。

六會緣入空。七理事無礙。八通攝所詮。九事事無礙。十海印炳現。二謂所詮義者。或難云。此明能詮體性。何故所詮之義。亦作能詮耶。當知以義對名句文。則義爲所詮。若以義對理而言。義爲能詮。理爲所詮也。

**疏十門展轉。詳見華嚴玄談。圭峯復於中約而束之。遂爲四門。初聲名句文者。據大小乘教。或以聲爲教體。或以名句文身而爲教體。今依清涼大師。通收四者。以聲爲教主。名者次第行列。詮法自性。句者次第安布。詮法差別。文者次第聯合。上二所依。此名句文三者。屈曲爲聲上詮表。唯聲。則不能詮義。唯名句文。則無自體。兼此四事。是謂教體。以假實體用兼資也。**

演或以聲爲教體者。攝假從實故。名等有展轉義。非正教體故。依聲有名。依名有義。如依父有子。依子有孫。父爲體故。或以名句文身爲教體者。以體從用故。唯識云。此三離聲雖無別體。而假實異。亦不卽聲等。

名詮法自性者。如無量壽佛。無詮非有自性。量詮分限。壽詮永年。佛詮大覺。

句詮法差別者。如無量壽佛。詮法則廣大。若云量壽佛。詮法則少狹矣。　文爲上二所依者。藉文彩連合之功。方顯名句之用也。　假實體用兼資者。名句文爲假。二十四不相應行攝故。聲爲實。十一色法所攝故。聲爲體。名句文爲用。

疏二所詮義者。此聲名句文。若無所詮之義。則同乎篇韻。殊無意況。若徒義無文。妙理憑何而得顯示。良以文隨於義。義隨於文。文義相資。乃成教體。故今此經。從如是我聞。至作禮而退。是聲名句文體。而其中所說依正二報。信願往生等。是所詮義也。以是二者。交相隨故。而爲教體。

又若據法所顯義。則無非佛事。如香飯光明等。當知法法皆爲教體。

疏法能顯義。則法法自彰。不俟文字。如華嚴雲臺寶網。毛孔光明。皆能說法。淨名云。有佛世界。以香飯而作佛事。有佛世界。以光明而作佛事。乃至一色一香。一舉一動。無有一法而非佛事等。今此經者。水鳥樹林。咸宣妙法。則隨舉一法。皆成教體。

演法能顯義者。色聲香味觸法。塵塵皆爲教體。眼耳鼻舌身意。根根盡入圓通。所謂翠竹黃花。無非般若。白雲流水。盡是眞如。松風昨夜熾然說。自是聾人不肯聽。

## ◉二唯識

唯識者。此文此義。皆識所變。而有本影四句。

演唯識者。唯有揀擇。決定。顯勝。三義。識有了別義。略而言之。唯遮境有。識揀心空。故曰唯識。

文義皆識所變者。變有二。一者因緣變。有實體用。是前五及第八識。二者分別變。但可爲境。是六七二識。今聲爲因緣變。有實體用故。名句文及所詮義。乃分別變。但可爲境。無實體用故。

本影四句者。本者實有本質。影者自心影像。本如鏡外之物。影如鏡中所顯之影。識如鏡體。

疏四句者。一唯本無影。卽小乘教。不知教法皆唯識現。謂如來實有說法故。

演唯本無影者。是認影爲本。　小乘不知唯識現者。以小乘人。不達三界唯心。心外有境。如小兒執鏡中之影爲實。不知乃鏡光所現之影故。

疏二亦本亦影。卽始教。以佛自宣說。若文若義。皆從妙觀察智淨識所現。名本質教。聞者識上所變文義。名影像教。諸佛衆生互爲增上故。

演淨識卽第六識心王。以六識相應心所。旣轉成妙智。則心王豈不是淨識。以純無漏故。　妙觀察智者。唯識論云。轉八識相應心所。成大圓鏡智。轉七識相應心所。成平等性智。轉前五識相應心所。成成所作智。轉六識相應心所。成妙觀察智。五七八三智。能現種種身。唯妙觀察智。能於大衆中雨大法雨。聞者識上所變者。他佛宣說。若文若義本質。聞者識上變起文義而緣。如鏡對像自變影故。增上是助意。互爲增上者。佛無衆生。佛不說法。是衆生於佛爲增上緣。衆生無佛說法。衆生亦不能自變文義而緣。是佛於衆生爲增上緣。如月無水不能現影。水無月亦不能現影。是互爲增上意。

**疏三唯影無本。卽終教。以離衆生心。更無有佛。唯大悲大智爲增上緣。令彼根熟衆生。心中現佛說法。是故佛教全是衆生心中影像。**

演離衆生心。更無有佛者。謂佛本是無。心淨故有。以心淨故。諸佛卽現。若離衆生心。更無有佛也。何以故。法身妙理。無有色相迭相見故。教中云。佛果無別色心功德。唯有如如。及如如智獨存是也。　大悲卽衆生緣。無心攀緣一切衆生。而於衆生自然現益。如涅槃經。我實不往。慈善根力。能令衆生見如斯事。大智卽法緣。無心觀法。而於諸法自然普照。如日照物無所分別。　爲增上緣者。如涅槃云。波羅奈城。有優婆夷。屈請衆僧。奉施醫藥。有一比丘身嬰重病。

良醫診之。當須肉藥。是優婆夷割其股肉。切以爲羹。施病比丘。服已病差。女人患瘡苦惱。發聲稱佛。我在舍衛聞其音聲。於是女人起大悲心。是女尋見我持良藥。塗其瘡上。還復如本。善男子。我於爾時實不往至波羅奈城持藥塗彼。當知皆是慈善根力。令彼女人見如是事。此卽大悲大智爲增上緣也。根熟衆生心中現佛說法者。華嚴云。諸佛無有法。佛於何有說。但隨其自心。謂說如是法等。

**疏四非本非影。卽頓教。非唯心外無佛。衆生心中影像亦空。以性本絕言。卽不教之教。所謂尊者無說。我乃無聞。說聽皆無。唯識而已。是以識爲教體也。**

**演**不教之教者。如維摩詰嘿然無言。文殊歎曰。是眞不二法門。世尊洗足已。敷座而坐。須菩提讚言。希有世尊。經云。法性本空寂。無取亦無見。性空卽是佛。不可得思量。是也。尊者無說。我乃無聞者。空生宴坐石室中。空中帝釋散花供養。空生曰。散花者誰。曰我天帝釋也。何以散花。曰以尊者善說般若。尊者曰。我本無說。帝釋曰。尊者無說。我乃無聞。乃眞說般若也。　此四皆言唯識者。唯識有二。一勝義唯識。二世俗唯識。今初句唯本無影非唯識。卽前之隨相門。二句亦本亦影。是世俗唯識。三句唯影無本。通世俗勝義。以無本質。應是勝義。以有影像應通世俗故。四句非本非影。唯是勝義唯識也。勝義唯識。卽後歸性

一門。此當門名世俗唯識。四句料簡實通前後也。

**疏今此經者。且約終頓二教。則衆生心樂出離。自於心中見佛爲說極樂依正。信願往生。而實無說無聽。故識爲教體。**

演心樂出離五句。是唯影無本。而實無說無聽。是非本非影。既不離此二句。此文此義非識所變而何。故識爲教體也。

**◉三歸性**

**歸性者。前以所變之萬境。攝歸能變之八識。今以所現之八識。復攝歸能現之一心。則性爲教體。**

演歸性者。因一念無明。迷此性體。而現起八識。次從八識體。變起萬境。今遡流及源。反末歸本故歸性也。

八識卽心生滅門。所謂不生不滅。與生滅和合。非一非異。名爲阿黎耶識也。此識有覺不覺二義。今是不覺義中。無明不覺生三細。境界爲緣長六麤。故云能變之八識也。

一心卽本源之一心。所謂是心則攝一切世間出世間法。依於此心。顯示摩訶衍義也。此心有眞如生滅二門。是雖體絕有無。相非生滅。而迷之則生死無窮。解之則廓爾大悟。故云能現之一心也。

**疏**一心者。卽眞如自體也。從此眞如。流出教法。故會相歸性。則所謂重頌如。授記如。十二分教。一切皆如。

**演**從眞如流出教法者。具足言之。則從眞如流出根本智。從根本智流出後得智。從後得智流出大悲心。從大悲心流出十二分教。今但依源頭說。故云從眞如流出也。重頌如。授記如者。謂重頌亦是眞如。授記亦是眞如。一切皆如者。一切差別教法。皆從緣無性。卽是眞如。是故虛相本盡。眞性本現也。出仁王經。經云。波斯匿王白佛言。云何十方諸佛一切菩薩。不離文字而行諸法相。佛言大王。法輪者。重頌如。授記如。十二分教一切皆如等。

**疏**以上展轉推尋眞實之理。極至於此。譬之物不離夢。夢不離人。圓覺疏云。生法本無。一切唯識。識如幻夢。但是一心。則以自心爲教體也。

**演**譬之物不離夢者。物譬隨相。夢譬唯識。人譬歸性。生法。是因緣所生之法。生法本無。一切唯識。卽物不離夢。識如夢幻。但是一心。卽夢不離人。

**疏**今此經者。依正信願等法。若文若義。究極皆歸一心眞如。故古德云。諸大乘經。皆以一實相印。爲經教體。此經一心不亂。卽是實相。

**卽是眞如。則合前二種。會歸一心。而爲教體。**

演皆以一實相印爲教體者。印有二種。一三法印。二實相印。凡經詮空。無相。無願。三法。乃小乘經。詮一實者。乃大乘經也。

◉四無礙

**無礙者。心境理事。本自交徹。境及事者。是名隨相。心者唯識。理者歸性。俱交徹故。**

演無礙者。前二科攝末歸本。會相歸性。前淺後深。不能相融。今此一門。本末融通。性相不二。舉一全彰。圓融無礙也。心境理事本自交徹者。心外無境。境外無心。心者全境之心。境者全心之境。則心境不二。理外無事。事外無理。理者卽事之理。事者卽理之事。則理事圓融。

**疏交徹者。以一心原有眞如生滅二門。眞如卽是生滅。故理不礙事境心。生滅卽是眞如。故事境心不礙理。**

演生滅門者。謂迷此法界。爲三細六麤。爲流轉門。滅此三細六麤。歸一法界。爲還滅門。此二門。迷時妄生眞滅。悟時眞生妄滅。總爲生滅門也。　眞如門者。謂眞如自體。迷時不見妄生眞滅。悟時不見眞生妄滅。非生非滅。非染非淨之體

。卽眞如門也。　一心原有二門者。論文云。依一心法。有二種門。云何爲二。一者心眞如門。二者心生滅門。是二種門。皆各總攝一切法是也。眞如卽是生滅者。以眞如不守自性。五道隨緣故。全眞如爲生滅。不變隨緣也。生滅卽是眞如者。雖五道隨緣。而緣起無性故。全生滅卽眞如。隨緣不變也。

**疏** 今此經者。心卽是土。則一念無爲。而不妨池樓鳥樹昭布森列。衆生信樂。隨願往生。土卽是心。則七寶莊嚴。而不妨全體空寂。不立一塵。實無衆生生彼國者。則心境理事。互相融攝。而爲教體也。

**演** 心卽是土下。乃以理成事門。理隨事變。一多緣起之無邊也。　土卽是心下。乃全事歸理門。事得理融。千差涉入而無礙也。

◉六宗趣旨歸三　初總陳。二異解。三正意。

◉初總陳

已知此經能詮之體。如是該羅。未審所宗。當在何者。夫語之所尙曰宗。宗之所歸曰趣。而有通別。通論佛教。因緣爲宗。別則依古十門。自我法俱有。至圓融具德。後後前前。次第深淺。是故諸經。各有宗趣。

演通論佛教因緣爲宗者。教中云。諸法從緣生。諸法從緣滅。我佛大沙門。常作如是說。乃至法華最後極談。亦曰以一大事因緣出現於世。

疏尙者崇也。聖人立教。一部語言。何所崇尙。所崇尙者。名之曰宗。歸者至也。立此爲宗。爲求何事。究所歸至。名之曰趣。因緣者。揀異無因邪因。一代時教。不出因緣。如所謂因緣故生滅。因緣故卽空。因緣故卽假。因緣故卽中。佛教所宗。因緣攝盡。故云通也。

演無因邪因者。計萬法從虛空生。從自然生等。是無因。或從冥諦生。或從自在天生。或從太極生等。皆邪因也。

因緣故生滅者。謂因緣和合虛妄有生。因緣別離虛妄名滅。因緣故卽空。是因緣所生法。我說卽是空。因緣故卽假。是亦名爲假名。因緣故卽中。是亦名中道義。此四句若對五教言。因緣故生滅。是小乘教。卽空卽假是始教。卽中是終頓圓三教。以終爲雙照二邊中道。頓爲雙遮二邊中道。圓爲遮照同時。不思議中道也。若對四教言。生滅爲藏教。卽空爲通教。卽假爲別教。卽中爲圓教。以別教但中。對圓爲假故。

疏十門者。第一我法俱有宗。內執有我。外執有法。名爲附佛法外道。第二法有我無宗。則異外道。繇是從前至後。繇淺入深。乃至第十圓

融具德。十門分別。詳具華嚴玄談。若約之爲五。不出有。空。法相。法性。圓融。今此經者。宗乎法性。以淨土依正信願等。皆歸一心。一心不亂。卽法性故。

演不出有空等者。以第一我法俱有宗。此唯有。第二法有我無宗。第三法無去來宗。第四現通假實宗。此三通有空二法。第五俗妄眞實宗。第六諸法但名宗。此二唯空。第七三性空有宗。爲法相。第八眞空絕相宗。亦是空。第九空有無礙宗。爲法性。第十圓融具德宗。爲圓融。

◉二異解

今明此經。古有多解。有謂信願爲宗。有謂超過三界二種淸淨爲宗。令諸衆生得不退轉爲趣。

疏信願爲宗者。諸解多同。以經中屢言。若有信者。應當發願。生彼國土故。二種淸淨者。論言極樂世界。依正二報。淸淨莊嚴。非三界所及。故以爲宗。而要其所歸。爲令衆生。生彼淸淨極樂國土。生彼國已。卽不退轉。以此爲趣。

演論言者是天親論。

◉三正意二　初總舉。二別明。

◉初總舉

此經宗乎法性。於法性中。復分總別。總而合之。謂是依正淸淨。信願往生。以爲宗趣。

演宗乎法性者。以此經屬終頓二教。終教多談法性。少及法相。其所云相。亦會歸性。出中道妙有一切作佛。此經正是中道妙有。皆登不退故。頓教總不說法相。唯說眞性。一念不生。卽名爲佛。此經一心不亂。卽得見佛故。

疏取前二說兼合言之。總爲宗趣。以前說不該依正。後說未詳信願。故須兼合。始得無遺。良繇依正信願。兼備交資而得往生。皆不出自心故。

演兼備交資而得往生者。有信願。而無依正。則信願何法。故必依正淸淨以資信願也。有依正而無信願。彼依正淸淨。自是淸淨。於我何爲。故必信之願之。以資親證彼依正二報也。皆不出自心者。恐問云。旣是依正信願往生爲宗趣。何又言法性爲宗。故云也。

疏其總爲宗趣者。如華嚴例。彼經亦兼衆說。總因果緣起理實法界以爲

宗趣故。若欲分之。上句爲宗。下句爲趣。義亦自明。若欲加之。彼經加不思議。今經亦爾。

演 彼經亦兼衆說者。華嚴經。有以無礙甚深法界爲宗。有以緣起爲宗。法界緣起相卽入故。有以因果爲宗。以此經廣明菩薩行位之因。及所成果故。有以海印三昧理實爲宗。有以因果理實合爲宗。以因果是行位。理實是法界故。以上各各互缺。今賢首總兼衆說共爲宗趣也。

上句爲宗。下句爲趣者。彼經因果緣起爲宗。理實法界爲趣。此經依正淸淨爲宗。信願往生爲趣。

◉二別明

又別明之。則成五對。一教義。二事理。三境行。四行寂。五寂用。以爲宗趣。

演 別明者。展轉推尋也。正是大師極論其宏功。令人發起眞信處。世人多疑此經文義麤淺。教義一對足以破之。愚者多執事而迷理。事理一對足以破之。狂者多執理而遺事。境行一對足以破之。或疑念佛正涉有爲。行寂一對足以破之。或疑念佛自救不了。寂用一對足以破之。

一教義者。教謂言教。義謂義理。智者能於一字中。尙解無量義。愚人雖讀盡貝

書。祇是尋行數墨而已。故教義一對。不可不發明也。

二事理者。事卽依正信願等事。理卽一一消歸自性。彼執事而迷理。正由不知旨趣故。

三境行者。境謂法界境。卽阿彌陀佛是。行是法界心。卽一心執持是。此卽所謂繫緣法界。專稱名字。一行三昧也。

四行寂者。行卽一行之行。寂卽寂光之寂。修一行三昧。欲證寂光無上果也。

五寂用者。寂卽常寂本體。用卽恒沙妙用。證此本體發起妙用還度衆生。方是大乘妙旨也。

疏一教義一對者。以教爲宗。令達義爲趣。言崇尙此念佛往生之教。其意云何。正欲曉會經中所說阿彌陀佛正報依報淸淨莊嚴。信之願之。則生彼國。教中有如是義。是其趣也。不徒爲語言文字而已。

演不徒爲語言文字者。古云。汝終日轉經。不知終日經轉。蓋以其徒爲語言文字故也。所以說。誦經千卷。不如解經一偈。

疏二事理一對者。以事爲宗。令顯理爲趣。承上一經言教。俱約所詮之義。而義中復有事理。言崇尙此依正信願等事。其意云何。正欲顯發事中所具至理。是其趣也。不徒爲事緣之迹而已。

演顯發事中所具至理有二義。一是隨文入觀。卽一一消歸自己。一是依事造修。往生彼國。發明自性唯心之理。　徒爲事緣之蹟。卽所謂終日死鑽故紙。與終日喃喃但掐數珠者。

疏三境行一對者。以境爲宗。令起行爲趣。境卽是所觀之理。對能觀之智。故名爲境。言崇尙此理。其意云何。旣知彌陀自性。淨土唯心。正欲卽此以爲眞境。而起觀行。執持名號。一心不亂。是其趣也。不徒爲曉達此理而已。

演以境爲宗。境字。若依後文解釋。標念境者。以四字名號爲境。則此處當云。境卽是所稱之名。而言卽是所觀之理者何。良由所念阿彌陀佛四字。全體卽是法界。全體卽是當人自心。而自心一念。具足三千性相。自心一念。卽空卽假卽中。豈不是所觀之理。　能觀之智。卽當人稱念之心。靈靈不昧。無有間斷者是。　對能觀之智。故名爲境者。以所念之佛對能念之心。卽名爲境也。而其實心外無境。境外無心。又復自性唯心之理。忘能所絕對待。何言境也。故云。理雖非境對能觀之智。亦得言境也。　正欲卽此以爲眞境者。當知此字。卽自性唯心。卽所觀之理。卽阿彌陀佛四字名號。離我心性別無名號。離此名號別無心性。全體法界爲眞境也。　而起觀行執持名號者。謂以此名號爲眞境。而起執持之觀行也。

此正是從性起修。性既離言。行亦無住。雖云執持。實離四句絕百非。無念之念也。

疏四行寂一對者。以行爲宗。令至寂爲趣。言崇尚此念佛觀行。其意云何。良繇心雖本寂。多生習染。觸境生心。若不修觀行。縱令強抑妄心。終非定慧平等。今依正觀。執持名號。至於一心。則復還空寂之體。是其趣也。不徒爲有作妄計而已。

演強抑妄心者。有定無慧。名曰癡禪。若墮無想。則成外道。故理體雖寂。不妨起行持名。以幻修幻。以楔出楔(丁一ㄝˋ)。幻盡覺圓。乃歸眞寂也。今依正觀。卽是後文理持。至於一心。卽後理一心。有作是有爲。有作對無作說。妄計是虛妄徧計。對圓成說。謂若不歸空寂。則是有爲有作之修。多劫終成敗壞故。

疏五寂用一對者。以寂爲宗。令發用爲趣。言崇尚此寂。其意云何。良繇妄想執著。無繇解脫。妄盡心一。則淨極光通。喻如塵盡鏡明。無像不現。所謂旣生本國。得無生忍已。還入生死。以無數方便。大作佛事。度脫衆生。妙用恆沙。是其趣也。不徒爲沈空滯寂而已。如是十門。展轉生起。以爲宗趣。

演沈空滯寂者。躭著空寂之體。不起利生之用。乃二乘有餘涅槃之境也。

◉七部類差別三　初明部。二明類。三非部非類。

◉初明部

已知此經。宗趣沖深。未審當部等類。爲有幾種。初先明部者。部有二種。一謂大本。二謂此經。

疏部者。以是總歸一部。而有詳略。詳爲大本。略爲此經。大本有六。一名無量平等清淨覺經。後漢支婁迦讖譯。

演平等卽壽命。清淨卽光明。覺卽佛也。　支婁迦讖等。是五譯人。支婁迦讖。漢明帝時人。光武中興。故名後漢。明帝卽光武子也。

疏二名無量壽經。曹魏康僧鎧譯。

演康僧鎧魏人。曹丕篡漢國號曰魏。

疏三名阿彌陀經。與今經同名。吳支謙譯。

演支謙吳人。孫權稱帝。國號曰吳。

疏四名無量壽莊嚴經。宋法賢譯。

演法賢趙宋時人。趙匡胤爲天子。國號曰宋。

疏五出寶積第十八經。名無量壽如來會。元魏菩提流志譯。

演菩提流志。南北朝魏人。魏主本姓拓跋。改姓元。國號魏。

疏六名佛說大阿彌陀經。宋龍舒居士王日休者。總取前之四譯。參而會之。唯除寶積。彼所未及。然上五譯。互有異同。漢吳二譯。四十八願。止存其半。爲二十四。其餘文中。大同小異。王氏所會。較之五譯。簡易明顯。流通今世。利益甚大。但其不繇梵本。唯酌華文。未順譯法。若以梵本重翻而成六譯。卽無議矣。故彼不言譯而言校正也。又其中去取舊文。亦有未盡。如三輩往生。魏譯皆曰發菩提心。而王氏唯中輩發菩提心。下曰不發。上竟不言。則高下失次。且文中多善根。全在發菩提心。而三輩不同。同一發心。正往生要旨。乃反略之。故云未盡。

演亦有未盡。謂已盡美。未盡善也。亦可舊文緊要處。彼亦採取未盡。高下失次者。下品不發。則不發爲劣矣。上竟不言。上亦劣耶。上竟不言。不言爲勝矣。下言不發。不發亦爲勝乎。故曰失次也。

同一發心正往生要旨者。不發菩提心。則小乘而已。二乘種不生。故知發心乃往

查《佛書解說大辭典》別卷。大寶積經無量壽如來會係唐南天竺三藏沙門菩提流志所譯。唐高宗永淳二年遣使迎來。於開元十五年示寂。

生根本也。

疏然今疏鈔所引。義則兼收五譯。語則多就王文。以王本世所通行。人習見故。餘五間取。而槩以大本標之。故上六種皆名大本。今此經者。名爲小本。文有繁簡。義無勝劣。判屬同部。

◉二明類

二明類者。自有三種。一觀經。二鼓音王經。三後出阿彌陀偈經。

疏類者。不同其部。而同其類。如從昆弟。雖不同父。而同其祖。亦名比肩。相爲等夷。故曰同類。觀經者。觀無量壽佛經。具談十六妙門。一心三觀。詳本疏鈔。鼓音王經者。佛在瞻波大城。伽伽靈池。與比丘百人說。中云。若有四衆。受持阿彌陀佛名號。臨命終時。佛與聖衆。接引往生等。後出偈經者。始終唯偈。是伽陀部。中云。發願喻諸佛。誓二十四章。願止存半。與漢吳二譯同。而四十八願。自古及今。傳揚已久。二十四者。或梵本缺略。未可知也。

演伽陀。此云孤起頌。

疏或問。鼓音亦說持名。云何不與今經同部。答。以有呪故。彼經雖說持名。重持呪故。

◉三非部非類

三明非部類者。帶說淨土。如華嚴法華。及起信等。又非部類。而中說專持名號。如文殊般若。

疏帶說者。諸同部同類之外。復有諸經。雖不專談淨土。其中帶及勸讚往生也。華嚴。如行願品。既明十大願王。而末言以此十願導歸極樂是也。

演十大願王者。一者禮敬諸佛。二者稱讚如來。乃至第十普皆回向。華嚴稱性而談。法華正直而說。二經皆歸極樂者。以欲入毘盧性海。先歸淨土玄門。欲悟一乘實相。先入西方安養。二經始終既爾。中間諸經可知。故知淨土一門。一代時教之總持。法界衆生之歸地也。

疏法華。如云誦斯經者。命終當生阿彌陀佛極樂世界是也。起信。如前教起中所明是也。等者。如觀佛三昧。十住斷結諸經。帶說淨土。層疊非一。詳如後釋文中雜引。文殊般若。詳後執持名號文中。

◉八譯釋誦持五　初明譯。二明釋。三明誦。四明持。五結勸。

◉初明譯

已知此經。爲部爲類。詳略同別。未委譯自何時。凡有幾譯。以至註釋闡揚。讀誦受持。有何靈驗。初明譯者有二。一名佛說阿彌陀經。卽今經。姚秦三藏法師鳩摩羅什譯。

演詳略同別者。詳謂大本。略謂此經。同謂同類。別謂非部非類。

疏姚秦者。周有嬴秦。南北朝有苻秦。姚秦。今言姚者。揀非餘秦也。

演嬴秦者。周時有非子者。是伯益之後。善養馬。周孝王愛之。封於陝。國號秦。後幷吞列國。而有天下。以其姓嬴。故云嬴秦。　苻秦者。東晉時氐種也。苻堅強盛。雄據關中。國亦號秦。是爲苻秦。　姚秦者。羌種也。姚萇爲苻堅將。後堅爲晉兵所敗。萇遂據關中。傳子興。是爲姚秦。

疏三藏者。通經律論。兼善華梵故。法師者。佛法所屬。演揚誨衆。爲表範故。鳩摩羅什者。梵語具云鳩摩羅耆婆什。上五字。此云童壽。什者。深善此方文字之什。華梵合擧。稱羅什也。譯者。易也。易梵成華也。周禮。掌四方之語。各有其官。北方曰譯。今經自西來。而

言譯者。漢之北官。兼善西語。摩騰始至。遂稱爲譯。今仍之也。

演周禮掌四方之語者。東曰寄。南曰象。西曰狄鞮。北曰譯。皆官名也。寄言能寄寓風俗之異於此。象言能倣像風俗之異於彼。狄鞮。則欲別其服飾之異。譯。則欲辨其語言之異。周官通謂之象胥。而世俗通謂之譯也。又譯釋也。猶言譬也。謂以彼此言語相譬釋而通之也。

疏按本傳。師。中天竺國人。父名鳩摩羅玟。家世相國。棄榮出遊。龜茲王以妹妻之。生師。師生而神靈。七歲隨母入寺。見鐵鉢。試取加頂。俄念此鉢甚重。我何能舉。卽不勝重。遂悟萬法惟心。博學強記。人莫能及。以沖年高德。故云童壽。旣通三藏。東遊龜茲。王設金獅子座處之。苻堅據秦。將事西討。適太史奏異星現於西域分野。當有大德智人。入輔中國。堅云。朕聞龜茲有羅什者。得非此耶。遣將呂光。臨發。謂曰。朕非貪地用兵。聞羅什深解法相。爲後學宗。若克龜茲。卽宜馳驛送什。及破龜茲。載什以歸。中道聞堅已爲姚萇所害。遂止不返。什師因不至秦。後萇亦聞師名。要請。而光不允。萇亡。子興復請。亦不允。因遣兵伐光。光姪降秦。方得迎師入關。奉

爲國師。

演遣將呂光者。秦符堅建元十三年。使呂光伐丘茲國。破之。擁衆歸至涼州。因據州稱涼王。光死。姪呂隆降秦。乃迎師入關。居逍遙園。

疏師閱舊經。義多紕僻（ㄆㄧˋ）。不與梵本相應。乃集沙門聳叡等八百餘人。新譯經論三百九十餘卷。並暢神源。發揮幽致。師未終少日。集衆謂曰。願所宣譯。傳之後世。咸共流通。今於衆前。發誠實誓。若所傳無謬。當使焚身之後。舌不焦爛。以弘始十一年八月二十日。卒於長安。闍維薪滅形盡。舌根儼然。今此經者。譯於什師。而舌根不壞。與諸佛出廣長舌。讚歎此經。合而觀之。佛語不虛。於是益信。

二名稱讚淨土佛攝受經。唐三藏法師玄奘譯。二經聯比。小異大同。時所宗尚。皆弘秦本。

演二經聯比者。聯謂聯續。比謂比並。什師譯之於前。奘師譯之於後。有聯續義。兩經意義無相違背。有比並義。

疏玄奘法師者。唐洛州緱（ㄍ㡭）氏人。姓陳氏。少罹患難。隨兄長褌（ㄎㄨㄣˋ）法師。出家於淨住寺。年十一。誦維摩法華。卓然自立。不偶時流。年二十一

。講心論。不窺文相。涌注不窮。時號神人。

演 卓然自立者。師十一歲時。見諸沙彌劇談戲笑。乃呵曰。夫出家者。爲無爲法。何得更爲兒戲。可謂空喪百年。識者知師德器非凡矣。

疏 貞觀三年。往西域取經。備經險難。歷百五十國。遂至舍衛。取經六百餘部。貞觀十九年還京。於玉華臺翻譯經論。總一千三百三十卷。既臥疾。見大白蓮華。及佛相。右脅累足而逝。兩月。色貌如生。先是西行之日。撫靈巖寺松而作誓言。吾西去。汝西長。吾東歸。汝東向。師去。松西長至於數丈。一日忽東迴。門弟子喜曰。師歸矣。已而果然。時號摩頂松云。按師誓言自要。不爽如是。眞語實語。亦什師舌根不壞。諸佛舌相廣長意也。所譯此經。焉可不信。聯比者。先後重譯也。小異大同者。梵音稍別。及語有繁簡。如恆河殑伽。六方十方之類。而大意一無相乖也。皆弘者。法華三譯。秦本盛行。此經二譯。亦復如是。

◉二明釋

次明釋此經者。論則有天親菩薩無量壽經論。解則有慈恩通贊。海東疏。孤山疏。乃至大佑略解等。

疏天親菩薩者。常入日光定。昇兜率天宮內院。親覲慈氏。造無量壽經優婆提舍。優婆提舍者。此云分別義。慈恩法師者。諱窺基。姓尉遲氏。敬德猶子也。奘師度之出家。學通大小。造疏計可百卷。釋彌勒下生經。筆鋒得舍利二七粒。復示西方要義。有彌陀經通贊一卷。海東法師者。諱元曉。其疏此經。大率依論爲主。孤山圓法師者。十疏流通。此疏居一。

演孤山十疏通經者。一文殊般若經。二遺教經。三般若心經。四瑞應經。五四十二章經。六不思議法門經。七無量義經。八普賢觀經。九阿彌陀經。十首楞嚴經。世稱十經疏主云。

疏義淵。淨覺。越溪等。歷代諸師。種種解釋。率多散沒。至元大佑師者。乃有略解。今唯海東越溪大佑所解僅存而已。世遠人亡。經殘教弛。遂令如是廣大深遠法門。不得人人曉了。寧不悲夫。

若夫遠承佛旨。弘闡祕宗。爲論爲文。爲集爲錄。爲傳爲偈。爲賦爲詩。交讚互揚。其麗不億。莫不叮嚀懇告。感慨悲歌。普勸迷流。同歸覺路。一曾過目。可弗銘心。

疏上文專指註釋此經。今謂其餘讚詠淨土。所有言辭。不可勝紀。爲論。如十疑寶王等。爲文。如龍舒無盡等。爲集。如決疑指歸等。爲錄。如淨土自信等。爲傳。如淨土略傳等。爲偈。如徑路修行等。爲賦。如神棲安養等。爲詩。如諸家懷淨土等。

演寶王論等者。草堂飛錫法師。作念佛三昧寶王論。天台智者大師。作釋十疑論。龍舒居士王日休。作淨土文。無盡居士張商英。作求生淨土文。侍郎王古作直指淨土決疑集。吳郡沙門大佑。作淨土指歸集。無功居士王闓。作淨土自信錄。慈雲懺主遵式。作淨土略傳。善導和尚作偈。偈云漸漸雞皮鶴髮。看看行步龍鍾。惟有徑路修行。但念阿彌陀佛。永明壽禪師。作神棲安養賦。諸家懷淨土詩。如中峰。西齋楚石。諸師等。

疏告而曰懇。眞誠之語。冀其信受而奉行也。歌而曰悲。淒楚之辭。或能感發而興起也。麗。數也。不億者。億不足以盡之。言多也。此皆淨土聖賢。千言萬語。不厭繁重。直欲生死海中。盡挈衆生於彼岸而後已。我等應當銜恩報德。鏤骨銘心。展轉流通。遞相勸導。如其置而不覽。覽而不信。不曰愚蒙之訓。則曰寄寓之談。獨且奈之何哉。

◉三明誦

次明誦此經者。如舌根不壞。天樂西迎。方解寃而往生。未終卷而坐脫。歸如入定。終覩白蓮。銀臺而易金臺。麤樂而來細樂。

疏舌根不壞者。智論云。有比丘誦彌陀經。命欲終時。語弟子言。阿彌陀佛。與諸大衆。俱來迎我。後從火化。舌根不灰。色相自若。天樂西迎者。宋唐世良。誦彌陀經十萬過。一日謂家人曰。佛來迎我。言已。作禮坐逝。其夜有利行人。在道味山上。夢西方異光。旛華繽紛。音樂嘹喨。空中聲云。唐世良已生淨土。解寃往生者。宋上虞民馮珉。少事遊獵。見巨蛇。持矟將往刺之。時蛇在巖下。欲噬黃犢。珉推巖石壓之。至死。蛇屢爲祟。珉修懺念佛經年。蛇不能害。一日請同社淨侶。誦彌陀經。合掌而化。未終坐脫者。宋智仙法師。號眞教。住白蓮寺。十三年西向十念。十二時不暫廢。一夕微疾。命觀堂行人誦彌陀經。未終卷。安然坐脫。歸如入定者。宋釋處謙。精修淨土

。一夕。誦彌陀經畢。稱讚淨土。告衆曰。吾以無生而生淨土。如入禪定。奄然而化。終覩白蓮者。宋嘉禾郡鍾嫗。日誦彌陀經十徧。念佛不輟。一日語其子曰。見白蓮華無數。衆聖迎我。遂端坐聳身化去。銀臺金臺者。懷玉禪師。台州人。布衣一食。常坐不臥。精進念佛。誦彌陀經三十萬徧。一日見西方聖衆。多若恆沙。一擎銀臺。從窗而入。玉曰。吾一生精進。誓取金臺。何爲得此。銀臺遂隱。玉感激。倍復精進。三七日後。見佛滿空中。乃謂弟子曰。金臺來迎。吾生淨土矣。說偈含笑而逝。郡守段公異之。作詩讚美。有枝低只爲罣金臺之句云。

演枝低只爲挂金臺者。詩云我師一念登初地。佛國笙歌兩度來。惟有門前古槐樹。枝低只爲挂金臺。

疏麤樂細樂者。元子華禪師。大歷九年。於潤州觀音寺。誦彌陀經六月。忽得疾。夜聞香氣樂音。空中告曰。麤樂已過。細樂續來。君當往生。良久念佛而化。異香連日不散。

又若書寫則化被蒼生。講演則祥符白鶴。

疏書寫者。唐善導大師。凡得賙施。用寫彌陀經十萬卷。勸人受持。亦有讀誦至十萬徧者。五十萬徧者。僧俗歸仰。至有感極焚身供養。得念佛三昧者。不可勝紀。講演者。宋沈三郎。晚歲回心念佛。因病。請僧講彌陀經。易衣而終。縮膝欲起。二子局於名教。以易簀爲難。曳其脛直之。將入殮。忽舉首出衣被。矍然而坐。舉家大驚。二子急前扶衛。乃以肘節捶之。子曰。助父坐脫耳。竟坐逝。荼毗。有白鶴二十九隻。飛鳴雲表。久之西去。

現前感應。則寶地遙觀。剋取往生。則涅槃非比。如斯感應。屢見古今。

疏寶地遙觀者。唐大行禪師。初修普賢懺。後入大藏。隨手取卷。得彌陀經。日夜誦詠。至三七日。覩瑠璃地上。佛及二大士現前。僖宗聞其事。詔入內庭。賜號常精進菩薩。後瑠璃地復見。卽日命終。異香經旬。肉身不壞。涅槃非比者。梁道珍法師。講涅槃經。天監中。憩錫廬山。慕遠公淨業。禪坐中。忽見海上數百人乘寶舫前邁。師問何

之。答曰往極樂國。因求附載。報云。法師雖善講涅槃經。亦大不可思議。然未誦彌陀經。豈得同往。師遂廢講念佛。誦彌陀經及二萬徧。將終四七日前。夜四皷。見西方銀臺來至。空中皎如白日。聲云。法師當乘此臺往生。時衆咸聞天樂異香。數日香猶未散。其夜峯頂寺僧。遙見谷口火炬數十。明燎徹夜。次日乃知師逝。如上所錄。皆修因證果。此感彼應。疊見層出。自古及今。未及枚舉。

◉四明持

若持名者。或一念而飛一光。或一聲而出一佛。或響彌林谷。或音徹宮闈。或六時繫念。而依正盈空。或十字標心。而聖賢入會。洎乎昭代。續有名流。

疏此正明執持名號也。淨業諸賢。多不繁載。姑舉昭灼世人耳目者一二。以爲激勸。飛光者。唐善導大師。人問念佛得生淨土否。答曰。如汝所念。遂汝所願。於是導乃自念阿彌陀佛一聲。則有一光從其口出。十聲至百。光亦如之。光明滿室。帝聞其事。勅所居爲光明寺。後

登柳樹端坐而化。出佛者。少康法師。在烏龍山。建淨土道場。勸人念佛。衆見師念佛一聲。口出一佛。至於十念。十佛次出。猶若連珠。臨終之日。口旋異光數道。奄然而逝。嚮彌者。唐道綽禪師。平居爲衆講無量壽經。將二百徧。人各掐珠。口稱佛號。或時散席。聲播林谷。音徹者。唐法照。於幷州五會念佛。感代宗皇帝宮中聞念佛聲。遣使遙尋。見師勸化之盛。遂詔入宮。宮人念佛。亦及五會。號五會法師。六時者。晉慧遠法師。居廬山。製蓮華漏。六時念佛。澄心繫想。後十九年。七月晦夕。於般若臺。方從定起。見阿彌陀佛。身徧虛空。圓光之中。無量化佛。及菩薩衆。水流光明。演說妙法。佛言。我以本願力故。來安慰汝。汝七日後。當生我國。至期。端坐而逝。十字者。宋長蘆宗賾禪師。禪理洞悟。宗說兼通。而遠遵廬阜之規。建蓮華勝會。其法日念阿彌陀佛。或千聲萬聲。各於日下以十字記之。一夕。夢一男子。烏巾白衣。風貌清美。謂賾曰。欲入公彌陀會。乞書一名。賾問公何名。曰。普慧。又云。家兄普賢。亦乞登名。言訖遂隱。賾覺而語諸尊宿。皆云華嚴離世間品。有二菩薩名。乃

知聖賢幽贊。以二大士書於錄首。昭代者。今代也。如西齋。空谷。天奇。毒峯等。皆近世高僧。篤信精修。匹休前古。相續不絕。稍詳往生集中。蓋千萬中。紀其一二而已。

演 如西齋。空谷。天奇。毒峰等。皇明楚石琦禪師。有西齋淨土詩。空谷隆禪師。有空谷集。天奇禪師號煢絕老人。有煢絕集。毒峰善禪師。有語錄行世。

至於感護則宿冤得度。惡鬼不侵。靈應則瞽目重明。俘囚脫難。

疏 冤度者。唐邵彪。鎮江人。爲諸生時。夢至一公府。主者問汝知所以不第否。彪對不知。因使人引彪前行。見大鑊中。有蛤蜊作人語。呼彪名。彪怖。遂念阿彌陀佛。蛤蜊變黃雀飛去。彪後及第。官至安撫使。鬼卻者。佛世有一國鄰於羅刹。羅刹食人無度。王約。自今國中。家以一人。次第送與。勿得枉殺。有奉佛家。止生一子。次第充行。父母哀號。囑令至心念佛。以佛威力。鬼不得近。明晨往視。見子尚在。將之而還。自是羅刹之患遂息。目明者。宋崇氏女。雙瞽。念佛三年。精勤不替。雙目重明如故。難脫者。元末張士誠攻湖州。江

浙丞相與戰。擒四十人。囚檻送戮。夜宿西湖鳥窠寺。大猷謀禪師。徐步廊下。囚見師神觀閒雅。持誦不輟。因求救拔。師教令至心念南無救苦救難阿彌陀佛。中有三人信受其語。念不絕口。天曉發囚。易枷鎖。至三人。刑具不足。惟繫以繩。既而審鞫。知良民被虜者。遂得釋。

又復惡人則善和十念。地獄現而化佛空迎。畜生則鴝鵒稱名。形骸掩而蓮華地發。何況身無重慝。報在最靈。信願熏修。寧成虛棄。

疏惡人者。唐張善和。屠牛爲業。臨終。見羣牛索命。於是大怖。喚其妻云。速延僧爲我念佛。僧至。諭云。經中說臨終惡相現者。至心念佛。卽得往生。和云。地獄至。急取香鑪來。卽以右手擎火。左手拈香。面西專切念佛。未滿十聲。自言佛來迎我。卽化去。畜生者。宋黃巖正等寺觀公。畜鴝鵒。常念佛不絕。一日立化籠上。觀葬之。已而土上出紫蓮華一朵。尋土中。則華從舌端而發。靈芝照律師。爲之

讚。有立亡籠閉渾閒事。化紫蓮華也太奇之句。如上持名所舉。自飛光出佛至此。亦千萬中紀一而已。愚者。惡之匿於心者也。最靈者。人爲萬物之靈也。末復結言。惡人念佛。尙得往生。何況惡未必如善和。畜生念佛。尙得往生。何況靈而號爲人類。以此比況。知必生也。信願熏修。所作唐捐。無有是處。

◉五結勸

是以一音始唱。千佛同賡。三學高僧。九流名德。若幽若顯。若聖若凡。如萬水無不朝東。似羣星悉皆拱北。方之捷徑。號曰普門。豈虛語哉。決志求生。無容擬議者矣。

演羣星悉皆拱北者。論語云。爲政以德。譬如北辰居其所。而衆星拱之。

疏此總結淨土法門。一切衆生所皈依也。唱者導也。賡者續也。始唱者。釋迦開示西方。衆生始知淨業。是引而導之也。同賡者。六方讚歎。詳如經文中說。是續而和之也。三學者。謂禪教律三宗也。禪如永明。以宗門柱石。而上上品生。

演永明以宗門上上品生者。永明壽禪師。秉單傳之旨。作宗鏡錄。萬善同歸集等。

入滅後。有僧經年遶其塔。人問故。曰我病入冥。見殿左供一僧像。王勤敬禮。密詢之。乃杭州壽禪師也。凡人死皆經冥府。此師已往西方上品上生矣。

**疏圓照以獨秉單傳。而標名蓮境。**

演圓照標名蓮境者。宋時圓照本禪師。初參天衣有省。後一志念佛住淨慈。有雷峰材法師。神遊淨土。見一花殊麗問之曰。待淨慈本禪師耳。又資福曦公。至師所禮足。施金而去。人詰其故。曰吾定中見金蓮花。人言以俟本禪師耳。後臨終坐逝謚圓照。

**疏教如僧叡弘輔什師。而蓮華出榻。四明中興台教。而西向坐亡。**

演僧叡蓮花出榻者。僧叡。從羅什法師稟受經義。後預廬山蓮社。宋元嘉十六年。忽告衆曰。吾將行矣。面西合掌而化。衆見叡榻前一金蓮花。倏爾而隱。有五色香煙從其房出。

**疏律如靈芝。生弘毗尼。而死生安養。清照大闡律學。而說偈西歸。**

演清照說偈西歸者。宋清照亨律師。初依靈芝習律。專修淨業六十年。臨終念佛說偈曰。彌陀口口稱。白毫念念想。持此不退心。決定生安養。

**疏若廣舉者。不可勝數。九流者。謂儒道農工醫卜等也。儒如文潞公。**

**德業滿朝。而結十萬同生之緣。蘇長公文行絕世。而有西方公據之說。**

**演**九流者。謂儒流。道流。陰陽。法流。名流。墨流。縱橫。雜流。農流。文潞公名彥博。爲宋宰相。封潞國公。　蘇長公名軾。爲翰林學士。自號東坡居士。十萬緣者。勸人念佛書名蓮錄。滿足十萬人。西方公據者。長公往來南北。每帶一西方變相而行。人問之曰。此我生西方公據也。

**疏道如葛濟之捨仙學而回心淨業。**

**演**捨仙學而回心者。宋葛濟之。句容人。久事仙學。妻紀氏。獨精誠念佛。元嘉三年。方在機杼。忽覺空中清明。乃瞻仰四表。見西方有佛現身。寶蓋幢幡。映蔽雲漢。喜曰。經言。無量壽佛其卽此耶。遂五體投地。濟之驚異就之。紀氏指示佛所。濟之亦見佛半身。祥雲五彩。親里咸覩。濟之由是回心念佛。

**疏鸞法師焚仙經而專修觀經。**

**演**焚仙經而修觀經者。後魏曇鸞。性嗜長生。受陶隱君仙經十卷。後遇菩提流支。乃問曰。佛有長生不死術乎。支笑曰。長生不死吾佛道也。乃授十六觀經。曰學此則三界無復生。六道無復往。其爲壽也恒沙劫石莫能比焉。此吾金仙氏之長生也。曇大喜。遂焚仙經而修淨土。

**疏** 乃至子章之業岐黃而念佛。

**演** 業岐黃而念佛者。元吳子章業醫。一生念佛。至正間無疾。念佛而逝。岐黃者。岐伯與軒轅黃帝問答。作內經等書。爲醫家之祖。

**疏** 張銓之荷耒耜而稱名。

**演** 荷耒耜而稱名者。晉張詮。高逸好學。耕鋤間帶經不釋。後入廬山蓮社。研窮內典。多有悟入。宋景平元年無疾。西向念佛而逝。

**疏** 幽如冥君敬禮。羅剎休心。

**演** 冥君敬禮。卽壽禪師。羅剎休心者。有羅剎在一聚落。其民日送子與食。有子歸信三寶。一心念佛。遂不能食。因得歸。

**疏** 聖如文殊求生。普賢願往。況顯與凡。不待論矣。朝東者。會極義。拱北者。宗本義。喻淨土爲眞際所詣。勢必向往。非強之使然也。

**演** 眞際所詣。詣者在也。

**疏** 捷徑普門。解見前文。重言結之。明不虛也。決志者。大本云。設有大火。充滿三千大千世界。要當過此。生彼國土。則決定其志。無退怯也。擬議者。易曰。擬之而後言。議之而後動。今謂不須擬議。昔

人有言。卜以決疑。不疑何卜。念佛往生。但諦信不疑而已。何復擬議爲哉。

演不疑何卜者。唐太宗爲秦王時。與太子建成相忌。欲舉兵。衆疑恐不勝。命卜之。張公謹。取龜投地曰。卜以決疑。不疑何卜。

佛説阿彌陀經疏鈔演義會本　卷第一終

# 佛說阿彌陀經疏鈔演義會本卷第二

明古杭雲棲寺沙門袾宏述
明古杭雲棲寺　古德演義
民國華藏蓮社　淨空會本

◉九總釋名題二　初題義。二譯人。

◉初題義

如上八門敍義。已知一經大旨。今欲釋文。先明總題。使有綱領。故次之以總釋名題。

演先明總題使有綱領者。以經之有題。如網之有綱。衣之有領。提其綱。則衆目皆擧。挈其領。則衆縷皆來也。

經佛說阿彌陀經

疏題義有四。初能說佛。二正明說。三所說佛。四結說名。言此土釋迦牟尼佛。說彼土阿彌陀佛依正莊嚴信願往生之經也。統括大意。次乃離釋。

鈔統括者。先且略表全文。使血脈貫通。意義具足。次乃一一離而釋之

。題止佛名。而言依正等者。觀經言佛便周。今擧佛名。攝無不盡故。

演觀經言佛便周者。佛是所觀勝境。擧正報。以收依果。則攝日冰池樹等六觀也。述化主。以包徒衆。則攝觀音勢至三輩等九觀也。是觀雖十六。言佛便周。故題云佛說觀無量壽佛經。

疏次離釋也。佛者。梵語具云佛陀。此云覺者。備三覺故。又云智者。無不知故。又佛者。十號之一。又佛地明十義佛。天台明六即佛。華嚴明十身佛。故佛者。天中天。聖中聖。凡單言佛者。即本師釋迦牟尼也。

演本師釋迦牟尼者。梵語釋迦。此云能仁。是姓。梵語牟尼。此云寂嘿。是名。即悉達太子出家所成之佛也。爲娑婆教主。故云本師。

鈔梵者。淨也。對華名梵。文質之謂也。具者。具足。梵語當云佛陀。不言陀者。省文也。譯以覆旦之言。則云覺者。對迷者得名也。三覺者。自覺異凡夫。覺他異二乘。覺滿異菩薩。三覺俱圓。故曰自他覺滿之者。

演文質之謂者。梵本皆西域之語。質而無文。譯以此方之語。則用六經莊老之文。文采綺麗。煥然成章也。

震旦之言者。東方。曰震。初明。曰旦。此方居閻浮之極東。日出之處。故名震旦。

自覺異凡夫三句。凡夫迷五住雲。沉三有海。全不自覺。佛則朗然大覺。異凡夫也。二乘自求出世。無兼利心。不能覺他。佛則大悲普度。異二乘也。菩薩無明未盡。法性未圓。不能覺滿。佛乃道窮妙覺。位極于茶。異菩薩也。

鈔**又離心名自覺。離色名覺他。俱離名覺滿。亦三覺義。**

演又離心名自覺三句。心者。識心。色者。心所變也。以心望色。心親色疎。心親名自。色疎名他。既空能變識心。名爲自覺。復空所變妄色。名爲覺他。至心色盡空。并空亦空。名爲覺滿。

鈔**又云智者。智即覺義。無不知者。智論云。知一切衆生數非數。常非常等。是智無不知。所謂得一切種智是也。即覺滿義也。**

演知一切衆生數非數。常非常者。光明疏云。數者。六凡二乘。以墮有墮無。皆落于數也。非數者。大乘菩薩。以親證法身。法身不落諸數也。常者。圓頓一乘。非常者。六凡三教。佛乃無所不知。名一切種智也。　又數及非常。爲俗諦境。

知此。稱道種智。非數及常。爲眞諦境。知此。稱一切智。數即非數。常即非常。爲中諦境。知此。稱一切種智也。

鈔 十號者。萬德世尊。擧莫能盡。略而言之。如來至佛。共有十號。十號之中。佛當其一。具茲十德。世出世間之所宗主。故名世尊。

演 如來至佛共有十號者。以無虛妄。名如來。良福田。名應供。知法界。名正徧知。具足三明。名明行足。不還來。名善逝。知衆生國土。名世間解。無與等。名無上士。調他心。名調御丈夫。爲衆生眼。名天人師。知三聚。名佛。具茲十德。世出世間宗主者。以名者。實之賓。世尊十號。世尊十德也。具此十德。爲九法界所宗。故名世尊。是十號是別。世尊兩字是總也。

鈔 十義者。具二智。斷二障。覺二諦。得自他二利。如夢覺華開二喩。合之爲十義也。

演 具二智五句。二智。即根本。後得。二障。即煩惱。所知。二諦。即眞俗。夢覺花開。如大夢覺。如蓮花開。若分配之。根本智。斷煩惱障。覺眞諦理。得自利之益。如大夢覺。後得智。斷所知障。覺俗諦理。得利他之益。如蓮花開。

鈔 六即者。始乎理即。終乎究竟。蓋始則全覺全迷。中則覺而未盡。末乃無所不覺。今稱佛者。指究竟也。

演始乎理即五句。約事。故言六。約理。故言即。又欲令免于上慢。故言六。欲令免于退屈。故言即。　理即者。謂衆生本具佛性之理。與如來無二無別。故涅槃云。一切衆生皆是佛。是爲理即佛也。古云。動靜理全是。行藏事盡非。冥冥隨物轉。杳杳不知歸。是也。　名字即者。謂或從知識處聞。或從經卷中得。通達解了。一切諸法無非佛法。是爲名字即佛也。古云。乍聽無生曲。纔聞不死歌。方知當體是。翻恨自蹉跎。是也。　觀行即者。謂知一切皆是佛法。必須心觀明了。理慧相應。所行如所言。所言如所行。是爲觀行即佛。此五品位也。古云。念念照常理。心心息幻塵。遍觀諸法性。非假亦非眞。是也。　相似即者。謂于觀行中。愈觀愈明。愈止愈寂。雖未能眞證其理。而依稀見理。彷彿證眞。是爲相似即佛。此十信位也。古云。四住雖先落。六塵未盡空。眼中猶有翳。空裏見花紅。是也。　分證即者。謂無明惑。有四十二品。至此。破一品無明。證一分法身。是爲分證即佛。此初住至等覺位也。古云。豁爾心開悟。湛然一切通。窮源猶未盡。尚見月朦朧。是也。　究竟即者。謂五住二死。盡淨無餘。無量甚深。永絕思議。是爲究竟即佛也。古云。昔年眞是妄。今日妄皆眞。但復舊時物。更無一法新。是也。

鈔十身者。一正覺佛。至十隨樂佛。詳具離世間品。此十身佛。唯華嚴

有之。然約其大要。不出覺滿之義。故曰十身初滿。正覺始成。名圓滿佛也。

演十身者三句。一正覺佛。示成正覺故。二願佛。隨願現身故。三業報佛。萬行感故。四住持佛。自身舍利常住故。五涅槃佛。示現滅度故。六法身佛。法界一相故。七心佛。具大慈心故。八三昧佛。常在定故。九本性佛。智了本性故。十隨樂佛。隨樂示現故。

鈔天中天者。天有四。一世間天。諸國王是。二生天。欲色無色諸天是。三淨天。四果支佛是。四義天。十住菩薩是。佛並超之。是天而又天也。

演天有四九句。一世間天者。國王雖處世間。錦衣玉食瓊宮瑤臺。受用似天。故曰世間天。　二生天者。若精修十善。兼坐未到地定。得生六欲天。若進修根本四禪定者。得生色界天。若進修四空定者。得生無色界天。此三界天。不離生滅。福盡還墮。故曰生天。　三淨天者。羅漢辟支。斷四住惑。證眞諦理。煩惱淨盡。故曰淨天。　四義天者。十住菩薩。進斷界外見思惑。證第一義諦。故曰義天也。

鈔聖中聖者。聲聞緣覺菩薩。入聖域而未優。惟佛居極果。是聖而又聖

也。即釋迦者。過去未來。須標某佛。釋迦見坐道場。一土之中。無二佛故。喻如前朝帝主。須稱國號。當今天子。直曰至尊。亦以一國之中無二主故。是知單言佛者。即悉達所成賢劫第四佛也。

疏說者。悅也。悅所懷故。四辯宣演故。十二部等。至四悉檀。皆是說義。

演悅所懷者。悅。是暢悅。懷。是心懷。若就此經。即是如來久修久證念佛三昧。蘊之在懷。今得機而說。乃暢昔之所懷。

四辯宣演者。以無量善巧智。起四無礙辯。用種種言辭。而演說法也。

十二部等。是明所說法相。謂或作長行說。或作重頌說。或作未曾有說。或作無問自說說等。此十二部通乎大小。或云小乘唯有九部。大則十二。或云小有十二。大唯九部。或云大小皆有十二。等者。等八萬四千法藏。六度四等。一切法門。至四悉檀。是明能說善巧。謂所說十二部等。種種諸法。一一皆作四悉利益。至者。謂自種種所說。以至種種能說。一一無非說義也。

皆是說義者。通塗明其說相也。若據今之說。正在念佛。次文委示。今不須陳。故且通塗明其說相。

鈔悅所懷者。本願度生。得機而說。所懷暢悅。如大本世尊欲說此經。

先且諸根悅豫。顏色異常。況今持名念佛。得機而說。悅可知矣。四辯者。曰義。曰法。曰詞。曰樂說也。四皆無礙。名之曰說。中論云。諸佛依二諦。爲衆生說法。詞無礙智。以世智差別說。樂說無礙智。以第一義智善巧說。不言義法者。後後兼於前前。詞及樂說。攝義法故。

演四辯者。一義無碍辯。謂了知一切諸法義理。通達無滯。二法無碍。謂通達一切諸法名字。分別無滯。三詞無碍。謂于諸法名字義理。隨順一切衆生。殊方異語。爲其演說。能令各各得解。辯說無滯。四樂說無碍。謂隨順一切衆生根性。所樂聞法。而爲說之。圓融無滯。

四皆無碍名之爲說者。一有所碍。則心不悅。心不悅。則非說也。以說者。即悅故。

諸佛依二諦爲衆生說法者。二諦。眞俗二諦也。有時一切盡掃。不立一塵。依眞諦說也。有時一切建立。不捨一法。依俗諦說也。

詞無碍智以世智差別說者。世智。即了世俗諦之智。如來于諸法名字義理。隨順衆生。殊方異語。爲其演說。皆以了世諦之智。差別說也。

樂說無碍智以第一義智善巧說者。第一義智。即了第一義之智也。如來隨順一切

衆生根性。所樂聞法。而爲說之。圓融無滯。皆以了第一義智善巧說也。言善巧者。第一義諦。本無言說。凡有言詮。皆善巧故。

鈔 十二部等。指所說也。悉檀者。合華梵云徧施。以世界。爲人。對治。第一義。四門。作歡喜。生善。滅惡。入道。四益。十二部經一切諸法。隨宜而說。無量方便。要歸作世界等四說。使人得歡喜等四益而已。鑒機授法。其文繁廣。略擧不悉。

演 世界悉檀者。世。即隔別義。界。即界分也。蓋由衆生根器淺薄。故佛隨其所樂欲聞。爲之次第分別而說。令生歡喜。作歡喜益也。

爲人悉檀者。謂佛欲說法。必觀衆生。機器之大小。宿種之淺深。然後稱其機宜。令生正信。作生善益也。　對治悉檀者。謂如衆生貪欲多者。教觀不淨。瞋恚多者。教修慈心。爲對此諸病。說此法藥。徧施衆生。作滅惡益也。

第一義悉檀者。第一義。即理也。謂佛觀衆生善根已熟。即爲說法。令其得悟。作入道益也。

一切諸法隨宜而說。要歸作四說使得四益者。一切諸法。不出八萬四千法門。而八萬等法。通乎四教。即是生滅八萬。無生八萬。無量八萬。無作八萬。如生滅八萬。趣擧一法。須開四門。約有門說。念念無常。如燈焰焰。約空門說。三假

浮虛。猶如雲霧。雙亦門說。二相從容。雙非門說。二相俱捨。四中一門機生熟。故四悉被之。爲未種者。作世界說。令其歡喜。爲已種者。作爲人說。令其生善。惡未破者。作對治說。令其滅惡。根已熟者。作第一義說。令其入理。佛智鑒機。說之必中。知不入理。令得三益。知不破惡。令得二益。無善可發。作世界說。但生歡喜。故云要歸作世界等四說。使得歡喜等四益而已。

鑒機授法其文繁廣者。如上明。即一有門被機四悉。餘之三門被機亦爾。八萬中一四門四悉被機既爾。其餘諸法四門四悉被機亦然。一教八萬門四悉既然。三教亦爾。故云鑒機授法。其文繁廣也。

疏 佛說者。說揀五人故。

鈔 五人者。一佛。二菩薩。三天。四仙。五化人。此五皆能說經。今顯此經是至聖立言。金口親出。不同菩薩在因。天屬凡類。仙雜外道。化人非眞也。如天子詔。不同百官宰相諸王等語也。

疏 阿彌陀者。是標顯彼佛。梵語阿。此云無。梵語彌陀。此云量。言佛功德不可窮盡。故云無量。如經壽命光明。是無量中姑擧二事。攝餘功德也。

演 言佛功德不可窮盡者。功德二字。該盡三身。四智。十眼。十通。無量百千陀羅

尼門等。不可窮盡者。十地莫能窮其源。等覺不能窺其頂故。是無量中姑擧二事者。如華嚴八地。得無量身。無量音聲。無量智慧。無量受生。無量淨國。教化無量衆生。入無量法門。具無量神通。有無量衆會道場差別。住無量身語意業。則此壽命光明。非姑擧二事而何。

鈔 無量者。有二義。一者衆多無有數量。二者廣大無有限量。復有二義。一者十大數中之無量。二者更無窮盡之無量。姑擧二事者。以無量不止壽命光明也。詳如後文中辯。

演 衆多無有數量二句。如佛壽命。經不可數劫。光明。有不可說數。此衆多無數量也。即此壽光。周遍法界。無有邊際。此廣大無有限量也。十大數中之無量。猶爲有量之無量。無窮盡之無量。是眞無量之無量。

疏 經者。梵語脩多羅。此云契經。有通別二義。契復二義。經復多義。經雖多義。不出貫攝常法四義。

鈔 通別者。佛所說教。總名脩多羅。是之謂通。析之則經名脩多羅。律名毗奈耶。論名阿毗曇。是之謂別。

演 佛所說教總名修多羅者。以此修多羅三字。乃大藏之都名。三學之通號。以若經。若律。若論。皆上契諸佛之理。下契羣生之機故。

鈔契復二義者。一者契理。則合道之言。二者契機。則逗根之教。今略契字。但名曰經者。省文也。經復多義者。華嚴疏引雜心五義。謂一出生。二顯示。三涌泉。四繩墨。五結鬘。

演經復多義者。以彼方則有七義。此方復有四義。故云多義也。不出四義者。以彼方雖有七義。不出貫攝二義。此方雖有四義。不出常法二義。故云不出四義也。

一出生者。出生諸義及聖果故。二顯示者。顯示法相故。三湧泉者。無窮義味。涌注無盡故。四繩墨者。楷定邪正故。五結鬘者。貫穿諸法故。

鈔佛地二義。謂一貫穿。二攝持。此方四義。謂一常。二法。三逕。四典。故云多義。不出四義者。指貫攝常法四字也。

演萬世不易曰常。十界軌則曰法。聖智通遊曰逕。古今共宗曰典。

鈔良以經字。西域正翻爲線。線有貫持義。貫則貫穿所說之理。持則攝持所化之生。此二足該出生五義。而此方經典。亦名曰經。經是線義。此方不貴線。故直取經字。而加以契。古稱最爲允當。又常者。古今不易。法者。近遠同尊。常則久而行之。有共繇義。即名爲逕。法

則軌而正之。有定據義。即名爲典。亦二足該四。則彼方貫攝。此方常法。合而言之。四字之中。盡經義矣。

演良以下先釋貫攝二義。可攝五義。是貫攝二字。足盡彼方之義也。又常者下次明常法二義。可攝逕典二義。是常法二字。足盡此方之義也。則彼方下。總結四字能盡經義。故雖有多義。不出四義也。正翻爲線者。以席經井索等。皆爲旁翻故。　線有貫持義者。收前佛地二義也。此二足該出生五義者。復收前雜心五義也。　貫穿可總該五義。以出生等同明所說之理故。攝持止該出生繩墨二義。以出生聖果。及楷定邪正。不墮邪見故。若貫穿攝持。通所說所化。則二俱該五矣。

疏又經復有通別二義。經之一字。是爲通名。佛說阿彌陀五字。是爲別名。如教行理通別亦爾。此三即配三德。圓融具足。如天台所稱。聞首題名。功德無量。若配三大。則佛是體大。無量壽是相大。無量光是用大。如教中說。

演經之一字是爲通名者。除律論外。十二分教皆契經故。佛說五字是爲別名者。佛說阿彌陀。非大方廣佛等故。

如教行理通別亦爾者。若據觀經疏中。教通別者。如上所說。行通別者。爲行不同。從一乃至無量。即行別。同會常樂。即行通。理通別者。理雖無名。將門名理。理隨于門。四四十六。即名理別。門隨于理。即名理通。此約一化論通別也。若鈔中所解。乃約一題論通別。　聞首題名功德無量者。首題既即三德秘藏。心聞秘藏。則淨智妙圓。體自空寂。所得功德。詎可量耶。如教中說者。起信論云。一者體大。謂一切法。眞如平等不增減故。二者相大。謂如來藏。具足無量性功德故。三者用大。能生一切世出世間善因果故。

**鈔** **教行理者。本理立教。依教修行。從行顯理。諸經皆具教行理三。故名爲通。專指此經。則佛說是教。執持名號是行。阿彌陀是理。局此異餘。故名爲別。**

**演** 本理立教者。從實相般若。流出文字般若。所謂從眞如流出十二分教也。依教修行者。從文字般若。修觀照般若。依十二分教。修行萬行也。從行顯理者。因觀照般若。悟實相般若。因修萬行。乃契眞如也。

鈔 配三德者。理即法身。教即般若。行即解脫。又理通行教。法身即般若解脫。乃至行通理教。教通理行。舉一即三。例上可知。

演 教即般若者。十二分教。即文字般若。以般若。乃照境之慧。十二分教。即照機之慧故。

行即解脫者。以解脫。乃法性妙用。萬行。亦隨緣妙用故。

又理通教行。法身即般若解脫者。全性成修。故理通行。法性遍在諸經。故理通教。直法身。非法身。法身必具般若解脫。若法身離二德。即偏眞之理。非法身故。行通教理者。全修即性。故行通理。菩薩萬行。開悟衆生。故行通教。直解脫。非解脫。解脫必具法身般若。若解脫離二德。即孤調解脫。非大解脫故。

教通理行者。文字性空。即是實相。故教通理。隨文成觀。故教通行。直般若。非般若。般若必具法身解脫。若般若不具二德。即人空般若。非大般若故。

鈔 體相用者。體者。總體。言佛便周。故佛爲體。相者。體中所具之相。體無盡。相亦無盡。故無量壽爲相。用者。體中所發之用。體無不照。用亦無不照。故無量光爲用。若通若別等。亦如上例。

演 若通若別亦如上例者。諸經皆具體相用三。故名爲通。專指此經。則佛是體。壽是相。光是用。局此異餘。故名爲別。又體即法身。相即般若。用即解脫。體通

相用。法身即般若解脫。乃至相通體用。用通體相。擧一即三。例上可知。

**疏** **諸經立名。皆以人法喻。或單或複。此經單人。人復有二。兩土果人故。實則三皆融通故。**

**演** 或單或複者。謂人。法。喻。單三。複三。幷具足一。以成七別也。

**鈔** **單複者。如大方廣佛華嚴經。具足人法喻三。**

**演** 大方廣具足人法喻者。大方廣是法。大。即體大。法體豎窮橫遍。稱體而周故。方。即相大。方者。法也。軌持爲義。恒沙性德。皆可軌持故。廣。即用大。法性之用。廣多廣博故。佛是人。能證三大之人故。華嚴是喻。菩薩修萬行之因華。嚴一乘之果海故。

**鈔** **大方便佛報恩經。人法無喻。**

**演** 大方便人法無喻者。大方便報恩是法。佛者是人。方便者。權宜也。報恩者。經云。大孝釋迦尊。歷劫報親恩。積因成正覺。而云大方便者。報恩方便。乃即體之權。非體外之權。故云大也。

**鈔** **妙法蓮華經。法喻無人。**

**演** 妙法華經法喻無人者。實相妙法。巧喻蓮花。有爲蓮故花。花開蓮現。花落蓮成三義。以喻本迹二門。爲實施權。開權顯實。廢權立實三義。

鈔 菩薩瓔珞經。人喻無法。

演 菩薩瓔珞經人喻無法者。菩薩是人。瓔珞是喻。瓔珞所以嚴身。以喻萬行嚴法身故。

鈔 大般若經。單法無人喻。

演 大般若經單法無人喻者。般若。此翻智慧。今存梵語者。以智慧輕薄。般若尊重。五種不翻中。尊重不翻也。

鈔 梵網經。單喻無人法。

演 梵網單喻無人法者。乃佛觀大梵天王網羅幢。因爲說無量世界猶如網孔。一一世界。各各不同。別異無量。佛教門亦復如是。菩薩以梵行莊嚴法身。猶梵王以梵網爲華飾也。

鈔 今此經者。單人無法喻。他皆例此。兩土果人者。菩薩在因。如來在果。故佛號果人。今是此方之佛。說彼方佛故。融通者。舉一即三故。如今經雖屬單人。而法從人說。喻以人舉。言偏義圓。通融交徹。理固然也。

演 法從人說喻以人舉者。如此經。乃佛宣說依正莊嚴信願往生之法。舉大如車輪喻。百千種樂同時俱作之喻是也。

疏 此經本名稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。今名是什師改定。自有二義。一者佛攝無盡義故。二者彼佛人所樂聞故。

鈔 攝義無盡者。如前云言佛便周。則一切功德皆從佛出。佛即不思議故。又彌陀萬德洪名。十方三世一切衆生之所喜樂。上至諸佛讚歎。下至鬼畜歸依。正謂不思議功德故。

演 一切功德皆從佛出者。佛乃功德叢林。眞如庫藏。經云。刹塵心念可數知。大海中水可飲盡。虛空可量風可繫。無能盡說佛功德。

疏 云疏鈔者。疏以釋經。鈔以釋疏。冀易曉也。

鈔 疏者。古云條陳也。又記注也。今謂經義得此。條陳而不隱晦。記注而不遺忘也。鈔者。古云略取也。又寫錄也。略取。則條陳之切要。寫錄。即記注之顯明。冀。望也。經難明。疏通之。疏難明。鈔出之。望人人曉了經義也。

演 略取則條陳之切要者。謂條陳切要。取而抄之。取其要。而略其緩也。寫錄即注記之顯明者。謂記註得鈔而寫錄之。則記注之文洞然煥然。彰灼顯了也。

疏 稱理。則自性覺。是佛義。自性覺無量。是阿彌陀義。自性本始二覺

。是兩土果人義。自性覺體徧照。是說經義。後皆例此。

演自性覺是佛義者。所謂色見聲求。是行邪道。若言他是佛。自己却成魔。自性本始二覺者。起信云。本覺義者。對始覺義說。以始覺者。即同本覺。始覺義者。依本覺故。而有不覺。依不覺故。而有始覺等。自性覺體遍照。是說經義者。以說經者。因衆生沉迷不覺。故如來以般若眞光而覺照之。今覺體遍照。豈非說經義耶。如古云。出息不涉衆緣。入息不住陰界。常說如是經。百千萬億卷。

鈔稱理者。以即事即理。所謂總該萬有。即是一心。則依報正報。何非自性。又即理者。事依理成。如淨名云。隨其心淨。則佛土淨。今經言一心不亂。即自性彌陀。惟心淨土。爲一經大旨也。冥理而談。云稱理也。

演即事即理等。是理事相即門。以即事即理。故事必稱理也。又即理五句。是依理成事門。隨其心淨。悟惟心淨土。正所依之理也。則佛土淨。感依正莊嚴。正所成之事也。既依理成事。故事必稱理也。

鈔覺是總義。覺體之中。廣大悉備。無窮無盡。是爲別義。

演覺是總義者。釋上自性覺。是佛義。覺體之中等。釋上自性覺無量。是阿彌陀義

。　廣者。從用得名。廣多廣博爲義。廣多者。此覺體本有過塵沙之妙用。潛興密應。無有休息。無有窮盡。廣博者。此無盡之用。一一同于覺性。無有邊際。無有分限。　大者。當體得名。常徧爲義。當體者。不同揀小之大。大外有小可揀。猶是分限。今覺體體無邊涯。絕諸分量。強名大也。常徧者。常則豎通三世。涅槃云。所言大者。名之爲常。徧則橫該十方。涅槃云。所言大者。其性廣博。猶如虛空。

鈔本始有二。約先後。則彌陀古佛。此佛新成。是彼本此始。即自性本來是佛爲本。無明所覆。今方破惑證智爲始也。

演約先後則彌陀古佛者。彼佛成佛以來。于今十劫故。此佛新成者。釋迦如來。周昭王時方始成道故。是彼本此始者。先成者爲本。今成者爲始也。

鈔約因果。則此佛教令往生。乃得見阿彌陀佛。是此本彼始。即自性本有成佛之智爲本。依本智而求佛智。乃得成佛爲始也。本始互融。常覺不昧。輝天鑑地。耀古騰今。常說如是經。百千萬億座。

演約因果則此佛教令往生者。是因。乃得見阿彌陀佛。是果。是此本彼始者。修因爲本。果證爲始也。

本始互融者。覺體在纏。名本覺。覺體出纏。名始覺。無明性空。在纏即出纏。

本融始也。斷盡無明。始覺同本覺。始融本也。

鈔問。疏鈔此經。正爲發揮持名功德。普勸諸人求生彼土也。何乃一一消歸自性。翻成極則之談。依然淨土是心。奚必捨此願彼。

鈔答。此正雙被二根。雙破二惑。如前序中所明。良以鈍根者。守事相而自足。觀此。使知事有理存。毋滯事而迷理。利根者。崇理性而著空。觀此。使知理在事中。毋越事而求理。

演鈍根守事相而自足者。但知以生求佛。捨此趣彼。不知唯心之理。因稱理故。方知事中有至理存焉。非徒事相。此破鈍根着事而迷理之惑也。利根崇理性而着空者。但知自性惟心。躭着頑虛。不信有西方淨土。因稱理故。方知至理不離事相。不落頑虛。此破利根着理而迷事之惑也。

鈔又此經本爲託彼名號。顯我自心。與十六觀經同意。則欲悟心者。正應念佛求生。

演又此經下。恐有問云。既淨土法。皆欲會歸理性。則修行者。只須直悟自心之理。何必念佛求生。故云此經本爲托彼名號。顯我自心。與十六觀經同意者。觀經疏鈔云。行者應知。據乎心性。觀彼依正。依正可彰。托彼依正。觀于心性。心性易發。今此經。乃托彼名號。顯我自心。正與彼同意也。

鈔 又菩薩猶宜近佛。如前教起中說。則已悟心者。亦正應念佛求生。何足疑也。又維摩經云。雖知諸佛國。及與衆生空。而常修淨土。教化於衆生。故患不悟自心耳。悟心。則無一法出於心外。即心即境。即境即心。往生淨土。願見彌陀。不礙唯心。何妨自性。

演 又菩薩猶宜下。恐又問云。未悟心者。應當念佛求生。已悟心者。似不必然。故云菩薩猶宜近佛。維摩下。引證已悟求生。可知。

鈔 又問。昔人謂華嚴極教。可得皆約觀行。明諸法門。方等而下。何得亦約觀行。古德答云。諸了義不了義教。皆是了義。以唯一心故。據此。則圓機對教。何教不圓。理心涉事。何事不理。

演 昔人謂華嚴下。觀行。即觀心稱理也。以華嚴稱性之談。故一切法可觀心稱理。方等已下諸經。事理猶分。心法未即。何得稱理。以此經判歸方等。不應稱理故。古德答下。了義。指華嚴。不了義。指方等而下。惟一心者。法界心中。不見精粗大小。同一妙心故。

◉二譯人

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

疏姚秦標代。三藏顯德。羅什出名。譯之一字。結成能翻人也。

鈔出處始末備前。茲不重錄。古稱什師。七佛以來譯經師也。猶是略擧。且以七佛爲言耳。夫毗婆至於釋迦。首尾止經二劫。而彌陀成佛十劫。則莊嚴劫前。更上九劫。所歷已幾萬佛。既六方諸佛。靡不讚歎此經。則萬佛以來。亦必皆說此經。亦必皆有譯者。而經稱母佛者曰。世世佛生。我爲其母。子佛者曰。世世佛出。我爲其子。以是例之。什師譯經。何啻七佛。而此經流通久遠。於是益信。

演經稱母佛者。謂摩耶夫人。以如幻法門。幻生諸佛。故世尊未降生時。十方諸佛。一日三時。于摩耶腹中。說受生法門。十月滿足。右脇降生。而曰豈唯釋迦我爲其母。將來賢劫千佛亦我爲其母。世世佛生。我爲其母也。　子佛者。即羅睺羅。曰。豈唯釋迦我爲其子。賢劫千佛亦我爲其長子。

疏稱理。則自性融通隱顯。是華梵翻譯義。

演重重無礙。故名融通。隱顯者。融通之貌。即百界千如之意也。

鈔即梵可以成華。則顯非密外。方華未嘗不梵。則密在顯邊。當暗中有明。當明中有暗。互相掩映。涉入重重。妙體融通。不一不異。

演即梵可以成華者。句句梵語。句句華言。顯非密外者。華言顯而易了。梵語密而難知。即梵即華。顯非密外也。方華下。例知。

當暗中有明者。參同契云。當明中有暗。勿以暗相遇。當暗中有明。勿以明相覩。明暗互相對。比如前後步。威音那畔。不離今日門頭。今日門頭。不離威音那畔。夜半正明。天曉不露也。

互相掩映。約二法交徹說。如東鏡入西鏡時。東鏡映西鏡。西鏡掩東鏡。西鏡入東鏡。亦然。涉入重重。約重重交映說。如東鏡入西鏡。西鏡即帶東鏡之影涉入東鏡等。西鏡入東鏡。亦然。如是乃至重重無盡。楞嚴云。譬如雙鏡光明相對。其間妙影重重涉入也。又如千珠帝網。一珠涉入千珠。千珠涉入一珠。妙影重重。無盡無盡也。

妙體融通者。謂妙心體具。如如意珠。心佛及衆生。是三無差別。此心即空即假即中。圓融無礙。通達無滯也。

不一不異者。以隨緣。故不一。以不變。故不異。以有如實空。如實不空。故不一。以一切法悉皆眞。一切法皆同如。故不異。以十法界假名差別。故不一。以一念心全體具足。故不異。以具一切法。造一切法。故不一。實無能具所具。能造所造。故不異。三諦宛然。故不一。擧一即三。言三即一。故不異。有顯有密

。有明有暗。故不一。顯非密外。密在顯邊。暗中有明。明中有暗。故不異。掩映重重。故不一。互相涉入。故不異。乃至有事有理。有不一。不異即是一異。而其實三世諸佛。到此口掛壁上。是眞不一不異也。看翻譯高僧到此。何處着脚。

◉十別解文義三　初序分。二正宗分。三流通分。

◉初序分二　初五句證。二列衆證。

◉初五句證

經　如是我聞。一時。佛在舍衛國。祇樹給孤獨園。

疏　別解文義者。已知一題總意。未審經中。自始至終。爲何等文。聞何等義。今乃章分句解。俾文字般若達乎實相。以有盡之言。略彰無盡故。

演　文字般若者。略有三義。一者。文字從般若流出。故謂如來憫衆生迷昧。乃放般若眞光。而覺照之。爲說種種文字。因名文字般若也。二者。文字能生般若。故謂衆生依如來言教。能開示悟入佛之知見。遂名文字般若也。三者。文字即是般若。故謂一文一字。當體即空即假即中。當體即是解脫相。故名文字般若也。然此三義。自是泛論。若約如來果上說者。則三藏十二部一切修多羅。即是如來大

智慧光明。故名文字般若也。

達乎實相者。即所謂從文字起觀照。從觀照證實相也。又復智者頓能隨文成觀。知文字性離。不着文字。亦是達乎實相也。

**疏** **於中分三。今屬序分。序者敍也。又緒也。未入正文。先敍列此經之端緒也。有證信發起二序。今唯證信。凡證信者。皆以六種成就。今順文便。均其繁簡。且分爲二。先明五句。後明列衆。合之成六。茲復例前統括大意。次乃離釋。言如是之法。我從佛聞。彼一時釋迦牟尼佛。在舍衛國之祇園也。蓋是佛示阿難故。如是我聞有三義。一斷疑故。二息諍故。三揀邪故。**

**演** 證信者。以六種成就。堪爲證據。使聞者不疑。故大論第四問曰。何不直說般若。而言舍衛等。答。說時方人。令人信故。　發起者。如楞嚴。誤墮婬室。觀經。闍王弒逆。各有因緣。爲之發起也。

言五句者。但以詮義究竟爲句。如佛但一字。亦名句也。　均其繁簡者。五句分爲五科。失之太簡。列衆立之爲六。失之太繁。今合五句爲一科。則簡者非簡。列衆與五總對。則繁者不繁。

**鈔** **文字般若。謂般若無言。賴言而顯。故佛以文字說經。今還以文字解**

釋。然文字性空。即是實相。故三種般若。相爲融通。不礙文字也。略彰者。言不盡意。故云略也。

演般若無言賴言而顯者。古云。道本無言。因言顯道。經云。生生不可說。生不生不可說。不生生不可說。不生不生不可說。以四悉檀因緣故。而亦可說。此之謂也。　文字性空即是實相者。維摩天女云。言說文字。皆解脫相。所以者何。解脫者。不內。不外。不在兩間。文字亦不內。不外。不在兩間。是故舍利弗。無離文字。說解脫也。一切諸法。是解脫相。三種般若相爲融通者。從實相般若。流出文字般若。從文字般若。起觀照般若。從觀照般若。契實相般若。然而全性成修。實相即觀照。全修即性。觀照即實相。文字性空。文字即實相。不離文字。實相即文字。依解成行。文字即觀照。全行契解。觀照即文字。擧一即三。言三即一也。

鈔六種成就。分合二科者。例如五蘊六根。或合色開心。或合心開色。隨其所宜。無定法也。

演例如五蘊三句。世間諸法。不出色心。如來爲迷心不迷色之人。則合色開心說五蘊。爲迷色不迷心之人。合心開色說六入。爲心色俱迷之人。心色俱開說十八界。是隨其所宜也。

鈔佛示者。智論云。佛涅槃時。示阿難言。一切經初。皆云如是我聞。一時佛在某國某地。蓋是遵佛遺勅故。

演佛涅槃時示阿難者。世尊臨涅槃時。阿難心沒憂海。阿兔樓馱。教令問佛四事。一。佛滅度後。以何爲師。二。依何法住。三。惡性比丘。如何擯斥。四。一切經初。當安何語。佛答阿難。佛滅度後。以戒爲師。依四念處住。惡性比丘。嘿而擯之。一切經初。應云如是我聞。一時。佛在某處。某國土。與某大衆。非獨我法如是。三世諸佛經初亦然。

鈔斷疑者。阿難結集時。衆起三疑。一疑佛重起。二疑阿難成佛。三疑他方佛來。今曰如是我聞。三疑頓釋。息諍者。曰我聞。則非臆見自作故。揀邪者。曰如是。則異外道阿憂故。如佛地論云。如是之法。我昔會聞。意避增減異分過失。亦息諍義也。

演三疑頓釋者。曰如是之法。我從佛聞。則非佛重起。述佛成言。則亦非阿難成佛。亦非他方佛來。故頓釋也。　異外道阿憂者。外道一切經初。皆安阿憂二字。以阿者。無也。憂者。有也。外道所詮。不出有無。故曰阿憂。又阿憂者。吉也。經初安吉。則自始至終。吉無不利故。　意避增減異分過失者。阿難結集法藏。佛四十九年所說之法。如一器水。傳于一器。不增一滴。不減一滴。無有增減

異分過失。故云佛法大海水。流入阿難心也。

疏 如是者。信成就也。如智論中說。又二字復爲二義。有多種解。若以宗揀定。約當宗。則一心不亂曰如。唯此無非曰是。

演 以宗揀定者。多解並陳。從違莫決。隨宗以定。則無異詞也。

鈔 智論云。佛法大海。信爲能入。信者言是事如是。不信者言是事不如是。肇公曰。如是者。信順之辭也。故世人允可。亦曰如是。復二義者。又離如是二字各釋也。

演 智論佛法大海信爲能入者。釋論第二。問曰。諸佛經。何故初稱如是。答。佛法大海。信爲能入。智爲能度。如是義者。即是信也。若人有信。能入佛法。無信不入。不信者。言是事不如是。信者。言是事如是。

肇公如是信順之辭者。肇公維摩疏云。如是。信順之辭也。信則所言之理順。理順。則師資之道成。經無豐約。非信不傳。故建言如是。

鈔 多解者。有以聖人說法。但顯於如。唯如爲是。如劉虬所說。有以如者。當理之言。是者。無非之稱。如生公所說。有以如來順機爲應名如。衆生無非爲感名是。如融公所說。有以實相之理。始終不異名如

。如理而說名是。如天台所說。有以如爲眞空。是爲妙有。敵破外道斷常二見。如淸凉折衷諸家所說。餘說尙多。恐繁不引。以上各有意義。小異大同。並無相礙。

演但顯于如唯如爲是者。除諸法實相外。餘皆魔事也。此約所詮之理釋。

當理之言。無非之稱。是約能詮之文釋。

順機爲應者。如經云。爲應聲聞人。說應四諦法。爲應緣覺人。說應十二因緣法。爲應菩薩人。說應六波羅密法也。無非爲感者。若衆生機器不淨。不能感佛。如澄潭始能現月。濁水不能現也。此約感應釋。

始終不異者。實相之理。迷時不減。悟時不增。迷時不染。悟時不淨。如如不動。故名如也。如理而說者。謂如實相理。爲人演說。無別異說。故曰是也。此雙約能詮所詮釋。

如爲眞空。是爲妙有者。即有之空。爲眞空。此破虛無之斷見。即空之有。爲妙有。此破實有之常見。此約破邪釋。

並無相礙者。能詮之外。無所詮義。所詮之外。無能詮文。則能詮不礙所詮。所詮不礙能詮。衆生無機。佛不說法。淨機感佛。乃顯言詮。則能所詮。不礙感應。感應。不礙能所詮。又應機說法。顯示眞宗。敵破邪外。則前二。又不礙破邪

也。

鈔 以宗揀定者。如是二義。隨宗以定。今此經宗乎一心。良繇執持名號。一心不亂。一心。則非生非滅。無去無來。湛然常住。故名曰如。又此一心。四過離。百非絕。故名曰是。異此所明。不得稱是。

演 非生非滅者。謂本自不生。今何有滅也。又論云。隨妄不生。約治不滅。修起不生。處染不滅。無去無來者。謂無所從來。無所至去也。又經云。不來不去。如是而來。不動不起。如是而去。湛然者。如淨琉璃。內外明徹。即所謂一道清淨。染汚不得也。常住者。不遷不變。無起無滅。即所謂諸法從本來。常自寂滅相也。四過百非者。有。無。雙亦。雙非。爲四過。于四句中。隨擧一句。復具四句。成一十六句。通過去未來。則成四十八句。又約已起未起。合爲九十六句。連根本四句。共百非也。

疏 我聞者。聞成就也。我者自我。聞者親聞。自我親聞。非私淑故。非讀古故。

演 讀古。疏鈔事義中詳明。

鈔 自我親聞者。自揀非己。親揀非面。蓋是己躬面受之說也。私淑者。

孟子云。予未得爲孔子徒也。予私淑諸人也。釋曰。以孟子非親見孔子。乃受業孔子之後人。而私其道。以善其身者也。讀古者。齊桓公讀書於堂上。輪人以爲所讀者。古人之糟粕耳。釋曰。以桓公非面對古人。古人已往。爲徒讀其遺言者也。今阿難躬逢至聖。非私淑也。合上自我。阿難耳聆至教。非讀古也。合上親聞。自我親聞。今以告衆。便應信受。更復何說。

疏聖人無我。今何稱我。智論有三。一隨世間故。二破邪見故。三不著無我故。以是三者。不礙說我。又法身眞我。亦得稱我。

演聖人無我者。既名曰聖。則生佛依正鎔融。總攝一切對待。盡淨無餘。何得有我。

鈔此下復分我聞爲二。離釋同前。一云隨世間者。謂世法中說我。非第一義中說我。隨順世間而說。無有實體。則不乖於第一義也。

演非第一義中說我者。第一義。對二諦說。一塵不立。眞諦也。萬法齊彰。俗諦也。眞俗不二。中道第一義諦也。第一義中四相頓空。何有我相而云我耶。

鈔二云破邪見者。謂邪我。慢我。名字我。世俗人具前二我。學道人具後二我。聖人唯最後我。順俗稱我。但是名字。實無邪慢。故無過咎。

演邪我者。或計即色是我。離色是我。我大色小。色在我中。色大我小。我在色中等。此從邪師訓誨。妄計而生。分別我也。慢我。則不因師教而成。生來即有。俱生我也。名字我者。謂既無見我橫計主宰。復無慢我俱生主宰。但隨世流布說名爲我。則但有名字。而無實體也。

世俗人具前二我者。以未達我空。無名字故。學道人具後二我者。見道學人。雖斷分別邪我。我慢猶存。若盡理而言。未至八地。俱生我執。猶現行故。聖人唯最後我者。聖人斷盡二障。達二無我理故。

順俗稱我但是名字者。謂阿難尊者。至結集時。尚破同體見慢之我。豈有界內二種我耶。爲傳化故。乃順世俗。立名字我。有何過咎。

鈔三不著無我者。諸聖人知一切法空實相無我。而不著空。不著無我。又瑜伽有四義。大略同此。第三義言。若定無我。誰爲修學。人則生怖。故不著無我。又觀經疏云。無我則無聞。無聞則化道絕。爲傳化不絕。假名說我。

演知一切法空而不着空者。經云。雖樂遠離。而不依身心盡。雖行于空。而植衆德本。是也。　知實相無我而不着無我者。經云。雖行諸法不生不滅。而以相好莊嚴其身。雖隨諸法究竟淨相。而隨所應爲現其身。是也。　引瑜伽觀經二段。是證明第三不着無我之故也。瑜伽言。無我。則無人修學。觀經言。無我。則無人傳化。自利利他。二皆不就。故不着無我。

瑜伽有四義者。瑜伽第六云。略由四義。故稱我聞。一爲世間語便易故。二爲隨順世間故。三爲斷除怖畏。若定無我。誰爲修學。人生怖畏故。四爲宣說自他得失。令生決定信解心故。

鈔**法身眞我者。約本而言。阿難亦通法身我也。以無我法中。有眞我。即法身我。如涅槃常樂我淨之我。何礙於無我。**

演阿難亦通法身我者。法華有本迹二門。若就迹門。則阿難但證偏眞。若約本門。則阿難久證法身。經云。內秘菩薩行。外現是聲聞。少欲厭生死。實自淨佛土。是也。　以無我中有眞我者。因二無我。乃得眞我。所謂唯心相滅。心體不滅。因滅是色。獲得常色也。　常樂我淨者。是涅槃四德。不遷不變曰常。離二死苦曰樂。具八自在曰我。三惑淨盡曰淨。

疏**聞者耳根發識。廢別從總。故云我聞。大乘中三。始教無聞。終教聞**

**而不聞。頓教無聞不聞。**

演耳根發識者。耳根是色法。即第八親相分。具執受二義。是白淨無記性。識乃心法。即第八見分。三性皆具。與根不同。如楞嚴以門喻根。以人喻識。不同明矣。發者。生起之意。具八種緣。方得生起。即所謂耳識唯從八也。八者。一空。二根。三境。四作意。五分別依。六染淨依。七根本依。八種子也。

廢別從總云云者。謂小教云。聞者耳根發識。聲在可聞處。是則應云耳聞。何云我聞也。蓋以我有主宰之義。爲六根六識之總。今廢根識之別。從主宰之總。曰我聞也。

始教無聞三句。聞。即是有法。無聞。即是空。今始教是談一切法空。故無聞。終教雙照二邊。故聞而不聞。此處影略不聞而聞句。蓋即有而空。即空而有。正是雙照二邊中道也。頓教雙遮二邊。故無聞亦無不聞。無聞。是遮有。無不聞。是遮空。正是雙遮二邊中道也。

**疏約當宗。則傳法聖人。以我無我不二之眞我。根境非一異之妙耳。聞娑婆極樂無障礙之法門也。**

演以我無我不二之眞我者。我即是有。無我即是空。我無我不二。是即有而空。即空而有。即二邊之中道也。又空處全有。有處全空。離二邊之中道也。離即離非

。是即非即。非法身眞我而何。

根境非一異之妙耳者。根境若異。則兩皆是有。根境若一。則二俱成空。今非一非異。則空有雙遣。即是頓教雙遮中道也。然非一。則異存。非異。則一存。則空有雙存。又即是終教雙照中道也。寂而常照。照而常寂。非妙耳而何。

娑婆極樂無障礙之法門者。娑婆是此岸。極樂是彼岸。若無障礙。則此不礙彼。彼不礙此。彼此俱存。是爲雙照法門。所謂究竟寂光。不越凡夫一念。三塗劇報。全居極聖自心也。又若無障礙。則何分此岸。何分彼岸。彼此兩亡。是爲雙遮法門。所謂黑暗女。功德天。有智主人。二俱不受也。

鈔**廢別從總者。以不云耳聞。而云我聞。良繇我則統收諸根識等。以總該別。故云我聞。始教等者。若云我既無我。聞亦無聞。是大乘初門。始教意也。**

演聞亦無聞是大乘始教者。大乘始教。第二時空宗。依諸部般若。談一切法空。內無能聞。外無所聞。方曰眞聞。故曰尊者無說。我乃無聞。是眞說眞聞也。

鈔**若云從緣故空。不壞假名。即不聞而聞。聞而不聞。終教意也。**

演從緣故空。不壞假名者。因內根引生外塵。則塵無自性。因外塵引生內根。則根

無自性。從緣故空也。經云。由塵發知。因根有相。相見無性。同于交蘆。是也。又因根有塵。則不壞塵相。因塵有根。則不壞根相。不壞假名也。如云如幻非實。則心境雙忘。不無幻相。則不壞心境。是也。　不聞而聞聞而不聞者。不壞假名。不聞而聞也。從緣故空。聞而不聞也。不聞而聞。即空即有。聞而不聞。即有即空。中道之義。此大乘至極之理。曰終教也。

**鈔若云能所雙寂。無聞不聞。離念頓顯。頓教意也。**

演能所雙寂無聞不聞者。從緣故空。緣生。顯無性也。緣生爲能顯。無性爲所顯。不壞假名。無性顯緣生也。無性爲能顯。緣生爲所顯。緣生無性。以無性奪緣生也。無性緣生。以緣生奪無性也。互奪兩亡。則能所雙寂。又緣生奪無性。不聞不可得。無性奪緣生。聞亦不可得。則無聞無不聞矣。此是舊解。今復解云。能。即是第八轉相。所。即是第八現相。以業識頓空。故雙寂。聞與不聞。皆生滅相。既無業識起滅。何有聞與不聞也。　離念頓顯者。聞與不聞。皆妄念分別。今既雙遮。則一念不生。全體顯現。不歷階級漸次。頓教意也。此是舊解。今云。離念頓顯有二義。若離分別麤念。與無分別智相應。得見法身。名隨分覺。若一念相應。遠離微細念故。心即常住。名究竟覺。蓋以頓教雖無漸次。而不無前心後心。則其所離之念。自不無麤細。而所顯之理。亦不無分滿也。

鈔我無我者。生而不生。不生而生。即法身故。根境者。聞說阿彌陀佛。能聞所聞。非一異故。娑婆極樂者。所謂娑婆依正。全處極樂之自心故。以此經分攝於圓。應歸法性故。

演生而不生不生而生者。生即我。即凡夫之有。不生即無我。即二乘之空。此二不二。即法身眞我故。

能聞所聞非一異故者。根境歷然不壞世諦。故非一。根塵同源同歸性海。故非異。古云。通玄峰頂。不是人間。心外無法。滿目青山。是也。

娑婆依正全處極樂之自心者。自心即是法界。法界之中。無所不攝。則娑婆依正。攝無不盡。天台云。以檀爲法界。則一切法趣檀。依正之攝歸極樂。其理亦然。古云。阿鼻依正。全處極聖之自心。毘盧心土。不離下凡之一念。法界圓融。頭頭涉入。不相障礙故。

分攝于圓應歸法性者。恐有難云。前說五宗。分有。空。法相。法性。圓融。終頓。判歸法性宗。圓教。判屬圓融宗矣。今旣攝于圓。應歸圓融。何故歸法性耶。答。誠如所問。但法性之與圓融。分之爲二。合之爲一。以事事無礙之圓。雖不同事理無礙之終頓。實離事理無礙之法性外。無事事無礙之圓融。以同一了義大乘。可合可分故。今據可合之義。歸法性也。

疏或疑佛成道久。阿難方始出家。何得俱言我聞。古謂有四義故。曰聞無礙。又阿難有三。或聞不聞。亦無礙故。

鈔疑者。佛成道已歷年二十。阿難出家。又十年。方命爲侍者。雖親侍佛。而三十年前。佛所說經。何得俱稱我聞。古答四義者。一展轉聞。如報恩經言。阿難所不聞經。從諸比丘邊聞。或諸天子說。如涅槃經。乃弘廣菩薩之所流通故。

演弘廣菩薩之所流通者。涅槃第四十云。佛告文殊。阿難比丘。是我之弟。給事我來。二十餘年。所可聞法。具足受持。喻如瀉水。置之一器。是故我今顧問阿難爲在何所。欲令受持是涅槃經。善男子。我涅槃後。阿難比丘所未聞法。弘廣菩薩當能流布。

鈔二者佛重說。如報恩經言。阿難因佛命爲侍者。乃求三願。其三所未聞經。請佛重說故。

演阿難求三願者。一願不受佛故衣。二願不隨佛受別請。三願二十年前所未聞經。請佛重說。

鈔三者阿難自通。如金剛華經言。阿難得法性覺自在三昧。所未聞經。

自能憶持。涅槃亦云。若在若不在。自然能解了故。

演得法性覺自在三昧者。覺了法性。從性起覺也。法性豎徹三際。三際之法無不覺。法性橫遍十方。十方之法無不覺。于法性海中。普覺一切。得大自在。曰法性覺自在三昧也。涅槃下。引證可知。

鈔四者清凉折衷上三。言阿難乃大權菩薩。影響弘傳。如不思議境界經言。舍利目連。乃至阿難等。皆大權菩薩現聲聞身。何滯於迹。言不聞也。

演影響弘傳者。天台釋法華經。言聞經衆有發起。當機。結緣。影響。四衆。影響衆者。謂往古諸佛菩薩。隱其圓極之果。亦同機衆。匡輔法王。如影之隨形。響之應聲也。

鈔三阿難者。一名歡喜。結聲聞藏。二名喜賢。結緣覺藏。三名喜海。結菩薩藏。則阿難以大神力。隨機示教。是知一代時教。此阿難不聞者。彼阿難聞之。又何聞與不聞而爲礙也。

演三阿難者。聖人無名。名因事立。聲聞斷見思正使。得出三界。得大歡喜。故結聲聞藏名曰歡喜。緣覺進侵習氣。賢于聲聞。故結緣覺藏名曰喜賢。菩薩進斷無明。悟入法海。故結菩薩藏名曰喜海。

疏一時者。時成就也。師資相合。當時說聽事畢。即名一時。以說聽無定故。不言某年月日者。十方時分不一。兩土正朔不同故。約當宗。則即說聽頃。心境泯。凡聖會。依正融。一多等。此諸二法。皆一之時。名一時也。

演古人釋一時。都謂機應合一之時。亦是諦智合一之時。故云一時。今師資相合下。是言機應合一之時。約當宗下。是明諦智合一之時也。

心境泯者。謂心境雙消。歸聖現量。然凡聖猶分也。凡聖會者。聖凡情盡。唯妙覺明。然依正猶二也。依正融者。情器體融。同歸法界。然一多猶在也。一多等者。一多相即。無礙圓融。究竟圓滿矣。以上從狹至廣。融成一味爲一時也。

鈔說聽無定者。或說者得陀羅尼。一剎那頃。一字之中。說一切法門。或聽者得淨耳根。於一剎那。聞一字時。於餘一切悉無障礙。或說者時少。聽者時多。或說者時多。聽者時少。說者神力延促隨宜。聽者根器利鈍不一。古謂三乘凡聖。所見佛身報化。年歲短長。成佛久近。各各不同故。今止取佛及弟子師資機感相遇之頃。說聽事畢。便名一時也。

演陀羅尼此翻總持。有多字。一字。無字。之別。多字。如諸經密呪。一字。如唵字。無字。即無相妙心。今之所云。指無字也。　一剎那頃一字之中者。以既得無相妙心。剎那普融三際。一字攝法無遺。一切法門說無不盡也。得淨耳根者。衆生循聲流轉。分別外塵。穢耳根也。聖人脫粘內伏。發本明耀。淨耳根也。　於一剎那悉無障礙者。以既淨耳根。則心聞洞徹十方。洞徹三際。一切即一。一即一切。無不知也。古云。在眼時。如千日。萬象不能逃影跡。在耳時。如幽谷。大小音聲無不足。是也。

說者神力延促二句。出上文說聽多少之所以。說者延一日爲一刼。則說者時少。聽者時多。說者促一刼爲一日。則說者時多。聽者時少。又聽者根利。則說者時多。聽者時少。以一心入於語義。不覺時長故。聽者根鈍。則說者時少。聽者時多。以不得法味。身體在座。多有疲倦。覺時長故。

古謂下。引例。凡夫。二乘。及三賢菩薩。以事識見佛。故見應身。年歲則短。在世八旬。即入涅槃。成道以來。始經四十餘年。登地菩薩。以業識見佛。故見報身。永不滅度。成道以來。經塵點刼。各各不同故。

**鈔十方時分者。以十方徧於橫豎。豎則該乎天上。四天一日。人壽五旬。橫則徧乎四洲。贍部三更。俱盧日午。不可定也。兩土正朔者。歲**

首之日。名爲正朔。霞旦五天。不相統屬。周正建子。夏正建寅。彼時霞旦屬周。而佛在舍衛。舍衛建寅。乃用夏正。則五天正月。霞旦三月。五天二月。霞旦四月也。亦不可定。故止言一時也。

演周正建子夏正建寅者。謂周時以斗柄初昏。建子之月爲歲首。夏時以斗柄初昏。建寅之月爲歲首也。一取天開於子之義。一取人生於寅之義。

鈔心境者。一心不亂。無能念所念故。凡聖者。與諸上善人。同會一處故。依正者。佛及水鳥樹林。同說妙法故。一多者。一佛說經。六方齊讚故。如上種種二法。皆成一味。即以此時爲一時也。

演心境者下。約當宗。以一心不亂爲宗。一心不亂。則內無能念之心。外無所念之境。能所雙消。泯然無迹故。諸上善人同會一處者。一處。指一心也。若聖若凡。全歸一心。無有高下故。佛及水鳥同說妙法者。以一心中。情與無情。同成正覺。熾然說。無間歇。一說一切說故。一佛說經六方齊讚者。以一心中。不見彼佛此佛。一即是多。多即是一。同一法性故。

疏佛者。主成就也。佛義解見前文。以是一期衆生所共宗故。名之曰主。又六種成就中。最爲主故。

鈔共宗者。佛出世爲一期。一期之中。六凡三聖。一切衆生。同所宗主。如萬姓百辟。歸一人故。六成就中主者。望前。則際主之會成時。聆主之語成聞。受主之教成信。望後。則主之所居成處。主之所化成衆。是六種共成。而歸重於佛。亦言佛便周意也。

演際主之會成時者。時。非別時。法王啓運。嘉會之時也。法王不作。嘉會難成。不得成時故。

聆主之語成聞者。耳聞法音。心契妙理。曰聞。慧日不升。圓音不演。衆生曠劫皆成聾瞽。不得成聞故。

受主之教成信者。於實德能深忍樂欲。曰信。佛不垂教。心迷塵境。信自何生。縱有信從。皆墮邪見。非正信故。主之所居成處者。處非他處。乃法王轉法輪之處也。聖人到處。成邑成都。法王不住。不成住處故。

主之所化成衆者。聞經之衆。賢聖之衆也。佛未出時。各趣異道。盡墮邪宗。因蒙佛教。轉邪歸正。方成聖衆故。

疏在舍衛國。祇樹給孤獨園者。處成就也。在者。天台謂在即住意。別之有四。曰天住。梵住。聖住。佛住。隨宜佛住。乃至天住。實則佛

**身無在無不在。**

演別之有四者。若據經文。但云佛住。天台乃別之爲四者。略有二義。一者欲顯能住心法故。謂他人唯論身住。不明能住心法。則抑極聖同凡夫住。而況復凡聖各各有於能住之法。不可不知也。二者欲顯如來無法不住故。謂佛住旣勝。則無法不住。爲引物故。且就世善。略指定散。收一切善。故言天梵。於出世中。略指小大攝一切法。故言聖佛也。

鈔**在即住者。大品論。明佛在某所。已而言暫在久住。總成在意。今謂無論久暫。但就當時說經之處。即名爲在。如天子所至。即名行在也。四住者。佛攝衆生。隨宜而住。或現天住。謂六欲天因。即以施戒善心住。或現梵住。謂初禪至非想因。即以四無量心住。或現聖住。謂三乘因。即以三三昧住。或現佛住。即以首楞嚴百八三昧。力無畏不共住。上三隨他意住。後一隨自意住。**

演或現天住下。四住中皆明因果。而所住法。正在於因。所謂如來以攝物故。示現施戒及十善心。此即佛以欲天之法。住舍衛城。爲物示現四無量心。示三三昧。即梵法聖法。住舍衛城。此皆如來隨他意住。若隨自意。即以楞嚴至不共等。住舍衛也。

初禪至非想是果。四禪八定是因。而云四無量心住者。以單修八定。不生色無色界。必用四心爲熏禪功德。定與功德具足方生八天。故云四心也。　三三昧者。即空。無相。無作也。　百八三昧。即首楞嚴三昧。寶印三昧。師子遊步三昧。乃至百八離着虛空不染三昧。詳如智度論說。　十力者。一是處非處如實力。二業智力。三定力。四根力。五欲力。六性力。七至處力。八宿命力。九天眼力。十漏盡力。　四無畏者。一得總持無畏。二得知根無畏。三得決疑無畏。四得答報無畏。　十八不共者。一身業無失。二口業無失。三意業無失。乃至十八。知未來無礙。謂之不共者。不與二乘共也。

鈔問。佛何以天住。答。屈至尊在至劣處。爲度生故也。無在無不在者。體寂寥。故無在。體圓通。故無不在。華嚴云。佛身非至非不至。何以故。虛空無身故。如來亦爾。徧一切法。徧一切衆生國土。非至非不至。即此意也。然則佛在舍衛。以就劣機。故名天住。如實而論。即舍衛名梵住聖住佛住。亦何不可。

疏舍衛。梵語。亦云室羅筏悉底。華言聞物。以德名故。一云聞者。以人名故。

鈔德者。以國豐四德。一者塵德。五塵之境。多美麗故。二者財德。七

寶珍奇。無弗有故。三者聖德。三藏聖法。皆具足故。四者解脫德。人多解脫。不染欲故。以是響動五天。名聞物也。以人名者。多賢人故。國以人爲重故。

疏 祇樹給孤獨園者。梵語祇陀。亦云逝多。言祇者。省文也。此云戰勝。給孤。表德。即須達多。園者。梵語僧伽藍摩。此云衆園。安衆僧故。蓋祇陀施樹。給孤買園。兼二爲名。故云祇樹給孤獨園也。

鈔 戰勝者。波斯匿王太子生時。王與外國交戰得勝。喜而立名。須達多者。梵語。此云樂施。勝軍王大臣也。喜樂行施。遂成令名。給孤獨者。幼而無父曰孤。老而無子曰獨。今但無倚無養。即名孤獨。偏言孤獨者。孔恩周急。岐政先煢。非不普慈。有緩急故。衆居曰園者。林蔭清幽。學道之人。應棲止故。施樹買園者。涅槃經說。須達長者。本舍衛人。初未知佛。爲娉婦故。入王舍城。因珊檀那見佛生信。請歸舍衛。佛令身子選衆居處。得祇陀園。長者問價。太子戲答。金布地滿。即當賣與。長者布金。太子感歎。遂與易地。地所有樹。幷以施佛。因立精舍。長者太子交相發心。成此美事。故雙標也。

疏若喻當經教理。各有所表。如法華華嚴釋例。

鈔喻當經者。如舍衛國。國之勝。表此淨土法門。廣大宏遠。法之最上故。即慈恩言。王舍城。城之勝。城勝餘城。表法華法勝餘法故。下皆例此。祇樹。樹之勝。表淨土蔭蓋衆生。永離熱惱故。給孤園。園之勝。表淨土安隱衆生。恒受諸樂故。祇陀太子。種之勝。表淨土生者。畢竟成佛。紹隆佛種故。須達長者。人之勝。表淨土生者。入正定聚。俱上善人故。如華嚴種種表法。以顯一心。皆此意也。

演法華法勝餘法者。五時極唱。最後極談。非兼但對帶。純一圓教故。

舍衛國之勝者。以國豐四德。譽動五天。淨土法門。廣大宏遠者。竗包幽顯。統括聖凡。國豐萬德。聲震十方故。祇樹樹之勝者。以扶疎暢茂蔭蓋清凉。淨土衆生。永離熱惱者。佛以大慈。普覆一切。離生死惱。永得清凉故。

給孤園之勝者。以受用自在。適悅人心。淨土安隱受樂者。寒暑不遷。壽命無量。涅槃寂靜。得大解脫故。

祇陀種之勝者。以位超百寮。紹居九五。淨土紹隆佛種者。皆不退轉。多有補處。不滯化城。直至成佛故。

須達人之勝者。以能具十德。足以長人。淨土入上善會者。永離凡外邪定。不定

。得入正定賢聖等侶故。

**疏**稱理。則自性洞徹十方。是阿難聞佛義。自性不離當處。是佛在祇園義。

**演**自性洞徹十方者。若云阿難聞佛。則衆生皆背佛。若云佛在祇園。則自己却成魔。非眞聞佛也。非眞佛在也。今十方是佛法身。自性洞徹十方。則一代時教。無有不聞。是眞聞也。當處。即今顯現自性。不離當處。則法性湛然。不遷不變。是眞佛在也。

**鈔**心聞洞十方。則慶喜現今方結集。眞佛屋裏坐。則釋迦原不住西乾。反聞自聞。反佛自佛。當知祇園一會。儼然未散。豈獨靈山。

**演**經云。心聞洞十方。生於大因力。古云。金佛不度爐。木佛不度火。泥佛不度水。眞佛屋裏坐。

反聞自聞者。以衆生循聲流轉。向外奔馳故。　反佛自佛者。以衆生以色見我。音聲求我故。

儼然未散者。智者大師。誦法華經。至藥王本事品。是眞精進。是名眞法供養如來處。親見靈山一會。儼然未散。

◉二列衆證三　初聲聞衆。二菩薩衆。三人天衆。

◉初聲聞衆三　初明類數。二表位德。三出名號。

◉初明類數

經與大比丘僧。千二百五十人俱。

疏自此而下。至諸天大衆俱。衆成就也。與者共義。大者揀小。具有三義。謂大。多。勝。異餘比丘故。佛地亦具三義。比丘。梵語。此云有三。一乞士。二怖魔。三破惡。僧者。梵語。具云僧伽。不言伽者。省文也。此云衆和合。千二百五十人者。三迦葉。目連。舍利。五人弟子。共合成故。上明類屬聲聞。下明數有若干也。俱者。合上共義。

演具有三義者。蓋以華言大者。梵曰摩訶。乃含三義。謂大。多。勝。故須就本三義釋之。　僧伽有四種。一有羞僧。持戒無違。二無羞僧。三業不淨。諸惡並行。三無知僧。雖不破戒。根鈍無慧。不知重輕。四眞實僧。四果四向。學無學人也。有羞眞實。得共羯磨。同聞證信。唯取無學。

衆和合者。謂戒和同修。見和同解。身和同住。口和無諍。意和同悅。利和同均。

三迦葉。是兄弟三人。昔共起剎。今連枝也。目犍連。此云菉茯根。姓也。舍利

弗。此云身子。名也。姓拘栗陀。

鈔 共義者。天台以七一釋共。謂處一。時一。心一。戒一。道一。見一。解脫一也。佛與大衆共居祇園。是經正意。廣之如上。揀小者。明非初心比丘。即下所稱長老等是也。大多勝者。天王大人。所共敬仰。非小德也。名大。內典外籍。無不博通。非寡解也。名多。超出九十六種之上。非劣器也。名勝。皆小乘中極也。

演 以七一釋共者。七種一故。方成共義也。

判已屬生酥。且從本說。七在三藏。同感佛時。同鹿苑處。同一切智心。同別脫戒。同三十七道。同無漏正見。同有餘解脫。昔同七者。今日同聞。

天王敬仰者。梵王。師陳如。帝釋。師迦葉等。內典。謂三藏十二部。外籍。謂四韋馱十八經等。

鈔 佛地三義者。一最極利根。波羅密多種性。故名爲大。二皆得無學果位。故名爲大。三皆得小果已。趨大菩提。故名爲大。則通大乘言也。

演 波羅密多。此云到彼岸。今最極利根。到百行至極之處也。如布施。則財法無畏

。以至三輪空寂。持戒。則不破不漏。乃至戒相都空。般若。則人法俱空。乃至空亦不立。此大乘種性也。　皆得無學果位者。研眞斷惑。曰學。眞窮妄盡。曰無學。今皆得阿羅漢無學果位也。　皆得小果趣大菩提者。既成四果。復回心向大。發大菩提心也。　則通大乘言者。謂上大多勝三義。止就小乘言耳。今佛地三義。則是通大乘言也。

鈔比丘三者。一乞士。謂乞食乞法。乞食。則離四邪命。合四正命。無事經營。不勤畜積。萬緣頓息。一志清修。僧宜以此活命。故曰乞食資身也。乞法。則參師訪友。懇苦翹誠。詢求妙法。期成聖果。故曰乞法資心也。二怖魔者。若人發心出家。魔王聞之。生大怖畏。以魔樂生死。出家離欲。趨向無生。魔失黨與。生怖畏故。三破惡者。能破煩惱九十八使。悉皆斷絕故。或加淨戒。淨命。則成五義。今三義者。以乞食攝淨命。以破惡攝淨戒故也。衆和合者。四人以上。多至無量。悉皆同一羯磨。不相違諍。如水乳合。名和合衆。

演四邪命者。合藥種植田園。名下口食。仰觀星宿。名仰口食。四方巧語。名方口食。咒術卜算。名維口食。比丘不作此四。名清淨乞士也。　九十八使者。見思

惑也。見惑有八十八使。以五鈍五利。對苦等四諦。苦下全具。集滅除三。謂身見。邊見。戒取。道除二。謂身見。邊見。上界不行嗔。思惑有十使。謂欲界貪嗔癡慢。上二界各有貪癡慢。共九十八也。

羯磨。此云作法辦事。謂行籌相向說也。　水乳之乳。非人乳牛乳。水中自有乳。唯鵝王能辨。

鈔三迦葉者。一優樓頻螺。於火龍窟。有五百弟子。二伽耶。於象頭山。有三百弟子。三那提。於希連河。有二百弟子。後皆歸佛。故有千衆。目連舍利者。二人共有二百五十弟子。亦來歸佛。成千二百五十人也。一說度耶舍等五十人。及陳如等五人。共成此數。

演優樓頻螺。此云木瓜林。爲瓶沙王師。有五百弟子。伽耶。此云城。那提。此云江。二人共五百弟子。佛入迦葉窟。毒龍放火。佛收毒龍。住於鉢內。乃至十種神變。迦葉雖覩。執猶未改。曰瞿曇雖神。不如我道眞。佛言。汝若不捨邪見。令汝長劫受苦。聞已。頭面禮佛求悔。乃告弟子。各隨所宜。我願皈依佛也。乃至五百弟子。皆聞善來。鬚髮自落。得成沙門。乃各以事火術具。投之於水。隨流而下。二弟見之。亦皆皈佛。

疏獨擧千二百五十人者。以常隨故。

鈔常隨者。謂佛出世間。所度羅漢比丘。甚多無量。何獨擧此。以此千二百五十人者。最先歸佛。又常不離佛。直至佛滅。故獨擧也。其他散在四方。雖千里面談。而據迹成文。常法應爾。如仲尼之門。賢達之士。蓋三千焉。而獨擧七十子者。以久在泗濱。相依陳蔡。亦常隨故。

演常不離佛者。以千二百五十人。未見佛前。各脩異道。久受勤苦。空無所獲。一遇如來。便得道果。感佛恩深。常隨侍佛。爲同聞衆也。

千里面談者。唐李世民。爲秦王時。在軍中。使房玄齡入朝奏事。高祖笑曰。玄齡爲吾兒奏事。雖隔千里。猶如面談。泗濱謂泗水之濱。有杏壇在焉。是孔子講學處。久在泗濱者。謂平居共事。相依陳蔡者。謂患難不離也。

◉二表位德

經皆是大阿羅漢。衆所知識。

疏上句表位。下句表德。大者。揀餘小聲聞故。梵語阿羅漢。此有三義。一應供。二殺賊。三無生。即前乞士怖魔破惡果也。知識者。聞名欽德曰知。覩形敬奉曰識。一云見形爲知。見心爲識。一云知即是識

。亦可衆中知識。爲衆導故。

鈔揀餘者。初果至四果。皆聲聞位。今曰大阿羅漢者。表是四果聲聞也。應供者。凡夫無德。前三果有德而未大。未名應供。今梵行已立。超出三界。應受人天供養故。俱舍云。供養阿羅漢。得現在福報。是人天植福之良田。受施無慚。故曰應供。始焉持鉢。期福衆生。今已證道。理應受供。云乞士果也。然佛亦名應供。羅漢局於人天。佛。則人天聲聞緣覺菩薩所應供也。殺賊者。煩惱劫功德財。傷智慧命。前三果見惑雖斷。思惑尚存。今斷思惑七十二品俱盡。如亂流悉殄。天下太平。故曰殺賊。始焉以惡爲敵。今惡已滅。云破惡果也。

演斷思惑七十二品者。思惑分三界九地。共九九八十一品。若初果則全未斷。於第二向中。斷欲界前六品。即證二果。於第三向中。斷欲界後三品。即證三果。然尚有上八地七十二品在。復於四向中斷盡。方成四果阿羅漢也。

鈔無生者。凡夫生死無量。初果七返生死。二果一生欲界。三果不來欲界。猶生色界。今生緣已盡。不受後有。故曰無生。始焉願出生死。令魔起怖。今證無生。云怖魔果也。

演初果七返二果一生者。欲界九品思惑。上上品。潤二番生死。上中。上下。中上。三品各潤一生。中中。中下。二品同潤一生。下上。下中。下下。三品同潤一生。故初果七返生死。二果一生欲界也。

鈔聞名覩形者。是親疏一對。知者耳聞則思慕願見。識者目擊則奉事不違也。見形見心者。是淺深一對。知者則面對光儀。識者則神交意地也。如二僧覲佛。其一道亡。佛以亡者爲先見我。即見心之謂也。

演二僧覲佛者。昔有二僧相期覲佛。時值炎暑。行至中途。熱渴欲死。共覓水飲。見一淸水可掬。而多細蟲。一僧以有蟲故。不飲而死。一僧從權。乃得見佛。具白前事。佛言。道亡者爲先見我。以尊我戒律。即親見佛故。

鈔知即識者。猶言相知相識也。德高望重。名滿天下。人人知之。人人識之。故曰衆所知識也。一說擧衆之中。此爲多知多識。人天眼目。云衆導也。今人稱善知識。亦具二義。一者對惡而言。以我所知識。有善有惡。今是善之知識故。二者此人有了然之知。卓然之識。人所不及。是知識之善故。

疏稱理。則自性無漏。是羅漢義。自性無迷。是知識義。

演自性無漏者。漏有三。謂欲漏。有漏。無明漏。欲漏。即欲界貪愛。有漏。即上二界貪愛。無明。即三界中癡。此小乘之漏。若大乘之漏。不唯三界貪癡爲漏。有無明惑。不居中道。漏落二邊。亦漏也。今自性。從本以來。無有變異。不可破壞。何漏之有。論云。智體不動。具足無漏性功德。是也。

自性無迷者。迷。有二。謂根本不覺。枝末不覺。因一念無明妄動。遂成三細六麤種種迷癡境界。然自性。從本以來。一切染法。所不能染。何迷之有。論云。一切染法不相應。故名如實空。是也。

鈔心源本寂。則諸漏全空。心體本明。則羣迷安在。法華謂是眞阿羅漢。起信號曰眞實識知。彼沈空爲寂。作念而知者。名字羅漢。虛妄知識也。是故邪見與正見一體。衆妙與衆禍同門。息心達本源。庶幾可以爲沙門矣。

演心源者。心。爲萬法之源也。諸法從本來。常自寂滅相。曰本寂。既曰本寂。則欲。有。無明。以及二邊等漏。向何處著脚。故曰全空。

心體者。心。爲法界之體也。光明照一切法界悉清淨。曰本明。既曰本明。則見思。塵沙。以及無明等惑。向何安立。故云安在。

法華謂眞阿羅漢者。法華經中。迦葉須菩提等。聞喻說一周。開權顯實。乃云。

我等今者眞是聲聞。以佛道聲。令一切聞。我等今者眞阿羅漢。應受人天一切供養等。

起信號曰眞實識知者。起信論云。從本以來。自性滿足一切功德。所謂自體。有大智慧光明義故。徧照法界義故。眞實識知義故。乃至滿足無有所少義故。沈空爲寂者。二乘棄有著空。墮無爲坑。飮三昧酒。乃枯寂之寂。非本寂之寂也。乃名字羅漢。非眞阿羅漢也。

作念而知者。凡夫生心動念。緣而後照。慮而後知。乃妄作之知。非本明之知也。乃虛妄知識。非眞實識知也。是故下。結勸。

沈空之寂。爲邪見。本寂之寂。爲正見。古云。魔界與佛界。一界無別界。故曰邪見與正見一體。

本明之知爲妙門。作念之知爲禍門。經云。知見立知。即無明本。知見無見。斯即涅槃無漏眞淨。故曰衆妙與衆禍同門。

息心達本源者。古云。三界兮擾擾。六趣兮昏昏。息心達本源。故號爲沙門。今則息邪見衆禍之妄心。達正見衆妙之本源。庶幾可以爲沙門矣。

◉三出名號二　初衆名。二總結。

◉初衆名

經 長老舍利弗。摩訶目犍連。摩訶迦葉。摩訶迦旃延。摩訶俱絺羅。離婆多。周利槃陀伽。難陀。阿難陀。羅睺羅。憍梵波提。賓頭盧頗羅墮。迦留陀夷。摩訶劫賓那。薄拘羅。阿㝹樓馱。

疏 長老者。德長臘老。又德臘具一。亦通稱長老。貫下十六尊宿。

鈔 臘者。出家一歲名一臘。周歲之中。惟一臘故。亦云一夏。意正同也。通稱者。上云德臘俱尊。此謂獨德冠衆。單臘先人。亦得名爲長老。如毗婆沙論。法性上座。生年上座之類是也。又唐譯具壽。則雙備德臘。魏譯慧命。則專就德言。雖曰二可通稱。尤必以德爲重。今經所列。蓋有有德而無臘者。未有有臘而無德者也。貫下者。長老之稱。不獨舍利弗。乃至阿㝹樓馱。皆名長老。皆上首弟子也。

疏 舍利弗者。梵語舍利。此云鶖鷺。梵語弗。此云子。故云鶖子。亦云身子。亦云珠子。更有多號。恐繁不引。諸弟子中。智慧第一。稱第一者。姑顯一德。語云。君子不器。況復羅漢。

鈔鶖子者。其母身形端正。眼淨如鶖鷺。連母得名。云是鶖鷺之子也。身子即身端意。珠子即眼淨意。更有多號。非今所急。故不繁引。下皆例此。智慧者。在母胎時。已能令母辯勝其舅。八歲登座。十六大國。議論無雙。七日之內。徧達佛法。故云智慧第一。姑顯一德者。明非身子之外。諸阿羅漢皆爲劣慧。亦非身子止具智慧。餘則不彙。蓋是各擧一德。以表法門無量。又以引諸偏好耳。如經言。舍利弗晏坐。目連欲起其定。竭盡神力。不能動其衣之一帶。常言目連神通第一。孰知舍利弗神通。乃至是乎。

演引諸偏好者。衆生之機不一。所好之法亦不一。是故好智慧者。舍利引之。好神通者。目連引之。乃至好多聞者。阿難引之。

舍利弗宴坐者。舍利宴坐。佛令目連喚之。舍利云。汝前去。吾後至。目連欲牽之去。舍利即解衣帶著地。語目連曰。汝能擧此衣帶。方可牽我去。目連竭盡神力不能動。舍利以帶繫閻浮提樹。樹動。而帶不動也。

鈔君子不器者。孔子語。如舟不可陸。車不可水。是器也。君子具足多能。不滯一器。豈得謂顏閔無文。游夏缺行。君子尙爾。況超凡入聖

。三明皎然。六通清徹。號漏盡阿羅漢耶。故曰姑顯一德也。

演顏閔無文者。顏閔。列在德行科。游夏。列在文學科故。三明六通者。三明。即過去宿命明。現在天眼明。未來漏盡明。加天耳。他心。神足。即名六通。前三。雙具通明。後三止爲通者。以但知宿世受生之事。名宿命通。復知宿世百千萬生。如是姓名。如是受苦樂等事。皆悉能知。是名宿命明。但見死此生彼。名天眼通。復見我及衆生死時生時。及所作善惡之行。或生善道惡道。皆悉能見。是名天眼明。衆生因三界見思之惑。墮落生死。故名爲漏。唯羅漢斷見思盡。而得神通。名漏盡通。復知漏盡以後。更不受於生死。是名漏盡明。後三無此分別。故唯名通也。

疏首舉舍利弗。以此經惟智所解故。

鈔經中謂佛爲衆生說此難信之法。難信。則惟智慧深遠者。始信不疑。是以首舉。或難。般若心經。獨告身子。則知身子之智。在乎解空。不在淨土。噫。色即是空。空即是色。獨不曰淨土即空。空即淨土乎。若撥淨土。則非眞空。不解眞空。則非正智。身子之智。必不如是。

演色即是空者。色。即十一色法。此色凡夫計爲實有。三乘計爲虛幻。不知全體是

妙色也。妙色即是眞空。故云色即是空。經云。觀相元妄。觀性元眞。即是菩提妙淨明體。是也。

空即是色者。空。即第一義空。此空不是邪外所計斷空。小乘所執偏空。乃是眞空也。眞空。即是妙色。故云空即是色。經云。如來藏中。性色眞空。性空眞色。清淨本然。周徧法界。是也

淨土即空者。淨土依正莊嚴。無非妙色。妙色旣即眞空。淨土豈不即空也。

空即淨土者。自性清淨。名如實空。而如實空。即如實不空。離一切相處。元自淨法滿足。空豈不即淨土乎。若撥淨土。則是頑空偏空。非即色之眞空。　不解眞空。則是凡外邪智。二乘小智。非大乘正智。　身子之智不如是者。以身子已發大心。乃於般若會上。盛談般若。淘汰執情。已具大乘正智。旣具正智。必解眞空。不撥淨土。淨土之告。不告身子。而誰告耶。

**疏**摩訶目犍連者。摩訶。此云大。目犍連。此云采菽氏。一云萊菔。神通第一。

**鈔**目犍連。姓也。名拘律陀。拘律陀者。樹名。禱樹神而生。因以爲名。其族衆多。故別以大。神通者。如佛昇忉利。毒龍障佛。諸比丘請降龍。佛皆不許。目連化身大小。龍懼遂服。又如外道移山。制之不

動。一城釋種。舉之梵天。及止車燒堂等。故云神通第一。

演目連化身大小者。難陀。跋難陀龍。兄弟居須彌山邊。佛常飛空。上忉利天爲母說法。龍便嗔恨。吐黑雲暗霧。隱翳三光。以身遶須彌七匝。尾拖海水。頭枕山頂。目連乃倍現其身。遶須彌十四匝。尾拖海外。頭枕梵宮。龍猶嗔甚。雨金剛砂。目連變砂。以爲寶花。輕軟可愛。猶嗔不已。連乃化爲細身。入龍身內。眼入耳出。耳入鼻出。龍受苦痛。其心乃服。

外道移山者。外道師徒五百。用呪移山。經一月日。山根已動。目連念言。此山若移。多所損害。即於山頂。結跏趺坐。山還不動。外道相謂。我法動山。計日必移。云何安固。還若於初。必是沙門。使爾如是。自知力弱。歸心佛法。

舉之梵天者。瑠璃大王。滅釋迦種。目連欲救。佛以定業難逃。不允其請。連以神力。將鉢盛五百釋種。託之梵天。滅釋之後。舉鉢視之。唯血水而已。故知業力。佛亦不能救也。

止車者。耆婆善醫。已生忉利。連因比丘病。乘通往問。值諸天出游。耆婆乘車不下。但合掌而已。連以神力。止住其車。耆婆方下車問訊。欲何所爲。連乃具說來意。答云。斷食爲要。目連放之。始得前邁。

燒堂者。帝釋造得勝堂。莊嚴奇麗。目連往看。諸天女皆隱避不出。連念帝釋著

樂。不修道本。乃以神通。燒得勝堂赫然崩壞。仍爲帝釋。說無常等語。帝釋歡喜。後堂儼然。無灰煙色。

疏摩訶迦葉者。此云大龜氏。一云飲光。頭陀第一。

鈔大龜者。先世學道。有靈龜負圖而出。因以爲姓。名畢鉢羅。亦樹也。稱大。以別同名。如三迦葉等。飲光者。繇宿生爲冶金師。與一女人。同以金嚴佛像。遂感世世身如金色。金色晃耀。吞乎餘色。名飲光也。頭陀者。梵語。此云抖擻。或云淘汰。有十二行。謂一阿蘭若。二常乞食。乃至十二但三衣。以斯苦行。掃除塵累。澄淨身心也。迦葉年老。不捨頭陀。佛憫其衰。勸令休息。迦葉頭陀如故。佛乃深讚。有頭陀行。我法久存。故云頭陀第一。

演抖擻者。抖擻塵勞。即下掃除塵累也。淘汰者。淘汰習氣。即下澄淨身心也。

疏摩訶迦旃延。姓也。此云文飾。一云不定。一云扇繩。一云離有無等。南天竺婆羅門族也。論議第一。

鈔文飾者。文采修飾也。凡人論議。心雖曉了此理。若直遂而不文。汗漫而不飾。則辭不達意。非善於論議者也。不定者。縱橫善巧。是善

論議意。扇繩者。子繫母故。又破熱彈曲爲扇繩。不墮斷常。發揮中道。爲離有無也。如外道問。人死不還。知無他世。謂人死受苦。應當回還。甘受不還。故無他世。答言。如世罪人。被駐牢獄。寧得歸否。又問。天何亦不歸。答言。墮厠得出。肯再入否。如是種種妙說諸義。增一阿含讚云。善分別義。敷演教道。故曰論議第一。

演縱橫善巧者。謂橫說。豎說。掃蕩說。建立說等。破熱彈曲者。以其論議。能破邪見之熱。能彈邪見之曲也。子繫母者。尊者幼喪父。其母欲改適。因子繫故。不遂其心。猶繩繫扇。故曰扇繩。

善分別義。即是義無礙辯。敷演教道。即是法無礙辯。得大辯才。故議論第一也。

疏摩訶拘絺羅者。此云大膝。舍利弗舅。答問第一。

鈔大膝者。從狀得名。舅者。與身子母。是姊弟故。往論勝姊。姊懷身子。機辯迅發。弟不能及。發憤遊學。誓不翦爪。讀十八種經。答問者。繇精勤故。得四辯才。觸問能答。故云答問第一。

疏離婆多者。此云星宿。一云室宿。無倒亂第一。

鈔星宿者。從星乞子而生。因以爲名。室宿者。室爲二十八宿中。第十三宿。或禱此星故。無倒亂者。心正。故不顚倒。心定。故不散亂。故云無倒亂第一。

疏周利槃陀伽者。此云繼道。一云大路邊。僅持半偈。得悟證果。

鈔繼道者。其母孕時還家。於中路誕子。繼續於途路之間。故云繼道。大路者。母生二子。皆於路邊。言大以別小也。半偈者。出家愚暗。久無所解。兄先入道。怪其無知。遣使歸俗。倚佛寺門。嗟歎流涕。佛憐而錄之。使誦掃箒。每日誦之。記一忘一。久之忽悟。垢淨惑除。得阿羅漢。

疏難陀者。此云善歡喜。放牛難陀也。

演放牛。即牧牛意。

鈔放牛難陀者。難陀有三。阿難陀。孫陀羅難陀。兼此爲三。以放牛別餘二故。

疏阿難陀者。此云慶喜。又云無染。佛之從弟。多聞第一。就當經。則阿難與衆。同聞淨土之教。而獨以總持力。憶念不忘。成結集也。

鈔慶喜者。佛成道日誕生。王及臣民。既聞太子成佛。又聞宮中誕子。雙美二難。一時畢具。舉國忻慶。因以立名。又見其相者。聞其聲者。覩其威儀者。無不歡喜故。無染者。隨佛入天宮龍宮。心無樂著。亦其事也。佛從弟者。佛。淨飯王子。阿難。白飯王子。二王昆季故。多聞者。阿難侍佛二十五年。佛所說法。不忘一字。涅槃稱阿難多聞士。又迦葉讚曰。佛法大海水。流入阿難心。是也。同聞獨憶者。正表強記超乎等夷也。故曰多聞第一。

演迦葉讚者。佛滅度後。阿難升座。迦葉與衆讚曰。面如淨滿月。目如青蓮花。佛法大海水。流入阿難心。是也。

疏羅睺羅者。此云覆障。或云執日。密行第一。

鈔覆障者。本阿脩羅名。能以手障日月。故名覆障。亦曰執日。障有二義。一云。佛爲所障。不即出家。以未有子。父王不許出家。後以指腹懷妊。方遂本志。則佛被其障也。一云。六年在胎。以宿生會塞鼠穴。幽之六日。今報六年。則己自被障也。密行者。經云。羅睺羅密行。惟我能知之。惟佛能知。則菩薩聲聞皆所不知。況凡夫乎。積行

而人不知。故曰密行第一。

疏憍梵波提者。此云牛呵。受天供養第一。

鈔牛呵者。過去世中。輕弄沙門。今報牛呵。又五百世曾爲牛故。牛雖不食。恒事虛哨。餘報未盡。故稱此名。天供者。馬麥之報。彼獨於天上尸利沙園受供。又凡夫覩形。不知觀德。多輕之者。恐人譏笑遭愆。常居天上。諸天敬奉。故云受天供養第一。

演馬麥之報者。佛與弟子。三月在毘蘭邑食馬麥。以償宿報。獨憍梵。於天上受供。

疏賓頭盧頗羅墮。上三字。此云不動。名也。下三字。此云利根。姓也。

鈔先名後姓者。其族凡十八。稱名在先。別其餘也。奈耶律云。樹提長者。以栴檀鉢置刹頂上。號於衆云。神力能取者即與。尊者現通取鉢。佛呵責已。勅令不得入滅。留身久住。應末世供。爲大福田也。

疏迦留陀夷。此云黑光。

鈔黑光者。顏容麤黑故。又黑色光耀。異常黑故。夜行乞食。人見驚駭

。佛禁夜行。繇此制也。

疏摩訶劫賓那者。此云房宿。知星宿第一。

鈔房宿者。二十八宿中。第四宿也。父母禱此星而生子。一云初出家時。將欲詣佛。中路值雨。寄食陶舍。俄有比丘來共宿止。彼比丘者。即佛化現。聞法得道。則房宿者。以於陶家房舍而旅宿故。亦一義也。知星宿者。不假璣衡。通曉天象。故云知星宿第一。

演璣衡者。謂璿璣玉衡也。註。璿。美珠也。璣。機也。以璿飾璣。所以象天之體轉運也。衡。橫也。謂衡簫也。以玉爲管。橫而設之。所以窺璣。而齊七政之運行。猶今之渾天儀也。

疏薄拘羅者。此云善容。壽命第一。

鈔善容者。顏貌端正故。壽命者。壽年百有六十。故云壽命第一。繇昔持不殺戒。九十一劫。壽不中夭。又昔曾施一病僧訶梨勒果。感五不死。初生現異。母以爲怪。置之熬盤不死。復置釜中不死。復置水中。巨魚吞之。魚爲人獲。刀破子現。一無所損。火不能炮。湯不能煮。水不能淹。魚不能噬。刀不能割。名五不死。又閒靜少欲。收攝六

根。滅度之後。塔猶却貝。故常樂閒居。不處衆中。亦稱第一。

演塔猶却貝者。阿育王禮諸羅漢塔。次至薄拘羅塔而說偈言。雖自煉無明。於世少利益。因供二十貝子。而貝子。從塔飛出。來著王足。諸臣驚怪。所以然者。良由尊者平生。閒靜少欲。其塔猶有是力。

疏阿㝹樓馱者。一名阿那律陀。此云無貧。亦云無滅。亦云如意。天眼第一。

鈔無貧者。昔於饑世。會以稷飯施辟支佛。九十一劫資用充足。至今不滅。所求如意。故有無貧等三譯。天眼第一者。出家喜眠。佛說法時。昏睡不覺。佛乃呵責。比之螺蛤。發憤精進。經七晝夜。眼不交睫。失其雙目。佛教修習樂見照明金剛三昧。遂得天眼。觀大千界如觀掌果。故云天眼第一。

演資用充足。卽第一名義。至今不滅。卽第二名義。所求如意。卽第三名義。比之螺蛤者。尊者聽法之次。多昏睡。佛責云。咄咄何爲睡。螺螄蚌蛤類。一睡一千年。不聞佛名字。

樂見照明金剛三昧者。注心欲見。照明萬法之見性。名樂見照明。此三昧。能壞萬法。萬法不能壞此三昧。故名金剛。

◉二總結

經 如是等諸大弟子。

疏 如是者。結上。等者。例餘。大者。收前大義。弟子者。學在師後曰弟。解從師生曰子。如斯勝會。可謂難弟難兄。善作善述。

演 難弟難兄者。東漢太丘長。陳寔。生二子。長曰元方。次曰季方。俱有俊才。二子之子。各論父功德。詣祖決其優劣。寔曰元方難爲兄。季方難爲弟。

鈔 結上例餘者。前結十六尊者。後例千二百人也。收前大義者。此大弟子。卽前大比丘大阿羅漢。以一大字攝前二也。學在師後者。先覺後覺。如兄先弟後故。解從師生者。啓發育養。而成法器。所謂從佛口生。當紹佛種。如父母生子故。難弟難兄者。古稱元方難爲兄。季方難爲弟。言兄豪弟俊。無可優劣。今不取彼意。略喻佛爲兄。諸阿羅漢爲弟。二俱難得故。善作善述者。古稱文王以王季爲父。父作於前。以武王爲子。子述於後。今亦不取彼意。略喻佛爲父。諸阿羅漢爲子。師資道協故。

疏 稱理。則自性王數融通。是佛與弟子俱義。

演王數融通者。王外無數。數外無王。一心融通。故王所融通。

鈔台教云。心王如來。心數弟子。今釋謂王者。八識也。此八識者。善惡輪轉。繇之主宰。如王御臣。如師率弟子故。

演善惡輪轉由之主宰者。以前六識。通善惡無記三性。能造有漏三業。能招苦樂二報。七識。是有覆無記性。恒與我癡。我見。我愛。我慢。八大相應。念念執第八識見分爲我。唯第八識。是無覆無記性。不造善惡等業。乃一期總報主故。

鈔數者。五十一心所也。此五十一。一則恆依心起。二則與心相應。三則係屬於心。其於八識。如臣向君。如弟子奉師故。

演五十一心所者。徧行有五。別境有五。善有十一。根本煩惱有六。隨煩惱二十。不定有四。

恒依心起三義。是釋名爲心所之義。恒依心起者。心王不起。心所不起也。與心相應者。恒與心王相應不離也。係屬於心者。心所係屬心王。如八識。有五徧行。七識。有十八。前五。三十四。六識。具足五十一也。

鈔又智覺云。十大聲聞。皆是自心十善法數。毗曇偈云。欲想更樂慧。念思及解脫。作意於境界。三摩提以痛。

演智覺。卽永明壽禪師。欲想更樂等者。欲。卽別境中欲。於所樂境希望爲性。

勤依爲業。　想。卽徧行中想。於境取相爲性。施設種種名言爲業。　更樂。卽徧行中觸。令心心所觸境爲性。受想思等所依爲業。　慧。卽別境中慧。於所觀境揀擇爲性。斷疑爲業。　念。卽別境中念。於曾習境。令心明記爲性。定依爲業。　思。卽徧行中思。令心造作爲性。於善品等役心爲業。　解脫。卽別境中勝解。於決定境印持爲性。不可引轉爲業。　作意。卽徧行中作意。能警心爲性。於所緣境引心爲業。　三摩提。卽別境中定。於所觀境令心專注不散爲性。智依爲業。　痛。卽徧行中受。領納違順非他境相爲性。起欲爲業。

鈔是知大迦葉者。心欲數。以志存出要。善欲心發。捨世惡欲故。富樓那者。心想數。以想則分別。辯才無礙故。迦旃延者。更樂數。以問答往復。更相涉入。論議不窮故。乃至慧舍利弗。念優波離。思羅睺羅。解脫善吉。作意那律。三摩目連。痛阿難等。痛者。受也。領納意也。王必具數。數必歸王。此二相扶。而取開悟。若王若數。不出自心。但得一心。王數俱盡。

演迦葉。心欲數者。迦葉修行十二頭陀苦行。樂超三界。樂證涅槃。捨離世間五欲。如棄涕吐故。　富樓那。心想數者。富樓說法第一。演說苦空。深談實相。唯想爲先。以想能觀機說法。四辯宣演故。　迦旃延。更樂數者。旃延議論第一。

以議論時。賓主問答。種種妙義。觸境而生。更互涉入。彼此皆得法樂故。　慧。舍利弗者。鷲子智慧第一。得無疑解脫。正合斷疑爲業故。　念。優波離者。波離持戒第一。以由恒持正念。明記不忘。方能檢束身心。無犯毀故。　思。羅睺羅者。羅睺密行第一。祕密之行。非正思惟不能成就故。　解脫。善吉者。善吉解空第一。勝解印持。不可引轉。解脫一切有爲故。　作意。那律者。那律天眼第一。以小乘天眼。乃作意通。作意能見大千。若不作意。不能穿針故。　三摩。目連者。目連神通第一。通由定發。淨極光通故。　痛。阿難者。阿難多聞第一。得文字總持。領受不失故。此二相扶而取開悟者。數若非王。從誰引起。與誰相應。係屬於誰。如臣失君。弟子無師。無所依故。何由開悟。是必須王扶數也。王若非數。則數等十善法數不生。不能引心觸境。領納前境。乃至正念定慧。一切皆無。亦不能開悟。是必須數扶王也。　若王若數四句。始由一念無明。迷自心源。而成八識。從八識心王。引生心所。如空生雲霧。海起波濤。今王數相扶。開悟自心。則濃雲薄霧。總作晴空。巨浪微波。咸成止水。盡法界唯一眞心。更無王數可得也。

◉二菩薩衆三　初明類。二列名。三總結。

◉初明類

經 幷諸菩薩摩訶薩。

疏 幷者。承前言佛說此經。不但聲聞與會。大士亦所同聞也。菩薩者。梵語。具云菩提薩埵。今舉二字。省文也。此云覺有情。覺情復有三義。又勇猛求義。摩訶薩者。此云大道心衆生。以具四種大故。又法華六大。佛地三大。不出四故。菩薩摩訶薩。猶云菩薩中大菩薩也。揀非諸小菩薩故。

鈔 不但聲聞者。言小乘大乘。一切賢聖。共聞此經。毋謂淨土爲菩薩所不屑也。覺有情者。同佛所證之謂覺。無明未盡之謂情也。

演 毋謂淨土。菩薩不屑者。屑者。潔也。不潔者。不以其法爲潔。而遠離之也。有以念佛求生。但化愚夫。非大乘菩薩事。則今此經。不應菩薩同聞也。既是同聞。豈可以淨土。爲菩薩所不屑。

鈔 復有三義者。一悲智所緣義。言覺是所修佛道。情是所化衆生。上以智求。下以悲度也。二能所合目義。言覺是所求之果。有情是能求之人。以己之心。悟佛之理也。三利生爲急義。言廣覺一切有情。所謂未能自度。先能度人。是也。

演復有三義者。初。是雙約二利說。次。是單約自利說。三。是單約利他說。悲智所緣者。悲。是三緣悲。智。是十種智。悲智是能緣。佛道衆生是所緣也。

上以智求者。無智。不能上求。無悲。無以下度。所謂先悟毘盧法界。後修普賢行門。先運同體大悲。然後徧入塵勞也。

能所合目者。有情爲能。覺爲所。合此能所。而名目之。曰覺有情也。心是能緣之智。故屬能。理是所緣之境。故屬所。

利生爲急者。初發心時。便普爲恩有法界衆生。既證果後。尙留惑潤生。不取滅度。是菩薩以利生爲急也。　廣覺一切者。卽衆生無盡。我願無盡。有一衆生不成佛。我誓不取正覺等。

鈔**勇猛求者。聲聞趨寂自安。名爲懈怠。大士剋志菩提。所謂大強精進勇猛也。**

演趨寂自安者。卽自謂已得涅槃。無所堪任。但念空無相無作。於菩薩法。心不喜樂也。　大強精進者。卽所謂假使熱鐵輪。在我頂上旋。終不以此苦。退失菩提心。

鈔**大有四義者。淸涼疏謂一者願大。求大菩提故。二者行大。二利成就故。三者時大。經三無數劫故。四者德大。具足一乘諸功德故。**

演求大菩提者。不求人天福報。聲聞緣覺等。乃願與法界衆生。一時同得菩提故。三無數劫者。此非藏教三僧祇也。如起信論。經一萬劫。方得信成就發心。復經三阿僧祇劫。乃至菩薩究竟地等。　具足諸功德者。如常樂我淨。清涼不變。眞實識知。乃至十力。四無所畏。十八不共等。

鈔法華六大者。信大法。解大義。發大心。趨大果。修大行。證大道。而信解發三。第一願大中攝。趨者。第三時大中攝。修者。第二行大中攝。證者。第四德大中攝。

演法華六大下。信大法者。信一心眞如之法。解大義者。解一心三大之義。發大心者。發上求下化之心。趣大果者。趣無上菩提之果。修大行者。修自利利他之行。證大道者。證一乘無上妙道也。

信解發是願大攝者。以菩薩發願。必信解妙理。然後發心。對三寶境。發四弘誓願也。　趣是時大中攝者。不歷三祇。不造一乘無上果故。　證是德大中攝者。一乘妙道。卽一乘諸功德故。

鈔佛地三大者。一數大。二德大。三業大。德大可知。數卽願意。業卽行意。故云不出四意也。

演數大。謂誓願弘深。如無量無作。乃至普賢願王等。　德大。謂萬德圓滿。如華

嚴十地十定。乃至十忍等。　業大。謂萬行具足。如華嚴十行十向。乃至普賢萬行等。　數卽願者。如藥師十二大願。彌陀四十八願。毘盧願力周乎法界。法界無盡。則願力無盡也。

**鈔** **揀非小者。如文殊彌勒等。皆是等地位中菩薩。非初心五品信住行向故。**

**演** 五品者。卽天台五品觀行位。一隨喜品。初心順理。慶己慶人。二讀誦品。古教熏心。道芽增長。三說法品。更加說法。如實演布。四兼行六度品。正觀有力。六度兼修。五正行六度品。觀行六度。無有二相。

**疏** **稱理。則自性眞妄融。是菩薩義。**

**演** 自性眞妄融者。覺是眞。有情是妄。融者。融通也。又融化也。融通者。謂眞外無妄。妄外無眞。以卽煩惱是菩提。卽三惑染爲三德祕藏故。所以古人云。斷除妄想重增病。趨向眞如亦是邪。融化者。妄旣不存。眞亦不立。以菩薩地盡。八識消融。覺與不覺。二俱渾化故。所以楞嚴云。眞性有爲空。緣生故如幻。無爲無起滅。不實如空華。言妄顯諸眞。妄眞同二妄。

**鈔** **眞不變而隨緣。是之謂覺有情。妄成事而體空。是之謂有情覺。眞妄不立。唯是一心。成此大道心。號曰摩訶薩。**

演眞不變而隨緣者。眞。卽眞如。不變。謂無有變異。不可破壞。隨緣。謂隨九法界緣。謂之覺有情者。以卽眞而妄故。此約不變隨緣說也。

妄成事而體空者。妄。卽一念無明。成事。謂成三細六麤。種種諸事。體空。謂此惑業苦當體全空。謂之有情覺者。以卽妄而眞故。此約隨緣不變說也。　既卽妄而眞。則眞不立。既卽眞而妄。則妄不立。從本以來。離諸名相。眞妄不立也。　眞妄既皆不立。則唯妙覺明。圓照法界。唯是一心也。　至於唯是一心。是眞成大道心也。非摩訶薩而何。

◉二列名

經文殊師利法王子。阿逸多菩薩。乾陀訶提菩薩。常精進菩薩。

疏文殊師利者。此云妙首。亦云妙吉祥。亦云妙德。法王子者。佛爲法王。菩薩入法正位。名法王子。又首擧文殊者。例前舍利弗義。

演佛爲法王者。佛爲諸法中王。又以法王於三界故。

鈔文殊師利。亦云曼殊室利。言妙首等者。準華嚴宗。表三法門。曰信行智。妙首者。信也。信爲萬行萬德之頭首故。

演信爲行德之首者。行。謂行門。德。是實德。萬行。如布施持戒。乃至普賢萬行等。萬德。如常樂我淨。十力無畏。十八不共。乃至無量百千陀羅尼等。佛法大海。信爲能入。經云。信爲道元功德母。信能長養諸善根。信能必到如來地。故信爲萬行萬德之頭首。

鈔妙吉祥者。行也。佛地經言。一切世間親近供養讚歎。名妙吉祥。又眞諦云。於怨親中。平等利益。不爲損惱。名妙吉祥。又生時有十種瑞。一光明滿室。乃至十象生六牙。名妙吉祥。是卽解之行故。

演一切親近供養讚歎。是妙德感物行也。怨親平等不爲損惱。是大悲平等行也。生時有十種瑞。是勝福瑞應行也。卽解之行。卽行之解。是釋妙字。卽解之行者。如上諸行。皆全性起修。非有爲有作之行故。

鈔妙德者。智也。經云。諸佛之母。釋迦之師。豈非妙德。是卽行之解故。

演妙德是智者。種智不圓。不成妙德。華嚴云。了了見佛性。猶如妙德等。故妙德者智也。諸佛之母者。經云。智度菩薩母。方便以爲父。一切衆導師。無不從是生。釋迦之師者。經稱文殊爲七佛師故。卽行之解者。如上之解。全修卽性。非空知空解之解故。

鈔 入法正位者。如來據中道第一義。而菩薩入於此地。是謂紹隆佛種。當繼佛位。如大君體元居正。所生王子。今在東宮。當紹王位。名法王子。又名佛子。其意亦爾。

演 如來據中道第一義句。是出脫疏中法字。而菩薩入於此地句。是出脫入字。是謂紹隆佛種二句。是出脫正位兩字。但正字尚未明顯。故約喻說。體元居正也。據中道者。二乘據眞。權乘據俗。俱爲偏位。如來據中道。是居法正位。菩薩入於此地。是入法正位也。　大君體元居正者。天子體乾元之德。居九五正位。王子在東宮者。東。爲震。震。爲乾之長子。又帝出乎震。故曰東宮。

鈔 凡菩薩皆法王子。獨稱文殊者。荊溪云。於王子中。德推文殊。又諸經文殊常爲一切菩薩上首故。例舍利弗者。身子智慧第一。文殊大智獨尊。如前所明此經惟智方能信受故。又分別而論。則身子權智。文殊實智。權智明有生淨土。實智明無生淨土。鈍根則從權入實。利根則權實雙融。若推本而論。不思議境界經云。復有百千萬億菩薩。現聲聞形。亦來在坐。其名曰舍利弗等。則文殊身子。同一甚深智慧。益知此經非淺智所能信矣。

演又分別而論者。以上文猶是總論。尚未分別。若又分別而論。則智又有權實不同也。　權智。是小乘偏空之智。不稱法性。故曰權。實智。乃大乘中道之智。稱乎法性。故曰實。　權智明有生者。權智不達法空。不悟唯心。生佛迢然。淨穢歷然。以我之生。求彼之佛。捨此五濁。往彼西方。　實智明無生者。實智了達法空。悟明唯心。生佛不二。淨穢融通。雖云念佛。心外無佛。雖曰往生。實乃無生。　鈍根下二句。恐有問云。同一淨土。分有生無生二者何也。故云以根有利鈍。不得不分故。　從權入實。則且就事持。漸漸入理。　權實雙融。則理既不迷。事亦不廢。

若推本而論者。以上文猶是分別而論。未是推本論。若推本而論。則同一甚深智慧也。

疏阿逸多者。此云無能勝。卽彌勒菩薩也。

鈔彌勒。此云慈氏。姓也。阿逸多。名也。具足當云慈無能勝。以在母胎中。卽有慈心。故以名族。又過去生中。遇大慈如來。願同此號。卽得慈心三昧。又昔爲婆羅門。號一切智。於八千歲。修習慈行。又弗沙佛時。與釋迦如來同發菩提心。常習慈定。又思益經云。衆生見者。卽得慈心三昧。又悲華經云。發願於刀兵劫中擁護衆生。是則慈

隆卽世。悲臻後劫。至極之慈。超出凡小。故無能勝。

演慈無能勝者。慈有三種。一衆生緣慈。無心扳緣一切衆生。而於衆生自然現益。如涅槃云。我實不往。慈善根力。能令衆生見如斯事。二法緣慈。無心觀法。而於諸法自然普照。如日照物。無所分別。三無緣慈。無心觀理。而於平等第一義中自然安住。以無緣慈。攝諸衆生。慈無能勝者。指此三慈也。文中所引。有三世二利不同。第一在母胎中。卽有慈心。是現在慈。又是自利慈也。第二過去生中。第三又昔爲婆羅門。第四又弗沙佛時。皆是過去慈。又皆自利慈也。第五又思益經。是現在慈。是利他慈也。第六又悲華經。是未來慈。亦是利他慈也。

疏又彌勒旣聞此經。龍華必說此經。當知此經流通無盡。

鈔問。何知必爾。答。法華稱古佛放光。爲說此經。今佛放光。知必說此。則佛佛說法華也。而此經者。度生最急。諸佛共讚。旣爲諸佛共讚。必爲諸佛所說。龍華之會。必說此經。何疑之有。

演法華稱古佛放光爲說此經者。世尊於法華會上。放眉間白毫相光。照東方萬八千土。光中圓現法界事相。生佛始終。於是彌勒騰疑。文殊酬答。答中云。過去日月燈明佛。放斯光已。卽說妙法華經。今佛現光。亦應說此經等。

疏乾陀訶提。此云不休息。

鈔不休息者。行諸梵行。歷恆沙劫。然後授記。經此多劫。曾不休息故。

疏常精進者二義。一者天台云。見法性常住。行無作正勤故。二者寶積經云。此菩薩爲一衆生。經無量劫。隨逐不捨。猶不受化。曾無一念棄捨之心。乃精進之至極也。

鈔二義者。一是自利。未生善增長。已生善保持。未生惡預防。已生惡速滅。名四正勤。而言見性無作。則了知法性本非善非惡。雖云修善。不修而修。雖云去惡。不去而去。所謂一念不生。是眞精進故。

演了知法性本非善惡者。以順益二世者爲善。違損二世者爲惡。法性本無違順。亦無損益。又善惡者。對待之法。法性絕諸對待。故非善惡也。

雖云修善不修而修者。法性本無善。有善可修。是違法性。是修惡。非修善也。當知無善可修。是眞修善。　雖云去惡不去而去者。法性本無惡。有惡可去。是背法性。是去善。非去惡也。了知無惡可去。是眞去惡。　一念不生是眞精進者。古云。若起精進心。是妄非精進。若能心不妄。精進無有涯。

鈔二是利他。爲多衆生。猶未爲難。今曰爲一衆生。少時爲一衆生。猶未爲難。今曰無量劫。多劫而易可化度。亦未爲難。今曰猶不受化而不棄捨。不棄捨猶未爲難。今曰無一念棄捨。如是精進。更無退墮。故名曰常。又不休息。必常精進。常精進。必不休息。此二菩薩。亦名殊而德一者也。

◉三總結

經與如是等諸大菩薩。

疏結上例餘同前。就當經。則表信行願三。成淨土因故。

鈔同前者。結上文殊彌勒等。例餘。則普賢觀音一切菩薩也。信行願者。妙首表信。求生淨土。信爲最先。經云若有信者是也。精進表願行。精者不雜。進者不退。不雜者。經云一心不亂。不退者。經云不退轉菩提是也。不休息者。卽不退義。又彌勒慈行。乾陀梵行。觀經云。慈心不殺。具諸戒行。是也。成淨土因。則列諸菩薩。非無因故。

演精進表願行者。信而後願。願者。信力之精進也。願而後行。行者。願力之精進也。

**疏**稱理。則自性無不照。是文殊智義。自性無不容。是彌勒慈義。自性無窮無盡。是不休息常精進義。餘可類知。

**演**文殊之智。是一切種智無所不照者。今自性輝天鑑地。耀古騰今。無不照也。彌勒之慈是三緣大慈無所不容者。今自性囊括虛空。包羅法界。無不容也。

**鈔**類知者。自性廣大是普賢義。自性圓通是觀音義等。如上隨舉一門。以標名字。若各具者。即名字互通。故謂心即名也。如是解者。即於正觀心中。見一切菩薩也。今見凡夫不見菩薩者。以失正觀故。故曰。菩薩清凉月。常遊畢竟空。衆生心垢淨。菩提影現中。

**演**自性廣大是普賢義者。行彌法界曰普。位鄰極聖曰賢。有廣大義。今自性豎窮橫徧。無有邊際故。　自性圓通是觀音義者。修耳根圓通。緣心自在。是圓通義。今自性圓融通達。無有障礙故。

若各具即名字互通者。如無不照。即無不容。文殊通彌勒。廣大具圓通。即普賢通觀音等。

心即名者。菩薩無名。名者。人人自心。離自心。別求菩薩。是行邪道。不見菩薩也。

正觀心中見一切菩薩者。達自心無不照。則文殊現前。達自性無不容。則彌勒出

世。達自性之廣大。則常覩普賢。達自性之圓通。則時親自在。今見凡夫不見菩薩者。以我等終日迷心逐境。造諸惡業。無有觀力。縱或修戒善。及諸禪定。但涉有爲。並非正觀。正觀者。卽直心正念眞如。約當經。卽是繫緣法界。專稱名字。所謂離四句念佛也。若得此正觀。則文殊彌勒普賢觀音。無不具足。是見一切菩薩也。又卽普見一切衆生皆成正覺。是不見凡夫也。今見凡夫。不見菩薩。以失正觀故。

◉三人天衆

經 及釋提桓因等。無量諸天大衆俱。

疏 及者。承前言淨土法門。不但諸聖與會。一切凡衆皆同聞故。釋提桓因。此云能天主。曰等。又曰無量者。盡一切諸天故。曰大衆者。盡一切衆生故。俱者。通結并諸菩薩以下文也。

鈔 上并菩薩。是小大一對。今及諸天大衆。是聖凡一對。聖凡共聞此經。毋謂淨土爲凡夫所不能也。釋提桓因者。具云釋迦提婆因提。釋迦者。此云能。提婆因提者。此云天主。詳有五種名。恐繁不敍。迦葉佛滅時。一女人發心修塔。三十二人佐之。今王忉利。統四方三十二天。又阿含云。本爲人時。行於頓施。堪能作主。故曰天主。等者。

等三十二。以及其餘也。無量者。又增詞以盡。則婬欲色無色諸天也。天有多義。或名晝。以晝長故。或名無愁惱。以常樂故。或名燈明。以無黑闇故。

大衆者。諸天而下。人及脩羅。盡六道一切衆生也。一云。兼前菩薩聲聞。同名大衆。

通結者。上言與大比丘衆俱。今此俱者。言亦與諸菩薩諸天大衆俱也。或難。無色。則無耳無身。鬼獄。則極幽極苦。何容與會而聞此經。然無色者無麤色。非無細色也。佛涅槃時。無色天人。淚下如雨。則身至耳聞。亦復何礙。地獄餓鬼。重者或隔不通。輕者未可例判。又佛光所觸。地獄天子得證頓圓。然則佛說此經。光照十方。安知鬼獄不得聞也。

演佛光所觸得證頓圓者。如來爲菩薩時。足下有四十種光明。於圓滿王相好中。放光下照。地獄遇斯光者。卽生兜率。聞天鼓音懺悔已。卽時位登十地。所以然者。以衆生先熏一乘種子故。

疏稱理。則自性徹上徹下。是羅漢菩薩諸天大衆俱義。

鈔是法平等。無有高下。上而徹乎諸聖也。上亦與之俱。下而徹乎六凡也。下亦與之俱。良以四諦。十二因緣。四等六度。五戒十善。萬行紛然。乃至八萬四千諸塵勞門。唯是一心。眞實性中無差別故。龍蛇混雜。凡聖交參。此間佛法住持。本來如是。

演是法平等無有高下者。是法指法性也。法性之中。聖凡平等也。上而徹乎四句。謂法性有高下。則不能徹乎高下。以其無高下。故能徹高下也。良以下出所以。四諦。聲聞法。十二因緣。緣覺法。四等六度。菩薩法。五戒十善。人天法。萬行紛然。則總收四聖。八萬四千塵勞。則總收六凡。雖四聖六凡不同。唯是一心。是會十法界行歸一心也。何以故。以一心之眞實性中。無十法界之差別故。因無十法界之差別。故能徹十法界也。

龍蛇混雜者。無著禪師禮五臺。遇文殊化作老翁。問云。南方佛法。如何住持。著云。末法僧尼。少持戒律。卽問。此間佛法如何住持。翁云。龍蛇混雜。凡聖交參。

◉二正宗分四　初詳陳依正令生信樂。二正示願行令知修證。三交引佛言令斷疑惑。四互彰難事令切感發。

演科分正宗四科。不出三資糧。初、詳陳依正。令生信樂。屬信資。二、正示願行

。令知修證。屬願行二資。三、交引佛言。令斷疑惑者。以上雖令生信樂。猶恐有疑。信力不堅。故引六方共贊。以堅其信也。四、互彰難事令切感發者。以上雖正示願行。猶恐因循。不能興起。故舉彼此互贊。以鼓發行願也。

◉初詳陳依正令生信樂二　初對機。二示法。

◉初對機

經 爾時佛告長老舍利弗。

疏 此下文屬正宗。以前是序引。後是流通。唯此爲一經所宗之正義也。爾時者。當彼六種成就時也。佛告者。經無發起。佛自說故。良繇此經。救世最急。不俟請故。

鈔 凡言爾時。必上有緣起。故云當彼時也。佛自說者。諸經皆有通別二序。通則證信。別則發起。如法華。則白毫放光。啓一乘之教。維摩。則毗耶示疾。開不二之談。圓覺。金剛。以及諸經。多因有問在先。然後佛爲宣演。今經不然。故無發起。

演 通則證信別則發起者。證信爲通。一切諸經皆然故。發起爲別。經經發起各不同故。

白毫放光啓一乘之教者。如來於法華會上。先放白毫相光。照萬八千土。然後告舍利弗。諸佛智慧。甚深無量。十方佛土中。唯有一乘法。無二亦無三。除佛方便說等。

毘耶示疾開不二之談者。維摩居士於毘耶離城。現身有疾。世尊遣諸大聲聞。諸大菩薩。往問其疾。然後三十二大士。各說不二法門。如生滅不二。垢淨不二。一相無相不二。乃至無有文字語言。是眞入不二法門。

圓覺金剛多有問在先者。圓覺。則文殊啓請如來因地法門。及菩薩遠離諸病。金剛。則善吉啓請。云何應住。云何降伏其心。

鈔救世最急者。末世衆生。根鈍障深。解脫禪定。甚難可得。佛以大悲出此一門。橫截生死。急救衆生。唯恐不及。故不待請。譬如有人。卒患惡瘍。命在呼吸。比有良方。依之修製。延緩日時。藥未及成。命已先殞。現有成藥。入口卽活。有仁心者。卽應速與。尙何俟其禮聘慇懃。然後投劑。佛救衆生。意亦如是。

演解脫禪定。卽五分法身之二。有大小乘不同。而禪定。復有事理。世出世不一。命在呼吸者。四十二章經云。佛問沙門。人命在幾時間。答曰。數日間。佛曰。子未知道。又問。人命在幾時間。曰。飯食間。佛曰。子未知道。又問。人命在

幾時間。答曰。呼吸間。佛言。子知道矣。譬如下。合法。譬如有人。喻六道衆生。卒患惡瘍。命在呼吸。喻衆生生死輪迴。無常迅速。比有良方五句。喻其餘法門。未易成就。功行未圓。無常已至。現有成藥。入口卽活。喻念佛法門速超生死。有仁心者四句。喻如來大慈。卽應速告。何俟其殷勤啓請。然後說也。

**疏** 問。諸經無論。只如本教二經。皆有發起。今經何獨不然。答。意彌切故。亦是不發起之發起故。

**鈔** 本教二經者。十六觀經與此經大本。皆專說淨土。故稱本教。觀經。則韋提傷子惡逆。厭濁求淨。而曰我願生淸淨世界。不樂此閻浮提濁惡世也。是以闍王母子爲發起故。大本。則世尊一日容顏異常。阿難問言。我從侍佛。未曾獲覩威容。有如今日。豈非念過去諸佛。或念未來諸佛。故致然耶。佛言。善哉阿難。有諸天教汝來問。汝自問耶。汝所問者。勝布施一四天下聲聞緣覺諸天人民。乃至蜎蠕。經於累劫。尙百千萬倍。不可以及。所以者何。諸天人民。乃至蜎蠕。皆因汝問而得度脫。是以如來顏容爲發起故。今難。諸經發起。且置勿論

。只如二經。是淨土本教。皆有發起。此經不異二經。何以獨無。故爲此通。言佛說二經。雖亦大悲心切。特示往生。然而觀法精微。願門廣大。如前序中說。未若此經。但事持名。卽生彼國。尤爲要而又要。故佛意於斯。亦復切而又切。爲諸衆生作不請友也。不發之發者。現前衆生。樂著生死。不求出離。自能發起佛之大悲。說此經故。

疏 獨告舍利弗者。例前唯智所信故。又一告一切告故。又淨覺云。合四悉故。

鈔 例前者。卽首舉身子意。以甚深智慧。洞察於淨穢之機。融通於事理之際。方能信受不疑。如般若會上首舉須菩提者。以般若談空。須菩提解空第一故也。一切告者。告身子一人。卽是告現前一切聲聞菩薩人天大衆。及未來一切諸衆生也。

演 甚深智慧者。謂不是藏人析空觀智。通人體空觀智。并不是菩薩二諦觀智。平等觀智。乃以不思議心。照不思議境。方名甚深智慧也。

洞察於淨穢之機者。國土本無淨穢。淨穢生於自心。以心淨土淨。心穢土穢也。

融通於事理之際者。願見彌陀。往生安養。事外無理。理外無事。事理之際。本

融通故。又解云機謂機微。機括。一切淨穢。皆由自心轉變。故自心爲淨穢之機。洞察者。徹悟也。徹悟妙心。深知一念緣起。是洞察於淨穢之機也。際。謂交會之間。涉入之處。一切事理。皆根本於自心。故自心爲事理之際。融通者。圓悟也。圓悟自心。契入事理無礙法界。是融通於事理之際也。

方能諦信不疑者。以不達淨穢生於自心。必曰同一國土。云何有淨有穢。則聞淸淨國土。必疑而不信。以不達事理本自一致。則執事者。不信理。執理者。不信事。又不信理者。事則無根。久之亦不信事。不信事者。理亦無據。久之幷不信理。達斯二者。方能諦信也。　又解云若不具甚深智慧達於穢淨之機事理之際者。則淨穢相妨。事理攸隔。淨土。則理外修成。萬法。乃不由心具。指彼淨土因果。但是體外方便。焉能信受不疑。是必甚深智慧。悟十方淨穢。卷懷同在於刹那。一念色心羅列徧收於法界。方了遷神億刹。實生乎自己心中。孕質九蓮。匪逃乎刹那際內耳。故曰方能信受不疑也。

鈔四悉者。一身子乃左面弟子。經多居首。法應爾故。是世界悉檀。二身子智慧第一。衆所宗仰。彼信淨土。衆亦信之。是爲人悉檀。三爲不信淨土者。自鄙不如。轉其邪執。是對治悉檀。四爲令習小法者。效其向大。求生淨土。究竟成佛。是第一義悉檀。

演法應爾者。如君有事。必告大臣。父有事。必告長子。如來說法。必告上首。是世界悉檀者。世界。是差別義。告必有法。令衆生知法門差別。井井有條。而不紊亂。令得歡喜益。爲人悉檀者。身子智慧。爲衆所宗。身子而信。衆無不信。各起善心。令得生善益。對治悉檀者。大衆智慧。不如身子。身子回心。無不回心。捨其邪執。令得滅惡益。第一義悉檀者。既回小向大。令不退轉。究竟成佛。悟第一義。令得入理益也。

疏又不獨智爲能信。佛果成就。皆繇智故。

鈔華嚴二十二。經云。一切諸佛莊嚴清淨。莫不皆以一切智故。則知阿彌陀佛。亦以此智成就淨土功德。而諸衆生修淨土者。以智生信。則爲正信。以智發願。則爲弘願。以智起行。則爲妙行。乃至成佛。恆必繇之。蓋通因徹果。成始成終之要道也。豈獨爲信解之門而已哉。

演以智生信則爲正信者。信知生佛不二。衆生念佛。定當作佛。方爲正信。若無妙智。此信不生。縱有信心。非正信故。

以智發願爲弘願者。了無作四諦之境。發四弘誓願。願生西方。方爲弘願。若無妙智。弘願不發。縱有願心。非大願故。

以智起行爲妙行者。先悟自性。從性起修。離四句念佛。方爲妙行。若無妙智。

妙行不生。縱有修爲。皆墮有爲。非妙行故。

疏稱理。則自性自然智。是佛自告舍利弗義。

鈔無緣而照。弗慮而知。妙性天然。不從他得。是故犍椎未動。啓請無人。熾然說。無間歇。

演無緣而照下。以緣而後照慮而後知者。是從外得。有作之智。非自然智也。無有扳緣。而無所不照。不勞思慮。而無所不知。此是無師智。自然智。不從他得也。既有此智。何必考鍾伐鼓。三請殷勤。然後爲告。故曰犍槌未動等。

◉二示法二　初總標。二別釋。

◉初總標二　初標土顯依。二標主顯正。

◉初標土顯依

經從是西方。過十萬億佛土。有世界名曰極樂。

疏土是所依。名依報。佛是能依。名正報。今先舉依也。是者。指此界言。從此娑婆世界。向西而去。名過。佛土者。一大千界名一佛土。過如是佛土。至十萬億。言去此方遠之遠也。非壇經十萬八千之土也。若據事據理。亦未爲遠。世以時言。界以處言。極樂者。梵語須摩

提。此云安樂。亦云安養。亦云清泰。亦云妙意。名雖小殊。皆極樂義。然土有多種。四土之中。今此極樂是同居土。而亦通前三土。又受用法性變化三土。亦同此意。又十種土。亦同此意。又佛雖無土。爲化衆生。不妨說土。

演此云安樂者。離生死逼惱故。安養者。供養天然不假人力故。清泰者。大小三災不及故。妙意者。六塵妙境。無不隨心故。

鈔依報者。身藉土居。故名所依。隨所作業。依有勝劣。故名爲報。言從是娑婆者。娑婆極樂。在華藏中。二土相望。今云過者。從此西向橫亘而過也。一大千者。三千大千世界也。至下六方中辨。十萬億者。從此過西之程。以億計之。當有十萬。謂過一佛土。十佛土。乃至億佛土。又從一億佛土。十億佛土。乃至十萬億佛土。故曰遠之遠也。然億有四種。十萬。百萬。千萬。萬萬。皆得名億。今之所指。未可知也。壇經十萬八千者。訛指今西域也。亦詳辨下六方中。言未爲遠者。自有二義。一者據事。法華明東方世界之多。而以抹土點塵計之。則十萬億者。特至少耳。華嚴一世界種。娑婆之外。圍繞十三刹

塵世界。今極樂止過十萬億土。何足爲遠。二者據理。則所謂十萬億者。對凡夫生死心量言耳。淨業若成。臨終在定之心。卽淨土受生之心也。又謂分明在目前是也。亦何嘗遠。

演法華明東方世界之多者。經云。譬如三千大千世界。所有地種。假使有人。磨以爲墨。過於東方千國土。乃下一點。大如微塵。又過千國土。復下一點。如是展轉盡地種墨。於汝意云何。是諸國土。若算師。若算師弟子。能得邊際。知其數否。不也。世尊。世界之多。何可思議也。

華嚴一切世界種者。經云。華藏莊嚴世界海。有須彌山微塵數風輪所持。最上風輪。能持普光摩尼香水海。此海有大蓮華。名種種光明蓋香幢。華藏莊嚴世界海。住在其中。此世界海。大輪圍山內。所有大地中。有十不可說佛刹微塵數香水海。此十不可說香水海中。有十不可說佛刹微塵數世界種安住。一一世界種。復有十不可說佛刹微塵數世界。此最中央香水海。名無邊妙花光。出大蓮華。有世界種。而住其上。有不可說佛刹微塵數世界。於中布列。其最下世界。名最勝光徧照。至此第十三世界。名娑婆。十三佛刹微塵數世界圍遶。

臨終在定之心者。天台云。臨終在定之心。卽淨土受生之心。舉念。卽往生淨土時。則臨終在定。淨土受生。不離此心。心無彼此。何曾從此至彼。而言往生者

。特一舉念耳。如人夢中從此至彼。實不離夢心。而曰從此至彼者。特夢心自現耳。

鈔時謂過現未來。處謂四維上下。單時單處。世界不成。合時與處。名世界也。極樂譯有多名。而極之爲言。顯至極之樂。非人天一切諸樂之比。故特標也。四土者。一曰常寂光土。經云。毗盧遮那徧一切處。其佛住處。名常寂光。是極果人所居。二曰實報莊嚴土。行眞實法。感殊勝報。七寶莊嚴。具淨妙五塵故。亦云無障礙土。以色心不二。毛刹相容故。是法身大士所居。

演毘盧遮那徧一切處者。毘盧遮那。此云光明徧照。徧一切衆生。徧一切國土等。故云法身徧在一切處。一切衆生及國土。

其佛住處名常寂光者。常卽法身。寂卽解脫。光卽般若。三德祕藏之眞淨土。此唯諸佛所居。然雖云諸佛所居。其實卽依卽正。依正不分。故曰普賢身相若虛空。依眞而住非國土。菩薩尙爾。況諸佛耶。

行眞實法者。賢位菩薩。比觀相應未證法身。不能全性成修。不名眞實。唯法身菩薩。現觀相應。親證法身。全性成修。曰行眞實法。此釋實字也。　感報殊勝者。內行旣勝。果報亦勝。變易之身。展轉微妙。此釋報字也。　七寶莊嚴具淨

妙五塵者。釋論云。菩薩勝妙五欲。能令迦葉起舞。華嚴云。無量香雲臺。觀經云。一一樹上有七重網。一一網間。有五百億妙華宮殿。卽其土淨妙五塵。此釋莊嚴二字也。　色心不二者。以色外無心。心外無色。色卽是心。心卽是色。所謂一一塵中一切心。一心中一切塵。一一心塵復互周。重重無盡無障礙也。　毛刹相容者。卽是一一塵中一切塵。所謂於一毛端。現寶王刹也。以此土菩薩分證法身。心外無法。舉一毛端。全彰法界。故能法法相卽。周徧含容也。

**鈔三曰方便有餘土。斷四住惑。屬方便道。無明未盡。名曰有餘。是三乘聖人所居。四曰凡聖同居土。是四聖六凡之所共居。四土雖勝劣不同。亦可各分淨穢。今極樂國。既曰菩薩聲聞諸天人民。是與娑婆均名同居。而此方則土石荆棘。四趣紜紜。彼國則八德七珍。人天濟濟。是同居淨也。**

演斷四住惑屬方便道者。四住卽是見思。以見爲一。名見一切住地。思惑分三。一欲愛住地。欲界九品思。二色愛住地。色界四地各九品思。三無色愛住地。無色界四地各九品思。此之四住。藏通二教二乘。及別教菩薩。皆已斷除。但未證法身。屬方便道。此釋方便也。　無明未盡名曰有餘者。無明。卽界外見思。有四十二品。今全然未斷。名曰有餘。此釋有餘也。

亦可各分淨穢者。見思輕重。同居淨穢。如凡夫見思輕。感同居淨。重。感同居穢也。體析巧拙。方便淨穢。通教三乘。體色明空則巧。感方便淨。藏教三乘。析色明空則拙。感方便穢。次第一心。實報淨穢。別教菩薩。修次第三觀。證法身理。感實報穢。圓教菩薩。修一心三觀。證法身理。感實報淨。分證究竟。寂光淨穢。別教如來。斷十二品無明。分證三德。感寂光穢。圓教如來。斷四十二品無明。究竟證三德祕藏。感寂光淨。土石荊棘是依。四趣紛紜是正。八德七珍是依。人天濟濟是正。

鈔亦通前三者。隨其機異。所見亦異。有於同居見寂光土。有於同居見實報土。有於同居見方便土。有於同居但見本土。如法華云。我此土安隱。天人常充滿。像法決疑經云。今日坐中無央數衆。或見此處山林地土砂礫。或見七寶。或見是諸佛行處。或見即是不思議諸佛境界。皆隨機異見耳。

演隨其機異所見亦異者。若能斷盡無明。即同居見寂光。分斷無明。同居見實報。斷四住惑。同居見方便。未斷見思。同居見本土。　如法華下。引證。　我此土安隱者。法華云。大火所燒時。我此土安隱。大火所燒。是同居土也。我土安隱。是同居見方便也。　或見此處山林地土沙礫。證同居但見本土。或見七寶。證

同居見方便土。或見是諸佛行處。證同居見實報。以實報土。行眞實法。感殊勝報。是諸佛因中修行處故。或見卽是不思議境界。證同居見寂光。喩如一水無別。天人鬼畜所見不同也。

鈔三土同上者。一法性土。卽是寂光。二受用土。復分自他。同乎實報。三變化土。同前三四方便同居。則極樂者。雖當變化。亦可受用及法性也。

演受用土復分自他同乎實報者。自受用土。唯佛一人自己受用。不共餘人。他受用土。則與十地菩薩受用故也。此二雖分自他不同。皆三僧祇劫修眞實行。所感果報。故同實報。　變化。同前三四方便同居者。以方便同居。乃極果聖人無方大用。隨機變化。方便利生之土也。　極樂雖當變化。亦可受用及法性者。極樂雖是同居。對前第三變化。若能進修現觀。分斷無明。乃至無明斷盡。則通受用及法性也。

鈔十種土者。棗柏所分十種權實。雖極樂是權非實。然是且據權實對待分別言耳。若論隨機。權實無定。所以者何。彼云彌陀佛土。爲一分取相凡夫。未信法空實理。以專憶念。其心分淨。得生淨土。是權非實。則知就取相者。非就入理者。若理一心。卽權卽實。故云無定。

演棗柏所分十種權實者。華嚴合論云。第一阿彌陀經淨土。第二觀無量壽經淨土。此二是權非實。第三維摩經淨土。第四梵網經淨土。皆是實未廣。第五摩醯首羅天淨土。第六涅槃經淨土。第七法華經淨土。皆是權未實。第八靈山會所指淨土。是實非權。第九唯心淨土。是實淨土。第十毘盧所居淨土。是實淨土。

鈔又上四土。亦法爾具足。不可但執寂光。若證寂光。於下三土。隨心寄託。自不撥無。未證寂光。撥無下三。則無復所居之土。錯之甚矣。故不信他方有金色世界。楞嚴所深呵也。

演又上四土亦法爾具足不可但執寂光者。恐人聞寂光是實。前三土是權。唯執寂光。撥無三土。故云此之四土。法性理中。法爾具足。以衆生藏爾心中。百界千如。三千性相。無不具足。若執寂光爲實。撥無前三。此天台別教所詮。清淨眞如權理。非眞寂光也。

若證寂光等者。言果若眞證寂光。於下三土隨心寄託。如欲化法身菩薩。則寄實報。欲化權乘聖人。則寄方便。欲化凡夫。則寄同居。以寂光妙理。非清淨眞如。不離前三。故自不撥無。若於寂光則未證。於三土則撥無。四土皆非。現居何處。此乃墮豁達空。起斷滅見。邪魔之侶。外道之儔。錯之甚矣。故不信下。引例。楞嚴破想陰文云。都指現在卽爲佛國。無別淨居。及金色相。是也。

鈔佛無土者。十四科淨土鈔云。八地以上。永脫色累。照體獨立。神無方所。用土何爲。況復諸佛。佛實無土。而言有者。以衆生解微惑重。故以福樂引之行善。蓋聖人接物之近迹耳。故曰不妨說土。

演八地已上永脫色累者。八地轉現相。得色自在。九地轉轉相。得心自在。十地轉業相。究竟成佛。此三位菩薩。漸空業識。脫體無依。內無根身。外無世界。況極果聖人而有土耶。

疏偏指西方者。定趨向故。西方偏指極樂者。如後文無苦有樂。及往生經中說。

演西方偏指極樂有二意。一則純是樂故。如後文無苦有樂是。二則因緣皆殊勝故。如往生經中說是。

鈔恐有難言。十方世界皆有淨土。何爲獨示西方。教生彼國。良繇道以多歧亡羊。射以專注中鵠。心無二用。功戒雜施。上都儀云。歸命三寶。要指方立相。住心取境。以凡夫繫心。尙乃不得。況離相耶。若夫偏供十方諸佛。還國猶在食時。是生西方以後事。所謂見卵而求時夜。何太早計乎。

演多歧亡羊者。列子載楊子之鄰人亡羊。既率其黨。又請楊子之豎子。共追之。楊子曰。一羊何追者之衆。曰。多歧路故。已而返。竟不得羊。曰。岐路之中。又岐路焉。不知所之故也。故曰大道以多岐亡羊。學者以多方喪生。　專指中鵠者。鵠。皮革之的也。射侯用皮。其中畫鵠以爲的。

若夫徧供十方者。恐有難云。既云指方立相。住心取境。何故經中又云供養他方十萬億佛。故云此乃生西方已。見佛聞法。得無生忍以後事。非今未生西方之凡夫卽能也。　見卵而求時夜者。莊子云。且汝亦太早計。見卵而求時夜。見彈而求鴞炙。時夜。雞也。見卵而卽望其報曉。甚言欲速之極也。

鈔又問。然則華嚴何以普禮刹塵如來。答。華嚴一卽是多。多卽是一。若知此義。或普或徧。常異常同。無足疑也。無苦有樂。詳見後文。又隨願往生經言。佛國無量。專求極樂者何。一以因勝。十念爲因。卽得往生故。二以緣勝。四十八願。普度衆生故。

演又問下。然則華嚴一身復現刹塵身。一一徧禮刹塵佛。此非生西方已後事。何不住心取境耶。答中約一多相卽答。卽十玄門中一多相卽自在門。以一無體全法界爲體。法界之外。無有剩法。故一卽多。以多望一亦然。故一多相卽。　或普或徧常異常同者。徧禮刹塵。曰或普。唯念一佛。曰或徧。或徧或普。曰常異。一

多相卽。曰常同。

疏問。觀經云。極樂不遠。今言十萬億土。二經遠近。何以不同。答。以是卽遠之近。卽近之遠故。若依佛地。則淨土遠近。不可思議。

演卽遠之近。指觀經。卽近之遠。指今經。此猶是以凡情思議。

鈔去此不遠者。觀經云。爾時佛告韋提希言。汝今知否。阿彌陀佛。去此不遠。今謂卽遠卽近者。良以去此不遠。是明過十萬億之極樂。去此不遠也。過十萬億。是明去此不遠之極樂。過十萬億也。心包法界。何近而非遠。法界唯心。何遠而非近。交互言之。固無礙也。

演良以去此下。言觀經之去此不遠。是明此經過十萬億之極樂。去此不遠也。此經過十萬億。是明觀經去此不遠之極樂。要過十萬億也。

心包下。出所以。心者。不離當處。近也。法界廣無邊涯。遠也。今則心包法界。何近而非遠。故云此不遠之極樂。實過十萬億土。法界唯心。何遠而非近。故云過十萬億之土。實去此不遠也。

鈔不可思議者。佛地論云。如是淨土。超過三界所行之處。爲與三界同一處所。爲各別耶。答云。有說在淨居天。有說在西方等。然亦周圓

無際。徧法界故。不可說言離三界處。卽三界處。但隨菩薩所宜現者。或在淨居。或西方等。則知極樂淨土。超出常情。非方不方。無在不在。未可概以同居而爲定論。

演超過三界所行之處者。此三界是生死處。是怖畏處。是險惡處。今所云超。爲與三界同一處所言超耶。與三界各別處所言超耶。

不可說言離三界。卽三界者。若離三界。則染淨隔別。隔別。則淨而不徧。若卽三界。則染淨不分。不分。則徧而不淨。

非方不方無在不在者。不卽不離。非方也。或在淨居。或在西方。非不方也。又不卽不離。無在也。或在淨居。或在西方等。無不在也。

未可槩以同居而爲定論者。以前問二經遠近。何以不同。是槩以同居而爲定論也。

疏稱理。則自性堅固清淨。是西方義。自性離障絕非。是過十萬義。自性橫該豎徹。是世界義。

演是世界義者。世爲遷流。有豎義。界爲方位。有橫義故。

鈔堅固者。西屬金體。有堅固義。卽自性眞常不易。萬古如如故。清淨者。復有二義。西當肅氣。有澄清義。卽自性諸妄本空。體露金風故

。西當白色。有潔淨義。卽自性諸染不生。本來一色故。

演 西屬金體者。以五行配之。則西方庚辛金。　西當肅氣者。以四時配之。西爲秋。有肅殺之氣故。　西當白色者。以五色配之。西爲白也。體露金風者。僧問雲門。樹凋葉落時。如何。門云。體露金風。

鈔 離障絕非者。自性本無煩惱。如十苦十惡。十纏十使等。並超越之。有遠過義。是知堅淨爲西。方盡西矣。豈必專標日落。迥絕爲過。無弗過矣。誰能更計途程。橫亘十方。豎窮三際。非近非遠。絕中絕邊。則從是過不可說不可說微塵佛土。無世界不名極樂。何但有世界名爲極樂也。

演 十苦者。生。老。病。死。愁。怨。憂。苦受。痛惱。生死流轉。　十惡者。卽身三。口四。意三惡業。　十纏者。瞋。覆。睡。眠。戲。掉。慳。嫉。無慚。無愧。註云忿恚曰瞋。隱覆自罪曰覆。意識昏迷曰睡。五情暗冥曰眠。嬉游曰戲。三業躁動曰掉。財法不能惠施曰慳。他榮心生熱惱曰嫉。屛處起罪不自羞曰無慚。露處起罪不羞他曰無愧。　十使者。卽五利五鈍。五鈍者。貪瞋癡慢疑。五利者。身見邊見邪見見取戒取。

堅淨爲西者。華嚴童子南詢。古云。明正爲南。方盡南矣。

◉二標主顯正

經 其土有佛。號阿彌陀。今現在說法。

疏 其者。承上。土必有人。指能依之人曰佛。佛必有號。出本佛之號曰阿彌陀。三世皆有佛。揀過未之佛曰現在佛。佛皆度生。指度生之軌曰說法。現在說法。如大本及大雲中說。

演 釋現在文中有三義。初節引大本大雲。明釋迦說法時之現在。次節云釋迦彌陀。均名現在。而小不同。明卽今此時之現在。後一節明後後無盡。指盡未來爲現在。

鈔 大本云。彼佛非過去。非現在。非未來。但以酬其志願。現在西方。其世界名曰極樂。佛號阿彌陀。大雲者。大方等大雲經云。爾時世尊。熙怡微笑。從其面門出無量光。大雲密藏菩薩問故。佛言西方世界。有國名安樂。佛號無量壽。現在說法。告一菩薩言。娑婆世界釋迦牟尼佛。今說大雲經。汝可往聽。今彼菩薩將來至此。則正當釋迦說法時。彌陀亦在彼說法。故知非過非未。現在說法。

演 非過去現在未來者。以過去無始未來無終。現在不住故也。

疏凡言現在。復有二義。如釋迦彌陀。均名現在。而小不同。

演復有二義者。一是現在。二是現在之現在。如念佛爲徑路。而持名又徑中之徑也。

鈔小不同者。釋迦賢劫四佛。是名現在。而雙林示滅。相好難親。徒仰嘉名。僅存像教。阿彌陀佛。則今日今時。正於彼國。現在說法。是釋迦現在之過去。彌陀現在之現在也。古人云。佛在世時我沈淪。今得人身佛滅度。懊惱自身多業障。不見如來金色身。感慕傷嗟。一至於此。今釋迦雖滅。彌陀現存。但得往生。便能親炙。而不信不願。徒爲無益之悲。亦惑矣。

疏又此現在。且據釋迦當時而言。實則徹於前後。亦復後後無盡。皆名現在。

鈔前後者。釋迦未出世前。彌陀亦現在說法。釋迦既滅度後。彌陀亦現在說法。乃至今日。猶云現在。後後無盡者。以釋迦說法。止於四十九年。迦葉而上。彌勒而下。縱年數多。亦有限量。未若彌陀說法。至爲久遠。諸佛莫及。是故不唯今日猶名現在。後後無盡。皆可名爲

現在說法也。問。彌陀之後。次補觀音。安得無盡。答。彌陀住世幾劫。觀音補之。曾有數否。彼觀音尙云。住無央數劫。無央數劫。不可復計劫。不可復計劫。乃授勢至。則彌陀可知矣。豈非亦是有盡之無盡耶。況勢至之補觀音。永無般泥洹時。雖云勢至。實彌陀說法無異也。謂之後後無盡。夫奚不可。

演雖云勢至。實彌陀無異者。觀經疏云。菩薩機忘。如來應息。名爲補處。以十方三世一切如來。同一法身。同一智慧。更無彼此迭相見。但由菩薩之機。感如來之應。若菩薩無明斷盡。無能感之機。如來之應隨息矣。如來應息。名爲滅度。菩薩機忘。名爲補處。豈眞一滅一生。判然兩人耶。故雖云勢至。實乃彌陀也。

疏又此現在。且據釋迦對彼而言。實則彌陀現在。卽釋迦現在。

鈔智覺云。總持教中。說三十七佛。皆毗盧遮那一佛所現。謂遮那內心。證自受用。成於五智。自當中央法界淸淨智。次從四智。流出四方四如來。其妙觀察智。流出西方極樂世界無量壽如來。則一佛而雙現二土也。故淸涼云。卽本師也。

演智覺云。總持教中說者。宗鏡二十四云。且如總持教中。亦說三十七佛皆遮那一

佛所現。謂從大圓鏡智。流出東方阿閦。平等性智。流出南方寶生。妙觀察智。流出西方無量壽。成所作智。流出北方不空成就。法界清淨智。卽自當遮那。言三十七者。五方如來。各有四大菩薩。卽成二十五。及四攝。八供養菩薩。故成三十七。皆稱佛者。皆一佛所現。以所從能。皆名爲佛也。四攝。卽鉤。鎖。鈴。索。八供養。卽燒。散。燈。塗。華。鬘。歌。舞。

疏 然諸佛說法。多種不同。今是依正皆說。詳如此經。及大本觀經中說。

演 多種不同者。以根根塵塵。皆能說法故。

鈔 多種者。如言說瞻視。乃至香飯等。故極樂世界。不但金口說法。依正悉爾。如大本云。阿彌陀佛。爲諸菩薩聲聞諸天世人。廣宣大教。敷演妙法。莫不欣然悅適。心得解悟。各有所得。又云。東方恆河沙數諸佛。各遣無量菩薩聲聞。至阿彌陀佛所。聽說妙法。四維上下。亦復如是。是正報說法。此經水鳥樹林演暢妙法。及大本觀經。如後文中詳引。是依報說法。又大本云。彼國蓮華出無量光。光中出無量佛。一一諸佛。皆說妙法。是依正俱時說也。

演 言說瞻視乃至香飯者。楞伽云。大慧。非一切刹土有言說。言說者是作耳。或有

佛刹。瞻視顯法。或有作相。或有揚眉。或有動睛。或笑。或欠。或謦欬。或動搖等。

疏 有謂說法是應身報身。有謂三身齊說。各隨機見。

鈔 應身說者。有云。法身一向不說。報身具說不說。應身定說。則彼佛說法。當是應身。然亦兼報。如大本。高出一切世間之身。觀經。六十萬億那由他恆沙由旬之身。則豈定丈六。然經云。報化非眞佛。亦非說法者。何得定言法身不說。當是隨機所見。自不同耳。

演 法身一向不說者。此指文字法也。若三身分析而言。法身以理爲身。無有身相。云何說法。故云法身一向不說。

報身具說不說者。報身有二。若自受用。乃法性身也。以一切功德爲體。此身無相。亦不說法。若他受用。則從法身現起。爲十地菩薩說法。

應身定說者。應身則爲三賢菩薩。及二乘凡夫。現起說法也。

報化非眞佛亦非說法者。此含二義。一會用歸體義。以報化二身。乃法身之用。用無自性。全體卽眞。故報化無體。乃歸法身也。二奪事顯理義。以報化所說。乃文字法。然文字性空。名字亦離。以何爲法。必見法身者。乃能知法也。

當是隨機所見者。凡小權乘。但見應身說法。大乘登地。乃見報身說法。若圓頓

菩薩。乃見法身說法。以佛本無三。隨機所見。自不同故。

疏所惜者。萬里百城。爲參知識。梯山航海。云禮道場。豈可萬德如來現在說法。漠然不顧。甘墮城東。是則名爲可憐憫者。

鈔萬里者。僧問大隨。劫火洞然。未審這箇壞不壞。答云。壞。僧曰。恁麼則隨他去也。答云。隨他去。僧疑不決。往還萬里。廣參知識。始得大悟。

演僧問大隨至始得大悟者。僧至南方參投子。投子問云。大隨有何言句。僧陳前事。投子向西禮云。西川有古佛出世。令僧反見。僧返。大隨已滅度矣。一往一還。路途萬里。後參龍牙。復理問前事。牙曰。爲同大千。始得徹悟。古云。一句隨他語。千山走衲僧。又頌云。劫火光中立問端。衲僧猶滯兩重關。只因一句隨他語。萬里區區獨往還。

鈔百城者。善財南遊百一十城。參五十三善知識。引此以況阿彌陀佛。是最上知識也。梯山航海。如峨嵋普陀等。引此以況西方極樂世界。是最勝道場也。然古之跋涉。蓋爲親炙聖賢。今日奔馳。祇是遙瞻影像。而且備經險阻。不憚劬勞。何得現在慈尊。捨之不往。城東老母

。與佛同生而不見佛。非此之流耶。過未之佛。勢所難逢。現在空過。故可憐憫。

演城東老母者。此老母但見佛來。卽避不見。然雖不欲見佛。佛常現前。老母向東。佛於東現。向西南北。佛現亦然。母以十指掩面。十指尖頭。皆現佛相。

疏稱理。則自性體自靈知。是其土有佛義。自性卽今顯現。是現在說法義。

鈔終朝侍佛側。不見金容。竟日坐法筵。罔聞妙道。遂使魔王混於佛殿。邪法亂乎眞宗。但能返照心源。佛法一時雙足。

演終朝侍佛側等。既云體自靈知。則終朝侍佛側也。奈何衆生有眼如盲。不見金容。既云卽今顯現。則竟日坐法筵也。奈何衆生有耳如聾。罔聞妙道。因不見金容故。遂使魔王混於佛殿。因罔聞妙道。遂使邪法亂乎眞宗。雖然如是。佛身如故。正法猶存。但能不隨外境。返照心源。則佛法一時雙足矣。

◉二別釋二　初依報。二正報。

◉初依報二　初總名極樂。二別示莊嚴。

◉初總名極樂

經 舍利弗。彼土何故名爲極樂。其國衆生。無有衆苦。但受諸樂。故名極樂。

疏 先釋依者。順上文故。亦令衆生生忻樂故。苦者。逼惱之義。爲四諦首。衆苦者。諸經論開有三苦。八苦。十苦。百一十苦。又約二種生死。則變易亦苦。況其餘者。以苦事非一。故曰衆苦也。諸樂者。如經所陳二種清淨莊嚴。亦以樂事非一。故曰諸樂也。極樂者。以諸國苦樂有其四種。有苦多樂少者。有苦樂相半者。有苦少樂多者。有無苦純樂者。今當第四故。

鈔 四諦者。苦集滅道。苦居最先。知苦。乃斷集修道證滅也。三苦者。一苦苦。謂受有漏身。已名爲苦。更加種種逼惱。則苦而復苦也。是爲欲界苦。二壞苦。謂當樂壞時。不勝憂惱也。是爲色界苦。三行苦。此苦處中。卽不苦不樂。念念遷流也。是爲無色界苦。又欲界具三。色兼後二。無色唯行。爲三苦也。而彼國離欲清淨。則無苦苦。依正常然。則無壞苦。超過三界。則無行苦。

演 卽不苦不樂者。以三苦。對三受。苦苦。對苦受。壞苦。對樂受。行苦。對不苦

不樂受故。　此苦處中者。以不苦不樂受。介乎苦樂二受之中。故云處中。欲界具三者。三受具足故。色兼後二者。初禪離生喜樂。二禪定生喜樂。三禪離喜妙樂。四禪捨念清淨。俱無欲界苦受故。無色唯行者。以四空天人。苦樂雙亡。唯有念念遷流故。

鈔八苦者。生居胎獄。老厭龍鍾。病受痛疴。死悲分散。愛則欲合偏離。冤則欲逃偏遇。求則欲得偏失。乃至五陰熾盛。總成上七。名八苦也。

演總成上七者。以前七是別。後一爲總故。

鈔而彼國蓮華化生。則無生苦。寒暑不遷。則無老苦。身離分段。則無病苦。壽命無量。則無死苦。無父母妻子。則無愛別離苦。諸上善人同會一處。則無冤憎會苦。所欲自至。則無求不得苦。觀照空寂。則無五陰盛苦。十苦者。菩薩藏經。謂一生苦。二老苦。乃至十生死流轉苦。百一十苦者。瑜伽論。一無差別流轉苦。二欲苦癡苦。乃至五十五苦。次九種苦。於九種中。又次第疊開成五十五。合之爲百一十苦。今彼國皆無也。然約之不出三苦八苦。攝種種苦。

演百一十苦者。前五十五苦。次第增數。一具一。二具二。三具三。四具四。乃至十具十。共成五十五。次五十五。九種次第疊開。一分二。二分三。三分四。四分五。五分六。六分七。七分八。八分九。九分十。又共成五十五。一無差別流轉苦者。以雖有六道之不同。同一流轉。故云無差別。此卽一具一也。二欲苦癡苦。此卽二具二也。若約苦壞行。是卽三具三等也。

次九種苦者。謂一切廣大一切門。邪行流轉不隨欲。違害隨逐一切種。於九種中又次第疊開者。謂一分二。宿因所生。現緣所生。二分三。長時猛利。雜類無間。三分四。地獄。旁生。鬼。善趣攝四分五。乃至九分十等。

鈔二種生死者。謂分段變易。分段者。四大所成。有分齊段落。如上八苦中說。變易。則二乘菩薩。雖離分段。未免四相遷流。因移果易。亦名爲苦。彼國蓮華化生。一生不退。何慮二種苦也。大本云。彼國不聞苦名。何況實苦。故云無有衆苦。二種清淨者。論明一者器世間清淨。二者衆生世間清淨。卽依正二報。功德莊嚴。如下文中。及大本觀經詳辯。問。淨名云。一切衆生。卽寂滅相。不復更滅。則一切國土卽極樂相。何更有樂。今開苦樂。似違彼經。

演一切衆生皆寂滅相不復更滅者。此約生死卽涅槃。以九界生死是修惡。修惡。卽性惡。性惡融通。任運攝持佛界修善。故曰生死卽涅槃相。不須更滅生死證涅槃也。此舉能例。則一切下。是舉所例。衆生。例國土。寂滅。例極樂。　今開苦樂似違彼經者。以證難也。彼經苦樂相卽。今經苦樂迢然。豈不違彼經耶。

鈔答。賢首大師釋彼經意。謂是但以迷倒。妄見生死。名在此岸。悟生死空。本來圓寂。卽名彼岸。今謂亦以迷倒。妄見五濁。名住娑婆。悟五濁空。本來淸淨。卽名極樂。國土常淨。衆生自迷。迷多悟寡。示苦示樂。不容已也。

演賢首大師下。引古釋例答。但以迷倒妄見生死等者。謂生死本空。元無自性。爲因無明。引生三細。次從境界。復現六麤。造業受報。往來六趣。是以無生死中。昏迷顚倒。妄見生死。名在生死此岸。若能從緣得悟。生死本空。本來涅槃。卽生死此岸。便名彼岸。此舉能例。今謂下。是舉所例。生死例五濁。此岸例娑婆。彼岸例極樂。　國土下。結答。據上答例。則知國土常淨。衆生自迷。若衆生利根。能從迷得悟。何必分苦分樂。勸厭勸欣。今鈍根衆生。迷多悟寡。示兩土苦樂。令生欣厭。不容已也。

疏苦樂相對。正以彼此二土。較量勝劣。令生忻厭。如難易十種等。

鈔相對者。以此極苦對彼極樂。一勝一劣。天壤較然。忻厭自生。取捨自定。十種者。慈雲懺主。開此土彼土難易十種。今以苦樂對之。一者此土有不常值佛苦。彼土無之。而但有華開見佛。常得親近之樂。二者此土有不聞說法苦。彼土無之。而但有水鳥樹林皆宣妙法之樂。三者無惡友牽纏苦。而有諸上善人俱會一處之樂。四者無羣魔惱亂苦。而有諸佛護念。遠離魔事之樂。五者無輪迴不息苦。而有橫截生死。永脫輪迴之樂。六者無難免三塗苦。而有惡道永離。名且不聞之樂。七者無塵緣障道苦。而有受用自然。不俟經營之樂。八者無壽命短促苦。而有壽與佛同。更無限量之樂。九者無修行退失苦。而有入正定聚。永無退轉之樂。十者無塵劫難成苦。而有一生行滿。所作得辦之樂。等者。如安國鈔。開爲二十四樂。羣疑論。廣爲三十益。皆舉樂明苦。舉益明損。大意同前。茲不繁載。

演此土有不常值佛苦者。諸佛出世。如優曇華。一百八十劫。空過無有佛故。不聞說法苦者。不常值佛。法亦難聞。萬劫千生。如聾如瞽故。惡友牽纏者。不獨淫朋匪友。怙惡增非。卽勸策世善。遮障眞乘。皆爲惡友故。羣魔惱亂苦者

。天魔陰魔。及與心魔。乃至煩惱及死。八萬四千魔軍故。　輪廻不息苦者。往來六趣。匍匐四生。如汲井輪。互爲高下故。　難免三途苦者。淪溺三途。如己舍宅。乃至一念瞋心。卽地獄因。一念癡心。卽畜生因。一念貪心。卽餓鬼因故。　塵緣障道苦者。四事供給。助道資緣。一有不周。難於進行故。　壽命短促苦者。長年者。不過八九十以皆亡。短命者。大都二三十而早夭。更有今日不知明日事。上牀別了下牀時故。　修行退失苦者。此土業風浩大。塵境粗強。欲潔偏染。求升反沈故。　塵劫難成苦者。此土修行。多劫多生。方蒙解脫故。

疏四土苦樂。略如天台教中說。

鈔所謂見思輕重。同居苦樂。體析巧拙。方便苦樂。次第一心。實報苦樂。分證究竟。寂光苦樂。文繁不敍。

疏問。菩薩捐棄五欲。雖輪王不以爲樂。憫念衆生。雖地獄肯代其苦。何得捨苦衆生。自取樂土。答。智者十疑論中詳明。又更有取捨多說。不可不辯。

鈔論云。菩薩未得無生法忍。不能度生。喩如破舟拯溺。自他俱陷。求生淨土。得無生忍已。還來此世。救苦衆生。乃克有濟。故初心菩薩

。必先捨此苦處。生彼樂處。據此。則捨苦者。正欲拔衆生之苦。取樂者。正欲與衆生以樂也。自利利他。是菩薩道。豈二乘獨善之可儔乎。又多說者。圭峯釋圓覺。種種取捨。皆是輪廻。謂如捨此娑婆。取彼淨土。而大梅亦云。捨垢取淨。是生死業。故今辯云。此等語言。非不極致。但得旨則號醍醐。失意則成毒藥。盡令而行。何但捨娑婆垢。取極樂淨。爲取捨也。縱謂我土惟心。而捨境取心。亦取捨也。縱謂我無取捨。而捨此有取捨。取彼無取捨。亦取捨也。亦輪廻生死業也。

演得旨則號醍醐失意則成毒藥者。圭峯大梅之旨。不過掃人取捨之情。蕩人垢淨之見耳。是應病發藥。但除其病也。若執無淨穢。無取捨爲極則。是執藥成病。反爲毒藥也。

鈔寧知理無分限。事有差殊。理隨事變。則無取捨處。取捨宛然。事得理融。則正取捨時。了無取捨。故菩薩雖知一切法平等不二。而示苦樂境。開取捨門。權實雙行。理事無礙。

演甯知下。伸正意。理無分限者。無淨無穢。無取捨也。事有差殊者。淨穢迢然

。取捨歷然也。　理隨事變無取捨處取捨宛然者。所謂雖知無妄可斷。不妨斷其妄想。雖知無眞可證。不妨證彼眞心也。　事得理融則正取捨時了無取捨者。所謂雖云斷妄。而了知妄想全空。雖云證眞。而了知眞如非有也。　權實雙行事理無礙者。知一切法平等不二。實也。理也。而示苦樂境。開取捨門。權也。事也。平等卽苦樂。苦樂卽平等。不二而取捨。取捨而不二。雙行無礙也。

鈔斯論且置。今汝自審。果能糟糠臭腐以爲飮食。不異膏粱否。厠溷坑穽以爲牀榻。不異華堂否。木皮草葉以爲衣服。不異羅綺否。虎兕熊羆以爲伴侶。不異父母兄弟否。冬坐冰雪。不異繒纊否。夏暴烈日。不異涼風否。乃至地獄中銼燒舂磨。不異入第三禪否。異類中行。不異遊戲否。如其不然。宛爾凡夫。何得妄以大聖人過量境界而爲己有。取快一時。流害無盡。應聞此語。生大悔恨。起大覺悟。涕淚悲泣。求生淨土。故苕水評圭峯疏。謂忻厭取捨。雖謂迷眞起妄。亦能順教成功。但知全修卽性。則忻厭本空。況安養一門。諸佛共讚。往來法界。彌顯唯心。託彼勝緣。速登寶覺。實生物歸棲之正路。乃聖人汲引之妙權也。

演故苕水下。引古證結。亦能順教成功。則無取捨處。不妨取捨宛然。欣厭本空。則正取捨時。了無取捨也。況安養下。重覆發明。往來法界彌顯唯心者。往者。往生淨土。來者。迴入娑婆。而實往無所往。來無所來。彌顯唯心之妙。若執定唯心。不信往來者。則既無往來。何法唯心。雖名唯心。非眞唯心也。託彼勝緣速登寶覺者。以凡夫欲登寶覺。必具二種。一者因勝。具足一乘種子故。二者緣勝。諸佛菩薩作外緣故。若內因雖具。外緣不勝。如木有火。不假鑽燧之緣。不能自燃其木。修道亦然。雖具一乘因種。若無彌陀勝緣。不能速斷輪廻。登無上覺也。權曰妙者。以是卽實之權故。蓋權外無實。實外無權也。

疏稱理。則自性無染。是無有衆苦義。自性常淨。是但受諸樂義。

演自性無染者。從本以來。一切染法不相應故。自性常淨者。常恒不變。淨法滿足故。

鈔染是苦義。淨是樂義。自性無染常淨。是無苦常樂也。

演染是苦義者。以苦者。是逼惱義。煩惱染汚淨心。卽逼惱故。

淨是樂義者。以樂者。暢悅義。淨心不爲逼惱。卽暢悅故。

鈔華嚴六地觀察無明。以無明至六入是行苦。觸受是苦苦。餘是壞苦。我今此心。無無明。乃至無老死等。成無苦義。無此十二支。卽眞解

脫。成受樂義。經云。無上菩提覺法樂。無上涅槃寂靜樂。皆樂義也。

演華嚴六地觀察無明者。六地菩薩。以十種相。觀諸緣起。所謂星羅十門。月滿三觀也。今鈔所引。乃是第七三苦聚集觀。

無明等者。於理不了。名無明。所作業果。是行。此二支屬過去因。行依止初心。是識。與識共生四取蘊。爲名色。名色增長。爲六入。根境識三事和合。是觸。觸共生。有受。此五支屬現在果。於受染著。是愛。愛增長。是取。取所起有漏業。爲有。此三支屬現在因。從業起蘊。爲生。蘊熟蘊壞。爲老死。此二屬未來果。

無明至六入是行苦者。以前五遷流相顯故。　觸受是苦苦者。觸受二支。觸對生苦。以因苦緣。生於苦心故。　餘是壞苦者。餘但壞樂。故名壞苦。老死壞生。亦名爲苦故。

我今此心無無明。乃至無老死等。可雙約本然修得說。若約本然說。卽自性本自清淨。無一切差別之相也。若約修得說。卽經中所謂若無明滅行滅者。是三苦斷也。　無上菩提。是究竟智德。乃能究盡諸法實相。邊際智滿。種覺頓圓也。無上涅槃。是究竟斷德。以無明滅故。心無有起。以無起故。境界隨滅。以因緣

俱滅故。心相皆盡。名得涅槃也。　覺法樂者。謂無心觀法。而於諸法自然普照也。寂靜樂者。無所取著。猶如虛空。入一切法如虛空性也。二俱名樂。是無樂之樂。乃爲眞樂也。若有可樂。與苦何別。如下文所說。

鈔 以上且順經文苦樂對待。如實而說。染既不立。淨亦何存。淨穢雙忘。苦樂平等。如斯之樂。乃所以爲極樂也。聖解還成魔境。佛見早墮鐵圍。是故我觀極樂。實無可樂。若有可樂。與苦何別。

演 聖解還成魔境者。楞嚴云。不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。佛見早墮鐵圍者。經云。文殊昨夜起佛見法見。被吾貶向二鐵圍山。

◉二別示莊嚴四　初欄網行樹。二池閣蓮華。三天樂雨花。四化禽風樹。

◉初欄網行樹二　初詳陳。二總結。

◉初詳陳

經 又舍利弗。極樂國土。七重欄楯。七重羅網。七重行樹。皆是四寶周帀圍繞。

疏 此正明樂事也。欄楯圍於樹外。羅網覆於樹上。重重相間。其數有七也。四寶者。七寶前四也。周帀者徧滿。圍繞者迴護。言重重皆四寶

所嚴飾也。

鈔欄楯者。橫曰欄。直曰楯。此方花木。亦作欄楯。一防物損。二示美觀。彼土雖牛羊絕牧。玩好無心。而萬行功德之所莊嚴。任運成就也。羅網義同此。行樹者。次第成行。無錯亂也。七重者。一重欄網。圍覆一重行樹。故曰重重相間也。三事雖此方亦有。而質唯木石。彼純以寶也。七寶前四者。金銀瑠璃玻瓈也。周帀圍繞者。如瑞相經云。無量寶網。皆以金縷珍珠。百千雜寶。莊嚴較飾。周帀四面。垂以寶鈴。光色華耀。羅覆樹林。大本云。其網柔輭。如兜羅緜。則非世寶。必待雕琢矯揉而爲嚴飾也。欄楯寶飾。例此可知。大本云。諸寶岸上。有無數栴檀香樹。吉祥果樹。行行相值。莖莖相望。枝枝相准。葉葉相向。花花相順。果果相當。如是行列。數百千重。是名爲行。又云。七寶諸樹。徧滿世界。所謂金根金莖。枝葉花果。亦皆以金。則名一寶。金根銀莖。枝葉花果。亦分金銀。則名二寶。如是三寶四寶。其寶間錯。展轉增多。乃至七寶。又云。諸佛淨國。殊勝莊嚴。於寶樹中。悉皆出現。猶如明鏡。觀經云。七寶行樹。一一樹高八

千由旬。一一花葉。作異寶色。瑠璃色中出金色光。玻瓈色中出紅色光等。又云。妙眞珠網。彌覆樹上。一一樹有七重網。一一網間。有五百億妙華宮殿。如梵王宮。諸天童子。自然在中。又云。一一樹葉。縱廣正等二十五由旬。其葉千色。有衆妙華。作閻浮檀金色。如旋火輪。宛轉葉間。涌生諸果。如帝釋瓶。有大光明。化成幢旛。無量寶蓋。是寶蓋中。映現三千大千世界。一切佛事。亦於中現。又大本云。佛講堂。阿羅漢舍宅。各各內七寶池。外七寶樹。數千百重。

演如瑞相經下。所引共有九重。皆證周帀圍繞之意。一單網。明網有雜色寶光。二擧網例二。明網柔軟不待瑣琢。三單行樹。明行列有數百千重。四單行樹。明樹有七寶間錯。五單行樹。明樹有佛國出現。六單行樹。明樹有光色異常。七樹上有網。明樹網具足生法。八樹上有網。明樹網映現大千。九單行樹。亦明樹有數百千重。如旋火輪者。言團圓正等。光明閃爍也。如帝釋瓶者。釋論第十五云。有人一心供養帝釋。滿十二歲。天與一器。名曰德瓶。而語之言。所須之物。從此瓶出。今以妙花。涌生諸菓。如彼天瓶。出種種物。

鈔據此。則三經詳略爲別。此但言七重。彼言數千百重。此但言羅網。

彼言羅網之中。出天宮殿。此但言行樹。彼言行樹之中。現大千界。又此言四寶。彼言七寶。蓋今經略示。彼經詳陳。以簡攝繁。取文省故。文雖不足。義實無欠。如靈芝云。七重欄楯。凡佛菩薩住處皆然。非謂一國只七重也。則知數百千重者。多種七重積而成之。七七相重。重重無盡也。餘可例見。

疏 又皆言七者。表七覺支。七聖財等。

鈔 七覺見後。七聖財者。一信。二戒。三聞。四捨。五慧。六慚。七愧。前五如寶。後二如人。善守財故。

演 七聖財。信者。於實德能。深忍樂欲爲義。戒者。防非止惡。潔淨身心爲義。聞者。多聞。博通爲義。捨者。一切盡捨。不染一塵爲義。慧者。以了境爲義。慚愧者。依自法力。崇重賢善。依世間力。輕拒暴惡爲義。　先言信者。信爲道元功德母故。有信無戒。信亦非眞。故次言戒。有戒無聞。不知實相。故次言聞。聞而不捨。法愛難忘。不成聖果。故次捨。有捨無慧。則墮癡禪。非眞解脫。故次慧。　前五如寶後二如人者。以若無慚愧。同禽獸木石。信戒聞捨一切法財。悉散失故。

疏又大本言。阿彌陀佛道場樹。高十六億由旬。四布枝葉。八億由旬。樹本隆起。五千由旬。一切衆寶。自然合成。復垂衆寶。以爲瓔珞。復有寶網。羅覆其上。據此。則行樹之外。別有佛道場樹。今文省便。卽行樹中攝。又論中功德草。亦樹中攝。大本其樹有香。亦寶中攝。

鈔道場樹。卽菩提樹。如釋迦佛。亦坐樹下而成正覺。是也。十六億由旬者。王氏大本云。一千六百由旬。夫行樹尙及八千。佛樹何得反劣。今所引。寶積本也。卽行樹攝者。以道場樹。亦復根莖枝葉華果。行行相次。故行樹足以攝之也。功德草者。論云。寶性功德草。柔輭左右旋。觸者生勝樂。過迦旃隣陀。今不言者。以木攝草故。樹香者。大本法藏願云。我作佛時。國中華樹。俱以無量雜寶。百千種香。而共合成。其香普熏十方世界。衆生聞者。皆修佛行。今不言者。異寶必有奇香。以寶攝香故。

演夫行樹尙及八千。是據觀經所說。迦旃隣陀。此云細綿衣。此草柔軟可愛。過此衣故。其香普熏十方世界。是以妙香而作佛事也。

◉二總結

經 是故彼國名爲極樂。

疏 結前例後。

鈔 結前者。繇此欄網行樹。清淨莊嚴。所以珍域別於泥沙。瓊樹異於荊棘。無一切苦。有一切樂。名極樂也。例後者。後文功德莊嚴下。雖無名爲極樂之句。義則有之。此中名爲極樂下。雖無功德莊嚴之句。義亦有之。文互見也。

疏 稱理。則自性萬德縱橫。是欄楯義。自性包羅法界。是寶網義。自性長養衆善。是行樹義。

演 自性長養衆善。是行樹義者。行樹從地發生。漸成暢茂。有長養義。

鈔 縱橫者。六度萬行。不離自性。如自性本無慳貪。是名布施。以施爲縱。施無染心。則橫成戒度。施無傲心。則橫成忍度。施無倦心。則橫成進度。禪定智慧。亦復如是。餘之五度。例上可知。衆妙畢具。是卽美觀。諸妄不干。是卽防損。

演 文中施無染心無傲心等。皆約性中本無而言。不約修時言也。是則若人了達自性

。則六度萬行無不具足矣。故六祖云。心地無非自性戒等。

鈔 包羅者。自性彌滿清淨。包法界故。長養衆善者。如華嚴離世間品云。菩薩妙法樹。生於直心地。信種慈悲根。智慧以爲身。方便爲枝幹。五度爲繁密。定葉神通華。一切智爲果。又淨名佛道品云。無漏法林樹。覺意淨妙華。解脫智慧果。皆根本於心地。而發生無盡者也。

演 菩薩妙法樹者。樹有蔭覆清涼二義。今一乘妙法。能蔭覆衆生。令得清涼之樂。故有樹義。 生於直心者。起信云。一者直心。正念眞如法一故。淨名云。直心是道場。無委曲故。楞嚴云。十方如來。同一道故。出離生死。皆以直心。學道之人。先須直心爲地。方生妙法故。信爲道本。故信爲種。 若無慈悲。縱有神通三昧。悉魔業也。二乘由無慈悲。不明法性。故慈悲爲根。 妙法以般若爲體。故智慧爲身。 若無方便權智。則法身空寂無助。如樹無枝幹。故方便爲枝幹。 雖有權實二智。若無五度。則有慧無福。無有莊嚴。故五度爲繁密。 禪定。一切八風所不能動。如葉之雖在風中。而森然如故。 神通變化不一。如花開合不一。 樹林雖花葉具足。必以結果爲功。菩薩既萬行周圓。自以種智爲果。覺意謂七覺支。四如意足。解脫智慧卽解脫般若二德。

鈔 奈之何欄楯毀而斧斤入。羅網頹而蔭覆疏。尙枯瘁其根枝。況發榮於

華果。然而覺林如故。道種非遙。何不猛與滋培。重加整飾。便見庭前柏樹。檻外藥欄。行行般若眞如。面面菩提佛性。

演　奈之何下。結歎勸修。欄楯毀者。謂放此縱橫妙心。一無拘檢也。旣無拘檢。則伐性之斧斤至矣。羅網頹者。謂迷此廣大妙心。以昏擾擾相爲心性也。旣爲昏擾。則清涼之蔭覆疏矣。尙枯瘁其根者。謂尙無慈悲方便之因行。況得神通種智之妙果耶。覺林如故道種非遙者。謂修持雖廢。法性尙存。但肯加功。本眞不失。古云。道遠乎哉。觸事而眞。聖遠乎哉。體之卽神。但肯回光。無患不徹也。

庭前柏樹者。僧問趙州。如何是祖師西來意。州云。庭前柏樹子。

檻外藥欄者。僧問雲門。如何是清淨法身。門云。花藥欄。

◉二池閣蓮華四　初池水。二階閣。三蓮華。四總結。

◉初池水

經　又舍利弗。極樂國土。有七寶池。八功德水。充滿其中。池底純以金沙布地。

疏　又者。承上。不但陸地莊嚴。有如是欄網行樹。池水莊嚴。亦復勝妙

無比也。七寶池者。七寶所成。池中之水。亦七寶故。

鈔 七寶所成者。揀異此方土石所成。故大本云。內外左右。有諸浴池。或十由旬。或二十三十。乃至百千由旬。猶如大海。一寶二寶乃至七寶所共合成。又云。若彼佛池。其方倍此。皆七寶成。今經不言佛池。總攝池中故。水亦寶者。觀經云。一一池水。七寶所成。其寶柔輭。從如意珠王生。分十四支。作七寶妙色。黃金爲渠。又云。其摩尼水。流注華間。尋樹上下。今止言寶池。不言水亦寶成。及流注上下。總攝水中故。水本就下。從下上流。此方所無故。如下生經云。兜率陀天。有水遊梁棟間。卽其類也。

疏 八功德者。唐譯云。一澄淨。二清冷。三甘美。四輕輭。五潤澤。六安和。七除飢渴。八長養諸根。具八種功德。利益衆生也。觀經疏開八德。與此小異。池底金沙者。金沙爲底。無泥滓也。

鈔 一澄淨者。謂澄渟潔淨。離汙濁故。二清冷者。謂清湛涼冷。無煩熱故。三甘美者。謂甘旨美妙。具至味故。四輕輭者。謂輕揚柔輭。可上下故。五潤澤者。謂津潤滑澤。不枯澀故。六安和者。謂安靜和緩

。絕迅汎故。七除飢渴者。謂水僅止渴。今兼療飢。有勝力故。八長養諸根者。謂增長養育身心內外故。觀疏八德者。一輕。二清。三冷。四輭。五美。六不臭。七飲時調適。八飲已無患。與上大同小異。此合輕輭。彼分爲二。此無不臭。彼缺潤澤。及與安和。然義則互見。以澄淨清冷。必無臭惡。既輕且輭。豈不安和。略少潤澤。故云小異。又彼配六入。此則澄淨色入。甘美味入。至云長養諸根。則耳鼻身意。皆攝之矣。又大本云。大河之下。金沙布地。有諸天香。世無能喻。隨水散馥。雜水流芳。皆香入之證也。下文說法。是聲入與法入證也。

演此合輕輭下。是明同異。此指大本。彼指觀經。彼配六入者。清爲色入。不臭香入。美爲味入。輕冷軟是觸入。調適無患是法入。幷前說法卽聲入也。雖成六入。無非妙境。

鈔問。甘美輕輭。除飢長根。此方所無。則誠然矣。凡水悉皆清冷。悉皆潤澤。何彼水以二獨稱功德。答。此水雖亦清冷。逢日則炎。遇火則沸。彼縱劫火臨之。清冷自如。終不炎沸故。此水雖亦潤澤。日曬

則乾。火逼則涸。彼縱劫火臨之。潤澤自如。終不乾涸故。金沙者。觀經云。眞金爲渠。渠下皆雜色金剛而爲底沙。大本云。純一寶池。底沙亦以一寶。黃金池者。白銀底沙。水晶池者。瑠璃底沙。二寶爲池。底沙亦二。乃至七寶。亦復如是。今止金沙。文省便故。

疏 又大本敍寶池水畢。復開三種殊勝妙用。一水能隨意。二水能說法。三浴畢進業。

鈔 隨意者。大本云。諸上善人入七寶池。澡雪身體。意欲令水沒足。水卽沒足。欲令至膝。水卽至膝。欲令至腰。至腋。至頸。及灌其身。悉如其意。欲令還復。水卽還復。調和冷暖。無不順適。開神悅體。滌蕩情慮。清明澄潔。淨若無形。是水本無心。能隨人心意所欲也。

演 水本無心能隨人意者。此方衆生。迷心逐境。爲境所轉。不能轉境。故水不隨心。彼土上人。會境歸心。心能轉境。境自隨心。故水能隨意所欲也。

鈔 說法者。大本云。微瀾迴流。轉相灌注。不遲不疾。安詳徐逝。波揚無量自然妙聲。或聞佛聲。或聞法聲。或聞僧聲。寂靜聲。空無我聲。大慈悲聲。波羅密聲。十力無畏不共法聲。諸通慧聲。無所作聲。

不起滅聲。無生忍聲。乃至甘露灌頂。衆妙法聲。稱其所欲。無不聞者。發淸淨心。成熟諸根。永不退於無上菩提。是水本無情。善能說諸妙法也。

演或聞佛法僧聲。三寶聲也。寂靜空無我聲。二乘聲也。大慈悲波羅蜜聲。菩薩聲也。十力無畏不共聲。佛聲也。諸通慧下。細明菩薩聲。通慧。通途之慧。三賢聲也。無所作。不起滅。初地至七地聲也。以此諸地。斷無明。證法性。法性本無所作及起滅故。無生忍聲。八地聲也。以八地菩薩。斷俱生我執。親證無生故。甘露灌頂。等覺聲也。等覺將成佛時。十方諸佛以智慧水。而灌其頂。卽入佛位。如轉輪王。將紹王位。以水灌頂故。成熟諸根者。諸根。卽聲聞緣覺。及諸位菩薩。上中下諸根。皆同歸一實也。水本無情善能說法者。此土衆生。迷心逐境。諸根暗塞。唯耳稍利。故以聲爲教體。唯聞有情說法。彼土衆生。旣會境歸心。六根通利。故六塵皆爲教體。根根盡入圓通。不獨有情說法。無情亦皆說法也。

鈔浴畢進業者。大本云。旣皆浴已。或各坐於蓮華之上。又云。有在地講經者。誦經者。自說經者。授經者。聽經者。念經者。思道者。坐禪一心者。經行者。有在虛空中講經者。乃至坐禪經行者。各隨其質

而有所得。未得四果者。因得四果。未得不退轉地菩薩。得不退轉。是水不但以可浴爲功。又能利益於既浴之後也。以上三種殊勝。皆攝寶池德水中故。又後出經偈云。但有河水流。音響如說經。是也。

演是水不但以可浴爲功者。此土衆生。迷心逐境。則水乃業報之水。但能洗四大垢穢。不能得大利益。彼土衆生。會境歸心。八功德水。卽自心智慧。故能開神悅體。滌蕩情慮。斷惑證眞。得大利益也。

疏稱理。則自性汪洋沖融。是寶池義。自性悉備一切功德。是德水義。

鈔汪洋沖融者。汪。深貌。自性深玄無盡。如池底故。洋。廣貌。自性廣遠無際。如池量故。沖融者。中和貌。自性非眞非俗。純粹至善。如池純以寶成故。

演自性深玄無盡者。豎窮三際之底故。廣遠無際者。橫極法界之邊故。非眞非俗純粹至善者。絕諸待對。離二邊雜糅故。

鈔備諸功德者。自性無染。卽澄淨德。自性無煩。卽清涼德。自性無惡。卽甘美德。自性無我。卽輕輭德。自性無竭。卽潤澤德。自性無暴。卽安和德。自性無乏。卽除飢渴德。自性出生一切萬善。卽長養德

。又自性順萬物而無情。上行則入聖流。聖無所增。下行則入凡流。凡無所減。不變隨緣。周徧法界。所謂流注華間。及諸梁棟者也。永明云。水有十德。同眞性故。意正如是。定水湛然滿。浴此無垢人。無垢亦無淨。是名八功德。

演順萬物而無情者。情。實也。如幻如化。無眞實故。上行則入聖流者。眞如隨淨緣。則爲四聖。四聖既如幻。聖無所增。下行則入凡流者。眞如隨染緣。則爲六凡。六凡亦如幻。凡無所減。不變隨緣周徧法界者。眞如自體不變。而能隨染淨緣徧十法界。

定水二句。淨名云。八解之浴池。定水湛然滿。布以七淨花。浴此無垢人。古釋云。水之爲用。除垢去熱。解脫之性亦然。解脫之中。定慧意足。湛然滿矣。七淨。自戒淨。至涅槃淨。浴此無垢人者。無垢而浴。除熱取適也。菩薩無緣而入八解者。外爲衆生。內自調適也。今之取意。謂性定之水。浴此不立一塵之無垢人。然無垢。猶墮淨也。非眞功德。垢淨雙亡。是眞功德矣。

◉二階閣

經四邊階道。金銀瑠璃玻瓈合成。上有樓閣。亦以金銀瑠璃。

玻瓈硨磲。赤珠瑪瑙。而嚴飾之。

疏四邊者。中爲池水。周圍四邊爲階道也。金者。梵語蘇伐羅。銀者。梵語阿路巴。瑠璃者。此云青色寶。玻瓈者。此云水玉。硨磲者。此云大貝。赤珠者。梵語鉢摩羅伽。瑪瑙者。梵語鉢摩羅伽隸。以斯七寶莊嚴較飾也。

鈔階道者。離地曰階。坦途曰道。樓閣者。重屋曰樓。岑樓曰閣。如觀經言。黃金地上。一一寶中。五百色光。其光如華。成光明臺。樓閣千萬。百寶合成。大本云。阿彌陀佛。講堂精舍。宮殿樓閣。皆以七寶。勝於此界第六天上天帝所居。百千萬倍。菩薩所居。亦復如是。諸天及人。宮宇樓閣。稱其形色高下大小。或以一寶二寶。至無量寶。又佛地論云。且說七寶。其實淨土無量妙寶。故知曰四寶者。文省便也。又華嚴入法界品云。危樓迴帶。閣道傍出。棟宇相承。窗闥交暎。階墀軒檻。種種滿足。一切皆以妙寶莊嚴。卽斯義也。又大本云。是諸樓閣。有隨意高大。浮於空中。若雲氣者。有不能隨意高大。止在地上者。以求道時。德有厚薄所致。又云。樓觀欄楯。瓔珞覆上

。皆作五音。又觀經云。樓閣兩邊。各有華幢。無量樂器。以爲莊嚴。八種清風。鼓此樂器。演說苦空無常無我之音。

演如觀經言至無我之音。詳引經論。以是推之下。是判釋也。德有厚者。乃妙達唯心。一法不著。故果報樓閣。能隨心高下。浮在空中。德薄者。乃心外見法。執著未空。故不能隨心。止在地上。

世間八風。爲條風。明庶風。清明風。景風。涼風。閶闔風。不周風。廣莫風。然彼土無四時。或應八方。或自有八種。皆未可知。

鈔以是推之。則此止言樓閣。不分佛及菩薩天人。亦不分在空在地。亦不言樂音演法。悉文省也。金者四義。一色無變。二體無垢。三轉作無我。四能令人富。銀四義同。而功稍劣。瑠璃青色。是其正譯。又名不遠者。不遠。山名。山出此寶。以近波羅奈城故。水玉者。今水晶也。硨磲言大貝者。貝爲海中介蟲。大者名寶。一云非梵語。以其似車之渠。渠者。輞也。赤珠者。佛地論云。赤蟲所出。有天赤珠。名因陀羅。非世所有。大論。眞珠或出魚腹。或出蛇腦。或出蚌胎。或生竹中。則色非定赤。故以前譯爲正。瑪瑙者。或云丹丘之野。鬼

血所化。一云如馬腦故。莊嚴者。有整齊義。較飾者。有文彩義。以斯嚴飾。則如前或以一寶二寶。乃至七寶之類是也。又此七寶。姑取名同此方。實則不類。如天金天銀。已非人世所有。何況彼土。

演一色無變。是常義。一體無垢。是淨義。三轉作無我。是我義。四能令人富。是樂義。

疏又七寶者。常喻取貴重義。如梵網中說。

鈔貴重者。梵網經菩薩心地品。言棄捨大乘經律不學。而學外道二乘邪見等者。如捨七寶。反取瓦礫。對瓦礫言。故知寶者取貴重義。正明二土淨穢不同。令忻厭故。問。堯處茆茨。箕諫象玉。世間王臣。且崇素樸。淨土菩薩。何貴寶嚴。答。此有二義。一者。上智之士。知心淨則土自淨。正勝則依必強。理固有然。心實無著。喻如舜在畎畝。躬荷犂鋤。一承堯禪。警蹕冕旒。不期自辦。舜何樂焉。故曰有天下而不與也。二者。曲爲鈍根凡夫。須示苦樂。令生忻厭。先以欲鉤牽。後令入佛智。喻如正厄饑寒之國。忽聞飽暖之鄉。方沈幽暗之崖。乍覩光明之境。豈不身心踊躍。舍故卽新。但得往生。終成解脫。

方便接引。當如是耳。

演問堯處茅茨者。因一貴字發問也。答中有二義。一上智無著義。以上智之士。悟境惟心。心不見心。無相可得。一切寶嚴。皆同幻化故。二曲爲鈍根義。以愚鈍凡夫。昧心著境。讚彼寶嚴。令生忻慕故。

箕諫象玉者。箕子見紂爲象箸。歎曰。彼爲象箸。必爲玉杯。而遠方珍怪之物至矣。遂入諫。

警蹕冕旒者。天子出。陳警。入。陳蹕。天子儀仗也。冕。冠也。天子十有二旒。然舜時。恐未嘗有此。言此。不過形狀其富貴耳。

疏稱理。則自性平直。是階道義。自性高邃。是樓閣義。自性具足功德法財。是七寶義。

演前云離地曰階。坦途曰道。故階道有平直義。又重屋曰樓。岑樓曰閣。故樓閣。有高邃義。

鈔平直者。自性解脫自在。離諸垢汙。曠濶坦夷。無有偏陂。是名階道。高邃者。自性迥超塵境。觀照不遺。囊括虛空。廣博無盡。是名樓閣。功德法財者。自性常而不遷。淨而不染。我而隨緣不礙。樂而富有不虧。是名金銀。自性內外明徹。無障無礙。是名瑠璃。自性本體

潔白。離過絕非。是名硨磲。自性光明熾然。是名赤珠。自性堅實不易。是名瑪瑙。衆美畢具。資成法身。是名嚴飾也。且善財徧歷重城。博參羣彦。最後於彌勒樓閣。彈指而登。今但持名。不涉迴塗。便居妙境。其如終日寶階行。自稱迷路漢。可謂倚門彈指。不知身在玉樓中者也。惜哉。

演離諸垢汚。即前離地曰階。無有偏陂。即前坦途曰道。迴超塵境。觀照不遺。如樓閣之高無不照。是高義。囊括虛空。廣博無盡。如樓閣之廣無不容。是邃義。常而不遷。即色無變。淨而不染。即體無垢。我而隨緣不礙。即轉作無我。樂而富有不虧。即能令人富。衆美畢具資成法身者。法身具含萬德。還以萬德嚴身。而實德無所德。嚴無所嚴。是眞莊嚴也。且善財下。結勸。其如終日下。結歎。

◉三蓮華

經池中蓮華。大如車輪。青色青光。黃色黃光。赤色赤光。白色白光。微妙香潔。

疏上言池外。今表池中。蓮華。梵語芬陀利。亦云優鉢羅。亦云鉢特摩

。亦云拘勿頭。

鈔梵語芬陀利。此云白蓮華。未開名屈摩羅。將落名迦摩羅。處中正開。名芬陀利。優鉢羅者。青蓮華也。鉢特摩者。紅蓮華也。拘勿頭者。黃蓮華也。

疏車輪者。言其形也。大小無定。婆沙等說。種種不同。各隨機見。

鈔車輪大小者。婆沙論云。輪王千輻金輪。周圓十五里。華嚴鈔云。金輪大一由旬。觀經云。一一池中。有六十億七寶蓮華。團圓正等十二由旬。大本云。池中蓮華。或一由旬。乃至百由旬。千由旬。而人世車輪。大不逾丈。不可以此而爲定準。又云。衆寶蓮華。周徧世界。一一寶華。有無量百千億葉。按經別蓮華勝劣三種。十葉。百葉。千葉。今曰無量百千億葉。葉既無量。則華之大。亦無量矣。又如來藏經云。爾時世尊於栴檀重閣。正坐道場。而現神變。有千葉蓮華。大如車輪。華中化佛。各放無數百千光明。故知車輪不可思議。寧得局以人世常所御車而爲限量。隨機者。以或小或大。繇其因地念佛。功有勝劣。機感自致耳。乃有以華如車輪。抑此經爲散善。蓋未考於輪

義。

演婆沙論。止言十五里。華嚴鈔。則言一由旬。觀經言十二由旬。大本。言百由旬。千由旬。復言花葉無量。而如來藏經。又言花中化佛。光明無數。則車輪何可思議也。

疏大如車輪。且喻形體。以輪喻德。亦有多義。

鈔形體者。輪體圍圓。有蓮象也。多義者。又輪有轉義。此蓮華者。托孕衆生。易凡成聖。即轉義故。又輪有輾義。此蓮華者。不染汙濁。破除煩惱。即輾義故。又輪有飛行義。聖王金輪。一日之中。遶四天下。此蓮華者。徧至十方。接彼念佛衆生。歸於極樂。即飛行義故。餘不煩舉。

疏青黃赤白。言其色也。不唯擧色。而言光者。此土蓮華。有色無光故。但擧四色者。省文也。

鈔四色解見前疏。光者。從色而發。如珠瑩潔。則能發光。彼土蓮華至爲清淨。故有光也。大本云。青色青光。白色白光。玄黃朱紫之色。其光亦然。煒曄煥爛。明耀日月。一一華中。出三十六百千億光。

一一光中。出三十六百千億佛。一一諸佛。又放百千光明。普爲十方衆生說微妙法。據此。則靑白玄黃朱紫。已成六色。而佛地論復云七寶。故知四色。其文省故。其實蓮華具無量色。具無量光也。又不言說法者。亦文省故。

疏 微妙香潔。言其德也。擧四德者。亦文省故。

鈔 四德者。離垢是蓮華正義。推廣其義。略說爲四。一言微者。復有四義。二同二別。一者。根潛池底。不可窺視。是爲幽微。二者。不生高原陸地。與繁華麗蕊而爭妍艷。是爲隱微。三者。觀經言一一葉上有八萬四千脈。猶如天畫。是爲細微。四者。七寶所成。珍奇粹美。是爲精微。前二通於此方。後二彼國獨擅。故二同二別。

演 微妙香潔。俱可約理。微有四義。事相可知。若稱理。則自性之花。三智不能覩。五眼不能窺。是幽微義。　不與諸塵作對。不與萬法爲侶。是隱微義。　隨擧一德。具含衆德。如琉璃瓶。盛多芥子。是細微義。　一切功德妙寶爲體。無作萬行。以爲莊嚴。是精微義。

鈔 二言妙者。復有十二義。四同八別。一者。方華即果。不待華落。是

爲因果同時妙。二者。染而不染。不染而染。是爲垢淨雙非妙。三者。一華徧圍於子外。衆子羅列於華中。是爲總別齊彰妙。四者。晝則開敷。夜則還合。是爲隱顯隨宜妙。五者。巨蓮在中。而有百千萬億蓮華以爲眷屬。是爲主伴相參妙。六者。上中下品。各三成九。九九無量。隨其宿修。不相錯謬。是爲勝劣分明妙。七者。大一由旬。乃至百千萬億由旬。是爲小大無定妙。八者。不以春生。不以秋瘁。亙古常新。是爲寒暑不遷妙。九者。朱紫玄黃。或復純白。雜色雜光。亦復如是。是爲彩素交輝妙。十者。生於彼國。而能從空來至此土。迎取當生。是爲動靜一源妙。十一者。諸佛菩薩。結跏其中。念佛衆生。托質其內。是爲凡聖兼成妙。十二者。此方念佛。華即標名。勤惰纔分。榮枯頓異。是爲感應冥符妙。前四後八。同別可知。

演妙有十二義者。初發心時。便成正覺。因該果海。果徹因源。是因果同時義。眞如不守自性。五道隨緣。淨非淨也。正當五道隨緣。自性不變。垢非垢也。是垢淨雙非義。法界一相。不礙千差競起。千差競起。不礙法界一相。是總別齊彰義。不離當處常湛然。覓即知君不可見。常湛然。顯也。不可見。隱也。是

隱顯隨宜義。　法性重重。無盡無盡。猶如千鐙。互爲主伴。是主伴相參義。雖非因非果。而不昧因果。無我無作無受者。善惡之業亦不亡。是勝劣分明義。散去普周法界。收來在一微塵。其大無外。其小無內。是小大無定義。　有物先天地。無形本寂寥。能爲萬象主。不逐四時凋。是寒暑不遷義。　衆美畢張。不妨清淨一色。清淨一色。不妨萬德交羅。是彩素交輝義。　寂然不動。感而遂通。隨緣赴感靡不周。而恒處此菩提座。是動靜一源義。　一切如來。光嚴住持。是諸衆生。清淨覺地。是凡聖兼成義。　如來藏中。無法不具。隨衆生心。應所知量。是感應冥符義。

鈔三言香者。此方彼國相較勝劣。亦有二義。一者。此方則出汙泥中。宜爲所溷。而清馨澹然。是爲穢中香。二者。彼國則如大本言。光色既異。香氣亦異。芬芳馥郁。不可勝言。故青蓮華香。白蓮華香。誦斯偈者。尙致口出蓮華之香。超一切香。香無與比。是爲香中香。則知此方之香。已勝餘華。彼國乃勝而又勝者也。四言潔者。此彼勝劣。亦有二義。一者。此方則出汙泥中。宜爲所染。而瑩然清淨。是爲垢中潔。二者。彼國則根自金沙。異濁土故。生從德水。異常流故。

質成妙寶。異凡卉故。超一切潔。潔無與比。是爲潔中潔。勝而又勝。例上可知。以上從其切近。略表四德。若廣演之。亦應無量。

演香潔二義。事相可知。理則自性之花。雖居煩惱之中。不爲煩惱所染。是穢中香。往生之士。具足五分法身之香。及八萬四千波羅蜜香。是香中香也。又自性雖在三界生死之中。不爲生死所遷。是爲垢中潔。往生之士。既不爲分段所遷。并不爲變易所動。性離惑染。淨法滿足。是潔中潔也。

鈔問。有謂下品下生。生鐵蓮華。其說然否。答。未見佛說。如上所明。色不止四。有七寶華。則知金蓮華者。黃色所攝。玻璃硨磲。及與銀蓮。白色所攝。赤珠瑪瑙。紅色所攝。乃至瑠璃。亦黃色攝。推而廣之。帝青蓮華。青色所攝。如眞珠等。亦白色攝。以是參合。應無鐵蓮。鐵於五金。金所賤故。鐵於七寶。寶所無故。九品下生。猶勝天宮。天宮皆以寶成。不聞有鐵。況在西方。何得有此。

疏又蓮華者。往生彼國托質之所。念佛之人。特宜知此。

鈔托質者。未證無生。生必有托。六趣衆生。則中陰之身。自求父母。往生善士。則一彈指頃。蓮華化生。下文一心不亂。即得往生阿彌陀

佛極樂國土。即是生此蓮華中也。是蓮華者。乃卻凡殼之玄宮。安慧命之神宅。往詣之國。號曰蓮邦。同修之友。號曰蓮友。約禪誦之期。號曰蓮漏。定趨向之極。號曰蓮宗。重其事也。修淨土者。若禮佛時。當想己身在蓮華中作禮。佛在蓮華中受我禮敬。若念佛時。當想己身在蓮華中。結跏趺坐。佛在蓮華中。接引於我。然後一心持名。昔有二僧。作蓮華開合想。遂得往生。況復加之一心持名而不生者。

演中陰之身自求父母者。中陰。謂前陰已謝。後陰未成。而中間所受之身。名爲中陰身。六趣衆生。唯除極善極惡。餘皆通受此身也。自求父母。餘趣則不可知。但就人趣。即楞嚴所謂見明色發。明見想成。異見成憎。同想成愛。流愛爲種。納想爲胎。是也。

一彈指頃蓮花化生者。謂臨終在定之心。即淨土受生之心。擧念即是生淨土時也。

鈔問。此經不兼色像。今胡乃爾。答。有專主故。兼亦無礙。如菩薩偏行六度時。以施爲專主。餘非不修。但隨力隨分。今念佛亦然。專主於觀想者。少時持名。專主於持名者。少時觀想。亦隨力隨分之意也

。所謂不兼色像者。蓋恐一心執持名號。又一心觀想色像。不唯心無二用。而兩事雙行。輕重不分。俱無成就耳。苟明於正助之義。則一心持名以爲其正。少時之助。助亦歸正。如火益薪。復有何礙。

演不兼色像者。謂文殊一行三昧。不取相貌。專稱名字故。菩薩偏行六度者。謂十地菩薩。於十波羅蜜各有專主故。所謂初地布施。二持戒。三地忍辱。四精進。五禪。六般。七方便。八願。九力。十智慧是也。今不言十。而言六者。以六即能攝十故。以施爲專主餘但隨力隨分者。是初地菩薩境界。經云。菩薩住初地時。於一切物。無所悋惜。求佛大智。修行大捨。凡是所有。一切能施。是菩薩十波羅蜜中檀波羅蜜增上。餘波羅蜜。非不修行。但隨力隨分也。

疏稱理。則自性清淨光明。是蓮華義。

鈔清淨。表色。自性纖塵不立故。光明。表光。自性萬法朗然故。佛地論云。如是假實之色。皆不離佛淨心。即此淨心。能顯假實之色。故經云。青色青光。黃色黃光等。是光色不二。寂照雙融也。又自性寂。是華合義。自性照。是華開義。自性具足一切善法。是微妙香潔義。然則不離塵境。未浴寶池。常在蓮華中。經行及坐臥。

演佛地下。引證假實之色者。長短方圓。乃至光影等爲假色。以對短爲長。對長爲短。無一定實體故。青黃赤白等爲實色。以青等析至極微。色不改故。又實色。是眼識所緣。假色。是意識所緣。如水月鏡花等。

皆不離佛淨心者。諸佛淨心。非假非實。假實之色不離此心故。即此淨心。能顯假實之色者。以此心是假是實。則不能現假實之色故。

今復解云。佛地論是明色心不二。假實之色不離佛淨心者。謂種種諸色。不異法身眞心。如波與水。本來無二也。以無量莊嚴。各各差別。皆眞如自在用故。此句明色即心也。即此淨心能顯假實者。謂即此法身是色體故。能現於色也。以依智淨相。能作一切勝妙境界故。此句明心即色也。

故經下。結歸當經。青色青光等者。青色等是實色。青光等是假色。既云假實之色皆不離佛淨心。則此經光色不二。即自性寂照雙融也。

又解云。光色不二者。謂青色有青光。白色有白光。光色不二也。寂照雙融者。以光有照義。色有寂義。花之光色不二。即性之寂照雙融也。

◉四總結

經舍利弗。極樂國土。成就如是功德莊嚴。

疏如上欄網行樹。池閣蓮華。種種莊嚴。皆是阿彌陀佛因中所發大願。

及願後所修大行。無量功德之所成就也。如華嚴中願行。亦同此意。

鈔願以起行。行以實願。菩薩因地。莫不皆然。行滿願遂。名爲成就。因中者。爲法藏比丘時也。言願者。所發四十八願也。有願云。我作佛時。生我刹者。皆於七寶水池。蓮華化生。又願云。我作佛時。我刹中自地以上。至於虛空。皆有宮殿樓閣。池流華樹。悉以無量衆寶。百千種香而共合成。又云。若我成佛。周徧國中諸莊嚴具。無有衆生能總演說。是爲大願。言行者。大本云。法藏比丘。於世自在王佛所。攝取二百一十億佛刹清淨之行。如彼修持。又云。法藏比丘。發四十八願已。住眞實慧。勇猛精進。阿僧祇劫修菩薩行。護身口意。修行六度。了空無相無作。以行教化。致無量衆生發菩提心。是謂大行。言功德者。即此行願。名爲功德。大本云。如是積功累德。無量千萬億劫。功德圓備。方得成就斯願。而入佛位。

演願以起行行以實願者。以願導行。以行塡願也。行非願起。則行乃僞行。非眞實行。願無行塡。願乃虛願。非眞實願。　行滿願遂名爲成就者。彌陀成就功德莊嚴。皆因中廣大行願之力。非一朝一夕之故也。　攝取二百一十億刹如彼修持者

。此稱性之行也。以性無盡故。行亦無盡。一修一切修。一行一切行。言二百一十億者。舉三七之多。表其無盡也。

住眞實慧者。先悟毘盧法界。勇猛精進。阿僧祇劫修菩薩行者。次修普賢行門也。然必發四十八願已。然後修者。所謂以願導行。以行塡願也。

護身口意。是別舉持戒一門。修行六度。則備舉所修之行。此上。乃自利之行。了空無相下。乃利他之行也。　了空。無相。無作。是法身菩薩三解脫門。謂了知無人。無我。無壽命。自性空。無作者。無受者。即名空解脫門。觀一切法皆自性滅。畢竟解脫。無有少法相生。即名無相解脫門。如是入空無相已。無有願求。唯除大悲爲首。教化衆生。即名無作解脫門。　了空無相無作以行教化者。謂不同餘教心外有法。實有生可度。乃是終日度而無度。終日無度而度。所謂雖知諸佛國。及與衆生空。而常修淨土。教化諸衆生。是也。

鈔華嚴願行者。華藏世界品云。此華藏莊嚴世界海。是毗盧遮那往昔微塵數佛所。修微塵數大願之所嚴淨。又下云。普賢智地行悉成。一切莊嚴從此出。例法藏願行。亦猶是也。

演華藏世界下。是先明願。又下云下。是次明行。　普賢智地行悉成者。謂普賢智地底行皆悉成就也。

疏 又功德者。無漏性功德也。復有勝劣。今是勝功德故。

演 無漏性功德者。以此功德。乃是從性起修。全修即性故。

鈔 無漏功德者。初祖以營修世福。爲有漏之因。不名功德。又云功德在法身中。則此之大行大願。皆自性無漏功德。非事上人天小果有漏之因也。勝劣者。聲聞菩薩。乃至於佛。皆有功德。小大懸殊。今是彼佛因地。修無量願行之所成就。崇功至德。不可思議。故云勝也。

演 營修世福爲有漏因者。初祖始見梁武帝。帝問曰。寡人造寺寫經。度僧無量。有功德否。祖曰。實無功德。此但人天小果。有漏之因。如影隨形。雖有非實。帝曰。如何是眞實功德。答曰。淨智妙圓。體自空寂。如是功德。不以世求。

疏 問。金剛般若謂莊嚴佛土者。實非莊嚴。是名莊嚴。今乃廣陳依正。云何二經意義相背。答。性相不殊。所宗異故。

演 金剛般若至是名莊嚴者。經云。須菩提。於意云何。菩薩莊嚴佛土不。不也。世尊。何以故。莊嚴佛土者。即非莊嚴。是名莊嚴。古釋云。以菩薩雖修行嚴土。行乃無作。土亦非嚴。非嚴而嚴。故曰即非莊嚴。是名莊嚴。今引此以問。乃斷章取義。謂實無莊嚴。方是眞莊嚴也。而今乃有種種依正莊嚴。不與金剛相違背耶。是非但不知淨土。幷不知金剛也。故以性相融通。所宗有異答之。

鈔 性相不殊者。全性起相。全相歸性。性相本非二物。而當經各有所宗。彼經以無相爲宗。故唯明第一義相。不取形相。實則清淨心中。身土自現。喻如磨鏡。塵盡像生。其專言性者。蓋即相之性。非棄相而取性也。今經以勸生淨土爲宗。故於極樂依正種種莊嚴。反覆開明。令起忻慕。實則相本自空。唯心唯識。其廣陳相者。蓋即性之相。非離性而言相也。爲門各別。究竟是同。故知二經。義不相背。

演 彼經以無相爲宗故不取形相者。如經云。無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。無法相。亦無非法相等。又云若見諸相非相。即見如來。實則清淨心中身土自現者。如經云。以三十二相見如來。又云於法不說斷滅相。今經以淨土爲宗。故反覆開明者。如經中欄網行樹。池閣蓮花。天樂雨花。化禽風樹。乃至壽命光明。聲聞菩薩等。實則相本自空唯心唯識者。雖有種種莊嚴。實如鏡像水月。不立纖塵。皆行人心識所變現也。又清淨心中身土自現者。以如實空。即如實不空。眞實理中。具足無量功德故。又復見本法身。自然而有不思議業。能現種種依正。故攝論云。如摩尼天鼓。無思成自事等。

又相本自空唯心唯識者。以彼色相莊嚴等事。無來無去。離於分齊。唯依心現故。又復一切色相。即是如來妙心。所謂從本以來。色心不二。色性即智。故涅槃云。吾今此身即是法身等。

疏問。諸天宮殿園苑。亦以寶嚴。與此何別。答。麤妙異故。

鈔麤妙者。如世珠玉。雖均名寶。而質有麤妙。價有重輕。故諸天自下而上。依正莊嚴。從麤漸妙。勝劣迥殊。何況極樂超越三界。寧不寶嚴之中。獨爲最勝。經云。輪王亦有三十二相。而不及佛。即此意也。

疏又此功德。雖佛力成就。亦兼繇衆生。以心淨土淨故。

鈔兼繇衆生者。維摩經云。直心是菩薩淨土。菩薩成佛時。不諂衆生。來生其國。深心是菩薩淨土。菩薩成佛時。具足功德衆生。來生其國。乃至萬行。悉亦如是。是以此方念佛。彼土蓮成。則極樂種種清淨莊嚴。雖彼佛爲菩薩時之所成就。而謂勤修淨業衆生。共與成就。亦可也。故曰隨其心淨則佛土淨。

演直心是菩薩淨土等。淨土地平如掌。無諸坑坎。豈諂曲之所能成。七寶莊嚴勝妙

無比。豈淺行之所能得。故必三智於一心中修。直至道場。無諸委曲。三諦於一心中造。窮深盡底。究暢實際。乃能如是。而不諂衆生。及具足功德衆生來生其國者。以化緣相及。果報相通。以因克果。影響相符。不差毫髮也。乃至萬行悉亦如是者。次從大乘心六度。四等四攝。乃至十善是菩薩淨土。菩薩成佛時。具行十善衆生來生其國也。

**疏稱理。則自性能生萬法。是莊嚴義。**

演自性能生萬法是莊嚴義者。金剛經云。即非莊嚴。是名莊嚴。今則自心出生萬法。還以萬法嚴心。法本自空。嚴亦何有。無能嚴所嚴。是眞莊嚴。

**鈔六祖云。何期自性能生萬法。華嚴經云。一切寶鈴網。解一切法如幻心所生。一切寶樓閣。無著善根。無生善根所生。乃至衣蓋幢座等。莫不皆然。又云。此華藏莊嚴世界海中。若山河。乃至樹林塵毛等處。一一皆是稱眞如法界。具無邊德。是故當知淨土唯心。更無外境。**

演一切寶鈴網如幻心所生等者。謂穢土依正。從凡夫有漏識生。淨土寶嚴。從聖人無漏智生。故鈴網如幻。從人解法如幻心生。樓閣浮空。從人無著無生心生。乃至種種寶衣。從忍辱生。寶蓋。從慈悲生。種種寶幢。從示說一切法生。種種寶座從解一切法空生。一一皆是稱眞如法界具無邊德者。華嚴境界。稱性法門。故

法法全彰。塵塵具足。故云華藏世界所有塵。一一塵中見法界也。

佛說阿彌陀經疏鈔演義會本　卷第二終

# 佛說阿彌陀經疏鈔演義會本卷第三

明古杭雲棲寺沙門袾宏（ㄓㄨ）述
明古杭雲棲寺　古德演義
民國華藏蓮社　淨空會本

◎三天樂雨華四　初天樂。二金地。三雨華。四總結。

◎初天樂

經　又舍利弗。彼佛國土。常作天樂。

疏　上敘寶池。此談金地之上。華樂交輝也。天樂者。異世樂故。常作者。無間歇故。

演　華樂交輝。華。有天花樹花。樂。有天作自作。

鈔　異世樂者。大本云。第一四天王天。及諸天人。百千香華。百千音樂。以供養佛。及諸菩薩聲聞之衆。於是第二忉利天王。欲界諸天。以至第七梵天。一切諸天。香華音樂。轉相倍勝。又云。亦有自然萬種伎樂。無非法音。清暢哀亮。微妙和雅。一切音聲。所不能及。觀經云。無量諸天。作天伎樂。又有樂器懸處虛空。如天寶幢。不鼓自鳴。以是天人所作之樂。非人間所有。故云異世樂也。

演　初引大本。是諸天所作。次引。是虛空自作。三引觀經。雙具天作自作。以是下

。結歸異世樂也。

清暢。是不澀。哀亮。是不滯。微妙。是不麤。和雅。是不俗。

鈔 無間歇者。世樂須人。有作有輟。天樂自鳴。故云常作也。今人念佛。臨終之日。天樂迎空。正唯淨土常作天樂故。

疏 稱理。則自性萬德和融。是天樂義。

演 樂可以養人之性情。而蕩滌其邪穢。消融其渣滓。是有和融之義。

鈔 自性如實空。則不立一塵。如實不空。則交羅萬德。

演 如實空。如實不空。卽起信心眞如門。空如來藏。不空如來藏。如。謂眞如。實。謂實相。如實空者。謂此眞如實相之中。空無妄染。非謂如實自空。此則如實之空也。不空有二義。一異妄無體故。二具足無漏性功德故。

鈔 調和而克諧不悖。融液而一味無乖。

演 調和而克諧不悖者。舜典云。八音克諧。無相奪倫。今茲萬德亦然。常樂我淨。不悖眞實識知。徧照法界。不悖淸涼不變。不離。不斷。不異。不思議。卽克諧不悖也。 融液而一味無乖者。淸濁高下。如五味之相濟而後和。今茲萬德亦然。雖實有此諸功德義。而無差別之相。等同一味。唯一眞如也。

鈔 忍進相與低昂。則塤鳴篪奏。

演忍進相與低昂者。忍進。六度之二也。忍者。惡罵捶打。皆悉能忍。猶如大地。猶如橋梁。任一切踐踏。而不起一念。故曰低。進者。曉夜忘疲。精進不懈。猶如一人與萬人敵。勇猛直前。故曰昂。言相與者。正忍辱時。正精進。愈精進時。愈忍辱也。塤鳴篪奏者。塤。土爲之。篪。竹爲之。二器互相唱和。詩云。伯氏吹塤。仲氏吹篪。今此忍進。低昂互造。如塤篪之互爲高下也。

鈔止觀雙成定慧。則玉振金聲。

演止觀雙成定慧者。止觀是因。定慧是果。止者。止其散。止之既久。則成定。觀者。觀其昏。觀之既久。則成慧。曰雙成者。因中止觀雙修。果上定慧不二。玉振金聲者。金。鐘也。聲。宣也。八音未作。則先擊鎛鐘。以宣其聲。玉。磬也。振。收也。俟其既闋。後擊特磬。以收其韻。今茲禪定。如彼玉振。今茲觀慧。如彼金聲。迭相始終也。

鈔慈悲。則哀矣不傷。喜捨。則樂而不泆。

演慈悲喜捨。四無量心也。慈者。與衆生樂。悲者。拔衆生苦。喜者。喜衆生離苦得樂也。捨者。一法不著。萬緣皆捨也。哀而不傷樂而不泆者。詩人言文王未得

后妃。則寤寐反側以求之。是哀其所當哀。不害於和也。既得后妃。則琴瑟鐘鼓以樂之。是樂其所當樂。不失其正也。今茲慈悲。乃無緣之慈悲。非愛見之慈悲。喜捨。乃性德之喜捨。非情識之喜捨。何傷何泆。

鈔 如斯天樂。非唯不鼓。兼復無聲。羽寂宮沈。響天震地。

演 非唯不鼓兼復無聲者。觀經云。如天寶幢。不鼓自鳴。今乃非唯不鼓自鳴。兼復無聲可聽。自性之樂。非五眼能窺。二聽所聞故。

羽寂宮沈響天震地者。宮羽。五音之二。雖五音沈寂。吼動乾坤。古云。沈沈寂寂絕施爲。觸著無端吼似雷。是也。

◉二金地

經 黃金爲地。

疏 此躡前起後。謂極樂世界。上則樂作於天。下則金嚴其地。而居此黃金地上。不獨耳聞天樂。亦且眼見天華也。黃金者。謂瑠璃地上。間以黃金。然亦衆寶無定。

鈔 間以黃金者。如觀經云。見瑠璃地。內外暎徹。下有金剛七寶金幢。擎瑠璃地。其幢八棱。百寶所成。一一寶珠放千光明。一一光明八萬

四千色。暎瑠璃地。如億千日。瑠璃地上。以黃金繩。雜廁間錯。界以七寶。分齊分明。據此。則地本瑠璃。而黃金者。又地面之莊嚴也。大本云。彼刹自然七寶。體性溫柔。相間爲地。或純一寶。光色晃耀。超越十方。恢廓曠蕩。不可窮盡。地皆平正。無有須彌及諸山海坑坎井谷幽暗之所。據此。則亦可專以黃金爲地。良繇彼國廣大。非止一隅。黃金瑠璃。且以一寶二寶言之。衆寶爲之。當亦無盡。

演下有金剛等。是明地下莊嚴。琉璃地上等。是明地上莊嚴。

疏稱理。則自性眞如平等。是金地義。

鈔眞如。則無雜無穢。無變無遷。歷萬劫而常新。平等。則不增不減。不高不下。爲千聖所共履。

演無雜無穢。是眞義。無變無遷。是如義。萬劫常新。是金義。　不增不減。是平義。不高不下。是等義。千聖共履。是地義。

鈔毗舍如來。謂當平心地。則世界平。如舍利弗。心有高下。乃見丘陵坑坎是也。是故人人行處是黃金。何待如來以足指按地。

演毘舍下。是引證。楞嚴云。持地菩薩。於普光佛時。爲比丘。平塡道路。至毘舍

如來時。因國大王。設齋延佛。爾時菩薩。平地待佛。佛摩頂云。當平心地。則世界地。一切皆平。

維摩云。舍利弗言。我見土石諸山。穢惡充滿。螺髻梵王言。仁者心有高下。不依佛慧。故見此土爲不淨耳。於是佛以足指按地。卽時大千世界珍寶嚴飾。

◉三雨華三　初天雨妙華。二持以供佛。三供已自適。

◉初天雨妙華

經 晝夜六時。雨天曼陀羅華。

疏 言此黃金地上。常雨天華也。彼無須彌日月。而言六時者。以華鳥爲候也。盧山蓮漏。蓋倣此意。

鈔 此土日月旋環。遶須彌而分晝夜。如贍部正當須彌之南。晝則始東洲半。經乎南洲。終西洲半。夜則始西洲半。經乎北洲。終東洲半。配十二支。六時成晝。六時成夜。爲一日也。

演 晝則始東洲半六句。言日之旋環也。古云。南贍部洲日當午。北俱盧洲打三鼓。東勝神洲日將晡。西牛貨洲開門戶。是也。

鈔 彼國旣無須彌。又無日月。常明不昏。晝夜無辨。唯以華開鳥鳴而爲

晝。華合鳥棲而爲夜也。然日月有無。諸本不同。漢譯云。日月處空。吳譯仍漢。王氏復云處空而不運轉。曹魏不言有無。元魏及宋。直云無有。若和會之。當是日月雖存。以佛及聖衆。光明掩暎。與無同耳。而以理揆之。無者爲正。何者。忉利而上。尙不假日月爲明。何況極樂。或漢譯日月上。缺無有二字。未可知也。高明更詳之。蓮漏者。遠祖於廬山。集衆念佛。刻木爲蓮。具十二葉。引流泉入池。每度一時。水激一葉。晝夜六時。禪誦不輟。與會諸賢。往生甚衆。今人六時淨業。本於遠祖。遠祖本此。

疏曼陀羅。天華名也。此云適意。又云白華。天雨者。讚歎道德。如空生帝釋事。

鈔白華者。天華多種。如曼殊沙。則云赤華。今止白華。文省便也。亦可西方屬金。取白業義。適意者。天華妙好。適悅人意也。大本云。一切諸天。皆賫天上百千華香。來供彼佛。及諸菩薩聲聞之衆是也。讚歎者。世人行善。諸天歡喜。何況彼國。如來菩薩賢聖上善之所集會。讚歎雨華。理固應爾。

演世人行善諸天歡喜者。以人修戒善。則天多眷屬。天喜眷屬。故生喜也。又諸天皆好善。人修善。則上合天心。故喜也。

鈔如空生帝釋者。須菩提宴坐。帝釋散華。須菩提問。空中散華。當是何人。答曰。我乃天帝。以尊者善說般若故。是知淨土往生之衆。一心不亂。則諸念不生。萬法空寂。卽是善說般若。感動諸天。又何疑哉。

疏又華有二種。一者天華。二者樹華。今是天華。以天攝樹故。

鈔天華者。從天而下。義如前釋。樹華者。大本云。四方自然風起。出五百音聲。吹諸樹華。華生異香。隨風四散。散諸菩薩聲聞大衆。華墮地者。積厚四寸。極目明麗。芳香無比。及至小萎。自然亂風吹去。是彼土亦雨樹華。故曰以天攝樹。

演及至小萎亂風吹去者。法華云。香風吹萎花。更雨新好者。是也。或難曰。極樂所有花木。皆七寶成。不以春生。不以秋瘁。今乃萎者。何也。答。此有二義。一者隨順此方故。二者是表法故。以花表菩薩之因行。稍有懈怠。如花之小萎。則鼓以般若之風。去其懈怠。重加精進。如吹去萎花更雨新好也。

疏稱理。則自性開覺。是華義。

演自性開覺是華義者。以圓覺之心。如花開。明照十方刹故。佛地論云。如大夢覺。如蓮華開。是也。

鈔自性在迷。如華尚蕊。自性忽悟。如華正開。又妙色煥爛。不繪而成。妙香馥郁。不行而至。華雨自空。不種而生。不採而下。自性神靈通達。亦復如是。

演如花尚蕊者。迷則一無所覺故。如花正開者。悟則萬法朗然故。神靈通達。亦復如是者。以十法界依正色心。循業發現。無主持者。無造作者。無分析者。皆自性任運。不思議之無作妙用如是也。

◉二持以供佛

經其土衆生。常以清旦。各以衣裓。盛衆妙華。供養他方十萬億佛。即以食時。還到本國。

演前經文云。過十萬億佛土。今經文亦云。供養他方十萬億佛。則知十萬億者。是表數之極多。猶華嚴之以十表無盡也。

疏此言天所雨華。衆生持取供佛也。衆生者。除佛而言也。清旦者。六

時之一也。衣裓者。盛華之器也。供畢還國。猶在食時。以神足故。

演 衆生持取供佛。亦可約理。如華嚴。以萬行因花。莊嚴一乘妙果。以衆生屬因。佛屬果故。

鈔 除佛者。唯佛一人。獨稱大覺。菩薩而下。以至往生彼國初心凡夫。皆名衆生也。以生佛相對故。六時之一者。清旦。於晝時爲最先。以旦供佛。表至敬也。又旦是夜氣清明之際。清旦供佛。取心淨也。彼國衆生。雖晝夜一心。固無清濁。而未登佛地。猶有無明。觸事涉緣。不無少動。亦以平旦號清明心。亦可隨順此方言清旦也。常者。日日恆然。不疲厭故。各者。人人皆然。無勤惰故。盛華器者。眞諦謂衣裓爲外國盛華之器。或言衣襟。亦以襟盛華也。他方。自本國而他方也。不言本國者。文省也。十萬億佛。一佛一大千土。言廣遠也。食時者。晨齋時也。清旦至於晨齋。爲時至少。以至少時。供至多佛。明其速也。如大本言。諸大菩薩。承佛威神。一食之頃。徧至十方無量世界。供養諸佛。華香伎樂。衣蓋幢旛。無數供具。若欲獻華。則於空中化成華蓋。周四十里。乃至六百八百里。各隨大小。停於空

中。勢皆下向。以成供養。復以妙音。歌歎佛德。聽受經法。既供養已。忽然輕舉。還到本國。猶爲未食之前。據此。則有種種諸供養具。又化華成蓋。又供畢聽法。今止言以華供養。皆文省也。神足者。如大本法藏願云。我作佛時。我刹中人。皆得神足。如一念頃。過百千萬億那由他世界。又願云。卽得宿命。又云天眼。又云天耳。又云他心。則生彼國者。六通自在。不止飛行。今不言者。亦文省也。

疏 按此神足。住位。行位菩薩所有。如華嚴中說。

鈔 華嚴經云。八住菩薩。一刹那頃。遊行無數世界。又十行頌云。佛刹無邊無有數。無量諸佛在其中。菩薩於彼悉現前。親近供養生尊重。則今之神足。豈易及哉。問。此於三種意生身。當屬何等。答。楞伽三種。分屬聲聞菩薩大聖。則生彼國者。隨其所修。各有所證。如九品例。

演 三種意生身者。一入三昧樂意生身。屬聲聞。二覺法自性性意生身。屬菩薩。三種類俱生無行作意生身。屬佛。謂之意生者。喻如意去。速疾無礙也。

入三昧樂者。謂從三三昧中。發起神通之用。覺法自性者。覺諸法自性。從此自

性發起妙用。卽名意生身。種類者。十法界依正色心。俱在我一念心中顯現。本無遷流之行。亦無有爲之作。

**疏** **稱理。則自性自嚴。是盛華供養義。自性自徧。是十萬億佛義。自性自空。是食時還義。自性自住。是本國義。**

**演** 佛眞法身。猶若虛空。孰受供養。故自性自嚴。是盛花供養義。　法身無爲。不墮諸數。何云十萬億。故自性自徧。是十萬億義。　心體不動。本絕去來。何云時還。故自性自空。是食時還義。　心體徧周。本無對待。何云本國。故自性自住。是本國義。

**鈔** **自嚴者。心本具含萬德。還以萬德嚴心。德無所德。嚴無所嚴。是眞供養。思益經云。誰能供養佛。通達無生者。寶雨經云。如理思惟。卽是供養如來。是也。**

**演** 心本具含萬德還以萬德嚴心者。所謂自體有大智慧光明義。徧照法界義。眞實識知義。常樂我淨義等。卽以所含之萬德。嚴我能含之一心。　德無所德嚴無所嚴者。以對恒沙煩惱。顯恒沙性德。自性之煩惱本空。德從何立。則德無所德。既以卽心之德。嚴此卽德之心。全心卽德。則嚴無所嚴。心德兩忘。能所不立。一念不生。是眞供養也。　誰能供養佛通達無生者。佛者。覺也。覺體無生。不達

無生。何處覓佛。故唯寂滅現前。乃能同佛慈力。不然。以生滅心。著相覓佛。隨逐妄緣。非眞供養故。

如理思惟。卽是供養如來者。金剛經云。如來者。卽諸法如義。不思眞如之義。不能供養如來故。眞如非有。不以有思。眞如非無。不以無思。眞如非亦有亦無。不以雙亦思。眞如非非有非無。不以雙非思。離四句。絕百非思。思至無思。思盡還源。方名親供養如來也。

**鈔自徧者。以心徧一切處。卽是一一承事。無空過者。故維摩經言。無前無後。一時供養。**

演無前無後一時供養者。維摩經善德長者言。憶念我昔。自於父舍。設大施會。供養一切。期滿七日。維摩詰來入會中。謂我言。長者子。夫大施會。不當如汝所設。當爲法施之會。何用財施會爲。我言居士。何爲法施之會。詰言。法施會者。無前無後。一時供養。釋曰。夫以方會人。不可以一息期。以財濟物。不可以一時周。是以會通無隅者。彌綸而不漏。法澤冥被者。不易時而同覆。故能卽無疆爲一會。而道無不潤也。

**鈔自空者。心體本空。空無來往。是故以食時還。聊對此方跋涉耳。實則不越剎那。還國已竟。**

演心體本空者。以心無形相。十方求之。終不可得故。　空無來往者。畢竟空中。無形無住。無處無著。不動不起故。

鈔**自住者。心源湛寂。常住不遷。是當人故鄉田地。安身立命處。金剛經還至本處。卽此經還到本國也。此之謂務本。**

演心源湛寂常住不遷者。心源。謂染心之源。卽性淨也。又麤相之源。卽生相也。此在佛地。方了其源。若法身大士。覺未至源。猶有生相。動彼靜心。業識起滅。故不云常住。至生相都盡。無明風止。性海浪歇。湛然常住也。然此是約生滅門說。若約眞如門。則從本以來。離諸名相。無有變異。不可破壞。湛然常住也。

金剛本處。卽此經本國者。如起信言本覺。楞嚴言本心。梵網言本源。圓覺言本際。皆指自性而言也。本處本國。何獨不然。　此之謂務本者。論語謂。君子務本。然彼以孝悌爲本。未眞務本也。必也了萬法之非眞。達本源之一致。蕩生滅之妄計。會常住之眞心。返本還源。爲眞務本也。

◉三供已自適

經飯食經行。

疏**承上食時。故次言食。經行者。循環不斷義。返已而食。食已而行。**

彷徉自適也。

鈔飯食者。大本云。諸往生者。其飯食時。銀鉢金鉢。種種寶鉢。隨意現前。百味飲食。充滿其中。酸鹹甘淡。各如所願。不餘不缺。不以美故。過量而食。食已自消。而無遺滓。或見色聞香。意以爲食。自然飽適。無所味著。身心輕利。食畢化去。時至復現。循環者。如經貫緯。絡繹連緜。往來無已也。食已而行。一以調身。使無凝滯。一以調心。使不放逸也。彷徉者。優遊自得意。世人食已。非奔走塵務。則增長睡眠。彼國飯食經行。解脫之風。逍遙之狀。可想見也。

疏唯言飯食。不及衣等。唯言經行。不及坐等。亦文省故。

鈔衣者。大本法藏願云。我作佛時。我刹中人。所欲衣服。隨念卽至。不假裁縫擣染浣濯。又復有無量上妙衣服。寶冠環釧。耳璫瓔珞。華鬘帶鎖。諸寶莊嚴。百千妙色。自然在身。又云。復有無量如意妙香。塗香末香。其香普熏彼佛國界。故不言衣。以食攝衣。及一切資生之具故。不及坐者。敎開四種三昧。一曰常行。二曰常坐。三曰半行半坐。四曰非行非坐。就此文中。則唯第一。然二部中。皆言往生者

。坐蓮華中。般舟三昧則復言立。當知以行攝坐。及四威儀故。

演教開四種三昧。　一曰常行者。出般舟三昧經。亦名佛立三昧。成時。見十方佛在空中立。以九十日爲一期。二曰常坐者。出文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經。亦名一行三昧。唯專念法界故也。亦以九十日爲一期。三曰半行半坐者。出法華方等二經。法華三七日爲一期。方等不限時節。四非行非坐者。亦名隨自意。意起卽觀故也。方法出請觀音等諸大乘經。通於四儀。及諸作務。公私忽遽。亦不礙脩也。

疏稱理。則自性常定。是飯食義。自性常慧。是經行義。

演自性常定者。那伽常在定。無有不定時。又云。心地無散自性定。自性常慧者。一切衆生。皆具如來智慧德相。又云。心地無痴自性慧。

鈔禪悅爲食。故定有食義。智能運轉。故慧有行義。如論頌云。愛樂佛法味。禪三昧爲食。又佛地論。淨土中諸佛菩薩。能說能受大乘法味。又正體智受眞如味。能住持身命。使不斷壞。長養萬法。故名爲食。

演禪悅爲食定有食義者。禪定資神。輕安適悅故。　智能運轉慧有行義者。智體無住。運用活潑故。

如論之論。是往生論。如論頌云下。是引證。食有六段。行有一段。　諸佛菩薩

能說能受者。非諸佛不能說。以具四無礙辯。得大無畏故。非菩薩不能受。以最極利根。堪能擔荷故。

又正體智受眞如味者。正體智。卽根本智。亦名如理智。此智能證眞如。如空合空。似水投水。理智一如。長無斷絕。從體起用。長養萬法。如食之能持色身長養萬事也。

鈔 又阿含唯識等。說出世五食。一禪悅。二願。三念。四解脫。五法喜。謂禪定資神。輕安適悅。卽爲食義。願力持法。法身增長。卽爲食義。念力明記。聖道現前。卽爲食義。解脫除障。居然資益。卽爲食義。法喜內充。極喜樂故。卽爲食義。今止言定者。舉一兼四。禪定之中。無不攝故。

演 禪定資神下。次第釋前五食。　食有資悅義。今禪定持心。遠離麤重。悅體舒神。卽爲食義。　食有增長義。今願力堅強。執持正法。法身增長。卽爲食義。

食能成辦諸事。今念力能明記不忘。成辦聖道。卽爲食義。　食能解除飢渴。今解脫能斷除三障。資益法身。卽爲食義。　食能暢悅身心。今法喜能得大歡喜。飽滿充足。卽爲食義。

鈔 維摩經云。未發大乘意。食此食者。至發意乃消。已發意者。得無生

忍已乃消。得忍者。至一生補處乃消。華嚴具足優婆夷云。一生所繫菩薩。食我食者。皆於菩提樹下成等正覺。皆自性眞如無盡之理而爲食也。

演 未發大乘意。是未入正定聚衆生。修行信心者。已發意。是信成就發心以後三賢菩薩。得忍者。是證發心十地菩薩。一生補處。卽等覺是。食此食者。皆摶眞如之理以爲食也。問。旣曰眞如之理爲食。而眞如一味平等。無增無減。萬古不磨。而文中深淺階位。屢食屢消者。何也。答。眞如雖曰一味。萬古不磨。而乃隨智淺深。以下位未證上位理時。則一心緣此理境。名食此食。已證此理時。則此理化爲烏有。名曰乃消。如人未至廬山。則有廬山可緣。已至廬山。則廬山化爲烏有。故曰不見廬山眞面目。只因身在此山中也。

鈔 經行者。持世經云。如來行處。是無行處。無行處者。眞慧也。故知拈匙放箸。口口不離。擧足動身。步步踏著。何得埋頭喫飯。空過一生。翫水觀山。徒勞萬里。

演 如來行處是無行處者。行者。心行乎境也。凡夫行有。二乘行空。大乘菩薩行中道。如來則有處全空。非行有也。空處全有。不行空也。中道卽二邊。不行中也。離四句行。絕百非行。威音那畔行。法身向上行。不可行處行也。故知下。結

勸。

◉四總結

經 舍利弗。極樂國土。成就如是功德莊嚴。

疏 結上天樂天華等。種種莊嚴。皆本佛願行功德所成就也。

鈔 願者。如大本法藏願云。我作佛時。自地以上。皆無量雜寶。百千種香。而共合成。又願云。我作佛時。十方無央數世界。諸天人民。聞我名號。然燈散華。又願云。我作佛時。刹中菩薩。以香華等種種供具。欲往他方世界供養諸佛。一食之頃。卽可徧至。又願云。我作佛時。我刹中人。欲食之時。寶鉢之中。百味飲食。化現在前。食已自去。今來成佛。一一所願。皆悉成就。行者。如大本云。法藏比丘旣發願已。天雨妙華。而散其上。又云。或爲比丘。或爲天王。或爲輪王。或爲大臣。恆往佛所。承事供養。又云。手中常出衣服飲食。幢旛寶蓋。一切音樂。今來成佛。如上天樂天華等報。自合成就。

◉四化禽風樹三　初化禽演法。二風樹演法。三總結二嚴。

◉初化禽演法二　初正示法音。二釋無惡道。

◉初正示法音二　初宣音。二獲益。

◉初宣音

經 復次舍利弗。彼國常有種種奇妙雜色之鳥。白鶴。孔雀。鸚鵡。舍利。迦陵頻伽。共命之鳥。是諸衆鳥。晝夜六時。出和雅音。其音演暢五根。五力。七菩提分。八聖道分。如是等法。

疏 上言諸天獻瑞。此言禽樹成音。又上言供養之勝。今言聞法之勝也。種種言非一。奇妙言異常。雜色言美觀。白鶴等者。多種中舉一二也。白鶴。孔雀。鸚鵡。常見可知。舍利解見前文。迦陵頻伽。此云妙音。共命。一云命命。如是種種。悉皆奇妙。非凡鳥比。

鈔 奇妙者。形殊衆鳥名奇。音能說法名妙。白鶴者。此土鶴有四種。玄黃蒼白。以白爲勝。然鶴雖白。自無純白。非眞白鶴也。孔雀。鸚鵡。皆此土所貴。故獨舉也。頻伽。此云妙音。未出殼時。已有音聲超衆鳥故。正法念處經云。此鳥音聲。若人若天。緊那羅等。無能及者。唯除如來。故云妙音。共命。亦云命命。亦云生生。梵語耆婆耆婆迦。二首一身。報同識異。謂是釋迦調達宿因。又雪山有二頭鳥。一

曰迦婁嗟。一曰優波迦婁嗟。是也。彷彿如二頭之蛇。九頭之鳥。千頭之魚。今刻繪作人身二首。恐非也。

演釋迦調達宿因者。釋迦佛與調達。往昔爲共命鳥。一爲調達者睡。一爲釋迦者醒。醒者因取香果而食。香氣芬然。睡者覺而惡曰。何瞞我而食也。吾當以毒菓害之。遂食毒菓。二命俱喪。

鈔上文數鳥。四通震旦。二局西乾。在此土者。已稱珍異。若在彼國。形體色音。轉更奇妙。今姑取名同。而實則異。例如欄網行樹等。皆以寶成。非人世所有也。舉一二者。多不悉陳。如觀經中有鳧鴈及鴛鴦等。今以少攝多。亦文省也。

疏然此土諸鳥。唯鸚鵡解作人言。而亦僅稱學語。彼國則晝夜出音。且和且雅。爲能演暢根力覺道一切道品。非漫鳴也。

鈔僅稱學語者。謂但依人語。未能知義。禮記曰。鸚鵡能言。不離飛鳥。猩猩能言。不離禽獸。則人道未通。何況佛法。鸚鵡且然。餘可知矣。和雅者。和與暴對。如鴟鴞等。是名暴音。雅與俗對。如鶯鸝等。是名俗音。優柔平中。無有麤厲。能令聽者躁心自釋。是名和音。

正大謹嚴。無有邪靡。能令聽者欲心自平。是名雅音。由之瑟尙缺於和。鄭之聲大背於雅。鳥兼二美。是黃鍾大呂所不及也。

演黃鍾。是陽六律之首。大呂。是陰六律之首。

鈔演者。張而廣之。義無盡故。暢者。敷而達之。意無滯故。如是演暢根力覺道。三十有七諸道品也。道品者。以是入道之品類故。

疏然此三十七品。屬小乘法。實通大乘。隨其心行。如諸經論中說。

鈔通大乘者。瑜伽四十四云。大乘菩提分。乃有多種。三十七品。是其中別義。通於大小。智論云。三十七品。無所不攝。卽無量道品。亦在其中。淨名云。道品是道場。又云道品是法身因。攝大乘云。道品是菩薩寶炬陀羅尼。涅槃云。若人能觀八正道。卽見佛性。名得醍醐。皆約大說。

演大乘菩提分乃有多種者。涅槃云。三十七品。爲涅槃因。非大涅槃因。無量阿僧祇道品。爲大涅槃因故。

三十七品無所不攝者。以法雖同。由心成異故。如一四諦。有無量相。而皆攝在四諦之中。道品亦然。但心行大小不同。而成異故。　道場者。得道之處。卽是

道場。　道品是法身因者。淨名云。佛身者。卽法身也。從無量功德生。乃至從三十七道品生等。　道品是寶炬陀羅尼者。寶炬。謂德炬。能燦破一切無明黑暗。故名寶炬。攝一切法。名陀羅尼。　若人能觀八正道者。涅槃云。善男子。衆生佛性。不異諸佛。若有能修八聖道者。當知是人則得明見。善男子。雪山有草。名曰忍辱。牛若食者。卽成醍醐。衆生佛性。亦復如是。

**鈔** **隨心行者。如涅槃云。智有二種。一者中智。二者上智。觀諸陰苦。是名中智。分別諸陰有無量相。非聲聞緣覺所知。是名上智。則知道品是一。觀智大小。固無定也。**

**演** 智有二種。智字。是三十七品中之一分。　分別諸陰有無量相者。有凡夫五陰。三乘五陰。諸佛五陰。凡夫五陰。分段生死也。三乘五陰。變易生死也。諸佛五陰。卽眞常之體。故曰因滅是色。獲得常色。受想行識。亦復如是。　又復分別諸陰。有無量相。卽是別教觀無量四諦。而亦可通圓人。如星羅十門。月滿三觀。得一空三昧。卽得無量空三昧等。

**疏** **五根者。一信。二進。三念。四定。五慧。能生聖道。故名爲根。又如俱舍。具三義故。**

**演** 一信二進。是十一善心所攝。三念四定五慧。是五別境心所所攝。

鈔根有二義。一者能持義。持其所已得。而自分不失也。二者生後義。生其所未得。而勝進上求也。

演持其所已得者。如草木有根。則已得之枝葉花果持而不失。行人具足五根。則已得功德。亦持而不失也。　生其所未得者。未生之枝葉花果。漸漸能生。行人具足五根。則未生功德。亦漸漸能生也。然始入佛法。卽有信心。未有定慧。不得名根。今由前三科。則信不可拔。故得成根。下四亦然。

鈔言信根者。謂於諦理深忍樂欲。是名信根。此一爲總。餘四承上。進根者。既信此理。勤求不息。是名爲進。念根者。既求此理。念茲在茲。明記不忘。是名爲念。定根者。既念此理。繫緣一境。相應不散。是名爲定。慧根者。既定心在道。復正觀分明。決擇是非。是名爲慧。

演諦理。卽眞俗中。以通大小乘故。

信等五法各有體用。信者。於實德能。深忍樂欲。心淨爲性。對治不信。樂善爲業。進者。於善惡品修斷事中勇悍爲性。對治懈怠。滿善爲業。念者。於曾習境令心明記不忘爲性。定依爲業。定者。於所觀境令心專注不散爲性。智依爲業。慧者。於所觀境揀擇爲性。斷疑爲業。

鈔能生聖道者。以此五法。調治其心。譬如陰陽和適。一切種子皆得發生故。俱舍三義者。俱舍論明最勝自在光顯爲根。最勝者。根體勝故。自在者。根用勝故。光顯者。體用雙彰故。於中開二十二根。有信等五根故。

演俱舍三義。卽上文二義。最勝者。卽上持其所已得。而自分不失也。自在者。卽上生其所未得。而勝進上求也。光顯體用雙彰者。卽上卽體起用。卽用顯體也。二十二根者。信。進。念。定。慧。憂。喜。苦。樂。捨。眼。耳。鼻。舌。身。意。共十六根。男根。女根。未知欲知根。已知根。具知根。命根。

疏五力者。卽前五根增長。具有大力。故名爲力。

鈔力有二義。一者不爲他伏。二者又能伏他。如瑜伽論。此五力者。能於後後所證出世間法。生深勝解。難制伏故。又具大威勢。摧伏一切諸魔軍故。

演如瑜伽下。引證力有二義。後之所證出世法者。卽覺支正道。住行向地等法。難制伏。是不爲邪外所伏。此是證不爲他伏也。下二句。是證又能伏他。一切諸魔。卽四魔八魔等。

鈔信力者。深信諦理。轉更增長。能遮疑惑。不爲動搖。能拒邪外。不爲迷亂。能破煩惱。不爲侵害故。一總餘承。如上根例。

演深信諦理轉更增長者。前雖具信根。若未有力。則疑惑能搖。邪外能亂。煩惱能侵。今既有力。則疑不能搖。以有信獅子。能制疑兕故。邪外不能亂。以有信珠。能清邪濁故。煩惱不能侵。以有信日。能破煩惱霜故。

鈔進力者。進根增長。能破身心種種懈怠。成辦出世種種事業故。

演進根增長者。前雖有進根。若未有力。則無始來不修三學六度。種種懈怠種子。猶能發生。墮出世種種事業。今得進力。則精進猛將。能伏懈怠魔軍。成辦三學六度諸事業故。

鈔念力者。念根增長。能破邪念。成就一切出世正念故。

演念根增長者。前雖有念根。若未有力。則世間五欲六塵邪念猶未盡除。出世之三寶施戒等正念。猶未成就。今得念力之鎧。雖入五欲陣中。不爲所損。能破種種邪念魔軍故。

鈔定力者。定根增長。能破一切諸雜亂想。發起事理諸禪定故。

演定根增長者。前雖有定根。繫緣一境。若未有力。則微細雜念。猶未得除。四禪八定。九次第定。十六特勝等。事理諸禪。猶未發起。今既得力。則定能澄清亂

想之垢。能現諸禪之珠故。　又不明諦理。但得世間禪。名曰事禪。深明諦理。得出世間禪。及出世上上禪。名曰理禪。又小乘緣空直入。乃至圓人直心正念眞如名曰理禪。小乘帶事兼修。乃至圓人從行託事附法。三種觀法。皆事理兼修。名事理禪。種種不一。故云諸也。

鈔慧力者。慧根增長。能破一切邪外等見。能斷一切偏小等執故。

演慧根增長者。前雖具慧根。止觀分明。決擇是非。若未有力。則九十五種邪外之見。偏乘小教權理之執。猶或現前。今既有力。則慧劒當空。一切邪外偏小之絲。無不盡斷故。

疏七菩提分者。卽七覺支。亦繇前根力。得此慧用。謂一念。二擇法。三精進。四喜。五猗。六定。七捨。一云。一擇法。二精進。三喜。四除。五捨。六定。七念。今依後釋。

演七覺自體。卽擇法等。此之爲用。爲斷見道諸邪見故。

鈔覺支者。覺卽菩提。支卽是分。謂分分隨宜而用也。繇前者。瑜伽云。諸已證入正位者。如實覺慧。用此爲支。故知根力旣固。後須覺慧。合宜則用。依後釋者。以天台所釋。意明顯故。又華嚴疏。亦以擇法爲自體。餘分爲分故。

演分分隨宜而用者。謂應用擇法。則用擇法。應用精進。則用精進。隨其所宜。無差謬也。

諸已證入正位者。正位。卽正性。以由前根力。能破一切見執。不墮斷常。覺法正性。正性者。卽四諦如實性。卽用此如實覺慧。以爲支分。合宜則用也。卽四諦如實性者。性卽苦爲逼迫性。集爲招感性等。如實。卽是生滅。無生。無量。無作。此四各稱當教之理。名曰如實。

鈔**一擇法者。觀諸法時。善能覺了。揀別眞僞故。**

演觀諸法時善能覺了揀別眞僞者。四聖諦理爲眞。外道邪諦爲僞。此二差別。在毫釐間。今觀法時。善能覺了。不以僞爲眞。以眞爲僞故。

鈔**二精進者。修道法時。善能覺了。不謬行於無益苦行故。**

演善能覺了不謬行於無益苦行者。以擇法後。次卽修道。故云修道法時。然外道久受勤苦。精進修行。不成聖果者。以不達眞性。惟用妄識修行。名曰精進。實同懈怠。今須覺了是正是邪。勿行外道之謬行故。

鈔**三喜者。心得法喜時。善能覺了。不隨顚倒之法而生喜故。**

演得法喜時善能覺了等者。以旣修道法。必得法喜。然果見眞性。乃稱法喜。若乃認奴作郎。將彼魚目。當我明珠。則爲大錯。故得法喜時。善須覺了。勿墮顚倒

之法生喜故。

鈔 **四除者。除諸見煩惱時。善能覺了斷絕虛僞。不損眞正善根故。**

演 除諸見煩惱時善須覺了等者。既得法喜。卽斷諸見煩惱。然貪等昏煩之法。體是虛僞。故須斷除。若信等五根。及發宿世善根。乃出世眞正善根。若亦斷除。錯謬非小。故須覺了眞僞。勿錯謬故。

鈔 **五捨者。捨所見念著之境時。善能覺了取捨虛僞。永不追憶故。**

演 捨所見念著等者。既以除諸見煩惱。則名捨所見境捨所念著境時。然捨。乃對取而言。取既虛僞。捨豈得眞。幷捨亦捨。弗令追憶故。

鈔 **六定者。發諸禪定時。善能覺了諸禪虛假。不生見愛故。**

演 發諸禪定等者。既捨所見之境。則能發諸禪定。然禪悅資神。能生愛著。故須覺了禪定虛僞。以定。對動而有。動既是妄。定豈是眞。勿生躭樂故。

鈔 **七念者。修出世道時。善能覺了。常使定慧均平。若心沈沒。當念用擇進喜三支。察而起之。若心浮動。當念用除捨定三支。攝而伏之。念念調和。使中適故。**

演 修出世道時等者。既得禪定。乃修出世之道。則有二病。定勝慧。則沈。慧勝定。則浮。必須定慧均平。乃證寂照不二。故用前六支。或起或伏。俱調和中適。

勿墮二病。故此覺支之用。能斷三界見惑。以爲其果也。

**疏八聖道者。亦名八正道。繇前擇法。故入正道。謂一正見。二正思惟。三正語。四正業。五正命。六正精進。七正念。八正定。**

演八正道者。由前七支擇法。乃斷見惑。卽入聖道。聖者。證也。故亦名正。八聖自體。卽正見等。此之爲用。爲斷修道諸煩惱故。

**鈔一正見者。雜集云。若覺支時。所得眞覺。以慧安立。諦理分明。無有錯謬故。**

演一正見者。若修覺支。所得眞覺。以智安立。我所得者。與修多羅合耶。不與修多羅合耶。必令諦理分明。無有錯謬故。

**鈔二正思惟者。見此理時。無漏心相應。思惟籌量。爲令增長入涅槃故。**

演二正思惟者。雖見此理。與無漏智相應。然理性雖明。未能究竟。今則從根本智。起後得智。重慮緣眞。擴充增長。入涅槃故。

**鈔三正語者。不惟心無邪思。以無漏智。攝口四業。住四善語故。**

演三正語者。初見道人。尙多習氣。身三口四。未免現起。故以無漏智。攝口四業。不起妄言。綺語。兩舌。惡口。之業。令住眞實。正直。柔軟。和合。之四善

語故。

鈔四正業者。以無漏智。除身三種一切邪業。住清淨身業故。

演四正業者。不惟口無妄言。以無漏智。除身殺盜婬等三種身業。所謂非惟不殺不盜不婬。幷殺盜婬機。亦復斷盡。身業清淨故。

鈔五正命者。以無漏智。通除三業中五種邪命故。

演五正命者。不惟身業清淨。以無漏智。通除三業中五種邪命食。令住正命故。五種邪者。一。爲利養詐現奇特相。屬身業。二。爲利養自說功德。三。占相吉凶。四。高聲現威。令人畏敬。此三屬口業。五。說得供養。以動人心。此屬意業。

鈔六正精進者。以無漏智。應勤行精進。趨涅槃道故。

演六正精進者。前既三業清淨。又除三業中種種邪命。則三業精純。乃堪進道。故念念精勤。趣涅槃道故。

鈔七正念者。以無漏智。於應念正道法。及助道法。心不動失故。

演七正念者。前既三業精勤。一心進道。故恐於正止正觀之正道。根力覺支之助道。心有動失則忘失正念。今則以無漏智。於正於助。明記不忘。不令動失故。

鈔八正定者。以無漏智相應。正住於理。決定不移故。皆言正者。以不

依偏邪名正。能至涅槃名道。

演八正定者。既正念不失。復以無住之眞智。住於無相之眞理。決定不移故。以上約權乘釋。

鈔若華嚴離世間品。則八正俱菩薩道。正見者。遠離一切諸邪見故。正思惟者。捨妄分別心。隨順一切智故。乃至正定者。善入菩薩不思議解脫門。於一三昧中。出入諸三昧故。釋云。據此文證。豈不深玄。以例推之。七覺根力三十七品。皆隨衆生因地所修。機見不同。證大證小。各有所得。

演華嚴下。約大乘也。

遠離一切諸邪見者。不唯外道之見。乃至偏乘小教一切見病。悉皆遠離故。捨妄分別心。隨順一切智者。不唯分別六塵爲妄。乃至分別眞俗。及與離二邊之中。皆妄分別。捨此分別。隨順一切種智故。

乃至者。超略之詞。若具引者。正語。則常行正語。離語四過順聖言故。正業。則恒修正業。教化衆生。令調伏故。正命。則安住正命。頭陀知足。威儀審正。隨順菩提。行四聖種。一切過失。皆遠離故。正精進。則勤修一切菩薩苦行。入佛十力無罣礙故。正念。則心常正念。悉能憶持一切言音。除滅世間散動心故。

於一三昧入諸三昧者。如二十五王三昧。首楞嚴百八三昧等。互爲出入。無定法故。

**疏言如是等法者。等四念處。四正勤。四如意足。成三十七品。及等餘一切法故。**

**鈔三十七品。上惟二十有五。故等以攝之。四念處者。所謂觀身不淨。觀受是苦。觀心無常。觀法無我。而云念處者。以不淨。是觀身者所當念處之所也。苦無常等。亦復如是。**

演觀身不淨有五。一。種子不淨。謂由父母赤白二滴所合成故。二。住處不淨。謂在母胎中生藏之下。熟藏之上故。三。自體不淨。謂四大所成。設以海水傾洗此身。終無香潔故。四。外相不淨。九孔常流。種種穢惡故。五。究竟不淨。一息不來。棄捐冢間。如朽敗木故。觀受是苦者。受者。領納也。又領納有三。苦受。樂受。不苦不樂受。觀苦受。是苦苦。樂受。是壞苦。不苦不樂受。是行苦。觀心無常者。觀現在識心。念念遷流。心心不住。轉變不一故。

觀法無我者。觀行想二陰之法。空無主宰故。

身受心法。是所觀境。不淨苦無常無我。是能觀之心。能觀之心。體實是慧。以慧觀於境。由念得住。與念相鄰近。鄰近故名念。然必觀四者。對治四倒故。謂

觀身不淨。治於淨倒。觀受是苦。治於樂倒。觀心無常。治於常倒。觀法無我。治於我倒也。此次第者。從麤至細。以對治故。智論云。此身旣爾不淨。衆生貪著者。以其情塵。生諸受故。計之爲樂。誰受此樂。故次觀心。念念生滅。後觀二陰。皆不自在。破此四倒。行四正行。開實相門。

鈔 四正勤者。解見前文。以生善滅惡。不懈弛故。名之爲勤。勤所當勤。合於理故。名正勤也。

演 四正勤者。四念智火。若得勤風。則無所不燒。故次辯之。此四正勤。精進爲體。揀非九十五種相違之勤。故名爲正。

鈔 四如意者。亦名四神足。所謂欲如意足。心如意足。勤如意足。慧如意足。良繇念處正勤以來。精進增多。定心稍弱。修此四種定力攝心。則智定均等。能斷結使。所願皆遂。名如意足也。合此七類。則爲三十七品。

演 四如意足者。欲勤心觀也。自體卽是三摩提。欲勤心觀。皆是助伴。欲謂猛利樂欲。勤。謂精進無間。心。卽是定。謂專心於境。觀。卽是慧。亦名四神足者。神。卽神通。足。卽是定。瑜伽云。如有足者。能往能還。以騰躍勇健。能得能證世間勝法。出世間殊勝法。說名爲神。彼能到此。故名爲足。

鈔 婆沙智論。皆以喻顯。念處如種子。正勤如栽植。神足如抽芽。五根如生根。五力如莖葉。覺支如開華。聖道如結果。故名道樹。餘一切法者。如四心六度。無量法門等。

演 婆沙智論。謂婆沙論。與大智度論。

疏 問。何不先敍念等。而首舉根。答。以重信故。又上三科至此。始有根力故。

演 又上三科至此始有根力者。念慧二根。卽前四念處所成。以四念處。念慧爲體故。進根。卽前四正勤所成。以四正勤。精進爲體故。定根。卽前四如意所成。如意。以三摩爲自體故。若兼助體。卽信進念定慧爲體。以四如意足。以欲勤心觀。爲助伴故。故五根五力。非離前三科別有體也。

鈔 據七類次第。聞法先當念持。次卽勤修。勤故攝心調柔。柔故成根。根增成力。乃七覺分別。八道正行。今重信者。此經以信爲主。而根力二俱首信。信持餘四。是道之元。德之母也。如五位之中。信亦居初。十信之中。信亦居初。十一善法。信亦居初故。

演 攝心調柔。卽四如意足。　道之元德之母者。道是佛道。佛道無上。而信爲道之元。德謂功德。佛德無量。而信爲德之母。　五位。謂信住行向地。　十信之中

信亦居初者。謂十信位。始自初信心。二念心。三精進心。乃至十願心也。十一善法信亦居初者。信。慚。愧。無貪。乃至第十一不害也。

**鈔上三科者。從念處。正勤。如意。修爲至此。方得根力堅固。能使前所得法。無有退失故。又後當得法。畢竟能得。亦繇乎信。故首舉也。**

演前所得法。卽前三科。此卽前文持其所已得。而自分不失也。後當得法。卽七覺支八正道。此卽前文。生其所未得。而勝進上求也。

**疏稱理。則自性變化。是衆鳥義。自性出生一切法門。是根力覺道義。**

**鈔下文言彼佛變化所作。今謂妙色雅音。全體是自心顯現。何得高推聖境。又心地含諸種。則五根等。全體是自心培植。何得向外馳求。**

演妙色雅音全體是自心顯現者。以自心卽彌陀。彌陀卽自心。心佛衆生。三無差別。佛變化。卽心變化也。又自心色心不二。極樂依正莊嚴。不離當人一念故。心地含諸種者。六祖傳法偈也。偈云。心地含諸種。普雨悉皆萌。頓悟花情已。菩提果自成。全體是自心培植者。心地無疑。卽是信。心地無懈。卽是進。乃至心地無痴。卽是慧等。

**鈔故先德謂信心堅固。湛若虛空。卽五根力。覺心不起。卽七覺支。直**

了心性。邪正不干。卽八正道。故云海生萬物。無物不海。心生萬法。無法不心。

演 先德下。引證。謂根者。非枝葉也。力者。有力用也。若離心別求。是摘葉尋枝。非根本也。是傍他門戶。非己力也。故必消歸自心。以心萬古如如。澄湛廣大。五根五力。孰過於是。覺心不起卽七覺支者。謂覺者。覺了諸法也。若起心覺境。是向外馳求。是迷昧。非覺了也。故必覺心不起。一念不生。乃眞覺支。直了心性卽八正道者。謂若正外有邪。正亦成邪。故云若法從待生。是法還成待。必須邪正雙忘。方名正道。

◉二獲益

經 其土衆生。聞是音已。皆悉念佛念法念僧。

演 皆悉念佛念法念僧。疏鈔但發明佛法僧。不發明如何念。今就鈔中約五教說三寶。則今念法。亦當有五教不同。如小教。卽是有門。其念三寶。實有能念所念也。始。卽空門。能念所念。一切皆空也。終。卽亦有亦無門。念而不念。不念而念也。頓。卽非空非有門。能所雙寂。無念不念。離念頓顯也。圓。卽圓融無礙門。一念一切念。一切念一念。一時頓念非隱顯。一切圓成無勝劣也。則知念法。深淺不同。隨機無定。然約而言之。不出事理二種。事。卽念別相三寶。念佛

。則常念親近。求一切智。念法。則常念修行諸波羅蜜。念僧。則常念親近學如實行也。理。卽念同相三寶。覺心不起。常住第一義諦。不爲二邊所動。是爲念佛念法念僧。卽天台大師所謂。安心不動。稱之爲念也。

疏 聞音無益。則同世音。祇取娛樂。今念三寶。正明益也。三寶者。略有三相。一住持相。二別相。三同相。可尊貴故。名之曰寶。

鈔 住持相者。雕鑄塑畫。名爲佛寶。黃卷赤軸。名爲法寶。比丘五衆。和合無爭。名爲僧寶。卽世間三寶也。

演 比丘五衆者。律中五人以上。同一羯磨。和合無爭。如水乳合。名和合衆。

鈔 別相者。略有三義。一者三寶自別。二者三寶大小乘別。三者三寶名相各別。括其大意。則常身尊特。示現不同。名爲佛寶。教行理果。爲門不同。名爲法寶。三賢十聖四果四向緣覺獨覺。階位不同。名爲僧寶。卽出世間三寶也。

演 三寶大小乘別者。小乘。則丈六應身。四阿含經。四果四向。爲三寶。大乘。則圓滿報身。大乘方等。三賢十聖。爲三寶。

三寶名相各別者。佛有三身四教六卽十義等。法有教行理果等。僧有凡夫賢聖等。

**鈔同相者。若約五教。則一者立事就義門。**

演一立事就義門者。三十二相。丈六金身。事相佛也。立此事相。以就覺義。以釋迦苦行成道。說法度人。自覺覺他故名佛寶。四阿含等。不談實相。唯說苦空。此事相法也。立此事相。以就軌持義。以四諦之法。亦能軌生物解。任持自性故名法寶。剃髮染衣。六和無諍。此事相僧也。立此事相。以就和合義。以雖不達實相。與理和合。而在衆無爭。互相愛敬。六和爲侶。如水乳合故名僧寶。乃小教之三寶也。

**鈔二者會事歸理門。**

演二會事歸理者。非三十二相之佛爲佛。般若經云。若以色見我。以音聲求我。是人行邪道。不能見如來。又曰若見諸相非相。卽見如來。又曰如來者。卽諸法如義。故以如理爲佛寶。法者。非以文字爲法。經云。有法可說。名爲謗法。無法可說。是爲說法。所謂無說無聞。是名眞說般若。此以如理名法寶。僧者。非以剃髮爲僧。經云。須陀洹。名爲入流。而無所入。乃至阿羅漢。實無有法。名阿羅漢。亦以如理爲僧寶。始教之三寶也。

**鈔三者理事融顯門。**

演三理事融顯門者。雖云色相不是佛。音聲亦復然。又云。亦不離色聲。見佛神通

力。所謂於法不說斷滅相。名曰佛寶。雖曰。文字性空。名字亦離。又不離文字。說解脫相。以文字性空。卽實相故。名爲法寶。雖云預流非預流。羅漢非羅漢。又不壞僧相。善來比丘。鬚髮自落。卽成沙門。名爲僧寶。事不礙理。理不礙事。事理無礙。乃終教之三寶也。

**鈔四者絕相理實門。**

演四絕相理實門者。一念不生。卽名佛寶。五法三自性皆空。八識二無我俱遣。所謂無有涅槃佛。無有佛涅槃。若有若無。二悉皆離。乃頓教之三寶也。

**鈔五者融通不礙門。**

演五融通不礙門者。以前四種。前淺後深。前不攝後。後不攝前。今則舉前兼後。舉後兼前。拈一莖草卽丈六金身。剖一微塵出大千經卷。普賢身相若虛空。依眞而住非國土。一卽是多。多卽是一。頭頭涉入。剎剎圓通。乃圓教之三寶也。

**鈔雖前淺後深。而同歸一原。括其大意。則性體靈覺。照了諸法。名爲佛寶。恆沙性德。皆可軌持。名爲法寶。性相不二。冥合無違。名爲僧寶。卽出世間最上三寶也。**

演性體靈覺。照了諸法者。佛者覺也。眞性之體靈靈不昧。了了常知。普照諸法。而無能所。自性佛也。　恒沙性德。皆可軌持者。因翻彼恒沙煩惱。顯此恒沙性

德。一一皆軌生物解。任持自性。自性法也。　性相不二。冥合無違者。靈覺之體。卽恒沙性德。恒沙性德。卽靈覺之體。二而不二。自性僧也。

鈔尊貴者。佛兩足尊。法離欲尊。僧衆中尊。依之修行。則出三界。世間珍重。無與爲伍。故名爲寶。通書亦云。至尊者道。至貴者德。況三寶道德之極。豈不稱寶。

演法稱離欲尊者。以一切法門。能令衆生離諸惑染故。又以從來不與染法相應。不與諸塵作對故。

疏聞念三寶。自有四義。一者鳥音之中。讚三寶故。二者說法有方。善入人故。三者晝夜無間。熟耳根故。四者鳥尙解說。激勝心故。

鈔讚三寶者。雖上根力覺道。種種諸法。爲品不同。約而言之。皆三寶攝。演暢此法時。或明含靈本具覺性。衆生聞者。得自本心。乃知有佛。或明性具種種諸相。衆生聞者。解入深義。乃知有法。或明性相和合不二。衆生聞者。事理無礙。乃知有僧。故念三寶。

演約而言之。皆三寶攝者。此三十七助道品。通大小乘。卽是法寶。此助道法。以正觀爲體。正觀分明。卽是佛寶。此助道品。以性相爲用。性相不二。卽是僧寶

。故云皆三寶攝。又鳥音之中。或明此三十七品。悉皆眞故。悉同如故。是卽佛攝。或明此道品。能離念故。能隨順入眞如故。卽是法攝。或明此道品。事不礙理。理不礙事故。卽是僧攝。

或明含靈本具覺性者。世尊成道時。曰奇哉奇哉。一切衆生。皆具如來智慧德相。但以妄想執著。而不證得也。

或明性具種種諸相者。台教性具法門。十法界依正色心。性中本自具足。但循業發現。故一一諸相。皆天眞之故物。非緣起之新成也。

或明性相和合不二者。古云性起爲相。一多緣起之無邊。相得性融。千差涉入而無礙。是也。

鈔 **善入人者。雖談妙法。不善爲辭。聞則扞格。今惟和雅之音。優柔調適。理義悅心。聽者生喜。故念三寶。**

演 不善爲辭者。或錯雜不倫。或汗漫無飾。或不能反覆抑揚。跌蕩頓挫皆是。扞格者。禮記學記篇。扞格而不勝。註。扞。拒扞也。格。讀如凍洛之洛。謂如地之凍。堅強而難入也。

鈔 **熟耳根者。雖善說法。一暴十寒。心則懈廢。今唯六時相續。習聽飫聞。浹髓淪肌。熏陶成性。故念三寶。激勝心者。鳥能說法。人胡不**

如。慚恥一生。精進自發。故念三寶。

疏稱理。則自性眞心一體。是佛法僧義。

鈔如上同相所陳。則知唯一眞心。更無別體。心體本自覺照。卽佛寶。心體本自性離。卽法寶。心體本自不二。卽僧寶。故曰自歸依佛。自歸依法。自歸依僧。但令歸自。不說歸他。念念還歸自心。是名眞念三寶。

演心體本自性離者。自性本離言說相。離名字相。離心緣相。離一切法差別之相也。

◉二釋無惡道

經舍利弗。汝勿謂此鳥。實是罪報所生。所以者何。彼佛國土。無三惡道。舍利弗。其佛國土。尙無惡道之名。何況有實。是諸衆鳥。皆是阿彌陀佛。欲令法音宣流。變化所作。

疏恐疑淨土何因而有畜生。不符法藏本願。故明彼國實無惡道。以彼佛欲令法偏人耳。神力變化。非眞畜生故。又不同天鳥能說法故。

鈔何因者。愚癡暗蔽以爲之因。生畜生趣。慳貪嫉妒以爲之因。生餓鬼

趣。十惡五逆以爲之因。生地獄趣。名三惡道。以六道中天爲最善。人道次之。脩羅介乎善惡之中。故獨此三。最名爲惡。夫因於淨心。生於淨土。何繇淨土而有惡道。如其有者。是雜穢處。不異娑婆。何名極樂。故有疑也。本願者。大本法藏願云。我作佛時。刹中無餓鬼畜生。以至蜎蠕。又願云。我刹中人。皆不聞不善之名。何況有實。不得是願。終不作佛。云何佛道已成。頓違宿願。故明彼國原無惡道。非唯目所未覩。亦復耳所不聞。良繇耳之所聞。唯是諸佛如來萬德洪名。菩薩聲聞。及諸天善人。種種嘉號。曾無三惡名字歷耳根故。變化所作者。復自難言。既無畜生。今白鶴孔雀等。何所從來。而在彼國。乃出其繇。是佛化作。非眞實有。如觀經云。如意珠王。涌出金色微妙光明。化爲百寶色鳥。是也。法音宣流者。宣則宣布。自上徧下。猶如王言。流則流通。自近及遠。猶如逝水。佛欲法音普周無間。故不獨以人說法。使彼鳥音皆說妙法。無處無時而不聞聽。此則大神通力之所變化。豈同愚暗爲因。而感報畜生之眞鳥耶。然此變化。自有二義。一者如佛遣化人。說種種法。二者性具諸法。依性起修

。果上自能色心互融。依正不二。皆悉說法。是則鳥音演暢。法爾自然。非佛有心。特爲變作也。

演自近及遠。猶如逝水者。孟子云。源泉混混。不舍晝夜。盈科而後進。放乎四海。

性具諸法五句。天台圓教義也。以別教所詮清淨眞如。空無一法。十界色心。從染淨之緣所變起。因中必須蕩盡諸相。乃歸眞性。果上何能卽色卽心。卽依卽正。今圓教理具諸法。從理具中而有事造。雖云理具事造。實無能具所具。能造所造。以卽心卽法。卽法卽心。能造因緣及所造法。皆悉當處唯是一心。皆悉當處唯是一色。唯心唯色。對待斯忘。妙觀觀之。無非三諦。故依性起修時。一修一切修。一證一切證。故因窮果證時。依正色心。法法相卽。一說一切說也。

鈔不同天鳥者。正法念處經云。諸天遊樂。池中鳧鴈等。皆出音聲。宣揚偈頌。開示五欲。畢竟無常。不可耽玩。諸天聞已。有涕淚者。此則實鳥。繇在世時。口說妙法。不務眞修。報作諸鳥。處於天宮。以其宿習。猶能說法。非如淨土佛所變化。故不同也。

疏問。法藏偈云。地獄鬼畜生。皆生我剎中。何言彼無惡道。答。偈意自明。不俟疑辯。女人生者。義亦如是。

鈔偈意自明者。法藏比丘願後說偈。先云地獄鬼畜生。皆生我刹中。次卽云。一切來生者。修習清淨行。如佛金色身。妙相悉圓滿。則知必於娑婆已植淨緣。故得往生。既生彼國。失本惡道。皆成上善。相好如佛。尙何地獄鬼畜舊日之形體耶。女生亦然者。論謂女及根缺。俱不生彼。故援上例。亦繇女人宿修淨行。一生彼國。具丈夫相。無復女形矣。今繪九品。猶存女人。謬也。當是娑婆念佛時相。不可謂是極樂得生時相也。抑或表其因地。以明一切皆得往生耳。達者審之。

疏稱理。則自性本無貪瞋癡等。是無三惡道義。自性本具如幻法門。是變化所作義。

演如幻法門者。佛說一切法。本爲一切心。我無一切心。焉用一切法。故一切法門皆悉如幻。　又楞嚴云。如幻三摩提。彈指超無學。華嚴云。有無一切法。了達悉如幻。入於如幻際。於彼無依著。是卽如幻法門也。

自性本具者。以一切法門皆悉如幻。而如幻之法。皆根本於自性。自性之中無所不具。所以古人云。世間種種法。無不從心生。一切法如幻。故說心如幻。譬如工幻師。普現諸色像。園林花果等。幻師之所成。是也。

鈔若據不二門中。貪瞋癡卽戒定慧。則善道惡道。悉皆如幻。幻無自性。唯是一心。一心不生。萬法俱息。

演貪瞋癡卽戒定慧者。以無始法性爲無明。故今無明卽法性。法性爲無明。故成貪瞋癡。無明卽法性。故卽戒定慧。如清水濁水濕性無殊。三學三毒體性不二也。又古云。無明業性卽法性。天台云。惑業苦三道。當體卽是三德秘藏。起信云。若離覺性。則無不覺。若離不覺之心。則無眞覺自相可說。

善道惡道。悉皆如幻者。貪等乃惡道之本。戒等爲善道之因。貪瞋癡旣卽戒定慧。則惡道如幻。戒定慧不離貪瞋癡。則善道亦如幻矣。又貪瞋癡戒定慧因也。善道惡道果也。因旣全空。果復何有。故悉如幻。

◉二風樹演法

經舍利弗。彼佛國土。微風吹動。諸寶行樹。及寶羅網。出微妙音。譬如百千種樂。同時俱作。聞是音者。自然皆生念佛念法念僧之心。

疏前言行樹羅網。今言此諸樹網。因風出音。如上鳥鳴。化導衆生。利益無盡也。風曰微者。風之美也。音曰微妙者。音之美也。微妙卽和

雅意。百千種樂者。以少況多。讚其至美。極人天樂。所不能及。其音亦宣根力覺道。種種道品。不言者。文省也。又大本云。微風觸身。今不言者。亦文省也。

演以少況多者。少謂百千種樂。多謂微妙音。

鈔微風爲美者。此土颶風吹動。則出傾湫倒峽。可戰懼聲。猛風吹動。則出撼屋拔木。可厭惡聲。乃至毗嵐風吹動。則出摧山碎嶽。壞諸世界。無可避聲。卽令明庶清明等風。雖亦稱美。止是披拂山林。生長百物而已。彼國之風。似有似無。非寒非熱。輕細醇和。不可云喻。觀經云。八種清風。清卽微意。況彼行樹。及諸羅網。皆是七寶。被以微風。互相敲叩。自然而出微妙音聲。如百千樂。同時並作。則六律交暢。八音克諧。和之極也。雅之至也。彼風樹旣非絲竹。誰爲宮商。而能與百千種樂。同此洋洋。誠謂希有。人天莫及者。如大本言。世間帝王之樂。百千萬種。不如忉利天宮一音之美。忉利天宮百千種樂。不如夜摩天宮一音之美。展轉諸天。乃至不如極樂國中。風吹樹林。出妙音聲之美。是超出人天也。亦宣道品者。以經中但稱妙音

。其實意含說法。若非法音。何能使人憶念三寶。故大本云。微風徐動。吹諸寶樹。或作音樂。或作法音。是其證也。以前例後。皆文省故。

演以前例後者。前謂化禽。後卽風樹。

鈔言觸身者。大本云。彼國一切有情。爲風吹身。安和適悅。猶如比丘得滅盡定。則亦不說法之說法也。

演滅盡定者。九次第定之最後定也。此定七識恒行心心所。六識之不恒行心心所。悉皆滅盡。獨有八識。故曰滅盡。得此定者。六根虛靜。無復馳逸。內外湛明。入無所入。眞安和適悅之極。故以喻爲風吹身。

疏又此寶樹等。三種寶中。今是最勝。能作佛事故。

鈔智論言。寶有三種。一人寶者。輪王之寶。能雨諸物。二天寶者。諸天之寶。能隨使令。三佛寶者。能於十方而作佛事。今能說法。是爲寶中最勝。出過人天故。

疏又佛道樹說法。今不言者。亦文省故。例前池水皆說法故。又華嚴般若等。皆有此義。

鈔道樹者。大本言。佛道場樹。衆寶莊嚴。寶網覆上。微風徐動。出無量妙法音聲。徧諸佛刹。衆生聞者。得深法忍。住不退轉。以至成就無上菩提。今不言者。如前疏引攝行樹中。謂行樹尚能說法。佛樹寧獨不然。故曰文省。又例推之。如前止說寶池。疏引二部經文。則寶水流衍。皆說妙法故。又例推之。如大本言。其道場樹。衆生見者。無其眼病。聞其香者。亦無鼻病。食其果者。舌亦無病。樹光照者。身亦無病。觀想樹者。心得清淨。無復貪瞋煩惱之病。又云。見此樹者。得三法忍。則知樹色香味。皆亦演暢根力覺道。如是等法。衆生聞者。咸念三寶。

演三法忍者。一音響忍。因聞聖教得悟入故。二柔順忍。折伏煩惱全不起故。三無生法忍。無生之理忍可於心故。

鈔又例推之。彼國金沙。彼國階道。彼國樓閣。彼國蓮華。天樂天華。衣裓食器。一切諸物。皆亦演暢根力覺道。如是等法。衆生聞者。咸念三寶。如華嚴香雲臺網。皆出頌言。又忉利天鼓。演莫測之眞詮。雷音寶林。說無生之妙偈。又大般若云。淨土樹林等內外物中。常有

微風衝擊。發微妙音。說一切法皆無自性等。同此義也。

演忉利天鼓者。華嚴云。忉利諸天著五欲樂。行放逸時。天鼓之中。自然出音。而告之言。此樂無常。莫行放逸等。雷音是佛國。

疏善會之者。此土有情無情。亦皆說法。如聞鶯擊竹等。況復淨土。

鈔善會者。謂不以境爲境。而會境卽心。則物物頭頭。皆祖師意。今姑舉二事也。聞鶯者。一僧因疑法華云。諸法從本來。常自寂滅相。久參未悟。忽聞鶯聲。遂得大徹。頌云。諸法從本來。常自寂滅相。春到百花香。黃鶯哢柳上。擊竹者。香嚴以不會父母未生前句。發憤住山。一日治地次。拋石擊竹。鏗然有聲。忽爾大悟作頌。有一擊忘所知。更不假修持。動容揚古路。不墮悄然機。等語。如是。則簷前鵲噪。野外松聲。一蚊一蠅。一草一葉。莫不演揚妙法。鼓發道心。況清淨佛土乎。

演不會父母未生前句者。香嚴在百丈會中。機鋒敏捷。後參溈山。山問曰。汝在百丈。能問一答十。問十答百。是否。香嚴云是。山云。我不要汝答十答百。但將父母未生前本來面目道一句來。嚴不能答。求溈山爲說。山云。我若爲汝說破。

汝後來罵我。且去。不爲汝說。嚴發憤云。我拌一生。做個常行粥飯僧。決要參破。後因治地。聞擊竹得悟。乃向潙山作禮曰。若潙山早爲我說。焉得有今日事。一擊忘所知。所知。卽所知障。卽渠問一答十處。到此忽然渾化。故云忘。更不假修持。所謂修證卽不無。染汚卽不得。又卽所謂。斷除妄想重增病。趣向眞如亦是邪。又卽所謂。從今以後不疑天不疑地也。

動容揚古路。動容。卽動容周旋。揚古路。謂發揮妙性。卽所謂左右逢源。不知手之舞之足之蹈之也。

不墮悄然機。悄然機。謂虛無寂滅。湛入合湛等。今於涅槃天。已大明悟。十方世界。及與身心。如吠琉璃。內外明徹。故不墮也。

鈔問。教中聖說法。聖默然。二不偏廢。今水鳥樹林演法無已。則有動無靜。答。大本云。其欲聞者。輒獨聞之。其不欲聞者。輒獨不聞也。則寂用隨心。卽動卽靜。

疏稱理。則自性理智交融。是風樹義。

鈔理含萬法如樹。智周法界如風。智與理冥。理隨智顯。然而風樹各不相知。理智原無二本。百千種樂。不是風作。不是樹作。仁者心作。

演理含萬法如樹者。樹有含藏義。能含枝葉花果故。理含恒沙功德亦然。故云道樹

也。智周法界如風者。風有周徧義。無處不到。故云色無邊故般若亦無邊。智與理冥者。如智契如理。如風之吹樹而無蹟。理隨智顯者。如如理。因如如智方顯。如樹之因風而有聲。然而風不知樹。樹不知風。風樹各住自位。所謂各各不相到。各各不相知。華嚴云。譬如長風起。遇物咸鼓扇。各各不相知。一切法如是。理智亦然。理外無智。智外無理。理智亦無二本。然各不相知。非是言其二本。乃言其自然交融也。有不假造作。天然融會意。如此說。方與下句原無二本合。百千種樂下。會歸一心。

◉三總結二嚴

經 舍利弗。其佛國土。成就如是功德莊嚴。

疏 結上化禽風樹二種莊嚴。皆彼佛因地願行功德所成就也。又變化功德。大乘功德等。四種成就。如論中說前後功德。繁不各係條下。

演 前後功德繁不各係條下者。天親作往生論。以釋此經。彼論頌中。有十七種功德釋此經功德莊嚴。以頌對經。前後皆明顯可知。故不繁引。獨此經化禽風樹二種莊嚴。引對彼頌。變化大乘等四種功德者。以彼頌中。缺佛化作及無惡道二義。故今特引以發明之。

鈔 願所成者。大本法藏願云。我作佛時。我剎中人。隨其志願所欲聞者

。自然得聞。故鳥樹皆成妙法音也。行所成者。大本願後修行。如云。常以和顏愛語。饒益衆生。是以得成風吹林樹。皆出妙音故。如云。於佛法僧。信重恭敬。是以得成衆生聞者。咸念三寶故。變化功德者。如論頌云。種種雜色鳥。各各出雅音。聞者念三寶。忘相入一心。是也。大乘功德者。如論頌云。大乘善根界。等無譏嫌名。女人及根缺。二乘種不生。是也。等者。等虛空及性也。

演虛空功德者。頌云。無量寶交絡。羅網虛空中。種種鈴發響。宣吐妙法音。性功德者。正道大慈悲。出生善根故。

鈔前後如是功德莊嚴下。不各係論頌。以今頌一缺化作。二缺惡道。故特明之。言衆鳥出音。若非佛作。焉能聽者忘相一心也。不云惡道。以人中尚無女人。聖中尚無小聖。況復有惡道也。前後明顯可知。故不繁係。又正報二功德。在如是莊嚴條外。故亦不係。

演正報二功德。謂上首功德。大衆功德。

疏稱理。則自性般若周徧法界。是鳥樹說法義。

鈔首楞嚴鈔云。若能轉物。卽同如來。以心外無物。物卽是心。但心離

分別。卽是正智般若。周徧法界。無有障礙。是故西方水鳥樹林。悉皆說法。今不見鳥樹說法。以未離念故。起信云。離念相者。等虛空界。是故虛空界中。普皆說法。

演若能轉物二句。是楞嚴經文。文云。一切衆生。迷己爲物。爲物所轉。是故於中。觀大觀小。若能轉物。卽同如來。

以心外無物六句。是鈔中釋辭。心外無物。物卽是心。是明色心不二。但離分別。卽是般若。無有障礙。是明離念相者。等虛空界。鈔意謂經所云轉物者。非是有物可轉。蓋以心外並無有物。一切物皆卽是心。而所以見有物者。以心生分別故。但一念不生。全體卽自顯現。所以經說。若能轉物。卽同如來也。　以此觀之。可見自性般若周徧法界。而西方水鳥樹林。自悉皆說法也。

起信離念相者。等虛空界者。論文云。所言覺義者。謂心體離念。離念相者。等虛空界。無所不徧。法界一相。卽是如來平等法身。

◉二正報二　初化主。二化伴。

◉初化主二　初徵名。二顯德。

◉初徵名

經舍利弗。於汝意云何。彼佛何故號阿彌陀。

疏上明依報之勝。而依從正生。故次明正報。於意云何。審其解否也。已知彼佛號阿彌陀。未知其義。以彼佛乃一經正主。故須審問。

演依從正生者。若據外教。則從太極生兩儀。兩儀生四象。四象生八卦。清濁奠位。三才肇分。則正從依生。今內教則依從正生。一念無明。引生三細。境界爲緣。引起六粗。山河大地。因無明而有。妄想而成。依從正生也。

鈔正主者。報有依正。佛居其正故。正有主伴。佛爲其主故。義須審者。以彌陀萬德之號。其義深廣。應爲開闡。使人曉了。生向慕故。

疏稱理。則自性正思惟。是於意云何義。

鈔籌量名意。世人起於意識。念念逐外籌量。是邪思惟也。旋其意識。扣己而參。思之又思。思盡還源。思無所思。全身卽壽卽光。何論彼佛此佛。

演籌量名意者。相宗云。集起名心。集諸種子。起諸現行故。籌量名意。籌慮思量。自分境界故。了別名識。照了分別前境界故。

又意者。卽第七識。籌量者。思惟籌量。第八見分是我故也。此正取第七心王自體思量名意。亦兼取徧行五所中思也。

意識謂意之識。卽第六識也。論云。言意識者。卽此相續識。依諸凡夫取著轉深

。計我我所。種種妄執。隨事扳緣。分別六塵。名爲意識。亦名分離識。又復說名分別事識。是也。

念念逐外籌量者。念念隨逐外塵。思量籌度。曾不暫離。日夜安於迷亂。而不覺也。唯生唯死。自若於紛擾之中。無古無今。相忘於散亂之內。可懼也。

旋其意識者。謂初心人。未能遽依業識修行。祇可卽就意識回光返照也。故諸修行人未得定者。皆散位獨頭意識爲觀體。得上定者。亦是定意識現量觀察也。扣己而參者。謂不逐外籌量。但向一句阿彌陀佛上著倒。念念體察。念念究審。鞫其根源也。

思盡還源者。卽所謂體究之極。於自本心忽然契合也。

思無所思者。卽念而無念。是離念境界。所謂遠離微細念故。得見心性。心卽常住也。又復此卽不思之思。是任運清淨之意。故佛果第七。亦名爲意。

◉二顯德二　初名含多義。二道成遠劫。

◉初名含多義二　初光明無量。二壽命無量。

◉初光明無量

經舍利弗。彼佛光明無量。照十方國。無所障礙。是故號爲阿彌陀。

疏 無量已如前釋。然未知無量得名之故。今謂是光明壽命。二皆無量也。光明者有二。一者智光。二者身光。復有二義。一者常光。二者放光。又光所因。復有二義。一是萬德所成。一是本願所致。

演 前釋卽衆多無有數量。廣大無有限量。

鈔 先釋光明也。智光身光者。如盧舍那。此云光明徧照。自受用身。照眞法界。是名智光。他受用身。徧照大衆。是名身光。又涅槃云。瑠璃光菩薩。放身光明。文殊言。光明者。名爲智慧。則事理圓融。身智不二也。

演 自受用身照眞法界者。乃無相之身。以功德智慧爲體。故照一眞法界。他受用身徧照大衆者。乃有相之身。以色心爲體。爲十地菩薩現起。故徧照大衆。此約身智分釋。

光明名爲智慧者。若身光不是智慧。則同土石木偶無情。若智慧不卽身光。則智慧有所不徧。故身光之事。卽智慧之理。圓融不二也。此約身智合釋。

鈔 常光放光者。常所顯光。無放不放。如圓光一尋等。是也。放光者。或於眉間。或於頂上。或口。或齒。或臍。或足之類。是也。今言光

者。正意在常。而亦兼放。及與身智。如大本言。爾時阿彌陀佛。從其面門。放無量光。又云。我以智慧光。廣照無央界故。萬德所成者。華嚴賢首品。開四十四門光明。各出其因。或歸三寶。或發四弘。三學六度之所成就。一一結云。是故得成此光明。又般若經。佛言。我於一切法無所執。故得常光一尋。則知今佛光明。非一德所致也。

演四十四光者。始從善現照耀。終至觸法清淨。

我於一切無所執。得常光者。諸佛光明從智慧生。凡夫執重。智慧不生。智慧不生。光明何有。故蕩一切執者。乃能發光明也。又有所執者識情。無所執者智慧。既有智光。豈無身光。

鈔本願所致者。大本法藏願云。我作佛時。頂中光明。勝於日月百千萬億倍。又願云。願我作佛時。光明照無央數天下。幽冥之處。皆當大明。諸天人民。以及蜎蜫。見我光明。莫不慈心作善。來生我國。又願前偈云。能使無量剎。光明悉照耀。故今成佛。得如所願。

疏無量者。言所照之廣也。十方者。不同他經照一方故。無障礙者。不同日光。猶有礙故。

鈔不同他經者。如法華東照。則不說餘方。萬八千。則不該餘國。義各有取故。今則四維上下。一切國土。無不照故。

演義各有取者。東方爲震。震爲羣動之首。動卽不動。表不動智也。萬八千者。表翻破十八界無明。以一界有百界千如。成萬八千故。

鈔不同日光者。日雖有光。脩羅掩之則礙。鐵圍兩間則礙。覆盆之下則礙。又閻浮明。則單越礙。瞿耶明。則弗于礙。今則徹山透壁。通幽達冥。無能遮障。使光隱沒。無能隔礙。使光斷絕故。如大本云。彼佛光明。最爲遠著。諸佛光明所不能及。十方諸佛頂中光明。有照一里者。二里者。如是漸遠。有照二百萬里者。有照一世界者。二世界者。如是漸遠。有照二百萬世界者。唯阿彌陀佛光明。照千萬世界。無有窮盡。故號無量光佛。無邊光佛。無礙光佛。乃至超日月光佛。皆光明無量義也。觀經云。彼佛圓光。如百億三千大千世界。又云。彼佛有八萬四千相。一一相。有八萬四千隨形好。一一好。有八萬四千光明。徧照十方念佛衆生。攝取不捨。又大本言。阿難頭腦著地。稱佛名號。禮未起際。佛放大光明。徧十方上下。皆光明無量義也。

或難。日猶有礙。世所共知。佛光無礙。當有何據。答。須達老女。不願見佛。避入深閨。佛光所及。垣壁俱徹。內外四方。恆與佛對。卽無礙之徵也。

演彼佛光明最爲遠者。以與衆生緣深。被機普徧故。又經經必自讚。抑揚隨時亦無礙。或難。佛光旣遠。今何不見。曰佛光本徧。衆生自迷。以煩惱心障智慧眼故。如日光徧照。盲者不見。是盲者過。非日月咎也。

諸佛光明所不能及者。或有難云。佛佛道同。則光明亦同。今佛光遠近懸殊者。何也。曰佛光實同。因機現異。

◉二壽命無量

經又舍利弗。彼佛壽命。及其人民。無量無邊阿僧祇劫。故名阿彌陀。

疏光明無量。是無量之一義。今言壽命亦無量也。佛壽有三。法壽。報壽。應壽。如法華及觀經疏中說。然佛壽無量。隨機所見。今之無量。亦可卽無量之無量。

鈔壽命者。壽之所歷。有短有長。今當減劫。壽僅百年。彼增劫時。亦

止八萬。縱輪王天帝。諸佛住世。亦有限量。唯彼佛壽命。至爲久遠。不局常數。云無量也。三壽者。法華壽量品疏云。壽者受也。若法身。眞如不隔諸法。故名爲受。若報身。境智相應。故名爲受。若應身。一期報得。百年不斷。故名爲受。法身以如理爲命。報身以智慧爲命。應身以因緣爲命。

演三壽者以下十三句。佛有三身。壽亦有三。法身以如理爲身。報身以智慧爲身。應身以應機赴感爲身。壽者受也。領納義也。法身以眞如領受諸法。故名爲受。雖云領受。實無能所。以眞如卽諸法。諸法卽眞如。言領受者。不隔義也。眞如無始無終。諸法亦無始無終。亘徹三際。無窮無盡者。法身壽也。報身則始覺之智。領受本覺之理名受。雖云領受。亦無能所。以無有智外如爲智所證。無有如外智能證於如。如空合空。似水投水。言領受者。相應義也。始覺有始無終。本覺雖徹三際。今始出纏。亦有始無終。從今至當。無窮無盡者。報身壽也。應身則慈悲領受當機。故名爲受。雖云領受。亦無能所。以佛唯大悲大智。爲衆生作增上緣。令善根成熟衆生。自己心中見佛說法。言領受者。機感相應義也。衆生機熟。應則隨現。衆生機息。應則隨亡。有始有終。一期不斷者。此應身壽也。又法身者。師軌法性。還以法性爲身。此身非色質。亦非心智。非陰界入

之所攝持。強指法性爲法身耳。　眞如不隔者。以一切法悉皆眞故。一切法皆同如故。

又報身者。修行所感。法華云。慧光照無量。久脩業所得。涅槃云。大般涅槃修道得故。此身非身非不身。強名此智爲報身耳。　境智相應者。如如智照如如境。菩提智慧。與法性相應相冥也。相應者。如函蓋相應。相冥者。如水乳相冥。又應身者。應同萬物爲身也。應同連持爲壽也。智與體冥。能起大用。如水銀和眞金。能塗諸色像。功德和法身。處處應現往。然此應身。有勝有劣。勝卽他受用。是業識所見者。此依中理而住。劣卽生身。事識所見者。此依眞理而住。一期報得百年不斷者。如我世尊。王宮出家。苦行成道。三十二相。八十種好。說法五旬。住世八十。雙林樹下。乃入涅槃。此卽劣應生身也。

法身以如理三句。謂法身以理爲身故卽如理爲命。報身以智慧爲身故卽智慧爲命。應身以應機赴感爲身故以因緣爲命。因卽衆生能感之因。緣卽諸佛能應之緣。因緣時至。感應道交。因緣別離。感應斯泯。

鈔觀經疏云。示同生滅。有始有終者。應身壽也。一得永得。有始無終者。報身壽也。非壽非不壽。無始無終者。法身壽也

演觀經疏云下十句。六道有生滅。法身起應。亦示有生滅。王宮降蹟。雙林涅槃。

有始有終。應身壽也。三祇行滿。無明斷盡。般若現前。從自受用。現他受用。於色究竟天現最高大身。盡未來際說法教化。有始無終者。報身壽也。報應卽法故非壽。法卽報應故非不壽。豎窮三際。無始無終者。法身壽也。又非壽者。非應同連持之壽。非不壽者。非報智不連持壽。雙非二邊。冥中法體。又此壽非長量。亦非短量。無延無促。云非壽非不壽也。然上三壽。亦是隨宜機教。非圓頓義也。若據圓教性具法門。三身性具。三身融卽。從性起修。性既三身。無始無終。修亦三身。無始無終。性既三身融卽。修亦三身融卽。擧一卽三。言三卽一。不可思議者。圓教壽也。

鈔 又謂彼佛壽命。實有期限。人天莫數。是有量之無量也。越溪解云。此經雖云無量。乃是三十二相常所見身。非觀經勝應尊特之身。亦同上意。今謂隨機所見者。此經佛身無定。前義理中已辯。況經文但言阿彌陀佛現在其前。未曾指定現何等身。越溪安得判屬三十二相。必謂劣應。則劣機自見。非此經專以劣應而被劣機也。大本法藏願云。我作佛時。假令十方衆生。皆作緣覺聲聞。皆坐禪一心。欲計我年壽幾千億萬劫。無能知者。豈亦常所見身之無量乎。是故入滅雙林。或見靈山未散。舍那千丈。或見丈六金身。佛本不移。機自異故。則謂

彼佛壽命。卽無量之無量。亦何不可。

演是故下。引釋迦例彌陀。入滅雙林。乃應身。被凡小機。機薪旣盡。應火則亡。靈山未散。乃報身。被菩薩機。機旣常時。佛亦常在。舍那千丈。乃菩提場所現報身。丈六金身乃鹿野苑所現應身。二始同時。雙垂兩相也。佛本不移。機自異者。法身起用。如空谷傳聲。明鏡寫影。隨聲高下。隨相妍媸。動若行雲。止猶谷神。紜紜自彼。於我何爲耶。

疏及其人民者。巧用倒語故。言人民者。佛如王故。阿僧祇。此云無數。倍之名無量無邊。人壽有二。一佛本願力故。二自功德力故。

鈔倒語者。正語當云佛及人民。壽命無量。如波羅密。云彼岸到。當是到彼岸耳。以意會之。無以辭害。佛如王者。彼國雖無君臣父子。然佛爲法王。有君主義。生彼國者。依佛學佛。有人民義。非如此土。版籍所統。實編氓也。僧祇者。入十大數之首。從百洛叉。倍倍積累而生。又僧祇僧祇爲一無量。無量無量爲一無邊。今合言者。自有二義。一是實明其數。以僧祇計之。有無量無邊僧祇也。二是極讚其多。無復邊量。無復窮盡之僧祇也。

演僧祇入十大數之首者，始自阿僧祇。終至不可說不可說轉。從百洛叉倍倍積累者。數有三等。謂下中上。如黃帝算法。共有十三數。謂十十爲百。十百爲千。十千爲萬。億兆京垓秭壤溝澗正載也。此則十倍之下數也。中等數者。百倍倍之。經云。一百洛叉。爲一俱胝。是也。上等數者。則倍倍倍之。俱胝俱胝爲一阿庾多。是也。

鈔佛力者。大本法藏願云。我作佛時。我剎中人。壽命皆無央數劫。無有能計其數者。是承佛願力。有此壽故。自力者。一心念佛。心清淨故。蓮華化生。清虛之身。不同質礙肉身。有老病死。是自精進力。有此壽故。

疏問云。此無量亦可卽無量之無量者。還有證否。答。例如華嚴中說。

鈔上引觀疏云。此無量是有量之無量。而言亦可卽無量之無量者。以今文正似華嚴故。彼經十囘向文云。無量阿僧祇。釋云。此非數中之一。但是無數之言。若定是數。便當局限。今經亦云無量無邊阿僧祇。二經文勢。意極相類。故言彼佛壽命。亦可卽是更無限量之無量也。問。華嚴壽量品。謂娑婆世界一劫。爲極樂世界一晝夜。極樂世界一劫。爲袈裟幢世界一晝夜。展轉劫日相對。乃至百萬阿僧祇世界。極

於勝蓮華。則極樂僅勝娑婆。劣後殊甚。安得爲更無限量之無量乎。答。彼鈔釋云。三身旣融。三壽無礙。卽長能短。卽短恆長。無長無短。長短存焉。一一圓融。言思斯絕。其義自明。不勞更辯。

演 卽長能短。卽報卽應也。卽短恆長。卽應卽報也。無長無短。報應卽法也。長短存焉。法卽報應也。

一一圓融。言思斯絕者。卽長能短。不可以報言。卽短恆長。不可以應言。乃至長短存焉。不可以法言。以言例思。亦復如是。

疏 又壽命光明者。約而言之。少攝多故。二部名題。止曰無量壽者。約之又約。體攝用故。若具說者。依報正報。悉皆無量。

鈔 約言者。佛具萬德。今止舉壽命光明者。如華嚴八地。言身相無量。智慧無量。方便無量。光明無量。清淨音聲無量等。則知舉二事者。以少攝多也。體攝用者。或難。旣光壽雙舉。云何大本及觀經題。皆止云無量壽。不言光者。復是何義。良以一眞如心。無去無來。亙古亙今。其壽無量。其光亦爾。金體金光。不相離故。起信云。心性不起。卽是大智慧光明。周徧法界。不起。壽也。智慧。光也。言壽則

光在其中。故單舉也。依正無量者。自佛一身所有功德。及如下文聲聞菩薩。乃至前之欄網行樹等。種種莊嚴。悉無量故。

疏 稱理。則自性常照。是光明義。自性常寂。是壽命義。自性寂照不二。是阿彌陀義。

鈔 靈明洞徹。光絕涯涘。湛寂常恆。壽何籌算。常恆而復洞徹。故卽壽而光。洞徹而亦常恆。故卽光而壽。如是。則阿彌陀佛。雖過十萬億刹之外。而實於此娑婆世界衆生心中。結跏趺坐。儼然不動。何乃佩長生之訣。枉自殤亡。負杲日之明。翻成黑暗。心本是佛。自昧自心。佛本是心。自迷自佛。

◉二道成遠劫

經 舍利弗。阿彌陀佛成佛以來。於今十劫。

疏 已知彼佛得名之義。未審彼佛成佛至今。經幾何時。劫者。具云劫波。此云時分。十劫者。一云大劫。一云小劫。今謂明遠。應是大劫。又十大劫。亦是一期赴機之說。究極而言。成佛以來。亦應無量。如法華中說。

鈔一大劫者。成住壞空。各二十小劫。八十劫終。方成大劫。云十大劫。是八百小劫也。經意爲明成佛久遠。而曰小劫。未見其遠。今依唐譯。云十大劫。亦應無量者。如法華中。衆疑世尊成佛未久。云何曠劫菩薩是所教化。佛言。我實成佛以來。無量無邊劫。則彌陀成佛。其可量乎。

疏若考阿彌陀佛。成佛以前因地。不但法藏一因。有多種因。如諸經中說。

鈔法藏因者。大本云。定光佛前五十三佛。名世自在王。法藏時爲國王。捨位出家。發四十八願。今阿彌陀佛。是法藏所成之佛也。多種因者。一。法華經。大通智勝如來時。十六王子。出家淨修梵行。求無上菩提。佛滅度後。常樂說是妙法華經。後悉成佛。第九王子於西方成佛。彼王子者。今阿彌陀佛是。二。悲華經云。無量劫前。有轉輪王。名無諍念。供養寶藏如來。時王發願。願成佛時。國中種種清淨莊嚴。佛與授記。過恆河沙劫。西方世界作佛。國名安樂。彼國王者。今阿彌陀佛是。三。大乘方等總持經云。無垢燄稱起王如來時。有

淨命比丘。總持諸經十四億部。隨衆生願樂。廣爲說法。彼比丘者。今阿彌陀佛是。四。賢劫經云。雲雷吼如來時。有王子名淨福報衆音。供養彼佛。彼王子者。今阿彌陀佛是。五。彼經又云。金龍決光佛時。有法師名無限量寶音行。力弘經法。彼法師者。今阿彌陀佛是。六。觀佛三昧第九經云。空王佛時。有四比丘。煩惱覆心。空中敎令觀佛。遂得念佛三昧。彼第三比丘。今阿彌陀佛是。七。如幻三摩地無量印法門經云。獅子遊戲金光如來時。有國王名勝威。尊重供養彼佛。修禪定行。彼國王者。今阿彌陀佛是。八。一向出生菩薩經云。阿彌陀佛。昔爲太子。聞此微妙法門。奉持精進。七千歲中。脅不至席。不念愛欲財寶。不問他事。常獨處止。意不傾動。復敎化八千億萬那由他人。得不退轉。彼太子者。今阿彌陀佛是。以上略擧數端。若其多劫多因。亦應無量。

演多種因者。一樂說。二發願。三總持。四供養。五弘經。六念佛。七修禪。八行度。

阿彌陀佛昔爲太子下一節。具足六度。七千歲中脇不至席精進度。不念愛欲戒度

。不念財寶施度。不問他事。常獨處止禪度。意不傾動忍度。復教化他人智度。如上所引諸因。或爲國王王子。或爲輪王。或爲比丘。或爲法師。或供養佛。或說法利人。或發四宏誓。或行六度。所謂根深果茂。源遠流長。道不浪階。隨功涉位耳。今人一行不修。欲希勝果。其猶拳石未辦。欲累七層寶塔。其可得乎。

微妙法門者。謂心法妙。佛法妙。衆生法妙。

**疏** **稱理。則自性本來成佛。是十劫義。**

**鈔** **華嚴舉十。是表無盡。即今自性成佛以來。何止威音那邊更那邊。塵沙劫又塵沙劫也。若定執十劫。昔人道。猶是王老師兒孫。**

**演** 華嚴舉十表無盡者。一者數之始。十者數之終。千爲十百。萬爲十千。經中數事。必舉十者。表無盡也。　猶是王老師兒孫者。南泉姓王。常自稱王老師。黃檗至南泉。一日齋時。捧鉢向南泉位上坐。南泉來見便問。長老甚麼年中行道。檗云威音那畔。泉云猶是王老師兒孫。

◉二化伴二　初見在。二往生。

◉初見在三　初聲聞。二菩薩。三總結。

◉初聲聞

**經** 又舍利弗。彼佛有無量無邊聲聞弟子。皆阿羅漢。非是算數

之所能知。

疏主必有伴。先聲聞。次菩薩。明皆賢聖之侶也。今初聲聞。聲聞者。聞四諦聲教而得證果。阿羅漢者。揀非前三也。不言緣覺。攝聲聞中故。非算數者。甚言其多也。

演四諦聲教者。一苦諦。二十五有依正二報是。別則二十五有。總則六道生死。一地獄道。作上品五逆十惡者。感此道身。二畜生道。作中品惡逆者。感此道身。三餓鬼道。作下品惡逆者。感此道身。四修羅道。作下品十善。感此道身。五人道。四洲不同。皆苦樂相間。在因之時。行五常五戒。及中品十善。感此道身。六天道。二十八天不同。修上品十善。及禪定爲因。感此道身。上來所釋。從地獄至非想天。雖苦樂不同。未免死而復生。生而復死。此是藏教實有苦諦。二集諦者。即見思惑。又云四住。又云枝末無明。又云通惑。又云界內惑。雖名不同。但見思耳。見惑有八十八使。以五鈍五利十使。歷三界四諦下。增減不同。成八十八。思惑有八十一品。謂三界分爲九地。欲界合爲一地。四禪四空爲八。共爲九地。欲界一地中。有九品貪嗔癡慢。上八地各有九品。除嗔使。故成八十一也。上來見思不同。總是藏教。實有集諦。三滅諦者。滅前苦集。顯偏眞理。因滅會眞。滅非眞諦。四道諦者。略則戒定慧。廣則三十七道品。此三十七

合爲七科。一。四念處。二。四正勤。三。四如意足。四。五根。五。五力。六。七覺支。七。八正道。已上七科。卽是藏教生滅道諦。然四諦之中分世出世。前二諦爲世間因果。後二諦爲出世間因果。皆前果後因者。令知苦斷集慕滅修道也。阿羅漢揀非前三者。一須陀洹。此云預流。此位斷三界八十八使見惑。見眞諦。故名爲見道。二斯陀含。此云一來。此位斷欲界九品思中。斷前六品盡。後三品猶在。故更一來。三阿那含。此云不來。此位斷欲殘思盡。進斷上八地思。四阿羅漢。此云無學。又云無生。又云殺賊。又云應供。此位斷見思俱盡。子縛已斷。果縛猶存。名有餘涅槃。

**鈔聞四諦者。世尊爲憍陳如等五人。轉苦集滅道法輪。初示。二勸。至三則證。諸漏已盡。成阿羅漢。因聞聲教以得開明。故名聲聞。聲聞之號。通前三果。今四果也。**

演世尊爲憍陳如五人者。佛初出家入山修道。父王思念。命陳如馬勝等五人隨侍。五人不勝其苦。退居鹿苑。佛成道已。觀五人宜最先得度。故佛至鹿苑。說法度之。

三轉法輪者。一示相轉。此是苦逼迫性。此是集招感性。此是滅可證性。此是道可修性。二勸修轉。此是苦汝應知。此是集汝應斷。此是滅汝應證。此是道汝應

修。三作證轉。此是苦我已知。此是集我已斷。此是滅我已證。此是道我已修。

鈔 **緣覺攝者。緣覺觀十二因緣而得開悟。雖十二支。而束之不出四諦。雖有利生之心。而亦未廣。故攝聲聞中也。**

演 緣覺觀十二因緣者。一無明。謂煩惱障煩惱道。二行。業障業道。此二支屬過去。三識。託胎一分氣息。四名色。名是心。色是質。五六入。六根成。此胎中。六觸。此出胎。七受。領納前境好惡等事。從識至受。名現在五果。八愛。愛男女金銀等事。九取。凡見一切境界生取著心。此二未來因。皆屬煩惱。如過去無明。十有。業已成就。是未來因屬業道。如過去行。十一生。未來受生事。十二老死。此卽是四諦。所以重開者。以緣覺之人。先觀集諦。所謂無明緣行。行緣識。乃至生緣老死。此則生起。若滅觀者。無明滅。則行滅。乃至生滅。則老死滅。因觀十二因緣。覺眞諦理。故言緣覺。此人斷三界見思。與聲聞同。更侵習氣。故居聲聞上。

束之不出四諦者。若流轉門。無明愛取三支是煩惱道。行有二支是業道。此五支爲集諦。識名色等七支爲苦諦。若還滅門。滅前十二因緣之智爲道諦。證寂滅理爲滅諦。

鈔 **算數者。世間算數。盡於九章。佛說算數。如阿僧祇品。則非世人心**

力所計。今云算數。通世出世間而言也。以其多多無盡。超出算數之外。雖洛閎一行。無所施其巧者也。上言無量無邊。十大數中當其二三。是有算數。而今言非是算數所知。故知無量。乃讚歎極多之語。未可以常數泥也。如大本云。假使比丘滿億那由他百千數劫。皆如目連神通。欲共計算彼佛初會聲聞。盡其神力。百分中不能知一。乃至鄔波尼殺曇分。亦不能知一。又云。佛告阿難。假使有人。出一身毛。碎爲微塵。以一一塵。投海出水。毛塵水多。海中水多。阿難答言。毛塵出水。不及半合。海水無量。佛言。彼佛剎中聲聞弟子。有知數者。如毛塵水。數未盡者。如海中水。

演算數九章者。一方田。二粟布。三差分。四少廣。五商功。六均輸。七方程。八盈朒。九勾股。

洛閎一行者。洛閎漢武帝時人。精於曆數。漢時改正朔。其所定也。算周天數云。後幾百年。當有差訛。必有聖人出而正之。唐玄宗時。僧一行果出。復定曆數。

鄔波泥殺曇。此云微塵。

疏論言二乘不生。今言聲聞者。以慣習小。不久證大。終無小故。如觀

疏說。若據變化。小亦無礙。

鈔終無小者。觀經疏謂習小之人。本不得生。繇彼臨終。發大乘心。亦乃得生。以慣習小。纔聞苦空無常等法。順其先習。遂證小果。而向大之心已成。況得近佛。自當不久證大。安在其爲聲聞乎。是則經舉聲聞。以暫有故。論明二乘不生者。以終無故。小亦無礙者。淨土尙容衆鳥。聲聞豈不鳥如。鳥旣變化所成。聲聞寧獨實有。縱使彼國久有聲聞。亦復何礙。

◉二菩薩

經諸菩薩衆。亦復如是。

疏承上不獨小乘。諸大乘菩薩無不生故。亦復者。亦無量無邊不可算數也。又復具無量無邊功德。如大本中說。

鈔菩薩者。自初心以至地盡。前如敎起中辯。後如補處文中所引。甚多無量。何可數計。功德者。大本佛讚彼國菩薩種種功德。爲二十三喩。一。堅固不動。如須彌山。二。智慧明了。如明日月。三。廣大如海。出功德寶故。四。熾盛如火。燒煩惱薪故。五。忍辱如地。一切平等故。六。清淨如水。洗諸塵垢故。乃至二十三。如慈氏觀。等法

界故。末復結云。今爲汝等舉要言之。若廣說者。一劫不盡。則知菩薩之數。無量無邊。菩薩功德。亦無量無邊也。

演二十三喻下。一禪定堅固。如須彌山。定力持身。不爲境風所動故。二實智照理。如明日月。親證眞如。遠離一切障故。三願力廣大。猶如大海。萬行功德。皆由願力出生故。四權智熾盛。猶如猛火。斷諸煩惱。如火能燒諸薪故。五忍辱如地。不分貴賤。任其踐踏。一切悉平等故。乃至二十三慈悲廣大。猶如慈氏。唯心識觀。徧緣法界諸衆生故。　又等法界者。慈氏修唯心識定。觀法界依正。皆從識心流出。上而諸佛不增。下而蜎蠕不減。唯識所現。故云等也。

疏如華嚴云。如來所都。諸清淨衆。於中止住。正同此義。十回向品無盡功德藏及善根回向初分法門。

鈔華嚴二十五經云。一切諸佛國土莊嚴。如來所都。不可思議。同行宿緣諸清淨衆。於中止住。未來世中。當成正覺。如來所都。卽阿彌陀佛極樂國土。清淨衆者。卽諸菩薩。未來成佛。卽下文一生補處。

演華嚴二十五經下九句。有三圓滿。一切諸佛國土莊嚴。指所依功德。依報圓滿也。如來所都。主圓滿也。不可思議至當成正覺。輔翼圓滿也。

疏稱理。則自性卽空卽假。是佛有聲聞菩薩義。

演自性卽空卽假。是佛有菩薩義者。聲聞墮空。菩薩出假。佛卽自性法身不墮二邊。而雙卽二邊也。

鈔性空。則一眞凝寂。性假。則萬用恆沙。凝寂。則杳莫邊涯。恆沙。則廣無際限。會何算數可得評量者哉。是則賢聖三乘。共宗一佛。眞俗二諦。同出一心。一心了然。福足慧足。

◉三總結

經舍利弗。彼佛國土。成就如是功德莊嚴。

疏結上聲聞菩薩弟子莊嚴。皆彼佛宿因願行功德之所成就也。論云。如來淨華衆。正覺華化生。是也。

演如來淨華衆。正覺華化生者。淨華卽七淨花也。如來因中修七淨花。果上成佛。故正覺化生。正覺華指三乘賢聖。以三乘賢聖。將來成等正覺。稱正覺之花也。經云。直心是菩薩淨土。菩薩成佛時。不諂衆生來生其國等。正此意也。

鈔願者。大本法藏願云。我作佛時。刹中菩薩。神通智慧辯才。相好威神。悉皆如佛。今來成佛。得遂所願也。行者。大本言爾時法藏教化衆生。修行六度。廣行教化。致無量衆生。發菩提心。行今成就。有斯莊嚴也。淨華衆者。如淨名經。七種淨華。一者戒淨。三業淨故。二者心淨。煩惱結漏盡故。三者見淨。見法眞性。不起妄想故。四者

度疑淨。見深疑斷故。五者分別道淨。是道宜行。非道宜捨故。六者行斷知見淨。所行所斷通達故。七者涅槃淨。以無學故。海東謂論頌聲聞。今謂亦可兼通菩薩。如道品亦通大小乘故。自欄網行樹至此。依正共五番莊嚴。極樂之義。略盡於是。下文衆生生者。及補處等。亦正報中攝。

演戒淨。謂身口意始終清淨。卽正語正業正命也。　心淨。謂三乘制煩惱。斷結漏盡。卽正精進正念正定也。　見淨。謂見一切法之眞性不起妄想。卽正見正思惟也。　度疑淨者。若見未深。當時雖了。後或生疑。若見深疑斷。名度疑淨。行斷知見淨者。行謂苦難。苦易。樂難。樂易。四行也。斷謂斷諸結也。學地中八智。未能自知所行所斷。旣得無學。盡智無生智悉自知見。所行所斷。通達分明。是名行斷知見淨。

◉二往生二　初大衆。二上首。

◉初大衆

經又舍利弗。極樂國土。衆生生者。皆是阿鞞跋致。

疏承上不獨見在彼國。無非賢聖。但有生者。悉皆不退也。衆生者。統攝一切。阿鞞跋致者。此云不退轉地。如大本及論所明。復有多種因

緣。故得不退。如十疑五種。通讚十勝。群疑三十益等。

鈔生皆不退者。恐疑彼國固多賢聖。然是久修上士。其新生者。未必不退。故言不論聖凡。但往生者。卽不退轉。以決其志也。大本所明者。如云。生彼國者。處仁遷義。不妄動作。終無淫怒之心。愚癡之態。又云。生彼國者。皆悉具足三十二相。諸根明利。乃至成佛。不受惡趣。又論頌云。天人不動衆。清淨智海生。不動卽不退也。良繇念佛之力。得依如來智海含潤而生。有進無退故。

演依如來智海含潤而生者。如來智。卽湛圓眞心法界海慧也。念佛衆生得成三昧。雖不能游戲如來大寂滅海。已沾一滴之潤。菩提之焦芽。正覺之枯種。乃得含潤而生也。

鈔五種者。十疑論云。有五因緣。故得不退。一者彌陀大悲願力攝持。故不退。今釋。謂如大本法藏願云。我作佛時。聞我名號。皈依精進。卽得第一忍。第二忍。第三忍。於諸佛法。永不退轉。譬如涉海。得乘巨航。不沈溺故。二者佛光常照。故菩提心增進不退。今釋。謂如大本言。見佛光明。而生慈心。又念佛之人。佛放光明。攝受此人。譬如日月。照燭闇途。不墮坑塹故。三者水鳥樹林。風聲樂響。皆說苦空。聞者常起念佛法僧之心。故不退。今釋。謂如此經。及二部

中說。譬之亡者。聞鐘磬聲。增其正念故。四者純諸菩薩。以爲勝友。外無魔邪。內無煩惱。故不退。今釋。謂如此經言。諸上善人。同會一處。譬之置子莊嶽。不復楚語故。五者壽命永劫。與佛齊等。故不退。今釋。謂如經言。佛及人民。壽命無邊。譬之涉萬里途。假以時日。終至寶所故。十勝三十益。大約同此。恐繁不引。

演見佛光明而生慈心者。是見光自進。佛放光明攝受此人。是佛攝令進。

莊嶽齊街里名。

疏又不退三義。大乘不退。已得不退。未得不退。例如彌勒問經說。

鈔大乘不退者。往生彼國。趨入大乘。更不退轉。復作二乘故。已得不退者。但生彼國。凡所已得。更不退轉。喪失本有故。未得不退者。但生彼國。凡所未得。更不退轉。阻其前進故。又彌勒問經云。自分堅固名不退。勝進不壞名不轉。今以大乘已得未得三義參之。則前二同乎自分。後一同乎勝進也。

演大乘不退等者。謂既往生。已親大乘人。聞大乘法。發大心。修大行。趣大果。不同此土。六心墮落。塵刼聲聞故。

已得不退者。凡所已得神通三昧。智慧辯才。更不喪失。不同此土。神仙遭跨下。羅漢墜雲端。一動欲塵。皆喪失故。

未得不退者。凡所未得之神通三昧等。種種功德更無阻滯。任運能得。不同此土。魔障現前。不能前進故。

**疏**又同名不退。而有淺深。如起信。妙宗。及慈照所說等。

**鈔**起信論云。生彼國者。常見佛故。終得不退。疏明不退有三位。一者信行未備。未得不退。以無退緣。名不退。二者信位滿。入十住。得少分法身。名不退。三者賢位滿。入初地以去。證徧滿法身。名不退。

**演**信行未備者。十信菩薩。如空中毛。可上可下。上之則入聖流。下之則入凡流。未得不退轉位。以無退緣者。如前十疑論。五種不退等。得少分法身者。見相似法身入正定聚也。證徧滿法身者。分斷無明。分證法身也。

**鈔**又妙宗鈔云。不退有三。若破見思。名位不退。則永不失超凡之位。伏斷塵沙。名行不退。則永不失菩薩之行。若破無明。名念不退。則永不失中道正念。

**演**妙宗三不退者。台教云。惑有三種。見思塵沙無明。見思阻乎空寂。塵沙障乎化

導。無明翳乎法性。若破見思證空寂理。名位不退。永不失超凡之位。以見思煩惱六道之因。因亡果喪。不來三界故。若斷塵沙。能行化導。名行不退。永不失菩薩之行。以二乘不斷塵沙。不知衆生種種機。不知對治種種法。不能度生。此若斷者。知法知機。任運度生故。若破無明。親證法性。名念不退。永不失中道正念。以小教權乘。無明未斷。墮空有二邊。無明若斷。不墮二邊。常居中道故。

**鈔** 又慈照宗主。四土圖說。以未斷煩惱。生同居土。爲願不退。破見思。生方便土。爲行不退。破塵沙。分破無明。生實報土。爲智不退。破三惑盡。生寂光土。爲位不退。則不退名同。而淺深自別。如九品義。

**演** 生同居爲願不退者。以若據三惑未斷。似應退轉。但以初發大願。願力持心。不致退轉故。　生方便爲行不退者。以若據未破塵沙。未能度生。未得行不退。以七方便人。生彼土中。有餘佛說法。卽斷塵沙。從空出假。卽行化導故。　生實報爲智不退者。以證中道妙理。永不失中道妙智故。　生寂光爲位不退者。以究竟窮源。永不退妙覺果位故。

**疏** 又四教不退。非今經義。

鈔四教各明不退。謂藏教別相念不退。通教性地不退。別教七住不退。圓教七信不退。則知自此以前。進退未定。今念佛者。但生彼國。雖惡人畜生。卽得不退。豈不勝妙直捷。異乎諸教。

演四教各明不退者。藏教有七賢聖位。自五停心。至不時解脫。別相念者。七賢之第二位也。此位能伏見思故不退。又別者。謂各別身受心法不同故。相謂行相。觀此四法。作不淨等行相故。　通教三乘共有十地。自初乾慧以至佛地。性地者。第二地也。謂之性地者。以相似得法性水故。此位亦伏見思故不退。　別教自十信至妙覺。有五十二位。七住不退者。此位菩薩斷見思惑盡。與藏通極果相齊故不退。　圓教自五品至妙覺。有五十三位。七信回向心也。此位菩薩見解。與別教迥異。斷惑與別教七住相齊故不退。

疏稱理。則自性常住。是不退轉義。

鈔譬如虛空。自古及今。不會退轉。縱欲退轉。退至何所。

◉二上首

經其中多有一生補處。其數甚多。非是算數所能知之。但可以無量無邊阿僧祇說。

疏 承上言生彼國者。豈惟不退。復有補處菩薩不可勝紀。深勸求生也。

補處者。止此一生。次補佛位。卽等覺菩薩也。

鈔 深勸求生者。生皆不退。已超餘國。復多補處。可謂超越殊勝。極其至也。止此一生者。此土修行。捨身受身。千生萬生。未有窮已。乃至證三果者。猶尙有生。阿羅漢地。方斷後有。雖斷後有。不得成佛。今此唯餘一生。次卽補佛。前如護明。後如慈氏。菩薩之極位也。又大本云。生彼國者。皆具三十二相。究竟深入妙法要義。皆當一生遂補佛處。據此。則如儲君暫在東宮。必紹南面。非餘百官展轉陞進。止是位極人臣之比也。此等菩薩。咸皆往生。薄劣西方。不揣甚矣。

演 前如護明者。釋迦未降王宮。居兜率天。號護明菩薩。

疏 問。彼處觀音。次當補佛。次乃勢至。勢至之後。不聞補者。今言補處甚多。何日當補。又補處者。菩薩地盡。住等覺位。如星中月。何得甚多。而在彼國。答。補處不必定補彌陀之處。十方世界無盡。諸佛涅槃無盡。補處菩薩亦無盡。住彼國中。而待補處。奚爲不可。又諸佛尙如微塵。無有窮盡。況復菩薩。其數甚多。無足疑也。如大本

中說。

演何日當補。是疑時。又補處者下。是疑數。

鈔大本云。佛告彌勒。此世界中。有七百二十億菩薩生彼。一一已曾供養無央數佛。如彌勒者。諸小菩薩。不可勝紀。他方世界。第一光遠照佛所。有八十億菩薩。皆當往生。第二寶藏佛所。有九十億。第三無量音佛所。有二百二十億。展轉至十四佛剎。以及無量佛剎。往生者不可復計。但說佛名。窮劫不盡。況其菩薩當往生者。言如彌勒。則甚多補處。益可爲證。

疏如上依正二報。或經文中有。本願中無。或本願中有。經文中無。互見無礙。

鈔若據慕佛發願。滿願成佛。則彼方種種所有。皆彼佛願願所成。悉應契合。今明互爲有無者。以文雖小殊。而意則具足也。又如法藏願云。我作佛時。剎中諸天人民。一切萬物。皆嚴淨光麗。形色殊特。窮微極妙。無能稱量者。雖得天眼。不能辨其名數。觀此。則正報依報。攝無不盡。不可拘文而限義也。

演又如法藏願云下。言不但互見。而亦且總攝也。

疏稱理。則自性決定成佛。是一生補處義。

鈔圭峰云。今知心是佛心。定當作佛。然而本來成佛。非作得故。則但見始覺新來。不知本覺固有。可謂補則決定補。成則實不成。

◉二正示願行令知修證四　初發願。二起行。三感果。四結勸。

◉初發願二　初勸發願心。二出其所以。

◉初勸發願心

經舍利弗。衆生聞者。應當發願。願生彼國。

疏上陳依正二報。今言衆生得聞此者。應當發起大願。願生彼國。是爲第一重勸。後乃反覆申明。

鈔第一重勸者。經中反復勸聞。勸信。勸願。約有四重。今當最初。是聞依正莊嚴勝妙功德之說而發願也。二言聞是說者。是聞一心持名決定往生之說而發願也。三言聞是經者。是聞持名佛護不退菩提之說而信受也。不言願者。信受卽願故。四言若有信者。是總結聞已深信。信有願者無一不生之說而發願也。聞聞轉深。願願倍切。語雖反覆。

義不雷重。憫物情深。誨人不倦。

疏又聞攝信義。願攝行義。三事資糧。悉備於此。

鈔聞然後信。匪聞則信自何生。願然後行。無願則行何繇起。下文信行。此爲本原。信行願三。淨土資糧。充足無欠。

疏又願之爲力。不可思議。彼佛淨土。亦繇願故。臨終往生。惟仗願故。三界因果。悉隨願故。諸大菩薩。皆願生故。

鈔彼佛淨土者。法藏以因中四十八願。今成佛道。廣度衆生。則如來無盡功德。皆從願生。故云不可思議。臨終往生者。行願品言。是人臨命終時。一切諸根。悉皆敗壞。以至親屬威勢。象馬珍寶等。悉皆散滅。惟有願王不相捨離。一切時中引導其前。一剎那間。卽得往生極樂世界。故云不可思議。三界因果者。願受天樂。則貧母上生。願作冥王。則獄神治鬼。種種隨願。莫爲而爲。故云不可思議。

演願受天樂者。昔有貧女處於糞聚。以人民所棄殘汁爲食。迦葉從乞。以汁供養。尊者問其所願。云欲生天。數日命終生忉利。福勝餘天。願作冥王者。毘沙國王。與維陀如始王共戰不勝。因立誓願。願我來世爲地獄主

。治此罪人。十八大臣願亦如是。今地獄主毘沙王是。十八獄主十八大臣是。

鈔 菩薩願生者。普賢頌云。願我臨欲命終時。盡除一切諸障礙。面見彼佛阿彌陀。卽得往生安樂刹。乃至願蒙授記。廣利衆生等。至如文殊發願往生所說之偈。亦云。願我命終時。滅除諸障礙。面見彌陀佛。往生安樂刹。與普賢若合符節。他如天親龍樹等。多難悉陳。故云不可思議。

演 若合符節者。孟子謂舜與文王。得志行乎中國。若合符節。注云符節以玉爲之。篆刻文字而中分之。彼此各藏其半。至則左右相合爲信也。若合符節。言其同也。

疏 稱理。則自性還歸本體。是願生彼國義。

演 自性還歸本體者。若不明本體。唯厭此娑婆忻極樂。則隨境遷移。逐物流轉。非眞生彼國故云也。

又還歸者。無不從此法界流。無不還歸此法界也。從一心中流出四聖六凡。則四聖六凡仍舊還歸一心。又自性卽是本體。而云還歸者。以自性一向不守自性。五道隨緣故今應當還歸也。

鈔 若知本體不離當處。則非生彼國。乃生此國耳。雖云十萬億程。何曾

咫尺動步。故謂不勞彈指到西方也。如其眞如不守自性。五道隨緣。則是窮子旅泊他鄉。應歸故里。

演不離當處者。古云。不離當處常湛然。覓卽知君不可見。又云。漚生漚滅無非水。雲去雲來不離空。若能了此。則生彼國者。非生彼國。生此自性安樂國也。何曾咫尺動步者。前云。乃知匪離跬步。寶池湧四色之花等。如其下結勸。若果能了知本體不離當處。則高山平地總西方。何須願生彼國。如古云。正念阿彌陀佛時。寶池樹影日遲遲。更馳心念生西土。又是重栽眼上眉。是也。如其眞如不守自性。五道隨緣。則是窮子捨父逃逝。流落他鄉。則應厭此五濁。欣彼西方。發願往生不可緩也。

◉二出其所以

經所以者何。得與如是諸上善人。俱會一處。

疏此躡前徵起。何故教人發願生彼。以彼國是諸上善人同會之處。得生彼國。則入如是勝會。故當求生。

演入如是勝會。故當求生者。上乃詳陳依正種種莊嚴。故勸發願求生。今出其所以中。但云得與諸上善人。同會一處。不言得受種種妙樂。唯舉正而不及依者。以樂事非珍。善友爲珍。大學云。楚國無以爲寶。世人尙不寶珠玉。而寶善人。何

況出世之教。故舉正而不及依也。

鈔徵有二義。一者娑婆亦是佛邦。何必遠離故國。二者十方無盡佛刹。若爲偏向西方。故徵其繇。今融而答之。復有三義。一者。或有國土。人畜鬼獄之所共居。未必皆人故。二者。或有國土。雖純人所居。未必皆善故。三者。或有國土。雖純善人所居。未必皆上善故。今曰諸上善人。則不獨爲人中之善。亦復善中之善也。如上所列聲聞菩薩。乃至補處。此等諸上善人。今得往生。卽與俱會一處。所謂觀音勢至。把手共行。文殊普賢。親爲勝友。喻如登龍與瀛。世所希故。是以大士求登蓮錄。況復凡夫。卜居猶擇里仁。矧云學道。如斯勝會。可勿願歟。

演登龍者。東漢李膺。尙氣節孤高峻白。少所交游。人被其容接者。以爲登龍門云。

與瀛者。唐太宗開宏文館。以杜如晦等。十八人爲學士。人羨其榮。以爲瀛洲之選。

大士求登蓮錄者。長蘆賾禪師建蓮社。一夕夢一人烏巾白衣。風貌淸美。揖而曰

。願入蓮社乞書一名。賾問何名。曰普慧。又云家兄普賢。亦乞書名。覺而思華嚴有二菩薩名。遂以爲蓮錄之首。

卜居猶擇里仁者。孔子云。里仁爲美。擇不處仁。焉得智。

疏問。生極樂者。其類不一。何得槩稱上善。答。以皆得不退轉故。

鈔類不一者。謂有聖有凡。有大有小。上中下品。分位秩然。乃略其中下。槩曰上善。故爲此難。今明衆生生者。皆是阿鞞跋致。則究竟皆成無上正覺。是佛境界。故無別也。

疏稱理。則自性萬善同歸。是同會一處義。

演萬善同歸者。恒沙性德不離眞如。是性善同歸也。從性起修。全修卽性。則修善亦同歸矣。不達此理。捨此惡聚。趨彼善聚。可謂棄眞逐妄。東西馳走也。

鈔百川會於一海。衆景會於一空。諸上善人。不會此之一處。而將奚會。

◉二起行二　初揀餘行。二示正行。

◉初揀餘行

經舍利弗。不可以少善根福德因緣。得生彼國。

疏承上言凡羣易就。善聚難親。何況最上善人之會。豈可以少善少福而得生也。於中。靈芝以善根爲正行。屬之持名。以福德爲助行。屬之淨業三福。海東。則總以多善多福爲正行。云是發菩提心。以少善少福爲助行。云是執持名號。二義相違。今雙爲和會。謂欲生彼國。須多善多福。今持名。乃善中之善。福中之福。正所謂發菩提心。而爲生彼國之大因緣也。

鈔相違者。一以持名屬正。一以持名屬助。二說矛盾。而此經大旨。正重持名。若持名爲助行。則下文聞說阿彌陀佛。執持名號。義云何通。助行持名。斷無此理。又靈芝以觀經三福配此福德。則第三福發菩提心。乃成助行。與海東菩提心爲正行。二亦矛盾。而觀經以三福爲淨業正因。則助行菩提。亦無此理。今雙爲和會者。還以持名爲正行。復以持名爲發菩提心。則雙取兩家。而和會其義也。

演矛盾者。矛是鎗戈之屬。盾干也。排也。昔人雙賣二物。各歎其勝。謂盾云。矛刺不入。謂矛能穿十重之盾。智者謂曰。我買汝矛還刺汝盾。入與不入俱無詞矣。

而此經大旨下。先破海東許靈芝。又靈下。次破靈芝與海東。觀經三福。爲淨業正因者。文云。欲生彼國者。當修三福。一者孝養父母。奉事師長。慈心不殺。修十善業。二者受持三皈。具足衆戒。不犯威儀。三者發菩提心。深信因果。讀誦大乘。勸進行者。此三種業。是三世諸佛。淨業正因。還以持名爲正行。是取靈芝一半。復以持名爲發菩提心。是取海東一半。同歸執持名號。則和會其義也。

鈔 善根者。觀經。則如上第三福發菩提心。大本。則三輩往生。皆言發菩提心。據此。則發凡夫心。是謂無善根。發聲聞心。不發菩提心者。是謂少善根也。

演 善根者下。是先釋善根。引二經發菩提心者。證菩提心爲善根也。發凡夫心者。修五戒十善求生人道天中等。是謂無善根者。以十善等。是三界有漏因果。不出輪迴故。發聲聞心者。厭四生如桎梏。棄三界如牢獄。求趨涅槃等。是謂少善根者。但念空無相無作三昧。不肯莊嚴佛土。教化衆生故。

鈔 福德者。觀經。則孝養父母等。大本。則修諸功德等。據此。則施戒等。乃至立寺造像禪誦苦行一切福業。捨置不作。是謂無福德。但作此福。種人天小果有漏之因。是謂少福德也。

演福德者下。是次釋福德。引二經。孝養父母。修諸功德。證福德也。一切不作。是謂無福德者。所謂生不修福。死歸苦趣也。但作此福種有漏因。是謂少福德者。所謂修福不修慧。福盡還沈淪。是也。

鈔善中善者。自有五義。以具智論五菩提心故。一。發心菩提。謂於無量生死中。發大菩提心也。而持名。正於凡夫生死心中。起大覺故。二。伏心菩提。謂斷諸煩惱。降伏其心也。而持名。則正念纔彰。煩惱自滅故。三。明心菩提。謂了達諸法實相也。而持名。正卽此一心。明了一切諸法實相故。四。出到菩提。謂得無生忍。出三界。到薩婆若也。而持名。卽得一二三忍。捷超生死。趨一切智故。五。無上菩提。謂坐道場。成最正覺也。而持名。則得不退轉地。直至成佛故。

演善中善下。是釋持名。乃善中善。

發心菩提。卽是圓教五品位。此所發之心。卽是隨喜心。妙心體具如如意珠。心佛及衆生。是三無差別。此心卽空卽假卽中。初心知此慶己慶人。所謂於生死中發大菩提心也。

伏心菩提。卽是圓教初信至七信位。以初信斷見惑。從二信至七信斷思惑盡。所謂斷諸煩惱降伏其心也。

明心菩提。卽是圓教十信滿心入初住位。此位證一心三智。以雙亡之力知寂滅相。以雙照之力知種種相貌。所謂了達諸法實相也。

出到菩提。卽是圓教初地至八地位。以初地始得法忍光明。至八地方名眞得無生法忍。爲深行菩薩。難可知。無差別。離一切相一切想一切執著。一切聲聞辟支佛所不能及。離諸喧諍。寂滅現前。所謂出三界到薩婆若也。

無上菩提。是圓教妙覺位。永別無明父母。究竟登涅槃山頂。以虛空爲座。成清淨法身。居常寂光土。爲圓教佛相。所謂坐道場成最正覺也。

鈔 又海東疏引菩薩心地品云。諸菩薩初發心。能攝一切菩提分法。殊勝善根。瑜伽第三十七云。菩薩所集善根。以純一淨妙信心。回向無上菩提。梁攝第十云。所作善根。悉以回向無上菩提。則皆以菩提爲善根。而今經持名。正回向無上菩提之善根也。以阿彌陀佛。卽無上菩提故。是則善中之善。名多善也。

演 又海東疏下。引證菩提卽善根。 阿彌陀。卽無上菩提者。以阿彌陀佛。卽當人覺體也。

鈔 福中福者。亦有二義。一者彌陀乃萬德名號。一名纔舉。萬德齊圓。不期於福。福已備故。二者以持念力。自然諸惡不作。衆善奉行。以

之修福。福易集故。是則福中之福。名多福也。

演福中福者下。釋持名乃福中福。亦有二義者。一約持名。卽修福義。二約持名。易集福義。

一名纔舉萬德齊圓者。如前云。持名卽持此一心。一心之中。常樂我淨義。清涼不變義等。何德不具耶。以之修福。福易集者。卽一心持名。則萬善普會衆惡盡消。以此無惡具善之心修福。則衆福皆趨。不勞功用故。

疏因緣者。清涼以親能發起爲因。假之助發爲緣。今此復有二義。一者善根爲因。福德爲緣。二者善福各有因緣。

演親能發起爲因二句。此約親疎釋因緣也。親能發起爲因。如種子生芽。覩體生起故曰親。假之助發爲緣。如雨露生芽。從傍助發故曰疎。

鈔善因福緣者。菩提善根。入道正因。如諸經言。不發正覺菩提之心。雖行六度萬行。經恆沙劫。終不成佛。故知萬善之所根本。是之謂因。然須一切福德。助成菩提。以福濟慧。以事實理。輔翼入道。是之謂緣。

演不發正覺菩提。乃至不得成佛者。如經云。以生滅心爲本修因。欲契如來不生滅果。無有是處。又經云。不發菩提心。勤修諸善根。魔所攝持。是有作之修。多

刼終成敗壞。忘心體極。一念頓契佛家。故知菩提乃萬善之根本也。然須一切福德助成者。以有慧無福。如鳥一翼。如車一輪。不能飛空致遠。故須修一切福以助成之。如起信論云。了知自性本無慳貪。隨順修行檀波羅蜜。乃至了知自性本無愚癡。隨順修行般若波羅蜜。以福濟慧。以事實理者。有慧無福。慧乃偏枯。有理無事。理惟空解。枯慧不資妙性。空解何益眞修。如前理事雙修。依本智而求佛智。然後名爲大智也。

鈔各有因緣者。善根福德。其所繇來。從何發心。均名曰因。而善根發起。必有種種善緣爲助。福德發起。必有種種福緣爲助。是各有其緣也。

疏問。何故觀經發菩提心在第三福。答。以福有事理。不專事故。

鈔觀經三福。一者孝養父母。奉事師長。慈心不殺。修十善業。二者受持三歸。具足衆戒。不犯威儀。三者發菩提心。深信因果。讀誦大乘。勸進行者。

演孝養父母。奉事師長敬上也。慈心不殺接下也。修十善業。身除三邪。口離四過。意斷三惡也。此共凡夫行。　三皈者。佛法僧也。具足衆戒者。道俗備受微細。不犯威儀者。三千悉皆不缺也。此共二乘行。

發菩提心者。依無作境起無緣誓。名發菩提心。實相不二而二。立因果殊。二而不二。始終理一。信此因果方名爲深。讀誦大乘。修三智解。運圓乘行。以此解行教其行者。名爲勸進。此大乘不共行業也。

鈔難謂云何發菩提心。而與上之二者同名曰福。今明福有事理。此菩提心。是般若中如虛空不可思量之福。非達摩所斥人天有漏之福也。故前二福猶共凡小。此獨擅大乘耳。然今疏不以配福。而屬之善根者何。良以善之與福。別之則二。總之則一。別而言之。則菩提心偏屬善根。總而言之。則菩提心亦可云福。觀經總舉言福無礙。

演云何發菩提心。而與上二同爲福者。謂發菩提心既是善根。則觀經前二應名爲福。第三發心。何亦名福耶。　今明福有事理下。以福有人天小果有漏有爲之事福。有稱性無漏無爲之理福。今菩提心。正是般若經中。不住相。如虛空不可思議之福。非有爲事相之福。故無礙也。

然今疏下。又問云。既菩提心。是如虛空之理福。今經不判歸福德。而判歸善根者何也。良以善之與福。可分可合。分則菩提偏屬善根。合則菩提亦可云福故。

鈔問。寶積大本云。欲見無量壽佛者。應發無上菩提心。復當專念彼國。積集善根。則菩提善根。似爲二事。今何直以善根屬菩提心。答。

彼但言善根。此乃云多善根。多之一字。非菩提心。何以當此。

疏問。卽持名爲多善根福德。此經之外。別有證據否。答。歷歷可證。如大悲大品等說。

鈔證善根者。大悲經云。一稱佛名。以是善根。入涅槃界。不可窮盡。又云。我滅度後。北天竺國。有比丘名祈婆伽。修習無量最勝善根。已而命終。生於西方過百千億世界。無量壽佛國。以後成佛。號無垢光如來。又大莊嚴經論。佛世一老人來求出家。舍利弗等諸大弟子俱不肯度。以觀彼多劫無善根故。佛自度之。卽證道果。因告大衆。此人無量劫前。爲採薪人。猛虎逼極。大怖上樹。稱南無佛。以是善根。遇我得度。華嚴第十回向云。願憶念無量無邊世界。去來現在一切諸佛。而次云。以此念佛善根。凡此。皆持名爲多善根之明證也。

演以是善根入涅槃界。不可窮盡者。以稱名善根。不與一切有爲相應。乃增長無爲。隨順無爲之善根也。故入涅槃不可窮盡。譬如有人食少金剛。終竟不消。要當穿身而出。稱名功德直至涅槃。亦復如是。

修習無量最勝善根者。無量言其廣大。最勝言其微妙。以稱性之修。一修一切修

。廣無涯畔。妙不可測故。願憶念無量無邊世界。是橫徧一切處。去來現在一切諸佛。是豎徧一切時。所謂一念一切念。一切念一念也。

鈔證福德者。大品般若經云。若人散心念佛。亦得離苦。其福不盡。況定意念。稱揚諸佛功德經云。若有得聞無量壽如來名者。一心信樂。持諷誦念。此人當得無量之福。永離三途。命終之後。往生彼刹。智論云。譬如有人初生墮地。卽能日行千里。滿一千歲。七寶奉佛。不如有人。於後惡世。一聲稱念阿彌陀佛。其福勝彼。增一阿含經云。四事供養閻浮提一切衆生。若有稱佛名號。如穀乳頃。功德過上。不可思議。凡此。皆持名爲多福德之明證也。

演散心念佛。是著實憶持。著實體究。未入一心者。非如今人全不著意。徒事唇舌也。定意念佛。是旣得事一心。而復於定心中。念念憶持。心心研究者。若是理一心。則是離念境界。旣已無意。兼亦不止是定也。

一心信樂。是信願二資。持諷誦念是行資。持而諷。誦而念。正用心之極。所謂口與心。聲聲相應。心與佛。步步不離也。此不往生誰復往生。

一聲稱念。其福勝彼者。此一聲乃甚深之聲。此一念乃最後之念。所謂知聲相空。呼響不實。能稱所稱。皆不可得也。故云其福勝彼。

稱佛名號。功德不可思議者。正以稱名。無能稱所稱。不可思議故。若稱名之心屬藏通別者。便可思議矣。　穀音遘。取牛乳也。

鈔又寶積十九經云。時一比丘。聞佛讚揚不動如來佛刹功德。心生貪著。而念生彼。佛言。不以愛戀之心。遂得往生。惟有植諸善本。修諸梵行。得生彼刹。善本卽善根。梵行卽福德。此又雙顯持名。爲多善多福之明證也。諸經交讚。可弗信受。

演不以愛戀之心。遂得往生者。以愛戀之心是情識。不是智慧故。是但知取相。不知妙理故。是徒生好樂。未起眞行故。

疏問。此土單修圓頓。不願往生者。寧可謂之少善根耶。答。圓頓行人。雖悟一心。尙餘後有。正宜求生彼國。親近彌陀。詰老靑公。皎然覆轍。若其自負圓人。不願往生。當知亦是善根薄故。如華嚴中說。

演單修圓頓。不願往生者。是宗門師德。直明眞性不帶纖塵。佛來也殺。魔來也殺。念佛一聲。漱口三日者。　甯可謂之少善根者。謂以持名爲多善根。則此等師德。皆夙具般若靈根乃能爾也。甯可謂之少善根耶。

雖悟一心。尙餘後有者。謂若悟而卽證無生。是眞善根深厚。任渠橫說豎說。無所不可。教渠往東往西。眞如說夢。若未得無生。而自負圓人。鈍置淨土。亦是

善根淺尠也。

喆老住京師四十年。常坐不臥。化後。紙襖亦燒出舍利。以不修西方。生大富貴處。

青公卽青草堂。年九十餘。感曾家女人送供。卽爲其子。後官至宰相。　覆轍者。漢賈誼云。前車旣覆。後車當戒。

鈔後有者。後陰也。卽來生也。圓人見地。雖與佛齊。然而麤細無明。猶未盡除。恆沙性德。猶未悉備。有惑潤生。寧無後有。旣存後有。則有生方。不離六道。除彼已登實報。餘或未免人天。而天上多欲。人間雜苦。墮落者衆。解脫者希。不生淨土。而將焉往。

演麤細無明猶未盡者。細卽根本。麤卽枝末。圓人見與佛齊。惑全未破。以理雖頓悟。乘悟併消。事須漸除因次第盡故。

恒沙性德猶未悉備者。德有性德修德。性德本具。修德修成。今云性德未備。以性從修也。以全性起修全修成性。修德未圓性德未備故。

除彼已登實報。餘或未免人天者。能斷無明證法身。生實報土。則超六道。若不然者。縱不墮惡趣。亦墮人天。焉無後有耶。或問曰。斷無明證法身菩薩生實報者。迴超六道不必言矣。生方便有餘者。亦超三界不受輪迴。何但言除實報能免

人天。不言除方便亦免人天耶。答。此章問答。單論圓人。圓人斷無明者。卽生實報。如未斷無明。造至七信。雖生方便。所見之境與實報同。不同藏通二教體析之人。實生方便。故略而不言也。

鈔 詰老靑公。俱稱有悟。而詰老後身。耽戀富貴。靑公後身。多歷苦憂。皆繇不慕往生。自失善利。致使淹滯多生。曠菩提路。豈非善根涼薄。乃致如斯。言華嚴者。入法界品云。遮那會上。諸大聲聞。不見佛者。以善根不同故。本不修習見佛自在善根故。故知執持名號。願見彌陀。誠多善根。大善根。最勝善根。不可思議善根也。

演 以善根不同者。謂諸聲聞悉覺眞諦。未成就普賢行願故。修習見佛自在善根者。卽憶念一切諸佛境界。普見法門。所謂於念念中悉能供養一切如來智波羅蜜。念念中知一切佛不可思議大神通事智波羅蜜等。今諸大聲聞。本不修習。故不見佛也。

疏 稱理。則自性出生一切法。是善根義。自性富有一切法。是福德義。

演 自性出生一切法。是善根義者。根有出生義。今四聖六凡。色心依正。從自性生。以從理具起事造故。

自性富有一切。是福德者。福德有富有義。今四聖六凡。依正色心。自性本具。

以彼事造。由理具故。

鈔何期自性。能生萬法。何期自性。本自具足。

◉二示正行

經舍利弗。若有善男子。善女人。聞說阿彌陀佛。執持名號。若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若七日。一心不亂。

疏承上多善多福。乃生彼國。而善根難植。福德難修。況復云多。累劫劬勞。莫之能辦。如寶積十心。華嚴十願等。今有一法。直捷簡易。即爲多善多福。故顯持名功德殊勝。

鈔善根難植者。如前身子發大乘心。因婆羅門乞眼退失等。福德難修者。如涅槃三十四經云。五品心修十善。謂下。中。上。上中。上上。各十善而成五十。始修終修。方成百福。則福之不易修明矣。寶積十心者。一。於衆生起大慈。無損害心。二。於衆生起大悲。無逼惱心。三。於佛法不惜身命。樂守護心。乃至十。於諸佛捨離諸相。起隨念心。具此十心。往生淨土。

演起大慈無損害心者。謂於法界衆生。與自性衆生。咸欲與無上菩提覺法樂。無上涅槃寂靜樂。是無損害心。

起大悲無逼惱心者。謂於有情世間。及五陰世間。皆欲拔境界逼迫之苦。煩惱纏縛之苦。是無逼惱心。

不惜身命樂守護者。約理則備修德而圓性德。約事則求半偈而捨全身。自利則如善財不避火坑。利他則如不輕甘受打擲。

捨離諸相者。是念諸佛實相身。卽所謂色身非是佛。音聲亦復然。若見諸相非相。卽見如來也。起隨念心者。隨。順也。謂順理之念。卽天台所謂安住中道。不爲二邊所動。名之爲念也。

鈔華嚴十願者。一者禮敬諸佛。乃至十普皆廻向。亦以此十生彼國土。以上皆菩薩廣大智行。非可易植易修。今持名功德。就使十心未備。十願未齊。淨業一成。便生彼國。旣得往生。此心此願。自然成就。豈非多善根福德乎。不經迂曲。是謂直捷。無諸煩瑣。是謂簡易。直捷而深造。簡易而廣獲。諸餘法門之所不及。是謂殊勝。

演禮敬諸佛者。所有盡法界虛空界。十方三世一切諸佛。我悉以清淨三業。常修禮敬。一一佛所皆現不可說微塵數身。一一身徧禮不可說微塵數佛。

普皆回向者。從初禮拜乃至隨順。所有功德皆悉回向。盡法界一切衆生。願令常得安樂。無諸病苦。欲行惡法。皆悉不成。所修善業。皆速成就。亦以此十生彼國土者。臨命終時。唯此願王。不相捨離。於一切時引導其前。一刹那中。卽得往生極樂世界。

疏 善男子女人者。善有二義。一是宿生善因。一是今生善類。男女者。通指緇素利鈍。及六道一切有緣衆生也。

鈔 宿生善因者。大本云。世間人民。前世爲善。乃得聞阿彌陀佛名號功德。一聞佛名。慈心喜悅。志意淸淨。毛髮聳然。淚卽出者。或宿世曾行佛道。或他方佛所菩薩。固非凡人。則信心念佛者。皆宿修善本者也。

演 一聞佛名慈心喜悅五句。以佛乃曠刼修慈爲體故。佛乃斷盡無明最淸淨故。佛乃迥出常流。萬刼難聞故。今聞佛名卽生慈心。乃至淚卽出者。耳聞佛名心契佛心。如須達長者。因聞佛字。通身毛豎是也。今人聞佛名。泛爾尋常者。不知佛義。善根淺故。

鈔 今生善類者。如華嚴云。寧在諸惡趣。恆得聞佛名。不欲生善道。暫時不聞佛。夫不以人天爲善。而以得聞佛名爲善。則信心念佛者。皆

善人之儔類也。

演 甯受諸惡趣四句。惡趣熱惱。善趣清涼。今甯受熱惱。不欲清涼者。以有聞佛不聞佛之得失。而分損益故。惡道聞佛。如人涉坑坎險道。得覩日月光明。善趣不聞佛。如人履平坦康莊。不見日月之光故。

鈔 緇素利鈍者。淨土法門。一切收攝。如大本云。其上輩者。捨家離俗而作沙門。亦有不捨家離俗者。卽出家五衆。在家二衆也。但念佛者。俱得往生。是通緇素。又蓮分九品。上該盛德菩薩。下及悠悠凡夫。乃至惡人等。但念佛者。亦得往生。是通利鈍。又鬼畜地獄。雌雄牝牡。亦可均名男女。但念佛者。俱得往生。是通一切衆生也。往生集中。稽古驗今。頗載一二。願詳覽焉。

演 上該盛德菩薩。下及悠悠凡夫者。觀經疏云。上品之人。始從習種。終至解行菩薩。中品者。從外凡十信以下。下品。卽是今時悠悠凡夫。釋云。十住名習種性。十行名性種性。十回向名道種性。此三十位總名解行。是別教內凡。十信卽是外凡。悠悠凡夫是名字人。尙未伏惑。修行不精進者。

疏 次文有三。謂彌陀名號。是標念境。執持一心。是明念法。一日七日。是尅念期。

演念境者。卽所觀之理。念法。卽能觀之智。

鈔非境。則法無所施。非法。則境爲虛立。非期。則雖境勝法強。懈怠因循。功不速建。三事具故。能令淨業決定成就。

疏標念境者。彼佛萬德成就淨土攝生。故以阿彌陀佛四字洪名。爲所念之境。依之修行。有所詣故。

演萬德成就淨土攝生者。因脩萬行。果成萬德。加以四十八願。莊嚴淨土。攝化衆生。不同餘故。

依之修行者。衆生未能了悟自心。未得脫體無依。必須依境發心趣向有地。今依佛名。如龍得水。如虎靠山。有所詣故。

鈔極樂依正。言佛便周。佛功德海。亦言名便周。故以四字名號爲境。依於此境。而加執持。然後向往有地。詣。至也。謂至於彼國也。或謂心外無境。觀心卽足。何以境爲。不知心境一如。亦復互發。先德謂有三昧直觀三道。顯本性佛。有三昧兼持呪。有三昧兼誦經。有三昧兼念佛等。今標念境。卽是兼念佛三昧。皆助顯本性之佛也。或直顯。或助顯。其致一也。況初學凡夫。障染濃厚。全資勝境。發我妙

心。實爲修行要術。不可忽也。

演言名便周者。以世間之名。名無得物之功。物無當名之實。名實不能相稱。今佛名者。名外無實。實外無名。名實不二。故言名便周。

或謂下難云。三界唯心。萬法唯識。心外無境。然則行人止應觀心。何爲觀境乎。答云。汝但知心外無境。不知境外無心。心者全境之心。境者全心之境。既無心外之境。爲心所照。亦無境外之心。能照於境。心境一如也。不獨心境一如。亦復心境互發。先借西方假想之境。發我靈明妙心。以我靈明妙心。復發西方眞境。以境發心。以心發境。重重互發互顯。喻如磨鏡。愈磨愈淨。愈淨愈磨也。又互發者。卽妙宗所謂據乎心性。觀彼依正。依正可彰。託彼依正。觀於心性。心性易發也。

直觀三道顯本性佛者。三道卽衆生惑業苦也。本性乃三德秘藏。卽法身般若解脫。衆生迷三德秘藏。爲惑業苦三道。諸佛悟惑業苦三道。爲三德秘藏。故圓頓行人。不必離此三道。別觀三德。觀苦道卽法身。幻化空身卽法身故。觀惑道卽般若。貪瞋癡卽諸佛不動智故。觀業道卽解脫。身口所作卽法性之大用故。有三昧兼持咒者。謂不能直觀本性者。更以異方便。助顯第一義。如方等三昧兼持咒。法華三昧兼誦經。十六觀。般舟三昧。及與此經。則兼念佛。謂之兼者。以理觀

爲正。事行爲助故。

或直顯下或問云。直觀助顯功行不同。證果之時得無深淺。故云直觀助顯。雖云不同。直至成功無二無別。方便多門。歸元無二故。

況初學下。謂所云助顯皆久修上士。理觀精純。但假事爲助。若初學凡夫障染濃厚。理觀荒蕪。全資彌陀勝境。發我靈明妙心。須於四字洪名。全身著倒。故知持名實爲修行要術。不可忽也。

疏 明念法者。謂既聞聖號。要在執持。執者。聞斯受之。勇猛果決。不搖奪故。持者。受斯守之。常永貞固。不遺忘故。

演 聞斯受之者。謂聞斯殊勝法門。通身領荷。直下承當。勇往直前。不爲他岐所動。

受斯守之者。謂領斯殊勝法門。終身依附。念念不離。與生俱生。不至中道而廢也。

鈔 執持分釋如上。單言持。則攝執。總之爲專念不忘意也。又持復有數種。一者明持。謂出聲稱念。二者默持。謂無聲密念。三者半明半默持。謂微動脣舌念。呪家名金剛持是也。又或記數持。或不記數持。具如密教中說。隨便皆可。而各分事理。憶念無間。是謂事持。體究

無間。是謂理持。下當詳辯。以是爲因。後一心不亂。亦有事理。其不解此意者。以念佛是被鈍根。參禪乃能悟道。初機聞此。莫能自決。不知體究念佛。與前代尊宿教人舉話頭。下疑情。意極相似。故謂參禪不須別舉話頭。只消向一句阿彌陀佛上著倒。妙哉言乎。

演只消向一句彌陀著倒者。古云。南無阿彌陀佛。宗門頭則公案等。是也。

疏又執持。卽歸命義。

鈔歸命者。梵語南無。解見前序。若不委身歸命。焉能一心執持。故義同也。歸復二義。亦如前序中說。一者歸投義。執持名號。一心向往。卽事一心。二者歸元義。執持名號。還歸一心。卽理一心也。

演若不委身二句。謂若徹見念佛之妙。則自然不惜形骸。不顧身命。少有愛戀之心。則不能一心執持也。古云。假使筋斷骨枯。我此工夫。決不退轉。又云。假使熱鐵輪。在我頂上旋。終不以此苦。退失菩提心。

一者歸投義下。謂前皈命有投義。今執持名號。一心向往。如鳥投林。如客投主。如游子伶仃。唯有思歸一念。此但事相精勤。猶未明理。卽事一心。二者歸元義。謂執持名號。還歸一心。則背塵合覺。返本還源。念念還歸自心。卽名歸元。此則不唯事行。兼修理觀。爲理一心。

疏以上境法二中。復有三義。一者聞說佛名。是爲聞慧。二者執受在懷。是爲思慧。三者持守不忘。是爲修慧。

鈔聞慧者。阿彌陀佛。雖有無量功德。而此功德。非聞不知。非說不聞。故華嚴云。得無生慧。先賴多聞。又云。佛法無人說。雖慧不能了。或聞經論之所宣揚。或聞知識之所開示。一歷耳根。永爲道種。是之謂聞。而言慧者。聞卽是慧。對木石說。頑不聞故。對愚人說。聞不餐采。如不聞故。故曰聞慧。

演非聞不知者。此界衆生。於六根中耳根偏利。耳根聞聲。意識了別方始得知故。

非說不聞者。此土說法。唯釋迦如來。如來演說。方始得聞故。

得無生慧二句。引證非聞不知。　佛法無人說二句。引證非說不聞。

鈔思慧者。既入乎耳。須存乎心。諦審諦觀。是何法門。是何義理。是之謂思。而言慧者。思卽是慧。禽畜雖聞。不解思故。愚人雖聞。入耳出口。不憶想故。故曰思慧。修慧者。既深思之。宜力行之。是之謂修。而言慧者。修卽是慧。狂人雖思。敝精役神。不實踐故。問。此指三慧。有何證據。答。佛地論云。菩薩履三妙慧。淨土往還。釋

云。以聞思修。得入淨土。故知念佛必有三慧。

疏 復有三義。聞說佛名。心不疑貳。是之謂信。信已而執。心起樂欲。是之謂願。願已而持。心勤精進。是之謂行。

鈔 信。願。行。下文中當辯。

疏 名號者。阿彌陀佛四字洪名。不兼色像等。如文殊般若。及毗婆沙論中說。以色像等攝名中故。

鈔 不兼色像等者。正明此經專主執持名號也。文殊般若經云。佛告文殊。欲入一行三昧者。應處空閒。捨諸亂意。不取相貌。繫心一佛。專稱名字。隨佛方所。端身正向。能於一佛念念相續。卽是念中。能見過去未來現在諸佛。念一佛功德。與念無量佛功德無二。阿難所聞佛法。猶住量數。若得一行三昧。諸經法門。一一分別。皆悉了知。晝夜宣說。智慧辯才。終不斷絕。阿難多聞辯才。百千等分。不及其一。龍樹毗婆沙論云。佛法有無量門。如世間道。有難有易。易行疾至。應當念佛。稱其名號。阿彌陀佛本願如是。

演 一行三昧者。經云法界一相。繫緣法界。是名一行三昧。論云謂一切諸佛法身。

與衆生身平等無二。卽名一行三昧。欲入是三昧者。應繫心一佛。專稱名字也。卽是念中。能見過去未來現在諸佛者。盡知恒沙諸佛法界無差別相也。諸佛法身。與衆生心同體無二。今但見衆生心。不見佛法身者。以未能離念故。修一行三昧者。念空眞念。獲自本心。則諸佛法身於中顯現。如鏡中像。古云。諸佛猶如淨明鏡。我心亦似摩尼珠。諸佛常來入我身。我身徧入諸佛軀。是也。

鈔 **攝名中者二義。一者名必有相故。二者名相皆不離一心故。則一舉佛名。正報依報攝無不盡。何疑色像。**

演 名必有相者。名爲能召。相爲所召。既稱能召之名。必有所召之體故。名相不離一心者。心爲能現。名相爲所現。既一心稱名。得能現體。所現名相。無不攝故。

疏 **今人聞佛不肯執持者。約有四障。四障破除。方能執持。乃至一心故。**

鈔 **障者。遮也。以此四種。遮障念心。不肯執持。故須破除。四障者。一謂卽心是佛。何必捨己念彼。不知卽佛是心。不妨念佛故。良繇卽心是佛。豈不卽佛是心。但執念心。不許念佛。則心佛是二。卽義不成。是以念佛念心。兩不礙故。二謂何不徧念諸佛。而唯念一佛。不**

知心專志一。乃成三昧故。良繇衆生智淺。繁則不勝。故用志不分者神凝。役心多岐者功喪。如普廣大士問佛。十方俱有佛土。何以獨讚西方。佛言閻浮提人。心多雜亂。令其專心一境。乃得往生。以諸佛同一法性身。念一佛。卽念一切佛故。三謂佛佛可念。何不隨念一佛。而必念阿彌陀佛。不知彼佛與諸衆生。偏有因緣故。良繇彼佛名號。人所樂稱。就令惡人。有時不覺失聲念佛。乃至人逢善事。不覺念佛。歡喜讚歎。人逢惡事。及與苦難。不覺念佛。傷悲痛切。機感因緣。莫或使之而自然故。四謂何不念佛功德智慧。相好光明。而但念名號。不知持名。於末法中最逗機故。不思議故。逗機者。文殊般若經云。衆生愚鈍。觀不能解。但令念聲相續。自得往生。不思議者。如前所明一行三昧。則不但逗乎鈍機。神用不測故。如遺教經言。心者制之一處。無事不辦。今制心佛號。而至一心。何可思議。

疏剋念期者。一日至七日。是所剋定之期要也。七日者。世出世間。重其事者。恆以七故。七日稱佛。免地獄故。又七日之期。復有二義。各分利鈍。又多則大本十日。聲王十日。大集七七日。般舟九十日等

。少則大本一日。觀經十念等。言日者。以經天道晦明之一周故。

演復有二義各分利鈍者。一者從散入定義。二者從定入散義。從散入定。則利者日少。鈍者日多。從定入散。則利者日多。鈍者日少。

鈔期要者。若據如來得菩提。實不係於日。則非日非劫。焉有七日。若據菩薩修行。動經塵劫。則無窮無盡。何止七日。今立期要者。以末法衆生修諸功德。精進恆難。廢弛恆易。應須剋限。乃發勝心也。

演如來得菩提。不係於日者。經云衆生各自謂佛某日成道。如來得菩提。實不係於日。以日者時也。依色心分位假立。無有自體故。百法中時。爲二十四不相應行攝。今如來得菩提。坐斷三際何有於時。時者皆衆生妄想分別也。故經云。一念普觀無量劫。無去無來亦無住。如是了知三世佛。超諸方便成十力。

鈔七爲世重者。如禮懺曰七夜。持呪曰七徧。此經欄網行樹曰七重。乃至國家祀祖曰七廟。教民曰七年。竭誠曰七日齋戒之類。是也。

演七廟者。禮記云。天子七廟。三昭三穆。與太祖之廟。共爲七。

鈔免地獄者。經律異相云。有王害父。七日當墮地獄。一尊者教其稱南無佛。王便一心稱佛。七日不懈。命終。至地獄門。稱南無佛。徧獄

罪人。皆得解脫。利鈍者。有謂利根一日。鈍或至七。今謂利鈍二根。各一至七。利根者。性敏捷故。一日功成。卽得一心。便無所亂。其稍鈍者。或二或三。乃至七日。方得純一。亦有利根。經於七日。端然一心。終不少亂。其稍鈍者。僅六僅五。乃至一日。或便散亂。是故各有利鈍。不應偏屬。

演利鈍二根。各一至七者。若從散至定。則利根一日。鈍或至七。若從定歸散。則鈍根一日。利或至七。　利根者性敏下。正是從散入定。　亦有利根經於下。正是從定入散。此兩段申明利鈍二根。各一至七也。

鈔十日者。大本云。齋戒清淨。一心常念。十晝夜不絕者。命終必生我刹。又鼓音王經云。若受持彼佛名號。堅固其心。憶念不忘。十日十夜。除捨散亂。必得見彼阿彌陀佛。七七日者。大集經云。若人專念一方佛。或行或坐。至七七日。現身見佛。卽得往生。九十日者。般舟三昧經云。若人自誓。九十日中常行常立。一心繫念。於三昧中得見阿彌陀佛。又文殊般若云。九十日中。端坐西向。專念於佛。卽成三昧。一日者。大本法藏願云。一心繫念於我。雖止一晝夜不絕。必

生我刹。十念者。觀經下下品云。其人苦迫。不遑念佛。十聲稱佛等。則知一日至七。隨日多少。皆往生期。顧力行何如耳。晦明一周者。從子至午。乃自晦而明。從午至子。乃自明而晦。是爲天道一晝夜。夫心固刹那生滅。況晝夜乎。於此一心。所謂二六時中。念念無間者也。

疏又此七日。不必定是臨終七日。以平時有如是定力者。必生彼國。

鈔平時者。恐人執七日之文。謂必一日至七而便命終。方名七日。故言或臨終。或平時。但有一日或七日之定力者。皆得往生也。所謂閒時辦。忙時用。後至命終。因果相符。必生彼國。

疏一心不亂。言執持之極也。是爲一經要旨。

鈔心者。揀口誦而心不念也。一者。揀心雖念而念不一也。不亂者。揀念雖一而有時乎不一也。一心不亂。淨業之能事畢矣。

演口誦而心不念者。口誦佛名。心馳萬境。是爲讀佛。非念佛也。以念從心故。心雖念而念不一者。雖心念佛。淨穢交馳。是雖念佛。非一心也。以一心者純淨故。念雖一而有時不一者。雖少時一心。後復還亂。所謂朝勤。而暮則怠。一

日暴之。十日寒之。是雖一心還復亂也。以不亂在無間故。皆非淨業之能事也。

疏釋此四字。先總明大意。次乃詳陳事理。大意謂一亂是正反語。正語一心。反語不亂。

鈔一則不亂。亂則不一。有其一心。無其亂心。故云正反。如言純一不雜。精一無二之類。是也。華嚴十回向第四文云。所謂不亂回向。一心回向。釋云一心者。專注正境也。不亂者。不生妄念也。專注不妄。卽正反意。

疏次明事理者。如來一語。事理雙備。故同名一心。有事有理。如大本云。一心繫念。正所謂一心不亂也。而事理各別。初事一心者。如前憶念。念念相續。無有二念。信力成就。名事一心。屬定門攝。未有慧故。

演事理雙備者。如來以權實二智。證眞俗二諦之理。凡說法時不離二諦。依俗諦說法故有事。依眞諦說法故有理。所依之諦。眞俗不二。故一字一語。事理雙備也。

信力成就者。事一心人。不修理觀。唯憑信力。如水淸珠。能淸濁水。古云。淸

珠投於濁水。濁水不得不清。佛念投於散心。散心不得不一。屬定門攝者。定有世出世。與大小乘。及事理諸禪定不同。而要之定者無散之謂。今念念相續。無有二念。則心不散亂。故屬定攝。然彼體究無間。至如靜夜鐘聲。澄潭月影。若未得冷灰豆爆。囚地一聲。亦屬定攝。亦卽是事一心。而疏鈔專以事一屬憶念。亦一亂言耳。

未有慧故者。以卽就憶念無間。念到連念脫落。頓入無念卽屬慧門。古云。只一直念去。亦有悟日是也。今工夫始成片段。尙未契入本心。故止屬定門也。

鈔前執持中。以憶念體究。略分二種。憶念者。聞佛名號。常憶常念。以心緣歷。字字分明。前句後句。相續不斷。行住坐臥。唯此一念。無第二念。不爲貪瞋煩惱諸念之所雜亂。如成具光明定意經。所謂空閒寂寞。而一其心。在衆煩惱。而一其心。乃至褒訕利失。善惡等處。皆一其心者。是也。事上卽得。理上未徹。惟得信力。未見道故。名事一心也。言定者。以伏妄故。無慧者。以未能破妄故。

演以心緣歷。字字分明者。此是心念。不同前口念而心不念也。前句後句相續不斷。乃至無第二念者。此是一心念。不同前心雖念。而念不一也。不爲貪瞋煩惱之

所雜亂。此是一心不亂。不同前念雖一。而有時不一也。又以心緣歷。字字分明。是一句不亂。前句後句相續不斷。是多句不亂。不爲貪瞋等雜亂。是對境不亂也。　成具下。引證不亂。

言定者四句。定能伏妄。慧能破妄。伏則如石壓草。如繩縛賊。暫時不動。根猶在故。破則如鋤斬草。如刀殺賊。究竟不動以無根故。

**疏** **理一心者。如前體究。獲自本心。故名一心。於中復二。一者了知能念所念。更非二物。唯一心故。二者非有非無。非亦有亦無。非非有非無。離於四句。唯一心故。此純理觀。不專事相。觀力成就。名理一心。屬慧門攝。兼得定故。**

**演** 能念所念更非二物者。以所念者佛。是卽本覺之理。能念者心。是卽始覺之智。若能始本合一。方了能所不二。天台云。諦觀名別。其體不殊。性三爲諦。修三爲觀。修性旣融。能所莫得。是也。

離於四句。唯是一心者。謂離一切法差別之相。以無虛妄心念故。所謂眞如自性。非有相。非無相。非非有非無相。非有無俱相。依一切衆生以有妄心。念念分別。皆不相應。故說爲空。若離妄心。實無可空故。

無心無念空慧相應。故屬慧門。諸妄消亡。故兼得定。

鈔體究者。聞佛名號。不惟憶念。卽念反觀。體察究審。鞫其根源。體究之極。於自本心。忽然契合。中二義者。初卽如智不二。能念心外。無有佛爲我所念。是智外無如。所念佛外。無有心能念於佛。是如外無智。非如非智。故惟一心。二卽寂照難思。若言其有。則能念之心。本體自空。所念之佛。了不可得。若言其無。則能念之心。靈靈不昧。所念之佛。歷歷分明。若言亦有亦無。則有念無念俱泯。若言非有非無。則有念無念俱存。非有則常寂。非無則常照。非雙亦非雙非。則不寂不照。而照而寂。言思路絕。無可名狀。故唯一心。斯則能所情消。有無見盡。清淨本然之體。更有何法而爲雜亂。以見諦故。名理一心也。言慧者。能照妄故。兼定者。照妄本空。妄自伏故。又照能破妄。不但伏故。

演能念心外無有佛爲我所念者。謂一念未生前。佛在何所。因心起念故佛境現前。則所念之佛。因能念之心而有。若離能念之心。亦無所念之佛。則佛境從緣無有自性。

所念佛外無有心能念於佛者。謂佛境未現之前。心在何所。因聞所念之佛。乃引

生能念之心。則能念之心。因所念之佛而有。若離所念之佛。亦無能念之心。則心亦從緣無有自性。

智外無如者。心者是智。佛者是如。心外無佛。是智外無如也。此乃奪境不奪人。古云。上園花已謝。車馬尙駢塡。是也。

如外無智者。旣佛外無心。是如外無智也。此乃奪人不奪境。古云。是處有芳草。滿城無故人。是也。

非如非智。故唯一心者。智外無如。以智奪如故非如。如外無智。以如奪智故非智。互奪兩忘。則非如非智。故唯一心。此人境雙奪。古云。雲散水流去。寂然天地空。又云。人牛俱不見。正是月明時。是也。

若言其有五句。謂能念之心。因所念之佛而有。則能念之心本體自空。所念之佛。因能念之心而有。則所念之佛了不可得。以心緣境。從無自性。故有非有也。此爲空觀。

若言其無五句。謂因所念之佛。引生能念之心。則能念之心惺惺不昧。因能念之心。引生所念之佛。則所念之佛歷歷分明。以性空之處。不礙緣生。故無非無也。此爲假觀。

若言亦有亦無二句。謂若雙執有無。則正當本體自空。了不可得時。又靈靈不昧

。歷歷分明。以有奪無也。正當靈靈不昧。歷歷分明時。又本體自空了不可得。以無奪有也。互奪兩亡。則有無雙泯。此雙遮二邊之中道觀也。

若言非有非無二句。謂若雙破有無。則因本體自空。了不可得。故得靈靈不昧歷歷分明。因無成有也。因靈靈不昧歷歷分明。故得本體自空了不可得。因有成無也。互成雙立。則有無俱存。此雙照二邊之中道觀也。

有無四句是病。三觀是藥。若四句既離。則三觀亦絕。此中有即俗諦。無即眞諦。雙亦雙非即中道第一義諦。舉一即三。言三即一。皆如境也。故云般若如火聚。四面不可入。又云般若如清涼池。四面皆可入也。

非有則常寂下九句。結歸寂照難思。

斯則下總結上二。　能所情消。即如智不二。有無見盡。即寂照難思。　見諦。

即三諦圓融理。

**疏**又教分四種念佛。從淺至深。此居最始。雖後後深於前前。實前前徹於後後。以理一心。即實相故。

**鈔**四種如前序中說。一稱名。二觀像。三觀想。四實相。稱名者。即今經。觀像者。謂設立尊像。注目觀瞻。如法華云。起立合掌。一心觀佛。即觀相好光明現在之佛也。若優塡王。以栴檀作世尊像。即觀泥

木金銅鑄造之佛也。故云觀像。觀想者。謂以我心目。想彼如來。卽觀佛三昧經。十六觀經所說。是也。實相者。卽念自性天眞之佛。無生滅有空能所等相。亦復離言說相。離名字相。離心緣相。是名實相。所謂我欲見極樂世界阿彌陀佛。隨意卽見。是也。此之四者。雖同名念佛。前淺後深。持名雖在初門。其實意含無盡。事一心則淺。理一心則深。卽事卽理。則卽淺卽深。故曰徹前徹後。所以者何。理一心者。一心卽是實相。則最初卽是最後故。

演如法華下。謂觀像通二種。一眞佛。二像佛也。引法華證。觀現在眞佛。引優塡證。觀現在像佛。　栴檀像者。世尊成道後嘗往忉利天宮爲母說法。優塡王欲覲佛而不可得。乃請目連尊者。帶三十二匠。往彼天宮。各說一相。還來人間。用栴檀香木刻世尊像。觀瞻禮拜。

以我心目者。觀經云。其光相好。及與化佛。不可具說。但當憶想。令心眼見。見此事者。卽見十方一切諸佛。故名念佛三昧。

想彼如來者。諸佛正徧知海從心想生。心想佛時。是心卽是三十二相。八十隨形好。故當想彼如來。所謂以法界心。觀法界境。生於法界依正色心也。

無生滅有空能所等相者。對上三種念佛。持名是生滅相。經云。諸行是無常。念

性元生滅故。觀像是空有相。對像則有。離像是無故。觀想是能所相。有能觀之心。所觀之境故。

又前三。皆不離生滅有空能所等相。又前三。皆不離言說相。名字相。心緣相。今實相之佛。過去無始。未來無終。無生滅相。一塵不立處。萬法齊彰。無空有相。照體獨立。絕諸對待。無能所相。又復言語道斷。心行處滅。詞喪慮亡。離言說名字心緣等相。是無相不相。名爲實相也。

我若欲見阿彌陀佛隨意卽見。是華嚴解脫長者所說。以此證實相者。以長者已能了知自性。如影響夢幻。所見諸佛。皆由自心。故經文云。善男子。我見如是等十方佛刹微塵數如來。彼諸如來不來至此。我不往彼。我若欲見安樂世界。阿彌陀如來。隨意卽見。知一切佛及與我心。悉皆如夢。知一切佛猶如影像。自心如水。知一切佛所有色相。及以自心。悉皆如幻。悉皆如響。我如是知。如是憶念。所見諸佛皆由自心。

又以此證實相者。以如實空。方能不空。如實不空。方顯眞空。自非遠離諸相。焉能隨意現相。自非隨意現相。莫顯遠離諸相也。

徹前徹後者。理卽事故徹前。事卽理故徹後。

理一心卽實相者。如上所言理一心者。則能所情消。有無見盡。離生滅空有等相。故卽實相也。

鈔問。豈得稱名便成實相。答。實相云者。非必滅除諸相。蓋卽相而無相也。經云。治世語言。皆與實相不相違背。云何萬德洪名。不及治世一語。一稱南無佛。皆已成佛道。何況今名理一心也。又觀經第九。觀佛相好疏。直謂觀佛法身。相好旣卽法身。名號何非實相。

演豈得稱名便成實相者。以稱名念佛。念念起滅。是生滅相。念時則有。不念則無。是空有相。能念是心。所念是佛。是能所相。稱佛名號。以心緣歷。是言說名字心緣等相。何言卽實相耶。答曰。謂實相者。非爲滅除諸相。而談實相。卽相無相。名實相也。

治世語言。皆與實相不違背者。以證意實相。則諸所說法無非實相。故不相違背。雖說俗事。亦順正法也。經云。以是淸淨意根。乃至聞一偈一句。通達無量無邊之義。能演說一句一偈。至於一月四月乃至一歲。諸所說法。隨其義趣。皆與實相不相違背。若說俗間經書。治世語言。資生業等。皆順正法。一稱南無佛。皆已成佛道者。以亂心稱佛是爲最易。而皆成佛道。信乎道無難易。顚沛造次。無非妙法。無非第一義也。

直謂觀佛法身者。謂六十萬億那由他由旬之身。是實報身。名爲尊特。亦名勝應。而特名法身者。爲成行人圓妙境也。良以報應屬修。法身是性。若漸教說。別

起報應二修。莊嚴法身一性。若頓教詮報應二修。全是性具法身一性。舉體起修。故得全性成修。全修在性。三身融妙。指一卽三也。是知圓人修行。無行不圓。圓人對法。無法不妙。卽一句彌陀。當體卽空卽假卽中。當體卽念自性天眞之佛。而念實無念。是無生滅相。寂照難思。是無空有相。如智不二。是無能所相。不可思議。是無言說心緣等相。名號何非實相也。

**疏** **又理一心。正文殊一行三昧。及華嚴一行念佛。一時念佛。又如起信明眞如法身。及諸經中說。**

**鈔** **文殊一行者。以般若智專持佛名。詳見前文。**

**演** 般若智者。卽自在決定解力。信眼淸淨。智光照耀。普觀境界。離一切障。善巧觀察。普眼明徹也。

此般若智。通已證未證。未證卽是一心三觀。已證卽是一心三智。三智是果。三觀是因。果在一心。因豈前後。因果不二。方曰圓修。故般若智通證未證也。若以般若智專持佛名。似屬未證。何以故。若已證一心三智。則已入圓住別地。已證無生。不消更用求生。恐亦不必專持矣。今以般若智專持佛名者。乃是別向及圓信以下。更以異方便。助顯第一義。據乎妙心稱彼名號。託彼名號發我妙心也。妙心一發。卽三智實在一心中得。一行三昧斯成就矣。

鈔華嚴一行者。德雲比丘示念佛法門疏云。一行三昧。觀其法身。以如爲境。無境非佛。又修念佛三昧。多約漸修。謂先化身。次報身。次法身。今則一時而修。不歷次第。一行不二行。一時不二時。故曰卽理一心也。

演德雲比丘。示念佛法門者。初云我唯得此憶念一切諸佛境界。智慧光明普見法門。繼復示智光普照念佛門。乃至第二十一住虛空念佛門。德雲比丘下。是先釋一行念佛。又修念佛下。是次釋一時念佛。以如爲境。無境非佛者。釋上觀其法身也。法身卽如如之理。若以如如之理。爲所觀境。則眞如徧一切處。徧一切處皆佛境也。此則以般若智照法界境。故云一行念佛。

先化次報次法者。未達唯心。依事識觀佛化身。已達唯心。依業識觀佛報身。能斷無明。次依般若觀佛法身。今則一時而修。不歷次第。何者。化身是用。報身是智。法身是理。智外無如。故報卽法。如外無智。故法卽報。體外無用。故法報卽應。用外無體。故應卽法報。擧一卽三。言三卽一故。

又一時而修者。圓人不獨隨觀一身卽是三身。但趣擧一塵三身具足。所謂此觀微妙。卽一而三。卽三而一。一觀一切觀。一切觀一觀。非一非一切。如此之觀攝一切觀也。

鈔 起信眞如者。論云。若觀彼佛眞如法身。常勤修習。畢竟得生。住正定故。

演 若觀彼佛眞如法身者。能觀卽是一心三觀。所觀卽是三諦一境。謂之觀彼佛者。是託彼果佛圓明之體。顯我衆生性德之佛也。

畢竟得生住正定者。往生之人。約有三位。一如蓮花未開時。信行未滿。未名不退。但以處無退緣。故稱不退。二信位滿足以去。花開見佛。入十住位。得少分見法身。住正定位也。三者三賢位滿入初地以去。證徧滿法身。生無邊佛土。如佛記龍樹菩薩等。住初地生淨土等也。此中畢竟等。是後二位。

鈔 又摩訶般若經云。菩薩念佛。不以色念。乃至不以四智。十八不共法念。何以故。是諸法自性空故。自性空。則無所念。無所念。是爲念佛。

演 不以色念。是不念相好之色。不以四智十八法念。是不念功德之心。諸法自性空者。以佛無別色心功德。唯有如如理。及如如智獨存故。無所念是爲念佛者。華嚴云。性空卽是佛。金剛云。若見諸相非相。卽見如來。佛以無境爲境。則念以無念爲念也。

鈔 又觀佛三昧海經。佛示阿難云。住念佛者。心印不壞。釋曰。諦了自

心。名爲觀佛。不爲境亂。名爲三昧。一體不移。名爲心印等。又舍利弗陀羅尼經云。唯修一心念佛。皆理一心義也。

演諦了自心名爲觀佛者。自心者卽法身也。諦了法身方爲觀佛。外求有相佛。與我不相干。不爲境亂。名爲三昧者。三昧之言正受也。會境歸心。無境可亂。方名正定也。一體不移。名爲心印者。唯一眞心充徧法界。湛然常住。方名心印不壞也。

疏又雖云一心。實則觀經三心。起信三心。論三心。乃至華嚴十心。寶積十心。無不具故。又淨名八法。亦一心故。德雲二十一念佛門。亦不出此理一心故。

演雖云一心者。前以一心。爲一行一時等。若只以一對一。便墮數矣。然法身無爲不墮諸數。雖云一心。實則一切諸心無不攝故。

鈔觀經三心者。一者至誠心。二者深心。三者回向發願心。與起信三心。名殊理一。良以至誠心者。卽起信直心正念眞如。而此一心不亂。更無虛妄。更無遷流。隨順眞如故。

演至誠心者。至之言專。誠之言實。深心者。佛果深高。以心往求。故曰深心。亦從深理生。亦從厚樂善根生。雖有三義而不相捨。求高深果。須見深理。欲契深

理。須厚樂善根。此乃立行依理求果也。回向發願心者。以眞如實念。趣果善心。二心功德。善巧回向。願生淨土。速證法忍。廣拔一切衆生苦惱。

起信三心者。一者直心。正念眞如法故。謂向理之心。別無岐路。此卽二行之本。二者深心。樂集一切諸善行故。謂修具萬德。回向心源。卽自利行本。三者大悲心。欲拔一切衆苦故。謂廣拔衆苦。令得菩提。卽利他行本。妙行雖廣。三行皆收。

名殊理一者。是以經論配合至誠心。卽起信正念眞如。不念眞如。豈名專實。今此一心無虛妄卽眞。無遷流卽如。卽正念眞如故。

鈔深心者。卽起信樂集一切善根。而此一心不亂。萬善同歸故。

演深心。卽起信樂集一切善行。以不集萬行。豈名立行依理求果。今此一心萬善同歸。卽樂集一切善行故。

鈔回向發願者。卽起信度盡一切衆生。而此一心不亂。頓融物我故。

演回向發願。卽起信大悲拔苦。如不拔苦衆生。豈名回向發願。今此一心頓圓物我。卽大悲拔苦故。

鈔論明三心。一。淸淨心。而此一心。垢無不盡故。二。安淸淨心。而此一心。理無不具故。三。樂淸淨心。而此一心。慈無不攝故。與上

**二種三心。正相配合也。**

演一清淨心者。萬善皆空。纖塵不立故。直契眞如心也。二安清淨心者。若一行不圓。菩薩之心則不安隱。安者滿足萬善故。廣修萬行心也。三樂清淨心者。若一有情未度。菩薩之心則不喜樂。樂者廣度有情故。此普度衆生心也。

垢無不盡者。從來不與染法相應故。又既入理一。則見思塵沙無明無不盡故。

理無不具者。本具恒沙功德故。又既入理一。則此一心中。頓捨萬緣。卽布施。乃至此一心中。靈靈不昧。卽智慧等故。慈無不攝者。一心卽無緣慈體。廣攝有情故。又既入理一。自然不捨法界徧入塵勞故。

**鈔華嚴十心者。菩薩十念藏。具明十種念佛。一寂靜念。二清淨念。乃至十無障礙念。今一心則不動。是寂靜念。一心則不染。是清淨念。一心則同乎法界。是無障礙念。**

演華嚴十種念佛者。一寂靜念。諸佛本來寂靜。衆生心中喧雜。何名念佛。若能寂靜。卽是念佛。二清淨念。諸佛本來清淨。衆生心汚染。何名念佛。若能清淨。卽是念佛。三不濁念。四明徹念。五離塵念。六離種種塵念。七離垢念。八光耀念。九可愛樂念。十無障礙念。諸佛本來塵塵涉入。刹刹圓通。衆生心中多障。何名念佛。若去其障礙。卽是念佛。

鈔 寶積十心者。解見前文。前謂十心難具。今謂心既一矣。慈悲喜捨。百千種心。何所不具。淨名八法者。菩薩成就八法。行無瘡疣。生於淨土。而第八結云。恆以一心求諸功德。今既一心。百千種法。何所不具。

演 淨名八法者。一。饒益衆生。而不望報。二。代一切衆生受諸苦惱。所作功德盡以施之。三。等心衆生謙下無礙。於諸菩薩視之如佛。四。所未聞經。聞之無疑。五。不與聲聞而相違背。六。不嫉彼供。不高己利。而於其中調伏其心。七。常省己過。不訟彼短。八。恒以一心。求諸功德。行無瘡疣生於淨土者。瘡疣。玉之瑕。身之疵也。如既益衆生菩薩之善行也。苟或望報則瘡疣矣。至求諸功德菩薩之善行也。苟不一心則瘡疣矣。修此八行。去此八疵。誠爲清淨之行而得生淨土也。

鈔 德雲念佛門者。華嚴入法界品。德雲比丘告善財言。我得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門。而復開二十一門。起於智光普照。終於住虛空。今謂心外無境界。心外無智照。心外無虛空。故不出一心。悉皆具足。那先經云。諸善之中。獨有一心。最爲第一。一其心者。諸

善隨之。正此意也。

演我得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門者。諸佛境界。指所觀境。言一切者。橫徧豎窮故。智慧光明。指能觀之智。普見法門。卽收前二。以結其名。謂以智慧。觀諸佛境界。卽名普見也。

二十一念佛門者。一。智光普照。二。令一切衆生。三。令安住力。四。令安住法。五。照耀諸方。六。入不可見處。七。住於諸劫。八。住一切時。九。住一切刹。十。住一切世。十一。住一切境。十二。住寂滅。十三。住遠離。十四。住廣大。十五。住微細。十六。住莊嚴。十七。住能事。十八。住自在心。十九。住自業。二十。住神變。二十一。住虛空。　智光普照者。常見一切諸佛國土。種種宮殿悉嚴淨故。　住虛空者。觀察如來所有身雲。莊嚴法界虛空界故。心外無境界者。謂一心不亂。卽是諸佛境界。心外別無佛境界故。　心外無智照者。謂一心不亂。卽是智光普照悉皆嚴淨。心外別無智光照故。　心外無虛空者。謂一心不亂。卽是莊嚴法界。及虛空界。心外別無住虛空故。

疏又此一心。卽作是二義故。

鈔觀經云。心想佛時。是心作佛。是心是佛。今謂此經一心持名。繇此一心。終當作佛。從因至果。名之曰作。卽此一心。全體是佛。非因

非果。名之曰是。

演心想佛時。是心作佛者。觀經云。汝等心想佛時。是心卽是三十二相。八十隨形好。是心作佛。是心是佛。

今釋是心作佛者。作有二義。一。淨心能感他方應佛。故名是心作佛。卽疏文所謂佛本是無。心淨故有也。二。三昧能成己之果佛。故名是心作佛。卽疏文所謂亦因三昧心終成作佛也。初作他佛。次作己佛。此約能感能成。釋作也。

是心是佛者。是亦二義。一。心卽應佛。故名是心是佛。卽疏文所謂向聞佛本是無。心淨故有。便謂條然有異。故言卽是應佛。心外無佛也。二。心卽果佛。故名是心是佛。卽疏文所謂亦無佛之因也。初是應佛。二是果佛。此約卽應卽果釋是也。

若論作是之義者。卽不思議三觀也。何者。以明心作佛故。顯非性德。自然有佛。以明心是佛故。顯非修德。因緣成佛。卽是而作。故全性成修。則泯一切自然之性。卽作而是。故全修卽性。則泯一切因緣之性。若其然者。何思不絕。何議不忘。

既以作是絕乎思議。復以作是顯於三觀。以若破若立。皆名爲作。空假二觀也。不破不立。名之爲是。中道觀也。全是而作。則三諦俱破。三諦俱立。名一空一

切空。名一假一切假也。全作而是。則於三諦俱非破非立。名一中一切中也。卽中之空假名作。能破三惑能立三法。故感他佛。三身圓應。能成我心三身當果。卽空假之中名是。則全惑卽智。全障卽德。故心是應佛。心是果佛。故知。作是一心修者。乃不思議三觀也。

由此一心終當作佛四句。一心卽不生滅因地心也。由此因心。終成果覺。故始從信解。終至行證。等覺還源。直至如來妙莊嚴海。故名作也。

卽此一心。全體是佛四句。一心卽眞如法性身也。本無修證。不涉程途。全體是佛。若言是因。對果言因。旣無當果。因是誰因。若言是果。對因言果。旣無前因。果是誰果。故名是也。

**疏**又此一心。卽定中之定故。

**鈔**定中定者。以定散判之。修餘少善福者。散善也。一心不亂者。定善也。又以一心而分定散。事一心者。定善中之散善也。理一心者。定善中之定善也。

**演**修餘少善名散者。以人天小果有漏之因。是散心修善。故名散善。一心不亂名定者。心緣一境。無有異念。故言定善。

一心復分定散者。事一心者。雖心緣一境。猶屬識心。所緣之境。念念遷流。能

緣之心。新新不住。對前散心。故名曰定。對後理一。猶名爲散。定善中散善也。理一心者。見諸法實相。以不生滅心契眞常之理。本自不動。本自寂滅。定善中之定善也。

事一心者。猶未離六識。故爲定中散。理一心者。則是常住眞心。故爲定中定。

**疏又此一心。卽菩薩念佛三昧故。**

演卽菩薩念佛者。以有凡夫念佛三昧。二乘念佛三昧。今是菩薩念佛三昧故。

**鈔或疑佛說菩薩念佛三昧經。其間並無信願往生等語。惟言正念諸法實相。是名念佛。似與此經意義相戾。今謂彼專主理。此兼理事。理一心者。念而無念。卽實相也。蓋彼以無念正入。此以有念巧入。作用稍別。究竟不殊。是故同名念佛三昧。**

演惟言正念實相者。以不念有。不念空。不念二邊。不念中道故。

今謂彼專下。謂彼經並無信願往生等語者。以正念實相專主理故。此經有信願往生者。兼事理故。事一心則不相同。若理一心。正彼正念實相也。　蓋彼下釋疑。恐疑云。二經同一念佛三昧。而有專理兼事之不同者。何也。蓋彼爲能離念者。以無念正入。此爲不能離念者。以有念巧入。雖爲因不同。同歸無念。究竟不別也。

疏 又此一心。卽達摩直指之禪故。

鈔 尋常說禪者諱淨土。今謂達摩說禪。直指靈知之自性也。此理一心。正靈知自性故。門庭施設不同。而所證無兩心也。善哉中峰之言曰。禪者。淨土之禪。淨土者。禪之淨土也。有味乎言之也。或謂直指之禪。不立文字。今持名號。若爲會同。不知傳法以四句之偈。印心以四卷之經。較之四字名號。文更繁矣。蓋非以斷滅文字爲不立也。不卽文字。不離文字。達者契之。

演 直指靈知者。波羅提云。在眼曰見。在耳曰聞。在手執捉。在足運奔。悟之則爲佛性。迷之則爲精魂是也。又荷澤云。知之一字。衆妙之門。永嘉云。不須知知。但知而已等。

門庭施設不同者。淨土法門。有淨有穢。有佛有生。是約建立門。禪宗法門。則淨穢雙非。生佛不立。是約掃蕩門。

所證無兩心者。彼一切盡掃者。頓除妄想。直顯靈知。此一切建立者。使成三昧。亦悟靈知。故古云。參禪本爲超生死。念佛亦因脫死生。但向一邊挨得入。兩條門路不多爭。

傳法四句者。初祖云。吾本來茲土。傳法度迷情。一花開五葉。結果自然成。

印心四卷者。初祖付二祖曰。吾有楞伽四卷亦付與汝。卽是如來心要法門。令諸衆生開示悟入。

疏又此一心。當知心王心所。無不一故。

鈔王所解見前文。此之八者。及五十一。紛然不齊。雜然競起。而言無不一者。良繇王所雖多。遡流窮源。不出一心。今念佛人。初以耳識聞彼佛名。次以意識專注憶念。以專念故。總攝六根。眼鼻舌身。如是六識。皆悉不行。念之不已。念極而忘。所謂恆審思量者。其思寂焉。忘之不已。忘極而化。所謂眞妄和合者。其妄消焉。則七識八識亦悉不行。主旣不存。從者焉附。其五十一又何論也。當爾之時。巨浪微波。咸成止水。濃雲薄霧。盡作澄空。唯是一心。更無餘法。故云無不一也。

演紛然不齊者。約善惡無記三性說。以三性自體迥異故。雜然競起者。約八識緣境不同說。以眼識緣色。耳識緣聲。賴耶緣根身器界故。

遡流窮源不出一心者。始從淸淨心中。無明妄動。轉成賴耶。次從賴耶。轉出前七。心王旣起。心所隨行。次第引生五十一種。如從源出流也。今遡流及源者。

則心所不離心王。心王不起。心所不生故。心王不離妙心。妙心不動。心王不現故。

恒審思量者。指七識也。此識恒常。審推思察量度。第八見分爲我故。恒之與審。於八識中四句分別。一恒而非審。謂第八識不執我。無間斷故。二審而非恒。謂第六識以執我。間斷故。三非恒非審。謂前五識不執我。多間斷故。四亦恒亦審。謂第七識執我。無斷故。眞妄和合者。指賴耶也。起信云。不生不滅。與生滅和合。非一非異。名爲阿賴耶識。釋曰不生不滅者。是如來藏自性清淨心。動作生滅不相離故。故云和合。非謂別有生滅來與眞如合。謂生滅之心。心之生滅無二相故。眞如全體動故。心與生滅非異。而恒不變眞性故。心與生滅非一也。念極而忘者。忘謂人法雙亡。是六識脫落。而七識隨六識用事。六識旣脫。則七識自然不行。故恒審思量者。其思寂焉。

忘極而化者。化謂空空亦空。是識陰盡。罔象虛無。顚倒妄想。皆淨盡無餘故。眞妄和合者。其妄消焉。

巨浪微波。咸成止水者。巨浪指前七識心心所。楞伽云。譬如巨海浪。斯由猛風起。洪波鼓冥壑。無有斷絕時。微波指第八識心心所。楞嚴云。如急流水。望如恬靜。流急不見。非是無流。

濃雲薄霧。盡作澄空者。濃雲喻前七心心所。以前七麤重。障眞重故。薄霧喻第八心心所。以第八微細。障眞輕故。

疏 故知至心念阿彌陀佛一聲。滅八十億劫生死重罪。良繇正指理一心故。如法華三昧中說。

鈔 人有疑言。罪旣多劫。業重障深。久勤懺摩。漸積功德。庶可消亡。而念佛一聲。滅多劫罪。因微果巨。固所不信。今謂至心者。卽一心也。若事一心。雖能滅罪。爲力稍疏。罪將復現。多多之念。止可滅少少之愆。此之至心。正屬理一。一心旣朗。積妄頓空。喻如千年闇室。豈以一燈。闇不速滅。故一稱南無佛。皆已成佛道。不獨妙法蓮華有之。

演 若事一心下。或問云。此之至心。或指事一心。亦未可知。焉知是理耶。故云事一心雖亦滅罪。如石壓草。如冰夾魚。冰泮則魚游。石去則草長。定力已過。罪將復現。理一心者。一心旣朗。罪性皆空。以般若智了知罪性不在內外中間故。指理一心也。

鈔 法華三昧觀經云。十方衆生。一稱南無佛者。皆當作佛。惟一大乘。

無有二三。一切諸法。一相一門。所謂無生無滅。畢竟空相。習如是觀。五欲自斷。五蓋自除。五根增長。卽得禪定。釋曰。一稱成佛者。歸命一心。無不成佛。以離自心一相一門外。更無有法可作皈依。畢竟空寂。如是觀者。五欲自斷。乃至六度萬行。悉皆成就。如上所說。非理一心而何。又佛名經云。一聞佛名。滅無量劫生死之罪。一聞則不待稱念。無量則不止八十億劫。因彌約而果彌廣。非理一心。安得致此。但患心之不一。何慮罪之不滅。

演十方衆生下五句。明稱佛功勝。唯一大乘。一切諸法二句。出其所以。謂何故一稱佛時。皆當作佛。唯一大乘耶。曰以一切諸法。唯一相不二相。一行不二行。故唯一乘。所謂二句。轉釋一相。習如是觀五句。明利益。一相。卽畢竟空相。離一切諸相。故名一相。一門。卽法華中。唯有一門。而復陋小。無生無滅。卽華嚴所謂。一切法無生。一切法無滅。若能如是解。諸佛常現前。畢竟空相。以破諸法畢竟淨盡。名爲畢竟。又解畢竟名爲終竟。觀是終竟之法。亦不可得。則不執有究竟之法。名爲畢竟空。故法華云。乃至究竟涅槃。常寂滅相。終歸於空也。五欲卽五塵。以能動人欲心。故遂名欲。五蓋。卽貪瞋癡。睡眠。掉悔。此五能覆蓋眞性。障諸禪定。故名曰蓋。五根。卽信。念。

進。定。慧。　禪定。卽百八三昧等。法界初門云。以是空慧。照諸禪定。種種法門。無染無著。則能出生諸菩薩百八三昧等。

歸命一心者。南無卽歸命。佛卽是心也。

一聞佛名。聞字是心聞。卽若聞首題名字。所得功德。不可限量之聞。又卽心聞洞十方。生於大因力之聞。

**疏**故知古人知見不普之論。乃至定心專心之辨。良繇且就事之一心。非理一故。

**鈔**知見不普者。華嚴論云。一乘大道。非樂生淨土菩薩境界。以情存淨穢。知見不普。今謂此指僅得事一心者。若得理一。則妙悟一心。有何淨穢。然雖知平等法界。無生可度。而常修淨土。教化衆生。正所謂一乘大道也。知見之普。孰過於是。又普賢菩薩爲華嚴長子。非一乘境界乎。而欲面見彌陀。往生安樂。謂之情存淨穢可乎。

**演**一乘大道下四句。謂華嚴一乘大道。乃頓悟自心之大菩薩境界。非樂生淨土菩薩境界。以厭此穢土。欣彼淨邦。不達淨穢雙非。知見不普故。

今謂下。釋彼論意。以論中知見不普。是指得事一心者。非指理一心者。若得理一心。妙悟自心。有何穢之可厭。淨之可忻耶。此乃縱釋。

然雖下是奪釋。平等法界。無生可度者。平等眞法界。佛不度衆生。彌勒如。衆生如。一如無二如故。　常修淨土教化衆生者。淨名經云。雖知諸佛國。及與衆生空。而常修淨土。教化於衆生。　正所謂一乘大道者。平等法界。無生可度。眞如界內。不受一塵也。常修淨土教化衆生。佛事門頭不捨一法也。事理圓融。權實不二。一乘大道也。　普賢菩薩。爲華嚴長子者。他經皆首文殊。以重智故。此經獨首普賢。以宗法界行故。

鈔 定心專心者。永明謂九品上下。不出二心。一者定心。如修定習觀。上品上生。二者專心。如但念名號。得成末品。今謂旣云但念。但之一字。正唯得事。未得理故。

疏 故知古云愚人求淨業者。非唯不指理之一心。亦復不指事一心故。

鈔 古德謂有參禪不靈。遽變前因。朝暮掐數珠。求淨業。又云念幾聲佛。欲免閻老子手中鐵棒。乃愚人所爲。執此語者。遂生疑謗。不知此爲參禪志不歸一。輒自改途者說。非呵淨業故。但言愚人朝暮掐數珠求淨業。不言愚人朝暮一心不亂求淨業也。觀經云。但聞佛及二菩薩名。能滅無量生死之罪。何況憶念。憶念者。且指事一心也。則知事

一。已非愚人。何況理一。

疏故知修淨業人。復業餘行。非唯不知理一。尙未能持事一心故。

鈔念念念佛。更無雜念。是名一心。一心念佛。又一心修餘種種法門。是二心也。夫無雜念者。止得事之一心。今且未能。何況理一。故念佛者。守志不二。勿因三昧難成。而輒改修餘行。先儒有言。不可以仁之難熟。而甘爲他道之有成。此之謂也。

演不可以仁之難熟者。孟子云。五穀者。種之美者也。苟爲不熟。不如稊稗。夫仁。亦在乎熟之而已矣。

疏又此四字。若離合釋之。則相卽。故名一心。相非。故名不亂。

演又此四字。若離合釋之者。相非卽是離。相卽卽是合。相非故名不亂。是以離釋之。相卽故名一心。是以合釋之。一心自一心。不亂自不亂。故不妨離釋。一心卽不亂。不亂卽一心。故不妨合釋。

鈔相卽者。卽空卽假卽中。則如前所明。此能念所念。卽有而無。卽無而有。二邊叵得。中亦不存。三德渾然。不可分別。是名一心。

演相卽下十一句。釋相卽。名一心。卽有而無者。緣起卽性空故。卽無而有者。性

空卽緣起故。二邊叵得二句。互奪兩亡。緣起性空。旣俱不可得。則非緣起性空之中道。亦不存故。　三德渾然。不可分別者。有卽萬法齊彰。屬解脫德。無卽一塵不立。屬般若德。中卽空有難思。屬法身德。卽有而無。解脫卽般若。卽無而有。般若卽解脫。二邊叵得。般若解脫卽法身。中亦不存。法身卽般若解脫。舉一卽三。言三卽一。如天王三目。伊字三點。三德渾然。故名一心。

**鈔** **相非者。假非是空。空非是假。中非假空。則能念所念雙亡。成般若德。能念所念雙立。成解脫德。俱存俱泯。顯乎中道。成法身德。三德歷然。不可混雜。是名不亂。**

**演** 相非下十四句。釋相非。故名不亂。假非是空。緣起非性空。空非是假。性空非緣起。中非假空。中道非緣起性空。空非是假。則能所雙亡。成般若德。假非是空。則能所雙立成解脫德。中非假空。則雙照雙遮成法身德。般若非法身解脫。解脫非般若法身。法身非解脫般若。三德歷然。故名不亂。又渾然卽歷然。歷然卽渾然。一心卽不亂。不亂卽一心也。

**疏** **又此一心不亂。亦分五教。今不敍者。以正指頓圓故。**

**鈔** **亦分五教者。以蓮分九品。則小大淺深。自有差等。如小教以繇心造業而感前境爲一心。始教以阿賴耶識所變爲一心。終教以識境如夢。**

**唯如來藏爲一心。頓教以染淨俱泯爲一心。圓教以總該萬有卽是一心。而佛說此經。本爲下凡衆生。但念佛名。徑登不退。直至成佛。正屬頓圓。又二乘種不生。故略前三。不復分五。天台四教例此。**

演如小教下。正明五教一心。

小教以由心造業等者。小教不知八識。由六識造善惡業。感三界六道苦樂等境。故曰一心。此假名一心。非眞一心也。以不達唯心之理。心外實有前境故。　始教以賴耶所變爲一心者。始教知有八識。但不卽眞如。以眞如凝然不變不隨緣故。乃生滅八識。含漏無漏種所變現也。如云無始時來界。一切法等依。由以有諸趣。及涅槃證得等。此以生滅八識爲一心。　終教以如來藏爲一心者。終教達八識。卽眞如隨緣。爲阿賴耶識。識如夢幻。唯一眞如。此以如來藏爲一心。頓教以染淨俱泯爲一心者。染卽六識。及生滅八識等。淨卽如來藏。以終教歸如來藏。雖云至淨。以見有如來藏在。猶未離念故。此則五法三自性皆空。八識二無我俱遣。一念不生。方爲一心。

圓教總該萬有爲一心者。前四教。則前淺後深。互不相攝。今圓教則周徧含容。重重無盡。隨舉一塵全彰法界。總該萬有爲一心也。

天台四教例此者。小卽藏教。始卽通教。終卽別教。圓卽圓教。頓卽天台之離言

四教。

**疏**又此事理二持。起信中具有此意。

**演**具有此意者。謂雖無事理之文。而意則具足也。

**鈔**論云專念阿彌陀佛。卽得往生者。此雙含事理而言也。次云若念彼佛眞如法身。又云雖念亦無能念可念。皆指理一心也。

**演**專念阿彌陀佛。卽得往生者。論文云。如修多羅說。若人專念西方極樂世界阿彌陀佛。所修善根迴向。願求生彼世界。卽得往生。常見佛故。終無有退。若念眞如法身者。論文云。若觀彼佛眞如法身。常勤修習。畢竟得生。住正定故。

雖念亦無能念可念者。論文云。若知一切法。雖說無有能說可說。雖念亦無能念可念。是名隨順。若離於念。名爲得入。

**疏**又此事理二持。卽顯密二意。

**演**顯密二義者。言教直詮眞性。開悟衆生。普願人人解了。無有隱覆曰顯。咒語如王密詔。唯佛能知。諸大菩薩不能曉了。但許精持。不通解路曰密。

**鈔**四字名號。全皆梵語。但念不忘。與持咒同。是名曰密。且念且參。觀心究理。是名曰顯。爲門少異。歸元則同。顯密圓通。事理無礙。

疏又此事理二持。雖上詳分勝劣。有專事者。有專理者。機亦互通。不必疑阻。

鈔此恐僅能事念者。自疑理性不明。所爲無益。故言事得通理。以決其疑。大勢至圓通章云。不假方便。自得心開。空谷云。不參念佛是誰。直爾純一念去。亦有悟日。是也。

演自疑理性不明。所爲無益者。此專事者。疑不明理。而阻其事也。大勢至下。正引事得通理。以決疑也。不假方便自得心開者。方便卽觀心究理等。今謂若衆生心。憶佛念佛。現前當來。必定見佛。不假觀心究理之方便。始得心開。直下念去。念至念極心空。自得開悟也。

鈔又恐唯勤理念者。自疑稱佛名少。或致落空。故言理得通事。以決其疑。念念理一。是念念彌陀也。其爲稱名。不亦大乎。是故攝心體心。兩種念佛。事理互通。本不二故。

演自疑稱佛名少。或致落空者。此專理者。疑稱名少。而阻其理。念念理一下。正以理通事。而決疑也。

念念理一。念念彌陀者。所謂念空眞念。處處彌陀說法。時時蓮蕊化生也。故曰

其爲稱名不亦大乎。

攝心體心四句。攝心卽事持。事得通理。攝心卽體心。體心卽理持。理得通事。體心卽攝心。

**疏又此事理二持。或漸進。或頓入。亦隨機不定。**

演隨機不定者。根稍鈍人。事尙未能。奚能究理。且先勤事。攝心旣定。然後觀心究理。不然妄識紛飛。徒勞分別。何益之有。若根性大利人。般若緣深。法身機熟。莫勤事行。直究唯心。直捷根源。不勞摘葉尋枝故。問。前云執理而迷事。比貧士獲豪家之券。又云約理無可念。約事則無可念中吾固念之。以念卽無念故。今云。徑就理持。不勤事行。豈非墮前所斥耶。答云。前之所斥。乃執理而迷事。躭著頑空。不信念佛者。今徑就理持。是卽念返觀。正深求淨土。不撥事行者。故不墮前咎。

**鈔漸進者。根稍鈍人。先勤事持。後漸究理。若根性大利。徑就理持。故名頓入。作用小殊。及其成功。一也。**

**疏又一心不亂下。有本加專持名號二十一字。今所不用。以文義不安故。仍依古本不加。而以卽是多善福之意。言外補入。斯爲允當。**

演二十一字者。專持名號。以稱名故。衆罪消滅。卽是多善根福德因緣。

鈔文義不安者。上文已有執持名號四字。不可更著專持名號一句。上下重復。不成文義。舊傳此二十一字。是襄陽石刻。當知是前人解經之語。襄本訛入正文。混書不別耳。善文義者。當自見得。

疏稱理。則自性非憶非忘。是執持義。非今非昨。是七日義。非一非多。是一心義。非定非亂。是不亂義。

演自性非憶非忘下。憶者對忘而言。有憶有忘。非眞執持。直須兩頭撒開。中間坐斷。乃眞執持。今者對昨而言。有昨有今。非眞七日。直須刼日雙消。掃空三際。乃眞七日。若對多名一。一則彌多。何名一心。迥超數量。直契無爲。是名一心。若對亂名定。定則彌亂。何名不亂。諦了自心。頓超動寂。方名不亂。

鈔本無生滅。何有憶忘。體絕去來。誰成今昨。一亦不爲一。多尚奚存。定且無定形。亂將安寄。如斯會得。終日念佛。終日念心。終日念心。終日無念。卽心卽佛。非佛非心。是則名爲眞念佛者。

演本無生滅下。生則有憶。滅則有忘。自性本無生滅。何有憶忘。過去爲昨。現在爲今。自性體絕去來。誰成今昨。自性一亦不爲一。爲墮諸數故。則多尚奚存。自性定且無定形。有物凝然故。則亂將安寄。如斯會得。終日念佛終日念

心。以心外無佛。佛外無心。卽佛卽心。卽心卽佛。心佛無有二故。終日念心。終日無念者。以卽佛卽心。則非佛。卽心卽佛。則非心。互奪兩亡。能所雙消故。如是念佛。名爲眞念佛。念佛之理。豈沾沾事行耶。

佛說阿彌陀經疏鈔演義會本　卷第三終

# 佛說阿彌陀經疏鈔演義會本卷第四

明古杭雲棲寺沙門袾宏述
明古杭雲棲寺　古德演義
民國華藏蓮社　淨空會本

◉三感果二　初佛現我前。二我往佛處。

◉初佛現我前

經　其人臨命終時。阿彌陀佛。與諸聖衆。現在其前。

疏　其人。指持名者。承上但能一心不亂。命終之時。佛必現前也。以自力佛力。感應道交故。如二部經。及諸經中說。

演　感應道交者。念佛功成。衆生機熟。爲感。無心扳緣衆生。而於衆生自然現益。爲應。道交者。卽所謂菩薩清涼月。常游畢竟空。衆生心垢盡。菩提影現中也。

鈔　自力者。凡人命終。前有將謝。後有未生。平生善惡。自然現前。如十惡五逆。地獄現前。慳貪嫉妒。餓鬼現前。乃至五戒十善。人天現前。今專念佛。一心不亂。則淨念成就。清淨心中。寧不佛現前乎。楞嚴云。憶佛念佛。現前當來必定見佛。是也。

演　前有將謝四句。凡人命未終時。善惡之境未現前者。以宿業未完。今業未熟。故

現果未盡。當果未現也。臨命終時。則夙業已盡。今業已熟。當果現前矣。唯識云。由諸業習氣。二取習氣俱。前異熟既盡。復生餘異熟是也。

鈔 佛力者。大本法藏願云。我作佛時。十方無央數世界。諸天人民。有發菩提心。修諸功德。願生我刹。臨壽終時。我與大衆現其人前。三輩往生中又云。其人命欲終時。佛與聖衆。悉來迎致。觀經九品。或言阿彌陀佛至行者前。或云至其人所。皆現前意也。

演 大本法藏下。是引二部證佛力。

鈔 言諸經者。稱揚諸佛功德經云。若有得聞無量壽如來名者。一心信樂。其人命終。阿彌陀佛。與諸比丘。住其人前。魔不能壞彼正覺心。又鼓音王經云。若有四衆。能正受持彼佛名號。臨命終時。阿彌陀佛。卽與大衆。住其人前。令其得見。又華嚴四十六經云。如來有十種佛事。一者若有衆生專心憶念。則現其前等。所謂念佛衆生。攝取不捨。是也。

演 言諸經者下。是引諸經雙證二力。一心信樂。是自力。與諸比丘住其人前。是佛力。能正受持。是自力。阿彌陀佛住其人前。是佛力。專心憶念。是自力。佛現其前。是佛力。

能正受持者。凡人念佛。心帶異計。或雜餘想。不名正受持。正受持者。離乎四

句。不雜餘緣。是名正受持也。

念佛衆生攝取不捨。是觀經第九佛觀中文。攝取不捨者。以無緣慈。攝諸衆生。衆生不念佛則已。念則爲佛所護。終得離苦。永得安樂。釋論云。譬如魚子。母若不念。子則爛壞。衆生亦爾。佛若不念。善根則壞。

鈔若依般若。則自力復二。一者念力。二者本有佛性力。兼以佛攝取力。乃成三力。本有如舟船。念佛如帆楫。佛攝取如便風。三事周圓。必登彼岸矣。

演本有佛性力者。眞如內熏力也。眞如內熏。人人皆然。今不得此力者。如木有火。不假鑽燧。火終不現。雖具眞如。不藉師友教誨。眞如亦不現也。

疏佛及聖衆者。佛兼報化。聖衆兼菩薩聲聞等。

鈔兼報化者。觀經明佛。先言六十萬億。後開丈六。次言下品化佛來迎。則知九品所見不一。攝論亦云登地方見報身。展轉細妙。今但言佛。不分報化。以一攝多故。

演六十萬億是報身。亦名尊特身。亦名勝應身。丈六。亦名劣應身。亦名常身。化佛。是隨類化身。

登地方見報身者。十信三賢菩薩。不斷無明。不證眞如。但見應身。登地已去。

分斷無明。分證法性。乃見報身。展轉細妙。若無明已盡。位窮妙覺。則無佛可見。以菩薩機忘。如來應息。諸佛無有彼此迭相見故。故曰如來現起他受用。十地菩薩所被機也。

又起信論云。一者依分別事識。凡夫二乘心所見者。名爲應身。以不知轉識現故。見從外來。取色分齊。不能盡知故。二者依於業識。謂諸菩薩從初發意。乃至菩薩究竟地心所見者。名爲報身。身有無量色。色有無量相。相有無量好。離分齊相。常能住持。又爲凡夫所見者。是其麤色。非受樂相。故說爲應。初發意菩薩等所見者。以深信眞如法故。少分而見。知彼色相莊嚴等事。然此菩薩。猶自分別。以未入法身位故。若得淨心所見微妙。其用轉勝。乃至菩薩地盡。見之究竟。若離業識。則無見相。

前說依別教。起信依圓教。圓教十住。卽別教十地故。別十地見報身。展轉細妙。圓十地見報身。更展轉細妙也。

鈔兼菩薩聲聞者。如觀經上品上生云。佛與觀音勢至。無數化佛。百千比丘。聲聞大衆。無量諸天。現其人前。而亦有佛不來迎。菩薩來者。今從多分。

疏問。臨終佛現。亦有魔否。答。古謂無魔。脫或有之。貴在辨識。

鈔無魔者。單修禪定。或起陰魔。如楞嚴止觀諸經論中辨之甚悉。今謂念佛者。佛威神力。佛本願力。大光明中。必無魔事。然亦有宿障深厚。或不善用心。容有魔起。固未可定。須預辨識。如經論說。行人見佛。辨之有二。一。不與脩多羅合者。是爲魔事。二。不與本所修合者。是爲魔事。所以然者。以單修禪人。本所修因。唯心無境故。外有佛現。悉置不論。以果不協因故。今念佛人。一生憶佛。臨終見佛。因果相符。何得槩爲魔事。若或未能了決。但如前辨別察識而已。

演楞嚴止觀辨之甚悉者。楞嚴開五十種陰魔。而受想二陰。是鬼神魔。天魔。止觀開十境。三障。四魔。而魔事境。是業障天魔。

不與修多羅合者。修多羅中謂。應身有三十二相。八十種好。報身有八萬四千相。相有八萬四千好。若相好之數。或多寡不定。悉爲魔事。

不與本所修合者。如本所觀西方之佛。今佛從東來。唯觀坐相。今見臥相等。

鈔問。既曰非魔。當是眞佛。而古謂佛無去來。云何有佛現在其前。答。感應道交。不妨不來而來。無見而見。故永明謂如幻非實。則心佛

兩忘。而不無幻相。則不壞心佛。又云。法身眞佛。本無生滅。從眞起化。接引迷根。此乃如來本願功德。令彼有緣衆生。專心想念。能於自心見佛來迎。不是諸佛實遣化身而來迎接。則佛身湛然常寂。衆生見有去來。如鏡中形。非內非外。如夢中事。不有不無。又經云。應以佛身得度者。卽現佛身而爲說法。亦此意也。是故水淸則月自來。心淨則佛自現。所謂感應道交難思議也。

演如幻非實下。是永明語。此乃如來下。是大師出從眞起化之意。

如鏡中形非內非外者。若言形在鏡內。不妨當體全空。若言形在鏡外。不妨鏡中顯現。佛現亦然。若言佛在心內。不妨實在西方。若言佛在心外。離心實無有佛。

如夢中事不有不無者。若云夢事是有。及至於醒。了無所得。若云夢事是無。正當夢時。原有夢境。佛現亦然。若言是有。自心顯現。當體全空。若言是無。感應道交。不壞幻相。

水淸。則月自來。心淨。則佛自現者。謂水雖淸。天上無月不能現。如心雖淨。無佛悲願爲緣不能現。又如月雖明。地中無水不能現。如佛雖有悲願之緣。衆生心垢不能現。執佛從心現。不信西方有佛。執佛西來。不信自心顯現。皆邪見也

。

疏故知臨終設像助念。文載聖經。法傳西域。不應疑阻。

鈔華嚴十五經頌云。見有臨終勸念佛。又示尊像令瞻敬。俾於佛所深歸仰。是故得成此光明。疏云。西域法。有欲捨命者。令面西。於前安一立像。像亦面西。以旛頂掛像手指。令病人手捉旛脚。作隨佛往生想。兼與燒香鳴磬。助稱佛名。非直亡者得生佛前。亦終成見佛光也。若神遊大方。去留無礙者。置之言外。不爾。勉旃斯行。如上。則特爲設像。以助往生。何況一心不亂。感佛現前。乃慮爲魔。自生疑阻。

演華嚴十五下。是釋文載聖經。疏云西域下。是釋法傳西域。神游大方下。是釋不應疑阻。

華嚴頌者。經云。又放光明名見佛。此光覺悟將歿者。令隨憶念見如來。命終得生其淨國。見有臨終等。

疏稱理。則自性妄窮眞露。是臨終佛現義。

鈔妄心未盡。幽幽縣縣。是爲命根未斷。惑斷執空。情消見謝。人亡家破。煙滅灰飛。命終之謂也。諸妄盡除。不眞何待。求佛不現前。不

可得也。然而佛慈無限。豈必臨終。是故時時示時人。時人自不識。

演幽幽綿綿。卽是第五顚倒微細精想。所謂如急流水。望如恬靜。流急不見。非是無流也。命根未斷者。若識陰盡。則能超越命濁。識陰未盡。則十二類之命元未斷也。

又幽幽綿綿命根未斷者。滅一切見聞覺知。內守幽閑。百尺竿頭人也。人亡家破。煙滅灰飛者。人空法空。空空亦空。百尺竿頭重進步也。此約斷惑證眞說。然而下。謂佛體本然。不因斷顯。時時顯現。物物全彰。但人自不覺爾。此約本然性德說。

是故下。古偈云。彌勒眞彌勒。化身千百億。時時示時人。時人自不識。是也。

◉二我往佛處

經是人終時。心不顚倒。卽得往生阿彌陀佛極樂國土。

疏上言臨者。是將欲命終。今言終時。正煖盡識去。心不顚倒者。以一心不亂。故不顚倒。以不顚倒。故不生他處。卽得者。言其速也。

演暖盡識去者。衆生息暖識三緣和合。假立命根。識。卽賴耶見分。息暖。卽賴耶相分。此八識者。來爲先鋒。去爲後殿。暖盡識去。正八識離體時也。

鈔顚倒者。繇其平日隨順妄想。不修正念。心多散亂。如前所謂將捨煖

觸。一生所作。俱時現前。心神惶怖。動止揮霍。應入地獄者。刀山劍樹。視作園林。應墮畜生者。馬腹驢胎。認爲堂宇。就令作善。合生人天。未免憎愛父母。乃至小聖初心。猶不能正知出入。皆所謂顚倒也。乘此顚倒。三界七趣。隨業受生。今既一心不亂。則內凝正念。外感佛迎。捨此報身。徑生彼國。如佛言。隨其心淨。則佛土淨。又言一切國土。唯想所持。淨想成就。必得往生。固無疑也。

演心神惶怖動止揮霍者。潙山云。臨行揮霍。怕怖憧惶。前路茫茫。未知何往。未免憎愛父母者。經云。見明色發。明見想成。異見成憎。同想成愛。流愛爲種。納想爲胎。交遘發生。吸引同業。

小聖初心不能正知出入者。古云。菩薩有隔陰之昏。聲聞有出胎之昧。是也。

隨業受生者。七賢女經云。雀來入瓶中。以穀覆其口。穀穿雀飛去。識心隨業走。謂業識成形。依四大住。四大分張。業識隨業轉也。

一切國土唯想所持者。起信云。一切諸法。唯依無明妄心而得住持。若離妄心。則無一切諸法自相可得。楞嚴云。想澄成國土。知覺乃衆生等。

鈔他處者有三。一者娑婆世界。二者餘佛國土。三者彼國邊地。今皆揀之。

演彼國邊地。卽是疑城。在九品之外者。以其無眞實信心故也。

鈔速者。不經中陰。不隔時日。觀經所謂如彈指頃。生極樂國也。又智者云。臨終在定之心。卽是淨土。動念。則往生淨土時。所云在定者。今心不顚倒是。所云動念者。後願生彼國是。

演在定之心卽是淨土。此據寂光而言。然亦不妨實有事相。

疏大本云。其身體非世人之身體。亦非天上人之身體也。皆積衆善之德。自然虛無之體。蓮華中化生。亦無乳養之者。

鈔積善者。卽是善根福德成就之身。非以欲愛爲因。四大爲體。故不繇胎獄。託質華池也。

演非以欲愛爲因四大爲體者。經云。一切衆生。皆以婬欲而正性命。又云。愛欲爲因。愛命爲果。衆生愛命。還依欲本。西方上善。皆承淨因力。隨願往生。若有若無清虛微妙之身。豈此因此體耶。

鈔亦無乳養者。明自然增長。非如北洲。猶待指端出乳而爲養也。

演指端出乳者。北洲男女。左右分行。其男女夙有緣者。路傍樹林下垂覆之。成夫婦事。事畢樹起。卽分散去。無復相認。婦乃有孕。產子道傍。不顧而去。其往來者。以指端置兒口中。指卽出乳。須臾長大。

疏其往生者。繇上一心不亂。作三九因。更細分之。亦應無量。

鈔三九者。大本三輩。觀經九品也。以一心分事理。事理亦復各分勝劣。後得往生。如其本因而爲品位也。三輩者。如大本謂上輩者。發菩提心。專念阿彌陀佛。修諸功德。願生彼國。命欲終時。佛與聖衆。現其人前。便於七寶池內。蓮華化生。住不退轉。智慧勇猛。神通自在。所居七寶宮宇。在虛空中。去佛爲近。是名上輩生者。配前。則雙得事理一心者也。中輩者。不能大修功德。而亦發菩提心。專念回向。命終生彼。功德智慧。次於上輩。是名中輩生者。配前。則得事有餘。得理不足者也。下輩生者。不能作諸功德。而亦發菩提心。一向專念。乃至十念。生彼宮宇。惟在於地。又次中輩。是名下輩生者。配前。則僅得乎事。未得乎理者也。九品者。觀經所云上之三品。有生彼卽得百千陀羅尼門者。有經一小劫。得無生忍者。有經三小劫。得百法明門。住歡喜地者。配前。則雙得事理一心。而有深淺。故成三品。例上輩也。

演上之三品有生彼卽得陀羅尼者。此乃從空出假。別十回向。道種性人。及圓教十

信滿心人。陀羅尼者。一能持善。二能遮惡。是總持也。經一小劫得無生忍者。此乃侵斷塵沙。已入別十行。已得性種菩提。及圓教八九信人。到彼一劫。始入聖種性。證無生忍。無生忍。言登別圓初地初住也。經三小劫得百法明門者。此乃初破見思。已入別十住。已得習種菩提。及圓教第七信人。到彼三小劫。始入聖種性。得百法明門。言百法明門者。於相宗百法。皆證三諦。乃以百法。而爲明達三諦之門。三諦若明。則了一切。心大歡喜。名歡喜地也。

**鈔中之三品。有生彼國。卽得阿羅漢者。有生彼半劫。得阿羅漢者。有生彼一劫。得阿羅漢者。配前。則事盈理歉。亦以深淺。故成三品。例中輩也。**

演中之三品有生彼國卽得阿羅漢者。乃小乘退失大心之內凡忍位。及世第一人。於臨命終時。聞讚方等。回心向大。得生淨土。因無漏道熟。便證小果。然回向心。須至別教七信以上。圓教觀行。四五二品。方是中品上生人也。生彼半劫得阿羅漢者。是小乘之暖頂二位人。其回向心。能至別教六信以下。圓教觀行二三兩品。方是中品中生人也。生彼一劫得阿羅漢者。乃小乘之外凡。其回向心。能至別教初二兩信。圓教觀行

初品。方是中品下生人也。

鈔下之三品。有往生彼國。經十小劫。得入初地者。有經於六劫。蓮華乃開。發無上道心者。有十二大劫。發菩提心者。配前。則有事無理。亦以深淺。故成三品。例下輩也。

演下三品人。若論階位。全未伏惑。但聞法稱佛。能滅業障。而得往生。乃名字人也。隨功淺深。分於三品。

問。何中三品生。皆是小聖。下三品生。乃云得入初地。發無上道心。發菩提心者。豈中品。乃皆劣器。下品反皆大根耶。答。中品往生行人。德行有餘。智力不足。皆在此土勤修戒定。不發大心。特於臨終。發大乘心。乃得往生。故順其先習。但證小果。若下品行人。則五逆十惡。乘急戒緩凡夫。特由臨終。善友開發。而得往生。由戒緩故。生居下品。由乘急故。後皆不經小果。直入大乘也。如龍女八歲成佛。廣額屠兒。放下屠刀。千佛一數。是也。

鈔細分者。如前階品中。分之又分。則百千萬億無盡輩品。皆以事理所得深淺。而爲次第也。

疏如觀經以上品上生爲得無生忍。天台判屬初地。而華嚴明無生忍。自有淺深。則上上品中。信有多品。況復餘品。

鈔淺深者。八地淨忍分中疏云。無生忍。略有二種。一約法。二約行。約法。則諸無起作之理。皆曰無生。慧心安此。故名爲忍。約行。則報行純熟。智冥於理。無相無功。曠若虛空。湛如淳海。心識妄惑寂然不起。方曰無生。前說猶通諸地。後唯八地所專。餘如前序中辨。故知無生忍位。自有淺深。則上上品中。從一地以至八地。已容多品。餘可知矣。故細分之。亦應無量。

演約法下諸無起作之理。即不生滅性本覺理也。慧心。即離垢出纏始覺智也。安此者。以始覺之智。契本覺之理。如智不二也。忍者。如忍事人。心不懷疑。亦不說出。心中了了。吐露不出意也。

約行下。報行對集行說。集行者。念念勤修。心心趣入。加功用行。乃有功用道。屬前七地之行也。報行者。不必舉心運意。任運流入薩婆若海。無功用道。乃第八地之行也。智冥於理。出行體也。行無別體。以智爲體。無相三句。明行相也。理無相無功。故行亦無相無功。理曠若虛空。湛如淳海。故行亦曠若虛空。湛如淳海。心識下二句。明用。行體如日。妄惑如暗。報行現前。妄惑不起。故經云。八地菩薩。離一切心意識分別。始名眞得無生法忍。如前所說。

疏又三輩九品。二經相配。諸說稍異。如輔正所解融之。

鈔觀經疏云。此經九品。爲令識位高下。卽大本三輩也。孤山謂大本三輩。止齊觀經六品。以三輩純明善行。不及惡人也。靈芝判三輩止對上品。故云諸說稍異。草庵輔正解曰。天台以九品同三輩者。乃約位次相同。不約行因而言。則孤山。靈芝。皆不違天台。所以然者。以天台但約位次。則輩品正同。二師唯約行因。則止齊中上。各有所據。取義不同。故不違也。剋實而論。則煩惱不異菩提。始惡何妨終善。惡人旣已成善。豈不賢聖同科。三輩九品。正相配合。又何疑焉。

演孤山三輩齊觀經六品者。以大本三輩。純明善行。不及惡人。觀經下三品人。皆五逆十惡人故。　靈芝三輩對上三品者。以大本三輩。皆發菩提心。觀經後六。皆未及故。

剋實而論下。謂前三說。乃據行據位。取義不同。非剋實之論。若剋實而論。則煩惱菩提。皆無實法。煩惱之性。卽菩提性。前念是惡。後念是善。又何礙也。惡人旣已成善。豈不賢聖同科。如阿闍世弒父害母。應墮阿鼻。後因重悔。得無根信。卽上品攝是也。況中下耶。

疏又華嚴明念佛者。數與心等。卽是三輩九品隨因不同義。

鈔數心等者。華嚴二十三經。離垢幢菩薩偈云。以佛爲境界。專念而不

捨。此人得見佛。其數與心等。釋云。數與心等者。謂隨念隨現。隨念有二。一隨念多少。佛亦如之。如念佛一聲。有一化佛從口中出等。二隨念淺深。佛應稱之。如臨終見佛有勝有劣等。多少淺深。卽輩品分別也。此人得見佛者。卽阿彌陀佛現在其前也。專念者。卽一心不亂也。

演隨念淺深佛應稱之者。事一心念則淺。理一心念則深。淺則以事識見佛。但見應身之劣。深則以業識見佛。乃見報身之勝。

疏又志眼二種淨業。亦三輩九品義。

鈔志眼法師云。往生一門。有二淨業。一曰正觀。默照本心也。二曰助行。備修萬善也。二事俱得。則了達四淨土矣。如止得事善者。近生同居。遠作三土因耳。故知淨土。正究理菩薩所登境界。而兼容悠悠衆生耳。

演正觀默照本心者。以一心三觀。照三諦一境。如智相應。隨流識性也。古云。心隨萬境轉。轉處實能幽。隨流認得性。無喜亦無憂。是也。

助行備修萬善者。雖照本心。不修萬善。則性亦不朗。如論云。如人但念摩尼寶

珠。不加種種磨治之功。珠亦不淨。但念眞如。不假種種萬行磨治。眞如亦不明淨。故雖了知自性本無慳貪。不妨隨順無貪修檀波羅蜜。以修行萬行。自然隨順眞如故。

二事俱得了達四淨土者。如此正助雙修。事理雙備。先伏見思。生同居淨。次斷見思。生方便淨。次斷塵沙無明。生實報寂光淨。

如止得事善者。謂不修正觀。徒修事行。能伏見思。生同居淨。遠作三土因耳。故知淨土下。尋常以淨土一門。唯攝鈍根凡夫。禪宗圓頓法門。乃究理菩薩境界。若如上論。則淨土正究理菩薩境界。悠悠衆生乃兼容耳。

鈔又云。圓機體道。是最上淨業。苟加願以導之。卽預優品。愚朴之輩。但稱佛發願者亦生。觀淨土一門。則聖人無棄物也。按所云正觀。通乎上中。所云助行。通乎中下。又法師此論極善。觀者毋忽。

演圓機體道最上淨業者。圓聞妙理。起圓信解。解入寂光。苟加願力導之。如輕帆得遇順風。上品上生何疑焉。愚樸之輩。不明理性。但信心稱名。發願往生。亦得生彼。故知淨土一門。上及不退菩薩。下及悠悠凡夫。三根普被。上下兼收。無不度也。

正觀通上中者。默照本心。能斷見思塵沙。卽上品。但伏不斷。卽中品。

助行通中下者。修萬行時。能伏見思。卽中品。全未能伏。帶惑往生。卽下品。

疏有言九品。八從蓮生。以第一品云金剛臺故。今參合經論。仍以九品皆屬蓮生。

鈔八從蓮生者。據觀經上品上生文云。自見其身。乘金剛臺。獨無蓮華二字。故言下之八品。乃從蓮生。然經論所明。歷歷皆說生西方者。俱從蓮生。大本法藏願云。無央數世界。諸天人民。以至蜎蜹。生我刹者。皆於七寶池內。蓮華中化生。言皆。則槩舉九品矣。又云。他方諸大菩薩。欲見阿彌陀佛者。徑於彼國七寶池內。蓮華化生。言大菩薩。則必非中下矣。又云。其上輩者。命欲終時。佛與聖衆。悉來迎致。卽於七寶池內。蓮華化生。言上輩。卽正對上品矣。並無最上不蓮之意。又法華云。聞此經典。如說修行。命終卽往極樂世界。阿彌陀佛大菩薩圍繞住處。生蓮華中。得菩薩神通。無生法忍。夫得無生忍。非上上品乎。又行願品。普賢菩薩以十大願王導歸極樂。而曰彼佛衆會咸清淨。我時於勝蓮華生。夫普賢往生。非上上品乎。又寶積明十心回向。後得蓮華化生。夫十心菩薩。非上上品乎。以是參考

。確有明證。

演自經論所明。至確有明證。三引大本。三引諸經。皆證上品。從蓮花生也。

鈔問。果爾。則上上文中。何以曰金剛臺。不曰蓮華。答。文互有無。不足泥故。何以知之。上品中生。亦曰乘紫金臺。又將曰七從蓮生乎。況中品之下。亦但云此人命終。譬如壯士屈伸臂頃。卽生西方極樂世界。文中並無蓮華二字。又將曰六從蓮生乎。夫旣以不蓮爲勝。則中下劣品。何以不蓮。又中品之上。獨曰蓮華臺。其金剛臺紫金臺之類乎。其蓮華之類乎。錯雜不倫。進退無據。灼知文互缺而義必周也。

演自果爾則上上文中至義必周也。是反覆辯明。無蓮華二字之意。錯雜不倫。進退無據者。若曰蓮花之類。不應下有臺字。則進從蓮無據。若曰金剛臺。紫金臺之類。不應上有蓮花二字。則退從蓮又無據。

鈔愚意各有蓮華。華各有臺。臺各不同。而金剛爲臺之最勝耳。如懷玉銀臺初來。金臺繼至。可驗也。且臺之義二。一者基臺之臺。則臺在華下。如世刻像。下作寶臺。臺上安華。華上安佛。是也。二者房臺

之臺。則臺在華內。如法華玄義。以蓮表十如。至如是報文云。譬如蓮實圍繞房臺。又云。實依於臺。實者蓮子。子藏臺中。則世所謂蓮房是也。又華嚴十地蓮華文云。瑠璃爲莖。栴檀爲臺。瑪瑙爲鬚。閻浮檀金爲葉。並稱莖臺鬚葉。而涅槃亦云。譬如莖葉鬚臺。合爲蓮華。此所謂臺。皆房臺也。卽法華甄叔迦寶以爲其臺之意也。觀是。則知觀經華座觀中。先言作蓮華想。次云釋迦毗楞伽寶以爲其臺。則華內之臺也。又云。一一金色。處處變化。或作金剛臺。或作珍珠網等。則華下之臺也。故上品中生。先言紫金臺。次云足下亦有七寶蓮華。則紫金臺在華下明矣。華必有臺。臺必有華。言金剛臺。不言華。與言華不言臺。文前後互顯耳。

演愚意至前後互顯耳。詳明文缺義周。十如。卽如是相。如是性。如是體。如是力。如是作。如是因。如是緣。如是果。如是報。如是本末究竟等。一切諸法。不離此十。亦各具此十也。如是者。指法之辭。謂諸法有如是之相。如是之性。乃至如是而窮盡。無非實相也。報者。答果曰報。

鈔但上上品一生蓮中。卽時華開。卽時見佛。卽時證道。其餘則華開漸

晚。見佛漸遲。證道漸遠。以是分別。知上上獨勝。非爲無蓮也。若以無蓮爲勝。有蓮爲劣。是薄蓮也。何取於蓮邦。而華座觀。明佛坐蓮華。則佛亦劣矣。理云何通。

演但上上品下。是明上品殊勝之義。華開漸晚二句。上品中生。經宿花開。卽得見佛。上品下生。經一日一夜。蓮花乃開。七日之中。乃得見佛。乃至下品上生。經七七日。花開見佛。下品中生。經於六劫。花開見佛。下品下生。經十二大劫。花開見佛。證道漸遠者。上中。經一小劫。上下。經三小劫。得無生忍。住歡喜地。乃至下上。經十小劫。得入初地。下中。經於六劫。發無上道心。下下。十二大劫。發菩提之心。

鈔問。極樂九品。八從蓮生。四明何爲有是言乎。答。四明只說八從蓮生。未說不蓮爲是何品。以中下品亦無蓮華故。若果上上不蓮。當必有說。而乃徒開其端。不竟其說者。何也。或此八字傳寫之誤。安知不是極樂九品。必從蓮生。俟高明更辨之。

演問極樂九品下。是釋明妙宗鈔或有差誤。

疏問。下品之外。復有胎生。爲實有否。答。表信力不堅故。實無胎生。

鈔非胎生者。大本云。佛告彌勒。若有衆生。修諸功德。願生彼刹。不

了佛智。志意猶豫。臨命終時。方悔己過。以是生彼。纔入邊地。見七寶城。卽便止住。於蓮華生。亦有自然快樂。如忉利天。惟於城中經五百歲。不得見佛。不聞經法。以此爲苦。故名胎生。非實胎育如人間也。

演不了佛智志意猶豫者。若了佛智。則知非淨非穢。淨穢歷然。無彼無此。願生彼國。以不了故。半信半疑。依違不決也。又猶豫者。利根執自性彌陀。唯心淨土。不信十萬億外。有世界極樂。鈍根執事。不信自性唯心之旨。皆猶豫也。臨命終時方悔己過者。直至四大分離。空無所獲。方悔平日。不修淨業。故云。看教參禪逐外尋。未曾回首一沈吟。前程黑暗路頭險。始覺從前錯用心。是也。纔入邊地見七寶城卽便止住者。修諸功德。願生彼刹。兼了佛智。則徑生極樂。不修功德。願生彼刹。又不了佛智。則竟滯娑婆。今因修諸功德。又臨終自悔。故得入邊地。不滯娑婆。以不了佛智。志意猶豫。故見七寶城。卽便止住。亦有自然快樂如忉利天者。古云。花中快樂如忉利。不比人間父母胎。是也。故名胎生者。胎在生藏之下。熟藏之上。不見不聞。今不得見佛聞法。故名胎生。

鈔又云。如刹帝利。其子犯法。幽之內宮。處以華觀。層樓綺殿。好飾

奇珍。寶帳金牀。服御所資。悉皆豐備。而以閻浮金鎖。繫其兩足。不得自在。卽胎生喻也。又云。若識其本罪。深自悔責。求離本處。卽得往詣無量壽佛所。又菩薩處胎經云。西方去此閻浮提十二億那由他。有懈慢界。國土七寶。其樂無比。發意欲生彌陀佛國。而染著於此。不能前進。亦疑城邊地類也。如是皆繇信不切故。

演如刹帝利下。喻胎生也。犯法。喻信力不堅。幽之內宮等。喻疑城自然快樂。閻浮金鎖。繫其兩足。不得自在。喻五百歲不見佛聞法。如處胎也。識其本罪。謂志意猶豫之罪。能了佛智。方名深自悔責。

疏問。既云七日。彼臨終十念。特俄頃耳。何得往生。答。正以一心故。如智論中說。又自力他力。如那先中說。

鈔智論云。臨死少許時心。何能勝終身行力。答曰。雖時頃少。心力猛利。是最後心。名爲大心。當知卽是一心不亂故。

演是最後心者。此心之後。更無餘心故。名爲大心者。以垂死之人。必知不免。諦心決斷。勝百年願力。是心名爲大心。以捨身事急故。如人入陣。不惜身命。名爲健人也。

又復大心。亦可卽是菩提心。以此心之後。更無餘心。則是頓入無心三昧。卽是

頓離念相。豈不爲大。豈不卽是菩提心。蓋以九品行因。行行通乎九品。如五逆罪。臨終十念爲能消功。屬下下品。若能伏惑。卽中品。若根器大利。頓能斷惑。如閻王重悔。得無根信。卽是上三所攝。豈非五逆隨於懺功。自分九品也。且十念得生。皆是夙有靈根者。十疑論云。臨終遇善知識。十念成就者。並是宿善業強。始遇知識等。妙宗鈔云。此雖造惡。已曾修觀。故使臨終。善友勸稱十念。定心則成。亦是法行。乘急戒緩人也。由乘急故。得値善友。縱現世不修三昧。亦是宿種今熟。故得往生。故今大心。說卽是菩提大心。亦無不可。況本鈔文。當知卽是一心不亂。若事一心。猶未爲大。若理一心。豈不卽是菩提心。是故名爲大心。

鈔　那先經云。王問那先。人生造惡。臨終念佛。得生佛國。我不信是語。那先答言。如持大石。置於船上。因得不沒。人雖本惡。因念佛故。不墮泥犂。而得往生。亦復如是。則己之心力。佛之願力。交相成也。

疏　問。既云往生。昔人又謂生則決定生。去則實不去。是乃有生無往。今曰往生。二義相戾。答。以生於自心。故不往而往。名爲往生。如華嚴解脫長者說。

演以生於自心故。不往而往者。既云自心則無往。既云生於自心。則無往而往。無往而往。生則決定生。往而無往。去則實不去也。今之往生。與昔人何礙耶。

鈔華嚴重重法界。不出一心。楞嚴十方虛空。皆汝心內。是知極樂之生。生乎自心。心無界限。則無西無東。去至何所。狀其易穢而淨。脫舊而新。離一得一。似有所往。名之爲往。豈曰從此向彼。如世間經城過邑之往耶。

演華嚴重重法界。不出一心者。重重法界不出四法界。四法界不出一眞法界。一眞法界。卽當人自性也。

心無界限等者。此心廣大。無有方所。無有彼此。去至何所。釋上不往。狀其易穢等者。乃離穢往淨。離舊往新之往。非離此往彼之往也。釋上而往。

鈔解脫所說者。入法界品。解脫長者言。彼諸如來不來至此。我不往彼。若欲願見安樂世界阿彌陀佛。隨意卽見。旣云隨意。則不越一念而生彼國。故知狀其得生。名之往生。實無所往。不往而往。不妨說往。究極而言。非但無往。亦復無生。不生而生。不妨說生。

演解脫所說者。善財童子。第五於住林城。參解脫長者。長者卽入普攝一切佛刹三昧。次從三昧起。告善財言。我見如是等。十方各十佛刹微塵數如來。彼諸如來

。不來至此。我不往彼。乃至隨意卽見等。以佛來去隨心現故。經云。若人欲了知。三世一切佛。應觀法界性。一切惟心造。是也。

疏問。兜率內院。昔人亦願往生。今何偏示極樂。答。因難易故。境勝劣故。主師資故。又問。勝蓮華世界。甚超極樂。何以不往。答。樂邦在近。不應求遠故。

演兜率內院。昔人亦願往生者。兜率乃欲界第四天。分內外院。外院是天人所居。內院是菩薩所居。三災亦無所損。昔人願生者。如白香山云。海山不是我歸處。歸則須歸兜率天。是也。

鈔問意蓋謂彌勒亦現在說法。內院亦淸淨莊嚴。而不求生。當是何故。答有三義。一因難易者。凡生內院。必智斷功德。堪與聖流。非若極樂。但求生者。淨念成就。卽克如願。無論惑業。昔奘師謂內院易生。良以兜率之離人世。可計由旬。極樂之去娑婆。歷多佛刹。彼論地。不論因。今論因。不論地。義各有取。然極而論之。奘師爲當時一類之機。此經乃萬世常行之道耳。

演必智斷功德。堪與聖流者。智斷。卽證智斷惑功德。內院皆證智斷惑聖人所居。無此功德。不堪與會故。

極樂求生無論惑業者。求生淨土。但得事一心功成。卽帶惑業往生。仗彌陀不思議願力。如載巨石。不至沈淵。如上所說。

棲師謂內院易生者。棲師爲相宗師德。而彌勒爲相宗之祖。故棲師常於定中見彌勒聖相。臨終歸於兜率。常勸人修唯心識定。故謂內院易生也。

鈔二境勝劣者。內院不越三界之中。極樂出過三界之外。極樂疑城。尙無女人。內院外生。便有五欲。故曰下生猶勝天宮也。三主師資者。彌陀圓萬德之果。已證如來。彌勒稱補處之尊。猶居等覺。經云。其中多有一生補處。則彌勒方與觀音勢至。同侍導師之側。曰師資也。故見彌陀。卽見彌勒。見彌勒。未必見彌陀也。又古德有云。先生西方。後生龍華。亦大有理。偏求極樂。不亦宜乎。

演彌勒猶居等覺者。以尙在因位。未爲極果。猶淸辯謂今彌勒未是徧知。俟龍華道後。方復問津。卽其事也。後生龍華者。彌勒下生經云。彌勒菩薩。卽於出家之日。便得成佛。坐於龍華樹下。花林園中。三會說法。第一會。度九十六俱胝衆。乃釋迦佛法中造佛像者。第二會。度九十四俱胝衆。乃釋迦佛時。五種法師讀誦大乘經者。第三會。度九十二俱胝衆。乃釋迦佛法中供養僧者。

鈔勝蓮華者。詳見前壽命文中。今謂華嚴較論國土。娑婆之後。卽云極

樂。遠之又遠。至百萬阿僧祇世界。方曰勝蓮。則極樂者鄰邦。勝蓮者遐域也。喻如越饑吳稔。舉足卽吳。捨吳不往。而遠慕燕秦。惑亦甚矣。

演華嚴較論國土者。心王菩薩。於衆會中告諸菩薩言。佛子。此娑婆世界中。釋迦牟尼佛刹一劫。於極樂世界阿彌陀佛刹。爲一日一夜。極樂世界一劫。於袈裟幢世界金剛堅佛刹。爲一日一夜。袈裟幢世界一劫。於不退音聲輪世界。爲一日一夜。佛子。如是次第。乃至過百萬阿僧祇世界。最後世界一劫。於勝蓮花世界賢勝佛刹。爲一日一夜。普賢菩薩。及諸同行大菩薩等。充滿其中。

疏問。見有一生念佛。臨終未必往生。何也。答。良繇一生念佛。未是一心念佛故。

鈔悠悠之徒。一生念佛。所謂雖不懈怠。亦不精進。未能一心。故不得生。若果眞實用心。而未純一。雖今世不生。亦植生因。必於來世成就三昧而得生彼。如梵網云。不得戒。而得增益受戒。宗門謂才出頭來。一聞千悟者。是也。愼毋藉口曰。某某念佛。徒勞無功。遂謗聖教爲不足信。

演不得戒。而得增益受戒者。梵網云。千里內無能授戒師。許佛菩薩像前受戒。要須懺悔得見好相。卽便得戒。見好相者。佛來摩頂。見光見花等。若不見好相。雖懺無益。然雖不得戒。而得增益受戒。一聞千悟者。如脅下施拳。隔江招手。誦藥王而親見靈山。逢吹鐙而頓傳心印。是也。

疏稱理。則自性無形。是不顚倒義。自性無垢。是生極樂義。

演自性無形。是不顚倒義者。形者。相也。一切諸相。皆倒心妄境。今眞如自性。非一相。非異相。非非一異相。非一異俱相。離一切法差別之相。有何倒妄。自性無垢。是生極樂義者。垢者。染也。一切染法。皆苦因苦果。今離垢法身。出煩惱礙。智礙。離和合相。純淨明故。成法出離鏡。寓非極樂。

鈔六祖云。吾有一物。無頭無尾。無背無面。是則求於正相尙不可得。將以何物而名顚倒。般若心經云。是諸法空相。不垢不淨。是則求於淨相尙不可得。將指何處而號娑婆。不顚倒處。全身坐極樂蓮臺。顚倒纔生。應念住娑婆國土。卽心卽土。卽土卽心。西方去此不遠。

演是則求於正相。尙不可得等。正者對倒而言。若有正相。與倒何異。無正無倒。是名眞不顚倒。

是則求於淨相。尙不可得等。淨者對垢而言。若有淨相。與垢何別。無淨無垢。

是名眞淨土。

◉四結勸

經 舍利弗。我見是利。故說此言。若有衆生聞是說者。應當發願。生彼國土。

疏 是利者。指上見佛往生。此言者。見斯大利。故說此一心持名之言也。不願往者。則孤佛說。是爲第二重勸。

鈔 無利益語。佛所不談。持名卽得往生。於諸衆生有大利益。故佛說也。良繇己得往生。是名自利。生彼國已。聞法得道。還能廣度無量衆生。是名利他。具斯二利。故云大利。第二勸者。初言衆生聞者。止是得聞彼國莊嚴勝妙。故起願樂。未委如何得生。今出其繇。言一心持名。佛來接引。遂得生彼。則願當益切。故云二勸。

疏 又言利者。反顯不願往生之害。示欣厭也。

鈔 此土修行。多劫升沈。不能解脫。今以稱名往生。遂登不退。較其利害。明若指掌。利卽諸樂。害卽衆苦。故當欣厭。

演 指掌者。論語云。其如示諸斯乎。指其掌。註云。言易見也。

疏 又我說者。正明無問自說故。

鈔 見斯大利。急爲指陳。恐諸衆生遲遲失利。故不俟請問也。

疏 稱理。則自性具足。是利義。

鈔 試觀自性。欠少何事。靈知體上。彌陀聖衆終日現前。常寂光中。極樂淨邦無時不往。奈何佛見是利。衆生若盲。佛說是利。衆生若聾。雖是勞他金口宣揚。須是一回親見始得。

演 靈知體上。彌陀聖衆終日現前者。自性寂卽無量壽。自性照卽無量光。慈卽觀音。智卽勢至等。

常寂光中無時不往者。常卽法身。寂卽解脫。光卽般若。三德祕藏。行住坐臥不相離故。奈何下結勸。

◉三交引佛言令斷疑惑二　初明佛同讚。二釋經應讚。

◉初明佛同讚二　初本佛讚。二他佛讚。

◉初本佛讚

經 舍利弗。如我今者。讚歎阿彌陀佛不可思議功德之利。

疏 承上不獨我見是利而說此言。亦十方諸佛同見是利而說此言也。讚者。稱讚。歎者。感歎。不可思議者。上言我見是利。今極言其利非尋

常之利也。文有三轉。一。非無益。故云利。二。非但事福之利。故云功德之利。三。非但功德之利。故云不可思議功德之利也。以是讚歎。非偶然故。

鈔 稱讚者。稱揚讚美彼佛廣大功德。令人歸信也。感歎者。感激歎息。此法人天希有。歷劫難逢。令人悲喜。喜者。喜其得聞。悲者。悲其聞之晚也。不可思議。是此經原名。義見前序。經名不可思議者。正以阿彌陀佛。有此不可思議大功德也。

演 人天希有歷劫難逢者。佛未出世。人間止有輪王說十善法。天上止有帝釋說出欲論等。皆有爲因果。不出輪迴。縱佛出世。亦先說人天小教。直至方等時。方有此超生死。出輪迴之妙法。故經云。諸佛出於世。懸遠值遇難。正使出於世。說是法復難等。

鈔 文有三轉者。利中多含。展轉深廣。初。事福之利者。修事相福。世間因故。是名小利。二。功德之利者。出世間因故。是名大利。三。不思議功德者。出世間上上因故。是名大利中大利。蓋功德雖勝事福。於中復分勝劣。有可思議。有不可思議。今是不可思議之功德也。

故大利中。復稱大利。

演出世間因。指小乘四諦十二因緣法。此法能超三界。不墮輪迴。但依事識修行。心外見法。不悟唯心。故猶可思議也。　又通教無生四諦。別教無量四諦法。此法能超二乘。不墮偏空。但道後方證。因果不融。淨土則理外修成。萬法乃不由心具。雖塵劫修道。廣游佛刹。指彼淨土。但是體外方便。未爲了義。故猶可思可議也。

出世間上上因者。以迴神億刹。實生乎自己心中。孕質九蓮。匪逃乎刹那際內。是十方淨穢。卷懷同在刹那。一念色心。羅列徧收法界。苟或事理攸隔。淨穢相妨。安令五逆凡夫。十念便登於寶土。二乘賢輩。回心卽達於金池也哉。是則大乘中大乘。了義中了義。佛法之妙。過此以往。不知所裁。是不思議功德。出世間上上因也。

疏不可思議。如聲王中說。彼安樂世界。所有佛法。不可思議。神通現化。不可思議。若能信如是事。當知是人不可思議。所得業報。亦不可思議。又依正因果。四俱不可思議。

鈔此分爲四。一是施法廣大功德。謂無量壽。無量光。三寶道品種種等。

演無量壽。無量光。三寶道品種種等。此指所施之法也。此法或出音敷演。或現相指陳。以彼土衆生。六根清淨。得大總持。六塵皆說。六根皆聞。法法頭頭。無非妙法故。

鈔二是神化周徧功德。謂水鳥樹林。感宣妙法。衣食服用。受用自然。衆生皆具相好神變等。

演水鳥樹林下四句。此彌陀神變也。衆生皆具相好神變等。此衆生神變也。以彼國種種妙用。雖彌陀神變所成。若衆生不得神變。不能受用。經云。方便是菩薩淨土。菩薩成佛時。於一切法方便無礙衆生來生其國。是也。

鈔三是信受宿根功德。謂難信之法。能信受者。宿修無量善根等。

演難信之法三句。經云。若不往昔修福慧。於此正法不能聞。已曾欽奉諸如來。故有因緣聞此義。般若云。若人一念生淨信者。當知是人。不於一佛二佛而種善根等。

鈔四是果報難勝功德。謂卽得往生。卽得入上善會。卽得不退轉地。畢竟成佛等。皆超越常情。故云不可思議。如金剛般若云。是經義不可思議。果報亦不可思議。是也。依正因果者。依謂同居卽寂光。正謂應身卽法身。因謂七日功成。果謂一生不退。亦復超越常情。故俱不

可思議也。昔英法師。於東都講華嚴經四十徧。因入綽禪師淨業道場。深入三昧。歎曰。自恨多年空尋文疏。勞身心耳。何期念佛不可思議。

演同居卽寂光者。在下品往生。但見同居。圓心大士。卽是寂光。池閣蓮花無非般若。欄網行樹盡是眞如。所謂道人緣慮盡。觸目是心光也。

應身卽法身者。在中下往生。但見應身。圓心大士。卽見法身。一一光明俱是三德祕藏。一一相好何非圓極一心。所謂微妙淨法身。具相三十二也。

空尋文疏勞身心者。四十二章經云。博聞愛道。道必難會。守志奉道。其道甚大。永嘉云。吾早年來積學問。亦曾討疏尋經論。分別名相不知休。入海算沙徒自困。是也。

疏稱理。則自性離心言相。是不可思議功德義。

演自性離心言相者。以一切法不可說不可念。故名爲眞如也。

鈔起信論云。是心從本以來。離心緣相。離言說相。是故擧心卽錯。動念卽乖。滯句者迷。承言者喪。然則當如之何。縱饒緘口忘機。依然墮落無記。是之謂不可思議。

演無記者。冥冥昏住。於善不善無所記別。曰無記。今緘口忘機。正是無所分別。

故落無記。是思之不得。議之不得。不思不議。亦復不得。是眞不可思議也。古云。不可以有心求。不可以無心造。不可以語默通。其斯之謂與。

◉二他佛讚六　初東方。二南方。三西方。四北方。五下方。六上方。

◉初東方三　初列名顯廣。二現相表眞。三發言勸信。

◉初列名顯廣

經東方亦有阿閦鞞佛。須彌相佛。大須彌佛。須彌光佛。妙音佛。如是等恆河沙數諸佛。

疏引諸佛讚者。見此淨土法門。乃千佛萬佛。無量諸佛。異口同音之所讚歎。當諦信勿疑也。唐譯具有十方。今缺四隅者。文省也。先東方者。舉方常法。亦以東表智故。

鈔十方者。奘師譯有四隅。則成十方。今止六者。以正攝隅。故文省也。舉方常法者。經中凡舉十方。每先東爲首。東者。於時爲春。萬物生長。有智慧義。以智者。萬法之先導。故首舉東方。卽舍利文殊首衆意也。

疏舉六方者。釋迦處中故。

鈔既言上下四方。中央何獨不舉。蓋釋迦處娑婆世界。以本所居爲中。前之後之。左之右之。仰之俯之。成六方也。

疏阿閦鞞者。此云不動。法身不動故。一云。不爲二邊之所動故。

鈔法身者。不生不滅。無去無來。妙覺地無所增。無明地無所減。湛然常住。如如不動故。

演不生不滅者。本無有生。焉得有滅。無去無來者。無所從來。何所至去。無增無減者。果佛圓明之體。卽衆生性德之佛故。湛然常住者。寂而常照。照而常寂故。如如不動者。上如是智。下如是境。心境符合。得不動空有等法故。

鈔二邊者。有無也。有不能使之著相。無不能使之落空。不斷不常。二不動故。

演有無斷常。皆是妄心計度。若離妄心。自無一切法差別之相也。

鈔問。東屬春生。於卦爲震。震者。動也。云何佛號不動。答。以是卽動卽靜。應萬變而常寂。故云不動。華嚴以東方爲不動智。正此意也。

演東屬春生。於卦爲震者。易曰。萬物出乎震。震。東方也。又曰震爲雷。其究爲健。又曰震。動也。

卽動卽靜。應萬變而常寂者。不遷論云。不釋動以求靜。卽求靜於諸動。是故旋

嵐偃岳而常靜。江河競注而不流。野馬飄鼓而不動。日月歷天而不周也。

【疏】須彌相者。佛相無盡。如須彌故。

【鈔】須彌。此云妙高。衆寶所成曰妙。迥出羣山曰高。佛之相好。百福所成。無不具足。是之謂妙。人天二乘。及諸菩薩。相好皆莫能及。是之謂高。

【演】百福所成者。世尊因地修行百福。果位感一種相好。修無量福。感無量相好。百福者。如大千衆生悉瞽不見。悉皆醫治復明。乃稱一福也。

【疏】大須彌者。佛德高廣。如大須彌故。一云佛名大於須彌。如維摩中說。

【鈔】須彌高廣。超於七金。以對七金。名之爲大。佛德高廣。無以爲比。如大須彌也。佛名者。維摩經云。名稱高遠。踰於須彌。則謂大過於須彌也。

【演】七金者。一持雙。二持軸。三擔木。四善見。五馬耳。六象鼻。七魚嘴。皆有金色光明。七重環遶須彌山外。高廣形量。次第減半。如須彌高八萬四千由旬。持雙卽四萬二千由旬。是也。

名稱高遠。踰於須彌者。自有高而不遠。遠而不高者。今兼二者。豎出三土。橫

徧沙界。仰之彌高。望之彌遠。法界衆生莫不瞻仰也。

疏須彌光者。佛光廣照。猶如須彌。暎蔽衆生故。

演佛光廣照。兼身智二光。智光者。如經云。我以智慧光。廣照無央界。身光者。如光明覺品。放光照一世界。十世界。乃至不可說世界。不可窮盡等。

鈔光有二義。一者須彌寶成。寶能發光。如佛淨極光通故。二者須彌體大。光明亦大。如佛光明無量故。

演淨極光通者。無明蕩盡。般若圓彰故。此卽智光。光明無量卽身光。

疏妙音者。法音圓妙。說法稱機故。

鈔圓妙者。如維摩經云。佛以一音演說法。衆生隨類各得解。又云。於衆言音。微妙第一。

疏如是等者。多難悉舉。且舉五佛。以等攝之。恆河亦云殑伽河。沙者喻多也。

鈔恆河在西域無熱池側。香山頂上。有無熱惱池。流出四河。恆河在南。廣四十里。沙逐水流。至爲微細。佛近彼河說法。故凡言多。常取爲喻。明東方多佛。如恆河中所有沙數也。若據法華一塵一劫之喻。

則恆河者猶爲至少。今舉恆沙。意實無盡故。大本云。無量無數不可思議無有等等無邊世界。諸佛如來。皆共讚歎阿彌陀佛所有功德。則恆沙未足以盡之也。

疏以上佛名。靈芝云。相傳不釋。亦有釋者。或取因或取果。或性或相。或悲智行願等。亦無礙故。

鈔不釋者。以佛具萬德。不可以一德稱故。亦有釋者。以佛德融通無盡。亦可以一攝萬。偏舉一德。卽備衆德故。故舉因則該果海。舉果則徹因源。無有智而不悲。悲而不智。無有行非願起。願不行成。如堯仁舜孝。禹儉湯寬。亦互具故。

演舉因該果二句。因不該果。果不徹因者。權乘因果也。非一乘因果也。一乘因者。諸法實相是。一乘果者。亦諸法實相是。

智而不悲二句。智而不悲。小乘偏　之智。悲而不智。凡夫愛見之悲。非大乘。一切種智。卽悲之智。無緣之悲。卽智之悲也。

行非願起二句。行非願起。僞行也。願不行成。虛願也。非菩薩無作妙行。稱性之願也。

堯仁者。通鑑云。堯仁如天。舜孝者。舜父頑。母嚚(ㄧㄣˊ)。象傲。克諧以孝。禹儉者

。菲飲食而致孝乎鬼神。惡衣服而致美乎黻冕。卑宮室而盡力乎溝洫。湯寬者。伊尹贊湯曰。代虐以寬。

疏稱理。則自性智慧不可盡。是東方恆沙佛義。

鈔東方義見前解。有形之物可盡。智慧不可盡。外求智慧可盡。自性智慧不可盡。曰恆沙者。亦少分喻耳。所以道盡思共度量。不能測佛智。

演外求智慧可盡二句。古云。從門入者。不是家珍。向自己胸中流出。方始蓋天蓋地是也。又香嚴問一答十。問十答百。而死於父母未生前句下。及聞擊竹。方云。一擊忘所知。更不假修持等。

◉二現相表眞

經各於其國。出廣長舌相。徧覆三千大千世界。

疏其國者。本所住國。各於其國者。見佛佛皆然也。左右爲廣。前後爲長。三千大千。詳如俱舍中說。覆大千者。極言舌相之廣長也。以多劫口業清淨故。若詳其繇。如華嚴中說。言此以明佛語爲必可信。令斷疑也。

鈔 俱舍論頌云。四大洲日月。須彌盧欲天。梵世各一千。名爲小千界。此小千千倍。說名爲中千。此千倍大千。皆同一成壞。今釋謂四大部洲。二輪日月。一須彌山。從下地獄。至六欲天。從欲天至梵天。齊此色天。名一世界。一一數之。積而至千。名曰小千。又以小千爲一。一一數之。積而至千。名曰中千。又以中千爲一。一一數之。積而至千。名曰大千。以三次言千。曰三千大千。其實一大千也。一大千世界。卽經中一佛土也。彼阿閦佛。乃至恆沙諸佛。各各主此大千世界。今謂諸佛各於本界。出廣長舌。覆其界內。無不徧也。　口業清淨者。謂不爲妄言。綺語。惡口。兩舌。常爲眞實語。正直語。柔軟語。和合語。而言多劫者。經云。凡夫舌過鼻尖。表三世不妄語。佛乃無量劫來。曾無妄語。久積功德。感斯勝相也。

演 常爲眞實等四句。各有事理。永嘉云。正直語者有二。一稱法說。令諸聞者信解明了。二稱理說。令諸聞者除疑遣惑。柔軟語者亦二。一者安慰語。令諸聞者歡喜親近。二者宮商清雅。令諸聞者愛樂受習。和合語亦二。一事和合。見鬪爭人諫勸令捨。不自稱譽。卑遜敬物。二理和合。見退菩提心人。慇勤勸進。善能分

別。菩提煩惱。平等一相。如實語者亦二。一事實者。有則言有。無則言無。是則言是。非則言非。二理實者。一切衆生皆有佛性。如來涅槃常住不變。

鈔詳其繇者。華嚴離世間品云。菩薩有十種舌。所謂開示演說無盡衆生行舌。開示演說無盡法門舌。讚歎諸佛無盡功德舌。乃至降伏一切諸魔外道。除滅生死煩惱。令至涅槃舌。是爲十。菩薩成就此法。得如來徧覆國土無上舌。則不止一因。故言詳也。　必可信者。凡夫舌相。不過三寸。古謂掉三寸舌。則毀譽抑揚。循其私意。容未可信。佛具如是廣長之舌。寧有妄乎。其所讚歎。更疑不信。無有是處。

疏又行位菩薩。尙有廣長舌相。更過於此。今猶略說。

鈔菩薩舌相者。華嚴十行位菩薩。成就十無盡藏。其說法時。以廣長舌。出妙音聲。充滿十方一切世界。言十方一切。則不止一大千而已。菩薩且然。何況如來。今且各就本國。故云略說。其實佛讚淨土。徧十方一切世界也。

演十無盡藏者。謂信藏。戒藏。慙藏。愧藏。聞藏。施藏。慧藏。念藏。持藏。辯藏。其說法時。以廣長舌充滿世界者。卽第十辯藏也。

菩薩且然者。以圓教菩薩。初住卽得普現色身三昧故。

疏 慈恩云。佛之舌相。證小。則覆面門。以至髮際。今覆大千。證大事也。又云。菩薩得覆面舌相。故其言無二。悉眞實故。則覆面之舌。已無妄語。況覆大千乎。

演 證小。謂人天小果漏無漏因。大事。謂開示悟入佛之知見。

鈔 舌相小大者。以佛得色身三昧。六根自在。證小證大。各隨其意。言大事者。法華云。佛爲一大事因緣故。出現於世。謂令衆生皆入佛乘故。今讚淨土。現此舌相。則知淨土法門。是爲大事。同法華也。苟非大事。則所謂割鷄焉用牛刀也。又菩薩覆面者。擧劣況勝。勸信之至也。

演 色身三昧。卽普現一切色身三昧。得此三昧。現一現多。現小現大。隨意自在。是爲大事同法華者。法華神力品。佛出廣長舌相。上至梵世。贊歎法華。證一大事因緣也。今六方諸佛。現此舌相。贊歎淨土。豈小因緣也。

疏 又十方者。且就橫說。若豎說者。通乎三際。無不讚歎。

鈔 以方例世。則前乎迦葉。乃至過去無量諸佛。後乎彌勒。乃至未來無

量諸佛。必其廣長舌相亦徧覆三際也。諸佛相同。則心同。智同。願同。既六方讚歎此經。知三世諸佛。亦必讚歎此經。如六方也。所謂無間說者是也。

演諸佛相同。則心同等者。經云。十方諸如來。同共一法身。一身一智慧。力無畏亦然。今外相既同。內心何不然耶。又心智願。卽法報應三身。卽法身般若解脫三德。

疏稱理。則自性周法界。是廣長舌義。

鈔古謂溪聲卽是廣長舌。然則廣長舌相。不獨諸佛有之。衆生有之。卽萬象皆有之。是故情與無情。融成一舌。舌卽法界。法界卽舌。說徧覆時。已成雙橛(ㄐㄩㄝˊ)。

演溪聲卽是者。東坡詩云。溪聲卽是廣長舌。山色無非清淨身。是也。

情與無情融成一舌者。是法界一相。畢竟平等。平等之中。何分生佛。及與萬象。

舌卽法界法界卽舌者。以趣舉一塵無法不具故。所謂舌爲法界。一切法趣舌也。所謂華藏世界所有塵。一一塵中見法界也。所謂一時頓現非隱顯。一切圓成無勝劣也。說徧覆時。豈不兩橛。

◉三發言勸信

經說誠實言。汝等衆生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。

疏誠實。明必可信。以是廣長舌端。出誠實語。謂此稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。汝當諦信。莫懷疑也。信義詳後。

鈔必可信者。以誠則眞懇無僞。實則審諦不虛。所謂師子吼。無畏說。千聖復起不能易。萬世守之則爲楷者也。稱讚不可思議功德。連下十六字。此經原名也。唐譯止言稱讚淨土佛攝受經。欲文省便。以不可思議功德。攝淨土中故。此不可思議。上文讚佛。今乃讚經。其義一也。故不重釋。護念者。念佛之人。佛力保護。令其安隱。無諸障難故。佛心憶念。令其精進。無有退墮故。觀經云。念佛衆生。攝取不捨。又經云。念佛之人。阿彌陀佛常住其頂。又十種利益云。念佛之人。阿彌陀佛。常放光明。攝受此人。此本師護念。而十方諸佛同此護念。當知念佛佛念。感應自然。不可誣也。

演令其安隱無諸障難者。觀經疏云。若爲佛慈所護。終得離苦。永得安樂。是也。令其精進無有退墮者。釋論云。譬如魚子。母若不念。子則爛壞。衆生亦爾。佛若不念。善根則壞。是也。

念佛佛念感應自然者。首楞嚴云。十方諸佛憐念衆生。如母憶子。若子逃逝。雖憶何爲。子若憶母。如母憶時。母子歷生不相違遠。若衆生心。憶佛念佛。現前當來必定見佛等。

疏又八地始蒙佛護。故知往生。地位非淺。

鈔八地佛護者。華嚴謂八地菩薩。常爲如來之所護念。今此頓超勝地。故曰非淺。

演八地菩薩。常爲如來護念者。以此菩薩已入無功用地。住於報行。若如來不護者。彼時卽入究竟涅槃。棄捨一切利衆生業。故諸佛親現其前說種種法。與此菩薩無量無邊起智門。常爲如來之所護念也。

疏諸佛告語衆生。古有二說。一謂轉引。一謂同時。今兼用之。

鈔轉引者。慈恩謂六方諸佛。告本國中之語。釋迦轉引以證已言。靈芝謂是釋迦說此經時。六方諸佛。同時讚歎。今兼用者。以此廣大最要法門。諸佛平時必所常讚。而正當釋迦說此經時。十方諸佛齊讚。亦

**復何礙。彌顯此經。乃普眼法門。徧乎法界。一說一切說也。**

演普眼法門徧乎法界者。普眼有二。一大智普眼普照法界。二大悲普眼普照衆生。今雖兼二者。意重大悲。衆生徧法界。則大悲徧法界。大悲徧法界。則此法門亦徧法界。一說一切說也。

疏稱理。則自性不變。是誠實義。自性不離。是護念義。

鈔純眞絕妄。萬劫如然。言誠實者。孰過於是。卽今一視一聽。一言一動。莫不與俱。亙古亙今。常護常念。行住坐臥。不離這箇。何得誠言不信。護我徧違。可謂自誑自欺。自逃自逝。

演純眞絕妄四句。謂眞如本無妄染。此眞誠實也。外教以六識不起虛僞。一味專誠。便爲誠實者。非也。以此識因塵而有。離塵則無。全體是妄故。一視一聽等者。古云。日用事無別。唯吾自偶諧。頭頭非取捨。處處勿張乖。朱紫誰爲號。邱山絕點埃。著衣幷喫飯。運水及搬柴。是也。又視聽言動莫不與俱者。所謂吾人食息起居。無不承他恩力也。亘古亘今常護常念者。所謂眞如內熏無有間斷也。　行住坐臥不離這箇者。所謂夜夜抱佛眠。朝朝還共起也。　上約自性出纏說不離。此約自性在纏說不離也。

**◉二南方三　初列名顯廣。二現相表眞。三發言勸信。**

◉初列名顯廣

經 舍利弗。南方世界。有日月燈佛。名聞光佛。大燄肩佛。須彌燈佛。無量精進佛。如是等恆河沙數諸佛。

疏 日月燈者。大智無盡故。

鈔 大智無盡者。日照晝。月照夜。燈照日月之所不及。普徧繼續。更無窮盡。佛之大智。橫亙十方。豎通三際。方猶是也。又日光破暗。有般若義。名一切智。月以清涼照夜。有解脫義。名道種智。燈繼日月。通乎晝夜。不住二邊。是中道第一義諦。有法身義。名一切種智。

演 大智無盡有二釋。初一義約豎窮橫徧釋。第二義約三德三智釋。德智相對者。以一切智。卽觀空之智。般若掃蕩諸法故。道種智。乃觀俗之智。解脫乃建立諸法故。一切種智。觀中道之智。法身迴出二邊。絕諸對待故。

疏 名聞光者。名稱普聞。如光遠照。

鈔 實大聲宏。故有名稱。普徧聞於十方無量世界。如日光照。無所不被。

演 實大聲宏等。名者實之賓也。佛於僧祇劫海。修無量行。故名稱普徧聞於十方。

疏大燄肩者。肩表二智。燄喻照耀。

鈔二智者。權智照事。實智照理。事理炳然。雙照不昧。如兩肩發燄故。又此二智。荷擔一切佛法。有肩義故。

演權智照事者。廣行萬行。廣度衆生。知法知機。觀根授法。燋然分別等。實智照理者。正念眞如。不生分別。言語道斷。直契無爲。如智不二等。事理炳然雙照不昧者。正權智照事時。卽實智照理。燋然分別一切法。於第一義而不動。正實智照理時。卽權智照事。心外無法。滿目靑山。荷擔一切佛法者。一切佛法。不出二諦。二智能擔。曰大燄肩佛也。

疏須彌燈者。須彌爲燈。照四天下。佛光廣照。亦如是故。

鈔須彌爲燈者。如云須彌爲筆。須彌爲椎等。極言燈量之廣大也。須彌在中。光照四部。佛以中道大智。照諸衆生。如須彌燈也。然維摩經言。須彌燈王佛。身長八萬四千由旬。而究其國土。乃東方過三十六恆河沙世界。今在南方。以佛同名者衆故。

疏無量精進者。精進解見序分。但彼言常。此言無量。

鈔無量二義。一者時無量。卽是常義。二者事無量。自利利他。智行無

邊故。

疏稱理。則自性光明不可盡。是南方恆沙佛義。

鈔南方爲離。離爲火。火內暗而外明。是寂而常照也。眞知不昧。靈燄何窮。華嚴光明覺品言。如來光明過一世界。十世界。乃至不可說世界。皆是自己心光覺照。一切不從外得。故曰。我見燈明佛。本光瑞如此。

演南方爲離者。易云。離也者。明也。萬物皆相見。南方之卦也。火內暗而外明者。離。麗也。一陰麗於二陽之中。其象爲火。體陰而用陽也。本光。是衆生本來有此光明也。

◉二現相表眞

經各於其國。出廣長舌相。徧覆三千大千世界。

◉三發言勸信

經說誠實言。汝等衆生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。

◉三西方三　初列名顯廣。二現相表眞。三發言勸信。

◉初列名顯廣

經 舍利弗。西方世界。有無量壽佛。無量相佛。無量幢佛。大光佛。大明佛。寶相佛。淨光佛。如是等恆河沙數諸佛。

疏 無量壽。因與本佛同名。古有二說。亦俱有理。

鈔 二說者。靈芝謂諸佛同名甚多。決非法藏所成之佛。以是本佛不應自讚故。慈恩謂設若自讚。理亦無妨。以導引衆生。令生勝意故。今雙取二說。謂據大本。過無邊佛刹。同名釋迦牟尼者。不可勝數。又觀音師觀音如來等。則無量壽之名。何止一佛。百千萬億。不可窮盡。若據佛分邊事。焉得以凡常例之。將無自讚毀他。犯菩薩十重戒耶。我爲法王。於法自在。縱橫予奪。權實雙彰。苟有利於衆生。亦何施而不可。天上天下。唯吾獨尊。可得云自讚否。前之一說。恐人不知諸佛數如微塵。拘執一偏故。後之一說。恐人泥於不應自讚。昧佛神用故。二說兼成。理固無礙。

演 導引衆生。令生勝意者。衆生智淺不知佛境。若不贊揚。勝意不生。故欲引導衆生。令生勝意。必須自贊也。如釋迦世尊。亦自贊云。我是如來應供者。我是知

道者。開道者。說道者等。亦普召羣機。令生勝意也。　觀音師觀音者。楞嚴云。我於過去。遇觀世音如來。彼佛教我。如幻聞熏聞修金剛三昧。唯我獨尊者。悉達太子初降生時。一手指天。一手指地。周行七步。目顧四方。曰天上天下。唯我獨尊。

疏無量相者。相好無盡故。

鈔相好者。或三十二相。或八萬四千相。或微塵相。德福無量。相亦無量也。昔誌公現十一面觀音相。僧繇不能舉筆。況佛相乎。

演誌公現十一面者。梁武帝。嘗召畫工張僧由。寫誌公像。誌公以指分披面門。作十一面觀音相。或慈或威。或定或慧。僧由竟不能下筆。

疏無量幢者。功德高顯。喻之如幢。極其高顯。名無量也。又無量者。廣多義。

鈔幢者。旛屬。又云旗屬。刊定記。幢有七義。約之成五。一。高顯義。喻佛位極尊故。二。建立義。喻佛悲智。建立衆生。及菩提故。三。歸向義。喻佛爲衆生所宗仰故。四。摧殄義。降伏一切諸魔軍故。五。滅怖義。如帝釋告諸天衆。汝與脩羅戰時。設有恐怖。當念我七

寶幢。其怖卽滅。喩佛得無所畏。衆生念佛。卽離恐怖故。今唯取高顯一義。攝餘義也。

演建立義者。上以大智建立菩提。下以大悲建立衆生故。

鈔廣多者。其幢多而無量。如經言。幢旛寶蓋。徧滿虛空。佛豎無量妙義。指示衆生。亦復如是。

疏大光者。光輝廣被故。

鈔光指化他之用。諸天人亦有身光。不假日月。二乘小果。因地菩薩。皆有光明。比佛爲小。佛光暎蔽一切。故云大也。

演佛光映蔽一切者。天人之光但蔽日月。聲聞之光兼蔽天人。支佛之光兼蔽聲聞。菩薩之光兼蔽支佛。唯佛光明。映蔽一切之大光也。

疏大明者。謂佛以大智。破諸惑盡故。

鈔破諸惑盡者。一切智。破見思惑盡。道種智。破塵沙惑盡。一切種智。破無明惑盡。杲日當空。無所不照。云大明也。雖前似覺他。此似自覺。各舉一德。義實互具。如上總說中辯。

演見思惑者。見者。若云見理時。能斷此惑。卽從解得名。若云見祇是假。假者不

實爲義。卽當體受稱。思惑入修道位。重慮緣眞。此惑卽除。名思惟惑。此從解得名。若云思假及愛惑者。此當體受稱。然見惑從法塵起。能障眞理。思惑從五塵起。能牽三界。此皆約欲界多分說。細論不拘。

塵沙惑者。謂衆生見思數多如塵沙。乃他人分上之惑。菩薩之行。專爲化他。若令衆生能斷見思之惑。於菩薩卽是斷塵沙惑。亦名別惑者。別在菩薩所斷故也。

無明惑者。謂於一切法無所明了。故曰無明。此惑乃業識種子。煩惱根本。聲聞緣覺不知其名。別在大乘菩薩。定慧雙修。萬行具足。方斷此惑。故亦名別惑也。內法內名。外法外名。能知能解。名一切智。

能知一切道種差別。分別無謬。名道種智。

佛智中必雙照。三智具足。名一切種智。

此三智是果。三觀是因。始終心要云。空觀者。破見思惑。證一切智。成般若德。假觀者。破塵沙惑。證道種智。成解脫德。中觀者。破無明惑。證一切種智。成法身德。然非智不斷。非斷不智。心要先言破惑。後言證智。是非斷不成智也。今鈔先言智證。後言破惑者。是非智不能斷也。

**疏** **寶相者。相好殊特。如寶尊貴故。**

**鈔** **相好如寶者。佛有無量相。姑舉一二。目相。如經言。八萬四千清淨**

寶目。毫相。如經言。瑠璃筒。胸相。如經言。紫磨金。肉髻相。如經言。甄叔迦。皆所謂寶相也。

演八萬四千清淨寶目者。楞嚴云。由我獲得妙妙聞心。故我能現衆多妙容。乃至二目三目。四目九目。八萬四千清淨寶目。或慈或威。或定或慧。救護衆生得大自在。

毫相如琉璃筒者。如來現相。初生時牽長五尺。苦行時長一丈四尺五寸。成道時長一丈五尺。中空外明。如琉璃筒。

疏淨光者。佛德清淨。發光明故。又其光清淨。名淨光故。

鈔清淨發光者。有染之智。不發妙光。佛德至淨。出大光明。譬如鏡體清淨。能鑑形故。其光清淨者。譬如野燒。亦有光明。比之日月。不名淨故。

演有染之智。不發妙光者。外道邪智。二乘偏智。皆無明爲體。不發妙光。佛乃五住究盡。淨極光通達也。

疏稱理。則自性清淨不可盡。是西方恆沙佛義。

演自性清淨者。以性離惑染。從本以來。一切染法不相應故。

鈔西方義見前解。良以眞如自體。湛若虛空。絕點純清。曾何涯際。纖

塵乍起。佛滅多時。心垢頓除。古佛隨現。

演湛若虛空者。如實空中。離一切法差別之相。無虛妄心念故。曾何涯際者。離念相者。等虛空界。無所不徧故。

◉二現相表眞

經各於其國。出廣長舌相。徧覆三千大千世界。

◉三發言勸信

經說誠實言。汝等衆生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。

◉四北方三　初列名顯廣。二現相表眞。三發言勸信。

◉初列名顯廣

經舍利弗。北方世界。有燄肩佛。最勝音佛。難沮佛。日生佛。網明佛。如是等恆河沙數諸佛。

疏燄肩者。解見前文。

鈔前有大字。義無優劣。

疏最勝音者。佛音極好。一切音聲。無能及故。

鈔 佛有八音。一極好音。二柔軟音。乃至八不竭音。今據極好。以釋最勝。亦可八音兼備。故名最勝。則一切天人聲聞菩薩所不能及也。

演 八音者。一二如文。三和適音。四尊慧音。五不女。六不誤。七深遠。八如文。

疏 難沮者。佛德堅密。不可壞故。

鈔 沮者。水名。佛證法身。已得金剛不壞之體。更無餘惑。煩惱橫流。莫能衝蕩。故曰難沮。昔人謂吳其沼乎。難沮者。猶言不可沼也。又沮阻通用。止遏也。

演 吳其沼乎者。子胥言。越十年生聚。十年教訓。二十年後吳其沼乎。止遏者。佛證法身。得無盡藏。所有神通妙用。不可止遏也。　上義約體。此義約用。

疏 日生者。佛光出現。如日初升也。兼二利說。

鈔 二利者。一者自利。衆生本覺。覆在無明。如大夜中。日光不現。破惑顯智。始覺朗照。如日東生故。二者利他。華嚴二十三經云。譬如日天子。不以生盲不見故。隱而不現。不以乾闥婆城。阿脩羅手。閻浮提樹。崇巖邃谷。塵霧煙雲等物覆障故。隱而不現。不以時節改變

故。隱而不現。喻佛始成正覺。說法利生。慧光普照。如日東生故。

演譬如日天子下。日輪普照喻也。喻遇惡不息利益。經中合法云。不以衆生其性弊惡。邪見嗔濁。難可調伏。便卽棄捨。不修回向。不以衆生不知報恩。退菩薩行。不以凡愚共同一處。捨離一切如實善根。不以衆生。數起過惡。難可忍受。而於彼所生疲厭心。釋曰弊惡合生盲。邪見合乾闥婆城。令人妄謂爲實故。嗔濁合修羅手。日爲帝釋先鋒。彼嗔故覆障也。不知恩。合閻浮樹崇巖邃谷。凡愚共同一處。合塵霧煙雲。以雲霧能徧虛空。猶彼凡愚同一處住故。衆生數起過惡。合時節改變。謂頻起過忒。乍善乍惡。如彼晝夜陰陽易度等。

疏網明者。智如寶網。徧照衆生故。

鈔網者。卽梵網千珠。千珠交暎。光明洞徹。如佛智徧覆衆生。無所不照故。又種種法門。互相融徹。覺羣迷故。

演梵網千珠者。大梵天宮有網羅幢。紅光互射。彩色交輝。時佛觀諸羅網。因爲說無量世界。猶如網孔。各各不同。別異無量。佛教門亦復如是等。又種種法門互相融徹者。一門涉入無量門。無量門涉入一門也。上義約徧覆說。此義約交融說。

疏稱理。則自性含攝不可盡。是北方恆沙佛義。

演自性含攝不可盡者。淨法滿足無有所少。杳莫邊涯。絕諸分量也。

鈔北方爲冬。冬主藏。萬物之所成終。而所成始也。今則百千法門。同歸方寸。無邊德用。總在心源。覓之則無相無形。出之則無窮無盡。本來具足。不假他求。是故衆生心。卽名如來藏。

演萬物之所成終成始者。於時。則爲羣陰剝盡。一陽復生。於物則爲實理具備。生育之原。於人。則爲智而爲衆事之幹。

百千法門是般若德。無邊德用是解脫德。同歸方寸總在心源。是總一法身德也。覓之則無相無形者。以自性非有相。非無相。非非有非無相。非亦有亦無相。非一相。非異相。非俱非相。非一異俱相。遠離一切諸相故。出之則無窮無盡者。此圓覺性。本有過塵沙之妙用。潛興密應。無有休息。無有窮盡故。

本來具足。不假他求者。妄心外念求之不盡。淨德性滿無假外求也。

衆生心。卽凡夫本具性德。如來藏。是果佛圓明之體。而衆生性德之佛。非自非他。非因非果。卽是圓常大覺之體。故卽名如來藏。

又衆生心者。卽是生滅門中不覺義。依一念無明。遂成業識。復從業識。轉起事識。以隨事扳緣。分別六塵。是衆生心相也。　又如來藏者。卽是生滅門中覺義

。謂心體離念。法界一相。卽是如來平等法身。是卽名爲如來藏也。而衆生心。卽名如來藏者。以不覺心不離本覺故。論云。若離覺性。則無不覺。若離不覺之心。亦無眞覺自相可說。又云。譬如種種瓦器。皆同微塵性相。如是無漏無明種種業幻。皆同眞如性相。是也。

◉二現相表眞

經 各於其國。出廣長舌相。徧覆三千大千世界。

◉三發言勸信

經 說誠實言。汝等衆生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。

◉五下方三　初列名顯廣。二現相表眞。三發言勸信。

◉初列名顯廣

經 舍利弗。下方世界。有師子佛。名聞佛。名光佛。達摩佛。法幢佛。持法佛。如是等恆河沙數諸佛。

疏 師子者。如師子伏羣獸故。

鈔 師子二義。一者師子衆獸中王。遊行無畏。如佛凡聖獨尊。出入三界

。自在無礙故。二者師子一吼。百獸畏懼。如佛說法。天魔外道皆信服故。又無五種怖。具四無畏。皆師子義。

演出入三界自在無礙者。凡夫入三界。爲生死縛。不得自在。二乘出三界。爲涅槃縛。不得自在。佛悲智雙行。往來自在故。

師子一吼。百獸畏懼者。永嘉云。師子吼。無畏說。百獸聞之皆腦裂。香象奔波失卻威。天龍寂聽生欣悅。

五種怖者。一不活。二惡名。三死。四惡道。五威德。

四無畏者。一一切智無畏。二漏盡無畏。三決疑無畏。四說苦盡道無畏。

疏名聞者。釋義同前。

鈔前名聞光。今無光字。名聞者德。光者喻。雖無其喻。不異其德。

疏名光者。名如日光。無所不被。亦可並稱。以名顯光熾故。

鈔如光義同上。名顯者。如阿彌陀佛。名稱普聞。十方三世。無不瞻念故。光熾者。如阿彌陀佛。光明普照。十方三世。無所障礙故。

疏達摩者。此云法。亦兼二利。

鈔法者。軌持義。以法軌持己德。成己法身。以法軌持他身。令諸衆生

皆證法身故。

演 軌持義者。若理法則能軌生物解。任持自性。如學人從緣一念。得悟自性。卽此悟由。乃從性軌生。非外得故。若教行等法。則能軌正身心。持令不失也。

疏 法幢者。法如幢故。

鈔 法如幢者。佛法高顯。人天仰之爲宗。邪外望之而伏。詳如前文無量幢義。

疏 持法者。二義。一者執中名持。二者執守名持。

鈔 執中者。不墮有邊。不墮無邊。善持中道妙法故。執守者。持此妙法。流通三世。使不斷絕故。

疏 稱理。則自性測之彌深不可盡。是下方恆沙佛義。

鈔 文殊取鉢。遙垂右手過下方四十二恆河沙世界。今謂更過下方不可說恆河沙世界。求於自性。譬如持竿探海。欲窮其底。終不可得。

◉二現相表眞

經 各於其國。出廣長舌相。徧覆三千大千世界。

◉三發言勸信

經 說誠實言。汝等衆生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛所護念經。

◉六上方三　初列名顯廣。二現相表眞。三發言勸信。

◉初列名顯廣

經 舍利弗。上方世界。有梵音佛。宿王佛。香上佛。香光佛。大燄肩佛。雜色寶華嚴身佛。娑羅樹王佛。寶華德佛。見一切義佛。如須彌山佛。如是等恆河沙數諸佛。

疏 梵音者。佛音清淨。無雜染故。

鈔 無雜染者。餘乘說法。是爲雜染而不清淨。今佛唯以一乘法。化導諸羣生。所謂純一不雜。具足清白梵行之相。故名梵音。

演 餘乘說法。是爲雜染者。輪王說戒善。帝釋說出欲。實有善當行。有惡當止。二乘說四諦。十二因緣法。亦實有生死可厭。涅槃可欣。皆雜無明之染。而不清淨。若佛說一乘之法。則染汚清淨。總屬空花。生死涅槃無非夢幻。唯此一事實。餘二則非眞。所謂純一不雜。具足清白梵行之相也。

疏 宿王者。一云月爲宿王。一云卽宿中王。如北辰故。二義皆得。

鈔月爲宿王。所謂萬點星光。不如孤月。月非星類。喩佛爲大覺。覺非迷類。勝一切故。卽宿中王者。語云。譬如北辰。居其所而衆星拱之。言北辰宿類。而出乎其類。喩佛卽衆生。出乎衆生。以生所歸依故。皆得者。一以星月對顯稱王。一就星中獨勝稱王。今言佛在異類。異類中王。佛在同類。同類中王。故皆得也。

演覺非迷類者。凡夫三諦俱迷。二乘不迷眞而迷俗。菩薩不迷眞俗而迷中。佛乃三諦齊覺。超九界衆生故。　佛卽衆生者。若依生佛對說。則九界爲生。佛乃大覺。今言佛卽衆生者。經云衆生無上者佛是。則佛乃無上衆生也。

佛在異類者。對九界云。佛爲異類。若十界皆生。則佛爲同類也。

疏香上者。佛聖中聖。如香中香。最上無比故。

鈔香中香者。如栴檀香。云此香六銖。價值三千大千世界。又云。此香一焚。四十里外無不聞者。是香之最上者也。佛證五分法身之香。其香普熏無量世界。一切人天脩羅外道二乘之香。無能及者。故曰香上。

演五分法身。通大小乘。今云五分。乃大乘轉五陰身心。得五分法身。

一切人天修羅外道二乘之香者。人天有戒善香。修羅有下品十善香。外道亦有邪

定邪慧之香。二乘有戒定慧解脫解脫知見香。

**疏香光者。其香發光。如斷智二德故。**

演斷智二德者。如來果上有智斷恩三德。今略恩德也。

**鈔斷德者。香能避惡。有滅穢義。諸惡淨盡。名之爲香。智德者。光能破暗。有智慧義。靈明廣照。名之爲光。又常香止被鼻根。香中發光。兼被眼根。喻聲聞止能滅惡。有體無用。佛滅諸惡。能具諸善。具足斷智。如香光也。**

演止能滅惡。有體無用者。聲聞雖斷煩惱證涅槃。不能從空出假。廣度衆生。但有五分法身之香。而無大用之光。有體無用也。佛則內斷煩惱。具功德之香。外度衆生。出大用之光。體用雙彰也。

**疏大燄肩者。釋義同前。**

**鈔燄肩之名屢出。正繇佛同名號。無量無邊故。**

**疏雜色寶華嚴身者。萬行因華。莊嚴法身故。**

**鈔萬行莊嚴者。雖證法身。若無萬行。名素法身。佛稱一切種智。故須四等六度。種種行門。無不備集。積功累德。助顯法身。如萬種寶華莊嚴色身也。以法身本具恆沙性德故。**

演以法身本具性德者。雖云萬德嚴身。然此萬德屬修。修無別修。皆從性起修。以有恒沙性德。方有恒沙修德。不然。修不從性。乃有作之修。無干性體。云何能嚴法身耶。

疏娑羅樹王者。娑羅。此云堅固。亦云最勝。德不變易。三界獨尊。如樹王故。

鈔堅固者。此樹歲寒不彫。斧斤不損。有堅固義。如佛證法身。惑不能搖。境不能動故。最勝者。此樹高大。一切林木無能及者。如佛超三界。衆聖中尊故。具斯二德。名樹王也。

疏寶華德者。佛德如寶華故。

鈔前云嚴身。嚴有因義。今但言華。以華喻德。佛之萬德。貴重華美。如寶華也。一云常樂我淨。佛之四德。常如寶華無彫落故。樂如寶華悅人意故。我如寶華無待外故。淨如寶華體瑩潔故。富有萬德。貴重華美。可例知矣。

演佛之四德。翻破凡夫無常計常等四倒。二乘常計無常等四倒。　佛證三德祕藏。不爲四相所遷曰常。猶如寶華。不以春生。不以秋瘁。具無上菩提覺法樂。無上涅槃寂靜樂。曰樂。猶如寶華。珍奇粹美。適悅人心。具八自在我。不待於外曰

我。猶如寶華。不假陽和。不資雨露。不爲五住所染。二死所累曰淨。猶如寶花。精金美玉。淨無纖塵故。

疏見一切義者。諸法之義。無不知故。

鈔一切者。世出世間。諸法無量。則義無量。有知近義。不知遠義者。有知偏義。不知圓義者。有知總義。不知別義者。有知實義。不知權義者。佛無不見。如悉達太子。名一切義成。卽此意也。

演世出世間諸法無量。則義無量者。世間之法。是陰入處界等。世間之義。則積聚涉入等。出世之法。是諦緣六度等。出世之義。則逼迫招感等。

凡夫知近不知遠。但知世間法。不知出世間法故。

二乘知偏不知圓。厭有著空。不知空有無礙故。

初心菩薩。知總不知別。但悟涅槃心。不知差別義故。知實不知權。但知眞如界內。不知佛事門頭故。　佛乃五眼圓明。三智圓顯。無不見也。

疏如須彌山者。須彌爲衆山之王。佛德超絕。如須彌故。

鈔前言須彌相。故指相好。今無相字。專就德言。合萬德而交羅。如須彌以寶成稱妙。中天下而獨立。如須彌以最上稱高。須彌王於衆山。如來王於三界。其義一也。

疏稱理。則自性仰之彌高不可盡。是上方恆沙佛義。

鈔顏淵歎道。曰。仰之彌高。今借用之。言靈心卓越。體絕攀緣。仰之彌勤。高之益甚。昔淨名過上方四十二恆河沙世界。而取香飯。今謂更過上方不可說恆河沙世界。求於自性。譬如接竹點天。欲至其巔。終不可得。

演體絕攀緣者。謂般若如大火聚。衆生之心處處能緣。獨不緣於般若之上也。淨名上方取香飯者。經云。時維摩詰。卽入三昧。用神通力。示諸大衆。上方界分過四十二恒河沙國土。有國名衆香。佛號香積。今現在。其國香氣。比於十方諸佛世界人天之香。最爲第一。彼土無有聲聞辟支佛名。唯有清淨大菩薩衆。佛爲說法。乃至居士。遣化菩薩到彼。請香飯曰。願得世尊所食之餘。當於娑婆世界。施作佛事等。

◉二現相表眞

經各於其國。出廣長舌相。徧覆三千大千世界。

◉三發言勸信

經說誠實言。汝等衆生。當信是稱讚不可思議功德。一切諸佛

所護念經。

【疏】以上六方佛讚。亦是阿彌陀佛本願力故。

【鈔】本願者。大本法藏願云。我作佛時。名聞十方無央數世界。諸佛各於大衆之中。稱我功德。及與國土等。故今成佛。如其所願。

【疏】有執楞嚴。謂觀音耳根。此方教體。勢至念佛。不與圓通。云何今日普教念佛。以此爲疑者。正繇不達六方佛讚故。

【演】觀音耳根。此方教體者。文殊選圓通偈云。此方眞教體。清淨在音聞。欲取三摩提。實以聞中入。離苦得解脫。良哉觀世音。

勢至念佛不與圓通者。偈云。諸行是無常。念性元生滅。因果今殊感。云何獲圓通。

【鈔】疑者謂念佛法門。既不逗此方之機。又不入圓通之選。既居此方。何必念佛。今觀六方諸佛皆讚此經。則知耳根者。偏逗此方之機。念佛則普逗十方世界之機也。大本云。十方衆生。稱我名號。必生我國。是也。耳根者。偏逗人類之機。念佛則普逗六道衆生之機也。大本云。地獄鬼畜生。亦生我刹中。是也。然則耳根不攝念佛。念佛能攝耳

根。是故耳根者。此方釋迦如來所讚。念佛者。十方恆沙如來所讚。今從多讚故也。且今普天之下。緇素男女。自然念佛。如前文所明逗機之廣。又何疑哉。

演耳根不攝念佛。念佛能攝耳根者。若論法門。念佛有事持理持。理持則反佛自佛。卽是反聞自聞。是念佛能攝耳根也。而耳根則無事持之法。是耳根不攝念佛也。若論攝生。念佛則普攝利鈍諸根。下自地獄鬼畜悠悠凡夫。上至具聞思修入三摩地者。皆生彼國。是念佛能攝耳根也。而耳根圓通。則下機絕分。是耳根不攝念佛也。

鈔試設一喻。如此國中。有百千邑。於中士子分習五經。或有一邑。士多習詩。或有一邑。士多習禮。所稱多習。據本邑故。如其參會諸經。通較合國。則習之最多。莫尙於易。今此耳根。如詩禮故。今此念佛。如周易故。

演今此耳根如詩禮者。耳根獨被此方之機。不通餘方。如習詩禮。據一邑言非合國故。

今此念佛如周易者。念佛徧逗十方之機。不局一方。如彼周易通合國言非一邑故。

疏問。既六方諸佛。共讚西方。云何六祖不隨佛讚。反似斥無。其故安在。答。此有四意。一爲門不同故。二似毀實讚故。三不爲初機故。四記錄有訛故。

鈔六祖壇經云。東方人造惡。念佛求生西方。西方人造惡。念佛求生何國。又云。愚人願東願西。後人執此。遂疑六祖說無西方。故爲此辯。初爲門不同者。復有二義。一者且據理事二門。六祖所說。是以理奪事門。若以事奪理門。則佛事門中。不捨一法。安得撥無淨土。二者晉宋而下。競以禪觀相高。直指單傳之意。幾於晦塞。於時達摩始唱。諸祖繼興。惟欲大明此道。而此道無佛無衆生。今西方者。正開示衆生趣向佛故。此道舉心卽錯。動念卽乖。今西方者。正教人起心念佛故。此道心境俱寂。今西方者。正以佛國爲境。發心求生故。是雖理無二致。而門庭施設不同。隨時逐機。法自應爾。假使纔弘直指。復讚西方。則直指之意。終無繇明矣。故六祖與淨土諸師。易地則皆然也。

演以理奪事門者。眞如界內不立一塵。有何淨穢。何必願求。欲顯眞如之理。故奪

淨穢願求之事。非眞無淨穢往生之事也。

直指單傳者。禪宗直指人心。見性成佛。單傳心印。不立文字。

此道無佛無衆生者。此道佛來也殺。魔來也殺。上無佛道可成。下無衆生可度故。

此道舉心卽錯。動念卽乖者。古云。莫動著。動著卽頭角生。又云。纔擬議時白雲萬里等。

此道心境俱寂者。古云。外息諸緣。內心無喘。心如牆壁。可以入道。又云。出息不涉衆緣。入息不居陰界等。　易地則皆然者。六祖處淨土諸師之時。六祖亦贊西方。淨土諸師處六祖時。淨土諸師亦單弘直指矣。

鈔二似毀實讚者。六祖東西之說。祇是勸人要須實心爲善。空願無益。何曾說無西方。喩如孔子生於東魯。今有人言。齊人造惡。慕孔子求居魯邦。魯人造惡。慕孔子求居何國。蓋謂爲善是眞學仲尼。何曾說無東魯。六祖此言。正經中必以多善根。得生彼國之謂也。惡得云毀。

三不爲初機者。六祖自云。吾戒定慧接最上乘人。今初心下凡。以秋毫世智。窺視西方。妄談般若。非徒無益。而又害之。故壇經者。愼勿示之初機。苟投非器。便落狂魔。誠可歎惜。　四記錄有訛者

。壇經又言。西方去此十萬八千里。是錯以五天竺等爲極樂也。五天震旦。同爲娑婆穢土。何須分別。願東願西。而極樂自去此娑婆十萬億土。蓋壇經皆學人記錄。寧保無訛。不然。則借此之西域。以喻彼之西方耳。古謂盡信書。不如無書者。此也。況西方千佛所讚。今乃疑千佛之言。信一祖之語。佛尚不足信。況於祖乎。明智者。當爲世人決疑起信。在在處處。弘讚流通。卽是代諸佛出廣長舌。卽是報佛深恩。如其違背聖言。故爲魔說。其爲罪也。何可言盡。今以喻明。於此有人。日出萬言。以謗萬佛。積滿千歲。是人罪業。無量無邊。而復有人出一惡言。撥無淨土。阻人念佛。是人罪業。過於前人百千萬倍。乃至無算。何以故。微塵諸佛。讚歎西方。惟欲人人成佛。汝獨生謗。卽是徧謗微塵如來。陷害衆生。常沈苦海。不得成佛。故罪如是。其愼辭哉。

疏稱理。則自性徧照。是六方佛讚義。

鈔靈光獨耀。迥絕中邊。眞照無私。何分彼此。故得一多無礙。主伴交成。無礙。則千差雖隔而非殊。交成。則萬法不期而自會。然則六方

不離於咫尺。諸佛悉現於毫端。今者此經。當在何處。

演 靈光獨耀二句。靈光對妄識言。妄識卽八識之光。八識各緣自境。故不離中邊也。靈光卽眞性之光。眞性絕乎對待。故迥絕中邊。眞照無私二句。眞照對妄照言。妄照卽六識之照。六識對境之照。故不離彼此。眞照卽自體之照。自體本無能所。故曰不分彼此。迥絕中邊故一佛卽多佛。多佛卽一佛。一多無有障礙。以一多盡妄識分別。靈光非妄識故。

何分彼此故彌陀主卽諸佛伴。諸佛伴卽彌陀主。主伴交相成就。以主伴皆妄照安立。眞照無主伴故。

無礙。則千差雖隔而非殊。如帝網千珠重重涉入故。交成。則萬法不期而自會。如萬象森羅不離太虛空故。

今者此經當在何處者。六方爲能贊。此經爲所贊。能贊之佛。不離咫尺毫端。所贊之經。當在何處。咦。不離當處常湛然。覓卽知君不可見也。

◉二釋經應讚二　初徵名。二釋義。

◉初徵名

經 舍利弗。於汝意云何。何故名爲一切諸佛所護念經。

疏名必有義。彰聞其義。方克奉行。無所疑故。

鈔題十六字。但徵下之八字者。以不可思議。釋迦所讚。其義已明。他方佛讚。增此八字。故徵其義。云何佛護。云何佛念。以前教當信是經。今謂義明。然後信固也。

◉二釋義三　初聞持。二利益。三勉信。

◉初聞持

經舍利弗。若有善男子善女人。聞是經受持者。及聞諸佛名者。

疏聞是經者。牒上依正信願。持名往生等。聞受持。卽前三慧三資糧故。

鈔聞卽聞慧。受卽思慧。持卽修慧。聞卽信義。受卽願義。持卽行義。詳見前釋。

疏聞諸佛名。牒上六方諸佛名也。聞經受持。聞佛名者。亦應受持故。

鈔問。此經聞阿彌陀佛名號爲往生因。何兼諸佛。答。彌陀功德。爲恆沙諸佛之所共讚。則聞諸佛名。知諸佛讚。信受此經。倍復親切。故

雙舉也。華嚴第六回向云。復於佛所。得聞佛名。轉更值遇無數諸佛。卽聞此經。又聞諸佛名之意也。

演答彌陀功德下有二義。前義乃卷多歸一。後義乃展一爲多。雖有二義。實一多相卽。展卷無礙。以諸佛同一法身故。

疏大本云。多有菩薩。欲聞此經。而不得聞。又經云。寧於地獄得聞佛名。則知聞此經。聞諸佛名。大非易事。

演菩薩欲聞而不得聞者。或問云。今博地凡夫。聞者甚多。將超菩薩耶。答。聞經大有差等。凡夫耳雖聞名。心不飡采。或心雖思惟。不踴躍篤行。此但耳聽言詮。心不得旨。如不聞也。今所謂聞者。因詮得旨。悲喜交集。篤信力行。乃心聞也。豈不超凡小耶。

鈔菩薩欲聞而不得。則二乘凡夫可知矣。大本偈云。若不往昔修福慧。於此正法不能聞。已會欽奉諸如來。故有因緣聞此義。地獄聞佛者。華嚴偈云。寧受地獄苦。得聞諸佛名。不願生天中。而不聞佛名。故知此經。及與佛名。不易聞也。今得聞之。可弗信受。

疏稱理。則自性自軌。是聞此經義。自性自覺。是聞諸佛名義。

演自性自軌等者。經有軌持義。自性本自軌持。卽是眞經。更於何處尋經。

佛有覺照義。自性本自瑩照。卽是眞佛。更於何處覓佛。若離自性別求佛法。大似騎牛覓牛。拋家浪走也。

鈔 **自軌自持。則尊者不說。我乃無聞。是眞般若。自覺自照。則無名無字。無體無相。是名如來。斯則世間難信之妙法。不聞而歷歷分明。恆沙諸佛之洪名。絕聽而轟轟在耳。可謂所未聞經。信之不疑。承事諸佛。無空過者。**

演 是眞般若者。終日轉經。不知經轉。以非眞經也。今無說無聞。方是眞般若。所謂常轉如是經。百千萬億卷也。

是名如來者。外求有相佛。與我不相干。以非眞佛也。今無名無相。方是眞如來。所謂眞佛屋裏坐。時人自不識也。

既知眞般若。則處處彌陀說法。故歷歷分明。　既識眞如來。則時時諸佛現前。故轟轟在耳。　歷歷分明。則阿難所未聞經。無不聞之。說信已成兩橛。何況有疑。　轟轟在耳。則夜神所事諸佛。一一承事。說不空早已相乖。況有空過。

◉二利益

經 **是諸善男子善女人。皆爲一切諸佛之所護念。皆得不退轉於**

阿耨多羅三藐三菩提。

疏諸佛護念。故得不退菩提。不退義見前釋。

鈔上徵云何護念。今出其繇。謂持經及佛名者。諸佛護之念之。令不退也。又唐譯必爲十方十殑伽沙諸佛之所攝受。則非惟不止六方。亦不止一恆沙而已。

疏阿者。此云無。耨多羅。此云上。三藐。此云正等。三菩提。此云正覺。言無上正等正覺也。

鈔究竟極果。對下而言。名之無上。正觀眞諦。對邪而言。名之曰正。等觀俗諦。對偏而言。名之曰等。亦名曰徧。覺者。靈明自心。正覺者。兼上正等二義。言此覺者。是無上正等之正覺也。

演究竟極果者。道窮妙覺。位極於茶。證一切種智。圓觀第一義諦。對等覺而言名之無上。以等覺菩薩猶有微細無明未斷。名有上士故。

正觀眞諦者。二乘修一切智。正觀眞諦。對外道邪見而言。名之曰正。以九十六種外道。各執異計。皆邪見故。

等觀俗諦者。菩薩修道種智。等觀俗諦。對二乘偏觀而言。名之曰等。以二乘棄

有觀空。墮偏見故。

正覺兼正等二義者。以二乘對外道名正。若對菩薩。棄有觀空。亦名邪故。

**鈔良以蠢動含靈。皆有佛性。則菩提者。佛與衆生本來無二。無明所覆。遂成迷妄。是則邪覺。不名爲正。**

演良以下出上所以。

佛與衆生本來無二者。謂本覺之體。因心果證。無二無別也。

無明所覆遂成迷妄者。謂不知眞如法一故。不覺心起而有其念。遂成三細六粗也。是則邪覺。不名爲正者。謂凡夫雖具有靈覺。而全皆是妄。非爲正故。

**鈔聲聞辟支。止破見思。雖得菩提。其道未中。是則偏覺。不名爲等。**

演聲聞辟支止破見思者。聲聞觀四諦。辟支觀十二因緣。雖行門不同。而所斷者。同是三界見思。緣覺但侵習氣。居聲聞上耳。雖得菩提其道未中。不名爲等者。菩提謂一切智。但能從假入空。不能從空入假。故其道未中。但悟偏眞理。故是偏覺。未修平等觀故不名爲等。

**鈔一切菩薩。已盡塵沙。未盡無明。雖得正等菩提。佛地猶遠。不名無上。**

演一切菩薩已盡塵沙。未盡無明者。別教自十回向。十地至等妙二覺。圓教自第十

信至等覺。是一切菩薩。別十向已盡塵沙。未斷無明。初地始斷一品無明。乃至妙覺斷十二品無明。故未盡。圓十信已盡塵沙。未斷無明。初住始斷一品無明。乃至等覺斷四十一品無明。故亦未盡。雖得正等菩提。佛地猶遠。不名無上者。菩提。謂道種智分證一切種智。以能雙遮雙照。心心趣入薩婆若海。故得正等菩提。華嚴說十地菩薩。充滿微塵國土。於那由他劫修菩薩行。所生智慧比一如來智慧。百分不及一。乃至優波尼沙陀分亦不及一。故云佛地猶遠。無論諸位菩薩。卽至等覺。尙更有過者。名有上士。故不名無上。

鈔 惟佛一人。妄盡覺滿。如望夜月。更無有覺過於此者。名無上正等覺也。今但持佛名。蒙佛護念。於如是覺。卽不退轉。言直至道場。終不再墮三有。中止化城。決定成佛也。大本法藏願云。聞我名已。於阿耨多羅三藐三菩提。有退轉者。不取正覺。又云。繫於此法。不聽聞故。有一億菩薩退轉於阿耨多羅三藐三菩提。

演 惟佛一人妄盡覺滿者。如菩薩地盡。滿足方便。一念相應覺心。初起心無初相。遠離微細念故。名爲妄盡。究盡諸法實相。邊際智滿。種覺頓圓。名爲覺滿。如望夜月。更無有覺過於此者。觀經疏云。無上士者。名無所斷。無上士者。更

無過者。如十五日月圓滿具足。衆星中王。最上最勝。威德特尊。是也。

疏 前云。阿鞞跋致。正此不退菩提義也。而生前生後。意稍差別。

鈔 阿鞞跋致。云不退者。正言於無上菩提不退轉耳。然前云。生彼國者。皆得不退。此言聞經聞佛。皆得不退。則不待往生彼國。而未生以前。卽已成就菩提善根。不可破壞。況復生彼。而有退轉。復有二義。一者。見生不退。如上所明。二者。縱其少壽多障。不克往生。而乘此自執持力。佛護念力。必於來生菩提善根。亦不喪失。畢竟得生彼佛國土。如昔人謂今生旣下此等般若種子。縱未明了。纔出頭來管取於般若中現成受用。正此謂也。

疏 稱理。則自性常覺。是不退菩提義。

鈔 靈靈獨照。了了常知。不滅不增。無得無失。菩提卽我。我卽菩提。尙無有進。云何有退。

演 靈靈獨照下。妄照有照。故有所不照。眞照無照。故無所不照。妄知有知。故有所不知。眞知無知。故無所不知。此知此照。無明地無所滅。般若地無所增。悟時無得。迷時無失。

菩提卽我下。菩提者眞覺也。我者妄宰也。若迷時有滅有失。悟時有增有得。則眞覺非妄宰。妄宰非眞覺。今旣迷時無滅無失。則妄宰全是眞覺。悟時無增無得。則眞覺全是妄宰。若眞覺妄宰是二。則以我之妄宰。退彼之眞覺。今旣一矣。求其進相了不可得。云何有退耶。

◉三勉信 三　初因聞信受。二隨願得生。三總結信願。

◉初因聞信受

經 是故舍利弗。汝等皆當信受我語。及諸佛所說。

疏 皆當信受。是爲第三重勸。有判此處卽屬流通。今仍屬正宗。以承上文。正勉信受。令往生故。前文二皆勸願。今復勸信。

鈔 第三勸者。上言聞是說者。止是持名得生。未委退與不退。今言不但得生。必於無上菩提永不退轉。如是則願當益切。故云三勸。未屬流通者。以信願往生。是一經要領。下文重重勸信勸願。判屬正宗。於義爲當。汝等者。正指身子。以及現前大衆。兼未來一切諸衆生等。良以一佛親宣。卽當諦信。諸佛同讚。更復何疑。信行願三。不可一缺。故前文勸願。今復勸信。復勸者。前六方中已勸當信是經。今復

明言當信我語。良以不願。繇於不信。不信。則起行無繇。故佛於此經。重重勸信。如大本言。不信佛語者。乃惡道中來。餘殃未盡。愚癡不信。未當解脫。又法藏願云。至心信樂。欲生我刹。十念必生。惟除五逆誹謗正法。謗正法者。不信之謂也。又文殊般若經。如前所引。末亦云。惟除不信。又華嚴謂信爲道元功德母。而復累言不置。豈徒然哉。清涼大師云。高齊大行和尚。宗崇念佛。以四字教詔。謂信憶二字。不離於心。稱敬二字。不離於口。往生淨土。要須有信。千信卽千生。萬信卽萬生。信佛名字。諸佛卽救。諸佛卽護。心常憶佛。口常稱佛。身常敬佛。始名深信。任意早晚。終無再住閻浮之法。此策發信心。最爲切要也。

演累言不置者。如信無垢濁心清淨。信能悉施心無吝。信能歡喜入佛法。信能增長智功德。信能必到如來地等。

疏信者。不疑之謂。受者。信已而領納不忘之謂。信而不受。猶弗信也。

鈔信而不受。譬如有人。餽以異寶。雖知是寶。深信無疑。然拒之不納

。信亦何益。故曰猶弗信也。

疏又信卽心淨。如唯識說。

鈔成唯識論云。信者。謂於實德能。深忍樂欲。心淨爲性。何言心淨。以心勝故。如水清珠。能清濁水。又諸染法。各自有相。唯有不信。自相渾濁。復能渾濁餘心心所。如極穢物。自穢穢他。信正翻彼。故淨爲相。今修淨土。主乎心淨。信爲急務。明亦甚矣。

演於實德能。深忍樂欲者。謂於實則深忍。於德則深樂。於能則深欲也。八識規矩云。深忍者。於諸法實事實理。深信冥契。忍可於心。不爲虛妄事理之所轉故。深樂者。於三寶清淨法身般若解脫。眞淨德中。深信好樂。不爲妄染邪德之所惑故。深欲者。於一切世出世善。深信有力。能得善報。能成道果。起希望心。求必得故。於中忍可是信因。樂欲是信果。知之必好之也。心淨爲性者。以心勝故。唯言於心兼心所也。謂此因果信不獨自體清淨。復能清淨一切心及心所。如極香物。不獨自香。復能熏香一切餘物。如水清珠。不獨自清。復能澄清一切濁水。其力最勝。故云。信爲道源功德母。流從此出。而善從此生也。信能必到如來地。餘或難必而信可決也。

何言心淨下四句。是正釋心淨爲性。

又諸染法下九句。是反明心淨爲性也。　諸染法卽貪等六煩惱。無慚等二十隨也。　各自有相者。如貪心所卽於有。有具染著爲性。能障無貪生苦爲業。無慚卽不顧自法。輕拒賢善爲性。能障於慚。生長惡行爲業等也。　唯有不信者。不信卽不信心所。謂於實德能。不忍樂欲。心穢爲體。能障淨信。惰依爲用。　自相渾濁復能渾濁餘心心所等者。以不信不但自體染穢。復能穢濁一切心心所法。如極臭物。復能熏諸一切。是也。是故不信之力。勝諸染心。　信正翻彼者。今信心所。正翻彼不信心所。不信旣自穢穢他。則信自自淨淨他。故淨爲相也。主乎心淨者。維摩云。若菩薩欲得淨土。當淨其心。隨其心淨則佛土淨。

**疏** **稱理。則自性本來是佛。是信受義。**

**鈔** **華嚴十信。全以果佛爲自信心。良繇佛卽是心。故衆生心中。念念常有佛成正覺。作如是信。祇園妙旨。千佛玄談。一時受畢。**

**演** 全以果覺爲自信心者。以彼果佛爲我因心。若離覺體。別言信者。是名邪信。非大乘圓頓之正信也。　衆生心中念念常有佛成正覺者。經云。應知自心念念常有佛成正覺。何以故。不離此心。成正覺故。

◉**二隨願得生**

**經** 舍利弗。若有人已發願。今發願。當發願。欲生阿彌陀佛國

者。是諸人等。皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。於彼國土。若已生。若今生。若當生。

疏上言信受。今言信已生願也。已願。今願。當願。過現未三時也。舉三時者。明有願者。無一不生也。

鈔已願已生。則今佛說經之前。已有人求生彼國而得生故。今願今生。則佛正住世時也。當願當生。則聞經已後。至於今日。後之後也。先言不退菩提。後云往生者。明發願者。見世之中已順覺路。況既得往生乎。無一不生者。見往生者甚多無量也。問。生者既多無量。今何偶一見之。答。十方世界。衆如微塵。其往生者何限。子見娑婆。不見塵剎故。又問。生者既多無量。彼土何以容之。答。滄溟納百川而不溢。明鏡含萬象而有餘。況淨土乎。卽心是土。卽土是心。以心歸心。何弗容也。

疏稱理。則自性非去來今。是已生今生當生義。

演自性非去來今。是已生今生當生義者。若言過去已生。現在今生。未來當生。此則三際遷流。四相流轉。非生淨土。乃生娑婆也。唯自性不落三際。乃已生今生

當生義也。

鈔萬年一念。何古非今。一念萬年。何今不古。則念念遊行樂國。時時禮覲慈尊。誰非往生者。過去心不可得。現在心不可得。未來心不可得。既無其心。誰是往生者。無生而生。是名已生今生當生。

演萬年一念者。十世古今。始終不離當念故。萬年爲古。一念爲今。萬年一念。何古而非今。　一念萬年者。一念普觀無量劫也。一念爲今。萬年爲古。一念萬年。何今而非古。　何古非今。以今奪古也。何今非古。以古奪今也。互奪兩亡。則古今空矣。坐斷三際。當處西方。誰非往生者。此出三際時也。過去下。三際求心心不有。心不有處妄元無。妄元無處卽菩提。生死涅槃本平等。則誰是往生者。此空三際心也。又誰是往生者。生而無生也。誰非往生者。無生而生也。生而無生。無生而生。是名已生今生當生。

◉三總結信願

經是故舍利弗。諸善男子善女人。若有信者。應當發願。生彼國土。

疏上言有願必生。則因果歷然。祇恐不信。與信而不願耳。故總結信願

。言不信則已。若有信者。應當願往。是爲第四重勸。

鈔第四勸者。從初而再。皆明發願求生。至於三中。復明願從信起。如上三重。止是勸說應當發願。未顯發願功德。今言過未現在。但有願者。無一不生。方知願力。如是廣大。焉可不信。焉可不願。故云四勸。故云總結。智者云。火車相現。尙得往生。戒定熏修。功不唐捐矣。信之至也。永明云。劫石可磨。我願無易矣。願之至也。

演火車相現者。觀經下品文云。或有衆生。偷僧祇物。不淨說法。無有慚愧。以諸惡業。而自莊嚴。如此惡人。命欲終時。地獄衆火。一時俱至。遇善知識。教令念佛。尋得往生等。

劫石可磨者。有石方圓大一由旬。以諸天六銖衣。過五百年乃拂一次。磨此石盡。名爲一劫。

疏稱理。則自性如智冥契。是信願雙成義。

鈔純然眞實而不虛者。自性如也。是之謂信。熾然出生而無盡者。自性智也。是之謂願。如冥乎智。智契乎如。智外無如。如外無智。文殊信首。具足一心。普賢願王。不離當念。

演眞實不虛之如爲信者。信有眞實義。以若無有信。萬事皆虛誑故。出生無盡之智爲願者。願有出生義。以萬德萬行。皆從樂欲故。

◉四互彰難事令切感發三　初己讚諸佛。二諸佛讚己。三總結難事。

◉初己讚諸佛

經舍利弗。如我今者。稱讚諸佛不可思議功德。

疏唐譯但云。如我今者。稱揚讚歎無量壽佛。此言稱讚諸佛。古崖云。以彌陀諸佛。同一法身故。

鈔同一法身者。如華嚴頌云。十方諸如來。同共一法身。一身一智慧。力無畏亦然。則彌陀卽諸佛。諸佛卽彌陀。故不曰彌陀而曰諸佛。蓋該彌陀在諸佛中。下言諸佛。亦彌陀與諸佛同讚釋迦也。

演一身卽法身。一智慧卽般若。力無畏卽解脫。

疏唐譯以彌陀該諸佛。今經以諸佛該彌陀。若二說兼具。於文更順。而義亦足。

鈔具二說者。應云如我今者稱讚阿彌陀佛。及與諸佛不可思議功德。則經文旣順。而同一法身之義。亦在其中。文義雙美。當知什師本有此

意。文省便故。奘師後譯。特爲單舉者。欲人於二經善會其意。而不泥其文也。又諸佛彌陀相卽。是亦不可思議。

◉二諸佛讚己二　初得道難。二說法難。

◉初得道難

經 彼諸佛等。亦稱讚我不可思議功德。而作是言。釋迦牟尼佛。能爲甚難希有之事。能於娑婆國土。五濁惡世。劫濁。見濁。煩惱濁。衆生濁。命濁中。得阿耨多羅三藐三菩提。

疏 佛佛互讚。表此淨土法門。決應信受故。

鈔 佛佛互讚者。以此念佛求生淨土。縱一佛獨讚。已當信受不疑。而今不但釋迦讚於祇園。諸佛讚於六方。又此佛彼佛遞互讚歎。豈非超生脫死。最要法門。是以再四叮嚀。多方誨誘。恩踰慈母。仁過旻天。粉骨碎身。難足爲報。

演 恩踰慈母二句。慈母之恩。慈及一生。他生未必能慈。旻天之仁。仁止一界。他界未必能仁。佛之慈仁。無處無時而不慈仁。故云踰也。粉骨碎身二句。古云假使頂戴經塵劫。身爲牀座徧三千。若不傳法度衆生。畢竟無能報恩者。

**疏**彼諸佛等。卽彌陀與六方諸佛也。釋迦此云能仁。牟尼此云寂默。

**鈔**能仁寂默。自有二義。一者對待說。則能者善權方便。曲就機宜。仁者至德洪恩。普霑萬類。是大悲利物也。寂則澄然不動。頓息萬緣。默則漠爾忘言。永離戲論。是大智冥理也。

**演**善權方便。曲就機宜。度生之才也。至德洪恩。普霑萬類。度生之德也。有才無德。失度生之本。不能度生。有德無才。失度生之用。亦不能度生。才德兼備。體用同施。乃能度生也。

澄然不動。頓息萬緣。心行處滅也。漠爾忘言。永離戲論。言語道斷也。有一未忘。則狂心未歇。命根未斷。不能證理。思議雙亡。乃能證理也。

**鈔**二者圓融說。以悲卽智故。終日度生。無生可度。動一靜也。以智卽悲故。不起一念。常度衆生。靜一動也。故知偏擧二字。乃至一言。佛之全德。攝無不盡。

**演**以悲卽智下。以大悲故。往來三界。出沒四生。終日度生。以大智故。一切衆生卽寂滅相。無生可度。

以智卽悲下。以大智故。了法皆空。不起一念。不居生死。以大悲故。不住空寂。常度衆生。不證涅槃。

偏舉二字者。以悲卽智。能仁卽兼寂默。以智卽悲。寂默卽兼能仁。乃至一言者。能卽兼仁。用卽體故。仁卽兼能。體卽用故。寂卽兼默。心行處滅。自然語言道斷。默卽兼寂。言語道斷。乃曰心行處滅故。

疏甚難希有。總下二難。具此二難。故言功德不思議也。

鈔言二難者。於五濁得菩提。是爲一難。又於五濁說此淨土法門。是爲二難。并此二種。是爲最上難行之事。惟佛行之。希有罕見之事。唯佛有之。又難行能行。猶未希有。甚難行者而能行之。此誠駕古軼今。超賢越聖。天上天下。卓然獨擅。而無與等埒者也。故云希有。

疏娑婆此云堪忍。一云忍界。卽釋迦世尊所主大千世界也。五濁者。以五事交擾。渾濁眞性。故名惡世。無五濁者。名善世也。

鈔堪忍者。以此中衆生。堪能忍受三毒煩惱。輪迴生死。不厭離故。忍界者。如來於中獨證自誓三昧故。又劫初梵王名忍故。

演獨證自誓三昧者。證者忍也。自誓三昧。卽如來因地四弘誓願。願成佛道。願度衆生。願斷煩惱。願修法門。今已成佛。斷無明成佛道。轉法輪度衆生。故爲獨證。此從如來得名。依出世之主得名也。

劫初梵王名忍者。空劫以前。此界未有人民。自梵王降生始有人類。劫初梵王名忍。遂名忍界。此從梵王得名。依世間之主得名也。

鈔 五濁交擾者。性本淵澄。繇劫等五。起諸塵滓。如楞嚴云。譬之清水。投以沙土。土失留礙。水亡清潔。汩然渾濁故。世者。遷流不已之謂。則此世之前。此世之後。當有無五濁之善世。今云惡世。據釋迦見世言也。

演 楞嚴譬之清水等者。經云。阿難。譬如清水。清潔本然。即彼塵土灰沙之倫。本質留礙。二體法爾。性不相循。有世間人。取彼土塵。投於淨水。土失留礙。水亡清潔。容貌汩然。名之爲濁。汝濁五重。亦復如是。

當有無五濁之善世者。以人壽二萬歲前。邪見不起。煩惱輕微。四趣空虛。壽命久遠。時分清淨之善世也。

疏 劫者。梵語。具云劫波。此云時分。劫濁者。無別體。以有四濁得名。衆濁交湊。即其相也。

鈔 劫濁者。一大劫中。成住壞空二十小劫。轆轤增減。人壽增至八萬歲時。增之極也。乃百年減一。減至二萬。即入劫濁。無別體者。繇下四濁。當此劫中。因以得名。此之劫分。衆濁交湊。昏亂駁雜。故云

濁也。反顯極樂國中。阿彌陀佛見在說法。清淨之時。非劫濁故。今日我等。何爲安處劫濁之世。而不求生彼國乎。下四倣此。故智者云。他方淨土無三毒等。則名五清。正此意也。

**疏**見濁者。五利使爲體。開之則六十二等。諸見熾盛。卽其相也。

**鈔**五利使者。一身見。謂執我我所。而起我身之見。

**演**執我我所者。內執爲我。外執我所。或五陰中。執一陰爲我。餘陰爲我所。

**鈔**二邊見。謂執斷執常。失乎中道。而起邊傍之見。

**演**執斷執常者。或執諸法是無。而起斷滅之見。或執諸法是有。而起常住之見。中道卽第八識。以二識恒轉如瀑流故。恒則不斷。轉則不常。今執斷常是失中道。

**鈔**三戒取。謂非因計因。修諸苦行。而起取著我能持戒之見。

**演**非因計因者。非涅槃因。計以爲因。或拔髮熏鼻臥棘投灰。或持牛狗等戒。種種無益苦行。

**鈔**四見取。執麤爲勝。擔麻棄金。而起自負所見之見。

**演**執麤爲勝者。唯執己見爲是。餘皆是非。縱遇佛來。亦不信受。如擔麻爲寶。棄金不顧等。擔麻棄金者。昔有二人入山。各擔一擔麻。偶於中路見無數布帛。一智者云。吾棄麻擔布。一愚者云。吾擔來路多。卽是擔麻。往前不遠。又見無數

白銀。智者棄布擔銀。愚者依舊擔麻。前往又見無數黃金。智者棄銀擔金。愚者依舊只是擔麻。自負所見。不肯從人者。大率如是。

鈔五邪見。謂撥無因果。墮豁達空。而起邪外不正之見。

演撥無因果。墮豁達空者。不信造善爲樂。造惡爲苦。而言善惡苦樂一切皆空。不知無我無作無受者。善惡之業亦不亡。墮豁達空。起斷滅見故。

鈔此五者。能令衆生趨入生死。故名爲使。而幾微迅疾。爲害非細。對五鈍言。故名利使。開之則六十二者。以斷常二見爲本。而色等五陰。各具四句。三世迭之。則成六十。加本斷常。成六十二。此之諸見。猶如羅網。猶如稠林。纏縛屈曲。不可出離。渾亂眞性。故云濁也。反顯極樂國中。人具正見。非見濁故。

演色等五陰各具四句。三世迭之。則成六十者。如色陰者。謂色大我小。我在色中。我大色小。色在我中。或卽色是我。離色是我。色旣如是。四陰亦然。五四共成二十句。三世迭之。成六十句。

疏煩惱濁者。五鈍使爲體。廣之乃至爲十。爲百八。爲八萬四千。及恆河沙等。三災感召。卽其相也。

鈔五鈍使者。一貪。謂遇順情境。起於愛著。不能捨離故。二瞋。謂遇違情境。起於恚恨。不能容忍故。三癡。謂於非違非順境。起於愚暗。不能覺察故。四慢。謂於一切衆生。起驕傲心。上陵下忽。不能恭遜故。五疑。謂於諸善法。起猜貳心。欲進欲退。不能決定故。此五者。亦能使人趨入生死。故名曰使。較前稍爲重滯。故名鈍使。廣之者。謂合五利。爲十煩惱。又分之爲九十八。加十纏。成百八煩惱。又細推之。則八萬四千。乃至恆沙。多多無量。勞煩我心。不得安隱。熱惱我心。不得清涼。又喧煩之法。逼亂心神。使眞明不朗。故名煩惱。

演較前稍爲重滯者。以此五使。與境相對方得生起。不同五利纔觸卽生。幾微迅疾故。

分之爲九十八者。見惑有八十八。以前十使。歷三界四諦下增減不同。成八十八。謂欲界苦十使具足。集滅各七使。除身見邊見戒取。道諦八使除身見邊見。四諦下。合爲三十二。上二界四諦下。餘皆如欲界。只於每諦下除瞋使故。一界各有二十八。二界合爲五十六。并前三十二。合爲八十八。更加思惑十使。謂欲界

貪瞋痴慢。上二界貪痴慢。共爲九十八也。細推則八萬四千者。以十使互具成一百。歷十法界成一千。身口七支爲七千。三世共成二萬一。四心各具二萬一。共成八萬四千數。以八萬四千律儀對治之。則成八萬四千法門。

**鈔三災感召者。貪感饑饉。瞋感刀兵。癡感疾疫。乃至水火風之大難。皆以類從。故名濁也。反顯極樂國中。人悉智慧。非煩惱濁故。**

演三災感召者。一小三災。初飢饉。人壽減至三十歲時。天不降雨。由大旱故。草菜不生。思欲見水尚不可得。何況飲食。以是因緣。世間人民飢饉死者。其數無量。　二疾疫。人壽減至二十歲時。有大疾疫。種種諸病一切皆起。以是因緣。世間人民疾疫死者。其數無量。　三刀兵。人壽減至十歲時。諸人各起鬪爭。手執草木卽成刀鎗。互相殘害。以是因緣。世間人民刀兵死者。其數無量。　二大三災者。一火災。謂於劫壞時。有七日出現。大地須彌漸漸崩壞。四大海水漸漸消盡。大千世界及初禪天。皆悉洞然無有遺餘。是名火災。　二水災。謂初禪以下。七番火災。壞於世界之後。世界復成。又於壞劫之時。漸降大雨。滴如車軸。更兼地下水輪。涌沸上騰。大千世界乃至二禪天。水皆彌滿。一切壞滅。如水消鹽。是名水災。　三風災。謂二禪以下。七番水災以後。世界復成。又於壞劫

之時。從下風輪有猛風起。兼以衆生業力盡故。處處生風。大千世界乃至三禪天。悉皆飄擊。蕩盡無餘。是名風災。

又復當知火燒初禪。有五十六番。水淹二禪有七番。風刮三禪有一番。合之共六十四番也。皆以類從者。嗔感火災。貪感水災。癡感風災。

疏衆生濁者。一云阿含三義爲體。又云攬五陰見慢果報爲體。惡名穢稱。卽其相也。

鈔三義者。阿含經云。一者。劫初光音下生。二者。攬衆陰而生。三者。處處受生。故云衆生。五陰。卽色受等。見者。橫計主宰爲見我。慢者。俱生主宰爲慢我。果報者。前所作因。今受果報。亦上受生義也。惡名穢稱者。生佛相對。衆生之名。下劣鄙陋。輪廻六道。備受諸苦。故云濁也。反顯極樂國中。諸上善人。同會一處。非衆生濁故。

演橫計主宰爲見我者。橫計謂橫生計度。主宰卽我執也。此卽分別我執。唯識云。分別我執。是由現在外緣力故。非與身俱。要待邪教。及邪分別然後方起。故名分別。唯在第六意識中有是也。見我。如計卽色是我。離色是我。我大色小。色在我中。色大我小。我在色中等。此從邪師訓誨。而成分別我也。

俱生主宰爲慢我者。俱生對分別而言。與生俱生。非強思計度起故。主宰者。我執也。此卽俱生我執。唯識云。俱生我執。無始時來。虛妄熏習內因力故。恒與身俱。不待邪教。及邪分別。任運而轉。故名俱生。此復二種。一常相續。在第七識。二有間斷。在第六識。是也。慢我有七。一、我慢。二、慢。三、過慢。四、慢過慢。五、增上慢。六、卑劣慢。七、邪慢。此七種皆依我相而生。皆爲慢我。此則不用教誨。生來卽有。俱生我也。

**疏** 命濁者。以色心連持爲體。催年減壽。卽其相也。

**鈔** 連持者。依業所引第八識種。外色內心。互相連屬。卽息煖識三。相持不散。是爲命根。一不連持。命根卽斷。故以爲體。催年減壽者。當此減劫。不滿百年。而復泡沫風燈。剎那不住。尤爲短促。故云濁也。反顯極樂國中。人民壽命。同佛無量。非命濁故。

**演** 第八識。卽黎耶本識。種是種子。謂本識中親生自果。功能差別者。釋云。親生自果者。從自種子親生現行果故。功能差別者。顯此種子非一種故。　然此種子。與第八識。及所生果。不一不異。體是本識。果是現行。識體望種爲用。現果望種爲因。故此三法。理應不一不異也。宗鏡云。本識是體。種子是用。種子是因。所生是果。此三理應不一不異。

依業所引者。謂隨宿因力生善惡等。功能決定方成種子也。外色卽息煖。屬第八親相分。內心卽第八現行識。屬第八見分。由種子業力。此三相持不散。名命根不斷。一不相持。或煖氣離身。或出入息斷。或見分離體。名命根斷也。

**疏此之五濁。且據果言。若楞嚴所云。或配三細六麤。或配五陰。義亦不異。**

演此之五濁。且據果言者。謂上文所解五濁。且一往就果邊說。非若楞嚴所說。通乎因果也。

或配三細者。是諸師以三細六粗釋五濁也。或配五陰。是孤山。約五陰妄想爲五濁也。

義亦不異者。謂法相雖不同。而義理則無別也。

**鈔配三細等者。以劫濁配業相。謂無明初起。性遂渾濁故。**

演三細等者。起信論云。不如實知眞如法一故。不覺心起而有其念。依不覺故。生三種相。一者無明業相。以依不覺故心動。說名爲業。覺則不動。動則有苦。果不離因故。二者能見相。以依動故能見。不動則無見。三者境界相。以依能見故境界妄現。離見則無境界。以有境界緣故。復生六種相。一者智相。依於

境界心起分別。愛與不愛故。二者相續相。依於智故。生其苦樂覺心起念相應不斷故。三者執取相。依於相續緣念境界。住持苦樂。心起著故。四者計名字相。依於妄執。分別假名言相故。五者起業相。依於名字。尋名取著。造種種業故。六者業繫苦相。以依業受報。不自在故。

以劫濁配業相者。劫者時也。心性本淨。由無明初動時卽渾濁。故曰劫濁。今業相亦然。無明初起成業相故。

**鈔次以見濁配轉相。現相。**

演次以見濁配轉現者。見者能見所見也。前業相能所未分。次成轉現。雖無分別。能所宛然。心境具足。故以見濁配轉現。

**鈔次以煩惱濁配智。相續。執取。計名字相。**

演次以煩惱配智相。相續相。執取。計名者。煩惱不出我法二執。我法復分俱生分別。今智爲俱生法。相續爲分別法。執取爲俱生我。名字爲分別我。四相皆屬煩惱道故。

**鈔次以衆生濁配起業相。**

演次以衆生配起業相者。衆生者。衆法相生。亦處處受生。故曰衆生。以由造善惡不動等業。方感衆法。處處受生故。

**鈔次以命濁配業繫苦相。**

演次以命濁配業繫苦者。命濁卽八識命根。爲一期衆生之總報主。爲業所繫住時決定不得解脫故。

**鈔配五陰者。以劫濁配色陰。謂空見不分。妄見空而兩無其實。性爲渾濁故。**

演以劫濁配色陰者。楞嚴云。汝見虛空。徧十方界。空見不分。有空無體。有見無覺。相織妄成。是第一重名爲劫濁。此卽是以劫濁配色陰也。以相織妄成。是空與見相織。而妄成色陰。此卽名爲劫濁。豈不是以劫濁配色陰。蓋四大根塵同名色陰。而空見不分之時。根塵渾亂。非劫濁而何。分空分見。本無邊畔。故云空見不分。以無體之空。織無覺之見。以無覺之見。織無體之空。乃妄見空而兩無其實。此湛圓明心。爲頑空所渾。而成劫濁。是性爲渾濁。

**鈔次以見濁配受陰。**

演次以見濁配受陰者。楞嚴云。汝身現搏四大爲體。見聞覺知壅令留礙。水火風土旋令覺知。相織妄成。是第二重名爲見濁。此卽是以見濁配受陰也。以相織妄成。是六根與四大相織。而妄成受陰。以其見境領納。渾濁眞性。卽名見濁。豈不是以見濁配受陰。

鈔次以煩惱濁配想陰。

演次以煩惱濁配想陰者。經云。又汝心中憶識誦習。性發知見容現六塵。離塵無相。離覺無性。相織妄成。是第三重名煩惱濁。此卽是以煩惱濁配想陰也。以相織妄成。是知見與六塵相織。而妄成想陰。既取著所領。則擾亂甚前。既渾眞性卽名煩惱濁。豈不是以煩惱配想陰。

鈔次以衆生濁配行陰。

演次以衆生濁配行陰者。經云。又汝朝夕生滅不停。知見每欲留於世間。業運每常遷於國土。相織妄成。是第四重名衆生濁。此卽是以衆生濁配行陰也。以相織妄成。是知見與業運相織。而妄成行陰。而去留假合。渾濁眞性。卽名衆生濁。豈不是以衆生濁配行陰。

鈔次以命濁配識陰。

演次以命濁配識陰者。經云。汝等見聞元無異性。衆塵隔越無狀異生。性中相知。用中相背。同異失準。相織妄成。是第五重名爲命濁。此卽是以命濁配識陰也。以相織妄成。是一同一異。如經緯密織。而成識陰。而識住命存。識去命謝。渾濁眞性。卽名命濁。豈不是以命濁配識陰。

鈔言不異者。前一說。心無初相。則超劫濁。乃至無業繫苦。則超命濁

。是斷無明等。名五濁得菩提也。後一說。色陰破。則超劫濁。乃至識陰破。則超命濁。是破五陰等。名五濁得菩提也。爲說少殊。而義則大同也。

演爲說稍殊。而義則大同者。離九相無五陰。離五陰無九相。名殊而體一也。

疏觀經云。濁惡不善。五苦所逼。今不言五苦者。文省也。

演濁惡不善者。濁者五濁。不善卽十不善。五苦謂五道非樂故。

鈔五苦者。疏云。五道之苦。或五痛五燒五惡等。詳具大本。茲不繁錄。以濁必有苦。舉濁該苦。故曰文省。

演五道之苦者。地獄燒煮苦。餓鬼飢虛苦。畜生屠割苦。人間八種苦。天上五衰苦。此初以五道非樂。釋五苦也。

或五痛五燒五惡等者。五惡謂殺生。偷盜。邪婬。妄語。飲酒。五痛卽五惡之現在花報。五燒卽五惡之三塗果報。此次以五罪招報。釋五苦也。

疏此五濁處。能自立者。亦已鮮矣。得成正覺。寧不難乎。是爲第一重難事。明自利功德不可思議。

鈔自立者。五濁惡世。人生其中。外則時勢之所逼惱。內則惑障之所縈

纏。況乎身屬四生。命存呼吸。是以欲潔偏汙。求升反墜。能於此中。分別善惡。持戒修福。自立於人天之位者。鮮矣。能於此中。深懼無常。修四諦十二因緣。自立於聲聞緣覺之位者。抑又鮮矣。乃於此中。永斷無明。高超三界。而得於無上正等菩提。是則同居火宅。獨馭寶車。共溺愛河。卓登彼岸。豈非忍人所不能忍。行人所不能行。此之謂難。此之謂自利功德不可思議也。

演身屬四生者。卵因想生。胎因情有。濕以合感。化以離應。情想合離更相變易。所有受業逐其飛沈。

疏稱理。則自性始覺冥乎本覺。是我讚諸佛義。本覺冥乎始覺。是諸佛讚我義。自性寂而常照。照而常寂。是釋迦牟尼義。自性染而不染。不染而染。是五濁菩提義。

演始覺冥乎本覺等者。諸佛久成是本覺義。釋迦今成是始覺義。始覺在纏曰本。本覺出纏曰始。始本不二。是佛佛互讚義。

釋迦乃大悲利生是照義。牟尼乃大智冥理是寂義。寂照同時。是能仁寂默義。

五濁是染義。菩提是不染義。隨緣不染。不染隨緣。是五濁菩提義。

鈔因該果海。果徹因源。則始本不二。用不離體。體不離用。則寂照同時。不染而染。難可了知。是菩提沈埋五濁。染而不染。難可了知。是五濁獨露菩提。故知此佛彼佛。同歸寂照之自心。煩惱菩提。不出悟迷之一念。本師卽我。我卽菩提。及得菩提。實無所得。

演因該果海等者。因該果海。始卽本也。果徹因源。本卽始也。用不離體。能仁卽寂默。體不離用。寂默卽能仁。

故知下。既云始本二覺。爲此佛彼佛。寂照自心。爲釋迦牟尼。不獨此佛是寂照自心。此佛彼佛同歸寂照自心。始覺本覺。卽寂照之體故。既云不染而染。是菩提五濁義。染而不染。是五濁菩提義。則煩惱菩提不出悟迷一念。既此佛彼佛同歸自心。煩惱菩提不離一念。則本師卽我。我卽菩提。既我卽菩提。則得菩提。孰爲能得。孰爲所得耶。

### ◉二說法難

經爲諸衆生。說是一切世間難信之法。

疏前是人中難事。今是難事中之難事也。良繇淨土法門。一切世間之所難信。佛於惡世得道。復於惡世說此法。以度衆生。又難中難也。是

爲第二重難事。明利他功德不可思議。

鈔言難信者。略舉有十。今居穢土。習久心安。乍聞彼國清淨莊嚴。疑無此事。難信一也。縱信彼國。又疑十方佛刹。皆可往生。何必定生極樂。難信二也。縱信當生。又疑娑婆之去極樂。十萬億刹。云何極遠而得往彼。難信三也。縱信不遠。又疑博地凡夫罪障深重。云何遽得往生彼國。難信四也。縱信得生。又疑生此淨土。必有奇妙法門。多種功行。云何但持名號。遂得往生。難信五也。縱信持名。又疑持此名號。必須多歷年劫。乃克成就。云何一日七日。便得生彼。難信六也。縱信七日得生。又疑七趣受生。不離胎卵濕化。云何彼國。悉是蓮華化生。難信七也。縱信蓮生。又疑初心入道。多涉退緣。云何一生彼國。便得不退。難信八也。縱信不退。又疑此是接引鈍機衆生。上智利根。不必生彼。難信九也。縱信利根亦生。又疑他經。或說有佛。或說無佛。或有淨土。或無淨土。狐疑不決。難信十也。

演十種難信。大約不出狂愚二病。前八係愚者高推聖境故不信。第九係狂者蔑視西方故不信。第十雙兼二者。以愚者聞理之無。故疑不信。狂者聞事之有。故疑不

信。

鈔故難信而曰一切世間。是不但惡道難信。而人天猶或疑之。不但愚迷難信。而賢智猶或疑之。不特初機難信。而久修猶或疑之。不特凡夫難信。而二乘猶或疑之。故曰一切世間難信之法。今於此世演說此法。是猶入躶形之國。宣示威儀。對生盲之人。指陳黑白。此之謂難。此之謂利他功德不可思議也。

疏又法華金剛皆云難信。與此同意。

鈔法華云。欲令衆生。皆得聞知一切世間難信之法。又云。此經難聞。信受亦難。金剛般若云。聞說此經。心卽狂亂。狐疑不信。而以不驚不怖不畏爲希有。不驚等卽能信也。今經難信。同於二經。奚可輕也。

演欲令衆生。皆得聞知一切世間難信之法者。是文殊告彌勒之辭。謂四十年前所說。乘是三乘。性有五性。人皆易信。若說三乘是一乘。五性是一性。人所難信。尋常但說唯佛一人獨得正覺。今曰小乘羅漢皆當作佛。人所難信。尋常但說修行三祇方始成佛。今曰卽心是佛。人所難信。今欲說此難信之法。欲令衆生得知卽

心卽佛。無二無三之旨。故現斯瑞耳。

此經難聞。信受亦難。是法師品。佛告藥王之辭。蓋以行菩薩道者。得見聞讀誦是經。乃能善行菩薩之道。求佛道者。若見若聞是法華經。聞已信解受持者。得近阿耨多羅三藐三菩提故。

聞說此經。心卽狂亂狐疑不信者。此經非大乘根器不能持誦。所感功德。非常人可聞。聞必狐疑不信。蓋此經之義趣。與其果報不可思議故也。　以不驚不怖不畏爲希有者。大乘之法。本自難信難解。非大乘根器。卒聞是法。未免驚愕疑怕畏懼。能聞是法。而不畏懼者。實爲希有。

疏問。旣云難信。則說爲強聒(ㄍㄨㄛ)。何以說爲。答。終以佛說。有信者故。

鈔因說有信者。此之妙法。若如來會不聞宣。則萬古永同長夜。終無有人念佛求生。故歎其難信者。見不信者之自棄。能信者之有緣。令一切衆生悲傷絕分。而欣幸得聞故。今之信淨土者。皆因佛說而發起也。雖今不信。一歷耳根。永爲道種故。

疏稱理。則自性不可湊泊。是難信法義。

鈔當知自性。不可以有心求。不可以無心得。不可以語言造。不可以寂默通。離四句。絕百非。空裏栽華。波心踏月。無汝措手足處。是故

靈山上德。終成敗北之愆。漢地金剛。始有滅南之想。能信是法。豈不難哉。

演不可以有心求等者。自性非有。有心則墮增益執。自性非無。無心則墮損減執。自性離言說相。語言則墮妄想。自性離心緣相。寂默則墮無記。靈山上德。終成敗北者。靈山會上五千退席。及華嚴會上不見舍那之輩。敗北者。軍戰敗曰北。

漢地金剛。始欲滅南者。德山號周金剛。不信南宗單傳直指之說。作青龍鈔。徑往南方。欲滅南宗。路逢婆子賣點心。婆子問云。所擔者何物。答曰。金剛經青龍鈔。曰。金剛經云。三心不可得。尊者欲點何心。山無對。至龍潭往復叩擊。恍然大悟。乃曰窮諸玄辯。若一毫置於太虛。竭世樞機。似一滴投於巨壑。乃焚青龍鈔云。

◉三總結難事

經舍利弗。當知我於五濁惡世。行此難事。得阿耨多羅三藐三菩提。爲一切世間說此難信之法。是爲甚難。

疏述諸佛語。重爲申明。見此二難。古佛不虛爲讚辭。今佛非濫膺美譽。實語實行。兩相符合。萬代衆生。當諦信而勿疑。感恩而無已者也

。可謂反覆叮嚀。婆心大切矣。

鈔得道之難。其難有二。一謂善世得道。未足爲難。今於惡世。二謂惡世得道。而得小果。猶未爲難。今得無上菩提。是以難也。說法之難。其難亦二。一謂善世說法。未足爲難。今於惡世。二謂惡世說法。而說其易信者。猶未爲難。今說難信之法。是以難也。略爲四喻。第一喻者。譬如有人。身入大海。復乘破舟。復遇逆風。復衝巨浪。復值羅刹魚王毒龍。危在頃刻。而能於中。安隱得渡。是之謂難。不但自渡。併渡諸人。置之彼岸。是難中難。大海。破舟。逆風。巨浪。及羅刹等。此喻五濁。自渡。喻得道。渡人。喻說法也。第二喻者。譬如有人。身罹重病。復處風露。復乏飲食。復遭跌蹼。復值庸醫。誤進藥餌。危在頃刻。而能於中。調理痊安。是之謂難。不但自療。併餘病者。皆使平復。是難中難。第三喻者。譬如有人。身在囹圄(ㄌㄧㄥˊ ㄩˇ)。復膺楚撻(ㄔㄨˇ ㄊㄚˊ)。復繫枷杻(ㄐㄧㄚ ㄋㄧㄡˇ)。復染疾疫。復被監押。將臨誅戮(ㄓㄨ ㄌㄨˋ)。危在頃刻。而能於中。忽然解脫。是之謂難。不但自脫。併諸罪人。悉得免離。是難中難。第四喻者。譬如有人。身墮井中。復遇毒蛇。復困荊棘(ㄐㄧㄥ ㄐㄧˊ)。

復淹寒水。復値惡人。拋擲土石。危在頃刻。而能於中。騰躍而出。是之謂難。不但自出。併餘同墮。俱時上升。是難中難。五濁等喻。義說同上。此之四喻。略喻釋迦二種難事。明淺易曉。使知如來不憚劬勞。備歷艱苦。爲我等故。行難中難。一至於此。聞斯難者。皆應喜悲交集。感極呼號。聲震三千大千世界。勇猛精進。思報佛恩。欲報佛恩。不越二事。一者自利。二者利人。自利者。於此惡世。力行此道。因得往生。亦云爲難。利人者。於此惡世。復勸諸人。共行此道。同得往生。是則亦云難中難也。

疏 又法華極讚說經之難。亦同此意。

鈔 法華極讚者。謂盡說餘經。手擲須彌。足動大千。皆未爲難。能於惡世說法華經。是則爲難。今經難說。亦復如是。

演 謂盡說餘經。手擲須彌。足動大千等者。是多寶品。如來普告大衆之辭。盡說餘經如恆河沙。固是難事。然皆稱機之談。人亦易信。不足爲難。若以手掌接須彌而擲方外。又以足指動大千而擲他國。雖皆難事。然有神通道力者。卽能爲之。猶未爲難。唯於惡世宣說此經。最爲難事。人不信故。生怨嫉故。招罵詈故。加

杖木故。若無大願生退屈故。今經難說。亦復如是者。衆生我慢心高。無明堅厚。不肯信受。多生怨嫉。亦猶是也。

**疏**復有二義。前難反顯極樂得道爲易。後難反顯極樂說法爲易。

**鈔**得道易者。婆沙論謂念佛往生。乘佛願力。爲易行道。五濁惡世。艱於修進。爲難行道故。說法易者。彼國諸上善人。慧深障淺。志意調柔。風樹鳥音。悉資解悟。非比此土。剛強難伏。故舉難顯易。正示極樂決宜求也。

**演**剛強難伏者。法華云。是娑婆國中人多弊惡。懷增上慢。功德淺薄。嗔濁諂曲。心不實故。淨名云。此土衆生剛強難化。故佛爲說剛強之語。而調伏之。言是地獄。是餓鬼。是畜生。乃至云。譬如象馬。懽悞不調。加諸楚毒。然後調伏。如是剛強難化衆生。故以一切苦切之言。乃可入律。

**疏**稱理。則自性心境雙融。是行此二難義。

**演**心境雙融。是行此二難義者。得道乃徹悟內心。說法乃化他外境故。心者得道義。境者說法義。今性中心境雙融。是二難並運義。

**鈔**心逐境生。心體本寂。則無所得者。名得菩提。境隨心現。境體自空

。則無法可說。是名說法。心外無境。境外無心。自覺覺他。覺行圓滿。

演心逐等者。心逐境生。則心無自性。心體本寂也。得道乃徹悟內心。今心體本寂。則無所得者。名得菩提。境隨心現。則境無自性。境體自空也。說法乃化他外境。今境體自空。則無法可說者。是名說法。內心外境。互奪兩亡。自覺覺他。二覺俱泯矣。

◉三流通分二　初重舉聽衆。二明悉奉行。

◉初重舉聽衆

經佛說此經已。舍利弗。及諸比丘。一切世間天人阿脩羅等。

疏法必流通。以佛說法。爲普度衆生故。復列衆者。經初明衆聽法。經終明衆受法也。獨舉身子者。以當機故。不言菩薩者。攝比丘中故。阿脩羅者。此云非天。等者。等八部六道也。

鈔流通者。光明疏云。流者下澍。通者不壅。又圭峯云。都無人傳則不流。流者不住。傳之遇障則不通。通者不塞。普度者。流通十方。以及三世。非僅爲一處一時之衆生也。當機者。以難信之法。唯智能信

。故始終首舉舍利弗也。攝比丘中者。菩薩雖不常隨如來。然與諸比丘同爲賢聖等侶故。又菩薩眞俗雙融。隨類應機。亦可世間中攝故。

演菩薩眞俗雙融。隨類應機者。凡夫著俗不通眞。二乘躭眞不涉俗。如徐六擔板。各執一邊。菩薩則眞俗雙融。不滯生死。不住涅槃故。或現二乘同眞。或現六凡同俗。隨類應機。不獨比丘中攝也。

鈔一切世間。所該者衆。而獨舉天人阿脩羅者。以明修此法門。善道衆生。比之餘道。爲居多故。非天者。脩羅富樂同天。無天行故。詳有四種。茲不繁舉。前列衆中無其名者。攝於天人及大衆故。問。脩羅至爲凶頑。何能執持聖號。答。鬼畜尙解歸依。脩羅豈不信受。不聞世主妙嚴品。諸脩羅等。各得解脫門乎。今處人倫。邈然無信者。良可怪也。

演修羅詳有四種者。一從卵生。鬼趣所攝。二從胎生。人趣所攝。三因變化有。天趣所攝。四因濕氣有。畜生趣攝。

疏稱理。則自性究竟圓滿。是佛說經已義。自性周徧含容。是一切世間義。

演究竟圓滿。是說經已者。若言如來將罷法座。爲說經已。此文字教經。非自性眞經也。自性眞經。則首尾圓照。無欠無餘。未召當機說法已竟。周徧含容一切世間義者。若云天龍八部。爲一切世間。此有情世間。非正覺世間也。正覺世間。凡聖該羅千足萬足。未擊犍椎(揵槌)人天畢集。

鈔究竟。則首尾圓照。無欠無餘。周徧。則凡聖該羅。千足萬足。如是經者。未呼身子。已畢全文。又何待妙首白槌。雙林撫尺。然後名爲說法竟也。是故升堂入室。大衆無增。鼓寂鐘沈。人天不減。

演妙首白槌者。世尊一日升座。文殊白槌云。諦觀法王法。法王法如是。世尊便下座。天童頌云。一段眞風見也麼。綿綿化母理機梭。織成古錦含春象。無奈東君漏洩何。

雙林撫尺者。梁武帝。請傅大士講金剛經。大士上座撫尺一下。便卽下座。帝愕然。誌公問云。陛下還會否。帝曰不會。誌公云大士講經竟。

◉二明悉奉行

經聞佛所說。歡喜信受。作禮而去。

疏歡喜者。慶所聞故。信受者。領所聞故。作禮者。重所聞故。去者。聞已則退而修持也。亦前三資糧。及三慧也。

鈔慶所聞者。多劫飄零。正以未聞此法。今知持名往生。可謂沈疴枕席。忽遇神方。久客他鄉。乍聞家信。欣幸不勝。故云慶也。領所聞者。信之不疑。受之弗失。如奉王勅。如遵父命。故云領也。重所聞者。中心感激。五體翹勤。如蒙至極之恩。拜謝無已。故云重也。修持者。古人進而聞道於師。退而修道於己。非如今人入耳出口也。三資糧者。如上聞而信。即信資。信而受。即願資。受而去。即行資也。三慧者。聞即聞慧。歡喜信受者。即思慧。去而修持者。即修慧也。

疏又此歡喜。亦具清淨三義。如觀疏中說。

鈔三義者。觀經疏謂一能說人清淨。二所說法清淨。三依法得果清淨。具此三義。故歡喜。今持名往生。乃佛所說。佛是一切智人。非四人等也。則人清淨。遇如是人。寧不歡喜。持名往生。即證三昧。是圓頓教。非權法也。則法清淨。聞如是法。寧不歡喜。持名往生。即不退轉。直至成佛。非小果也。則果清淨。證如是果。寧不歡喜。

疏又此歡喜。亦通深淺。各隨所得。

鈔深淺者。如華嚴初地。名歡喜地。文中具二十歡喜。一當得十句。如

所謂念諸佛故生歡喜。念諸法故生歡喜等。今聞此經者。自慶我亦當來得如阿彌陀佛。我亦當來得阿彌陀佛如是妙法也。二現得十句。所謂轉離一切世間境界故生歡喜。親近一切佛。故生歡喜等。今聞此經者。現得轉離娑婆五濁境界。現得往生淨土。親近彌陀。及諸佛也。此歡喜屬地位中。而初行亦名歡喜。初住文中。亦云獲無邊歡喜等。故云深淺。若淺之又淺之。則隨其分量。亦得法喜之樂而已。

演念諸佛念諸法者。諸佛謂究竟理。卽所謂平等法身徧一切處也。諸法謂究竟智。卽所謂圓滿祕密藏。無量妙法門也。初地證徧滿法身。與妙覺法流水接。故能念諸佛法。生大歡喜也。

轉離一切境界故生歡喜者。初地菩薩證三無性。永離人執。不著外境。法執分別亦不現行。故云。轉離一切世間境界。

親近一切佛故生歡喜者。初地得無分別心。與諸佛智用相應。唯依法力自然修行。熏習眞如滅無明故。故云近一切佛。又此地菩薩。於一念頃。能至十方無餘世界。供養諸佛。請轉法輪。故云親近一切佛。

初行亦名歡喜者。此位菩薩多行施度。內外一切悉皆惠施。見來乞者心大歡喜。我得善利。彼受施者。亦復歡喜故。

初住亦云獲無邊歡喜者。以初住菩薩。信知一切法。從本以來自涅槃故。又此位能八相成道。自覺覺他。故獲無邊歡喜。

隨其分量得法喜者。初心下凡。不能入理治惑。及與生善。聞世界悉檀。亦得歡喜益也。

疏又結歸信受者。從始至終。信爲根本故。

鈔始終者。首標如是。乃信順之辭。今復末言信受。則知因信生願。因願起行。從初發心。次得往生。究竟成佛。皆資信力。故云始終信爲根本。

疏大本結經。備陳衆生獲益。龍天降祥。今不言者。文省也。

鈔大本云。佛說此經已。無量衆生。發無上正覺心。萬二千那由他人。得法眼淨。二十二億諸天人民。得阿那含果。八十萬比丘。漏盡意解。四十億菩薩。得不退轉。三千大千世界六種震動。大光普照十方國土。百千音樂。自然而作。無量妙華。芬芬而降。乃至阿迦膩吒天。皆作種種微妙供養。

演發無上正覺心。是圓初信也。得法眼淨。是圓初住。外遠見塵。內離垢染。則法

眼圓明絕諸瑕翳矣。阿那含是藏第三果。約圓是第六信。漏盡意解是藏第四果。約圓是第七信。

得不退轉者。不退有三。破見思名位不退。破塵沙名行不退。破無明名念不退。今四十億菩薩所得。亦各隨其分量也。

六種震動者。動起涌震吼擊也。三種是形。三種是聲。於形聲中各舉其一。故言震動也。搖播不安之謂動。自下升高之謂起。忽然騰舉之謂涌。隱隱出聲之謂震。雄聲猛烈之謂吼。砰磕發響之謂擊。共有十八相。一方動謂之動。四方齊動名徧動。八方齊動曰普徧動。餘五亦然。又直動爲動。四天下動爲徧動。大千界動爲等徧動。下五亦然。

**鈔**又云。二十五億衆生。得不退忍。四萬億那由他衆生。於無上菩提未曾發意。今始初發。種諸善根。願生極樂世界。皆當往生。各於異方。次第成佛。同名妙音。八萬億那由他衆生。得授記法忍。

**演**不退忍。卽柔順忍也。位在圓十信。此約淨土三法忍說。若約教道說。通教三法忍。此不退忍。亦卽是柔順忍。以此忍屬性地。性地方得不退故。別教五忍。則此不退忍。卽是信忍。以信忍屬十住。十住已得不退故。圓教四忍。此不退忍亦卽是順忍。而圓七信正屬不退故。

未曾發意。今始初發。亦卽是圓初信。或是圓初住。以下文有次第成佛。同名妙音故。

得授記法忍。是圓初住。得無生法忍光明故。或是八地。是名眞得無生法忍故。

**疏**又大本囑累持經功德。今持此經。亦當如是。

**演**囑累者。謂將此法門。囑於汝。累汝宣傳也。古德云。你若不是此等人。自然不來央及你之意。又囑者。是如來金口付囑。令彼流通。累者。今菩薩懸係於心。永無忘失也。

**鈔**大本佛告彌勒。今此法門。付囑於汝。於大衆中。爲他開示。當令書寫執持。於此經中。生導師想。又云。無量億諸菩薩。皆悉求此微妙法門。勿違佛教。而棄捨之。當令汝等。淪沒長夜。備衆危苦。是故我今爲大囑累。今經不言。皆文省故。

**演**爲他開示當令書寫執持者。法華開五種法師。一受持。信力曰受。念力曰持。卽今執持是也。二讀。三誦。對文曰讀。不忘曰誦。此二亦攝在今執持中。四解說。宣傳曰解說。卽今爲他開示是也。五書寫。卽今書寫是也。

**疏**又大本及法滅經。皆言法滅之日。獨留此經。故知此經。總持末法。

如華嚴論中說。

鈔大本云。當來之世。經道滅盡。我以慈悲。特留此經百歲。衆生得遇。無不得度。若有衆生。於此經典。書寫供養。受持讀誦。爲人演說。臨命終時。佛與聖衆。現其人前。經須臾間。卽生彼刹。法滅經云。爾時首楞嚴經先滅。以次諸經。悉皆滅盡。獨留無量壽經。度諸衆生。華嚴論云。正法滅時。以總持持餘尊法。爲教理流轉之因。今謂諸經悉滅。此經獨存。念佛一門。廣度羣品。則諸經已滅而不滅。卽是以一存餘。流轉無盡。正總持之謂也。一切衆生。應當尊重恭敬。信受奉行。經所在處。如佛見在。問。獨留此經。此經蓋指大本。答。前不云乎。文有繁簡。義無勝劣。詳言之則大本。略言之則今經耳。非有二也。

演以總持持餘尊法。爲教理流轉之因者。此同易卦之乾元義也。蓋世間出世間。初無二理。世間法。則始自乾元資始。貞德收藏。爲將來發育之機。出世間法。則始自華嚴初談。終至彌陀後滅。爲後劫流傳之本。非乾貞則世間之生機盡滅。非彌陀則出世之慧命皆殘。則此經此理。爲諸佛相傳慧命。爲衆生出世之本源。其

關係豈小因緣耶。

**疏**稱理。則自性無惱。是歡喜信受義。自性無住。是作禮而去義。

**演**自性無惱。是歡喜信受者。若云聞法而喜。領法而受。是爲外隨境界所遷。非眞歡喜信受也。自性具有過恒沙等煩惱之義。是眞歡喜信受也。

自性無住。是作禮而去義者。若云翹勤而禮。退席而去。是爲妄緣風力而轉。非眞作禮而去也。自性無住了無根本。是眞作禮而去也。

**鈔**煩惱本寂。歡喜亦空。則苦土誰非樂土。來實無來。去亦何去。則往生畢竟無生。以此無生。生彼國土。非生彼土。實生乎自心也。然後無問自說。世尊免付空談。獨任當機。身子不孤重託。是眞歡喜。是眞信受。是名眞法作禮如來。若其外極樂九蓮之土。別說唯心。捨彌陀萬德之名。另求自性。可謂當渡而問津。對燈而覓火者矣。

**演**煩惱本寂者。上云無惱是喜義。尙有喜在。喜非樂土也。今則煩惱本寂。歡喜亦空。則苦土誰非樂土。上云無住是去義。尙有去在。去非往生也。今則來實無來。去亦何去。則往生畢竟無生。以有生生彼土者。是生彼土。非生自心也。以無生生彼土者。非生彼土。實生自心也。然後無問自說。世尊免付空談。此上不負弘法之主。獨任當機身子不孤重託。此下不負受囑之人。雖然。理非事外。性卽

相邊。若其外極樂九蓮之土。別說唯心。捨彌陀萬德之名。別求自性。是當渡問津。對燈覓火矣。故曰不識彼關津。隔江猶問涉。早知燈是火。飯熟已多時。

◉三結釋呪意

經 拔一切業障根本得生淨土陀羅尼。

疏 釋呪意者。以呪附經。經得呪而彌顯。以經先呪。呪得經而愈靈。交相爲用。應結釋也。此呪詳見不思議神力傳。持此呪者。滅罪往生。故以拔業障生淨土爲名。陀羅尼者。此云總持也。

鈔 業障者。凡障有三。一煩惱障。二業障。三報障。今言業障。則中攝前後。煩惱者業之因。報者業之果也。業必有因。業必招果。故攝二障。除障貴除其本。如根絕不生芽。芽不生。則枝葉華果。悉不生故。今此呪持之。則煩惱不起。是拔業障根本也。如傳言。日夜各持三七徧。滅五逆謗法等罪。是也。得生淨土者。輪廻娑婆。皆繇業障。業障既空。穢土種滅。隨願往生。故得生阿彌陀佛極樂國土。總持者。總統攝持。更無遺失。卽呪之別名也。傳名不思議神力者。卽經名不思議功德也。持呪持名。卽得往生。故同名不思議。

經宋元嘉天竺三藏求那跋陀羅譯。

疏宋者。南北朝國名。元嘉者。年號。天竺者。西域國名。求那跋陀羅。此云功德賢。

鈔宋言南北者。時方南北分王。宋王江南。謂劉宋也。元嘉者。文帝元嘉末年也。天竺。一云身毒。有五天竺。皆西域也。跋陀博通三藏。尤專大乘。號摩訶衍。神異非一。備載傳記。恐繁不敘。一本陀下無羅字。或疑是求那跋摩。以二師同時故。未審何所譯也。

經呪曰。

南無阿彌多婆夜一哆他伽多夜二哆地夜他三阿彌利都婆毗四阿彌利哆五悉耽婆毗六阿彌唎哆七毗迦蘭帝八阿彌唎哆九毗迦蘭多十伽彌膩十一伽伽那十二枳多迦利十三娑婆訶十四

若有善男子。善女人。能誦此呪者。阿彌陀佛。常住其頂。日夜擁護。無令怨家而得其便。現世常得安隱。臨命終時。任運往生。

疏諸本句讀稍異。今依古本。神呪不翻。不必強釋。

鈔諸本不同者。如南無阿彌多婆夜。一本作南無阿彌多婆夜多。以次句多字連屬上句。故云稍異。今不必苦究是非。但依一本。至心誦持。自成利益。又有謂南無阿彌多婆夜。此云皈命無量壽。多他伽多夜。卽多他阿伽度。此云如來。哆地夜他。新譯云他的也撻。舊云怛經他。經。音迭。卽地夜二合也。此云卽說呪曰。自後方是密語。然神呪從古不翻。略有五意。一。如王密旨。勿妄宣傳。但宜欽奉故。二。或一語廣含多義。如僊陀婆故。三。或此方所無。如閻浮提故。四。或順古文。如阿耨菩提故。五。或尊重。非唐言可對。如般若故。一亦可強翻。既謂之強。曷若已之。

演仙陀婆者。是梵語。有鹽水馬器四名。惟有智臣乃能辨識。如王食時。呼仙陀婆。則知要鹽。如王洗盥。呼仙陀婆。則知要水。如王作衆務時。呼仙陀婆。則知要器。如王出游。索仙陀婆。則知要馬。

疏經呪相聯。正顯密圓通義。

鈔詳陳彼國。依正莊嚴。信行願門。如經所明。是之謂顯。遵佛祕勅。

但持此呪。卽得往生。是之謂密。顯者。顯此密也。密者。密此顯也。兼持則雙美畢具。單擧亦交攝不遺。故曰圓通。

疏 雖云交攝。而專持名號。猶勝持呪。亦勝餘呪。亦勝一切諸餘功德。

鈔 偏讚持名也。一。勝本呪者。以呪云。誦三十萬徧。則見阿彌陀佛。而持名。則一日一心。卽佛現前故。又呪云。晝夜六時。各誦三七徧。能滅五逆等罪。而持名。則至心念佛一聲。卽滅八十億劫生死重罪故。二。勝餘呪者。專持名號。卽大神呪。大明呪。無上呪。無等等呪。以十念便得往生。一生便得不退。威靈不測。斯名大神。餘可例知故。問。準提功德。至廣至大。如何但持佛名。而能勝彼。答。準提因地菩薩。彌陀果位如來。持準提旣有神功。念彌陀寧無妙應。是故經云。持六十二億恆河沙菩薩名號。不如一稱觀世音菩薩。其福正等。又云。持無量無數觀世音菩薩名號。不如一稱地藏菩薩。其福正等。況如來乎。

演 餘可例知者。一心不亂。斷無明見自性。大明咒也。往生彼國究竟成佛。無上咒也。證無生忍。回入娑婆。普度衆生。無等等咒也。

鈔三。亦勝諸餘功德者。六度萬行。法門無量。而專持名號。則種種功德。攝無不盡。以不出一心故。如前文中廣說。願淨業弟子。專其信。不二其心。如經云。設有一法。過於涅槃。亦所不顧。禪宗知識。有教人但持話頭。一切不作。故知原業餘門者。尙當改修念佛。何況原念佛人。乃變其所守。而復他尙。心懷二路。志不歸一。云何三昧。而得成就。直至無常。空無所獲。罔思己過。反起謗言。嗚呼謬哉。

疏稱理。則自性空。是拔業障義。自性有。是陀羅尼義。自性不有不空。是生淨土義。

演自性空。卽空如來藏。所謂一空一切空。無假無中無不空也。自性有。卽不空如來藏。所謂一假一切假。無空無中無不假也。自性不有不空。卽空不空如來藏。所謂一中一切中。無空無假無不中也。

鈔覓心了不可得。一切業障。誰爲根本。卽心無所不具。一切功德。何弗總持。當總持而不立纖塵。有是卽空之有。無根本而出生萬法。空是卽有之空。卽有則不空。卽空則不有。不空不有。惟是一心。不越

一心。是名淨土。

演覓心了不可得者。二祖參初祖。時當隆冬。積雪至膝。堅立不動。初祖問欲求何事。二祖曰。乞師爲我安心。初祖曰。將心來爲汝安。二祖云。覓心了不可得。蓋已得心空。已到覺心初起。心無初相地位也。

卽心無所不具者。所謂自體有大智慧光明義故。徧照法界義故。眞實識知義故。自性清淨義故。常樂我淨義故。清涼不變自在義故。具足如是過於恒沙不思議佛法。乃至滿足無有所少義故。名爲法身如來之藏也。

當總持而不立纖塵者。妙有卽是眞空也。故有是卽空之有。無根本而出生萬法者。眞空卽是妙有也。故空是卽有之空。卽有則不空。是如實不空也。卽空則不有。是如實空也。而如實不空。與如實空。不離一眞如心。而一眞如心。正是寂光淨土。故曰唯是一心。是名淨土。

佛說阿彌陀經疏鈔演義會本　卷第四終

# 阿彌陀經疏鈔事義

## △第一卷

**雲棲寺**

宋咸淳臨安志。寺名雲棲。出寺觀類第十五葉在錢塘五雲山後。詳具雲棲碑記。治平二年。改名棲眞寺。今曰雲棲。復其舊也。

**知所先後**

大學聖經章。物有本末。事有終始。知所先後。則近道矣。註。本始所先。末終所後。

**守約施博**

孟子曰。言近而指遠者。善言也。守約而施博者，善道也。註。守約。是修身。施博。是天下平。

**與知與能**

中庸。「君子之道費而隱。夫婦之愚。可以與知焉。及其至也。雖聖人亦有所不知焉。夫婦之不肖。可以能行焉。及其至也。雖聖人亦有所不能焉。」

**卽本智而求佛智**

華嚴玄談云。「眞妄交徹，卽凡心而見佛心。理事雙修。卽本智而求佛智。本智者。卽衆生本有之智。佛智者，卽究竟果佛之智。

**畫虎不就**

東漢光武時。伏波將軍馬援征蠻。遺書誡子曰。「效季良不得，陷爲天下輕薄子。所謂畫虎不成。反類狗者也。」

**反落一籌**

籌。算也。張良云。「請借前箸籌之。」是也。又古人飲博。以籌記罰。楊纂怒尹君不同己判。欲更之。執筆沈吟。久之。曰。「纂輸一籌。」

**嫂溺援之以手**

淳于髡曰。「男女授受不親。禮與。」孟子曰。「禮也。」曰。「嫂溺。則援之以手乎。」曰。「嫂溺不援。是豺狼也。男女授受不親，禮也。嫂溺援之以手者。權也。」註。淳于髡。戰國齊贅壻。爲著名辯士。姓淳于。名髡。與孟子同時。

**倚門而望**

王孫賈。齊湣王臣。淖齒弒湣王。王孫賈未有討賊意。歸寧其母。母曰。「汝朝出而晚歸。則吾倚門而望。汝暮出而不還。則吾倚閭而望。汝今事王。王出走。汝不知其處。何面目立天下乎。」賈於是與國人攻淖齒。

**君子恥其言而過其行**

出論語。

**事必師古**

傅說對商高宗。「事不師古。以克永世。匪說攸聞。」註。師古。效法古人。

**父曰吾怙母曰吾恃**

詩經。「無父何怙。無母何恃。」怙。覆冒之意。恃。倚賴之意。註。怙喻父親。恃。喻母親。

**劬勞之德昊天罔極**

詩經。「哀哀父母。生我劬勞。欲報之德。昊天罔極。」

**螟蛉異姓**

詩經。「螟蛉有子。蜾蠃負之。教誨爾子。式穀似之。」註。螟蛉子。喻養子。按蜾蠃常取螟蛉以飼其子。古人誤以爲養爲己子。

**懷慕終身**

孟子曰。「人少則慕父母。知好色。則慕少艾。有妻子。則慕妻子。仕則慕君。不得於君。則熱中。大孝終身慕父母。五十而慕者。予於大舜見之矣。」註。熱中。燥急心熱。

**左右無方**

禮記檀弓篇。「事親。有隱而無犯。左右就養無方。」

**定省不違**

禮記曲禮上篇：「凡爲人子者。冬溫而夏凊。昏定而晨省。」

**旣竭心思**

孟子曰。「堯舜之道。不以仁政。不能平治天下。」又曰。「旣竭心思焉。繼之以不忍人之政。而仁覆天下矣。」

**心之官則思**

心之官則思。思則得之。不思則不得也。出孟子。官。猶司也。職掌之謂。得。得其理也。

**精誠之極鬼神與通**

管子曰。「思之思之。又重思之。思之不得。鬼神其將通之。非鬼神通之。精誠之極也。」

**孺子封侯**

漢高帝初起時。魏無知薦陳平才可用。以爲護軍中尉。及得天下。封功臣。陳平封曲逆侯。平曰。「臣非魏無知。何繇得進。願讓封。」帝曰。「陳平可謂不背本矣。」乃更官魏無知。陳平微時。爲里社分肉。甚均。社老稱孺子善宰。平曰。「使平宰天下。亦如是肉矣。」孺子遂以此知名。

**用蠡測海持管窺天**

東方朔答客難曰。「以管窺天。以蠡測海。以梃撞鐘。豈能通其條貫。考其淺深。發其音聲哉。」註。窺。偷看。以蠡測海。喻淺見度高深之物。梃。杖也。

**蟻山風水**

蓮宗寶鑑云。「餘門學道。如蟻子上於高山。念佛往生。似風帆揚於順水。」

**田蛙井鮒**

莊子曰。「田蛙不可語於海者。拘於墟也。」易經井卦九二爻。井谷射鮒。

註。井谷射鮹。喻夫賢人濟物之功。

**曝顋**

華嚴玄談云。「上德聲聞。杜視聽於嘉會。積行菩薩。曝顋鱗於龍門。」言積行菩薩不能入華嚴大道。如禹門三級。魚躍不過者。曝顋而還。

**永嘉擬之螢光**

證道歌云。「有二比丘犯婬殺。波離螢光增罪結。維摩大士頓除疑。猶如赫日消霜雪。」

**不淨錯施墟囿數息不利塚人**註。囿同囿

舍利弗教二弟子修不淨觀。及數息觀。久之無益。心欲反道。往見佛。佛問在家業何行。修數息者曰守墳塚。修不淨者曰冶金器。佛令二人易觀修之。不久。皆證道果。

**三心圓發**

觀經上品上生章。一者至誠心。二者深心。三者回向發願心。

**乾曰大生坤曰廣生**

繫辭云。「夫乾。其靜也專。其動也直。是以大生焉。夫坤。其靜也翕。其動也闢。是以廣生焉。」

**寶鏡遁妖**

隋王度得寶鏡。爲縣令。縣中有大樹。樹有神。令至者必祭。否則爲祟。度令人夜懸寶鏡於樹。其夜大雷雨。則晨視之。樹粉碎。有大蛇死樹下。又遇逆旅。見其家有女殊色。主人云。「數月前有客攜至此。云續當來取。迄今杳然。」度心疑其非人。潛出鏡。女卽惶駭請死。曰。「我乃狐也。惑人多矣。今死於君手。」乞藏鏡。卽當受死。度曰。「藏鏡。汝得無遁乎。」妖曰。「神物所燭。何處隱形。願得一醉而死。」與之酒。大醉而寢。就視之。老狐死於牀上。其餘種種靈異。不可盡述。

**七年之病**

孟子曰。「今之欲王者。猶七年之病。求三年之艾也。」

**如牛壞車**

如牛以牽車爲苦。便壞其車。主人復造。如人厭身爲苦。速滅其身。不知此身雖滅。復受餘身。

**生身尊特猶待辯疑**

有言六十萬億那由他之身。乃是生身。蓋淨土之身。勝於穢土。穢土生身丈六。淨土生身。宜爾許高大也。知禮法師以十三重問答。辯此決是尊特身也。出妙宗鈔

**菩薩六念**

念佛。念法。念僧。念天。念戒。念施。念佛者。慈悲導師。念法者。三世佛

母。念僧者。人天福田。念天者。長壽安樂。念戒者。清淨身心。念施者。普濟貧窮。

**十心向往**

一。於衆生起大慈。無損害心。二。於衆生起大悲。無逼惱心。三。於佛法不惜身命。樂守護心。四。於一切法發生勝忍。無執著心。五。不貪利養敬重。淨意樂心。六。求佛種智。於一切時無忘失心。七。於衆生尊重恭敬。無下劣心。八。不著世論。於菩提分生決定心。九。種諸善根。無有雜染清淨之心。十。於諸佛捨離諸相。起隨念心。

**諸天共器食有精麤**

淨名經云。「譬如諸天。共寶器食。隨其福德。食色有異。」

**三獸同河渡分深淺**

永嘉集云。「譬夫象馬兎渡河。足有短長。而分深淺。」

**十門推本**

一。音聲語言。二。名句文身。三。通取四法。四諸法顯義。五。攝境唯心。六。會緣入空。七。理事無礙。八。通攝所詮。九。事事無礙。十海印炳現。

**香飯作佛事**

淨名經云。「衆香國中。香積如來。以香飯而作佛事。」

**尊者無說我乃無聞**

空生晏坐石室中。空中帝釋天散花供養。空生曰。「散花者誰。」曰。「我天帝釋也。」「何以散花。」曰。「以尊者善說般若。」尊者曰。「我本無說。」帝釋曰。「尊者無說。我乃無聞。無說無聞。乃眞說般若也。」

**宗有十門**

一。我法俱有。二。法有我無。三。法無去來。四。通現假實。五。俗妄眞實。六。諸法但名。七。三性空有。八。眞空絕相。九。空有無礙。十。圓融具德。

**支婁讖等五譯人**

支婁讖。後漢時人。光武中興。故名後漢。明帝。光武子也。康僧愷。魏人。曹丕繼漢。國號魏。支謙。三國孫吳時人。宋法賢。趙宋時人。元魏菩提流志。南北朝魏人。拓跋氏。改姓元。國號魏。註。曹丕。三國時曹操的長子。好文學。篡漢。號魏文帝。都洛陽。在位六年卒。

**周有嬴秦南北朝有苻秦姚秦**

周時有非子者。伯益之後。善養馬。周平王愛之。封於陝。國號秦。是爲嬴秦。嬴。其姓也。苻秦。東晉時氐種也。苻堅強盛。據關中。國亦號秦。是爲苻秦。姚秦。羌種也。姚萇爲苻堅將。後堅爲晉所敗。萇遂據關中。傳子興。是爲姚秦。

**周禮掌四方之語**

註。氐勺一。古時種族名。五胡之一。在今甘肅省。羌。同羌。古種族名。苻堅。晉時前秦之主。用王猛。國政修明。是五胡最強的一國。王猛死後。大舉寇晉。淝水一戰。大敗而回。後爲姚萇殺於新平佛寺。在位二十七年。

東方曰寄。南方曰象。西方曰狄鞮。北方曰譯。皆官名。寄。言能寄寓風俗之異於此。象。言能倣象風俗之異於彼。鞮。則欲別其服飾之異。譯。則欲辯其語言之異。周官通謂之象胥。而世俗通謂之譯也。又譯。釋也。猶言謄也。謂以彼此言語。相謄釋而通之也。註。鞮力二。傳譯

**遣將呂光**

秦苻堅建元十三年。使呂光伐龜茲。破之。擁衆歸。至涼州。因據州稱涼王。光死。姪呂隆降晉。乃迎什師入關。居逍遙園。

**孤山十疏流通**

文殊般若經。佛遺教經。般若心經。瑞應經。四十二章經。不思議法門經。無量義經。普賢觀經。阿彌陀經。首楞嚴經。世稱十經疏主。

**其麗不億**

詩云。「商之孫子。其麗不億。」

**寶王論**

草堂飛錫法師。作念佛三昧寶王論。

**龍舒等**

龍舒居士王日休。作淨土文。無盡居士張商英。有求生淨土文。侍郎王古直。作淨土決疑集。吳郡沙門大佑。作淨土指歸集。無功居士王闓。作淨土自信錄。慈

雲懺主遵式。作淨土略傳。

**徑路修行**

善導和尚偈。「漸漸雞皮鶴髮。看看行步龍鍾。云云惟有徑路修行。但念阿彌陀佛。」

**神棲安養**

永明壽禪師。作神棲安養賦。

**諸家懷淨土詩**

宋中峰本禪師。元西齋楚石琦禪師等。

**枝低只爲罣金臺**

我師一念登初地。佛國笙歌兩度來。惟有門前云云

**空谷毒峰天奇**

皇明空谷隆禪師。有空谷集。毒峰善禪師。有語錄。天奇瑞禪師。號熒絕老人。有熒絕集。

**羣星悉皆拱北**

論語云。「爲政以德。譬如北辰。居其所。而衆星拱之。」

**圓照標名蓮境**

宋。宗本。常州無錫人。初參天衣懷禪師。念佛有省。後遷淨慈。雷峰材法師

。神遊淨土。見一華殊麗。問之。曰。「待淨慈本禪師。」又資福曦公。至慧林。禮足施金而去。人詰其故。曰。「吾定中見金蓮華。人言以俟禪師。」蓋師雖在宗門。兼修淨土。後臨終坐逝。謚圓照。註。謚。對於有道德功業的人。死後追加的稱號。

**僧叡蓮華出楊**

僧叡。從羅什法師。稟受經義。後預廬山蓮社。宋元嘉十六年。忽告衆曰。「吾將行矣。」面西合掌而化。衆見叡楊前一金蓮華。倏爾而隱。五色香煙。從其房出。

**文潞公蘇長公**

文彥博。爲宋宰相。封潞公。蘇軾爲翰林學士。與弟轍俱有盛名。故號長公。

**岐黃**

岐伯與軒轅黃帝問答。作內經等書。爲醫家祖。

**清照說偈西歸**

宋。慧亨。住武安。稱清照律師延壽。初依靈芝習律。專修淨業六十年。臨終。集衆念佛。爲說偈曰。「彌陀口口誦。白毫念念想。持此不退心。決定生安養。」

**捨仙學而回心淨業**

宋。葛濟之。句容人。世事仙學。妻紀氏。獨精誠念佛。元嘉三年。方在機杼。忽覺空中清明。因投杼。仰瞻四表。見西方有佛現身。寶蓋幢旛。映蔽雲漢。喜

曰。「經言無量壽佛。其卽此耶。」面佛作禮。濟之驚異。就之。紀氏指示佛所。濟之亦見半身。俄而隱沒。祥雲五彩。親里咸覩焉。自是歸佛法矣。註。機杼。ㄓㄨˋ織布的器具。

**焚仙經而專修觀經**

後魏曇鸞。性嗜長生。受陶隱居仙經十卷。後遇菩提流支。乃問曰。「佛有長生不死術乎。」支笑曰。「長生不死。吾佛道也。」乃授十六觀經。「學此。則三界無復生。六道無復往。其爲壽也。河沙劫石。莫能比焉。此吾金仙氏之長生也。」曇大喜。遂焚仙經。而修淨業。

**冥君敬禮**

永明壽禪師入滅後。有僧自臨安來。經年遶師塔。人問故。曰。「我病入冥。見殿左供一僧像。王勤致禮敬。密詢其人。則曰。『此杭州永明壽禪師也。凡死者皆經冥府。此師已徑生西方上上品矣。王以其德。故敬禮也。』」

**羅刹休心**

有羅刹在一聚落。其民人日送子與食。有子歸信三寶。一心念佛。遂不能食。得歸。

**擬議**

易云。「擬之而後言。議之而後動。擬議以成其變化。」卜以決疑不疑何卜

唐太宗爲秦王時。與太子建成相忌。欲舉兵。衆議恐不勝。命卜之。張公謹取龜投地。曰。「卜以決疑。不疑何卜。」

△第二卷

**天台六卽**

一。理卽佛。一切衆生。皆有佛性。二。名字卽佛。知識經卷。聞名知字。三。觀行卽佛。依教修行。卽五品位。四。相似卽佛。相似解發。十信位。五。分證卽佛。分證分破。初住至等覺位。六。究竟卽佛。智斷圓滿。妙覺位。

**華嚴明十身佛**

一正覺佛。二願佛。三業報佛。四住持佛。五涅槃佛。六法界佛。七心佛。八三昧佛。九本性佛。十隨樂佛。

**當暗中有明當明中有暗**

南嶽石頭和尙參同契曰。「當明中有暗。勿以暗相遇。當暗中有明。勿以明相覩。明暗各相對。比如前後步。」

**讀古**

齊桓公讀書於堂上。輪扁斲輪於堂下。釋椎鑿而上。曰。「君之所讀者何書。」公曰。「古人之書。」曰。「古人存乎。」公曰。「往矣。」曰。「然則君之所讀者。古人之糟粕也。」公曰。「寡人讀書。輪人安得議乎。有說則生。無說則死

。」曰。「請以臣之業觀之。斲輪徐。則甘而不固。疾。則苦而不入。不疾不徐。得之心而應之手。有數存焉。臣不能喻臣之子。臣之子不能得之於臣。是以行年七十。而老斲輪。夫古之人。其不可傳者已往矣。然則公之所讀者。其古人之糟粕也已。」

**瑜伽四義**

瑜伽第六云。「略繇四義。故稱我聞。一爲世間語便易故。二爲隨順世間故。三爲斷除定無我怖畏故。四爲宣說自他得失。令生決定信解心故。」

**弘廣菩薩之所流通**

涅槃經第四十卷。佛告文殊師利。「阿難比丘。是吾之弟。給事我來。二十餘年。所可聞法。具足受持。喻如瀉水。置之一器。是故我今顧問阿難。爲在何所。欲令受持是涅槃經。善男子。我涅槃後。阿難比丘所未聞者。弘廣菩薩。當能流布。」

**阿難求三願**

一。不受佛故衣。二。不隨佛受別請。三。二十年法請重說。

**周正建子夏正建寅**

今之正月初昏時。斗柄指寅。十二月指丑。十一月指子。夏時取人生於寅。故以建寅爲歲首。商取地闢於丑。故建丑爲歲首。周取天開於子。故建子爲歲首。而

建寅爲正。

**三三昧**

有覺有觀三昧。無覺有觀三昧。無覺無觀三昧。

**百八三昧**

首楞嚴三昧。寶印三昧。師子遊戲三昧。妙月三昧。月幢相三昧。乃至離著虛空無染三昧。

**孔恩周急**

論語。孔子云。「君子周急不繼富。」

**岐政先煢**

孟子舉文王治岐之政。曰。「老而無妻曰鰥。老而無夫曰寡。老而無子曰獨。幼而無父曰孤。此四者。天下之窮民而無告者。文王發政施仁。必先斯四者。」詩曰。「哿（又讀ラさゝ。可也。）矣富人。哀此煢獨。」

**四邪命食**

一方口食。曲媚權勢。通使四方。二維口食。種種呪術。卜算吉凶。三仰口食。仰觀星宿。以自活命。四下口食。種植田園。和合湯藥。

**千里面談**

唐太宗爲秦王時。在軍中。使房玄齡入奏事於高祖。高祖笑曰。「玄齡爲吾兒

奏事。雖隔千里。猶如面談。」

**久在泗濱相依陳蔡**

山東泗水之濱。有杏壇。是孔子與弟子談道處。孔子將適楚。道過陳蔡。陳蔡大夫發徒圍之。此時十哲皆從。顏淵。閔子騫。冉伯牛。仲弓。宰我。子貢。冉有。季路。子游。子夏。

**十六大國**

五天竺國。如舍衛王舍等。

**顏閔無文游夏缺行**

顏閔。卽顏淵閔子騫。列在德行之科。游夏。卽子游子夏。在文學科。

**目連化身降龍**

難陀。跋難陀。兄弟居須彌邊海。佛嘗飛空上忉利宮。是龍瞋恨。云何禿人從我上過。後時佛欲上天。是龍吐黑雲闇霧。隱翳三光。諸比丘咸欲降之。佛不聽。目連云。「我能降是龍。」佛卽許之。其龍以身遶須彌七帀。尾拖海水。頭枕山頂。目連倍現其身。遶山十四帀。尾拖海外。頭枕梵宮。是龍瞋盛。雨金剛砂。目連變砂爲寶華。輕輭可愛。猶瞋不已。目連化爲細身。入龍身內。從眼入耳出。從耳入鼻出。龍受苦痛。其心乃服。

**外道移山制之不動**

外道師徒五百。用呪移山。經一月日。簸峨已動。目連念言。「此山若移。多所損害。」卽於山頂結跏。山還不動。外道相謂。我法山動。計日必移。云何安固。還若於初。必是沙門使爾。自知力弱。歸心佛法。

**一城釋種舉之梵天**

瑠璃大王滅釋種。目連欲救。佛以定業難逃。不允其請。目連以神力。將鉢盛五百釋種。托至梵天。瑠璃王滅釋之後。舉鉢視之。唯血水而已。故知業力。佛亦不能救也。

**止車燒堂**

耆域善知方藥。生忉利天。目連因弟子病。乘通往問。值諸天出游。耆域乘車不下。但合掌而已。目連以神力駐之。耆域云。「諸天受樂。怱怱不暇相看。尊者欲何所求。」目連具說來意。答云。「斷食爲要。」目連放之。車乃得前。帝釋與脩羅戰勝。造得勝堂。樓臺七寶。莊嚴奇特，梁柱支節。皆容一綖。不相著而能相持。天福之力能如此。目連飛往。帝釋將之看堂。諸天女皆羞目連。悉隱避不出。目連念帝釋著樂。不修道本。卽以神通燒得勝堂。赫然崩壞。仍爲帝釋廣說無常。帝釋歡喜。後堂儼然。無灰煙色。註。耆域。亦作耆婆。印度的良醫。與佛同時。綖。丁乙「線」的俗字。

**子繫母故**

尊者幼喪父。母欲改適。因子繫故。不遂其心。猶繩繫扇。故曰扇繩。

**馬麥之報**

佛與弟子。三月在毗蘭邑食馬麥。以償宿報。獨憍梵於天上受供。

**尸利沙國**

大國名。

**塔猶卻貝**

阿育王禮諸羅漢塔。次至薄拘羅塔。而說偈言。「雖自練無明。於世少利益。」因供二十貝子。而貝子從塔飛出。來著王足。諸臣驚怪。以生平閒靜少欲。其塔猶有是力。又外國用貝。如此土用錢。人以貝供尊者塔前。貝即落地。以示不受。

**不假璣衡**

璿璣玉衡也。註。璿。美珠也。璣。機也。以璿飾璣。所以象天之體轉運也。衡。橫也。謂衡簫也。以玉爲管。橫而設之。所以窺璣。而齊七政之運行。猶今之渾天儀也。註。璿。璇的本字。璿璣。古時測天文的儀器。

**比之螺蛤**

阿㝹樓馱聽法之次。多昏睡。佛責云。「咄咄何爲睡。螺蜦蚌蛤類。一睡一千年。不聞佛名字。」

**難兄難弟**

東漢太丘長陳實生二子。曰元方。季方。俱有俊才。二子之子。各論父功德。

詣祖決其優劣。實曰。「元方難爲兄。季方難爲弟。」

**文殊十瑞**

一。光明滿室。二。甘露盈庭。三。地涌七珍。四。神開伏藏。五。鷄生鳳子。六。豬娩龍豚。七。馬產麒麟。八。牛生白澤。九。倉變金粟。十。象生六牙。

**詳有五名**

一云尊重。一名威猛。一云降伏。一云　。一云。

**龍蛇混雜凡聖交參**

無著禪師禮五臺。遇文殊化老翁問云。「南方佛法。如何住持。」著云。「末法僧尼。少持戒律。」無著云。「此間佛法。如何住持。」翁云。「龍蛇混雜。凡聖交參。」

**命在呼吸**

四十二章經云。「佛問沙門。人命在幾間。」答言。「數日間。」曰。「子未知道。」又問人命在幾間。曰。「飯食間。」佛言。「子未知道。」又問人命在幾間。答云。「人命在呼吸間。」佛言。「子知道矣。」

**十種權實淨土**

華嚴合論。第一阿彌陀經淨土。第二觀無量壽佛經淨土。此二是權未實。第三

維摩經淨土。是實未廣。第四梵網經淨土。是實未廣。第五摩醯首羅天淨土。第六涅槃經淨土。此二是權未實。第七法華經三變淨土。亦是權未實。第八靈山會所指淨土。是實非權。第九唯心淨土。是實淨土。第十毗盧所居淨土。是實淨土。

**楞嚴深呵**

楞嚴破想陰文云。「都指見在。即爲佛國。無別淨居。及金色相。」

**多歧亡羊**

列子載楊子之鄰人亡羊。既率其黨。又請楊子之豎子共追之。楊子曰。「一羊。何追者之衆。」曰。「多歧路。」已而返。竟不得羊。曰。「歧路之中。又有歧焉。不知所之。故也。」故曰。「大道以多歧亡羊。學者以多方喪生。」註。豎子。兒童。

**專注中鵠**

鵠。皮革中之的也。射侯用皮。其中畫鵠以爲的。

**見卵而求時夜**

莊子曰。「且汝亦太早計。見卵而求時夜。見彈而求鴞炙。」時夜。雞也。見卵而即望其報曉。甚言欲之極也。

**體露金風**

僧問雲門。「樹彫葉落時。如何。」門云。「體露金風。」

**瑜伽一百一十苦**

詳具論中。

**二十四樂三十盆**

詳具彼鈔彼論。

**聖解還成魔境**

楞嚴經云。「不作聖心。名善境界。若作聖解。即受羣邪。」

**佛見早墮鐵圍**

經云。「佛言文殊昨夜起佛見法見。被吾貶向二鐵圍山。」

**牛羊絕牧**

孟子曰。「牛山之木。非無萌蘖之生焉。牛羊又從而牧之。是以若彼濯濯也。」謂牧養牛羊。而戕其芽也。註。萌蘖。喻微物。萌。芽。蘖。旁出的芽。濯濯。光潔的樣子。

**過迦旃鄰陀**

迦旃鄰陀者。天竺柔輭草名也。觸之者。能生樂受。

**庭前柏樹**

僧問趙州。「如何是祖師西來意。」州云。「庭前柏樹子。」

**檻外藥欄**

僧問雲門。「如何是清淨法身。」門云。「花藥欄。」

**八種清風**

世間八風。謂條風。明庶風。清明風。景風。涼風。閶闔風。不周風。廣莫風。然彼土無四時。或應八方。或對八卦。或自有八種。不必強爲之說。

**堯處茆茨**

唐堯爲天子時。宮室儉素。茆茨不翦。謂以茆茨草蓋屋。而不翦齊其簷。極言其朴陋也。

**箕諫象玉**

箕子。紂之叔父。紂作象箸。箕子歎曰。「彼爲象箸。必爲玉杯。則遠方珍怪之物至矣。」遂入諫。紂不聽。囚之。

**舜在畎畝**

孟子曰。「舜發於畎畝之中。」書曰。「帝耕於歷山。」

**警蹕冕旒**

天子出陳警。入陳蹕。天子儀仗也。冕。冠也。天子十有二旒。

**有天下不與**

論語云。「巍巍乎。舜禹之有天下也。而不與焉。」註。不與。猶言不相關。言其不以位爲樂也。

**誦斯偈者尚致口出青蓮華香**

昔有女尼。日誦法華經。青蓮華香。白蓮華香。二句。後世因感口有蓮華香之

報。

**營修世福爲有漏因**

達摩初見梁武帝。帝問。「寡人造寺寫經。度僧無數。有功德否。」祖云。「實無功德。」帝曰。「何以無功德。」師曰。「此但人天小果。有漏之因。如影隨形。雖有非實。」帝曰。「如何是眞實功德。」答曰。「淨智妙玄。體自空寂。如是功德。不以世求。」

## △第三卷

**壎鳴篪奏**

壎土。篪竹。二器互相唱和。詩云。「伯氏吹壎。仲氏吹篪。」註。壎。古代樂器名。用泥土做的。有六個孔可吹。篪。形像笛的管樂器名。橫吹。有八孔。壎篪。兩種聲音相合的樂器。比喻兄弟和睦

**玉振金聲**

孟子曰。「集大成也者。金聲而玉振之也。」註。金。鐘也。聲。宣也。八音未作。則先擊鎛鐘以宣其聲。玉。磬也。振。收也。俟其既闋後。擊特磬以收其韻。註。鎛。古樂器。就是大鐘。磬。用石或玉做成的古樂器。曲折如矩形。寺院禮佛時所敲的銅或鐵鉢亦叫磬闋。詞曲或歌一首叫「闋」。

**哀矣不傷樂而不泆**

論語。子曰。「關雎樂而不淫。哀而不傷。」註云。淫者。樂之過而失其正者也。傷者。哀之過而害於和者也。泆即淫也。註。泆。放蕩而不拘束。雎鳩。古代傳說中的水鳥名。雌雄配合有一定而不亂。喻佳偶。

**羽寂宮沈**

宮商角徵羽。號爲五音。

**當平心地則世界平**

持地菩薩。於普光佛時。爲比丘。平塡道路。至毗舍如來時。國大王延佛設齋。爾時菩薩平地待佛。佛摩頂云。「當平心地。則世界平。」

**心有高下丘陵坑坎**

維摩經云。「舍利弗言。我見此土。丘陵坑坎。荆棘沙礫。土石諸山。穢惡充滿。螺髻梵王言。『仁者心有高下。不依佛慧。故見此土爲不淨耳。』於是佛以足指按地。即時大千世界。珍寶嚴飾。」

**夜氣清明**

孟子曰。「其日夜之所息。平旦之氣。其好惡與人相近也者。幾希。」謂一日之間。汩沒於物欲。其氣昏濁。平旦之時。其氣清明。所好惡與人相近。不至大背於人情也。註。平旦：黎明。平旦之氣。天剛亮時的一種清新的氣象。喻人良心尚存時的清明之氣。汩沒。隨波急轉而歸於沉沒。汩。沉淪。幾希。微少。

**三種意生身**

一。三昧樂正受意生身。屬聲聞。二。覺法自性性意生身。屬菩薩。三。種類俱生無行作意生身。屬佛。

**四種三昧**

一。常行三昧—般舟九十日爲期。專念彼佛。亦云佛立三昧。二。常坐三昧—

文殊問般若。九十日爲期。專緣法界理。不兼餘事。亦云一行三昧。三。半行半坐三昧—方等法華等懺。限期不定。或三七日。七日。十日等。上三實相理觀。四。非行非坐三昧—諸經行法。不專行坐。並屬此攝。即隨自意三昧。此一唯事觀。

**釋迦調達宿因**

釋迦佛。與調達。往昔爲共命鳥。一爲調達者睡。一爲釋迦佛者醒。醒者因取香菓而食。香氣芬然。睡者覺而惡曰。「何瞞我而食也。吾當以毒菓害之。」遂食毒菓。二命俱喪。

**由之瑟**

子曰。「由之瑟。奚爲於丘之門。」註。言其聲之不和。與己不同也。

**鄭之聲**

孔子曰。「放鄭聲。遠佞人。鄭聲淫。佞人殆。」註。鄭聲。鄭國的音樂。淫靡俚俗。喻淫聲。佞人。口才好而心術不正的人。殆。危險。

**黃鍾大呂**

樂有十二律。黃鍾。太簇。姑洗。蕤賓。夷則。無射。爲陽六律。大呂。夾鍾仲呂。林鍾。南呂。應鍾。爲陰六律。

**二十二根**

信。進。念。定。慧。憂。喜。苦。樂。捨。眼。耳。鼻。舌。身。意。共十六根。男根。女根。未知欲知根。已知根。命根。具知根。

**五邪命**

一。爲利養詐現異相。二。爲利養自說功德。三。占相吉凶。爲人說法。四。高聲現威。令人畏敬。五。說得供養。以動人心。

**扞格**

禮記學記篇。「扞格而不勝。」註。扞。拒扞也。格。讀如凍洛之洛。謂如地之凍。堅強而難入也。

**一暴十寒**

孟子曰。「雖有天下易生之物也。一日暴之。十日寒之。未有能生者也。」

**六律交唱**

陽六。陰六。同前。

**八音克諧**

此書經舜典后夔之語。「八音克諧。無相奪倫。神人以和。」八音者。金。石。絲。竹。匏。土。革。木。諧。和也。

**三法忍**

音響忍。柔順忍。無生忍。

**忉利天鼓**

華嚴經云。「忉利諸天。著五欲樂。行放逸時。天鼓之中。自然出音。告彼天子。此樂無常。莫行放逸」等。

**雷音寶林**

雷音。例忉利。寶林。例天鼓。

**虛空及性功德**

虛空功德者。往生論頌云。「無量寶交絡。羅網虛空中。種種鈴發響。宣吐妙法音。」性功德者。頌云。「正道大慈悲。出生善根故。」

**猶是王老師兒孫**

黃檗到南泉。一日齋時。捧鉢向南泉位上坐。南泉下來見。便問長老什麼年中行道。師云。「威音那畔。」泉云。「猶是王老師兒孫。」

**三轉四諦**

一。示相轉—此是苦。逼迫性。此是集。招感性。此是滅。可證性。此是道。可修性。二。勸修轉—此是苦。汝應知。此是集。汝應斷。此是滅。汝應證。此是道。汝應修。三。作證轉—此是苦。我已知。此是集。我已斷。此是滅。我已證。此是道。我已修。

**洛閎一行**

洛閎。漢武帝時人。精於曆數。漢時改正朔。其所定也。算周天數云。「後幾百年。當有差訛。必有聖人出而正之。」唐玄宗時。僧一行果出。復定曆數。

**九章**

一。方田。二。粟布。三。差分。四。少廣。五。商功。六。均輸。七。方程。八。盈朒。九。勾股。

**置子莊嶽**

孟子謂戴不勝曰。「有楚大夫於此。欲其子之齊語也。則使齊人傅諸。使楚人傅諸。」曰。「使齊人傅之。」曰。「一齊人傅之。衆楚人咻之。雖日撻而求其齊也。不可得矣。引而置之莊嶽之間數年。雖日撻求其楚。亦不可得矣。」莊嶽。齊街里名。傅。匕乂輔助。師傅。即教師。撻。打。咻。喧擾。

**願受天樂**

昔有貧女。處於糞聚。以人民所棄殘餘滓汁爲食。迦葉從乞。以汁供養。尊者問其所願。云。「欲生天。」數日命終。生忉利天。福勝餘天。

**願作冥王**

毗沙國王。與維陀始王。共戰。兵力不如。因立誓言。「願我來世。爲地獄主。治此罪人。」十八大臣亦復如是。今地獄主。毗沙國王是。十八獄主。十八大臣是。

**若合符節**

孟子論舜與文王。得志。行於中國。若合符節。註云。符節。以玉爲之。篆刻文字。而中分之。彼此各藏其半。有故。則左右相合爲信也。若合符節。言其同也。

。

**登龍與瀛**

東漢李膺。尚氣節。孤高峻白。少所交與。人被其容接者。以爲登龍門焉。唐太宗開弘文館。以杜如晦。虞世南。褚遂良等。十八人爲學士。人羨其榮。以爲瀛洲之選。

註。虞世南。唐朝名臣。太宗時爲弘文館學士。改秘書郎。諡文懿。著化堂書鈔。褚遂良。唐錢塘人。博文史。工隸楷。爲太宗所重。累官中書令。直言政諫。武后立。累貶愛州刺史。憂憤卒。龍門。喻德高望重的人。杜如晦。唐杜陵人。字克明。少負大節。臨事善斷。太宗立與房玄齡同居相位。時天下初定。憲典皆出二人裁定。世並稱房杜。

**大士求登蓮錄**

長蘆賾禪師。建蓮華勝會。普勸念佛。一夕。夢一人烏巾白衣。風貌清美。揖而曰。「願入蓮華勝會。乞書一名。」賾問何名。答曰。「普慧。」書已。又云。「家兄普賢。亦乞併書。」賾覺。而簡華嚴離世間品。有二菩薩名。遂爲會首云。

**卜居猶擇里仁**

論語。子曰。「里仁爲美。擇不處仁。焉得智。」

**矛盾**

矛。鎩也。即槍戈之屬。盾。干也。排也。昔人雙賣二事。各歎其勝。歎盾云。「矛刺不入。」歎矛即云。「能穿十重之盾。」智者語云。「我買汝矛。還刺汝盾。入與不入。」即無辭矣。

**詰老青公**

詰老者。住京師大剎。四十年不睡坐禪。精苦如此。坐化後。紙襖亦燒出舍利

。以不修西方。後生大富貴處。青公者。即青草堂。年九十餘。有曾家婦人。常爲齋供。及布施衣物。和尙感其恩。乃言老僧與夫人作兒子。一日婦人果生子。及詢草堂。已坐化矣。後官至宰相。

**皎然覆轍**

漢賈誼曰。「前車覆轍後車戒。」

**直觀三道顯本性佛**

三道。惑業苦也。觀惑即般若。業即解脫。苦即法身。三德圓融。是本性也。

**祀祖七廟**

禮記云。「天子七廟。三昭。三穆。與太祖之廟。共爲七。」

**教民七年**

論語云。「善人教民七年。亦可以即戎矣。」

**淨名八法**

一。饒益衆生。而不望報。二。代一切衆生受諸苦惱。所作功德。盡以施之。三。等心衆生。謙下無礙。於諸菩薩。視之如佛。四。所未聞經。聞之不疑。五。不與聲聞而相違背。六。不嫉彼供。不高己利。而於其中調伏其心。七。常省己過。不訟彼短。八。恆以一心求諸功德。成就八法。於此世界。行無瘡尤。生於淨土。

**華嚴十念藏**

一。寂靜念。二。清淨念。三。不竭念。四。明徹念。五。離塵念。六。離種種塵念。七。離垢念。八。光耀念。九。可愛樂念。十。無障礙念。

**德雲二十一種念佛門**

一。智光普照。二。令一切衆生。三。令安住力。四。令安住法。五。照耀諸方。六。入不可見處。七。住於諸刹。八。住一切時。九。住一切刹。十。住一切世。十一。住一切境。十二。住寂滅。十三。住遠離。十四。住廣大。十五。住微細。十六。住莊嚴。十七。住能事。十八。住自在心。十九。住自業。二十。住神變。二十一。住虛空。

**傳法四句偈**

達摩初祖。付二祖神光偈云。「吾本來茲土。傳法度迷情。一華開五葉。結果自然成。」

**印心四卷經**

祖對二祖曰。「吾有楞伽四卷。亦用付汝。即是如來心要法門。令諸衆生。開示悟入。」

**仁道難熟他道有成**

孟子曰。「五穀者。種之美者也。苟爲不熟。不如荑稗。夫仁。亦在乎熟之而

已矣。」黍。去一。稗ㄅㄞˋ。禾草之似穀者。其實亦可食。然不如五穀之美也。

△第四卷

**時時示時人時人自不識**

古云。「彌勒眞彌勒。化身千百億。時時示時人。時人自不識。」

**指掌**

語云。「其如視諸斯乎。指其掌。」言易曉也。

**堯仁舜孝禹儉湯寬**

堯仁者。「鑑云。堯仁如天。」舜孝者。舜父頑。母嚚。象傲。克諧以孝。禹儉者。菲飲食。而致孝乎鬼神。惡衣服。而致美乎黻冕。卑宮室。而盡力乎溝洫。湯寬者。伊尹贊湯曰。「代虐以寬。」

**割雞焉用牛刀**

語云。「子之武城。聞弦歌之聲。夫子莞爾而笑曰。「割雞焉用牛刀。」」註曰。武城。邑名。言此小邑。何必用此大道也。註。莞爾。微笑貌。

**溪聲盡是廣長舌**

蘇東坡詩云。「溪聲盡是廣長舌。山色無非清淨身。」

**佛有八音**

一。極好。二。柔輭。三。和適。四。尊慧。五。不女。六。不誤。七。深遠

。八。不竭。

**吳其沼乎**

此伍子胥語。「言越十年生聚。十年教訓。二十年後。吳其沼乎。」左傳

**五種怖**

一。不活。二。惡名。三。死怖。四。惡道。五。威德。

**四無畏**

一。一切智無畏。二。漏盡無畏。三。決疑無畏。四。說苦盡無畏。

**文殊取鉢**

**仰之彌高**

顏淵歎夫子之道。曰。「仰之彌高。鑽之彌堅。瞻之在前。忽焉在後。」

**易地則皆然**

禹稷當平世。三過其門而不入。孔子賢之。顏子當亂世。居於陋巷。一簞食。一瓢飲。人不堪其憂。顏子不改其樂。孔子賢之。孟子曰。「禹稷顏回同道。」又曰。「禹稷顏子。易地則皆然。」註。禹夏朝開國主。稷周朝的始祖。

**盡信書則不如無書**

孟子曰。「盡信書。則不如無書。吾於武城。取二三策而已。仁人無敵於天下。以至仁伐至不仁。而何其血之流杵也。」註。武城。朱註。「周書篇名。武王伐紂。歸而紀事之書也。」策。竹簡。至仁。指武王。至不仁。指紂王。

**火車相現**

觀經下品中生文中。或有衆生。犯五戒八戒。及具足戒。如此愚人。偷僧祇物。不淨說法。無有慚愧。以諸惡業而自莊嚴。如此罪人。以惡業故。應墮地獄。命欲終時。地獄衆火。一時俱至。遇善知識。讚說阿彌陀佛。此人聞已。除罪往生等。

**靈山上德終成敗北之愆**

靈山會上。五千退席。及華嚴會上。不見舍那之輩。亦是其流。敗北者。軍戰敗曰北。

**漢地金剛始有滅南之想**

德山。號周金剛。不信南宗單傳直指之說。作青龍鈔。徑往南方。欲滅南宗。路遇婆子。買點心。婆子問云。「所擔者何物。」曰。「金剛經青龍鈔。」曰。「金剛經云。『三心不可得。』尊者欲點何心。」山無對。後至龍潭。往復扣擊。晃然大悟。乃曰。「窮諸玄辨。若一毫置於太虛。竭世樞機。似一滴投於巨壑。」乃焚青龍鈔云。

**妙首白槌**

世尊一日升座，文殊白槌云。「諦觀法王法。法王法如是。」世尊便下座。天童頌云。「一段眞風見也麼。緜緜化母理機梭。織成古錦含春象。無奈東君漏洩何。」

**雙林撫尺**

梁武帝請傅大士講金剛經。大士座上揮案一下。便下座。帝愕然。誌公問陛下還會麼。帝云。「不會。」誌公云。「大士講經竟。」

**仙陀婆**

仙陀婆。梵語。具鹽。水。馬。器。四名。惟有智臣。乃能辨識。如王食時呼仙陀婆。卽知要鹽。如王洗盥索仙陀婆。卽知要水。如王作衆務時呼仙陀婆。卽知要器。如王出遊索仙陀婆。卽知要馬。

**覓心了不可得**

初祖住止少林。二祖晨夕參承。時當隆冬大雪。光堅立不動。遲明。積雪過膝。後潛取利刀自斷左臂。曰。「我心未安。乞師與我安心。」師曰。「將心來與汝安。」曰。「覓心了不可得。」曰。「與汝安心竟。」

# 阿彌陀經疏鈔問辯

疏鈔既出。有不愜者。致辭詰難。其可從者。忻然從之。不可從者。一一辯正。太無緊要。則置弗錄。研幾析理。不得不然。非曰尚爭。是名法喜。愜。くーせ稱心滿意。詰。ㄐㄧㄝˊ。責問。

問。念佛之心。無雜無間。卽精進度。何故乃云不退墮耶。

答。將謂精進乃能不退墮。非精進卽是不退墮耶。辯此有二。一者。亦可卽是不退。何以故。雖常言精不雜。進不退。然此二字。總之成就進義。古云精進度懈怠是也。進與退對。故精進卽不退。二者。此重念佛普攝諸度。不重訓詁精進二字。況既云精進乃能不退。今念佛之人。永不退墮。則念佛卽成精進。不必更求精進矣。如所問。乃是精進念佛。非念佛卽精進。

問。華嚴八地。圓教初住。皆無生忍。天台云。「圓教之機。一生有登十地者。華嚴善財。法華龍女。禪宗諸祖。卽其人也。」何故雷同。皆難造入。

答。八地始名眞得無生。是華嚴宗語。據華嚴。則初地以去。尙未云眞得。況初住耶。豈不是聖且難之。只歎其難得。不說定無人得也。彼一生十地者。誰敢抑之不令造入耶。又禪宗諸祖。大有差等。談何容易。

問。若以五法對三自性者。應以名相對依他。妄想對徧計。楞伽。唯識。皆如此說。今何不然。楞伽云。「彼名及相。是妄想自性生。」請觀生之一字。此卽依他起自性。分別緣所生也。非謂名相卽是妄想。乃是妄想之所生耳。如言舍利

弗。鶖之所生。豈子卽鶖耶。

答。謂名相等三性錯配。又謂名相爲妄想所生。非名相卽是妄想。而引楞伽之文以證。然楞伽乃云。「彼名及相。是妄想自性。則名相屬徧計。」又分明下箇是字。而無生字。魏譯唐譯皆同。其分配與汝所說相反。我依古譯直述。是金口所出。將非之耶。將無別得梵本。而欲更爲一譯耶。又言楞伽唯識皆然。卻是不曾見楞伽來。可駭也。且五法入三自性。本出自楞伽。賢首。淸涼。據楞伽判頓教。不據唯識也。今論頓教。正當用楞伽文。又不講唯識論。不必雜入。嗟乎。三譯文字。昭如日月。今是譯人錯耶。世尊錯耶。吾不得而知之矣。記取當來問彌勒。

問。引大本觀經證圓義。有多違妨。一者引他成己妨。他經圓意。不關此故。二者前後相違妨。今疏前後多云此經勝於大本。及十六觀。乃要中之要。妙中之妙故。三者分全混同妨。今疏判此爲分圓。妙宗判彼爲純圓故。四者觀念混同妨。此經持名。彼觀佛故。五者繁約混同妨。此經至要。彼文煩故。故知不應引彼爲此證也。

答。初通引他成己妨。於中復二。一通大本。曰。「二經一體。不名己他。」良以無量壽經。五正譯。一參會。其本有六。皆號大本。而今經乃名小本。是同爲一經。但言有多寡耳。何得判爲己他。如所引大本。或以一寶嚴樹。或以雜寶

嚴樹。則今經雖無此文。而其云七重行樹。實以四字攝純嚴互嚴之義也。又所引大本。無量寶華。出無量寶光。則今經雖無此文。而其云青黃赤白。實以四種攝無量華光之義也。故疏鈔屢言經中具有此義。但文省耳。正謂此也。是知大本當引。固不待論。二通觀經。曰。「觀經稍疏。亦非異體。」良以於文或無。亦於義實有。如所引觀經。佛既現六十萬億廣大之身。而又現丈六小身。則今經雖無此文。而壽無量。光無量。卽廣大身故。與諸聖衆現在其前。卽或現大身或現小身故。例而推之。觀經有鳧鴈鴛鴦。豈今經之極樂。只七重樓閣耶。觀經有觀音勢至。豈今經之極樂。只彌陀一佛。而缺二侍耶。又反而論之。今經有七重欄楯。觀經無此語。豈彼之極樂。只行樹無欄楯耶。今經有菩薩衆無量無邊。觀經無此語。豈彼之極樂。只觀音勢至二菩薩耶。如是參合。故云文互見。而義必周也。則大本原同一體。觀經亦復極親。引以爲證。非引圓覺證法華。引華嚴證涅槃之比也。二通前後相違妨。前言其同。後不曾言其異。只說尤爲簡約。故稱要妙。以其簡而該也。非對散而名要。對麤而名妙也。三通分全混同妨。此經雖曰分圓。正與觀經之圓不異。何以故。觀經對華嚴。亦分圓故。蓋是同分別教一乘之圓也。此別字。非藏通別圓之別也。四通觀念混同妨。汝蓋以念字專屬持名。然觀經下品文云。「其人苦逼。不遑念佛。」豈非觀卽是念乎。今經亦說光明無量。行樹樓閣。種種莊嚴。豈非觀境乎。又持名觀想。同出一心。

一心觀想。一心持名。皆得名爲念佛也。五通繁約混同妨。上已詳陳言有多寡。義無差殊。不勞更辯矣。噫。若入華藏玄門。則己他前後。乃至繁簡。相卽相入，不可思議。故此經名不可思議。（註。鳧。俗名野鴨。水鴨，似鴨而略小。雄者灰白。雌者淡黑。常群游於湖沼中。）

問。西竺之言。稱梵語者。乃本乎光音天人之所傳也。今言梵者。淨也。對華而言。文質之謂。蓋不足以盡之。況彼梵音。豈有質而無文。此土華言。豈有文而無質。儒稱文質彬彬。然後君子。釋稱文隨於義。義隨於文。若彼質此文。則互有闕。輔行云。「古來諍競未生。西方之言。皆稱胡語。後因道士僞造化胡經。方以葱嶺之西爲梵。葱嶺之東爲胡。」今若以淨釋梵而爲質。豈可以亂而釋胡。致使文質俱喪也。

答。疏中文質。略借此間語而爲影喻。意以梵者清白之相。華者文彩之相。殊無大故。何必費辭。然古人旣取華對梵。必有義也。不可忽也。又引文質彬彬。甚爲不當。文質必兼。何以商尙質。周尙文耶。二代何以稱聖世耶。優波離之淨戒。迦旃延之文飾。二尊者不彬彬耶。蓋從其所重。固無妨也。又行之潔白者名梵行。音之古淡者名梵音。奚不可以淨而釋梵也。況以淨釋梵。出自古譯。清涼大師華嚴疏亦云。「梵是西域之音。具云勃嚧摩。此翻云淨。離染中極。故名爲梵。」夫離染而言極者。正清淨之至也。又引文義相隨。以證文質。然義之一字。安可爲質。華梵尙不得稱文質。文義顧可稱文質耶。又胡者。夷狄

也。五天。贍部之中央。諸佛之生處。槩之爲胡者。謬人之論。非僧所宜言也。又淨亂何可相對。淨是染淨之淨。非動靜之靜。而云以淨釋梵。以亂釋胡。使文質俱喪。何言之無謂也。

問。妙宗云。「教教四門。門門四悉。」今何以四悉爲門。

答。凡能引人入道者。皆可言門。四悉亦門也。妙宗意謂教教各有四門。四門亦復各有四悉檀門也。無門字者。省文也。不信此言。更參考天台下尊宿。

問。經通五人所說。餘四佛印。卽同佛說。今言佛說如聖王勅。不同臣下之言。有揚此抑彼之失。眞諦釋金光明經。偏讚本典。智者云。「使愚者有忽他經之失。不宜偏讚。」今若云菩薩因人等者。華嚴多菩薩說。維摩不二法門。皆菩薩說。涅槃夜叉說偈。法華仙人傳經。豈以人微而忽其道。經云。「依法不依人。」何得以人而判於法。若以人而判法者。則空生所說般若。應入阿含。如來所說小乘。應歸大教。此疑梗塞。願垂教之。

答。對臣子而尊君父。天理人情之至也。本非平肩人。何得謂之揚抑。若謂眞諦偏讚金光明爲失。則智者偏讚法華。亦乃有失耶。若云法華更無勝者。則華嚴其可抑耶。世尊於法華讚諸經之王。於金光明經亦讚諸經之王。隨宜而讚。皆是也。豈世尊亦有失耶。又云。「華嚴多菩薩說。」至雜引夜叉等。然謂佛印者卽同佛說則可。謂卽是佛說則不可。今百官所出政令。凡已稟國王者。豈卽名

之爲詔書耶。又菩薩等既與佛無別。何不自立。而待佛印。待佛印。則師資上下。了然辯矣。況今只明此是佛說。不同餘人。不曾非詆菩薩等。謂不得說經。何爲作此無風起浪之語。助臣子與君父爭高。於天理不順。於人情不安。況佛法耶。又云。空生般若。應入小乘等。亦非也。今論人不論法。非有羅漢說大法而我小之也。此等處本無人生疑。疑自今始矣。因疑此。并疑經。遂不信淨土。其愼辭哉。

問。毗婆尸佛。至釋迦時。九十一劫。何故言二。若言是大劫。應增一大字。況以大劫論之。八十小劫爲一大劫。但一劫有餘耳。

答。何不看鈔中首尾二劫四字。七佛。三屬莊嚴劫尾。四屬賢劫首。是首尾二大劫否。首尾二大劫。正九十一小劫也。分明是大劫。何必更加大字。唐譯成佛以來十劫。云十大劫。什師止云十劫。卽是十大劫也。亦不更加大字。又云止是一劫有餘。一劫有餘。非首尾二劫乎。思之。

問。何得說什師爲千佛譯師。引父母爲例。千佛父母。乃在佛世。況父母與子。及侍者等。此人不多。無他可並。惟權無實。無別所妨。今譯師則多。若羅什爲千佛之譯師。則義淨玄奘等例爾。若一切皆然。何貴乎羅什所譯。偏堪弘讚。若譯師既然。則禪律等例爾。聖人既然。凡亦應爾。則大亂權實。是故不可。惟應守舊。

答。是何小視什師耶。因舉七佛。故曰七佛以來。若舉八佛九佛十佛。安知不曰多佛以來譯經師也。若定執七佛。則文殊亦定止是七佛師耶。釋迦亦定出自伽耶城。今方成佛。而非成佛以來無量無邊劫耶。又言必在佛世。是不知雖無文王猶興也。又引母佛子佛侍佛者無二人。而譯經者有多衆。夫母一。子一。則誠然矣。佛成道三十年。阿難始爲侍者。佛弟子無量。三十年都無一人侍佛耶。侍佛者有多衆。則阿難亦無世世侍佛之理耶。又引義淨玄奘等亦應爾。諸師凡夫亦應爾。復大不然。譯師更無勝劣耶。聖凡更無分別耶。則今日四夷館通使。其智慧皆與什師等耶。又言七佛譯師。天人所說。然安知天人止見七佛。而未見七佛以前耶。如佛世老人求出家。而羅漢不知彼八萬劫前之善根。汝又安能測什師多劫之因緣耶。且鈔中初未嘗以舊說七佛爲非。特以理度之。容有多佛譯經之理耳。昔人云。「旻法師。毗婆尸佛時卽爲法師。」又云。「毗婆尸佛早啚心。」蓋遠指者。尋常以七佛爲率。而非定限七佛也。孟子曰。「聖人百世之師也。」豈定限百世。而不能師二百三百世耶。許可人者曰。「此五百僧善知識。」豈定限五百。而六百七百便不可耶。讚老子云。「無世不出。」永嘉云。「吾早曾經多劫修。」何必不使什師寬一佛地耶。此語且置。法華稱富樓那七佛以來說法第一。又云。「九十億佛以來。說法人中。亦爲第一。」是金口語否。試展卷一觀之。

問。顯教者。脩多羅是也。密教者。呪是也。何乃以梵語爲密。華言爲顯。爲以東方不測西竺之言爲密耶。爲以梵語在彼即密耶。若在彼即密者。則西土無顯教。若此土不測彼言爲密者。則此土典籍。傳至西土。未翻譯時。亦應云密。若未翻譯。則不可測。若已翻譯。是則可知。若爾。何故云呪者非下凡可測。

答。凡稱理二字下語句。須另著眼始得。蓋格外之譚。不可拘文滯相。逐逐然以訓詁之法而等例之也。況今非正釋經呪顯密時也。夫新學沙彌。莫不知經之爲顯。呪之爲密矣。寧知影略借喻。權實無方。反覆轉移。縱橫不礙。類而推之。世出世間。凡昭然易見者。皆可言顯也。凡幽然難知者。皆可言密也。且必以不可測爲密。可測爲顯乎。經中法華云。「是法非思量分別之所能解。」維摩云。「不知是何言。不知以何答。」涅槃會上。世尊拈華云衆。百萬人天。悉皆罔措。是經有時乎不可測也。則經反成密矣。呪中。阿字是毗盧全身。吽字是三解脫門。文殊五字呪。阿者無生義。囉者無染義。是呪有時乎可測也。則呪反成顯矣。故知汝言梵語爲密。則西土無顯教。此方之言。西土不知。亦可言密。以此爲難者。皆緣執泥訓詁顯密二字之過也。且顯密二字。是從來世間字義。欲發明經呪圓通者。取此二字配之。非許氏說文。及古篇韻家。曾訓詁云。顯者經也。密者呪也。　則此二字。何爲更不可別處一用。故云。「凡昭然易見者皆可言顯。凡幽然難知者皆可言密也。」試擧一例。論語云。「天下

有道則見。無道則隱。」則見者出義。隱者處義。既隱見是出處。何得釋中庸莫見乎隱者。以見爲明處。隱爲暗處。隱見可以明暗出處通用。顯密獨不可以經呪華梵通用耶。然此且據外書而言。若以內典言之。顯密者。非卽半滿新舊之類乎。既以小乘爲半。大乘爲滿矣。何又云。「悉曇章生字之根本名半。餘章文字具足爲滿耶。」是半滿可通用也。既以佛王三界爲新。輪王十善爲舊矣。何又云。「三德相卽爲新。三德不相卽爲舊耶。」是新舊可通用也。然此猶據比例而言。若的就顯密言之。既以經爲顯。呪爲密矣。何又云。「聲聞見八萬。一人得道爲顯。菩薩見無量。阿僧祇人得道爲密耶。」是顯密可通用也。何於華梵而疑之。又此且就震旦。若通二土。亦可東土華顯而梵密。西土梵顯而華密也。以上急爲辯疑。作是煩碎語。如實而說。夜半正明。天曉不露。爾從何處辯顯密來。不見道蓮華荷葉報君知。出水何如未出時。江北江南問王老。一狐疑了一狐疑。

問。前藏乘分攝中。言惟有二藏。一聲聞藏。二菩薩藏。而緣覺卽攝入聲聞藏中。何故今阿難持緣覺藏耶。

答。二藏者。賢首淸涼。依攝論及莊嚴論所出也。且合緣覺聲聞爲一藏。單菩薩爲一藏。分合之常例也。有何不可。譬如兄弟三人。二人同居一宅。一

人獨居一宅。亦何不可。而便謂既分二宅。不得名三兄弟耶。仲兄附季弟之宅。非謂無仲也。緣覺攝聲聞之藏。非謂無緣覺也。時合時分。固並行而不悖也。

問。金剛疏云。「舍衛亦名舍婆提。」此以人爲名。昔有兄弟二人。名舍婆提。故立此名。今何故云多賢人故。

答。彼疏云兄弟二仙。夫世人兄弟聯登者。號多才之門。今兄弟俱證仙品。謂多賢之國。亦奚不可。

問。前以無恃無怙而釋孤獨。所引證者。亦應同上。語云君子周急不繼富。此但無財。何謂無恃。

答。定以無財貧窮名急乎。夫言孤獨。意該貧窮。言貧窮。意該孤獨。鈔中非不普慈。其意甚明。何乃執泥孤獨二字。以辭害意。假使一人無父而大富。須達亦給之耶。假使一人有子而貧甚。須達以其非孤獨而不給之耶。今養濟院。俗曰孤老院。豈其皆無父無子而多財者耶。且鰥寡孤獨。乃有四種。其鰥夫寡婦。須達決所不給耶。至於孤子。又豈止周無財。而孤獨之輩皆在所棄耶。又怙恃是玄序中語。與此無涉。不可援引。

問。亡僧全戒。先見佛者。此但心見。非是見心。以佛色身對彼識故。若引華色見佛色身。善現見佛法身。此正見心。有何不可。

答。佛法卽是佛心。此僧寧守戒死。不破戒生。得佛心矣。故梵網以戒爲千佛心地也。得佛心者。是名見佛。且所云心見者。爲以何心見佛乎。若是妄心。妄屬虛僞。不能見佛。若是眞心。眞無去來。眞無生滅。無去無來。無生無滅。卽佛法身。何得不名見心。又云以佛色身對彼識故。尤爲不通。將謂彼旣亡矣。彼識迅速。疾於人行。先往佛所而見佛之金色身乎。則何殊人死見閻羅也。安足取也。故須菩提之見佛。與此僧之見佛。均之見佛法身也。何得不名見心。

問。迦葉身光。映蔽餘光。使不現故。名曰飮光。何故云色。若吞餘色。應云飮色。何況色不可吞。以色對光。逾明顯故。

答。緜色有光。無金色者。光從何來。色不可吞。光獨可吞耶。夫吞之爲義。體貼飮字。旣知是映蔽之意。映蔽餘色。使光不現。卽名飮耳。豈眞吞噉入彼腹耶。拘執之病。一至於是。

問。拘絺羅下。應當言其入道因緣。然後論其答問第一。若不爾者。則似此人。於外道法中。答問第一。

答。鈔中緜精勤故。正入道因緣也。以精勤二字。略攝多種因緣。又云恐濫外道論議。不知外道具四辯才否。況此專重發揚念佛。與會之衆。略叙而已。今日不作拘絺羅行實傳也。

問。羅睺下。應云是佛之子。然後消釋。義有所歸。若不云者。下諸文義。都無下

落。而亦迷卻此人所從。

答。試觀佛爲所障不卽出家。及指腹等語。此人是佛子耶。佛姪耶。佛孫耶。尙復迷卻所從耶。

問。正宗初科。廣明依正。此乃生信發願起行之境。今何故唯言生信境耶。

答。入道以信爲主。經中說若有信者。又云難信之法。信該行願故。信爲道元功德母故。

問。此中應云須摩提。此云極樂。然後乃以餘名綴之。何故不云本經極樂。但言他名耶。

答。經文若言有世界名須摩提。則應云須摩提此云極樂。今經文乃言有世界名極樂。則應云極樂者。梵語須摩提。此不易之法也。況下文擧安樂安養等餘名已竟。而以極樂總結。前後照應。明亦甚矣。

問。天台諸處所明四土。皆以同居爲第一。乃至寂光第四。今何以寂光爲第一耶。

答。從劣而勝。同居第一。從勝而劣。寂光第一。喩如登仕者先九品而至一品。序爵者先一品而至九品。皆可也。有時而言兄弟。有時而言弟兄。皆可也。今不講四教儀。不須費辭於無益之地。

問。經云。「無有衆苦。但受諸樂。」苦樂有於多種。應以四土簡之。如妙宗鈔說。今若直言無二死苦。故名極樂。但以寂光。失下三土。以寂光淨土方離二死

故。九品往生。惟上上品。方分離變易。上中。上下。方離分段。其餘六品。二死全在。豈二死在。不名極樂耶。故須細釋。方免此妨。

答。多種苦樂。勝劣不同。自有鈔文在後。繇同居以至寂光。四種顯然。何謂不細釋也。今文總明無苦。故詳擧諸苦已竟。而以二苦結歎。言蓮華化生。則便離分段。一生不退。則終離變易也。然謂中下六品。二死全在。全之一字。死之一字。大爲不可。變易可說尚存。分段何云全在。略說有三。一者。分段乃有質有礙。故有生死。大本云。「生彼國者。皆清虛之身。」安得有分段死也。二者。只聞從蓮華中生，未聞於蓮華中死。故此經云。「及其人民。壽命無量。」大本云。「若我成佛。國中有情。壽有齊限者。不取正覺。」智者大師云。「生彼國者。卽得壽命永劫。共佛菩薩齊等。」安得有分段死也。三者。死必有生。未聞彼國有死此一華中。別生彼一華中者。智者大師云。「但生彼國已。卽得無生法忍。未有一人退落三界生死業縛者。」安得有分段死也。離生死苦。故願求生。生死同於娑婆。求生何益。慈雲懺主云。「彼國無復生死。」無爲居士云。「彼國身非分段。」二公縱不足信。智者大師猶不足信乎。若據伏惑斷惑。而曰未斷惑者。有分段死。乃此土修行則然耳。豈不聞淨土是帶惑往生。故殊勝異常也。如極樂與諸世界等。何智者云。「釋迦佛時。大有衆生見佛。不得聖果者。彌勒出世亦爾。」而獨讚極樂也。況極樂果報不可思議

。毋以名相拘之。

問。古人以夏仍飛雪。冬積堅冰。釋清涼山。有人難云。「若爾。應云清冷。」故知涼之與冷。宜應別焉。

答。夏仍飛雪。冬積堅冰。不得云清涼者。此齊東語也。夫五臺夏雪冬冰。至今猶然。而古稱萬菩薩所居。何無一菩薩爲正其錯。改作清冷山耶。以其曾無炎暑。故號清涼。正涼冷通用也。又曰。「不寒不熱。乃名清涼。」寧知不寒不熱。則和之謂耳。春溫夏熱。總之屬陽。秋涼冬冷。總之屬陰。故可通用也。何必瑣瑣焉較涼冷二字於無益之地。亦惑矣。又法數釋唐譯清冷。亦曰清瀅涼冷。

問。清涼潤澤。不可以劫火不可使其熱涸等銷之。何則。萬法從緣。變化不測。眞如性非生滅。尙自隨緣。淨土雖曰唯心。寧無轉變。若不轉變。是頑礙物。何足爲妙。是故經云。「欲冷則冷。欲煖則煖。欲滿欲淺。皆隨人意。」故知不必以不熱不涸而釋清冷潤澤。

答。若只平常說箇清冷潤澤。凡水皆然。何得西方獨擅功德之名也。如必以不變爲頑礙之物。佛言。「劫火所燒時。我此土安隱。」是亦可謂之頑礙耶。例而推之。油鼎不能爛惠公之手。汝縱以爲頑礙手。。烈燄不能燔摩騰之經。可亦以爲頑礙經耶。猶未也。鬼母傾家屬。不能啓如來之鉢。外道誦千呪。不能飛稠

師之衣。文殊盡神力。不能出女子之定。日可令冷。月可令熱。不能易四諦之法。汝以爲披頑礙衣。持頑礙鉢。入頑礙定。說頑礙法耶。劫火洞然毫末盡。青山依舊白雲中。是則此土尙不曾移易一絲毫許。而云淨土寧無轉變可乎。無量壽經論云。「勝過三界道。究竟如虛空。」虛空還可轉變否。水火風難。大三災所不能動之地。故勝過三界也。又引寶池隨意之文以證轉變。尤爲不可。寶池是自心受用之樂。劫火是外難侵逼之苦。外難可侵。則繇境不繇心矣。尙得爲隨意轉變乎。果如汝言。寶池必可乾涸。金地必可銷鎔。行樹必可摧殘。樓閣必可傾毀。然後爲妙土耶。又前言二死全在。今言劫火可燒。則極樂乃成穢土耳。豈理也哉。

問。五方之屬五行。乃震旦之世數也。於其西域。尙未盡通。況十萬億土之外極樂乎。若極樂在娑婆之西。而屬庚辛金者。則從是西方已去。不可說不可說佛刹。皆在娑婆之西。皆屬庚辛金。盡雨白華。理豈然乎。若西方屬金。而雨白華。娑婆在極樂之東。應屬甲乙木。而常雨青華。何故佛說法華。而雨大小赤白。何況極樂蓮開四色。而更有間雜等耶。故知不應以此五行。而判彼佛土也。

答。鈔文先叙多種雜色天華。正意已竟。後出言外餘意。故安亦可二字。言亦可西方屬金。以表白業。蓋取雜色中之白華。何曾說彼國純白華耶。如此分明。何必引蓮開四色而爲證也。又此經單舉白華以該餘色。故微露世尊巧妙勸導之神

機耳。可與知者道。未易與拘士譚也。棗柏以八卦判方隅。其世界亦不少。未可議其爲非也。如以娑婆西去。世界無量。不得皆名西方。意以東看成西。西看成東。不知華嚴以東方表不動智。文殊從東方無量刹來。其國皆名不動。夫既以東方爲不動。則娑婆看之成東。彼世界外看之乃成西耳。何得仍名不動。善財南詢。以南方爲正位。意亦如是。噫。若入華藏玄門。盡世界可名西。盡天華可名白。正西之時。不礙五方齊現。正白之時。不妨五色爛然。他方他色。卽入融通。亦復如是。

問。自歸於佛。當願衆生。此則以他對己而稱爲自。自爲能歸。佛爲所歸。何故以歸依自佛釋之。禪宗元有此語。恐難施於教乘。理論則可。事則不可。

答。這裏是什麼去處。說能說所。又云。「禪宗難施於教。」低聲低聲。不獨迷禪。兼亦迷教矣。何謂迷禪。無佛處不得住。有佛處急走過。試買草鞋行脚三十年。抱著箇能歸。走盡天涯覓所歸去。如何是佛。卽汝便是。汝既是佛。則爲所歸。能歸者畢竟在甚麼處。何謂迷教。華嚴云。「念念自心。常有佛成正覺。」法華云。「自知當作佛。」圓覺云。「始知衆生。本來成佛。」而四弘誓云。「自性佛道誓願成。」豈不覽也。又既云理論事論。何不看此是稱理下語。而復云於理可。於事不可。判禪教爲兩途。隔事理成二物。悲夫。

問。經云。「轉輪聖王百千種樂。不如忉利天一音之美。乃至他化天百千種樂。不

如極樂樹中一音之美。」此中以多爲能況。以少爲所況。乃是以多況少。何故云以少況多。若云極樂一音。勝如他化百千種樂。此乃以少況多也。

答。疏云。「以少況多。釋今經也。」今經先言極樂風樹之音。後言百千種樂。正以少況多故。鈔中乃引大本。則先人天。後極樂。方是以多況少耳。何不審也。雖然。以少況多。以多況少。將天比地。將地比天。朝暮四三。爭論且止。

問。起信疏云。「不退有三。初則十信初心。未嘗斷惑。位非不退。但生彼國。無有退緣。是故不退。後之二種。方是斷惑不退位人。」此如天台所判九品。其義是同。故知生彼土人。雖然皆名跋致。初一種多。要至無生。萬中一二。何故槩云頓超。而勝四教諸不退者。弘讚大乘。理則應爾。抑揚太過。恐生諍競。

答。起信三種不退。鈔中自開。不須援引。今是總明不退。以讚念佛殊勝功德也。且四教都言到某處方不退。則未到時。應有退緣。此經直言不退。是但生彼國。畢竟當證無生。故異諸教。豈貶諸教爲不美也。蓋世尊悲心太切。旣說諸教。猶恐利鈍不一。或墮退緣。今以一法該羅。更無退者。乃相助諸教。速成弘濟。非與諸教諍勝負也。當名和合。云何反說起諍。況前八地文中。說無生極易。今此跋致文中。又說無生極難。何前倨而後恭。忽揚而忽抑也。豈不是諍競。

註。前倨後恭。先簡慢後恭敬。形容人的姿態。

問。須陀洹七生者。分段生死也。一生補處者。惟有一分無明。一變易生死也。故圓教初地。至妙覺位。有十一生。皆約變易而論。所以法華有增道損生之說。故知二種生死。不可雷同。豈得以須陀洹與補處並。生西方者。補處甚難。下品生人。至阿羅漢。尙經多劫。何況七生。而須陀洹位在中品。大師慈心太煞。讚經可。然再宜緩欵。使他莫測。註。欵ㄎㄨㄢˇ款的俗字。

答。鈔中引三果四果聖人。去佛處尙遠。正比況讚欵一生補處之難及耳。殊無須陀洹並於補處之意。來說與鈔文略不相蒙。今此駁難。反成我義矣。奇哉。況釋經貴圖令人易知。何必使他莫測。

# 阿彌陀經疏鈔續問答

有當問。而前問不及。自設爲或問如左。

問。大本此經一體。既聞命矣。然大本三事。此經似無。一。因地六八大願。二。願後廣修諸行。三。往劫五十三佛。此經既無。何名一體。

答。只消經中阿彌陀佛成佛以來一句。上之三義。攝無不盡。一者。言成佛。則必有本成之因。大願爲因。在其中矣。二者言成佛。則必有助成之緣。衆行爲緣。在其中矣。三者。言成佛以來。則必有所繇來。佛佛相承。在其中矣。一句而該三義。故曰尤爲要妙也。又持名亦具三義。彌陀萬德之名。無一願不包羅。無一行不體備。無一佛不貫徹故。

問。此經既重持名。只宜以持名證圓。何兼取依正。

答。重持名者。言其爲功之約。欲行人持少得多。非謂一經只說持名。更無別義也。故此經以自性爲體。以依正清淨信願往生爲宗。多義證圓。無足疑者。

問。文殊揀勢至念佛。謂諸行是無常。念性元生滅。因果今殊感。云何獲圓通。今教念佛。何也。

答。玄叙中明無念之念。六方中明逗機之廣。已見大意。猶有未盡。今更論之。楞嚴謂因果勢必相符。念佛是以無常生滅爲因。而求眞常不生滅果。故曰殊感。然隨時而讚。則門門各異。刊落一切。獨顯耳根。如實而說。則法法皆圓。念

佛耳根。有何差別。蓋常不出於無常之外。不生滅性。在生滅中。故菩薩雖知諸行無常。而不廢行門。雖知念屬生滅。而不忘攝念。明於此義。則知上智念佛。當處有念。當處無念。中下念佛。繇乎有念。入於無念。何殊感之有。

問。爲惡之人。未嘗願生惡道。而自然墮落。則爲善亦爾。念佛者。信行足矣。何以願爲。

答。爲善如登。爲惡如崩。登高則難。崩下則易。易故不願而獲。難故非願不成。且本師莊嚴淨邦。實惟四十八願。普賢導歸極樂。亦以十大願王。故經中願生彼國。疊言之不置。豈徒然哉。

問。歷代祖師。皆因參禪得悟。念佛亦有悟否。

答。試問渠悟者悟箇甚麼。豈非破生死惑。得自本心。脫然如大寐之得醒耶。若向是誰念佛處覷破。一生參學事畢。更說往生。已是不啻蛋漢。雖然。一生彼國。即得不退菩提。則終當大悟耳。尙何問參禪念佛爲同爲異。

問。往生呪功德。何言不及持名。且平等稱之。亦奚不可。必此揚抑。

答。此有二義。一者。較論功德。則念佛功德。六方佛讚。其往生呪未有此文。故華嚴念佛三昧。名無邊海藏。即不可思議功德也。二者。隨逐時宜。則無定法。有時隨宜。持名第一。有時隨宜。持呪第一。今重持名。非揚抑也。蓋易地則皆然耳。

問。天如謂參禪念佛。門戶雖不爭多。郤不許互相兼帶。今體究念佛。得非兼帶乎。

答。疏鈔已見大意。今更詳爲決疑。言不許兼帶者。良繇念佛者。自疑與參禪異致。念外求禪。參禪者。自疑與念佛殊歸。禪外覓佛。心分二路。業不專精。故所不許。今念佛者。卽於念上體究。不曾別有作爲。卽拳究手。卽波究水。是一非二。何得名兼。縱名爲兼。如是之兼。非世之所謂兼也。兼亦何礙。勢至以念佛心。入無生忍。佛兼禪也。普賢以不可思議解脫。往生安樂。禪兼佛也。故永明謂有禪有淨土。猶如帶角虎。而圓照稟單傳之旨。亦以淨土密修。是皆兼而不二。一而常兼者也。復何疑哉。

問。前解晝夜六時。謂彼無日月。唯以蓮開鳥鳴爲晝。蓮合鳥棲爲夜也。今云晝夜六時。出和雅音。則無棲時矣。似與前解不類。

答。大本所云鳥棲。棲者。止也。止謂不飛。非不鳴也。吾窗前叢竹。羣雀暮棲。按更齊鳴。而不失節。是且棲且鳴也。況彼土之鳥。佛力所化。出音說法。何可思議。

問。疏云。「華嚴圓極。此經分圓。圓全攝此。此分攝圓。」然圓無全分。全中有分。圓卽有段。分中非全。圓卽不偏。如月在水。寸水全月。如風在樹。片葉全風。分全雙乖。圓義不成。

答。君知其一。未知其二。知者。無全無分。始得名圓。不知者。可全可分。正所以爲圓也。如曰全中有分。圓卽有段。然月落千江。月分爲千。風入萬竅。風分爲萬。全中分也。而實無千無萬。何慮圓之有段。如曰分中非全。圓卽不徧。然窗楞之月。一隙而已。橐籥之風。一掬而已。分非全也。而全體是月是風。何慮圓之不徧。眞如可分分而證。無明可分分而斷。卽全而分。卽分而全。亦何礙焉。故華嚴號大不思議。維摩號小不思議。卽此全攝彼。彼分攝此之義也。既不思議。故無全無分。而又可全可分也。是乃所以爲圓極之教也。胡可以常情測之也。△復次。孟子曰。「孔子聖之時者也。」時。卽儒之圓也。而子夏子游子張。各有聖人之一體。冉牛閔子顏淵。則具體而微。信如全中有分。圓則有段。未聞孔子之圓。因各得其一體者。而遂割截成段也。信如分中非全。圓則不徧。未聞孔子之圓。因一體非全體者。而遂局隘不徧也。若云圓自屬具體者。然具體而微。微對巨得名。巨與微。卽全與分之謂也。是故圓全攝此。此分攝圓。圭峰所以楷定圓覺者。萬世不易之至論也。比而例之。孔子全攝諸賢。諸賢分攝孔子。亦猶是矣。又何疑焉。

註。橐籥。冶鑄用的風箱。

掬。用兩手併合著撮取。

問。能詮體性。其隨識門四句。末云非本非影。夫非本非影。頓也。頓則八識俱空。而列之隨識門。何也。

答。圭峰本清涼所叙十體。約之爲四。予以其簡而明。故全用之。清涼疏云。「取

楞伽等經頓教中義。八識雖空。而說唯識。」又云。「本影四句。於一聖教。圓融無礙。方爲究竟甚深唯識道理。」其義深玄。思之可見。

問。大本三輩往生。上輩者曰。「捨家離俗。而作沙門。」則在家者。將上輩無望歟。

答。佛爲衆生說法。隨時隨機。固無定法。一法也。有此處立而彼處破者。有此處輕而彼處重者。觀經爲王后說法。但就所修之勝劣而定其品。大本爲一切人說。故普該僧俗。而僧與三寶之列。世間法俗宜遜僧故也。若極論其理。但破除煩惱障礙。卽是捨家離俗。固不必問其髮之有無。人之緇素矣。

註。緇。黑色的綢。
緇素。緇爲緇衣。吾國之禪僧多服之。素爲白衣。印度之俗人多服之。固爲僧俗之別稱。

問。共命鳥。鈔云。「今作人首者非。」而山海經鳥之人首者頗衆。何以非之。

答。不謂鳥類無人首也。但此共命。若果人首。法華諸經當有明註。而止言二首。不言二人首。焉可杜撰。況山海經曾無共命鳥名。其中鳥之人首者。如人首而一足。名曰蠪姪。人首而二足。名曰鬼溪。人首而四目。名曰顒顒。則一首耳。非二首也。有三首者。名曰瞿如。則鳥首耳。非人首也。瞿如三首。共命二首。蓋彷彿相似也。自應例以瞿如而稱鳥首。豈得以畫工塑匠爲憑準乎。

## 答問

註。杜撰。ㄉㄨˋ ㄓㄨㄢˋ。憑空揑造。

答虞德園

前與彼辯者。姑置勿論。更辯之。前辯是折伏狂愚。今辯是與賢智者平氣商確。乞勿作一例視之。極知居士愛我。必欲此刻爲全書耳。我今此辯。亦如居士愛我。惟諒炤是幸。註。商確くロせ。或作商榷。討論審定。炤。同照。

共命鳥

非也。已改作恐非矣。然不可不辯。共命不專極樂。雪山五天竺皆有之。法華諸經屢取爲喻。註釋者止言兩頭。及翻譯名義俱然。曾無人身之說。卽鷄頭摩所傳圖繪。然亦無存。亦未聞何經傳載此五通菩薩言是人身也。豈得以工匠所作爲準憑耶。故前辯云。「有經論出載則可。」且極樂地平如掌。無有諸山。今裝塑西方。竟作山形。安可信也。時人于古聖賢註疏。恆求其錯。工匠人所作。反蹈常襲故。不敢作一語辯正。獨何歟。又云蛇身亦得稱帝。夫蛇身者。尙稱爲帝而不稱爲蛇。今人身者。反不稱人而稱鳥耶。故前辯云。「旣是人身。不得稱鳥。」愚意蛇身者。膚鱗鱗如蛇皮耳。非眞蛇也。若眞蛇者。將橫身而稱帝歟。則儼然一蛇。何以御臣民。將正身而稱帝歟。則無手無足。裊裊如竹竿。何繇而立。何繇而坐。何繇指揮動作。而行政事。乃至神農牛首。亦狀貌似牛。如沛公龍顏。班超虎頭之類耳。若眞雙角指天。兩耳披風。針其毛。長其喙。世所謂牛頭馬面者。閻羅王之部卒也。人將走而避之之不暇矣。故昔人謂外紀不可盡信。而共工頭觸不周。王充辯云。

「既不周號爲天柱。共工力能觸之使折。何以戰而不勝。」此論不徇舊說。痛快千古。今之共命。恐亦類是。註。喙。广メ乀鳥獸尖長形的嘴巴。

白鶴

按政和圖經云。「鶴有玄黃蒼白。白爲最良。」穆天子傳云。「天子至巨蒐二氏。二氏獻白鶴之血以飲天子。」如尋常白鶴。畜者頗衆。何必以獻至尊。若其獻者。必珍貴異常。世所希有故也。稍有黑毛。非眞白鶴。若眞白鶴。毛羽純白。不肖兒童時。聞一博古老人所說。高瑞南亦聞之可證。又引鵝鷺亦白。然此等原不以白爲貴。不可以例。如鶴白。鸚鵡白。龜白。鹿白。兎白。象白。皆以白爲貴。世所希有。鶴之純白。正是此類。請更詳之。

耳所未聞目所未見

經云。「尙無惡道之名。」卽耳不聞此名也。不過極言其決無惡道耳。若云亦必談及惡道。當有聞者。則彼土目中且實見鶴雀。寧止耳聞。據此。應改文云尙有惡道之實。何況有名耶。前以彼怪行文倒說。不知其意若此。

居士奇卓之才。淹博之學。震旦國中等埒無幾。今在禪門。正儒釋二家望以爲赤幟。而隨之轉移者也。不宜反爲拘名滯相者所惑。宜以大方之論。折其小見。圓通之旨。破其偏枯。使正法大明於世。以報佛恩。乃分內事。奈何塞毗耶不二之門。較東西於曲徑。撤燈王師子之座。爭尺寸於繩牀。非所望於後身之金粟也。如不肖者

。不希法師之位。不慕善知識之名。不貪求四衆歸仰。卽謗滿天下。甚而覆瓿代薪。亦任之而已矣。註。覆瓿。ㄈㄨˋㄅㄨˋ謙稱自己著作。無足輕重。只可用來覆在醬缸上。

## 答四十八問序

淨土之教。因地於法藏。肇端於韋提。開陳於靈鷲教主之金言。流衍於匡廬大士之蓮社。專一心而向往。歷三界以橫超。誠哉末法之要津矣。然上根卽事契理。固諦信不囘。下士有聞斯從。亦無因起惑。惟不上不下。位居中流。乃欲從欲違。志無定向。繇是十疑通於智者。或問啓於則公。天鼓諄諄。婆心懇懇。豈曰多言。言所不容已也。而復晷沈膏繼。病劇藥增。後是二書。能無再述。有德園居士者。乘宿願力。起大悲心。代爲百千衆生。曲申六八難問。山僧不免據款結案。隨繩解紛。使彼越煩惱之河者。直決其狐疑。出死生之穴者。頓離於鼠怯。叨陪往哲。共翊先宗云爾。若夫悟心外之無土。則一眞湛而萬法泯。誰是西方。了土外之無心。則七寶飾而九蓮開。何妨本寂。是則居士於廓爾無疑之鄉。而幻出問端。似風來水面。山僧於默然無問之地。而夢酬答語。若谷和泉聲。雖雲興瓶瀉。未敢儔古聖之宏規。而燭照冥消。聊以抉時人之瞽目。其或闡提根心。倔強猶昔。斷斷乎薄淨土而不修。守偏空而自足。亦末如之何也已矣。悲夫。

萬歷十二年冬日杭沙門袾宏識

## 答淨土四十八問

問。世人聞念佛念心。心淨土淨之語。因膠執內心。拂拭令淨。偏空自喜。撥無西方。及語心土一如。則曰我心匪石。懷土奚爲。蚓實含泥。黃壤豈侔金界。鼇誠戴岳。持地何若搏空。蓋亦喻似丹臺。象比蓮萼。四十脈絡。以當寶網交羅。一靈內朗。以況彌陀安住。近肺約西。通舌爲池。法譬而已。無論實境。則有引風水之凶吉。致子孫之興衰。例依正之互融。示機感之靡忒。此猶未委正因。未窮十妙。更求明誨。傾此惡見。註。侔ㄇㄡˊ。一樣。相等。鼇戴。噙感戴。

答。心淨土淨。語則誠然。但語有二義。一者約理。謂心卽是土。淨心之外。無淨土也。二者約事。謂心爲土因。其心淨者。其土淨也。若執理而廢事。世謂淸閒卽是仙。果淸閒之外。無眞仙乎。至如攬身分而言淨土。此則邪見尤甚。苦報彌深。蓋吾佛唯明一心。而謬人恆執四大。是故認肉絡爲寶羅。指妄想爲眞佛。肺屬西而便名金地。舌生津而遂號華池。鄙僞千途。莫可枚舉。豈知革囊不淨。幻質非眞。徒費辛勤。終成敗壞。而復迷醉無知。竊附於心淨土淨之說。不但愚夫愚婦惑之。士大夫亦有受其害者。良可歎也。

問。商入海。士趨朝。不待勸而騖者。以冠蓋之溢目。貨貝之動心也。釋迦現土。令人自擇。善財登閣。諸佛交光。其爲觀念。無俟勸矣。使善知識緩頰繭足而導人信。不若善導之光從口出。眞善導耳。嘗聞此方念佛。淨土華鮮。念佛心弛。淨土華萎。彼佛廣開方便。胡不移此華榮悴於此人之前乎。假令處世。則

開目閉目。與蓮相參。期盡。則乘此華輪。彈指生彼。有何不可。而不然者。豈權巧之所不及耶。

註。溢目。目不暇接。
旁ㄨ。追求意。

答。干名圖利。乃現世之功能。人斯共見。念佛往生。實隔世之因果。人所難知。雖然。蓮華實榮悴於目前。而迷者不覺耳。淨心爲善。則神清氣爽。而內志開舒。穢心爲惡。則氣暴神蠹。而衷懷沮喪。華榮華悴。不昭然乎。況夫目親聖像。遠祖之誠言。池降銀臺。珍公之故事。以至身泛紅蓮。如高浩象。且代有其人矣。孰曰現世無徵哉。

問。道家所稱默朝者。與觀佛類。彼之天帝。卽是菩薩。往就菩薩。或不退轉。孔子。儒童菩薩也。嘗思文王。至見其形黝然。正與觀佛類矣。文王在帝左右。孔子應與同居。今用思文王之法而思孔子。思孔子。卽思菩薩。往就孔子。卽往就菩薩。亦當得不退轉。則此二氏者。奚必挽之西耶。

註。黝一又暗黑。

答。天帝雖云菩薩。見身是欲界君王。孔子縱號儒童。應迹乃人間君子。譬之宰衡暫時外補。選舉者他歸。人主忽爾微行。朝覲者不赴。故知四生慈父。三界大師。天中之天。聖中之聖。唯佛一人。無與等者。豈可默朝欲界。企想人間。便得擬萬億佛土外之西方。恆沙賢聖中之化主。二教不宗於佛。將誰宗耶。

註。宰衡。宰相。

問。或謂佛逼衆生。拋離骨肉。棄捨形骸。近別家鄉。遠投外國。魂爽幽幽。入此夢境。夢中獲寶。色色非眞。聞之慘然。有何極樂。又云。「在生亦是夢境。」既全是夢。益復可悲。將謂菩薩先醒。卻行如夢六波羅密。則實報莊嚴。更成恍忽矣。我其歸常寂光乎。寂光無色。莽渺安依。不如寓世夢間。一任獻吉憎惡。

答。虛浮界內。是夢非眞。常寂光中。是眞非夢。世人以夢爲眞。以眞爲夢。顚倒如斯。良可悲矣。豈知骨肉之卽讎冤。形骸之爲桎梏。得生淨土。是則脫沈疴而再獲天年。釋狉狌而榮歸故里。名之極樂。詎不然乎。若夫菩薩行門。雖云如夢。譬之大喜將臨。夜現吉祥之境。豈比重昏失曉。魂招凶惡之徵。蓋菩薩在夢而將甦。凡夫繇夢而入夢。至於寂光。則朗然大寐之得醒矣。

問。淨刹去此方十萬億佛土。是有數量者矣。但最爲遙遠。非舟車人力之所及耳。竊意鸚鵡鷓鴣。旣知念佛。縱令迅飛。似亦可至。設使壽命短促。中道而殪。飛仙固不能至乎。飛仙或不能至。但修神足通。何患不至乎。然則欲往西方者。以目犍連爲本師可也

註。狉狌ㄆㄧ ㄕㄥ牢獄。桎梏。坐ㄍㄨˋ ㄍㄨˋ脚鐐和手銬。比喻拘束。沈疴。ㄜ ㄎㄜ重病。讎ㄔㄡˊ怨仇。

註。殪。死。鸚鵡。鳴禽類。又叫八哥。毛色純黑。舌尖修剪後。可以學人語。

答。目連遙聞說法。循聲至一佛邦。已越娑婆無邊無量。欲回本土而不能得。蓋至彼者。繇彼佛之神力。非聲聞之神通也。今此極樂世界。姑陳其遠。聊存十萬億刹之名。究極其歸。實超情量數目之外。衆生生此。一則佛攝受力不可思議。二則已發願力不可思議也。而神通何與焉。

問。離妄身而求法身。更無法身。則今此妄身卽法身也。彼佛便攝此身。致之淨土。不亦可乎。若淨土應現丈六等軀。不取革囊舊質。當似星隕爲石。鳩化爲鷹。至此而變。不亦可乎。嗟夫。浮黎始青之境。且許白日飛昇。樂邦清泰之域。顧使幽魂暗度。世之迷流。舍九品而取七趣者。無足怪矣。

答。據佛神力。舉大千世界而歸淨土。輕若鴻毛。況復色身。攝之彌易。顧神仙家所以不能解脫者。以其戀著於形神也。色身等乎泡露。不應將此往生。法性徧在虛空。何須至彼而變。蓋是密移凡質。超聖境以同歸。豈比暗度幽魂。作鬼家之活計。但求生彼。莫論身心。

問。世之求往生者。非卽欲往生者也。就使正禮念時。佛現其前。引之西往。必辭以化緣未周。婚嫁未畢。幸少須臾無死耳。復有一人。異於前人。力修三昧。無間六時。慮後倦勤。失此機會。便乃投身自斃。縱火自焚。旣匪捨報安詳。如入禪定。佛憐其愚。亦肯手相接否。

答。智人之修淨土也。在生則自淨其心。報滿則任緣而往。不欲生而戀著世緣者。

慢也。急欲生而自殘軀命者。愚也。如是之流。輕則攝入魔羣。重則沈於惡趣。日光普照。不及覆盆。佛雖大慈。莫之能救。

問。設有一人。前生念佛勤篤。機感未應。今生雖作散善。意常在佛。而爲事所絀。不能依法修持。一期報盡。又無所感。此人於中陰身。種子忽萌。十念完就。得見佛往生否。註。絀。丁一ㄝ。牽制。

答。前生以勤篤而植因。今世緣愆緩而失果。若使臨終克念。生或可期。待乎中陰發心。勢已無及。願諸仁者。早爲之圖。

問。有人於此。若一日以至七日。或匝月經年。翹勤勇猛。一心不亂矣。後爲他師所奪。令入宗教二門。雖兩俱無成。猶不離佛門也。臨終時。佛肯憐而收之否歟。又有始勤中怠。終而改悔如初。始勤中惡。終而改悔如初。此人當入下品。當入疑城耶。

答。卽念卽佛。則念佛何非宗。析空而念。藏也。體空而念通也。次第而念。別也。一心而念。圓也。則念佛何非教。一舉雙得。誰謂無成。前通後融。不名爲奪。如是往生。固無疑矣。祇恐自生分別。心挂二途。愆緣已生。非佛法咎。至若過能改悔。位實難量。釋迦翹勤七日。而正覺先成。廣額放下屠刀。而菩提立證。下品疑城。未足限之矣。

問。王臣往生。是不舍國事者也。居士往生。是不舍家事者也。夫居士一心念佛。

或無他礙。若王臣之勞於王事。當不若家事之可推諉者。楊無爲諸君。亦何嘗被鰥官之刺。而竟致化佛之迎。豈軍旅政刑。一切不妨往生乎。抑彼念念與實相不背乎。註。推諉。推托不負責任。

答。達心之士。萬機萬變。而國政非繁。執境之流。一夫一婦。而家緣尙累。譬之明鏡照物。終日照而無勞。空谷傳聲。多衆傳而不困。如是。則大君不異世尊。百辟何非海衆。都俞吁咈。而妙法交宣。慶賞刑威。而眞慈平等。王事佛事。打成一片矣。何淨土之難生耶。註。都俞吁咈。感嘆之詞。後用於君臣同心合德相與討論之辭。

問。下品下生者。夙緣不淺。得遇明師。助成十念。遂證此品。既具夙緣。應不爲惡。縱然爲惡。一念相應。萬罪消滅。如久暗得明。頓然光耀。暗無所去。明無所來。遇此境界。旋上品上生。猶涉階級。而顧居下下。豈罪不可滅。功過相準耶。彼疑城之人。止是稍疑。未嘗造惡。抑不登品。誠爲負屈。卽如古今生疑城者。當是何人。有指名否。

答。凡人在世。固有惡心雖熾。聞淨土而不疑。亦有福業雖修。忽念佛而不信。是以雖爲惡而生淨土者此也。然而罪障乍消。淨因未廣。生則必生。但應卑位耳。故知內蓄疑情。前功枉棄。心存篤信。帶業還生。則疑信之間。利害非細矣。雖然。生疑城者。當是淨業勤修。止以心無決定。今世人疑則不勤。勤則不疑。且疑且勤。萬中一二。安所指其人乎。

問。放鳥雀魚鼈等。爲之誦呪念佛。願彼往生。此物爲當承力卽生。爲當舍此業報。生在人中。更師放生者。依法勤念。乃得生耶。

答。呪願禽畜者。若業輕緣熟。承法力而亦得往生。業重緣疏。止滅罪而改形善趣。然禽畜未必生。而放生呪願之人。福不唐捐矣。來生度化。終酬宿因。目連度蜂。足爲明鏡。

問。以淨穢二土。較勝劣而誘人者。誘凡夫之人也。凡夫所極樂者。女人。所極不樂者。無女人。與眷屬之睽離也。今使棄眷屬而入無女人之國。且堅拒不入矣。佛何無方便如此。或曰。「生彼國而六通。」天眼徹於閨闥。詎有離憂耶。既身居淨土。而目中常見女人。奚異彼國之有女人。那得實無女人乎。又雅士性耽質素。不寶金玉。故抵璧投珠。揮金焚錦者。往往有之。無惑其聞珍域之名而勿願耳。註。闥。門戶。

答。淨土雖誘凡夫。然當其始誘之時。已詳陳女色之害矣。華箭革囊。種種譬喻。正言女人之爲穢。無女人之爲淨也。女人之爲不樂。無女人之爲極樂也。焉得反生堅拒。不願西歸乎。且六通遠徹。皆繇心地開明。則九族森陳。何啻空華閃爍。目見女人。奚足爲礙。至如無求廉士。不羨寶邦。是未知寶有同名。實非一體。此寶乃頑福所致。觸目而生貪。彼寶是淨德所成。久居而不染。執淸修之小節。失聖境之偉觀。亦猶性惡淫聲。併點瑟回琴而共棄。心憎野史。與

堯謨舜典而俱焚。賤金玉而捨西方。何以異於是。

問。極樂國中。一寶以至四寶。諸多奇麗。充燦其間。可謂富矣。然而取之不爲貪者。曰。「吾家業也。」今人皆是富人之乍失業。與久失業者耳。嘗謂富卽吾有。委而棄之。若此方龐居士輩者。豈不淸高。不然。辛苦經營。早夜積著。雖復舊物。亦幾貪戀。況守錢虜哉。彼誓取淨土者。何以異此。

答。淨心本具。故云寶是家珍。淨願求生。實乃復其故有。夫欲仁得仁尙非貪。吾復吾心胡名染。若夫實報莊嚴。則亦因淨果淨。理自如是。又何慕焉。如其顧舊業而求生。心之垢亦甚矣。何以得生淨土。

一十二萬

問。法藏恐人之憚煩而不求往生也。曰。「十念足矣。」釋迦恐人之憚煩而不求往生也。曰。「七日足矣。」見夫婦數米而念者。教以三十六萬億九千五百之號。從約也。而釋迦又以聞毫相名。與一稱名之效誘人。其意一耳。至遠公。與式公。而六時。而懺儀。備也。士攢眉去焉。夫使七日十念而不然也。佛語誑。信然也。何爲峻淨國之城而拒人耶。

答。大聖化人。善權自非一種。宜繁者爲說繁。宜簡者爲說簡。七日十念。非言易以驕人。百倍之精專。七日勝乎七年。十念超乎萬念也。六時禮懺。非言難以阻人。宿習之濃厚。少時則刮磨未盡。有間則三昧難成也。龍舒日禮千拜。永明晝夜萬聲。攢眉而去。吾末如之何也已。

問。古德一喚裴休之名。動其羅刹之念。謂諱所當諱。而於彌陀呼喚無諱焉。衆所惑也。曰。「此彌陀之願。無傷也。」聲音之道。靡間顯幽。故皋某來復。望其更生。號天呼父。命曰反本。至於發言必稱堯舜。逢人每說項斯。其指同矣。但六字尚存皈敬之文。四字全似唱名之瀆。牛山用以驅魔。等呪中鬼神之號。市人用以泄憤。同俗間詛詈之詞。若此者。亦可數數聒耳否乎。

註。聒耳。ㄍㄨㄚ聲音吵鬧得很厲害。而擾亂聽覺。
詛詈。背後詛咒他人。

答。裴休是二字之家諱。一稱則已褻其人。彌陀是萬德之尊稱。屢誦則彌增其美。稱堯說項。喻實然矣。既爾。則但念尊稱。便成皈敬。六字四字。誠無別焉。獨以法久弊生。翻成瀆慢。鳴鑼擊鼓。而如唱如謌。泄憤申冤。而似呪似詛。聞之天耳。寧不悲乎。然而戲稱怒舉。亦植良因。果報將來。不可思議。凡情未諳。明者知之。註。諳ㄢ。明白知曉。

問。觀音勢至。淨國之儲君也。一稱其名。彼必來赴。譬如宰相。有汲引薦拔之權。求進取者。可叫號而通之。未聞直干人主者也。至如水鳥樹林。既皆佛化。臨終見之。與見佛無殊。則生前念之。與念佛何異。況又不必直斥鴻名。重彼凡夫之惑。註。汲ㄐㄧˊ。引進人才。提拔人才。

答。權分大小。則千千宰執。何如一遇明君。報有正依。則庭下莊嚴。豈比堂中眞主。是故提綱者自張其目。摘葉者每失其根。獨舉鴻名。更無容惑矣。

問。或想六字在我身分。一一歷念。此與安般數息。同一攝心。云何不許。斥爲外道。又今時蓮宗。壞於白蓮等教。寶鑑所載。僅其二三。未盡舉也。向使佛說經時。既證六方廣長之舌。復示百種波旬之狀。庶識同禹鼎。魔息閻浮。而不慮此。果何說乎。且卽今其說最熾。其害甚深者。爲是那種外道耶。

答。安般。乃借息觀心。全殊鍊氣。歷念。則著身求效。固是邪宗。寶鑑深呵。他書競斥。千形萬態。莫可具陳。法弱魔強。末運應爾。佛曾懸記。非不慮也。若卽今熾然爲害。則有所謂十六字經。氣氣歸臍者。盡力追奔。直至丹田者。蹉認誰字者。謬解南無者。若斯等流。如鬼如魅。全無意況。西天九十五種之所不收。此方儒道二教之所不攝。野火燒空。久之自滅耳。又何足謂之外道乎哉。

問。今之迷者。猶背燭而坐。回首無不見燭者。彼一念緣佛。便應見佛。如必念之熟而後見。將回首見燭者。亦必瞪目熟視。久而後見哉。向令佛設善權。念佛時。隨念見佛。停心絕念。及與雜念時。便爾懵然。斯人人念佛矣。安有闡提耶。

答。太陽日日當天。而戴盆不覺。明鏡時時對面。而瞽目無知。念佛之人。念念與彌陀相接。而自昧自迷。何以異於是。良以心水不清。佛月不現。衆生自咎。於佛何尤。且明燭在背。回首幾人。指點徒勞。堅然強項。乃責佛之難見。亦

獨何歟。

問。黃帝內經。明大惑之病。謂目中無端。忽有所見。是也。今學人於本無中。忽有所見。與見鬼何別。又云。「將死之時。乃得接引。」所謂時衰鬼弄人。捨身而隨之。不亦大惑歟。顧稱見惑思惑。一切惑繇是破焉。世人安得不惑。

答。無故而忽見。安得非邪。昔觀而今成。安得非正。蓋因果之常理也。淨業學人。應須平日考因果之根原。辨邪正之微細。至於臨終所見。魔佛顯然。誰足爲惑。如觀立佛而現坐佛者。魔也。正報依報。不與經文符合者。魔也。以空觀空之而隱者。魔也。苟爲不然。則淨心成就。淨境現前。接引往生。訓垂金口。安得與無故忽見比耶。

問。經云。「刹中有諸天世人之異。」此中既無日月風雨之司。諸天當何所職。又無營求衣食之苦。世人當何所爲。合是攝來人天。良以化形丈六八尺。見證賢位聖位矣。更出舊名何也。

答。人天念佛。皆獲往生。欲示生因。猶存舊號。並是無爲侶伴。禪寂生涯。何必上主天曹。下營人事。如此世界中耶。

問。法藏之發四十八願也。曰。「不得是願。誓不作佛。」今法藏之作佛。經十劫矣。其得誓願久矣。然尤亟亟然引衆生而歸之。若塡河塞井然。似繇未滿願者。何也。願之未滿。不可言得。願之未得。不應作佛。豈作迹佛之後。又願度

生。至其涅槃而歸本佛。始眞作佛耶。註。亟迫切。

答。菩薩之道。方其在因地也。則從因至果。及其居果地也。又帶果行因。是以得願而心如未得。弘願繇稱作佛。而不住佛邊。眞佛斯在。豈比人天小行。羅漢偏空者耶。若曰迹佛度生。唯涅槃乃成眞佛。則古佛涅槃。皆同斷滅。靈山一會。儼然未散。復云何通。

問。或云。「西乃天傾物老之方。」人死念絕。乃得生彼。又云。「天傾之處。地爲有餘。」有餘。則能廣容往生之衆。又云。「庚辛屬金。」金不變壞。以示不退轉之義。又云。「萬物以西而成。百果皆實於秋。行人東方行因。西方證果。」竊爲往生乃是生機。何不入東方生物之府。而反入肅殺之地。若標第一義諦。何不直於中央攝入耶。無乃但論一時當機。所謂西者。無所取義歟。

答。如來一語。多義攸含。但邪正殊途。理應揀擇。若云念絕。則念絕誰生。若云地容。則地容有限。金性不變。秋位司成。二義爲近。據實而論。亦不盡然。蓋虛空無盡。世界何窮。今此極樂之邦。東觀則西。西觀則東。南北二方。亦復類是。釋迦勸往。故說西方。別佛讚生。必標他向。那得執西立義。膠固不融。不然。童子偏參。何復南爲正位。藥師示現。乃令東亦淨方。但歸心一處。專念斯成已耳。

問。兜率。彌勒宮也。昔人往往發願求生。具有儀法。至唐道昂。專修西方。而臨

終兜率來迎。夫兜率可不願而致。西方似亦可不願而致矣。又或誓取銅輪。反得鐵輪。誓取金臺。反得銀臺。則誓取西方淨土。反得東方淨土。亦未可知。

答。十善戒定。生天之正因也。發願回向。生淨土之正因也。故生天者。容有不資於願。而生淨土者。無願則不成也。蓋淨土非無善力。而願乃居先。生天亦假慕求。而善爲之主。世有初修天業。後知非。而一意西方。是以歿現玉京。俄隱跡。而重彰佛國。正專求之所感。豈漫修而可成。至如銅鐵未符。金銀稍隔。則是求上僅得其中。然而終竟必如其願。志西方而功未就。要於人天善道受生耳。若能純一用心。堅誠發願。西則必西。何東生之足慮。

問。懺中所禮佛。乃盡三世。而所念佛。獨一彌陀。固謂三世諸佛無稱名之願耳。然彌陀亦有多名。具在經中。隨取一名持之。得否。據小彌陀經。翻爲無量壽。無量光。而觀經獨稱無量壽者。豈能觀之智。所觀之光。卽爲光耶。六方佛中。其西亦有無量壽者。卽是此佛自讚否耶。

答。如來名號。誠曰多端。但取偏熟衆生耳根。於中實無差別。惟彼彌陀之號。普徧十方。故令稱念之人。皆歸一致。且無量壽是唐言。阿彌陀乃梵語。而壽量現等虛空。光明自徧宇宙。舉體該用。但云無量壽足矣。若夫十方諸佛。覈之歷有同名。釋迦尊稱。多之至於無算。極樂教主。何獨不然。非佛自讚。亦無疑矣。今時有人執念釋迦而不念彌陀者。自以爲是。拗衆稱高。噫。釋迦使汝

師彌陀。而汝不從教。譬之子違父命。而不就明師。雖日呼其父。安得不云忤逆。

問。觀音紹位時。彼世界中。固知必念彼佛之號矣。不知法藏當時念何佛名而成淨土。使其無所念。固不當以己之所不爲者強人。使其偏念諸佛。尤不當使人專持而獨私於己。又復此門之開。自彌陀始。則諸佛何以徒知讚羨。而閉其門。略不爲衆生地耶。

答。古佛出世。已經無量。則後佛之念先佛。誰復能數計而知。但當機教主。開啓法門。必出自一佛之口。猶禮樂征伐自天子出耳。非諸侯之不言念佛也。且法海無邊。非謂止念佛。而更無諸教。化門不執。豈必行諸己。而然後教人。就使彌陀不念古佛。令衆生念己何妨。譬孔子學無常師。爲萬代宗師奚礙。但當專念。焉用多疑。

問。彼佛壽命。所謂河沙劫石。浩浩渺渺。非二乘能知者也。若曰復有觀音紹統。是無量而有量矣。佛厭衆生耶。衆生厭佛耶。佛厭衆生。則非佛。衆生厭佛。如法華所云。「則觀音之開普門久矣。」似非喜新者之所樂從也。將彌陀涅槃之後。亦有正法。像法。末法。而觀音之補位。同彌勒之降生乎。

答。無量有二。一爲無量之無量。法性等於虛空是也。二爲有量之無量。雖有紹繼。而人天莫數。是也。疑者謂釋迦誘迷邦諸子。故現無常。彌陀統淨土諸賢。

正宜永壽。其涅槃也。似厭衆生。然而淨土衆生。已能悟佛身之常住。非比娑婆凡品。率皆認跡滅爲眞亡。無去無來。非新非舊。生彼國者。尙不明此義乎。是則子克家而父退休。臣有德而君禪位。緜衆生不疑無佛。故佛身權示捨生。縱入涅槃。奚得稱厭。若夫位有補處。則彷彿龍華。法無正末。則迥異娑婆矣。

問。極樂之樂。從情識生。三禪而上。已不耽樂。九品之內。顧復求樂。何也。若云寂滅爲樂之樂。豈必緣衣食自然。無有衆苦。而得名乎。若云淨土唯心。心體常樂。何爲又言觀佛心者。大慈悲是。

答。極樂雖接凡情。其實有二。一者對苦說樂。無有衆苦。故名極樂。二者稱性說樂。無苦無樂。故名極樂。此之眞樂。豈情識之擬耶。又聲聞以寂滅爲樂。大聖以慈悲爲樂。則大慈悲心。非卽常樂乎。而世人以戚戚言悲。抑末矣。

問。諸穢者。善權之必資也。昔宣師持律甚嚴。化佛數以穢破之。竊意淨刹中人。皆緜精戒而生。佛於此人。正宜徧示穢相。破其執情。奈何更示淨相。將非以水濟水乎。若曰此人定業應爾。則所謂欲令法音宣流變化所作者。何人欲。何人變也。

答。諸佛善權。合宜則用。有宜逆破者。有宜順成者。各隨其機而已。娑婆苦界。先以苦而折摧。安養樂邦。合用淨而攝受。要使故習永離。善根純熟。何得遽

以穢破。遂令鄙吝復萌。水鳥樹林。咸宣妙法。蓋爲此也。直俟忍力堅強。然後囘入染鄉。利生接物耳。今麤心比丘。未成一德。先試諸艱。觸涅而緇。良繇自取矣。

問。一人作佛事。諸佛應盡知。十方佛來迎。是人何所向。諸佛本同。迹同。種種皆同。念佛者。合是十方諸佛同來接引。此獨一方三聖往迎。必其念時。所見偏淺。

答。諸佛雖能徧知。而赴機不亂。一佛既勤專念。而感應自符。修淨土者。就使諸佛齊彰。亦必有主有伴。彌陀獨顯。化佛雲從。因果法爾如然。非是偏淺所致。

問。涅槃云。「釋迦亦有淨土。」本我導師。在彼末法。最後誠言。可無信受。便爾六時但念迦文。生難勝國。豈不當機耶。釋迦極讚彌陀。合如其願。既生彼已。遣我承事彌陀。亦復何礙。

答：諸佛誰無淨土。彌陀亦有穢邦。良繇土土交資。佛佛互讚。如世易子而教。猶華接幹而生。妙用微權。不可思議。惡知難勝。非卽清泰之鄉。安辨瞿曇。得無法藏之後。但遵現教。毋用他求。註。瞿曇。くにち釋迦牟尼佛的俗姓。引用爲「佛」的代稱。

問。有云大徹大悟人。不妨更見彌陀。既已不歷諸位。立地成佛矣。以佛見佛。猶以知知。此一見爲是參。爲是證。意者權示榜樣。又或理既頓超。身猶凡下

。往獲妙用。乃可度生耳。

答。凡夫心始得悟。見處與佛相齊。菩薩行實無邊。功能去佛猶遠。不妨再依古佛。重受新聞。且證且參。何窮何盡。昔人謂離師太早。不能盡其妙。況離佛乎。若執三祇薰鍊。是藏教小乘。而弱羽狂飛。失利多矣。可不愼諸。

問。即淨即穢。即穢即淨。西方此土。不踰分寸。生而即無生。去則實不去。今曰彈指。曰一念頃。曰屈伸臂。此已約時。便似舉足移步。雖云極速。猶是兩途。

答。執謝惑銷。縱使路阻千山。而融通不二。情關識鎖。就令速超彈指。而判隔彌深。今學人唯圖句語尖新。喜談即穢即淨。不知頭沒九淵之下。謂天壤無殊。身沈鮑廁之中。謂薰蕕不別。良可哀夫。（註。鮑ㄅㄠˋ。幺泡的魚。味腥臭。蕕。ㄧㄡˊ。臭草。薰蕕。善惡。）

問。執途之人而問之。皆曰。「念佛。」耳之。則口稱。非心念也。詰之。則曰。「心口相應」云。夫心口相應斯成聲。因心而動斯爲念。安得以聲爲念乎。或謂萬法唯心。何聲之非心耶。然則鐘鼓琴瑟之鳴。亦是念乎。幾矯亂矣。

答。鐘鼓雖含洪韻。非叩不鳴。琴瑟雖具妙音。無指不發。鐘鼓琴瑟。譬脣舌之外張。若擊若彈。似心念之內動。如其絕念。從何發聲。是以寐語喃喃。亦繇夢想。豈得佛聲浩浩。不自心源。但世人任運稱呼。不專不切。初則藉念成聲。頃則隨聲亂念。名曰相應。實不相應耳。天如有言。「口與心。聲聲相應。心

與佛。步步不離。」如是念佛。其庶幾乎。

問。善財之參德雲。始知念佛法門。及南過百城。五十四參而見阿彌陀佛也。則三昧成矣。他日文殊現身竹林。但令人念阿彌陀佛。夫以善財位臻十信。文殊何不徑指即見彌陀。而顧使周歷百城乎。彼學人未南詢而輒議西歸者。太早計乎。

註。輟。同輒。輟。輒的俗字。每每總是。

答。始參而教念佛。則從源以及流。周歷而見彌陀。則繇末而歸本。所謂無不從此法界流。無不還歸此法界也。是故南詢而後西返。豈曰遲還。往生而後徧遊。何云早計。醫王發藥。標本隨宜。操縱微機。固凡情靡測矣。

問。總攝六根而念佛。此勢至語也。念既從心與意之所生。則凡爲願者。迴向者。禮者。懺者。一念蔽之矣。世無心外之願。與心外之迴向禮懺也。夫一心念佛。而是佛所發之菩提。即願也。專向是佛。即迴向也。南無。即禮也。一念消生死之罪。即懺也。餘可例知矣。念佛有何不足。而紛紛使心亂哉。

答。一心清淨。是爲理觀內明。五體翹勤。乃曰事懺外助。直觀本心。非不徑要。而末法衆生。慧薄垢重。須假理觀事懺。內外交攻。庶得定就慧成。死生速脫。但今人惟存事懺。理觀全荒。何況外飾虛文。中無實悔。反令淸信男女。紛紛亂心。背普賢之願王。乖慈雲之本制。嗟乎傷哉。弊也久矣。

問。觀經言。「觀佛心者。大慈悲是。」世人若能放生戒殺。仁民愛物。以至九類

衆生皆滅度之。而不作滅度想。遂與法藏之心契矣。且又不違釋迦觀心之訓。奈何取觀身與稱名之麤迹。而反以佛心爲助緣耶。

答。念佛有二。一者念佛心性。二者念佛身名。念心性者。見眞佛也。不妨覩光明相好之佛於西方。念身名者。見應佛也。亦能覩自性天眞之佛於象外。本迹雙舉。理事同原。心性良非助緣。身名豈云麤迹。今五部六册之徒。藉口無爲。撥空因果。障人禮像。嗤彼稱名。古德有言。「人人丹霞。方可劈佛。箇箇百丈。始可道無。」其或未然。入地獄如箭射。

問。空華巾兎之類。世所謂幻妄也。一切依正之報。世所謂實事也。佛言實事俱是幻妄。則空華巾兎。又當何名。藉令彼之實事果爲幻妄。其形狀了了虛僞。一空華巾兎可矣。安俟推破。始知幻妄。是故有幻者。有如幻者。有妄者。有如妄者。彼同居淨土。幻妄耶。如幻妄耶。全妄是眞。全幻是中。同居穢土。即同居淨土。同居淨土。即上三土耶。註。空華。喻妄想。傳燈錄。「二翳在眼。空華亂墜。」

答。空華巾兎。固全體虛無。肉兎樹華。亦從來幻妄。本不推而自破。但在迷而未知。故正幻與如幻無殊。實妄與似妄何別。同居淨土。蓋即幻即如。即眞即中者矣。統而論之。即穢即淨。即一即三。畢竟空寂。有何階限。然雖如是。情見未破。欣厭猶存。應須消除幻妄。證入眞常。捐棄穢邦。求生淨國。若夫捨垢取淨。是生死業。常禪師語使未著在。

問。約心觀佛。以妄心。觀妄佛。所見之佛即妄也。悟如鏡像。如虛空。妄體全眞。乃得證入蓮品。假如魔化佛身。亦妄也。妄與前妄。無二無別。則此妄豈不即空假中。當體全眞。而必欲遣之。遣著何去。

答。別眞妄。辨佛魔。一代時教。不得不然。據實而論。眞亦不立。有何妄焉。佛且是無。誰爲魔者。不見有魔。尙安用遣。如其陰識猶封。未許撥無魔事。楞嚴所示。諦審思之。

問。昔人云。「佛。日也。」狀佛性者。曰。「如杲日麗空。」狀佛光者。亦曰。「如百千日。」此日觀所繇立也。非生盲人。無不見日。取其觀心易成。而諸師舍此。據作毫相之觀。疑於故紊觀經次序矣。或謂恐吸日精者混之。獨不慮黃闕眉間之論。醫門明堂之說。混我中觀耶。註。杲。ㄍㄠˇ高而明的樣子。

答。不觀日輪。而觀毫相。越次而行。是自有說。良以觀門雖廣也。而標大主。則言佛便周。佛相雖多也。而表中道。則唯毫是統。蓋爲夫樂簡便而憚繁劇者設也。似乎越次。實則無傷。獨慨夫法立魔隨。以邪混正。有不可勝舉者矣。噫。不但謬解經文。兼復流成世害。吸日月。而納妖祟以亡身。守印堂。而聚火熱以盲目。逼臍氣而成蠱滿。運任督而結癰疽。禍及良民。殃遺後代。可不悲夫。註。癰疽。ㄩㄥ ㄐㄩ。一種毒瘡。瘡口淺而紅腫的叫「癰」。瘡口深或不腫的叫「疽」。

問。淨土之無女人。恐惑行人也。而觀音自淨土出。往往化爲女人。如所稱馬郎婦

等者。合論指善財所見童女之類。並是慈相。蓋地上菩薩。始行慈度人耳。佛心既是慈悲。反於本刹。顯威光而不呈慈相。何也。

答。娑婆欲染偏重。故觀音即女以轉其心。善財差別未明。故婆須現女以通其智。非慈化之謂也。行慈而現女。慈化未行。欲染先熾矣。九蓮佳士。始習淨心。有女以損善芽。甚不宜矣。

問。末法。般舟三昧經先滅。無量壽經更留。夫般舟所祈見者。此彌陀也。觀經所祈見者。亦此彌陀也。謂常行爲難。則成觀亦難。謂見佛前立爲難。則今之習觀者。方以日觀難成。直觀毫相矣。豈有今日難成之觀。而法滅時。更易爲力也。

答。無量壽經更留住世者。大彌陀經是也。非十六觀經也。良以稱名易舉。觀想難成。般舟先觀足輪。逆緣而上。亦觀經之類耳。佛境勝而凡心麤。難就一心三觀。宴安便而勤苦逆。誰肯卻坐常行。而六字稱名。則三尺童子辦之矣。此經偏救末世。豈偶然哉。

問。慈雲開理一心。事一心。夫一心窮理。一心作事。是二心互起。如雙桴兩杵。亂動不休。奚云不亂。若理如事。事如理。彼一心即此一心。則單用一心。有何不可。禮師云。「附事顯理。」又是一種觀法。不合曰理觀事觀。天台教門固如是。慈雲乃其後嗣。何獨不如是。

答。智一也。而明權實。非裂智以成雙。心一也。而說妄眞。不破心而爲二。觀有理事。亦何礙焉。譬之鏡像別而不離。水月分而不斷。就事而思其理。理在事中。從理而推其事。事非理外。何待兩處起念。桴杵亂投。故理事者。一而二。二而一。不相似。不相睽者也。況旣曰附事顯理。則一種而雙用。明亦甚矣。慈雲之於台教。復何悖乎。

問。十疑論似用不淨觀爲淨土因者。向疑無女人。無眷屬。不足勸進凡夫。正謂其以不淨爲淨耳。今使了知不淨。生厭離心。詎非淨土正因耶。然止觀稱不淨觀成。未離三界。應是但知世間不淨。未知諸天不淨。設能了知諸天不淨。不識可生淨土否。

答。娑婆不淨。女人乃其一端。十疑論廣說不淨。而意重女人耳。但知不淨可厭。而不欣淨土。未易往生。假令骨觀雖成。而不觀佛身。難登樂國。不淨爲淨土正因。蓋未可也。

問。淨土水鳥樹林。演說無常苦空無我之義。此殆非了義也。彼佛旣欲法音宣流。何不流一圓音。使隨類得度。而必此音乎。儻攝定性聲聞。來歸此土。更作是音。不令舊病增劇歟。

答。無常苦空之法。非局小也。蓋是徹上徹下。亦偏亦圓。觀夫不生不滅之謂無常。五陰不起之爲眞苦。菩薩而聞此義。彌廣其心。聲聞而解此音。頓忘其小。

不曰圓音。謂之何哉。

問。處蓮胎者。六劫。十二劫。未聞三聖說法。而一由旬內。當不少水鳥樹林。彼其下品凡夫。但領無常苦空無我之義。目前色相。一切不取。不取之久。理應銷滅。車輪蓮質。那得獨存。又云如忉利天樂。既受天樂。安保不墮。且若不墮時。何不徑修此天之業耶。

答。蓮開遲暮。正繇在世之日。不達無常苦空之理耳。向使早明斯理。何得久處蓮胞。故知不取色。則金色華開。不取相。則妙相佛現。育蓮之道斯在。銷華之說奚爲。若謂樂比諸天。恐成退墮。不知借天爲喻。生淨土者。已不欣羨天宮。故雖處樂不迷。志大道者。豈肯便修天樂。或又謂受用既等上天。身位胡居下品。此則正表高高三界。不及下下九蓮。證果雖卑。感報已勝。儲君尚在襁褓。服異多官。伽陵未出胞胎。音殊衆鳥。是故下生猶勝天宮。古訓昭然。無容更喙矣。

問。人畏生死事大。無常迅速。乃始猛欲求脫。不敢暫息也。一聞橫出三界之旨。捷路修行之說。念佛消罪之文。十聲往生之願。便謂有佛可憑。無業足懼。以致悠悠。竟不得力。而入閻老手者多矣。則蓮宗誤之也。彼宗教二門。參究甚難。又不許疾見功效。生死二字。常係於心。安得有此。

答。凡人修道。有聞難則止。聞易則行者。有聞難則勤。聞易則惰者。古聖施教。

各順時宜。善用心者。存乎其人而已。念佛一途。直超三界。大悲之極。故啓斯門。若夫怠荒成弊。衆生自誤。非佛誤衆生也。我欲仁而仁斯至。仁在目前。狂克念而聖斯成。聖非遙遠。是亦以易誤人乎。若夫一言頓悟。立地成佛。宗門言易。抑又甚矣。安得亦謂之誤。

問。豐干。彌陀化身也。寒山拾得。文殊普賢也。彌陀之現。不領觀音勢至。而挾文殊普賢以遊。至所屬詞。又多宗門語耳。將無以念佛觀佛爲局。而轉如來禪成祖師禪乎。抑常寂光土之人。匪是莫緜接乎。

答。觀音勢至。固稱日侍導師。文殊普賢。何曾暫離安養。故釋迦乃娑婆化主。會有觀音。黃蘗非儒教宗師。席延裴相。融通攝化。寧有定乎。至謂語涉宗門。似乎更翻淨業。殊不知九蓮華蕊。枝枝開迦葉之顏。七寶欄楯。步步入善財之閣。八楞毫相。楞楞觀中道眞詮。六字名稱。字字示西來密意。何待轉小爲大。變局爲通。然後接彼上根。演斯玄化。故知念佛一路。即是入理妙門。圓契五宗。弘該諸教。精微莫測。廣大無窮。鈍根者得之而疾免苦輪。利智者逢之而直超彼岸。似麤而細。若易而難。普願深思。愼勿忽也。問答終

## 淨土疑辯

或問淨土之說。蓋表法耳。智人宜直悟禪宗。而今只管讚說淨土。將無執著事相。不明理性。答。歸元性無二。方便有多門。曉得此意。禪宗淨土。殊塗同歸。

子之所疑。當下冰釋。昔人於此。遞互闡揚。不一而足。如中峰大師道。「禪者淨土之禪。淨土者禪之淨土。而修之者。必貴一門深入。」此數語尤萬世不易之定論也。故大勢至菩薩得念佛三昧。而曰。「以念佛心。入無生忍。」普賢菩薩入華嚴不思議解脫。而曰。「願命終時。生安樂刹。」是二大士。一侍娑婆教主。一侍安養導師。宜應各立門戶。而乃和會圓融。兩不相礙。此皆人所常聞習知。那得尚執偏見。且爾云淨土表法者。豈不以淨心即是淨土。豈復更有七寶世界。則亦將謂善心即是天堂。豈復更有夜摩忉利。惡心即是地獄。豈復更有刀劍鑊湯。愚癡心即是畜生。豈復更有披毛戴角等耶。又爾喜談理性。厭說事相。都緣要顯我是高流。怕人說我不通理性。噫。若眞是理性洞明。便知事外無理。相外無性。本自交徹。何須定要捨事求理。離相覓性。況土分四種。汝謂只有寂光土。更無實報莊嚴等土乎哉。若一味說無相話以爲高。則資性稍利者。看得兩本經論。記得幾則公案。即便能之。何足爲難。且汝既了徹自心。隨處淨土。吾試問汝。還肯即廁溷中。作住止否。還肯就犬豕馬牛。同槽而飲啜否。還肯入丘塚。與臭腐屍骸同睡眠否。還肯洗摩飼哺。伽摩羅疾。膿血屎尿諸惡疾人。積年累月否。於斯數者。歡喜安隱。略不介意。許汝說高山平地總西方。其或外爲忍勉。內起疑嫌。則是淨穢之境未分。憎愛之情尚在。而乃開口高談大聖人過量境界。撥無佛國。蔑視往生。可謂欺天誑人。甘心自昧。苦哉苦哉。又汝若有大力量。有大誓願。願於生死海中。頭出頭沒。

行菩薩行。更無畏怯。則淨土之生。吾不汝強。如或慮此土境風浩大。作主不得。慮諸佛出世難值。修學無繇。慮忍力未固。不能於三界險處。度脫衆生。慮盡此報身。未能永斷生死。不受後有。慮後有既在。捨身受身。前路茫茫。未知攸往。則棄淨土而不生。其失非細。此淨土法門。似淺而深。似近而遠。似難而易。似易而難。他日汝當自知。汝今參禪念佛。不妨隨便一門深入。但忌認鍮作金。得少爲足。便以管窺小解。恣意妄談。非詆淨土。喻如癡狂之子。罵斥父母。父母慈憐。雖不加責。其如天理之不容。王法之必戮何。彼妄談者。報亦如是。可懼也夫。可悲也夫。

註。鑊。ㄏㄨㄛˋ。煮食物的鍋子。噉。ㄉㄢˋ吃。戮。ㄌㄨˋ殺。

建德周孝友堂施銀一百八十兩敬刻

彌陀疏鈔幷事義問辯等連圈計字十五萬零一百九十三箇

光緒十八年冬十月金陵刻經處識

# 佛說阿彌陀經要解研習報告

## 第六講

### ◎諸佛勸信流通

▲經文：「如我今者，讚歎阿彌陀佛不可思議功德之利……汝等皆當信受我語，及諸佛所說」。

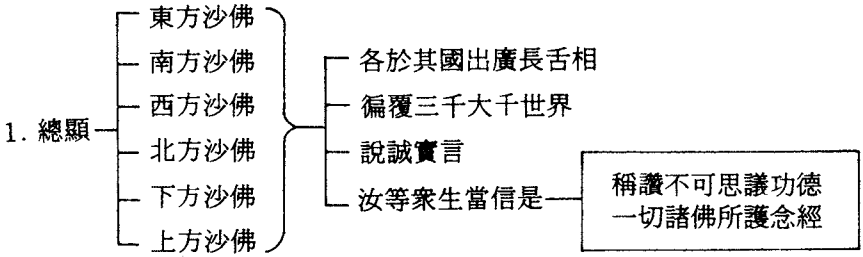
一、此經以實相爲體，是世尊徹底悲心，無問自說，誰堪任流通之責。流者，流傳萬古。通者，通達十方。唯佛與佛，乃能究盡諸法實相，堪共流通。

此經無上圓頓法門，唯詮佛之境界，故曰唯佛佛可與流通耳。

二、不可思議略有五意
- 1. 橫超三界，不俟斷惑
- 2. 即西方橫具四土，非由漸進
- 3. 但持名號，不假禪觀諸方便
- 4. 一七爲期，不藉多劫多生多年月
- 5. 持一佛名，即爲諸佛護念，不異持一切佛名

三、自他不可思議
- 行人信願持名，全攝佛功德成自功德
- 下經云：「諸佛不可思議功德，我不可思議功德」。則諸佛釋迦，皆以阿彌陀佛爲自也

四、六方恆沙諸佛讚經勸信，略舉名號，又表修因證果之事，不可思議也




2. 東方略舉五佛名，表法門修學根本

(定)—(1)阿閦鞞佛—(不動覺)不爲八風所動，不爲他法門所動，如華嚴善財五十三參，參參戀德禮辭，不爲所動，成就自他功德莊嚴，是此法門修學之大本也

(慧)—(2)須彌相佛—相好光明九界瞻仰報身也
(慧)—(3)大須彌佛—大法理體法界獨尊法身也
(慧)—(4)須彌光佛—光明遍照普應群機應化也
(2)(3)(4)—一體三身 / 所求所證 } 圓悟

(定慧等持)(5)妙音佛—表修學法本，即一心稱念 南無阿彌陀佛 妙音也

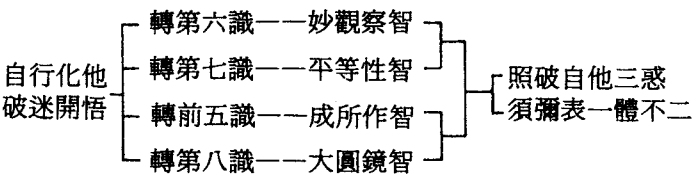
3. 南方略舉五佛名，表修慧

(1)日月燈佛—表性具圓滿般若智慧，圓融無碍，無不照，是所求也

(2)名聞光佛—表修慧小成，必有名聞，名聞如暗影，智光照即滅，喻必捨名聞利養，無妨道業增上也

(3)大燄肩佛—表初具二智，發心續佛慧命，弘法利生，自他二利也

(4)須彌燈佛—表修慧自轉識成智，復助他也




(5)無量精進佛—表修法根本，大乘善根唯一精進，成就大慧

4. 西方略出七佛名，表修福

(1)無量壽佛—表福壽
(2)無量相佛—表富貴
(3)無量幢佛—表高顯
(4)大 光 佛—表大智
(5)大 明 佛—表智用
(6)寶 相 佛—表尊勝

成佛百劫修福
無福不能度生

(7)淨 光 佛—表修福法本，必須三業清淨光明，成滿大福

5. 北方略出五佛，表化他（福慧具足，以度生爲事業也）

(1)燄 肩 佛—福慧具足後，即以權實二智，荷擔如來家業，利益衆生
(2)最勝音佛—表以音聲作佛事，演說此經，勸敎念佛，最勝音也
(3)難 沮 佛—表弘護正法，勇猛精進，不畏魔外一切障難也
(4)日 生 佛—表敎學相長，自他慧日麗天，正法久住福利人天
(5)網 明 佛—表度生弘願方法，以無量法門（如網目）救度衆生

6. 下方略出六佛名，表教化大行，普度衆生

(1)師子佛—喻佛說法，表法王子代佛弘法，如佛無二

(2)名聞佛—名稱普聞於十方，表爲天人眼目，如觀音、普賢、佛門祖師

(3)名光佛—表大智隨演法音聲遠聞，能令衆生破迷開悟，離苦得樂

(4)達磨佛—表大法師承自佛，堪爲衆生軌範（即佛門之四依法也）

四依法
- 1. 依法不依人
- 2. 依義不依語
- 3. 依了義不依不了義
- 4. 依智不依識

出淨名經，窺基法師作通贊疏，爲末世作示範也

(5)法幢佛—表爲衆生作擇法眼，建法幢，立宗旨，大行教化，普度衆生

(6)持法佛—表自他依教修行實證，佛法始終重實踐故

7. 上方略出十佛名，表覺行圓滿，一生成佛

(1)梵音佛—表捨四相四見，說法清淨，無有染着

(2)宿王佛—表大乘菩薩道法，無上道之徑路也

(3)香上佛—表禪宗六祖傳香懺悔章所示行法，徑中徑也

(4)香光佛—表淨宗念佛法門，楞嚴謂香光莊嚴，徑中徑又徑也

(5)大燄肩佛—表以上法與人，一生成佛，是以淨宗祖師，尊稱大師也

(6)雜色寶華嚴身佛—表一生圓滿，唯華嚴詳之，尤證實念佛法門爲究竟旨歸也，應深思之，師法善財可矣

(7)娑羅樹王佛—表圓證究竟堅固，爲大法王

(8)寶華德佛—表圓滿報身

(9)見一切義佛—表千百億化身，五眼圓明，普應群機也 ┐圓證一體三身

(10)如須彌山佛—表清淨法身，爲一切法之理體也 ┘

8. 以上略出佛名號，含意甚深，密示念佛人，自初發心至圓滿菩提，一生成辦之歷程旨要，如華嚴五十三參也，不可不知也

9. 佛度生，生受化，其間難易淺深，總在於緣，緣之所在，恩德弘深，種種教啓，能令歡喜信入，能令觸動宿種，能令魔障難遮，能令體性開發，諸佛本從法身垂迹，固結緣種，若世出世，悉不可思議也

10 彌陀是法界藏身，故一念一切念，念一佛，即念一切佛，極樂是法界藏土，故一生即一切生，生極樂一土，即生一切諸佛國土也

五、信願持經之利

1. 勸信佛說 ┬ 聞經受持 ┐ ┬ 爲諸佛之所護念 ┐ ┬ 信 ┬ 世尊說
　　└ 聞諸佛名 ┘ └ 皆得不退大菩提 ┘ └ 諸佛說

2. 此經獨顯 ┬ 無上心要—能念之心性，第一義諦，本源理體
　　├ 諸佛名字—即指所念 阿彌陀佛
　　└ 圓滿究竟萬德—智究竟證般若德，斷究竟證解脫德，心性究竟證法身德，三德圓滿，萬德畢具

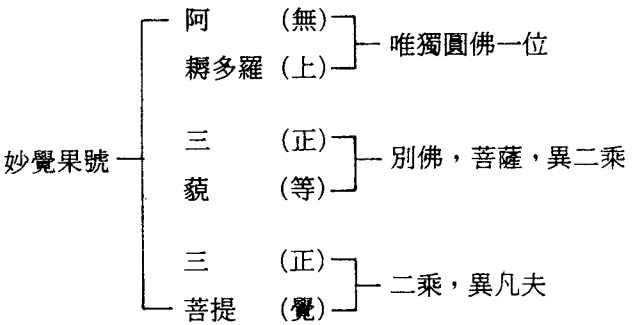
3. 大本云：若不往昔修福慧，於此正法不能聞，已曾欽奉諸如來， 故得因緣聞此義

4. 占察經云：雜亂垢心，雖誦我名，而不爲聞，以不能生決定信解，但獲世間善報，不得廣大深妙利益，若到一行三昧，則成廣大微妙行心，名得相似無生法忍，乃爲聞十方佛名




6. 佛度衆生，不簡怨親，恆無疲倦，苟聞佛名，佛必護念。不論有心無心，信與不信，皆成緣種，佛慈不可思議，名號功德不可思議，的是難信之法

7. 聞經受持，不僅爲諸佛護念，人人皆得圓證三不退，念念趣向佛果妙覺也




8. 聞名功德如此超勝，世尊及十方諸佛，同所宣說，可不信乎

# 彌陀疏鈔十玄門

(三)義理深廣 ┬ 分圓 ┬ 攝頓
旁通 ┘ 全圓 ┘

## 華嚴經

一 器界塵毛形無形物皆悉演出妙法言音
二 一微塵中具足十方法界無盡莊嚴
三 不動寂場偏周法界故云體相如本無差別無等無量悉周偏
四 喻藥王樹若有見者眼得清淨乃至耳鼻
六根無不清淨衆生見佛亦復如是
五 八難超十地之階
六 一即一切故如來能於一身現不可說佛
刹微塵數頭一一頭出爾所舌一一舌出
爾所音聲乃至文字句義充滿法界
七 舍那釋迦双垂兩相
八 以盧舍那佛爲教主
九 名大不思議
十 即凡夫心便成諸佛不動智

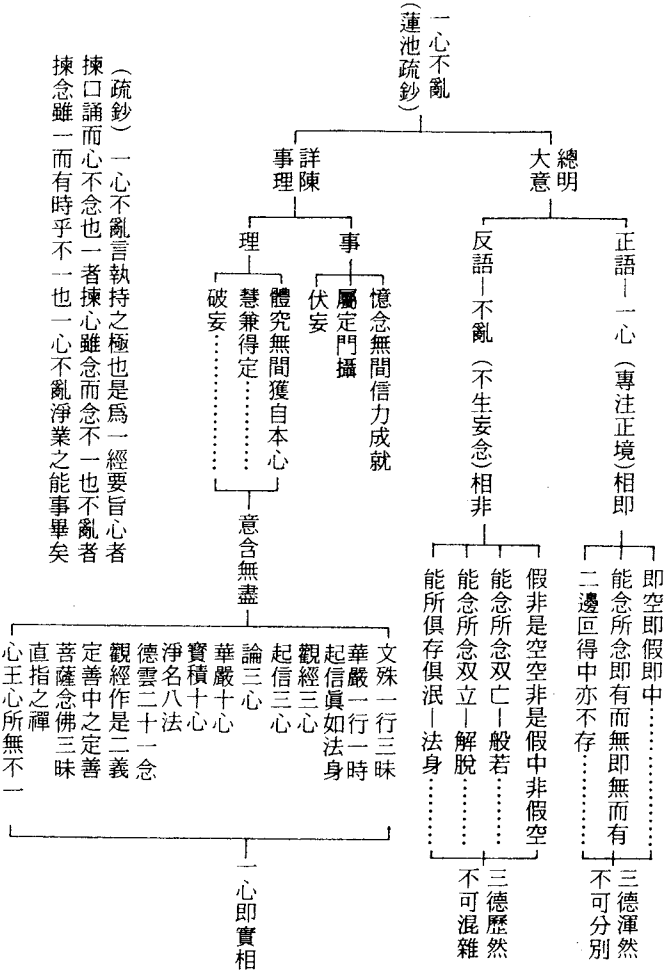
## 阿彌陀經

分圓

水鳥樹林咸宣根力覺道諸法
大本云於寶樹中見十方佛刹猶如鏡像
大本云阿彌陀佛常在西方而亦偏十方
阿彌陀佛道場寶樹見者聞者六根清淨
地獄鬼畜但念佛者悉往生
大本云彼國無量寶華一一華中出三十
六百千億光明一一光明出三十六百千
億佛普爲十方說一切法
觀經云阿彌陀佛現六十萬億那由他恒
河沙由旬之身而又見丈六之身於池水
上
清涼云阿彌陀佛即本師盧舍那
名不可思議功德
不越稱名佛現前

事法界……┐
理法界……┤通於諸教
事理無礙法界┘

事事無礙法界┬獨擅
圓乎┘




（疏鈔）一心不亂言執持之極也是爲一經要旨心者揀口誦而心不念也一者揀心雖念而念不一也不亂者揀念雖一而有時乎不一也一心不亂淨業之能事畢矣

（附）摘自疏鈔

文殊一行三昧：文殊般若經云：佛告文殊，欲入一行三昧者，應處空閒，捨諸亂意，不取相貌，繫心一佛專稱名字，隨佛方所，端身正向。能於一佛念念相續，即是念中，能見過去未來現在諸佛，念一佛功德與念無量佛功德無二。

華嚴一行念佛一時念佛：德雲比丘示念佛法門疏云：一行三昧，觀其法身，以如爲境，無境非佛。又修念佛三昧多約漸修，謂先化身，次報身，次法身。今則一時而修，不歷次第。一行不二行，一時不二時。起信眞如法身：論云：若觀彼佛眞如法身，常勤修習，畢竟得生，住正定故。又摩訶般若經云：菩薩念佛不以色念，乃至不以四智、十八不共法念，何以故？是諸性自性空故。自性空則無所念。無所念是爲念佛。

觀經三心：一者至誠心，二者深心，三者廻向發願心。（與起信三心名殊理一）。

起信三心：直心正念眞如（一心更無虛妄），樂集一切善根（一心萬善同歸），度盡一切衆生（一心頓融物我）。

論明三心：一、清淨心（一心垢無不盡），二、安清淨心（一心理無不具），三、樂清淨心（一心慈無不攝）。

華嚴十心：菩薩十念藏，具明十種念佛，一寂靜念，二清淨念，乃至十無障碍念。今一心則不動是寂靜念，一心則不染是清淨念，一心則同乎法界，是無障碍念。

寶積十心：一、於衆生起大慈，無損害心；二、於衆生起大悲無逼惱心；三、於佛法不惜身命，樂守護心，乃至十，於諸佛捨離諸相，起隨念心。此十心難具，然心既一矣，慈悲喜捨百千種心，何所不具。

淨名八法：淨名八法者，菩薩成就八法，行無瘡疣，生於淨土，而第八結云：恒以一心求諸功德。今既一心，百千種法，何所不具。

德雲二十一念：德雲比丘告善財言，我得憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門。而復開二十一門，起於智光普照，終於住虛空。今謂心外無境界，心外無智照，心外無虛空，故不出一心，悉皆具足。

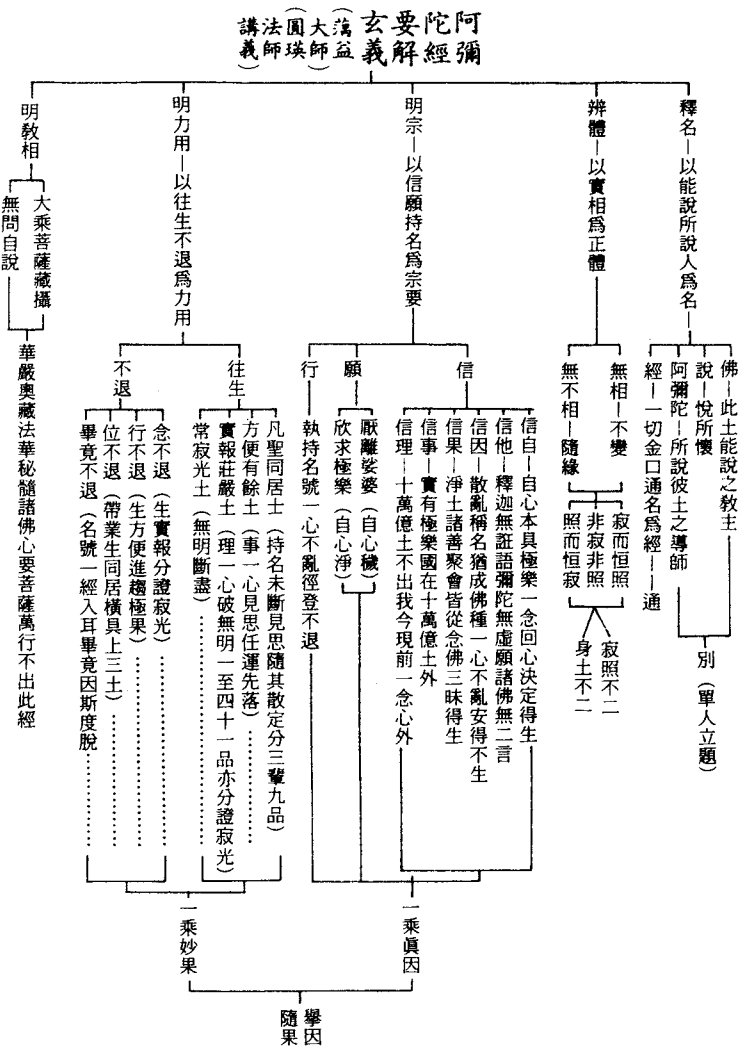
觀經作是二義：觀經云：心想佛時是心作佛，是心是佛。今謂此經一心持名，由此一心，終當作佛，從因至果，名之曰作。即此一心，全體是佛，非因非果，名之曰是。

定善中之定善：修餘少善福者，散善也，一心不亂者定善也。事一心者定善中之散善也，理一心者定善中之定善也。

菩薩念佛三昧：彼專主理，此兼理事，理一心者，念而無念，即實相也。蓋彼以無念正入，此以有念巧入。作用稍別，究竟不殊，是故同名念佛三昧。

達摩直指之禪：尋常說禪者諱淨土，今謂達摩說禪，直指靈知之自性也。此理一心，正靈知自性故。門庭施設不同，而所證無兩心也。……傳法以四句之偈，印心以四卷之經，較之四字名號文更繁矣。

心王心所無不一：王所雖多，溯流窮源，不出一心。念佛人初以耳識聞彼佛名，次以意識專注憶念，以專念故，都攝六根，眼鼻舌身，如是六識，皆悉不行。念之不已，念極而忘。所謂恒審思量者，其思寂焉。忘之不已，忘極而化，所謂眞妄和合者，其妄消焉。則七識八識，亦悉不行。主既不存，從者焉附，其五十一，又何論也。


阿彌陀經要解玄義
（蕅益大師）
（圓瑛法師講義）
釋名—以能說所說人爲名—
佛—此土能說之教主
說—悅所懷
阿彌陀—所說彼土之導師
別（單人立題）
經—一切金口通名爲經—通
辨體—以實相爲正體
無相—不變
寂而恒照
非寂非照
寂照不二
身土不二
無不相—隨緣
照而恒寂
明宗—以信願持名爲宗要
信
信自—自心本具極樂一念回心決定得生
信他—釋迦無誑語彌陀無虛願諸佛無二言
信因—散亂稱名猶成佛種一心不亂安得不生
信果—淨土諸善聚會皆從念佛三昧得生
信事—實有極樂國在十萬億土外
信理—十萬億土不出我今現前一念心外
願
厭離娑婆（自心穢）
欣求極樂（自心淨）
行—執持名號一心不亂徑登不退
明力用—以往生不退爲力用
往生
凡聖同居土（持名未斷見思隨其散定分三輩九品）
方便有餘土（事一心見思任運先落）……
實報莊嚴土（理一心破無明一至四十一品亦分證寂光）
常寂光土（無明斷盡）……
不退
念不退（生實報分證寂光）……
行不退（生方便進趨極果）……
位不退（帶業生同居橫具上三土）……
畢竟不退（名號一經入耳畢竟因斯度脫）……
一乘妙果
一乘眞因
舉因隨果
明教相
大乘菩薩藏攝
無問自說
華嚴奧藏法華秘髓諸佛心要菩薩萬行不出此經

（表一）

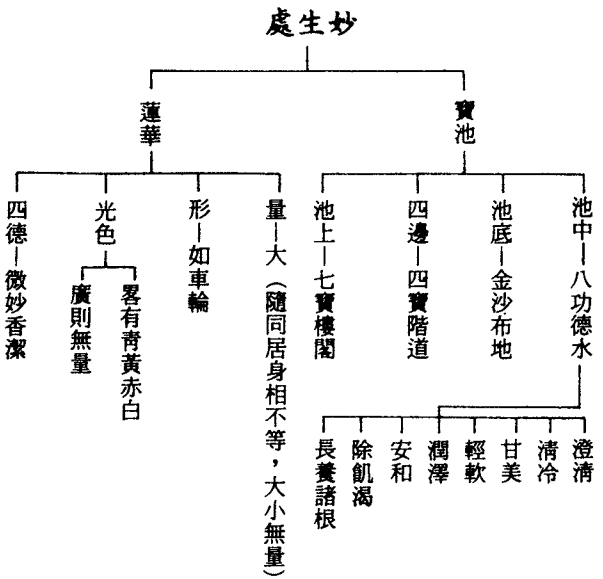
（經）從是西方，過十萬億佛土，有世界名曰極樂。……其國衆生，無有衆苦，但受諸樂。……欄網行樹。

| 娑婆 | 極樂 | | |
|---|---|---|---|
| 各分淨穢 | 四土皆淨 | | |
| 凡聖同居 | 方便有餘 | 實報無障礙 | 常寂光 |
| 穢土 | 淨穢 | | |
| 寄居者 | 聖凡 | 別十地等覺<br>圓初住至等覺 | 如來 |
| 穢 | 藏二乘<br>通三乘<br>別三賢<br>圓十信 | 別 | 別 |
| 五濁重 | 析空拙度證入 | 次第三觀證入 | 分證 |
| 三途↕人道<br>人道↕天道<br>欲界↕色、無色 | 藏二乘<br>以析空觀智<br>斷見思惑 | 先空、次假、後中。<br>十信析空伏<br>十住體空斷<br>十行假觀破塵沙<br>十回向中觀伏無明<br>初地中觀破一品無明 | 別教妙覺但斷十二品無明，與圓教二行齊 |
| 五濁輕 | 體空巧度證入 | 一心三觀證入 | 究竟滿證 |
| 同居淨（以凡例聖）同居一土橫具上三淨土（同居淨故，上善俱會故） | 通三乘<br>以體空觀智<br>斷見思惑 | 圓<br>觀一念之心即空即假即中，是謂圓修三觀，觀成則圓斷三惑圓證三德 | 圓教妙覺破四十二品無明盡，復本心源究竟清淨，圓滿無上菩提 |
| 有淨無穢<br>無有衆苦<br>但受諸樂 | 方便淨（以小乘回心故）<br>體觀巧無沉空滯寂之苦<br>但受遊戲神通等樂 | 實報淨（以所證圓頓故）<br>心觀圓無隔別不融之苦<br>但受無礙不思議樂 | 寂光淨（以受用同佛故）<br>究竟等無法身滲漏眞常流注之苦<br>但受稱性圓滿究竟樂 |
| 感生因果 | 因：1.增上善業<br>2.圓五品觀<br>果：緣生勝妙五塵 | 因：1.即空觀智<br>2.相似三觀<br>果：妙眞諦無漏五塵 | 因：1.即中觀智<br>2.究竟三觀<br>果：妙中諦稱性五塵 |

（解）極樂四土莊嚴，無非因緣法（四土唯一同居），無不即空（四土唯一方便）即假（四土唯一實報）即中（四土唯一寂光）。所以，極樂同居淨境，眞假圓融，不可限量。

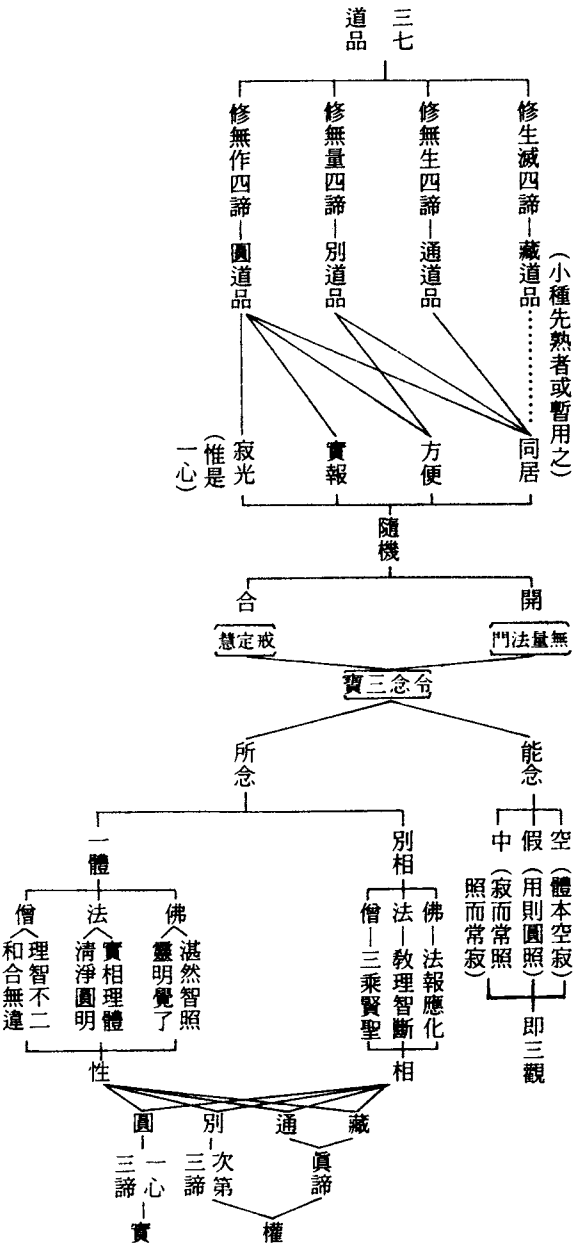
（表二）

（經）極樂國土，有七寶池。……池中蓮華，大如車輪。



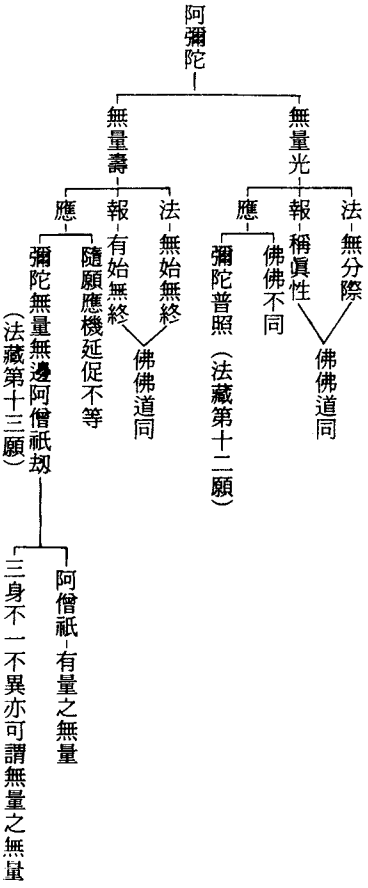
（表三）

（經）法音宣流


三七道品
修無作四諦—圓道品
修無量四諦—別道品
修無生四諦—通道品
修生滅四諦—藏道品……（小種先熟者或暫用之）
寂光（惟是一心）
實報
方便
同居
隨機
合
開
戒定慧
無量法門
一念含三寶
所念
能念
一體
別相
空（體本空寂）
假（用則圓照）
中（寂而常照照而常寂）
即三觀
佛—湛然智照靈明覺了
法—實相理體清淨圓明
僧—理智不二和合無違
佛—法報應化
法—教理智斷
僧—三乘賢聖
性
相
圓—一心—實三諦
別—次第三諦
通
藏
眞諦
權

（表四）

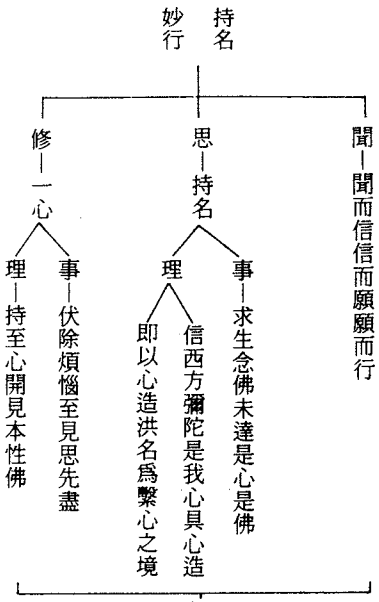
（經）彼佛何故號阿彌陀



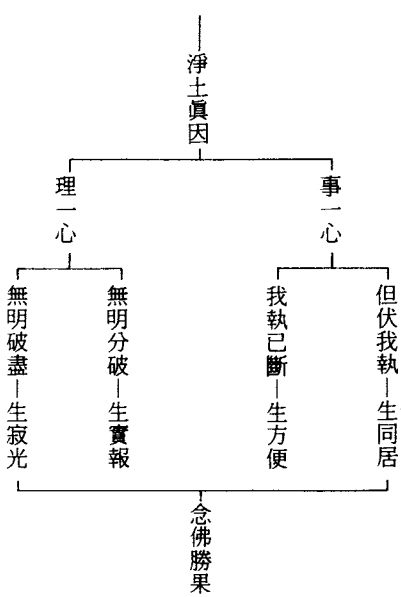

（要解）光壽名號皆本衆生心性建立，令持名者光壽同佛無異也。離現前一念無量光壽之心，何處有彌陀名號，離彌陀名號何由徹證現前一念無量光壽之心！

（表五）

（經）聞說阿彌陀佛，執持名號。




（三資糧）



# 佛說阿彌陀經義疏筆記

經題

佛說阿彌陀經　題冠「佛說」，標異餘經也。

法會衆證

長老舍利弗至無量諸天大衆俱

舍利弗—智慧
大目揵連—神通
摩訶迦葉—密得正法眼藏
摩訶迦旃延—辯才無礙
摩訶俱絺羅—辯才無礙
離婆多—禪定功深
阿難陀—博聞強記

摩訶劫賓那—才藝
放牛難陀—聰明
文殊—一切菩薩上首
彌勒—當來下生佛陀
乾陀訶提—勇猛精進
周利槃陀伽—愚昧善忘

三根普被
利鈍全收

羅睺羅—潛積密行
賓頭盧頗羅墮—未能養晦
憍梵波提—牛呵
薄拘羅—長壽（果報不虛）
阿㝹樓馱—爲法忘身（勿退初心）
迦留陀夷—怖婦墮胎
（顧念世法檢點行徑）

爲糾衆生
邪見故示

佛土依正

佛告長老舍利弗　無問自說　以大智舍利弗爲當機

從是西方　指趨西方在收攏亂心安住一處乃誘被入道密要

今現在說法　彌陀爲現在住世之佛　說法妙：與樂即是說法

寶樹蓮池

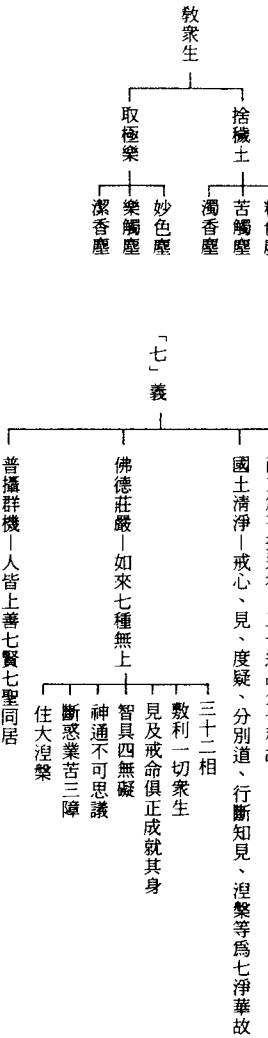
無有衆苦但受諸樂　無三惡道……
壽命無量……
欲塵之樂……
出世速乃速證之樂

反襯娑婆極苦

此二句爲全經脉絡兩大綱領

鈍根—使知苦樂翻其向道
妙用無窮
中根—知其所苦有法解脫
聞法難斷塵緣者—不使強斷但令捨小
希大

七重欄楯七重羅網七重行樹……八功德水……四邊階道……上有樓閣……微妙香潔

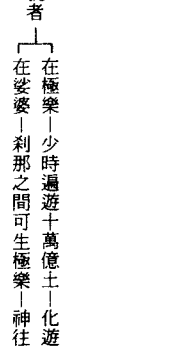



天人供養

常作天樂　捨穢土惡聲塵取極樂梵聲塵

飯食　捨穢土不淨味塵取極樂淨味塵

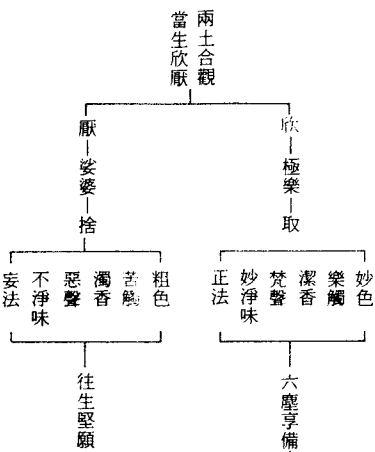
供養他方十萬億佛即以食時還到本國




到此境界恒沙佛土任運而生否則不求生西乃徒逞大言自他兩欺

禽鳥演法

五根五力七菩提分八聖道分　捨穢土妄法塵取極樂正法塵




彼佛國土無三惡道　一生極樂確超輪迴

自然皆生念佛念法念僧之心

十念往生見佛聞法—皆悉念佛念法念僧（屬勉強）

六塵說法自得心開—自然皆生念佛念法念僧之心（屬自然）

佛德無量

彼佛光明無量照十方國　念佛之人一念相應即浸入彌陀光海

彼佛壽命及其人民無量無邊阿僧祇劫

壽命—彌陀—未入涅槃

人民（未證補處者）—無分段生死

有變易生死

凡夫念佛生西是以有漏心超出三界

極樂人民與佛同壽

成佛以來於今十劫　壽命長久證明

其中多有一生補處往生發願

與「皆是阿鞞跋致」不矛盾

- 極樂人民有變易生死可曰二生多生
- 大行菩薩願入生死界度脫有情即非一生補處
- 上根見佛聞法直證菩提他根須漸修幾經變易

修持正行

不可以少善根福德因緣得生彼國　念佛衆生須藉戒福以消業障

不乘帶業往生

- 帶業—識田舊種未斷
- 往生—念佛新種先熟

執持名號

要訣

- 心念
- 耳聽

三處相應　清妙空大師十二字念訣

- 口念耳聽（不散不亂）
- 心念心聽（六根都攝）
- 神念神聽（寂照之至）

若一日至一心不亂　剋期頓證得定之法

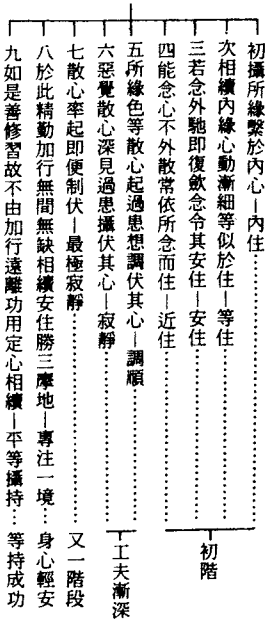
一心不亂

功

- 三摩地（等持—心住一境平等維持）—通定散位
- 三摩鉢底（等至—身心安和謂之等定能令至此平等位）—定位
- 三摩囉哆（等引—等至之心能引功德）—定位

行

- 一心—萬事隨緣不取不著厭離娑婆息心淨土一句洪名不事雜修
- 不亂—富貴不淫貧賤不移威武不屈恩愛不牽怨讐不憎




持名念佛果能心念口誦耳聽不必如止觀次第而進一入手便直超等持矣

是人終時心不顛倒　平素工夫不切臨終心便顛倒一心不亂正爲防此

同讚勸信

當信是稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經

門餘大道惟佛與佛乃能究盡

一稱洪名遍現諸佛如是觀想易得一心

一稱彌陀六方恒沙諸佛一時頓現事確如此

六方恒沙諸佛同演此經盡虛空遍法界永無滅時

聞法信願

聞是經受持者至皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提

二種利益 ⟨ 現世—諸佛護念等十種勝利
將來—種子現行念即往生皆是阿鞞跋致

已發願今發願當發願　信行加願定得往生

如我今者稱讚諸佛不可思議功德

一諸佛證明讚勸聞者方始歡喜信受

二教勸恒沙佛土衆生信是經典是經普宣恒沙佛土

三護念此經因而護念受持之人

四護念此經因以名彰爲衆生所聞得不退轉

能於娑婆國土至是爲甚難

暗示五濁衆生欲求出要惟有淨土法門尚有其分如修他法便等蟣子上山

歡喜信受　世尊說已大衆頓然悟入疑情全消故歡喜也

普為出資及讀誦受持
輾轉流通者回向偈曰
願以此功德
消除宿現業
增長諸福慧
圓成勝善根
所有刀兵劫
及與饑饉等
悉皆盡滅除
人各習禮讓
讀誦受持人
輾轉流通者
現眷咸安樂
先亡獲超昇
風雨常調順
人民悉康寧
法界諸含識
同證無上道

佛曆二五五七年／西元二〇一三年三月

恭印：一〇〇〇本　流水號：11114　書號：CH355-38

# 阿彌陀經疏鈔演義

**發行人**：林國營
**出版者**：財團法人佛陀教育基金會
**地　址**：100 台北市杭州南路一段五十五號十一樓
**網　址**：http://www.budaedu.org
E-mail：budaedu@budaedu.org
**電　話**：（〇二）二三九五—一一九八　**傳　真**：（〇二）二三九一—三四一五
**劃撥戶名**：財團法人佛陀教育基金會　**郵局劃撥帳號**：〇七六九四九七九
**銀行名稱**：台灣銀行城中分行（請於電匯或轉帳後告知本會用途）
**銀行帳號**：〇四五〇〇四五九七五〇三

**本會經書免費結緣之請取方式如下：**

（一）親臨本會三樓講堂。（二）利用傳真：（02）23965959

（三）撥打電話：（02）23951198 分機：11、12

（四）網　址：http://www.budaedu.org/books/。（五）寫信指定：本會法寶流通股。

為提高服務效率，請您嚴謹考量，慎選所需經書；儘量少用電話，多利用文字方式請取，並請詳寫經書名稱、冊數及收件人姓名、地址、電話、郵遞區號，以減少本會之處理時間；若大量申請，請註明用途，且避免姓名、地址等文字上書寫之錯誤。

**◎本會經書，歡迎翻印（請勿增刪），贈送流通，功德無量。**

**◎本會交通—**

※捷運：善導寺站5號出口，至杭州南路右轉，過兩個紅綠燈。

※公車站牌：審計部站→212、299、232、205、276、605、257、262

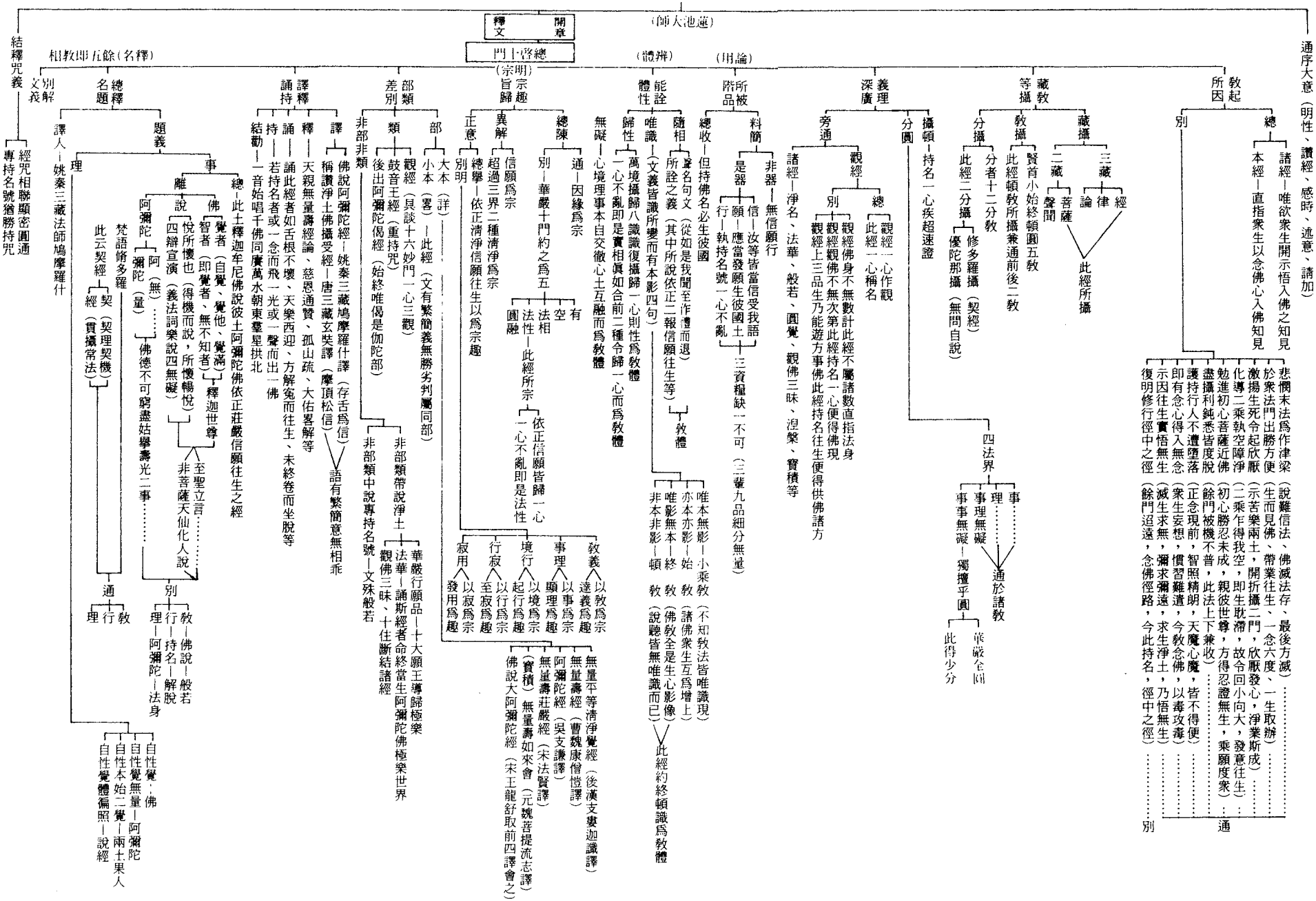
台北商業技術學院→253、297、237　仁愛路二段→222、297

開南商工→208、295、297、15、22、671

行政院新聞局出版事業登記證局版臺業字第三八六九號

# 鈔疏陀彌

（師大池蓮）


開章
釋文
門十啓總
通序大意（明性、讀經、感時、述意、請加）
教起所因
總
諸經—唯欲衆生開示悟入佛之知見
本經—直指衆生以念佛心入佛知見
別
悲憫末法爲作津梁（說難信法、佛滅法存、最後方滅）
於衆法門出勝方便（生而見佛、帶業往生、一念六度、一生取辦）
激揚生死令起欣厭（示苦樂兩土，開折攝二門，欣厭發心，淨業斯成）
化導二乘執空障淨（二乘乍得我空，即生耽滯，故令回小向大，發意往生）
勉進初心菩薩近佛（初心勝忍未成，親彼世尊，方得忍證無生，乘願度衆）
盡攝利鈍悉皆度脫（餘門被機不普，此法上下兼收）
護持行人不遭墮落（正念現前，智照精朗，天魔心魔，皆不得便）
即有念心得入無念（衆生妄想，慣習難遣，今教念佛，以毒攻毒）
示因往生實悟無生（滅生求無，彌求彌遠，求生淨土，乃悟無生）
復明修行徑中之徑（餘門迢遠，念佛徑路，今此持名，徑中之徑）
通
別
藏教等攝
藏攝
三藏
經
律
論
此經所攝
二藏
菩薩
聲聞
教攝
賢首小始終頓圓五教
此經頓教所攝兼通前後二教
分攝
分者十二分教
此經二分攝
修多羅攝（契經）
優陀那攝（無問自說）
義理深廣
旁通
諸經—淨名、法華、般若、圓覺、觀佛三昧、涅槃、寶積等
觀經
別
觀經佛身不無數計此經不屬諸數直指法身
觀經親佛不無次第此經持名一心便得佛現
觀經上三品生乃能遊方事佛此經持名往生便得供佛諸方
總
觀經一心作觀
此經一心稱名
分圓
攝頓—持名一心疾超速證
四法界
事……
理……
通於諸教
事理無礙
華嚴全同
事事無礙—獨擅乎圓
此得少分
（用論）
所被階品
總收—但持佛名必生彼國
料簡
非器—無信願行
是器
信—汝等皆當信受我語
願—應當發願生彼國土
行—執持名號一心不亂
三資糧缺一不可（三輩九品細分無量）
隨相
聲名句文（從如是我聞至作禮而退）
所詮之義（其中所說依正二報信願往生等）
教體
能詮體性
唯識—（文義皆識所變而有本影四句）
歸性
萬境攝歸八識識復攝歸一心則性爲教體
一心不亂即是實相眞如合前二種令歸一心而爲教體
無礙—心境理事本自交徹心土互融而爲教體
唯本無影—小乘教（不知教法皆唯識現）
亦本亦影—始教（諸佛衆生互爲增上）
唯影無本—終教（佛教全是生心影像）
非本非影—頓教（說聽皆無唯識而已）
此經約終頓識爲教體
（體辨）
宗趣（宗明）
旨歸
異解
信願爲宗
超過三界二種清淨爲宗
正意
總舉—依正清淨信願往生以爲宗趣
別明
境行
以境爲宗
以境爲宗
起行爲趣
佛說大阿彌陀經（宋王龍舒取前四譯會之）
行寂
以行爲宗
至寂爲趣
寂用
以寂爲宗
發用爲趣
教義
以教爲宗
達義爲趣
無量平等清淨覺經（後漢支婁迦讖譯）
事理
以事爲宗
顯理爲趣
無量壽經（曹魏康僧愷譯）
阿彌陀經（吳支謙譯）
無量壽莊嚴經（宋法賢譯）
（寶積）無量壽如來會（元魏菩提流志譯）
總陳
通—因緣爲宗
別—華嚴十門約之爲五
有
空
法相
法性—此經所宗
依正信願皆歸一心
一心不亂即是法性
圓融
部類差別
部
大本（詳）……
小本（畧）—此經（文有繁簡義無勝劣判屬同部）
類
觀經（具談十六妙門一心三觀）
鼓音王經（重持咒）
後出阿彌陀偈經（始終唯偈是伽陀部）
非部非類
非部類帶說淨土
華嚴行願品—十大願王導歸極樂
法華—誦斯經者命終當生阿彌陀佛極樂世界
觀佛三昧、十住斷結諸經
非部類中說事持名號—文殊般若
譯
佛說阿彌陀經—姚秦三藏鳩摩羅什譯（存舌爲信）
稱讚淨土佛攝受經—唐三藏玄奘譯（摩頂松信）
語有繁簡意無相乖
譯釋
釋—天親無量壽經論、慈恩通贊、孤山疏、大佑畧解等
通持
通—誦此經者如舌根不壞、天樂西迎、方解冤而往生、未終卷而坐脫等
持—若持名者或一念而飛一光或一聲而出一佛
結勸—一音始唱千佛同慶萬水朝東羣星拱北
總釋名題
題義
事
總—此土釋迦牟尼佛說彼土阿彌陀佛依正莊嚴信願往生之經
離
說
佛
覺者（自覺、覺他、覺滿）
智者（即覺者、無不知者）
釋迦世尊
悅所懷也（得機而說，所懷暢悅）
至聖立言……
四辯宣演（義法詞樂說四無礙）
非菩薩天仙化人說
阿彌陀
阿（無）……
彌陀（量）……
佛德不可窮盡姑舉壽光二事……
別
教—佛說—般若
行—持名—解脫
理—阿彌陀—法身
通
教
行
理
契（契理契機）
經（貫攝常法）
此云契經
梵語修多羅
理
自性覺—佛
自性覺無量—阿彌陀
自性本始二覺—兩土果人
自性覺體偏照—說經
別解文義
相教即五餘（名釋）
總釋名題
題義
事
理
譯人—姚秦三藏法師鳩摩羅什
結釋咒義
經咒相聯顯密圓通
專持名號猶勝持咒

# 阿彌陀經疏鈔別文義解

- 五句證—如是我聞……祇樹給孤獨園
- 列衆證—（聲聞、菩薩、人天）與大比丘僧……諸天大衆俱
- 正宗分
  - 詳陳依正令生信樂
    - 對機——爾時佛告長老舍利弗
    - 示法
      - 總標
        - 標土顯依—從是西方過十萬億佛土有世界名曰極樂
        - 標土顯正—其土有佛號阿彌陀今現在說法
      - 別釋
        - 依報
          - 總名極樂—舍利弗彼土何故名爲極樂
          - 別示莊嚴
            - 欄網行樹
              - 總結—是故彼國名爲極樂
              - 詳陳—又舍利弗極樂國土七重欄楯……周市圍繞
            - 池閣蓮華
              - 總結—舍利弗極樂國土成就如是功德莊嚴
              - 階閣—四邊階道……而嚴飾之
              - 蓮華—池中蓮華……微妙香潔
            - 天樂雨華
              - 總結—舍利弗極樂國土成就如是功德莊嚴
              - 天樂—又舍利弗彼佛國土常作天樂
              - 金地—黃金爲地
              - 雨華
                - 天雨妙華—晝夜六時雨天曼陀羅華
                - 持以供佛—其土衆生常以清旦…還到本國
                - 供已自適—飯食經行
            - 化禽風樹
              - 總結二嚴—舍利弗其佛國土成就如是功德莊嚴
              - 化禽演法
                - 正示法音
                  - 宣音—復次舍利弗……如是等法
                  - 獲益—其土衆生聞是音已……念僧
                - 釋無惡道—舍利弗汝勿謂此鳥……變化所作
              - 風樹演法—舍利弗彼佛國土微風吹動諸寶行樹……念僧之心
        - 正報
          - 化主
            - 徵名—舍利弗於汝意云何彼佛何故號阿彌陀
            - 顯德
              - 名含多義
                - 光明無量—舍利弗彼佛光明無量……是故號爲阿彌陀
                - 壽命無量—又舍利弗彼佛壽命……故名阿彌陀
              - 道成遠劫—舍利弗阿彌陀佛成佛以來於今十劫
            - 聲聞—又舍利弗彼佛有無量無邊聲聞弟子皆阿羅漢非是算數之所能知
          - 化伴
            - 見在
              - 菩薩—諸菩薩衆亦復如是
              - 總結—舍利弗彼佛國土成就如是功德莊嚴
            - 往生
              - 大衆—又舍利弗極樂國土衆生生者皆是阿鞞跋致
              - 上首—其中多有一生補處……阿僧祇說
    - 對機——爾時佛告長老舍利弗
  - 依正令生信樂
- 流通分
  - 重擧聽衆—佛說此經已舍利弗及諸比丘一切世間天人阿修羅等
  - 明悉奉行—聞佛所說歡喜信受作禮而去
- 互彰難事令切感發
  - 己讚諸佛—舍利弗如我今者稱讚諸佛不可思議功德
  - 諸佛讚己
    - 得道難—彼諸佛等亦稱讚我……三菩提
    - 說法難—爲諸衆生說是一切世間難信之法
  - 總結難事—舍利弗當知我於五濁惡世行此難事……是爲甚難
- 交引佛言令斷疑惑
  - 明佛同讚
    - 他佛讚—六方佛
      - 列名顯廣
      - 現相表眞—各於其國出廣長舌相徧覆三千大千世界
      - 發言勸信—說誠實言汝等衆生當信是稱讚不可思議功德一切諸佛所護念經
    - 本佛讚—舍利弗如我今者讚歎阿彌陀佛不可思議功德之利
  - 釋經應讚
    - 徵名—舍利弗於汝意云何何故名爲一切諸佛所護念經
    - 釋義
      - 聞持—舍利弗若有善男子善女人聞是經受持者及聞諸佛名者
      - 利益—是諸善男子……三菩提
      - 勉信
        - 因聞信受—是故舍利弗汝等皆當信受我語及諸佛所說
        - 隨願得生—舍利弗若有人已發願……若已生若今生若當生
      - 總結信願—是故舍利弗諸善男子善女人若有信者應當發願生彼國土
- 正示願行令知修證
  - 發願
    - 勸發願心—舍利弗衆生聞者應當發願生彼國土
    - 出其所以—所以者何得與如是諸上善人俱會一處
  - 起行
    - 揀餘行—舍利弗不可以少善根福德因緣得生彼國
    - 示正行—舍利弗若有善男子善女人聞說阿彌陀佛執持名號……一心不亂
  - 感果
    - 佛現我前—其人臨命終時阿彌陀佛與諸聖衆現在其前
    - 我往佛處—是人終時心不顚倒即得往生阿彌陀佛極樂國土
  - 結勸——舍利弗我見是利故說此言若有衆生聞是說者應當發願生彼國土

# 阿彌陀經要解科判

- 序分
  - 通
    - 標法會時處—如是我聞……祇樹給孤獨園
    - 引大衆同聞
      - 聲聞衆
        - 明類標數—與大比丘僧千二百五十人俱
        - 表位歎德—皆是大阿羅漢衆所知識
        - 列上首名—長老舍利弗……諸大弟子
      - 菩薩衆—并諸菩薩……等諸大菩薩
      - 天人衆—及釋提桓因等無量諸天大衆俱
  - 別—爾時佛告長老舍利弗……今現在說法
- 正宗分
  - 廣陳彼土依正妙果以啓信
    - 依報妙
      - 徵釋
        - 徵—舍利弗彼土何故名爲極樂
        - 釋
          - 約能受用釋—其國衆生無有衆苦但受諸樂故名極樂
          - 約所受用釋—又舍利弗極樂國土七重欄楯……名爲極樂
      - 廣釋
        - 別釋所受
          - 釋妙生處—又舍利弗極樂國土有七寶池……微妙香潔
          - 結示佛力—舍利弗極樂國土成就如是功德莊嚴
        - 合釋能受所受
          - 約五根五塵明受用
            - 正明—又舍利弗彼佛國土常作天樂……飯食經行
            - 結示—舍利弗極樂國土成就如是功德莊嚴
          - 約耳根聲塵明受用
            - 別明
              - 化有情聲
                - 鳥音法利—復次舍利弗……念僧
                - 徵釋畧顯—舍利弗……變化所作
              - 化無情聲—舍利弗彼佛國土微風吹動……念僧之心
            - 總結—舍利弗其佛國土成就如是功德莊嚴
    - 正報妙
      - 徵釋名號
        - 徵—舍利弗於汝意云何彼佛何故號阿彌陀
        - 釋
          - 約光明釋—舍利弗彼佛光明無量……是故號爲阿彌陀
          - 約壽命釋—又舍利弗彼佛壽命及其人民……故名阿彌陀
      - 別釋主伴
        - 別釋
          - 主—舍利弗阿彌陀佛成佛以來於今十劫
          - 伴—又舍利弗彼佛有無量無邊聲聞弟子……諸菩薩衆亦復如是
        - 結示—舍利弗彼佛國土成就如是功德莊嚴
  - 特勸衆生應求往生以發願
    - 揭示無上因緣—又舍利弗極樂國土衆生生者皆是阿鞞跋致……阿僧祇說
    - 特勸淨土殊勝—舍利弗衆生聞者應當發願……俱會一處
  - 正示行者執持名號以立行
    - 正示無上因果—舍利弗不可以少善根福德因緣得生彼國……即得往生阿彌陀佛極樂國土
    - 重勸—舍利弗我見是利……生彼國土
- 流通分
  - 普勸
    - 勸信流通
      - 畧引標題—舍利弗如我今者……六方佛……一切諸佛所護念經
      - 徵釋經題—舍利弗於汝意云何何故名爲一切諸佛所護念經……及諸佛所說
    - 勸願流通—舍利弗若有人已發願……應當發願生彼國土
    - 勸行流通
      - 諸佛轉讚　舍利弗如我今者稱讚諸佛不可思議功德……難信之法
      - 教主結歎—舍利弗當知我於五濁惡世……是爲甚難
  - 結勸—佛說此經已……作禮而去

# 阿彌陀經 雪廬老師尊判科

