

第五冊 佛學類之六

佛學問答類編 上

李炳南老居士全集編輯委員會 印行

雪廬述學彙稿序

自佛教東來二千年中現居士身以淨土法門鼓舞當時沾溉後世者
吾得三人焉曰宋之王龍舒清之周安士彭二林若夫傳記所載遠者如
宗少文劉遺民近者如袁中郎昆仲乃至並世之楊仁山丁仲祐諸公何
啻千百人然或勤於自修而疏於接衆或富於著作而簡於講說即龍舒
安士二林三大老其於自行化他信今傳後亦有未若今日之盛者則
李公雪廬之高樹法幢接納群品其爲不可及已 公濟南人居近聖人
之鄉嘗入衍聖公幕於周孔遺教習之熟矣而獨能舍儒從佛遍研各宗
皈心淨業違難南來稅駕臺中最初偶假寺廟靜室披演梵策寢假而從
如歸市建立臺中蓮社建立菩提樹雜誌社建立慈光圖書館建立保護
動物會建立慈光托兒所建立慈光育幼院建立菩提醫院而最後匯爲
菩提救濟院舉臺灣遠及港澳南洋各地無不知有李老師者 公於各

慈濟機構一一精心擘劃務底於成逮規模既備則轉付他人主持於己若無所與者而惟以講經說法爲事因聽衆職業不同根器有異分爲數地各有定時 公往來其間雖風雨寒暑不爽晷刻其說融合性相導歸安養座下千指戶限爲穿及門高足亦各分座分時以廣法施拈珠數息者相望於道更於菩提樹雜誌社特闢答問一欄問者雖猥瑣支離亦必委曲詳盡務釋其疑又憫晚近學者迷於唯物謬說特於大學專科學生寒暑假期中在臺中設講習班給其膳宿爲之講解佛法凡來學者莫不如醍醐灌頂悔向者所見之不廣也又精醫理定期施診全活無算此特其餘事耳信衆多請皈依 公以白衣不傳皈依戒則爲介紹名德通信接引又兩次禮請天寧堂上證下蓮和尚啓建戒場第二次得皈依戒者千餘人因名之曰千人戒會余亦幸與其列則 公之益我不亦多乎以上偶有一端足徵其爲乘願再來而 公以一身兼之迄今蓋十有八年此十八年中 公無一時一刻不殫心於宏法利生雖眠食不得從容客有問者則曰忙忙夫世人所忙者官爵利祿妻子田宅飲食遊樂而公不與焉

公寄身斗室無眷屬之奉日中蔬食賴及門弟子輪流供養雖苦行頭陀不是過也則公之所謂忙者豈不以三界未空衆生多苦有以使之然耶凡公所行雖求之於龍舒安士二林三大老容有未逮遑論其他蓋修己或由勝行而度人兼須福報公之遠業輝煌亦其體力有以副之迄今年登八十起坐便捷步履輕利望之如五十許人則天之降大任於是人也豈偶然哉今年夏曆十二月初七日爲公八十整壽高足弟子周慶光邦道許慎獨祖成朱時英斐徐醒民周家麟江秀英諸居士發起裒集公之生平著述包括佛學醫學文學等爲雪廬述學彙稿刊刻行世慶光方任考選部政務次長兼主中華學術院中華大典宗教類編纂將更精選其中有關佛學之專著及詩文顏曰雪廬闡佛彙稿列入中華大典以介眉壽夫以公之體道觀空於身外之名豈復置意惟此二編大則宏經衛道小則化民成俗與紀述遭逢流連光景之辭迥乎異趣從此壽之梨棗使百世之下聞者莫不興起於公救世之心寧不稍愜余於公所爲文章未能盡讀然已稍窺端倪而居同里閭又嘗濫廁法筵

因於 公之立身行道就所聞知者略書梗概蓋惟有是人而後有是文
他日書萬本而誦萬徧者大有人在又豈以余言爲輕重乎
中華民國五十七年戊申十一月之吉

國民大會代表滿分優婆塞念生蔡運辰法名寬運 謹識

佛學問答類編二續編序

佛學，覺學也。覺乎衆生心也。夫以心之不覺，乃有妄執，執而爲障，障則一切盲然，而起無窮之惑。其最要者，生來滅去，宇宙變遷，何謂其然，莫之能解也。好學者或思其故，思之不得，求有道而問之可耳。然，惑業凡夫鮮能知思問也。其視器界有情，無常流轉，率以爲固然。此如來所謂可憐憫者，而需覺之以覺學也。覺學易爲覺者說，不易爲不覺者說。然既覺矣，不需說也，惟不覺者需之。不覺者不知其所需，說亦不能進。是以爲不覺者說，不惟說之難，而又難於多方接引，俾其知所需而問之也。業師東魯雪廬老人，弘化臺中，幾一世矣。以常年經壇普攝大衆，創寒暑講座以度大專學子。又以講學著述廣事接引。以禮樂接儒生，詩接風人，岐黃接醫術，史接通才。更設諸善事業，以

接疾苦人群。於是芸芸之衆，知有所需之道，競與經壇講座以求聞。聞而思之有不甚解者，或遠處不得而聞者，咸以書翰求釋疑義。師一一裁答之。問之多而答之要。或有外道故以難質，師應其機與答之。或折或攝，悉出於悲心。故問之邪而答之正。皆具破迷啓悟之功。問答之文，相繼載於覺群，覺生，以至菩提樹。後以學者需求益廣，乃輯成書，由初編，二編，而至續編，流通海內外。疑問之不決者，讀之迎刃而解。發心勸化而見難者，讀之亦覺豁然。初機宿學，自行化他，各有所得。續編爲師八秩祝嘏，今又七年餘，後續之文復累累，且又要於前。明倫諸友稟之於師，決再續輯，由青蓮社出版，將付鐫，囑民爲弁言。民也魯，聞一不能知二，仰鑽不進，僅能一識所瞻。師說世法，即是佛法，說普通法，即是特別法。故禮樂詩書講說，若百川之競注，各引一方舟，不迂不住，直入如來覺海。而此編又若川海之蒸騰，興雲作雨，應萬物之需而普澤。其與川海不一不異。是故五明

要義咸會於斯，而不見其深奧難入者，化使之然也。於戲，佛法無人說，雖智不能解。若或說猶不解者，蓋未能權化也。能權化而說之，未有不能解者也。學者其願深入經藏，自覺覺他，讀此一以反三，未有不能如願者也。

中華民國歲次乙卯荷月中浣受業弟子廬江徐醒民謹識

佛學問答類編序

釋尊因機演教，說法四十九年，三藏十二分修多羅理趣，無大不包，無小不入，法則備矣。顧初機四衆，每感教海淵宏，望洋興嘆，因而裹足不前。自提倡白話文後，青年人研究經論，扞格更甚。一科之中，術語如林，即辭典盛陳，亦不易獲得法益。衲年前在九龍芙蓉山時，朱斐居士以李炳南居士佛學問答兩套見贈。內容酬對，小叩小鳴，大叩大鳴，如大醫王應病與藥，無不契機契理，函蓋相合者。衲放置山中，遊客多喜讀之，未期月即失所在，足見同嗜者衆矣。今朱居士彙集李公前後所答千餘則，分類纂成總集，屬衲爲序，善哉！善哉！李公每答，皆言簡意賅，著墨無多，意義周足。其應付論敵，時如程不識刁斗森嚴；時如李廣利解鞍縱組，而未嘗或墮負處。是知積學甚深，性相兼通

，故能恢恢乎游刃有餘若此。是誠度生之寶筏，覺海之津梁也矣。
。用是走筆隨喜，而爲之序。

時

乙未歲正月初三日

星洲大覺寺沙門融熙敬序

佛學問答類編序

（此係編者前辦「覺生」時期所集佛學問答小冊之二序文）

濟南李雪廬先生，國學博洽，內典淹通；宏法利生，發無上願。自蒞瀛嶠，到處講經；智燭光昭，妙蓮舌燦。以故初機宿學，群焉景從；風氣爲之大開，信士因而日衆。而更以其餘暇，爲人解答疑難：言詞之不足，則益之以文字；一次之不足，則不惜其再三。有猶撞鐘，叩之以小者，則小鳴；叩之以大者，則大鳴。閤中肆外，善誘循循；無畏布施，達於極度。是誠所謂現居士身，行菩薩道者矣！

問答题材，自「覺群」以至「覺生」月刊，各期均闢載專欄。文辭簡約，義理圓融；順道契機，開權顯實。能近取諸譬喻，每廣引以梵經；左右輒逢其源，儒釋互通其奧。息邪說，正詖辭

，以閑先聖之道；流法音，演真諦，用弘蓮社之宗。舉例反隅，斷疑起信；會心不必在遠，覽者固可自得之也！

「覺生」主編朱時英居士，既裒輯第十期以前問答題材，曰：「佛學問答初集」。今復取第十二至廿三題材，彙爲第二集。連珠綴錦，蔚爲大觀；方便良多，功德匪淺。承屬弁言，輒忘其固陋，而樂識其匡略於此。雪廬先生得毋笑其落於言詮，而爲文字障乎？

民國四十一年七月九日，周邦道謹序。

智慧的燈

(代編後記)

七四高齡的雪公長者，以四十年的修持、深入；加上十年來心血匯聚的「文字般若」，集儒佛各家就佛學上提出的問題，授我以編纂工作，高燃慧燈；以情重業深如我的這樣人，能承受這樣大的福慧，心中真是驟悲驟喜！

憶二年前，爲求證修學上的某項問題，遍搜多年來菩提樹刊載的全部問答，加以對照，頓使我這個夜行人，驀如走進一片光華世界。

我編纂此書的工作，是在時英老友的「菩提精舍」榻榻米上展開，整日眼前全是白紙上跳動的黑字，每個字映入我的眼睛，都閃爍著智慧的光芒。——我必須這樣說，我深感覺一個佛學行人，如欠缺修持上的工夫，絕不會獲得智慧（此不同於世俗的聰

明），如沒有智慧，用文字表達的作品，便沒有光芒。沒有智慧，在行為上，「心」便無所轉「境」。

我一面工作，一面思量，抉擇，提出答樓永譽居士三條作個證，修持與智慧是怎樣地結伴而來；因此，我們可以見到雪老的境界與工夫。

樓：請問李老，過分「著相」念佛有什麼弊病？

答：過分者全分也，過分著相，乃全相即性！

樓：學人對極樂依正莊嚴及彌陀相好光明，日夜念念不忘，是否就是「過分著相」？

答：可謂「全事全相」！

樓：禪從無相入，淨從有相入，只要能入，管他「有相無相」作甚？然末法衆生妄想執著過深，初步均採有相入，即禪宗參話頭，方倫居士喻爲以毒攻毒，也可說從有相入，如何？

答：所見亦自超超。

這三條問題問得正是「病處」；時人學佛，入手多恍惚不能「入相」李老這一「點」，又何其精彩！

如這一類的答客問，讀來如飲瓊漿，且俯拾皆是，目不暇接，我相信能有緣讀它的，都是有福的人！

我編此書，採邏輯順序，做一番綜合與歸納的整理，使每一題目下，能獨自成一系統，使內容組織互相發生連鎖，使得同我一樣有緣讀它的朋友，都能同沾法味。

十日夜，全書竟，獲目二千六百六十三條，問者一千一百三十三人，概四十四萬八千五百字。

這裡淨宗獨佔五二九條，問者二三五人，字八萬六千。差不多念佛上所有的問題、都包羅了。

我同時應該一提的，胡正臨居士獨問七十六條，條條都是釋迦路上的事，我覺得他個人該爲這種問的精神驕傲！

十日來，我底精神、思想游刃於法海中，我底心靈間，猶如

升起一盞智慧的燈，這盞燈不僅照亮了自己，也將照耀著別人。

近讀華嚴女士一本發光的，頗具佛學思想的文學作品「智慧的燈」，生動、美麗、感人；尤其感人生——這條黑暗崎嶇的旅程，正缺乏一盞智慧的燈；現在，讓我們讀一讀雪老的「文字禪」吧！並讓我們沐浴佛恩。

——民國五十一年元月二十九日陳慧劍於臺中菩提精舍

李炳南老居士全集

佛學類之六

佛學問答類編 總目錄

雪廬述學彙稿序（蔡念生）	一
佛學問答類編二續編序（徐醒民）	五
佛學問答類編序（融熙法師）	九
佛學問答類編序（周邦道）	一一
智慧的燈（陳慧劍）	一三
佛學問答類編（上）第五冊	
一、通問	一
佛學問答類編（中）第六冊	
二、析疑	五八一

三、質難

.....

七三二

四、因果

.....

八〇〇

五、持戒

.....

八七四

六、名相

.....

九八二

佛學問答類編（下）第七冊

七、修持

.....

一一〇五

八、唯識

.....

一二一四

九、禪觀

.....

一二五一

十、心性

.....

一二七九

十一、密宗

.....

一三四八

十二、淨土

.....

一三八三

一、通問

【問】佛爲一大事因緣出現於世，大事是何等事。（余萍）

【答】大事者，生死也。請細思想，人間之事，尙有大於此者乎？惟此事獨佛能了之，所以應世，來爲眾生解決此事也。

【問】人生究竟爲什麼活著？佛教如何說法。（施無畏）

【答】此名人生觀，各個觀點不同。佛法謂是善惡業力牽引，一度來受果報。悟者借此尋求解脫，迷者再造新殃，再受後報。

【問】世上宇宙真理是否有一個？誰（那一個宗教）是唯一真理。（黃聖吼）

【答】此問題頗僞侗，宇宙之大，事物之多，要從何處說起。茲可說各事物各有真理，

若歸納之，有一個總真理，所謂「萬法歸一」。此「萬法歸一」，名「一眞法界」，而不與萬物俱，萬物生滅無常，「一眞法界」，如如不動，所以名爲眞也。何種宗教悟得此理，且有把握辦得到，便是眞理宗教。

【問】佛與聖人有何區別。（李中心）

【答】聖人種種不一，有世間及出世間兩大類，此兩類又分若干種。世間聖人，僅以我國而論，堯舜禹湯文武周公，孔伯夷柳下惠等皆是也。出世間聖人，十地菩薩降而至緣覺聲聞等皆是也。佛則與此兩類皆不同，即上兩類聖，所知所能者，佛皆知能。佛所知所能者，上兩類聖，有所不知不能。

【問】佛教救世有出世的獨立人權，爲何羈難世間的善惡是此非彼。（陳問耘）

【答】佛法在世間，不離世間覺。不說煩惱，何顯菩提。

【問】佛前供養之香、花、茶、餅、果，各項有何義意。（莊慶賢）

【答】此有事理之別。事者，依俗禮常用之品供養，表示誠敬而已。理者，因諸供養中，以法爲最，故取物以代法也。香表精進，燭表智慧，花表忍辱，茶水表布施，餅果表禪定。尚有塗香一種，顯教多不用之，乃係持戒之意，合此爲六波羅蜜也。

【問】有人說佛教不燒金紙銀紙，但用果、香、花、燭、茶供養佛菩薩什麼意思。（王計）

【答】金銀紙箔，皆是給鬼之物，佛故無用。

供佛亦不過表我誠敬，佛豈真享，惟佛陀慈悲戒殺，制限素食，故供獻亦只用果茶等類。

【問】有人問，佛家供佛，用果、香、花、燭、茶，什麼意義，請老師明白開示。（阿桃）

【答】供具本有多種，總以不殺物命爲原則，然細論之，所供之品，亦有取義，即以所舉者而言，果爲食物，表顯禪定，香表精進，花表忍辱，燭表智慧，茶者水也，表顯布施。【問】每尊佛像胸前，皆雕上一個卍號，不知它的來源爲何。（謝智達）

【答】佛身有三十二種瑞相，不同常人，此字即瑞相之一也。

【問】中國第一代出家是什麼法師。（釋心川）

【答】佛教入華之始，周秦漢魏，尙無定論，

何能言漢土出家之第一人。假承認始自漢明帝、據漢法本內傳、略云「時司空劉峻、德及道士呂惠通等、共千人、請求出家、帝皆許之。」便可謂劉等爲始。又據梁高僧傳及費長房三寶記、云曹魏高貴鄉公甘露年間、潁川人朱士行爲漢土出家之始。代遠年湮、古事難得確證者、非止此也。在未發現他說時、暫存其兩說、聊作參考資料可耳、亦不必定泥之。

【問】要具備那幾個條件、才爲僧寶。（陳心願）

【答】爲獻身救度眾生、先捨離眷屬田產、入寺求比丘剃度、此謂出家。（從俗言）再經受沙彌以至比丘具足等戒、方稱僧寶。佛家律制如是、凡少明戒律者、無不知之。

【問】在家居士爲何不能收皈依弟子。（陳心願）

【答】僧者眾也、乃指一切比丘之集團、皈依僧、實皈依其集團。在家人不過近事男女耳、並非比丘、無資入此僧團、何能僭分妄受皈依。

【問】信佛之人、未知可以深信命卜相士所判斷之命運否。（善因）

【答】命由心造、相命之士豈能支配我心。沙彌救蟻延命之事、是其前鑑也。

【問】做善事、種善因、將來可得善果、這是一定的道理、可是唸經唸咒爲什麼會種福、則頗令人費解。（黃冠中）

【答】既信種善因得福果、當知種惡因得苦果。請細體察眾生日日所作、身多殺盜淫、口多妄語惡口兩舌綺語、真正善事、渺

乎渺矣。推其造作之本，惟在於「意」。意善則身口現善，意惡則身口現惡。誦佛經咒、惡意不生，惡不生之時間，即是種福之時間。

【問】佛說人們終日在苦海愁波中掙扎殘喘，可是爲什麼又說人身難得呢。（黃冠中）

【答】人身愁苦，能啓生厭出離之心，苦而不極，能得如法修行機會。若天則享樂忘憂，修羅瞋恨不釋，畜愚痴、鬼饑渴、地獄受苦無間，皆無解脫之緣，所以貴乎人道也。

【問】觀音菩薩據說久已成佛，其佛號爲何。（周慧前）

【答】據千手千眼大悲心陀羅尼經云，號正法明如來。乃過去無量劫之事，安能說何年月。

【問】無數恆河沙佛國是不是即是三千大千世界。（蔡世芳）

【答】三千大千，有能算之數字，恆河沙是難算之數字。

【問】大乘之「六度」與小乘之「五戒十善」有何異處。（蔡世芳）

【答】五戒十善，修己之義多，六度益他之義多，此其異處。

【問】在路上遇見出家僧寶，不知可在路上頂禮或如何。（陳林洲）

【答】居士見僧寶，自應頂禮。但在通衢馬路，方便合掌問訊可矣。緣路上車馬往來，若匍匐頂禮，則礙交通也。

【問】凡遇初面大德，向其頂禮，因何內心反覺悲感，如遇久離至親一樣，雙眼欲淚，是何因緣。（顏佛兆）

【答】此乃至誠懇切之心，親近恭敬之極，而有之表現也。

【問】具有神通之和尙，爲何僅見于文字，今日是否仍有實例，臺灣有否？（張弓）

【答】眞有神通者，皆秘而不宣，凡自炫者，皆無道也。夫如是，其眞有道者，人何能知。

【問】「觀音得道」一書，爲一佛教民間暢讀小說，請問此書內容，觀音得道經過，是否正確。（香遠）

【答】齊東野語，信口捏造。只是夕陽西下時，一般閑散漢，在丘隴樹根邊，向村翁鄉婆之取笑語耳。

【問】佛經甚多，遍閱爲難，祈選擇若干部，有註解有買處之佛經名稱，並指示閱讀先後之次序。（沈鍾五）

【答】爲答此問題，先敬奉一語，在初機求

學時，只宜照前人所修者去作，暫不可講求考據，是此非彼。研究次第，不妨由簡入繁，首從「八大人覺經」起，接研「四十二章經」、「佛遺教經」、「梵網經」，此爲應有常識。「淨土三經」，此屬求定之行門。「百法明門論」、「八識規矩頌」、「三十唯識頌」、「金剛經」、「般若心經」、「永嘉禪宗集及證道歌」，此性相兩學，多主於慧解。「大乘起信論」，此融會性相，可以調和偏執。經過此一階段，然後再研大套典籍，比較易入矣。以上各書，諒臺省流通佛經之店或皆有之。

【問】佛教以虛寂爲宗，無來無去，並不相信輪迴之說，祇因佛教對於印度婆羅門教的輪迴一說，未予破壞，該「未予破壞」，是否有同情迷信之意。（張鴻聲）

【答】眾生大夢未醒之時，即有輪迴。現相宛然，便非迷信。此不能說同情婆羅門，喻如中國人有口吃飯，外國人也有口吃飯，甚至各種動物，皆有口吃飯，此是現實問題。不能說誰同情誰，至云無來無去，那是說的法身，與無明識神，小有分別。

【問】佛教所謂「因果輪迴」與「極樂世界」是否僅在「正心養性」使人易信而已，抑是眞有其事。（張椿萱）

【答】初學之人，何能明了心性，越詳說，越不懂，倘能精進不退，五六年後，再提此一問題，並不爲遲。所詢「因果輪迴極樂」等，皆眞實不虛，切勿疑而謬解，潏潏盪盪招殃禍也。

【問】我現患的肺病，先生有否妙方可以醫治，希本慈悲爲懷，告知爲禱。（張椿萱）

【答】肺病有多種，豈能用呆板一方，率爾普治，亦猶眾生惑業不一，佛故鑑機而說八萬四千法也。

【問】「眼明經」是否爲佛說，但誦之令人眼明，效驗非常，能救不治之眼病，倘非佛說，可以用此救人乎。（賴陳吉）

【答】世俗相傳之眼明經，並非佛說。此不過祝由科催眠術之流，雖能愈病，亦無奇處，不可習之。要知萬法唯心，靈在於誠，若欲眼明，可誦佛門之眼明經。此經維何，即「清淨無垢光，慧日破諸闇，能伏災風火，普明照世間」四句，再加念觀音聖號，雙目即炯炯矣。

【問】不識多文之乩童，坐壇時則能詩能畫，下壇後則無所知，何以故。（楊慈晞）

【答】或有通文之鬼狐憑依之耳、此等怪誕事、修道人宜遠避之。

【問】有人問、釋迦牟尼佛在世時有阿羅漢能現種種神通、現今有阿羅漢否、假若證四果阿羅漢臨終後神識到何處去、（耀耕）

【答】我輩凡夫、不識聖者、不敢言現世有無、若至圓證四果、是已斷分段生死、任運自在、不能言神到何處矣。

【問】樹刊第三十期請問、第五則的開示云「不聞曾參聞殺豕云云」、不明再懇開示。（李永茂）

【答】曾子幼時家貧、聞鄰人殺豕、問其母、母戲之曰、殺之與汝啖肉、語後甚悔、終鬻衣物、易肉與食、全其信也。

【問】魔王能驅群魅擾亂正法、佛陀於金

剛座下成道前、魔王亦曾威逼利誘企圖破壞、魔王是否超脫業報之外、否則應即身墮入地獄矣、或云魔係代表自性無明及情欲之詞、然道高一尺、魔高一丈、確指有物對立、法身遍一切、如義、魔是否亦即佛。（黎明時）

【答】魔既擾亂正法、便是起惑造業、報盡因熟、自食其果、世尊被魔、乃係八相成道、善巧說法、非真實也、魔表無明、語亦不虛、蓋萬法唯心、覺時是佛、迷時即魔耳。

【問】人畜之間的阿修羅是指何物。（黎明時）

【答】有福無德、似天似神之一種眾生耳。

【問】讀莫正老「讀陽明學說心得」一文、一代大儒王陽明、竟是暗竊佛法零售、又學人亦有識者某某、對佛法研究甚深、

殊偏皈依基督教、其實並非真基督教、只是在頑世不恭。這些人在聞法感應昇墮果報上、應作何是觀、何是說。（黎明時）

【答】某公研究未必甚深、真深者、自必起信、何至再依外道、縱非真實、亦非真佛子所當爲也。如是之人、佛法上之利益、皆不得也、他不必贅。

【問】智者大師顯凡夫身、豈知是釋迦佛化身。（何永丁）

【答】以其德學之高、推崇之也。

【問】聽說金剛經一定持齋信者讀誦、若是沒有持齋者、不可讀誦。此言是實或是虛。（莊慶賢）

【答】誦經貴乎三業清淨、不持齋經非不可誦、但欠誠敬、效力微矣。

【問】夢在佛學作何解釋。夢境是否預告

人的吉凶禍福或其他。（黃槐庭）

【答】夢係心識或業所幻之境、故有時與吉凶相應耳。

【問】現在所謂宗龍華的老婆婆所念之苦救經、太陽經、太陰經、妙沙經、眼光經、壽生經等是佛說或是外道經。新老居士指明。（李榮棠）

【答】此皆好事之人、無知妄作、捏造假託。老婆婆之無學無識、自易入於歧途、無足怪也。

【問】相命學有關於佛學嗎、或是另外一種的秘法。（莊慶賢）

【答】業占相吉凶之事、而維持生命者、佛家謂之邪命。四眾弟子、皆不應爲、以其涉迷途而背正覺也。

【問】佛徒食前合十恭敬當作何觀想。（

翟孟秋）

【答】盡虛空俱是三寶、遍法界無量眾生、作如是觀、如是供養。

【問】單獨誦經、不解其中的意思、有沒有利益。（蕭金榮）

【答】誦經與研經、均有利益、研經能開智慧、誦經能得定也。

【問】蟻身如是之小、本性與九界眾生一樣乎、或有減少。（王慧香）

【答】一勺水與一池水之溼性、並無有異、惟勺與池之水、各如其量而已。

【問】立身處世能對各方面圓滿、是聰明乎、抑智慧乎。（楊素月）

【答】在世法上說、無甚區別、勉強說智慧似體、聰明似用而已。

【問】洞明因果、無妄想可生、無煩惱可起、

是否為智慧之證。（楊素月）

【答】在出世法上說、可說是智慧作用。

【問】聰明與智慧之界限為何。（楊素月）

【答】前二字在世法上、常並稱不分、後二字在出世法上、亦常用不分。若必求其界限、則耳聽能察而不謬、謂之聰、眼看能察而不錯、謂之明。通達有為之事相、能以決斷、謂之智。通達無為之空理、安忍於法、謂之慧。

【問】如何方為悟緣生法。（林聖崑）

【答】明了教相、或是作到般若之行、即悟之矣。

【問】為什麼執著就是苦。（楊天元）

【答】執著是迷惑障礙之境、圓融是智照解脫之境。然此是學問與工夫問題、非是

初機所能明了、若誤解便是魔境、初機在不明教相之時、只可依教奉行、不宜躐階談玄說妙。

【問】佛說八萬四千法門、其真理是一是二。（智引）

【答】茲就一箇人體來講、在上者曰頭、頭又分眼耳鼻口等。在中者曰身、身又分乳臍背等。在四外者曰肢、肢又分手足指掌等。在內曰臟、臟又分心肝脾肺等。試問此是一是多。佛法真理八萬四千、亦猶是也。

【問】經云、不生滅。何法不生、何法不滅。（蕭紹馨）

【答】惟有眞如。

【問】如來五眼者、何謂肉眼、天眼、慧眼、法眼、佛眼。（蕭紹馨）

【答】肉眼有礙則不能見、天眼遠近明暗

皆無阻礙、此二是實用眼也。慧眼能觀眞空之理、法眼能體假相之由、此二是用智察也。佛眼即單用和用互用、無不能之。

【問】見惑易斷、思惑難斷、除發慚愧心外、還有何辦法使思惑易於斷除。（顧賡彤）

【答】思惑者、貪瞋痴慢疑等、修四諦、觀十二因緣、行六度、皆可斷也。參禪者即斷此二惑、持淨者亦斷此二惑、但參禪必斷惑、方有成就、持淨者雖不斷、可帶業往生耳。

【問】兜率天不出三界外、則免不了成住壞空、是否究竟。（高添丁）

【答】既有成住壞空、是無常法。究竟者、不生不滅常寂光明也。

【問】釋迦佛是否現在說法、在何處。（郭家寧）

【答】盡虛空遍法界、在在說法。其法身說法也、智者知之。若夫報應二身說法、有緣者遇之。

【問】釋迦佛誕生時說「天上天下、惟我獨尊」中之「我」字是指佛性、或指俗說的我。（郭家寧）

【答】自以第一說爲圓融。不過此我字、出諸世尊之口、則兩說無所不可、固不必起分別也。

【問】眾生皆有佛性、性有無大小與形狀、若無者、該如何形容。（李學詩）

【答】台端有念頭否。如無念頭、何以居於屋中、瞑目思索、高能知天上之日月星辰、遠能知大陸之家鄉山水、如有念頭、大小方圓、是何形況、請賜見教。佛性者念頭之體、念頭者佛性迷後之用、用尚不能說出、

體更須要自參。

【問】既然法法平等、何以普賢菩薩說、諸供養中、法供養最。（楊德榮）

【答】法法平等、從性與理上言。法供養最、從相與事上言。

【問】真心生萬法、則真心成佛教之上帝矣、道安師說此不對、究何說。（楊德榮）

【答】心生萬法、及心爲佛教上帝二句、被安師所呵斥者、不知指上指下、語義欠明、不敢率答。但就第二句論、居士似承認能生者、確爲上帝、只此一見、便該吃法師百棒耳。

【問】以中道論非善非惡非空非有、天堂豈不是地獄、果爾還修甚麼。（張弓）

【答】善自善、惡自惡、空空自空、有自有、天堂自天堂、地獄自地獄、事相分明、安能說「

豈不是「三字」如此說即是顛倒矣。要知非善惡空有之「非」字不能當「豈不是」講。凡夫境界、思不過「善惡」兩途、觀不過「空有」兩邊、報不過「天獄」兩極。試問思不屬「善惡」、觀不著「空有」、報不在「天獄」、六道這是甚麼境界。這是「非」字之妙義、莫誤會也。

【問】不投師不受戒、如一旦頓悟、可否成佛。（張弓）

【答】有「獨覺」者如是耳。然此生之覺、亦係由多生修行而來、今者萬萬人中、難遇其一。佛亦有藏頭及圓滿之異、悟更有大小幾次之別、極不簡單。

【問】在觀無量壽佛經內說下品下生之一則中有句「五逆十惡」、五逆者指殺父、殺母、殺阿羅漢、破和合僧、出佛身血、而

諸佛阿羅漢是法身、刀斧不能傷、凡夫焉能殺之、此則難以了解。（李榮棠）

【答】佛有法報應化等身、法報二身、凡夫見尙不可得、況傷害之。應身如釋迦世尊、在日之身、化身如木雕泥塑銅鑄紙繪等皆是也。

【問】清代袁枚說、楞嚴經大抵是六朝人偽造、故「西域轉無此書」（見小倉山房尺牘與程綿莊書）、如何駁正袁說。（沈鍾五）

【答】袁子才只是一文學家耳、於佛學及考據皆是門外、說之不足輕重。然此經真偽之辯、佛門大有其人、至今爭議未息、又何必忽臟腑之疾、而專問癰疥耶。

【問】覺我此一生、爲無始無終的大生命中之一段小因緣而已。此身有時本來不

算爲生。此身滅時亦不算爲死。對不對。（玄音）

【答】如是如是。鵝頭禪師示寂偈曰「昔本不生、今亦不滅、雲散長空、碧天皓月」。即此意也。但此段小因緣、確有聖凡之不同、在聖者是隨緣赴應、在凡者是業力牽引、一爲自在、一爲纏縛。我輩凡夫、自應竭力出纏、求得自在、切不可矇矇懂懂、一味逞曠達語也。

【問】家兄智玄（現在大陸）素抱勤於念佛、每日不離彌陀聖號、旋閱佛學月刊、得聞印光大師西逝噩耗、竟整日流涕、丟開彌陀哭吟云「痛憾師終聞較晚、月刊讀罷淚沾襟」之句、念佛人對死人亦啼哭、不能看破、是何意思。（卓忠振）

【答】識未轉情未盡之眾生、聞父母師長

逝沒、而不痛心疾首者、定是大姦慝也。試問此事看破、而五欲六塵已看破否、尙貪染否。

【問】聞寺院鐘鼓念佛聲、生起羨慕、淚水不由自主直流、欲制止悲心、反加涕泣、是不是業障彌深呢。（翁德和）

【答】羨慕極則愛敬生、愛敬極則依戀生、依戀極則感激生、感激至無可如何、性天中自湧涕淚。此是初學慕道真誠之心、非業障也。

【問】賓頭盧頗羅墮爲「現通取鉢」、佛訶責不許入滅、留身爲末世人供養、然未聞有人得見、他的身體、是否屬無色界。（樓永譽）

【答】遯跡幽僻、人何由見、古之隱士、世人尙有不知其終者。明乎此、自不必與有色

無色、多事鑽研也。

【問】既然「煩惱即菩提、生死即涅槃」。

則何有智愚之分、悟迷之別。（胡正臨）

【答】此問本非初機易了、講之愈詳、聽之

愈昧。茲先僅就「理」與「行」兩端解之。本性迷時、即是煩惱、而有生死。本性悟時、即是菩提、而得涅槃。然迷悟總一性也、故云、煩惱生死、即菩提涅槃。再以海喻、靜時曰水、動時曰波、然動靜非二物也、此就理上言之。若明乎性一而分迷悟、物一而分動靜、又何疑乎。即者「理體」、分者「事相」也。復次、未發大心者、視生死如冤家、耽涅槃是樂境。已發大心者、爲度無量眾生、不樂涅槃、甘入生死、視諸煩惱、皆是菩提。故云即也、此又就行上言之。

【問】娑婆世界成住壞空、三次稱三大阿

僧祇劫、在此三劫以前或以後、是否說此世界是沒有了。如是則無量無邊劫是否指其他世界言。還是此界也在內。（胡正臨）

【答】成住壞空、係記四個「中劫」之名、更不限於娑婆。三阿僧祇劫、又係另一計算之數字名詞。如度量衡然、各有各之計數法。則此答前三句之言。後段惟有設喻明之。晝夜二十四小時、大風不息、海水湧浪、此伏彼起、忽爾滾滾向東、倏又滔滔翻西、此二十四小時之時間、請問是東浪之時間。抑或西浪之時間。係一個浪之時間。抑多數浪之時間。

【問】天空日月蝕及殞星等現象、及天文學家可預測日月蝕之年月日時等。在佛門宇宙觀中作何解釋。（胡正臨）

【答】佛出世因緣、不爲這些瑣事、縱有問者、不過隨緣、喻之而已。故經中對此等事、並不專談。震旦著述、有法苑珠林、卻曾分門別類、雜記頗多、載有此事。然其言、有隨順語、方便語、抽象語、部分語、但須活看、若泥之又入疑城矣。

【問】楞嚴經「不知身心外、泊山河虛空大地、皆妙明真心中物」、此是否示意心物一如。果爾則依法法平等故、吾人之流轉、應不限於有情六道內、應也及於植、礦等無情類、此始能謂色心平等。（胡正臨）

【答】此問須分言之、經所云者、只言萬法皆心所現、如心不現、何能所知、語之範圍如此而止、心物一如、理上可如是說、事則各有界限。例母子一體、理也。事則母自母、

子自子、倘必執母子是一之理、其父能指其子爲妻乎。至云流轉不限有情、亦未嘗不有其事、然眾生之命、多依有情淫欲而有、流轉六道者常也。而神識有時接觸礦植等物、而礦植並未交媾、是亦無入胎機會。如云魑魅魍魎、亦能交感動作、不過偶然之事、或鬼神憑之、或物老爲怪、總未見處處木石、皆能言語動作。讀書者、須善會其義、勿以辭而害之可也。

【問】釋迦牟尼佛爲何介紹我們往生西方世界。世尊自己生何世界。世尊爲何不造世界呢。（寶珠）

【答】世界無盡、皆是眾生業力所現、不缺乏、釋尊又何必再造。彌陀造世界者、不過悲憫眾生業雜、世界多苦、故造一有樂無苦世界、接引他界眾生耳。眾生生者、皆是

受釋迦世尊之訓而轉業者、不轉業者、亦無分生、故仍得謂之眾生、業力所感。釋尊曾以足按地、立變莊嚴、因眾生業力關係、不能持久。明乎此、便知淨穢在眾生之心、及業、釋尊縱盡變無邊世界、而成極樂、惡業眾生所見、仍是穢土。如同觀一水、天人鬼龍所見各異、理亦同也。

【問】三界是指有色、無色、有欲念三類、有色無色是指那類生物。（柳子奇）

【答】欲指染著男女飲食。色指尙著妙相莊嚴。無色則兩者皆空矣。

【問】儒教不能解決問題、所以只有消滅問題、我也感覺儒教是在業力之網裏兜圈子、但呂思勉的通史載有、佛教以消滅社會爲解決社會之法、其說似亦有理、如阿彌陀佛發願要度盡東土所有眾生、若

眾生度盡、豈不把社會消滅了嗎。不過把社會消滅後、所有眾生、可到極樂國、當然比在三界火宅的社會裡好的多、不過眾生能有度盡之日嗎。敝意阿彌陀佛的救人心切、故發這樣大願。（柳子奇）

【答】「以消滅社會爲解決社會之法」、此語余不解呂之所謂。得非遇人有病、無法醫治、殺之爲了乎。此眞仁者見仁、智者見智矣。社會本安、云何解決、必解決者、是有紛爭。佛律、外戒殺盜淫、內戒貪瞋痴、此非根本解決之道耶。不但人世要與莊嚴、甚至莊嚴地獄、此非澈底建設社會乎。不研某家書、自可不談某家事。居士至所疑眾生俱生極樂、謂爲此社會消滅、不知往生者乃神識歸宿之果、亦必先由身形在此所造善因、修此因者、是神未往彼社會

之前、身已在此社會先與莊嚴矣。古人云：一鄉守五戒、一鄉治、乃至全國守五戒、全國治、宜深思之。此亦僅就一端而言、若言圓義、辭則繁矣。

【問】進化論學者所謂「人是猴子演變的」、及天主教所說「人是上帝造的」、固然是荒謬絕倫、不值一笑。……但我佛教「原人論」略說「……人類之祖先、乃是從福生天而來、經嚙食地味、而滯於此土……」。請問「天人」何以降臨此土、而又不返。此「原人論」之說、是根據華嚴經而立的嗎。（後學未看過華嚴經）（真慚愧）

【答】六道互相輪轉、降臨此土、有何可怪。原人論固是根據華嚴、更應知某一世界、俱有成住壞空。此論所言、亦不過塵點劫

中、某一段落耳。

【問】虛空無量無邊、佛說百億日月、殆亦不過指此無量無邊中之一部分、並非極限、是否。又數字的多少、皆人類的虛妄分別心所生、實則一切入一、一入一切、有人懷疑眾生無數、諸佛菩薩亦無數、究竟還是諸佛菩薩數多、抑眾生數多、其實既謂之無數、已不能有多少之分、如說佛的法身徧一切處、佛可以化身千百萬億分身、塵刹救度眾生、豈受數字多少之限制。故不得已而說無量無數、究極言之、則是不可說、不可說、豈惟此理不可說、即凡一切皆不可說、說的即不是、相現而笑、莫逆於心、庶幾近之。對否。（賓羅）

【答】如是如是。

【問】佛家戒、定、慧三學與儒家定、靜、安、慮、

得功夫相同否。（胡正臨）

【答】在用功行程上，可云大致相似。佛家之慧云何、儒家之得何指，則有別矣。

【問】金剛經云，一切法即爲佛法。此句經於未研佛法前，初讀似感理解，現在反解不通了。（黎明時）

【答】一切法，那一樣不是佛法。試說出來看看。

【問】菩提樹四十期答真慚愧居士問二，臨終放光，若問其出界與否，驗煖氣之捨離處最爲標準。這煖是如何驗法，乞示其詳。（黎明時）

【答】額天、胸人、腹畜、膝鬼、脚底地獄，亦有謂腹鬼、膝畜者，手中無書，不記所本矣。

【問】醫師診病，如遇明知不可治之病時，應否直告該病人，如不直告，而含糊其詞，

是否構成「妄語」。（沈鍾五）

【答】不告只是守默耳，不得謂之妄語。

【問】敬佛時候，祈佛鑒納果品，凡儀、須以聖筭證明否。邇年來往新竹竹蓮寺（觀音廟）向佛神憑筭，求嫁娶、豎造、安葬等吉日者很多，並向廟買一張神符，貼於用事處，則不忌神殺傷人，很靈驗，似此合佛法嗎。三寶弟子可否如此。（何永丁）

【答】佛前萬不可弄此等玄虛，佛弟子尤不應同流合污。

【問】佛教無提倡焚金銀紙錠，而臺灣人民壽終，現在尚如此，即請僧到宅，建立道場，懸掛佛像，追修功德，宣經禮懺，開通冥路，以牲儀供佛，並且剪許多色紙，來黏成錢箱、金櫃、靈輦，亡者使女，命名曰春桃、秋菊、二仙，金箱、錢櫃裡裝滿庫錢，一同焚化，

做齋中有一段叫做過橋、伯公引亡人過金銀等橋、橋下置一銅鑼、命孝子人等多把錢（新臺幣）丟放銅鑼中、曰多放錢多消災、伯公就會引亡人越過此橋、若不放錢、就不能過此關、佛經內有這種事嗎。（何永丁）

【答】此屬地方迷信、造謠騙錢。業此者雖披袈裟、實非僧眾、不可誤會、所言種種、皆與佛經無涉。

【問】一生研讀佛書極有趣味、越看欲貪多讀、似此會犯貪戒否。（何永丁）

【答】戀著六塵、名爲貪欲。勤研佛經、名正精進、戒非所禁、何有犯戒。

【問】以前曾敬過之舊佛像數尊、根本不能贈與人、保留罷、何日爲止、不知如何處置。（劉峰雲）

【答】居士既奉佛教、對於三寶、理當盡壽供養、今遽萌棄置之心、是何故也。如自身是客、依人寄居、或身爲軍人、調動不時、即可暫送佛寺、亦是一法。

【問】姪是人生觀最恥一事、今社會上男女互戀、這是姪嗎。可不可。（潘振邦）

【答】夫婦同居、人之大倫、乃爲正姪、並不違法、夫婦以外、謂之邪姪、法律道德俱所不許也。

【問】如何忍得痛苦。（姚清源）

【答】多聽佛理、深明因果。識破假相、自生忍力。

【問】一個人若被宿怨所纏、其人身心有何現象。（慧康）

【答】人人不同、不能概論。然障礙其學佛、是其重且要者、其餘順逆境、禍福未定、

故不爲決定標準。

【問】六神通其中有「宿命通、漏盡通」此處尙不明，請示。（蕭慧心）

【答】通曉過去若干世之生死來去，曰宿命通。煩惱已盡，不再漏落輪迴，曰漏盡通。

【問】素食者，可以結成舍利子否。（黃錦良）

【答】經中云是戒定慧所薰，若止素食，不過戒之一種，條件尙不完全，恐無此瑞相。不見其他宗教乎，亦多有一生素食者，卻未見有此成就。

【問】信徒食清菜起源。（莊慶賢）

【答】佛戒殺生，主張素食，此即起源。

【問】近來不慧發心素食，滅惡向善，今已素食將近半載，餘精神如往，但體力大減，身體虛弱，不知是否素食所致。（蔡永德）

【答】肉食健、素食弱，乃世俗心理，如云素食健而少病，縱醫學界尙有懷疑。實事如斯，今舉一例，象駝牛馬不肉食力皆大，不過無虎豹豺狼之凶性耳。少林寺僧皆素食，易筋洗髓、金鐘罩、鐵布衫、拳技、天下無敵，尙不取信乎。

【問】吾弟喜事，仍然俗慣殺畜，吾觀痛心，竟無奈何止乎。光眼見殺，此事未知何法超度。（潘振邦）

【答】念往生咒即可，但須誠心。

【問】有人問我殺豬的人可以不可以拜師，但是他皈依以後還要殺豬，這樣可以皈依嗎。（陳聯生）

【答】「放下屠刀，立地成佛」。殺豬之人，如何不許皈依。求皈依應先懺悔，方是真

心。如仍操刀殺豬，是無懺悔之心，皈依之益，恐不能得。

【問】餐時誤飲肉湯，或嗜著混獸肉之蔬菜，有何妨？（莊慶賢）

【答】誤食者，不爲犯戒，以其無心也。嘗試者，自是過矣。若因環境不許，食肉邊菜者，又當別論。

【問】中醫之藥方，內適其病狀，屢時須調合，晒干之，蜻蜓蟬殼等等昆蟲類，信徒患病可否服用之？（莊慶賢）

【答】必要時，作藥觀想，非貪口腹者比，但與念佛回向爲佳。若殺活動物作藥，則與戒律有背，是殺他而益己，失卻菩提心矣。

【問】各種疾病皆由病菌侵入體內故，若服藥有否犯殺菌罪？（蔡世芳）

【答】菌係無情植物，殺之無妨，況又係醫

病耶。

【問】蟻類屬於卵生，卵生的小動物多數死了，不易生還，何蟻命特殊，奇哉，祈詳示。（顏佛兆）

【答】此問似有執著，居士言卵生不易生還，忽生還而怪異，莫非胎溼化之三生，死而常易復活乎？此三若不常見死而復生，是亦不易生還，死而死，是事之常，死而還是事之偶。

【問】對於螞蟻及人，都是有覺性的，未知殺死一隻螞蟻，或者殺死一個人，何罪較重？（鄭義郎）

【答】眾生性命，皆是平等，惟造殺業者，起心動念，多有差別。既有差別，則罪果當分輕重。殺人之心，自較殺螞蟻之心，兇惡增加數倍，故罪大。如不了此義，茲舉一例，可

以辨明、路上行人與家中父母、同是人耳、試問殺父母之罪、與殺路人之罪同否。

【問】醫學上所謂細菌是否眾生。是何道眾生乎。什麼業力來轉變。請指示出何種經。引經示證。（林火壽）

【答】世間之物、分三大類、曰動、曰植、曰礦。動物有情、以業力通於九有。植礦無情、不造六道之因、無所受報。細菌、屬於下等植物、爲無情之物體、不列何道。

【問】若人患病服藥鮮效、須食動物方能痊愈（例如黃疸病須食田螺、夜盲病須食豬、牛、肝或魚肝油）設受戒人、教人服食動物治病、其言行究落惡業。抑是無記。如落無記、可否舉一事例以決疑乎。（羅德彰）

【答】與人治病是善業、教人殺生是惡業、

善惡混雜、焉得說是無記。食豬肝魚肝油等、尚可稱曰三淨之類。若田螺是殺當不止一命、罪應累計算之。實則治黃疸之法、中西藥甚多、並不一定須田螺也。倘陰性之黃疸、誤食田螺、則反使病加重矣。

【問】如果有一家庭吃長齋、而喜歡買魚肉豬肝等、給她的兒子吃、而勸解此婦女、但婦女不聽、到底要用何方法勸告他、擬用此詩句「吃他半斤還八兩、冤冤相報何日了。」可以嗎。有其他更巧妙的方法使他順從否。（信慧）

【答】自己長齋、自有功德、兒女不能素食、情難勉強、只可由他。但反喜歡買魚肉給兒女、則是間接殺生、移禍於兒女也。此皆不明道理所致、故出此害自害他之舉。居士所採詩句、乃是勸他完全斷肉、似有所

難、莫若先救此長齋家主之失、次再善巧勸其兒女吃素也。古人有爲父母勸子食肉偈一首、正與此事相同、茲錄於下、亦可方便告之。「長齋長壽因、食肉欠他債、自知求福德、忍將親兒害。」

【問】殺蟲類、是否有罪過。弟所耕營之柑、茶園夏天發生柑蟲及天牛茶蟲、其他種種蟲類甚多、若不殺者損失頗大、應如何之。（李永青）

【答】先應知殺生造罪、乃因果上之自然惡性、非可向某神解釋者、此其原則。台端可向農業專家探問、使其預先避免生蟲爲佳、否則只有在可能範圍、力求少殺、不得已時、只有與其念佛回向耳。

【問】殺蚊蟲是不是算殺生、是將我們的血利他好、或者滅他好呢。（黃天送）

【答】生指動物、殺指殺害、此甚簡單明瞭。將血與他名布施、滅他名殺害、乃是兩件事。肯布施者自然不殺、此是大乘菩薩境界。亦不殺亦不布施、普通學人皆可作到。

【問】有人說、鬼能報活人的仇、有無此事。（黃天送）

【答】此不必論佛書、我國二十四史多有記載。

【問】要尋訪良師、打破疑團、見自本性、因身不便、不敢擾他人苦惱、擬自禪淨雙修、無師津貼、一心拜佛修持、能否打破黷黯、見本來面目。（翁慧欣）

【答】「禪淨雙修」因也、無師既不解禪、亦不達淨、何況「禪淨雙修」乎。如無明師、但肯老實念佛、不走錯路、已是夙有善根之人、因真自得果滿也。「見自本性」

果也、不明教相、何者是性、何者是見、皆是一團黑漆。縱得其講矣、如何修、如何得、豈爲空言侈談者。只能精進不退、下品往生、已是傑出之士、果滿原賴因真也。

【問】有人向我說、金剛經教人一切不著相、說我念經、也是著相、這話我聽了也有理、不念心裡又不安、應該怎樣才對。（劉學忠）

【答】聽了他之話、認爲有理、正是著相、不念心裡不安、也是著相、此皆是居士知見不定、隨風搖動所致。動則有相、定即無相、定者云何、行住坐臥、不離這個。念到純熟、不知何者是能念、更不知何者是所念、既無分別、何有其相。

【問】近日報載南部有一農家喜獲一娃、三日母外出洗衣、忽小娃驚聲而哭、母急

跑回入看子、見一隻斤重巨鼠、口咬兒頸、血染兒衣、母見狀急不顧身趕鼠救兒、但事已遲、兒頸被鼠咬一大洞、暈迷不醒。請示、像這樣的事、佛弟子不可開殺戒、戒者全鼠棄兒、請解此疑難。（蔡永德）

【答】如見鼠咬兒時、袖手不救、爲之全鼠棄兒。佛教那有這等呆事。

【問】信仰佛經的子女、並沒有犯什麼重大過失、但做父母的、抱定過去古訓「不打不成人、棍子下出好人」等語、做父母的是否有罪、于子女是否有不利。（銜鈺）

【答】善勸惡管、皆是希望兒女成人、安有罪過、惟今日潮流亦須顧及、棒朴體罰、實非常行之道。

【問】世間法講勸人愛惜字紙、將廢紙燒

燬然世間貧苦人專收廢紙賣給製紙廠、稍圖微利、並且廢紙一舉有兩得、前後那一種最好。（銜鉦）

【答】殘廢佛經、不能修補者、可採前法。普通字紙、可採後法。

【問】敝人幼年無知、傲慢不聽母誨、反出污言惡罵雙親、現已年長、自知不孝、有無量無邊之罪過、欲求懺悔、雙親已隔世遠矣。悔之不及、心中十分慚愧和悲哀、未知如何能報答親恩、如何懺其罪。（潘玉泉）

【答】每日定時誦阿彌陀經一卷、念彌陀聖號幾百聲、或幾千聲、以此功德、回向雙親、往生極樂、此是真實之報恩、澈底之懺悔、追遠者要不懈、事死者如事生、果能如是、古人丁蘭又不能專美於前矣。

【問】憶起閩鄉有位石居士、行持甚勤、信解行甚實、已受在家菩薩戒。因何他娶立三妻四妾、此豈不有違佛制。後學據石居士云、以良好環境、娶貧婦爲妻妾、亦是度眾之一法。以此機緣娶苦難女爲妾、是否度眾的善法。祈評示之。（顏佛兆）

【答】世事如棋、千差萬別、不能一概而論。若果爲度他修道、自無不可、倘不能度、便是多貪眷屬、自招纏縛。或曰雖不能度、亦可救其貧乏。余曰、真有布施救濟之心、何不自出助費、擇他人而配之、不更善乎。

【問】晚一入睡、即夢幻潮湧、甚至入睡前、而夢幻已起、可說無時不夢、但晚詢及他人、都說是間有、難道獨我常有、到底是間有、是常有、其對心理或生理有何關係、有何方法克制。（章普明）

【答】夢境紛紜、係雜念過多、精神不能專一所致、若身體四大不調、亦能多夢。

【問】常聞定業不可解、然則殺人者人定殺之、佛法所講念佛、可以消災免難、亦可離苦得樂、甚至解脫證果、那麼殺人的罪業、消到什麼地方呢。（詹金枝）

【答】殺人償命、欠債還錢、此是原則、如會佛法、則多善巧、在對方能使其超升解怨、受逼迫之環境消去矣。在自方能作到斷諸惑妄、業盡情空、結果之種子消去矣。然尚有兩條例外、亦應當知、一在大修行人視身如幻、神通遊戲、故不辭果報相。如安世高大師、兩度到洛陽償命、禪宗六祖、夜遇刺客、置金案上曰、只欠汝財是也。二是修淨土者、帶業往生、乘願再來、度脫怨親、皆成法侶、不離安養、一生補處是也。

【問】後學昔閱印光文鈔起信、故于公之言教莫不視為法寶、惟見公不許人多看經教、有之亦祇限于淨土經論、對此不能無疑、以公之宗教兼通、何以不許人求通宗通教、豈宏揚淨土之菩薩應如是耶。抑末世人根陋劣、祇有持名方契機耶。（鍾觀靖）

【答】法門無量誓願學、聖訓也、焉有不許人多看經教之理、至於祇限淨土經論、亦不如是。然於問答中或有如是之言、果何故歟。是皆因其機而引之、恐其躐級謬解、不獨無益、而又害之也。試舉其例、如「煩惱即菩提、生死即涅槃」、「魔來殺魔、佛來殺佛」、「心不繫道」、「非修非證」之類、其旨豈初機所能了哉。世尊法王、種種教義、尚分五時而演、因機而分次第可

知矣、法者藥也、必應病而投之。

【問】古今社會有上流人物反比平凡人更不信佛法、按因果說、有福享、皆是前世修、因何現在有的連踏入寺廟拜佛或看經典都不願意、是否夙修福不修慧、致今生與佛無緣想否。（顏田）

【答】今之顯達、不願踐履寺廟、親近三寶、情形甚爲複雜、居士所云修福不修慧、夙生之因是也。尚有現在之環境習俗、影響力亦甚鉅大。再吾教之種種之不景象、不能引人之好感、吾徒亦應自咎。

【問】甲乙二友係初學上司、兩位均通釋道儒、而甲一聞正法則習淨發菩提心、年來日見精進、而乙佛理雖較通徹、工餘談及佛學、辯才豪爽、而讚佛法、結論仍不信有淨土、感應、輪迴等、似此單識理可有辦

法撥開執塵、使其歸入明行足同登蓮邦祈示。（顏田）

【答】眞知灼見、與世智辯聰、截然兩途、居士稱乙佛理通徹、余不敢信。如果通徹、則權實不二、三諦圓融之理自明、便可無法無礙。淨土感應輪迴等事、始自華嚴、終至涅槃、無不言之、乙不肯信、是自標識見高超、而以佛經爲卑鄙、豈能稱爲通徹、且亦不足稱爲讚佛法矣。此公或係耳聞之學、倘後如遇高僧大德、境界或能轉變。

【問】做一個虔誠佛弟子、根除傲慢心理、首貴忍辱、但忍辱是否有限度、應至何種限度。（周家麟）

【答】宜以七覺支作借鏡、凡有益眾生、或助長菩提、「忍」可不加限度、如釋尊昔受歌利王割截身體是、或不忍而益眾生

長菩提、於「忍」則有從權、如釋尊昔救五百商人、而殺起惡心者是。當時之殺機、是悲憫、非忿恨、是救他墮落、而自願墮落。跡似不忍、實仍爲忍也。

【問】弟子自入佛門、受佛法薰陶、覺對人間一切趣味索然、原來預備高考心理及期望、均已消失、對各種哲學及經濟學等、均無心繼續研究、此種心理、是否正常。懇賜開釋。（周家麟）

【答】爭逐名利、固可淡薄。進德修業、不可消極。蓋爲利益眾生而學佛、必研世法、方備接引梯航焉。

【問】律宗行者可往生極樂否。抑另有修持之法以終歸宿。（翟孟秋）

【答】各宗有各宗修法、所期亦有權實之別。往生極樂、爲淨土宗之果、先必有信願

行之因。若修律宗、而肯回向西方、發願往生、自可生也。

【問】金剛經原來不分三十二分、聞是梁昭明太子所分、是否爲便於參加讀誦省力。（陳灶）

【答】金剛經原不析分、若求段落清楚、自有科判之法。今所分者、實不精采、相傳爲昭明太子所爲、亦云初意爲讀誦省力耳。

【問】日中一食、在佛學問答上、也曾看見解釋、並也領教過幾位法師、自然各有理由、我想這與善惡上有甚麼關係、中國風俗、自古就是一日三餐、佛教限一天一餐、豈不是強迫人損害身體。（沈子良）

【答】此問既見文釋、又聞語解、自不待區區再爲贅述。惟云強人所難、及不合中國古俗二端、指爲詬病、先生疑此、就此奉答。

佛家雖有日中一食之制、能守者遵之、不能者任之、並非每一教徒、皆得如是、安有強難。即經受菩薩大戒者、條文亦限六天、惟知其益者、及明白衛生之理者、多自動常守一餐、此其一。宇宙之大、事理萬端、似不應以中國有無分善惡。中國古有殺人殉葬之事、今可從乎。況一餐爲貴、中國古實有之。按禮記禮器篇、在以少爲貴一章中、有「天子一食諸侯再大夫士三食力無數」之文、註者大意、謂位尊者德盛、其飽以德、不在於食味。噫、自打倒孔家店、中國文化全湮矣、此其二。

【問】皈依上懺下雲法師、歷年來修淨業、持名一法、但是念佛時少、雜念時多、心一天生滅不停、生住異滅、成何體統。弟子平素閱讀諸祖師著集、其云、學佛之人、志求

見性、方是佛子等語。因近閱讀六祖壇經、亦論見性直指心源、成佛作祖、只此一心、人人本有、個個圓成、眾生迷故、不識自心、是佛、因且弟子擬棄淨業而學禪、必須拜公爲師、希望慈悲攝授、日課如何定法、坐禪時應如何、祈示爲盼。（鄭均海）

【答】見性成佛、是歸根結柢之肯定語、但性如何見法、則其法不一、所謂「歸元無二路、方便有多門」也。居士雖多看經典、大概無人指授、似無統系、故有臨歧之疑。須知參禪、是求見性、念佛亦是求見性、但能見與否、卻不簡單、果見性固佳矣、倘不見性、仍屬苦輪不息。淨之穩處、在帶業往生、當生見性、固上品而證法忍、縱不見性、已出輪迴。居士已皈依懺公、自應依之而修淨、且不可朝秦暮楚、舉碁不定、以誤前

途也。區區昔年雖少學參、小悟亦未曾有、何敢以盲引人、祈恕。

【問】佛教徒對於今日兩個中國之政治觀、應抱何種之態度爲適。（菲島慧康）

【答】佛教徒亦國民一份子耳、對於國家效忠、思想純潔、豈有二致。本範圍只談佛理、不涉政治、先生必問、予係信而好古之人、但知「多行不義、必自斃」及「仁者無敵於天下」。兩句古訓、爲天經地義耳。

【問】晚近學佛四眾、凡皈依一師、必蒙賜一法號、且該號例含字派、原來字派、乃世俗之宗譜耳、昔釋尊眾弟子如「憍陳如」、「摩訶迦葉」、「須跋陀羅」等、均照其原有姓名、並未賜有字派法號也、佛法東來之始、僧伽仍沿俗姓名、後或祇依師姓、晉代道安法師、倡導廢俗姓氏、從釋尊

姓釋、及漢譯阿含經後、以經中有「四河入海、無復河名」等句、遂普遍確定廢棄原姓名矣。當時非但未有字派、而師弟之間、法號亦有襲一字者、如高峰與中峰、是其例也。趙宋以後、字派大興、出家二眾、亦未例外、是則出家後、俗姓已除、重立新譜、不免隨俗合流、欲門戶派系而不日深、奚可得哉。是否屬於無明陋習、應否根本革除。（趙超）

【答】此事在昔藕益大師、已曾言之、而至今未革。從權而論、與經義律旨、並無抵觸關係者、順古從今、似不必執、執則處處障礙矣。爲必反古、豈止此耶。今日僧伽之衣食住、均成諍論、考佛世衣不穿海青、食必乞化、住非寺廟、除此瑣事尙多、不勝更張矣。竊以在質方面、自當依經、在用方面、只

要無傷大體、不妨隨世演變。至云因此造成門戶、似亦未盡如是。寺人孟子、吳孟子、鄒人孟子、名字本同、豈結爲派系耶。子桑戶孟之反、子琴張、名字各異、何礙其莫逆耶。又疑、屬於無明陋習、習固是也、無明無與也。

【問】菩提樹第九期朱紫辨異錄第十內云「靈鬼」一句、不知是甚麼。（吳妙榮）

【答】六道眾生中、有鬼道、即世俗所說的人死爲鬼、有聰明神通的鬼、就叫靈鬼。

【問】所謂福報的天是指欲界之人天。抑色界天。（羅德彰）

【答】統指三界、因福有別於慧、若是慧者、即超界外矣。

【問】念佛可以往生、而且隨時隨地可修、

不論閑忙、如此即佛教不需僧團、多耗費施主錢財而已。如出家人爲宏法、在家人亦可宏法、出家人不宏法、豈不反有罪否。（李永白）

【答】上段義不明、不便奉答。下段曰出家人不弘法云云、以責備賢者之義例之、可謂其不發大心耳。

【問】居士爲什麼不能受人家皈依。居士有德有學、豈不較出家無德無學者尊勝、爲什麼居士有德學還要向無德學的出家人頂禮。（李永白）

【答】佛法僧三寶一體、教之定義。僧謂比丘之總集團、非指一人也。佛之教在經、經之流傳、責在僧團、如鼎三足、缺一不可。皈依僧者、是皈依僧團、非拜某一個人爲師也。居士不在此體系之內、故無受人皈依資

格。今設一喻以明之。某學校有校長、有講義、有多數教師、學生入校、即須依此三者受業得籍。若在某校外、從他人讀其講義、而稱是某校學籍可乎。至於頂禮出家人、亦是全禮三寶、並非專敬一人、足下謂出家人無德無學、固有其人、不能謂總集僧團、皆如是也。居士有德有學、不謂其無、如維摩詰、月上女、劉遺民、雷次宗、傅玄風、龐道玄諸賢、今日究竟誰是。

【問】眾生煩惱未斷、蒙佛接引到極樂世界時、如前惡習再起作惡、淨土豈不還鬧成五濁惡世。因眾生無始無明都造致六道輪迴不息、何況已惡習重重。（李永白）

【答】心本不生、因境有、諸法緣生、試看極樂之境緣何似。自知此問純是戲論。

【問】佛弟子衣冠樸素、無著瓔珞、普門品記云、無盡意菩薩解項眾寶珠瓔珞、而以與之。菩薩係是學佛先覺者、身邊掛有瓔珞何謂。（龔文泰）

【答】因地學者、一切簡素、惟恐妨害道心、自應力避塵染。果地菩薩、滿分二嚴、百福具足、自然而現。如佛時比丘、鬚髮自落、袈裟披體、佛與轉輪聖王、俱備三十二相、是乃福報、此其一也。菩薩為大福田、為慈悲計、常受供養、此其二也。

【問】悉達多太子降生在中印度迦毘羅衛國的王宮。圓瑛法師講演集三十頁裏佛教與人生談云、佛是大覺悟者之人、降生於中印度迦維衛國、為皇太子云云。迦維衛國與迦毘羅衛國二者何是。（龔文泰）

【答】此譯音之不同，如阿鞞跋致與阿惟越致、阿修羅與阿素洛之類。其例甚多，無足異也。今亦不乏其事，如中國譯德俄兩國曰德意志俄羅斯，日本則譯爲獨逸露西亞等。

【問】各宗教皆是勸善、法律所許、信教自由。我想無論學那一種宗教，皆是學好，但是各宗教互相攻擊，這樣動作，能算善嗎？憑空口勸人學善，自己不善，是不是有點矛盾呢？（花蓮一讀者）

【答】各宗教雖皆勸善，佛教自有特質，即了生脫死一著，非他宗教所能澈底，此必深研教義，加以比較方知。若說學好，未指範圍，或係好人歟。果如所測，佛教更不以此爲止。說到攻擊，乃是人事問題，非教義如是，但佛教自古皆是忍受攻擊，並無鬻

自我開之事。今雖與人爭辯，亦是少數人忍力薄弱，抵抗而已，爲護法計，有不得不然者，矛盾豈在我乎。

【問】佛教經典，字也奇怪，文又難懂，現在還守著舊法子，不知改良，所以傳教的力量比不了耶教。在下卻是好意，何不想法把經文翻譯的通俗一點，教人看了明白呢？（花蓮一讀者）

【答】俗有俗學，聖有聖學，聖能該俗，俗不能該聖。然非終不能也，必精進求學，自依次第，漸可階昇。如世俗學校，而有國民、初中、高中、大專等等，非可躐級者然。或世俗文學，少不通達，即讀孔子之書，亦不能解，況佛經乎。設羨他教經文通俗，聞而易解，此正是不能進入高深之劣根。請看各善堂之寶卷及鸞詩，皆能通俗，皆能勸善，尤

其西遊記封神榜等、更覺通俗、亦能警世、與道云乎哉。至云書加翻譯、理由極不簡單、有非數語解決、請看江希張所翻之白話四書、謬誤百出、早爲識者詬病、世諦尙然、聖諦可知。

【問】農曆十二月二十四日俗例送神末知什麼意思。（朝新班蓮友）

【答】此日送神、在此地自是另一演變、中國古俗斯日祭灶神、與佛學無關、茲不多論。

【問】大勢至菩薩即是什麼菩薩。那位菩薩修成功。道場何在。他的任務如何。（陳聖音）

【答】十法界四聖六凡、皆曾展轉多劫、各箇說其已往姓名、經上亦無此全數記載。有者皆悉習聞習知之有數諸尊、然亦只

記其有關現果之數生、明乎此則知諸尊皆悉多劫修來、此處舉一、實恐漏萬、反爲不美。此尊菩薩道場、現在西方極樂世界、與觀世音菩薩、同爲阿彌陀佛之輔弼、以接引眾生往生極樂爲任務。

【問】家庭中份子彼此的個性志趣愛好均不同、以致雙方感情漸趨惡劣、長時遭受精神威脅、若與其分辯、觸犯口業、否則控制不住、內心憤怒。在妙法蓮華經中說「常念恭敬觀世音菩薩、便得離瞋」、我也常依菩薩所言而行、無效、請問是否因本身業重菩薩未能感應、上述這種境遇應處何種態度應付之。（陳聖音）

【答】居士雖已學佛、觀此數問、恐係知事而不解理。人生八苦、內有怨憎會及愛別離兩種、與家庭間最感苦重。若能明理、照

破假相、則等齊觀、無苦無樂矣。縱一時不能到此境界、亦宜抽相觀之、眷屬意見不合、常起衝突、可以減輕愛別離苦、正好割斷牽掛、專心修行、是轉障礙、而變增上緣矣。至於念聖號無效、乃屬自性煩惱魔重、自性三寶力輕、便知自性染淨二分、互相爭雄。入迷則染障淨、起覺則淨伏染、染障淨是法弱魔強、淨伏染是道勝魔退、其樞紐在自覺照之力足與不足耳。

【問】念佛要解脫生死、免六道輪迴之苦、那麼爲甚麼只有這最少數的人會了悟前生、而最大多數人均一無所知、這道理有些欠解。（慧妙）

【答】此係各人之知識問題、真有學問之人、如世儒讀周易「遊魂爲變」、及論語「未知生、焉知死」、左傳載彭生爲豕、史

記載如意爲犬等、便悟人有前生。學佛得宿命通者、知前生、或深解佛理者、亦信有前生不虛。但人海之中、傑出之士、總是鳳毛麟角、其無所知、有何怪乎。

【問】虛空無窮、大千無盡、佛教亦然、而最初始覺者依何而覺、是無始嗎。（李學詩）

【答】欲知始覺、必須先知始迷、先生若能了知始迷、則始覺依何而覺、自能了解。最後又提質問、始覺「是無始嗎」。尊意似有疑此爲自相矛盾之處、上不云乎、知覺必先知迷、區區學淺、僅聞「無明」（迷）有「無始」之說、又聞有本覺之說、細味「本」字、亦含「無始」義、祈合觀之、先生之疑、或可渙然。

【問】佛陀以正法喚醒群迷、若眾生百分

之九十九已證無上正等正覺、最後一生者能否證得。（因佛譯爲自覺、覺他、覺行圓滿、按此義解釋祇能自覺、無覺他覺行圓滿可覺。）（李學詩）

【答】區區所讀所聞之經、僅知有虛空無盡、世界無盡、眾生無盡等語、知者可依經教而奉答、若談「最後一生者」之問、是戲論乎、是假設乎、本不能答、茲恐有涉不恭、只有踰越範圍、姑妄言之。「最後一生者」是只餘此一箇眾生、過後再無生矣、必此所餘之一眾業盡情空、方能不生、否則仍生、不稱最後。果此一眾業盡情空、不再投生、可云最後、亦必先經度眾、而後證此。縱無他眾可度、尚有自性眾生可度、是與自度度他、義無不圓。

【問】對於少數非僧非俗行爲不檢的人、

可否以函警告。但警告對方免不了造口業、可是造口業是一人、對方若能知過必改、維護佛教名譽是大眾、以此口業能含八識抑或隨對方悔改而冰消否（顏佛兆）。

【答】滔滔者天下皆是也、似亦不勝其警告。古人不在其位、不謀其政。更有可與言及不可與言之分。居士雖具熱心、如非親友關係、不必冒然招怨。至云口業問題、卻屬多慮、蓋凡利眾者、雖呵之罵之、亦是善業。害眾者恭敬之、讚歎之、亦是惡業。

【問】本省的鸞堂所著之書、有釋迦牟尼佛、西方教主及諸菩薩等十方三世佛去降筆托詞、是否有其事。（陳鍵興）

【答】有鸞生作偽欺世者、有靈鬼冒名欺人者、雖云假托名義、終屬勸人爲善。然鄙

俚其詞、荒唐其語、實能礙人正信、是小益於僻鄉、大害於正道也。

【問】本是鸞生、今已皈依三寶、做佛弟子、而不去鸞堂、是否會受神等譴責。如再去做鸞生、是否合皈依之戒條。（陳鍵興）

【答】初受三皈、名曰翻邪三皈、即改邪歸正之義。佛爲人天師、三界尊、佛之弟子、誰敢譴責。三皈之首戒曰「皈依佛、不再皈依天魔外道」。如再去作鸞生、分明違犯皈依、而失去三寶弟子之資格矣。

【問】專在家裡看經書及念佛、是否可以。（陳鍵興）

【答】佛法圓融、方便隨緣、焉有不可之理、惟心誠是第一條件、餘在其次。

【問】學佛爲了什麼、其目的爲何。有佛弟子告訴我、是爲了脫生死、解脫六道輪迴、

我想這是出世境界、但凡人衆生入世應該做到什麼境界。（還是看破生死、還是生死聽其自然）（紀禹）

【答】入世應當諸惡莫作、衆善奉行、孝弟忠信、不使有缺、此是律已。再進六度四攝、善巧方便、廣度衆生、超到彼岸、此是利他。上舉兩條、皆是學佛入世應爲之道、明乎此、則知出世易而入世難也。再者、解佛理、則生死始能看得破、既學佛、則生死不使聽自然。

【問】五戒之中邪淫一戒、有佛弟子告訴我、戒邪淫常做親人觀想、自可戒。予是卅幾歲未結婚青年人、又在芸芸衆生工作、外有淫語邪詞之引誘、內有生理上之衝動、何況在這亞熱帶、沒有相當佛學境界的我、雖做親人之觀想、亦不能克制魔障。

自知前生業重、請指示方法、尤其難者生理上的抑制。(紀禹)

【答】在家人原許結婚正姪、又何必專思邪姪耶。縱不學佛而犯邪姪、亦爲道德法律所不許、更受因果報應之支配、求快於片刻、受苦於千劫、真聰明人、自能抑制。人云作親人觀、不過方法之一種、此藥不靈、須另換藥、可取五種不淨觀行之、試看如何。(註) 五不淨觀爲一、種子不淨、是身以過去之結業爲種、現以父母之精血爲種。二、住處不淨、在母胎不淨之處。三、自相不淨、是身具有九孔、常流出唾涕大小便等不淨。四、自體不淨、由三十六種不淨物所合成。五、終竟不淨、此身死竟、埋則成土、蟲噉成糞、火燒則爲灰、究竟推求、無一淨相。

【問】請指示幾本佛教持戒方法的書籍及因果神通書籍。(紀禹)

【答】初學看戒、有五戒相經箋要一書最易了然。因果書多不能舉、流通佛經之處、諒必皆有、但文白之語不同、此須自己選擇。有「壽康寶鑑」及「欲海回狂」二書、均說犯姪之害、尤宜先取讀之、此先生對症之藥也。

【問】印光法師文鈔云、若人放屁熏及三寶、能墮作糞坑中蛆(菁華錄九二頁)。若我們身佩戴佛章密咒時、與人在一起、中若有人放屁熏及我們身上之佛章法寶時、獲罪是屬何人。(慧康)

【答】罪在有心造作、我佩佛章密咒、彼何能知、有此等事、我宜避開、則兩無罪過。然佛章密咒等物、區區以爲不宜平素常佩、

蓋居家之人、房中諸多不淨、亦是褻瀆、或偶遺忘、佩而入廁、便涉不敬矣。

【問】我家無適當佛堂、每晨在室中作功課時、恰家人持溺器從余門口經過、氣味當然熏進余之室內、獲過應誰屬。（慧康）

【答】學佛之人、須要智慧慈悲、既恐穢物熏佛、自應善巧方便、相機設法。他人持溺從門口經過、是未入室、何不製一布帘、懸諸門口、以作遮當耶。又屢問獲罪屬誰、縱屬於他、然他造罪、全由於我、我心安乎。

【問】若被鬼繞身心、有何現象。（慧康）

【答】亦不一定、因罪業有大小、怨毒有淺深、故現象千差萬別、非一態也。

【問】余自從生病以來、每日常見一些透明之東西在飛繞、且胸中如有東西填壓、

不能暢懷、若出聲念佛時尤甚、似有人以手掌施壓一樣、睡夢亦曾夢見有什麼東西手持刀欲刺余、但余急跑躲避、終被刺著背脇、醒方覺筋肉收縮、有時也夢見在食東西、余測不知是餓鬼否。平時常覺心神昏悶、毛孔豎直、且常生驚恐瞋疑之心、如上情形希老居士印證是否鬼繞之病、應該如何卻之。（慧康）

【答】云此固屬病態、然亦恐有夙孽、宜一面覓名醫診治、宜一方求高僧懺悔受戒、至心念佛、普為回向、當可化戾為祥。

【問】人若睡覺的時候、卻不省人事、偶被人呼喚當時、遂即再醒而來、這是何故呢。（何坤茂）

【答】人之見聞覺知、一切動作、全賴六根六識互起攀緣、互相聯絡而生、茲以時鐘

爲喻、意識如「法條」、前五識如「齒輪時針」等、睡眠如停止「垂擺」而暫息、「法條」之推動能力並未失去、醒來如催動垂擺使再行搖、法條彈動之力起、而齒輪時針俱起作用矣。此乃俗解、倘後於唯識有所研究、即了真義矣。

【問】天地混沌當時、修不到佛土的識神（靈魂）可否存在、或是滅亡呢。弟子已知修到佛土的識神、可以存在、假使修不到佛土的人、以娑婆世界爲比、一遇混沌、人死後的識神、若得仍在的話、這識神要往何方呢。（何坤茂）

【答】居士見虛空之星乎。其數量有盡乎。如不能盡其星數、則亦不能盡世界之數。而無量世界、實在不斷成住壞空、壞空如混沌、如海中波濤涌湊不定。神識不居此

界、則居彼界、何憂無寄託處、惟「或是滅亡」一句、大是錯誤。應知要有這樣便宜事、地獄豈不虛設。

【問】鬼道乃三惡道之一、亦即種惡因受惡報之一道、爲何鬼道尚有神通之獲得、而能運用其神通變化、禍福陽上世人、其故安在。（方奮青）

【答】雖屬惡道、其報自不一致、如畜生雖屬惡道、尚有麟鳳龜龍之靈。鬼類甚多、屬於四王天者、及鬼道之多財者、多有神通、此有報得者、亦有生理所具者。禍福人間、是其鬼官行權、或報恩怨等。

【問】近見香港印行十彩地藏菩薩像、美觀莊嚴、恭請供養、菩薩兩側左爲一長鬚老者、右爲一青年比丘、各係何人。（翟孟秋）

【答】中國通行所供之地藏像、乃唐代高麗比丘裝也。比丘來至九華、由閔公施地供養、公之子遂受度出家、法名道明。香港所印之像、右比丘爲道明尊者、左老人爲閔公也。

【問】有一友人素以看相爲生、斯友一日來舍、進門就說此屋門向白虎、主破財、我未答言、過後我想彼言不可信、因爲有佛菩薩在處無所不利、然否。（翟孟秋）

【答】陰陽五行生剋之術、限於俗凡、佛弟子當遵經語、深信因果。作善雖居凶地、地亦轉吉、作不善雖居吉地、地亦轉凶。試看自古之姦慝權貴、居住之第、豈有不擇吉之理、然至惡貫滿盈、仍不免家破人亡、是因果之關係歟。抑地有吉凶歟。

【問】老人在家修法攪擾、致赴寺內掛單

修之、若今生不了悟、可生毛帶角還否。（潘振邦）

【答】住寺出供養、或自備飲食、如不欠債、何還之有。

【問】父母不識字、日日念佛隨鐘無間斷、但我當子弟朝夕課程、願迴向與父母、不知迴向何文。（望老師另寫一文）（潘振邦）

【答】即將五言八句之回向文、易數字減爲四句即可、謹擬如下。「願以此功德、上報父母恩、盡此一報身、往生極樂國。」

【問】供養地藏以香華、衣服飲食諸「玩具」、供養菩薩用玩具是何意義。（賴棟樑）

【答】凡不屬日用生活之品、如一切裝飾清供等物、皆可曰玩具、世俗之鐘鼎字畫

金石珠玉皆是也。梵刹之幢幡蓋網輪螺花香皆是也。

【問】比喻甲方見其乙方殺生拜拜而起憐憫之心、此是否有功德、功量多少。（

陳林洲）

【答】心起悲憫是意善、一粒善種、當然有功德、多少亦依發心之大小而異、豈可預定。

【問】人類何有男女分別、又巧合胎生子、何不化生。（李學詩）

【答】萬法因緣生、男因男緣則現男、女因女緣則現女。天地分陰陽、花蕊有雌雄、莫非因緣爲之。世間賢哲亦有無極、太極、兩儀、四象等變化之說、與說緣之理同也。人類姪欲肉體和合故胎生、欲天姪欲不體合故化生、色天無姪欲亦化生、胎卵溼化、

本各有其因也。

【問】是否一切鬼神皆有五通。若然因何不能自度或度他、而要法師（超度）呢。

（莫我虛）

【答】神鬼通力、有幾種並不一定、且尙有大小之別。要知度之一事、更有超升與出世之不同、然此二者、俱非五通之力所能作到、仍以業力爲之主體、惡業墮三途、有漏善生人天、若論出世、止有佛法、故必賴法師。縱世間六道升沉、在即墮之後、善種未起現行之前、如墮深淵、必賴船筏、乃可出之。佛法者寶筏也、其法有轉業之力、故現苦亦須賴之解脫也。

【問】目蓮救母是借著諸大菩薩的心力嗎。爲什麼心會有力。從什麼地方發出。怎樣發出。車船能如意行動是有外力推動、

心真的自動嗎。目蓮母是業障消除後（業障較輕後）得救嗎。眾生可以帶業往生，但業帶在眾生的意識中，抑是帶在什麼上面。為什麼持咒念佛可以消業。如何消去。（莫我虛）

【答】此問分五段，須分答之。一、凡是動物就有心（這心不是指的心臟，乃是說的靈覺）有心就起念，起念便有身口意三處之造作，造作之事，有大小強弱久暫種種不同，此種種不同，便是心力之表現程度。儒家亦說心力，曾云「心不在焉，視而不見，聽而不聞，食而不知其味」，試思見聽辨味，極微之事，尚是心之作用，何況其大者。二、台端又提車船作心之喻，區區以為比擬不甚切當，蓋動力有主動被動之別，車船不過被動物體，只可比人身

口，而身口之動，當在乎心，如車船之動，亦有主者，其主者方能喻心耳。三、目蓮尊者之母，罪消得救，載在孟蘭盆經，經如不信，則無話可說矣。四、往生是第八識，此亦名含藏識，一切善惡種子，俱藏此中，如電影之膠片，然影不離膠片也。五、亦為台端舉喻明之，冰箱而裝堅冰，以手探之，僵指凍膚，若以暖氣時時輸入箱內，試問內裝之堅冰如何。

【問】金剛經究竟無我分第十七的「名一切法」，前說的法是佛法，中說的法，即非一切法，後又說故名一切法，此三者既是又非，後又是，未知此是以方便之語而言否。（顏文曝）

【答】我見為求覺之大障，必先破之，然我又分人我及法我兩種，俱應破之，此數句

即破「法我」執著之義也。

【問】有某鄉某寺住持某師爲佛宣教、邀請甲乙二居士在該寺三寶殿發願度眾、以免費招生、設立夜班、以勸善爲目的。後二居士嚴持前願、不取學生一草、而住持某師見學生無利可圖、即起惡意、欲驅二居士遠去。但二居士是他邀請、今又命他等回去、此出乎爾反乎爾、不知誰對誰非、此三人後果如何、伏祈開示。（顏文曝）

【答】不必論是非、後自有因果、但賓主之分、自有假定、主既不留、賓又何必強住。

【問】後來引起該地人士之不滿、即向住持干涉、強留二居士永住該寺、經會議決定給二居士自立膳食、日常生活、由該地主管人負責供給、且住持亦同意。但在家居士爲成全該地之要求、故在寺內分膳、

未知此二居士有否違犯廟寺清規。（顏文曝）

【答】不食寺中飯、固不犯規、但又何必作此怨憎會也。

【問】但甲居士乃一異鄉孤客、今若被迫出、則無家可歸、定尋絕地、迫不得已應該地人士之挽留、暫時在該寺、且甲居士又恐日後住持心有不願、故乃四處託友代謀枝棲、萬一成就、彼時離此往彼、未知此居士有否違背願心及犯前已應該地人士挽留時之妄語否。（顏文曝）

【答】緣合則留、緣盡則去、人有生住異滅、界有成住壞空、安有常法耶。

【問】雲公上人法相、弟子可否將與地藏菩薩同供一框否。（顏佛兆）

【答】以分供爲佳、如地位受限、雖在一鏡

框中、但須將地藏聖像居上。

【問】比丘尼身、居士向其頂禮時、應怎稱呼。（顏佛兆）

【答】亦以法師稱之、不必起分別也。

【問】如對佛教盡身形護法者、如方倫、念生等諸大居士、偶然逢面、向其頂禮、應怎稱呼。（顏佛兆）

【答】年高者稱老居士、年等者稱大居士。

【問】今日僧寶、在魚龍混淆之時、教內諸大居士何不發動「敬僧」活動、使有具足僧寶提高地位、競選才能達到當選目標、以免流弊給僧不僧俗不俗的經懺鬼執理、彼有妻有子、均爲私人前途、具足僧寶、無望無礙、任選應得、教風才有上升、否則風氣日壞。（顏佛兆）

【答】處此地、居此時、須放大眼光、認識環

境、佛教發展與外教相較、已形落後、只宜忍耐團結、不當再起分化。趕經懺、謀生活、確非大道、然尙不是五種邪命。寧知吾教、今有大患、不在外來宗教、而是數種土教、皆借佛爲招牌、秘密活動、無正知見之佛徒、已多捨此趨彼、故在當前、宜設挽救之術、不可再爲淵驅魚也。

【問】普門品之「梵音海潮音」、是指普陀山之海潮而言、或指佛法如海潮之普遍。（顏文曝）

【答】梵音謂清淨無染之音、海潮音說法契機、如海潮之不失其時也。普陀山之潮音洞、是借典於經、非經文借普陀之境而謂也。

【問】心經之「舍利子」、有的說是佛陀的智慧第一的弟子舍利弗、有的說是佛

入涅槃後的舍利。此到底前者是、或後者對。（顏文暉）

【答】舍利子雖有前後二解、但心經所云、是指人名。

【問】如來起清淨因地法行、菩薩如大眾中、發起清淨心、如何遠離諸病。其義云何。

（潘妙玄）

【答】出自何經、未曾指明、無法查考、不便妄解。

【問】欲遊如來大寂滅海、云何當斷輪迴根本。於諸輪迴、有幾種性、修佛菩提有幾等差別、其義云何。（潘妙玄）

【答】未能了解尊意、暫不作答、乞恕。

【問】佛說不住一切住、若有一切境界來時、中不可取。現代之人、說念佛有像大乘、第幾代祖師說、或代隨人說。（潘妙玄）

【答】此條亦未能了解尊意、故不妄答。

【問】據說在美國有一富家子、他母親擁有巨大的財產、他為著能早日得到它、不惜一切將他的母親殺死、他是否該被判死刑。假如被判死刑、將他殺了、是否犯戒。（在佛教上講起來）（蓮雲班蓮友）

【答】執行賞罰、是政治問題、化導人心、是教育及宗教問題、各有權限、不必混為一談。政治有種種法規、依之而行、正是遵守國法、犯法者被判死刑、乃法律使之死、而非官吏使之死、猶之造惡者入地獄、乃其業力所牽、實非神鬼使之也。佛教立場、豈有異議。

【問】經云「難行道易成佛、易行道難成佛」請問孰是難行道。孰是易行道。（鍾觀靖）

【答】是問恐有錯謬之句、請示知何經何處、再行奉答、庶免有過。

【問】敝人有一怪事、有一支久忘的歌曲、現在想唱它、可是已全無跡象可尋、始終無法想起、但後來在半睡不醒的夢中、脫口而出了、其妙真不可思議、以上睡眠中爲何有幻覺。（章普明）

【答】凡有一個念頭、一個事情、皆有一個影子、落在八識田裡、這名辭曰「種子」。既有種子、遇緣便起現行、俗名反影。這支曲子、雖然想不起來、實已伏在識中、忽起現行、自然就能脫口而出。

【問】世尊降生時、有一個婆羅門名阿私陀仙人者、他父王即給太子看相、又金剛經裏面的長老須菩提、他生誕時、他父母也請了一個算命卜卦先生給他占了一

卦、占云主吉。所以有一個名叫做善吉、（善吉由須菩提之譯名中知道的）此理如何解、祈示。（陳泉森）

【答】世尊降世出家證道、經過三十年之久、始說法度眾而有佛教。阿私陀仙人看相、乃立教三十年前之事、此與佛教何尤。須菩提皈依佛爲弟子、亦在長大之時、其未皈依佛門以前諸事、亦與佛教無關。

【問】摩訶是最大、摩訶大法王、乾坤在內藏、包含宇宙大哉摩訶乎。是心以爲天、天之高不可極也、而心出乎天之上、地之厚不可測也、而心出乎地之下、心則包太虛、大哉心乎。此兩大願祈示誰爲大。（李清木）

【答】經云「當知虛空、生汝心內、猶如片雲、點太清裏、況諸世界、在虛空耶。」臺端

所言天地、不過大千世界中千萬分之一、何便視之爲大、若以心與天地比、真大海之中之一漚耳。

【問】查我國古例、有種種不同的宗教、對於世俗人家、每有喪喜事、必須聘請輿師勘查地理、擇日、即選擇良時吉日、對於相刑相剋趨吉避凶等等、余係最近皈依三寶的佛教信徒、對於佛理亦無研究、胸中十分疑慮、因此以上三點、是否我們佛教徒亦須遵守。（楊金全）

【答】堪輿擇日等、均屬占相吉凶、佛教徒業此者、名曰邪命、信此者名曰邪信、佛教徒應依理智、於趨吉避凶之事、向因果中求、千準萬確、不必從俗也。

【問】擇日師與地輿師、未知原始教主是何氏名、二者自古及今已若干年。（楊金

全）

【答】此非宗教、焉有教主、不過此種技術、多脫胎於八卦陰陽之說、彼等自必推出一位祖師、然多係強拉假設、區區未與彼等接近、故不知其所尊之人。

【問】決定行門、須皈依本宗法師、以求指迷、而我已皈依禪宗廣欽和尚、若修淨土、是否須重皈依淨宗法師。（鄭長林）

【答】皈依僧、乃皈依僧團之謂、一切僧皆吾師矣、不必重行皈依、若學法門、自不妨向專門某宗之大德、執弟子禮而求教、如孔子身通六藝、師亦有多人焉。

【問】我於受皈依時、穿著軍服、站立眾前、因俗氣未除、又因給我念經的是一位尼師、故甚感不安、心亦欠至誠、如此皈依是否無效、或反有罪。（鄭長林）

【答】事成過去、雖悔可追、只有今在佛前至誠懺悔而已。

【問】佛子以環境所迫、食五淨肉、至生厭難咽、雖肉邊菜亦然、此當如之何。（翟孟秋）

【答】但清菜便佳、此有何商量處。

【問】弟閱鳳山佛教蓮社煮雲法師所著「南海普陀山傳奇異聞錄」其中所說大悲觀世音靈感處、令人肅然起敬、然則其他普通各禪寺及念佛諸居士所供奉觀音菩薩聖像、是否均不及普陀山大道場觀音菩薩靈感。（卓忠振）

【答】菩薩靈應、在乎心感、果能至誠、所在皆靈也。

【問】十方佛國以外有無其他佛國、十方諸佛菩薩中其佛位有無高低、何佛成佛

最早、及阿彌陀佛是否爲十方諸佛中佛位最高者、又大悲咒每句中是否菩薩聖號。（卓忠振）

【答】既曰十方、則豎窮橫遍、安有其外。言佛則佛、佛道同、言菩薩則有四十二級之別、茲以月喻、自初一至十四、皆喻菩薩、其光明各有不同、至十五則喻佛陀、正二月乃至臘月之十五夜月、無不相同也。偈中稱「阿彌陀第一」、讚其願也。大悲咒乃係眞言、古例不許翻譯、世間所流通之繪圖註解本、區區學識淺短、未解梵文、對之總覺懷疑。如咒中「娑婆訶」句甚多、而註者每一「娑婆訶」、則各異其講、何字同音同、竟有若干分別也。居士此問、恕不能答。

【問】印度國家、自釋迦佛成佛後、成爲全

世界佛教發源聖地、然則釋迦佛未成佛之前、其他國家有無佛教存在。（卓忠振）

【答】佛法之運、大部分正、像、末、滅四期。此世前際雖有佛法、但經過滅法之後、釋迦世尊、方纔降世。如此而言、釋迦如來未降世前、各國可說並無佛教。

【問】蓮宗自初祖遠公大師起至印公大師圓寂列至十三祖止、計有十三位。其一「禪」一「密」兩宗祖師、截至現在止計有幾位。（卓忠振）

【答】禪自達摩西來、爲東土初祖、傳至五祖後、分爲南北兩派。北未別分、南自六祖而下有五家七宗之別、分枝吐芳、各宗有各宗之祖、繁難備述、可查五燈會元。密之統系、算法特別、自西土大日如來起、經中

國而至日本之弘法上師止、名曰八祖相承。

【問】魔王波旬、他的魔福怎樣得來的、在魔福之福報盡時、是否墮三惡道、在波旬墮落後、是否由其魔子魔孫、像阿彌陀經中所說「一生補處」似的升爲魔王。（張葆衡）

【答】魔王報盡、自然墮落。至云魔子魔孫繼位、雖未見經文、想當然耳。

【問】佛教中的地獄、是指何處。是否唯心所造的呢。（張葆衡）

【答】經中有云、鐵圍山底及地底等、皆爲大地獄之所、山間曠野隨處皆有、此爲孤獨之小地獄。

【問】佛教中、出家二眾、不食肉類、謂眾生皆爲過去累生父母、並爲未來諸佛故、不

忍去吃眾生之肉。但是在經典上說及天人、在天界中福報享盡時、有時墮爲木石金土。那麼蔬菜中亦有眾生所墮者、出家二眾若食了蔬菜豈不是犯戒。（張葆衡）

下受風火水之害、那麼在空的過程中、四禪天是否仍舊存在、抑或亦敗壞。（張葆衡）

【答】天福享盡、墮落下道、嘗聞之矣。至於

【答】四禪身有生死、世界自有成壞。然世界之壞、非必經此三災、到時自會消滅、如木屋然、火水風固可壞之、縱不經此、久已自腐。

化爲木石、區區看經太少、尙未見之、只可存而不論、以俟通家。出家眾食菜、應仔細洗滌去微蟲、古未有自來水時、飲料尙須絹濾、類推可知。然戒殺之行、亦只是竭其心力、避其力所及者、盡我慈悲、其非心身作到者、只有聽之。如呼吸及行步等、無一而不殺生、無心之過、既已重多矣、故不更作有心之殺。

【問】在朝暮課本中、有「南無日光普照菩薩」及「南無月光普照菩薩」。此二菩薩是指何者。（張葆衡）

【問】地球在成住壞空過程中、在壞的時期、六道的眾生皆往何處去。又謂四禪天

【答】此課誦本、區區未見、只可即事論事而已。日光月光者、乃其名字、猶人之某甲某乙。大約此二菩薩乃東方藥師如來之脇士、猶西方彌陀如來而有觀音勢至之二脇士也。

【問】解夏結夏、符是道家、佛有符否。（黃

伯敬)

【答】此僧眾至夏季安居之制、自四月十六日起、至九十天爲止、起時曰結、終時曰解。亦有自五月十六日起者、更自四月初起者、故有三種安居之別。符佛家未曾聽說。再者、居士既言自己購有佛學辭典、仍無可查、實則不然、以上各問、佛學辭典中、俱有詳載、故爲簡單答復、如求詳細、請自查之。

【問】頃閱湛山文鈔序、有云「……世法塵勞之外、更添佛法塵勞」、似有所感、但未甚明瞭佛法塵勞之廣狹義。(林長清)

【答】文鈔之類、多一時之感言、並非如經之垂訓、自不必句句以佛理繩之、況此語出於序中、更不必過事研求。茲撇開彼序、

只就「佛法塵勞」四字釋義可耳。佛法惟一乘、無二亦無三、凡一之外者、皆塵勞也、此其廣義。香燈柴米、經懺法會、應赴齋供、接張送王、無不是塵勞、可稱狹義。

【問】古人云萬惡淫爲首、諸善孝爲先、但家道貧寒所逼致有失孝、使雙親含怨歸土如何是好。(潘振邦)

【答】盡孝不在貧富、在乎盡心盡力而已、親已沒世、欲報大恩、只有爲作佛事耳。

【問】反省痛改前非後、平日積德累功、濟困扶危、對人言不欺不瞞、見惡怒視、眾善奉行等是否補得失孝之罪。(潘振邦)

【答】反省改惡修善、固是大佳、如能將作眾善、對佛回向給雙親、使親超升、豈但消罪、反而大有功德。

【問】古人云、天子十四魂、其餘皆七魄三

魂、但天子亦是經六道範圍、爲何又多了

一半的魂呢。(潘振邦)

【答】此皆是不經之談、姑妄言之、姑妄聽之而已。

【問】人生在陽世時、三神共一體、百年後尸神盡滅、元神與識神已轉世、爲何又有鬼作祟。(潘振邦)

【答】三神亦是外道譸言、佛家只承認無明是識神而已。識神轉世、原分六道。轉入天人、名天人、轉入鬼畜、是鬼畜、俗人將識神與鬼相混、誤矣。

【問】佛說三車、羊車、鹿車、白牛車、以何分別。(蕭紹聲)

【答】此借三車之大小不同、譬佛法有大小之三乘。

【問】中土同修、何故每逢朔望食素勤修

者眾。(翟孟秋)

【答】或取其簡單易記耳。

【問】弟子自六歲、胞弟才三歲、我慈母兩眼就失明、家庭環境又不好、我弟兄兩個生來罪業深重、幼時多病、慈母已失行動自由、也要爲我洗衣煮藥、克盡一切困苦、撫養至成人、其勞苦勝如常人百倍、至要知盡孝道、報答其萬分之一、但慈母已西歸、每憶到其撫養功勞、則心痛如焚、要如何才能補其養育之恩。(王文全)

【答】在世間法上說、要仰不愧天、俯不作人、爲國家盡忠、爲職務守義、作一完全正人、以顯父母之名。在出世法上說、每天誦經、或是念佛、以此功德、回向先人、使得超升淨土。果能行此二者、是真報恩、而有實益於親也。

【問】在抗戰時我胞弟被日軍強徵爲菲律賓賓等地日軍勞役、至抗戰結束後、到處風評台胞在南方死傷甚多、慈母痛心、心切、排香案當天設願、倘若我弟能得平安回家者、願殺豚羊演戲酬謝天帝、但弟子現已皈依三寶、不忍再屠宰生靈、演戲酬神政府又不許浪費、要如何才能完成慈母在世之宏願。（王文全）

【答】爲求自己眷屬團圓、發願殺生、及演戲賽神、一爲違犯佛制、一爲違犯政令、俱有不宜。古人云亂命不可從、居士既皈依三寶、當遵佛法、對佛懺悔、改爲多錢賑貧、少錢放生、較爲善真實也。

【問】了凡四訓中謂天地鬼神委實鑑照監視著人的罪惡、重罪就要降下百樣災害。這與佛說的業報是否相同。（蕭金榮）

【答】天地鬼神監臨、與業報並無不通、譬如世間法院監獄、雖則嚴厲、受審受刑、還是自造、更應知法院監獄、是人所造、天地鬼神、是心所造。

【問】數見臺灣寺廟、多皆神佛並供、是否合法。有違佛教教義否。（詹養）

【答】所謂宗教者、要有一定之信仰、雜亂則與本宗不合、所修當無成就、喻如腳踏兩船、船開落水者也。有神廟道人、後加供佛者、是漸轉覺。有佛寺僧尼、後加供神者、是漸轉迷、如求合法、必先明理。

【問】出家人住在神廟、穿出家衣服、亦有受過戒、是否僧寶。（詹養）

【答】出家受戒、自是僧寶。如係廟在人前、或係暫借安身。若係廟在人後、便是不明

佛理。

【問】佛教徒應不應尊敬神。（媽祖、關帝、仙公等）（詹養）

【答】眾生平等，皆是過去眷屬、未來諸佛，當該一律恭敬，此常不輕菩薩之行也。但恭敬與信奉，大有區別，萬不可混爲一談。如對本國元首、自應披膽瀝肝、擁護奉事。對他國元首，但盡合禮之肅敬而已。明乎此，佛徒於佛神之間，各有分寸矣。

【問】神亦多行救世，是否亦等於菩薩。（詹養）

【答】菩薩梵語，華譯覺也。不獨救人身命，尚須教人明心見性，大覺大悟，究竟證果。神止有救身能力，不會度眾解脫輪迴，故不能以菩薩稱之。

【問】有些神感應比佛菩薩更靈，佛菩薩

豈不如神嗎？一般人信佛，多爲癒病。如替他念經念佛，多不如用神教咒術來得快。

（詹養）

【答】靈應在乎誠感，心對神專精，即感神靈，心對佛專精，則感佛靈。居士所舉兩問，皆是與神緣深、佛緣淺之人，故感應有遲速也。茲舉一喻：三輪車街頭巷尾，招手即來，摩托車必至行中面訂，然各得車矣。同時開駛，試看何車在先。

【問】佛法所云十方三世，該「十方」係指何方？又在家修行居士，早暮經常須念何經及佛菩薩聖號若干聲，方合修行標準。（卓居士）

【答】四方四角及上下，合爲十方。在家居士，諸務紛雜，參訪機少，以修淨土法門爲便。經應誦「阿彌陀經」，佛應持六字洪

名。臺灣各地佛經流通處，有「歧路指歸」一書，宜作參考。

【問】「妙法蓮華經」及彌陀經內「池中蓮華大如車輪」之「華」字，係讀「花」字音，何以不直書該「花」字。當時寫經人究何用意。（卓居士）

【答】華爲古字，古書常用之，今日所讀經冊，多係晉魏所譯，故仍從之。

【問】佛經中「南無大慈大悲觀世音菩薩」之「悲」字，在內地念佛人均改讀「杯」字音，此間念佛人多讀悲字本音，究竟讀何音方可準確。（卓居士）

【答】此字不拘，各隨鄉音可耳。

【問】世俗人生日，用素菜供佛就可，但是有人說，必定要請出家和尙誦經拜天公，如此對不對。（詹金枝）

【答】「生」爲十二因緣流轉之一，屬於「苦」、「集」兩諦，本無可慶。但自唐朝以後，始流行而成風氣。循俗作壽，供佛便佳，拜天公大可不必。既非佛制，又非古禮，俗人之言，不必聽信，多一事不如少一事也。

【問】出家人有病，他亦求天公，求長壽，求平安，未知有否合佛法。（詹金枝）

【答】此定非眞出家及眞修持者，不知壽命及平安，權不在天，縱曰懺悔祈禱，佛弟子亦應向佛前作也。

【問】請問諸天名稱，屬於何界。壽數幾何，恰當人壽幾年。各諸天之天君是怎樣稱呼。（妙元）

【答】天大體說，有二十八層，最下六層名欲界，中十八層名色界，上四層名無色界。

每層各有專名、壽命最下層者爲五百歲、合人間五十年爲一晝夜計算、向上算法遞增、其名散見各經、欲求簡單、檢一本帶註之「阿彌陀經」、在序分中查看、自能明也。

【問】天主教、基督教、回教等外道的天君是屬於何天。（妙元）

【答】二十八天共分三界、在上一問已說明矣。按佛理說、能修十種善業、升欲界天、有禪定功夫、方生色及無色兩天。彼教及外道、所修何功、區區不知、便無法說彼升降矣。

【問】地球的壽數有幾何。現今是什麼期。以後有什麼期。等於多少年。（妙元）

【答】曾聞科學家談、地球是由太陽中噴出之物、太陽之壽命、至現在已有六十億

年歷史。據此而論、地球壽數當然比太陽少。現在是住期、將來壞期。末句意不明、恕不奉答。再者本欄、專爲初機不解佛理而設、此問已越範圍、例不應答、茲暫通融一次。

【問】早期的地球有冰河時代、有恐龍時代、這是由何原因。（許多人認爲天要做人類經過幾次的失敗是應該的、請問老居士、這是根本原因否。）所謂地獄就是其時的狀態否。（妙元）

【答】原因二字是對結果溯追之對象、此間括弧內所言、「失敗是應該的、是根本原因」、既曰失敗、安有成就之結果。許多人之認識、頗與區區所見有異、字義解釋尚且不同、學理無法研討矣。若問地獄、請查佛經（地藏經、梁皇懺都有記載）、不

可暗中摸索、謹以孔子之言奉勸、孔子是聖人、尚說「吾嘗終日不食、終夜不寢、以思、無益、不如學也」。與其同一一般人亂談、不如讀書。

【問】除了西方極樂世界、十方無量佛土、亦有如娑婆、分爲三界嗎？（妙元）

【答】一個大千世界、即有三界、世界無量無邊、三界亦無量無邊也。

【問】有人認爲地球還有生命、則不往西方淨土亦無不可。有人認爲淨土法門是愚民政策之一部、因愚夫愚婦可修之故。有人說在娑婆修道即可、西方淨土是沒有其處的、因爲佛祖也說佛土亦幻、非眞、故不必往生西方、往生自心佛土即是、因心淨佛土淨之故。前記諸見皆是充分對嗎？若不然、請再解說一次。（妙元）

【答】可分三段答之。一、地球也有極長生命、願意長住在內、亦無不可。二、三藏經典、處處指歸淨土、未想到全是愚民政策、但不知釋迦老子他愚迷眾生、是什麼希圖。古人修淨土者、有文殊、普賢、馬鳴、龍樹、諸大菩薩。我國有慧遠、智者、永明、蓮池、諸祖。歷代名臣名儒、有白居易、蘇東坡、文彥博、呂蒙正、袁宏道、彭尺木、何止數千。這些人是愚夫愚婦、想必罵愚夫愚婦之這人、定是智慧無上之大聖人、可惜眾生福薄、不會與他親近。三、自心是什麼、區區實在還不知、還不會、就不敢說對與不對。莫若請這位善知識說出來、是方圓長短、青紅赤白、讓大家大澈大悟。

【問】敝對漢字識淺、因此朝暮課誦難免有錯念、或者發音不正之處、此者有失禮

教、或者有罪過否。(李木泉)

【答】宜在當地、求曾經學佛之人口授爲妥。

【問】經書中生僻字很多、普通字典也難找出、未知有經書發音字典可參照否。(李木泉)

【答】經字在字典中、尙能查到、咒字多不登載、若說到學咒、不問字認識與否、例應求密宗之師傳授。

【問】佛門必備課誦本的有朝暮課誦兩段、例如朝時課誦自二頁至卅五頁間各項應一齊念完、或者誦其一部份就可。若誦一部份可者、朝暮課內應誦那一部份。(李木泉)

【答】此書乃寺廟中課誦之應讀科目。在家人不必如是麻煩、可於其要者讀之。如

不能自決、茲另寄小冊一本、上列有課誦簡法、依照便妥。

【問】經書名目種類很多、每日輪流誦念可否。(李木泉)

【答】日誦專取一二種、作爲修持定課、多則攪亂、研究則不限數量、仍以能接受者爲準。

【問】敝人身體欠安、經醫師診斷說「早上必須食一個雞卵」、若食卵者是不是犯戒。(李木泉)

【答】卵有生命、食之自是殺生、而且每日必食、何殺之多也。身體欠安自有正當之藥、論到補品、更有多種維他命丸、可以訪求醫生診斷、斟酌採用。再中西藥品、製成之滋養丸、豈止數百種、何必定食雞卵。

【問】殺生祭神是否有罪障、非親手殺者

如何。（李木泉）

【答】殺生是惡業、焉得無罪、祭神是求福、原因已惡、安有福來。且聰明正直之神、必不享之。神若享之、是分殺者之罪矣。更以非親手殺、疑爲無罪、請問近日報載張昌年之慘案、汪震並未動手、彼有罪乎、無罪乎。

【問】歧路指歸第二十頁第一條「謂恭敬菩薩、菩薩是慈悲心很重、專幫著佛來度脫眾生」等語、與四十八頁第一條「到處多有架乩扶鸞的、降壇的非仙即佛、照著他們的教訓可靠否」。答爲「各處的乩壇多半是一些有靈氣的鬼、假託著仙佛的名字來降」等語、如此說、寺院之佛菩薩可以恭敬以外、如人家供養禮敬木刻的觀音菩薩像、亦會降壇指示、像這

樣的菩薩可不可以恭敬。是不是靈氣的鬼假托大士之名義。（楊文玉）

【答】供奉恭敬是一事、架乩扶鸞是一事、不可混爲一談。供奉恭敬、並不分別寺廟家庭、皆有功德。或冥或顯、都可感應、此爲事理之常。架乩扶鸞、跡同巫覡、不問在寺在家、皆是靈鬼假託、屬於迷信妄作、故智者不爲。

【問】因學者常到寺院禮佛、和看四十二品因果經、勸修念佛法門。其他之佛書內面、沒有看到關聖帝君之事跡、如何每寺院供養關聖帝君木像、他非佛、亦非菩薩、他是不是神祀、怎樣要供養他乎。（楊文玉）

【答】四十二品因果經乃是小說、內容雖不謗佛、總屬無稽之談。關帝自隋唐以後、

即奉爲佛家之伽藍護法、相沿至今、猶寺中供韋陀菩薩耳。

【問】從前由寺院送學者「在家念佛方法」一張、與「歧路指歸」之第三十七頁至三十八頁之在家念佛方法符合、但是此樣由心念佛號之外還要學禪定否。倘在家念佛守「殺盜淫貪瞋痴」之外還要守何戒。（楊文玉）

【答】念佛屬於淨宗、果能信願行三者具足、決定有所成就、不必再去學禪。蓋禪不遇明師、暗中摸索、費力無功、倘持至一心不亂、便是禪定。自戒三身業、三意業固有功德、總不如求戒師正受爲合法、且對戒相得真解也。

【問】一劫之年數、據金剛經講義江味農居士算出爲十三億又四千餘萬年、又此

賢劫中亦當出佛千尊、但僅釋迦、彌勒二佛間之距離即需五十六億七千萬年之久、如此之差額令人費解。（胡正臨）

【答】劫分小中大三種、其積算之數經論亦不一致。按智度論、一增一減（即人壽自十歲、百年增一、至八萬四千爲極、又如退減至十歲止）爲一小劫、二十小劫爲一中劫、四中劫爲一大劫、江居士所算或係小劫之數。再彌勒距釋迦、雖云五十六億多年、並非佛佛出世、相距時間皆是數也。

【問】受持讀誦金剛經之功德、世尊於是經中嘗說「我於然燈佛前得值……無空過者」其功德千萬億倍不及持誦之一、然則世尊前之諸佛未說金經否、否則亦免世尊多劫苦修。（胡正臨）

【答】前佛雖有如是經典、尙有得遇與否

無疑矣。

之別、此其一。金經之在今世、豈不普遍、不遇不聞者、數何可量、誦持雖多功德、仍偏修福、若云成佛、還應修慧斷惑、此其二。試看今之誦金經者、已不乏人、立地成佛者、究幾人哉。

【問】工餘弘揚佛法、同事中多不信、也不謗、是否弘揚者德學淺薄、無感召力。抑或眾同事與佛因地未熟。祈大德賜良方普利群執。（顏田）

【問】成佛必須自覺覺他、覺行圓滿、此種功夫純屬內證、但菩薩宜較佛覺其程度、究有深淺、但觀音既稱古佛化現、何必定退菩薩位、直至當來候補阿彌陀佛位。學人愚痴實難解此意。（胡正臨）

【答】應機說教、本非易事、不問對方接受與否、在他是已下一粒種子、在己是多一份功德、兩有裨益。既肯發此大心、便是菩薩、自應盡己之力、廣學法門、勸化他人、不厭不疲、持之久恆、自收奇效。

【答】此皆善巧方便、度生示現之相耳。如世尊久遠本已成佛、仍來此現八相而成道、應知皆係以身示範、誘人進修。若明乎觀音如來不但示現菩薩、且示現聲聞緣覺、乃至天龍八部等三十二相、則於此便

【問】佛說處處皆可爲道場、隨便說因果、有輩聞後即辯駁不現實、說是古人造來勸世。應舉何證破其迷心、祈復。（顏田）

【答】古事證據、無非經書、既然不信經書、能信今日報紙所載之事乎。在在皆是因果、惜不覺悟。古書不信、報載不悟、只有待

其身歷其境、或能信之。身歷而仍不信、雖佛出世、恐亦救他不得、區區更無能爲力矣。

【問】同事中有一個半殘廢者、反叫人勿信佛法、公然地在正信近事男面前大罵佛菩薩、聽者毛骨慄然。是否與其理論、或者憫憐深障、由其業力生滅、勿與較長短。
(顏田)

【答】不去理他、免彼此都招煩惱、各行其道、各有因果。

【問】佛弟子有入妻接產房、再入三寶佛寺禮佛、未知有無過失。若是道教論理便是入產房不清淨有汙穢、來生有罪果。
(李清水)

【答】入產房後、欲再入寺禮佛、可沐浴之心誠身即潔矣。

【問】若是居士家況關係未皈依佛門、照佛戒律修持、未知和皈依功德一樣否。
(李清水)

【答】皈依與修持、不必混爲一談。但既信奉佛、自當皈依、方合事理。惟修持不皈依、雖有功德、但以無師承、而信奉亦欠誠敬、功德自少。設皈依者、而不修持、或懈怠不進、亦無多大功德也。

【問】在家居士初學淺研、每日誦經、一千字之中、大約一字錯、然後再誦正、未知有罪過否。
(李清水)

【答】錯而能改、善莫大焉。

【問】一切眾生同登蓮邦後、彼等有無上進心、會否繼續修持。除修持外、活久了不會寂寞、厭悶嗎。活久了會再迴入六道嗎。若會、則一切有情皆作「智入愚、愚入智」。

「的無限期地流轉、這樣佛陀對一切眾生及自己有何益。成佛有何用。若努力修行到最後得何結果。（莫我虛）」

【答】厭寂寞是妄情流動散亂、來往六道、是業力牽引輪轉、修持即是修到業盡情空。到此境界、則寂照雙融、得大自在、是真結果、業盡何能入六道、（乘願度眾例外）、情空何能厭寂寞。惟修到業盡情空、在此界修比較難、生蓮邦修比較易、難易之理、詳載淨土經論、非此處數語能盡也。

【問】昔聞「三世因果」絲毫不少、則是說、或數世而後受報、或數劫而後受報、敢問此世間有無永遠安寧、和平之可能。待彌勒尊者降生時、此間有無受惡報眾生、戰爭、命案有無發生可能、若無何故。（莫我虛）

【答】此問題淺說不圓、深說難解、茲取折中之說。永遠安寧、惟佛淨土。此界名曰娑婆、乃惡心眾生共業所現者、原則無常、必經成住壞空階段。世界尚不能永常、安寧焉有永遠之理。縱至彌勒降生、不過較末法現象少佳耳。五逆十惡、仍舊發生、成住壞空、依然流轉、如果天下太平、彌勒何苦來此。

【問】聞有老母教、又稱彌勒佛教、徒眾口只念老母慈悲、老母慈悲、據說就有果位、視釋教諸佛菩薩不在眼內、是何緣故。祈示。（顏田）

【答】業障深之人、心性迷惑亦甚、迷惑甚、則是非顛倒、此等人自然易入邪魔。業重障深、即是其因、迷惑顛倒、即是其緣。

【問】他們的傳道者並自稱「荐人」、把

握教內總機、亦云、釋教是「紅旗」、他們是「白旗」、到處都有教徒、因何中佛會不使他們皈正、何由他妄自尊大。（顏田）

【答】佛教公開講演、惟恐眾生不分邪正、不過迷惑深者、宛如病入膏肓、不可救藥而已。佛教會非不勸導、只是無起死回生之術耳。

【問】聞已圓寂的章嘉大師是禪宗大德、而敵人是拜章嘉大師的（集體拜師）。若依敵個性言、自覺宜修禪宗、若依環境言、則宜修淨土宗、不知我應修何者爲妥。

（張維明）

【答】章嘉大師實是密宗。應知皈依者、係皈依僧團也。此僧團中諸法皆備、若論修法、則須視箇人之根器、契合爲佳。居士既

以環境宜修淨土、則修淨可也。

【問】禪宗的秘密是不傳他人的、依敵人曾是拜禪宗大德章嘉大師爲師、是否可以此條件而向現在的禪宗大德問道。

（張維明）

【答】禪宗並無秘密不傳之說、切勿誤會。蓋心性一道、全在自悟、非可言語傳授、所謂言語道斷也。居士欲向禪宗大德問道、未嘗不好、但禪德是何人、須先有箇認識。【問】若修淨土宗、而兼研禪宗以明理、是否精進要快而有一舉兩得之妙呢。（張維明）

【答】不問修禪修淨、皆須解理、果能深通一法、自解其餘、竊謂在此末法之期、人根鈍劣之時、精一已大不易、兼修恐更難也。【問】不可思議功德錄上有修淨業法程

三則、是否以適自己之環境、任擇其一、即可呢。如法程做完後、是否可繼續經典呢。更以何經典較適當。請名之。（張維明）

【答】經有研誦之別、可參考第六十一頁、答沈鍾五居士問、當有貢獻。居士既擬修淨、宜先看淨宗經典、如本門不通、廣攬其他、恐俱無成。

【問】回向發願文、是否以自作爲宜、因自作是純發自自心的、也就等於立誓一般、好像是個人的一篇自傳、是不能說謊的。

（張維明）

【答】初機人佛理尙未清楚、恐發願不正、似依古德所定者佳、後來知正見正、亦可自作願文。

【問】敝人很想要戒掉葷食、然而身體多病衰弱已極、是缺乏養分、如戒掉肉魚之

類、身體會更衰弱下去的、處此情形下、是否只要心存不是貪口味而食、食時並存大悲心即可呢。（張維明）

【答】不食肉、體衰弱、此一問題、現在尙不是定論。不經醫學界及科學家、作長期考辨、不易驟下斷語。居士本是初發心者、一切暫從方便、未始不可、嗣後學修若進、便能自解也。

【問】在亡者前誦經禮懺、不知誦給亡者聽、或是活人聽。（陳聯生）

【答】並非給誰聽之問題、乃是給誰消之問題。譬如有人生瘡、醫動手術、不是給誰看之問題、乃是給誰治之問題。

【問】人死後不知是否仍在靈前、或者是隨罪業轉生去呢。（陳聯生）

【答】死後未入六道以前、有中陰身、此身

可被感召而來靈前。或入鬼道以後、亦能召來靈前。除此二者、則不能矣。然此二者、皆有相當壽命、若其壽命盡後、則另有寄託、便不能再來矣。

【問】般若波羅密多心經、那個佛說、在什麼地方說。（陳聯生）

【答】經語分明、乃觀自在菩薩所說、乃在佛說般若之時、秉承所說。此經在華、有幾種譯本、考唐宋翻譯、如法月、智慧輪、法成、施護諸師等、皆著有在王舍城靈鷲山等字句。

【問】羅睺羅未知是神通生的、或者是淫欲生的。（鄭義郎）

【答】我輩凡夫、自可遵經闡述。古傳既云、神通示現、又何必多疑惑、如必求證實、祇有請問釋尊、他人所說、皆是摸象耳。

【問】佛書內中有記載悉達多出家的年齡有二種、一種是十九歲出家、另一種是二十九歲出家、未知是那一種為準。（鄭義郎）

【答】此二說均為經中所載、我輩若無相當考據、只有兩存其說。知之為知、不知為不知、正是學者態度。試思結集經者、皆是佛之弟子、或是再傳之人、去佛未遠、尙且兩歧、我輩主張、何能正確。例如佛降生年月、至今爭端未息、遑再論其出家之歲。

【問】佛在世時、見螞蟻微笑說、七佛出世、未脫蟻身、現在到處都有螞蟻、皆是過去之蟻身、直到至今、是不是。本性能減少否。（洪環）

【答】未開天眼、不能先知、以理推之、此中當有七佛前而未脫者、惟不能肯定到處

之蟻、皆是彼時蟻身。彼蟻縱由七佛前、展轉至今、性亦不滅。但恐染汙愈深、解脫之緣、益縹茫耳。

【問】世尊去天上龍宮說法、是神識去抑或色身去。以及一切弟子云何同去呢。（洪環）

【答】世尊法力無邊、神識與色身、都可前往。諸弟子皆大阿羅漢、俱有神通、故可同去。

【問】人死之後、投胎鬼道、有父母兄弟姊妹六親眷屬否、抑或孤孤單單乎。（洪環）

【答】鬼有胎卵溼化四生、胎卵之類、當有眷屬。

【問】學人有一朋友、是學淨土法門、早晚虔誠課誦、及一天念佛號萬餘。近來有人

招學「金剛對卷」、又有友人招學研究佛法、他日練習講演、可以弘法、不知學念「金剛對卷」好、抑或學佛法好。（洪環）

【答】學佛爲了生死、貴乎「行解相應」、又重乎「自覺覺他」、不學佛法何能解、不解何能覺他。佛法講演、均應去學。念佛是行、但不可因求解而忽行。至於金剛卷、乃是在外赴經懺之品、在家人學他何用。

【問】臺灣菩提書局出版之二課合解第十一面華藏第一圖並說、謂四洲即四地球。地球有四個未嘗不可、而依其所說地球乃浮浸於鹹海之中、似與事實不符（地球四週是氣而非鹹海）應如何解釋方可通順。（沈鍾五）

【答】世界諸相、本屬幻化、非實非常。非常

則成住壞空、剎那變易、非實則皆爲心變、

（沈鍾五）

唯識無境。據此則四洲鹹海、都無所有、凡有諍執、概是戲論、此真諦也。若以俗諦言、古人文字簡略、再經翻譯、廬山面目、或失其真。又經後人繪圖、演成呆板之定型、益墜霧中。再由諸家註解、各執一是、令人訛疑更多矣。敝意亦是盲猜、似不妨言一洲是一地球、鹹海亦不必定指球外。蓋洲爲水中之陸、有獨群之別、如臺灣者獨島也、菲律賓濱者群島也。此閻浮提乃爲一群洲、合亞美歐澳等洲、統浸入鹹海、下爲風輪、即環球之氣、似古今之說、無不合也。

【問】印光大師嘉言錄第九十七面、論閱經不應究經義、然佛經由印度文譯成華文之時、無不深究經義、且逐字推敲、若閱經不應推究經義、那些譯經者豈非多事。

【答】學人對經、有閱、讀、誦、研諸法。閱爲默觀、讀爲對卷朗念、誦爲掩卷背述、研爲詳究義理。前三皆爲求定、後一法乃專求慧、各有界分。行前三法時、若兼思維、不但定不能成、即三法亦皆不成。行後一法時、若兼其他、亦復如是。印祖所言、非不許研經、謂法不宜亂用耳。

【問】須彌山位於四大部洲之中、是只有佛能見到、抑或凡夫修到就能看到。或者須彌山是比喻名詞。（余萍）

【答】佛說有現量語、比量語、譬喻語、隨順語、假定語。區區係肉眼、不能證見此山、居士以聖言量、即信實有、亦無過錯。

【問】有人問普門品一句「若有女人設欲求男、禮拜供養觀世音菩薩、便生福德

智慧之男、設欲求女、便生端正有相之女。——是說無子之人若求菩薩就能生子、若是命中註定無子之人、亦可求乎。（余萍）

【答】命中有子、生男生女乃其本分。命中無子能生、方是菩薩神通加被之功。

【問】佛教之真理是否三法印爲代表、若有餘外、請大德詳示（即耶穌教之真理在何處）。（柯水）

【答】三法印乃是小乘、大乘只一法印耳。真理者、乃顛撲不破之理、所謂不可思不可議者也、必破除我法二執、始能見得。終日嘵嘵者、多屬妄語、並無真理、此惟與智者道難與俗人言也。無佛智而言真理者、只是某一段落之真理而已。彼教真理、非我所知。

【問】三藏十二部經、各藏部有幾卷。（柯水）

【答】我國自隋唐以來、歷代所收不同、又各種版本、互有增減、是各代所收及各版本之卷數、皆不一也。若分言之、不勝其繁、只可言最後之頻伽精舍所刊、總計之有八千四百餘卷之多。若以三藏分言、各有若干、區區粗心、尙未去查。即今臺北所印之大藏、雖在眼前、究各藏各若干卷、實亦未曾置意焉。此猶區區所住之房、有人問汝之房頂、瓦分幾櫳、窗上玻璃、共有幾塊、卻瞠目無以對、只可曰、容我查查再說。

【問】藏經之結集有幾次、各次離佛陀入滅後幾年。（柯水）

【答】大概小乘四次、有佛滅之本年結集者、有距百年、及二百四百五百等年者、大

乘似是一次、於佛滅後、經七日夜所結集。此關考據之學、必對照多種書、方得端倪。亦非三言五語之問題也。太虛大師全書中有詳記、可檢讀之。

【問】佛教從何時傳入我國、至今有幾年。

（柯水）

【答】我國史書所詳、無可否認者、自是東漢明帝。然尚有他書所記、亦各有據。如魏略西戎傳、劉向列仙傳所載、是西漢成哀間亦有佛經。又漢武帝昆邪王來降、得金人之神、是更在西漢之初。王嘉拾遺記、載燕昭王時、申毒國道人至燕都、又有記秦穆公得石像。觀上所列、是一一提前。而列子一書、又載周穆王時、有化人來之事。此說佛入中國之最早者矣。總之、此皆以迹象求之也。我國風氣、重前而輕後、崇佛者

必欲提前、惡佛者必欲退後。除漢明一說外、餘皆諍論未定、區區不善考據、只本所知、奉答而已。

【問】佛陀之聖號為何十種、以何因緣而稱呼。（柯水）

【答】佛陀十號、並非姓氏之稱、乃就其德能之大而顯者、定有十種稱頌耳。如今稱贊人曰、某公、吾兄、先生、是三號焉。曰某公、某長、是良吏、是正人、是國家之柱石、是五稱焉。中國以前之封號、亦多有其例。

【問】老師常說、人死後四十九日便投胎。然吾長子既死後六年、常托夢其妹說「無房子可住」。此後次子又夢見其兄棺材露日、翌日即往墳地、見狀況如夢不異。由此神識四十九日投胎之說如何解釋。倘骨骼即是假、何以又顧其無房子可住。

(池慧霖)

【答】此非中陰身、乃鬼道之身。一切凡眾皆有「我」、「我所」之執。居士亡子、生時既不聞佛法、何能破執。其執骨爲「我」、「執棺爲「我所」、自是常事、何足爲奇。

【問】儒釋道所有用木魚來歷原因如何。

(黃錦良)

【答】無考。

【問】僧尼不拜他神、見了金剛經有云「無有高下」、若論神聖能可以德證果之大小、想起人在苦海漂流以何不拜。(黃錦良)

【答】僧尼爲三寶之一、乃人天百神之師、師不拜弟、理之當然、有何怪異。

【問】釋迦傳載說悉達太子是廿九歲出家、三十五歲成道、彌陀經白話解說十九

歲出家修行、相差拾年之遠。(許明淮)

【答】各經記載有異、皆有所本。主二十九者、中阿含、增阿含、大般涅槃、本行集經等。主十九者、修行本起經、瑞應本起經、六道集經等。

【問】「阿僧祇劫」每個大劫中有四個中劫、是成住壞空、此四中劫、照經上所說果有確實否。(許明淮)

【答】阿僧祇與大劫不同、莫混爲一。至問成住壞空確否、試看每日有子午朝暮否、每年有春夏秋冬否、明乎此、則不疑矣。

【問】釋提桓因是三十三天的天主、亦要輪迴否。(許明淮)

【答】縱然生到四空之非想非非想天、尙得輪迴、何況欲界之第二天乎。

【問】五根、五力、七菩提分、八聖道分、四念

處、四正勤、四如意、共三十七道品之深妙、

似吾等初機無領悟之法、唯有五根、五力、能知一二、其餘全蔽。七覺支的前二種精進能用智慧明白真正道理、此智慧是由勤根同進力發動出來。或者係由別種法得來的智慧、抑是天然的智慧。（許明淮）

【答】此卻一言難盡、希居士先覓一本臺中蓮社佛學常識課本、查看三七道品、得其大意後、再看各經中三七道品詳注、自能小有領悟。又問七覺支用智慧等等、茲略爲解釋。修三七道品、須按七科之次第、在前「五力」中慧力成就時、自然知見趨正、善能分別。再進而修七支、始時起覺照知「法」應取應捨、何者應「精進」及不應「精進」、餘可類推。此智慧固是

本有、然不修前法、亦不能顯現也。

【問】每年佛誕四月八日係按陽曆抑或陰曆。在各地有何盛典。在梧棲附近有何佈道大會。（陳問耘）

【答】陰陽二曆、民間奉行、極不一致、各寺紀念佛誕、亦各隨其便、所詢梧棲有無大會、則不知也。

【問】勸人惡三途而好天人、是否仍未超脫進入寂滅（非斷非常）境地。（陳問耘）

【答】教有五乘說法、此是對下下根所說之方便語。教幼稚園兒童、若授以大學課程、便知這老師是雙料笨伯。

【問】讀慈航法師人生篇、人畜分別在知道行道、牛馬所食者劣、任勞不怨、亦不痴迷世物、似自然合道。（陳問耘）

【答】區區未曾讀、不知原文如何、恐與居士所記或有不符。「亦不痴迷世物」一語、祈再校。靜觀畜生、姪怒痴充分表現、云爲合道、未識合乎何道。

【問】佛係法身不生不滅、世間一切煩惱不是無明之生、爲何要紀念有生滅之應身呢。（陳問耘）

【答】凡夫之身、是爲煩惱所牽而來、無明所生。佛非如是、乃是爲度眾生、乘願所化。我輩紀念應身、不過報恩微忱、各盡其道而已。

【問】最近有人問、他說人有無靈魂、又說究竟靈魂在那裡、又說醫院給人開胃病蒙藥、往病人嘴上放他就不知痛了、如死一般、要有靈魂該作夢呀、並且又不作夢。

（釋心川）

【答】此問題非初學所能明了、既解釋清楚、恐亦不能領悟。經云「不在內、不在外、不在中間」唯此、若指定一處、即是大錯。茲以留音唱片爲喻、試問聲在何處、究竟片有沒有聲。謂沒人知其分明發聲。謂有何以不自發聲。會得此機、思過半矣。若謂作夢是有靈魂、不作夢是無靈魂、再舉一喻、人行動時知覺起、謂是活人、若睡眠時知覺伏、可謂是死人乎。請再體會。

【問】地藏本願經白話解釋第六品第一四七頁說、在這賢劫期間、有千佛出世、釋迦是第四尊佛、還有九百九十六佛。在佛經說三寶佛是過去彌陀、現在釋迦、未來彌勒。怎樣不說第一劫佛、二劫佛……爲何說三寶佛呢。（無名氏）

【答】劫如塵點之多、不可計算數、不知第

一從何說起。且此經爲釋迦如來所說，故注家只敘釋迦之應世時期而已，何能扯前拉後，本題以外，多出枝節。

【問】沙彌律儀要略上下篇之開首均有云「五夏」、「十夏」者，其五夏十夏之意義云何。（姚本潔）

【答】佛家每年四月十六日至七月十五日，有結夏安居之制，即以之算年，幾夏者幾年也，猶世俗言春秋同。

【問】佛云萬物都有靈性，然所謂靈性，未詳有無量的區別，例如一隻蚊蟲所蘊蓄之靈性，是否較蒼蠅爲少，而蒼蠅又是否較飛禽走獸爲少，而飛禽走獸是否又較人爲少，抑係依光度之弱與強而分，隨業力之大小而輪迴六道。（周家麟）

【答】有形有質之物，可以用量計算，性無

形質，不可以量計其多少。喻如人與犬貓皆有夢，（犬貓有夢係經研動物學者所推斷）夢亦無形質者，故不能量出三者之夢，各得幾斤幾兩。若論強弱之用，自然有別，蓋如來藏染淨互薰，淨勝者善用大，而惡用小，染勝者則反是。至云輪迴六道，更不能單言業力大小，尙須與善惡種因合觀。

【問】聞梵唄能圓音利物，而經常所誦香讚及彌陀等讚，是否即係梵唄之一種。梵唄有若干種，有無歌譜可資修習。（周家麟）

【答】我國現行各種佛讚，可云梵唄，但已不同漢魏之漁山唄韻矣。若夫天竺古時，似是經句咒語，自有特別之韻，專稱梵音。如經載王聞經聲悅而布捨，雁聞誦讀戀

而盤旋、可知不如後世之唱、必依聲譜板眼而成者也。今嘗聞誦華嚴字母者、亦是借磬魚鐘鈴成韻、未見唇喉吞吐、有若何之異處、想知古調今不傳矣。

【問】寺院有的設在山間、有的設在郊外、有的設在都市、那一個位置適當呢。（莊慶賢）

【答】佛寺設在山野者、爲自修者宜、遠塵勞易得寂靜也。設於都市者、爲度他者宜、近群眾便於接引也。

【問】在一個家庭內有的信佛教、有的信外教、有什麼方法來統一歸信佛教呢。（莊慶賢）

【答】「道不同、不相爲謀」。一箇家庭、信仰各異、此離心離德之表現。家不齊、而希其興、恐是緣木求魚。如欲轉移家人、統一

佛化、自必以身作則、清淨三業。有苦自吃、有利均他。至誠無僞、行之有恆、家人即被化矣。尚須自明佛理、知見正確、運用善巧方便、言語契機。前者是以德攝、後者是以智攝、則對方如坐春風、必心誠悅服矣。

【問】信者有的念珠帶在身、有的沒有帶在身、到底信者須要全部帶在身嗎。（莊慶賢）

【答】信仰在心、不在念珠。而念珠常隨身者、可時時提起念佛之心、亦不無助緣耳。

【問】信徒往廁所屢時不慎將佛書念珠徽章等物隨身帶入、或穿法衣而進、有何關係。（莊慶賢）

【答】念珠與徽章乃隨身攜帶之物、或有誤攜入廁、此皆欠慎之過。若佛書乃在案上恭讀者、讀畢則合本加袱、安有攜入廁

中之理。有之則是有心爲惡。法衣臨穿、尙須向之合掌、絕不許穿之登廁、縱是海青、尙不得穿而小解、況袈裟耶。

【問】誦經之時爲什麼用佛具。（莊慶賢）

【答】佛具指何、未曾言明、自不能答、細玩而揣之、得非謂木魚鐘磬之類乎。若然、此爲取音節整齊、及人不昏沉、且能引起眾生之觀感、而易使其發心也。

【問】點香有的用三條、有的用一條、原來應該用幾條。（莊慶賢）

【答】初無一定、後隨各地風俗而異。三條者、係取戒定慧之意、各隨各地習慣行之可也、無所謂應該。

【問】寺院有的燒金紙、有的沒有燒金紙、原來是有燒金紙嗎、燒金紙是什麼意思。

（莊慶賢）

【答】金箔紙等、乃係向鬼布施之物、佛不需此、寺中明理者、不向佛前行此等事。

【問】敬愛的老師、我們班員是佛弟子、必定度化眾生。第一對佛祖、第二對老師來報恩、希望您能永久住在臺中市指導我們信徒、老師高見如何。（莊慶賢）

【答】「必定度化眾生」此語一出、聲騰紙上、諸佛皆聞。區區希望居士要履行此言。然欲實現此事、自必戒乘兩端下一番工夫、尙肯屈尊下問、當盡愚誠貢獻。至於永住臺中、其權操於因緣。然區區之意、亦未嘗不與居士有同心也。

【問】西方極樂世界是否隨著地球同時旋轉。我們在亞洲、其國土在我們西方。若人在美洲、其國土是否在西方。（李仕仁）

【答】科學舊說、太陽是恆星、地球係一小星、屬於太陽系、故繞之公轉、惟空間太陽

系不僅一箇、極樂豈止在亞洲之西、且在此整個太陽系之西也。若按佛學推測、此

球只是一箇單位世界之一洲、即娑婆三

千大千世界之一天下、茲只以娑婆範圍

而論、幾等於太倉一粟。極樂在西、是指娑

婆大千之西、非指此一天下之西也。再以

前喻申明之、一箇大千世界、喻一箇太倉、

然太倉實無量無邊、經言「之西」、乃言

十萬億太倉之西、非謂一粒粟之西也。

【問】六道眾生除了人道可修外、其他如

鬼道天道亦可修行成佛嗎？（李仕仁）

【答】眾生皆有佛性、自有修行成佛之可能。惟他道或貪樂而不思修、或受苦而無

暇修、或迷愚太重而不知修、易修易成者、獨人類一道耳。故曰人身難得、貴人身者、爲其易修成佛也。

【問】佛國除了西方極樂世界外、還有其他佛國嗎？釋迦牟尼佛涅槃後、住在何國。

（李仕仁）

【答】前條所言一箇三千大千世界、即是一箇佛國、大千世界無量無邊、佛國自亦如之。佛有法報應三身、報應二身有限量、

法身則充滿虛空、無所不住。

【問】日前聽經、曾說虎邱山說法、頑石點頭。又八月八日、中央日報載有頑石不點頭之語、究竟如何、出在何書？（張阿隆）

【答】高僧竺道生、爲羅什大師弟子、講涅槃經、立闡提亦有佛性之義、不容於眾。南行入虎邱山聚石爲徒、仍講涅槃、至闡提

有佛性之處。問曰。我說契佛心否。群石皆爲點頭。事載高僧傳。後世遂借爲勸人之用語。受勸者曰點頭。不受勸者曰不點頭。

【問】世尊涅槃後。是生何佛國。抑是三界內。（廖妙吉）

【答】佛有三身。所謂法身、報身、應身。法身居常寂光土。此土但有其名。實即眞如之理體。若以色相言。盡虛空遍法界。無不包羅。何有三界內外之分。報身居實報無礙土。此爲佛智變現。並無空間時間限度。應身則百千萬億。居淨居穢不等。可曰凡聖同居土。亦佛智變現。則有成住壞空之劫。欲色空等三界。水火風等三災。身與土既粗述矣。更要知佛之涅槃。與凡夫死亡不同。凡夫死則有一神識。再向他處投胎。故云有生。世尊涅槃。不過是此界應身息化。

耳。生何佛國一語。自加不上。

【問】天界有幾層。三千大千世界云何講。地球有幾個。（慧亮居士）

【答】天有二十八層。虛空無量。世界無盡。爲便於言說起見。假定若干星球組爲一單位世界（如此地球五洋六洲經緯道帶亦係假定）集千單位世界。爲之小千世界。集千小千世界。爲之中千世界。集千中千世界。爲之大千世界。地球即星球。請於夜間。仰面觀天。試問有幾個星球。

【問】彌勒尊佛與釋迦牟尼佛三世以來。爲親兄弟。同修大道。同證菩提。無上正覺。十號具足。萬億周身。三世以來。大功成就。彌勒佛爲兄。釋迦佛爲弟。大道正覺。俱以成就。先當治世。付與弟接管。三千年間。今正當下元之期。後當治世爲兄。彌勒佛接

管二萬年間廣設龍華正法、普度人天、是否未得了悟、敢請教正。（藍水順）

【答】「先當治世、付與弟接管三千年間、今正當下元之期、後當治世爲兄、彌勒佛接管二萬年」。這些話居士從何處聽來。勸居士快快洗耳。不然、入於其心、害於其事、心性既蒙迷惑、又招謗法之罪、智者不爲也。實言相告、此皆漢末黃巾賊張角、元末白蓮教韓山童等餘孽、所造之妖言、欺誑無知愚衆、若誤信之、則入邪魔、後禍無窮。然世界外道如麻、彼不假冒佛教、余亦不多事與關也。

【問】衆生死後由業力牽引前往投生、此說是否說於地獄之罪受滿後、再行投生。還是此死彼生。若是後者、地獄之設是否屬實。（胡正臨）

【答】六道有情、皆稱衆生、已在地獄者、當然地獄罪滿、轉投他道而生、而他道衆生、於死以後、有何種業力、即牽入何道投生、並非一律先經地獄、方得他轉。後句之問、似有誤會、此死彼生、緣何地獄而不屬實。祈再詳說其義。

【問】若衆生之惡業已於地獄中償清、爲何又有業感緣起於轉生後再行受罪以償所造業罪呢。（胡正臨）

【答】造業非一生、作惡非一端、屢屢受報、有何難解。如某甲做殺盜淫、其殺罪發現時、官府自然逮捕、判執其殺罪。待後盜淫之事、再行發現、亦必另行論科、此其一。又刑有正副、正如死與徒刑等、副如褫奪公權、多有正刑滿期、而副刑尚在執行中者、古訓云餘慶餘殃者是矣、此其二。

【問】佛是圓覺、其度眾生的化身當勝於菩薩無疑、然而正法明如來不動寂光、而轉菩薩身者、其目的是否藉轉身而增發慈悲大願而濟四生。（羅德彰）

【答】大千世界一佛主敎、亦猶國無二王也。倘他佛而與此界眾生有緣、或欲輔翊此界之佛化導眾生、則來此界、示現菩薩之身、正法明如來其一也。佛者一切圓滿、所云增發云者、是誤會處。

【問】茲有一同事以「出家人所持淨行、何以寺內皆設牛皮鼓而忍心擊之。」一問、使我無言解答。寺內設鼓而用牛皮似是白玉生瑕、應作何解釋。（羅德彰）

【答】鼓非寺廟創製、殺牛取皮、更非寺廟主張、不過寺廟買一現成之樂器耳。然此牛可云大幸、既稱以身布施三寶、又常受

經聲佛號之加持、當得解脫。實勝落於梨園、或入戰場而助人造業者多矣。擊之何不忍之有。

【問】傳說觀音菩薩未成道以前是妙莊王的女兒、妙善公主、看破紅塵、不願出嫁、捨俗出家、修行得道的。請問妙莊王出於何代。何國的國王。歷史有無記載。聽說南海普陀山是觀音菩薩的道場、該山創自何代。是否妙善公主得道後到彼創設的。（潘金泉）

【答】妙莊王事、乃係好事閑人、捏造謠言、坊間印出、供人逍遣之具。向好一方面講、不過是對村翁鄉婆之一種勸善小說而已、歷史豈有如是荒唐記載。應知觀音與此、毫無關係、明乎此、普陀山之道場、可不必再多贅矣。

【問】觀世音抱的小孩，有人說是宋仁宗對否？假使宋仁宗、菩薩抱來轉世，此世間人何由知道？宋仁宗亦信佛否？（阿花）

【答】此世俗之野語耳，奚足憑信。惟宋仁宗自身是否信佛，雖未見諸史乘，然彼朝一時之將相，多是佛子，從可推知仁宗護法之功。

【問】菩薩入胎有隔陰之迷，往生西方乘願再來之人有隔陰之迷乎？（阿花）

【答】此須視所證之果地如何，不能一概而論也。

【問】佛教徒若超薦祖先，是作一次即有效，是做多次才有效，有無感應？子孫何能得知。（張寬心）

【答】多次自然勝於一次，緣功德愈多愈善也，然亦須視如法不如法，如法者一次

即有效，不如法者，百次無益也。所謂如法不如法者，修法之師，及設置之壇場，並營齋之主人，此三有一欠合，功德當不圓滿，統不合者，可想而知矣。

【問】人人若離開惡人，究竟惡人要望誰救度他去歸正路呢？（呂正涼）

【答】此分菩薩非菩薩，有正知見無正知見而言。菩薩有大慈悲，一例普度，自於惡人而不遠離。有正知見者，縱不能化度惡人，亦不致被惡人轉變，離與不離，無益亦無害也。若非菩薩，又無正知見，試問親近惡人，果何取乎？

【問】忉利天有天主，天人之分。兜率天有男女分別否？（杜粉）

【答】兜率列在六欲之數，當有男女之相，惟除內院而言也。

【問】生兜率天內院有再墮落之虞乎。（杜粉）

【答】生內院者、超越生死矣。後即隨彌勒佛下降此土、於龍華三會證果、安有墮落之說乎。

【問】結婚的人可否攜妻子出家。道教有呂洞賓攜妻修仙的美談、佛界有否。（李中心）

【答】家之講解甚多、簡舉之一、備一切生產所居之處者。二、夫與婦也。詩云「之子于歸、宜其家室」。出家者、更分多種、今之初現比丘相者、僅是身出家之一種、即是離開家產及妻子之謂。下問如分投僧尼兩寺剃度、自無不可。如仍同居、不知出的是甚麼。所舉呂洞賓美談、在這裡牽掣不著。

【問】一個佛化的家庭是怎樣的形態的。並請舉一個實例。（李中心）

【答】並無異狀、不過同一信仰、同脩佛法、同守佛戒而已。先生雖欲學佛、必須讀經、先明大概、敝社可以檢入門之書相贈、知其益後、方能談佛化家庭也。

【問】基督教有牧師等的職業傳道人、佛教的法師、僧尼等、是否亦為職業傳道人呢。（李中心）

【答】任法師者、即是犧牲一切、專為化導眾生之出家僧眾。上弘佛法、下度眾生、是其職務、是其行業。並非為博取金錢而作此、故不可與雇員職業一例看也。

【問】閱報知韓國有出家的僧尼結婚、且甚多、這是佛教的進步抑退步。你們的看法如何。（李中心）

【答】學佛弟子、原有出家及在家兩類、各有其規矩、戒律甚明、非可淆亂。既戀妻子財產、不妨在家修持、居士中自有龍象、成就者古大有人、並非學佛、必須出家。韓國結婚之佛徒、亦只是在家優婆塞夷耳。彼住寺僭號僧尼者、並非佛制、乃受日本變質佛教之弊、律藏現存、勿待下走曉曉也。

【問】我知道聖賢是可以結婚的、且有一「不孝有三、無後爲大」的明訓、不知佛可否。如可、則僧尼亦無不可、不知在邏輯上說得通否。相傳釋迦佛當日曾結婚、不知確否。故有此疑。（李中心）

【答】聖人本無礙結婚、堯舜柳下惠是也。學佛亦無礙結婚、維摩詰須達多是也。惟出家作僧尼、則不許結婚、何以故。以結婚不名出家故。釋迦佛雖曾結婚、乃是其未

出家以前之事、此處須分清楚。

【問】佛爲救五百菩薩而殺一惡人、自己甘心墮落地獄、未知與普通在獄者刑罰有否相似。或以神通力而爲應化、卻不受苦。（蕭慧心）

【答】萬法唯心。佛在多劫前、殺惡賊而救多人、其發心是慈憫、與發心貪嗔者殺人不同、其所現地獄之象、理自有別、不必涉及神通。

【問】基督教徒說、他們拜神、佛教拜人、所以他們的程度高、對於這種有什麼簡單的回答嗎。（廖玉嬌）

【答】耶穌不亦是人乎。若云非拜耶穌、而是拜天。佛乃無始本有法性、包羅無量無邊之天地、不更高且大乎。但此語非外人所能曉也。倘遇此等人、莫若報以「各信

其信」免門口舌爲妙。

【問】弟子每日在家早晚課誦念佛、未知自家祖先及亡人能否聞此佳音。（香元）

【答】此不一定。倘能專爲回向、或念回向文時、上報四重恩之句、默作觀想、則能感召得益耳。

【問】釋迦佛、阿彌陀佛、及觀音菩薩、頭額之中爲何皆有一痣。（香元）

【答】非痣也、乃三十二種瑞相之一。是兩眉中間、生一極長之白毫、中空光明、盤旋起來、宛如一顆明珠。畫佛像時、無可表顯、或畫一點、或畫一圈、借以示意、塑像則有嵌寶石者。

【問】我們的習氣很不容易斷、好比富有地位之人、天天穿好衣服、成習慣、再穿

破衣服就害羞。「斷」是穿好衣服亦不高興、穿破衣服亦不害羞乎。（許玉霞）

【答】亦可如是比喻耳、曾爲汝講之程子見獵心喜、及畢陵伽婆蹉尊者呵斥河神、皆爲習氣表現、顯而可見者。

【問】周利槃陀伽根器愚笨、而快成就、這是五鈍使之中斷了四使、所以快成就否。

（許玉霞）

【答】如汝所說、亦講得去。然尚有一斷一切斷之義、亦當所知。

【問】我國佛教十宗與夫禪宗之五派、其傳承及教義前人已言之甚詳、惟關於各宗正修持之具體方法、除淨土法門所在皆有外、其他派系殊途同歸、則修持之法當自各別、請爲專文論之。（法稱）

【答】尊命作論、敘述十宗修持之法、略則

不明、細則太瑣、區區謏陋、實無此大手筆也。茲但言其梗概、如窮研須讀各宗專經。「律」乃佛門之法、規爲各宗所共守、猶國家之憲典。「禪」在今日、多取照顧話頭去參、以求明心見性。「淨」主放下萬緣、一心念佛、縱惑不斷、但求帶業往生。「密」是手結印、口持咒、意觀想、以求感應成就。此三宗側重修持、故曰行門。餘六宗側重演教、故曰解門。然其六宗、非不行持、所行亦不外前四宗之法也。

【問】佛曆從民國四十四年讀樹刊列二五一八、而香港印虛雲老和尚年譜委員會用二九八〇、此中原因請解。（謝普揚）

【答】此一問題、曾於樹刊解答屢矣。二九餘年者、舊時所考。二五餘年者、依眾聖點

記推算、今時所考。爾來多從今考、樹刊亦不過隨順而已、實非確有見地。究以何者爲準、非深明曆法者、不能斷耳。

【問】法華會上阿難尊者再三懇請世尊宣示妙法、而五千四眾禮佛而退席、世尊言此輩罪根深重及增上慢、此可否說爲貢高我慢。（謝普揚）

【答】佛既云彼等爲增上慢矣、我輩依之而述、自無不可。

【問】世尊在法華會上喻以長者設羊鹿牛三乘法、此三乘法我國與他國有差別否。（謝普揚）

【答】佛經之言、不分時間與空間、若有與經義特異者、即非佛法矣。

【問】地藏經中有佛告鬼王「我亦告梵天帝釋令衛護汝」此梵天帝釋究指

何佛或神。(胡正臨)

【答】梵天者、色界諸天是。帝釋者、欲界第二天之天主是。

【問】天見水現爲琉璃、魚龍目爲煙雲、餓鬼見之則爲膿血、此是理推。還是實證所得。(胡正臨)

【答】證知彼等所見如是耳。如囿於自見、而疑爲理推、凡宇宙萬有、自不知者、皆可疑爲理推矣。

【問】人生死罪重者、據地藏本願經中說、若墮無間地獄千萬億劫求出無期。但考居士於菩提樹廿五、六期合刊中答問時、只說最多四十九日即行轉生。究竟何者屬實。(胡正臨)

【答】身心現起曰「有」、此「有」即謂有此身心。大別分爲三類。曰本有、當生之

後死之前一段之身心是。曰後有、此世死後、投向六道時、應得之身心是。而在本有死後、後有未生以前、中間一段曰中有身。必先明乎此。區區前次答人謂最遲四十九日轉生者、專指中有身一種而言、切勿誤解。

【問】世尊來此娑婆世界已七、八千次、難道只有一次留有經典。其他次數是否亦留經典。何爲未見。(胡正臨)

【答】世界有成住壞空、佛法有正、象、末、滅、因法滅去、所以佛始重來、莫論前佛之經、乃久劫之物、不易求得、試問中國軒轅黃帝纔四千餘年耳、其破蚩尤所造之指南車、現存何處。明乎此、可推彼矣。

【問】菩薩常以飲食、衣服、醫藥、臥具四事、恭敬供養一切諸佛、何以有「醫藥」一

事。（周楊慧卿）

【答】四事日所必需、應身佛尚得取用、故供之、法報佛固不需此、種我福田也。醫藥非必病時飲劑、如瀘羅、塗香、足油等衛生品、皆可例之。

【問】觀世音大勢至菩薩授記經載、阿彌陀佛滅度後、觀世音菩薩成正覺、號普光功德山王如來、國土轉號眾寶普集莊嚴、阿彌陀佛壽命無量無邊阿僧祇劫、何以尚有「滅度」境界。（周楊慧卿）

【答】此等滅度、指報身息化、非分段生死也。如此間叢林大方丈之退院索居也。

【問】有一位法師在地藏法會開示云「熄滅佛前燈、來生得盲眼報、如經書上有塵、用口吹之、則來生受歪嘴報」等語。學人在舍下供有觀音菩薩一尊、中設一盞

油燈、長明不歇。而學人日間要出外工作、故臨離家之前、將燈蕊鉗去、換新者再加油、故將燈滅後、又復明、如此有不如法否。且學人發願帶業求生淨土、來生已打算不再爲人、似此情形、則對於該「盲目、歪嘴」之報、尚須顧慮否。（王明）

【答】佛法圓融、有遮有開。以口吹燈、既殺小蟲、又不恭敬、故不許作。如室中無人、小心火燭、將燈蕊鉗去、返來時再燃、無前弊病、自可從權。明乎斯理、下段之問、亦無須言矣。

【問】法師說「在五百問事經云、凡是佛像、佛經咒等、均是佛之法身、不能將之燒毀、否則罪同出佛身血、要墮地獄」等語。學人初機、學佛不明事理、因任職之商店、有油印機、故曾用臘紙抄了經咒等數種、用

油印出多本以送給人家禮誦、而其中有臘紙等積埋一大盒、原本是預備待閒時燒之、但現在聽了說凡佛經不能毀者、如此則不知將該大盒不成冊之經咒、如何處置也。請示處置善法及仍可繼續寫印否。又如「包香之紙筒」係印有佛像者、又如何處置呢。（王明）

【答】佛經爲利眾生、住於世間、故須尊敬與流通、毀之自招重罪。如油印機所印潦草模糊殘缺不整者、以及臘紙底版包香紙筒等、既不便人讀誦、又不能高陳供養、若任其霉爛蟲蝕鼠咬、反而有瀆矣。不妨選擇淨土、禮拜焚化、將灰送淨流中。此與法師所云者有別、宜細體會。倘意有未忍、力量所及、亦可建數尺小型之塔、專藏殘缺經像、則事理無礙矣。

【問】在西遊記內說有孫悟空、八戒、沙淨、依照佛學說全部都是小說亂造的、爲何有說孫悟空是鬥戰勝佛、八戒是淨壇使者、沙淨是寶金身羅漢的、這個或是小說亂造的也不一定、依這說是權說或實說。佛爲何要分權實。怎麼不一直說到極點爲止。纔不使眾生麻煩呢。權實是怎樣分別。（王錫鈞）

【答】孫悟空爲戰鬥勝佛、豬八戒是淨壇使者等、皆爲西遊記小說之語、那有甚麼權實可言。至云佛說法、爲何要分權實、此原爲眾生根器不同、說法即須有種種方式、如舉「十數」、倘人不解、則舉二五、或四六、使人易解耳。十數爲實、二五與四六爲權。然須了知、二五與四六仍是十、則知說權仍是說實也。

【問】我們所住的世界若是劫盡破壞、是變成微塵、或是世界還在、只滅眾生。（王錫鎬）

【答】成住壞空、指器世間而言。

【問】老師講梁皇寶懺說、萬象業造、心現比喻。人看是水、天人看是琉璃、鬼看一片火、龍魚看是雲煙、但是鬼看火不能飲、故常飢渴、天人看是琉璃亦是不能飲、天人生活不必用水乎。（余萍）

【答】此指下界之水而言、天界清淨光明、自另有其享受。然視下界惡濁汙穢、觸鼻欲嘔、縱不視水如琉璃、又豈屑下飲此污物耶。

【問】閻羅王與十八獄主及牛頭阿傍在地獄辦罪人、是有時間限度抑或永久無時間限度。（慧香）

【答】閻羅王乃地獄之主職名、牛頭阿傍亦是職名、自然張去王來、新舊交替。若再說到壽命、二十八天尚有生死、況閻羅獄卒乎。既壽命有限度、何能任職永久乎。

【問】梁皇寶懺中一句「閻羅王從前是國王、與他國國王戰敗、發願死後做閻羅王、及十八獄主等」但是未死以前、地獄有閻羅王等否。（慧香）

【答】明乎前答、可以解此。

【問】三世尊兩傍立者護法神、在雜誌上看到韋關二神、韋是韋護、關不知那尊神。（徐達濬）

【答】韋乃韋陀菩薩、關爲漢代諱羽字雲長者、即世人所稱之關聖帝君也。韋護係封神演義小說之影射、不可誤從。

【問】對各寺廟大雄寶殿上、所謂三世尊、

有說阿含、阿彌陀、釋尊、又有說其他不同、很多人說西方三聖、阿彌陀佛觀音勢至、各寺同否。（徐達濬）

【答】各寺佛像三尊者、本有數種、茲試舉之。平列佛像三尊者、中爲釋迦佛、東爲藥師佛、西爲阿彌陀佛。有一佛二菩薩者、更分二類。一是華嚴三聖、即釋迦、文殊、普賢。二是西方三聖、即彌陀、觀音、勢至。然稱大雄寶殿者、多係前二者也。

【問】關於木魚、磬、兩件之來源從何地方來。何時代發明。由何人創設。其法寶之用途有何出處。（紀淵貴）

【答】磬在中國上古即有其制、惟質以石爲之、式扁而曲、略如人字形、佛寺用者、係銅鐵質而式圓。兩物皆爲念誦之時、調和音節。魚目不閉、取其常醒。磬令警覺、取作

領導。惟何代人所創、區區學陋、未曾考據。【問】關聖帝君、係屬於儒、何佛教者多崇拜、其護法神是關公、其關公何以爲護法神、此種原因從何說起。記載於何史書。（紀淵貴）

【答】關公爲佛門護法神、事載「佛祖統記」、隋代智者大師曾在定中爲其授戒也。

【問】關於西方萬佛形象、要買何種畫本爲參考。（紀淵貴）

【答】並未聞見如是書本。

【問】佛教的信仰、恆自稱爲「智信」、所謂、不拜神、不拜鬼、更不拜什麼天帝等、自命「正知正見」、但是見大陸各大叢林寺廟眾僧、對八月十五夜都書貼「月光遍照菩薩」六字牌位、向當空露天之處、

置設香案舉行拜月。據佛經說，日月僅在「須彌山」之半，如上說，「佛徒不拜鬼神天帝」，何況日月尚未至山頂二層忉利天哩。豈能稱菩薩嗎？爲何如此值得佛徒重視崇拜呢？即從俗語「男不拜月，女不拜灶」之句，可見世人此語確有正義，以表丈夫行爲。更況正信佛子對此拜月舉行，豈不被世人恥笑謗爲愚見顯係迷信之行爲？居士以爲如何。（潘成林）

【答】此有二義，（一）佛菩薩法身遍滿虛空，「既云遍照菩薩」，自非專拜月體。（二）或恐少數人爲之，當非廟廟例如是耳。

【問】釋尊當初出家時，據梵網經說，是七歲出家，聽一般僧眾都說十九歲出家，見貴刊居士大著「佛學常識」說是二十

九歲出家，在雪山苦行六年，恰合三十五歲成道。此說比較準確。但前說亦有經典可據，佛經不與一般世俗小說，妄人可以偽造，諸佛菩薩無妄語，若依經典說當然可靠。如何各經典前後說法亦有不符之處呢？僕竊有疑，願居士公論示之。（潘成林）

【答】此係考據問題，不關學理，無所謂偽造及妄語，只是各家考校不同耳。實以結集經藏，非一地一時一人，尤以時間，至佛滅度四百年後，尚有結集，代遠年湮，各據所見，各取所證，是以紛歧，此亦難免之爭論。如我國孔子聖誕，究以何日爲準，迄今仍無定論，即其一例也。臺中蓮社課本所採，取阿含涅槃經本行集經等，多數主張者。

【問】世尊說法時說到十方世界一切能

知能見、此時新大陸尚未發見、何不說此地球上、有新大陸、使後代的人可知、佛說法不虛言。（黃茂榮）

【答】須彌四大洲、八中洲、數萬小洲、繞以九山八海、上至初禪、下至風輪、此爲一箇單位世界、地球新大陸、不過南大洲之一部分耳、佛言十方世界、尙是所言大千、而非言單位、在言大之中、自不及細、此如中國人數、但言四萬萬五千足矣、不必再言某一人有腿一支。

【問】出家人到什麼位可稱和尚、和尚與法師有何分別。（黃茂榮）

【答】和尚乃吾師之意、法師乃通佛法及行佛法者、皆可稱之。

【問】釋尊曾往天上龍宮說法、是肉體或

神識。（蕭慧心）

【答】似是肉身、不然何至優填王思慕不已、請目蓮尊者、上昇天宮、彫刻栴檀瑞相。

【問】念珠爲何定一串壹百零八顆。（蕭慧心）

【答】斷百八煩惱之意。

【問】當今娑婆世界正值住劫中第九小劫、然黑夜時見空中有星球破壞、該破壞之星球是否屬國土以外者。（樓永譽）

【答】人在娑婆世界、所見之流星、當係屬於娑婆範圍之星球、例如此太陽系內之天王海王兩星、不借望遠鏡、尙不能見也、況大千以外者乎。

【問】得天眼、天耳、神足通者、乃無所不見、不聞、不去、試問該項通力、僅限國土以內、抑或十方世界皆能及、如能、則五通鬼何

以不能去極樂。(樓永譽)

【答】通力有大小、並不一致、聖能包凡、而凡不能入聖也。五通鬼神、尚未漏盡、故不能入極樂。而生極樂者、分段生死已了、故能清旦盛花、飛供十萬億佛土也。

【問】修淨土念佛所用之念珠、每串最長幾粒、最小幾粒、並作何用意。祈釋。(楊乘光)

【答】念珠固有各宗所用不同之說、然並不十分嚴格。普通所用、多係一百零八顆及十八顆者、間有取兩串一百零八者、合爲一串、取其省掉轉也。淨土宗對此並無特制、亦多採用百零八者、其數目之取意、可參考前答劉定熾居士問便明。

【問】未受比丘戒的比丘尼、可否收教徒、可否供奉什麼太子爺、九天玄女娘娘、拜

什麼南斗北斗、替人消災延壽。(大多本省籍寺庵)。(顏寬文)

【答】未受戒何能稱比丘尼、此如未進學校、便稱某校畢業學士、同樣滑稽。彼當係教理不明所致、既不明教、其供奉雜神、亦不足爲怪。

【問】本省風俗、凡遇七月七日、家家戶戶大都拜什麼七娘媽、未知七娘媽屬於那一教門。弟子在屋裡同戶內勸他們勿殺生、供七娘媽、反遭人家盲評、譏笑拈香人阻拈香人的自由、結果苦口無效、未悉應用何法才適合貪味者的胃口。希示之。(顏寬文)

【答】風俗者、經久習慣也、政府對此、勸禁亦非一次、尙不能改、欲憑一言轉移、勢不可能。如關心此事、必須平素將佛經中殺

牲祭神之惡因果、多作宣傳、使彼明了事之邪正、始有改除希望。

【問】有一種人、口稱已皈依佛教、現尙在做巫婆、說是慈悲濟世、像這樣被洋教一聞、豈不遭人盲談佛教迷信、似此有何良藥救治。希示。（顏寬文）

【答】既做巫婆、是已失去三皈之資格、而非佛弟子矣。以此言告之、如不相信、可請其去問彼之皈依師。倘彼爲當巫婆謀生活、堅固不改、即是不治之症、慧命無活之希望矣。

【問】臺北龍山寺、是全省有名的古剎、何不選聘適當僧伽管理。因何給世俗人掌理。實有欠空門家風、佛教會對、此以客爲主、作何著想。實應改革才對。（顏寬文）

【答】居士所言理也、彼處沿革維何、及如

何演成此等現象、或有他因、不諳詳情、故不便有主張也。

【問】莊嚴佛像、大凡眉間印堂一粒、似珠似痣、未悉作何名義。祈大德開示。（顏佛兆）

【答】佛有三十二瑞相、兩眉中間、有一白毫、盤作珠狀、居士諒必會誦念讚佛偈、其中一句「白毫宛轉五須彌」、即指此也。凡造佛像、印堂珠形、即是表此白毫瑞相也。

【問】共匪在大陸摧毀各大叢林名剎、匪酋施令、匪兵或百或千動手破壞、造業是施令者、但下屬被迫造業。一人下地獄、尙且牽入無知被迫者下地獄。按因果言、世間永遠不能和睦乎。（顏佛兆）

【答】惑業盡時、即非眾生、非眾生、即和睦

矣。所以西顧蓮邦、而盡諸上善人、故名極樂、方知事不平常也。

【問】同事中有譏謗者、有名不呼、故意呼沒學「阿彌陀佛」。對方不信佛而呼沒學爲佛、使其種下佛因是善、奈凡夫身業障重、那堪對方稱呼「阿彌陀佛」、似此後學有過否。（顏佛兆）

【答】動機在彼、非我妄讚、此無過之理由一。彼非以此號爲尊、乃是輕薄訕笑之舉、加諸我身、是戲謔、非虛榮、此無過之理由二。且我修淨、要在以心作佛、自性本是彌陀、彼以此呼、作警覺觀、亦未始於我無益也。

【問】拙荆係屬多神教、婚後應夫唱婦隨、才對、奈彼家教所習、凡神必祀、屢勸其改、十除八九、尙有一二未除、是否隨她、抑或

擋止、請法度之。（顏佛兆）

【答】令正如係曾度受皈依之佛教徒、供奉多神、自違戒條、應竭力以教義規勸、勿聽退墮。倘非正式佛徒、爲避免衝突計、只宜緩圖、相機而勸、然既云十除八九、乃非不聽勸告者比、爲山九仞、仍請善爲說辭、區區一面未見、安能勸度。

【問】妻信多神、對殺生習慣重、雖經導化、對微物仍稍不護、夫對妻發誓「傷殺螞蟻以及微物者今不改過、以後妳生子女、生一個死一個。」意挽回不殺微物而誓、幸妻從之、似此毒誓對己口業滔天、是否對往生有影響。（顏佛兆）

【答】居士之心固善矣、居士之行則不可、以其過於激烈、而又惡口。往生有無影響、但視以後能改與否、因此行爲、意先生嗔、

而口復粗暴、二業交穢、當落幾許種子、倘臨終而起現行、則生障礙、不見夫忍辱仙人之與歌利王、世尊之與提婆達兜、何嘗有半點火氣。我輩既稱學佛、自應勉力步趨。

【問】農友云、你們佛教說凡一切動物皆有靈性、若把水蛭斬至碎片細段、再放在牛糞內一夜、翌早翻開牛糞、其若干細碎水蛭肉即變成若干水蛭。不知是否牛糞中有細菌、其水蛭肉段埋下、細菌依緣而化。抑或有甚多中陰身依緣承業力投入水蛭肉段內而生。祈示。（顏佛兆）

【答】神識獲得假身、不過如寄客與旅舍耳。識爲「能」寄、胎卵溼化諸物體爲「所」寄、因識神有靈機、胎卵溼化有生機也。既有生機爲「能」生、遇識神之緣和

合、而成一動物之體爲「所」生、此仍「緣生」原理、並無奇特。識神即中陰身、水蛭本環節動物、節節皆能獨立、皆有生機也。

【問】衛生學說「每個人隔一兩小時後、手掌中就能生發無數微蟲。」凡蟲皆有生命、若有生命在「生滅」過程中、定有中陰身、中陰何其多。是否中陰身充滿空間。祈示。（顏佛兆）

【答】有形之動物、尙無量無邊、況無形之識神、而有限數耶。

【問】皮膚上小細菌、微物皆有生命、每日洗手以及洗浴、豈不是無意中殺害無數生命、或者是看不出來微物又是無心殺害、不能稱爲殺生的執著否。（顏佛兆）

【答】豈止沐浴殺生、而人不能無呼吸、此

一呼吸、即已殺無量生命矣。以我輩凡夫而論、不過對於此事、有能避免、與不能避免之別。能避而不避、是謂之罪、不能避而不避、過而已矣。

【問】人的身體內有不少細蟲附生於體內生存、那一個人就好比一個小世界了。假使一個人死了、就等於滅了一個小世界麼。這樣一個人死了、那就不是單單一個中陰身升沉在這虛空。祈示。（顏佛兆）

【答】世界既壞既空、寄於世界之動物、自然連帶毀壞、而又入輪迴矣。

【問】螞蟻溺死了一兩天、有的竟能救活、其活後識能是前的或另一中陰遇緣而生。祈詳示。（顏佛兆）

【答】能活便非真死、真死而機能未壞、有

本識復還、亦有識來借者、不能概執一端。【問】佛經既說法身無相、何以而有三十二相、八十種好、莫非無相的是真身、有相的是假身否。（池慧霖）

【答】佛有三身、曰法報應、此義極繁、爲易明了、今取簡說。真如無爲之理、即法身、可云無相。有爲之智、示顯微妙色、即報身、可云有相。起功德作用、感眾生之機、而現者、即應身、自屬有相。所謂三二相八十好也。若偏指一面、不妨說法報應是三、法真應假、如火有焰、熱、光、分明三事也。若就圓解、則法報應三原是一、如水有液、溼、波、總爲一體也。偏指是強分、權說有真有假、圓解觀全體、實則無真無假也。細悟水火二喻、自可了然。

【問】娑婆世界有多大範圍、包括那些世

界。此地球居大千世界的那一部位。大千世界的九山、八海、四洲及諸天龍能看到嗎。在何處。（陳平章）

【答】娑婆之範圍、爲一整個之三千大千世界。其大千之組織、說來極爲煩雜。茲只就廣度而言、比較簡單。四大洲、八中洲、數萬小洲、爲一單位世界。如是千個。曰小千世界。小千集千個爲中千、中千集千個爲大千。此地球乃娑婆一個單位世界之一大洲、名曰南瞻部洲。餘問能蒞臨其處、可以見到、否則不能。如長安實有、今但西望湮海茫茫、無所見耳。

【問】達賴、班禪等活佛、證何種果位。確具有神通力與大智慧嗎。何以他們仍屢遭困厄。其他號稱爲「活佛」者、是否都具有宿命通。（陳平章）

【答】本欄旨趣凡有下問、答其所知。或據經典、或聞人言、必有所本。尊詢現在之達賴班禪諸師、區區未曾一面瞻拜、未敢隨便云云。至於神通智慧等如何如何、亦嘗聞諸眾言耳。

【問】智者大師爲釋迦之化身、善導和尚、永明禪師均爲彌陀之化身、何以知之。又印光大師有人說是勢至示現、確否。若僅係欽讚之詞、而非印公之本地、則豈不墮妄語。（陳平章）

【答】此皆因有一段事跡、據以推之、想當然耳。確否、必具天眼宿命者、方能斷定。前人既據事而言、則不得謂之妄語。

【問】釋尊於何年誕生、幾歲出家、均有二種說法、又楞嚴經眞僞之辯亦迄未能決、而觀諸歷代具有大智慧、大神通之高僧

大德不乏其人、憑他們的智慧、不能給予正確的答案嗎。（陳平章）

【答】世尊生年及出家、此屬曆法專學、非內典問題、因古今中外曆法不但不同、即一國尚有多次變化、我國三代曆各異、及今之中外合曆最爲顯著者、豈必遠說釋尊、而本國之孔子誕日、尙聚訟紛紛不決、敝見如求大致不錯、應聚集多數中外曆數學者、蒐群材互對研討、庶乎有多、只憑一二人意測、似同摸象、至於楞嚴眞僞、非無正確解答、只在閱者不能決斷耳。主張眞者、如各宗之祖師加注解者、是不信其眞、何與加注。主張僞者、多爲一般學者派、掀拾若干資料而懷疑者。此又是見仁見智問題、區區之所知、自古依楞嚴而證道者、大有人在、既能證道、何得云僞、豈止此

也。而小乘派、又何嘗不偏譏大乘耶。寧信大乘皆非佛說耶。此不過就跡相隨順而辯、若就實說、說眞說僞、皆是戲論。

【問】依佛理講、財物布施無異是一種恩惠借貸關係。再看「施者昇天堂、受者入地獄」一言、則布施原欲利人、結果卻可能害人、受施原欲讓人種福、卻可能害己。有更圓滿的道理、能解釋這種矛盾嗎。（陳平章）

【答】區區讀經不多、見聞固陋、「施昇天堂」語少近似「受入地獄」、不但文在何經、未曾寓目、且亦未聞人言、敬請台端示知、言出何經、或聽何人所講、然後當查校清楚、據以奉答。

【問】揀肉邊菜吃、則菜邊肉必爲不持戒者吃、亦即將罪惡之路讓與他人走、曷不

以「我不入地獄、誰入地獄」之精神取罪讓福。（陳平章）

【答】食肉邊菜、乃持戒者、詣他人處飲食、不得已之方便辦法、非自設此食、讓他食肉而自食菜耳、不可誤會。至提出取罪讓福質問、在某一場合未嘗不可、偶爾一爲、但非爲通常之事、且縱持菜讓他、而他肯接受乎。須知佛法平等、普爲眾說、豈如眾生剛強難化、拒而不受何。果如尊論主張、而無量屠戶、廣殺眾生、當得罪報、而無量賊寇、多盜財寶、當得罪報、莫非佛教徒、爲慈悲此兩種人類、後受罪報、便群起而當屠戶、而爲賊寇乎。果爲是矣、而人又將謂佛教何。

【問】六道中人、畜生道可以目見外、其餘四道的正依報皆隱而不見、何故。若皆與

人類同居這一世界、他們的器界及排洩物等、置於何處。（陳平章）

【答】六道有可見、有不可見、乃生理及業報種種關係、但在某種條件之下、天鬼獄亦可得見、儒家經史亦有記載、非止佛典、而現在歐美研靈學者、更時在新聞上發表、豈屬盡虛。然不可見、亦不能斷定是無、如甲有夢境、而乙不能見、乙有想像、而甲不能知、復次排泄物自較身小、身當不見、何問排泄、試思空中有無量小動物、人體有無量小蟲、未見空中紛紛落糞、身孔涇涇撒尿。

【問】報載慈航法師肉身菩薩坐缸五年、全身未壞、照佛理言是何緣故。（王一鳴）

【答】居士既囑照佛理言、只有遵此範圍

答之。聞大師生前遺囑云云、是願留此幻軀、以示眾生、使生信仰。心眞者、有願必成。經載古聖體被割分、尙能復原、況使完整之皮肉不腐乎。此爲願力使然一也。修行人日有功行、定力深者、精氣內斂、而不浮越、氣血久成自然、其收斂之功、守而不散、故枯而不腐二也。

【問】佛教教主釋迦牟尼佛爲何不留肉身後世。（王一鳴）

【答】各各願力不同、不得借此指有軒輊。肉身一尊、舍利多顆、多顆者能普及世間供養、而不能瞻金容、一尊者可睹慈相、而不能普及世間供養、互有因緣、互具善巧。

【問】佛教教義說四大皆空、慈航法師肉身應屬四大之一的地大、何以違常獨存。

（王一鳴）

【答】四大者、地水火風也、爲諸色相歸納之代名耳。空中眾緣和合、而現假相、並無實體、居士意爲我輩憧憧往來、爲不空乎。又死後四大分離、始謂爲空乎。如是見解、乃世俗之頑空、非佛家之空義。縱以頑空隨順說之、慈師遺體亦不過久暫問題、譬如蜉蝣朝生暮死、玄鶴千年、能說玄鶴爲常、蜉蝣爲無常乎。明乎久暫之理、何違常之有。

【問】人死神識已離肉體、不久應即腐壞、今慈航法師肉身不壞、且生長鬚髮指甲、是否神識尙未離身。否則人死何能再生鬚髮。（王一鳴）

【答】死爲神識已去之名辭、不去不得謂之死。前條不云乎、修行人精氣內斂、內斂者餘氣一時不散、鬚髮血之餘氣、爪甲骨

之餘氣、內斂之氣、向外發泄、自然形成髮爪、如伐倒之樹、雖根斷葉萎、逾時尚能生芽、此又屬於生理關係、觀他物體、可以悟此。

【問】肉身不壞與焚出舍利、兩者比較、那一種功夫好。（王一鳴）

【答】此問近於戲論。如謂舍利功夫好、六祖現是肉身爲劣、而招謗祖之過。如謂肉身功夫好、釋尊現是舍利爲劣、而招謗佛之罪。此是願力問題、不是功夫問題。

【問】聽說六祖也是肉身、至今猶在、不知確否。（王一鳴）

【答】凡到粵省者、或專參禮者皆知、何有不確。

【問】全身舍利是否即肉身不壞。（王一鳴）

【答】昨閱五月廿九日中央日報、對此問題、亦有道安法師解答、祈查檢自知。

【問】眾生應如何才能得到真正的福壽呢。真正的福壽是否有盡。（長星）

【答】萬法無常、有相皆妄、居士所云「真正福壽是否有盡」。以法無常相皆妄、原則論之、何有真正、何有不盡。無常計常、不真計真、是顛倒也。惟其無常不真、人感缺憾、佛家遂有「真常」之道出焉。不生不滅、壽真常也。萬德具足、神通自在、福真常也。此必修到佛果、二者始能足備、故曰兩足尊也。然眾生皆有佛性、有志者、曷不急起直追耶。

【問】現在臺灣有沒有佛教電影公司呢。須要佛教明星嗎。（長星）

【答】佛化電影、實屬必要、惟尙未聞臺灣

有此公司、近來香港有此醞釀、但不知成功與否。敝意初步不必專設公司、只能專家拍幾部契機契理之片、能移社會風俗、功德亦無涯際。居士既發願樂作明星、祈暫悉心研究佛理、先使有正知正見、而後編排、自不致如世俗所排者、於世出世法、多所違戾、不能興起人之觀感也。

【問】普門品無盡意菩薩以眾寶珠瓔珞供養觀世音菩薩、不云財施而名法施何解。（翟孟秋）

【答】觀世音乃古佛化身、倒駕慈航、來此度眾、雖有等覺菩薩、焉有向佛施法之理。此在古德曾有作布施之法、三輪體空、方為如法。釋此為如法布施者、區區師之而擴其義、無盡意菩薩為眾求法、代施瓔珞、乃為法而行之布施也、此其一解。代眾生

種培福田、而行布施、於佛法中為如法之施也、此其二解。

【問】若有居士正信三寶、但因工作關係、常穿污濁之工作服禮佛、有失恭敬否。（翟孟秋）

【答】雖未言明、何事汙濁、但以工作二字推之、或係洗除不淨之物、果此則無妨也。佛世曾有除糞之人、度成比丘、眾生皆有佛性、佛法平等普度、雖婆女群盜猶不輕之、任汙濁工作、又何傷於禮佛哉。惟禮佛之時、外濯其身、內淨其意、便不為褻瀆、而有功德矣。

【問】芳鄰某年已老邁無有工作、多年以來全靠聚賭為生、常於夜夢之中四肢失靈、喊叫有鬼、四鄰每驚起呼其名震其壁、神智始復清醒、是何業感。（翟孟秋）

【答】心地光明、則神清夢穩、聚賭之人、三毒熾盛、焉得無夢。有夢鬧鬼、正是感召、何足論也。

【問】佛教徒今日大喊「佛教救世」、「佛教愛國」、「淨化人間」、所謂救世、愛國、淨化人間究竟幹些甚麼事。莫非就是繞著圈子念佛。坐到床上閉著眼參禪嗎。或者是敲敲打打、向死人前超度呢。（沈子良）

【答】佛教不尚空談、注重實際、故對心身、各有其事。修心復明、是其內功。行願期普、是其外功。犧牲妻子財產頭目腦髓、跳火坑、入地獄、是為救世護國淨化而然也。此外功之表現、為求去私慾、合理智、斷除貪瞋痴慢之惡根、不起殺盜淫妄之現行、故必習以念佛參禪也。此為內功之修養。內

不足者外無實、外無實者、雖有其事皆是虛表、豈能益世益國哉。至於敲敲打打、超度死人、亦有真假之別。佛眼四生六道、一例平等、既救人天、豈能不救鬼畜。此是普施慈悲、未可厚非。若不求其本、專借此獵食者、乃是後演之流弊、並非佛教止幹此事、何得借以攻擊。先生未免盛氣凌人。

【問】我現在尚未信任何宗教、本想看幾本佛教經、合了意也可以信佛教、看了不是一些生怪字、就是一些教人不懂的言語、有人主張用現代語把佛經重譯一次、我想這確有必要。（沈子良）

【答】佛經除咒語依例不翻外、並無奇怪之字。若說不懂、豈獨佛經、鸚鵡螺之理、原子彈之質、禱嘗之禮、呂律之樂、先生能一睹而澈乎。學各有專、必研方得。說到重翻、

必先知初翻、羅什西明閣、玄奘弘福寺、雖二大師、天縱睿聖、學實德充、而當時助譯者、奇瑰之士、何止數千百人、無論義理、其文字之精、亦非淺學能窺門徑。今日漢文、固有老宿、然在少數、如昧於文、何能揅道。予曾提出「往昔所造諸惡業」一偈、與人問難、十之八九、不諳法度、一偈尙然、全藏可知。敝意以爲必有高出什奘二師之人出、則不妨另行刪述也。

【問】基督教常與佛教打筆墨官司、但是基督教辦了許多慈善事、佛教這一點、怕是落後了。我是說實話請先生不可誤會。

（沈子良）

【答】打筆墨官司、佛教所出反響、並非衅自我開、請查其端。說到慈善事業、只可論現在、此克難期間一時之現相、我不否認。

但以前不如是、以後亦未可知也。

【問】普門品載觀世音菩薩能度佛身、菩薩何能度佛。（江寬玉）

【答】所謂度佛身、非謂度已成之佛、乃謂應某眾發大道心者、觀世音即現佛身、爲說一乘法、使此眾直趨佛乘也。此其一義。再則十地以上之聖眾、尙未斷無明者、觀世音即現佛身、而爲說法、使其悟證、速成等覺也。此又一義。

【問】佛是人依著佛法修成的、但是最先佛是從那兒來的呢。（隱名）

【答】心佛眾生、三無差別、心迷爲眾、心覺爲佛。有聞教義佛法而起覺者、此類名曰聲聞。有見飛花落葉而悟道者、此類名曰獨覺。君問最先、當指佛法以前、既有獨覺之事、是悟道亦有不賴聲教者矣。

【問】有說世間多一個人、而陰間少了一個鬼、可證明佛家所說的神識（普通人稱靈魂）是有一定數目的、到底神識有多少。（隱名）

【答】世間多一人、未必陰間少一鬼、蓋五道中皆可來投人胎、不限於鬼、故不肯定言鬼少、此其一。佛經並未言神識有一定之數、此其二。若問神識有多少、請察有形相者、天上之星、海中之漚、二者究有若干。無形相者、心中念頭、空中電子、二者究有多少。能知此則能知神識之數量、此其三。

【問】爲祖先超度、而他又入鬼獄道、能望佛力超拔出苦、此尙易明、假使入人道而爲屠夫、代其超度可感應否。（慧霖）

【答】各道如旅舍、身形似衣裳、心識若主人、佛法喻禮品、禮品是送主人、非送與旅

舍及衣裳、明乎此理、則知心識任在何道、超度皆能得益。惟彼又當屠夫、是更造新殃。佛法超度、是超其既造者、其將造者、則不在此例、恐舊業雖滅、而新殃仍須受耳。

【問】佛徒持齋者在入伍中可以方便乎。

（莊慶賢）

【答】齋之一字、講法甚多、不先聲明、恐人誤會。相沿以來、佛家則專訓爲齋時、世俗則專指爲吃素、今觀居士之問、大概亦係專指吃素、若然、只可以此事答之、入伍係團體生活、全不由己作主、可食肉邊菜、取其心淨、即是方便也。

【問】佛教有何原因要分宗派。自古以來有分幾宗派。（莊慶賢）

【答】佛法無量、門類繁多、如天有日月風雲、似地有山海草木、人無絕世之資、何能

遍學遍通、必不得已、故有擇類專一之舉、如世學之設專科然、於是而宗派出焉。此爲求學之方便、實非樹立門戶、黨同伐異、末法時期、鬥諍堅固、是丹非素、良可慨也。天竺中華日本、佛法皆盛、宗派各有不同、即中華古今亦異、以前尚有涅槃地論等多名、今只餘常言之十宗、而俱舍成實、實亦少人弘揚矣。

【問】佛的法身徧滿虛空、是指世尊的、抑或無量無邊每尊佛的法身、都是徧滿虛空。假若都徧虛空、不知怎麼樣排列法。什麼程度人即可見到。（余萍）

【答】佛佛道同、法身皆徧、假若懷疑、舉一古人之喻、一燈之光、照耀滿室、二燈三燈之光、加之以後、同照滿室、各不相礙、再加百千、亦復如之。明乎此喻、疑可解釋。法身

本屬無相、能明心見性者、即可見矣。

【問】佛滅度後、分正法、像法、末法三個時期。那麼佛未降生以前、叫甚時期、當時有佛法否。（余萍）

【答】末法以後、便是滅法。論時期正末滅周而復始、論佛則有過去無量諸佛、且有未來無量諸佛、配合時期、出現滅度、相續不已。此間所言之佛、當係釋迦世尊、釋尊未降生前之佛、爲迦葉如來、時爲迦葉佛之滅法時期。

【問】萬事一場空、自古皆然、若要說破、人之進取心、豈不失掉、世界還有繁榮之望乎。佛教專提倡空、這等消極主義、恐怕於現代國家生存條件不合、可不可加以改良。（吳才忱）

【答】萬事一場空、是鄉村流行土話、非佛

家教義之空、佛學固研空、豈知更說有所言空之義、迥非世俗誤解之空有、祈勿錯解。至於積極消極、進取頹廢、端在人之智愚善惡。智人悟佛家之我空法空、自肯爲眾積極犧牲、不惜頭目腦髓、知因有果有、自肯爲道精進修持、不限空間時間、世界賴更莊嚴。愚者誤於頑空、故對進德修業、視爲迂闊、俱抱消極、迷於假有、故對聲色貨利、陷溺其中、自甘頹廢。時風所以顛倒、空有義如霖雨、智人如茂木、愚者如朽木、同一霖雨、茂木遇之則愈茂、朽木遇之則愈朽、優劣之機仍在乎人也。改良者改人心之迷悟、大道能改、則非道也。

【問】耶教固非中國之教、佛教亦係來自印度、何不提倡中國自己之教、豈不免許多爭執。（吳才忱）

【答】教之一字、須先說明界線、有禮教之教、有宗教之教、佛屬第二範圍。應知教者道之表也、道包天地、何有中外。在上古時、地初闢、疆域隘、雖荆楚吳越、尙擯爲夷、至後猶有舜生諸馮、東夷之人、文王生岐周、西夷之人等語、彼時可無怪也。迨今文化交通如庭與戶、則眼光胸次、豈仍拘墟畫而自封、且佛以大千爲一化域、如大地普在日光之下、我何能自退於照臨之外乎。縱欲自畫、試思中國宗教、有創者、有經典、聚徒授經、不借託、不夾雜、考之歷史、校其典籍、正而不詭、眞而不僞者、果何教耶。

【問】愚是各教皆信、並無惡意、對於佛教、且有家庭相傳、不過看到各教互相攻擊、又遠談天堂、不講現實、感覺有改良之必要、否則久而久之、必被社會揚棄。（吳才

忱)

【答】先生之意則善矣。惟佛教內容，尙欠明瞭，茲敬爲略陳，請釋惠注。佛教之義，尙忍辱，尙無諍，今日雖少有諍辯，亦是護教不得已之反響，並無自動攻人之舉。再佛教言天堂，乃是小乘方便之語，究竟義乃無住涅槃，切勿誤會。佛教希果，先重因地，六度萬行，皆是現實。改良者，只可云學者，或有不依教奉行之流，自當改箇人之作風，同前一答之意然。

【問】爲祖先作佛事，若在鬼道，能離苦得樂，佛經不是說人死四十九日以內，即另投胎嗎？假若升天或生人道，超度有何用處？（顧鳳英）

【答】欲天有修羅戰爭，五衰三災，人道有八苦諸難，前生眷屬爲作佛事，均能滅消。

且增福報。

【問】佛弟子處於多神教的家庭中，受父母之命，作違背教理之事，如受命向外道之神禮拜，或燒紙箔供養牲禮等，而經勸諭不接受時，當如何待之？（陳協和）

【答】此必平素存心，向父母身行口勸，浸灌薰陶，自有成熟機緣，非可生硬促成。現在父母尙未正信時，不妨善巧方便，隨順其心，勿過違拗，以雜神作我父母之友朋，觀向之禮供，是看親之面而敬客，未始不可，但不信奉，則於皈依之戒不背。

【問】諸佛菩薩悲憫眾生，應化世間，闡教利生，然而何以不皆年永壽百，多作弘化之事？又諸佛菩薩應化人間，何以多偏於亞東而未及歐美諸國，致歐西諸土二千年來，其人民之宗教信仰均爲耶回諸教

所囿。(陳協和)

【答】「人情重難而輕易、厭故而喜新」、諺語亦云「學佛一年、佛在眼前、二年佛在青天、三年佛化雲煙」。佛若永世、眾反更加懈怠、且百年與八十、所差無幾、亦不能稱是永壽、此一也。此地球以此劫而論、東方開化最早、又以地域同在東亞、自然先得接受、所謂「近水樓臺先得月」。再以各有因緣、各有感召、如舍衛城人民若干、有奉、有聞、有不見不聞、此二也。

【問】文字乃文明之根源、故凡有用文字之人、應當皆須敬惜字畫、字紙、以報答文字之恩爲是。但近來亦有學佛之人、不肯敬惜字紙、將字紙亂使用、亂污穢、亂廢棄、不知對學佛修養上、有關礙否。(林得模)

【答】文字開智慧、增道德、諸端賴以進化、厥功至偉。集而成辭、可表聖賢名字、或其訓誨、散之亦可作聖名聖訓之分體觀。我國古俗主敬、故對字紙不忍踐汗、今俗薄敬衰、即對古聖先賢、尙存蔑視之心、況字紙乎。此時風使然、非學佛者單獨如是也。

【問】儒道兩教、乃我中國固有之宗教、爲固有文化、民族精神、國民道德之根源。故在我中國、儒教如小學、道教如中學、佛教如大學也。有上等資格之人、則能進入中學、若只下等資格之人、則只進入小學。而拜仙拜神、若對人道上無背道德犯法律、而能養成高尚之道德人格者、亦屬堂堂之國民也。倘背道德、犯法律、而受法律之制裁、致破壞人道規格者、即屬迷信邪信者、應當排斥也。近來之佛教徒、對於拜神

拜仙之人、多有排斥其爲旁門外道、邪門外教者、不知有違背民族精神、國民道德之根本否。此乃對民族精神、國民道德有重大關係也。（林得模）

【答】外有二解、一者、佛法假名心法爲內、非心法爲外、凡不修心法者、概曰外道、謂其僅知外法也。二者、本教以外之道、此則各教對他教、皆可稱之、實非罵人語也。旁邪則有別、旁者非正、邪者不端、如迷信造謠、謂釋迦退位、彌勒代掌天盤、玉皇已改關帝、某佛降臨等、甚則拆卸佛經、夾雜僞語、自欺欺他、謬稱三教合一。凡此之類、大都黃巾白蓮天理八卦等門支派、無知妄作、害人慧命、邪不息、正不崇、故斥之耳。若夫儒教純正、佛徒何嘗不並尊重。至於道教、今已是張道陵之天師教、非復漢時之

黃老矣。聞先生乃讀書之人、詳考歷史、自知其由。若言民族精神與道德、惟儒教有之、其他亂七糟八之雜教、何得稱焉。

【問】米穀粥飯、乃養人命之根本。學佛之人、因無飼養畜生、將洗米之泔、食餘之粥、不肯與他人飼養畜生、恐助成他人飼畜生長大、致速被殺、而亂將米泔粥飯亂遺棄。不知有犯輕棄五谷、忘恩負義之罪過否。（林得模）

【答】餘飯不施畜生、亦有分別、如鄰家無力養豬、因我日有飯棄捨、彼乘此機、得養一豬、此有過也。設有餘飯、不按一處施豬、或分與犬、則安有助殺之嫌。若輕棄五谷、便損福矣。

【問】有張李二人、過去是很知己朋友、早有抱負獻身爲教、有一次、張被某寺住持

聘去要講演佛法、時彼處人士忙於生活、無暇參究、張即向住持商量、既爲衆生、免費招生、順便演說佛法、主持應允、開學後、

曰不僧不俗矣、區區未見顏色、怎敢隨便論斷。

生達八十多人、張無力擔負、向住持、商請李助教、二個月後照願不收師禮金、而住持心存圖利、叫張李向學生取禮金、張李拒之、住持趕張李出走。到底住持有失誓願、或張李有失敬住持之意見。（翁明道）

【問】李發現住持詭計多端、常做非爲事、即向張出氣、說張眼未打開、有時張李兩起打架、甚至拚命、一息又和好如初、此何因緣而致這樣好笑。（翁明道）

【答】未開天眼、何能言其夙生因緣。但此二人今生功夫、必定不好、所以不能忍耐。既早抱負獻身佛教、此不悔改、恐亦不能擔當大事也。

【問】佛教崇尚全宇宙法界身爲不生不滅、不增不減一說、所以活佛轉世能爲佛教教理所「允許」。允許二字是否有矛盾存在、或自圓其說。（張鳴聲）

【答】此乃是非人我問題、不關教理、避而不答。

【問】後來張李發現住持是個慳貪者、僧不僧、俗不俗、出口惡語、常弄是非、行動不如俗家的人、這種出家人算三寶——僧寶。

（翁明道）

【答】不動爲法身、隨類轉世爲應身。法身喻水、應身喻沫、波浪濤瀾等。然雖現泡

【答】三寶者、佛法僧耳、人盡而知。居士既

【問】三寶者、佛法僧耳、人盡而知。居士既

沫等相、於水仍是不生不滅、不增不減、此理安有矛盾。

【問】設有能畫菩薩相、奉送信者及未信者供養、自己默默回向「畫佛結善緣、願生蓮邦、再祈結緣大德爲未來互度師」、不慧怕未來迷失本性、故這樣回向、未知合理否、或有貪欲苗存、希開示。（顏寬文）

【答】此舉雖不背理、終是捨本務末、四八願王不去依賴、反依其他來作度師、豈非喬木幽谷、有所不辨乎。

【問】僧團內所用的袈裟、有五衣、七衣、九衣、廿五衣之別。此數種限於何種比丘穿用。又此廿五衣必須限於受具足戒的比丘穿用、或未受具足戒的沙彌亦可穿用。在家居士在做佛事、是否亦可穿用。（顏

寬文）

【答】在家居士受滿分五戒、只許搭縵衣。其他皆是出家人所用。

【問】末學現在敝寺、於三月十九日「農曆」浴佛日（此地例年日子）見有在家居士亦穿此廿五衣做主爐、與眾比丘尼共做佛事、此居士尙留有西裝頭髮、論此是否合於佛規。（顏寬文）

【答】區區足迹數十省、所見土地祠中之像、皆是方巾對襟長袍、從未見有穿戴玉皇大帝冕旒黼黻之土地公。准此、似屬不妥、但尙祈另問研律之出家比丘、方得確解也。

【問】對於收徒、未受具足戒的出家人「即沙彌」、是否亦可收徒眾。「出家收出家」、或是限於受具足戒的比丘、比丘尼、

才有此能力。（顏寬文）

【答】區區係在家近事男、但會尋章摘句、看幾卷經。至於叢林寺廟等規範、實在一無所知。

【問】既爲佛教徒「出家在家」求神問卜之事、並且向神明求爐丹草藥、作此迷信的行爲。此是邪見否。對道業有何妨害。

（顏寬文）

【答】迷信即邪見、邪見有淺深、道害有大小亦不能預決定焉。

【問】臺北北勢內湖「古月庵」住持達空尼師、月餘前圓寂、她的皈依弟子有的請巫婆去觀望亡者有沒有達到西方。據巫婆說、已在七寶池中蓮花中打坐、要坐四十九天才要離蓮花寶座。奇哉。西方佛國、一個凡夫那有這樣隨便到佛國、這樣

恐怕妄見妄信、抑有此事、希德高破妄。（

顏寬文）

【答】村婆無知、妖言惑眾、處處有之、安有閑情、向若輩論長道短。

【問】大德所答桃園黃天送居士三則中、第一則答末句「殺生如不是罪惡、放生便是罪惡矣。」這句似顛倒妙義、希德剖明以開茅塞。（顏寬文）

【答】殺生與放生、性極相反、善與惡、亦極相反。人以放生是善、自以殺生爲惡、若以殺生是善、自以放生是惡、事理顯然、非有妙義。

【問】世間不離佛法、佛法不離世間、可是刀兵戰亂、邪惡日甚、道德日退、種種不正當的事、佛法可在邪惡其中否。（顏寬文）

【答】菩提是佛法、煩惱亦是佛法、無煩惱何有菩提。無菩提何顯煩惱。

【問】三年前佛教會派圓明法師到日本研考、近耳聞圓明法師還俗、未知真實、或者有人謗斥、圓明法師不會跳下火宅才是。（顏寬文）

【答】區區與日本向不通信、一概不知。

【問】初發心學寫有關佛教因果等等勸善的作品、因學問淺深恐有的虛構不實、或者擅造主角姓名和時代以及形容等、這可說打妄語之罪麼。（顏寬文）

【答】果有其事、宜照實寫、如設譬喻、則可方便、無拘束也。

【問】學人在山上做工、時常發現蜈蚣毒蛇、有許多同事要打死、但是學人都把他放掉、有人說不打死牠你要有罪。（聶雲

）
【答】各人立場不同、故觀點各異、彼等如

孫叔敖之存心、以人爲重、仁慈範圍狹小。居士受釋尊之教、以眾生平等、仁慈範圍廣大。此尙以事而言、若以理論、未造罪者、即不得處之以刑。倘以此物有加害於人之能力、遽加以罪、世上一切男子、自應盡施宮刑、以其具此器體、有行姪之可能也。

【問】提婆達多是佛陀的叛徒、但準華經有提婆達多品、佛許其爲善知識、當得成佛、號天王如來。是提婆達多善知識者、是否即叛徒提婆達多。抑或佛說法華時、提婆達多尙無背叛之跡象。何以迻譯先賢于一善一惡同譯名之人、並無分別消息。

（黃寶實）

【答】各經提婆達多、俱是一人、法華所載、

是記本事曾授世尊法華、他經所載、多是示跡惱害背叛。按提婆原是大菩薩、權現授經是順攝、惱害是逆折、皆成就釋尊極果、故曰善知識。

【問】聞一切蠢動含靈皆有佛性、譬我人身中蟲類、若皆有佛性、豈非一身全佛。不解請指教。（張啟明）

【答】只可云一身全是佛子、因尙欠修、現不是佛、如金在礦、須待冶提。

【問】禪門日誦一二頁家庭、灶君、米庫、庫房、田園、菜園、化庫等讚、該讚自何。（張啟明）

【答】讚乃後人所作、不過讚頌歎美之意、在趕經懺者一方言、顯其花樣無窮、在齋主一方言、取其熱鬧好聽耳。

【問】鄙人有時爲道友之請求、參加人家

喪事之超度、做經懺或念佛、但欲爲亡者迴向之時、用何種迴向文。請指示幾種。（王炳人）

【答】爲亡者回向、「願生西方淨土中」一文即可。但居士爲道友助念超度、同誼關係、自無不可、若一味向社會去做經懺、則損道損名。

【問】替道友念經或念咒消災後、須用何種迴向文。（王炳人）

【答】念「願消三障諸煩惱」一偈即可。

【問】居士見比丘尼用何種禮。（王炳人）

【答】普通而論、居士見出家二眾、皆是頂禮。爲合儀規、須詳詢研律專家、方有根據。區區以爲比丘尼既披五衣、便是福田相、向之頂禮、是益在我也。

【問】佛教有分十宗。其中淨土宗與禪宗

較爲普通、淨土宗教人念佛使之一心不亂、證佛果、並且說念佛能得佛菩薩的保佑、拚命的跪拜、拜一回可以消災消業障。

但禪宗的較沒有一點迷信色彩、如楞嚴經裡有一句話「若以色見我、以音聲求我、是人行邪道、不能見如來」。當然佛陀的說這種種方法（即華嚴、阿含、方等、般若、法華、涅槃等五時）都是說心一個字、即「佛說一切法、即非一切法、是名一切法」、但佛說的都是真的、難道他一方面說有佛存在、一方面又說不能迷信、到底是如何、摸不著頭緒。（謝碧玉）

【答】眾生妄念如病、佛陀法門如藥、說有原非迷信、說空亦非真實、契機而說、並無一定、如熱藥可與治寒、涼藥可與解溫、瀉藥去實、補藥填虛、良醫運用、著手成春、庸

醫與不明醫理之病人亂用、則藥可殺人、豈止摸不著頭緒而已。

【問】依據佛經所講的皈依三寶品的皈依僧是皈依第一義僧、爲何如某某法師等說是皈依他們、並自稱爲僧團代表、他們是第三義僧、是未證果的修行僧、怎麼能讓眾生皈依呢、他今生是某某法師、難道來世還是叫做某某法師、根本就無能讓眾生依靠、這是否違背皈依三寶品的教理。（謝碧玉）

【答】僧團是說「事」、乃儀規制度問題。第一義僧是說「理」、爲心性修持問題。二者不可偏廢。無「事」則不合儀規、無「理」則徒有其表、應入門依儀規、修持依心性。所謂皈依、乃是皈依十方三寶、並非爲一人之私徒。某一人雖有輪迴、三寶

自有常住性。再則如對某一人心不歡喜、另尋一能代表僧團者、往受皈依、未始不可、切不可因噎而廢食也。

【問】起世經卷十稱「諸比丘、此大洲中有閻浮樹。因此樹故名閻浮洲。其樹高大、影現月輪、以此因緣有諸影現」。但大唐西域記（臺灣印經處版）第九十六頁載稱「兔曰、敢以微躬、充此一餐。詞畢入火、尋即致死。月中之兔、自斯而有。」（兔子以身供養帝釋化人故事）右舉月中黑影二說、究以何者爲是。（真慚愧）

【答】經言樹、記言兔、本爲二事、如一院之中、有花影亦有竹影、言花言竹、各言其一、非言花不許有竹、言竹不許有花也。如云何者爲是、自當遵經、蓋記中分明云「故彼咸言月中之兔」、彼字指波羅尼斯國

人言也、不過謂其傳言如是、亦由我國俗云、月中有嫦娥耳。至讀經亦當知其權實、隨順諸說、方不害義。

【問】提婆達多、瞿伽梨比丘、戰遮婆羅門女等、因害佛謗佛故、生陷地獄（大唐西域記第七九頁）。魔王魔眷等亦爲三界內之眾生、何以擾佛嫌佛怖佛、而竟安然未陷地獄乎。（真慚愧）

【答】波旬擾亂、在釋尊未成正覺以前、可算擾亂菩薩。達多行害、在釋尊既成正覺以後、便是殺佛、自屬輕重不同。再因果當須論三世遲早、消長乘除、事理極爲複雜、未可執一。

【問】大迦葉來皈依釋尊時、亦曾以毒龍之石窟宿佛。此亦與害佛無異、何以亦未陷入地獄。（真慚愧）

【答】大迦葉當時本先告明、窟有毒龍、是無害意、於處心害者、更不同矣。

【問】又佛制有可食三淨肉、「不見殺、不聞殺、不爲我殺」。但敝舍住近屠宰場、每日早晨聞豬聲慘叫、而敝處是團體飲食、不能避免腥羶、未知此是聞殺之肉否。（顏文曝）

【答】聞此處之哀聲、不食他處之肉、是大慈悲心。聞此處之哀聲、而食他處之肉、是小通融。聞此處之哀聲、仍食此處之肉、則不淨矣。

【問】讀經功德、金剛經中有明文、而彌陀經、觀世音菩薩普門品、心經等、但言持名及神咒之利、並未明說讀經之事、則今人每日讀此等經、是何所據。（趙澤宇）

【答】受經有讀誦、書寫、講解、修持種種不

同、不必泥於一端、若必執讀誦、亦未始不可。彌陀普門品、心經等、亦皆言其持誦功德矣、何得云無。「聞是經受持者、及聞諸佛名者、皆爲一切諸佛之所護念、皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。」是贊持彌經之功德。「若有人受持六十二億恆河沙菩薩名字……若復有人受持觀世音菩薩名號、乃至一時禮拜供養、是二人福正等無異、於百千萬億劫、不可窮盡。」是贊持普門聖號之功德。「能除一切苦、真實不虛。」是贊持心經般若之功德。以上所舉、經文昭昭、何得云無。

【問】各地語音不同（如阿、佛等字）、或譯名各異（如觀世音、觀自在等）、若衆生所持不同而皆能得感應、則持名之果在「心」而不在「名」。又佛菩薩聖號

有音譯、義譯等種種不同之譯法、而皆能感應、此是佛說、抑後人所訂、以何爲據、（趙澤宇）

【答】雖云在心而不在名、然必借信名、方能轉心、更應知佛神通能力、不與我等、能以一音說法、而使無量類言語不同之眾生、皆能得解、此無量類不同言語、佛聞之亦並曉了、念經持名、只重心信、仗此心音、便能感應、如必求音確、不但百里而外、即有不同、縱在一區、古往今來、亦不知變更幾百千次矣、此問題爲求敬重起見、宜訪求於佛經有實學者、親口相授、依之而誦即可矣。

【問】昔佛祖因機施教、故易引弟子入道、今世眾生如何能了悟己身性之所近、若不契機則難入道也、是否、（趙澤宇）

【答】此在施教之人、能觀眾生根器、因機說法耳、非謂眾生自知契合何種法門、而能自選法門也、然眾生倘能與諸法門得一輪廓、必有其一合乎心理、是時亦可自選也。

【問】有五種人所謂佛都難度、何況菩薩、其中一種、就是行者受過貧窮之報、未能饒益眾生、而且相反、財施何以如此嚴重、能障涅槃、一至於此、法施未能代替乎、抑或因此慳貪難以斷滅乎、理由安在、（羅德彰）

【答】有財不施、方稱慳吝、慳是煩惱、自障涅槃、如真貧乏、則是無財可施、性非是慳、並不生過、法施稱爲諸施最上、倘肯精勤、功德自大、經義布施大千七寶、尚不及演說一偈、又何可輕視法施乎。

【問】若世界人類各皆修行成道、此後世界將何似。是否如聖經內云變成極樂呢。

（譚洪斌）

【答】居士所問、不過假設之言耳、茲就姑問姑答。須知萬法心造、若全界眾生俱證佛道、此界即是清淨佛土。但與極樂有別、因彼土乃彌陀因地、四弘願所成、種種殊勝、皆與其願合也。倘此土修眾之願與彌陀合者、亦能如西方所現也。

【問】生抱著慈悲方便心理處世、想當爲世人所歡迎、倘遇小部份者不諒、譏爲假慈悲、應抱何態度對待。（譚洪斌）

【答】俗人笑道、自古不免各行其是、不去理他。

【問】蕩益大師說「法師是王八、律師是烏龜」、這是否造口業、抑何用意。又說「

依文解義、三世佛冤、離經一句、即同魔說」，如此怎麼講經才對。（施無畏）

【答】區區所知者、乃法師及善知識、非謂律師、居士所見、或版本不同歟。但本欄問答、早有啓事、如問典籍、必指出何種何節、蓋世出世間之書、浩如煙海、不指明則無從置喙也。茲以所知奉答。祖師說此語時、乃答覆其母舅之問、重在「只要復我本來面目」一句、前說之語、是掃除世諦名利之輩、而出之痛切語也。若夫「依文解義」、等於買櫝還珠、「離經一字」、乃是不遵聖教、故皆是錯。居士既云初信、於教相尙未能明、講經之事、期待來日、「怎麼講經才對」、留待以後討論不遲。

【問】我有一位同事、他是佛教徒、他看的佛書很多、他說「佛陀在一個石岩下修

道、他叔父的兒子、佛陀的弟弟帶了五百兵士去殺佛陀、在一個岩下找到佛陀、見佛陀頭上鳥穴數層、他的弟弟就皈依佛、就以五百人爲基本傳教。」（張為樹）

【答】佛在多劫以前修行、有頭上結鳥巢之事、餘則錯亂無序、無須談論。

【問】阿羅漢何以不能至十方世界利益群生呢、是彼心不願或彼力不足。（李明揚）

【答】定性聲聞、樂涅槃、厭生死、是其不願、未破塵沙、學限偏小、亦力不足。

【問】「提婆達多」過去世、曾爲佛的師父（法華經）。何故這一世、反爲佛的弟子（因緣經）且專要害佛、無異讎人、於因果不符、其故何在。（趙錢銓）

【答】嘗聞行證、分有五類、一、聖行、二、乘聲

緣行之、二、梵行、大乘菩薩行之、三、第一義行、佛乘行之、四者嬰兒行、已證佛果、乘願倒駕慈航、應現而來之行也。五者病行、故現惡作身示苦報之行也。後二之行、皆係大慈大悲善巧度眾、方便爲此、世尊之來、是現嬰兒行、提婆達多之事、現病行也。

【問】什麼道叫做外道。常聽人講經說、外道所修法、徒勞無益。外道也是誦經拜神、或做善事、這與我們有甚麼不同。（葉柳）

【答】外道者、佛教以外之教也。佛法深了真心、故稱內道、彼等不解心法、故曰外道。外道所誦之經、其理淺薄、於萬法真相、多所錯解、爲不了義之語。所拜之神、乃係來往六趣、未見道之生死凡夫。所作之善、皆係有漏之善、非屬真純。其結果、途正者不

過人天福報、不了生死。途邪者則報在三惡、苦厄無窮。故曰徒勞無益。不同佛處、如上所云、仔細體味、即能了解矣。

【問】我國內地有少林寺、寺內所奉自然是大慈大悲佛菩薩、為何寺中設有武館、教練拳術劍術、名振天下、若論佛菩薩既講慈悲、又教打人、這是佛經中有的嗎、實是令人難解。（王芳）

【答】佛經之中、並無教人練武之文、倘得神通、武術亦無所用之、雖無其文、然佛文武實俱超群、佛門不捨一法、亦不必非之。按習武術之人、自必具強健之身體、其所用內功、有易筋與洗髓兩法、其書名曰：易筋經洗髓經、傳係達摩祖師所著。祖師曾在少林面壁九年、寺僧或初習此、以期卻病、非爲打人。再說到菩薩度眾、利行同事、

方便多門、博弈戲處、姪舍酒肆、尚可涉足、權巧攝化、況乎武術之人、性多俠義、藉作同事之攝、正是平等慈悲。

【問】「四大毒蛇、五陰怨賊、六入空聚」、四大五蘊皆是自身、非是外來、何以稱是毒蛇怨賊、六入既空、空何有聚。（顧鳳英）

【答】身本幻化、並非自有、四大紛爭、各不相和、猶如毒蛇。五陰熾盛、劫諸功德、等同怨賊。四蛇紛爭則身病、五賊猖獗則心惑、所以生前死後皆是苦境、此爲蛇與賊所害也。身本不有、名曰空身、根亦非實、可曰空根、然根有幻相、故可曰聚。

【問】家伯母年近古稀、平生以賢孝持家、鄰里老少無不同聲讚美。尤其吾襁褓時、迄今、伯母愛護備至、視如己出、恩同日月、

伯母吾母也、吾雖愚、猶未敢一日稍忘之耳。以吾尙年少、出中學校門未久、入世未深、除每於探望伯母時、送些禮物聊表寸衷外、未知如何報恩于萬一、而吾猶恐自己氣短夭折、崇恩未得以報、則吾含愧九泉矣。朝暮思及、無不黯然神傷、吾願以自己心圖報、敬請老居士賜教是幸（呂小愚）

【答】存心報恩、善之大者。惟報有大小之別、呈獻臨時物品、此其小者、不過僅使其精神喜悅而已。令伯母既已古稀、將來壽盡、神往何處、是大問題。眞知報恩者、當以大者報之、即教以佛法、預備往生極樂、證成佛果、不生不滅、可謂最澈底矣。不但此也、教人念佛、而自己亦增功德、正是自利利他。至云恐自夭折、據何所云。此層不必

著相、但能竭力爲善、無不化否爲泰也。

【問】佛門常稱念南無三洲感應護法韋馱尊天菩薩的聖號、爲什麼護法韋馱二尊菩薩只感應東西南等三洲、而北俱盧洲就沒有感應在內呢。又北俱盧洲是什麼聖賢、彼土眾生修什麼行、而韋馱菩薩的力量如何不能感化到彼地。（李深）

【答】北俱盧洲、百福具足、思衣得衣、思食得食、一切享樂、無不如意、故不知世間之苦、不知涅槃之樂、沉湎荒嬉、不知求覺、故佛法無所從施、終歸墮落而已。經訓謂生此洲、便是遭難、與盲聾啞啞、及畜鬼地獄等、視爲同等、俱不能聞佛法、得解脫也。是無足怪、且看此南瞻部洲、凡膺富貴而不知事物者、有幾人思求解脫、所謂富貴人學道難、五欲爲地獄根、吁、可悲可憫也哉。

【問】佛在世時、八千游魚聞釋迦名、悉化天子、是實事否、載於何經。（王金陀）

【答】如所問者、只要載在佛經、便屬實事、佛語不虛故也、何必生疑。

【問】佛法上對在家人居士、有何條文說明只准皈依一位法師。（張國選）

【答】皈依一師多師、並無明文規定、按皈依三寶之義、乃指十方三世一切佛、三藏十二部一切法、不限空間時間一切僧、是皈依一法師、即是皈依眾法師、實非一人之私眷屬也。不過今日習俗、有景仰某法師之道德學問、而欲親近、又有結緣皈依之說、亦有不作皈依、而拜業師者。前學者爲皈依原則、後學者乃隨順達變。

【問】佛八十歲上忉利天宮說地藏經、通是說拜地藏菩薩念地藏經、就得脫離

三惡道苦、生人道天道。人天豈非小果、再輪迴投胎、佛爲何不在天宮當時介紹大眾直接說出淨土法門方爲究竟乎。（朱幼）

【答】說法貴乎契機、淨土法門、是從離苦得樂上接引、試看人間富貴之人、尙且於此聽不入耳、不覺有苦、況乎天上大樂、能驟信之乎。經云「人身難得」、可以深長思矣。

【問】我看四十八年二月八日出版的菩提樹刊十頁內有此一中、此是什麼字、刊內說係屬於外道、請問註在什麼外道裏面、什麼外道用此字、用來表示什麼。先天道屬於儒教嗎、儒教書有載嗎、載在什麼書。首創開立先天道是那位、他的名叫什麼、怎稱創始、起在什麼時候、什麼年月

日始有。極欲得知。前聽收音機講三寶太監下西洋傳、有說金壁長老與火母神鬥法、火母神去黎山請老母來幫助、此位老母是男性或女性、是不是他開創先天道嗎。又有稱瑤池金母是不是就係此老母、抑或另有一個老母。（南洋林秀豔）

【答】尊問須分答。（一）「中」此乃邪教自造之秘密符號、只有他們知、方倫居士曾有擬解、是否他們如此說、亦不一定、然無價值之事、理他做甚。（二）「先天道儒教書有記載嗎」。儒以孔子爲宗、是全球公認之聖人、其書正大光明、那有此等邪魔之事、貴居士誤爲彼係儒教、可謂侮辱儒教甚矣。（三）「首創開立先天道是那一位……等」、此係一般無知識而有野心之人、妖言惑眾所創立、聚散無

常、名字隨時改變、大概遠自漢時黃巾賊張角等、再則元代白蓮教、韓山童至清代義和團、紅燈照等、皆是其餘派、平時不過詐欺取財、至於勢力養成、則造反、歷史數見不鮮、今贈「暗路明燈」一書、內言甚詳。（四）「金壁長老、火母神、黎山老母」、皆是村俗小說、概瞎造謠言、等於孫悟空豬八戒、豈可信以爲眞、人尙無有、還講甚男性女性。

【附】居士遠函來問、可謂誠心、發心學佛、須識正路、否則差之毫釐、謬以千里、茲爲另贈淺文一包、希讀而信之、自入眞佛門矣。

【問】外道謗我大乘非佛說、未知應以何語破之。（蔡世芳）

【答】外道者、佛教以外之道也。俗名「門

外漢」。此類人根本不懂佛法，若強與辯論，等於對牛彈琴，過反在我不知趣也。孔子有云：「不可與言，而與之言，謂之失言」。此等大問題，豈是三言五語所能解決，亦不是下等根器，一聽即能了悟者也。居士遇此等人，但問其學比永嘉祖師何如，即舉祖師證道歌「欲得不招無間業，莫謗如來正法輪」之句，用以勸之，便是不破而破之矣。

【問】佛菩薩像最尊貴的，因久了破壞沒有用，換過新的佛像，但破舊的佛像要如何處理才好，恐有罪過，求大德指示。（孫妙松）

【答】此事古德曾有主張，一、可重裝之，二、如不能重裝矣，宜埋之淨地，然必擇無人傾倒污穢處爲佳。如是木像朽爛已極者，

亦不妨擇地焚化，然後將灰埋於淨土，或送淨水流中，總以不失恭敬，求心所安爲是。

【問】昔日慧可二祖向達摩祖師求法，爲何要斷臂，在當時切斷手臂，豈非血流不止，人身豈能當得住，失血了不昏倒下去嗎？求法熱心是好，何必斷臂，這是疑問。（張寬心）

【答】「無上甚深微妙法，百千萬劫難遭遇」，眞能知法之貴重，知機緣難逢，豈可輕輕放過。應知此臂，非二祖不能斷，非遇達摩不可斷，二祖功夫將登極巔，所差者僅餘一級，達摩本在峰頂，惟可援手，利那萬劫，雖頭目腦髓，猶不足惜，況一臂乎。孔子云「朝聞道，夕死可矣」。如朝得道，即朝死亦無不可，何尚愛此皮囊，倘不到二

祖功夫、縱遇達摩、斷臂何益。已到二祖功夫、遇非達摩、斷臂何益。此臂之所以不得不斷也。

【問】按照佛制規定、在家與出家弟子所皈依（或受戒師、剃度師）師父、是否有輩份之區分、即師父、師叔、師公、祖……等的稱呼。（劉保國）

【答】本身之皈依師等、其倫次之間、既有輩數、而對之呼師祖、師伯、師叔、自無不可、乃尊之親之意也。如皈依師之下輩等、卻不可以兄弟、侄、晚等呼之、因出家者、已入僧團、爲三寶之一、例爲人天之師、不能與白衣按俗禮論輩數也。

【問】佛教是三教之一、如何普通文字只稱儒道釋三教、是不是釋教即是佛教之名字、如何字不寫佛而寫釋、請解其理。（

葉夷融）

【答】先生所謂普通文字、未悉所指何類。區區所知普通者、莫如報紙、次則文集之部、此二類所載佛教之語、可謂甚多。至佛而往往寫釋者、以佛教之主、姓爲釋迦、故世每稱爲釋教。

【問】儒道二教之神是講佛教之護法神、如何儒道釋三教之名字排在最下之一、釋教是由何人排著而來、請解答。（葉夷融）

【答】佛教並未張明而將儒道之神列爲護法、據佛經記載、無量諸天、天龍八部、皆護佛法、容或有之而已。至排列次序、乃世俗人之無聊、實則各行各业、何有次序之可言、誰先誰後、更係隨便云云、無足論也。

【問】有關佛學佛經上之專門名詞的解

釋我國有否此類書籍或辭典以供一般初習佛學者之參考、使不易懂的梵語、由譯成中文、而得知其意義。（黎錦輝、李漢波、邵益清。）

【答】佛學之書、汗牛充棟、豈無辭典。已出版者、有佛學小辭典、佛學大辭典、佛學實用辭典、法相辭典等。初機學人備「佛學實用辭典」即佳。本刊讀者服務部及瑞成書局均有代售。

【問】濟公活佛一般人的根據傳說、知其事略、然在佛界之正宗果位上、屬何階級。其當初修道之經過與後來成佛之情形如何。請詳示之。（黎錦輝、李漢波、邵益清）

【答】濟公在高僧傳、實有其人而已。若乩壇及電影小說一切宣傳、皆係望風捉影、

胡造謠言。

【問】佛學上關於神學部份究有何分析與佛教上之關係。（黎錦輝、李漢波、邵益清）

【答】佛教有豐富之經典、故可稱曰佛學。所問「神學」、未指出何等之神、何等之書、無從置答。

【問】由「事六度」進修到「理六度」境界、此「理六度」所指的是什麼。作何解釋。又律學上之「十誦律」其大意或內容請述示之。（黎錦輝、李漢波、邵益清）

【答】「事六度理六度」此非初機所能明了、若答之、益增其惑。居士可先請「辭典」研究、經過一段時間、事理二字、自然明白。區區非圖省事、不為奉告、深恐發生

誤解、反受其害。六度者、是六種法門、行之可得度到彼岸。此六法曰。布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧也。十誦律乃係一本經、大致是說戒律之事、如尚未讀其書、爲說內容、亦屬茫然。

【問】懺悔分爲理懺、事懺兩種、何謂理懺。若欲懺悔者、端坐念實相。（實相即無相無不相）如何念法。（林寬修）

【答】事懺者、是在佛前、或延高僧代爲、或自己依照種種懺法、如大悲懺、淨土懺、梁皇懺、水懺等、恭敬自作。倘俱不能、但具真誠、向三寶發露已罪、立誓後不再作、亦無不可。此名事懺。理懺者、向心觀察、因罪從心起、觀到妄念皆空時、即是實相現前、心罪兩空、此名理懺。念實相即是觀照實相、非是用口念誦也。

【問】「蓮友通信」有記載黃涵之朝夕代母懺悔、得其母能吃素、因爲學生丈夫不但不信佛、反怨我信佛不顧家庭、他且要殺生、學生想要爲其懺悔、望他能夠來信佛戒殺。代人懺悔如何懺法。（林寬修）

【答】代人懺悔、必雙方俱信、感應較速、兩人志違、感應較緩。其懺法亦如前條、除此以外、更宜在家中敦倫盡分、作世法之模範、使個個家人、對己生起親敬、此亦攝勸之一法。雙方並進、久而久之、自能轉變其心。

【問】聞云觀世音菩薩是阿彌陀佛的候補佛、是等待阿彌陀佛入涅槃後接續其佛位的。因弟子愚昧不明其理、回家思維了好久、佛已是證得不生不死、永不退轉

的極果位了、爲何還要入涅槃。是退席之意否。又未知在西方入涅槃是何狀況。（江寬玉）

【答】佛有三身、彌陀豈獨例外、甲、「自性身」即法身、無始無終、無生滅之相、乙、「受用身」、此分爲二、一自受用即報身、亦無生滅相、二他受用、即勝應身、丙、「變化身」、即劣應身、皆係隨緣現隱、言彌陀入涅槃者、乃指他受用之勝應身。

【問】在世尊住世的史蹟中、提婆達多是佛的死對頭、照經論來說、他是一個出佛身血的大罪人、罪當墮落阿鼻地獄、爲何佛還稱他爲善知識。是不是有善惡的對象、才能顯出佛的神通力否。（江寬玉）

【答】提婆達多、於釋尊之世、曾造逆罪、生墮地獄。但此業盡時、仍乘昔修功德而成

佛、號天王如來。按法華經載、世尊多劫以前、爲求法華大經、得遇阿私仙人、始獲授受、昔之阿私仙人、即今之提婆達多、故佛稱其曰善知識也。

【問】靜坐與命終時、如遇地藏經所云、亦有百千惡道鬼神或變作父母、引接亡人、令落惡道、到時不辨真僞、更或有佛菩薩現前、如作其真、則恐誤前程、如作其僞、又失大機會、究竟以何方法應付之。乞示。（黃涵）

【答】命終接引、其事非一。有接引往佛國者、來接者爲佛及菩薩。有接引往天道者、來接者則爲天眾。有接往神鬼道任職者、來接者定屬神鬼。各人父母來接、須先曉父母現在何道、方能定其升墮。然父母來接、可決其非佛國、既如是矣、何必問其真

僞、因眞僞總是墮落也。後段之間、修淨業者、如是因、如是果、則眞者十之八九、僞者或偶有之耳。修他法者、果非其因、則眞僞大須辨矣。

【問】從前之儀式喜事爲賀儀、或非儀、對師長爲贊儀、但皈依法師之後、寫何儀、請示式遵辦。（黃涵）

【答】此未聞有「成文法」、只可隨俗講得通可矣。對於皈依奉呈禮物、亦須視何事而定名、方爲切合。如只普通送禮、但稱「供養」、「菓儀」、似乎便妥。

【問】弟子數年來、專修淨業、上次忽要求棄淨而學禪、原因乃係閱讀「傳心法要」二十七頁云「菩薩有意生身是也、忽若未會無心、著相而作者、皆屬魔業、乃至作淨土佛事、並皆成業、乃名佛障、障汝心

故、被因果管束、去住無自由分、所以菩提等法、本不是有、如來所說、皆是化人、猶如黃葉爲金、權止小兒啼故、實無有法、名阿耨菩提。」復次、「故經云『諸佛國土亦復皆空』、若言佛道是修學而得、如此見解、全無交涉。」又云「惟有一乘道、餘則非眞、如來現世、欲說一乘眞法、則眾生不信、興謗沒於苦海、遂設方便、說有三乘、乘有大小、得有淺深、皆非本法。」又金剛般若經云「凡所有相、皆是虛妄、若見諸相非相、即見如來。」又六祖壇經云「若言皈依佛、佛在何、六祖解悉、皈依覺、皈依正、皈依淨、不好錯用心。」此外還有很多值得注意者、以上這些文句、實無名師指授、吾閱讀義、不知究竟、祈示。（鄭均海）

【答】眾生機有利鈍、佛法說有權實、以故

修分漸頓、證分大小、事既複雜、化須多端、不得已遂使教演五時、門開八四、實則門門相通、法法一貫、決無自相矛盾之理、更無此高彼低之別。居士所舉諸語、多屬第四般若時教、爲上乘利根人說。若尙不明教相、及尙未啓蒙初學、與說定不能解、或雖望文生義、則理與機、恐皆不契。居士倘喜爲此、必求名師面授、否則毫釐千里、招殃禍也。

【問】懺雲師父於最近曾到此間精舍普佛一天、並授皈依及五戒、吾於此時本想受戒、但是四大不調、常患哮喘、久病不愈、沒有喫長素、如受不殺生戒是要持長素的、所以暫時未有受戒。我現在每月喫十天素、並誦地藏經。復因此哮喘病、經數年來、將僅所有的經濟通投了藥石治療、終

不見效、且常在佛前懇切懺悔宿業、病亦未退、今已山窮水盡。如大德有好方法請示爲幸。其次閱煮雲法師著「病患指南」，其云由臺中周邦道夫人的大悲水、對治病是靈驗的、但我不認識周太太、請炳公代吾向她請求、寄些大悲水來試驗、如服大悲水病好了、吾即發心受戒以報佛恩。（鄭均海）

【答】受戒貴在得戒、此事在發懺悔真心、心眞始能轉境、心疑每爲境轉。區區所知、欲求果必先種因、居士見解、係先得果、而後種因。此種焦點、不知何者爲是、尙請考慮。至云周居士之大悲水、自當遵轉。

【問】釋尊滅後是否仍住在娑婆世界其中之一天、而此天是否爲一淨土、有否佛弟子求生其天。（蔡世芳）

【答】釋尊法身無相、盡虛空遍法界、無所不在、不能指定居某一天。按方便講、娑婆是穢土、業重障深眾生、自然來生、古哲有言、愛不重不生娑婆、又何貴乎生此。然修淨業成熟、往生西方得果之眾、則多數發願再來、此亦專爲慈悲度眾耳。

【問】將來當彌勒下生娑婆世界時、而此世界是否可同時稱爲釋迦牟尼佛國與彌勒佛國。（蔡世芳）

【答】某佛當世、即名某佛之國、猶世間帝王之國、新換一帝王、則朝代之名、即隨之改稱也。

【問】七月裏應持誦地藏經、因家務繁多、而經文又長、不能一時誦完、現在可否改誦地藏菩薩聖號、以迴向歷代先人及怨親超昇。（陳瑋英）

【答】世間聖人、尙訓人「敬事而信」、至於佛法、更應恭敬。經以誦畢、比較爲宜、倘生障礙未竟、待機補足爲佳。果不能矣、改持地藏聖號、亦未嘗不可方便、但不能常援是例耳。至於追報祖恩、一切功德、皆可回向、佛經聖號、焉有不可。

【問】所謂隨喜功德、是否祇指念佛功德而講、假使他人愛好什麼、我們應否迎合其心理、投其所好、譬如我對他所愛好的事物、實在感到厭惡、而仍舊也要隨喜讚歎嗎。所以有時也常會被人無理指責說「你們信佛人言行如此這般」、因爲我們沒有去隨和他有以致之。聽了這類話、心理未嘗不氣憤、然而又無辯才能力、亦不願深造口業、在如此情況之下、將如何處理。（陳瑋英）

【答】隨喜功德、乃謂隨喜者、必係功德之事、然此又分兩種。一世間法、敦倫盡分、以及種種之慈善皆屬之。二出世間法、凡宏法護法、禮佛供佛、自行化他等皆屬之。他人所作、不問世出世間善、皆當隨喜、所謂眾善奉行、是諸佛教也、不當存厭惡之心、更不宜見諸辭色、若然是惡善喜惡也。此名隨喜功德、非謂濫隨喜善外諸事、而有功德也。

【問】初次聽經、遇大善知識演佛理、十分高妙圓澈、一時深植信心、漸來涉獵佛典、乃感佛教中尚保留不少迷信色彩、雖然佛理完美並不因之減損、如人食米、去米中稗糠沙石並不減米食之營養價值、然此迷信色彩、此稗糠沙石在當體事物作用價值之外便屬贅餘、例如說釋迦佛從

脇下生行七步、右手指天左手指地等云。度時光如流、二千五百多年不能算很久遠、當時如許奇蹟、現在人心便成問題、佛示世人以四大之身、從平凡中行證不平凡道理、此是佛之所以爲佛、若論出身微異、顯化奇談、於佛德量固無關增減、顧亦非佛所計較、今世佛徒每好引佛玄奇異蹟爲得力宣傳、眾生中較俱善根者自能食米去糠稗、若執妄識便可因稗糠而憎厭食米、則此迷信色彩且將爲一般向佛之絆腳石、自己淺學寡聞、對此色彩之沿用不能索解、諒亦有適當之解釋乎。（郭如男）

【答】先生以傳載釋尊從脇降生、指爲迷信色彩、此問題頗爲複雜、非簡言能盡、畧舉數端如下。（一）大乘經典每不如是、

小乘經典尚有甚者、所以然者、佛陀說法、有對菩薩者、有對聲緣者、有對人天者、有對利根鈍根者、有對愚夫愚婦者、眾生萬類、佛法多門、猶一藥醫治一病、若執一藥、但取其珍貴、如中藥之人參、不問何病、概以與之、其不殺人者幾希。(二) 玄奇異

跡、無關佛德增減、尊論自是堂堂正正、然亦有權。但說法者不觀對象、純說正或純說權、皆爲不契機、夫如是則等閑言語矣。然眾生千差萬別、有喜此者、有喜彼者、法則不能舉一廢百、且五欲雖爲生死之根、佛所呵斥、有時尚採以攝眾、所謂「先以欲勾牽、後令入佛智」、可想其八面玲瓏矣。(三) 迷信色彩、本有時間性、有先不爲迷信、近視爲迷信、後或又變爲不迷信、以現在論、自如視爲迷信、則避而不談、亦

未爲不可。(四) 明史五行志「隆慶五年二月、唐山民婦、生兒從左脇出」。更有奇者、明史五行志「嘉靖四年、橫涇農孔方、脇下產肉塊、剖視之一兒宛然」。此皆載在正史、事若虛無、何入史筆、謂之奇異、可謂之迷信、是經史都加否認矣。

【問】五祖授衣鉢、夜半傳心、六祖得法漏夜逃走、衣鉢能決定祖師資格、顯係名相證物、以當時神秀等大法師道行、竟不惜拼命起蕭牆之爭、不但道心未淨、且亦深違五祖家法、至六祖有如許根機秉賦、雖失衣鉢亦何礙其成爲六祖、乃知難不退、故願實蹈一場爭奪糾紛、我國儒家教化多即境實事求是、遜國讓賢、捨身成人、且代有所見、六祖乃超三界菩薩、其爭衣鉢事何相形見小、身爲後代佛徒、翻古德千

年前案實屬罪過、然大道真理顛撲不破、不厭求詳、自己知有未盡、當盼大善智長者做剖析。（郭如男）

【答】衣鉢確屬名相、即三藏十二部寧非名相乎。此實爲利益眾生著想、順俗之情、取此證物、易於攝受、而與自之性體、實不相干、事久則弊、故後即不沿傳。六祖之心、只在傳燈利眾、當仁不讓、非爲專爭祖位、六祖智境、佛尙不可得、況沾沾於祖乎。至惠明等之動作、亦非神秀大師指使、不可誤會。如理學家陸王之爭、亦只是兩家門人、修養不足、從中播弄耳。

【問】平生心軟、雖對微小動物不愛看其驚惶飛走、輕加摧害、但自小害怕蟑螂、在臺灣最苦、此蟲特多、起居之間常劈空飛來、當頭如轟原子彈、使你魂落膽碎、一種

無比威脅力量、自然還手撲殺、家人知道殺業可怕、遇蟑螂時現輒爭先驅走、然每當黃昏之際、主人未舉筷、小動物急待不及時分殘羹、毛毛腳沿餐桌爬行、其騷擾情形使人寢食難安、或謂屋裡灑掃清潔、蟲類自少、此法施於蟑螂獨無效、宿世冤業狹路相遇、不知亦有禳解方法否。（郭如男）

【答】蟑螂終是怕人、室中清潔、不蓄食物、此蟲自遠。若見之生畏、以帚輕掃自去、實無何等威力可言。先生思想既甚超邁、但不著相、畏習便漸除耳、求禳於外、何如求禳於心。

【問】各教各用何法證明人有靈魂、而此靈魂又有何不同說法。（黃聖吼）

【答】教有邪正、理有深淺、深者正者、尙有

幾分相似、淺者邪者、大都盲人談星、聾子講樂、不過戲論而已、那有閑時間、與他磕牙。儒書易經上有「游魂爲變」、佛學只言神識、不曰靈魂、然神識與靈魂、所指者同、但命名有異耳。佛家追求之原本、名之曰性、此性迷時爲神識、即他教所稱之靈魂、魂既是迷、所以生死投胎、輪轉六道、性既是智、所以不生不滅、萬劫常淨。

【問】各教對於人死後去路有何不同看法。（黃聖吼）

【答】有謂人死爲鬼者、有謂作善成神者、有謂作善生天者、有謂作善成仙者、且謂鬼神天仙等、皆永恆存在。有謂人死再爲人、畜死再變畜等。在佛法指此類言說、名曰「常見」。非宗教家、不信有靈魂者、名曰「斷見」、總是隔靴搔癢。佛法雖亦說

作善者轉人天、作惡者轉三途、然皆有時、間性、決無永恆。惟修無漏法者、轉識成智、（即是轉魂返成本性）方得不生不滅。

【問】世界上是否只止於目前幾個宗教。將來可否由人再創一個新教。（黃聖吼）

【答】豈止將來創新教、現在秘密中千奇百怪、不知凡幾、不過政府禁止、不敢張明耳。再有一言貢獻、宗教必真澈底能爲眾生拔苦與樂、方有崇奉之必要、若理義偏僻、蠱惑人心、擾亂社會、破壞國家等、要他何用。

【問】有一個人被請到他處工作、乘車到半途損壞、其人自知不妙、無奈被約催往、到目的地工作時、被刀殺傷見骨、自悔不及。這種無言的默示、佛法是屬於密宗或

禪宗。（翁慧欣）

【答】慧星現邦國亂、黃河清、聖人生、所謂將興必有禎祥、將亡必有妖孽、世間史書有此類記載。佛教禪密二宗、皆講修持之法、不討論休咎朕兆、是此類事、既不關禪、亦不涉密。

【問】佛學裡稱空間謂十方、以娑婆世界爲核心而假名其周圍、分出上下、四方、四隅。然生以爲單此十方、似嫌不足以道盡此虛空。試以一立方體言、似不足有四隅。如上下和四方皆可各構成一偶角、故假設尙有更多之方向可云、再如一三面錐體、或一圓（球）體論、則其方向卻又變化莫測矣。未卜此管見對否。（郭家寧）

【答】佛經之文、有言總相與別相之分、言十方者、乃其總相、然方亦未加有限度、經

中有云「虛空無盡」、既無盡矣、尙何「不足」之有。又言微塵刹者、是其別相、刹即世界、微塵不可數、而世界自是無量也。經中有云「世界無盡」、既無盡矣、尙何「不足」之有。居士所慮及其舉喻、試與以上兩句經文比較之、語孰爲大、語孰爲小、可以明矣。

【問】迦葉佛之應世、是否亦在此地球上。如是、則與歷史上的考證不相符合。因爲當時還沒有人類的存在。（郭家寧）

【答】考古學家、發現地下之動物骨、或其他礦質及器皿、曾有推斷皆係幾十萬年前之物、何敢便云前無人類。居士所云之歷史係何代之史、此史共記若干年事。國家有盛衰存亡、世界有成住壞空、迦葉佛乃遠古若干萬年前之事、至此幾經滄桑、

而查近四千餘年之史、焉能有載、此如唐代有千秋節、而查民國四十九年之日曆、自然無此記載。

【問】求問三步一拜、是否行三步合雙掌行一揖拜、抑或行三步跪落地叩一個頭、起來再行一揖拜。（林秀艷）

【答】此於佛門禮儀中、未聞有此硬性規定。果欲發願行之、三步一拜、甚或一步一拜、皆無不可。但此拜之式、亦可量力、合掌鞠躬可、跪而叩首亦可。

【問】儒釋道三教的始祖、我知道的釋教釋迦牟尼佛、道教太上老君、儒教不知是誰。請示知。（林秀艷）

【答】儒教之尊、是孔子、名丘、字仲尼、周代魯國人。

【問】三教同宗、是否同一始祖、始祖名什

麼。（林秀艷）

【答】宗之解有多種、同宗乃祖宗同源之義。居士所問、答有二說、儒釋道各有各之主旨、在事上是不同宗也。而其倡教之點、皆發自純善之性、在理上是同宗也。苟知此理、三教之同一始祖、即純善之性、此純善之性、名佛性也。

【問】不論在什麼地方或在家念佛持齋的人、統統稱道友嗎。（林秀艷）

【答】大道不分區域、凡道同者、皆是友也。惟念佛持齋、在於今日、則有真假邪正之別、不可不慎。因有許多壞人、或為圖謀不軌、或為詐欺取財、捏造一種組織、為掩飾計、往往假託佛教之名、魚目混珠、行其鬼崇之事。然彼等亦供佛念佛食素、總是東扯西拉、驢唇不對馬嘴。如念天元太保十

字佛、甚麼彌勒、掌天盤、點竅點傳等、不倫不類之魔語、魔行、老修行人一望而知、初機則不易辨也。凡此之類、乃係魔之眷屬、非道友也。

【問】產婦應吃些什麼。輒聞素食之佛徒、因生產而開葷、乳量不夠者竟吃葷而遽增、此理何解。難道佛徒必因生產而開葷乎。（陳金泉）

【答】持戒女子生產、不能云個個缺乳、縱因身弱缺乳、而並非個個開葷、此不能全稱肯定。缺乳者食肉而乳增、此脂肪之關係、並無神秘奇特、如不食肉而飲鮮牛乳、或食白脫油、亦能大增其乳汁。末句之問、似有開葷爲正、食素爲謬之意、語氣欠明、未敢率答。

【問】普賢行願品言「恆順眾生」、但眾

生染惡易、習善者難、若一味順乎眾生、則易趨下、而有同流合污之虞。不知在「恆順眾生」的原則下、如何教化眾生、引入佛門。（陳金泉）

【答】同流合污是凡夫、若菩薩者、和而不流、隨順者和也、不流者爲轉他也、讀經須會其義、如四攝法、亦有利行同事二種、豈爲同流合污耶。世書曰「將順其美、匡救其惡。」佛經曰「先以欲勾牽、後令入佛智。」明此義、則知非是助紂爲虐也。

【問】「波羅奈國」在何處。（城陽）

【答】在中印度、即佛說四諦於鹿野苑之國也。

【問】人壽歲數是否即指當時全人類的平均壽命。（城陽）

【答】一個時劫、人類有一種壽數、一個世

界人類有一種壽數、而是空間時間、俱有不同、經上所言人壽、須按上說分別。

【問】「娑婆世界」是包括那些地方。（城陽）

【答】娑婆世界、包括三千大千世界之多、有名者區區僅知其四、實踐者只有其一、即此地球也。

【問】無始以來、由貪瞋痴、發身口意業、所造之諸罪障、今端坐念實相懺悔、是真懺悔。若念佛時、且念佛且起懺悔何如。起此念頭、是否爲妄想妄念、有無影響。（陳灶）

【答】懺悔有事懺理懺之別、坐念實相、屬於理懺、以妄心滅亡、罪性亦無住處、故此懺悔真實有力。念佛之時、倘能三業集中、便是不亂、妄心亦不致起、亦是理懺、念念

相應、念念念佛、此時那有罪業之立脚處。若再起懺悔念、便是頭上安頭、反成二心矣。

【問】某翁七十壽辰、舉行宴會、此種殺生宴客、於某翁言、係爲親友餽贈慶賀表示謝忱、在親友言、係以某翁年高德劭、表達崇敬、殺生之罪過、究應由某翁承當。抑歸罪於諸親友。或雙方均負有罪過。（素食自當別論）（桂向元）

【答】犯罪行爲、分主犯從犯共犯等、凡參與其事者、皆負責任。按佛法論、更爲詳細、除主助而外、隨喜贊歎、皆分其咎、況某翁爲主動、親友爲教唆者乎。

【問】妄語爲不由衷欺騙、或捏造之言詞、但現時社會每逢會議、由於某種關係所控制、每爲不由衷之發言、某本人固爲欺騙、在座人員亦明知其爲捏造、然均彼此

心照不宣、蓋不如此則記錄上無以表達其功績、上級亦希求有此種「紙上談兵」、作爲其領導所屬宣揚功德之依據、如此發言人迫不得已之妄語、似對某本人並無多大罪過、但其罪過究屬爲誰、因萬事興起均有源、總須要有一個人負責、不然、做錯了即無從懲戒、如果祇痛恨人心之不古、那就太渺茫無稽。（桂向元）

【答】論道與論時尚、截然兩途、道主不變、時尚權宜。假若妄語與社會國家有益、不妨從權、陳司敗問魯昭公知禮乎。孔子對以知禮是也。與社會國家無益、則不枉屈、樂正子不對讒鼎是也。妄語自過也、利他公益也、此爲捨己而從人、如爲欺他而益己、實已損他而害己矣。再者一人吃飯一人飽、眾人吃飯眾人飽、於此思之、何渺茫

之有。

【問】同事硬拉我去聽佈道、在情感道交、這比佛家成功、佛教講慈悲普度眾生確是很好、但冷冰冰的、很少見到有力有效的作用在那裡。他們哭禱太虛偽些、此指耶教言。在說道方面也很有道理、凡事似有一個總主宰者、不知對否。（劉天乾）

【答】佛教冷冰冰、不是教義如此、乃是辦道之人動態錯誤、只能責人、不能責教。煩居士尋一本「普賢行願品」、贈給貴友、便知佛家之真精神、且勿以人錯而遷錯於教也。再以哭禱爲熱烈而論、此是個人看法不同、孔子爲道、席不暇煖、聞韶三月不知肉味、憂天下憂人民、可謂至矣。顏回爲道、陋巷枕肱、簞食瓢飲、可謂專矣、皆未聞孔顏定期號啕大哭、如喪如狂、喜怒哀

樂之未發謂之中、發而皆中節謂之和、此道言也。集團定期痛哭、於禮記喪禮曾見之、非禮而集哭、予拘於威儀、未敢苟同。

【問】日月星各有軌則而不互撞、光射於地球、人類適宜生活、吃的全有、耶說有主宰者（不過以科學觀之、適者存不適者反是）以上二句是結論、對否。（劉天乾）

【答】各星球早期非不相撞、後撞至相當距離、則各保其運行。且各星皆有吸力、在各吸力之下、故彼此保其距離。至光射於地球、實非獨厚於地球、星球之光、大多皆係太陽之返射。在太陽系中之無量星球、均有光也、既不專爲吾人、亦無主宰可言。彼以天言、予以地喻、大森林百千萬株、各保其距離、似不相侵、但其始亦屬無量小

苗叢生、經過自然淘汰、而成今之合度疏密、而得調和氣候、厚生利用、豈有主之者。若必曰事皆有主、人亦小天地也、每日小解大便、亦必有主之者耶。然其主者非無、其主云何。以世間言、萬象自然之理。以佛法言、業力與心識之變現耳。

【問】耶教說、人人有雙耳、雙鼻孔、既有用而且還準備不幸壞了還有代用呢、口只有一個就夠了、人人如此並不是爲美觀呀、是爲著需要設的、大家都像一工廠造出的一樣、豈無主宰也。葛君說只有這一問題在我腦海裡想、解大便都在想、葛君現服務空軍聯隊譯電中心上校主任、以上兩問題愚恐答有不週、徒費唇齒、故特拜禱老師慈悲方便解答、俾轉告愚友用以解縛。（劉天乾）

【答】宗教有宗教之典、各學說有各學說之書、借來引證、未爲不可、據爲己有則不宜。動物肢體、生秉各異、此動物家之言、不其如此、則不能生、不必指有主宰。試問當其兩性交合之時、即有主宰於此、爲之安排百肢耶。請看一粒桃核下地、不數年而紫幹翠枝、綠葉紅花、香果酣漿、諸多變化、亦主宰者來爲耶。至云目耳必雙、專備不幸、尤不切乎事實、上而舌只一支、下而生殖器與肛門亦只一支、不防壞一備一耶。凡此迷似童話、若認此是大道、亦彼之所謂道也。

【問】生兜率天天福盡時、還下墜否。（高添丁）

【答】兜率有內院外界之別、內院爲聖者所居、係下生作佛之預備室、清淨莊嚴、與

欲天之享樂不同、只有成就、隨緣下生、並非墜落。院外則凡天所處、自然報盡輪迴。

【問】四月初八釋迦文佛聖誕、是否即釋迦牟尼佛。是的話、國曆四月八日浴佛節、又是何佛。如果亦係釋迦佛、那末其他諸佛菩薩聖誕暨紀念日均用農曆、何獨浴佛節使用國曆。（周慧前）

【答】此非佛理問題、亦非有何硬性規定、仍係一般人對於曆法所起之心理作用、人之心理不一、故有此參差現象也。

【問】四月初四爲文殊菩薩聖誕（中央報載彌勒內院道安法師作普佛法會、又八十九期樹刊亦有普見如來之說）、如果文殊菩薩已成佛、是何年何月成佛、根據何經。（周慧前）

【答】菩薩聖誕、以法供養、任何佛經、均可

諷誦、即與人天作佛事、亦同此理、並不限於菩薩前須誦菩薩經、人天前須誦人天經也。至於樹刊所載之文、未舉出何葉、不易檢查、恕不作答。

【問】臺北圓通龍山兩大寺、均爲左文殊右普賢正坐者爲觀世音菩薩。如果文殊菩薩是普見如來佛而觀音未成佛、則圓通龍山兩大寺所排坐位、似欠妥當。（周慧前）

【答】觀音爲古佛化身、已如前條所言、至供佛菩薩位次問題、不外因某寺修何法門而異、如華嚴宗則供釋尊文殊普賢、淨土宗則供彌陀觀音勢至、普通亦多有中供釋尊東藥師西彌陀者、實則佛佛道同、安有尊卑、不過推崇某法之本尊、不得不爾。圓通寺供觀音爲正位者、或以楞嚴諸

聖、而觀音爲圓通極則故也。再者觀音實爲他世界古佛來應、文殊乃示現於娑婆爲釋尊右輔、稱法王子、如同供養、亦應尊重觀音也。或可尙有他說、區區謏陋、未聞根據、則不能隨俗亂言也。

【問】爲什麼有人說沒有閻王、又有人說有、究竟有沒有。（楊天元）

【答】群言淆亂、折衷於聖、佛經言有閻王、區區遵聖言而主有、所謂依法不依人也。

【問】有人說末法之期也就是大劫將臨之期、爲什麼呢。（楊天元）

【答】末法之期、正智昏迷、嗜欲益甚、不明佛法敢背因果、多造罪業、以速成其惡果、自然劫禍來臨、或有欲爲善者此時又有許多惡魔混入世間、假託佛教、妄造邪說、設立黑教、誑惑愚人、使之誤入歧途、以謗

佛爲信佛、求善反惡、求升反墮、平時則騙財、有機則造亂、自然劫禍來臨。

【問】有些人專歡喜用大道理來訓他人、可是自己行爲並不檢點、他有罪、會受到不良的後果吧。（楊天元）

【答】大道理訓人是口業善、自有其功德、自己行爲不檢點、是身業惡、自有其罪過、善有善報、惡有惡報。

【問】據說命薄體弱多病的人、皈依佛門或出家、即可轉變命運、身體壯實。此語是傳教機鋒語、抑或確有此道理。（紀禹）

【答】雖不如是簡單、惟確有其理由、寺廟之中起居飲食、皆有次序、勞動休息、皆有時分、生活紀律、自然少病。再真懂教理、至誠修持者、更應別論。戒染五欲六塵、內精不搖、妄念不起、自然心安、不造殺盜姪妄、

免造新殃、可遠惡報、自然身泰。少病心安、身泰矣、體即轉弱爲強也。

【問】這個娑婆世界、是殺盜姪妄、弱肉強食、隨處見是、但學佛的人要諸惡莫作、眾善奉行、在未成佛前、現實環境與內心起矛盾、如何克制及擺脫的辦法。（紀禹）

【答】諸惡莫作、眾善奉行、即是在娑婆世界纔適用。若到極樂世界、或是兜率內院、皆是清淨莊嚴之地、諸上善人所居、本無惡緣、還談甚麼諸惡莫作、純是善業、還談甚麼眾善奉行。再此諸惡莫作、眾善奉行二句、正是未成佛前之科律。如既成佛、無明已盡、尙有何惡未曾斷而莫作、覺至究竟、尙有何善未具足而奉行。心起矛盾、乃是信仰不堅、意志薄弱、學佛者、不去同流合汙、要看穿一切幻妄、難斷能斷、難行能

行此即克制之法、亦即擺脫之法。

【問】本人學佛程度如何。（能否插入小學一、二年級程度）（紀禹）

【答】臺省向無佛學專校、而學級自不及世學年級之嚴、故無所謂插班。如有志此道、須視箇人之環境、或專門、或隨分、只開卷便有益、總不唐捐。有疑、向善知識多問多聞、久久亦有成就。

【問】心經有個「薩埵」「般若」「受想行識」請示讀音（注音）。（尤彩華）

【答】薩埵音ム、ヤ、カ、メ、エ般若音ウ、エ、日、サ受想行識音尸、ヌ、丁、无、丁、丁、尸。

【問】皈依一切僧、是不是對一切法師求授皈依、也是尊敬之義。（尤彩華）

【答】三寶道同、不分畛域、十方三寶、皆一三寶。皈依僧者、乃普皈依十方之僧、非爲一人之私弟子、故曰皈依一切僧、不過敬向一僧、權作代表全僧受皈依耳、並非向無量無邊之法師前、皆去一一求皈依戒也。

【問】三藏經典、是玄奘大師一人所譯、或有其他高僧合同翻譯而成。（唐桂蘭）

【答】三藏浩浩、譯非一人、更非一時、且一經亦有多人翻譯。唐代之玄奘法師、不過較他譯師數多且精、其求經行徑尤較爲苦也。

【問】姚秦三藏法師鳩摩羅什、是否即爲玄奘大師、或爲其他另一高僧。（唐桂蘭）

【答】鳩師乃晉末十六國姚秦時人、奘師

乃唐時之人、朝代分明、何可誤會爲一也。

【問】妙法蓮華經觀世音菩薩普門品、是否簡稱「法華經」。（唐桂蘭）

【答】亦未嘗不可如是簡稱、但欠圓滿。蓋法華內容、共分二十八品、普門品乃是其中之一、若指一品、呼全體名、猶三十六峰之嵩嶽、只指一峰呼爲嵩山、非不可也、義不圓耳。

【問】有人解釋「焦芽敗種」、是了脫生死之譬喻話、正是好話、不是呵斥語、並千古之妙、解對不對。不然佛那肯有罵人之惡語呢。（吳銘琨）

【答】此非正解、本句之「芽」與「種」、乃指道種及覺芽。觀其語氣、可以知矣。決非謂以「芽種」喻爲煩惱無明。文須合觀、義方不謬。此分明謂菩提大道、由彼不

傳、如芽之焦枯、種之腐朽、則菩提大道、亦至彼而斷矣。故有此慨歎之言、非惡口毒罵之語。如視作「了脫生死」講、而佛與大菩薩、皆已了脫生死、何不統稱之曰「焦芽敗種」耶。

【問】佛教徒供養紙印的佛像、因經濟、未有鏡框加護、日久陳舊不堪、而且破爛、有礙及尊嚴、另換新的、而舊的如何處理。用火化可否。（林錦生）

【答】佛像陳舊、可以火化、但火化時須擇淨處。火後之灰、有淨河之流送入最佳、否則亦須擇山林清淨之地埋之、總以預防或被污穢爲是。

【問】儒家一句、「不孝有三、無後爲大」、若是出了家、不是無後嗎、請問有三、是何三種。借作參考也好。（朱幼）

【答】世間法與出世法、趨向不同、觀點自

然各異。世法以祭祀蒸嘗等、而報先人恩德爲孝、所謂慎終追遠也、無後則血食斷矣。出世以證道得通等、而度先人超拔爲孝、所謂九祖超昇也、有道較有後重矣。且出家者、亦未必皆無後、無後者、僅童眞出家之人耳。至儒家所云、不孝有三者、查係「阿意曲從陷親不義」、「家貧親老不爲祿仕」、「不娶無子絕先祖祀」三端也。

【問】我雖三寶弟子、但是兒女還有俗習、因爲家屋破損想修建、材料亦已備好、不能再延、可是家裡有一個女兒懷孕、人家給她說、動土怕會礙胎、又加上馬年出世的人、今年生產較有不盡善、所以現在進退兩難、請你老慈悲指示幾句、使我們能

得安心動土。（陳慈蓉）

【答】懷孕者住所、大興土木、恐有震動、故當回避、如建築所在急需、可將孕婦移於他所、再行動工、則不妨礙、此爲兩全之法。至馬年出世、今歲難產、屬於陰陽五行之術、信者有之、不信者無之、有德者能勝之、無德者或由之。居士可勸令媛日念觀音聖號、再行戒殺放生、定得母子平安。

【問】我以爲宇宙有自然律、姑名爲自然律、這自然律包括宇宙的發生、萬物的生滅、乃至佛的不生不滅、都是宇宙自然律所使然。宇宙的含義是無量三千大千世界。萬物的含義是有情眾生及無情器世界。（劉定一）

【答】對於劉定一居士大函、在答前須陳述數語、方易爲言、因函內所說、偏於玄虛

而寬泛、如必逐一釋明、固非片言之事、且恐疑爲辯也。佛學與哲學、有一大不同之點、即哲學可以憑思想而抽象、佛學則皆從體驗中得來也。與科學亦有不同之點、科學執著現前之有無虛實、佛學圓通、不執一時一象。「自然」二字、如在佛學中指某一際、未嘗不可、如全歸自然、則不如是。佛學講如如真空、緣生而有。

【問】宇宙自然律先佛而存在、惟佛最澈了此自然律、其餘非究竟、佛亦循此宇宙自然律而成者。（劉定一）

【答】此可細味上一答案。

【問】佛是宇宙自然律的最高最圓最後產品。佛是無以名稱的、名之爲佛已非圓意、佛是萬虛萬有、無所不能亦一無所能的。（劉定一）

【答】方便說無明盡乃是佛、不過復其本真而已、並非最後所產。餘者則有名爲權、無名爲實、但若無實、何以言權、假若無權、又何以顯實。佛法說有說無、皆爲破執除病而設、若無因忽說有無、是無的放矢矣。

【問】釋迦牟尼佛降生後、人世知有佛、但人世亦早有佛、殆人不知耳、即或知之亦不以佛名之。（劉定一）

【答】經云十方三世一切佛、既云三世、則前前後後、塵沙而又塵沙。至於名佛不名佛、乃係名相問題、既云知之、曰如來、曰明行足等、皆隨十方之言、實際自是實際也。

【問】釋迦佛尊所說之法名爲佛法、但世間早有佛法、不名爲佛法、佛法就是宇宙自然律。（劉定一）

【答】除自然律一語外、餘參上一答案。

【問】佛法無邊無際、因爲宇宙無邊無際、釋尊住世所說之法、可能並非說盡了宇宙自然律的全部。（劉定一）

【答】佛經有云、贊一佛之功德、多劫尙說之不盡、世尊於四十九年中、何能說盡微塵數之法。然又不可泥也、如納須彌於芥子、旣納山矣、而山中之草木土石、鳥獸龍蛇、雲霞澗瀑、金銀珍寶、寧不包在內耶。明乎此、謂一切法、已被世尊說盡、亦未爲不可。

【問】人世之科學就是宇宙自然律下的一部份、佛法包括科學、故佛法是科學的。但現在的科學還是低能的、科學愈發達、佛法愈昌明、對否。（劉定一）

【答】「科學愈發達、佛法愈昌明」、區區贊同此語。

【問】佛法無邊無際、亦不可專靠佛教的形式去延續宏揚、較高的佛法是不可以言語文字形容的、佛法也可以用佛經以外的方式去宏度。三藏十二部以外、此器界可能還有佛法、別的世界亦應另有佛法。（劉定一）

【答】佛教形式、乃是其儀、所謂三千威儀、八萬細行、未可廢也。至云宏法、並未專靠於此、四攝六度、種種方便、安有定式。要在契眾之機也。只能理機雙契、五欲六塵、皆是宏法工具、而佛教形式、亦自有人歡喜、詎可擯而不用耶。至云用佛經以外的方式去宏度一語、但不知佛經以外者指何。如能以經外者、度向覺路來、自無不可。若以經外者、引向經外去、則與佛法何涉。別世亦應另有佛法、別世有佛、便有佛法、但

佛佛道同、並無所謂另、若另矣、即非佛法。如正月十五日輪圓、二三月之十五日輪、乃至十一十二月之十五日輪、無不皆圓、如另有方長三角、則是畸形病態矣。

【問】不識字不知經也可能成佛、研通世間佛典也不一定即可成佛、不是佛教徒也可以成佛、人人可以成佛、但要想早離輪迴之苦、還是發心念佛來得可靠。淨土法門是殊勝的。但念佛不同唸佛。（劉定一）

【答】「不知經也可成佛」、經者覺悟之法理也、不求覺何以成正覺。「研經不一定成佛」、此是說食數寶之過。「不是佛教徒也可成佛」、誦其言、行其教、即是其徒、不信其言、而背其行、即非其徒、倘與佛有背、是背覺合塵、而能成佛、是種豆而得

瓜矣。「念佛不同唸佛」、念屬意業、唸屬口業、學佛者三業清淨、烏得取其一、忽其二。

【問】人很不易了識自己的根元（或名根器）、即是過去世是甚麼。本來是甚麼。乃至最初如何來的。人多說「回老家去」、人的老家在何處。（劉定一）

【答】修得宿命通、便知過去世。「人多說回老家去」。人、指凡夫耶抑聖人耶。凡夫心性迷惑顛倒、其言無足訓。按學理言、紅塵三界、無明、皆稱為家、須要解脫去。就方便言、真如本性、假名老家、要歸回來。但真如惟佛一人徹底識得、凡夫毫末不解。

【問】佛如何成的。人如何成的。魔鬼如何成的。雖此皆循宇宙自然律而成、但如何而成不能了。（劉定一）

【答】佛是斷盡見思、塵沙、無明、自行、覺他、覺行圓滿而成者。人是善惡混雜、業力牽引來投胎受報者。魔是耽迷諸欲、不思解脫而候補墮落者。此處問之、此處答之、便知皆非自然矣。

附、觀居士之言、於佛尙能尊崇。應知「佛法無人說、雖智不能解」、若憑個人思想、以度佛法、實是如蠡測海、縱愛因斯坦之智、不深來研究、亦不能解也。孔子云「學而不思則罔、思而不學則殆」、是名言也。希貴居士、出訪高僧、入讀佛典、數年後自得樂處。

【問】佛的法運、有分正法千年、像法千年、末法萬年。從何時算起、正像末有什麼分別。（寬珠）

【答】下問佛法分期起時、乃佛滅度後起

算。正者真確之義、法儀未改、有教有行、證果易而多。像者、相似之義、道漸訛替、證果難且少。末者、衰微之義、有教少行、證果益難而更少也。

【問】釋迦世尊未降生以前、叫什麼法運。眾生有佛法可學不。（寬珠）

【答】釋尊未降生前、一時並無佛法。蓋前佛之法、經過正像末之時、歲以後、法如日已沉落、名曰滅法之時、所謂宇宙黢暗也。眾生不睹光明、不聞佛法。

【問】釋迦牟尼佛國在何方、名稱叫什麼世界。（蔡世芳）

【問】即是此方、名曰娑婆世界。

【問】韋駄是不是天神、爲何全身武裝。（蔡世芳）

【答】韋駄雖係天神之相、亦是菩薩爲護

佛法而化。

【問】據佛書所云、小乘經爲佛滅後諸門徒依憑聽者記憶所及、搜索一些大要而成。又佛滅後數百年、爲欲適應時代潮流之新經典、故諸大德們以確定符合佛陀之本意、而編造大乘經、每部皆以「如是我聞、一時佛在某處說法」之語仰推於佛、由是觀之大乘經非出佛口、即經中所言各位佛菩薩未必真有其人。（蔡世芳）

【答】居士所云之佛書、係佛說之書乎。或菩薩述佛之旨、而造之論乎。抑一般世智辯聰之名士所作之考古書乎。界線欠明、不免有疑。前二者之書、余不敢叛經離道、侮聖人之言、而敢妄議。若後一者之書、其人之學之智、倘不能超過羅什玄奘諸賢、

余實不敢信。既不信其言、則無討論之必要。但對貴居士不得不有所敬告、初機之人、各種學問、尙不充實、先謗大乘、恐非福慧之基。知天親無著之人乎。祈檢書研究、以作殷鑒爲幸。

【問】三千大千世界中是不是有無數娑婆世界、忉利天等。（蔡世芳）

【答】忉利天乃單位世界之天、千單位世界曰小千、千個小千曰中千、千個中千曰大千、以此計之大千之中、自然有大量之忉利天也。

【問】佛書有云、臨命終時、若爲惡墮地獄者、眼見兵士持刀盾矛戟索圍繞之等。未知兵士受何人差遣。（蔡世芳）

【答】此甚難言也、因佛法講論、重在契機而不背理。初學人但信其事即佳、已深入

者、自然兼與說理、事理雙融、乃屬真相。此問以事言、係閻羅王所遣派。以理言、爲自心所現也。

【問】據很多人所說。某寺以數月前辦理「傳五戒」時、應就在該寺住宿五天（包括白天及夜間均在此處不得離開）、因公教人員以及每日做苦工人員就無法施行、爲此請教是否妥當、或另有簡便方法應付。煩賜示。（廖增龍）

【答】此亦慎重之意、有特別情形、不能長時參加者、須先聲明、請求方便、亦未嘗不可、但不自說、誰能知誰忙閑、故不免有此扞格。

【問】金剛科儀寶卷是不是佛教經冊。如不是、就是左道、請詳明指示其原由。（方錫華）

【答】「金剛科儀寶卷」、係將金剛經各分、加以頌偈、以及言語機鋒、以備敲打唱念、悅耳之用、乃爲趕赴經懺所用之書。眞求修持及研教者、固不必讀誦、然所加之頌偈言語、多採自禪家語錄、諒是精通佛理之人所編、尙非左道典籍也。

【問】關於世尊示同人法之故事中（民國十二年十一月初版、上海醫學書局出版、著作者不明）三藏法數（二）出瑞應經並翻譯名義經云、太子十七歲納妃三人以示同人法也。一妃翟夷、梵語翟夷、華言明女、其父名水光長者、女生之日、時日將沒、餘光照其室內皆明、因名翟夷、是太子第一妃也。二妃耶輸、梵語耶輸陀羅、華言美色、是太子第二妃、即羅睺羅之母也、其父名移施長者。三鹿野、鹿野是太子

第三妃也、其父名釋長者。如是等等、查星雲法師著釋迦牟尼佛傳、釋氏家譜中耶輸陀羅是拘利族天臂城主、善覺大王之公主、那麼這兩方面之比較、難能辨白是非。因現時邪教外道、旺盛之時、我們正信佛教徒護教之責任重大、是故專書、向大居士求教矣。（方錫華）

【答】此屬於考據學、諒兩方各有根據、決非隨意云云。尊問引瑞應經、自是證據之一、星雲法師所說、亦必有經可證。如佛出家年歲、各經記載不同、究其不同原因何在、當係代遠年湮、或有一說之訛。若究誰是誰非、須精通史系學者、比較推算、可得彷彿。倘不能考之以史、說是說非、皆不足取、區區於印度史不詳、故無以應下問也。祈原。

【問】如淨土要「信」、參禪要「疑」、如「煩惱即菩提」、又如「念佛生極樂世界」、佛又說「要常住地獄、並莊嚴地獄」。這些相對矛盾話、在佛學書籍裡易於使初學者迷惑、祈解釋。（顧廣彤）

【答】眾生有八萬四千病、佛有八萬四千法、法等藥也。病既不同、藥何能同。須知人參黃耆、良藥也、可以療病。紅矾白砒、毒石也、亦可療病。應其用矾砒即仙丹、錯其用參耆亦殺人。藥須對症、法須契機。明乎此、則知佛法並無矛盾。煩惱即菩提、是對升堂之人說者。常住地獄、是對入室之人說者。初學者、教相尙不清楚、何能免於迷惑、只肯進求、久自了然。至於淨信禪疑、茲舉一例、譬如臺南人欲往中部、須向北行、臺北人欲往中部、須向南行、皆到臺中、而有

南北趨向不同、是起點使然、而達到則一、所謂歸元無二路、方便有多門也。

【問】學佛人如弈棋、是否動殺機貪勝之心。（顧賡形）

【答】殺機不殺機、姑且不論、弈棋心即是棋、與照顧話頭、淨念相繼、都無關涉矣。

【問】佛教在歷史上贊助興盛國家社會的事蹟、請列舉一二、有那些書籍參考。（顧賡形）

【答】此非片言可盡、無已、分本質與事項言之。茲先言本質。經律戒飭信徒有四大端、「一不違國制、二不漏國稅、三不謗國主、四不作國賊。」此對國家之贊助也。南朝何尚之、對宋文帝曰「百家之鄉、十人持五戒、則十人敦謹、千室之邑、百人持十善、則百人和睦。持此風教、以周寰區、則編

戶億千、仁人百萬。而能行一善、則去一惡、去一惡則息一刑、一刑息於家、萬刑息於國、洵乎可以坐致太平矣。」此對社會之贊助也。若論事項、則正史野乘、不可勝言、欲求大要有「歷史感應統記」一書、可參考焉。

【問】家兄卓智立居士、于民國十一年春間皈依印祖後、念佛行善極端努力、其修行孜孜不倦之精神、已垂三十餘載之久、素爲印祖生平所器重、其精修工夫雖不及現代出家之高僧、然與在家念佛居士來較、可能不落人後、深冀「彌陀不負修行人」、所憾家兄去歲冬間在大陸西歸時、仍無法逃開「病」字、且當臨終關頭、神識有些陷入昏迷狀態、並無留下絕筆與遺言、此種情形是否平日修行工夫不

夠、抑或前生孽重。（卓忠振）

【答】無病而終、能有幾人、自古各宗祖師、尚有示疾者、此並不礙於成就。至於臨終留偈、亦不是必須之事、古人無論矣、即近代高僧、如印祖、諦閑大師、太虛大師等圓寂之時、皆未說偈、有何不憚乎。

【問】植物是否有情、含羞草有知覺、捕蠅草能引誘昆蟲消食、似與動物無異，若屬有情、則食素與食葷是捨牛食羊、遠庖廚之意。（何博元）

【答】含羞捕蠅等草、非有情也。情指心之種種變態、如喜怒哀樂等。含羞捕蠅草、不過植物中為最敏銳之感觸者、此仍屬物理關係、類似者甚多、紫薇搔指爪而顫、魏銀杏抽毛繩而零落、高粱酒能萎繡球、桐油煙可落桂花、蕉葉抽於雷震、蕨菜生於

爰啼。不但此也、礦物亦多如是、如琥珀拾芥、磁石吸鐵之類、豈皆有情哉。

【問】從迦葉佛至釋迦牟尼佛出世成佛、這段期間、為何人類再從原始時代重演、難道人類文明會因年代之久遠而退化。（郭家寧）

【答】佛來應世、並未定明從原始時代起、即以釋迦如來而論、其在天竺降生、正是榮盛之世、而東方之中國、是為周朝、亦是文化燦爛之際、何以誤為人類再從原始重演。再另一問題、「難道人類文明、因年代之久遠而退化。」要知文明、非限一種。如道德、政治、藝術、工業等等皆是也、本屬此進彼退、彼進此退、是乃事實、文明有時退化、有何希奇。試舉以明之。我國古以商為四民之末、較輕視之、在五十年前、商民

交易、只憑一言、既無契約、亦無收據、從無差錯、更無絲毫抵賴、其他士農工較高者、更無論矣、此是道德文明、今日何如。三代初年、耕者讓畔、行者讓路、成康之世、囹圄皆空、此是政治文明、今日何如。左國班馬之文、籀斯鍾王之書、顧吳曹韓之畫、後世仿之、誰得其骨、此是藝術文明、今日何如。今之文明者、不過工業一端耳、但有例外、繁暫不贅、何得見其一、忽其餘。居士疑乎退化、予謂豈止退化、尚有毀滅在、有毀滅便有原始重演。

【問】在來日彌勒菩薩來世成佛時、太空火箭是很迅速的交通工具、或是到那時、還是要從原始時代重演。但是那時還只是住劫之第十劫、離壞劫還很久遠呢。（郭家寧）

【答】佛之降世、不一定原始重演、已如前述。茲又提出太空火箭問題、雖未明言、竊揣仍係認定文明進化、不會原始重演。此處暫不談劫數、以免多歧、祇就進化重演來講、要知一顆氫彈文明進化時、即是原始重演時、事認其常、亦應識其變、須雙眼明也。

【問】眾生未發生輪迴前面目是何樣。何故生起輪迴。本來自性清淨、以何因緣墜落輪迴。將來脫離輪迴尚能墜落嗎。（林火壽）

【答】本來面目、清淨不動、無體無相。一念不覺、而生幻有、因迷妄動、遂有輪迴。此本來面目、喻在鑛之金、自不免於塵沙之累。若經修持、斷惑證真、超出輪迴、喻淘煉成器之金、便不再被塵沙、故不墜落矣。

【問】人壽十歲時尙有生育男女乎。現時是人壽幾歲。是滅劫乎。（林火壽）

【答】人壽十歲。是彼時之生理。不能以現時之眼光。衡量他時。不見夫家畜之雞豬乎。不二年便能生育。夏蟲數旬即能生育。又何疑焉。現爲滅劫百歲之時。

【問】地藏王菩薩肉身現時尙在九華山否。肉身是化身乎。歷史上有否記載出生。在何朝何地耶。（林火壽）

【答】九華山之肉身。乃唐代高麗比丘。是菩薩之化身。爾今尙在。詳在九華山誌。歷史當指中國史。蓋中國歷史之習慣。主體記國家興亡。及政治軍事。他事則多不採。著書各有其例焉。

【問】請示儒、道、釋三教之同異點。以免世俗人胡說三教合一之說。（林火壽）

【答】此三者之教典義理。皆浩如煙海。古人辯論之書。亦汗牛充棟。本欄三言兩語。何能透闢。無已可檢「三教平心論」一護法論」讀之。能得一輪廓。

【問】一持長齋的蓮友常喜歡睡覺（是不是魔在擾亂她）。常說閑的話。此二件事用何法度她了脫生死。（信慧）

【答】喜睡是心昏沉。多言是心散亂。二者皆病。滅睡非一時可作到。寡言自可立辦。勸勉之法。須視各人病根而治。無一定之法。亦無一定之語也。

【問】佛教是不是不應該求籤及把杯問卜。爲何各寺廟都有呢。（信慧）

【答】佛教原則。不應有此一事。而各廟多設置之。由來已久。難怪一人。將來自漸消滅矣。

【問】釋迦牟尼佛涅槃有多少舍利珠。（信慧）

【答】涅槃經言分作八分、未言顆數。處胎經云、分作三分、天帝取一、龍王取一、餘八王共分、亦未言顆數。後阿育王造塔、取阿闍世王所埋、又取他六所所埋、造八萬四千塔、每塔藏一舍利、此是記數之文。是否尚有詳數、陋聞不知。

【問】有人說、凡求感應者、一切都是迷信、他的意思是破盡普門品、淨土、密宗等。（田德根）

【答】曝日則煖、飲冰則涼、身有感受應也。聞讚則喜、聞毀則怒、心有感受應也。此乃常識、何謂迷信。若連此常識亦無、方是迷耳。再以人事喻之、「敬人者人恆敬之」、受人之託、必忠人之事、非一方感、一方應。

乎。彼人如不承認佛之存在、則無論已、否則人尚有應、佛豈不能應耶。成湯禱桑林而降普雨、徵在禱尼山而生孔子、文王與武王三年之壽、宋景感熒惑三度之退、種種感應、俱載經史、如謂三藏四庫、俱不爲憑、吾雖有言、豈足信哉。

【問】佛性若離開肉體、人就死去、若不離開、身體四大、不會腐爛、他是認神識爲佛性。（田德根）

【答】彼所說此語、尚不違理、佛性與神識、不過如日與影耳、影既離此、日亦他移。

【問】死去佛性離開身體了、如果不離開、我吃雞鴨肉、這佛性也吃入肚子裏去了。（田德根）

【答】此問意欠明、或是說雞鴨等皆有佛性、吃雞鴨等、便連佛性吃入肚去。若是此

意、我先反問、彼既承認物死佛性便離、不知彼吃雞鴨等、是將活雞鴨整個吞下去、抑殺死烹熟再吃。諒可啞然。縱然活吞、彼身八萬四千毛孔、佛性何能藏在彼肚裏、即或將上下八大竅及周身毛孔、全用漆封閉、只留一口、吞活雞鴨、預囑他人、待活吞以後、速將口亦用漆封閉、如此雞鴨之佛性、想必存在肚裏、寧知性如金剛、無堅不破、仍等於零。

【問】地藏經中、地藏菩薩白佛言、受佛付囑至阿逸多成佛以前之地獄眾生普施化度、如此則補處以後地藏之化度將告一段落耶。抑迦文之願力至慈氏下生時劃一界限耶。二者似均與誓願無邊之意義相違、請開示其究竟義。（景長壽）

【答】世界無盡、眾生無盡、佛菩薩度眾之

願行、亦無盡也、此是原則。佛出現時、眾生得度之機較多、無佛之世、眾生墮落之機較多、而釋尊滅後、慈氏未來、正當無佛之世、經中佛囑地藏、乃與其本願之外、另加一種特別責任、並不影響其本願也。釋尊應化、準上原則、本亦無盡、故至今已八千餘次之多、前即如是、此後可知、慈氏來時、釋尊此次應化誓願相似結束、後一段又正開始也。

【問】天上人間日夜之短長不同、修行人持午爲恐餓鬼聞碗碟聲飢火中燒而不忍食故云。晨諸天食、午後餓鬼食、若是則似統諸天餓鬼之日夜齊於人間矣、此當如何解釋。（景長壽）

【答】天人鬼間、年日長短、經有明文、固不待言。若以人間五十年、爲天與鬼間一日

計算（此是假定、天多層鬼獄多種、天愈上鬼愈下、壽算愈長）、然未說出明暗、亦未說出每日幾餐、或三餐至百數千餐、皆不可知。如地球南北極、半年晝、半年夜、等於一年一日、豈能以中部之生活而律之、

認為彼處一日三餐、是為一年僅三餐矣、想不如是。鬼之住處在欲界五趣雜居、其境明暗、或隨人界晝夜、其食無論幾餐、當在欲界夜暗之時耳。過午不食、不關天道、姑置不論。

【問】釋迦世尊為賢劫千佛之一、即自王宮示生及滅度、以至慈氏下生之一段、為娑婆世界之教主、以後諸佛遞生、是否世尊即同於過去之古佛、其經教亦泯而不存耶。（景長壽）

【答】後佛應世之時、前佛之教典、自己不

存、蓋劫遠年湮、谷陵滄桑、俱多異變、況黃卷縑縹、寄於器世間者、焉能不隨泯化耶。佛法稱此曰滅法時期、諸佛慈悲、故再來應世。然佛佛道同、後佛所說、仍是前佛所說之道也。

【問】當看見捱殺畜生時、說可誠心替他念佛或念咒。準提咒是否就是往生咒。（陳聖音）

【答】念佛與念咒、與被殺眾生回向、均有功德。既云誠心、即有感應。準提咒與往生咒、乃是兩種法門、並非一咒有二名也。

【問】每日所誦經典、據老年人說、要用紅硃點在黃紙上保存、以備生西後應用、好比儲蓄一筆財富。這想法是否屬於迷信。還有所謂「路引」是什麼東西、是否就是冥府的身份證。（陳聖音）

【答】此老年人所說，只是世俗之方便語耳。策礪初機，使不退轉，未嘗不可從。實則念佛，因發於心，聲與念復印於心，心便是黃紙一張，聲念便是紅硃圈點，自然而有記號，自然而有儲蓄也。路引乃土俗之物，各地有尙有不尙，非佛學範圍，可置而不論也。

【問】皈依的佛徒，若對教理有所心得，是否也稱法師。稱法師是否也可收弟子。皈依佛徒有標記否。（指表示佛徒身份之證明物件。）是否可享受佛教寺院等之優待（如免費借閱書籍、免費住在各寺院內）。（柯文雄）

【答】此問須分次答之。一、法師有五種之說，按理上講，能合條件，可稱法師。按事上講，法師二字，早成出家之專名，爲避以

俗濫僧，在家眾不得稱之。二、倘已經義精通，人來求教，收徒講學，未嘗不可。決不得受人皈依，濫起法名，以皈依之法，乃三寶專有之規制也。三、皈依有牒，受戒有牒，皆是標記。四、向寺中借經讀，從無收費，惟住寺則不許，若皈依者皆住寺，則每寺皆容納不下，且僧俗儀規不同，各不方便，但爲寺廟聘委工作者，則是例外。

【問】佛教對各地寺院之管理規則如何。（柯文雄）

【答】各人看法不同，不能一概而論也。

【問】方廣經云五種法身，一、相法身，二、功德法身，三、法性法身，四、應化法身，五、虛空法身，於自己身何者是。（蕭紹馨）

【答】太陽有輪相、光明、熱度，請問此三者，何者是太陽本體。

【問】若有善男子善女人、受持讀誦此經、若爲人輕賤、是人先世罪業應墮惡道、以今世人輕賤故、先世罪業即爲消滅、當得阿耨多羅三藐三菩提。其義云何。（蕭紹馨）

【答】此重報轉輕、速證菩提之義。

【問】涅槃云、定多慧少、不離無明。定少慧多、增上邪見。定慧等用、即名解脫。其義云何。（蕭紹馨）

【答】定多慧少、如鐵牛駕犁、而無靈覺。慧多定少、如風中之燭、不能照物。故皆不能成就、必定慧俱深、方證涅槃也。

【問】二十五有、何者是、其義云何。（蕭紹馨）

【答】言三界以內、合二十五類處之眾生、俱受有果報、故稱曰有。其類爲欲界之四

惡趣、四洲、六欲天、色界之四禪、及大梵天、淨居天。無想天、無色界之四空天等。

【問】前日愚碰見一位信徒說持長素沒有用、因宇宙間往來空氣含有葷性之物、葷氣很多、食素便沒有用。如到廚房碰到人家煮葷食、亦多葷氣。或到魚肉市場經過葷氣變成、故持長素無用。在家學佛人多要到煮葷物廚房及魚肉市場、此爲不能避免者、故不當發心持長素。此人說後、心身不安。什麼真叫著清淨長齋。（張朝福）

【答】素食之意、主要在避免殺生、此爲貫徹慈悲主義之究竟辦法。空氣清淨與否、對於衛生、固應注意、然是枝葉問題。若因不能避免葷腥空氣、便不應吃素、試問人類死亡、不可避免、倘遇疾病、亦應不事醫

藥乎。可否曰、人終死亡、不當發心服醫藥耶。

【問】世尊出生就一手指天一手指地、周行七步、自言天上天下唯我獨尊。愚有二點疑問、世尊出世就會說話是麼。世尊大慈悲無有嬌慢、何以自言惟我獨尊。（李鈴榮）

【答】生而能言、中國書亦有所載。我者、指本來面目、尚有尊於此者乎。人人皆有、個個自尊、平等平等、開宗明義爲人道破、誤爲嬌慢、不會其意。

【問】日本的佛教經籍、全是中國文字。但近三十年來、利用科學方法、整理得有系統之佛經、使人看得條理井然、引起一般看經之興趣。全部三藏經典、理應仿照科學方法、加以整理使後人參研佛經、更能

宏大發揮。（謝元甫）

【答】日本所整理之佛經、是否整理目錄、抑改造經文、或拆卸另編、及探出何種科學方法、居士未曾明言、區區不敢率答。

【問】當我閱讀第八期的菩提樹佛學問答後、發生了一些疑團、每逢人們熱烈歡迎時是歡喜、而是內心中繫發的悲痛、由於更增加我的仇恨、且加倍我對人們的同情。試問何以他人能歡能笑、而我又哭笑不得呢。（李聖瓊）

【答】居士爲人、當是富於感情、難遇之事、竟然得遇。感淺者則生喜、感深者則生悲。以此難事、何幸而加我身、或有使之者歟。是以感激至極而流涕也。

【問】做夢、我認爲是真而不是假、不是虛妄。我回憶卅六年在北平、天津時、做了兩

次夢。有一次是在天亮前、正在甜睡中夢著是天將黃昏的時光、我走在前面、忽然向後一看、距我有三十公尺處有身穿白色西裝的女人、年約三十或二十多歲、風

度相當文雅、也向著我走的道路跟隨著、始終保持原來的距離、當我發覺後、即轉向前行、沒有理會、待我從夢中醒來始悉爲夢。後來我在唐山市一家基督徒家中說出夢的故事、他說是耶穌、但我的判斷處處都強調著說是紫竹林中觀世音菩薩在護身。結果、讚成我的說話、佔百分之九十以上、但未悉尊意如何。請煩一釋。（李聖瓊）

【答】境由心造、相皆虛妄、況夢幻尤其顯者乎。既自謂是觀音、即作觀音觀、尙能講得通。偏向痴人前說、是招麻煩。而他人偏

向他人夢中爭取佔有、攬爲是我。較諸自夢說夢、不更夢夢、區區大夢未醒、假若有答、亦是夢中說夢。

【問】還有一次是在渺茫末路的一天、心中非常不快、在琉璃河作了一夢。記得是這樣的、我在一座山下平原地方距山腳數百米處、有兩條路上山、成剪刀形、正北有山坳、東北亦然。結果正北未去、即往東北山坳走去、跑上坳口停下、正值夢醒才知是夢。第二天將所作的夢、翻來覆去的在腦中盤旋、毅然奔向夢中所指的東北方面、一面求職、一面訪友、你說怎樣。結果一到即聞佳音、當日前往就職、豈不怪哉乎。（李聖瓊）

【答】蕉鹿之事、無所爲怪。
【問】還有一夢是在駐防舟山群島的梅

倒夢幻者大異其趣。

山小島時、夢見一山、山勢崎嶇、僅公路一條、山下有小溪、我坐一輛汽車由上而下、將要轉彎向大路行駛前、告司機說、到了寬闊的大道請開快些。這位司機在未駛

(附) 奉勸居士、尙是從學理上去探討、若好奇好玄、恐入歧路。

上大道前已加快、結果、車馳向溪中進退維谷、幸好我未受傷即醒。待次日起床後、逢人即告、都說屬爲無濟。當日下午該島

【問】自發心以來、有小願皆已滿願、未來的大願、是否亦能滿願。(戰覺力)

普遍征船、第二天清晨全部撤至六橫。但我始終向人解夢說、這是指我不能返回

【答】果係正願、不論大小、皆得圓滿。

梅山、也不能再走了。想不到受敵人砲火威脅竟會撤退梅山、但結果奸匪居然佔

【問】廟宇所打之鼓、該皮實係牛皮、縱然不是牛皮、亦是眾生之皮。眾生之生命已

領了梅島。(李聖瓊)

經死去很久、所贖之皮、仍被吾人每日敲打、似乎有點心內不安。是否可能誦經念佛時、亦能拔濟彼之魂魄解脫往生否。(戰覺力)

【答】經史雖有言夢、然事尙須人爲、若依

【答】眾生之皮、寺中作鼓、常與經韻拍合、發出之音、便是經音、能使聞者歡喜、發心

賴於夢、任運放逸、等於聽信相命之弊。如

學佛、既有度生功德、此皮之神識、當能乘

念種子而起現行、乃工夫成熟之兆、與顛

之超昇。否則此皮爲人作鞋、而被踐踏、或

作馬鞍、爲人騎坐、較之寺鼓、貴賤有殊矣。

【問】佛殿前所然之燭、亦實係牛油所作、或者其他眾生之油、該生命已死、吾人又將其油以火燒之、心內亦是不安、是否亦能以法神力拔濟之否。（戰覺力）

【答】理與前條同。佛制本取明燈、燭爲世禮所尚。然內地早有植物油燭之發明、行之已久、不知本省如何耳。

【問】老鷹的每日生活、只有殺生害命、別無所靠。吾念佛之人、以普救眾生爲目的、如果眼見老鷹捕食、眾生生命危、吾人見之必驅走老鷹、救眾生生命、每每如此、眾生得活命喜矣。老鷹始終不得食、命在危急、苦不堪言矣。如何就能滿眾生願。（戰覺力）

【答】眼見眾生生命在危急、挺身拯救、乃是

悲心驅使。只求一時心之所安、後來對加害者如何籌劃、實非我力所及。倘欲澈底兩全、每日懸肉於樹、以待飢鷹則可矣。能爲之乎。茲有一喻、見人被姦被盜、掙扎之際、自必與以同情、出爲援解。不必過慮行姦行盜之人、不遂其欲、豈非有不得妻不得食之患歟。

【問】六道眾生、生法不外胎卵濕化四種、內濕生化生二種、吾人有無可見之物。極樂世界蓮花化生、是否屬化生。修羅、餓鬼、地獄及微生菌類各爲那一生。天人欲界既有男女應屬胎生、至色界是否屬化生。若然則由何物而化。（樓永譽）

【答】水中及濕地小動物甚繁、取顯微鏡方見、多半由濕熱之氣而生。古書腐草爲螢、雀入大水爲蛤、是即化生。極樂世界及

天界地獄等皆爲化生。鬼有胎生。修羅分四道、其生法不一。欲天雖有姪欲、或以笑或以目視等、即爲行姪、不似人間之體合。旣云化生、多屬於心（螢蛤之類除外）、試問人夢中有身、是何物而化之耶。

【問】人云佛前燈燭不可用口吹滅、以免失禮、然否。（樓永譽）

【答】此其一端、尙有恐傷生物之一義。

【問】誦白衣咒燒化給亡者、其亡者能否得到。（林淑貞）

【答】佛法唯心、只存心回向、亡者便得利益、若舉行燒化、意與回向同。

【問】經字認識不清而誦錯者、有無罪過。（林淑貞）

【答】讀經不可粗心浮氣、如疑此字有錯、即須求人指正、若圖省事、將錯就錯、則失

恭敬、不獲益矣。

【問】皈依文憑皈依者去世時、該文憑應否燒化或置亡人身上。（林淑貞）

【答】此二法任擇其一、俱無不可。

【問】關於太虛大師所講的救世覺人之佛法第二節中有一句說「人生者、謂人類及非人類之一切有情的眾生」、作何解釋。然我以廣義的解釋認爲是對的、但敝處有些同人、純以狹義的人生作解釋、致有疑問、故祈答之。（劉澤中）

【答】宇宙之間、動植礦三種物體、佛家以有情（動）及無情（植礦）分爲兩類、千差萬別、難以盡舉其名。乃以「人」字代一切有情類、以「法」字代一切無情類、是皆學術專語也。又人生世界、由於眾緣集起、而緣起以無盡故、便與全法界之

有情息息相關、故言人生、不能單指人類一種而言也。

【問】諸佛法身徧滿虛空、故並無所住之界限、惟如釋迦牟尼佛等過去佛之報身、是否住於色究竟天。（奚子為）

【答】佛之報身、有始無終、即云報身無終、則不屬過去、所居自有淨域、並非跼蹐於三界內之究竟天。

【問】世界有成住壞空四中劫、一中劫有二十小劫、那麼佛經上有指現在屬於住劫之第幾小劫否。（奚子為）

【答】佛經常云、過去無量劫、推前知今、此數豈可言說耶。

【問】有二人逃兵亂至山林、或偏僻處、糧食既絕、其中一人僅存一食、若二人共一食、亦不能充饑、此時應如何處理、留自己

食乎、或與人分食乎。（陳玉平）

【答】共同逃亂、應當患難相輔、苦甘同受、二人分食、雖不能充饑、自是盡情合理、且亦不背信義。若自食之、忍看伴侶餓死、無論情理不合、亦恐彼生惡加害、同一死也。與其背信而死、何若全義而死乎。

【問】佛教之衰微、是由宣傳不夠、過消極的對聽講者應進一步積極性、使佛理能夠宏揚、應採取何種方法、才能達到宏教之速。（王可標）

【答】竊謂宣傳不夠、尙是其次、號佛徒者、必先虛心求學、精進深入、正知正見、嚴持戒律、以身作則、再事宣傳、自然效力強大。否則自己無學、向人宣傳些什麼、自己無德、教人修行些什麼、此是根本問題、宣傳乃係方法問題、根本若立、方法縱欠周全、

亦收事半之功也。

【問】是什麼聖人才無死。（陳榮進）

【答】佛爲聖中之聖、必證此果、方斷二種生死耳。

【問】地藏王菩薩假若先成佛來度地獄眾生、豈不是更有力量、何以地獄不空、誓不成佛耶。（賴棟樑）

【答】菩薩實已證成佛果、法力無邊矣。亦如觀音淨聖倒駕慈航、不肯入涅槃耳。

【問】舍利本是佛骨、何以蘇州了然法師燈花生舍利、當作何解。（賴棟樑）

【答】此精誠所感、佛來示現耳。龍舒淨土文刻板時、字行中亦現舍利、與此意同。

【問】邇來道高一尺、魔高一丈、異教瘋狂、毀罵佛教、視佛教軟弱無能、勢欲吞沒、必定羅刹、或是阿修羅一類降世與釋子爲

難。愚想何不將搜集宣傳單向宗教聯誼會評審誰是誰非、以儆當來少數迷夢客。

（顏寬文）

【答】已屢由中佛會向宗教聯誼會提出請求、彼方冥頑不聽、將如之何。

【問】本人因十八九歲研究佛學、不能皈依受戒、想皈依、因父親和環境壓迫、又做生意很多奸騙、有的人說你騙我、我騙你、無奸不成商、因父不能同意（他不信佛）、這樣不知如何纔可。（方觀音）

【答】學佛是一超直上、學奸是向下墮落、因果成熟各受其報。真聰明者、不能暫顧眼前也。爲商不礙學佛、爲商不必學奸。將本圖利、貨物真實、童叟無欺、雖一本萬利、不得謂奸。越國大夫范蠡、孔子高徒子貢、俱營商業、各不失爲高賢、可爲前鑑。

【問】諦閑法師晚年重疾其因未知何在。諦閑法師爲臺宗老者，講經數十多年，馳名全國，然其晚年身嬰痼疾，全身不能動，飲食大小便皆需人幫忙。晚年尙且受此苦報，諦閑法師講經度眾功亦不少，佛門亦有面子，假使宿業障深，佛亦要加被，勿使他人誤解，不然恐後學者驚疑不淺。最後之病未知有全愈否。（林夢丁）

【答】慧命不生不滅，身命必衰必死。凡夫只識身命，於無常樂我淨事中忽發希想，加重身見，是見乃見惑上首。此關不破，慧命復活難期。釋尊涅槃示現臂痛、目連尊者入滅任聽外道加害，皆爲身命無常說法也。此其一。定業難逃，此其二。若慮後學生疑，退轉道心，不見夫王龍舒居士念佛立化，印光祖師安詳而逝乎。且諦師印祖

均有舍利多顆，是證慧命已得成就。事若從全面看，則生慧解，僅就一端言，方滯礙生疑矣。

【問】佛教在臺灣很興盛的，有大法師宏法利生，還有大居士護持三寶，不知收復大陸還是這樣不是。（紹清、振邦）

【答】大陸佛教弘法，自古及今，並未間斷。惟其地廣之故，雖有幾十處經壇，散在各省，便如晨星寥落，不引人注意矣。臺僅一省，七八經壇，聚於一地，故顯興盛耳。法師居士弘法護法，不限時地，恢復大陸以後，焉有不如之理。

【問】度生之時到了，本省外省千年難逢之高師，一時俱會，何爲如此。（全真）

【答】三寶降臨，乃眾生福緣所感。即云千年難逢，切莫空失此機，宜急速歸依，秉教

奉行也。

【問】釋迦牟尼佛在菩提樹下修行許久，才成無上正覺，其間有否飲食，是否間斷禪定。（施好學）

【答】深入禪定時，不須飲食。

【問】六道循環，祈根據哲理作一引證解答。此點乃係友人問，晚因佛學因緣之說，決定確實。惟現時科學時代，一切應以哲理為解答根據，方可取信於人。此點在佛經上一定有肯確解答，以晚淺薄則不知耳。（謝雨萍）

【答】代尊友所問，須加分析。一、科學與哲學是兩件事，性質不同。信科學者，而用哲學答復，仍是南轅北轍。二、佛法有真實義，不能迎合潮流，而變其質，果欲喜哲理解答，殊不知佛學即為至高無上之哲

理。捨此而旁求哲學，寧非下喬木而入幽谷。尊友豈真知哲學耶。三、東方古代哲學，如易經「遊魂為變」、莊子「鯤化為鵬」、皆是輪迴之說，尊友肯信乎。四、無已，可捨理而談事，英國科哲兩學俱不後人，而最信有鬼，且能白晝與鬼談話。西洋宗教，更大談其天堂地獄，人不譏其非。統而觀之，是一般人亦曉了有天人鬼獄四道。畜生觸目皆是，此已五道顯然。何獨疑於六道耶。

【問】禪定與往生，上者可賦於智慧，下者超脫，尚有神通附說等等，晚習禪定當然主要解釋，根據哲理「一元論二元論」解釋人，人有思維之心（或精神），亦有百骸之體，其為「人」一耳，其於象則二。根據原子解釋亦然，但原子內部放射本

體全部毀滅不能存在任何一部份、因此對「禪定」、「往生」似有不符邏輯之說、懇爲解釋以解惑爲禱。（謝雨萍）

【答】「禪定往生上者下者一元二元」等等、未免拉雜、既非當然、尤不足以作根據。治學最忌亂絲無頭、牽強附會。「心與百骸一人二象」、意更不清。「禪定往生」並不等於原子放射、何謂不符邏輯。如謂心到究竟覺時、同於原子放射、寧知心非物質、何有毀滅、若必執著符合原子放射、禪家有偈云「覺後空空無大千」、則近之矣。

（附）敬勸居士暫且不必習禪、因無師承、易入歧途也、還是學習持名念佛穩當。如必欲習禪、即要先參明師。

【問】佛教人亡之後、採火化之意不明、請

示。（陳善志）

【答】火化爲世俗葬法之一、世尊滅後、曾舉荼毘、故佛徒多仿之。然亡後火化、實不限佛徒、而佛徒亡後、亦非盡採火化。

【問】遇著放生時、於佛前以如何儀式爲動物皈依法。（釋常正）

【答】課誦本上有放生儀規。如一時學習不熟、但念大悲咒一遍、或往生咒三遍、即念三皈依三遍、要取心誠、方有感應。

【問】聲聞涅槃與大乘涅槃有何不同。（沙壬）

【答】如來藏由始覺而到究竟覺、智如圓鏡、是謂般若。諸障皆盡、德能全彰、是謂法身。眾苦悉離、分段變易二種生死都了、是謂解脫。此是真如三德、爲大乘所證之涅槃。若夫聲聞涅槃、僅於此三德、斷德解脫

中之一分分段生死而已。

【問】未受五戒的佛徒可以代人荐亡否。

（沙壬）

【答】如心具慈悲、不慕名利、以自己所知爲人法施、尙無不可。淨家爲他助念、即其例也。不過已受戒者、法力更勝耳。

【問】修行要斷惑及我慢邪見等、因何佛門中甚多行者都稱自己道高、或已得神通、或畫符法水、擇日看相等、這行者是否真的有得。（李善忠）

【答】自贊便是無德。稱有神通恐是妄語。符水占相皆是邪命。如是行者、已入歧途、遑云有得。

【問】世尊神通自在、可能報身住世度百年或千年、怎樣四十九年就入涅槃、不再度眾。（林福修）

【答】佛說法之數、爲四十九年。非世壽僅此耳。須知佛身有三、即法、報、化。茲舉一喻。法身比日之體、報身比日之光、化身比日下之影。此是三、亦是一。法身無始無終、常恆不動。化身則百千萬億、有始有終、如日之影、忽東忽南忽西、忽有忽沒。世尊來此之身、乃化身耳。來爲緣合而來、去爲緣盡而去。

【問】在家學佛都稱居士、但聞有人自稱居士。到底可以自稱否。（素貞）

【答】可以自稱。古例甚多。

【問】地獄是如地球、月球、在三千大千世界中的有現實色體。或是一種幻景、不是有體形的球。（素貞）

【答】按世界體系組織、中心爲須彌山、環圍七山八海、最外圍名鐵圍山。地藏本願

經云「三海之內、是大地獄、其數百千、各各差別。」諸經所載、多云地獄以三類總攝、一熱獄類、在閻浮海底、有多層次。二寒獄類、在鐵圍山底。三邊獄類、散在山間、水際、曠野。據此、是附於山海之底、及散處四方、而非另有星球也。凡現形者、名曰色相。若問是實是幻、初學者未明教相、尙難談理、可止講事。試思墜獄受苦是實、何能再說地獄是幻。

【問】鬼爲什麼都出現在我們地球的夜間。是否地球的夜間就屬於陰間嗎。（素貞）

【答】鬼道自是別一境界、無時不有、但普通人眼不能得見、並非晝伏夜現。以夜間無日光星曜、特別人眼較晝易觀耳。稱人界陽間、鬼界爲陰間、這是外道及世俗的

擬名、卻與地球私轉、向日爲晝、背日爲夜、不同其義。

【問】常聞同道老太太云三房不進。一、生產未滿月之房爲血房不進。二、結婚未滿月之房爲葷房不進。三、死人之房未滿七月者爲喪房不進。未知有何理由。一個佛徒是產婦科醫生、每天早晚必須在佛堂敬香念經、只好戒第一條而不做本行工作、是否合理。偶而有鄰居急要臨產時、可否幫忙。工作完後還能照常敬香念佛否。（劉馭君）

【答】三房不進之說、非俗傳即外道語也。佛徒爲救度眾生、無處而不可入、業產科之佛徒、倘爲人接生、最好默稱觀音聖號、祝產婦母子安全。工作完畢、用水沐浴以後、即可焚香念誦、並無不宜。

【問】佛枱上供養之水果、佛菩薩是否來饗。有皮有殼者如何饗法。（劉馭君）

【答】佛國清淨莊嚴、豈希罕惡濁世界之穢品而來大嚼。不過我具潔誠之心、佛即鑒臨、我已植福矣。如釋尊行道時、貧婦獻穢氈、童子供沙土、佛皆受之、與以種福。佛以王子之貴、何須此氈與土。許其誠也。

【問】婦人月經時不淨、未知可以燒香、拜佛、念佛等供養之事否。（吳倫炳）

【答】此事係生理使然、並非有意不潔。但求意淨便可承事三寶。只管照常禮念、決無不宜。

【問】阿修羅有善兼惡、不知神乎。鬼乎。常住何處。或是世間受眾人供養之陰神如王爺、城隍、法主公、岳帝、媽祖、佛祖、關帝、保生大帝等代理神否。（吳倫炳）

【答】阿修羅有天人畜鬼四道之不同、粗說、生於何道、即往何處。細說、各道依報多異、同生一道、其住處尚多區別。阿修羅雖屬護法八部之一、但尚未聞有供奉者。至本問下段、神佛混雜、代理等事、皆是齊東野語、不足憑信。

【問】三善道中天人之人、未知是世界肉體之人乎。或是天上肉眼不見之天人乎。

（吳倫炳）

【答】天道是化生、與人世之肉軀不同。

【問】經中所云「供養佛」要用眞珠、寶貝、衣服等供養、現在實難做到的事、未知如何供養法。（吳倫炳）

【答】七寶供佛、極言最貴之品、非必採用此物、而後供佛、文須活看。

【問】釋尊已經前世燃燈佛授記成佛、今

世爲應身度眾出現於印度、應俱足神通、知悉自己爲佛、云何謂修行九年成道有含何意耶。（智恆）

【答】八相成道、皆示範耳。

【問】佛說法時、常有他方恆沙菩薩來聽、有限場所、何以容得如此數量。（王權）

【答】場所大小、能隨佛力變現、不可以常情拘之。維摩居士尙能神變斗室、容無量寶座、況佛力耶。但雖容多眾、實則地未加大、故謂之神。如不能信、請設一喻。徑尺方圓之鏡、其厚不過數分、置空野中、高千尋之山、遠百里之水、歷歷分明、皆於中現、而鏡何嘗加大也。

【問】爲佛門子弟是否應習學相學、命學、姓名學、催眠術。（杜自然）

【答】此皆是迷信、不可學習。若以前曾因

貧寒以此爲業者、不妨暫仍其舊。

【問】金剛經云「於此經中乃至受持四句偈等、爲他人說而此福德……」云云、對此若只自讀誦、無爲他人演講者、其福德如何。（善因）

【答】自誦利己、演說利他、二利福廣、獨利福狹耳。

【問】身爲優婆塞可以應人誦經做功德否。對此誦經若受人禮金、可有罪過否。（善因）

【答】不許趕赴經懺、縱有特別情形、爲人作功德、以不受禮金爲佳。

【問】世間辦理戶籍人員數千萬、只辦人類、就忙得不十分明。閻王執掌生死簿、只有十王要管全世界之四生六道、如何能夠辦到清楚呢。（善因）

【答】戶籍人員數千萬，乃是直接辦事者，而總其成者，不過數人而已。閻王亦係總其成之職耳，此又奚疑。

【問】吾廿九年隨軍抵洛陽，觀八大景之一「龍門一日三變色」，有大小石佛像數萬，是何時所建築，又佛像頭部無一不是缺其一半，原因何在。祈望賜教。（宋明恭）

【答】龍門佛像，乃中國南北朝時所造，極為名貴。一日三變色者，係彼處山勢崇峻，河水潑洄，與日光移動掩映所致。佛像殘缺，原因甚多，一者販賣碑片者，每拓一次以後，往往故意損壞，使後拓者，不得全形，以增彼拓之價值。二者因石刻名貴，一班骨董商，敲去頭部，向外國考古者售價耳。

【問】下面兩個問題，完全由夢境得來，而

且是千真萬確，絕非憑空偽造。這在兩個月前，聽袁建勳先生講論佛法，闡揚佛教真理，西方有極樂國，久念「阿彌陀佛」聖號，則可往生，並教念「六字大明咒」可以開智慧，可以加速病愈期。敝人當時便虔誠誦念，至第三夜便做這下面兩個夢了。一、臨睡時在床上便默誦「南無阿彌陀佛」，於迷朦中進入睡鄉，見一山上有兩和尚，對坐談心，敝人走至和尚面前，聽見這兩句「昔日三藏地，今成廣寒宮」。但這兩位和尚並未和我說話，而他們兩位談的話特別多，敝人記不清楚，即悠悠轉醒。（時約夜十二時）懇解示之。（朱文獻）

【答】夢皆結想而成，即是習氣發起現行，論理醒時尚非真，入夢更是妄。然儒佛二

家皆有解夢之說、不妨勉爲解測。此證居士學佛尙爲得力、「三藏地」或指藏識、現經佛經薰習、漸有轉法藏之勢。「廣寒宮」月輪也、佛家嘗以大圓鏡智喻月、似是藏識借經佛薰修之力、有漸漸轉識成智希望。僧爲三寶之一、夢之當是瑞相、抑或菩薩現化策進、亦未可知。

【問】上夢醒後、不知何時又進入夢鄉、地點在我的個人宿舍、時有十幾位從來不認識的妙齡女子、圍著我、纏擾我、口裏說些不倫不類的姪話、最可怕的有一位竟來擁抱我、脫我的下衣、在此千鈞一髮之際、心裏猛憶起唵嘛呢叭咪吽即誦出口、奇怪得很、雲消霧散、女郎則不知何往、醒時滿身是汗、看時鐘二點四十分。亦請賜解。（朱文獻）

【答】夢中尙能作主、當欲不染、而能持咒自禁、是學佛得力處。果能夢中作得主、醒時益當作得主耳。欽佩、欽佩。

【問】古時希臘哲學家言宇宙物質由四元素合成、一水、二火、三風、四土、與佛言四大相同、但無說及此種學說之來源、故請教此學說由印傳希。希傳印。抑爲巧合偶同。（葉慶燾）

【答】印傳希、希傳印、無書可據、不能率答。希說宇宙物質、均此四素合成、是假體誤真而言。佛言「四大」、是活潑潑抽象喻辭、可云偶合。然解義則不盡同。且佛法乃與三世諸佛道道相乘、自有其說、雖爲隨順世見、偶同其說、多爲方便、然至究竟處、萬無襲人知見之事。

【問】釋迦世尊、出家時所拜之師是誰。請

示之。（胡遠志）

【答】釋尊多劫早成佛果，此來本爲示跡度眾，出家後所訪之人，皆係外道，故一律捨之而去，至云成佛此生並無師承。

【問】有人念佛求生西方，已戒殺吃素，只是常吃雞蛋。如根據「借問刀兵災，何術方能免，提防三餐時，莫托冤孽碗」之偈中孽字，是無血淚、哀聲者，雞蛋似乎可以吃（雞卵亦無血淚哀聲），但眾生有胎卵溼化四類，此雞卵是四類眾生之一，其說未知誰是誰非。（胡遠志）

【答】無乘雄雞所產之卵，內無生命，可方便食之。

【問】外教謂「上帝」，究屬那一位的神。（林柳淋）

【答】外道繁多，上帝大概係指天帝。他教

多認天止一層，並不知欲色無色界之名，而天既多類，天帝之數，實不止幾千萬億。吾輩不能爲其擬定，只好謂各教心中所信之天，理想在於何處，即是崇奉何處之上帝可也。

【問】末學志在弘法度世，無奈學識淺顯，又不知研究佛學從何著手。如何研究。手下又無很多或適當的佛學書籍，未知如何是好。（禪淨僅可自修，弘揚亦需先有研究）。（郭本雲）

【答】聞思爲佛學，修持爲學佛，二者本不可分。修而不學，盲人瞎馬，謬錯必多。學而不修，說食數寶，成爲戲論。且有學不修者，學必不固，自尙不作，何能教他。萬法森羅，皆由心造，省庵大師勸發菩提心文云：「心眞則事實」，是知無修則教他亦不成。

也。若言修、末法易作、惟有淨土。若言學、太虛大師全書、即是初學文庫、通後再看經籍、自易解矣。

【問】基督教徒布教、常常侮罵佛教、爲什麼不據理與他交涉、這不是顯自己的理短嗎。（陸芳義）

【答】我尚未親聞親見、果有此事、恐怕是初進門的淺學人所說、那就難以見怪。因他不但不懂佛教、似是基督教義、他也不明。所謂仰面唾天、還自受之、天不睡人、豈理短乎。

【問】想起幾年前、內地某報、有一次侮辱了回教、人家回教徒真熱心、搗毀了報館、還提起訴訟。這麼一來、再也沒人敢欺回教。爲何佛教徒沒有這樣的勇氣呢。（陸芳義）

【答】佛教以悲憫爲懷、重忍辱之行。謗佛法者乃諸罪之上首、甚於十惡五逆萬倍、墮阿鼻地獄、此劫若盡、復轉至他方、如是地獄中、更展轉如是地獄百千、而佛亦不記其出時。以謗正法、是殺眾生慧命故。此等人只顧眼前佞口快意、不知後來罪報無窮、甚可悲憫、我不能度他、已是棄捨、何忍再與計較。

【問】爲護教起見、何妨學一點尙武精神呢。（陸芳義）

【答】君不見十字軍十次流血乎。佛家從無此事、即在中國、遭道家嫉視、釀出三武滅法、宋儒誹謗、斥爲異端、佛家毫不以惡語報復、況有其他動作、此其所以爲慈悲也、此其所以爲偉大也。

【問】內地來臺灣的法師、有修持有學問

的、數那幾位最高、我是走過錯路的人、現在要想交結幾位、不得不加小心、請你居士爲我介紹一二位、可否。（王多祥）

【答】凡是出家人、我皆尊之爲師、以爲僧寶故也。若講修持學問、舉甲舉乙、皆啓是非之端、然實亦不必存此成見。古諺三日不見、刮目相視、升降之間、隨時而異。經中原有「依法不依人」之言、此即最好標準。大法師若離經叛道、自宜敬而遠之。小沙彌一言契理、亦當頂禮信受。

【問】佛有三身、法身遍滿虛空、且有十方三世如是多數。娑婆衆生亦多、佛既大慈大悲、因何自在虛空享受、不念衆苦。假使一佛來度十個衆生、何愁娑婆衆生個個不能成佛。此事甚爲不解。（雙木）

【答】佛度衆生、無非說法。而說法用言語

文字、乃其一種耳。其餘聲色等塵、何一而非說法。如飛花落葉、山色水聲、人事流轉、日月運行、俱是虛空法身所演妙諦。惜衆生多不注意、即釋迦應化所留之經教、豈不煌煌、而有幾人肯聽耶。是佛不斷說法、衆生自不接受、何反責佛。

【問】大目連尊者曾顯用神通、而佛未嘗責他。賓頭盧尊者顯神通、則佛何便譴責。

（許炎墩）

【答】賓頭盧尊者、係向凡夫炫耀奇異、明顯出之、驚世駭衆。目連尊者、爲救釋種、暗中運用、是出慈悲。兩者情形自不同耳。

【問】學佛豈不是修到一定工夫、便能證無生、入涅槃、爲何佛責賓頭盧尊者不准入涅槃、則不能證果、甚麼理由。（許炎墩）

【答】涅槃中譯名辭甚多、有曰寂滅者、寂者離煩惱之謂、滅者絕生死之謂、證到是因盡、入得是果圓。尊者雖已證到無生，只是因盡、尚餘有漏苦身、不許入滅、是不能圓無餘之果也。

【問】習俗陰曆七月、祭供祖先、或念經誦咒、以求超度。照佛家論、久亡之祖先、說不定已作人天、或爲畜生、豈不枉費心神。（許炎墩）

【答】孟蘭盆經、七月十五爲佛歡喜日、僧自恣日、是日供養三寶、可超七世父母。俗以七月祭祖、乃其訛誤。倘祖尚在鬼道、或可來享、在天人畜三道、祭則無益。若念經誦咒、依法出於至誠、自必感格、能由下而超上、與徒設祭供不同也。

【問】人在世間、無論如何聰明人作事、始

終都是夢境、若人昏沉入睡時、豈夢中之夢乎。（智梁）

【答】亦可如是說。

【問】人臨命終時、神昏氣斷、神識不知所往、於一片黑暗中、隨風飄忽、望光即投、因而沉淪六道、苦無了期。（見徑中徑飭終門）何故投光即墮、而六道何以有光。若然、佛光與六道之光何別。（智梁）

【答】黑暗中一線之光、是其業與應生之處感召而發。如係佛光、則遍滿方所、並無黑暗。

【問】妙法蓮華經普門品內、是「諸惡鬼、尚不能以惡眼視之」、此惡鬼六道中屬在那一道呢。（陸天養）

【答】屬於鬼道。

【問】金剛經中「若以色見我、以音聲求

我、是人行邪道、不能見如來」。略敘行邪道範圍、有個寺院飼貓養豚、豈不是犯殺戒嗎。又寺院中置籤詩藥籤、又置天公爐門神爐等、豈不是外道嗎。不由佛教所行、豈不是行邪道嗎。若是者、請貴刊促其改善是望。（陸天養）

【答】寺院飼貓養豬、置籤詩及天公門神爐等、此皆彼等不究佛法所致。本刊對於佛徒種種謬錯、屢經大聲疾呼、勸善雖由他人、上進還仗自己。至金經所云「是人行邪道」、實尚不指彼等、以彼等心中並無星點之道、遑與論其邪正。此段經文、乃爲執著色相不究自心之修眾而說、其意謂是人雖知求道、而惜其不得正途也。此雖喝斥之辭、然尚不足移責養畜置籤迷眾。

【問】一切法在於不生不滅、不增不減。如何一切有爲法、一切眾生較古時多呢。（慧性）

【答】多少須將六道及無量世界合而統觀、此多或彼少、如海中之浪、忽捲向東、復捲向西。雖然忽東忽西、海水實未增減。此可參看本書前答張劍芬問者。

【問】凡人不論何事、都在寺廟抽籤求解決、若信佛求西自心不定如何求決耶。（慧性）

【答】果能信心堅固、自當依照經教奉行、何必別求解決。

【問】多人問云「文衡聖帝廟祠關公、即佛教之護法伽藍主者、可拜否。」願示之。（慧性）

【答】既是佛教護法、當然要拜。惟關此事、

一般佛徒誤會者多、茲爲解釋、須知敬禮與皈依、根本不同。皈依是信奉其教、前往投托、盡形壽爲其弟子、不再崇奉他教。敬禮是只向對方加以禮貌、此不限於天人神鬼、六道眾生、都應向之恭敬。有常不輕菩薩者、即如是也。但我所皈依者、宜常往親近供奉。天人神鬼等、相遇時即加以禮貌、不必前往求媚而已。

【問】一、依佛法言、每佛出世有正法、像法、末法三期、末法之末、經典全滅、因何釋迦時代更有迦葉遺教之存在。（見四十二章經沙門夜誦迦葉佛遺教經句）二、據太虛全書釋云、「迦葉佛法、本來全滅、然釋迦佛以大智能明了之、故傳此以教沙門」。又釋云「釋迦在迦葉佛時、爲護明菩薩、及迦葉滅度、釋迦成佛、故迦葉佛之

遺教、釋迦能傳之」。依照太虛大師解釋是否爲對。（方明）

【答】此二問乃爲一事、不必分言。虛大師之解釋、安能有錯。再枉下問、是捨雷音、來求蛙鼓矣。

【問】據佛經言、佛佛道同、過去諸佛如是說、現在佛如此說、未來佛亦如是說。既然道同、何勞釋迦再宣迦葉佛之遺教。既宣、用意何在。請詳答。（方明）

【答】道既相同、所說之法、自不兩歧。若異焉能爲之同道。但前佛滅度、後佛示現、其間年劫長久、前佛之經典、當已不存於世。後佛示現、即爲來宣此法、不然來此胡爲。假若後佛來而不宣、又誰知前曾有佛、佛曾說法。

【問】閻浮提各界胎卵濕化、生生不絕、未

知天仙及陰鬼有無生育事。(葛曉凡)

【答】天仙、鬼三趣皆不出輪迴、報盡皆死、既有死便有生。

【問】陰間除地獄餓鬼外、尚有尋常鬼類居住處否。(葛曉凡)

【答】陰間陽間之名、乃外道不明二種世間(有情與器)真相之一種錯誤稱謂。實則世間共分六道、餓鬼道及地獄道各居其一、鬼有多類、獄有多名、參看拙著「彌陀經摘註」後面附表、可知大略。

【問】歧路指歸內載釋迦牟尼佛在周昭王二十六年至今已有一千九百七十八歲、和貴刊佛曆二千五百十四年、又載釋迦牟尼佛十九歲出家、三十歲成道、據日譯佛教聖典是十九歲結婚、在宮中再生活十年、方才出家、三十五歲成道、未知那

兒對。是根據那兒。祈求一示是望。(葉天護)

【答】此問題久有爭執、終無定論。考據家多有著述、各是其是。因印曆與中曆甚難符合、即中曆亦有三代之不同、但釋尊生在孔老以前、卻無異議。謂周昭王時有二千九百餘年者、前人多主之。二千五百餘年者、爲根據眾聖點記推算、今人多主之。至於出家成道之年歲、中阿含、增一阿含、涅槃經、本行集經、皆云二十九歲、苦行六年至卅五歲成道、非獨日人譯典若是也。佛生距今年時、吾從後說。出家成道年時、吾從阿含等經。雖然、但區區不解曆數學、所取只是自己私見、實不敢主張何者爲對。

【問】觀世音菩薩左右之善財龍女、是佛

說的法華經龍女、華嚴經善財嗎。或另有其他所據、請示其詳。（獅山一讀者）

【答】區區所知者、亦是如此。縱有他說、我以二經爲據、亦無過錯。

【問】佛前海燈、內地完全是用豆油、或花生油、燈亦是用代座玻璃圓槃、宛如大海晝夜常明。本省海燈、都是火油燈、用上二油的很少、究竟何油爲如法。請教。（獅山一讀者）

【答】內地海燈、普通皆用香油（即脂麻油）、尙無用大豆花生等油者。火油一物、佛前絕對不用、臺省麻油缺乏、可用花生及大豆等油。緣火油煤煙之氣太惡、不用爲佳。

【問】釋典所云、既然出了家、放下萬緣、就無俗家之觀念、俗家之姓名亦改換、因何

咱本省出家人大部出了家、落了髮、穿了海青、尙未受具足戒、仍用俗姓、有的足穿俗鞋、內穿俗依、而外則搭上祖衣、七衣、五衣、而外冠脫下、仍然與俗家無異。（顏兆文）

【答】今人落髮、不能定其即是出家。若對正式出家者、所問諸事、尙可討論、否則無從議起。

【問】今欲發心剃髮入室解脫夙業與現障、修蓮邦伴侶、了六道輪迴之苦、未知要如何踏入山門與僧伽爲伍、未悉現前大德僧伽寶刹常住是否肯收容爲徒、立足求懺悔、妄昧之想、有緣師在何古刹。（顏兆文）

【答】出家爲最不易之事、似暫在家忍耐爲宜。果至機緣成熟、再議不晚。

【問】地藏菩薩在地獄用什麼方法度眾生。是否現菩薩身度生。受度眾生往生何方。（佚名）

【答】應機施教、豈有定法。隨類化身、更不執著。被度之眾、往生何方、亦必視其業力輕重、而定趨往何道。如世間獄犯、忽遇大赦、此中自分等級、有減刑幾分之幾者、有逕予免囚者、有前爲官吏因罪繫獄、此次赦出、竟得仍復原職者、情節種種、安能一律。

【問】今願爲略說在家學佛範圍。（呂順運）

【答】只就學研教義一方面說、並無在家出家範圍、若論禮儀及受戒、則有出家在家的分。

【問】經云「生佛不二」。云何有天堂、地

獄六道諸趣耶。（呂順運）

【答】佛與眾生、皆是此性、在迷曰生、故有六道、大覺曰佛、故具足淨德。性一故曰不二、迷覺業牽殊途。

【問】普賢行願爲何被推爲學佛的「入德之門」。究有何殊勝。（呂順運）

【答】普賢菩薩之行願、極廣極大、稱爲大行願王。學佛貴發菩提心、故當以菩薩之行願爲楷模。有何殊勝、非數語可了、君可讀華嚴經行願品方知。

【問】四依法爲佛金口所說、此中之「依了義經、不依不了義經」一語、不是指何經典、因教中各各分宗、各主各之經典爲了義、究竟佛意以何爲了義。（呂順運）

【答】了義者、明示究竟之實義、能令眾生依之而證無上正覺、不如此者、即不了義。

並不限於何宗。緣各宗所依之經典、畝有其歸元、歸元即真實也。然亦小有分別、從大乘言、則視小乘爲不了義。從小乘言、則視人天小果爲不了義。

【問】無著菩薩在阿踰闍國入觀時、眾見彌勒菩薩現身親口誦出十七地經。其真的彌勒菩薩蒞臨其國講經、抑是什麼作用而成的。（呂順運）

【答】佛菩薩示現、若疑爲假、則經語無不可疑矣。有感斯應、即是作用、即是此作用所成。

【問】智者大師爲釋迦之化身、此語若爲實事、當可以來去自由、無損絲毫矣。何以臨終曰、我若不領眾、必淨六根、損己利人、但登五品。以此語意觀之、似有阻礙後人領眾之心（菩提心）矣。恐後人都不願

領眾而做焦芽敗種之自了漢、是耶非耶。（賴棟樑）

【答】此問分三段落。一者稱某師爲某佛、化身有二義。甲、有推尊之意、故比擬之。乙、佛之成所作智無量變化、將此所變智光、加被某師、即是某佛之化身矣。二者不領眾、非謂不弘法度眾。領眾固是度眾、但度眾亦不僅限領眾一法。三者但登五品之言、是答人所問、如實而說。謂因領眾之故、功果遲進、此恐世人疑師如此精進、僅登五品、未及師者、更無把握、意在防他灰心。然欲上求佛果、必須度眾、大器晚成、理之必然也。若自了漢、果極羅漢、三德不圓、大心眾生、定不希此速成小果。

【問】現在觀音、即過去正法明如來。其改稱菩薩之時期及其因由如何。（江印水）

【答】正法明如來改稱菩薩、在久遠劫前無法計其時期、若強解之、亦可云「於今十劫」。以此例之、改稱菩薩、當不能在十劫之後也。伽梵達摩所譯之千手千眼大悲心陀羅尼經曰「已於過去無量劫中、已作佛竟、號正法明如來。」大慈願力、安樂眾生、故現作菩薩、此其因由。

【問】古德謂智者大師乃釋迦佛後身、今則印光祖師爲大勢至菩薩化身。此是讚稱兩大師之德行、可以比擬爲釋迦勢至、抑或兩大師確係佛菩薩乘願度生、托識入凡者乎。（江印水）

【答】化身之義宜參閱上頁答賴棟樑居士所問者。茲再引申、一、佛菩薩應眾生感召、以智光臨時化形、如人臨終化佛來迎、

及隨時一切現相（不限人類）利益眾生之事。二、有情生命、大體係父母血神識三端組成（尙有其他）、佛菩薩若分智光與精血成胎、亦即是化身矣。三、地前菩薩入胎、可云托轉、若佛與等覺、只是大圓鏡智、豈可再云托轉。

【問】如果佛菩薩化身、則兩大師之在世、與我等凡夫不同、毫無歷劫累積惡業、無明等三業障、乃是大聖入凡、可謂新人凡夫、自出母胎而至入沙門之最短期內、所惑業障無幾、修道豈不是容易成就者乎。（江印水）

【答】二大師之來歷我不能測、化身之義已如前述。若佛菩薩應世、並非托轉、亦無隔陰。如釋尊八相成道、不過示同凡夫、還有甚麼業障無幾、成就容易。

【問】其寂滅後、其神識應皈合於本來佛菩薩之法身、而在佛土、應無另有智者菩薩、印光菩薩之理。（江印水）

【答】分光入胎者、其寂滅後、可云應某某幻身。分光加被者、自然仍有某某識相。

【問】釋尊初轉法輪、即揭櫫四諦、游行說法、屢屢闡發其義、涅槃之頃、猶殷殷以已否、瞭解四諦詢問諸弟子、對於四諦、何以如此著重。（周邦道）

【答】四諦者、世出世間兩重因果耳、一切佛法大體、不過使眾生轉迷成悟、又安能超出四諦之理乎、且四諦雖一、而有生滅無作等、是說不同耳。

【問】福德福報、原爲不了義、非最勝義、非究竟義、惟經中多所敘說、而法華經隨喜功德品、且直言「人天福報」、爲引導一

般人信仰佛法、鼓勵一般人力行善業、又爲弘揚佛法、以免受其他宗教影響、竊以爲不妨講論、而不必以其爲凡乘、而鄙夷之、抑置之。此殆亦世尊說法、由華嚴梵網而降、爲提冒阿含之意歟。（周邦道）

【答】五乘說法、皆爲契機、原不廢於人天、居士所云、自應採取。

【問】釋尊說法時、除其弟子外、諸佛多來集會。楞嚴經中云、觀世音菩薩爲其二十五弟子之一。維摩詰經中云、文殊師利菩薩爲七佛師。釋尊與諸佛關係如何、序位如何、孰先孰後、孰師孰弟、中心滋惑、請示其概。（周邦道）

【答】諸佛平等、不必如世諦之階級、強爲安排。若曾爲過去佛之弟子、如釋尊之與燃燈佛、彌陀之與世自在王佛、自有其師

生關係。諸佛集會、多駐定中、是無首末座次、文殊師利、過去雖爲七佛之師、但在釋尊時、既現相作菩薩、其位自在弟子列也。

【問】打瞌睡是精神病乎抑肉體病、有何方法可以根治。（賴棟樑）

【答】行持打瞌睡是昏沉心所、精神身體俱有關係、宜課外多散持佛號、少起妄念、時時懺悔、此可治療身體所發之昏沉。此外用兩手擦耳、冷水巾擦面、高聲念佛、睡魔如仍不去、便起身禮佛、或繞佛、亦是正課中所許者。

【問】凡夫菩薩、要時常不離佛、忍力成就方堪處三界內、於惡世中救苦眾生（智者大師語）。又智度論云、具縛凡夫有大悲心、願生惡世救苦眾生者、無有是處。又云、譬如二人各有親眷、爲水所溺、一人情

急、直入水救、爲無方便力故、彼此俱沒。此段豈不與勸發菩提心、志在利他、普令一切眾生離苦得樂之旨大相徑庭乎。若不度化眾生、即是自了漢、而爲焦芽敗種、如何則可。（賴棟樑）

【答】菩提心是上求下化、智悲雙運、若不求智、但思救他、二俱不成。論語祖語、是恐人偏執一面、無補實際、救他須有種種方法、倘無方法、何能救他。譬如自是醫生、方能救他之病、若非醫生、遇見病苦、勸他求醫、亦是悲心、並無不可。我輩學人、今日勸人皈依佛道、學佛念佛亦由是耳。上述各文只言具縛凡夫不能救人、並非不許勸人求救、此與菩提心有何徑庭。

【問】唱讚時有腔韻與無腔韻其功德有無差別。（慧霖）

【答】但能恭敬，則功德同等矣。

【問】欲求佛法實益，須向恭敬中求。請示如何恭敬。（周慧德）

【答】恭是存誠於心，敬是表體於外，不問上求下化，絲毫皆不苟且。

【問】人命終時，穿何衣服爲適當。（周慧德）

【答】學佛之人，以穿海青爲宜。然亦不必過於拘泥，但以不穿絲綢之類即可矣。

【問】釋迦牟尼佛入地獄度眾生的時候，知不知本身是佛。（周慧德）

【答】覺行圓滿始名爲佛，既云圓滿，便不再迷，至入各道度生，皆是神通遊戲，法身不動，非如凡夫投胎，有隔陰之迷也。

【問】一失人身，萬劫難復，這人身爲何這樣寶貴，若能生到天堂，一切苦惱減去了

大半，要想念佛求生西方，不是幾千萬倍的容易嗎？何以天福享盡，反而墮落呢？（慧德）

【答】天上樂多苦少，正不易修，樂多則貪著不捨，苦少則道心不生。試看人世，膏粱之家，有幾個人覺悟生死無常，生發道心。差不多但知朝歡暮樂，過一天算一天，短短一星半點的小富貴，尙且迷住，何況天上大樂乎。奉勸居士，天上卻去不得，卻去不得。

【問】釋迦世尊，既多劫已經成佛，乘願出世，當無隔陰之迷，何以說十二月八日觀明星方纔大悟。（慧觀）

【答】八相成道，皆是假示，爲現楷範教後人次第修也。觀星證道，是其一端，實非斯時方悟。

【問】各寺院以及各家庭現在所供奉之諸佛菩薩之畫刻諸像、以凡眼觀瞻似多是婦女身、但是依據經典分明在西方佛土無女性者、其畫刻婦女身之由來如何。
(黃廣心)

【答】菩薩有在家像及出家像、垂髮披掛瓔珞者是在家菩薩像、並非女身、亦有故示女身者、觀音之隨類化身是也。

【問】對佛像必須恭敬、但佛像染著塵埃、用何方法除去、免受不恭之罪矣。(林夢丁)

【答】專備淨帚淨巾、爲佛像拂拭灰塵、便是恭敬。

【問】人生既有家室、不得不爲最低條件之衣食住行而勞心力、既服務社會、更不能不求全大我以及小我而劬勞神形、可

謂無時無地、無不在牽動根塵意識之中。更兼晚生性梗直、遇不平事、若無法拔刀相助、則忿懣於心者久之、遇可憫事、則惻然於心者久之。明知爲求解脫之大礙、然積習太深、往往不期然而明知故犯。敬祈賜示解脫方便。(蔣南海)

【答】此節須分三節奉答。一、人生之一切利養、名曰依報、皆有定分、盡其在我、聽其在他、得失作因果觀、則減少動中之弊。二、遇不平事、當作眷屬觀、則忿心自平、再念以強壓弱終遭惡報、則憫心生、能與排難解紛、則大家歡喜、更爲上善。拔刀相助、益增糾紛、忿懣於心、自招煩惱、於人於己、均無利益。三、遇可憫事、惻然於心、此是大悲流露、乃菩薩心腸、當於對方、作可能之援助、以求心安。

【問】佛學深得、雖然智識階級、還是難解難說、何況淺學無術的我們、有什麼法子來開智慧呢。我以為提倡採用「讚歌」而把佛教普及到大眾之間、比念佛念經的老方法容易而感興趣、可否。（呂正涼）

【答】用讚歌增加興趣、引人學佛、確有必要。佛教未嘗不用此法。各大經中如法華、華嚴、無量壽等經、內中偈頌甚多、都可譜成板眼歌唱。而後來作功課、上香有香讚、還有各種佛讚、又有祈禱回向類的讚、瑜伽偈口中歌偈尤多、均為增人興趣而設。至念佛念經一節、原非引掖之意、念佛乃屬內修專功、念經方能了解教理、此為研行根本問題。歌讚如戲劇中之音樂、佛經乃戲劇中之辭旨、兩不可廢也。

【問】釋迦牟尼佛最先原是凡人、他因何能知道有西方淨土。且又知道修佛的法去修成佛呢。他昔時也是否修的五宗內的一宗。這一類的問題須看何書、能否找到。（劉定熾）

【答】釋尊多劫早已成佛、為度娑婆眾生、示現來此、所以一切皆知、且所有經教、皆係現成道相後所說、此尚有何疑。有釋迦牟尼佛應化事跡一書、可以參考。（臺灣達虛法師編有韻文釋迦傳、雖簡也可知其大概）

【問】念珠有何作用、多少粒、分幾種、是自製或可買到。（劉定熾）

【答】念珠為持誦之用、各經所載有異同、其數大概分為九種。甲、一千零八、表示十界各有百八法相。乙、一百零八、表示百

八煩惱或百八尊者等。丙、五十四、表示修生之五十四位。丁、四十二、表示住、行、向、地等、妙、四十二級果位。戊、二十七、表示聲聞乘二十七聖賢。己、二十一、表示本有十地、修生十地、及佛果。庚、十四、表示十四忍。辛、三十六、乃百八數三分之一。壬、十八、乃三十六數二分之一。此二種爲攜帶便利、並無取意。上列各種、中國內地學人只採百零八及十八兩種、其餘之數、日本學人尙沿用之。

【問】世所謂四大金剛其地位若何。何以必須四數。（汪先生）

【答】四大金剛不知何指、是否指佛寺之天王殿而言。此中所供、中爲彌勒、旁爲四天王、或世人呼爲金剛。如果指此、則爲答之、即第一層天分爲四方、各有其王、常護

佛法、數故列四、其地位較卅三天低耳。

【問】天王共多少位。是否三十三天各有主持。（汪先生）

【答】每一世界有二十八層天、世界無量、天王亦難言數。三十三天爲第二層天、即忉利天、帝釋所居、俗曰玉皇大帝。其天四方、平列各有八天、合爲三十三數。各有其主、以我國古代國制作喻、易於明瞭。帝釋如周朝天子、餘如列國君侯。

【問】佛教對於婚喪的儀式是怎樣。（沈翰初）

【答】婚喪禮節、各因地方習俗、佛教徒並無特別。不過出家人之喪禮、有其特制、與世俗不同。在家人不在此限、但亦有一個小範圍、如婚禮向佛致敬、請有道德之人證婚、說不邪淫戒。喪禮不延外道超荐、不

作一切求神鬼燒紙箔等迷信事。至於宴客不問婚喪、宜用素筵。治廚不得殺生、假爲環境不許、亦須採用五淨肉（即不見殺、不聞殺、不爲我殺、自死、鳥殘）。

【問】臺灣各地寺院的式樣和內地的大多不同、其教義亦是否如此而有差別。（沈翰初）

【答】同是佛教、經義無二。不過其儀式及修持方法、因地域風俗關係、與內地小有差別而已。

【問】念地藏菩薩聖號的功德、勝過其他菩薩名號萬倍的沿革如何。（沈翰初）

【答】可參閱地藏十輪經及本願經內、備載菩薩多劫發願種種功德、可曰地藏沿革、本欄篇幅有限、不能摘載其文。

【問】印度教原有學說（吠陀）中有因

明者、不但在當時認爲最高學說、在現代亦稱最合時代的理論、可見印度教的教主當有成就無疑、但不明屬證何果位。耶穌教是世界中一大宗教、猶不見他著有甚麼高深學說、反比印度教發展得快、又不能證明他的成就、何以知道他是天。（智雄）

【答】印度宗教拜梵天、其成就者當在色天。佛理一出、如日懸空、燭火自息、此其不振之因。耶教盛行歐洲、未出他教與之爭勝、且值各國強盛、向外殖民、耶教借各國力向外推擴、此其發展之因。彼教崇天、當希天堂、其教徒成就與否、自非外人所知。【問】各種經典、都是稱讚自己的功德大、猶如我人俗云「癩頭兒子自己的好」一樣、這裏面是否有毛病。（維寶）

【答】如來說教、原爲度生。理機雙契、對方自能得到悟證、這就是大功德。如醫生治病、診察虛實寒熱、與以補瀉溫涼之藥、病除就是良方。稱讚幾句此方真好、這還有什麼毛病。

【問】夫婦母子、有的說是前世因緣、有的說是前世怨讐、究竟那一說爲對。（林慧蘭）

【答】因緣本有善惡兩性。怨讐者自是惡因緣、反之則是善因緣。但因緣乃由心造、即可由心而轉、故家人間的愛憎、有時亦生變化耳。

【問】賢劫有千佛出世、由一至千之佛號可得聞否。（廖一辛）

【答】初名拘留孫佛、第四即釋迦牟尼佛、最後爲樓至佛、名數有千、何能備舉。有千

佛名經三種、可以參考。三種者、過去莊嚴、現在賢劫、未來星宿劫等、諸佛之名也。

【問】當來下生彌勒尊佛、須五十六億七千萬年、方得降生、此年數由何時起算。（廖一辛）

【答】由釋迦佛涅槃後起算。

【問】現患心臟麻痺症、求何佛慈悲能免此災。（潘國榮）

【答】多念「南無觀世音菩薩」可得拔苦。

【問】以何法普勸苦海眾生、得能回頭是岸。（潘國榮）

【答】此須應機說法、並無定式。如對無成見之人、說因果、勸念佛、亦自大佳。

【問】西遊記是人人都知道的、請問唐僧和孫行者、豬八戒等、是否有據可考。（王

介一)

【答】西遊記惟唐玄奘法師是歷史上鼎鼎大名之人、餘皆小說寓言。

【問】放下屠刀、立地成佛（即一念清淨、心無所著、不論過去有無善根而言）一語、成爲今日僧俗之口頭禪。但彌陀經云、不可以少善根福德因緣得生彼國。及楞嚴經六結之喻、二點佛理而論、放下屠刀、固能成佛、然必須假修、乃非立地成佛、或曰上述乃屬漸教、以頓教而言、可以立地成佛。楞嚴經文云、理則頓悟、事非頓除、依此解釋、乃是頓理、而非頓事。又以阿羅漢、菩薩而論、當已放下屠刀、心念清淨、但仍須歷劫修行方能成佛。設若無須假修、心淨即佛、則無阿羅漢、菩薩之假名可立矣。況「釋迦」示現亦經菩提樹下靜坐六

年、始得開悟成道。彼屠夫者、何幸無須假修、一念清淨立地成佛、無始積習皆無現行、即因即果、殊屬使人迷惑。此放下屠刀、立地成佛一語、究係民間故事、毫無實據、迷人自擾。抑或有佛典可稽。請釋以正法聞。（羅德彰）

【答】此有因成與果成之別、倘多劫修持、尚未澈悟、一聞佛音、頓悟無生、此果成也。一聞百悟、直下承當、永不再退、此因成也。頓實由漸、如食餅數枚、飽雖最後一餅、而實則後餅之飽、正有賴於前數餅也。

【問】韭蒜葱皆是植物、世俗說他是葷不是素、其說如何。（吳妙榮）

【答】植物有惡臭者、名之曰葷、若是動物、則名曰腥、請看葷字屬於草部、腥字屬於肉部、當能會其字義矣。

【問】肺病以近年科學之發達、經研究因有菌而致病、其經西醫認為細菌是有生命、他能借人身以血氣而繁殖千萬、其產生愈多、肺病愈危、久能置人於死地、對人損失之大、能消滅之乎。如近年發明之鏈黴素等肺病特效藥、皆可致病菌於死亡者、此為犯殺否。此罪是屬於發明者抑或醫生呢。（吳亮輝）

【答】遇虎吃人、操械殺虎而救人、是激於一時之仁心、制止強暴、與欺他愚弱、而故魚肉者、動機不同。悟此、本問題可自解矣。

【問】吃長素的人或優婆塞、可以買愛國獎券嗎。（李永茂）

【答】此是國家經濟政策、國民有擁護之義務、既不犯戒、有何不可。

【問】皈依三寶一節、若在佛前正式皈依

時、必要吃素否。同時一定要拜師否。如要拜師必須高僧、不知高僧在何處。然大陸之高僧現在臺雖多、奈言語不通、不能澈底受其教示、如何是好。但皈依佛法弟已明白、而皈依僧是一定要拜師否。或是另有辦法。（吳倫炳）

【答】臺籍高僧甚多、恕難一一舉出何處何人、可逕往皈依、亦可通函皈依。皈依三寶以後能以吃素、功德方勝、縱不能素、但必戒殺、可吃五淨肉也。

【問】戰禍殺機、空前浩劫。正方興未艾、晚身為軍人、以為教化祇能度上智初覺者、而欲急救目前之浩劫、不得不以殺止殺、雖屬治標、然所謂暴不鋤去、則良不得安、不知與佛旨有違否。（蔣南海）

【答】身為軍人、職在護國佑民、禦侮止暴、

等同降魔、亦是對眾生施以無畏、但以消滅對方戰鬥力為主、不宜濫殺。

【問】有已皈依三寶而不素食、和有素食尚未皈依的人很多、這種人們能說正信者嗎。（呂正涼）

【答】皈依三寶不吃素、是信行不能合一、可以習吃三淨肉、以便漸漸斷絕。若單吃素不皈依、便不能說正信、因各種外道亦多有素食者。

【問】佛教以慈悲爲目的、不殺戮、不霸佔他國、以前讀貴刊武力不得超過自己防衛之限度、世界上任何人都負有其國家之兵役義務、若生在侵略國之佛教徒、被征爲侵略軍、如何處理其環境。（洪逸聰）

【答】只有服從命令、戒禁濫殺。此猶充劊

子手者、雖然殺人、是職務上之義務、自己並不負擔殺人之罪。若格外加使被殺者以痛苦、則爲法律所不許。

【問】專施慈善、戒身不殺、戒心不貪、但不念佛也不皈依佛、並且不崇奉天神等教、亦能成正果否。（洪逸聰）

【答】當得不究竟之人天小果。

【問】贊歎人家的時候、有言過於實處、是否犯妄語。（維寶）

【答】是妄語之一種。於己所知、隨意增益、浮誇虛飾、名不實語。

【問】我佛以殺戒爲重、不但不殺、且要放生。我國現將飢荒矣、當設法增產（必除蟲害）以救之、假如蝗蟲襲來、將如之何。又疥癬的皮膚病、患之則偏身搔癢、癢的原因、即皮膚裏面有甚多疥蟲或癬蟲活

動所致。若不用殺蟲劑以治他，不但自己不愈，且能傳染他人。若欲治愈，則將殺死無數疥蟲之生靈，則如之何。再其他傳染性之有害人類之細菌生靈，除用殺以外，未知有妙法以避免之。若當惡疫流行之時，蔬菜消毒必殺害無數生靈，豈不是大犯殺戒嗎。（廖一辛）

【答】此事以事前預防發生生機爲最上之法（如常洗衣不生蟲、除汗水不生蚊蟲、不投食品於地免聚蟲蟻之類），設已發生，能捨己施他則忍之，否則設法驅之，或禱佛加被使其自去，務求力之能辦心之所安。

【問】敝人自二十歲自動吃素，由去年入軍中生活，開始吃不純潔之素菜，此罪以何法彌補。（潘國榮）

【答】存心食素，自是仁慈。縱不能純潔，亦無妨礙。古德於不得已時，本有食肉邊菜之例。但不可貪味，借肉煮菜耳。

【問】我常常聽到學佛者說，世界一切畢竟皆空。又據物理學，世界的東西，其能量及物質是不滅。如此不是相抵觸了嗎？這點我真難了解，願爲說明是盼。（李春發）

【答】佛學言一切皆空，是說凡所有相，皆是眾緣和合，並無自體。非說消滅，因本不生，何得云滅。物理家所云物質，亦只是緣合假相，仍非自體。

【問】本年乞巧節正午，不慧因靜偶感大德目前，先後蒙獲無數佛、菩薩、神、爲護法師，諒大德早已自覺，是否。賜示。（趙超）

【答】此係大德自己境界，區區煩惱未除，

毫無所知。惟考無量壽經、凡念佛者、阿彌陀佛常以光明、照攝其人、而光中化佛菩薩、無量無邊、區區亦係念佛眾生之一、當然與其他念佛者、同一蒙佛加被、容或有之、此足徵經語不虛耳。

【問】關於持誦之發音、是否必要字字念清。所謂清、諒包涵發音須要正確、但以何者適於要求。是否必以「巴利文」爲標準乎。如曰然。敢問世之信奉耶穌基督者、是否先要通曉「以色列文」、凡讀聖經禱告、務必用以文爲準則乎。未必然也。不慧以爲佛經、業已漢譯、則秦人持誦、則隨順以秦音。越人持誦、隨人以越音、勢也於理亦未必背也。吾人目的是持誦、持誦祇須虔誠、並非研究音韻學、何必斤斤於少數字句之讀音哉。又因不明、方就正於師。

（如所啓請之師爲海南人、當依海南音。如係西康人、當依西康音。故吾人修道、應具鵝王眼、切不可隨所便、問道於「盲」、以自惑耳。）既蒙開示、永信不疑、始終恪遵、不應再以所授者轉質他人、以之比較而存取捨之心、損彼前人、犯大罪過。如後之妄爲人改者、不問先前有無師承、便謬然代人更正、是否屬於外道種性。（趙超）

【答】尊論極對、秦依秦音、越依越音、事實上早已如是矣、但有師承可也。惟秦人讀錯秦音、越人讀錯越音、則以更正爲宜。至有人不問有無師承、代爲更正、亦是好意。只可謂之執著、不能斥之爲外道也。

【問】陳江愛居士所問一則、大德對於修新唐書之歐陽修先生、但揚其善、好極。至

西遊記作者、似費盡苦心、將玄奘法師取經之艱苦經過、以通俗語體寫實、（一切地區地物迄今仍可指證）演譯而成章回小說、用意即欲普遍深入民間、家喻戶曉、即不識字之販夫走卒、亦能了解、此所以使一般人不忘玄奘法師之偉蹟歟。倘以史記筆法、造成廣論、則非大儒不易通曉。況佛法曾遭三武之厄、誠恐又遇三文或五四、則玄奘法師必隨孔家店而被打倒之列矣。當否。（趙超）

【答】此係大德之看法、聊備一說、未嘗不可。實則西遊小說、並非寫實、乃借奘師求經、以遊戲筆墨、鋪陳寓言而已。奘師自著有大唐西域記一書、並無孫悟空豬八戒、紅孩兒牛魔王等事迹。

【問】隨眾唱和禮佛、有人譏爲佛前戲子、

然則何以始能符合莊嚴實相之如法禮拜。（寬祐）

【答】肯具誠心、便是如法。不失規矩、便是如儀。他人誘誘之口、是他方之自由、我但捫心自問、禮贊時是否真誠而已。如一般趕經懺者、心不在焉、虛應故事、招人譏諷、吾亦無法爲之袒也。

【問】盂蘭盆節、佛徒奉獻百味、供養三寶、修法禮懺、報佛重恩、兼追荐先靈、布施鬼道眾生、對於應否焚燒紙箔一節、論者莫衷一是。據聞小乘經典中曾記載焚燒紙箔、爲滿足鬼道眾生之貪念、有一部份鬼可得實惠、未知此說出何經典。請賜其詳。以佛教徒立場而言、焚燒紙箔應否廢除或提倡。（寬祐）

【答】實則此法、非佛教所創、出何經典、區

區亦毫無影響矣。按萬法唯心而論、施諸鬼道、自然有用。依密家觀想而論、雖不燒紙箔、亦可變現一切。惟其鬼之業方、是否能用。鑒目連尊者之母、不能受食、可以想像、是薦先施鬼、尚須以佛法爲第一也。

【問】常聞橫死之人（指親眷不在旁而死亡者）每於親眷到場時、其屍身鼻孔、輒生湧血現象、其故安在。在佛學上如何解釋。（林齊炎）

【答】或係偶然。否則鬼神情狀、千差萬別、總不外有所感召、而現變象。橫死者含冤欲伸、又執著其色身、忽遇親屬、故氣類相感、而精神鼓動其屍體、有此特徵耳。

【問】憶某期菩提樹載有「如是我見之生物靈光」一篇、工程界中人對此多未能置信、蓋均聞所未聞故也。此事在佛經

上未知可覓得理論根據否。（林齊炎）

【答】凡夫智慧有限、宇宙間之事、多如塵沙、所未聞者、何止此也。然此亦無甚奇異、動物富於磷質者、多有光。植物之葉有光、花亦有光。礦物之金玉水等、亦各有光。何獨疑於人乎。若謂他有光皆可見、人之光未能皆見、故不之信。試問人居空氣中、眼前並不見有空氣、決不可謂眼前即無空氣。若必以佛經作根據、其中記載佛菩薩光處、幾乎經經皆有。如項光身光等、而臨時所放之光、自頂至足、更不勝其言也。

【問】聞四川等地人死在七日內、多有一「回煞」之事、即在死者生前住房內設置香案、地上撒以香灰、據可靠之報告、該項爐灰能遺留死者之足印。由是觀之、鬼魂顯然有重量存在。然而據「如是我見之

生物靈光」篇中所述、鬼魂不佔體積、似氣非氣、則似是無重量可言。互相對證、顯見矛盾。上項「回煞」撒灰留印之現象、在佛學上見解如何。（林齊炎）

【答】忽然提出重量來討論、乃是故尋矛盾、是否有無重量、區區不會化驗、自不便率答。然鬼能變動物質、中國經史記載甚多。如杜伯射周宣王、老人結草以抗杜回、不皆較四川回煞更顯乎。

【問】常聞四川等地、倘人客死異域、而又家貧時、常能由道士作法引導屍身趕道回鄉（此事有人親見之）、此在科學上無法理解、在佛學如何解釋。（林齊炎）

【答】此係一種外道幻術、如西洋催眠術、可懸人於空、中國祝由科移瘡轉換部位、尚有奇於此者、皆係精神作用、總非正道。

佛法有一切智、何能不解此乎。鄙之不屑道耳。

【問】佛教說的天堂和耶教的天堂有何不同。（童心）

【答】佛教說天、甚不簡單。以佛具五眼、所見者甚廣、故說亦甚複雜、茲僅就一個大千世界論、豎面算有二十八層之天堂、橫面算有四百四十億列之天堂。然此大千世界、更是無量無邊、各各天堂形狀不一。耶教之言天堂、究竟指於何種、區區未曾向彼領教、故不能強說同異。

【問】佛降世爲何也要變成一個人、還要同人一樣的要經過學知利行或生之安行。（無名氏）

【答】佛有三身、降世者乃是應身、因普度眾生、又以同類易感故、在在處處、隨類化

身、六道之中、各有現迹。至云學知利行等皆係故作模範顯示、佛亦學而成就、並非偶然、眾生皆有其分、肯學自能證也。

【問】佛要度人、祇要與普陀奇蹟一般顯靈、或使用濟公活佛之態度與方法救世、所得功效當較上項方式爲多。（無名氏）

【答】佛度眾生、要在各種教理與方法、使眾依之而行、自修自證。若夫普陀奇蹟、濟公動態、不過一種宣傳、使未信者起信而已、縱信矣、無解無行無證、云何得度。

【問】北俱盧州除人死亡以外、就不會遭到苦惱災害禍患是否。（無名氏）

【答】禍患尚有苦於死者乎。死而後尚有大大於墮三途者乎。

【問】上代傳來祭事、門口公、床母、普渡公、

地基主、對以上之神眾要如何處理。（尤彩華）

【答】彼亦眾生、多諸苦惱、佛子當平等憫之。宜尋一神廟、送去安置。臨送時多與念佛、祝其超升。後亦不妨按節、施與香花果食、爲誦佛號。如是、既合佛法普度之義、世俗人情、亦講得下去矣。

【問】拜祖先不燒金銀紙可否。（尤彩華）

【答】祖宗如在鬼道、或可需要、若在他道、則無須矣。然報祖恩、倘能虔誦經佛、或作印經放生等種種善事與之回向、利益爲最大者。

【問】若已經受了三皈五戒的佛弟子、再入了某教、是否有罪過。但不知某教中主人亦得罪過否。（三木）

【答】戒之毀壞、分失、破穿、雜四種。彼捨佛歸魔者、是爲失戒、爲罪之上等。但彼之失戒、由於有人之教唆誘惑、其教唆者亦稱正犯、烏得無罪。

【問】世俗對廟都有拜拜、不拜不會被他（神）譴斥嗎。（隱名者）

【答】正直無私、謂之神。豈能因人不拜、便來譴責。至於拜拜、亦有分解、路遇神像、或有事必到神廟、見而拜之、禮也。若專去獻媚、即爲多事。以世法而論、孔子尙曰「非其鬼而祭之諂也」、「敬鬼神而遠之」、何況皈依三寶者乎。

【問】在來拜佛沒有三牲酒禮說不敬、今叫他們拜清果、豈不受人家譏笑嗎。（隱名者）

【答】只問自己所辦、對與不對、彼等無識

譏笑、有何價值。斥鸚笑大鵬高飛、貪官濁富笑廉吏清貧。大鵬畏笑、便可不飛、廉吏畏笑、便可貪污乎。老子曰「下士聞道、大笑之、不笑不足爲道」、早爲若輩說破矣。

【問】諸佛菩薩、應眾生機感、現無量數應化身、於三塗六道中、分別救苦、準此則西方宗教、當亦是大權菩薩隨機示現法門。但彼教經典中、謂除上帝爲唯一真神外、餘皆魔鬼、且根本否認有佛。似此明係魔說、而舉世趨之若鶩、諸佛有靈、何以任此邪說橫流哉。（歐陽曼）

【答】此問可分三段。一、至示現法門。凡稱宗教、並非一例皆是。大權示現、修羅會說五念住、調達亦作新佛、印度九十餘種外道、中國之黃巾白蓮等、又豈可均認爲權現。當察道與佛同者、爲大權應化、不同

則否、此須以行求、不可以相論也。所謂魔者、非必巨口噬人、應不論其術之剛柔、只能害人之身或慧命者、皆是若輩也。姐已褒姒未嘗噬人、實亡殷周。自在天未嘗噬人、專障眾生之解脫、此處最宜著眼。二、至否認有佛。道不同不相爲謀、斯何足怪、佛家教義、一切眾生、皆有佛性、以佛存心、故看一切皆佛也。宋儒程子、尙看滿街皆是聖賢、此亦能顯儒家氣象。耶曰餘皆是魔、自有彼之看法耳。三、至邪說橫流世趨若鶩。此勢必然、子不聞陽春白雪下里巴人之義乎。又不聞象嘗害舜、而舜反封之耶。此其所以爲舜也。

【答】紅卍字會所祀奉之至聖先天老祖、託言係六萬年前降生世間五教教主、皆其弟子、而其立說之來源、全係出自乩壇、

默察會中善信多爲無甚理解、惟知祈福之流。其所標榜五教合一實則對任何一教均屬不通、但政府准予立案、並認爲合法宗教團體、未聞正式宗教中人予以指摘、何故。（歐陽曼）

【答】彼會分道慈兩院、其慈院所辦之事、亦頗可觀、總勝外族借小惠而實行侵略者爲佳。至云指摘、以佛家論、自身教義、今尙不彰、遑言其外。

【問】有人入生產房中出來、說不清淨身不可進入大殿、這是有甚麼事由。（柯仙江）

【答】產房或有不潔、若彈冠振衣沐浴以後、再入佛殿、便敬矣。

【問】天下之道、教太多、何爲左道、何爲旁門。修何道得能成功。（潘國榮）

【答】佛教有至高之哲理、精邃之教義、悠久之歷史、廣大之涵濡、爲宗教中至上至正者也。道教、婆羅門、天主、耶穌、回回等範圍雖較佛教狹隘、但皆法律承認之正當宗教。其餘竊取以上各教學說、七拼八湊、巧立名目、扶乩畫符、圓光鎮壓、弄神弄鬼、多屬白蓮教之流派、盡是旁門左道、萬不可學。若問真能成功、澈底究竟、惟有佛法。

【問】有些人說、我們殺生食肉、是爲的救度衆生出離畜生惡道受苦、一刀殺了牠、免得繼續再受苦了。老居士以爲這話對嗎？（一讀者）

【答】糞坑中的蛆受苦爲最、他肯不肯發慈悲心、多去吃些、救度了牠。佛制「燈必加罩」、「水須濾絹」、以防傷害物命也。若以殺生爲救度、那麼世尊之行爲、豈非

殘暴不仁乎。

【問】聽說有些地方、的教徒（不知是不是佛教、或其他宗教）、在殺生以前、先爲被殺的畜生持咒數遍、然後殺之、謂已超度往生云、此問題是否可靠？（一讀者）

【答】他的咒靈不靈、我不明白、我便不能答覆。

【問】出家學佛與在家學佛、其成就有無高低大小之分、孰優孰劣、假如出家者日漸多、則多數出家人之衣食住行等問題、由少數未出家者來解決、豈非求自己超生、增他人負擔、每個人受國家父母師長朋友等恩惠良多、出家人斷了祖宗血食、絕了後代、父母在生時又不能承歡膝下、徒增悲傷、豈非負恩？（劉定斌）

【答】出家修持、自比在家高超、然其發心、

必須上求佛道、下度眾生、作人天之師、俾九有皆蒙利益、四恩總賴濟拔、此乃報恩最澈底之方法。既出家要作人天之師、喻如學校教員、眾生喻如學生、學師範業的雖多、決無師滿爲患之慮。若責其增人負擔、不能承歡父母、斷了祖宗血食、試問當官吏的獻身國家、當軍人的拚命疆場、皆不家居、均可責其負恩乎。倘出家圖享清閑、或爲自了、上不求佛、下不度眾、責之固無不可、此處尙須分別立論。

【問】輪迴說人死後可以轉生嗎。如世界上的動物都是死了可以轉生、爲何現在的人較古時多呢。（林西軒）

【答】生物越繁殖越多、是生理的關係、現在不獨人類多、其他動物也是多。試舉一例、人類在幾十年中遭一次刀兵、人口調

查、非經幾十年休養、不能恢復。豬羊雞鴨魚蝦、日日遭大屠殺、總不見少、這便是明證。細揣來問、似有誤解人死轉生仍爲人、畜死轉生仍爲畜之意、須知輪迴、是指六道（天人修羅畜鬼地獄）互相出入而言、決非人常爲人、畜常爲畜。若明神識（俗說靈魂）互在六道中兜圈子、縱然一道忽多、一道忽少、如大海狂濤、忽捲向東、又翻向西、這也無甚希奇。

【問】有人在廟抽籤所詢之事與籤示相符合嗎。若合其理由安在。（林西軒）

【答】此非佛家制度、不便擬答。

【問】佛教十宗、各立門戶、互相鄙薄、是否爲法執。我執。（管新盤）

【答】此種舉動亦可說是我法二執、但各宗之祖師及有真學之大德、亦有防範後

學功不專一、故意擯斥他宗、以爲方便者、則不可以二執例之矣。

【問】歧路指歸中載「玉皇大帝等到天福享盡、也非死不可、死後仍然可以到畜生道裏去受罪」云云。按至皇大帝、雖屬六道輪迴、豈非因生生世世、所行合乎天道、積功累德、則有享受天堂至尊之果位、生在天堂、豈有再造應墮畜生道之惡因。是說有無根據。抑或屬於警眾語言。（江印水）

【答】天道既屬六凡、是尙未曾斷惑。此惑未斷、便是三途之因、一段福盡、當然墮落。並非在天新造惡因所致。至云享受天果、因生生世世所行合乎天道、也不盡然。眾生能一念一行合乎天道、亦必受生天之報。所謂如是因、如是果。歧路指歸所言之

事、出於法句譬喻經。

【問】佛在世說法時、文殊、普賢、阿逸多、無盡意等菩薩、是同佛出世在印度應化、或是化身來者。（鍾陶）

【答】文殊菩薩生於舍衛多羅聚落、梵德婆羅門家。阿逸多菩薩生於南印度。普賢菩薩在法華經中說、從東方寶威德王佛國來。無盡意菩薩在大集經中說、從東方不洵國普賢如來所來。據此是有出世印度應化者、亦有化身來集者。

【問】佛說金剛經皆不著相、彌陀經皆教著相、以何分別。（鍾陶）

【答】彌陀經爲三根普被、初不破相、因初機相不易破、不妨善巧方便、從著相入手耳、並非皆教著相也。經中起首即曰、從是西方繼爲廣說六塵等是著相處。金剛經

爲直顯眞如、故首主破相。經中有云、凡所

有相、皆是虛妄。是全稱肯定、空一切相處。

【問】人之修道、是否確能成佛。成佛後究住何處。可否使世人到佛國去遊歷參觀。是否從前可修成佛、現在因科學太發明、已經不再有了、所以近代學佛的人極少。（陳志業）

【答】不能成佛、誰還去修習、盡虛空均是萬華莊嚴之佛土、惟以果報不同、不能見得。然欲遊歷佛國、亦非不能、但須預備資糧旅具、請取十六觀經、訪明師教修、或小彌陀經、閉關念佛、尅期求證、自能如願以償。至云科學發達、不再有佛、意思欠明、無法詳答、只可囑圖吞棗、答復幾句。科學多屬研究物質、成佛屬於修養心性。無論科學發達到一萬萬幾千萬分、何礙於有志

之士修養心性。

【問】忉利天王、是迦葉佛時、有卅三女造塔得的福果、然則迦葉前是沒有忉利天嗎。（智榮）

【答】天王是有情身、忉利天是器世間、天王主此器世間、自有時限。亦猶人間機關長官、此卸彼補。知此、則造塔得報之天王以前、早有忉利器世間。

【問】慈悲與愛顧相似而實異、差之毫厘、失之千里、願聞其說。（智梁）

【答】慈悲是理智作用、愛顧是情感作用、愛有分別、慈尙平等。

【問】地藏王菩薩說地獄名號及罪報惡報之事、是否主持地獄及管轄閻羅王。佛法能消除罪業、似不在有管轄與否。（蒿石）

【答】管轄係政治用權、佛菩薩對一切眾生、只施教化度脫、並不作政治領袖。地藏菩薩悲願廣大、欲度盡地獄眾生、因常往地獄施教、並無管轄閻羅之事。

【問】地藏若管轄閻王、地藏菩薩是古佛重來、降生爲高麗太子、時當唐代。在地藏菩薩未出世以前、閻羅王由何佛菩薩管轄。（葛石）

【答】地藏菩薩事迹見於地藏本願經、係釋迦牟尼佛在忉利天所說、並非唐代始有地藏。所傳高麗太子來九華駐錫、乃是菩薩應身。此後造像、遂依九華事迹裝塑。猶之今人依宋代布袋和尚之像、而裝塑彌勒也。

【問】佛教使人啓信之基本觀念、似在輪迴之說、但欲證明輪迴爲真有、目前尙無

具體可以實驗之方法、如果有之、則一般人畏因果、畏報應、必不敢公然作惡。不知將來科學愈臻進步、能對此問題有解決之方否。又地獄現相亦是心造、如此則永遠不可能予以實驗實證矣。是否。（張劍芬）

【答】可參看前面答廖先生問三量一段。佛說諸事、皆是體驗得來、非如哲學家之玄想。倘個人作到相當功夫、自能得到體驗。不過如日月有光、不能令盲人看到而已。將來科學發達、未必不能得到實驗之法。

【問】古今來聖賢英傑、如孔、孟、文、史等、其死後亦受輪迴乎。抑不受乎。又佛說人死後四十九日內中陰身托生投胎、但相傳人死後爲鬼、有歷數百年而存在者、此

種鬼魂是否係由中陰身所托、已經一度輪轉。（張劍芬）

【答】孔子境界我不能測。當時孔子之高足、尙說夫子之性與天道、不可得聞。其他有漏善業賢哲英傑之類、報合人天、當然未超輪迴。鬼乃六道之一、係經過中陰階段、有小神通、可記前世、因我執關係、尙現生前之相。

【問】十方諸佛菩薩、莫不日度眾生、似乎眾生（包括人類）宜漸減少。何故有史以來、此世界的眾生、反日見增加呢。（賴棟梁）

【答】以六道論、人眼見者人畜而已。餘四道有善有惡、諸天來此作人畜是謂墮、鬼獄來此作人畜是謂超。得度更有五乘之別、並非一超皆聖。眼見耳聞之成聖者、不

及十百、未見未聞之四道墮超來此者、何止萬千。此加多之原因。再以無盡虛空無量世界論、其間優劣極不一致、各土眾生牽於業力、於諸世界互相墮超、此不減少之原因。試舉一喻、國家創制刑律、本爲刑期無刑（設刑而期不用）、而監中囚人雖有趙錢孫李假釋或期滿放出、監外竟仍有周吳鄭王填入、例此可明。

【問】四月八日各寺浴佛、既說世尊法身是一塵不染、何必用人代他沐浴。（林夢丁）

【答】誠如所云、法身無相、安用浴爲。此不過後世弟子、追念往昔、藉此儀式、表示敬心而已。

【問】韓愈闢佛最厲、但聞結果又奉佛、這一段故事、老居士聞否。（廖先生）

【答】事卻有之。有韓先生給大顛和尚之信可據。但韓先生是名利中人，即便奉佛，亦是隔靴搔癢。

【問】媽祖、關帝、城隍一類的神，是屬於阿修羅道呢？還是天道？世人殺生祀神，這殺生的罪過，應歸神負，抑是人負。（維實）

【答】媽祖於史無考，傳聞專在江海救生，多積善功。關帝崇尚忠義，爲國捐軀。「佛祖統紀」曾謂受戒於智者大師，今佛寺中多奉爲護法伽藍神，此二者當屬天道。城隍本無一定之人，前在帝王時代，特制某某死者爲督府縣等城隍神，似是威德鬼類，有福報者。殺生祀神，罪由祀者擔負，緣神並未向人要求肉食故。惟各書亦有記載神因多受血食，致累超昇之事，不過較祀神者薄乎云爾。可見殺生祀神，兩不

獲益。

【問】李老先生，讀了您上次的佛學問答，使我們這些初信佛教的，好像黑暗中的一盞明燈，克服了迷津，真是又感激，且歡喜。現在我也有幾個問題，寫在這裏請您指教。我們臺灣地方，信佛教的人雖然很多，但大半都兼信媽祖、城隍，或天帝等神，道一般家庭裏，雖然大多供奉觀音菩薩，但卻又與聖母土地並列，且聽說清水鎮，有一所觀音廟，每逢二、六、九月觀音聖誕，全鎮竟大開殺戒，像祀城隍一樣的熱鬧。請問老居士，這些信徒也能稱作佛教徒嗎？信了佛教，又是否可以再拜神鬼？其後果是升天呢？還是生西？像清水鎮的觀音廟，我們應該用什麼方法去制止他們殺生祀菩薩。（譚逸民）

【答】尊問須分五段答復。一、信佛兼信

城隍、媽祖、天帝、家中觀音與媽祖並供、這

是多神教、並不是純粹信佛者。二、清水

鎮的觀音廟、殺生供奉觀音、違犯佛戒、大

是錯誤、決不能稱為佛教徒、只可算一個

不明教理的敬佛人而已。三、信佛以後、

再拜鬼神、尚無不可。因佛家教義、眾生平

等、只限於拜、不過對他有禮貌而已。若仍

歸依信奉、就是大錯了。（周安士遇見神

廟、對他念佛、祝他早歸三寶、修淨往生、其

法甚善）。四、生西有生西之法、並不是

每一個佛教徒就能生西。升天也有升天

之條件、也不是供天拜神就能升天。

五、清水鎮觀音廟、殺生祀菩薩、只可由

發大心的佛子前往善勸、使他明理悔罪。

【問】祇聞以香花供養佛菩薩、不聞以蠟

燭供養也。請問燃燭供佛者是何意義。（

陳佛子）

【答】供具中原有明燈一種、表顯智慧光

明、燃燭不過代替明燈之意。

【問】普門品上說「設復有人、若有罪、若

無罪、枷鎖枷鎖、檢繫其身、稱念觀世音菩

薩名者、皆悉斷壞、即得解脫。」這些話更

是疑問了。若說無罪、因為是被冤枉了、倒

也情有可原。但若有罪的、也只要念彼名

號、即得解脫、這豈不是菩薩鼓勵眾生犯

罪。因為犯了罪、只須稱念菩薩名號、便可

解脫的。請教這究竟是怎麼一回事。（慈

福）

【答】古偈云「罪若起時將心懺、心若亡

時罪亦亡、心亡罪滅兩俱空、是則名為真

懺悔。」持名持至妄念全消、方稱一心。據

上偈文、妄消即是懺悔、菩薩垂慈、予以自新、猶之法律假釋、過後如不悛改、其殘餘罪業、遇緣仍受苦報。假釋既非鼓勵犯罪、懺悔獲救、理無不合。

【問】蒙章嘉大師題贈「道崇相莊」四字、不知爲佛所題、或爲學佛的人所題、自不能相混、請予分別解答。（檀島一僑胞）

【答】甲、爲題佛像的解答。「道崇」的道是證的道果、崇是最高意思。茲再把他的含義略略解釋、空間有靈知的動體（俗名動物）共有十種界線、名曰十法界。這十法界、又分爲四聖六凡兩類、聖人是佛、菩薩、緣覺、聲聞。凡夫是天人、阿修羅、畜生、餓鬼、地獄。這十法界、自修羅以下、談不到甚麼道。人與天算是凡夫小道果、聲聞

與緣覺、算是三乘二乘聖道果、菩薩是大道果、佛是至高無上的極道果、故贊「道崇」。（註聲聞緣覺就是羅漢）。「相莊」的相是相貌、也叫做形相。莊是莊嚴兩字的簡稱。莊即作端莊講、嚴是威儀整齊、合起來講、就是妙相莊嚴。因爲佛的相貌、與眾不同、見過寺廟裏佛像的、纔能曉得、佛有三十二種特別相、如頂上有肉髻、髮作螺旋文右轉、兩眉中間有白毫盤旋似珠（俗名佛頂珠）、齒有四十、胸前有卅二字等、事太繁不能枚舉。佛因有此種種奇妙的形相、所以自然莊嚴、故稱相莊。乙、爲題贈學佛的解答。道崇既爲佛徒、自必學佛的道理、所修的道、當然是至高無上的、此不過與佛、有已修已證的分別。「相莊」人既學佛、當然心就羨慕佛、一切

言行舉動、自必具足規矩法度、雖無三十
二相、但神情態度、一定是很莊嚴的、能令
人一見起敬。

【問】「劫」共有幾種、每種「劫」時間
區別如何、例如非想非非想定、經八萬大
劫、仍墜輪迴、初地至七地須經兩大劫、此
二種劫各時若干。（羅德彰）

【答】劫之算法、各經論微有不同、名目亦
多、如小、中、大、一里、萬里、磐石、芥子、阿僧祇
等、茲以通常者錄下。人壽十歲、過百年增
一歲、增至八萬四千歲爲止、再如前法下
減、減至十歲爲止、此一增一減之數、爲一
小劫。合二十小劫爲一中劫。合四中劫爲
一大劫。阿僧祇者、十萬爲億、十億爲兆、十
兆爲京、十京爲垓、如是十十加增、爲一總
數、此總數再倍倍加增、至第一百二十、爲

阿僧祇。餘難悉備。菩薩成佛、即指此阿僧
祇而言。自十住至十回向、證須一僧祇、自
初地至七地、證須一僧祇、七地至等覺、證
須一僧祇。

【問】十信、十住、十行、十迴向、十地、其內容
如何。（羅德彰）

【答】此係修菩薩行、次第證果之階段、再
加入等覺妙覺、共爲五十二種、等妙即是
補處佛、此五十二級、各有名字、亦可略解
然亦繁矣。若問內容、能言者僅是耳。若夫
修證向果入住出等之法、非片言之事也。

【問】釋迦牟尼佛的名是譯音抑另有意
義、在家時曾聽人云是「救世慈悲」之
意確否。菩薩呢。三寶是佛法僧寶否。各作
何解。（丘高秀）

【答】是譯音、其義爲「能仁寂默」。菩薩

亦是譯音、義爲「覺有情」。釋迦牟尼佛及十方三世佛、皆稱佛寶。釋佛所說一切經律、皆稱法寶。出家之比丘、具六種和合、故稱僧寶。

【問】佛教的自由、平等、博愛、恰與法國革命的三口號同、其義有差別嗎？祈釋之。（童心）

【答】佛教云解脫或自在、不言自由。云大慈大悲、不言博愛。至平等名字雖同、範圍亦異。總括言之、法國革命之口號、僅是政治上之問題。佛學所云者、乃就「諸法實相」上方便立名、此其別。然政治亦不出萬法之外、此在萬字數中亦有幾釐同處。

【問】佛經上講的正法、像法、末法、祈釋之。（童心）

【答】佛去世之五百年內、法儀未改、有教

有行、多有證得正果、稱正法時期。後一千年中、道法訛替、雖有教行、像似而已、稱像法時期。再後萬年中、如日沉西山、只有微末之影、輒多有教無行、稱末法時期。

【問】查日本辭苑裏的「內院」曰、是兜率天的內部、彌勒菩薩居處、此兜率二字何釋。（童心）

【答】兜率譯爲妙足、謂此天享受五欲妙樂、皆能知足也。

【問】「劫富濟貧的強盜、不了解我空法的緣故、所以也不能算是大慈大悲」何解。（童心）

【答】心無攀緣一切平等、如是與眾生樂爲大慈。拔眾生苦爲大悲。所云濟貧固是好事、劫富則大不可、以佛家布施、注重淨財、強盜所爲、與此大異。

【問】在家二眾、曾受五戒者、對已故尊親之忌辰、以及現生父母之壽辰、於該紀念日中、普佛迴向後、可否仍搭縵衣持具、向已故尊親之靈位、或現生父母之前、頂禮祝福。（寬禪）

【答】向過現父母頂禮祝福、爲人子本分、自應爲之。惟不得搭縵衣持具、緣此衣等、乃佛家重器、專爲禮三寶及修法所備、不許濫用。

【問】諸行無常、萬法無我。此二句意義如何解釋。（張寬心）

【答】「諸行」指一切有爲之法。「無常」謂遷流變化而不恆久。「萬法」謂一切事理。「無我」謂無主體、即眾緣和合、方有此事理也。

【問】我執法執、此二執在佛學書籍常常

看到。意義如何。（慧香）

【答】人身四大假合、並非主體、堅固執著此身是我本體、名曰「我執」。諸法因緣生、或因用而假設、固執爲實、名曰法執。茲恐初機生有誤會、單將「法執」設喻解之。身有病須藥醫之、心有蔽須法除之。若病愈再藥、藥即成病。蔽除再法、法即爲蔽。但我輩初機、心蔽正厚、亦正需法之時、切不可藉口「法執」、無慚無愧、懈怠放逸也。

【問】五濁惡世之劫濁見濁、怎樣講還不明白。（慧招）

【答】劫作時分講、有增減之別、增時人壽加增、高到八萬四千歲。減時人壽遞減、少到十歲。減時如到二萬歲時、即是濁亂之時矣。見有五種、皆是濁垢不明、即「身見

「邊見」、「戒取」、「見取」、「邪見」等。

【問】觀世音菩薩在此娑婆世界卅二應身尋聲救苦、西方三聖亦有觀音菩薩、此二尊是同或異。（慧銓）

【答】是一。法華經云。遊此娑婆世界。西方現者乃其報身。此地現者乃爲應身耳。

【問】覺行圓滿、才能成佛、覺是自覺、行是度他、就像釋迦牟尼佛、莫說後來這些眾生、未經他老度化、就是他老涅槃的時候、還有的是不信佛的、這何能說是普度眾生、覺行圓滿呢。（慧銓）

【答】佛度眾生、並非只度一次、緣世界無量、眾生無量、業力牽引此死彼生、彼死此生、無有已時。佛應身世間、亦無已時、如釋尊來此娑婆、已有八千餘次之多。所謂圓

滿者、指一個時期之機熟生、皆被度盡而言。喻一樹之果千顆、生熟有異、必分期採摘也。今日熟五十顆、則來摘五十、明日熟百顆、又來摘一百。今明兩日所摘、皆可向人說、應摘者已盡矣。

【問】世俗腦筋好的人大家都稱讚是聰明人。但是佛家是講智慧、不說聰明、那麼智慧與聰明不同在那裡。（寬珠）

【答】對於萬事萬理、真而且正之察照及決斷、是智慧。腦筋靈敏、而爲私欲固蔽、取捨或不正者、是聰明。此亦粗言之也、詳分太爲費辭。

【問】「南無」二字是什麼意思。（慧亮）

【答】是二字爲梵音。譯成漢義、爲皈依、敬禮、求救度等。

【問】「無我」作何解釋。如何修養。對於自己所做的事情、抱著無所謂的態度、漠視自己的存在、也可以說是「無我」嗎。
(王炯如)

【答】我字作主宰之體講、人身乃四大假合之集團、實無有主體、故曰人無我。一切事物、俱是眾緣和合、而現假相、均無主體、故曰法無我。居士所學者、乃是懈怠及放逸、爲學佛者最大忌病。

【問】四相之首——我相。凡修持者、當先去之。惟經論中亦間有提及我字者、如「唯我獨尊」、又「常樂我淨」之我字、如何解釋。(趙永超)

【答】說「我」字者、範疇可分爲三、其一我見我慢我名、此二邪一假、乃凡夫顛倒執著說我也。其二爾我彼此、隨順世俗、以

期言語不混、是方便說我也。其三圓顯法性、全彰淨德、法性淨德、權稱真我、此言語道斷、不可說而強名說我也。「惟我獨尊」、「常樂我淨」、上二我字、屬於第三範疇。

【問】請問般若二字應讀何音。可讀本音否。據斌宗法師般若心經要釋凡例言應讀「鉢惹」、但據臺北善導寺一居士言非也、應讀某某音、其人廣東鄉音聽之、不甚清楚、無所適從、請示之。(仲志英)

【答】此皆梵音、若求準確、須習梵文。中國幅員寬廣、語音複雜、地距百里、音即不同、念字之聲亦有異、何能說甲對乙非。我輩未識梵文者、讀音宜從多數、但取誠心而已。如「鉢惹」二字、南北人之讀音、亦不盡同、不能爭執對與不對也。茲以聞諸多

地多人大致相同者、特用注音字母注出。
「鉢」音「勺」惹音「日乙」、庶乎近矣。

【問】據菩提心影人生篇第三六頁言無爲法有六種、但不知是何名稱、無從查考。未識般若法是否即無爲法之一種。請示其名稱、如屬必要請加以說明。（仲志英）

【答】當係指「百法明門論」之六無爲法也。其名曰、虛空無爲、擇滅無爲、非擇滅無爲、不動無爲、想受滅無爲、眞如無爲等。如求說明、則連篇累牘繁矣。

【問】有云定業不可轉、不定業可轉、請問如何是定業、如何是不定業。（鍾鈞梁）

【答】種因力強、又遇增上緣、使因已熟、而成果者、爲之定業、反之則不定業。

【問】大乘緊那羅王菩薩、是俗稱閻羅王否。（鍾林招）

【答】緊那羅是歌樂之神、與閻羅王不是一事。

【問】十二因緣中之「六入」、不能明白、請詳細示知。（慧德）

【答】六入即是六根。根言其體、入言其用。謂是能接入六塵之種種器體耳。

【問】方便有餘土、是已斷見思二惑、未斷塵沙無明、得到的羅漢境界。但是「有餘」二字不能明白。（慧德）

【答】塵沙無明未斷、是謂有餘。

【問】雜阿含經內「瞿曇」兩字作何解釋。「四攝」是那四攝。（潘玉泉）

【答】瞿曇有數講、居士所問者、或是佛姓一種。四攝者、謂布施、愛語、利行、同事等。

【問】大乘十二部經典首題名字爲何。乞示知。（鄭蘭蓀）

【答】十二部非經典之數、乃三藏經文、有十二種體裁耳。可參前面有詳載。

【問】一切智與一切種智是同是異。還有妙智慧及眞智妙慧、這是總稱佛智、或有所分別、請示。（蕭慧心）

【答】知一切法空者、名一切智、是聲緣證得者。諸佛道法、菩薩道種智、聲緣一切智、皆能照見實相、全備斯智名一切種智、是佛證得者。眞智對權智而言。妙智慧及妙慧、不過對智慧之贊歎辭耳、此其區別。

【問】五陰熾盛、聽了很難明白、並說他是前七苦的根本問題、更不清楚、請用簡單話解釋、可不可以。（慧心）

【答】此一術語、本極複雜、如求簡單解說、

自無不可。若因簡單解說、便能詳明、恐非易事。茲試詮釋如下、「是說假（色）身及妄識心、時時（受）到環境之逼迫及誘惑、就念（想）著分別排除或貪染、因是假身妄心、似電流（行）、剎那剎那、不斷造作、而發生變化。且如猛火、越燒越盛、不能停止。既有如是因、所以纔有前七苦如是果。句內之色、受、想、行、識、名曰五陰」。

【問】金經第九分云「世尊則不說須菩提是樂阿蘭那行者」、此「樂阿蘭那」請開示。（翟孟秋）

【答】此是梵語、譯爲無諍聲、寂靜、意樂處、遠離處等義。即是寺院之處也。

【問】羅漢本無量無邊、按經云常隨眾千二百五十人具、皆是大阿羅漢。因何有十八羅漢之說。此十八羅漢其名云何。其事

云何。其造像有何依據。（翟孟秋）

【答】有法住記一書、上載十六尊者、受佛之勅、永住此世、度化眾生。後人有將十六尊者之名重複加入者、亦有加入迦葉尊者等、並不一致、此十八羅漢所由來也。寺殿中因以設像焉。

【問】讚本師釋尊有「人天教主三類化身」之語、是那三類化身。（奚子為）

【答】佛本具「法報應」三身、若只云化身有三類、或指無量相好之勝應身、三十二相之劣應身、五趣種種之化身。

【問】「戒定真香」之香讚、有「昔日耶輸免難消災障」之語、這「昔日耶輸」四字作何解。（奚子為）

【答】昔日作「過去的時間」講、耶輸指世尊為太子時之夫人、名「耶輸陀」。

【問】讚普賢菩薩有「十願導歸繼能仁」之語、作如何解。（奚子為）

【答】華嚴經中有普賢菩薩行願品、載菩薩發十大願王、導眾生往生極樂。「能仁」即釋迦佛、繼者接續也。

【問】三十七菩提分之五根、是信、進、念、定、慧、而四神足則為欲、進、念、慧、這「欲」字應作如何解。其換用此欲字之意義何如。（奚子為）

【答】欲字是對某事甚深樂意、而又極希望之義。五根狹指四諦、泛指諸法之功用。四神足之四個字、是專為禪定用功說也。

【問】前問二十五有、承賜釋示三界二十有五種不同之果報等……拜讀之下、尚有疑點、茲更請釋如次。1. 欲界四惡趣、除地獄、餓鬼、畜生外餘趣是否即修羅。2. 四洲

是否即爲東勝身洲、南瞻部州、西牛貨洲、北拘盧洲。3. 欲界六天，是否即爲四天王天、忉利天、夜摩天、兜率天、樂變化天，他化自在天。（奚子爲）

【答】所舉一二三條名句皆如所云。

【問】請示般若之意義。（王可標）

【答】中文譯曰智慧，但此義爲一切智慧中之無上第一智慧也。

【問】佛經中及法界安立圖中之「天帝」是誰，是否爲大千世界主，抑或佛主。（支世榮）

【答】按三界共分二十八層天，這是一個大千世界的豎說。若橫說就數字多了。今且從豎面簡單說。最下層爲四王天，有天王四。二層爲忉利天，有天帝三十三。向上二十六層各有天帝一。佛經中說天帝之

處不一，要問天帝是誰，須查某處如何說法，方能認出是說某層天帝也。

【問】摩醯首羅在佛冢中之地位如何。其來歷如何。（支世榮）

【答】此是第二十四層色界最頂之一天帝也，即是大自在天，印度外道崇奉之。佛宗派中有種密宗，云此天爲大日如來之應身，如是而已。

【問】摩醯首羅既居梵天中，當大千世界毀滅時，梵天亦毀，爲何獨其不毀。此大千世界尚未成時，他住那裡。（支世榮）

【答】若依密宗解釋，是佛應身，便是有來有去，有始有終。若僅以此天而論，壽命至一萬六千大劫盡時，尚難脫死。據此，縱世界不毀，彼亦須毀滅也。大千非一，此大千未成，彼識當在其他大千中。

【問】第二十八祖菩提達摩、爲什麼不在天竺傳道下去、何以要轉到東土來傳法。

（林良柱）

【答】彼土眾生、福報已薄、邪見漸增、外道繁起、佛緣殆盡。此土自漢晉以來、朝野崇信、根多大乘、不避艱險、往求法者踵相接、是知佛法之弘廣、機在震旦、故東來也。然此只就世相說、若如宗門問祖師西來意、即另當別論。

【問】在佛學裡頭有說「八萬四千法門」、但又有一種說「不二法門」、像這樣兩種說法的法門、是怎樣的講解。（林良柱）

【答】此須分答。一者、十使互具成一百、經歷十法界、各起一百則成一千、身口七支則成七千、又歷三世成二萬一千。又多貪、

多瞋、多癡、等分之四心、各具二萬一千、共成八萬四千塵勞、然於此皆有對治之法、故曰八四法門。二者、八萬四千法、不出一心、能悟入一實平等之理、則無一切分別、故曰不二。前者如說樹之萬葉千條、後者如說樹之亭亭一本。

【問】家人賣雞、敝人念家畜不能做什麼善因、將其賣身之錢、一部分獻納修建佛堂。所有功德皆迴向歸在家畜、未知牠可能得功德乎。（李永茂）

【答】身命供養三寶、當有功德。此事原爲不得已之舉、但能長養放生乃佳耳、此亦可稱方便。

【問】欲和貪有何差別。福德和功德有何差別。（李永茂）

【答】欲字在佛典中有好壞二義。「欲勤

心觀」四種神足、授戒已緣事故不能出席、所行之與欲、受欲、說欲、十八不共法中之欲無減等皆是好義。如欲染、欲塵、欲愛等皆是壞義。貪字是惡心所、根本煩惱之一、但有惡而無善。福德功德者、福是報加自己、功是益加他方、皆其差別也。

【問】六塵中之「法」係指什麼、與何者相關連而相應。（潘思旭）

【答】萬事萬理、都可云法。六塵中所舉之「法」、與意相應。既云是塵、自指外境。概分爲三類。曰本質、曰帶質、曰獨影。意所取之法、獨影境也。

【問】七眾內之式叉摩那一眾是指未受優婆塞戒之男女否。或是帶髮老太婆在寺內修行的。（顏寬文）

【答】式叉摩那、係受過十小戒之沙彌尼、

而學習六法、預備再受五百大戒者。

【問】欲意皈依佛門手續怎樣辦理。（杜自然）

【答】寫一姓名簡歷、向比丘僧請求皈依、或量力供養（有無皆可）、極爲簡單易辦。

【問】在家眾與出家比丘同師時彼此怎麼稱呼。又出家比丘向高過一輩（與自己師父同師）的在家居士稱師伯、而高過一輩的在家居士對出家比丘以師伯自居、是否合乎佛制。（杜自然）

【答】在家人屬外護、雖與僧眾同師、只是皈依、非是法嗣。出家晚輩對之縱加尊稱、在家者仍須以弟子身分自居。如世間法、周武王尊太公望爲尙父、商太甲尊伊尹爲師保、而太公及伊尹、則仍以臣子身分

自守。

【問】佛教什麼年號時代傳來我中華民國。
(莊慶賢)

【答】佛像之來中國、始於西周穆王再見於秦穆公時、然此皆是野乘。考魏書釋老志記載「漢武元狩中、匈奴昆邪王來降、有金人、帝以爲大神、列於甘泉宮」、此亦僅有佛像。哀帝時、「博士弟子秦景憲、受大月氏王使伊存口授浮屠經」。後漢明帝夢金人頂有白光、傳毅以佛對、帝遣蔡愔及秦景等、使天竺、得經四十二章、及釋迦之像、後人多以此爲佛教入中國之始。

【問】有一名佛信徒、皈依拜師、一直拜、拜三位、四位、五位是什麼意思。假使原來禪宗皈依拜師的信者、然後變更入淨土宗法門者、有必要拜淨土宗的師嗎。(莊慶

賢)

【答】按皈依三寶、其僧之解釋、即眾之義、實則皈依師者、即皈依一切僧也。彼若非求戒、又不求學、專尙皈依多人、大概係不明佛理之人。

【問】前日本和尚只研究佛理修行而已、沒有「素食」當然結婚傳子孫、元來有這樣的佛法嗎。(莊慶賢)

【答】聞曾往日本、明晰箇中情形者言、彼國佛法、原學自中國、遠紹印土、經律煌煌、豈有二致、至云種種、乃係明治維新以後、僅有一部分之變態、非盡如是也。

【問】聽說歸依三寶者、才算是真正的佛教徒。但佛陀本教人自歸依三寶、那麼這樣的歸依、難道就算不起佛教徒嗎。(陳武吉)

【答】自皈依之義、是自己願樂皈依、而不是被逼迫之謂。既自樂皈依三寶矣、誰謂此人非佛教徒耶。但依有儀式與自性之別、儀式者須求受過具足戒之比丘、在佛前舉行之。自性者乃係明白三寶之義、知自性本具三寶之德、而反向心性上用功。惟二者不可離、離則雖名佛徒、而實卻有虧矣。

【問】佛在世時、聞法大菩薩及阿羅漢等弟子是否吃素。(屠夫)

【答】佛徒以素食爲原則、佛禁食肉、散見各經、繁難枚舉。有限於時、或限於地、穀蔬不生、許食五淨、乃其例外。此問題極爲簡單、勿須多惑。佛之教義慈悲平等、殺他食他、何有慈悲。犧牲他、生長我、何有平等。如執著生物界必須犧牲彼、方賴生活我、此

是弱肉強食、適者生存之學派、理偏不圓。居士未深下問、區區亦不多贅也。

【問】聞說某某活佛不吃素、是實否。爲何不吃素。臺灣沒有蔬菜。(屠夫)

【答】佛教宗派不一、總分爲顯密兩系。密在中國、多布於蒙藏等地、是處穀蔬甚少、俗尚肉食。然密宗食肉、皆用密咒加持、能令其神識超昇。此亦迫於種種環境、不得已之權智也。某師即是密宗金剛上師、臺灣蔬果雖豐、上師自有其特別辦法、普通佛徒、未可借口。

【問】邪教、外道與正教如何分法。(屠夫)

【答】理真智圓、不偏不易、大公無私、正教也。妖言幻術、悖乎性德、違反倫常、邪教也。捨本務末、真偽混雜、似是實非、外道也。然

邪外亦未嘗自承其爲邪外、其間毫釐千里、要在讀書達理之人、具明眼以辨之。

【問】紅卍字會五教同源、也能宣化善男信女、算邪教、算外道、算正教。（屠夫）

【答】紅卍字會分道慈兩類、其所辦慈善事業、甚有成績、實足贊歎。至其言道、謂五教同源、彼自有其苦心、然事實決不如此耳。

【問】學佛人父母誕生日想要在家佛前供佛、不知要念什麼經。（寬招）

【答】誦藥師經爲最通行者、若誦無量壽經或金剛經、俱合事宜。

【問】若是勸人學佛念佛、大家都說「心好就可以、不害對方就是第一好人、何必信佛。」不知要如何答對方。（寬湛）

【答】一切眾生貪瞋痴充滿、何能誇心好。

日口說妄言綺語等、身作殺盜（不與取）邪姪等、何可自贊是好人。信佛正是求覺悟、發此言者、分明一場糊塗、不學佛焉有清醒之日、其迷惑愚痴、可哀也哉。

【問】佛學上說有鬼、常人（我在內）聞鬼則心驚而膽寒、此種心理若是先天俱來、則應做何法、以免此恐懼之心理。（王炯如）

【答】鬼爲六道眾生之一、爲下三途之受苦者、學佛人當起憐憫心、作超度想、不當畏之。其聞而恐懼、是俱生習氣固有、而世俗之恐怖宣傳亦有關係也。

【問】有人問持齋人不食葷、此身是素的或是葷的、與普通人同不同乎。（寬觀）

【答】人身乃多量細胞組織而成、此細胞惟賴食品營養、剎那生滅、新陳代謝、食五

穀菜蔬、此身之細胞、自是接受穀蔬之精華。食豬羊雞魚、當然夾雜豬羊雞魚之質素。

【問】慶弔時要擇吉日祭祖、祭神亦同樣。此件事學佛之人可見重抑要見輕。（林溪河）

【答】學佛人心地慈祥、諸事皆吉、不必拘泥陰陽五行之術。惟家庭人多、習此已深、驟改或起反對、致生意見摩擦、似亦未善。宜見機從權、漸漸去之也。

【問】有情眾生皆是隨業而在六道現種種身、受種種善惡之報、而無情眾生已無情、就不造善惡、為何形形式式不同。（黃茂榮）

【答】無情之物爲器世間、是有情世間之依報。有情正報既千差萬別、其依報自然

形形色色不同、亦隨有情之業報而應現者。

【問】諸法無我則化學上之構成世上一切物質之九十餘種獨立元素（已分解至不能再分）可算有我否。可算有常否。（潘思旭）

【答】此若干元素、不能再分、乃係科學尚未發展到極點。再有若干年之進步、當可再能分晰。如以前之發明原子、電子、電子核等、是其例也。有我有常、胡能遽言。

【問】每見卍字、即感欣慰。愚料想此字是表示世尊左手指天、右手指地之根據。茲發見同道慣用卐字、即感不快。有大德者責愚執著、據云佛法無邊、法輪常轉、天堂變地獄、而地獄變天堂、說得津津有味、強詞奪正理。細思佛教單用此字、若不統一、

以馬馬虎虎亂用、是非顛倒、即諸法亦如是、對信眾何以答之。（呂存心）

【答】考楞嚴及華嚴音義、皆作卍形。至唐武則天長壽年間、始定此形作字、讀爲萬音、表萬德吉祥之義。中國一切佛像、及圖案畫、皆作卍形。北平又有一特形建築物、亦仿此形、名卍字廊。惟日本佛像胸前多作形卍。附之者謂三三相中、凡有回旋性者、皆向右旋、如螺髮眉毫等、此亦應向右旋。然我輩凡夫、未覩聖身、豈敢遽云誰是。但居士所云應該統一、區區甚表同情。在未考據確實以前、而應各從本國習尚。如阿彌陀佛接引像、中國式作垂右臂狀、日本式作垂左臂狀、是亦不一致也。在此兩種文化交流之際、似不必與人爭執、爭亦無益、不如各求心之所安。從本國之多數

所尚者爲佳。

【問】當來彌勒菩薩下生時爲何又在印度。何不到美國去說法感化頑愚的外道呢。（黃茂榮）

【答】佛不生處、未必不受佛教、如釋尊未生中國日本等、何以中日之佛法獨盛、而印度反寂然無聲歟。準此、彌勒雖不生美國、彼土亦未必不受佛法、惟美乃新興國家、與歐洲有特殊關係、自然帶去歐洲之宗教、但今日屢與東亞有事、漸知佛法之高、已有人正在研究、且有僧侶、是不待彌勒降生、先自接受矣。

【問】人壽減到三十歲的時候、天上的龍看見世上的人太惡了、七年不肯降雨、以此理論雨就是天龍降的、若以科學來說、豈不是蒸氣結成的嗎。（黃茂榮）

【答】雨有氣象自然結成者。亦有龍致者。如今日之冰、固有隆冬嚴寒而結者、亦有夏令人工造成者。

【問】佛爲太子未出家修行時、因何有經典研究、後看破世情去修行呢。（慧亮）

【答】釋迦世尊在久遠劫早已成佛。來此示現應身度眾、業經八千餘次。其在印度迦毘羅國爲太子者、亦是故現凡夫之相、實非僅在此生讀何經典、始看破世情耳。

【問】諸佛菩薩聖誕及各種齋期、是否均改用陽曆。（桂引杏）

【答】此隨各人之意、不必作一定之拘泥也。

【問】佛說既有穿胸族、何以古有今無。（智梁）

【答】古有今無之事、不勝枚舉、如蚩尤能

霧、軒轅能驅使熊羆虎貔等、禽獸有鳳凰麒麟、草木有蓂莢指佞、今皆無之、似亦無須詫異。

【問】近恭讀臺中佛教蓮社發行之「當生成就之佛法」、及臺中市瑞成書局印刷廠卅八年十月翻印之「歧路指歸」二書、深感佛光普照之恩。惟關於今年究爲佛曆若干年、二書所言出入頗多、未知是否。「佛曆並非自釋迦牟尼佛降生之年周昭王廿六年起算」。前書謂民國四十二年爲佛曆二五一六年、而後者謂民國二十四年爲二九六二年、則四十二年應爲二九八一年矣。不佞之疑未知當否。尙祈慧示。（張伯烈）

【答】此係曆法問題、非精此專家、而又有充實之材料者、不易解決。其說甚歧、非僅

此二。如以民國四十三年而論、即有下列之不同、舊說爲二九八一年、香港無盡燈雜誌爲二五一八年、臺灣人生雜誌爲二五一七年、海潮音雜誌爲二二二五年等。究竟誰對、區區末學曆數、不敢武斷。縱是曆專、亦難遽爾考確。惟近言二五十幾年者、係依「眾聖點記」爲根據也。要知古今有三建之變、中外有陰陽之異、必合而推算、或可略得彷彿而已。總之、若據「眾聖點記」、佛爲二千五百年以前降生、較爲相近。茲舉一例、以證此事之難考。孔子吾國人也、其生年、公羊傳謂魯襄公二十一年、史記謂魯襄公二十二年。生月、公羊謂十一月庚子、然民十一年以前、皆以陰八月二十七日爲誕辰、後改爲陽八月二十七日、今又考係九月二十八日、止在本

國者、尙且如此、再以中外古今混合推算、必曰準確、似不如是簡易也。

【問】萬事科學化、依留聲機曲盤之經咒有效否。（何江都）

【答】萬法唯心、溪聲尙是廣長舌、何況曲盤字句清楚耶。但具誠心、當然有效。否則雖請人念誦、亦如空竅風響耳。

【問】陰陽眼、慧眼人能見佛神鬼等金光衣冠事實否。（何江都）

【答】陰陽眼是否真實、區區不知、縱屬真實、或能見鬼神、佛菩薩之境界、彼不能見、以聖能見凡、而凡不能測聖也。如人見螞蟻、而螞蟻不能覩人。

【問】三期末劫之真意如何。一二期在歷史可考證否。（何江都）

【答】此外道無知、妄造妖言、有何真意、有

何歷史。

【問】小兒上學其成績爲五三之二六、妻責怨。本人答「將有追過二七名之樂、何必強求頭名而苦守」。請批評指教。（何江都）

【答】求學只能及格便佳、爲父母者存如是念、未嘗不可。但對子女仍須督促、鼓其精進心、免使生懈怠而致退也。

【問】佛說度眾生、究不知如何度法。是否即教人從善去惡。除此而外、尙有其他方法否。（仲志英）

【答】度作救度講、有權實之分、使脫現時之災厄、權也。令得不生不滅、究竟涅槃、實也。佛度眾生、固不外勸善、然善更分有漏無漏之別、脫現災厄、有漏善業尙矣。不生不滅、捨無漏善業、則不能辦。此無漏業、即

佛教中之禪淨密律種種方法。爲他教所不知、爲佛教所獨有、若僅謂從善去惡、即爲畢事、當知任何宗教、皆是勸善、又何貴乎必學佛耶。

【問】佛學雜誌每說中國人有大乘根性、宜於學佛、此說然否。（仲志英）

【答】可云如是。

【問】如何求得善終。（姚清源）

【答】懺悔夙業、多作善事。

【問】如何行使一生任務。（姚清源）

【答】謹守本分、不損人利己、此是從消極方面講。盡心盡力、必信必忠、此是從積極方面講。如斯可爲能行其任務矣。

【問】我們皈依三寶的人、除禮拜佛菩薩之外、對偶然進了神廟、及佛寺內附設之「老爺」、即不禮拜及燒香、此舉對嗎。（

楊乘光)

【答】燒香通其誠也。佛子之心、應念念在佛、又何必多事、與一切神鬼通誠、禮拜亦有大禮、常禮種種之不同、如偶進神廟、但向之合掌一問訊足矣。因彼爲一廟之主、客至主家、見面應有禮節、自是理之當然。

【問】又有人說、凡是皈依三寶的人、遇著以上各等之神、而須行禮、並祝念「願尊神發菩提心、往生極樂」或者念佛及持往生咒、此念對否。(楊乘光)

【答】廣行法施、乃大乘佛子應爲之事、某君之說是也。

【問】俗說玉皇大帝、耶教言上帝、佛教經論所云、從此地上有八萬四千由旬至須彌山頂、便是第二層忉利天宮、此天主名曰帝釋、其名稱各異、其神及地位是否相

同。(潘成林)

【答】佛家言天、豎體有二十八層、橫則三千大千、合而約計、有天帝四百數十億之多、玉皇大帝乃道教所稱、即佛家所謂從下之第二層天也。至耶教所言之天帝、究屬何者、新舊約並未詳言、未便懸測。

【問】鄙雖向佛多年、或因忙之關係、無暇閱讀佛典、故其天地萬物之起源由來、不得知之、未知佛解何說祈詳之。(羅貫通)

【答】此豈三言兩語所能詳盡、假欲略明大意、只「諸法因緣生」一句、可概一切矣。

【問】晚上難得入睡、又入睡後常出惡夢驚醒、恐怖非常、心神未安、爲何緣故、其影響如何、有何方法可治。(翁明標)

【答】宜右脅睡眠、臥後閉目、觀想「落日

」形狀、心中默念四字佛號、久久自安。

【問】現世俗所行帶著金銀紙香燭去排在墓前拜拜、但我們佛教徒要不要掃墓。

（翁明標）

【答】慎終追遠、民德歸厚、我國敦俗、自宜保存、佛家對多劫父母、尚思報恩、何能現世祖先、便廢祭掃。

【問】可否在墓前念經。（翁明標）

【答】此為最佳、亡人真得益者惟此耳。

【問】要帶什麼東西去排在墓前。（翁明標）

【答】香花水果飯足矣、萬不可殺牲以祭、金銀紙等、亦無所需。

【問】現世俗是在年頭及三月節等日要去掃墓、但我們是不是照時日去、或是不

時都可以。（翁明標）

【答】似宜從俗、如有時思慕、隨時禮祭、亦未嘗不可也。

【問】身體時常生病、有何方法切除病根。

（翁明標）

【答】清心寡欲、每日定時運動、飲食起居要有規律、此為外治。一心念佛、戒殺放生、莫作諸惡、奉行眾善、此為潛轉。但須持之有恆、不可以少作為足也。

【問】三藏取經來中國、因何無念起此人取經功勞、並無尊敬是何故也。（陳江愛）

【答】宋歐陽修不信佛法、新唐書為其所修、不與樊師立傳、其事不彰、故為士林所忽。又因西遊記小說怪誕宣傳、其功多為孫悟空所掩、此亦受厄之一端。

【問】九月十九日慶祝觀世音菩薩的出家日或聖誕抑爲成道日。（王平郎）

【答】相傳此日是出家之期、實則觀音由來甚古、古今中外曆法種種不同、何能準確。此不過感念菩薩恩德、假定每年數次紀念而已、不必過於泥求也。

【問】心經是佛說、或觀世音菩薩所說。中間「舍利子」及「觀自在菩薩」、是否爲「舍利弗」及「觀世音菩薩」。說此經時是向誰說的。地址在何處。（王平郎）

【答】是經所譯、存於今者、尙有七種、近年敦煌石室發現者不與焉。唐法月大師譯有「唯願世尊、聽我所說。」可以說是觀音所說。姚秦羅什、唐法月二師、觀自在皆翻觀世音。唐智慧論師、譯爲觀世音自在。

據此、自是「觀世音」無疑。地址除羅什玄奘二師不載外、餘五譯俱載在王舍城鷲峰山中。舍利子即舍利弗。至向誰說、可云向舍利弗、亦可云向大眾也。

【問】已故的比丘僧是否可以再受人皈依。（王平郎）

【答】僧者集眾之團體、實非指一人而言、故皈依者、皈依其僧團耳。其受人皈依之師、不過代表僧團。如其人已死、僧團中大有人在、必推死人充代表、其講解三皈、舉行儀式、如何辦理。區區未曾研律、未敢率答。

【問】有人說大部份的出家人都受了世上萬般的刺激而對世生起厭恨、遂身入空門者、所以是生存競爭的淘汰者、故不足以爲人師。又出家人皆以往生極樂世界爲目的、這樣的慾念論真過甚於俗人、

如何答之。（陳武吉）

【答】此問有數意，須分別答。一、「受激刺入空門」。（空門改佛字好明白，空之一字，世人多所錯解，余嘗有學佛十年，不解一空字之語。）試問世上一切事，何種是不受激刺去做的。激刺就是感觸，若有無感而做的事，就是無目標的盲動，何以但加到學佛的身上。二、「生存競爭的淘汰者」，此大別有兩種，甲是不求不義富貴，不妨安貧樂道，席不暇暖，竈不暇黔，老吾老，幼吾幼，博施濟眾，天下爲公，不使少背此等原則，這是君子的生存競爭。乙是寡廉鮮恥，強取豪奪，犧牲大眾，奉養自己。這是小人的生存競爭。出家人自是乙種生存的淘汰者，不然佛門不少青年僧，憑其年富力強，若專爲衣食謀，只求不擇

手段，何患不得些許耶。三、「不足爲人師」，人有人的界格，備足仁義禮智信，不犯殺盜淫（指邪淫）妄酒，是爲完整之人。令不能如是者，向他看齊，這就是人師。某人莫非以二段乙種之競存者，方足爲人師乎。四、「往生極樂」，這是佛度眾生八萬四千法門之一，此名淨土法門。出家人所修，各隨其機而擇其法，並不皆以極樂爲目的。五、「極樂欲念真過甚於俗人」，這全是外行話，淨土之理，八面玲瓏，普契群機，實則極樂種種莊嚴，皆是說法，此必精研淨土經典，方解其理。佛以娑婆眾生，欲愛太濃，故先以欲方便牽引，使借此轉入正法，獲得究竟。

【問】讀鳩摩羅什法師譯本金剛經之一相無相章「世尊，佛說我得無諍三昧，人

中最爲第一。」句。丁福保箋註、以照唐義淨法師譯爲「如來說我得無諍住中最爲第一」之義、應讀作「世尊、我得無諍三昧人中、最爲第一。」今課誦應以何種句讀爲是。（方定德）

【答】多種本之句讀、皆同前項、仍以從多數爲宜、且也文從義順也。

【問】佛教教理博廣深邃、經典頗多、經句文字多是翻梵音譯梵語、使一般人無法研究、有對佛教羨慕的人、即想研究教理、未知從何經典次第研讀、又無師授何能研通。（潘玉泉）

【答】梵語不翻者、數量有限、但初讀經典大是難題、因台省經典甚缺也、敝意宜先看入門小冊子、待少知門徑、再看經典不遲、佛經並非文深、實義理深耳、臺中成功

路瑞成書局及本刊讀者服務部、均有流通之「歧路指歸」、「學佛淺說」、「佛法導論」、「佛學常識課本」等、可購讀之。

【問】敝人看經雖然不能徹底了解、中心亦覺得十分趣味、但是看不多數頭腦昏散、睡魔擾亂、欲看不能自主、此是如何、是否業障深重。（潘玉泉）

【答】固爲有障、然理深難解、不起興趣、亦原因之一也。

【問】現爲減劫時期、人壽每百年減一歲、每百年矮一寸（安士全書）、現在人類壽命就七十歲而論、身長就五、五尺而論、則五千年後壽祇二十歲、身長只五寸、則不成其爲人矣。日本人民身體短小、明治維新以來、提倡體育、身長較前人且有增

長、此理應作何解釋。（宗瑞錫）

【答】事有通常及其例外、安士全書所言乃是通常、日人身體加高、乃是例外。此亦因緣關係、是名爲增上緣、喻如冬令嚴寒、室中裝置煖器、可受溫和、然仍得謂之冬。夏令酷熱、裝置冷器、可受清涼、亦仍得謂之夏。

【問】一般印送經典的出資者芳名、皆列於書後以示鼓勵。但晚學此次辦理印刷課誦本時、因無地位故於每頁經文下面、錄其姓名、此事是否會犯褻瀆法寶之過。（謝普揚）

【答】印出資人姓名、彰其功德、並不爲褻瀆。印於經下、無有他殊、不過稍欠清整而已。古人造佛像、亦多在佛座上鐫名。

【問】在信箋上加印自檢勸世、亦會犯不

恭敬罪否。（謝普揚）

【答】信箋宜取藝術化、尤宜注意雅俗共賞。如採加勸世詩歌、錄印古人之淺顯作品爲佳。

【問】阿里斯多德所云「人」是社會的動物。德國名醫馬克所說「人」是感情的動物。照佛教的看法、「人」是什麼。（林國棟）

【答】中國世間聖哲、對人的看法、是有禮有義的動物。書上說過、鸚鵡猩猩都會說話、但仍然是禽獸、因他不懂的「禮」。書上又說、懂的「義」的就是人、不懂「義」、只圖利的就是禽。佛的看法、人身是最易解脫的眾生、因著「天」貪樂、「畜」太愚痴、「鬼」、「獄」被苦逼的太緊、皆不易解脫故。

【問】中土諺云「一個和尚擔水吃、兩個和尚抬水吃、三個和尚沒水吃。」按僧伽

爲具六和合、何以如此分歧。此諺有無可考之事據。（林國棟）

【答】齊東野語、有何根據、此與龍多不降雨之意相同。乃世俗設喻譏刺互不合作者、非僧團果有斯事也。

【問】成爲佛教經典的眼目是什麼。（林國棟）

【答】「眼目」兩個字、不明白尊意是問的什麼。佛經不講眼目不眼目、是不是問「目的」是什麼。假若如敝意所揣、可以答復一句、是爲使眾生、離苦得樂。

【問】若有魔外輕視佛子、佛子雖不因此而有所瞋損、此魔外之人、自是罪有應得、佛子視此遭遇、係業感所致當否。（林國棟）

棟）

【答】彼因愚迷而如此、宜存悲憫之心而婉化之。

【問】設有女人厭惡公婆、令僕人殺之、僕人竟誤殺乃夫、至僕被處死、伊以懷孕故得免死、反發心信佛、日日爲夫僕懺罪、受持金剛、是人修有福德有緩業之力無消罪之功然否。（林國棟）

【答】倘能至心精一、自能轉重爲輕、或至消滅。

【問】古人造字旨在促使人類趨於文明進步、故當敬惜、今人衣鞋巾裳常有印繡字跡者、著用者是否算我慢。（林國棟）

【答】此世間之法也。曲禮曰毋不敬、文字雖屬假相、因彼有表銓聖言之功、敬之宜也。

【問】讚佛偈中有「紺目澄清四大海」、此四大海是指須彌山外之四大洲否？（翟孟秋）

【答】此不過讚其廣大、不必泥求實處。凡一星球之最高山、皆可稱曰須彌、環周之海、皆曰四海。來問既以大千中之一個單位世界須彌爲中心、其四海自可曰四大洲之四個環海、不可說一大洲四方之水也。

【問】八月季花不能供佛何故。（翟孟秋）

【答】未聞其說、或一地之俗傳使然歟。

【問】依書所言、世界以須彌山爲中心、未知須彌山在何地何山。如世界如佛理所講、即日月運行如何解釋。（許再興）

【答】須彌爲世界中心、是指一箇單位世

界而言、此單位世界、環山爲四箇大星球、八箇中星球、數萬小星球等、下至空輪際、上至初禪天、是其範疇、我居之地、乃四大球之一、可知此須彌山非指此土矣。佛典所講日月繞須彌山、若明此山不在此球、則日月運行、已無疑問。蓋科學家以此地球屬太陽系、佛典以此地球（南瞻部洲）屬須彌山、中心目標雖異、其理與事則相通也。

【問】佛力六神通是否真實。現今有如此高僧否。而科學上其所以然又如何解釋。有專門書籍否。與禪理有何關係。（許再興）

【答】豈必佛有神通、其他外道亦有神通、不過無漏盡通耳。此有因報所得及因修所得二種、修得者乃得定以後之境界、然

佛家注重漏盡一通、此通不得、若現他通尚有招魔之虞、今未必無是高人、但有通者多養晦韜光、決不顯示、科學當分精神與物質兩系、只迷信物質者、自然不明其理。

【問】愚徒雖未能通曉佛理、卻也自少喜弄拳術、因而性趨禪、具有絕大信心、是否應該合法否。（許再興）

【答】拳術乃身體之修養、佛學（居士恐不解禪此處改稱佛學）乃心性之修養、各不相妨。

【問】近報載南部來一異教、專弄奇術、吾佛中能人理應查其究竟、以正民心、未知老師意見如何。（許再興）

【答】弄奇術者、皆是邪魔外道、此是政治問題、我輩只可辭而闕之、並無權干涉耳。

【問】近讀懺悔文有好多字不知讀其音、如歡喜藏摩尼寶「積」佛、一切世間「樂」見上大精進佛、「搏」之食、妓「樂」塗香及傘蓋、「校」計籌量、共計五個字、請示知。（宗德）

【答】一音績、二音落、三音博、四音岳、就是妓女音樂歌舞、五音較。

【問】遺教經有云月可令熱、日可令冷、是作何解。（李鈴榮）

【答】日氣熱、月氣冷、本難變更、可令冷熱互易、乃假設之辭。

【問】前見海潮音月刊內之天人就是魔、到底如何。（李鈴榮）

【答】魔之種類甚多、若謂天魔、自是指第六天之波旬而言。

【問】世尊在世的時候去海底龍宮說法。

海是全水境界、云何能入。甚且數千弟子皆能帶去、何以能去。魚蝦水族皆來聞法、何以能聞。海龍王有死輪迴否。（寬珠）

【答】有神足通者、穿山無阻、入海不溺。諸大弟子、皆阿羅漢、俱有神通、故可同往。佛語說法、能出一音、使多類眾生聞之、皆與本類之語相同、有此奇妙、故水族亦皆能聞。經云「佛以一音而說法、眾生隨類各得解」者是也。海龍王未出六道、自然輪迴。

【問】金剛經中莊嚴淨土分第十「譬如有人身如須彌山王」。又福智無比分第廿四「所有諸須彌山王」。是經先後凡兩見須彌山王、均喻其大也。又維摩經中不思議品「有世界名須彌相、其佛號須彌燈王、今現在彼佛身長八萬四千由旬。

」此亦形容妙高宏偉之意。阿彌陀經中東方世界「須彌相佛、大須彌佛、須彌光佛」。又南方世界「須彌燈佛」。又上方世界「須彌山佛」。此經次第列舉須彌五佛聖號、其中須彌燈佛、或與維摩經中之須彌燈王佛同、餘或即金剛經所指之諸須彌山王歟。上所舉之經、均係什師所譯、何以所稱稍有不同。查香港佛經流通處、印行之實用佛學辭典、祇有須彌燈王、而無諸須彌山王、未審其他各經、及佛學辭源等、有無區別。（方書彪）

【答】須彌山王者、是言其山妙高、乃山之王也。諸須彌山王者、是統言一切之妙高山也。此二皆言山、世界名須彌相者、是指某世界之名、曰須彌相、猶此世界名娑婆也、此一是言世界之名、餘須彌燈王、須彌

相佛等、是各世界若干佛之名號也。或上加大字、或下連光字燈字、乃各佛名之不同處。如我國人名、有趙樹仁、趙樹義、趙樹禮等。再者、以上所列、雖皆有須彌字樣、然有山及世界、佛陀三種稱呼之異、莫混爲一事也。

【問】在最近的朝代、有那一朝代的國王皇帝、最篤信佛教的。最好有歷史根據的、請例舉幾位。（愚居士）

【答】最近朝代、便是前清。順治康熙雍正乾隆、無不篤信。此四帝之文藝中談佛理者甚多、而雍正御選語錄、尤爲膾炙人口者。既言歷史、又限最近、範圍狹矣、實則我國過去之帝王信者、無代無之、而顯著歷史、或散見文集者、備舉則太繁矣。

【問】先父在日因家兄念佛、對佛印象甚

深、但不吃素、某夜忽夢至陌生一古寺、其中僧眾甚多、正在大殿念佛、先父亦參加拜佛、事畢、一僧送粥一盤、先父一吃而盡、後辭歸至半途、路邊有古亭、中立僧眾十餘人、見先父來含笑作禮、余父辭去、忽聞一僧吟云「快快投請修正果、悉離苦海見世尊」之句、意謂促父早修行、不久即醒、記之甚詳、至廿八年、余父患腦炎逝世、家兄致函其師 印光大師、由大師代向佛回向二次、如此情形、則余父靈魂、能往生淨土否。（卓忠振）

【答】令尊對佛印象甚深、即是心中有佛、一見一聞、終成道種。但不知平日有無功夫、至於印公大師已爲回向二次、當不可思議、惟大師當時如何回向、情形不知、亦不敢妄下斷語、然超昇卻決然無疑也。

【問】吾所居住地球、若行壞時、六道靈性要寄托何界。（陳明哲）

【答】一個地球、乃大千世界中所有地球的幾萬分之一。一個大千世界、又爲盡虛空大千世界的幾萬分之一。一個地球壞、尚有無量地球、何愁無有生處。

【問】學佛是要深究本來自性、如悟理、悟道欲使用方式、自性與識神打成一片。（陳明哲）

【答】此卻誤會、然亦不易數語說明、茲略言梗概、使有個入手研究處而已。稱「自性」、是說眞如本性、稱「神識」爲不覺而起之幻妄、即是無明。修行者、要轉變識神、顯出本性。再舉一喻明之。識神之相、喻水生風作浪、自性之相、喻水浪靜風平。此等功夫、不僅是悟、還須要證。

【問】緣因生有擔負本念佛會之責任、無德而無能、不能使會員、協同一致、爲佛教爭光、故未知欲用何德推行之。（陳明哲）

【答】言語動人、不如以身作則。茲爲居士略貢拙見。一、求學。要一心念佛、精密研教。二、工作。要身先眾作、眾止後止、應作即作、莫待明天。三、待人。一切容忍、自謙讚他、體恤慰問、平等週到、不念舊怨、不捨一人。能如是、即是德能。然必持之有恆、方能生效。德是因功是果、故佛經云功德。能者多勞、勞是因功是果、故世法云功勞。若德與勞皆無、則亦無有功矣。

【問】日前於蓮社聽陳居士講「富那奇墮鬼緣」、內曰「有辟支佛、甚患渴病：……」證得辟支佛後、而能再患病乎。何以

不能斷病耶。（張仲岳）

【答】證果者大抵分有餘依及無餘依之別。有餘依者、於三障中雖斷「惑」、「業」二事、尚餘依「苦」報之色身、故此「苦」報身、仍生障耳。此苦報身盡、即無苦受。然亦有故示苦相度眾者、如世尊金鎗頭痛諸難等、是其例也。

【問】不管什麼人來樂捐、或是要放生、每次都有和人家參加、就是少和多而言、有一次聽人家說放生後再殺生、是沒有消滅罪業、反而增加罪業、所以請問老師放生好或是不好。（敝人）

【答】放生有放生功德、殺生有殺生罪報、若放生而又殺生、不過分受其報、決無反而增加罪業之理。須知殺生而放生、尚是善惡混雜、若只殺生、而不放生、便是純惡

之人。居士能放生而不殺生、固是善之又善、若因環境不許、做不到戒殺、能多放生亦是補救之一道。

【問】後學去年才皈三寶、在研究中、今日佛教之進展、乃大陸來臺諸大德長老灌漑、如雨後春筍、否則佛教冤枉沉沒、不但無皈依機緣、且會毀謗佛教消極——寄生蟲、豈不罪加罪、但不知怎樣感謝這殊勝因緣。（翁德和）

【答】發菩提心、精進不退、以求自他成就、是真感謝。

【問】據大德云、山上寺院適修行、城市寺院適度眾、後學去山上寺院、彼不談修行——佛法、多是說工作耕田、領薪、幾與社會無異、佛教會當局如何不糾正呢。（翁德和）

【答】有自幼居山、不聞佛法者、有密行者、亦不能一例觀其外也。

有否辦法糾正、以維將來佛教眞面目。（翁德和）

【問】據城市寺院適合度眾道場、後學以爲城市寺院所住是了不起行者、一細察之、簡直利己——要賺錢、中佛會何不派高僧來住持、而使社會人輕視呢。（翁德和）

【答】城市都會、寺廟如林、安得許多高僧、一一常住、如無高僧、又不許常僧住持、則

【問】憐憫眾苦、不覺油然而生、而已身顧不得、且人緣稀薄、要怎樣修養才能達到憫救眾苦、以免自誤誤人。（翁德和）

佛寺不爲人佔、即鞠爲茂草矣、今日社會風俗澆薄、好責人過、聽之而已。如求不被輕視、固是佛門之光、然亦未必即是高僧。【問】佛說平等大悲、後學去過多個寺院、彼之待人、上下懸殊、對下賤人、譏調逐刺、猶如杜門謝客、幾與營業飯店旅社無異、簡直無慈悲平等觀、政府或中佛會大德、

【答】身雖殘病、眼與舌尙無恙、除自修外、多讀佛典、以求開智、多勸人念佛、多講因果、以求利他、自是憫救眾生、若徒發心而不實行、或於佛法、不求深解、而不正說、便自誤誤人矣。

【問】佛法的教義包羅萬象，其真理高於一切，我們何須以神通宣顯，致使世人誤疑佛教爲迷信。（黃槐庭）

【答】佛法宣揚或演說，多係闡述義理，並未聞有宣耀神通者，惟經中有言及神通處，只得照文述說，然有者亦不能諱而不言也。

【問】俗學唯心論是否由佛學唯識論變出來的。兩論有何差異。有何特徵。（黃槐庭）

【答】唯心論者，亦非一人，是否有人從唯識演變而出，此是考據問題，必有一番深切工作，方可以言是否，我未從事於此也。論其異同，可說大體相近，惟精粗及相似澈底有別耳。如帛菜「實在論之心觀」、霍爾脫「論心」皆主心外有境，而亞里

士多德亦主外境存在，此皆粗而相似也。唯識則主心外無境，此兩派之特徵處。

【問】十二因緣頭一支的「無明」是過去的果，「行」是過去的因，無始前何來的因。渺茫不解請賜示。（黃槐庭）

【答】去今來如環無端，故曰無始，然實亦無古今來，不過爲便言說，以當前刹那作「今」，此刹那「今」之前後，曰「去來」耳。向前推有不盡之過去，只可曰無始，向後推有不盡之未來，只可曰無終，此無始之真理也。而居士則問無始前，無始者如上說義，是無能得其開始，何云再有開始前耶。必細思之，方能有悟。十二因緣前二支云過去之因者，亦以當前之「識」爲假定「今」位，既有假定今，則假定今前，即名過去，更不必泥求遠近，定過去也。

【問】欲修六度、是否須讀完三藏十二部經典、或各宗派主要經典、內有包含六度教義。（黃槐庭）

【答】求學之道、聞一分行一分、佛家重行解相應、儒家重溫故知新、是即知即行明矣。六度是大乘整箇教義、不分任何宗派、散見各經。

【問】世尊普度眾生、是主張一律平等的慈悲、使其自修自覺自證、何以獨修淨土一門、得以臨終時受佛接引。（黃槐庭）

【答】平等普度是原則、能度之方法、所度之願力、則有各別。願自力成就者、則說斷惑之法、願他力出要者、則說接引之門、與平等之義無乖。

【問】有人問地藏菩薩誓願「眾生度盡、方證菩提、地獄未空、誓不成佛。」是此娑

婆世界地球到了成住壞空、空的時候、「眾生即能盡、地獄即能空。」是不是。以上意義、甚不明白。（朱幼）

【答】娑婆世界、大千之內、地球不知若干萬千、此球壞、彼球成、如水中浮泡、聚散無常、安有盡時。有界即有三惡道、是地獄永無空時、眾生永無盡時、而菩薩永無成佛之緣、此願所以爲大也。

【問】佛滅度後、分做四個時期、是佛金口所說、抑或祖師說的、滅法的眾生就無佛法可聞、是不是。（朱幼）

【答】散見各經、當爲佛說。法既滅矣、安能得聞。可知我輩生於今日、雖不值佛、尙有經讀、可得聞修而解脫、已是無量幸福矣。

【問】經是佛所說真理、教人趨向解脫的方法、依之而修、方能有益。何以讀誦就能

拔度亡靈、消災解厄。不知讀誦有什麼功德。各經何以多讚讀誦。（洪榮保）

【答】災厄、乃身口意所造惡業之果報、誠敬誦經、能淨此三業、故可轉變。萬法唯心、念經者如能心想亡者、得其交感、亦能消亡者之業。蓋能念爲心、所想爲境、心境一如、心清淨時、境亦清淨、故可超亡。

【問】出家的男女眾和在家的男女眾有什麼差別。（盧淑珍）

【答】出家眾應遠離欲塵、專心修持。在家眾未脫塵勞、隨分修持。

【問】請問大藏經是佛所說四十九年之法、全包括在內、或是一部分。（周慧德）

【答】經藏自是佛說、惟佛四十九年所說之經、究有若干、尙無定說、我國之藏、不過就漢文譯者而論、聞未經譯來者、爲數尙

多。以此論斷、我國藏經、可說是佛說之一部分。

【問】聽說誦金剛經之時、附近若有孵卵者、其卵自然不生、此言是實或是虛。（莊慶賢）

【答】此說亦有其理、須視誦經者誠敬如何而定。若中陰身來投雞卵之時、聞得經聲、一念歡喜、便能轉業。是當時聞經之一粒新種子、因力猛而起現行、便牽引入善道去矣。

【問】釋迦牟尼佛說法四十九年、談經三百餘會的宇宙人生真理流傳世間、使眾生即能脫離生死、未知世尊未降生以前的時代有佛法沒有、假使有佛法是什麼佛說的。（王慧香）

【答】世界無盡、劫波無盡、佛亦無盡、釋迦

世尊以前如無佛、何以云蒙燃燈授記乎？若問何法、應知佛佛道同、今日所讀之三藏經文、其旨與古、並無二致。

【問】世尊在世、見一螞蟻、說七佛出世、未脫蟻身、七佛出世是若干年。（王慧香）

【答】一佛成就、三阿僧祇。至於出世距離之時間、則未見經文。但知彌勒佛降生、距釋迦佛是五十六億萬年、再此住劫爲二十小劫所積、載有千佛出世。據此、佛與佛出世、似亦無一定時間。假若以五十六億萬年之少數論、以七乘之、已是三百九十二億萬年、其長可知矣。

【問】唐懿宗供養悟達國師以沉香座賜之。害國師起一念名利心、有損高僧清德、致左膝生人面瘡、未察懿宗須負罪過之責否。（賴慧繁）

【答】帝王以珍品供養國師、自種福田、又能引起庶眾恭敬三寶之心、大有功德。國師貪著、乃是自起顛倒、若責因供養而起、將斷絕眾生布施善根矣。不聞佛見黃金而避之、禹飲旨酒而惡之等事耶。

【問】我鄉（浙江）有念佛道場、名曰「堂會」、每年逢三月三、六月六、九月九、召集附近的民眾歸中（即皈依）。該廟係道家的廟、其信徒亦是道士。但在歸中時、師父（即我鄉一般的稱呼、大概就是法師吧）大聲宣告、三皈（即佛法僧）正、五戒（即殺盜淫妄酒）清、皆係佛家的三皈五戒、道家的信徒受佛家的皈依、是否有誤。我亦於此歸中、但現在信佛不信道、請示有重行皈依的必要否。（章普明）

【答】貴地道場、恐是外門、所以亂七八糟。先生今既信佛、當依正式比丘僧、另行皈依三寶、領取皈依、方爲合法。

【問】自歸中後、對於三皈五戒的行持非常認真、但入伍後、便無法照理行持、尤齋戒先破了、後因信仰不堅、便完全解除三皈五戒。據我家傳說、假如吃素開葷、三代九族甚至灶師觀音、都要爲開葷者受罪。請問真有這樣嚴重嗎？（章普明）

【答】自己造罪、自己受報、貴鄉所言種種、不過警戒學人、不要破戒而已。

【問】鑒於開葷的嚴重性、至臺後、復行持齋、但終不能如理、只不過是盡心而已、此舉不知合理否？（章普明）

【答】盡心至何種程度、未經言明、無法置答。

【問】頃閱四十七期菩提樹佛學問答欄、有竹東陳心願居士所問之第二條「在家居士爲何不能收皈依弟子。」老居士解釋爲因皈依其集團、而在家人不能收。但是密宗居士則可收皈依弟子、乃遵照微妙大曼荼羅經及疏悉地經。佛旨奉勸經云「依金剛阿闍黎者、不論比丘優婆塞、惟須堅持五戒、即可充學人導師。」尙有禪宗居士也收皈依弟子、不代題法名、云係作證。因此、對於在家居士之能不能收皈依弟子。（此述在家居士係已受菩薩戒者）尙祈賜教。（楊仁先）

【答】顯密二宗、儀規不同之處甚多、區區曾學密八年、因少知之、其表面最顯者、密重四皈依、且將金剛上師供在佛像之上、不問出家在家、皆可充金剛上師。既由上

師傳法、自然可受皈依。顯宗之僧、自五比丘始、故皈依惟比丘得受。居士不問受何戒相、鮮聞前有此舉。禪宗居士收徒不起法名、仍是教學而非皈依。竊以學密則依密規、學顯則依顯規、所知者僅此、倘以未盡、祈向研律宗大德質詢爲安。

【問】有客問西洋各國人民多信基督教、殺生特重、而亞洲各國多信奉佛教、尤其我國對於殺戒是爲一般佛徒所遵奉、殺戮當較西洋各國爲少、何以我國近百年來刀兵不息、此於因果報應將作何解。西洋文明而我國偏多魔劫何以故。（楊慈晞）

【答】東西兩處殺生之種類繁簡、與數量之多寡、未有精確調查、不能遽云誰多誰少。中國雖連年刀兵、大戰皆發自歐洲、然

小戰亦時有見聞、究竟何地死傷最多、亦須合觀比較。中國兵劫因之遇難者、戒殺者與好殺者、數字有統計否。以上問題、如不清楚、自難與以論斷。縱如所問估計、尙應知者「共中共、共中不共、不共中共、不共中共」四義、又當知輪迴酬因、既不定在一趣、亦不定拘一方也。

【問】若有一出家人、忽然與餓虎相遇、無林荒山、出家人如身攜武器、此時出家人應執鎗以殺虎、抑是棄鎗以飼虎。（楊慈晞）

【答】各有各之願力、飼虎是大乘菩薩、平等無我之大悲。逃避是善人之中道。持鎗防衛、亦是常人之常情。然此出家人、既已預先攜鎗矣、又何須我輩再代爲劃策耶。

【問】蛇食蛙時、適爲吾人所見、此時應與

其排解還是任其吞食、如排解則蛇必含恨、豈非多一怨懟、否則蛙爲蛇吞、所謂見死不救、豈非教他殺乎。（楊慈晞）

【答】救死是大慈大悲、結怨因布施無畏。救死是利他、怕結怨是利己。何去何從、請自擇之。

【問】近觀佛教各團體如寺廟、會社、僅顧到本身房舍之修建莊嚴法會等、忽略了社會上一般慈善事業、如救災濟貧等、很少有佛教團體帶頭實辦的、就是隨喜樂助亦很鮮見、反觀外道對善事、倒是不遺餘力、比比皆是。固然廟寺需要修建莊嚴、但當社會風氣與我教不利時、亦要分一部力放在社會上。一方面可以改良社會、自私風氣。一方面可以提高佛教聲譽、再者可將施主們的布施種到社會之中、所

以後學建議今後如遇救災濟貧等慈善事業、我教各團體應踴躍樂助、並勸善信隨喜、不知先生有此同感否。（王耀華）

【答】尊論極是、區區頗有同感、故臺中佛徒已發起圖書館、收容孤兒等公益慈善等事。然舉辦須賴經濟、尤須群策群力、惟近日相應者少、殊可歎耳、後當仍本此志、努力赴之。

【問】佛說十方世界無量無邊、是否空中各方無量無邊之星球。三界（欲色無色）各天是否亦是星球。無色界天無形無色它的星球是否亦能看得見。（王耀華）

【答】世界有單位、小千、中千、大千之別、以單位言、亦是若干星球之組合。諸天眾生所依、有地居空居不同、自忉利天以上、盡

是空居矣。

【問】經載四大洲爲人道居集之所，如西牛賀洲等，是否均地球範圍之內？大鐵圍

山之地獄境界，是否是在地球之內？否則究在何處？（王耀華）

【答】四大洲乃四箇星球，並非一星而列四洲也。地獄種類甚多，大別可分三類：一根本、二近邊、在群球聚成之世界外圍。鐵圍山夾間，或在地中。三孤獨、山林曠野，隨處皆有。

【問】龍舒淨土文卷四第五頁有段「敬禮諸天、天帝天人、日月星辰、南斗北斗、司中司命、風師雨師、一切主造化靈神、諸地靈祇、大嶽冥海、群山眾水」等，現在所謂正信三寶弟子，可拜此否？（靜修精舍）

【答】此要分清，拜是敬禮，不是信仰皈依。

三寶弟子不再皈依其他，自有正式戒條。如有違背，則非佛子矣。但慈悲平等，應一體於對方加恭敬耳。

【問】有本「鳥窠禪師度白侍郎行腳」，內所云鳥窠禪師者，是一鳥頭人身的禪師。確有其人否？此冊是否外道書籍？（靜修精舍）

【答】唐道林禪師，嘗棲秦望山之松樹山，時人呼爲鳥窠禪師，確有其人。惟云鳥頭人身之怪事者，皆村俗野人造作也。

【問】初版佛學問答類編一通問第四頁上有「每一世界有二十八天界無量」一句，是否指一日月系之小世界亦是地球世界？（巫前亭）

【答】小世界一語，是指單位抑或小千語意未明。以單位論，下自空輪上至色界初

禪中自須彌、外至鐵圍、所包之星球、有大八中數萬小、此一範圍、名一單位世界、（然此須彌鐵圍、爲便統計、亦可假設）

集此一千箇、上至色界二禪、名曰小千世界。問答類編中、所云每一世界有二十八天、係指大千世界無量、乃云大千無量、此與來問、顯不相同。

【問】南瞻部洲（娑婆世界）是指我們居住的地球麼。（巫前亭）

【答】南瞻部洲、雖是指此地球、然此地球、不過娑婆世界星球幾萬箇之一、並非南洲即是整箇娑婆也。

【問】忉利天（三十三天）有居士說是印度及中國國界之高山上有居士說在地球外之虛空有須彌山在山上、何方爲對。（巫前亭）

【答】須彌者妙高之謂、非是一山之專名、凡一處最高之山、皆可稱之。前說是以喜馬拉雅山爲單位世界中心。若然、則中國版圖、實在該山東北、云何稱之南洲。區區所知者僅此、故暫附和後說。

【問】彌陀經內東方南方西方北方上方皆有佛土、但是無中方之佛土、我們在三千大千世界上、是不是指中方佛土嗎。（巫前亭）

【答】四方上下、安有一定。如我輩居臺、則指中國大陸曰西、居歐美者、又指中國大陸曰東。云六方者、不過依言者所居之處作中心、假設之語耳。彌陀經在此土所說、自以此土稱中方。

【問】二課合解上、須彌山之半山有一對日月是我們肉眼所見之日月嗎。亦是照

我們居住之地球有別個之日月嗎。

（何永丁）

【問】五葷菜之葷一種、本省有嗎、稱何名。

（何永丁）

【答】無量世界、本有無量日月、據近世天文家測驗、此界所見、亦非僅一太陽、不過

【答】本省有、俗名獨頭蒜、科名薤。

距遠、肉眼不見耳、此界之外、別有日月、又何足異、惟我輩居此、肉眼所指之日月、只可云是繞本界之須彌者。

【問】焚神衣、靈屋、魂轎、往生、壽生神錢、繳庫、燈座、金銀紙錢等類、實那教提倡之、可否打消。

（何永丁）

【答】非佛教所倡、佛教徒自不須此。

【問】讚佛偈白毫宛轉五須彌、怎樣解。

【問】魚肝油是屬葷類、而持長素的人、因眼睛有一點花病、不知可食否。

（謝智元）

【答】佛兩眉之間、有一根白毛、宛轉是盤旋之義、有五座妙高山之大。

【答】眼病之因甚多、魚肝油未必恰合、且心有疑、不如另尋他藥、如從方便言、此油

【問】地藏菩薩本願經說三十三天、什麼意義。

比於五淨肉、尙是藥品、病必需時、亦可以通融用也。

【答】欲界第二層天、平列有三十三箇單位、三十三箇天帝主之、如中國古代天子諸侯者然、故有是名。

【問】觀世音菩薩是食素、普通一般人用雞用肉來敬菩薩、有無關係、有無罪惡呢。

是不是會對不起菩薩呢。（黃天送）

【答】觀音大慈大悲、視六道眾生、皆同己子、殺生既違觀音之心、自然是對不起、殺生如不是罪惡、放生便是罪惡矣。

【問】佛法在世間、不離世間覺。它的意思是否學佛者要深求世間學問。然學佛之心貴乎專一、旨在除妄、若深求世學、豈非使心雜亂、如是能得學佛嗎。使我疑情一團、無法知其妙處。（章伯生）

【答】一切法皆是佛法、如五欲六塵法也、染之是迷、離之是覺。欲塵原在世間、必就迷處、方能言覺也。二句大旨如此、人依世間、世法固應曉了、若云教深求世學、則誤矣。

【問】錫蘭、暹羅、緬甸是佛教最發達的國家、爲什麼它們的文化並不高超。國運並

不興隆。（黃冠中）

【答】錫蘭、緬甸之國、皆行小乘佛法、不能稱爲最發達、此節姑且不論。至言國家興衰者、乃是政治問題、不能責之佛法。譬中國以前推崇儒術、歷代因之、然有興有亡、謂興由儒、則不應亡。謂亡由儒、則不應興。梁武帝崇佛法、而享祚不永。唐太宗崇佛法、而威服四夷、是非如何而定。日本崇信佛法、稱雄於世界者數世。非洲未聞佛法、淪爲殖民屬地、以至於今。此又當全面而觀、不宜偏指一隅。再言文化、此亦複雜。倫理物質哲學藝術等、皆文化也、不能因一端而抹煞一切、更不可以時尙取爲主觀。如美國斥中國以牛耕田爲不科學、而中國亦笑歐美男女擁抱接吻爲不倫理。二者皆屬文化、似當分別批評、未可一概而論。

也。

【問】佛經中之須彌山意義爲何。（朱幼）

【答】須彌山乃妙高之義，並非一山之專名。凡假畫一個界線，此界內之最高一山，即可以是名之。至經中嘗言之須彌，多指大千世界中之最高一山。而大千無量無邊，須彌亦如之耳。

【問】妙法與妙理，有何差別。妙字意義請解釋之。（朱幼）

【答】妙之一字。中國法華宗智者大師，曾經講解九旬，然猶以爲未盡。茲只能說其大概，借一斑可想全豹耳。此字代表精微深遠，無與等倫，且不可思不可議也。

【問】超度父母，以念那種經爲佳。我家鄉習俗所念之「救苦經」與「血盆經」

是否可以。個人在野外清淨處念經超度，是否可以。（張椿萱）

【答】救苦血盆等，皆非正式佛經，信奉者多係無正知見之人。若欲超度盡孝，以彌陀經爲最佳。

【問】在舊佛學問答第一集上，李老先生答陳志業居士問「何不盡導世人一一參觀輪迴」時，謂「彼死此生，乃係神識飛蕩漂流，不易導之參觀。」然則釋尊又何能導其弟難陀參觀天庭和地獄呢。且淨法中又何云佛能親來接引。（張椿萱）

【答】釋尊廣有神通，故能導難陀參觀地獄。居士若遇有神通者，亦能得之導遊天地。彌陀亦有神通，居士念佛到一心感應時，自能親來接引。

【問】敬神（玉皇等諸神）可焚天金壽

金等類財帛嗎。祭祖先可不可燒金紙等財帛。實有益嗎。又據通書記載釋氏傳法、佛神繪像、開光安座等一切事、皆須擇吉日是否迷信。佛教徒行一切事、如嫁娶、修宅、作灶等有必要諷吉嗎。（何永丁）

【答】此皆世間俗例、無關佛教宏旨、在初學正智未生根力時、亦不妨暫且從俗。如欲革去、則以佛法供養、益更大矣。

【問】性理題釋記載之上帝是最高佛嗎。彼說是神怎能生佛呢。（何永丁）

【答】此書未曾寓目、據來問所云、定是無知外道、瞎造謠言。若遇此書、宜投水火、免使殺眾生之慧命也。

【問】佛教經書全部尚存在存否。我國有幾所佛教學校每一省都有嗎。（何永丁）

）

【答】經在西土者我不知、譯往東土者、亦有少數之損失。佛教學校並不每省皆有。

【問】無論素葷之物敬神神有來嘗否。（何永丁）

【答】心誠有感、神方來享、否則形式而已。但用血食敬神、是增神之殺業、是敬之反害之也。

【問】夢遊一清雅處有一室、如學校教室、座滿許多人靜聽一人在講演、本人爲探其演講什麼、漫步近窗邊、則微風推動真是清爽、並聽得講者言「三跋囉三跋囉」二句、大悟是在講經、便生入聽之念、步至門邊醒來、未知此夢吉凶。三跋囉是什麼意義。謹請開示。（悟宗）

【答】此是梵語、華文乃護持戒法之義、學

佛之人守戒則吉、破戒則凶、律儀如是不必問諸夢境也。

【問】佛陀在世時在何處講「般若波羅密多心經」、是在祇園精舍、竹林精舍、或是其他。此經是何法師所譯。（靜修精舍）

【答】心經譯者頗多、今存其七、人名繁不備舉、是流通者、爲唐玄奘法師之本、此七種凡列地名者、均載是王舍城之靈鷲山。

【問】星著教主傳八二頁第五行「摩揭陀國的大召頻婆娑羅王」此「大召」一句有何意思。在丁註佛學大辭典上卷三八五頁、有大召之註解、略知是高樓、佛殿、在此則是有何解釋。（靜修精舍）

【答】法師參考之書甚多、須直向求問、區區所知亦不出貴言範圍。

【問】世界佛教會旗、各色及參合色是表現佛教有什麼意義。（靜修精舍）

【答】區區曾向國外函問、所言皆不能詳、故無法奉告耳。

【問】佛曆二五〇〇年是從教主誕生或是涅槃算起。依照星法師教主傳序說第八行是涅槃算起、在新聞及佛刊是誕生算起、誰是誰非。（靜修精舍）

【答】此問題至今紛爭不決、各是其是。予欲有言、亦不過又添一個紛爭分子而已。

【問】日本和尚可以蓄妻子、日據時代臺灣的在家居士可以收皈依弟子、我們現在爲何不可以。（陳心願）

【答】此我所不知也、不知者則不言。

【問】境內無僧寶、要想入佛應怎辦。（須有經論作根據）（陳心願）

【答】下句語不明、大概是入佛之意、現在交通便利、可以往求、不然亦可寫信懇求。

【問】收皈依弟子和收學生（指在家學佛者言）有何不同。（陳心願）

【答】佛法僧三寶一體、前已言之、皈依僧時、自必一體皈依、僧是代佛攝受眾生者、佛已三德圓滿、不生不滅、皈是投托、依是依靠、乃謂眾生投靠佛陀、方能了生脫死、除佛法僧、何者堪受眾生皈依。此等大事、安可妄爲。若夫以佛學教人、收幾個學生、此名師生、則不限出家在家、皆可爲之也。

【問】順治皇帝遊江南、過海時忽然波浪大起、欲沒其舟、玉琳和尚知其四海龍王朝君、教寫二字「免朝」掛在船頭、波浪即息、此事確否。（慧香）

【答】此等事多出筆記野史、有時故眩神

奇、但正史及正傳、則不載此等事、確與不確、無關宏旨、由其說者說、信者信可耳。

【問】老師常說每一尊佛降生世界度化眾生必須三大阿僧祇劫、此娑婆世界最近佛是釋迦牟尼佛、到今只二千餘年、當來下生彌勒尊佛亦要待將近三大阿僧祇劫、即能降生龍華三會乎。是什麼意義。（慧香）

【答】區區未如是說、只言博地凡夫至修成佛、須三大僧祇劫。彌勒下生人間、佛典云爲四千歲、即人世歲月五十六億七千萬年、在龍華樹下開三番法會、廣度群機、故曰三會。

【問】地藏菩薩發願地獄未空誓不成佛、但是在地獄中苦惱眾生用何方法求菩薩即能得度。（慧香）

【答】菩薩大慈大悲大願，自往地獄救之，不待彼求也。

【問】有人道「學仙者亦是拜佛」對否。
(何永丁)

【答】亦偶拜之，然拜與學，乃是兩事耳。

【問】有人說，你學佛吃素，不買肉殺雞祭土地，纔運氣不佳，怎樣回答好。
(何永丁)

【答】土地因吃不到肉，便來改造你之命運。佛教護法金剛因你殺生，不會也來改造你之命運乎。這是慈悲問題，但問自己肯不肯，初學人不必與他人鬥口。

【問】「南無」二字某寺尚有唸南無的，如此有罪嗎。
(何永丁)

【答】意無褻慢，何罪之有，此須由其所信者，爲其更正而已。

【問】有一聰明屠夫說，你吃素愈快死，佛教絕對迷信，有何神鬼敬神祭祖，不過紀念而已。盤古開天闢地及國史小說記載的事你看過嗎。什麼劍俠奇事，我全然不信，定是古人聰明編來戲耍，我絕不信人有神識。當時印度要說服一切，用佛書壓制全世界，他的文化好，大家欽佩他是佛。譬如發明火車者，每人都崇奉他爲聖人，中華國弱受佛教的影響極大，信什麼神鬼呀。以致科學落後，我國之文字太多，欲要我國強盛，須把現有文字全部廢除，從新創制極少的字，才能發展科學，我國傳下的書本小說都是以前的聰明者騙人的，對科學全無利益。
(何永丁)

【答】你贊揚他「聰明」，是說他能闢佛，又要廢除中國文字，還會崇拜科學，更要

創新文字、做箇新聖人。我也贊揚他「聰明」、卻與居士贊揚意不同。他若贊成大家吃素、試問殺了豬、賣給誰吃。人各有自由、不妨信佛者從佛說、信屠夫者從屠夫說、彼此無爭可也。

【問】釋尊何時成道。（何永丁）

【答】從這次化身說、是在爭執不定之二千五百年前後。從本說、無量塵點劫前、已成佛矣。這是法華經如來壽量品中所云。【問】外道說萬物皆是神造、我佛說一切法皆從緣起、但如一世界初成之時（如以人言）彼時既無所緣之父母如何能生眾生。如言劫初之眾生是從光音天來、或從化生而有、為何現在又未聽說某處、忽然由天空墮落一人、或忽然由地上生出一人來、這等於說上古之人是由猿猴

進化成的、現在則否、一樣的令人不解、固然學佛人所重「明心見性」、但此亦爲佛知見之一、被他人問及避而不答、或答而非盡理、怎能取他人之進信。（胡正臨）

【答】眞如本性、無始無終、法爾如是、不假構造。由覆隱故、名阿賴耶識。此即三界眾生之親因緣。再合緣所、增上、無間等緣、便成無色界之眾生、此識梵語質多、能變根身器界種子、故能現色界眾生之相。然此幻變、漸趨複雜、種子起現行、現行薰種子、迷妄遞增、遂現欲界五趣眾生之相。謂人從光音天來此、省文而權說也。但幻眾生某相、亦是偶爾、如一夢現一事、不能萬夢皆同一事。惟是眾生生出、即各具繁殖能力、從此交感既多、無非四生六道造形機

緣。業力牽引、識神往投、如水就壑、而以前幻現之法、自被其奪矣。此亦對門外人易於明瞭、設是權說、實則緣生一語、言簡意賅、經論莫不主之。若言其始、則乖「緣」生、義不能通、諸法如義、眾生豈在例外。居士有疑緣生乎。試舉一喻、蟲生蟻、蟻生蟲、繁殖不息。然蟲實生人身、請問人身生成以後、身上並無蟲之父母、其第一隻蟲、從何而來。眼前事道得出、便可推測邈遠。

【問】觀世音菩薩是以大悲水饒益眾生、千處祈求千處應、且爲施無畏之菩薩、古來有聞菩薩靈感之記載甚多、但菩薩之慈悲救度有否限量、以何爲限。不然如樂生院中眾生爲何不教令勤念菩薩聖號、以治此難治之病、以免終生受罪。若謂前生所造罪業甚大、能敵須彌、今生須受此

苦痛、但彼經中不是說菩薩能施無畏、有求必應嗎。（胡正臨）

【答】居士信日能消冰乎。茲有百丈之冰、酷夏不終日而解、春則二三日可解。嚴冬之際、不見其解、實則對日之時、無不消化、不過成分少耳。日消冰原則也。而消之多少、緣分深淺也。樂生院棲蓮同仁、統修淨土、一句洪名、能消八十億劫生死重罪、其法更爲徹底、何以未見罪消病去。居士亦有疑乎。

【問】虛空無邊故、世界無邊、乃至眾生無邊、但佛出世說法亦稱不可量、不可說之恆河沙數相喻、且豎窮三世、亦以無量無邊阿僧祇計、是以有眾生處時、即有佛出世說法、廣長舌所及、徧覆三千大千世界、爲諸眾生說法、度濟、何以眾生未見其少

（就四生眾生說）反見其多，若說由他界來，則此界原有者，亦應應緣往生他界才對，不可能專向此界來生。但此僅能就未蒙佛教化所有現象而論，否則當應見其少，因佛教之誕生已是無始故。若說大乘法在體取生即無生（諸法實相）則從無始來至今天在此世界至少也應多生上根上智之人，此方不違因律及無果何以上根上智人竟日漸其少，少根少智之人甚至無根無知之人徧處皆是，此實不解。（胡正臨）

【答】此問語繁，可析二段。一、從首至「不可能專向此界來生」，參前一答物體皆有繁殖力，日漸增加，本不足怪。然各各世界有成住壞空，各各眾生有生住異滅，世界喻如滄海桑田，眾生喻如海中浮浪，

皆無定相。居士居此地，居此時，所言「專向此界來生」，是未見滄桑變改，及未見全海之浪也。二、再至「無根無智之人徧處皆是」，地上菩薩，不到七地尚有退轉，況凡夫乎。且頭出頭沒，又有隔陰之迷，俱生二惑未斷，分別二惑再增。佛法如帚，眾心如地，帚雖掃塵，明日復生，此不能盡出上智之理也。

【問】現在是滅劫的時候，人壽百年減一歲，老師常說當今的人壽大約六十歲，再過五千年人壽只十歲，又再過去，人類與山河大地要怎樣。（耀耕）

【答】此算劫之法程耳，大體如是非全稱肯定之辭。減至十歲為滅劫之極，從此再為增劫矣。即百歲增一歲，至八萬四千歲，為增劫之極。山河大地，本來時時變化，亦

如草木之生長零落、一期有一期之現象、不必單問五千年後也。

【問】應以佛身得度者、在此娑婆世界是什麼地位的人。（呂慧良）

【答】既已成佛何須再度。惟此段經文列舉之三二應身、分希果與現居兩類。此句指希佛果之眾而言、即發大心之菩薩是也。

【問】凡器世界之最下爲風輪、最上爲水輪、此理奇怪。因爲風輕水重、地位顛倒、何能存在。（呂慧良）

【答】試取一碗、用繩索結絡繫緊、不使脫落。正對碗之中心結扣處、另繫二三尺之一長繩。碗中滿注水、持中繩用力向空旋轉。雖碗底向上水向下、而水不瀉、悟此理即自解矣。

【問】蓮社及精舍等道場、對於已有殺盜淫行之「惡人」參與、或蓮友之中不幸有「惡人」時、主其事者是否可以拒絕其加入或除名令其退出。（林光忱）

【答】有如是之人、宜勸之懺悔。倘再三不悛、默擯之爲佳、不必迎亦不必拒。彼久自知慚愧、否則亦當自退矣。

【問】五戒十惡殺爲首、屠夫既未放下屠刀、自無成佛之理、佛教團體對屠夫一類之加入、可否因係「謀生之技」、給予「方便」。蓋佛之同體悲心是不棄半個人不成佛、吾人豈可拒之門外。（林光忱）

【答】可容加入、使其薰染佛法、漸生慈心、然須善巧方便、誘其改業。若借口謀生、終操屠刀、是無補於彼、而爲佛門騰譏矣。權實之機、須善運用。

【問】說四眾過即犯波羅夷罪、但既有過吾人不說、只是滿口善哉善哉、豈不犯妄語綺語不真實語了。今日僞道德君子爲善、爲時代所詬病。外物不善而皆稱善、對己固善矣、此惟顧己養德而已、佛教界漫無組織、藏污納垢、今日佛教被社會（佛徒以外）誤解厭棄、實此種觀念所鑄成、奈何。且以自然界而論、真實本然、實較美善爲可信、願大德有以見教。（黎明時）

【答】凡讀經律、不可以辭害義。四眾有過、果存愛護、非不許暗地規諫、諍臣諍友、義與此通。諫如不從、仍不失敬、尊僧與眾也、此安有罪。若對第三者揚其過惡、始獲罪耳。世間君子、尙且隱惡揚善。況佛弟子而可自揚家醜、招人譏謗乎。彼眾有過、只言不應向外暴露、然亦無須謬贊、自居諂佞。

【問】從化石考據中、說明人從猿猴變化而來、三皇以前茹毛飲血、巢居穴處、蠻爭觸鬥、顯係從洪荒野蠻之中日益進化、此與業感緣起、同合科學。未悉華嚴經中論人從天降如何記載。（後學無華嚴經）是否有斷章取義之弊。且釋尊生於二千多年前、印度文化亦僅數千年、洪荒野處、人獸幾稀、釋尊亦必有所見、斷無如此不合因明（邏輯）之見。如斷章取義、固持一說、我等又拿不出更科學的論據來推翻考古學的證據、處此科學時代又遇障矣。（黎明時）

【答】世界成住壞空、釋尊應身現滅、均難算其次數。經中佛言、原有本迹權實之不同、說本則塵點劫與塵點劫前、說迹則塵點劫來、一次復一次、至於今之二千五百

年前、說實則一乘無相。說權則萬法宛然。明乎此、「人從天降」、乃言往劫。「釋尊生二千多年」、僅是近迹、以近跡湊合往劫、何能相符。此中卻也有箇消息、今人曾見古時月、今月未經照古人。

【問】釋尊涅槃後、自以三昧眞火荼毘、得舍利八萬四千。唐韓愈諫迎佛骨表、是諫迎何佛骨。（黎明時）

【答】娑婆世界、此一劫中、應身如來、豈有二人。唐代亦此土此劫之國家、又安能迎他界他劫之佛骨耶。

【問】菩提樹二十四期答何玉居士問。自覺覺他、覺行圓滿、方得成佛一則。解答「圓滿」二字。所謂圓滿者、指一個時期之機熟眾生、皆被度盡而言、喻一樹之果千顆、生熟有異、必分期採摘。今日熟五十、則

來摘五十、明日熟百顆、則來摘一百、今明二日所摘、皆可向人說、應摘者已摘盡矣。金剛經云「所有一切眾生之類、若卵生、若胎生、若濕生、若化生、若有色、若無色、若有想、若無想、若非有想、非無想、我皆令人無餘涅槃而滅度之。」又大佛頂首楞嚴神咒「如一眾生未成佛、終不於此取泥洹。」以一個時期之機熟眾生皆被度盡而言、學人愚意以爲未究竟圓滿、願再教正。（黎明時）

【答】覺行圓滿、區區所知者、僅指一期之機熟眾生度盡而言。此止就事迹立解也。請看世尊入滅時、不尙有許多異國眾生未聞佛法乎。若合本迹而言、佛實未曾安住涅槃。因眾生永不會盡。故世尊在空間、而有百千萬億恆沙化身。在時間、已有八

千餘次來應娑婆矣。倘從理上立解、淨名經云「一切眾生、畢竟寂滅、不復更度」、既云滅竟、稱曰覺行圓滿、有何不通。凡此皆宜意會圓觀、設拘泥文字一面、試問華嚴「未出母胎、度人已畢」、又當何解。

【問】六道是天、人、阿修羅、畜生、餓鬼、地獄、未見神道、世俗所供養神明、鬼魂應屬何道。（黎明時）

【答】神有屬天道者、如道家之玉皇三官等。神有屬鬼道者、如世奉之城隍土地等。

【問】觀世音菩薩常以三十二應身說法度生、祛三毒、施無畏、救八難、倘若我人發大願、觀機方便說教度生、善巧契機引祛三毒、廣施無畏、救人八難、如此願力與觀世音菩薩願力相應時、自心即佛、我人能否即稱為觀世音菩薩應身。（黎明時）

【答】倘蒙加被、可云如是、密宗觀成本尊、其理相通。惟此僅是短時間事、至如本問中、所稱觀音種種妙行、我輩萬萬分不得其一、倘不自量、以凡濫聖、恐招罪無邊矣。

【問】有友人問、世尊於往昔因中修行時、嘗捨身飼虎、慈悲精神固然欽仰、但虎乃食人之獸、何如聽他餓死、於眾生中既除一害物、又可減少其作惡之罪、且其餓死乃其平日作惡之報、似不足堪以救之。學人愚痴、當時僅以佛家物我一體之聖人境地及慈悲之義、向彼釋之、此外即不知答彼、是故彼疑猶未釋、故乞指示。（胡正臨）

【答】居士所答、即甚正確、我執甚者、自難領會、區區所答、多取權便、不能如是言簡義賅。茲再重申其議、佛法慈悲平等、無人

我相、但觀他苦而已。若謂虎惡、是在人之立場語。若在虎之立場、反說人惡也。（虎雖偶爾食人、亦非入城求而食之、人則於空於海於山於野、設置機械、獵取一切動物、盡屠殺之、虎未嘗是普殺也。每數十年、人必凶戰一次、同類相殘、流血萬里、亦未聞虎類聚集而自殘也。若虎以此而責人、人將何語以解之。

【問】經中述佛出胎至涅槃及諸聖證果時大地六種震動、未卜此種震動是否即地震。若如此則每當地震時眾生生命財物等難免有所傷損、有失我佛慈悲之懷、究屬若何。（胡正臨）

【答】僅是震動有聲、非有損傷一切耳。

【問】在菩提樹月刊37期佛學問答香港林居士所問有關鬼道中老居士回答「

鬼有胎生化生之別、胎生自有父母、化生則否」、鬼有胎生佛經有何根據。鬼若有胎生、自有父母男女之相、鬼屬氣體豈有如此之耶。（靜修精舍）

【答】六道四生、茲有一偈「天獄俱化生、鬼道胎化二、人畜阿修羅、通別四種生。」各經凡言四生者、其注中皆有說明、如楞嚴金剛等、即是其例。除真如外、一切皆不離相。宋儒曾云、鬼爲二氣之良能、此氣字並不恰當、試問性與識是氣體乎。再者、鬼居欲界、有男女之相、又何足異。

【問】普門品中有段「仁者、受此法施、珍寶瓔珞、時觀世音菩薩、不肯受之、無盡意復白觀世音菩薩言、仁者、愍我等故受此瓔珞。」此二位菩薩是他方世界菩薩來應化娑婆助教主宏法、當時以何種身應

化在世、凡夫眼可能見否。（靜修精舍）

【答】有緣者可得而見。經云：應以何種身得度者，即現何種身而爲說法。

【問】在瑞成書局印行課誦本第七九頁讚教主詞句中有句「三類化身」是指何種化身希示明。（靜修精舍）

【答】區區所知之化身，有廣狹二說。廣者，即對二乘及凡夫所現之十界身。狹者，即分化身爲二名，現佛形者爲應身，現六道形者爲化身。三類者，得非如是。

【問】在關子嶺大仙寺購得「像解大悲心陀羅尼經、唐西天竺沙門伽梵達摩譯」，內中有則「若患赤眼者，及眼中有努肉、及有翳者，取奢奢彌葉（即枸杞葉也）搗濾取汁，呪三七遍，浸青錢一宿，更呪七遍，著眼中，即差。」其他有種種治病經

文，因此鹽水鎮有一信徒患眼疾，將此方法治藥治療，以致雙眼失明，眞令人驚歎。茲問老居士該經確是佛說或是後來法師所編，希詳細查明以示邪正爲幸。（靜修精舍）

【答】大悲呪家喻戶曉，原不是假。搗杞葉等治目，則是後人杜撰耳。

【問】在同期月刊佛學問答敝舍所問第三則「五逆十惡」老居士回答中言木雕、泥塑、銅鑄、紙繪皆屬化身，化生者無中生有，此等種種皆是人所造成，云何屬在化身。而殺阿羅漢、出佛身血、是說事或是說理，若說事者，此二逆凡夫焉能犯之，何也。（靜修精舍）

【答】化身不限何類，山河大地、翠竹黃花，皆可幻化。況木雕泥塑，是心所造，心即法

身、此化身乃依法身而現、稱曰化身、有何不可。出佛身血等、有說事與說理之別、茲就說事論、羅漢如世尊諸弟子、佛如世尊、一是有餘依身、一是化身、外道殺害目犍連、調達以石傷世尊足、即犯此二逆。凡夫所害、亦止此應化、若云法身則無有能害者。

【問】僧道怎樣區分。今臺灣各地和亡人做齋的人稱和尚、他吃酒肉吸菸、怎能拜佛與亡人追薦功德呢。是和尙或道士。（何永丁）

【答】論形式、出家圓頂受戒、而著袈裟者爲僧、此佛教徒也。帶髮結髻、而披對襟氅者爲道、是道教之徒也。兩者眞修行者皆不如菸酒諸肉。臺俗喪家、所請之過橋擔經舞火之種種游戲之人、名曰壇門、非僧

亦非道也。

【問】一般民衆、常殺豬雞、買金紙糖果等物、請人祈福、或酬神。我們吃素人可否應他之要求、代他祈福、還福。佛教徒如這樣和人家作文疏、祈福、酌神有罪嗎。上界放的是素物、中下界均是葷腥之物、及金錢財帛、依我看來是犯慈悲、對嗎。（何永丁）

【答】殺牲祭神、佛經所禁、代他求福、迹近覘巫。倘機緣所許、勸以祭神用香花水果、祈福則詣法師前懺悔、請其咒願、功德方眞實也。

【問】我祖父的三弟、專門擇日、堪輿爲業、生活頗佳、名馳新竹縣、很多人喊我研究、繼續此業、祈師實在指示、佛教徒是否可習此業。擇日、堪輿是否迷信、或外道。會違

背佛法嗎。我家生活困難、欲研究、兼業維持生活、如果是迷信、我就不學此業、祈實在指示明白。（何永丁）

【答】堪輿星相等事、出家之比丘、俱在禁例。在家學人、未受菩薩大戒、爲生活計、不妨通融。所謂迷信者、是沈迷其中、深信而不能自拔、聽憑支配而已。佛家主張、萬法心造、萬法心轉、自造因果、不受其他支配、故不沈迷。居士倘有他業、而不習此固佳、如必習之、遇事勸以深信因果、可轉定數、亦塵勞中之方便也。

【問】歧路指歸內云、玉皇大帝是神、普通人怎說最大呢。（何永丁）

【答】普通人未讀佛經、心囿六道之內、自然以玉皇爲大、且不知玉帝天上、尚有二十六層天、至佛菩薩之尊、更不明矣。

【問】覲公是道士嗎。（何永丁）

【答】覲公是巫之一流、非道士也。

【問】何謂阿修羅道、此道居於何方。以及地獄道是否同居此球。（無名氏）

【答】華義曰無端、曰非天、其形醜陋、有天之福、無天之德、強名之是一類凶暴之神。類分四生、空中山窟海底、居處各不同也。地獄同在此界。

【問】看佛經不懂梵語、有何補救法子、以求過目即通。（黃冠中）

【答】經中梵語、爲數甚少、佛學辭典查檢可知。（有「翻譯名義集」一書、專釋經中梵語）再有咒文、亦係梵語、此只宜恭誦、不必求解也。

【問】佛是否有說靈魂之存在。是否無我說。據此無我說、那還有輪迴之理。（智引）

【答】此非初機所易明瞭、茲爲略釋、凡夫多指身爲我、又指靈魂爲我、此二者皆是眾緣和合、並無實體、緣合則起現相、緣離則影響俱寂、故曰無我、謂此假相、無有主體、非謂無有本性、能圓證佛果、本性全彰、始可曰見我也。

【問】爲了紹隆佛法、後學以爲今後對於「出家」一事、仍應恢復「考試」制度。

——不知大居士以爲然否。（真慚愧）

【答】亦以爲然、不過考者、考其學、僧學以外、尙重乎德、則非考試所能爲力矣。

【問】兩棲動物、世所常見（如龜、蛙等）。

三棲動物、佛經中亦有記載否、如有、請舉名略說、俾開未聞者之見聞。（真慚愧）

【答】佛經記載之動物、固有中土所無者、

亦不過偶然之事、如共命鳥、頻伽等、惟內典性質、在明一大事因緣、並非研究博物專書、故不記其瑣屑、豈但幾棲、即環節、脊椎、反芻等詞、亦不與絮聒也、各書各有其重心、陸行車、海行舟、應知所用焉。

【問】近年來、佛教徒多以「念佛法門」互相勸勉、用心固佳、惟後學以爲、過去諸佛菩薩、多是萬劫千生、出生入死、先行菩薩道、而後始證大果、吾人如先求生西、證不退位、然後再以「自在神通」救渡眾生、如此「不勞而獲」、未免有失「大菩薩捨身濺血、但求利人之大無畏精神」。

若是先求往生西方、取得自在神通、然後再來度生、未免是懼拒度生事業之苦楚、先防自己墮落的人、試問他的大悲心腸、不是太微弱了嗎、還有什麼「菩薩」道

之可談呢。（真慚愧）

【答】修念佛者、並非禁止其行菩薩道。行菩薩道者、又何礙其念佛。至其求生西方、正爲其能力智慧、不夠條件、不能有大作爲者、廣濟衆苦、是以往往求學、預備大用。猶如青年考學、正爲學有成就、效力國家。若責以求學爲不愛國、理豈通乎。然在未生西以前、正有須多事辦、觀經之修三福、無量壽經之六度萬行、經訓昭昭、何得謂不教行菩薩道。至云捨身灑血、灑遍三千、議論則高、可惜空無實際、先以小範圍而論、現在區區臺灣、人遭不幸而死傷者、衆畜日被殺千萬者、何不先捨己從人先救彼乎。小且不爲、遑言其大。是不發菩薩心乎。抑能力不足乎。靜思維之、此問可自解矣。後一段更是偏論一面、再設一喻、勾踐

十年休養、十年生聚、而後沼吳、亦可責其復越之心微弱乎。

【問】孔子有三個仇人是叫什麼名字。孔子是大聖人、爲何有仇人與他結怨呢。（洪環）

【答】此流行之諺語也、仇則有之、不必定言其三、如叔孫武叔、司馬桓魋、皆顯者也。怨憎乃世間八苦之一、本不能免、出世聖人、如釋迦世尊、尙遭調達等之毀害、何況孔子。

【問】緣覺又曰辟支佛、是未到菩薩境界、菩薩尙未稱佛、因何辟支佛有加一字佛字呢。（杜粉）

【答】觸緣而自悟者、簡稱曰獨覺、梵語獨曰辟支、覺曰佛陀、覺有大小種種不同、佛亦有藏通別圓之異。普通稱佛者、多指三

劫福慧、覺行圓滿之佛、與辟支自有等差、如中國古代堯舜禹湯文武稱王、周末七國之君亦稱王、漢之諸侯亦多封王者、雖皆曰王、品位豈無別耶。

【問】蘇曼殊在佛教立場怎樣、爲那一宗派信徒、除其文藝作品外、有否正法之作。

（張弓）

【答】但見其文藝清俊、修持何宗、及弘經著作、區區謫陋、未之聞也。

【問】今日臺灣佛教都有那些宗派、其各派之代表寺院地址爲何。（張弓）

【答】中國佛宗、今所云者、只有十宗。此十宗之名而外、便非佛教、恐有誤會、故特鄭重提明。臺灣爲中國一省、豈有例外、但各寺院係屬何宗、此須向各寺調查、方明究竟。

【問】觀佛刊所載佛教破除迷信、如臺南開元寺有神籤設備以供謁者隨喜拈鬮、是否不當。（張弓）

【答】此種習俗、並非一寺爲然、亦非現時如是耳。

【問】今生之志願如因出世之因緣不夠而未達成、成爲終身遺憾、應如何修法立何功德方能促其於來生成功。（張弓）

【答】修得夙命通者、來世遇緣、可以繼修。然得此道者、能有幾人哉。此所以有淨土法門之帶業往生、一生補處、特異一道也。

【問】遺教經謂「……咒術仙藥……皆不應作……」。我佛教中、今日猶有「大悲咒水」、或「焚六字大明神咒紙灰」、爲人醫病者、是否有違佛戒。（真慚愧）

【答】遺教經所云之咒術等、乃指一切外

道之幻法、謂佛子當以佛法爲皈依、不宜再習外道幻術、以增邪見也。

【問】力主禪宗之行人、每以歷代禪師臨終坐化放光彩瑞相、爲已修出三界之指證。此種祥瑞、是否不足以證實已出三界而了生死。——生天道者、是否亦有此祥瑞之現相。（真慚愧）

【答】禪師臨終放光、乃瑞相之一、當有成就。生天道者、亦有小瑞相。須知此二者、不拘於一定放光也。若問其出界與否、驗煖氣之捨離處、最爲標準。

【問】敝人最近皈依三寶、請指示寫信時對出家的師父們自稱學人或以居士自稱可否。（王家聲）

【答】皈依三寶後、凡正式之出家二眾、皆爲我師、並非限於受我皈依者一人是我

之師也。不論對談寫信、一切處時之稱呼、皆自稱曰「弟子」。

【問】敝人的先祖母在世時爲龍華齋友、現已去世、敝人欲替她再行皈依三寶、請指示有何方法及有前例否。（王家聲）

【答】有傳授幽冥戒之法、但須向知律之比丘求之。

【問】阿彌陀佛的阿字經典甚多究應讀娑音（ㄘ）抑應讀鴨（ㄩ）或讀音各有分別請賜示知。（桂引杏）

【答】是字須從喉發音、娑（ㄘ）近之、鴨（ㄩ）則非。然此宜當面傳音爲妥、蓋娑鴨二字、南北人發音、亦不同也。

【問】念佛或誦經完畢得將功德迴向、迴先亡眷屬是否應將亡去眷屬的名諱及稱謂念出。（胡正臨）

【答】念出固可、或以心想像、亦無不可。

【問】西方極樂世界三十六億一十一萬九千五百同名同號阿彌陀佛爲已滅度佛。爲現在佛。與因地法藏比丘同時成佛。

異時成佛。（胡正臨）

【答】不見經者、不敢率答。然以比量言之、或非同時。如釋迦世尊以前、而有釋迦之名、觀音菩薩以前、已有觀音佛也。此實推度之辭、尙希另質高明。

【問】殺生食肉、爲世界造劫、眾生冤冤相報之因、但欲人類及眾生不殺生、不食肉、似非政令及教化之力所能做到、近代國家富強之道、近海岸線一帶提倡發展漁業、獲量之多、數字至爲龐大、欲其舍此不圖、殊難實現、又即如梁武帝阿育王之世、政令亦不能禁屠、由此以觀、殺業何時可

淨盡。再動物之肉食類、大小以次吞噉、永無盡時、亦永無覺悟之時、是則佛之宏願大誓、度盡眾生、不將永無實現之日乎。（賓羅）

【答】此問可分二段、先答自殺生食肉、至殺業何時可以淨盡一段。世間之事、有秩序、道德、因果等之不同、雖有互相關係、然各有其範疇。政令性取強化、重在維持社會有秩序、及箇人權益。而道德因果、隱難顯者、僅作有限度之扶持。教化性屬和平、重在提倡道德、要使人求其心安。其副作用、僅減政令上之負擔。另外有一報應問題、性屬自然、重在自作自受、不問所作有形無形、心安不安、而政令之不能禁、教化之不能勸者、俱收攝此報應中、善惡三世、絲毫不爽、人熟聞之、尙且不懼、政令與

教化不收全功、何足憾焉。次答動物互吞一段。此正佛經所云、煩惱無盡、眾生無盡、所以斯界、稱曰迷津苦海、因煩惱與眾生俱無盡、故佛願無盡、（佛出世亦無盡）、釋迦世尊來應此界有八千餘次之多、是一例也。

【問】吾國古先聖哲、不重奇伎淫巧、故前代雖有種種類似機械之發明、均歷久失傳、近代科學文明發達至原子能使用而登峰造極、天地奧秘於以盡洩、人欲橫流、益形泛濫、揆諸古訓、佳兵不祥、兵不戢必自焚之理、殆舉世均將同罹空前浩劫之先兆歟。夫惟天下之至拙可以破天之至巧、是則今日握有核子武器優勢之國家、未必果可有恃而無恐也。惟至誠可破至偽、則今之講陰謀、機詐、顛覆、滲透、離間、分

化種種伎倆者、終必有走頭無路之一日、否則歷史原則即可以推翻、日月可西升而東下矣。惜乎徒重現實、震炫目前者之未足以語此、衡以佛法之理、不審以上云、亦有當否。（賓羅）

【答】尊論極是我國暴秦虐隋、俱再傳而亡。近之威廉第二、希特勒、墨索里尼、東條等、均不可一世、反各自喪其國、可爲殷鑒。逝者如斯、來者定蹈覆轍耳。

【問】有人問、何以誦大乘經典、憑藉行人願力、可使生者亡者普皆得益、其效力何由而發生。當答佛所說者爲宇宙人生至高無上之真理、真理的本身當然具有無上的威力、此譬如器世間的太陽且能具有莫大的光和熱一般、再由行人的願力與真理本身之力凝合在一處、以願力爲

發動力、以推動眞理的力量、猶之有了航海航空的機艦、再加上駕駛人的意志和技術、當然可以無往不利、有求皆遂、然此一問答、終嫌未臻圓滿之義、敢求更進一步的指示。（賓羅）

【答】得益者、智慧使然也、不得益者、迷妄害之也。世尊觀明星曰「一切眾生、具有如來智慧德相、但以妄想執著、不能證得、若離妄想、一切智、無師智、自然智、即得現前。」讀經念佛參禪等、皆除妄想之法也、妄除智現、所以獲益也。

【問】阿彌陀經「從是西方……名曰極樂」、是知極樂世界在此世界平行之西、如此則非謂極樂世界也在三界範圍內、三界如火宅、極樂獨得例外。（胡正臨）

【答】此又不宜呆看、立淺言求易解、故說

超出三界以外、不住六道之中、實義則證得無生、即爲超出、緣已不受此三界塵緣所纏矣。茲爲易解、而談三界、居士僅知娑婆世界、下自風輪上至空天之範圍、此只是豎面、不知橫面尙有九山八海、在第九重鐵圍山之外、便非娑婆。如此娑婆所組織之世界、十萬億個以西、方到極樂、是已遙遙超出娑婆矣。然此每個世界之範圍、亦是假定、因虛空世界無盡、擬畫標準、易於言說耳。如我國分若干省、自是人畫、並非天成者然。

【問】迦葉佛是否也降生印度、不然爲何與迦葉尊者等名字相同。（胡正臨）

【答】曾記經云、是生印土。

【問】三千大千世界就豎而說、上至四禪天爲止、然則四禪天上之無色界天又屬

何世界系統。（胡正臨）

【答】無色亦屬此大千，因無形色，故略去耳。如連說在內，亦未嘗不可。

【問】有人問佛學名詞一句，「定業不可轉」。既然定業不可轉，又說學佛能消災免難添福添壽，何故。（寬湛）

【答】業指造因而言，先由觸塵起惑，歷經作意、計度、實行，而後完成，五者連續而造，因成就，謂之定業。因既成就，再希其變更，不可能也。如瓜有種種關係，內瓢結成種子，是種子即將來生瓜之業因，再欲使已成之種子自由變更，亦不能也。此之謂定業不可轉。有其種因，遇「緣」，必定結果，此之謂因果不爽失。上所言者，亦只博地凡夫受此拘束。學佛者，亦是造業因耳，惟造者乃佛業因，當不斷造佛業因時，以前

所造之凡夫業因，不遇「緣」，則無從結果，不過不失而已。然凡業如冰，佛因如日，久久即可將其融消，此又學佛能消災免難之理，兩不矛盾。豈不聞「罪若起時將心懺，心若亡時罪亦亡」，又不聞心能造業，心能轉業之數語乎。

【問】證四果阿羅漢，就得六神通，其中神足通是去天堂下地獄及到他方國土來去自由飛行自在，不知是神識去，抑或此凡夫身所能去。（寬湛）

【答】兩者皆能自在來去無礙也。

【問】觀世音菩薩是釋迦世尊在法華會上介紹與眾生了知尋聲救苦有求必應，但是世尊以前之眾生能知拜觀世音菩薩乎。（寬湛）

【答】世尊以前，眾生尚不知有三寶，況能

知拜觀音菩薩。

【問】聞升天是豎超、淨土是橫超、論理生天比較生淨土難、何不人人皆修念佛法門以求生西呢。（詹金枝）

【答】升天只是由人善道進入天善道、不過在六道中、升而不墮而已、並不能謂之豎超。超者超出輪迴之義。豎超者、謂修小乘者、由一果超二果、乃至第四果、則成阿羅漢。修大乘者、由十住超十行、乃至第十地、則成等覺而後證佛。此必須按等次漸進、經過億萬年月、方能辦到。橫超者、不必經過次第長年、當生即可往生西方、跳出輪迴。人不修者、因其理深、不能了解、多不肯相信耳。

【問】諸經皆是佛陀親口所說、凡有信佛學佛者都是佛之弟子、何以往往自家分

派是何道理。（詹金枝）

【答】眾生迷惑如病、佛法如藥、病有八萬四千、故藥亦有八萬四千、一藥愈一病、此佛法多種之義也。眾生修法、只能採契機一種、而專修之。大家所修不同、形似分派、實則歸元並無二路。然末法眾生、我執法執、特別堅固、因此卻大鬧意見、同門之內、漸成水火矣。

【問】閱菩提樹三十四期之歸去來辭、內云十方佛國這佛國是什麼佛居住。（詹金枝）

【答】十方佛國、無量無邊、佛亦如恆河沙數、何能盡舉其名。我輩淨徒、日誦之阿彌陀經、內列之六方佛名、不極顯明者乎。知其一、可例其餘也。

【問】甚多的佛寺裏面往往來招參加拜

什麼北斗星君、家庭就會平安、未知這亦是世尊所設之教否。（詹金枝）

【答】西方原有婆羅門教、彼信北斗延命經、曾於唐朝傳來中國、然佛寺皆不行之。又密宗有北斗護摩之法、已久失傳。今日各寺拜斗、皆是道教之法、與我佛毫無關係。

【問】曾聞閻羅王之誕辰、寺裏亦敬設拜拜、似此之複雜、岐路難分、欲何而得歸宿。

（詹金枝）

【答】如是之人、心中原無求歸宿之念、不過熱鬧一天、算一天耳、又何足以責之。

【問】自皈依佛不皈依天魔外道、如安胎符、化骨符、土符等救人甚多、未知可以用此救人否。（賴陳吉）

【答】安胎等符、皆是外道幻術、不問其有

效與否、佛徒用之、皆妨正念。佛家彌陀萬德洪名、可消重業。觀音慈悲、尋聲救苦。藥師如來之咒、能治萬病。如肯發心救治病者、任擇前舉之一法、用功修習、得一成就、既救人之色身、且能誘其入佛、而自己之慧命、亦可長養、是一舉而三善也。

【問】查瑞成書局出版之金剛經、首頁僅有民廿七年三月初版、本年三月三版、及該局發行承印等字樣、並無註者之名、亦無序文、第十七頁、第八分分解內、所註眾生之迷、先執法我、後執人我二句、請問眾生執迷、何故要分先後、而不是同時、有說了爲證明否。（仲志英）

【答】查看該局所印此經、詢知受人委託流通、確無註者姓名、自難斷其注遵古德、抑爲己說。然執分先後、並不爲錯。我執爲

第七識所起、彼不達第八乃相續法、認爲實有、是先起法執、又認是恆常之我、從依之而生我執矣。法先人後、如是而已。

【問】老師說、破法我執、難於破人我執、其意與學者所問之意相同、敢再請問、破人我執、何故較易、破法我執、何爲甚難、其理由何在。（仲志英）

【答】我喻病、如知病戕生、則思去之、以爲有害也、故破較易。法喻藥、認藥醫病、而思求之、以爲有益也、故破較難。

【問】壁虎專以食生爲生而不自知、是否永久種下業因而無上生之機會。（張弓）

【答】一切眾生之性、皆具染淨二分、染亦善惡互具。多劫以來、種子無量、一粒種子起現行、則牽之受一種身。壁虎現雖多造

惡因、八識田中當儲有善種、起現行時、自能超升。惟此生身、多是惡緣、而善種不易發起現行、是可悲也。所以有七佛出世、尙不脫蟻子身之前例也。

【問】諸佛一體、其內容是否仍有成道先後及彼此間之單獨感覺。（張弓）

【答】一體指道及法性耳、時劫不同、自有先後。至云「單獨感覺」亦可如是云云。念彌陀則彌陀應、念藥師則藥師應、是其例耳。

【問】讀章嘉大師應化年譜感及其即知過去能否更知未來、果爾、知否毛匪何時敗亡。（張弓）

【答】神通種類非一、有得一種及多種具足之別。知過去者、是曰宿命通、知未來者、是曰天眼通、此須分觀。大師年譜、區區未

曾屬目、僅見有應化事略一書、其中亦未言及神通、故不便率爾議論。

【問】餓鬼係動物抑或靈性、有否神通力、如有、豈不人而不如鬼了（因人無神通力）投生爲鬼、豈不上生嗎。（張弓）

【答】性本無相、鬼卻有形、有形而能動作、可以隨順現代稱之曰動物。神通多種、前已言之、茲以一通而言、亦有大小深淺之不同、故有在凡曰通、在聖曰明、在佛曰達之別。鬼有知夙命者、然不過一生二生、可謂淺近矣。此乃各物所秉之一種特能、如鵲能預知一年之風向等、不能以此即謂比人高上。試問餓鬼咽細如鍼、腹大如甕、口中吐火、滴水難入、人亦樂受乎。

【問】在菩提樹月刊35期、佛學問答嘉義李居士所問二則、居士回答鬼需錢財、而

鬼屬氣體、何需錢財。佛在世時有說鬼道需錢財否。而當時人民以何種錢財、用何種方法施賑鬼道、希詳細說明。（靜修精舍）

【答】佛經但說大體、不及委細之事、有問而不見經傳者、則以比量之法答之、皆非肯定之辭、不過權變之意、免使對方缺望而已。如問「鬼屬氣體、何需錢財」、仍須以上法答之、按施食載在佛經、祭食載在儒經、試思「鬼屬氣體」、何需人間有質之食品耶。前答嘉義李居士之問、亦未言鬼用人間之硬幣等、只說意想而成之相耳。佛世曾言鬼需衣食宮室器用矣、又言人民有妄殺生而祭神鬼者矣、凡此皆可曰財。若問施之方法、佛自另有通力、人民採用何術、區區未研印度古代風俗史、無

從奉答也。

【問】瑞成印課誦本第一〇五頁有句「本命元辰」、「九曜保長生」、而「元辰」、「九曜」是指眾生壽命之什麼。佛說經典有記載否。（靜修精舍）

【答】此非經文、乃係在長生位前之祝福歌讚耳、意多順俗頌禱。元辰者人所出生之日也（算命家謂之日元）、九曜乃指日月、水、火、木、金、土、羅喉、計都等九星。中國人自古多迷信陰陽五行生剋之說、而星命家即將此九星、配於人之年歲而定吉凶。是皆與佛經無關、凡讚皆後人所作、專為頌祝之用者。

【問】在同右課誦本第一二八頁「花香燈天母」、第一二七頁「香花燈塗菓」、第一四九頁「禪悅酥酤」、其中「天母

」、「塗」、「酥酤」等是指什麼物。現在臺灣有否。（靜修精舍）

【答】該本一二八頁之「花香燈天母」一文、亦後人頌禱之語、「天母」何指、區區亦不知也。塗指塗香、即防不潔。而塗抹身手或地之香料、臺地可以自製。酥酤乃天竺提出牛乳之一種液體、味極珍美、台地所無。

【問】關於人死後過了四十九日便隨業受生、假使該人所作之業該為鬼者、是否再受生鬼道而另有鬼之父母。其形貌是否仍與生前一樣。彼與生前之眷屬尚有關係否。抑或死了便成鬼、不須再受鬼父母所生呢。（林杏容）

【答】鬼有胎生、化生之別。胎生者自有父母、化生者則否。至其面貌、見各書所記、多

與生前相同、此當係化生一類、而胎生者、恐又不同也。

【問】家庭中所供奉之「祖先」、每日用香燈等供養、是否祖先確得受用呢、抑或只係表示紀念性質呢。（林杏容）

【答】生鬼道者、可來受用、餘道則不能享矣。

【問】鬼之世界（除地獄餓鬼外）、是否亦有士農工商等行業自營生活、抑或祇賴人間拜祭呢。（林杏容）

【答】此等瑣屑之事、未見經中所載、縱然說之、亦是推測而已。竊爲一箇世界、自有其特別情形、未必盡同此界也。即此界亦有不同之處、如蒙古賴游牧、南北冰洋多漁獵、俱不事農業也。

【問】世俗間有鬼上身之說、有人言之似

確有其事、並云能數說自己生前之家世等。但該人是已死了十餘年、何以他還未去受輪迴呢。（林杏容）

【答】鬼之壽命甚長、前曾屢向問者答之矣。僅十餘年不輪迴、有何奇怪。

【問】世俗間有些人爲已死去很久的未婚子女們擇偶嫁娶等事、我們佛弟子者是否應取締此等作爲呢。（因學人認爲此舉是不合理之迷信）。（林杏容）

【答】佛家並無此制、以世法論、亦不中禮、此乃鄉村陋俗、與佛何涉焉。

【問】有說人死於吊頭及水浸者雖經過數十年亦必要找得替身方能去轉輪迴等事、佛教方面應如何答辯呢。（林杏容）

【答】此亦齊東野人之語、然小說及筆記

中、嘗有其事。如果屬實、即是人既有此執著、作鬼則仍相續其所執著、或伺便爲祟耳。

【問】給亡者誦四十卷地藏經以後、夢見亡者身披海青、在佛前課誦、此意是否彼已受度。或是本人早晚二課不斷念佛之感應。（詹金枝）

【答】兩者皆有之。

【問】佛祖在世界享壽幾年。有無聚妻。（慧亮）

【答】佛有三身、示現此世之釋尊、乃是應身、既爲來此應世、一切自與此同、故世壽只現八十、爲太子時、身在俗家、曾示聚妻出家以後、則不攜妻。

【問】金剛經第六分、須菩提問「得聞如是言說章句」、請問此章句於經中何所

指。初學所見有解註之金剛經、不過數家、其中惟呂道祖金剛經眞解、如此章句指上數章而言、且以上數章、爲金剛主文、猶樹之有正幹、以下各章、則爲枝葉、爲分別解釋、推論其主文之意義、猶大學有經傳之分也、未知是否。誠恐此是邪見、敢請大德教正。（仲志英）

【答】尊問乃係文理問題、故各家無須多注。此段所言「章句」、固是指上數章而言、亦可借喻樹有幹葉、此均屬細小節目、無關宏旨、不妨承認其言。然讀佛經、若求註解、必須參看佛門四眾古德著作、方爲正確。倘看教外所撰、或乩壇假託、則謬以千里矣。

【問】所謂阿羅漢還有變易生死、其相是否阿羅漢迴向大乘、而入初地謂之生、再

入二地謂之二地生初地死、直生死至十地。(羅德彰)

【答】大意可云如是、惟菩薩次第、在地前尚有住、行、向、三十位、然亦莫不如是耳。

【問】佛法導論小乘篇內載有、「宇宙是由業力之網所組成、業力的體用、是一個因果之環」。若說整個宇宙是由一個業之網所組成、理似玄虛、無限的空間、包括了整個天體的一群星、肉眼看去、似不能包括在有情生物以內、它們似一些萬劫不壞的無生物、不生不死、當然沒有什麼因果可講、他似在業力的網羅以外。(柳子奇)

【答】業力原包時間空間、若不包空間、則無有環境矣、此其明證。不過環境有遠近之分、共別之異耳。至云星球「萬劫不壞

」、「無生物」等論、乃係誤解。凡星球即爲動物之依土。所謂某星球無動物者、止是科學家僅如是推測而已。縱果無生物、亦與業力有關。各球皆有旋轉之軌道、以及反光與吸力、是一球與眾球各有關係、一球變動、天體全受影響也。再一切物體、皆有成、住、壞、空、四階段、不見夫流星乎、何得謂萬劫不壞。

【問】大乘與淨土二篇、似純爲勸人修道、沒有哲理意味、或者是我的根基太淺、不明奧義、每當看這兩篇時、總是感覺沒有興趣。(柳子奇)

【答】此書精華、即在此二篇、何得謂無哲理。至謂純爲勸人修道、正是重心。空讀書而不行、不落說食數寶乎。若忽此二篇、猶買櫝還珠矣。

【問】迦葉尊者、現在雞足山入定中、須過五十六億七千萬年、彌勒下生印度後、才出定護助道場。此中經過風火大劫、滄海桑田、肉身尚存在乎。地球上尚有印度國名乎。（樓永譽）

【答】釋尊滅度與彌勒降生、其間尚不足大劫之數、自無風火大災。縱有滄海桑田、不過地球小變、並不壞空、入定之身、不受影響。至云出定之後來助道場、只言還往彼地耳、並未言屆時之國、仍名印度也。

【問】道教行事、屢用佛教經文、原因何在。（莊慶賢）

【答】服堯之衣、誦堯之言、即堯而已。彼採佛教之典籍者、亦崇拜皈依順之意耳。

【問】由無始至開始時之境界、三藏中有否記載。請指示。（蔣俊義）

【答】既言無始、則是不能言其始也。若言開始、則又是說其有始也。言無始、偶聞似涉籠統、細思而義實圓。言有始、則所言始之境界、豈能突然而現、自必有其因、其因不又爲始境之始耶。如是再往上追、何能得一結論。然世俗所言之始、不過萬象變幻中、其局部某一段落之始、非澈上澈下之究竟語耳。

【問】若初清淨者應永不染著、眾生於何時染著。若說無始以來染著、「無始」作何解。若說如幻眾緣聚合、所組成眾緣之最初之緣由何生。若說無端如環或時空之觀法似反世俗。（蔡明谷）

【答】此問分爲四段答之。一、如金在鑛、塵沙相混、一經冶鍊、即不再雜塵沙、此喻細參。二、無始是不能說其起初、說則於

義不圓、可參考上則答蔣俊義居士之問自明。三、萬法唯心、眾緣者亦即法也。心既無始、緣何能離此原則。四、俗論多爲不知真際之說、佛法者真正覺了之言。學佛者本爲求覺、豈宜循俗逐迷、與其說佛反俗論、莫若說俗論反覺也。

【問】自修恭讀觀無量壽經、對於文字上甚多不懂處、不知有註解否。（傳愚之）

【答】此經自隋至清、註家甚多、近代諦閑老法師、亦有注本。前者在臺甚難物色、後者尙聞有人收藏。

【問】少年時常夢飛行、但離地僅數丈高、中年以後常夢行泥途險境、時虞跌倒。此爲何因。（金天鐸）

【答】按中醫有云、陽氣浮越、則多夢火或身飛。陰氣凝重、則多夢水或身墮。少年時

陽氣盛故常浮越。老年時陽氣漸衰、故或凝滯。此係生理之關係。若多靜心念佛、力避情感、久之、當另換境界、甚或無夢。

【問】四大假合之色身緣聚則生、緣散則滅、證得涅槃者爲本來佛性、既如此爲何不稱五大合成。（胡正臨）

【答】此只言色身、故舉四大、若兼色心而言、或云五蘊。（色、受、想、行、識）、或言七大。（四大再加空、見、識）、說法須鑒事觀機、或說具體、或說一分。法有詳略權實、擇契運用、並非不知有性、而疏漏也。

【問】四大洲中、除南瞻部洲、其餘何名、及管轄地名。（張阿隆）

【答】東曰勝神洲、西曰牛賀洲、北曰俱盧洲。至云管轄地名、此卻無法檢舉、名隨時轉、安有固定。莫論他洲、茲以本洲而論、西

方之巴比倫、斯巴達、東方之鄯善、莎車、中國之夏商周以至元明清等，又在何處，即山陵谷川，尙且今昔改變，國土如雲，捲舒靡常，何能指實。

【問】以佛（釋迦）在百千萬劫以前，既成佛，經其法身庇護，尙需捨棄王位，苦修十一載，乃證涅槃。以吾人之環境、智慧、德性、窮半生之力，究否能修成佛。殊屬疑問，您之高見如何。（支世榮）

【答】佛有三身，爲法、報、應。法身無相，遍滿虛空，無始無終。報身廣大莊嚴，有始無終。應身百千萬億，隨緣而現，有始有終。釋尊在此界所現者，乃應身耳。自入胎至涅槃，所謂八相成道，皆屬權便，示範後人。至於憂慮窮半生力，不能成佛，實言之，豈但半生，不有三僧祇劫，何能圓滿。此須發最大

心，不畏生死，方能作到。否則有淨土一法，當生可超輪迴，至彼樂邦，即能得一生補處也。

【問】佛理有「眾緣所生法」一句，所謂眾緣是有形還是無形。若屬有形，那麼那些所謂有形的眾緣，又從那裡來的呢。若說無形，那麼無形的眾緣，怎麼能和合互助，生出有形的宇宙或動物來呢。（葉慶春）

【答】緣生法不分有形無形，是說萬法之發生，皆由眾緣和合而起。如此一張紙，是由人種種之思想，次之研究，再籌備種種原料，經過種種手續，始有其紙相。再如說一句話，必因環境之鼓盪，心思之跳動，復運用唇舌齒喉之震動，發出種種之單音，聯貫而成，何一而非眾多條件組織，是

名眾緣和合。一張紙有形者也、一句話無形者也。皆不出此原理。餘類推。

【問】興慈法師述二課合解第一〇六頁其中所云人道具有「胎、卵、溼、化」四生此則難解。（李榮棠）

【答】人道胎生是其常、餘三生是偶然、梵典均有記載、如毘舍佉夫人、生三十二卵、卵破出兒、濕生轉輪王、蓮花生寶女等。

【問】同二課合解第一七六頁香讚「旃檀海岸」、其中「耶輸子母兩無殃」一則故事、是說羅睺羅尊者是世尊出家之後出世、與星雲法師著教主傳是說未出家、在皇宮時出生、誰是誰非。又二課合解所說耶輸陀羅妃之處境是不是事實。（李榮棠）

【答】古事遠邈、各種記載、不免少異、此在

各人慎審明辨、擇一而從。我信者不必使他強信、我否認者、亦不必強他否認、各信其信、各否其否可矣。非然者、只啓門諍、無益實事。

【問】同二課合解九四頁三門解釋中有「無願門」觀一切法、無相無所作、亦無所願、而現在所提倡之念佛法門是以信願行並行、缺一不可、此無願門難解。（李榮棠）

【答】佛法有說事理、權實、性相、空有等種種對待、皆觀地時人事相機運用、法法圓融而不執礙。此「無願」之義、乃是於「空苦無常」諸法、不起造作、能捨之謂也。

【問】在家學佛法要合刊本第一一頁第三行「淨除意惡、則爲十善行、不共五戒之特勝點」。此「不共」難以了解。（李

榮棠

【答】此數句係接上文而來，上說五戒，只是身口二業清淨，十善則加入意業，意爲三業根本，意惡除淨，即是斷惑，故其功德特別殊勝，五戒不能與比矣。

【問】在家學佛法要合刊本第十二頁第九行「離魔邪上慢似道法愛諸過」，此則希居士詳細說明。（李榮棠）

【答】生障礙謂之魔，不正知謂之邪，未證聖道，自以爲證，謂之上慢，見道不真，謂之似道。佛法如藥醫病，病去則摒藥，設執著法不捨，謂之法愛。

【問】在家學佛法要合刊第十二頁第十五行「勢須於五趣中更受後有，難免隔蘊之迷」。此則希居士說明，而五趣由六道扣何趣起來。（李榮棠）

【答】後有謂此身以後，仍須受因果，而有再生身。隔蘊迷者，謂再生以後，則於前生之事，隔迷不知也。天人畜鬼，皆有修羅，故不贅。

【問】一至十，每字印度原音要怎樣發音。（李榮棠）

【答】區區未學梵文，無法奉答。

【問】五辛中有一種阿魏是什麼東西，臺灣省有否。（李榮棠）

【答】此屬一種香草，漢藥店皆售，臺產有無，卻未查詢耳。

【問】不實之言謂妄語，有次佛陀在路旁看見黃金曾向弟子說，「是毒蛇」，是否妄語。（李榮棠）

【答】黃金毒蛇，皆是假名。我輩從而呼之，豈是真語。他名既不真，我語從何真。毒蛇

能殺人、黃金不殺人、而黃金殺人、與毒蛇何異、佛陀鑒殺人之結果、名殺人之因素、語有何妄、何有不實。

【問】四洲是地球上或其他、依照「俱舍論頌講記」四三七頁、是講南洲是印度、北洲是今時「巴特那」以北地方、若照此其面容和壽命與佛說對否。（李榮棠）

【答】解經者、各執一見、無論世出世法、莫不皆然、此所謂門爭堅固、而眾生益惑也。設云四洲同在此地球、則大費解釋、如須彌是何山、鐵圍是何山、皆成問題、有謂須彌是喜馬拉雅山、則不見日月居其半腹、鐵圍更茫茫杳杳、華嚴註此最詳、然與今之論者、亦有逕庭之處、區區謂凡夫肉眼所見淺近、能會各註而合今之科學、圓融

貫通、得其一解、固屬大佳、否則各遵一註、過亦不由我負也。

【問】二課合解卷五第六三頁、蒙山施食儀第二行、解說資生施一則中「今即水飯紙錢等以資幽冥、除苦得樂、爲資生施也。」照此說明、鬼道是有用錢、而現在所推行中之正信佛教、是以燒紙錢爲迷信、希居士破疑爲荷。（李榮棠）

【答】鬼屬欲界眾生、當有男女飲食之習氣、名聞利養之貪著、向其施食施財、皆所需要、惟須解觀想密法、方有效力、普通人祭祀先人、既不明其現生何道、一例以鬼待之、與焚紙箔、又不解心造一切之法、故可斥之爲迷信耳。解密法者、滴水可化廣池、粒米可化飯山、片紙可化金聚、以在法不在量也。

【問】釋印光法師著說「在家學佛法要」第三頁第四行所說一則中「前所作寄庫之冥資、通以賑濟孤魂、方可不爲往生之障。」以上所說若能賑濟孤魂、鬼道即有用紙錢、此則難以了解。（李榮棠）

【答】印老法師此答、專爲修淨人去障說法也。鬼需錢財、已於前條說明、惟有補充之語、即鬼雖用錢、施之非必用紙、用紙者亦中國相沿之俗耳。前不云乎、心能造作一切、解此法者、任用何物、或不取物質、止以觀想、皆能生效也。（按紙作冥錢、年雖久遠、惟發掘之宋墓、尙有瘞銅錢鐵錢者、古墓中亦有掘出泥錢者。）

【問】樹刊七四期六頁下段六行列子（仲尼第四）孔子曰、丘聞西方有聖者焉、不治而不亂、不言而自信、不化而自行、蕩

蕩乎人無能名焉。其中「不言而自信、不化而自行。」難解、請詳釋之。（李榮棠）

【答】此贊西方聖人無爲之盛德也。聖者不必有言、而衆生觀其儀範、自然信仰。不必施以教化、而衆生慕其德澤、自然奉行其道、大致爾爾。

【問】同刊七一期十二頁下段、有一牛出五味的譬喻、此中「酪」、「酥」、「醍醐」等是何物件。臺灣有否。（李榮棠）

【答】牛乳之中、本含有如是成分、必提煉分析、始能得之。在內地曾見有提酪提酥者、區區亦嘗食過矣、惟醍醐未之見也。臺灣有牛乳、自必亦含有如是之物、但不知有人會提煉否。

【問】白衣大士神咒中「天羅神、地羅神」是指什麼。（李榮棠）

【答】天地一切神祇耳。

【問】金剛經論第二頁有段「回向十聖三賢」此十聖三賢是指何聖何賢。（李榮棠）

【答】此指菩薩果位而言、十住十行十回向、此三類稱曰三賢、十地合稱曰十聖。

【問】佛說四十二章經第四章善惡並明中謂、意三者、嫉恚癡、和佛學常識課本中的十事爲意三者貪瞋癡、何是何非。（李榮棠）

【答】佛經入中華、分若干時期、翻譯亦因時代不同、有義同而字異、四十二章漢人所譯、是中國譯經初期、至晉唐皆有小變、變者謂文字非謂經義也、嫉恚痴即貪瞋痴、文字精粗之異也。

【問】同經第十二章舉難勸修中「觸事

無心難」和「覩境不動難」有何不同。（李榮棠）

【答】「觸事」是親身與事接觸、如順逆已加於身、「覩境」是僅見而未加於身。「無心」是心不起見聞覺知、所謂心不在焉、「不動」是雖鑒照而堅定不移、所謂八風吹不動、此其區別也。

【問】同經第四十二章達世知幻中「視阿耨池水如塗足油」、「視方便門如化寶聚」、「視無上乘如夢金帛」、「視佛道如眼前華」、「視涅槃如晝夕寤」、「視倒正如六龍舞」、「視平等如一眞地」、「視興化如四時木」、難解請老居士詳細說明。（李榮棠）

【答】此佛智等觀一切、而破眾生迷惑分別也。語易解釋、義理難明、倘於教相之一

空即是色、色即是空」、「生死涅槃、煩惱菩提」、諸義了悟、則此問題、即時了悟、否則多看經註、久而自知矣。茲爲解字句如下、

聞「何解。諒非尊者阿難親耳所聞的。」
李榮棠

「池水」多「足油」少、一如也。「方便」法「化寶」假相似也。「上乘」法同與「夢金帛」、皆非實非虛。「涅槃」不過如夢覺醒也。「六龍舞」時、頭尾互相上下而換也。「平等一真」、萬法皆一心所生、故云平等也。「興化如四時木」此句總結、佛自謂施化、無緣無爲而已。茲以天道而喻、有日月雨露、化育萬物、而四時之草木遇之、忽榮忽枯、榮有時又枯、枯有時再榮。草木枯榮、比眾生迷悟進退萬殊、日月雨露、比如來興化不息。

【答】此乃行文借用成典之一法、世多有之、如清代紀曉嵐之閱微草堂筆記、內有「如是我聞」一類、即其例也、自與經首遺制「信聞」證就不同。

【問】維摩詰經講話四十七頁、佛陀每次講經都有他方世界來參加的菩薩及八部眾很多、而當時赴會的比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷的肉眼可能見得否。我很疑問如維摩詰經所說、菩薩三萬二千天帝一萬二千從四天下來、如此之多、況且正在討論佛法、描寫得有聲有色、此境當時信眾的肉眼能得見否。（李榮棠）

【答】尊云「每次講經、而當時赴會比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、肉眼可能見得否。

【問】太虛大師著「整頓僧伽制度論」第一頁「僧依品第一」、首句「如是我

「此中肉眼一句少嫌肯定。蓋此輩到會者、多有證果之人、不見經中常有皆是大阿羅漢之語乎。證果則有通力、能見一切、尙有何疑。無通力者、有緣斯覩、無緣不見。如佛說法、所現法音、有聞而如聾如啞者、有不聞而竟退席者、有聞已而歡喜奉行、至法會中、各方所到聖凡、見與不見、亦猶是也。」

【問】維摩詰經講話一二〇頁「其施汝者、不名福田、供養汝者、墮三惡道。」何解爲何供養尊者須菩提而要墮落。在此末法時代誰肯發心布施呢。

【答】此節乃對須菩提平等破相之語、能了「煩惱即菩提」、「生死即涅槃」之義、自解此說也。然此一節破相、重在從「法執」一方立言、自不宜對初機而述、蓋

初機空腹無法、散亂而無所立、何有破之足云。須圓其義、否則醍醐成鴆毒矣。

【問】又「維摩經講話」三三四頁七行「維摩詰即以神力、持諸大眾並師子座、置於右掌、往詣佛所、到已著地。」當時此境是大眾變小、或是維摩詰居士手掌變大、祈老居士指明爲禱。（李榮棠）

【答】讀此類經、不能如是著相。若以此等問法、逗機鋒則無不可、解經義則大不然。今設一喻、宜細參之。持一薄僅一分之鏡、照取郊原、則百里山河、盡入其中、歷歷分明、請言是鏡加厚歟。是百里山縮薄歟。

【問】「覺世」旬刊五十二號第三版、念生稿「西方宏法的徵兆」下段八行「從前譯經大師鳩摩羅什、支謙等人、都是居士」。曾聞鳩摩羅什是三藏法師、何是

何非。（李榮棠）

【答】羅什支謙兩位大師、先爲居士、後方出家、什師出家是在少年、謙師來中國後始出家耳。

【問】斌著「心經要釋」二十二頁五行「若言其大、微塵不能入、若言其小、虛空不能容」此節難解、請詳細說明。（李榮棠）

【答】查法師此段文義、是釋真如心相、文內明言此心不可以方圓大小之範圍形狀比擬。二句之義、乃釋心不可以說小、因心徧虛空故、又不可以說大、因最微細之一塵、不容入故。

【問】「心經要釋」一六九頁七行「權實同運」請解釋。（李榮棠）

【答】查此段是言度化眾生之法、權者方

便通融之義、不必眞實。實者眞實不虛之謂、並非假設。眾生根器不同、利根者、則與說眞實義。鈍根者、即須善巧方便、與說權變之道耳。

【問】「心經要釋」一七八頁七行「第一義空」請解釋。（李榮棠）

【答】「空」義有種種說法、此乃指種種義中之第一種義、即是說「實相」之空、此「實相」義、乃本具萬法、而無一相可得之謂。

【問】同右一二二頁、二百天子的「天子」作何解。是天人之子、或是此世界的皇帝、印度何有這麼多。（李榮棠）

【答】此指天帝而言也。

【問】七月中各佛寺皆舉辦薦亡此事、所誦經懺中有「血盆懺」、此經此懺是否

佛說。「大藏經」內有否。在第幾冊。（李榮棠）

【答】此屬偽造、大藏不收。

【問】本人遇一尼師在化緣分發傳單、印有「佛說救劫真經」內有一句「釋迦佛管天下一萬八千年至今已滿、彌勒佛接位」。此經出在何處、是否佛說。（李榮棠）

【答】此張傳單、更是妖言惑眾、謗佛謗法、不但擾亂治安、且恐報在三途。凡言釋迦退位、彌勒掌盤者、皆是毫無學識之秘密邪教。此教遠自漢末黃巾賊、流至元明爲白蓮教、至清爲天理教、八卦會、義和團、紅燈罩等。今又變有種種名詞、支派繁多。「回頭是岸」一書、說其來源甚詳、初學佛恐走錯路者、不可不看、試思釋迦世尊降

化至今、纔二千五百餘年、安有一萬八千之數。按此一語、可想其尙無常識、又何有道可言。後再見此單、速投水火。此一尼師、不辨真假、或係未明佛理之人、宜善言勸導、勿受邪人欺騙也。

【問】佛教未入中國、中國古代有成佛者否。若有者、云何沒有講經說法普度眾生。（李榮棠）

【答】佛說古代、動言幾劫、佛通夙命、能說以前。我輩說話、必據經典、此一地球、據科學家推測、雖云已有十六億年之生命（或是二十六記不清楚）、但中國之歷史、僅有四千餘年、是此四千餘年內、未有出佛、以前則不便妄揣矣。

【問】有些寺院裝佛像托星卜者看時、擇日、點眼開光對否。（李榮棠）

【答】嘗見佛經、星卜擇日、名「世間意」、均在應禁之列。點眼開光、乃係由法師舉行一種咒願、自與上述意不相同。

【問】有位教友托我代問、他要建築家宅、而俗人勸他要擇吉時吉日定方向、依照正信道理、凡事一切唯心造、心善境善、心惡境惡、何有時間地點之限制、請問老居士以何爲解。（李榮棠）

【答】尊意所見、極爲正確。

【問】「玄奘大師靈骨歸國奉安專輯」下篇二一五頁八行、大師答以瑜伽師地論是彌勒菩薩所作、彌勒菩薩是過去的菩薩、未來的佛、中間應化何身使眾生認識、以何方式傳達瑜伽師地論使眾生知道。（李榮棠）

【答】世尊在日、各法會上之菩薩、有他方

來者、有此土生者。彌勒菩薩與世尊同時、生於南天竺婆羅門家、出家爲佛弟子、如舍利弗及目犍連等、知其由來、則不疑此論矣。

【問】同右專輯一三六頁佛陀聖跡中尙存提婆達多、戰遮婆羅門女毀謗如來生身陷入地獄處、依理說言、地獄乃神識罪鬼去處、肉眼何能見得。據科學理論、地下有地獄甚是疑問。（李榮棠）

【答】地裂身入、可曰生陷地獄、身尙未死、而神已墜入、如未命終而地獄相現者、亦是生陷地獄。至罪者地獄相現、普通人固不能見、開天眼者、則歷歷分明。地獄在地下、下字不必呆板看、此地層下、即可曰地下。應知地內水火風等皆含藏之。此人所知者、而有此四大種、則千變萬化、無不有

矣。說有地獄、有何不可。然此尙是就物質而言、若按唯識義、吾人所見是地、其他眾生所見、未必是地、如人見水、魚就視之爲煙雲、天視之爲琉璃、餓鬼視之則爲猛火也。

【問】同右輯一四三頁、有段阿難尊者因眾生難度而自殺的故事、自殺亦是殺生、已證阿羅漢果的聖者、云何有此輕生、自殺者可能往生西方否。（李榮棠）

【答】區區讀經甚少、未見出處、其來往脉絡、自不能知、便無法置答、祈諒。

【問】法華經普門品有段無盡意菩薩白佛言、世尊我今當供養觀世音菩薩、即解頸眾寶珠瓔珞價值百千兩而以與之、作是言「仁者受此法施、珍寶瓔珞」。爲何財施珍寶瓔珞稱作法施、難解。請詳加解

釋。（李榮棠）

【答】凡一言一行、均有合法合理與不合法不合理之兩面、布施亦不外此例。無盡意菩薩、以瓔珞與觀世音菩薩、所言之法施、作合法合理之布施解、並非是「法布施」。應知觀音係古佛化身、權現等覺、除佛以外、更有誰能以佛法、向其布施耶。

【問】圓瑛法師著「楞嚴經講義」第一卷32頁書明此經藏於龍宮、龍宮在何處、是不是西遊記中的水簾洞、甚是神奇怪論、用現代眼光觀之、是有其事實否。（李榮棠）

【答】龍宮在海、有通者能見能入、非我輩凡夫所知、如對此懷疑、指爲神奇怪論、居士既是佛教徒、自然信奉佛經、試問天堂與地獄、又在何處、豈非皆是怪論。至云現

代眼光、是欲尊重之耶、或欲迎合之耶。所謂眼光、即是見解、現代人如已悟入佛之知見、其眼光自屬正確、否則惑重障深、知見自謬、既不足尊重、更無須迎合、吾徒應依法不依人、彼等可隨其便、設爲宏化著想、契機契理、自有善巧方便之語、不宏法守默可也。西遊記是小說、安可扯來以方佛經、涉戲論矣。

【問】照愚的看法、一切的宗教也不過是欲望的昇華、爲什麼它偏否認並拒絕厭惡那些異己的欲望呢。（吳捷漢）

【答】欲望是愛好希求某事某理之總名、但一切事理、自有善惡之不同。眾生性質、亦有賢愚之區別。賢者喜善惡惡、愚者喜惡惡善、如火炎上、水就下、自然之勢。各人拒絕厭惡異己之欲望、又奚足怪。宗教家

與殺人魔王之欲望、既各異趣、當處反對地位、又何須詫異。

【問】佛說眾生平等、爲何卻又有六道輪迴之苦。苦從何來。果又有什麼標準。人的眼光看其他眾生是苦、其實恐怕除了「自作聰明」的人以外、其他眾生並不如人所想像的那個樣兒吧。人偏又怕來世做畜生、其實不如牲畜的人正多著呢。（無論就那方面說如智慧、道德、生活……等）（吳捷漢）

【答】此須分五段解之。一、眾生平等、是說本性上、生命上、改惡向善上、超凡入聖上、皆是平等。並非在眾生造業上、自白不分、受報上苦樂不辨。彼造業千差萬別、受報亦是千差萬別。此皆自作自受、如是因、如是果、非是佛示賞罰。雖眾生造業不同、

六道受報不同、然在本性等條件上、仍無不同。今以人喻、有總統、院部長官、軍、農、工商等身分。有富翁、乞丐、囚犯等享受。但總稱是人、不得稱爲非人、此平等之義。且其初生時、赤條條不將一物來。其死時、兩手空空、不帶一物去。自始至終、亦無不平等也。二、苦從何來。種豆得豆、種瓜得瓜、殺人償命、欠債還錢、是其來處。三、苦之標準。生、老、病、死、愛別離、怨憎會、求不得、水、火、刀、兵、饑寒、災害、皆是苦之標準。四、如不能達物之情、自然不明物之感想。其實此亦無甚難體會處。鳥獸見人而飛避、是恐怖。鼠遭機械、蚊遭擊拍而斃命、是飢餓。雞鴨豬羊之被宰殺、哀鳴不止、是畏懼。疼痛。而曰彼不知苦、是未居其地也。如曰其平時不知苦、此正是愚迷不醒、渾渾

噩噩之可憫處。如能醒悟則思解脫矣。五、人不如畜、其在享受上或有此現象。如洋人之狗食牛肉麵包、中國飢民食糠食野菜。此亦偶然、並非多數。決不能全稱肯定。謂「無論那方面」皆勝於人也。

【問】天下本無事、偏有許多有心人去計較它、什麼法師、教主、牧師、神父、聖人、哲士……豈非「非庸人」之「自擾」麼。

（吳捷漢）

【答】天下無事太平、庸人擾之、則有事而亂。是擾之者則爲庸人、不擾者則爲聖哲。有心人看得清楚、故知所取捨、亂源自滅。無智人依然不曉、故同流合污、亂上加亂。【問】什麼是善惡分野的界線。什麼是真假邪正的標準。什麼是苦樂的原因。如果人不太自我主觀的去武斷、我說是無淫

槃彼岸、天堂地獄、以及一切被人強分的極端、然否。則又何必去麻煩的尋求或避免它呢。（吳捷漢）

【答】善惡、苦樂、邪正、涅槃、生死、本來是無、後因庸人擾之、無中生有、既已有矣、便不能強認是無。如水本無浪、風擾之生、浪生則有覆船溺人之患、此時不能不有所取捨。若風息矣、浪亦無蹤、渡者尙有何取捨可言、學佛者亦喻息其風耳。

【問】物理學的無被動就不能自動、佛法恐也有能例外、爲因緣所生、豈非空中之空、幻中之幻耶。（吳捷漢）

【答】無被動不能自動、與因緣所生、其義有相似處。但「因緣」所生、立言圓融、如兩木、作人字形相撐而立、此立即爲因緣和合而成、並不能說是左木爲主撐右木。

亦不能說右木爲主撐左木、若夫說「被動」、則必有「主動」者、試問主動者之動、又從何來。兩種學理、固可相通、立言自有精粗之分。

【問】人總是喜歡把自己圈在一個圈子內、在他的範圍內去吹毛求疵。鑽牛角尖、直到自覺地認爲圓滿、認爲博大精深、至高無上、於是炫耀地生起慈悲的眼光去憐恤他人。怎知連自己也不過是在那個（或另一不同的）圈子以內翻跟斗罷了。「覺生」某期有位叫三三大德的、看他向居士所提的問題、就似乎懂得很多了、而用意和需要與一般人又有什麼分別呢。（吳捷漢）

【答】高論極是、跳圈子、鑽牛角尖、佛學裡名曰法執。研究學問、必須四方八方、知彼

知己、得其圓相、拘虛偏見、多與事實相違。
【問】在基督教徒眼光裡、釋尊祇是聖人、非神（耶和華上帝）之可比、彼曰上帝能創造萬物是宇宙主宰、遠非人力所能。愚以宇宙爲因緣所生法、並無實在性、獨存性、不變性、誰能證明是上帝創造。佛陀是無上正等正覺的開悟人、已不生不滅、了脫生死、神不過是天人、難免六道輪迴之苦。他答以既然了生死、何能證明其實要我拿出證據來、愚以佛教已有二千六百多年歷史、歷代大菩薩、阿羅漢、高僧大德皆是過來人、自可爲證人、其明心見性之境界、佛經有記載、可爲證據、彼仍不能瞭解、要求以普通非佛教徒能了解的淺近具體事實解釋、提出證據來、真理是經得起考驗、不必爭辯論、貴以自證始知、但

是必設法令人明白佛理之尊貴、非外道所及、始能導向他教人起信、有何好方法答之。（白來壽）

【答】貴居士大心擁護佛法、悲心轉移外道、甚爲欽佩。細觀來論、亦頗正確、而不能折服彼者、原因有二、一者自之善巧辯才、二者彼迷途已深、何以知其然也。來信囑區區助以言論、此不知善巧也。蓋雙方辯論、妙在機鋒正對、何能遣人預擬言辭、且佛法之深、後之諸祖尚不知阿難、阿難亦不知迦葉、迦葉更不知佛。貴居士欲令以門外漢知佛、此等於向鄉村老太婆朗誦堯典禹謨、其不善巧明矣。至彼稱佛是人、不信有涅槃、稱上帝是神、而由造萬物、彼既教居士拿出證據來、何不先把上帝拿出來、何不把造萬物之證據拿出來。其偏

見之重、是知其迷途已深、區區亦有立場、

譬如音樂家、日日須以樂歌、貢饗群衆、居士必欲拉區區攜瑤琴、捨群衆而至荒山、使對巖石奏曲、冀巖石感娛、權衡輕重、故不能應貴居士之求也。若問巖石不足感之耶。曰否、情與無情、既能同圓種智、故生公能說之點頭也。區區無生公之辯才、無貴居士之悲心、度德量力、不能從命。雖然如是、但對於問而不答、亦涉失禮、然此答乃對貴居士說、不必以之轉彼。向彼言者、自有契機之語在、其語云何。曰曾睹日本佛化電影、有孫大聖大門上帝、上帝無術、哀請如來、始得制伏孫大聖、以此知佛至高無上也。或疑此非戲論耶。曰麻三斤、乾屎橛、皆能啓人之悟、翠竹黃花、無非般若、況西遊記之孫大聖耶。謹贅數語、並分答

以各問。

【問】何能證實佛已了脫生死、是比神更高尙。（白來壽）

【答】凡夫出胎入胎、不脫六道、名曰生死。此生死之因、乃緣起惑造業、此神識被迷惑及業力牽引而投各道、如凡夫做夢、皆積聚之妄念種子而起現相。了生死者、是照破一切幻妄、業盡情空、真性解脫作主、而不受一切牽引。不再入胎曰不生、既不寄託幻軀、無物可死曰不死、此之謂了生死。斷見思惑盡、證羅漢果、斷塵沙惑、分證菩薩、斷根本無明、證佛果。神與天皆未斷惑證真、故仍被業牽生死。誰真誰假、誰高誰低、明眼人自知、非口舌所能爭者也。

【問】不生不滅的涅槃境界是怎樣的境界、證據何在。（白來壽）

【答】佛有三身、在世之身、乃爲來度眾生、

隨機之應化、其不生不滅者、是指法身。法身者、即是眞如本性、空靈無質、請問虛空有滅乎。雖無形質、卻具足「能力」、遇感即可現相、此名隨緣、緣盡相仍歸空、此是不變、空中實亦有相、所謂「空即是色、色即是空」、知空不滅、據理色亦不滅、是不生滅之粗解。科學家所謂「能力不滅、物質不滅」、涅槃更有多種、一種有一種之境界、非可囫圇一語而了、證者自知、若問證據、讓他吃一口滾水、或是吃一碗冰、諒他感到冷熱、但人不信時、請他把感到之冷熱證據提出來。

【問】涅槃之後所謂靈魂（順俗名詞）

到何處去。法身是怎樣的狀態、涅槃與道教的清淨無爲虛無境界有何分別。（白

來壽）

【答】本性迷爲神識、即外道所謂靈魂、靈魂乘善惡業分別入人天及三途、因神識係妄所幻故。佛家修持、即是斷見思惑、塵沙惑、生相無明、而轉神識成眞智、智者眞性及法身之異名、至此方名究竟涅槃。靈魂係妄幻、安得涅槃、自然到六道去、眞性已解脫、無來無去、大包虛空、無處不徧。道家不知生相無明、誤認神識爲本來、最高境界、不過生非想非非想天而已、此其區別也。

【問】佛之應身遍無量數世界、何以歐美各國、至近世始知有佛、且信者寥寥如此。耶教惟言天堂、不信輪迴、何以如此。偌大西方、其芸芸眾生、並無耳聞目見輪迴事實、如中土之所傳者。如謂唯心顯現、無此

心即無此事、則因果之說、豈有地域之界限哉。又歷傳三世輪迴事迹、似皆限於中國、不聞中國之人受生西洋、或其他另一世界者何故。（歐陽曼）

【答】一、佛之應身至寥寥如此一段。萬法待緣而生、古云「佛雖慈悲、難度無緣」。此處所謂緣者、夙世善根也。昔日世尊演說法華、尚有五千比丘退席、是彼等無此大法之福緣、故不得受。今日歐美、雖云信者寥寥、然已開始信矣、自有障消慧現、佛法普及之日。二、耶教堂所傳者一段。六道輪迴、出於佛經、乃有神通者、澈知三世、方能道出。彼無神通者、自不能見。彼無深究者、自不肯信。細思之、彼等亦知一二、但不能融會貫通耳。如研靈學者、大談其鬼、新舊約亦說天堂地獄、而人與畜乃爲習

見之物、此分明已承認五道矣。試問彼鬼與天堂地獄之身、是何物而變。若云是爲人之靈魂去變、變即輪迴。何知二五、不知一十。三、「如謂至限哉」一段。明乎二段之答、此問亦可釋然。四、「又歷傳至何故」一段。書籍所載、本限於人之所知。以前尙不知有歐美等國、何能記載其人。然王漁洋爲高麗國王所轉、地藏菩薩在高麗應身、名金地藏。安南人劉建中死後、在中國山東借屍還魂等、此爲人所習知者、安得謂只限中國。又地藏本願經、記無間地獄一段、「羌胡夷狄老幼貴賤、或龍或神、或天或鬼、罪行業感、悉同受之」。經語分明、既云羌胡夷狄、又云龍神天鬼、是無量衆生、盡括其中矣。

【問】佛法到漢明帝時始被中土、然古代

先聖所言之道、如老莊周孔、似與佛法無不契合、特所用名詞術語不同。如老子云、有物混成、先天地生、恍兮惚兮、其中有象、惚兮惚兮、其中有精。孔子云、朝聞道夕死可矣。其所謂先天而存之物、意即佛之所謂真如也。其所謂道、意即黃面老子爲此

出世之大事因緣也。至於心齋坐忘、則皆符於佛家之修行法門。又中國之所謂神仙、其上焉者地位似與菩薩相等、紫陽真人以道詮佛、處處見其圓融、是證釋道同源之說、並不乖謬。後世執楞嚴十種仙、以概中國之神仙、遂傳黃龍祖師斥呂祖爲守屍鬼、似屬附會、不知是否。（歐陽曼）

【答】人面雖各有耳鼻眼口、細觀之總各不同。老莊周孔與佛、亦猶是也。豈無一二相似之處、然大體大用、原各有殊。各治各

學、不必牽附、否則、恐非因計因、非果計果矣。此論並無是丹非素之語、亦不可借侮其他聖賢。

【問】鄙人於來台後、曾於夢中歷現數境、一、夢中正向佛龕合掌作禮、忽見天空白雲結成阿彌陀佛相、遂高聲唸阿彌陀佛聖號而醒、醒時餘音猶在口邊。二、夢中見一門緊閉、忽高聲唱言、「迷從悟處迷、悟從迷處悟。」言畢遂醒。三、夢有仇人追逐、逃之不獲、最後凌空飛行、以爲可以脫險、詎回頭一望、仇者亦躍空追蹤、忽見一巖洞、洞中有奇形怪狀之僧約二三人、其中一人指示、仇怨不能躲避、只有從自己心上解、解則無怨。聞畢省悟、急從自心消解、回顧追我之仇人早已杳然、遽然遂寤。以上數境、固知皆是幻境、不知亦於宿生因

果有關係否。所言皆實，不敢故犯誑戒，敬求指示。（歐陽曼）

【答】居士夙生，當係奉佛之人，夢雖幻影，亦是種子現行一類。

【問】文人結習，好爲詩詞及詞章一類之文，其內容要不離於風月幽情，別離怨慕，自屬綺語一類。真正發心學佛，此層應否切戒。又見某老居士信佛亦甚虔篤，但爲好詩，且刻意求工，以求爭勝，名心不除，終爲大累，曾以此勸之，不知當否。（歐陽曼）

【答】不論何宗，修何法門，總不外安住背念。馳意詞藻，心常離道，謝之被拒入社，蘇之臨終顛倒，不皆坐此弊乎。居士勸之是也。

【問】佛法重無爲功德，布施一度，貴在三

輪體空，耶教廣設醫院學校，剋定進度，勤求績效，似屬有爲功德，但就對器世間之現實影響而言，後者之容易取得，人類信仰，解除人生疾苦，轉較具體而易推行。竊意佛教今後宜以無爲之法修心，有爲之法度世，然後濟衆不落虛空，利生方具事蹟，未知當否。（歐陽曼）

【答】無爲修心，有爲應世，大乘菩薩行即如是，三聚四攝，普賢十願，豈非皆有爲乎。惜今日佛子，少有發大心者，並非佛法不尙此也。

【問】仇人不見面，敵人不碰頭，我向他人說，我有一個仇人，我將他殺死，他欺我太甚，世人，他不做皺眉事，無有切齒人，他人說我，你無有那個膽子，無有那個剛骨，我想預定做一個大二百五和大傻瓜，我要

玩一下票、我將仇人殺掉、將他心取出、咬他兩口、我自往投案、見法官、我將我的仇人殺了、殺惡人即是善念、由法官判我三十年或四十年、我領受、不必多問、多問亦羅索、事未發生以前、我向三位他人所講、我打算殺掉仇人、他說我無有那個膽子、無有丈夫剛骨、請法官將他三人傳到案、將我所殺死仇人的心、給他三位看看、問李大居士殺人之事可爲否。我想殺人問題、大居士決定不給答復、決不能刊出、話是這樣講、作不作由我自己主定、倘問題合格刊出、識者自明、以警惕他人矣。（休）

【答】學佛是學覺悟、求其明理達事、自度度他、若貪嗔痴三毒熾盛、便爾著迷、即現殺盜淫等動作、定墮畜鬼獄之三途。此中

因果、絲毫不爽、萬不可因一朝之忿、甘自墮落、縱不怕世間監獄苦、三途慘報、則苦不勝言矣。世間聖賢如孟子教人、遇怨讐要三次自反、遠而避之。孔子教人以直報怨。佛則教人以德化他、因眾生皆是過去眷屬、未來諸佛、他有過惡、現後皆受惡報。我是學佛者、須要悲憫、救度、他雖不悟、我亦須學「忍辱波羅密」、方是智者、方有鋼骨、所謂八風吹不動、正是鋼之功夫。若因他而怒、因他而喜、真成小量鄙夫、何足爲大雄之弟子乎。況讐殺後、皆墮三途、仍是聚頭、循環報復、永無了期。到那時間、說你沒鋼骨之人、卻不能代你受苦。佛法是難忍能忍、難斷能斷、這要你猛回頭、放下。

【問】我們嘴說出來的話都有經過心想

才能說出來。而我們念經時有時候心向外跑爲何經還能誦的清清楚楚。（池慧霖）

【答】心念經是心緣經、心向外跑是緣外境、此二緣同時而起、應分強弱、緣經力強、則經文尙能不亂、若緣外力強、經文即不清楚矣。

【問】如果心中起了惡的念頭、未有行諸惡事、是否也有罪過、惡念感入第八識中、將來惡種子熟時會得苦報否。（張德明）

【答】惡念種子、潛入識田、遇緣則起現行、即受惡報、無緣則不生也。經中臨終拂子觸面生瞋、墜入毒蛇、憐妻妾首、墜入涕中蟲身、皆是意念之害。明乎此、則知綿綿密密一句佛號之大用矣。

【問】閱讀經書、可否隨便、還是一定要焚香端坐而後才可以看。（張德明）

【答】印光祖師曰、佛法須從恭敬中求、有一分恭敬、得一分利益、有十分恭敬、得十分利益。讀此數語、可知焚香端坐、較隨便獲益爲多。

【問】看經書、或密咒、有不識的字、是否可以唸白字、或超越唸。（張德明）

【答】咒屬於密本重口傳、可以越過不讀、經屬於顯、有不識字、宜查字典。若誦白字、是心存苟且、當涉侮慢、大不可也。

【問】我們佛教所作都用此三項、如敬茶用三杯、禮佛三拜、念咒亦是三次、念懺悔文亦是三次、這是何意義。請老師開示。（池慧霖）

【答】此是我國風俗、以再三爲表誠懇、中

國佛教徒仍順風俗而已。實亦不盡然。如供有用五數者、咒有七遍者、或百八遍者、然專取三數者亦有、但非必須如是也。

【問】聽說經有了義及不了義二種、何種是了義、何種是不了義、爲甚麼佛的經、還有不了義、若不分別清楚、學了不了義的經、豈不白費。（謝寬觀）

【答】此不必多疑、不問了義與不了義、皆無白費之過。了義是實說、示出究竟實義、不了義是權說、尙有未盡之義。然眾生根器不一、求學程度不齊、施法必須有漸有頓、方能契機。以次第論、不了義是初步、了義是終點、求終必有始、以修持論、了義是正行、不了義是助行、必正助雙修。

【問】弟子學佛只半年餘、皈依三月餘、選定淨土一門、日誦彌陀、初頗精進、年初一

拜年、途經一墓地、心中忽起一「死」之念頭、自彼至今將二月、日日想到今年會死。學佛之人自不應畏死、但多活一日即多受一日苦報、人生淡然無味之想、每盤據心頭、煩悶日增、無名火起、亂發脾氣、近更茶飯睡眠均無興趣、每哀告佛祖加被、力誦聖號、並自責庸人自擾、或自警、應觀法界性、一切唯心造、均無效、烏雲不散、胸中如棉絮堵塞、如此是否爲魔事、應如何解救、老師慈悲乞賜垂憐。（陳清清）

【答】居士學佛半年、所發理論、俱甚明了。確是利根。而自所警覺、謂「魔事」、謂「自擾」、尤屬確當。是更能自明、並提出「應觀法界性、一切唯心造」而來對治、亦甚對症、仍不能釋然者、尙不解人空法空之理、及不解攝心之法。如明人法無我、畏

死求死、皆是邪見、如能攝心在定、自不妄念飛騰、煩惱發瞋。今日應先學一切放下、不想過去、不想將來、只照顧當前一句聖號、有事則辦事、無事則念佛「制心一處、無事不辦」不怕妄起、只怕覺遲、若能時時覺照、時時排除妄念、自無魔事、亦不自擾矣。（附語）倘肯屈駕一晤、極爲歡迎、每星期四下午五點、可在蓮社會談。

【問】念佛同修們、其中有人朝夕設敬飯奉祀佛祖、是否必要或無必要。依聽講經內談及、西方有七寶池、八功德水、內能思衣得衣、思食得食、萬般應有盡有、謂何凡間人再設敬飯乎。（張君具）

【答】豈獨佛祖不食人間敬飯、即欲界諸天亦不食人間煙火、四禪天眾、飲食已全斷之、況佛祖乎。此不過盡我之心、竭我之

誠、佛智鑑照萬方、亦知之矣。種我福田、供之自是有益、如梁武帝前生爲樵夫、遇雨見佛像被淋、取笠覆之、一念之誠、後報無窮。

【問】常食長素的人、有時候口內要破傷、是什麼原因、若體內欠維他命的現象、有何補救的辦法請示。（林相路）

【答】口內破傷、乃是病患、詳明醫理者、知病因素食能減、並非因素食而增也。且病不限生於素食之人、請看不食素者、街巷憧憧、彼能不病乎。試向醫院證實、臥病者、素食人多乎、肉食人多乎。居士果欠某種維他命、即食某種維他命丸、不可誤會、牽掣素食也。

【問】本人未信佛的時、是無覺、自皈依三寶來、少學經典、才知我身是四大假合、是

無常的大病體、立即切切實實來學來修來練、要消除內外諸幻病、那知至現未除清、再發生自性中心病、本人認識是長久病、無妙方可治、大德是當代大醫王、故敢求解。（黃米田、黃道空）

【答】心本無體、安能有病。所誤心病者、不過妄念耳。妄念謂何、過去種種得失五欲六塵、以及現在未來等欲塵、叢集不斷、勢若群魔眾盜、一齊來攻、故成病患。然此病起於自己三毒、幻出諸怪、如求痊可、必去妄念。能信阿彌陀佛、肯念阿彌陀佛、妄念纔起、便提一句佛號擋去、如水來土屯、久久自感佛佑、且生極樂。如念佛心輕、念欲塵心重、雖佛來眼前、也救汝居士不得。

【問】六方世界、有恆沙佛土、但不知也有西方極樂世界那樣七寶莊嚴否。西方念

佛往生、六方佛土、如何去法、是否也要念佛、才能去的。（童瑞珠）

【答】六方恆沙佛土、雖各具七寶莊嚴、惟與西方極樂比較、則有遜焉。緣此蓮邦、乃彌陀因地、精取二百十億諸佛妙土清淨之行、具足五劫所成、思此可知矣。如欲往遊六方、先求往生極樂、經云「其土眾生、常以清旦、各以衣祴、盛眾妙花、供養他方十萬億佛」此其去法。

【問】有人說、釋迦牟尼佛是此界教主、念佛不念釋迦佛、反念他方阿彌陀佛、是捨本向外。（慧妙）

【答】噫、此語似是有理、實則知一而不知餘、故因執而成謗。須知念彌陀名、乃遵本師釋尊之教、經訓煌煌、豈我獨出心裁、弟奉師訓、云何捨本。譬如孔子每每稱揚堯

舜、後世孔子之徒、亦曰、人皆可以爲堯舜、曰堯舜與人同、曰舜人也、我人也、未聞責以背捨孔子之本、而向外也。

【問】大乘本生心地觀經、是屬宗門抑屬教下、古德之禪、是否有依之修者希例示。

（郭無垢）

【答】宗門與教下、乃後來演變之名辭、我輩初學、不易分清、宜先急其所急。今反問一句、唐朝以後、禪宗大師無不皆研金剛、試想金剛一經、屬於宗門、抑屬教下。明乎此理、則大乘本生心地觀經、屬宗屬教、可例而知矣。至云古之禪德、是否有依修者、區區所聞不廣、不知者自不能言也。

【問】佛法言萬法唯心、如某先生言我家右邊的房屋沒蓋好、而先蓋左邊的房屋、則大兒子將敗、諸如此類之風水地理說、

可信與否。請開示。（顏貴業）

【答】堪輿之學、由來已久、古今說者、有驗不驗、當有彼之理由、非盡虛誕。然學佛者、主說在心、心造萬法、吉凶禍福、由之。學佛功力微弱、則堪輿之理、或有可憑、學佛功力增勝、堪輿之理被轉矣。

【問】所謂「耳根圓通」是到何境界、能聽出什麼、神仙有此通否。（吳明安）

【答】圓通即是境界、能聽自性、萬法唯心、能聽萬法。佛門小乘、尚作不到、外道仙人、更無其分。

【問】見人殺生、雖發救度之願、而力不從心、奈何耶。（周慧德）

【答】力能救之、而功德利益、兩方圓滿、倘力不從心、只要發心真誠、力若用盡、而自己功德、已同須彌、以理言之、一念之慈、成

佛之因、以事言之、八識田中已落善種矣。

【問】楞嚴經中的「知見立知、即無明本、知見無見、斯即涅槃。」是如何解釋。（陳炳林）

【答】凡問經文、必指出某卷某章、方爲解答、本欄屢屢聲明矣。緣答經文、應統觀上下脈絡所在、不能斷章取義、恐失旨也。祈示出範圍後、再奉答不遲。

【問】我沒拜過法師、不知誦經方法、那麼要誦彌陀經、普門品經、只在用口念、或有病的人、沒跪只坐念、不知可以否。（邱福慧）

【答】經屬顯教、不似密咒條件困難、依文誦讀、不須師授、但經中亦有不少之生字、不可粗心以相似之形、而讀白字。例如彌陀經之「俱絺羅」、「絺」錯讀希音、「

頗羅墮」之「墮」字、錯讀「墜」音、「阿閼鞞佛」之「閼」字、錯讀閼音等、力避此弊、即無罪過。至於坐念跪念、並無限制、倘能恭敬、坐跪行立而誦、無所不可。

【問】因惑友人張君、雖供奉觀音聖像、卻崇老母爲千仙萬佛之創造者、其經典係由仙人分三才位置（天才講述、地才翻譯、人才筆記）講記所編印、且未記明著者、及印刷書局牌號、其教義包含釋、道、儒、且三界六道、因果等之說、均有不同之處、又云「天機不可外洩」等云、若按回明老禪師傑作「暗路明燈」而武斷之、友人之信奉、似乎近邪。雖欲拯渠棄邪歸正、奈因彼此之學識在伯仲之間、又渠之篤信已臻至堅不可破之境界、且恐誹謗正法重罪、懇祈賜示其信奉屬正抑是邪。何

以誘導歸正。（李心誠）

【答】居士既皈依三寶、而三寶中焉有「老母」、「仙人」、「儒」、「道」、「三才」等、既讀過暗路明燈、則當知一切邪魔等、何尙遇事而不決。此人之學問、諒不能與居士伯仲、是所信奉者、乃無知愚夫、醉夢亂境、七顛八倒、一塌糊塗而已、奚足云教。彼著魔日深、故堅迷難拔、誘其歸正、安有定法、惟賴居士觀察機緣、善巧勸導、時久業消、或能轉耳。

【問】有人說佛教是積極的救世的、而不是悲觀消極的厭世的、但尼僧剃髮修行於深山古剎中、世事不聞不問、這豈非脫離了社會人群、設若人人如此、則國家社會能繁榮進步嗎。（金川）

【答】眾生根器千差萬別、有喜爲公者、有

喜修己者、佛法方便、無量無邊、有大乘教義、有小乘教義。大乘教義、度眾便是度己、跳火坑入地獄、不疲不厭、此菩薩之行也、佛極贊之。小乘教義、修己而不害眾、遠闢閭隱山林、淡泊無我、此聲聞之行也、佛嘗斥之。大乘如世人兼善天下、小乘如世人獨善其身、善天下如堯舜禹湯文武之流、獨善身如巢由夷齊嚴陶之亞、俱不可非之、且小乘者正爲大乘之預備、不有先習淡泊、何能無我犧牲。

【問】有謂我國道家「大周天」修煉法之陽神出殼、印度瑜伽士之命氣出頂梵穴、與密之「頗瓦」三者、在原則是相同的、此說正確否。（李明揚）

【答】主此說者、必與此三法皆通、始能言之無謬。否則認蛇作龍、指鹿爲馬、毫厘千

里末有不誤人者。區區僅學密而不精、對於「陽神出殼」、「命氣出頂梵穴」、俱未問津、不知爲不知、故不敢率答。

【問】我每天規定功課、大悲咒、天女咒、心經、普門品、彌陀經等不斷、但願此功德一切、未知回向、世界和平、及一切眾生、或回向舍弟對呢。于此件未得清楚佛理、請指示。（伍居士）

【答】佛來此世、專爲教人了脫生死、餘皆附帶之事。居士宜發心求生西方、得一正果、而眼前之事、亦能化大爲小、化有爲無。如此回向、方稱佛願。

【問】每逢佛誕、佛事功德、及盂蘭功德、我都有爲冤親債主牌位、求佛力超度、未知此件功德可以效力否。另有空時間、又發心與弟送地藏經壹百本、完畢、又送藥師

經一百本、完畢、又送普門品一百本、大悲咒一千遍、我爲舍弟業障深重、我的精神整天放在經上、求佛力早得感應、加被舍弟早得業障消除、俾得離苦得樂、福至心靈、早得正業、但始終未獲效果、不知本人業重、未得效力否。又有人著我與弟作場大佛事、超度一切冤家債主、俾得冤家解脫、作這佛事功德、可能超度怨家嗎。（伍居士）

【答】印經贈人、功德無邊。回向令弟諸障、可謂情盡意至、久久不懈、定獲感應。凡因結果、更須待緣、倘能請有德之人、常向勸導、即是緣也。而佛法完成、比較迅速、至於擬作大佛事、固然更好、惟作何佛事、所請之人、是否戒行莊嚴、念誦誠敬、俱宜考慮、萬不可但講場面、圖求塞責、過後埋怨佛

法不靈，則大錯矣。

【問】有人問一尊佛出世要三大阿僧祇劫，那麼釋迦世尊這番來降生亦三大阿僧祇劫乎？但是後來的佛要多久。（顧鳳英）

【答】三祇之數，指佛修行時間，非指佛與佛出世之距離。釋尊滅後，彌勒來時，只云五十六億七千萬年，可爲證也。證成佛果，惟有一次，餘雖屢屢降生，不過應化示相而已，何限時間。

【問】我在金門抱著「眾生皆我父母」的思想，創設了念佛會，算不算是宏法。（魯成）

【答】自己念佛，勸人念佛，又提倡念佛會，將法說與人，非宏法而何？更視眾生皆爲父母，知見亦正，甚可佩服。但有一言相贈：

在家與出家，立場不同，學問無論到何程度，決不能受人供養，受人皈依。倘有機會，還是受戒爲正。多看淨土書籍，免行解錯誤。

【問】頓悟自比漸悟大佳，請問其法維何。（李雲霄）

【答】頓悟實無有法，所謂頓者，其理有二：一爲惑業薄而塵欲輕者，障礙較少，悟道較速；一爲多生修習，至此生而成熟者，前有喻，如鏡染塵垢，染厚者須久磨而光，染薄者經少磨即明。後有喻，如人食量，能容七餅，食時飽在最後一餅，應知後一餅之飽，原自前六來也。

【問】維摩詰是否爲佛弟子，不然是跟誰學的。其師父是誰？抑或如緣覺無師自悟的。（賴棟樑）

【答】其本古德曾云爲金粟如來、其迹乃毗耶離之居士。經云「有國名妙善、佛號無動、是維摩詰於彼國沒、而來生此」。據此其本之所學、非從釋尊也。經又云「雖爲白衣、奉持沙門清淨律行」、據此其迹則教秉釋尊、即是釋尊弟子也。

【問】自古聖賢皆有來歷。三國中大名鼎鼎之關聖帝君、未審其家世及其父親是誰。（賴棟樑）

【答】古之名人、人家世、必以事傳。諸葛亮之名、豈不更大於關帝、其父之名維何、軒轅黃帝之名、尤爲大矣、其父維何、不傳者無事迹也。例如堯舜同爲聖王、舜之父人皆知之、堯之父人則不知、湯武同爲革命弔民者、武之父人皆知之、湯之父人則不知、再如顏回復聖、人知其父、而不知其母、孟

軻大賢、人知其母、而不知其父、其傳與不傳、皆以事迹也。

【問】夫過去如幻、現在如夢、未來亦然、畢竟空寂、苦樂俱不可得、無一可住心處。然則興道場、度眾生、亦如夢如幻耶。（賴棟樑）

【答】三際夢幻、苦樂不得、心無住處、是言有悟有得之菩薩、非博地凡夫境界、萬法本屬一如、興道場、度眾生、自不例外、惟凡夫迷真著有、菩薩不能不爲實行權、從真入假、假設方便而度之。而在菩薩、自了性空、並不著相、所謂水月道場、實無有眾生如來度者。

【問】在未讀方大居士之辛丑元旦獻詞籲請實行一、五、十、度人辦法之先、但我早已照著做、且將一個曾在天主教團服務

有年之工友、拉出來、信佛念佛、是否有功德否。（周星元）

【答】他教眞修而能成就者、不過暫時昇天、報盡依然墮落、雖善無常。居士勸以學佛、證果能出三界、斷生死、是救人澈底矣。救人生命、尙曰勝造七級浮圖、況救人之慧命、焉得不有功德也。

【問】人往生西方以後、爲何清明掃墓時、還拜他呢。是否靈魂還在嗎。照現風俗習慣、不管有否生西。人們都還拜祖先的木牌、是否追遠乎。或是有靈乎。（李月鳳）

【答】果生西方、固不來享、除鬼道以外、他道亦不能來享、即在鬼道、亦須至誠感格、儒聖云、祭如在、祭神如神在、不誠亦難感也。若論追遠、則只有盡其在我、申我孝思而已。必求實益、拜時莫如加以誦經念佛。

祖先若在西方、蓮品可以增高、若在六道、可借佛力次第超升。

【問】有一位大德說。在家居士只要盡了護法的責任就好了、毋需研究佛學、更不必要宏揚佛法、此種論調是否正確。（釋永興）

【答】學佛者、遵佛之教而行焉、佛度衆生了脫生死、尙不分四生六道、況分在家出家乎。背塵合覺、必經聞思修、不研佛學、何聞何修。大乘發心、必受四弘誓、不許宏化、何圓菩提。且菩薩者、必自度化他者也。如依此說、是不許在家人自覺覺他、更無所謂作菩薩也。經中維摩詰居士、光嚴童子、善德等、俱是男子在家等覺菩薩、月上女、妙慧童女等、皆是女子在家菩薩、畜生野干、尙許爲諸天說法、以上諸事、皆甚明著。

至我國古德龐居士傳大士等、亦是行解相應、自行化他之菩薩、知佛制平等、無此歧異、應依聖言量、可也。

【問】我是在大陸時候、已經皈依三寶多年了、皈依牒卻未帶出來、本想再求皈依、有一友人看經卻不少、並且常常拜佛、但他並不皈依、他說現在看不慣這些麻煩、能皈依自性三寶、更覺可靠、不知自性三寶如何皈依。（張詳謀）

【答】佛像經卷比丘、此名有相住世三寶、心是佛、心具萬法、心佛法二合、此乃無相之自性三寶。受皈依、雖在發心、必舉儀式、不向有相住世三寶求開示、何能得無相自性三寶之悟入。舉行儀式時、皈依師同時與傳自性之語、能依佛法而起修、便是皈依自性三寶矣。然必舉行儀式、方爲

正式佛徒。如傳戒然、雖有定共道共等戒、仍須經過律儀、方有戒臘資格。至云現在這些麻煩、其意云何、不便妄測、但就字面而論可也。應知麻煩是箇人之製造、箇人心淨、則不見麻煩、心不淨、雖閉門宴坐、亦生麻煩也。

【問】佛教出世法、是超出三界、請問三界以上、定是佛國、佛國以上、尙有何所。（張詳謀）

【答】若以事言、三界欲色穢濁、佛界莊嚴清淨、然虛空無盡、世界亦無盡、此無盡世界中有淨有穢、重重交錯、實則並無方向、假名曰上下東西、能超穢便入淨、即名超三界也。若以理言、萬法唯心、心淨則土淨、心穢則土穢、無三界可出、無佛國可入。心淨者雖在三界、即是佛國、心穢者雖居佛

國、仍是三界、如五不還兜率等、雖在三界、因皆心淨、當地便是淨土、我輩今居、本釋迦佛國、因眾心穢、眼前便現娑婆。

【問】在無講經道場之地方、欲度化末生信仰者、當採取何種步驟、使其皈依佛教。
(陳金泉)

【答】識字之人、贈以初機淺近之小冊。不識字者、與講因果及知苦求樂之法。能觀機以書以言、契其心理、其收效不減於講經。

【問】聽經拜佛近十年、去夏我丈夫患重病愈後、我深感佛祐、拜佛更殷、惟自此後、我心時覺煩惱、偶因小故、痛打兒女、並和丈夫吵架、近更想離異遠走、另覓良境此何故。應如何爲宜、請師指示。(柳永貞)

【答】煩惱乃四魔之一、時時起現行、當前

能釀禍亂、將來牽引三途、必念佛以制之、方不爲害、功淺則能伏、功深則能除。彼既時時蠢動、自宜時時念佛、但短時拜佛、何能克其不停動作。夫婦反目、痛打兒女、又思離異、另覓所託、此皆魔力播弄、若不猛醒、尙有他事發生、不但良境不能得、只怕火坑苦海、即在眼前、一失足成千古恨、不可無事生非也。貴居士果願離苦得樂、宜真心念佛深信因果、或皈依、或受戒、區區均可代爲介紹。

【問】吾人應親近賢師益友、古人云、道吾善者、是吾賊、道吾惡者、是吾師。夫維摩詰能道人錯、正是善知識、佛之十大弟子、當該常去親近、況有師命使其問疾、爲何都不肯去。(玉芳)

【答】問疾必有酬對之辭、諸尊者畏難酬

對、故言此事不堪其任、非不願親近也。此尙屬形表、實則此經爲斥小彈偏、歎大褒圓、諸尊者與維摩大士、故作頓挫、以顯其抑揚耳、總之皆係大權慈悲、運用善巧也。

【問】有人說、佛既慈悲愛眾、剪花供佛、是否合理。花開四季各有花神、如人有家庭一樣、忽被剪下供佛、如一家人口離散、使花苦哉、苦哉、並傷花神之心、而怨佛不慈悲、此人之語、應如何答覆。（玉芳）

【答】花本無情、剪之並無痛苦、且係人工培養、一家賣錢、一家買貨、與他人何干。假若果有花神、應知剪花供佛者、十之一二、剪供人家玩賞者、十之七八、花神何不怨眾人、而獨怨佛。如謂花神對於供花者、一例皆怨、試問神農我國古聖、是爲五穀之神、人皆尊敬、而人類皆食五穀、豈非拆散

神農眷屬、傷其心而招其怨乎。

【問】經上說、遇到佛、聞佛說法開悟、鬚髮自落、袈裟披身、即刻證羅漢果、爲甚麼沒有聽過證菩薩果。（池慧霖）

【答】小乘經典、是如此說、小乘志在自了、見思惑破、所證即是羅漢、大乘經典、則不如此、多說發菩提心、上求下化、自然主張廣度眾生、破塵沙無明、所證自是菩薩。如言皆發阿耨多羅三藐三菩提心、或言於此得不退轉、或言所願速成、悉皆成就、或言授記、是皆證菩薩之果者、此小大典籍所載之不同一也。自了者不發菩提心、安能突證菩薩、無如是因、自無如是果二也。

【問】照因果法、今生得人身、是前生持五戒之因、若然、提婆達多前生惡心害佛、不持殺戒、何故亦能得人身耶。（池慧霖）

【答】前生者、不一定指前一生、或前三五、或前十百、皆以種子熟時爲斷、此其一。提婆達多、實是大權菩薩、故現惡業、而墮苦報、以逆迹助佛勸導眾生、如劇場之上、有扮精忠如岳飛者、有扮巨奸如秦檜者、倘無秦檜、何以顯岳飛之忠、倘無人扮秦檜、何以起觀眾敬岳之心、此其二。後說各經多有記載、法華經人皆知之、亦載提婆達多之事、可檢而味之。

【問】眾生皆有神識、其大小是一樣否、有變化否、牛身大識當該大、蟻身小識當該小、若牛轉生變蟻、蟻轉生變牛、識一定有增減、纔講的通。（池慧霖）

【答】識依於心、猶波依於水、水之寬狹、即是波之寬狹、心之大小、即是識之大小。試問居士七尺之軀、心止七尺乎。經云「性

覺真空、性空眞覺、清淨本然、周遍法界。」心既如此之大、渺小七尺、何以包容在內、又不聞「心不在內、不在外、不在中間」之經文乎。請於此經文求悟、則牛蟻神識大小即自解矣。

【問】觀世音菩薩、過去早已成佛爲正法明如來、因悲願無窮、故再降格作菩薩以救度眾生、然每一尊佛度生之法都比菩薩爲高、何故要降格耶。豈有不降格就不能行其度生的悲願嗎。（陳萬障）

【答】各尊菩薩、各有願力、且與各土眾生、各有深緣、觀音與娑婆緣深、故常遊此土。然此土有佛釋尊、攝化大千、一土不能有二佛、猶一國不能有二王、其理正同、故倒駕慈航、權現菩薩、輔佐釋尊、否則如世間亂國、政出多門、民無所從矣。

【問】佛的度眾生、其智慧神通道力、都比任何菩薩爲大、若然爲地藏菩薩、須先成佛而後度眾生、纔度的更多、何故他不願先成佛耶。（陳萬障）

【答】此問參前條之答、可思過半。神通智慧、一切圓滿、果地已無二無別、佛與菩薩、不過名相而已、度眾之力、自無差等。不願先成佛者、以悲願宏深、欲使眾生先成、而自居其後、方歡喜也。

【問】維摩詰經上云「佛爲諸比丘略說法要」、是「無生四諦法」、而佛的十大弟子中、摩訶迦旃延、在佛後所敷演的是「生滅四諦法」（錯）是時、佛爲何不與其訂正呢。假若維摩詰居士不到、豈不是使諸比丘得不到利益呢。反而空說嗎。

（江寬玉）

【答】此說有三。一、十尊者被維摩大士所呵在前、被遣在後、前或未知、後豈終不知也。二、佛在此土說教、所有聲緣菩薩、皆爲所化、說一法門、含有多義、各隨其根、而異其受、訂正亦必遇緣、否則不契、應知生滅四諦、亦非錯法、維摩大士並非破之、乃斥其執小、不知觀諸比丘之機。三、說法有權有實、有自說有借他說、此乃故借十尊說小、而顯大士說大、無非皆施善巧、專以爲利眾也。

【問】中國之恕道曰「己所不欲、勿施於人。」關於蓮社及仁人在每年年末皆有發揚救濟、除米錢以外、尚有舊衣服、就是大部分「己所不欲」之物、才施於人、如此是有與我國之恕道不符合否。（江寬玉）

【答】「不欲」專指加損害於他方而言、蓮社贈人舊衣、非有害於彼也、彼如不欲、不受而已、亦無損也。再「勿施於人」之施字、在此處作「加」字講、不作施「捨」則不誤會矣。

【問】一三千大千世界裏有多少銀河系。

（郭家寧）

【答】大千世界、乃佛學分畫星球之範圍及名辭、銀河系乃天文科學家所畫星球之範圍及名辭。大千界銀河系物體一也、只其定位之法不同、如米用量器計算、則曰升斗、用衡器計算、則曰斤兩、欲以升斗合斤兩、非不可通、但須經一番測算、倘以大千界合銀河系、亦復如是、惟區區無天眼不見大千、無儀器不見銀河系、便不能強不知以爲知矣。

【問】鐵輪王所統轄之洲、是否三界在內、而包括幾個大千世界呢（劉覺之）

【答】鐵輪王所統之洲、是四大洲之一、乃大千三界之一小部分、安能說包括幾箇大千。

【問】何謂中陰身。（林慶勳）

【答】神識已離現在身、尙未入生緣身、兩者之間、名之爲中、此際神識、名曰中陰。

【問】人死之後、是由中陰身直接投生受胎、抑或須經十殿閻王之審判才投生。（以上二題有何差別）（林慶勳）

【答】中陰身時、不屬六道。其存在時間、長短不一、有一時間即入六道者、有一七日、或二三七日之不等、最長七七即轉生矣。此言普通、偶有七七以外之長時、尙不轉生、乃其例外之緣。閻羅係地獄境界現相、

中陰界無之、其六道生死狀況、各各不同、但皆以業力爲原則。

【問】中陰身住在何處、壽命多久、中陰身之時、是否知道前生之事。（林慶勳）

【答】遊遊蕩蕩、不出本界、多數能記生前、然亦有不能記者、餘參前條。

【問】吾人何以會忘記前生之事、從何時開始才忘記前生。（林慶勳）

【答】記憶之事、皆係意識卸落影子、深入於阿賴耶中含藏、生前新影新種剎那加、舊者在下、新者在上、故易記新事、常忘舊事、此一沉一浮之關係也。至人臨死、及阿賴將捨之時、所藏種子、搖播翻動、名亂心位、此是一度昏沉、再經中陰一隔、復遇緣迷而入胎、再經生長成種種變化、處十月黑暗胎獄、產出人事境界更換等、此一亂

一昏、一隔、一迷、一變、一換、阿賴耶中種子、顛到互薰、故前事迷而不清、不能記憶。

【問】掃地掃塵埃、淨心超三界、守口攝意身莫犯。（林慶勳）

【答】此之句文、第一是喻、第二是說修功、乃言掃塵則地淨、斷無明則出世間矣。三句是說「身三口四意三」十種善業耳。

【問】各教對人死後去路有何不同看法、各教何法證明人有靈魂。（林慶勳）

【答】在下只述佛教之義、不言他教之短、且此問泛言各教、各教種類數十百、亦無從說起。

【問】西方極樂世界蓮花化生以後、依靠何人撫養長大。（林慶勳）

【答】蓮花開後、即是成年之人、並無幼稚壯老、種種經過、衣食住行、自在人化、細讀

阿彌陀經、自知其詳。

【問】佛的法運何時算起。（林慶勳）

【答】自佛涅槃後起算。

【問】極善極惡之人不受中陰身、其他之人中陰時是否須經閻羅之審定。（林慶勳）

【答】參第二答自明其義。

【問】地藏經云、無常大鬼……何況墮於諸惡趣等。（林慶勳）

【答】並無問義、無從置答。

【問】若生於地獄受報之後、要否經十殿閻王之審定、方投生。（林慶勳）

【答】地獄自屬閻王管轄、受滿之後投生、雖經閻王審定、仍是自業感召、猶人間法官、依犯人之罪、科刑罰耳。

【問】佛教家庭所生的子女、或外人入教

（除剃度爲僧）、有無時間儀式。（鄧以哉）

【答】佛教經典、任人研究、自己敬奉、名曰信士。若欲正式入教、有「皈依」之禮、由法師收受皈依、起一法名、發給證書、爲三寶弟子、即名居士。禮有繁有簡、隨順方便。故時間則無限制、以理論之、年齡至能發心爲佳。

【問】佛教對於叛離教者如何懲罰。（鄧以哉）

【答】並無懲罰、只有勸慰、小過叛教、與以自新之路、大過不悔、默摈而已。

【問】在佛像前燒香、上供物是何意義。又長明燈用意何在。（鄧以哉）

【答】表示誠敬、如人間之貢贄等。所供有香花水燈種種之儀、都有表顯。問答集中、

早有詳解、明燈者、表六度智慧也。

【問】佛教在經濟、政治上看來是放任自由平等的、不知有無具體辦法。（鄧以哉）

【答】此問語義含混、無從率答。若言教規具體、則有大小種種戒文、起居坐臥、則有種種威儀、組織則綱目有次、生活則條條不紊、無一事而無法、無一法而無理。

【問】爲護教或傳佈、在佛教史上與那些外教或政治性的發生戰爭、戰爭結果如何、又對待敵人如何。（鄧以哉）

【答】佛教恩怨平等、向不與人爭執、護教布教、皆有範圍、歷史彰彰、並無因教而起戰爭、只有受他破壞、犯而不較、自己復興。

【問】佛教裡戰爭的「菩薩」爲誰、法力如何。（鄧以哉）

【答】教中只有護法、以及降服、皆是被動、抵抗外侮、並無向他進行戰爭之事、不可誤會。

【問】佛教裡「惡魔」是誰、法力如何。（鄧以哉）

【答】欲界自在天、有魔曰波旬、專破佛法、然邪不侵正、終歸失敗。

【問】佛教對於外（異）教態度如何。（鄧以哉）

【答】恩怨平等、四生平等、一律施化、不念舊惡。

【問】佛教除殺生外、在食、衣、住、行上有那些禁忌。（鄧以哉）

【答】佛門分出家在家、四眾弟子、出家受比丘大戒後、衣食住行、均有律儀、在家男女居士、受戒者遵戒、亦不宜作殺盜殺傷

慈悲、盜犯法律。

【問】佛教婚姻制度如何。可否與異教結婚。（鄧以哉）

【答】婚姻並無限制，若與外教結婚，只恐信仰不同，家庭失和而已。

【問】佛教有無所謂「佛教法典」。如何有那些規定。（鄧以哉）

【答】三藏浩浩，萬卷纍纍，皆是法典，誰人不知。若問那些規定，豈是片紙能書。

【問】佛教對於人類乃至宇宙的來源，是採創造抑是進化。或另他說。（鄧以哉）

【答】必破塵沙惑，方能成佛。塵沙言其繁多，所謂一切也。惑乃迷而不知，即所謂性之障也。如不將宇宙人生澈底全彰，豈得謂之見性，何得成佛。實以宇宙人生萬事萬理，繁如恆河之沙，欲其說明，故有三藏

之浩浩也。閱盡三藏，能通其義，始能真解宇宙人生，否則皆是隔靴搔癢。

【問】常見初學佛之人，多有業障累累，此是學佛不至誠否。或是佛菩薩試驗他，或是消除宿世業障否。（江寬玉）

【答】眾生多劫輪迴，善惡混雜，學佛是善種現行，障礙是惡種現行，能至誠是善種力大，不至誠是善種力微，業障能障與否，亦在其力強弱，至云佛菩薩之試驗，及宿業消除，雖有其事，但初學之人功夫未進，教理不明，於此諸說，尙談不到。

【問】亦有學佛之人，經過多年，查其以前很有信很發心，到後來反而沒影響了，反而迷惑顛倒，此是其人夙世業障重否。（江寬玉）

【答】參究前條，可悟此問，是乃彼人善種

力微、惡種力強之徵。既不能深求教理、以開智慧、又不遇知識策礪、俾向前進、遂使僅種善根、或得福報而已、解脫道上、並無其分、哀哉。

【問】六道中、內中（天道、阿修羅道、畜生道、鬼道）、死後有中陰身否。（江寬玉）

【答】六道皆有中陰、是其通常、大善大惡、各有例外。斷惑上升天道、地獄而入無間、此二不經中陰、是其最顯者。

【問】畜生是八難之一、愚痴無智、有時遇到、代牠念三皈佛號、而不高聲、牠又聽不到、如此會得到超昇的感應否。（江寬玉）

【答】有聲使其聽到爲佳、彼識田中落一善種、遲早遇緣、自起作用。如不能高聲使聽、但憑至誠回向、亦能得幾分加被、總之、

心誠求之、功不唐捐。

【問】「諸法因緣生、諸法因緣滅」、藥師經上云「已盡之命、而可增益」、「萬事已盡「滅」是否造功德可以再增益否。（江寬玉）

【答】造功德即是增上緣、於緣生理無違、如燈將滅、續油復明。但藥師諸法、必有傳授、非可無師自通、依樣葫蘆。

【問】閱藥師經中、「救脫菩薩稱阿難尊者爲大德、而阿難尊者稱救脫菩薩爲善男子」。請問、此二稱是何分別。據弟子之愚見、佛門中菩薩是居羅漢上首、爲何阿羅漢稱菩薩爲善男子。（江寬玉）

【答】大德二字、乃上下通稱、善男子號、爲上對下之贊辭。比丘皆爲出家之眾、菩薩卻有縑素之別。救脫菩薩、是否所現爲在

家相、未加考據、不敢遽言、倘是在家相、阿難尊者呼以善男子、以緇呼素、並無不可。

【問】本省有世尊舍利嗎。（吳茂松）

【答】聞有供者、但是否確爲世尊舍利、區區來此時短、不知所來經歷、自不能隨便云云。

【問】中陰身是否肉眼可以看見。（潔園）

【答】肉眼不見是其常、多人皆不能觀之也、肉眼能見是其偶、羅兩峰恆常見鬼之例也。

【問】設若途中遇一頭牛被人要宰殺、而擬贖而放之、仍身金不足告貸無門之時、佛菩薩的慈悲是如何贖之。「捨身頂替」設若宰場將如何是好。（顏鐵根）

【答】盡力爲之、力不及則行法施爲之念

佛懺悔或說皈依、不能救其身命、轉而救其慧命也。「捨身頂替」、莫說自尙不能縱肯爲之而屠戶豈便捨牛殺人乎。此想近迂矣。

【問】正法時期比較末法時期容易得證、那正法時期學佛的福報較末法大、這是生滅法因緣。（顏鐵根）

【答】生於正法時期、或生末法時期、自然有關福報大小、而此兩期之人、慧鈍亦有差別也。下二句語氣欠明、只可意揣答之、人生於正法末法、福之大小、當然各有因緣、人在修地、未到果地、皆有生滅、因緣所生、生已還滅、是生滅法、若證涅槃、即無生滅矣。

【問】有修行的死後火葬、骨灰有舍利。可是土葬的若有舍利、能不能發現、要怎樣

發現。(秀鳳)

【答】有成就者、雖歸土葬、仍有舍利、但埋土中耳。然舍利一物、亦非全經火化、前人之事、有足考者、有刻木版而現者、有讀經冊而現者。

【問】釋尊究竟的目的是淨化娑婆世界、進莊嚴世界呢、或是要六道眾生個個生西。(劉慶明)

【答】二者皆有之、且不偏執。能莊嚴娑婆者、任爾莊嚴娑婆、願往生極樂者、任爾往生極樂。但極樂有彌陀莊嚴、爾無用力之處、卻要極樂求學、再來莊嚴娑婆。

【問】附印港版之大士彩色聖像及閱觀音靈感錄後、發奉祀信仰大志時、如何在家中拜、往寺廟時如何拜、信、行、指導為禱。

(何江都)

【答】發心信佛、要在心誠、次尙形式、普通行禮、以三叩為節、事忙方便、可以一叩、若多閒時、四八拜百拜、俱可隨意、總以至誠為主、但佛教禮拜之式、與眾少有不同、乃三跪三叩、兩手反掌、五體投地、後一問訊、親見而學、比較容易、文字述說、或有誤解、宜向寺廟法師去學、或向居士諳禮者學之、均無不可。

【問】讀誦彌陀經與先祖超度是在佛前或在先祖靈前或雙方位俱宜。祈老師指教。(邱合順)

【答】要在心誠、不限地址。佛前靈前、或非佛靈兩處、但具回向深心、皆得感應。

【問】十字架的大廈到處林立、一見之下、洋教無疑、然而卍字乃佛教之象徵、而世界紅卍字會亦高懸其字者、過眼間諒是

機林無疑矣。（楊開慶）

【答】紅卍字會內容、分道院、慈院。道院者、乃神道設教之事、所奉者、爲儒釋道耶回、最高尙者爲老祖、自稱是五教之首、然各教各有其本、皆否認其雜稱。彼無經典、惟信扶乩、與佛非同法、亦非叢林。慈院者、乃辦種種慈善事業、並羨紅十字會戰場救護、亦辦戰場救護之事、其紅卍字旗、乃仿紅十字之變作、然其慈業、頗有成績、信教自由、正不必與其道同觀也。

【問】本省風俗屬閩南對於嬰孩之帽、衣、鞋等等都用紅紗繡之卍字以祈壽福、求平安之意、而佛門用之取何瑞兆。（楊開慶）

【答】佛身三二瑞相、每相皆爲百福所成、卍乃胸前之相、後人呼爲萬音。世俗好以

此字爲文飾、再配以福壽等字、乃取萬義、則一切吉祥皆無盡矣。佛門中用此者、只作標誌、尙有輪相者、不盡一律。然亦取表顯、卍取豎窮橫遍、輪取常轉不息、但不世俗僅求福耳。

【問】茲見有「九華讚」一種讚曰「香華性空、運悲刹國、諸佛眾生祇緣生、隨處降吉祥、所化成佛、現示證菩提、南無九華山菩薩摩訶薩。」不知可用否。請指示。（吳嘉添）

【答】此讚乃頌揚菩薩之德、義旨尙合、並無不宜之處、惟句不押韻、誦之不順口耳、餘無他。

【問】佛說三界無安、福盡總是六道輪迴、若有儒教聖堂佛菩薩神仙、時常下降扶鸞闡教、現在度眾無限量、鸞台聖教三教

同體、佛聖神仙同渡。參拜彌陀種種詩詞訓話令人感動、但照佛是正覺者、不涉外道、爲何佛菩薩時常下降扶鸞。對於此事愚夫難解、敬請開示。（林讚德）

【答】觀先生之言、知是宅心慈祥、倘肯虛心研讀佛典、當能智開見道。下問多所誤會、謹爲釋之。一、儒非宗教。二、佛菩薩亦不下降扶鸞。三、儒既不是宗教、便無三教同體可言。四、種種詩詞、決非阿彌陀佛所說。以上四端、皆是無知之人、瞎造謠言、造謠者言語不實、行屬欺誑。如不屬妄自造謠、定是鬼妖作祟、假冒神仙之名、誑惑愚痴、而無學之人、不辨真假邪正、從而設壇立教、故曰旁門外道。先生求道、已入歧途、將來恐有落塹墜坑之虞、祈慎之。

【問】佛菩薩誕及成道日、問者很多。到底

出何經典、或是有何根據。在貴刊總沒解說明白、既沒經典、爲何天下各寺廟、都一律推行。平常人都有一定生辰、佛菩薩是聖人、爲何反不可考。這樣、豈不使人對佛教誕辰成道、卻不及耶穌聖誕節可靠、以後寺廟做法會、恐會減少人的信仰。（無名氏）

【答】凡事知之爲知之、不知爲不知、確實說確實、無徵說無徵、乃爲真實語。本刊過去所答、即本此宗旨。佛菩薩有此界者、有他界者、曆法有各地古今之不同、莫論經無記載、縱有之、而使與中國時下之日月日吻合無訛、大是難事。雖使精曆法者算之、亦非敢云所算準確。耶穌誕節、載在新舊約乎。彼自限太陽曆爲準、如符中國之農曆、及回教之曆等、亦參差無定。再學佛者、

宜究其要、此似無關宏旨、若必欲考據經典、亦非無之、茲錄華嚴偈一首、可以了悟、偈曰「眾生各自謂、佛某日成道、如來得菩提、實不繫於日。」蓋實義尙無三世、而必執著於某日、是逐妄矣。至於信仰問題、眞佛徒只有信其所當信、有因是而懷疑吾教者、眞不解信之範疇、吾豈能達理而欺之。

【問】吾在寺中曾見一本叫佛說壽生經、其中有說要納壽生錢之事、不知壽生錢是何物、及如何納。（張進添）

【答】此是不明佛法之人、誤魚目而爲珍珠、佛藏中並無此經、不可迷信。居士初入佛門、須辨明眞假邪正。否則歧路多歧、墜坑落塹、不可收拾矣。

【問】一個人死後、他的靈魂（即神識）

等久四十九天就轉投他胎、如此靈魂既然轉投別胎、已非死人所屬、吾人陽世子孫、常勤勤勉、勉爲祖先之先靈誦經超薦、這樣祖先們是否仍可獲得超生拔苦。若可以的話、他們既已失去靈魂如何得這些寶貴經咒呢。（林洪桂）

【答】四十九天以後、雖已投生、但仍不出六道、其在六道千差萬別、眞苦假樂、無非善惡之業所報。六道眾生、見聞經咒者、可淨三業、而獲法益、然此功德、乃爲亡者布施、有此善因、當得善果。在惡道者、可升善道、在善道者、可由劣轉勝也。

【問】依照彌陀經三十七種道品中四念處、觀身不淨、佛法之常云、人身難得、佛法難聞、除了人身以外、就不會精進修道、只限人身曉得修佛法、能得修證佛果、既然

如此、這句觀身不淨就有些地方不合法、我們由於無始以來修了好多果報方能得到人身、以後又想要做佛、修佛法若是觀這重要的人身、是不淨者、那爲何能修業呢。既不淨那裡會得佛果報。（王秀春）

【答】獲得人身、在能聞道起修、可以解脫、是其難能可貴處。其求解脫之因、在了悟濁身可厭、而希求得法身、如不知厭、則貪愛不求解脫矣。天身勝好、貪愛不知解脫、三途身劣、愚迷而不能聞道、皆無解脫機緣。故能觀身不淨、厭而起修者、亦惟有人耳。此二句並不矛盾。

【問】爲著供佛、院子內種了些花、佛的法身既充滿宇宙虛空、那麼何必一定要摘來供在佛像前呢。我們吃東西的時候、不

論在什麼地方、心中先想到供佛、這樣與其將東西供在佛像前、有區別嗎。（白張文適）

【答】佛實不食、供者唯心。凡夫敬誠、佛亦心領。滿院種花、物各有主、不與而取、佛豈爲之。我既不獻、心誠何在。至云我吃東西、心想供佛、此爲理論、必有事實、方不偏頗、敬於內必恭於外也。

【問】佛像是否定要開光才能供養、沒有開光可否供養、可能獲功德。又房間內可否安置佛像供奉。佛像面對床舖是否有罪。又不明佛法者把佛像拿去給外道（道教）開光是否佛會住此像中。又開光是何意義。在下無知、乞請居士解我愚蒙。（呂明長）

【答】此問有四節、茲分答之。一、佛陀自

有光明、遍照大千、豈有佛光待人而開。今則多主開光、不過順俗而已、實則開與不開、無關宏旨。只求供者心誠、佛像自然放光、心既誠矣、自獲功德。

二、佛法一切方便、惟重誠敬、所居之室、倘有內外、便於內室安床、外室供佛。如只有室、不妨對床供佛。但於像前、遮一布幔、朝暮課誦、則啓開之、課供之餘、則放垂之。

三、佛法如巨輪、外道如瓦礫草苔、外道而能開佛之光、真是乾坤顛倒。然前不云乎、感應在誠、不論供者智愚、心誠則佛即應住矣。

四、造作佛像、種種施工、翻轉搏動、作佛未臨想、定一開光禮節、作佛已臨想、佛既降臨、不可再觸動矣。

【問】人死、其神識有男女之差、老幼之別嗎。
(陳燈逢)

【答】其神識所現之相、即其意中習見所成。神識無相、幻身有相、既有相矣、便分男女老幼。

【問】鬼是否有形、若有形我們爲何不見、若無形則如何受苦。
(陳燈逢)

【答】鬼既有身、便有其相、吾人不見者、以六道眾生眼識各別耳、故有能見此、而不能見彼、有能見彼、而不能見此。如山川大地、晝夜不變、雀於晝見之、而夜無覩、梟於夜見之、晝則無覩。

【問】人死未投生前、若兩者(即死人)的神識、可否互相看到呢。
(陳燈逢)

【答】其神識與身合、謂之人生、神識與身離、謂之人死。死人之身名之曰屍、屍無神識、安有見聞。識未入胎曰中陰身、環境已變、見聞亦異、不能見屍、是其通常、或見自

屍是偶別耳。

【問】人死和蚊蟲死的神識是否形體一樣、行動一致呢。（陳燈逢）

【答】神識固屬無別、習氣大有不同、參第一問答、可推其意。習氣主持意想、意想能化身相、眾生意想各別、所現之身自異。

【問】人死了、其全身冷透、惟背部尚暖、必感何道呢。（陳燈逢）

【答】經無明文、不便強調主張、如溫在背之上部、或可感生善道。

【問】人死了、在頭七回來、若是虎年所生、就發現有虎脚印、誠然乎。（陳燈逢）

【答】此於經文未載、不便強作知者。

【問】人云「人死了其眼皮不合、就是心有所不願」理論確乎。（陳燈逢）

【答】此在心理及生理、兩相交感而論、亦

有道理、俗所謂死不瞑目也。

【問】看經之法有主直覺、不加思索看去、有主先熟讀經文、再求明義、究竟以何爲善、抑無有定法視各人根器而定。（潔園）

【答】看經之道、本有誦研之別。誦者不事思索、一直靜心誦去、此是借經爲課、以求成定。研者爲明其義、探討應得其圓、此是依經聖言、以求開慧。看經動機、先知乎此、則採研採誦、自不致有徘徊矣。

【問】陽明傳習錄中、弟子蕭惠問生死之道、先生引易經「知晝夜即知生死」答、是否以晝夜喻生死、以日光喻隨緣不變之眞如。（潔園）

【答】王蕭此一問答、不過僅言生死之狀況而已、天地晝夜互易、而天地如故、心性

出胎入胎、而心性未變。似非以太陽向背、喻真如隨緣。

【問】聞有「印度瑜珈」一書、未知「瑜珈一術」是什麼術、學佛人有否需要。（陳冠仁）

【答】希居士參看本刊第一零七期佛學問答欄內、答李明揚居士各問、自知其義。

【問】見聞經法、人身難得、小徒聞思幾十年來、人生影響爭名奪利、無私不作、成一個強欺食弱的世界、聞現在人品一年間增加一縣市民一點小徒未則難解、是作善難得、或作惡難得、故求開示。（黃米田）

【答】此問意義不明、玩其詞句、多有誤解、故不便揣測答覆、恐不合本意也。說到人身難得、必先明六道之事、說到世界人類

增加、必先明有恆河沙數之世界。恆沙六道、恆沙世界、其間此來彼往、此昇彼降、知有彼此之昇降來往之理、則增加與減少、皆無可疑。若恆沙界與恆沙六道、眾生增則同時增、減則同時減、乃可疑也。

【問】據聞宏法講經、必須圓融、否則是謂謗法、若如是居士之佛學諸答、及樹刊上之各題、是完全圓融。又對於不圓融之處、有何補救辦法。（吳明安）

【答】講經大非易事、不可率為、尤其新學居士、更不可妄作。最低限度、須備下列條件、須受戒、文理通順、有師承、精選註解、作參考書。此不過略樹基礎、圓融卻談不到、依此講解、庶減背理之咎、契機恐須深入及經驗耳。初學之人、倘發悲心、不妨勸人學佛、便是宏法。樹刊所載文字、乃各方大

德來稿、區區學問淺薄、不敢妄測高深。至於區區之問答、或依經義或遵古德規範、從未敢自作聰明、妄逞己意。若說不圓融、處處可見、因果無情、只有自作自受。至云補救、乃大權善巧方便之事、非我輩所知。我輩所謂補救者、直是越描越黑、罪上加罪而已。

【問】常遭病苦、遂發願、願常遇明師、點悟迷津、決證天仙、此乃第一次爲苦逼所發的第一次願。以後看了儒書、便願止於至善爲聖人、命終昇天。此乃第二次所發之願。第三次願眾生無邊度、若有一眾生未盡、不成等覺。第四次我若做佛與阿彌陀佛無二、若有二者誓不成正等正覺。在這問中第三次所發的願乃是眾生已經都度盡、方才成佛、而今所發之願乃眾生未

度盡而自己就已成佛、是不是欺滅本心。懇求開示。（顏貴業）

【答】四次發願、前二乃未聞大道所發、已成過去不必再說。三四兩願、小有不同、然無福德智慧、雖有宏願、卻難實現。若能證果與彌陀無二、則福慧等等、無不具足、度生較易。應知凡成佛果、必經度他圓滿、未有不度眾而能成佛者、是欲成佛而未放棄度眾也。少有不同誠是矣、欺滅本心則未也。

【問】據醫診斷、學生肝火旺盛、故耳鳴心跳劇烈。以此觀之、皆是宿世多瞋之故。今一默念佛、則肝火更劇烈、觀察其因、則是以阿彌陀佛音唸的不當。今易以喉嚨默唸阿彌陀佛、則可免其障礙、用此方法是不是正確、或須改進。請啓示。（顏貴業）

【答】念佛之法、以身心調暢、方能靜能定、故方式不一。默念亦是其中一種、能治散亂、用之安適、不必再改。

【問】已往修持之法、乃是願提早往生、然後才回入娑婆度脫一切眾生、今日之法、則以今生即爲乘願而來、眾生無邊度、煩惱無盡斷、法門無量學、佛道無上成、見者聞者皆精進、命終同生極樂國、而以教育即說法、努力爲眾生、然每苦於業障深重生多疾病、不能償願而於此理不明、祈開釋。（顏貴業）

【答】學佛之人、既在皈戒之時、對佛發出四願、自應履行其言。知得幾分、則向人宣揚幾分、假想即是乘願來者、自無不可。所謂乘願再來之意、是恐一般小根者、不發大心、耽樂涅槃耳、如是則淨土之旨、完全

背矣。非謂學人在未生而來者、不許度眾也、此點切勿誤會。至於多病、正是修道之增上緣、安樂則流放逸、憂患則思奮發、世出世法、皆以憂患爲策礪良師。

【問】寫這篇問話時、常常思惟不能專一、改了又改、方能適合本心、如本問用問話即是爲順本心之故、又平時講話、思惟總不能專一、如斯則爲煩惱害、於此煩惱害甚苦、當如何破、祈開釋。（顏貴業）

【答】居士之病、在不能明辨知止、故心如瓢在水、飄泊無定。區區爲進一言、希善體會、君子義在淑人善世、小人惟知名利是圖、此存心之標準也。充當教員、造就人才、即可淑人善世、此立身之標準也。淨土法門、爲出世之捷徑、度眾之大筏、一門深入、自他兩利、此歸宿之標準也。守此三事、專

一前進、不異不遷、一通則百通、一成則百成、古今成功之士莫不如是。若腳踏兩船、心懸兩地、不知所止、聖人戒之。

【問】我們欲得清淨快樂的境地、必須斷煩惱、但是每一人有時候難免有逆境、到處充滿著黑暗與痛苦、要消除一切煩惱、要怎樣的修行才能得到清淨快樂。

（劉秀雲）

【答】所問有四個名詞、先分清界線問題、自然解決。其名詞爲「清淨快樂」、「斷煩惱」、「逆境與痛苦」、「修行」等、分解如下。「清淨快樂」乃得到解脫後之境界、「斷煩惱」乃斷滅內在之見思二惑、「逆境與痛苦」乃娑婆二世間之固定現象、「修行」是依佛法斷滅內在二惑、二惑若斷、「逆境與痛苦」自無而「

清淨快樂」、方能得之。「修行」之法甚多、吾輩念佛研教、即是修行之法、但功夫有深淺之分、得「清淨快樂」、自然有多少遲早之別。

【問】四攝六度首重布施、又諸布施中法施爲最、若然印經布施、是否要提倡、是否要隨喜。（張慶祝）

【答】印經送人、自必用錢、經爲法施、錢爲財施、是兼二施、功德益大。提倡與隨喜、皆所應爲。

【問】念如何能不起。（李雲霄）

【答】所問太高、此非初學之事、今日可作姑問之、姑答之、知其空理而已。一、斷盡無明、則念不起矣。此屬果地之無念、爲根本不生之義。二、禪淨密以及諸多法門、則是攝萬歸一。此雖有念、而謂之一、而謂之淨、

即可收亂念爲一念、轉凡心成道心、此屬因地之念而無念。亂歸一、凡轉道、無明即能次第斷滅、進而證果地之無念、希果必求之於因也。

【問】世間爲什麼這樣苦、業這樣多、尤其是拜佛了後、愈拜愈苦、業愈多。（趙麗亮）

【答】世間之苦、乃眾生業力造成、造業之多、又眾生惑妄所致。惑妄念念不停、身口時時造作、故苦重重加多、此無可疑處。拜佛以後、苦覺多者、乃少清醒所得、在未拜佛前、處成習慣、視爲當然、雖苦亦不覺也。惟苦果自有其前因、拜佛是善因、不能得苦果、切勿錯亂誤會。

【問】佛教以慈悲爲本、教育也以感化爲原則、教育當局曾明令不得體罰學生、然

則如剛強難化、軟施無效者、是否也可以如「金剛怒目」酌予處罰呢。（王樂智）

【答】先生所問、乃政府之法規、佛法無論如何圓滿、不能以之去改政令。佛法者澈上澈下之原則、政令者因時制宜之權變。

【問】每年耶誕、適近年末、耶誕卡與賀年片充斥市面、兒童每因其圖畫設計精美、欣然購買、或以贈友、雖是商人大賺其錢、似也增加了耶誕氣氛。又如耶誕歌之幽美、唱片之充斥（也有孩子唱的）。再則如耶穌教堂之林立、每到耶誕節兒童均喜參予耶誕晚會或慶祝節目、佛教在吸收兒童方面的工作、顯然遜人一著、未知如何才能使兒童在佛誕時充滿快樂、或使對佛教發生興趣、敬請指示。（王樂智）

【答】事在人爲、法有萬變、佛教徒數量、並不爲少、倘肯發心、自會相機設法、不必限定必須如何如何耳。先生有志於此乎。何妨臨敝社一談。

【問】父母親和子孫可以同時皈依同一位法師嗎。（莊慶賢）

【答】是不妨也、莫論皈依乃皈依僧團、即世學拜師、尚可父子一師。此爲師其道、非同承繼結婚等、必論九族昭穆也。

【問】寺院奉祀佛像有開光、但是在家奉祀佛像大多數無開光、自佛具店購入、隨意在神桌上奉祀、有靈感嗎。（莊慶賢）

【答】以理論之、佛之眼光、豈待人開、此不過一種儀式、表示佛臨開始而已。家供者雖不經此手續、以安位焚香、即爲佛臨、實

則靈感在心、誠則應之。

【問】寺院佛像久年傳來或是在家祖傳佛像、久年退色、破損無修裝、每日禮拜有靈感嗎。（莊慶賢）

【答】佛之法身、遍滿虛空、誠者感之、不誠則否、所謂水清月來也。像設雖新、不誠無感、像設縱舊、誠即應之、如有力加以重裝、亦誠敬之表現也。

【問】弟子對地獄有無方所發生疑問、是否佛爲教化眾生的警策方便語、是否在罪障深重人的心中。（李雲霄）

【答】既有地獄之名、安得無有方所。根本地獄、可參地藏本願經、孤獨地獄、山林曠野、處處皆有、不過人眼不見耳。一、以黃葉呼金、爲之方便語、就地獄說地獄、何得爲方便。二、地獄種子在心中、地獄現相在身

外、倘心中有地獄種子、即須受地獄身、有此身即住地獄中。

【問】心經經文無智亦無得、然而忽又言得阿耨多羅三藐三菩提、前無得後有得、當如何解法。（張君）

【答】深奧之義、表之必用複雜文法、故經中文句、有事理、權實、性相等、種種分析之詞、無智、是指性德、乃說其理、得阿耨多羅三藐三菩提、是指修德、乃說其事。

【問】釋迦牟尼佛涅槃有多少舍利子。（林正考）

【答】只言三分、未言若干粒也。

【問】學佛須積年累月始能獲益、在家佛弟子爲欲苟延殘生、爲三餐在外掙奪飯碗、若欲處處與人方便、飢寒病難、自身性命不保、何以學佛。（蔡世芳）

【答】學佛者、學佛之言行與存心。佛之心與言行、無非利益眾生、同證涅槃、離苦得樂、並非不許謀生。在家人之職業、只不以殺盜淫酒等謀利、皆爲正當生活、舉心出言動身、只不損害於他、任人去做、不礙行道。所謂諸惡莫作、眾善奉行、自淨其意、即是學佛也。至於內功、有淨土一法、但能心中繼續念佛、手足不妨勞碌做事、有何礙於飢寒。更應知萬事皆是因果、飢寒飽煖、由前善惡業因而來、今如仍存損人利己之心、將來恐不止於飢寒、必有較飢寒益甚之苦而來也。

【問】東南亞諸小乘佛教有否持咒、除釋尊外對於彌陀藥師觀世音諸佛菩薩有否認其存在。（蔡世芳）

【答】小乘佛法、亦有秘咒、惟法多談本界

之事。如彌陀藥師觀音等、化土各有其刹、小乘學者、對於此等、不修而已。

【問】大梵天之位、高於帝釋、爲何佛子供養帝釋而不供養梵天。（蔡世芳）

【答】此先應知供養與近事之別、只以物品貢獻、身體禮拜、此謂供養、皈依信奉、修習其道、謂之近事。爲佛弟子、惟近事於佛、對於六道、心存平等、若修供養、則期普及、有供養帝釋者、乃係其人之事、並非規定必須爲此也。再帝釋常爲佛之外護、梵天則爲佛之魔障、其不供養、亦是一因。然密教亦有供梵天者。

【問】學人有意行三皈依、惟以人事與環境不便、可否煩貴社代辦手續、行通信皈依。（蔡世芳）

【答】可以代辦、請寫簡歷寄下。

【問】觀音大士是何時何處人、俗名妙善公主、是否確實。（廖清華）

【答】近說、此尊菩薩是極樂世界人、若問何時、則若干萬萬年前即有矣。所謂妙善公主、乃小說中語、並無其事。

【問】兩位世尊聖像很難鑑別、還有文殊普賢、大勢至、地藏、彌勒五位菩薩聖像亦分不清、敬請賜示。（廖清華）

【答】手中托鉢者、釋迦像。手中托蓮座者、彌陀佛像。座下有獅子者、文殊菩薩像。座下有白象者、普賢菩薩像。頭上有寶餅、手中執蓮花者、大勢至菩薩像。頭戴毘盧帽、手中托寶珠者、地藏菩薩像。光頭大腹、開口大笑者、彌勒菩薩像。

【問】晚皈依三寶已十月於茲、因學識淺陋、佛學不易入門、未知應閱讀何類書籍

較爲適宜。(廖清華)

【答】宜先看小冊子、以作入門、如「歧路指歸」、「到光明之路」、「初機淨業指南」等、似皆適宜。

【問】居士對居士的稱謂如何、尊稱及自稱乞開示。(廖清華)

【答】稱人時、如年老耆稱老居士、餘則稱大居士、或冠其姓曰某居士、均無不可。自稱時、對老者自曰後學、餘則稱學人可也。

【問】曾聞老恩師云「觀世音菩薩經」、唯有普門品才是真實、其他(高王經白衣大士咒等)皆不是佛金口所說的、不是觀音經、爲何「白衣大士咒」亦記載在佛經上呢。(江寬玉)

【答】高王經咒等、藏中不載、故不視爲正確、惟因流通已久、普遍人間、故坊間刻書、

往往附於經後、乃俗人之所爲也。

【問】經上云「佛前佛後以及盲聾啞：精神失常」等、皆不能接受佛法、皆是「八難之一」、而一切畜生皆是聰根不具愚痴暗昧之輩、當然亦是不接受佛法了、假使在路碰上了牠、代牠「作觀想念三皈依及佛號」是否可得佛菩薩的慈悲感應的利益呢。(江寬玉)

【答】畜生道中無組織、無文化、無機會遇佛法、亦無其類常作宣傳者、不得心開解脫、故謂之難。所遇之人、又多爲宰屠圖利之僧、或爲饕餮嗜味之輩、逢佛徒放生咒願者、千不得一、故謂之難。汝爲念佛、又作觀想、按經義所示、彼當獲得功德、七分之一云。

【問】有人問、金剛經說空、彌陀經說有、爲

什麼世尊要說二面。(寬心)

【答】事理本圓、乃有多面、豈止爲二。若解多面、則空有本一、所謂「空即是色、色即是空」也。金剛闡體、故說真空、彌陀說相、是表妙有。彌陀有寂光土、未嘗不說體、金剛說墮惡道受福德、未嘗不說相、妙有真空、仍相即也。

【問】經上云「皈依三寶後世可保不墮三惡道苦」、假使有人發心皈依三寶、已提出申請中、因時間問題、尙未正式受過、惟是「人命無常就嗚呼哀哉」其人應墮三惡道、能否受佛力加被攝受免墮落否。(江寬玉)

【答】萬法唯心、心誠爲主、形式次之。彼果發心勇猛、佛已鑒之、心力佛力、兩相交感、一粒佛種、堅如金剛、當獲益矣。

【問】常聞師云、不發大心、不成正覺、佛的大弟子已蒙維摩詰大士開示、應已發無上菩提心、爲何至今尙是羅漢、不成正覺呢。(江寬玉)

【答】佛之諸大弟子、雖現羅漢之相、而內實具菩薩之德、爲引逗小機、啓其向大、故示二乘、便於佛借問說法、以度樂小法者。如舍利弗、目犍連、須菩提等、經中皆有受記作佛之文、並非尙是羅漢。

【問】將臨「春節」時、購賀年片給朋友拜年、因片中有「天官賜福」四字。我即說、不要、不要、爲何不要呢。弟子已皈依三寶、迄今、有緣閱讀佛經或佛教月刊、知道一些、所謂「福」乃由自己修德而來、或念經念佛持戒布施弘法利生、故「皈依佛兩足尊」「福慧均有、非係「天官賜福」

也。錯否。（鄭均海）

【答】此類事乃世人頌禱俗套，因其逢年遇節，忌避不祥，習說吉語，免人厭惡而已，非與事實有關也，無足談論。

【問】有一次行經百姓門口過，見其門頭貼一張「大家平安」的指示。我即細想一下，事實上多未能作到，美其名而已。如要大家平安，人人須要存好心行善事，不謀害他人，乃至一切眾生，久而久之，作下去方能達到理想的「大家平安」，反之則無安也。這是吾之愚痴見解，請批評。（鄭均海）

【答】此亦與第一答意同，本不足怪，具縛凡夫，未聞大道，故不知實修，但喜虛祝也。

【問】弟子皈依三寶念佛以來，而未斷煩惱，故未能作到忍辱，或逆境順受這行，與

異教徒碰頭，即被他耻笑，不知經過若干次，他們耻笑心又未足，再用諷刺說我拜偶相拜泥巴陀陀啦……最初我還讓他一點，不料越讓越弊，心想還擊為妙，以後碰到這樣，即找他的痛腳，反駁他們。結果百發百中，這是三寶的加被吧。現在他們的態度已不同了。他們的禮拜亦不好意思去作了。現今他們與我碰頭即念「阿彌陀佛」結緣。時常以阿彌陀佛來找我哩。同時有新進院者，他們未有宗教信仰，見他們這樣念佛，他們亦跟著念佛，我認為都是好的，但他們不到佛堂裏去念，弄得我難為情。不知如何是好。其中亦有皈依三寶的，這些可能都有善根，待他日成佛作祖，亦有其份。（鄭均海）

【答】彼係一群可憐蟲，未聞佛道之高，則

貢高我慢、自以爲是、驕而侮人。既聞佛道之高、又慚而畏人。驕慚侮畏之心理、變而生嫉、故不免發出諷刺也。只可暫由他去、倘欲發心度眾、必須行六度四攝、不矜不躁去作、久則相觀而化矣。

【問】弟子時常在佛前懺悔宿業、現業、一切業障、願一時消滅。這樣懺悔與高峰妙祖之一念懺悔有異否？妙祖因發一念懺悔、已超越五百世我慢罪、而後成一代宗師。（鄭均海）

【答】懺悔分事懺理懺。居士所作之式、乃屬於事、亦應明了懺悔之義。必先知自己所作之非、對佛發露、立誓後不再作、此方有應。若不思己非、心念不改、徒求佛消其罪業、無有是處。妙祖之懺、乃是從心作起、故一念相應、能消其業也。

【問】學佛的人應當自度度他。但是據弟子的感想、常以他人易度、而對於自己家中的人、有的更難度化、觀其進一退十、實感難度。此是否自己工夫未夠、或是對方的根器有差否。（江寬玉）

【答】此乃通病、有數原因。一者、與外人敬多狎少、事因比較看重、家人敬少狎多、事因涉入戲論。二者、世俗重難輕易、外人得之難、故感鄭重、家人得之易、反而輕視。三者、人非聖賢、誰能無過、自己之過、外人知者是少分、或有不知、家人見者是多分、或可全見、世俗之心、往往重人則信其言、輕人則忽其言也。是以學佛之人、必求不愧衾影、家人易化矣。

【問】「煩惱即菩提」、是否來了煩惱會打得破、再增加勇猛進道、煩惱就是幫助

進道的意思否。（江寬玉）

【答】亦可如是解釋、煩惱迷也、菩提覺也。迷覺爲對待辭、有迷方有覺也、是就生滅之義解。此句之「即」字、乃當下即是、不必分析言之。從無作立言、益見其精也。

【問】佛具三十二相、而我國古聖賢人、不知具有幾相。（吳明安）

【答】堯眉八彩、舜目重瞳、禹耳三漏等、俱是特相。史書於此多不記載、故吾人對此、嘗忽略之。

【問】佛教課誦本中之藥師讚「吉星高照」某師認係外道星相家之詞、而自解爲「佛日普照」、未知可否。（吳明安）

【答】佛讚原是後人所作、專爲贊揚之用、非如經典之不可改易。藥師讚中「吉星

高照」、乃係隨順世俗之語、某師改爲「佛日普照」、乃屬切合佛教之語、亦無不可。

【問】凡是聖人、皆是教人行孝、佛教當然不例外、今我家兄不顧父母的勸告、而逃入佛門出家、讓雙親在家悲痛欲絕、此是否合乎佛教的孝道。（蕭國雄）

【答】佛允人出家、原則上要經其父母許可、然亦有例外、令兄恐非其人也。乘願來者、發大心者、一者教由我啓、一者誓作人天之師、立累劫大法、救無邊眾生、可不經許可而出家、釋尊是也。以世法言、儒家結婚、必告父母、舜不告而娶、告則不得妻、而不有天下、瞽瞍不得至養、傲象不得爲諸侯、是舜所成者大、故反稱爲大孝也。倘圖自己清靜、求一身之快樂、佛儒二法、皆所

不取、惟聖人可行權、凡夫未可藉口也。

【問】佛教對於孝道如何解釋。具有何義。是不是如崇國公曰「祭而豐、不如養之薄也」。（蕭國雄）

【答】祭豐養薄之語、乃哀追之意、非教人養不必豐、祭必須薄也、豈可以此而問佛家之孝。佛之教孝、曾云一肩荷父、一肩荷母、不少暫捨、亦難報其萬一、此生時之孝也。若親生天、釋尊便升天說法度之、親墮餓鬼、目連尊者亦往鬼道救之、親入地獄、地藏遂入地獄超之、此死後之孝也。儒家之孝盡於慎終追遠、佛家之孝、重在永劫實行以報之也。

【問】誦持大悲神咒於現在生中、一切所求若不果遂者、不得謂大悲心陀羅尼也。所謂「現在生中」、「一切」、「所求」

不知指些什麼。（吳明安）

【答】合理合情、不出非分之事、合乎因果之事、等類是也。

【問】午供之供飯不做可否。（傅惇箕）

【答】午供課誦儀式、亦有大小之別、大者多在重要典禮時行之、或在初一十五行之。小者則日日爲之、其法課誦本、均有詳載。如不能誦、亦須將食供於佛前、焚香禮拜、以盡弟子之心及禮也。

【問】達摩寶傳載仙桃不大、包天地日月山河、疑問點、桃不大爲何能包天地日月山河。（陳燈逢）

【答】初學佛之人、宜先看古今有德有學、縑素所著小冊、如「歧路指歸」、「學佛淺說」、「龍舒淨土文」、「佛法導論」等。少明教理、再看小短佛經、如「八大人

覺經」、「四十二章經」、「十善業道經」等，此是正途。達摩寶傳乃同小說，看此自可逍遣而已。

【問】六祖云：東方人造業念佛求生西方，西方人造業念佛往生何方？是什麼意思。

（陳燈逢）

【答】念佛求生西方，乃本師釋尊之經訓，示眾生修行之正途。西方造業往生何方，乃祖師杜絕初學，不能專一觀心之方便。各有各妙用，契禪者禪，契淨者淨，不必執著，後學認為破淨背佛，皆誤矣。

【問】達摩寶傳載釋迦接引野狐胎，為什麼不是往生西方呢？（陳燈逢）

【答】此等寶傳，在下向不寓目，內容如何，一概不知，恕難奉答。

【問】佛經所稱眾生為六道，如螻蟻昆蟲

……之類，自非六道之內，依經義說眾生皆具佛性，則六道以外之生物，應不具佛性，如何能使得救？甚不明白。又此六道以外之生物何由而來？其因緣所生之具體歷程也不明白。（劉定一）

【答】佛經所言眾生，概指有情含識之動物，螻蟻昆蟲自屬含識之眾生。所言六道乃將無量無邊之眾生歸納而分析之，定為六大類。曰天、曰人、曰修羅、曰畜生、曰餓鬼、曰地獄。然每大類之中，亦各千差萬別，走獸、飛禽、鱗介、昆蟲等，皆納之於畜生道。螻蟻為昆蟲類，即是畜生。

【問】花草竹木玉石之類，似亦有具佛性者在，但難分別。此據之中國故事，花能解語，玉石成精等，而推論之，則釋尊成道之菩提樹亦有佛性無疑，然何以於六道之

外不增列。(劉定一)

【答】凡學說大致有事實與理論之別，若以理言，不論動植礦，皆具法性，所謂萬法唯心，翠竹黃花，無非般若，情與無情，同圓種智。若以事言，眾生僅指情識業報轉變之六入色身動物，此種含識動物，色身有生有滅，而情識卻在六道變幻不休，礦植非情識業報，故花草石玉類，不列入之。花解語，乃文人之戲言，玉成精，乃物老爲怪，有靈偶然憑依，亦魑魅魍魎之儔，是其變非其常也。

【問】釋佛以前是否有佛住此世界，所謂古佛是否指釋佛以前降此世界之佛而言，佛降世期間，法身是否化爲應身，或法身仍在常寂光土。(孟孝光)

【答】佛現世間，專爲度眾，世界無盡，時際

無盡，佛來應現，亦無盡也。佛現之相，謂之應化，法身常寂，依然不動。

【問】三界六道中均有佛菩薩，人天固無論矣，地獄尙有大菩薩在，豈能謂爲無佛法乎。第其宏法救眾之方便行爲，非人類所能知耳，不知佛經上曾言及否。(劉定一)

【答】六道之中，皆有佛菩薩，方便說法，佛經中亦有記載。惟以性分之染淨，多少厚薄不同，其領受則大異耳。即以人類爲例，世智辯聰者，染習太重，爲受佛法之障，盲聾瘡啞者，惡孽太重，亦爲受佛法之障。人道如此，三途可知，非言地獄無有佛法，言雖有而領受較困難耳。

【問】佛菩薩化身遍宇宙，三界無數，即以此土言，閣下安知不是菩薩化身。又佛菩

薩救衆度生方便、可以不見佛徒身而以各類姿態出現、昔之堯舜孔子周公乃至耶穌穆罕默得南丁格爾……及中國人尊奉之大神與乎古今中外之聖賢應多爲佛菩薩之化身矣、然佛教徒於此甚爲分別、後學以爲值茲劫世、應以勸善爲主、不必罵人外道、分別教門阻滯宏廣、似更合佛心。（劉定一）

【答】台端高論、除謬贊在下之語外、餘皆甚當。所謂分別者、亦當有分別之分別、僅以善言、善與人同、只應一例隨喜、所謂衆善奉行也。若以道言、則不必苟同、各有各之本質精神也、質變則學說亦不立矣。惟應各守崗位、樂山樂水、任人選擇、不應讐嫉。以佛教本身而論、原有權說實說、及了義不了義等之比較、故有五乘之說法、佛

教以外之道、又豈能超出此五乘乎。是佛教本不攻擊他教、（來討論者例外）而他教專來攻擊佛教耳。

【問】魔如何形成、其具體歷程可得聞乎。釋尊降魔而未度魔、其故何在。豈魔不可度乎。（劉定一）

【答】凡障礙佛法之事、及反對佛法之人、假定曰魔、魔本爲磨、謂磨難也。事魔多由心生、人魔亦由業緣。釋尊降魔、便是度魔、降者伏也、當然自知一切皆屈所以降也。惟度者自度、受與不受、又在對方之根機、如良醫與藥、志在救人、而服與不服、惟在病人自決耳。

【問】一個世俗知識業報較深的人、換句話多讀了幾年書的人、現在誓願完整地學佛、是否應該全面地從大藏經下手。緣

此而來的問題是從那一方面（經藏、律藏、大乘、小乘）開始較易著力。至於方式上、出之以不求甚解的態度、留待他日慢慢領悟呢。還是每讀一經務必旁證博覽、以求深入。（黃韜）

【答】學佛程序、有普通與特別之分、通者謂信解行證四序也。別者、不必依序、開首即擇一門而行也。通無問題可言、別亦須具信心、信心強者、只行其功、即可有所成就、否則必求解、以增其信、是行與解並進、或先行後解、自無不可也。此其一。初學之人、閱藏恐不得益、蓋藏之組織、以經之體類排次為主、非為學人淺深始終列課程也。學佛者於教相大體得一輪廓、後再閱藏、方有門徑。喻如先識水性、然後可入海也。此其二。閱藏之人、亦分兩種、甲為靜慮、

以讀經為功課、只恭敬逐句閱去、而不思索。乙為研教、乃求明辨其義、專事探討、希從文字得窺實相也。

【問】佛說一切眾生皆是未來諸佛、這是打破眾生的不平等觀念否。又說一切男人一切女人皆是過去世的父母、這是打破眾生的分別是不是。（莊貴）

【答】如居士所推之二意、未嘗不可如是云云、然事實卻亦不虛、眾生既是皆有佛性、遇緣起修、斷盡無明、即是佛也。一切男女與我、皆從塵點劫六道展轉、互為父母子女、何止一次、但隔陰之迷、已不知耳、男子女母、又何疑焉。

【問】道的正行俱有善根智慧、自行斷見思二惑、助行慈悲、俱有福德、能斷塵沙惑、為何能斷。（莊貴）

【答】助行多端、上求下化其要也。一事不

知、即曰塵沙之惑。常行慈悲、方曉眾生根器、方澈世事紛繁、盡學佛法、自能斷疑生信、自然開智得通。如是而行、塵沙可斷。

【問】世尊當時降生於中印度、迦毗羅衛國、淨飯王的太子、上等的榮華富貴、什麼緣故、不受人皇之福位而要出家啊。在山林中修道、豈不受盡風霜饑餓之苦（黃米田）

【答】貪享榮華富貴、係凡夫之自私、救度無邊眾生、乃聖人之大公。茲以世法喻之、大禹治水、三過家門不入、生子不顧、手胼足胝、形如枯木、禹不受此等苦、中華何有我等人類。世尊不風霜饑餓、山林成道、眾生何以超出輪迴、離苦得樂。

【問】世尊自證、無上正等正覺、為什麼緣

因要創立教呢。（黃米田）

【答】世尊成佛、亦非爲自樂涅槃、仍是希望眾生脫離二死、同證佛果。故立教法、將自己所修所證、公諸大眾、期共成就。若專爲自己得利、僅證一阿羅漢足矣、又何必三祇勞勞、苦修萬行哉。

【問】世尊爲什麼令諸弟子諸方弘法乞食呢。（黃米田）

【答】令弟子諸方弘法、仍爲利眾。乞食爲不蓄私財、恐心染六塵、不能專一辦道救眾耳。

【問】世尊教諸大弟子（是福田僧）有時行脚於民眾中、化緣乞食、有何益、利於民眾呢。（黃米田）

【答】四十二章經「飯凡人百、不如飯一善人」、以次比較、至「飯持五戒者萬人、

不如飯一須陀洹、再進之、「飯阿那含一億、不如飯一阿羅漢」、此言施飯人所得之功德、能如是也。世尊諸弟子、非阿羅漢、即前三果、民衆能得供飯、其所得福報、依經可知矣。

【問】單指臺灣省內、當代我們佛教的興趣、各角落、寺廟舊修、或新建的、年年都有增加。但是處處在人眾中、聽著奇異怪語。多說是近來只麼多的出家人出來化緣呢。希望老居士善解示教。（黃米田）

【答】問意欠於明顯、善解指對何方、率爾出言、恐不契機、留待日後再說不遲。

【問】了脫生死後有離物否。有離神否。佛教思想、當然非物非神、而非神物之不思議法性、又是那裏來的。（外教結束在大自然神我、不通）（陳心培）

【答】「不生不滅」、「無始無終」、大德偏要問「是那裏來的」、以上兩句是聖教量、若不會不信、必要問其來、那只有向「如來」去問。

【問】修行有終點否。有目的即是著、無目的又是迷、假使有無俱非、那行又不成立、有無等行也是住、住非有進步矣。（陳心培）

【答】阿羅漢曰無學、是小乘終點、無上正等正覺曰無學、是大乘終點。「不盡有爲、不住無爲」、是聖教量、不盡有爲、勉可說有目的。不住無爲、便是不著不住。「心不住法而行布施」、行布施是目的、不住法是體空、安有矛盾。不識定盤星、全稱亂闢、此之謂也。

【問】有可證明否。若無可證明、那就無可

結束、當然佛教徒在互諍、若有可證當然有可交代、而此「有交代」之一、因（偏計、依他）又是不可得之、又不可得中之不思議（即不可思議）而何以證明之。

（陳心培）

【答】「奇哉。奇哉。一切眾生皆具如來智慧德相」。此乃世尊提出之證明、還不相信、他人豈可饒舌。佛教徒互諍、那只有去向世尊辯論。不可得、乃我輩凡夫與妄想執著、打成一片、故於此萬山相隔、果不可得、證道歌中何曰「這麼得」。壇經何曰「不思善、不思惡、正與麼時」。但此非言語所表、非思索所現、故曰惟證方知。

【問】了脫、是不是自修、自得自知、若是祖師如何互傳。（陳心培）

【答】祖師所傳者、方便法耳、其法不外但

去凡情而已、心性還要自見自明、不過到相當功夫、而與以增上緣、豈如一盤一碗、此手與彼手接耶。

【問】新老居士表現個佛教根本之思想、實末學幸甚眾生幸甚。後學信佛有年在拜佛、打坐也有小可經驗、奈此句「正信」與淨信未的「實」得、所以每每生疑、障礙莫大也。（陳心培）

【答】三藏十二分教、昭昭在世、尚不足耶。禪淨密律、古今依而成就者、何止萬千、非根本乎。應知現下縱一齊出現萬佛、說法還是如此、若離此而說其他、便是魔語。大德、大德、區區冒昧而進一言、心性之學、必經宗匠指點、否則亦可向文字中研討、或能正正知見、思得幾分受用、尙靠幾分功夫。若以無友寡聞、文義不達、自在暗中摸

索、井底撈月、不但明心見性、即討少分消息、也恐要在驢年。

【問】余常帶佛書到校誦念、但常被同學嘲笑、其用意何在、又要如何解決之。（陳燈逢）

【答】法律有信教自由之明文、信否悉聽人自便、彼不信者、自然聞道而笑、此亦無何用意、當以不理了之。應知佛法如梅檀木、頭頂足踏、皆染香氣、只以佛法示人便佳、彼持何態、可不計也。

【問】恭讀朱鏡宙大居士著「五乘佛法與中國文化」第八八頁精進云、釋迦牟尼佛、以能精進故、卒先彌勒菩薩而成正覺、未知其事蹟如何、載何經典。（茆茂盛）

【答】此事載菩薩本行經上卷、文長何能

備錄、欲知其詳、可向有經者借閱。臺灣收大藏經者甚多、此經列於本緣部。

【問】菩薩畏因、眾生畏果、請示菩薩之因、指何因而言。（茆茂盛）

【答】因者事之動機與開始、果者事之終結與受報。現所處之苦厄、果報也、凡夫痴迷、身受方覺、所謂畏果也、雖畏無補、先所造之罪惡、因由也、菩薩有智、見始知終、所謂畏因也、畏可止造。

【問】吾鄉一貫道盛行、所謂「末法時期、稗販如來、宣說開示像似正法、到處皆是」、令人感慨萬千、甚至有類出家人亦交相往來、晚輩年青、然略識佛法、於心不忍、請示對此輩法師應如之何。（茆茂盛）

【答】本問所云之法師、指「一貫道」耶。指「類出家人」耶。此二者皆非法師、不

應以此尊號、隨便向人妄加、所謂「稗販如來」一語、固是罪過、然彼等尚無資格、膺此惡名。至云何以對付、有力感化、則勸之改邪歸正、自揣無力、天地之大、何所不容、置之不理而已。

【問】遠鄰正信老婦人、時常請教佛經、彼供奉藥師佛、爲之說彌陀經及西方淨土法門、是否有喧賓奪主之嫌。（茆茂盛）

【答】彼位老女、雖供藥師佛像、諒亦不解其理、未修其法、爲說彌陀、是教超出輪迴、了脫生死、並無不宜。

【問】地球半徑六三五〇公里、爲何經云我們爲薄地凡夫、乞賜示（陳燈逢）

【答】地算里數、如度量衡然、古今中外並不一律、佛經與今測量、亦不相符。

【問】佛誕日是農曆四月八日爲何我們

在國曆四月八日慶祝、是否搞錯之。（陳燈逢）

【答】此爲適應國曆、通融辦法。

【問】地藏菩薩的侍者是誰。（陳燈逢）

【答】出家相者、爲道明和尚、在家老人、乃道明和尚之俗家父、閔老居士。

【問】佛學函授部、是否欲復開課。（陳燈逢）

【答】大概今年不擬開辦。

【問】學人自皈依三寶以來、已參加兩次佛陀聖誕紀念日、首次地點在宜蘭、時間爲五十年陰曆四月八日、其次在臺北市新公園、即本年陽曆四月八日、爲何我教中此一神聖偉大紀念日慶祝日期、竟不統一、實將爲外人執爲笑柄、可否建議中佛會通令各地畫一舉行、敬請賜示。（廖

清華)

【答】現在舉行佛誕、形成公辦私辦兩次、公辦者國曆四八行之、由佛教會領導、私辦者農曆四八行之、由各廟自由行之。此事似過年相同、陽曆年私開慶祝、各機團表面爲之、至農曆年公開慶祝、人民普遍爲之。似不統一、而實統一、既行陰陽合曆、即無所謂貽笑也。

【問】社會上大部分人士誤解佛教、致影響弘法甚鉅、彼輩往往把神道怪力亂神事件、加在佛教頭上、例如過去張玉姑事件、基督教道宣傳爲佛教迷信致人於死、大肆攻擊、甚至於還有刊物把向城隍土地財神王爺求福求財的事件也算在佛教頭上、實令人痛心。爲了護教弘法、可否多印些宣傳小冊(袖珍)以通俗文字

問答方式、向大眾介紹佛教。(廖清華)

【答】所言未始不可、但此等分析、在各佛學雜誌中、亦常宣傳、不讀書者、或故意歪曲者、視若無覩耳。在台有通行之「暗路指歸」、「暗路明燈」、即是分析佛非佛之小冊。

【問】基督教傳教、實在不勝其煩、我每次雖表明是佛教徒、但彼等仍向我喋喋不休、大吹法螺、有一次一位異教徒、見我有病硬要爲我禱告、雙膝跪在地上、口中念念有詞、不到一分鐘、他全身忽然大顫動(發抖)有如發羊癲瘋、我以爲發生了意外、驚惶萬分、後來問及、他說是上帝聖靈降到他的身上、眞使人啼笑皆非、像這類迷信事件、避免不能、打架不可、不知如何是好、祈請賜一應付之策。(廖清華)

【答】彼若以禮來、以禮謝之、告以人各有志、法律信教自由、三軍可以奪帥、匹夫不可奪志、彼若不學昧理、強人所難、則以事拒之、或默擯、或避而不見、相機應付、豈有定法。

【問】由四聖諦修證四果、其極曰阿羅漢、由十二支緣修證而成獨覺佛（辟支佛）。是則修菩薩法不經前者、可由十住十地直登佛位、不必修證四果矣、然釋尊示現諸弟子均證阿羅漢果、不明奧義所在。

（門外漢）

【答】眾生根器不一、佛分五乘方便、若只談一乘、不能普度。菩薩雖修六度萬行、然亦深解四諦十二因緣、羅漢雖屬自了、仍勸其回小向大、進修佛果。

【問】阿羅漢是小乘極果、然則可修大乘

佛果乎。大阿羅漢是否即指棄小趨大之羅漢。阿羅漢究有幾類。（門外漢）

【答】大乘佛法、只肯發心、任何人皆能修之、況羅漢乎。大阿羅漢、乃是菩薩、內祕本行、故現小機、向佛問答、藉益他眾者、並非謂棄小向大羅漢、既向大矣、即菩薩、安得再曰羅漢。至問幾種、只一無二、經上雖有離欲第一、以及他種附名、不過就相而言、就性上言、則無分別。譬如石山、春謂是笑、夏謂是滴、秋謂是妝、冬謂是睡、皆以相名、實則仍石山耳。

【問】諸佛入究竟涅槃是一是異。憑理想則應是一（即整理無分別如水入海）。若然、則無明動諸佛也有聯帶干係。宇宙為眾業共成、諸佛也有一分在。（門外漢）

【答】諸佛涅槃、如碧空皓月、眾生無明、如密雲風雨。試問密雲風雨、有妨碧空皓月乎。再舉一喻、甲乙共同一牀、是牀爲甲乙所共、甲睡而無夢、乙睡而夢惡境、莫非乙之惡夢、甲也有一分在耶。

【問】如來者如如不動、去如不去、來如不來、這是佛書上的解釋、法義未通者、很不容易懂、若以去妄還真、恢復佛性而言、就是「如我自來」之義乎。

【答】此二字古德註解、有繁有簡、隨某經之體用、而有文字之善巧、欲知大概、可查辭典、本欄不便鈔錄。茲以最淺最簡者奉答。性名真如、真者不生不滅、如者恆常不變、就性而論、何有來去。相指色身、色幻是形、身是緣生、就相而言、說名來去。

【問】請示「定」、「慧」、「禪」在修習

中之可證之處、即過來人修習時、可告人之最明顯分別所在。後學以爲定不發慧、則成就有限、可以說比外道不如。淨土宗念佛至一心不亂時、此定力已至發慧程度、故得往生。（門外漢）

【答】所提三項、只是定慧、因禪法亦定也。求定之法、不外止觀、禪淨密律四綱是也。然每綱各有細目。求慧之法、不外聞思修、教理行參、四法是也。諸法亦有細節、修者尙定慧平均、惟行不如法、偏定偏慧、皆是正因、終勝外道。淨土宗三根普被、開慧者上生、不開慧者下品、故彌陀經只說一心、餘義讓行者自辨。

【問】禪宗之見性成佛、密宗之當生成佛、此佛與釋迦彌陀是異是同。後學以爲就願行圓滿上區別、佛是有等級的。然則禪

密諸大德、以爲然否。又不立文字的心法名曰禪宗、似乎有點勉強、不如「教外別傳」圓融心法、豈是靠修習能成。（門外漢）

【答】見性成佛、是自性顯露之謂、佛者覺也。性爲本覺、由迷啓悟曰始覺、功夫遞進曰隨分覺。至圓滿極果曰究竟覺。當生成佛、乃修法時、三密相應、觀成本尊、大德常在定中者、另當別論、普通學人、出觀仍是凡夫。釋迦彌陀、皆究竟覺、常住寂光、似在彌勒未來以前、無有比倫。此外尚有藏通別圓諸說、是亦不同。禪宗不立文字、乃一時之權巧、並非隨便云云、無頭亂修。必經名師、逗引開悟、悟爲見道、見道而後修道、方不歧中又歧、見性而後研教、方契如來實義。此必有如貓捕鼠、如雞孵卵之苦功。

且須要如喪考妣、大死一番之精神、各有宗承、各有家風。絕非閉門造車、盲人瞎馬、不能只見幾個口頭野狐之流、遂謂禪宗爾爾、則大誤矣。

【問】釋尊下降此娑婆世界八千餘次、未知在此土若干次。中國幾次。應化身均可攷乎。（門外漢）

【答】區區未曾因此問題、遍查全藏、只可曰不知也。

【問】萬法因緣生、佛菩薩度世亦不離此一原則、證之釋尊弟子俱成阿羅漢而那位只會念管帶一字之某尊者、便知佛之緣行法力無邊。今屆末法、眾生求度豈不難之又難。末法時期有無佛菩薩慈悲眾生、另宏法門廣度眾生。（門外漢）

【答】古德云、正法時期戒成就、象法時期

禪成就、末法時期淨成就。佛菩薩有感必應、隨時現身、度化眾生、但我輩障重、雖遇錯過、是可悲耳、淨土法門、名曰門餘大道、即是八萬四千法門以外之另一法門、何必他求。

【問】布施以三輪體空爲貴、然則以功德回向菩提道及眾生、是否落相、因回向必有我功德、對方之三相故。（林慧明）

【答】佛事門中、講理不廢事、說事不廢理。三輪體空理也、回向事也、淺學淺解者、自以回向爲方便、夙學入深者、自應契歸體空爲真實。我人功德是相、回向是著相、三輪體空亦是相、存念亦是著相、然則如之何而可。曰、不住無爲、不盡有爲、亦不回向、亦不念空、庶近之矣。

【問】常見病重者、極願代爲祈禱求佛菩

薩加被、令其消除病苦、並增正信、然又恐道力微薄、未獲感應、反令眾生疑惑、佛菩薩之神力、不知平素修何法、存何心、方遇事能得感應。（林慧明）

【答】凡受病苦、皆屬夙孽、已熟之果、雖發懺悔、事已嫌遲、況自不悔耶。他人代懺、乃是懺者慈悲之心、自有功德、惟懺者得多分、被懺者得少分耳。然尙須被懺者信心生愧、否則少分亦不感應也。凡屬佛法、均有力量、不必分別、更應知佛法不可思議、業力亦不可思議、法力勝業力、則業可消、業力勝法力、則業不消。

【問】道鐘警明、孔子、魁星聖像集、是否外道之書。（陳燈逢）

【答】道鐘警明一書、未曾寓目、觀其題名、文理欠通、內容可知。至於孔子之書、曾少

學習六經之中、亦未見說魁星聖像之事、佛藏目錄、亦無是名、此書自與佛儒無關。

【問】據說扶鸞亦有佛祖降旨、我想扶鸞亦屬佛教錯否。（陳燈逢）

【答】鸞壇是神道設教之一種、與佛教無關、所謂佛旨者、皆係鸞壇中人假造、或屬靈鬼僞託、其所出鸞語、少明佛學者、類能辨之、居士切勿皂白不分。

【問】云人死了、有罪者入地獄受報、無罪者就往生、但每聞人說、在某處睇見某鬼、在某處睇見某鬼、此從何而有。（林秀艷）

【答】這話大錯大錯、往生二字、是指往極樂世界而言、不但無罪不能去、就是大善大德、亦不能去、惟有常念阿彌陀佛、得到一心、始能前往、在彌陀經中所言甚明、必

須相信。說到入地獄、亦不如此簡單、此苦世界中、有六種界線、乃是天人、修羅、畜生、餓鬼、地獄、名曰六道輪迴、生生死死、永在苦輪中轉、生前念佛之人、不入其中、往生極樂、不知念佛之人、死後隨其善惡、而入六道。

【問】我的父母過世後、我思念懷憶他、有時切甚、就在他的主位香爐內上香、禱告他給我夜夢見他面、總沒有夢見過他面、這樣想來無鬼論嗎。（林秀艷）

【答】人死之後、六道之中、不知入於何道、若在鬼道、或能感召、餘則皆不能來也。思想求夢、實無所益、不如念佛、爲親祝福、求超升也。

【問】是否係因我有生以來、睡覺從沒有夢的原故呢。（林秀艷）

【答】前條言明、不必再贅。

【問】研究佛學、宜從何種讀物下手。（李茂鴻）

【答】佛學包含哲學成分甚多、且有種種術語、及各學派、入手之際、宜看概論、常識等小冊、略得輪廓、進而研經、便得門徑矣。（敝社附贈小冊數種祈收）

【問】不問燒香拜佛唸經、只求研究佛教典籍、及遵行佛教教條、可算是佛教徒否。（李茂鴻）

【答】學佛程序有四、曰信、曰解、曰行、曰證。如能燒香拜佛念經者、信也。研究教典者、解也。遵教條而實行者、行也。人能如是、乃真佛徒、後必速得成就、成就即是證也。

【問】佛教徒除研究佛教教義外、爲何還要燒香拜神及唸經。這樣不是變成迷信

了嗎。（李茂鴻）

【答】佛教信徒、並不崇拜鬼神、焚香亦只是對佛表示恭敬、念經則有數種不同。一者教義載在經中、不念何能解。二者佛教修功、曰戒、曰定、曰慧、念經者、求定之一法耳。知此者、燒香念經、而非迷信、不知此希邀福報者、不免迷信也。

【問】羅漢有幾種、亦有分別乎。（門外漢）

【答】此在前次尊問、第二條中、已詳答之矣。

【問】竊以爲羅漢尚未超三界、只有佛已超三界、太虛大師曾將三界分大小、小三界亦不及色界（見佛法總論）、就人天言可謂超三界之聖者矣。人類所指之天、常爲忉利天也。蓋三界以上不受火水風

劫、自己避大劫、若羅漢已不退轉、則是已了輪迴。又無色界以上、究是何界。後學尙不得知、擬似屬佛界、則辟支尙不可及、況羅漢乎。少讀經典、疑問已久、故請開示。（門外漢）

【答】三界者、欲界、色界、無色界耳。羅漢譯曰無生、已斷盡見思二惑、是已超出、不有分段生死矣。無色界外、仍有世界、四維上下、重重無盡、此是以質境言。若言佛界、便有「法」、「報」之不同、法界寂光無相、並無界限、報界（術語曰報土）隨報身而現、乃是化境、專爲利眾而示耳。佛之報土、旣爲利益眾生、感者即可涉入、聲緣菩薩、皆能往遊、否則佛現此土、胡爲乎。

【問】天界之分、是佛尊金口所宣乎。詳何經典。（門外漢）

【答】大乘經中、多有記載、無法列舉。無已有「法苑珠林」一種、等於佛教類書、雖屬震旦之作、皆是根據教典、內有世界安立部分、可窺崖略。

【問】佛法不明體用、色空之義不了、所謂體則曰眞如、曰法性、曰法界、曰法體、曰般若、曰心……假名甚多、各宗不同、今欲概知法體之說、請問要看何種佛書。乞示知。（門外漢）

【答】居士旣知此名詞、各宗不同、欲概知其緣由、自必偏閱各宗經典、方能清楚。如求略知、只在「佛學辭典」上查閱、亦能分別名相、但不能詳其義耳。然此動機、爲研教乎。爲證道耶。如爲證道、短者「金剛」、「入楞伽」、長者「華嚴」、「大般若」、「法華」等、任擇一種、專意攻之、自能

識法性體要。若爲研教、便須匯各宗主經、對照異同、方明旨趣耳。

【問】受爲五蘊之一、所言「觀受是苦」、是否僅指「受」蘊而言、抑普指五蘊、（吳任輝）

【答】五蘊之「色」、是指外在身形、其「受想行識」、是開內在心相、其中受字、乃代表心一部之名詞。觀受是苦之受、與蘊法之受、義小有異、只單作領受解、並非代詞而已。身所受之困厄、是「色」蘊之苦、心所受之憂惱、是「受想行識」四蘊之苦。

【問】「苦」是實在、「樂」是虛僞、事理顯然、但心經上對苦之一義、亦屬於空、乞再釋示。（吳任輝）

【答】心經乃是發揮般若玄理之書、言萬

法色相、爲因緣和合假有、而萬法實無自性、故曰空。無自性是眞空、現色相是妙有、然性是相體、相是性用、是性相體用一如、眞空妙有一如、故經曰「色即是空、空即是色」、此二句極爲圓通。但心經是言性之經、自然對空詳盡演說、不專言性之經、又當觀機、或說性空、或說相有。雖然、而心經有空即是色、色即是空二句、而與任何經文、並無矛盾。四諦說苦、心經言空、一就體言、一就用言、切勿誤會也。

【問】吾人之命根不斷、不能與世間隔絕、當然息息相關、但處此苦苦之世界、而發心學佛、求解脫、應持何種態度爲相宜。（吳任輝）

【答】觀自所受是苦、應當明了因果、知苦斷集、慕滅修道、以求解脫。觀他所受是苦、

應當同體起悲、隨緣法施、善巧化導、教他解脫。

通常、倘欲有特別談話者、亦可各別把晤、互相切磋也。

【問】恭聆 先生講演「佛學大義」三次、如頓開茅塞、但先後所示者、似重在理論上之啓示、而對於事修上則多從略、如指示、「神識」爲「性」之大障礙、控制「緣」、爲解脫苦海根本之法要、但如何去掉「神識」、及如何控制「緣」、自爲學佛最大關鍵之處、可否將最簡捷之方便、提前開示、俾解渴望。（吳任輝）

【答】區區此次所講、原有計畫、以十四個節目爲段落、即先啓信、次解理、次舉法、次說行持、次說捷徑、終以敦勸、能使初機、如旅行而持指南圖說、可以按之而行、不致歧路、不致茫然、若越級躐等、便同不鋪路軌、驟然開車也。更有聲明、此次所講、乃屬

【問】如何學習佛法、能使身心健康、古人云山有玉石草木不凋、人有至道形貌不衰、又云富潤屋德潤身、學佛之人、如多病衰頹、何能奮起精進、任重致遠乎。因請指示健康少病之道。（合於佛法者）（黃清榮）

【答】病弱固屬秉賦與環境、然按佛理、亦與三世因果有關。明乎此、惟有至心懺悔、諸惡莫作、以絕罪緣、眾善奉行、以培福因、使其夙業、無緣不生、造而能轉、此其一。進而再深解佛理、應知「身見」、乃見惑之首、「我相」乃菩提之障、有此二者、不但爲學佛之礙、而於世法、終日惻惻戚戚、亦失寬和氣象、心不曠達、何由健康、此其二。

【問】十善業道經是世尊在海底龍宮說的、當時的聽眾是什麼類的、俗語說四海龍王、那麼龍宮也是四個是不是、現世海上大輪船各方面通行、乃至大海戰等、對於龍宮能妨礙否。（朱幼）

【答】世尊在龍宮說法、經中明言、皆是水族之類、聚集而聽。至云龍宮、受輪船及海戰等妨礙與否、可以不勞所慮。所云龍王、係能通靈變化之龍神、而非蠢頑動物之龍畜、其宮亦係福報所化、非人世物質之建築、故不受人類之妨礙。

【問】我是佛教徒、往往要到佛堂去學理、丈夫見到常常出去、他就大爲不滿、這個難解的問題、怎麼辦呢、再佛教是一樣的、爲什麼各個佛寺教的讚聲不同。（張修證）

【答】人生學佛、多有障礙、此須善巧方便、不可固執。若真心學佛、心中便是道場、家庭也是道場、何必外出。自己房中、早晚一鑪香、百千聲佛號、但出至誠、便能得益、似較亂跑惹是生非、尙覺清淨。若因執著、夫妻吵鬧而使家庭不安、反啓外人毀謗。至云各寺唱讚不同、此係南北中外口音關係、經典內容、無不一律、應注重其實際、不必在外表上吹求。

【問】萬法皆由因緣生、無非是假相、一法不有、是否謂緣生性空。（蓮雲班）

【答】藏通學人、業識未空、應作此觀、真實諦故。若到業識轉智、平等大覺、則性相不二、萬法一如矣。

【問】佛教說三心不可得、若逢樂不喜、逢苦不憂、此心何心、我等因遠隔師訓、聽深

理實不明瞭。（蓮雲班）

【答】三心不可得、且暫不說、果能逢樂不喜、逢苦不憂、便是不起分別、此心漸向平等。但既謂逢樂逢苦、是心內已起分別、而依法排遣、抑制其喜憂、此乃發乎情、止乎禮爲忍之道心也。

【問】紅樓夢書內云。假假真真、真亦假、真真假假亦真、此二句合乎空則是色、色則是空、可作中道觀否。（蓮雲班）

【答】般若心經、家喻戶曉、空色二句、人多知之。作紅樓夢者、竊其意而造句、雖與經義及三觀吻合、恐係鸚鵡學語、有口無心耳。

【問】佛以慈悲攝化群迷、故有諸法、若迷歸悟、即無一法可說、不過是但盡凡情、別無聖解否。（蓮雲班）

【答】諸上善人、既明「但盡凡情、別無聖解」、自當知眾雖在迷、佛亦無法、佛若有法、則是聖解矣。不過契理契機、有不盡之善巧方便而已。

【問】據印光大師嘉言錄曰。扶乩爲靈鬼作用、其言某佛菩薩皆假冒、那麼鬼王爲何不加以管束呢。（陳燈逢）

【答】善堂扶乩、言語多是勸人爲善、愚迷凡夫、並不明道、聞知神司賞罰、信而戒懼、亦與濁惡世間、澆薄風俗、少有補益、所謂神道設教也。鬼王亦屬六道凡夫、不解大道、見諸靈鬼、所作非惡、故亦許之、不加管束。

【問】佛法導論裡、圓淨居士說、佛教是起信非強信、這點我最贊同、一味強信只是自我麻醉而已。但如何使我起信呢。這點

我深感煩惱。(陳朝福)

【答】古人有言「英雄所見大致相同」此言兩智平等、方能彼此瞭解、佛我智慧、大相懸殊、不信其言、無足怪也。起信之法、大別有二、一者重其人、因信其言、二者究其理、因信其言。是皆謂之正信、而非勉強、如不重其人、不究其理、捨之而已、有何煩惱。既因不能起信、而又生煩惱、是重其人矣、而無由得入也、第一之路不通、惟有取第二途徑、如兩皆不取、是惶惑有障也。

【問】已具神通、如何辨別其爲佛道或外道。(吳茂雄)

【答】神通大別有六、能了生死、厥惟漏盡一通、而外道無之。餘雖相同、然起用正邪有別、大小力量有別、智者自能辨之。

【問】地藏經云「一切智成就如來、未出

家時、發願早成佛道、廣度罪輩、令使無餘」、地藏菩薩未出家時、發願若不先度罪苦、令是安樂、得至菩提、我終未願成佛、以上二願皆佳、但未審何願爲勝。(賴棟樑)

【答】二願之期望、是皆爲廣度罪苦、令使安樂、期果既同、則無有高下。惟其二者之方法有異、此應論果不必論法、如一人用木瓢取水一斤、又一人用金瓢取水一斤、請問兩者之水孰多孰少。

【問】三寶弟子買業產(耕地)或參加政治、是否謂再加染深煩惱濁。(梁明象)

【答】在家弟子、不離營生、但須存心平衡、莫討他人便宜、本分所得、亦不爲貪。

【問】有人來問、三寶佛法僧、僧依法修持

而成佛、故又稱法爲佛母。然法又爲佛所說、但未知最初爲佛先乎、抑法先乎。弟子不能答、請老師開示。（賴棟樑）

【答】法者宇宙自然之眞理、非任何人而編成、不過有知者昧者、先覺後覺而已。眞如法界、在於佛先、求覺之法、在於佛後。然此問題、數年之前、已曾言之、請檢參考。

【問】朱子以鬼神爲陰陽二氣之往來、伸屈合散、橫渠謂鬼神爲二氣之良能、伊川則謂鬼神爲天地之妙用、而皆排斥佛教六道輪迴之說、諸氏見理精闢、且嘗出入二氏、何以會生出此種斷見。（鍾鈞梁）

【答】諸氏謂鬼神爲陰陽二氣、天地妙用、自不同西學純尙唯物、尙不得謂是斷見。問此陰陽二氣、究竟謂何。既認有二氣、不過名詞不同而已、再問妙用謂何。用必依

體、亦是名詞之異、實則皆認爲有其事也。儒家經書、未嘗言無鬼神、詩易傳史、各有記載、檢閱昭然、孔子並未非之、而宋儒非之、是其學派創言、非傳承儒宗之學也。諸氏雖曾涉獵梵典、然皆不精、卻又陽斥陰取、靜坐談性、觀其學案所云、大類禪家語錄、或其別有苦衷、對一時風氣有所思移乎。

【問】陽明悟境甚高、其工夫多得力于禪宗、人目爲陽儒陰釋、然始終持關佛態度、或云由于宗旨不同、蓋陽明目的、志在親民、與止于至善、一主經世、一主超世之故此說然否。（鍾鈞梁）

【答】人各有志、不必盡同、但能使人復性、名相皆是善巧、況取佛義者、易儒名言、是藉儒而行佛化、猶飲酒而諱言酒、云是聖

賢、其果仍得醉耳。豈獨教外如是乎、而門裡亦有此種現象、禪與淨皆爲佛說、而後二宗幾同水火、究之禪雖闢淨、淨何曾損淨、雖闢禪、禪亦無傷、再觀夫世尊、有五乘說法、有了義法、亦有不了義法、不了義實爲了義之階梯、經世法亦爲超世法之先導。

【問】中庸說誠、宋儒主敬、與佛教之一心不亂、和制心一處、有無分別。（鍾鈞梁）

【答】凡事凡理、皆有相異相似、極相反者、尙有相似、如夏季爲陽、至後則陰生、是陰而似陽也、冬令爲陰、至後陽生、是陽而似陰也、誠敬至極、能臻一心、一心初修、不離誠敬、此其別而不別、不別而別耳。

【問】朱子言理氣、是否依起信論之一心二門而說。（鍾鈞梁）

【答】此不必強爲撮合、亦不必概行否認、前條所答、可作此參。有甲乙事相同、然非乙依甲作、有甲乙事相違、然亦非乙反甲行。東方人渴飲水、西方人渴亦飲水、思想趨勢、偶有同耳。

【問】宋儒悟理甚深、行持又多與佛教戒律相符、然不信後有之說、依佛法言、身後應落何道。（鍾鈞梁）

【答】彼不信後有、卻信前有、其注明德之性、而曰「人之所得乎天、而虛靈不昧」。實亦信乎後有、鬼神爲後有之一、諸氏既信二氣、又注「至誠如神」句、曰神謂鬼神、此皆人後有之事也。所謂夾岸桃花新雨後、馬蹄無處避殘紅也。

【問】「三輪體空」布施不著相、每有作善事、有無必要一一作回向。（王清漢）

【答】三輪空否、以心有無印象爲斷、我輩初機、求心無相、雖知其理、但能眞不著相、卻非一日之功、每作善事、念存回向、亦是有相、何得云空、但回向不爲自己、向與眾生、亦是漸離我相之善巧、不問空與不空、已勝爲我者多矣。

【問】彌勒菩薩係已證果之菩薩、何以仍居欲界天第四層之兜率天乎。（何玉貞）

【答】三界諸天、有二特處、一色界之五不還、二欲界之兜率內院也。此二處不受三災、乃聖人暫居之所、不還多爲聲緣解脫之地、內院乃佛降娑婆之行宮、實不同凡夫業牽之依報而不得自在者也。

【問】今午聽到在唱三寶讚的調子、那節拍很像外教唱詩的調子一樣、再加上（

摒息佛前的樂器）洋人音樂伴奏、聽起來簡直與外教唱詩「調」無可分別。尤其觀音讚全是採用「蘇武牧羊的歌調來唱」眞是一點也聽不出佛教固有唱調的味。因而晚爲此請示一位居士「以如此唱法是否應該」、他反說晚「執著」。眞使晚更迷亂、爲此故特函懇示「我們佛教該不該採取外教的唱調來編爲佛前的唱讚」。（蕭志揚）

【答】五塵本染、然染中亦分清濁之不同、染於清者、則心轉清、染於濁者、則心轉濁、而清濁總屬不實、妄由情識計度。佛門歌讚、稱爲梵唱、聲調皆異俗樂、使人聽之、能興出世之想、此亦聲塵說法之方便也。今取外教及洋樂作譜、聽者若心生清想、不妨採之、洋外等音、亦猶梵音也。聽之如起

洋外音之厭心、則避之而不聽、洋外等音即是俗樂、聽則濁塵汙心也。

【問】眾生是原有或緣生。如係原有不合緣生之原則、如係緣生、先有會造業之眾生乎。先感業果報而成為眾生乎。如係前者清淨之眾生、為何會造業。如係後者已先無自己為何造業、豈能別人之業我們會感果報。是則太冤枉、如係自生他生共生緣生、那麼眾生不斷被創造出來乎、似均不是、可能會被老師罵為世間見、但被蓮友問、無法解答。（蔡明谷）

【答】所問多出誤會、故界線不清、致有張冠李戴、茲分四段答之。一、「眾生是原有」至「先感業果報而成為眾生乎」。所謂眾生者、是云眾多緣集而有生命也。萬物之生、皆屬於緣、此其公例、不獨人為

然也。茲就人言、乃五蘊四大、十二因緣等多緣而成為人。更須知真空即妙有、妙有仍真空、而此空有如靜則無所生、如動則變現萬物矣。動則諸有相互和合、故生幻相、此一動即是造作、不必問其善惡也。人之識蘊、即本性不覺而動所變、色蘊即父母媾精而化、識色合則諸緣畢集、此眾生先期之大概、故不必言善惡之業也。二、「如係前者之清淨眾生」一段、既緣集變眾生矣、則五陰熾盛、是眾生非清淨、清淨自不成眾生、蓋緣集是夾雜混染、不雜不染方為清淨、五蘊熾盛、則攀緣造業、從此善惡始分、業有善惡、報有樂苦、皆自作自受、與他無關。三、「眾生不斷被創造出來」一段、無人創造眾生、緣生前已言之、始則無相之本性不覺而動、而與諸有

混合、繼則迷染愈深、顛倒六道難出矣。如能自覺、求返本性、先止薰染、繼求斷惑、靜止諸緣、眾生何有哉。四、「蓮友問無法解答」一段、此理甚深、不能多讀佛經者、難以領會、即與說恐亦聽不了了。

【問】釋迦世尊二千多年前應化來此世界、後分四個時期、正法、像法、末法、滅法。世尊未降生以前、叫什麼時期、眾生有佛法可聞乎。（張寬心）

【答】每尊佛現、其法皆有此四期、不獨釋迦爲然。一個世界、同時並無二佛、然一佛滅一佛現、其間相距、動經百千萬億年、前佛法運、亦分「正像末滅」、後佛法運、亦分正像末滅、是知滅後起正、正前是滅也。據上推斷、釋尊未降以前、便是前佛滅法時期、時既滅法、眾生安得有法可聞耶。

【問】忉利天是欲界第二層天、有男女飲食之欲、摩耶夫人生佛七日後、即升天上、不知佛母生到天堂、是男子身或天女身。（張寬心）

【答】第二層天、雖屬欲界、並非欲界必行其欲、以此界有如是事耳、如我居之南閻浮提、豈非欲界耶。而一生之清淨行者、何止千萬人、間如此、天上可知。摩耶夫人、譯爲大幻、各經云是大權法身、以大願幻爲千佛之母、在忉利天身相、經中未言男女、然縱現女身、亦如觀音之應化、不必如凡情執著、男爲男女、女爲女也。

【問】目前因環境關係、未能受五戒、然欲利用暑期休假時、研誦（研其義、誦其文）淨宗經典、未知可否。（劉自任）

【答】皈依與受戒、固爲學佛者必行、然先

期明理起信、而後爲此、方曰有根、不致東西流動也。利用暑假、誦文研義、今正是時、大佳大佳。

【問】若遇經中有難念字、查字典讀法有數種、是否可採取最常用者、萬一誤讀成誦、是否罪過。（劉自任）

【答】佛經生字之音、有與普通念法不同者、除眞言外、卻亦不多。宜先詳考字典、切注、取一讀音、倘再疑惑、可向老學佛之人、請詢、縱或有錯、但已盡心學思、並非粗疏、心既誠矣、自無過咎。

【問】據說初發心學佛者、先讀佛經、而後觀各論著爲宜、此言然乎。現今可請到之淨宗三要經注解、以何者最優。請詳舉出書名作者。（劉自任）

【答】原則如此、但有例外、如初機看經不

了、先看概論等小冊、作爲入門梯航、亦是方便之法。尊問淨宗三要經、是否爲「阿彌陀經」、「無量壽經」、「觀經」等、若如是則無優劣、所謂治病者即良藥也。但此三經行持、各有不同、彌陀經提倡「持名」、觀經指導觀想、無量壽經、則說西方之本跡、及六度萬行、並善惡因果。今修淨者、大抵多采持名、故阿彌陀經宜先讀也。

【問】觀世音菩薩凡人有求必感應、求之在我、應之在彼、而求者雖懇切、感應卻有顯冥快慢之異、其故安在。頃日、心向觀音菩薩祈夢、請示研經之法、了不可得、反得是夜難眠、且心有戚戚然之苦。甚惑、請開示。（劉自任）

【答】事凡有求於佛、有可許則許之原則、如求悖理爲非、即不感應、亦有求必合法

方許可、如不修持而求證果、亦不感應、蓋必合乎理智、否則涉於怪誕也。研經之法、自有途徑、在佛家有「聞思修」三種、在儒家有「博學、審問、慎思、明辨、篤行」等五級、事理昭然、何必祈夢、開悟與否、在乎功夫。

【問】昔有一婦人懷孕三年、待圓澤禪師來作她的兒子、後禪師果一見不能迴避、不作她兒子而竟無辦法、夫靈隱寺無上師、尙知要往生西方、而不願投胎、夫圓澤禪師之智、既能知過未、何以竟不知有西方可往生乎。（賴棟樑）

【答】凡事之成熟、在乎眾緣合和時機具備、眾緣雖有、而時機不備、是尙不到合和、故事尙不能成。圓澤禪師遇懷孕婦人、已是時機當前、所謂緣合和矣、故不能避。無

上師僅是夢境一素、而無他緣合和、爲時機尙未當前、故可不即入胎也。無上師未見投胎之處、願求西方、則可緩一相當時、間、而改修淨土、圓澤師既已面對將產之婦人、而再改修淨土、其淨土能當時成乎、若緩豈不殺此二命矣。況母子緣分、皆有前因、欲避極難。所謂因果定率也、李源之強牽圓澤來者、即是業緣牽引耳。

【問】又該婦人既懷孕三年、胞內原有神識、纔能生長、孕十個月自然可能出生、又何必再待圓澤神識而出生乎。（賴棟樑）

【答】有福德之人、及有特別因緣者、有不自處胎十月之事、而有受他因支配來代處者、古事甚多、圓澤禪師、乃其一也。

【問】又禪師既奪胎而生、致胎內原神識

無所附、等於被殺、禪師何故多此一舉、豈非有犯殺戒乎。(賴棟樑)

【答】禪師非來奪胎、乃避之而不得者、前條云有代者、可作參考。主人既來、代者自去、胎未經死、何得云殺。原一神識、業緣孔多、不到七七、自有入處、倘無所附、即無生死矣、不斷二惑、那有此等便宜。又云、禪師何故多此一舉、前不云、避之不能耶。既知是欲避不得、便非故來多事矣。

【問】又云人上佛飯、佛施餓狗、其功德無異、此又何說耶。(賴棟樑)

【答】佛與餓狗、是外色相、凡夫之眼、有此分別。見餓起悲、是內心相、佛心無緣慈悲、一律平等、既云平等、安得尚有異耶。

【問】聞說諸菩薩爲上求下化、降生出現於世、在未遇明師時、本自靈明、或是由求

明師悟道、再復明本覺呢。師前師後、敬請示證。(黃米田)

【答】菩薩級次五十二位、又有藏通別圓之異、說來極爲複雜、恐非初機易解。茲爲簡言大概、分爲功深功淺之別。功深者乘願應化、無隔陰之迷、降生以後、本自靈明、不過示相求師、如釋尊出家求道者然。功淺者雖亦乘願、而有隔陰之昏、一遇機緣、即能覺照、必遇明師、方能進臻極果、如歷代祖師、各地參訪頓悟是也。

【問】在收音機收聽之僧尼誦經有無功德、收聽者播音者、誦經者如何、乞示。(黃居士)

【答】獲益與否、在於心之感想、極樂世界、鳥鳴樹響、聞之皆演道品妙法、入耳能證道果。此地定功深者、聞市聲水響、亦能開

悟是心爲道本、聲爲助緣也。收音機所收經贊、勝於樹鳥水市聲之抽象、法音印心、寧無功德、亦惟有聞後欣厭、視其心感如何耳。

【問】佛當時說法、無量天龍鬼神皆來參加聽法、是現各類本相、是不是當時一切聽眾皆看得見否。（林看治）

【答】是各以本類之相而來、聽眾之中、有通者能見、無通者則否。

【問】天龍八部是各類各類的語言、是不是。佛說法他們皆能聽懂否。（林看治）

【答】八部所發之言語、以本類之言爲通、其中亦有能作他語者。但無論何種言語、佛一律能懂、否則謂未盡塵沙之惑、且於聲明之學、亦不通矣。然佛發言則微妙難思、對眾說法、不必分類分言、但用一

音、能變多種、凡聽者皆爲是己類之語、箇箇能懂。經云佛以一音而說法、眾生隨類各得解也。

【問】關於佛教傳入我國宗派嬗衍的歷史、看那一本佛教歷史書籍比較好、請賜予介紹。（劉家富）

【答】詳有佛祖統紀、略有佛教三字經、欲知人之行業、則有高僧傳等。

【問】某地在家二眾向法師學習唱念、蔚爲風氣、此種贊歎如來功德無量、但末學以爲專事唱念、難了生死、對後學之人、易生我慢、更是自障、老居士以爲然否。（翟孟秋）

【答】了生死之法、一是斷惑證真、一是帶業往生、會此者有分、昧之者無分。若專事唱念、不與戒定慧相應、只是有漏功德、倘

能以唱念之法、做到斷惑、或是得到一心、自可了生死、不能者僅得福報而已。

【問】山居獨處、入夜靜寂、每有異類侵擾、即而轉念大悲咒、魔自退離、不是宿業使然、當係苦趣求拔、末學爲彼等、佛前發願、施經念佛焚疏以告、果不見來、此事行之如法否。（翟孟秋）

【答】佛法慈悲、原爲度眾、雖有降伏之法、總屬方便、縱行降伏、仍在攝受。我輩學人、應體斯義、不問遇何異怪、是否宿業、念誦經咒、求佛加被、再能作度他之想、更爲大善、居士所遇所行、甚爲合法。

【問】地藏本願經、佛升忉利天、爲母說法時、未見雙方應有禮貌、及對佛母言語之事。（賴棟樑）

【答】經題爲一經之主、故有七例之定、此

經以地藏本願爲主、非是佛爲母說法專經、不載佛與佛母問答、有何可疑。不過佛說此經、不在人間、而在忉利、必敍至彼因緣。開首曰、「在忉利天爲母說法」一句、只爲敍時敍眾引子、說何種法、當已說了、來聽眾中、皆是地藏所化、接入下文、乃是一法會畢、又接一法會也、禮貌語言、當在前會中。

【問】而佛母見佛來亦無任何表情、對佛亦並無發問一言、又未見對母說何法、是否爲結集遺漏。（賴棟樑）

【答】參第一答、便能了然、實非結集遺漏、勿須再贅。

【問】無間地獄、與阿鼻地獄、兩獄是同是異。（賴棟樑）

【答】各經譯法不同、有譯是一、有言是二、

此經即譯爲二。雖則云二、古德注者、仍云二而一也、其意如一大庭院、升其堂尚有其室也。

【問】地藏經云「吾以佛眼觀故、猶不盡數」佛尙能知天上下雨的雨點多少、何以不知集在忉利天宮大眾之數耶。（賴棟樑）

【答】此有二義、一集眾或較某地落雨之多、二佛爲贊歎而故爲遜辭。

【問】本人在基隆購買一塊銅錢上鑄勢至菩薩四字。此錢如通用一元硬幣大小是何朝代製造、勢至菩薩是何意義、是否有其他銅幣出售。（李到城）

【答】所得之品、非正式鈔幣、乃係壓勝之類。不見銅質與字體、不敢遽斷年代。但佛教入中國、有史可據、載在後漢明帝、惟彼

時之幣、皆鑄紫銅、隋唐以後、始改青銅、然至宋徽宗、亦曾以瘦金字體、幣鑄紫銅、爲時甚短。大概此品、異屬青銅、時早不過宋元、近則明清也。

【問】四弘誓願中、佛道無上誓願成。爲要足夠力量、以度眾生、纔發成佛之願、既曰無上、是任何大願所不能及、若然、地藏菩薩何不先發成佛之願耶。（賴棟樑）

【答】佛者、覺行圓滿、誓願度盡眾生、非發佛願而何。菩薩早證佛果、亦如觀音之倒駕慈航、是十力已備、力量自足。

【問】佛入涅槃是指回歸什麼佛土。（王清漢）

【答】方便言之、華嚴世界、真實言之、遍虛空皆是其土耳。

【問】有舍利珠可證已生極樂。（王清漢）

【答】此不一定，自是瑞象耳。修淨者往生極樂，修他法者，別有成就。

【問】若有人深信佛法，自知障深業重，根器劣鈍，難以度眾，於日常生活中但行一直心，而於一切時中念念不離阿彌陀佛，將度無邊眾生之弘願，期諸乘願再來，是人之見爲正確否？（李蓮階）

【答】念念阿彌陀佛，是淨念相繼也。度眾期諸再來，是預約發心也。知見尙得稱正，不過心量不大耳。古人云：自己未度，先願度他，是菩薩發心。又云：不解溺水，入水拯溺，無有是處。兩者各有其理，而在各人根性，契此者從此，契彼者從彼。若求行解相應，不度眾則解力微矣；若論福慧雙修，不度眾則福德亦微矣。

【問】念佛求生極樂國，這是有法可得否？以六祖壇經云：夫所謂禪宗者，非六度第五度之坐禪，乃第六度之般若波羅蜜也。若照這樣法，豈不是最上乘否？但淨土宗到處寺廟都是淨土宗，未知寺廟的禪宗有幾處否？禪師有幾位否？（葉特華）

【答】求生極樂之法，原有多種，但必依教奉行，不如其法，則無有效。阿彌陀經有持名法，十六觀經有觀想法，無量壽經即等六度萬行法，此中以持名較易，宜先物色「初機淨業指南」、黃慶瀾居士「阿彌陀經白話解」、讀閱兩遍，便知門徑矣。壇經及禪宗，無師指授，恐不了然，宜待後來少明教相時再說。至於禪寺若干，禪師幾位，天下之大，未去調查。

【問】誦經在佛前，其實所誦的經典，並無

一人聽有了解、而且誦經的人、佛說的妙理全不知、照這樣的誦經、是有功德否、假使誦經人是佛教徒、對本身有益否、眾生有益否、愚迷想是唱歌一樣嗎、請指示疑慮。（葉特華）

【答】若解文義、誦之思維其理、以求開慧、不解文義、誦之收其散心、以求成定、能如此者、何人而無功德、雖無人聽、卻有天龍八部來聽、且修道在於己之證不證、而不在于人之聽不聽、若說與唱歌一樣、是口誦而心不誦者之流、此輩心雖無道、但於誦詩、口業卻善。

【問】佛陀住世以前、未知有眾生開悟成佛果否。（葉特華）

【答】空間盡十方、時間窮三際、故稱曰十方三世一切佛、是恆沙世界、有恆沙佛、塵

點劫波、有塵點佛。若明乎此、請問「佛陀住世以前」之佛陀、是言的那一尊佛。

【問】喜怒哀樂未發時是空、是無住、發而皆中節是生心、此可作無住生心或真空妙有解否。（鍾鈞梁）

【答】未發是空無住、發是生心、如是解釋、未嘗不可。但下二句、乃是二義、則不必與發未發文強合。蓋無住生心、是隨緣而不著相、真空妙有、是言色空相即不二也。

【問】心不在焉、視而不見、與金經之若見諸相非相、即見如來、其同異如何。（鍾鈞梁）

【答】金經之旨、在攝相歸性、亦即破妄顯真、真者如來法身、此出世之要道也。心不在焉二句、是指作何事務、意念必集中其事、不可散馳、如是其事務方有成績、是

教人念茲在茲也。其用不同，其義自異也。

【問】有些人，但信有神，不信因果，故意媚神，恣意爲惡，甚至於說「人若爲惡，鬼神尙且懼之。」有何法藥，可癒彼病。（王志賢）

【答】凡夫俗子，既未聞道，又不讀書，自不免於邪知邪見。此係病態，必有良藥，方能愈之。良藥者，博學辯才之人也。運用辯論，須在觀機善巧，左之右之，實無定法，隨機應變，非能代擬。

【問】鬼神有他心通，何以我等知淨土法門，彼尙且不知。（王志賢）

【答】得他心通者，其通力亦有限度，下智不能知上智，世間智不能知出世間智。淨土法門，乃係普被三根之門，餘大道，我輩雖學，實亦未解，鬼列三途，更屬昏昧，縱有

小通，亦不能通大道也。

【問】佛教徒悟道而得解脫之人，未知與俗人身體相貌有變樣否，而且舍利珠愈多者，道行愈深否，請解愚迷。（葉特華）

【答】身體相貌，屬於外表，他人觀之，亦無特殊。但其神態氣質，便有靜躁之不同。再細察其言語行動，善惡道俗，益見其別。英雄識英雄，所謂人焉廋哉，人焉廋哉。

【問】維摩詰經云「以因緣故諸法生，無我無造無受者。」請上面二句偈煩註解。

（葉特華）

【答】大經一部，誰能句句記得。問此類事，必須指出卷數章品，依之檢出，校對上下之文，方好答覆，否則便成解字矣。茲爲偷懶，只好就句解之。上句說萬法之生出，名曰結果，此果乃由原因及助緣而成之下。

句說萬法之相、皆係眾緣合和而有、眾緣離散而滅、並無主體存在、故曰無我、既爲緣合而有、知是並無造者、既是滅而無主、

知無受者、但無受不可誤會、莫作有身凡夫所造無報講、如此便是撥無因果、其罪大矣。特再贅言如下、一、無造便無受、有造便有受。二、修到法身無相、則無所受。

【問】觀世音菩薩是男人還是女人。而且觀世音菩薩也在淨土、阿彌陀佛也是淨土、如來佛也是淨土、未知何位是真正淨土。（葉特華）

【答】以勝義論、無男女相、以俗諦言、觀音是男子。但觀音神像、長髮披瓔珞者、是在家相、莫作女人觀。有純是女像者、乃其化作女身、爲度女人也。再佛菩薩之報身、皆居淨土、淨土之大勝過娑婆三千之廣、一

淨土自有無數聖賢居之、彌陀觀音同在極樂、此有何奇。

【問】佛教徒皈依三寶就是佛寶法寶僧寶、但將來死了後未知三寶皈在何處。（葉特華）

【答】三寶常住不滅、無來無皈、虛空有滅否。三寶亦如之。

【問】眾生業力不可思議、果報不可思議、聽說淨業已成者、身雖未亡而神現於淨土、惡業深重者、人臥病而神已罰于幽冥、命雖未盡、已去投胎爾、此理未知云何。（周慧德）

【答】心神如大海、身形如一漚。水有動靜、靜則全海動、或數漚。神有遊守、守則一身遊可兩處。

【問】佛教徒有在家出家、無論是否有分

別、若修道未知有在家出家的分別否。假使有分別的話、未知佛性有在家出家的分別否。（葉特華）

【答】一切眾生、佛性一如、在家出家、性豈有二。修道者、修去染性之無明、明顯本來之眞性、修道亦無二致。但佛法八萬四千、有難有易、不論在家出家、宜擇自己能辦者修之、方好成就耳。

【問】聽說某樵夫轉生爲梁武帝、有何證據。（周慧德）

【答】後賢一段公案記載而已。中國歷史所載、某人爲某人入夢而生、或自記前生爲誰等、皆只從比量所推斷、不可以現量求證也。

【問】臺灣現下佛教太衰弱、這是大家所公認的、是否因爲佔大多數的出家女眾

所造成。（佛陀當時反對女人出家、而且現在興盛的佛教國家女人出家很少）或者是本教領導人的關係、或是有其他因素。（周怡君）

【答】末法時期、法自不盛。然夏時炎熱、倘有幾次風雨、亦變清爽、冬時寒冷、或有數日晴朗、亦變和煖、此因氣感而調轉也。酷暑裝冷氣、嚴寒裝煖氣、夏可得涼、冬可得溫、此人力之調度也。佛法雖處末運、佛徒如能精進感召、正法住世、教可立興。咎不在女眾多少、或領導不善、在乎各個之信解行證、眞僞兩途。責人不如責己、空言不如實作、責人徒啓爭端、實作便是倡導。

【問】經云「迷者念佛求於彼」、「悟者自淨其心」我們到處大聲念佛（經）這樣是屬迷還是悟、或是另有修口善等

等的其他目的。請解疑。（周怡君）

【答】台端與在下、皆是迷中之迷者、萬分悟中、半分也無。在下未斷惑、臺端未入門、悟之字、故談不到、請先照第三答去做、否則毫釐千里、大錯大錯。

【問】各佛寺及有些教團向信徒流行祭命運、拜斗等等花樣極多、屬外教色彩頗多、這樣做法、經典並無此記載、這是迷信、違背佛教、屬邪惡之道、本佛教會有無處理權、來禁止或其他輔導改革辦法否。請指示。（周怡君）

【答】所言種種、皆非佛徒所為、彼既為之、足徵不重正法。佛教會非不勸止、其如積習已深、陽奉陰違、亦只有默擯而已。

【問】如來佛也是佛、阿彌陀也是佛、未知何位大何位小。（吳敬人）

【答】佛佛道位皆同、並無高低大小、如不了然、試思唐宋元明等朝、何朝之皇帝位大、何朝之皇帝位小、便明白矣。

【問】金剛經云、佛陀受七燃燈佛受記者、未知七燃燈佛是前世眾生開悟、成佛果否。（吳敬人）

【答】凡佛皆是眾生修成者、並無天生佛、自然佛之理、燃燈古佛、亦不外其例。所謂公修公得、婆修婆得、不修不得也。

【問】觀世音菩薩是妙莊王第三女子、不知有在經典否、且有根據可考否。（吳敬人）

【答】此係不明佛理、不讀佛經之人、無中生有、瞎造謠言之事、並無談論之價值。

【問】在淨土法門、佛號甚多、這是佛陀以前眾生開悟成佛果否。（吳敬人）

【答】釋迦佛以前、有無央數恆沙眾生成佛、釋迦佛以後、亦有無央數恆沙眾生成佛、上推無際、下推無窮、因眾生皆有佛性、修則成佛、不修者永是眾生。

【問】佛經論中之偈文、通常爲何事而作、是否像五言律詩一樣、有一定之規格和押韻之限制、若讀誦佛經論、有心得以作偈文表心意可以嗎。（劉自任）

【答】經中之偈、原有數種、有爲重述前文、有爲補前文之不足、此爲最普通者、此外亦可單作偈語、句限字數、不必一定押韻、四字五字、以至六七八九不等、五七字者、似近體詩、餘者類古體矣、餘者乃文字之一種、並非稱經、凡有感想、可以揮毫寄意。

【問】地藏菩薩本願經地神護法品第十一中說「我觀未來及現在眾生、于所住

處、于南方清潔之地、以土石竹木作其龕室、是能塑畫、乃至金銀銅鐵作地藏形像……是人居處、即得十種利益。」請解釋「龕室」是什麼。（劉自任）

【答】各寺殿中、正中供佛、有以佛像外周安置木格小屋、或鑲玻璃、或止欄杆檐柱、此種裝置之器、而名曰「龕室」。再臺省家供祖宗牌位、外有類屋木具一所、甚爲普遍、亦曰神龕。

【問】曼陀羅室主人所著「觀世音傳」是否屬於真實的事蹟、若要研究觀世音菩薩之修道、成道、應化等事蹟、有什麼參考書。（劉自任）

【答】未見是書、一時亦檢不到。法華經普門品、有單行本、諦閑、慈舟、圓瑛、諸位大師各有註解、其間對觀世音菩薩之本跡、略

有說明、可以參考。欲知應化、有觀音靈感錄一書、記述事跡甚多、上舉之書、臺中甚少、試到臺北流通處查詢、若無、只有向香港託人索求也。

【問】儒家大人之學與佛教大人之覺、在根本上之異同。（張瑞良）

【答】儒家大人之學、在明明德、在新民。佛家自覺覺他、覺行圓滿。明德與自覺一也、新民與覺他一也。二家之理則無不同、二家之事則無不異、異者佛出世間、儒在世間。

【問】真俗二諦與天臺圓融三諦是思想上之發展所形成的理論嗎。或同理異說。（張瑞良）

【答】真俗是分言、三諦是合觀、參第一答、可類推之。

【問】戒定慧與止觀三昧之關係何在。（張瑞良）

【答】戒定慧是所求之成績、止觀是所修之方法。

【問】各宗判教何以不同呢。是原則同而所見各異嗎。（張瑞良）

【答】若按時期論、則無不同。若按半滿字、酥醍醐諸喻論、則各宗自重自宗、不免少有方便。

【問】關公、他也未曾證何果位、何封他爲護法神。（楊長山）

【答】公會受智者大師之戒、故後人尊之、非封也。然各有各之因緣、事已千年、其神識如何修、如何證、我輩凡夫不知矣。

【問】佛法與儒道修行之等次在根本上之異同。人皆可爲堯舜、或人皆有善性、與

人皆有佛性之關連安在。（張瑞良）

【答】三家修行之法、皆以身心爲本、此其所同、而其前程目標不無各異、然亦僅就所表形式而言、至各家所說真蘊、有非數言可了。儒道貫通人天、佛家旨在超世。

【問】六朝時佛學之傳入、與明末以還西學之輸進中土、昔日國人已獲成就、典型在夙昔、使中西文化融合在一起、有若儒釋道會合無間一樣、試問今日之情形是否與魏晉相似。一面需發掘古中國偉大文化、另面需加緊翻譯西洋文化、以此爲橋樑、待後日之融會貫通、想當年六朝人醉心於印度佛教文化、由翻譯而創格、最後融入中國文化系統之中、今日是否亦以翻譯開其端緒、或有更好途徑可循。（張瑞良）

【答】「佛法無量誓願學」世間萬事萬理、無古無今、無一而非佛法、若有一事不知、名爲所知障、所以欲求大覺、必斷塵沙之惑。大千世界之學、尚須溝通、何況中西翻譯開端、固屬有理、此亦不過僅爲介紹而已、至其研究進行、著手實行、卻大有事在。

【問】諸法因緣生、真如本性是何因緣生、眾生是否有限、若無限那菩薩何能度空。（楊長山）

【答】「諸法因緣生」是方便法、真如是無爲法、何能以有爲而生無爲。經云「非因非緣、亦非自然」、「本非因緣、非自然性」。古德偈云「非因緣非自然、妙中之妙、玄中玄、森羅萬象光中現、尋之不見有根源」。眾生有無問題、經云「而眾生界

乃至煩惱無有盡故」，是明言眾生永不能盡。菩薩累劫隨順眾生，度化眾生，從不休息。經云「眾生界盡，我此隨順，無有窮盡，念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭」，是眾生與菩薩，兩皆無限也。

【問】一個剛去逝的人，靈魂往何處。（郭邦光）

【答】眾生身剛死後，未入六道以前，名中陰身，飄飄蕩蕩，並無定所，短則數刻，長則四十九日，即入六道矣。但在中陰時，有天眼者，觀其頭足正倒橫等，亦能預知投往何道。我輩凡眼，只有在其終時捨煖，試其部位，而斷定之。所謂「頂聖眼升天」四句偈，云云而已。

【問】無論在家或出家，佛子已皈依比丘為師父，但是否可以再皈依比丘尼為師

父呢。（冬琴）

【答】皈依僧寶，應知僧義，僧者眾也，即出家之團體也。皈依一比丘，此比丘即僧團之代表人。皈依人是皈依一切比丘也，明乎此，則知皈依以後，非僅為一人之弟子，乃是一切僧之弟子。倘為隨順結緣，再事皈依，已在可與不可必之間，若謂依新斷舊，暮楚朝秦，則大非矣。

【問】行願品云，言懺悔業障者……由貪瞋癡發身口意，何以用「口」不用「語」。又云，身「語」意業無有疲厭，何以不用「口」。復云，我昔所造諸惡業，皆由無始貪瞋癡，從身「語」意之所生，為何須用「語」。是體相用之分別乎。請三者一詳示。（蔡榮華）

【答】身口意三，乃人身造善惡之工具，身

不止時、即向外而起行動、意不止時、便起

思量、此二工具、只各一種作用。口工具有

飲食及言語二種作用、是與身意不同。所

謂口四業者、皆發於言語、而不在於飲食、

故文理有處言其工具、有處言其作業。今

所問「口」、文有三處。一、乃文之發端、必

先言工具、以明業依工具而起、指其所由。

二、三、兩處之文、皆言造業、故用「語」字

不用「口」字。

【問】修行修到無色界、四空天已經無色

身的質礙相現、然是否還有男女相之分

別。（冬琴）

【答】曰男曰女者、以色身所現論耳、四空

色質不有、身相都無、何有男女。

【問】漢明帝夢金人、佛教即入中國、漢明

帝以前的人無佛法可聽是不是。漢明帝

到現在大約幾年。（顧鳳英）

【答】漢明帝以前、有無佛法宣揚、史無記

載、不便空談、但在周代、秦穆公、燕昭王、都

有佛像冢塔出現。漢武帝與匈奴戰爭、亦

得有佛像、歸來供養、但未有經卷耳。漢明

帝至今時約有二千零三十年。

【問】佛講經說法的時候、天龍八部都來

聽法護法、可是現在講經道場、天龍八部

等有來護法乎。（陳月娥）

【答】只要道場清淨、俱存嚴肅、依經解經、

不離正義、一爲利生、一爲求道、斯爲如法、

始不唐捐功德。不但天龍八部前來護法、

佛菩薩亦臨加被。

【問】歷代高僧圓寂時、每有自吐三昧真

火、以焚其身者、未知如何是三昧真火、及

如何吐法。（賴棟樑）

【答】此亦偶有、並非每每。三昧者正定也、定有水火種種之不同、出火乃其定功。如何而吐、修有次第、次第完成、用之即現、定不成者自不能爲。

【問】普門品一句——設欲求男、禮拜供養觀世音菩薩、便生福德智慧之男等。有人問說、假若求的婦人、在生理上有不孕條件、自己不知道、天天希望觀世音送子、這樣能求得否。（賴寬珠）

【答】萬法因緣生、條件不備、自不能生、如石女及不男等、因不備也。然萬法如幻、都非真實、四大五蘊之軀、亦是幻假、有大力者、亦能變之、必須與業力配合、始克做到。古書所記、女轉男人變畜、盲者復明、跛者能起、皆其例也。女子幻軀、必先變因、而後始言其他。

【問】前見某大德一文、內有「世尊夜觀明星成道」云云。請開示其經典之根據及來歷。（趙哲）

【答】此事見於「普曜經」。謹以數語貢獻左右。佛學之道、有精持戒律、有依法修持、有求解教義、有專講考據、此雖皆重要、初學者必有擇而入。持律者「戒」也、修法者「定」也、解義者「慧」也、考據在其末、今不先求本、縱得末亦無益也。

【問】無常迅速、輪迴路險、他日母子不免殊途、故心中惶恐。嘗書「思報母恩、唯修梵行」以勵志、若以人子所做功德迴向現在親母、能有多少利益。（茆茂盛）

【答】此不必引經據典、要知萬法唯心。母子氣息相通、自較他人祈禱爲勝、倘感佛力加被、更有不可思議之功。現在尙不殊

途、爲則直下爲之。

【問】無量壽經一句說、釋迦世尊講到末段時候、阿難尊者與一切大眾都看見西方極樂世界、當時能看見的、不知是慧眼或是肉眼。（阿愛）

【答】已證果及得通者、以天眼慧眼見、凡夫以肉眼得佛加被見。

【問】竊見文殊菩薩騎獅子、普賢菩薩騎白象、地藏菩薩騎獨角獸、手持明珠、我係初學、不知此獅象等及明珠由何處而來、究竟緣因如何。（胡紹德）

【答】中國所塑地藏之像、乃唐代高麗聖僧來遊中國、牽一白狗、卓錫安徽九華山、曾顯神通、知爲地藏化身、滅後即依其形造像、其獨角獸即白狗之變相也。至於問手中明珠、及文殊普賢二聖之乘、均來何

處、近似戲論矣。

【問】有位老太太念佛數十年、最近念佛時看到很多畜類、她害怕落畜生道、我初學念佛時也有看到、這是那一識現的、怎麼有些同修沒有這種現相。（慧之）

【答】第八識藏有種子、偶起現行、第六識恆常轉易、妄念不止、故有此相。然「凡所有相、皆是虛妄」。果能放下萬緣、都攝六根、此相自然不見、應知妄相當於妄念、若得一心安有妄相。

【問】茲閱課誦本主白水文有句云「水不洗水、妙契法身。塵不洗塵、返作自己。蠲除器界、蕩滌壇場。」諸語不知作何解。又向水作語、不知何意。（張緒堯）

【答】諸物污垢、水能洗之、然水本淨、非用水洗而淨、故曰「水不洗水」。水譬本性、

性即法身、法身本淨、非修而成、故曰妙契法身。塵本幻境、迷心似染、而塵幻境、非塵染成、故曰「塵不染塵」。凡夫不識自心、以六塵緣影、爲自心相、故曰「返作自己」。此爲淨壇一種灑水儀式、願灑水後、一切清淨、妄相大者、器世界爲最、以水滌後、妄境皆空、故曰「蠲除器界」。主旨爲使道場清淨、故仗此法水、方得成就、故曰「蕩滌壇場」云云。

附註一、以上雖已粗解、想非初機所能明了、問必須答而已、實則初學之人、於此非所急要。雖出課誦本中、亦非日常課誦、尤其在家白衣、用處甚少。

附註二、其餘問題、語意欠明、恕不能答。

【問】何謂中陰身。（蔡慈心）

【答】神識離開現在之五蘊身、尚未投入

受得之後、有身、於此中間之陰形、名曰中陰身。

【問】人死之後、是由中陰身直接投生受胎、抑或須經十殿閻王之審判才投生。（蔡慈心）

【答】此中陰身、有無不定、極善極惡二種眾生、皆不有中陰、捨此入彼、餘則有之。中陰身之時間、不在六道、若言閻王審判、是鬼獄二道狀況。

【問】臺灣爲何至今尚無一獨立之觀音堂以護眾、是否不許設立、抑無人興議。（蔡崇祈）

【答】寺供觀音爲本尊者甚多、但不必皆名觀音堂、至云獨立小廟或能、大寺殿多供佛菩薩、往往不止一尊、正式宗教法律所護、願有單供觀音者、無人阻礙。

【問】如曾褻瀆佛、如何再回復敬意。（蔡崇祈）

【答】在佛前至心懺悔、後不再作、即是恢心敬意、肯爲善莫大焉。

【問】「愛欲不斷根、苦生亦復爾」。然而有諾言在先的愛、如斷之豈不失信。（蔡崇祈）

【答】有諾言之愛、斷之失信、不知所云之愛、是何等事。若在家男女、經過父母媒妁、法律手續、正式結婚、乃人倫大事、理之當然。倘行邪僻、違理犯法、知過即改、要當速斷。信乃德行之一、必使信合乎德、若與此原則有背、則非信之本旨。故聖人云言不必信、行不必果、惟義是從、可三復斯言。今提男女、只是愛之一端、貨財酒肉、皆如是觀。

【問】現在一般所繪之菩薩佛像各皆不盡同、是否供奉那繪得較好法相而能使人起敬的。（蔡崇祈）

【答】理宜如是。

【問】佛學分爲十宗、每宗有何分別及意義希示。（黃永霖）

【答】佛法無邊、方便多門、或說禪、或說淨、或說律、或說密、或演小乘、或演方等、各有其精深義旨、亦各有其專門術語。初學之人、向其言一宗之旨及術語、恐亦聽不了解、何況十宗。希居士暫將現贈小冊看明、依次進入、自能漸知。

【問】忉利天主爲（釋提）但四王天、夜摩天、化樂天、他化天、每天教主是何人、以及天道之人結婚用何方式呢。（黃永霖）

【答】四天王即「多羅吒」等諸名、此亦

不過專指娑婆一單位世界、及一個時期而言、蓋娑婆三千、天實繁多、天帝生死亦如花開花落、俱無法記名、有知之者、惟有佛陀、佛不詳言、有誰能知、佛如言之、恐四十九年只誦簽名簿、與人何益哉。至問天上結婚方式、是戲論矣、請問此亞細亞洲結婚方式是何、居士是此之人、請以告我。若言千里不同風、百年不同俗、各各不一、無法相告、余曰上天結婚方式想當然亦如是耳。

【問】螞蟻是何生。牠們如成群結隊行走順適之時、突在中間給畫一線（用指頭、柴）牠就不敢取進、何因。（黃永霖）

【答】螞蟻是畜道之卵生、行時路上畫線、是他分泌出之液體、此蟲嗅覺甚敏、故能

依之而行、用指揩去、是截斷其氣線、彼疑已與前隊失掉聯絡、恐入歧途、故不進耳。此問已踰本欄範圍、只通融一次。

【問】地藏經云「有二國王爲友、所有人民多造眾惡、二王議計、廣設方便、一王發願早成佛道、當度是輩、令使無餘。一王發願若不先度罪苦、令是安樂、得至菩提、我終未願成佛、佛告定自在王菩薩、一王發願早成佛道者、即一切智成就如來是一王發願永度罪苦眾生未願成佛者、即地藏菩薩是。」此兩王因地所修、未知誰爲大乘、誰爲小乘。（賴棟樑）

【答】發願「早成佛道、當度是輩、令使無餘。」成佛度眾、非大乘而何。「若不先度罪苦、得至菩提、終未願成佛。」捨己從他、非大乘而何。此應知悲憫眾生、並無二致、

善巧方便、則各有不同、既度眾矣、安有小乘。

【問】心想我與眾生無二、眾生之苦則我之苦、眾生之樂亦則我之樂、願代眾生受無量苦、代眾生求無量樂、任何逆境也不避、任何苦痛也不怕、專以度生爲樂、無條件爲眾服務、此人是否爲真發菩提心。（賴棟樑）

【答】是謂真發菩提心。

【問】萬法因緣生、覺生命本來無始無終、此生僅大生命之一段小因緣而已、此身有時、不算以爲生、此身滅時亦不算爲死、又覺萬事皆不離因果、實無樂可求、亦無苦可避、惟一心念佛、是否爲禪淨雙修之法。（賴棟樑）

【答】此仍是解般若、而修淨土、禪淨雙修

之法、前已略言之矣。

【問】當菩薩雖志在度生、但功夫未到、智慧未開、不但不能度人、且有被累退墜之虞、一失人身萬劫不復、不若暫作自修、以期當生成就、乘願再來、較爲穩當、有的度生心切、奮不顧己、雖與眾生俱溺而不惜、二者相比以爲何如。請老師開示。（賴棟樑）

【答】此二皆是菩提心願、惟其志趣不同、不能強分優劣。前者所云、是菩提心、後者所云、是菩提行。正如第一條之問題、二王之願、各有極致、其心同爲眾生、其行少有異耳。

【問】佛教八萬四千法門、是否包括在佛教各宗內。可否一一稱論其名。學佛者是否祇需擇一而爲、抑或均需參學。又眾生

八萬四千煩惱是否一一俱足、抑或有高

得其要矣。

低深淺、又八萬四千法門、乃針對眾生煩惱而設、如某甲具有之煩惱與修習之法門不符（如需要的是衣、但求得的是米）是否得非所用、是故那一法門治那一煩惱、是否需要分開。（李玉南）

【問】西方三聖是否指阿彌陀佛及觀音、勢至、兩菩薩、又阿彌陀佛之候補爲觀音、勢至、兩菩薩、何時接掌、阿彌陀佛將極樂世界移交後、又將何往、本師釋迦佛涅槃後、現住何佛土、彌勒佛在未來娑婆世界、前現在何佛土、祂們現是在說法度眾、或係休息。（法身、應身、報身）佛經有無記述。（李玉南）

【答】八萬四千之名、若錄列之、此刊之欄、何能盡容。八四法門、對治八四煩惱、法門是藥、煩惱是病、若無其病、亦無其藥。煩惱八四之多、亦只是身口意之十惡、相加相乘、所得細數、法爲其藥、理亦如之。博地凡夫、八四俱足、高低深淺、確各不同。取法治之、貴得其要。智度論曰「般若波羅蜜能除八萬四千病根本」經云「一句阿彌陀佛、能消八十億劫生死重罪。」古德云「阿彌陀佛、是阿伽陀藥。」知此者、可謂

【問】此問大意有二、一、阿彌陀佛退位何往。虛空世界無盡、往有緣處化度。二、釋迦及彌勒現在何土。經云、釋迦應現娑婆、已經八千餘次、想世尊仍本大願、遍應娑婆。彌勒現居兜率、俱不休息。

【問】老居士收集之提問及批答、有否計畫編印常識問答（以免問答重覆）並

將佛教有關疑問預先啓示，以免學人自悟之難。（李玉南）

【答】佛學問答，本有類編，人不肯觀，問答難免重覆，至云「有問疑難，預先啓示」，在下博地，凡夫何能預知人疑？又曰「以免學人自悟之難」，此話大奇，悟在自心，概不由他，試想各人開眼，各人見，豈有自己欲看借他眼之理邪。

【問】現值末法時期，眾生根性愚劣，不信三寶，佛在兩千多年前早知之，然依愚之見，眾生根劣亦係原因之一，但傳法者（包括居士）之努力，恐亦係原因之一（非係有意批評僧寶），且自度度他之願，恐亦不切（如其他宗教之宣傳勸化工作，確比佛教澈底，是否佛弱魔強？昔日慈航老法師提倡人間淨土，並強調佛教在

人間，良有以也。）試看今日臺灣，天主耶穌等教類，到處佈道（姑名之道），設堂、辦報、印傳單等（不僅印刷精美，且自動免費上門送達），無不認真澈底，當然渠者即使修到功成願滿，頂多上天堂，以其收穫言，何敢與佛教比擬，但其門徒之傳教精神，實不可及也。然而痛惜的是，愚劣眾生，根性惡劣，以至無福無緣與佛教大德親近（愚記得曾往拜訪一位師父，但聞其言行而終未敢入），即有之亦僅是極少上上善根人士，此故希望德高望重之佛教界人士，勿惜階前盈尺之地，多為宣揚佛教工作而努力，尤以負責佛教宏揚當局（如佛教會）更須多作度他工作，並希望能有優異成績貢獻給社會，報告給每一教徒，互助互勉，同為振興佛教。

而努力、又請問居士現在臺灣有關佛教之報刊有多少種、經費是辦報人自備、停辦聽其自生自滅、抑或有佛教會或政府之支援、精舍、蓮社、教堂（如念佛會）臨時佈道會是否可自由設立、各處分會能否協助。（李玉南）

【答】此問可分前後二段、前段問題、不必奢望一人出而領導、但求各箇自動發心、即佳、依賴他人屬空想、自己造作乃實踐、倘人各實踐、即能轉弱爲強、後段問題、情形不一、即以本刊而言、全由刊價維持、係自生自滅者、偶或受讀者愛護樂捐、並非常有、再以臺中蓮社布道而論、十數年來、亦係自由發家、只受各方精神支援。

【問】深更正憩之時、夢見我與友人被一不相識之人要加害、我言即連念西方三

聖及世尊佛號、醒覺精神原清、是否魔來嘗試。（黃永霖）

【答】恐係自心之魔、或係多生怨債、夢知念佛、而即消滅、可見佛號功德、不可思議、後宜精進念佛、莫以佛法作外道。

【問】請問老師、娑婆眾生、生從何來、死從何去呢。（黃永霖）

【答】生從六道來、死向六道去、若以「人身難得」而論、更寒心了、當可謂生從三途來、死向三途去耳。

【問】大德手輯之「佛學常識課本」第43頁第3行、修關「十六行觀」請逐一扼要開示爲銘。（劉新芝）

【答】居士三問、前二皆屬自發議論、各數百言、無關問答、亦非本欄能載、恕不置喙、下問十六行觀、細對原本、乃指注解之十

六字、此十六字詳見大乘義章、及俱舍論、求詳自檢參考、茲爲略釋。苦四相者。「苦」「謂逼惱」、「空」「謂實無我所」、「無常」「謂遷流變化」、「無我」「謂無我實體。集四相者。因謂迷因造業生苦之端。「集」「謂集積苦而使現前」、「生」「謂苦果相續不絕、生生不已」、「緣」「謂苦果助成之緣。滅四相者。「滅」「謂罪過已滅」、「靜」「謂惱患已止」、「妙」「謂粗礙已遠」、「離」「謂纏縛已解。「道」四相者。道謂通行正道、「如」「謂契合正理」、「行」「謂趣涅槃行、「出」「謂永超生死。

【問】成佛是否要打破我法二執、什麼宗即不著我見、自身即佛呢。（童瑞珠）

【答】成佛須三惑俱斷、八識轉智、豈止打破我法二執、甚乎小視佛矣。不著我見、爲

通途之修、不分任何宗派、一律須破。至自身即佛一句、以理論之、眾生皆有佛性、盡是未來諸佛、以事言之、必如世尊八相成道、方謂自身即佛。

【問】本省各地寺廟於節日誦經時常以擴音機大聲轉播、是否合乎清靜啓聖之理想。（楊嘉猷）

【答】清淨實在嚴肅、古聖祭祀、有禮有樂、但樂取和平、雖有聲而仍穆穆也。寺廟鐘磬、亦取梵音遠播、發人深省、聞能心淨爲合也。若擴音機播出噪音、令人生厭、豈止不能啓聖、尙恐以此招謗耳。

【問】佛教書刊是否用佛曆再注明民國幾年、此是否違法。（楊嘉猷）

【答】頒曆之法、爲國家行政之一、我佛施教、而不布政、且未頒曆、安有佛曆之說。各

國國民、用本國之曆、乃其義務、古人所謂奉正朔也。佛教刊物、何國所刊、應用何國曆法、是其正義。

【問】演培法師講「金光明經空品講記」第九二頁第六行有段、「轉法輪有二種、一是於自身中轉、如佛在菩提樹下、以三十四心成無上道、即爲自轉法輪。」此三十四心是指何心。（李榮棠）

【答】苦集滅道四諦之行觀、此四各有法忍、法智、類忍、類智、四相、合之則爲十六數、又三界分作九地、各地各有見惑及修惑、行者必修而斷之、當修而斷時曰無礙、九地有九、名九無礙。既斷惑已曰解脫、九地有九、名九解脫、合此九無礙及九解脫、數得十八。統前四諦行觀之十六、及此九地之十八、共爲三十四數、因觀與斷、皆以心

修、故曰三十四心。

【問】心經講「不增不減……無智亦無得。」等語、是否講學佛與不學佛、皆逃不出因果等、若欲避過輪迴、勢得逆回流轉、一般人常講反正死了什麼也不知道了、（以不知生自何處何因演釋）管他呢。對此應如何啓迷。（慈芳）

【答】心經所云、如是一段、乃是釋真如實相、一法不立、悟之者、寂而常照、照而常寂。居士所言之常講一段、只是昏而常迷、迷而常昏。凡聖雲泥、迷悟各途、何可扯來比擬、直戲論矣。

【問】曾經聽人講「盡信書不如無書」是何意。又聖人立教無非是欲給凡愚立一作人處世的準則等、這想法對否。又是否全是聖者的作爲、見解、主意。（慈芳）

【答】筆之於簡、名之曰書、出之於口、名之曰語。語分偏正、更有傳聞親聽、書分經集、亦有真實偽造。聽語應當觀察、後信、讀書亦當辨別而取、否則盲從、信取皆能受害、故曰「盡信書、不如無書」。是教人以義爲準、不教人讀死書也。細玩上來解答之義、以下之問、可自悟矣。

【問】若人常謊騙、不講理者、自知錯不改、如何使他自覺回頭呢。（蔡麟定）

【答】欲正人者、必先自正、自身正矣、正人方是真實。如自不正、而去正人、亦是謊騙、不講理、自且謊騙、不講理、而去正他、謊騙不講理、人豈能從。規勸人過、固是好事、在初學身心、尙不規律時、勸人效力甚微、莫若先嚴責自己、再微諷他人、庶不啓諍。

【問】左列三種爲善方式比較如何。

(1) 爲善後迴向個人離苦得樂。
(2) 爲善後迴向眾生離苦得樂。
(3) 爲善出於自性、無善惡得失之心、念亡境泯、一相不立。（張文歧）

【答】三者比較、自以後者爲實。一屬自了、不除我執、二屬菩薩、尙有法執、後則三輪體空、乃屬性德。

【問】金剛經四句偈、諸家解釋、不盡相同、有云經中所有之四句偈、有指爲經中之某一偈者、究以何說爲是。（鍾潔園）

【答】經固重義、然亦不能忽文、所謂文以載道、故經文尠有不佳者。金經所言持四句偈、乃寬泛之辭、不但文理如是、於義亦圓。若專指某四句、自必明言、且四句一貫者甚多、何可便云專指某處。強定某句、非謂不可、但義則偏狹、文亦欠圓矣。

【問】金剛經中「一合相」、諸家所註多有不同、應作何解。（鍾潔園）

【答】注家見仁見智、不必求同、應作何解、經中自解爲正。其文云「如來說一合相、即非一合相。」上句乃就事就相而立、下句乃就理就體而破。但悟與不悟、在乎根性、故後數句、又解根器、曰「悟者」「即是不可說」之理體、凡夫則「貪著其事相」、各注之不同、爲方便契機耳、多對凡夫言、非對悟者解。

【問】佛菩薩無量化身於三千大千世界隨機救眾、此化身應是神通所現、亦必適應三界環境、其神通變化是否有規律方式、類別之不同。如化身爲人則血肉之軀、理宜受生老病死之苦厄、且不免受業力牽引遭染汚之累、亦未出因果之報、其將

如何超三界、仍回復原有之淨。（劉居士）

【答】佛菩薩是已證果地者、證果者真性隨緣不變、先證法身、而後方能化身、此化身必契眾生之機、即是規律、普現於六道、是其類別。化人自是血肉之軀、示有八苦、係屬神通隨緣、幻化非真、來非業緣所牽、言行亦非被惑推動、如戲場演員、扮出悲歡離合、當場實非悲歡離合、下場則影響俱空、亦無造者、亦無受者、化身消滅、法身如故。

【問】今某甲爲菩薩、某一因願之化身、出生爲人、則此人死後其神識是否仍歸併爲某菩薩神識。或者獨立成爲另一神識、再修另一菩薩佛。或者因其行願未了、且招來一身罪業、仍受三界業力果報影響

沉淪下界。「一切眾生皆是佛子」此之謂歟。（劉居士）

【答】乘願再來者、大體有二說。一、已證圓滿法身、化身無邊者、其相生滅先後、即如前條所云。二、未證圓滿法身、而藉化眾自修者、則以最後身成一佛名、其神識轉而成智、轉智以後、與諸佛法身非一非二、所謂「十方三世佛、共同一法身」而在未圓以前、所行之道、亦係無漏、不會造罪、但在七地以前、或有退轉、雖有退轉、遇緣仍進。所云三界、亦分人天善道、三途惡道、如非特別因緣、其墮三途者希矣。

【問】高僧傳謂達摩係觀世音大士所遣、則達摩是觀世音之化身乎。（劉居士）

【答】傳書如此載記、或有其據、人無宿命天眼等通、不能肯定其事也。

【問】假設菩薩化身因菩薩之等位而有能量之別、五十位菩薩與四十位菩薩之化身、按理有所不同、即五十位菩薩之化身較之四十位菩薩之化身能量顯著不同、其行願之圓缺亦有差別、小菩薩之化身難免在劫界受染污沉淪下界、竟又變成菩薩拯救對象。（劉居士）

【答】菩薩級次、四十五十、原係各宗定次不同、並非兩事、言五十者、加入十信、言四十者、十信含在住內。住行向等、謂之三賢登地以上、謂之十聖、而十地又以七地前後、定其深淺、修德之進、性德之顯、賢不及聖、七地前不及七地後、七地前有退、七地上無退。餘參第二者、可以思過半矣。

【問】後學很有興趣探討佛菩薩無量化身之方式、依經義（如楞嚴經法華普門

品）人世間就有許多是佛菩薩之化身、或所遣者、有的尚不自知（開悟有遲早故）有的自知而不肯告人、今欲明佛菩薩化身救眾之律式、請問宜讀何經論、何處有售或借閱。（劉居士）

【答】所論化身之人、有自知與不知等、以理推之、事或如是、惟化身之說、散見各經、並無專門經論、特記其事、吾輩行者、宜於腳踏實地、依教奉行、求了生死、若好奇異、恐出歧路矣、古德多有是訓、非區區阻人興趣也。

【問】地藏王菩薩大願云「眾生度盡方證菩提、地獄不空、誓不成佛。」既然佛發大願、而眾生愈來愈惡化、為何不獻身於人間、來指示迷途之眾生歸善、這樣不是很快能達任務嗎、為何大佛祇這樣說、而

不見得有做呢。（薛燈輝）

【答】地藏化身人間、無量無邊、各界皆有其身、人不識身、最顯者、唐之九華山事也。所云指示迷途、亦不過言語文字、佛經三藏浩浩、皆是指迷、人不信從、是誰之咎。再者世間法律、亦是保善懲惡、警察監獄等機關、拘罰徒死等罪科、不能責是說空話、如何人民仍是累累觸犯耶。此是眾生迷不回頭、反責菩薩工作不力、豈是持平之論哉。

【問】南無阿彌陀佛來歷、為何要向西方極樂世界之居士、祇念阿彌陀佛而念釋迦牟尼佛、釋迦牟尼佛、是西方教主、為何不念、由於愚讀者才初學淺、不能寫出好文章、請諒解。（薛燈輝）

【答】此乃佛中之一大宗派、亦有專門經

典、歷代緇素、奇才飽學、畢生鑽研、尙未敢言窮其究竟、三藏萬卷、多涉此事。如以三言五語奉答、等於不說、說亦多資誤會、致招謗法之過。先生倘願多知其概、可請阿彌陀經讀之、後再討論、方有可說處、否則徒啓紛爭、成爲戲論。按今問西方、即是誤解、應知先生居之屏東、西界、即曰西方、臺灣之西、亦曰西方、大陸之西、東半球之西、如是類推、皆假曰西。先明乎此、再知方雖假定、而彌陀之西方、經中自行有其範疇也。

【問】佛四眾弟子是否皆姓釋。或者有皈依三寶、未受諸戒者不能算爲姓釋。（鍾雲昌）

【答】原不如此、釋迦爲本師世尊之姓、我國古時出家之人、仍存俗姓、或依其師之

姓、來自外國者、則冠以本國之字爲姓、極爲複雜、至晉道安法師、始提倡以釋爲姓、後皆從之。在家二眾、並不如是也。

【問】佛菩薩聖誕日、供養水果時、應向佛菩薩說什麼話、請老居士指教。（鍾雲昌）

【答】但掏誠心供養、佛與菩薩自然照鑒、不必述辭、感應無差。

【問】夢寐之中、每入於莊嚴佛殿、拜佛禮僧、佛菩薩皆金身、高數丈、動作自如、諸是護法神也、然高僧皆不識、此是宿業現前、抑是現生善現。（翟孟秋）

【答】事有夙因、遇現緣而起者、亦有現因至深、遇增上緣而起者、二者皆能致此。惟有通之人、始能觀而分之、非凡夫所能道也。

【問】故居豫息城東南有古刹塔園寺殿奉釋迦坐像高丈餘、蓮座下有似羅刹鬼

狀者數名、赤足袒胸青面紅髮架持蓮座狀至勞苦、佛本慈悲何需勞眾架持。此種造像佛經中有所依據否。（翟孟秋）

【答】或係八部護法、身力供養、佛自有通飛行自在、並不須眾、勞動架持。此亦揣測之辭、尙須向當地人考詢也。

【問】說法開示貴在應機、眾生纔有利益不然、便成廢話、達摩初祖對武帝問答、武帝不但不省悟、甚至誤會、豈初祖之智尙不明對方根器耶。（賴棟樑）

【答】有言在此、而意在他者、有言在今、而效在後者、祖師大權、豈能盡言、至於武帝不悟、嵩山面壁、而樹禪宗之大基、何非此二端有以啓之。如謂智不契機、便成廢話、

試看華嚴座前、如聾如啞、法華會上、五千退席、居士又將何說耶。

【問】見古人有呵斥假儒假釋之語、說「儒有假借仁義以欺世、釋有藉鑄佛像以聚錢。」現在常有捐冊化緣、如何能知他是真假、不受欺騙。（林寬修）

【答】此須察言觀色、再視其何人所辦、自己斟酌而爲。否則各平心地、各量自力、盡其在我、不問其他。若想作到不受人欺、自古爲難、遠者子產之賢、誤信校人放魚之騙、近者曾文正公之明、亦受書生詐財之欺、不能不詳細調查、亦不能因噎廢食也。

【問】有爲雖僞、棄之則佛道難成、無爲雖眞、執之則慧心不朗、既云僞何以不許棄之、既云眞何以不許執之。（林寬修）

【答】實相性空、法爾如如、一念不覺而有

無明。如如者性之本德、無明者性覆之妄、吾儕凡夫、求學修持、便是有爲、不學不修、便是無爲、再言無爲指性德、非爲而成、故無爲曰眞、言有爲指無明、賴方便而斷、故有爲曰僞、若執無爲、是廢事廢理、性終沉淪、若棄有爲、是不學不修、無明任長。

【問】若是途中看見賣雞之人、載雞甚多、要替牠念皈、依佛、皈依法、皈依僧、是出聲念、或是默念、若是看見人殺生、念往生咒、可以密念否、若是不信者、若念出聲、被他聽見、恐怕誤會。（林寬修）

【答】佛法雖講隨緣、亦重方便。若招誤會、事確不宜、或生爭執、致生讐怨、或引謗佛、增彼罪孽、應知萬法唯心、眞誠默祝、而於出聲功德、亦無二致、塵勞佛事、端賴善巧方便耳。

【問】人死後神識投胎、是在所投之胎降生時神識才去、抑或是所投之胎初成時神識即去。（鮮純賢）

【答】按十二因緣、識緣名色、是男女二滯、與神識三緣合而成胎。據此、知既非胎成、神識始來、亦非胎出、神識始入也。但有某胎將生、始有某識來入者、乃其作胎之時、先有他識代入、事屬特別、茲言其常也。

【問】曾聞師云、經中文句、不能增減、古體字與今體字、亦不可隨便改換、弟子讀地藏經、發現大本經與小本經、文字有些不同、究竟依照那一本念是對。（江寬玉）

【答】曩言經文經字、不可妄改、乃言翻印時、或鈔寫時、任意改竄、非言譯者之不同也。各經每有數種翻譯、應採通行者誦持、他本與此不同、可對研不可夾誦也。地藏

經據所知、有兩譯本一爲唐實叉難陀法師譯、即今之最流通者、一爲法登法炬法師譯、人時皆不得詳。兩本皆有印行、非有大小本之別、居士所見與所誦不同者、乃兩譯本、非有人妄竄改也。

【問】一切法之由來。初始何有神識。起初何會造業、得現在之果。是如何產生眾生之神識。盼詳知。（楊聖山）

【答】此問有四、茲分答之。一、一切法從心生、心生則一切法生、心滅則一切法滅。二、眞性不生不滅、無始元明、但不守自性、一動而有無明、名曰無始無明。元明者爲眞性、無明者謂神識、眞正哲理、只云無始、若言初始、不合邏輯。三、無明即不覺、不覺即迷惑、迷惑自顛倒、顛倒即造業、造業是因、有因即結果、如是則六道三途、生老病死、

萬劫千生、展轉至今、舊業新業、累累不清、舊債未了、新業又增、頭出頭沒、塵劫無已。四、如能明了前答、無始元明及無始無明數句、此即自解之矣。

【問】超度祖先念佛回向力量大、或是布施力量大。身體多病是業重之關係、念佛解業力量大或是布施力量大。（陳愛）

【答】金剛經有云「以七寶滿爾所恆河沙數三千大千世界、以用布施、得福多不……若有善男子善女人、於此經中、乃至受持四句偈等、爲他人說、而此福德、勝前福德。」又云「以恆河沙等身命布施、若復有人、於此經中、乃至受持四句偈等、爲他人說、其福甚多。」四句偈等、尙且如此、何況彌陀萬德洪名。據此而言、不論超度祖先、或是消業愈病、當以念佛力量爲大。

但念者必須誠敬、若有口無心、是不如法、力量便爾輕微。

【問】世俗都信地理風水、可是念佛人是否要信地理。常常疑惑。有人說「吉星高照良善土、地理原從積德門。」信地理不如信天理、我聽這話很對、請老師印正。（黃珠金）

【答】趨吉避凶「地理」也、改惡向善天理也、兩相比較、誠哉「地理」不如「天理」。居士寧不知、破迷啓悟、自行化他、同超彼岸、一切解脫之「佛理」乎。余則曰、信「地理」固不如信「天理」、而信「天理」尤不如信「佛理」也。

【問】我們現在這個報身、所受之苦、是否神識隨之受苦。（謝幼）

【答】受有五種「苦樂喜憂捨」苦樂兩

種、假合之身相受之也。喜憂兩種、分別之神識受之也。捨之一種、則身與神識、俱受之也。

【問】佛在世時、如聲聞、聞佛說法就開悟而證果位、緣覺遇緣亦開悟、而修行證果現在人聽老師講經十多年、未聞有證果位、是爲何分別。（池慧霖）

【答】佛乃無上正等正覺之果、具足十力一切不共之法、一語音圓而多辯、一法理周而眾契、故小扣小鳴、得小證、大扣大鳴、得大證、必有證果之師、方有證果之弟。而得遇佛者、亦係多劫善根、福德因緣、加以精進、器在砧錘、成就也易。區區博地凡夫、毫釐之惑未斷、雖則講經、不過依註道聽塗說、自未成就、何會成就他人。原則如是、亦有不盡然者、記有幾句俗語、舉以奉告、

可做攻玉之石。「雖有狀元學生、並非皆出狀元老師」、「師父領進門、成就在箇人。」況飛花落葉、山色水聲、無情說法、尚可悟道、又似是道重自求、師爲助緣。

【問】中陰身住於何處、壽命多久、中陰身之時是否知道前生之事。（蔡慈心）

【答】中陰飄流無所、壽命最長、不過七七對於生前、有時記憶、有時不憶。

【問】吾人何以會忘記前生之事、從何階段開始才忘記前生。（蔡慈心）

【答】何必遠言前生、試思初生胎時、哺乳之時或記憶否、甚或十年八年之事、或全忘去、尙半忘去、是何原因、從何階段始忘記、請作答案、如答得出、即不必再下問矣。應知大醉醒後、有不記醉前所爲、夢中之事、醒後有全不清楚、至昏昏而死、查查中

陰、再經入胎出胎、幾翻昏悶、其甚於大醉做夢之迷、不知增加幾倍、不憶以前、又何怪焉。

【問】梁武帝一生布施設齋造寺度僧、問達摩言有何功德、達摩答無功德、不知何故。（周慧德）

【答】功德分有漏無漏二種、有漏者多是福業、無漏者皆是慧業、福得正依二報之果、慧乃解脫二死之因、武帝所聞、皆是福業正依之事、而非慧業解脫之事、正依乃生滅法、故祖師云、實無功德、意欲其進修心性也。

【問】人身難得、中國難生、佛法難聞、生死難了、我等幸得人身、生中國、已聞佛法、四難之中已得三、可是自己業深障重、雖聞淨土法門、以及親近淨業知識、莫大之幸

也。然我尙未能一心順境、逆境、不忘生往西方。昔日阿難尊者、悔多聞之無功。謂一味偏向多聞、不勤定力。未曾聞思修故、未全道力。不敵邪咒。今自愧道業未成、光陰迅速、不特加功念佛、恐自失正念、不能往生。故不研究經典、專心來念佛、未知如何。

（周慧德）

【答】修學貴行解相應、即是定慧勻稱、定是求寂、慧能起照、不欲其偏、不解恐涉謬錯、無行只是說食、此雙進之意也。倘專心念佛、自是正途、淨宗門路、必求悟入、悟入矣、專心矣、定能成就、若連本宗之義、亦不求解、恐遇障礙、便生退轉、非要汝精研三藏耳。

【問】自古高僧或古佛再來、或菩薩示現、皆常以凡夫自居、絕無說我是菩薩者。聽

說永明大師、以古佛身乘願出世、智者大師是彌陀化身、未知有何證明。（周慧德）

【答】智祖稱小釋迦、永祖稱彌陀身、皆是他人推崇贊歎之辭、或有其奇特表現、他人呼稱、並非二祖自命如是、希勿誤會。

【問】有人說早供是供養天人、中午才是供養佛、真有此說乎。（詹金枝）

【答】說雖有之、理勿誤解、因十法界食各有時、佛惟日中、天在黎明、實則佛亦不食、不受乘時申敬而已、決非先時受供者尊、後時過供者卑耳。

【問】證道歌云「自從識得曹溪路、了知生死不相關。」吾人既未識曹溪路、最相關者、莫過於生死、而存心時應念生死事大、或念生死不相關。（王志賢）

【答】歌語明白、上言識得、下言了知。識只

識耳、知只知耳、此語大有分寸、到此境界、乃是大徹大悟、識知自性涅槃而已。既識知自性涅槃、而死自不相關、然尚須依之進修、方有證得。我輩正顛倒不悟、再念「生死無關」真成醉生夢死矣。

【問】佛說法時都有天龍八部護法、佛滅度後至今二千餘年、在此二千餘年之中、不知聞了多少佛法、爲何未得解脫。（詹金枝）

【答】本省大河、曰濁溪、數百年滾滾東流、何以至今尚不去耶。應知後浪推前浪、眼前水非眼前水。天龍八部、無量無邊、各依壽命、升升沉沉。現在者、未必尙是昔時人。得解脫者、恐亦恆沙難算矣。

【問】每日擬用二小時研讀金剛經講義、

應如何讀法及筆記。（陳鼎元）

【答】先誦經文、次看註解、一字一句、不許空過。不必貪快、不必求多、有契悟處、將其記出、如是讀誦、得一是一、貪多貪快、囫圇吞棗。

【問】卷首「科判」二字何義。「科分二表」是否即係目錄、抑有其他義意。（陳鼎元）

【答】科者等類之意、判者分析之謂。即將全經文理脈絡分析、讀者聽者、有其次第、亦可曰每段之小題、此即從整分細、合多歸一也。

【問】如先將經文念熟、是否更有幫助。（陳鼎元）

【答】熟能生巧、幫助甚大、但滑口讀過、有助亦微。

【問】本經文是否尙有其他參考書（中文）、如有何處有售。（陳鼎元）

【答】金經古今之註甚多、難以枚舉、初學之人宜先守看一注、通後再看其餘、果能此注了解、自會檢選他注也。

【問】如有事到外教寺廟爲表示恭敬、有無須要行合掌問訊之禮。（王清漢）

【答】眾生平等、皆有佛性、前輩後生、例有禮貌。了知信奉、必擇其善、禮貌是自己美德、應一律施行。佛家常不輕以身作則、儒家「毋不敬」以經爲訓。

【問】在家居士爲人師表、可受世間之禮報酬嗎、對修行人有障礙嗎、雖爲人師表、盡師之職、成就弟子、除主官獎賞外、可接受弟子家人禮物報酬嗎。（蔡麟定）

【答】道理不明、不能妄爲人師、而在家人

道雖通達、仍以不受報酬爲是、以免啓其貪心、道亦失之。

【問】枉死之冤魂、往往數十年不散、尙能作祟、其死時、何以不被業力牽引而去者。

（賴棟樑）

【答】此屬鬼道、非中陰身、既是鬼道、即是牽引去者。

【問】心地觀經云「菩提妙果不難成、真善知識難遇。」我等幸遇真善知識、但是菩提妙果未得成、是不是老師有什秘密未傳。（周慧德）

【答】菩提妙果、乃真如故鄉、真善知識、乃識路之人。識路之人、只能指示路徑、不能代人行路、且指路不能離路。佛經者、真如之路也、經欲流通、安有秘密、定問秘密、亦非無之。吾聞諸十三祖印公曰、所謂秘密

者「恭敬」而已。

【問】結跏趺坐是諸佛常坐之法、但是我們大部分不會坐、坐了脚痛不可言、而將來往生恐怕也不會坐蓮華、兩足垂下不是很好看。（周慧德）

【答】此則小事一端、能雙結則雙、不能則單、再不能則隨坐、隨者兩足交叉而已、此則無人不能。臺省尙多「踢踢米」、當會跪坐、縱一切俱不能辦、即跪坐亦無不可。

【問】六祖壇經云「聖人求心不求佛、愚人求佛不求心、智人調心不調身、愚人調身不調心。」請老師解釋。（周慧德）

【答】佛者名也、心者實也、佛爲心之名、心爲佛之實。或謂心者自性也、佛者諸佛也。求諸佛只是多聞、求自心方顯眞如、調心者除妄念也、調身者靜坐諸儀也、知調心

運水搬柴皆是道、但調身、妄念飛騰總是魔也。

【問】壇經又云「有迷人、空心靜坐、百無所思、自稱爲大、此一輩之人、不可與語、爲邪見故。」今欲請問、空心靜坐、百無所思、此境界是一般人不容易作到、爲何不可與語、而又是邪見呢。（周慧德）

【答】此固非常人作到、然與證眞無干。充其量不過無想定、所證只是無想天耳、饒爾八萬劫、終究落空亡、何云不是邪見。

【問】悉達太子將出家時、於中夜對熟睡的愛妃和嬌兒、看了最後一眼、纔斷然潛出宮門。又一說太子出家後六年纔生羅睺羅、此兩說未知那一說對。（賴棟樑）

【答】此皆示相之事、不必泥跡而求、既兩有之、當是各有方便、通常言則取其眾遇

別緣則言其異。

【問】在某刊物上看見。行者早晚課時、先向佛菩薩問訊、不知應用何種詞句問訊。請爲舉例、俾照行。（趙蓮）

【答】早晚課時、當然有所供佛像、向其問訊、心中自有對相、不必再念詞句。如欲口念亦佳、是爲身、口、意三業恭敬。即禮何佛菩薩、心想何佛菩薩、口念何佛菩薩名號。

【問】敵人認爲在地獄受苦應當已夠了、比如一件殺人未遂案、殺人者、如已被法律處以應得之刑罰、被害者當不必再因不甘心而尋仇報復、如再尋仇報復、法律亦可予被害者適當之處罰、同理、我聽聞「佛」及「菩薩」皆有神通、難道他們不能阻擋及處罰尋仇報復者（他們的法力可比爲世間之法律）、所謂「冤冤

相報何時了」、爲什麼不在獄中受盡應得之刑就完畢了。（蔡祖天）

【答】此問分四段答之。一、「在地獄受苦、應當已夠了」是意於上次已詳答矣。如「餘殃」、「餘殃」、「褫奪公權」、「春寒秋熱」種種古訓、及種種比喻、先生未見之耶。可查看之。如不以古訓比喻爲然、應就古訓比喻不是處問、不宜置之不理、仍說前語。二、「被害者當不必再因不甘心而尋仇報復」。彼之「餘殃」、實非被害者尋仇所致、乃其自己「餘殃」牽引、如炭火雖燼、灰仍有熱、熱灰遇機、還能燒物、灰之燒物、仍炭餘熱、非初次燒炭人又來燒灰也。三、「佛」、「菩薩」、「難道他們不能阻當處罰尋仇報復者」無人尋仇、餘殃所致、有誰阻當、等於無的

放矢、錯怪他人。四、「爲甚不在地獄中受盡應得之刑。」請反問一句、法院判處徒刑十年、受刑若是三年死了、可問他爲甚不受滿十年再死、可再問受了三年、就算完耶。

【問】第四十二章「佛言、吾視王侯之位如過隙塵。視金玉寶如瓦礫、視紬素之服如敝帛。視大千世界如一訶子、視阿耨池水如塗足油、視方便門如化寶聚、視無上乘如夢金帛、視佛道如眼前華、視禪定如須彌柱、視涅槃如晝夕寤、視倒正如六龍舞、視平等如一眞地、視興化如四時木。」請解釋。（涂貞光）

【答】長篇經文、多有各家註釋、希物色查看、自能了然。本欄問答、雖間有釋經文之時、然皆在一二句之質疑、並不將經之某

章某品、釋其全文。問答與釋經、性不同也、祈加原諒。

【問】嘗見同事欲害生物（如蟻、螳螂等）、勸之弗聽、以財或物贖之、則悅、後竟有故意捕捉示吾欲博利者、請問、如此是否該再以利贖之而放生。若不以利贖之、則當面害死、吾見之又忍、請教恩師明示方法。則眾生幸甚。（涂貞光）

【答】佛法「慈悲爲本、方便爲門」、此二語誰不聞乎。惜匭圖吞棗過去、即生惡果、居士以財贖命「慈悲」也、而無杜塞其惡因之法、無「方便」也。過去者不談、將來者安有定法、或贖或不贖、贖能使其知恥而止、不贖能使知罪攸歸、人情事物幻變無常、臨時酌定。縱初學無此智慧、求自心安便佳。古人放生、無定時、無定處、即防

狡猾之徒、網利要挾也。

【問】此一問本應亦寫在前寄之信、但因敵人有「健忘」之症故遺漏了、因敵人曾學相學中的「姓名學」亦曾請教過相士、皆說敵人與父母有剋、與兄弟姊妹亦多不和、又因曾讀了「可許則許」陳海量居士編的小冊、知道人之眷屬聚會皆因恩怨的報復、而我細加體驗亦覺得和家人們確實有剋、本來我小時一點也不知所謂恩怨報復等、只認為人生只有這一世而已、如今知道了後、心裡很難堪、也不知有何良策解除此痛苦。（蔡祖天）

【答】臺端宜多讀聖賢之書、以及佛家所編之因果報應等書、先使自心明理、而後修己懺悔、久久性情改變、環境定隨之轉變。過去者不談、現在不更造新怨、應知敬

人人即敬我、罵人人即罵我、但信「禍福無門、惟人自召。」不必迷信相學「姓名」之說。佛書云「心能造業、心能轉業。」希在自反上用功、定見效果。

【問】地藏經第七利益存亡品「營齋之次、米泔菜葉不棄於地」之利害。（劉仁福）

【答】愛惜人力物力之意、亦惜福之義也。
【問】金經「一切有爲法、如夢幻泡影、如露亦如電、應作如是觀」偈、此觀是指對平常事物應作此想抑另有別種觀法。（潔園）

【答】經言「一切」、又言「有爲法」、即概括有爲而言、除無爲者、並無例外。

【問】金經不住色聲香味觸法生心、今聞唱讚與念佛聲而生愛好、是否亦算住塵

生心。(潔園)

【答】世間萬法、皆是佛法、智者照破、愚者迷執。金剛所破除者、除其我法二執、非除法與事也。唄讚聲塵、是屬淨者、北里聲塵、是屬垢者、以淨易垢、自是方便。功夫到時、不垢不淨、自無所住。

【問】孝經「身體髮膚受之父母不敢毀傷」今人剪髮和整形（如鼻形改高）

是否不孝。又佛教「捨身飼虎」與儒「殺身成仁」意義是否相同。（潔園）

【答】剪髮改鼻、時尚也、是裝飾非毀傷、古人亦剪爪鑷白、豈是毀傷。至云「捨身飼虎」、「殺身成仁」、不過義有廣狹、其爲仁心則一也。

【問】佛學問答上冊一三七頁下欄答蔡某云「知天親無著之人乎：以作殷鑑

……」天親無著究何事值殷鑑、謹願樂聞。（李定超）

【答】此不必問、但看上問下答、自知其意義。

【問】「家貧親老不爲祿仕」究應解作出仕是孝。抑不仕是孝。（李定超）

【答】括弧內之問、恐有未看清楚之事、故感覺語義不順。又未指出見何典籍、未敢率答。

【問】忽見有某某法師之「淨土新論」於是一氣閱完、後覺此處初機頗多、該書不宜初機閱讀、乃封存一處、後聞吾公對該書在佛前亦另有所舉措、果屬實、則不期與吾公有所同見。雖如斯然、每每欲作更前一步之探索時、覺該書又似不無有立論之處也、吾公明示。（李定超）

【答】所言「淨土新論」、在下向未之見、對之若何舉措、更是捉影、而上冠以「某某法師」、下加以某某之言、此中恐有好事之人、製造謠言、茲特鄭重聲明、此段所言、一概不知。

【問】上古人類食物多係生食、不像現代人那麼講究營養、壽命有幾萬歲幾千歲、現代人類熟食舉箸動筷都講究營養、壽命少有上百、此不知有何原因。（鍾雲昌）

【答】時劫有增減之別、增劫壽命增長、氣候物質、一切適合生長、如春之趨夏、減劫壽命遞減、氣候物質、一切漸合退減、如秋之趨冬、再延年卻病、物質營養、不過條件之一、起居動止、精神修養、實居其要、而人反忽之、內經云「以酒爲漿、以妄爲常」。

「以欲竭其精、以耗散其真」。宋儒云「百憂感其心、萬事勞其形」。以上所舉、皆自戕者也。周秦而後之帝王、東西各國之富家、豈少物質之奉、乃不知心神之養耳。

【問】人在這世上都爲著財色名食睡、佛說這五欲是生地獄之根、用何方法避免才不致墮入地獄去。（鍾雲昌）

【答】彼五者明言禍根、何用他求、只用利斧、將此五根斬斷、則是人天路上人、便無墮落之虞矣。佛法戒定慧、即是斬此之利斧。

【問】財色名食睡、地獄五條根。大居士要怎樣才能拔除這五條地獄之根。（鍾雲昌）

【答】佛法所修者、戒定慧三者而已、戒則勉強控制、諸惡莫作。定則心地寧靜、浩然

正氣顯現、私慾邪念不起。慧則照破幻妄、不爲所迷、不迷即是拔除。但此三者、雖有前後、然必鎔而爲一、所謂定慧平均、拔除幻妄、始有力耳。

【問】金門地方、佛教在近幾年期中、由於成立一個「金門念佛會」、繼於五十年五十四年、兩次佛教前線勞軍團、及華僧大會代表來金門勞軍、佛教在金門因爲有了組織、故而前後方的佛教徒常爲迎送場面有一番鬧熱、使我們感到興盛一時。再加上一位曾在大陸出家的法師、最近從軍中退伍下來、恢復出家人身分、想出了很多鬧熱辦法。譬如老人家死了、他利用佛教徒眾、排成長隊形、隊之後頭以三位出家法師都穿上大紅袈裟、再排成橫隊、其後背是棺材、這樣給人家送葬繞

大街、名叫「三師接引」、但有人說、這樣做對死去的老人家、尤其是佛教徒、沒有好處、如果沒有好處、而這位法師爲什麼要這樣主張做呢。請詳細解答究竟有無好處、及這樣做對不對、又應該怎樣做才好。（陶民治）

【答】佛法是佛法、流俗是流俗、明了佛法、東做西做、皆是善巧、昧於佛法、敲鐘敲磬、皆是妄作。對不對、該不該、在於明不明、昧不昧。何謂明。勤修戒定慧、息滅貪瞋痴、嚴淨毘尼、明矣。反於此者、昧矣。他人明昧、必自己功夫深厚、一望了然、否則難知。只好看得慣、便隨喜、看不慣、遠離之。

【問】年青居士除事業外、爲了生死事大、而偏重學佛、把婚事讓父母及媒人去安排、結果所娶的女子生性外向、不守婦道、

因此年青的居士深感當初若自找對象並談戀愛、就不致婚後的惡果。請問學佛居士對談戀愛會障礙修行的道業嗎。（蔡麟定）

【答】正式求婚、何妨自尋對象、但須慎重處之、守禮而爲、不應朝秦暮楚、亂戀亂愛、須將求婚與邪淫、畫分界線。再居士言父母作主者、不守婦道、言非實際、過於偏頗。應知守婦道一事、不全在婚事、何人作主、此乃一時風氣使然、咎自有歸。試思舊時、多爲父母作主、今時多爲自己同情、家庭婚姻、離合糾紛之案、昔日多乎、今日多乎。

【問】佛教的文藝小說對我來說是看不多、可是前些日子裡買了兩本來看、內容很可能引初學者入門、但小說中的人物也吸煙、喝酒、想必對初學者很難戒除的、

請問老師應何適當。（蔡麟定）

【答】佛教小說、引逗初機、不過方便之一端、亦應視其內容如何。敝意若登正果、須走正途、捨正路而不由、恐無成就。甚而言之初機之人、更爲要緊、往往先入爲主。古諺「教婦新來、教兒嬰孩」。若捨佛經、去看小說、知見偏邪、糾正不易矣。

【問】中論爲龍樹菩薩造、青目菩薩釋、惟讀其文氣、一脈相承、學生實不能分何者爲龍樹、何者爲青目。（李應南）

【答】論中之文、有偈式文、有散行式文。偈式者論散行式者釋也。

【問】老師曾說破除二障除自己去做、時省察外、別無他法、既只能自行、化他不見效果了嗎。亦即自行外、借助他人之力化我、並無用處嗎。（謝有焜）

【答】萬法因緣生，必合和而成，但一事之成，力有主客之別，自者主力，他者助力。因緣合和之理，固是二力，然必自動，他力方能爲助，自如不動，他力枉然。我去化他，即是自行，借他化我，亦是自行。

【問】學佛的目的在離苦得樂，這個樂永遠存在嗎？若永遠存在，如何得到？（謝有焜）

【答】佛學說樂，有真實與方便之別，乃隨順眾生根器而善巧假定。永遠樂者，按涅槃不生滅而言，有種種修持之法，依之信持，功夫圓滿，自然得到。俗言「公修公得，婆修婆得，不修不得」，此之謂也。

【問】嘗聽李居士言「苦之所以產生即因內在願望與外在環境不相配合，故感有苦」，今師言苦僅不覺而已，是否有衝突？（謝有焜）

【答】李居士所言，與在下所言，並無衝突，一言部分，一言原則，合觀則一。究竟無苦，惟有涅槃，此必起修，必覺始肯修持。所謂不覺，始覺，隨分覺，究竟覺，究竟覺者，涅槃也。不覺不證涅槃，故離苦自覺始。

【問】請問所有的「果」既都由「因」

「緣」而來，即使我們的思想也都有其「因緣」，那麼我們還有什麼「自由意志」？（隱名氏）

【答】意志隨個人自由而起，此名之曰「因」，其所起意志，必有希望，所希者成，名之爲「果」，所希不成，即是空，有意志而已。其思想之起，又必因何而起，自必有其事物牽引，其事物即因緣也。

【問】學佛旨在離苦得樂，而苦樂皆爲煩

惱障、則何捨此障而求彼障。（隱名氏）

【答】樂有世間樂、有出世間樂、世間樂、五欲六塵是、出世間樂、清淨寂滅是、世間樂名曰壞苦、自是煩惱障、出世間樂、名曰涅槃、以無苦名樂、非著諸相之樂、乃是解脫之德、大自在也。

【問】生在天上、有如人間之懷胎嗎、是怎樣出生法。（吳旺安）

【答】眾生出生、分「卵胎溼化」四類、天上係化生、然仍在生死輪迴中、不及極樂世界不生不滅好。

【問】佛菩薩聖像、為何都光著足。（吳旺安）

【答】娑婆世界教主、釋迦牟尼佛、示現於印度、印俗古多赤腳、實則我國古時、入門亦以脫履爲敬、再佛陀慈悲、赤足可免踏

死生物、此界之人、所見此界佛裝、故造佛菩薩之像、依此爲準。

【問】觀音濟度本願真經、這本經書可靠不可靠。（林金）

【答】此經區區未曾見聞、如非耳目狹隘、恐有疑問、因只言經名、未見內容、故不敢遽斷、然經上加一「真」字、便似他教及乩壇所出、佛經中除陀羅尼用「真」字外、凡經之題、多無是字、故言疑也。

【問】曼陀羅室主人著之觀音傳、可靠不可靠。（林金）

【答】傳乃後人之稱述、並非經文、自不妨加贊幾分、但內容須於佛經有據爲準、此著乃係別名、區區亦未寓目、不敢說是說非、倘係佛教徒著者、自可假作宣傳之品、如係他教及乩壇誤寫者、何處來、則仍還

何處爲佳。

【問】中陰身是在那個世界。（林金）

【答】那個世界有眾生、那個世界便有中陰身。

【問】佛是不是另有一個佛世界。（林金）

【答】可以如是說、但另一者可遠可近、可在目前。蓋世界本無、乃心幻化、眾生穢土、乃眾生心現、眾生見之。佛居淨土、乃佛心現、佛眼見之。如人居室作夢、夢醒本見兩種境界、然此兩種境界、俱在此室。

【問】貴社有沒有真傳之觀音傳。（林金）

【答】何必求後人之傳、法華經中有普門品、即觀世音菩薩之真傳。必捨真真、別求他真、不亦惑乎。

【問】金剛經云「東方虛空可思量、不也。四維上下虛空可思量、不也。」又云「如恆河中所有沙數、如是沙等恆河：但諸恆河尚多無數。」足知空間之大不可思議、存於太空中如恆河者、其數不知有多少、亦不可思議。凡佛所言、與現今科學家所證者相符。真不可思議大之空間、不可思議多之萬物、何自而來耶。太陽之熱量無量大（科學家之估計爲另一事）地球若是其大、而浮游空中、日夜運轉、胡爲其然耶。不知佛經中有解釋否。敬請開示、甚感甚謝。（馬執中）

【答】菩薩破塵沙惑盡、方證佛果、任何問題、經中皆有原則。一念不覺、而有無明、因無明即是晦暗空、由明再生暗見相、既生妄見、自現妄境。經論中無明爲因生三細、

生者來也。又般若心經、多人所知、「色即是空」、「空即是色」。色謂萬物之相、空謂萬物之性、相依性有、共業使然。「何來胡然」、大略如是。

【問】「佛言、愛欲莫甚於色、賴有一矣、若使二同、普天之人、無能爲道者矣。」作何解。敬請詳爲開示。（王平郎）

【答】欲顯者有五、財色名食睡也。魔力大者、以色獨最。財色同時、可捨財而取色。名食睡與色同時、亦必取色而捨餘。是色乃惟一之大魔、他皆不能與抗。考諸古今中外史書、載貪色者纍纍、有以重色而棄王位者、有以色荒亡國而不悔者、有爲色移而忘君父之難者、有死在刹那猶戀色不捨者。他欲無此大力、故曰「賴有一矣」。

【問】佛教初學課本註解楊仁山居士著

述地獄在兩極是在我們南閻浮提地球否。（戴添丁）

【答】有情世間、以及器世間、一切皆是名相、唯心所現、自作自縛、是真實說。既現大洲山海、便有地獄天堂、本無定處、隨處而現、義奧理微、凡不易知、必說方便一處、求易通俗。既無方所、任說一處、即爲某處、理事始臻無礙。如是自當依照聖量、信其所言、若必辯東辯西、便是痴人說夢矣。古德解世界安立、皆此原則。楊老居士所指兩極、即南閻浮提即此地球。

【問】四大部洲在須彌山四面、大鹹水海中、外有鐵圍山圍之、而此四大部洲皆有地獄否。本願經說、鐵圍山之內、地獄在中、又三海之內是大地獄、三海是指身語意。

（戴添丁）

【答】娑婆大千世界、有無量之四大洲、皆有六道、何止一個小單位之幾部分。地藏

經說三海、就是三海、忽又說指身口意、是喻三業所造使然、前答曾說事理融合、謂之無礙、融會說未嘗不可、偏執說則非宜。

【問】本願經說南方清淨之地、作其龕室、及回首向南而不說向東、西北意思如何。

（戴添丁）

【答】茫茫虛空、實無四方上下、爲便於言說、假名方向。經指一方、不過使人心定一處、於佛菩薩、即有感應、按理法身遍虛空、論事須依教奉行。如君之問、則無事不有疑者、古人曾說、此是戲論。設推廣之、極樂世界爲何指西、瑠璃世界爲何說東、豈非皆有問題。

【問】觀世音菩薩乃是劫前古佛、名正法

明如來、並非娑婆世界的凡人、爲什麼還有生日、出家日、成道日。（孫正修）

【答】古今中外曆法、本各不同、本國古人之生辰、尚不準確、何況有史以前、以及其他世界乎。此不過後人紀念菩薩、假定之一日耳。再以出家成道論、亦欲多親近幾次而已。

【問】觀世音的紀念日、一年有三次、這種生日、出家、成道的紀念日若是根據妙莊王三公主那本小說上所塑造的人家與人物而崇拜之、則其謬誤也、爲何如乎。（孫正修）

【答】紀念菩薩之日、業如前條說明、此三日之紀念、雖屬假定、實不根據小說。然慶壽一事、中國古亦無此、迨唐以後、始盛行耳。

【問】此三款法益是否同等或不同。（鍾雲昌）

【答】等與不等、在人取用、法益皆得、益類不同。如誦能共戒、看能求定、聽能開慧、即供亦能得福。然聽非不應戒定慧福、看供亦復如是、但視其趨重若何、及所感若何耳。

【問】人類是物質的奴隸、人身是畚尿的工廠。此語是積極或是消極。修淨行人常意念此語、是否有益或無益。（鍾雲昌）

【答】佛經有「觀受是苦」「觀身不淨」「此是求開正慧之法、勝似說物質奴隸、畚尿工廠。存此念、對於「懲忿窒欲」「砥礪廉隅」是積極、對於「爭權奪利」「弱肉強食」是消極。修淨行人、有箇人常念之法、或禪之話頭、或淨之佛號、貴在

相繼不斷、打成一片、更不必別起一念、攀緣物質畚尿、致使正念掉舉、或趨散亂。倘遇物欲誘惑時、不妨作苦空不淨觀也。

【問】法師大德講經時、後學常在講堂內打瞌睡、自知根淺福薄、意識惛闇、尊貴的佛法不能親得、自知有過、未知如何調伏貪睡之欲。（鍾雲昌）

【答】輕則擦耳、挺胸、或用力掐拳、張目。若仍不能驅此睡魔、宜預二枚鎊幣、遇瞌睡時、以二鎊幣合夾大腿內方、用力扣住、一擰、痛極睡覺即去矣。不能下此決心、則到外面走走、回去再聽、可能清醒。

【問】每次參加法會時、法師唱念消災延壽、大智、大行、大悲、大願等之洪名、可見佛菩薩也各有特殊悲世愍人之弘願。至於當來下生、是不是讚他願他應當再來下

凡人世度眾生。誠如斯言。則吾們肉眼凡夫。豈能悉其變身。（楊開慶）

【答】何等法會。何種儀規。並非任何法會。呆板一式。推測居士所問。或係佛前大供。供者供齋也。義取其普。必十方三世俱無所遺。方爲普也。當來下生。乃謂彌勒菩薩。將來釋迦世尊法滅之後。即來娑婆成佛度眾。固應獻供示敬也。再者凡設供養。或加贊歎。乃表自心之誠敬。非必眼見後始供與贊。例如每年教師節。贊歎孔子。清明掃墓。祭祀祖先。試問有誰眼見孔子及其祖先。心誠神來享矣。

【問】佛經經文的解釋。每見有歧異者。比如對某個名詞的詮釋。某人以爲如此。某人以爲如彼。然皆從漢字字面之意義去解釋它。生甚感奇怪。爲什麼不直接去察

照梵文原本。若單在漢字字面用工夫。則成訓詁。雖理論高妙。然梵文若無這種意義。豈非「離經」於不知不覺中乎。（簡宗修）

【答】此即翻譯之難處。必先精某一國之文字。而後始能運用某一國之文字。翻經困難。讀經解經。亦先須文理精通。始不錯解。歧異者。不解真實義耳。然亦有兩解皆對者。或一解其體。或一解其相。雖異未傷也。

【問】拙家園內有一株花。俗稱目眸花。花色白。甚清香。時常摘花蕊供佛。有某寺某尼師。言說此花是結緣花。不可供佛。未知確否。（邱合順）

【答】前條已言之矣。敬佛取其心誠。凡供養之物。不必引經據典。所言「目眸花」

名區區雖不知爲何、但既云潔白、而又清香、採以供佛、並無不可。如以結緣爲非、似嫌拘泥、須知緣有善惡、亦有佛俗、與俗結緣、或有汙濁、與佛結緣、便化清淨。

【問】弟子自揣可能壽命不長、但悲憫眾生之心亦極切、此短暫之時光、應偏重於自度或度他。（王志賢）

【答】此不一定、壽有天赋、修得報得、種種不同、史書各有記載、袁了凡即共知一例也。然學佛人、不必著壽者相。至於兩度問題、人各有願、爲居士之計、自度爲急、度他隨緣。

【問】弟子之根器如何、若謂較一般人遲鈍、何以一聞佛法、便能依稀解悟、若謂較一般人銳利、何以煩惱習氣、如此之重。（王志賢）

【答】學佛要在行解相應、有聞必修、居士根器、莫非夙緣、大概過去重聞、而輕於修、故今聞可悟、惑感難伏。

【問】弟子缺乏人緣與法緣、應如何培植。弟子宏法之機緣、何時才成熟。（王志賢）

【答】宏法首在求學通達、次在廣行三施、求學方知法、廣施則結緣。在求諸己、行諸己、厚培久養、非可躁進。

【問】弟子涉世未深、如何增長閱歷。抑或應專心潛修、不問世事。（王志賢）

【答】出家在家、環境不同、出家者、可以不問世事、在家者、既內有眷屬、外處社交、爲謀生計、何能不問世事。至問如何增長閱歷、處眷屬、處社會、飽受一切順逆、閱歷資格自深。

【問】弟子是否宏法之材。如堪宏法、如何學著述或講經、或是勿作此打算、專心念佛名號。（王志賢）

【答】所問諸端、皆不一定、金出於鑛、玉出於璞、鑛冶可成精金、璞琢方成美玉、不冶不琢、鑛璞依然。古語並無天生釋迦、義猶是耳。

【問】弟子面貌醜、口才笨、較適合於潛修、較不適合出現於道場、然否。（王志賢）

【答】佛法在道不在貌、阿菟樓駝目盲、禪宗六祖貌寢、俱是聖人、世法晏嬰裴度、身短貌陋、俱爲良相。果能道有所寄、貌何妨礙。況居士眉目端正、六根不缺、不過略覺清瘦而已、何可自卑。至於口才、在慧未開、一旦充於中、自能發辯才也。

【問】弟子患神經衰弱、影響於學業、和道

業宏法與利生至鉅、不知如何克制此障礙。祈示。（王志賢）

【答】此卻關於修養、而不知樂道、道果充沛、精神自發。希將「身見」、「我相」、一齊拋開、專心於道、自然障除。

【問】弟子甚望成立一佛化家庭、然而僻居鄉下、正信之對象難找、可否請人介紹。（王志賢）

【答】學佛之士、理宜家庭佛化、宋代呂文穆公、即是前例。徵求配偶、更當選擇同道、方能如鼓瑟琴、夫唱婦隨。妻子好合、父母其順、孝興於家、成教於國、世俗大事、宜求良媒。

【問】宗教不能離開儀式、然觀今日佛法之衰、大皆出於自身教內由儀式而演成之形式流弊、致與神道者混雜無異、諸如

法會瞎湊熱鬧、遊街求福等、而爲有識者之垢病、雖曰其亦爲有所結緣功德、然壞佛法者、大皆盡在此事、是乃末法眾生根器如此、今欲弘佛法、又恐誤佛法、是儀式既不可廢、又厭其壞正法之流弊、於此敬請師尊詳爲開示。（黃宏介）

【答】自必先通佛法、始有所宏、所宏者法、無法何由宏。生所學者、只儀式與形式、是宏法範圍之一節目。如商店之廣告、戲劇開首之鑼鼓、廣告背後須有貨品、鑼鼓以後須有歌舞。如無貨品而發廣告、無歌舞空敲鑼鼓、乃是欺人、而又破壞自己。是故兩者、今日有相需必要、惟人才高低不一、如手與足、有工作者、有走路者、要量才自取一途而已、果有眞法矣、不宣傳亦自興盛。

【問】今日學佛青年、亦每見有以佛法爲招牌、自欺欺人者、對彼若以「默擯」之、則感彼或年輕尙有回首之日、則不忍以擯之、然又不能忍見其眼前之胡作非爲、盜世欺名、而誤未學佛者之慧命、如此則將若何。（黃宏介）

【答】以才教不才、以能教不能、乃賢哲之義務、菩薩之悲心。盡其在我、聽其在他、盡其在我是菩提、聽其在他是隨緣。設非怙惡不悛之大慝、不必默擯、設是怙惡大慝、自必默擯、擯與不擯皆是慈悲。倘一直苦勸、彼或益起煩惱、擯之或有自省之時也。至於第三者之慧命、視其因緣、彼雖誘惑、我與匡正、修橋拆橋、各行各是。

【問】太陽系中之行星如金星、木星、土星、火星、水星、天王星、冥王星……以及衛星

月球……等、其中只有二星球溫度略近地球、其餘均千萬度以上、或百千度冰點以下、據天文學家稱其他星球沒有生物存在的可能、即使月球溫度略近地球或有生物、但未必有人類存在、十方諸佛度人或度何類生物於此一佛土上。（林清和）

【答】眾生有六道九界之別、佛平等皆度、並非專度人類、忽略其他。月球倘有生物、佛即度之。金剛經云、所有一切眾生之類、若卵生、若胎生、若溼生、若化生、若有色、若無色、若有想、若無想、若非有想、非無想、我皆令入無餘涅槃而滅度之。經文煌煌、可參也。

【問】如能除掉妄情、即可無夢嗎。（吳商生）

【答】古人云「日有所思、夜有所夢。」又云「智人之心、如珠在淵。」據此、倘無妄想、可以無夢。

【問】既知賢劫出佛千尊（已成定數）、然則尚未成佛前的諸佛、現在何處。（王幻如）

【答】一箇大千、則有小千中千、大千又復無量沙數。而眾生此處生彼處滅、甲處滅乙處生。今百年出於東、又百年出於西、三僧祇劫之久、變動屢屢、必有天眼通者、方能說出、尚須指明那箇時期、方能答得契機。

【問】末法一萬年、在此期間、佛法有無時盛時衰現象、有無感應事跡。（王幻如）

【答】譬如說一年、年有四時、春溫夏熱、秋涼冬寒、此為常度、其間寧無小異。春三月

之間、亦有涼寒之日、秋三月之間、亦有溫熱之時、堯舜之仁、曾出四凶、桀紂之暴、亦出忠孝。正末佛法、亦復如是。

【問】若勸一位外國人唸經或念佛號、是唸中文的音呢、還是翻成英文、法文、西班牙文……（王幻如）

【答】某外國曾有翻譯之經、方能順其本國之音而念、彼若無之、如何而念、彼能通中文、教其誦中文經、如不諳中文、自有口授、彼只心誠、自得大益。傳載雁群聽經、鸚鵡念佛、雁與鸚鵡俱不識字、卻能聞音、此方真教體、清淨在音聞。故曰聞而心誠、自得大益。

【問】怎麼這樣巧、關於消災的有位延壽藥師佛、關於救難的有位大慈大悲救苦救難觀世音菩薩、關於地獄的有位地藏

王菩薩、關於……難道不能有兩位嗎。否則豈不是和一個國家關於財政的有位財政部長、關於內政的有位內政部長……（王幻如）

【答】國家設各機關、無非爲人民需要、斟酌損益、或增或減。佛菩薩救度眾生、亦視眾生需要、發願應求、而自承當、以滿眾願。此理易解、無須發問、事故人情、如有何奇怪。（附說）奉勸居士、如真學佛、須求善知識、指一途徑、方有入處。否則暗中摸索、或有墜坑落塹之虞、並應從恭敬中求、若涉戲論、難獲法益。

【問】放聲誦經、在此山間住宅較小、但能使一切山神土地聞此音聲、亦可得度否。（黃徐招）

【答】經聲傳於空中、等於行法布施、鬼神

聞之、自然獲益、但其得度與否、亦須視彼信奉而定。惟施法在我、信奉在他、各行各事、各有因緣、各有福慧、各有所得。

【問】隨順眾生應要怎樣。（黃徐招）

【答】原則不好人之所惡、惡人之所好、不執著我見、不障礙他人行為、大體如是、詳情難盡。但應最注意者、隨順其善、不但贊歎之、且須助成之、君子成人之美、亦猶是也。

【問】在古書上常見有鬼神報恩之事、生有點疑問、因鬼神在三惡道裡自己還是不能自在、受業力煎迫、那能再向三善道的人報恩呢。（鄭勝陽）

【答】三惡道情形不一、不可概論。畜則神識依身、不得自由、地獄不能自出、亦不自由。神鬼之身、有生得小通、因緣熟時、可報

恩怨。佛與各家之書、都有是等記載。

【問】今之神廟昌行、真有靈乎。（鄭勝陽）

【答】有鬼神依憑者、則有靈、無鬼神依憑者、則無靈。鬼神之道、佛家並不否認、不過不似世俗迷罔非禮而祭之也。又知其所處惟苦、自不能了、不去盲目皈依、而加悲憫超度也。

【問】世人謂天帝常派神祇往察人間善惡之事、善者賜以吉祥、惡者降以災禍、這些話正確否。（鄭勝陽）

【答】世人謂者、世間之看法也、中國儒家、有如是看法。所謂「皇天無親、惟德是輔」、「帝許我罰有罪矣」、「天錫公純嘏」、「天命誅之」。儒家本少觀神天者、尙有如是記載、而古今中西宗教、觀神天更

不勝舉矣。佛家雖重因果，然亦不反對事相、萬法唯心、神之賞罰，亦心所造，何可非之。

【問】樹刊第一八一期登載轉世奇蹟，學人讀過數遍，覺得此不受中陰、前生、死後直投轉世，不受十月胎獄之苦，即能記得之事，此係受因果報應，希祈慈悲開示（戴添丁）

【答】在下事繁，未見某期樹刊所載，故未能得其詳情。但聞兩生之迷，固多因中陰身及胎獄故。然亦有不經中陰，而因胎獄，亦有不經胎獄，而因中陰，亦有不中陰，不胎獄者。其中情形複雜，未得天眼者，只能據典推理，無據者不妨假設疑問，實不敢說肯定語也。

【問】後學每觀他人病苦，心甚痛苦，常欲

以持經咒爲他人消除病苦，然自感修持工夫不夠，不敢輕試，免招人譏，奈何。爲病者除苦，以何法爲佳。（鄭志西）

【答】心甚善也，當存是心，應自慚愧，以求功夫精進，再則默持，不使人知，效則有功德，不效亦無人譏刺。

【問】閱樹刊一七九期「大藏會閱」佛說九橫經有九因緣命未盡便橫死。其六七八九尙易知外，其餘一二三四五各項，均不易解，自愧淺陋，敬請賜教。舉例更佳（知止）

【答】一、不應飯爲飯者。飯，食也，謂不應當吃的東西，強食致損。如有人賭吃大量之鹽，而致死之類。二、不量飯者。謂飲食不知節量。三、不習飯飯者。謂對於某種飲食，素不習慣，勉強食之。或不知時宜，冬夏寒熱

用藥錯誤之類。四、不出生者。謂舊食未消而再進飲食、致肚腹脹滿等。五、止熟者。熟謂已消化而積在腸中的糞便。謂大小便急時、不即上廁、止之不行、致生諸病。

【問】前面有一座山、照一般人之見解、此山是我親目所見、其存在決無問題、但以光學及生理學來說、我之見此山乃由日球表面原子、分子、劇烈震盪、擊動以太、傳達地面、地面物體受之、因其天然震數之異、吸收其某部分、而反射其餘、遂分出色彩及明暗、我之見山、乃此自山反射之波動向各方面進行、遇我目中凸鏡、屈折而聚於網膜爲倒影、其色彩明暗、形狀均與面前之山無異、此倒影使網膜上之紫色色素起化學變化、刺激視神經端之圓椎體、視神經將此刺激力傳至中樞神經、始見

山之感覺。以上所說是否法執、那麼佛破法與自然科學是否有相同之結論。（吳商生）

【答】生之意、以爲光學生理學、皆係科學、必經詳究實驗、發明此理、事無有差。須知法執之義、非單指虛妄錯誤之事、乃包括一切而論、凡知一而不求他理者、皆法執也。以真如言、如如不動、經有明文、殊不知尚有隨緣、心法如是、萬法皆然、能圓解方一切無礙、執一端則事必不通。目能看山、所引之理、證驗確實、然尚有他理、不執此廢他可耳、否即法執矣。

【問】見性之人唯獨自明了、餘人所不見、現在要請問、見性以後有神通或是沒有。（周慧德）

【答】見性即是除惑、除惑有深淺之別、見

思惑盡斷者、自有神通、故神通亦有大小之分、不能一概而論。

【問】古德云「向善知識、問見性之路而使心悟、答但知息心即休、更不用思前慮後」。這句與楞嚴經所說的「不如一日修無漏業、遠離世間憎愛二苦」、是不是相反的。（周慧德）

【答】古德所云、其意即「歇即菩提」。一但去凡情、別無聖解」。經義大旨、「遠離世間憎愛」。亦即歇了與去凡情等、兩不相反。

【問】初信者如發心向法師歸依、其手續如何、費用需若干。（如供養等）（王志成）

【答】初次皈依、曰反邪三皈。多人同時皈依、法師升座說法、禮則繁、一二人皈依、法

師隨緣方便、則禮簡。其手續、法師之指導、向三寶禮叩、自說三皈三遍、發給皈依牒、即爲完成、事甚簡單、但得益與否、在求皈依者心之誠慢、禮之簡繁、非其重要。費用供養、並無標準、量己之力、多少不拘、貧無一文、攝受平等。惟所皈依者、必正式出家比丘、乃稱僧寶、始符三皈。

【問】又拜師傳與向法師皈依、未悉是兩回事、還是一回事。（王志成）

【答】拜師之義、求藝解惑、大而文章武術、農工商醫、小而洗衣服、擦皮鞋、各有其技、技各有道。學必求能者傳受、此曰拜師。皈依雖亦是拜師、義與前說大異、皈依者反邪歸正、依者恃之以脫六道也。前者只求其藝、人無分別。後者必出家比丘、方與佛法一體、佛法在僧團中、故稱僧團曰寶。皈依必

三寶缺一而事不立，則百弊叢生，流入魔外矣。

【問】臺灣神廟（供神鬼者）是屬於道教還是佛教？如果是道教，則何以還供菩薩（如觀世音）？其善男信女何以佛徒自居。（心炳）

【答】供鬼神之廟，不能以其神定爲何教，因民間對於神佛鬼怪，久已不分，只是模糊影響、拜拜而已。再以僧道之徒而論，研教明道之士固然不少，非僧非道非俗，混充廟祝者亦多。神佛鬼怪，一律供養，彼等非爲弘教，不足深責，一般善男信女，自命佛徒，亦是盲知盲從，更難怪矣。

【問】若是在三惡道者，請佛力能得拔度到西方否？（林洪秀英）

【答】佛陀同體大悲，普度九有，二力相感，

有緣可超。傳載鸚鵡往生，是三惡道可得往生。理雖如此，事卻甚少，因三惡道，不易發生覺心，則無感應，二力缺一，故事難成。

【問】或是用佛力，只能拔度到三善道者，是否佛再用化身在三善道度他，再出三界。（林洪秀英）

【答】參研前答，可悟今問。佛度九有，全由二力，二力感應，便可直超。所言「只能」二字，卻不然也。惟惡道不易發心，或發而不猛，然發即有感，力少而已。惡至善道，如半途力盡，佛陀之力未嘗有盡，半途而止者，非佛之願也。不可以目犍之母、梁武郗后超升天道，謂僅能如此也。

【問】在三惡道受報期間，未滿能否拔度得出？（林洪秀英）

【答】細參前二條之答，自能類推了解也。

【問】世人拜神是尊敬他的人格而拜的，若是他報盡投生別道後，職位是否有人交接。比喻玉皇大帝報盡另投後，世人所尊拜是何人。（林洪秀英）

【答】萬物各有神主，儒家禮記亦言之。此主已去，自然彼主來代，萬法無常，因緣時生，事理如此，可以例知。至所問玉帝之位，何人來接，及玉帝再生何處，區區讀經甚少，未見懸記，自問又無神通，何能知未來之事。但有一言奉答，區區是老實語，若信謠言，認「玉帝後關公接替，關公後呂祖接替等等」，便是中了魔外邪術，害於心，迷於性，迷惑而加顛倒矣，迷惑顛倒，礙於正知正見，慎之慎之。

【問】無量無數劫難聞的佛法，吾師顯說密說，言教已有數十年，但是以世俗來說，

強將之下無弱兵，老師常說我們大家不會念佛，恐是我們無智，錯亂修持，在老師手裡悟道者沒有一個人。或者以世間法來說，弱兵之上師不嚴也。就是老師對我們太客氣了，願以用得到出世法古大德的嚴重方法，香板之下出祖師。（周慧德）

【答】香板之下出祖師，此語卻甚聰明，但是區區會打香板，惟愁少人能受香板，獨歎打者有其人，受者究是誰。佛法中有攝有折，觀機而用，今日果打香板，怕是被打者不跑向外道領牛乳吃，便跑向佛店當股東去也，香板祖師云乎哉。

【問】世尊六道都有示現度生，但六趣之中如三惡道之眾生能否接受佛之教化，人道尚且為難，何況其他類。（信義班）

【答】世尊大慈大悲，普度眾生，不因易度

而來、不因難度而去、施諸慈悲、聽彼因緣、易度之道、亦有無緣之人、難度之道、亦多有緣之眾、佛若捨難而取易、則非無我平等矣。

【問】敬請老師介紹歷來高僧大德之著、以便日後能購閱。（生現僅看滿益、憨山、紫柏、蓮池大師全集、覺甚好、因欲多看此。）（周寶月）

【答】高僧大德之著、何可勝數、三藏靈文、除經律白文以外、一切論注疏解、皆其所著。學者如求深造、不能捨經而求集、讀經參注、兩美俱收矣。如必看專集、禪則五燈會元、指月錄、壇經等、淨則徹悟禪師語錄、印光法師文鈔等、教則諦閑法師全集、太虛法師全集等、皆大觀也。

【問】竊有一佛門俗諺、一時不知出於何

處、典籍史傳之中、敢煩請大德開示即「參禪又念佛、猶如帶角虎。」敬請大德惠示告知此語是出於那一位禪門宗匠之法句及記載於何典傳之中。（隱名氏）

【答】所詢俗語二句、自無典籍可言、若照來函原文、似是俗語矣。但區區亦曾聞有類此之語、錄下希參、乃爲「有禪有淨土、猶如戴角虎」。來問上句、文字與此不同、而意義尙無大離、下句帶字、是否戴字之訛、料帶定是錯字。若據區區所知、句爲宋杭州延壽法師之偈、師曾駐錫永明寺、世號曰永明壽禪師、爲蓮宗之六代祖、著有宗鏡錄、內有此偈。

【問】儒釋道三教、人人說三教同宗、是否同一祖師、分開三教嗎、頭頭始創的此祖師名叫什麼、此宗教名什麼。（林秀艷）

【答】三教各有其理、各有注重之點、不過導人爲善則同、其中理亦有相通之處而已。若謂同一祖師、乃是外道無知妄語、不可聽信、祖教皆無、何有其名。

【問】爲什麼會有的齋堂男性道人頭上頂梳一髻、又有的人齋堂穿著如俗家人一樣、未有分別。（林秀艷）

【答】齋堂便是俗家人聚處、與佛寺不同、先將兩種名目分清、僧俗界線自明、至言頭上有梳髻者、乃是道教裝束、自非佛教之僧、但未言明齋堂供奉之像、是佛是道是神、不更加以批評。

【問】我們的家裡、敬拜的灶君老爺、門官、土地、五土龍神、又是什麼教。（林秀艷）

【答】此皆中國古俗、所謂五祀之神、無所謂教、只是報功之意、惟五土龍神、不見經

傳、或係一方之俗、並非家家皆祀也。

【問】請問釋迦牟尼佛、有沒有在中國顯現化身、有沒有在中國度人、度過什麼人。（林秀艷）

【答】我輩凡夫、不知宿命、又無天眼、何能知此。雖有人稱、智者大師爲釋迦化身、是否乃爲讚語、不敢斷定。但佛菩薩度眾生、化身無量、見諸經文、據此釋尊化身、時時皆有、況佛教重心便是中國、何能無佛化身。中國佛教十宗、各代祖師皆有成就、四眾弟子、證果者何萬千、傳記詳載、又何疑問。

【問】各寺裡大多數有供奉十八尊者像、其末僧受羅漢界以前、是否自少年或中年及老年出家、其俗家姓名、出生地點、修道地點。（曾啟源）

【答】十八羅漢、書典雖載其名、但其出生地址、以及行程遷移等、非區區能一一說出、因手中無此戶籍冊子也。如世尊本人、傳中自有詳載、餘爲十大弟子之戶籍、經中尙語焉不詳、其他更可想矣、是以無法奉答。

【問】達摩初祖傳教到中國、爲什麼果位排在羅漢界。（曾啟源）

【答】一言難盡、希自檢「傳法正宗記」細讀、自得其詳。

【問】不跑向外道領牛乳吃。晚生不了解清楚。請老師慈悲解釋。（李傳新）

【答】外道不道、惟貪眷屬、眷屬不增、誘之以利。以巧法取得之物質、有奶粉、有衣物、不時發放。受之者、貪其二惠、則多入其教矣。無知之佛徒、亦有貪小利而背覺合塵

者。佛教今日、不打香板、人尙不多、試想一邊打香板、一邊送奶粉、且看凡夫往那邊跑。佛店者、今有一般不僧不俗之眾、所謂神棍、如來菩薩、王爺老母、雜然而陳。祈福求子、招魂治病、擲筊問卜、拜斗拜懺、無所不能。進得門來、百貨俱全、應酬周到、菸酒隨緣、布施第一、多多益善。社會人士、贈名佛店、善榜題名、大護法主、人人青眼、個個膜拜、聖堂高座、四壁騰光、是名佛店之股東、一切無礙、皆大歡喜、五欲六塵、便是佛法。再想那個凡夫、願向打香板處去。

【問】晚生讀菩提樹一八四期、臺灣周慧德居士問、強將之下無弱兵、香板之下出祖師。此二句四妹真是智慧如海。僧人掩法、是否有過、在家老師教不嚴門生、是否放逸。請老師慈悲在菩提樹答晚生。（李

傳新)

【答】師生義務各有分限、不問出家在家、並無二致。古有教人之訓、不可不知、「只聞來學、不聞往教」、「不憤不啓、不悱不發」尙有多論、不必一一。是明言生先來求、師後教之、來求不已、誨應不倦。亦有例外、「舉一隅不以三隅反、則不復也」、「非其人不傳」此二者皆是鈍根、不能大受、強之無益。若有離師叛道者、亦惟有一鳴鼓攻之、非吾徒也。」而已、不能有他嚴規、此自由教育之公例也。若受人父兄之託、或易子而教、或志士爲道立誓成就、或獻身苦役求換技能、或犧牲一切專求知行等。師應盡其所能、不留餘地、切磋琢磨、深之又深、生功不成、不許離門、少有解情、「朴作教刑」此強迫教育之公例也。二

種教育、選擇由生、不由師也、推行何者、又在時宜。自由教育、師不能嚴、強迫教育、師不能寬。

【問】印光大師爲大勢至菩薩分身之一、信不虛也、證之某大德卓行、當亦係大勢至菩薩種量分化、似無可置疑矣、然大慈大悲菩薩爲大廣明如來、大勢至菩薩爲大顯通如來、兩者皆慈航倒駕者、此中相互關係必甚密切、某大德想已圓通、何妨勸其展開心量更進一層。(白介凡)

【答】印大師乃蓮宗之祖、聖境如何、白衣凡夫、不敢妄測。但其住世之時、亦曾有人宣揚此事、遭師大加呵斥、指爲好奇驚怪、發虛誕言、後遂無人再說矣。足見祖師盛德、教人老實修持、不尚虛浮、不招魔事。在下終守訓言、勸人求實、凡有矜誇四眾、一

概避免附和、以免神怪駭俗、破壞正法。所言某大德恐不圓通、亦不多事往勸。

【問】心經僅唸咒語即可。抑應將心經、及咒語全唸。（郝傳森）

【答】單念合念、要在心誠、心果誠矣、無所不可。若心敷衍了事、或有口無心、單念合念、皆不如法。

【問】感應果係佛之靈驗、我佛向無虛願、我佛決無誑語、凡有感應、即應絕對實現、如果不實現、又係何故。（郝傳森）

【答】細玩上期所答水月之喻、當解感應之理。有惑斯應、無惑不應。凡不得應、皆是感力不足、水能滅火、日能消冰、若杯水車薪、其火不滅。三冬之冰、半日難消、火非不能滅、冰非不能消、水與日之力、少而不足也。

【問】一個人一次皈依法師後、有無再次或多次皈依其他法師之限制。（郝傳森）

【答】皈依法師、須出家僧、僧者眾之謂、皈依師僧團之代表也。皈依僧之義、乃皈依佛教之一切僧眾、只皈依一人、即是僧皆我師矣。然今人不明此義、亦有皈依多人者、名曰結緣、乃一時之風尚。此不必泥、各隨各人之心願而已。

【問】佛教有無圖書館可以借閱、若多用買不但不經濟、而且未曾一見之書、就以郵寄、往往書內之意、與書目不能如願。（洪朝源）

【答】買書看不懂、借書一樣看不懂。佛教有圖書館、在臺中柳川西街、各大廟亦有藏經、但各書有深淺之不同、必經知識指

一次第、方有入處。更要真心向學、習而不輟、自然能有成就。若不求聞、不修學、空願無益也。

【問】弟子喜閱善書、如瑞成書局佛經流通目內、如「明心寶鑒」一類、有否因閱之、可令人消除身心、亦寡欲去妄之好書也。（洪朝源）

【答】喜閱善書、便是好事。但善書各教皆有之、其主張之善、亦各不同。如學佛則看佛家之善書、求其由有漏善、而至無漏善。所舉之明心寶鑒、區區未曾寓目、不便奉答。

【問】嘗閱「高僧傳」（選讀）竟未見列有比丘尼者、難道說尼師就不能修成正果嗎。（幻愚）

【答】君自讀高僧傳耳、此傳專載者比丘。

再所云正果、請問何等正果、成佛乎、羅漢乎、往生淨土乎。暫不言尼師、君見到高僧、正果是何等。倘能指得出、對尼師便不懷疑。

【問】「不取於相、如如不動」、是金剛經內中扼要之處、眾生因處處著相、故馳相逐迷、此是出世法、然若有其子罵（或打）其父、若以不取於相、任其打罵、似乎乖倫常、若責之、則生瞋、已取於相、與法不合、乞長者釋疑。（鄭朝信）

【答】功夫由勉強而進自然、由著相而進無相、此乃任何人修行、先淺入深之次第。若明乎此理、自然處理得法、因不明佛理、一切動作、不免顛倒、明情達理以後、應付環境、皆能善巧。子行忤逆、是惡眾生、生受花報、死墮三途。父既學佛明道、當加憐憫、

外則攝折二法、與以調伏、內則因緣空觀、不起瞋念。若不如是、自起煩惱、增他罪業、乃是著相。

承當。

【問】人死後靈魂往何處去。（郭明堂）

【問】學佛人不著能行所行、能忍所忍、一味心中無事、則念佛似乎不必回向、以有回向、則已著、不知然否。（鄭朝信）

【答】眾生根性、有利與鈍、利者能以頓悟、

鈍者必須漸修。利根心有妄念、處處著相、經知識開示、能知自己之妄念、與著相。鈍根妄念著相、而不自知、是以長迷也。念佛

【問】菩薩行願「無緣大慈」無緣二字、究竟是怨親平等、無所不緣乎。抑或無所緣乎。（梁子幹）

法門、本有不回向之名、乃對利根言之、鈍根者不足語此。今日多鈍根、對於佛法在初信之時、不妨暫取著相、方有個入處。試

【答】菩薩行願、無非六度萬行、慈悲喜捨、所謂無緣者、乃自行化他、心不著相、外無攀緣、故曰「無緣」。

思念佛、拜佛、參禪、持戒、修福等、何一莫非著相、若盡廢之、學者起修、無入手處矣。利根一聞千悟、或直超竿頭、有此秉賦、許汝

【問】昔日世尊於菩提樹下、臘月八日、夜觀明星、忽然悟道。三歎「奇哉！一切眾生、具有如來智慧德相、祇因妄想執著、不能

證得、若離妄想、則無師智、自然智、一切顯現。」這樣說來、成佛很容易嗎。（趙麗亮）

【答】佛言「若離妄想」祖師說「但去凡情」何能欺人、但談之容易、作之困難、果能離妄想、去凡情、即成就矣。只是百千萬劫之習氣作祟、不肯離、不肯去、故愈迷愈深、毫無抖擻之力、故沈淪於六道耳。

【問】凡夫被業牽引流轉、故有六道輪迴、菩薩被悲心牽引流轉、悲心所到處、就是菩薩所到之處、如悲心驅使你到地獄去度生、你就情不能自己的、非去地獄度生不可。否則、你將感到自心有所不安、菩薩有隔陰之迷、以何法保持來生再修行乎、抑或再變成凡夫、若然入六道輪迴乎。（梁子幹）

【答】菩薩品位甚多、有迷不迷、不迷者無論矣、迷者但有其願、遇緣則覺、不失繼續重修之機。願力之大、不可思議、歷代祖師、多是乘願人也。若往地獄、須量自己修功、是否能在地獄同事、是否苦中尙能自在度他。倘心有餘而力不足、等於不諳泗水、入海拯溺、兩敗無益。

【問】依菩提樹月刊所載、每年四月八日是佛聖誕日、是釋迦如來佛之聖誕乎。二月十九日、六月十九日、九月十九日是何佛之聖誕日。風聞二月、六月、九月是觀世音菩薩之聖誕、成道、歸佛之日、若如此者、何日是聖誕、得道、成佛之日。而釋迦如來佛之得道、成佛之月日是什麼時候。請賜教。（沈健章）

【答】此問題在本欄、答之屢屢、不便再行

重複、希查自知。但以總則奉告、釋迦世尊、爲此世應身、生與涅槃、釋迦化跡、俱有記載。若在他界應化之佛菩薩、與此界曆法不合、不能考證、只借某種因緣、假定一日、誠心紀念而已。

【問】近來之用功者、無論出家或在家人、往往有被魔困、甚至於不知進食、亂犯妄言、一般色身有毛病、有醫師可治、但是對此類之者應如何治。（本如）

【答】用功並無師承、或是不明經義、枉走邪路、方有此病。或是不守戒律、夾雜外道、三毒熾盛、邪知邪見、亦有此病。病非一日所成、醫亦不能一療而癒、自必棄其所修、日久懺悔、再盡人事、延請醫生、方法變其思想、藥石治其經絡、或有效焉。

【問】佛度眾生否。現有二十二相及度眾

生、何得言無。（吳商生）

【答】佛動靜語默、皆是度眾、而空盡度眾之相、故曰佛不度眾生。眾生性德皆佛、修德以顯之、自顯自性、故曰佛不度眾生。講說有理有事、此從理上立言也。

【問】身體與我固屬兩回事、何以老師言、我是清清潔潔、不染污點、身體是不淨不垢、兩者莫不相關、那麼依第七識「我」不是無明嗎。（吳商生）

【答】身指四大假合之物、自屬不淨。我指四淨德之真我、即真如本性、所謂無物何染、故曰清淨妙心。第七識之我、乃四顛倒之我執、非本性之真我、切莫相混。

【問】如何在無念中避免掉舉。（陳淑英）

【答】既無念矣、安有掉舉、既無掉舉、所避

者何。

【問】廣學多聞好、或是專心念佛好、廣學多聞似乎就不能多念佛、多念佛似乎也不能廣學多聞、是不是、究竟應如何。（陳淑英）

【答】廣學屬於求知、念佛屬於實行、在世學曰知行合一、在佛法曰行解相應。所謂專心念佛、及多念者、專到萬緣放下、多到日課十萬、便可不求學聞、與道相應。若一日坐得半支香、念得千聲佛、大有時間在、不去求學聞、要做甚事、要做甚事。

【問】觀世音菩薩與佛有何差別、關係。聞觀世音是覺位大菩薩、彼非已成佛乎。（簡宗修）

【答】佛在果位、菩薩修位、以月喻之、光有盈虧、佛如十五之月、光明圓滿。菩薩在修

地、步步前進、由住行向地、而至等覺、如朔弦魄望、逐漸增明、無明斷盡、佛果即成。然觀音菩薩、則當別論、此菩薩早證佛果、名「正法明如來」、以悲心過重故、化菩薩身、協助各土之佛度眾、此差別與關係也。

【問】彌勒菩薩尚未成佛（因為「他」還要聽釋迦說法）、爲什麼就知道要繼釋迦後到此世界立教說法。（簡宗修）

【答】此世尊之懸記、載諸經典、據聖言量而言、非隨便云云。

【問】佛教有十殿閻羅殿、而且有十殿閻羅王等等、這記載是依人間的事來表顯理之方便說、或者人間以外實有所在。（周怡君）

【答】閻羅之名、散見各經、十王之名、則係中國及日本所撰、爲人世之外、確有之境、

此是對初學之人、不明教理之真實語、幾時學人悟澈真如、則三千大千皆空、必證無相三昧、始能言此而是方便、否則惑業牽纏、自討其苦。臺端既有心學佛、須看佛經爲根據、深信因果入正見。

【問】六祖壇經行由品有一段、惠能擲衣鉢於石上、惠明追至提掇不動、請解疑、衣鉢不多重、如何提不動。(周怡君)

【答】證道及得定之人、皆有神通、即能以心體支配事相。六祖證道人也、衣鉢事相、此乃小事一端、何足大驚小怪。經云「阿羅漢者、能飛行變化、曠劫壽命、住動天地、」僅使衣鉢不動、故曰小事一端。

【問】依傳燈錄有菩提達摩初祖、至廣州、梁武帝迎之、至建業、問曰功德云云……最後一句帝曰「勝者誰」。摩曰「不識

」帝不悟、遂渡江之魏、至少林寺。請指示摩曰「不識」是何意義。帝不悟是何因。(周怡君)

【答】臺端欲入佛門、須先看最淺之小冊、學明教相、依教實修、略有門徑、再求明師指示經典、方有個入處。傳燈錄一書、非初學所知、縱遇善知識講解、以無根柢、也聽不懂。請一試思、梁武帝文學精深、佛學淵博、尚不能悟、臺端欲一聞而悟、豈有是理。

【問】相依性的理、行在於時間上、二者何者爲先、請指示。(周怡君)

【答】來問之第六字、在下不認識、以致全體文理、聯絡不得其當、恕難答復。

【問】請解疑一體不二的定慧在時間上可以說明何者爲先否。(周怡君)

【答】佛法有事有理、若從事上簡單講、由

戒生定、由定生慧、如是則時間上、定先慧後。若以理論、則又有他說。

附。若欲看小冊、請來信即贈。

【問】一般人士認為佛教是迷信、消極、又外道種種邪說之破壞佛法、佛教論藏中有否關斥之論。祈細示明。（呂理由）

【答】古無斥佛教「迷信、消極」名詞、大概今日言者、多係半中半西之時髦、此等人道聽途說、人云亦云、何必計較。如有悲心度之、亦須檢時潮流行之事與說、若考據文獻、恐不契機、無論其文字難明、彼目中亦無古人也。居士必欲知之、如漢蒼梧太守之牟子、梁僧佑大師之弘明集、唐道宣律師之廣弘明集、宋相張商英之護法論等皆是也。

【問】在家人志願要出家研究佛學為佛

宏化、後來因為家中環境關係不能出家、是否犯戒請示明。（呂理由）

【答】此為志願不遂而已、未受之、何有犯之可言。

【問】印光大師嘉言錄一八〇面有「至於妓女綵女等、不過擴充菩薩布施之心、不可以詞害意」其究竟何意義。（尚銘功）

【答】現在印書與古不同、同一種書、各印書局、各有其式、不指明某局所出、則無從覓處、下問可望文生義而解、此處或言菩薩度眾、為應機緣、現種種身、甚或化現妓女綵女等、此不過敘述菩薩法施之苦心、極其擴展而言、不可竟誤為菩薩度眾、必化此身、更不可誤為妓女、便是菩薩、如讀者呆板執著、則有害於此論之本意矣。

【問】佛法不許輒顯神通、況神通自神通、因果自因果、業力自業力、有了神通、消除不了因果與業力、謹聞命矣、近年來學密宗者、喜言得神通、反令無知之人、生謗、轉不如修淨土宗、帶業往生爲隱妥、然否。（王超一）

【答】佛爲一大事因緣、出現於世、學佛者、第一義諦在了生死、非僅爲得通、即爲畢事。所謂神通者、不過是一種技能、求了生死爲本、神通是末、若能得了生死、神通自然具足。居士所見、是正法眼。

【問】明心見性是否可了脫生死、金剛經言、聲聞乘一爲「入流」一爲「一往來」、似未脫離輪迴、即未了脫生死、然否。（王超一）

【答】明心見性、亦分次第、如晦月生光、初

二三爲纖月、初七八爲上弦、十四五爲滿月。聲聞乘之一二三果、見性未澈、如纖光之月、未脫生死。四果羅漢、見性三德解脫一半、如上弦之月、已斷分段生死矣。

【問】明心見性是何境界、臺灣有大德可「證」否。（王超一）

【答】是何境界、從見思二惑上看。「臺灣有大德可證否」、是問有見性之人耶、是問有能作印證之人耶。兩歧生疑、恕暫不答。

【問】在第十四講（乙）項上說、人身難得、猶如高山垂線穿鍼、盲龜浮木申頭、這和耶穌說富人進天國、比駱駝進入針孔更難、是同樣的比喻、這恐怕是全爲鼓勵人向善而說的罷。如果說是事實、那就是說修淨土的人、只要一誠、則萬修萬人去、

極其容易。而不信佛的人，均要墜入三途、不再作人。如此，則那些乘願再來度世的佛，將無人可度了。再說，臺灣正患人多，這些人身，是由各天國墮落下來了呢？還是因為惡道罪滿又變而爲人了呢？殊難自解，請賜教。（金亞鐸）

【答】線本能穿入鍼孔、龜頭亦能申出板洞，所難能者，乃遇緣不易耳。此僅言人身難得，有如此者，並非言信佛爲求人身，亦未言不信佛者，均入三途。範圍畫清，方易講話。此其一。駱駝大而針孔小，本無進入之可能，其言乃絕對所無。與線鍼龜頭木洞不侔，此其二。修淨土誠心，萬修萬去，是言生西解脫，不是言修求此間人身。此其三。乘願再來，是爲此間有衆未度，不是因爲願來，而愁此間無人也。此其四。臺灣人

多，乃大陸移來驟增，眼前之事，有何難明，暫不必遠觀天國墜落，及惡道罪滿，此其五。

【問】神通是修行的一種境界，亦是度人的一種法門。若濟公活佛、金山活佛，均以神通變化、觀音顯像，亦是神通。英國有靈魂研究社，法國有招鬼術，亦是依神通。證明有神，於宏揚佛法，均屬有益。輒近人心不古，作惡多端，如不示警，誰肯回頭？只以佛不妄語爲證，與以聖經證明上帝，又何擇焉？中庸說「體物而不可遺」，即是依物證神，如龜筮之類，又如能攝神像，更可使人人起信，我之信有因果，乃以各種神通，均與佛所說者相符故耳。管見是否請指正。（金亞鐸）

【答】學佛者，非必不要神通，乃不許炫耀

神通、及不許捨了生死、專學神通耳。凡事有利有弊、不能兩全、故利弊相較、有避就之訓。若爲勸衆、輕易顯通、必有奸人以魔術充通、爲非作歹、黃巾賊白蓮教等、皆其例也。若言儒經而有龜筮、佛法亦許輪相占察、若言示警、陽律設有監獄、冥報之現於世者、無時無之、且佛經儒史、記載累累、奈今之人、置若罔聞何。若現神通、未必不招妖術惑衆之嫌、是迫急操切、反生障礙。此等事只能有德者、偶一爲之、若專尙此、是行不由正也。故孔子不語怪力亂神、佛戒向俗炫示神通。

【問】照達爾文物競天擇之理、是優勝劣敗、純依強弱而不依善惡。麒麟絕種、是其仁、人類在太初時亦然。迨思想發達、乃歸於得道多助的人、爭取最後的勝利。今

之共匪、假馬克斯邪說、竊據大陸、其內心之惡、非經冥判不可。否則有阿修羅之心、必造出阿修羅之境、這樣是否佛法相背。請就善惡之報、予以開示。（金亞鐸）

【答】學說根於心理、有說必求其圓、合己者則引之、然非一定之理也。麟因其仁而絕、只其一端、梟獍不仁、亦未見充滿人間。再者、凡事必澈上澈下、統觀不能只論眼前。曹操弑后與皇子、而有天下、眼前也。司馬氏依樣葫蘆、結果也。歷史所載類此者、豈止千百。因果昭昭、奚必再舉。達氏適者生存之語、卻可玩味。唐虞世鳳麟遊、地獄界惡人入、蜂蝶翔香花之間、蠅蛆嘬糞坑之內、物類相感、我不疑焉。

【問】釋迦佛有沒有在中國現身教化呢。
（林秀艷）

【答】釋尊法身、遍滿虛空、娑婆世界、處處應現、不過我輩凡夫、觀面不識。隋朝智者

大師、人以釋迦呼之、此其顯者、暗示者則不知凡幾矣。再者、釋尊之舍利、與眾聖點記律文、及親傳之衣鉢、皆來中國、是釋尊及法、早以中國爲基矣。

【問】觀音菩薩手拿這個淨瓶與楊枝從什麼地方得來的。（林秀艷）

【答】觀音菩薩、諸法自在、手中淨瓶、隨念應化而有、豈同凡夫用物、各處索求耶。如一淨瓶須向外求、則千手觀音、千手千物、又何能一一說其來處也。

【問】觀音菩薩要那淨瓶與楊柳有什麼意思。（林秀艷）

【答】淨瓶貯有甘露、遇緣即灑、灑人息煩惱、灑地得清涼。

【問】觀音菩薩頭上帶的帽子有一位係什麼佛。（林秀艷）

【答】觀音菩薩、乃極樂世界之聖、來遊娑婆、接引眾生、往生西方、親覲彌陀、頭頂所戴、即是彌陀。

【問】普賢文殊二位菩薩聽說是觀音菩薩的親姊姊是嗎。（林秀艷）

【答】眾生在初機修行、固有男女之相、若至果地、一律皆成丈夫。觀音文殊普賢三尊、皆是佛果、爲度眾生、權現菩薩。而菩薩更有在家出家之別、三尊所現爲在家相、是以長髮戴冠、滿身瓔珞、俗人不知、誤爲女身、再造謠呼爲姊妹、更可笑矣。

【問】觀音菩薩出生在地及經過、請示。（林秀艷）

【答】觀音在久遠劫前、已經成佛、無量世

界皆曾化身、何能一一記其生地、及其經過。只有根據經典、說眼前之事、此尊現在極樂、即是生在極樂、遍遊娑婆、尋聲救苦、教人念佛、往生西方。

【問】佛教時常講悟真理、到底是悟社會理或是悟佛理。究竟是悟什麼真理。（胡美月）

【答】佛法在世間、不離世間覺、迷即世間理、覺悟即佛理、世間理因迷說妄、佛理因悟說真。

【問】佛教和其他宗教有何不同之特色。（胡美月）

【答】在因地講、他教重信受服從、佛教則重信解覺悟。在果地講、他教不斷生死輪迴、佛教獨能得到不生不滅。在崇拜講、他教推重天帝最尊、賞罰由之、佛教則視天

帝爲凡夫、並無主權、主張心即是佛、高出一切、能造萬法、能轉禍福。以上所舉、是佛教與他教不同之大略也。

【問】佛教弟子各有何特長。（胡美月）

【答】佛教弟子之教字、界線不清、佛教垂今二千數百年、其代代弟子數如恆沙、何能各言其長、但論佛在世之弟子、數亦萬千、如問其長、應提出幾人、方著邊際。茲即廣泛問此、只有廣泛答之、無量世界、無所不見、眾生心念、無所不知、過去未來、如現眼前、飛行自在、化身無量。能將須彌山納芥子中、四王忉利諸天入內而不覺、四大海入一毛孔、諸龍鬼神而無燒、能促一劫爲七日、能演七日爲一劫、能將三千大千世界、安置掌中、飛往十方、且能擲過恆沙世界、而使一切眾生不動、一口吸盡十方

世界所有諸風、一腹藏盡十方世界劫盡之火、諸如此類、不勝枚舉。

【問】皈依佛兩足尊怎樣解釋。（胡美月）

【答】兩足類中、如人與天等、以佛爲尊、此言外形。福德智慧、兩者具足、以佛爲尊、此言內德。皈依者、迷而歸返、依者、恃之得度。合言我輩愚迷凡夫、應向佛投託依靠、了脫生死、離苦得樂也。

【問】佛教兩字的名稱怎樣解釋。（胡美月）

【答】自能覺、而能以自所覺者覺他、此兩事皆能作到極圓滿、是佛字義。以道法授人、使其依而修之、是教字義。合言之即以真覺之道、開場傳授、使眾修持、而證佛果、即佛教義。

【問】我們是在家混雜之家庭、如何解脫雜煩與無明。（胡美月）

【答】希聖希賢、成佛作祖、乃人人應爲之事、絕不分出家在家、佛有四眾弟子、皆能證果、是其明證。不過在家者世務繁雜、較難清淨耳。然果能善巧方便、運用得宜、猶之火中種蓮、火中尙能生植、如遇池塘、當益繁茂矣。反之、植水中者、遇火或萎、雖各有其難易、惟有志者、無不竟成也。

【問】現在何處有結茅修頭陀的高僧可以親近。（張永吉）

【答】結茅修者、尙有數處、而必指頭陀高僧、則難舉矣。蓋頭陀之行、固爲高僧、而高僧亦有不作頭陀行者、亦有不住茅蓬者、此事須自出參訪、善自得師。

【問】在深山修道、如無高僧大德指導自

己又不懂、指參禪方法、應用何經作參考。

（張永吉）

【答】深山修行、等於閉關、必達教相、方好爲之、否則盲修瞎鍊、歧路多歧。經典須問自己欲修何法、開卷讀之、始得其助、否則南轅北轍、甚或不解文義、毫無所得。

【問】吃野生植物而常久不食米類是否可以。過去有無緇素這樣行過。（張永吉）

【答】過去緇素、如此行者、固屬有之、然皆久習而成、決非膏粱之人、遽爾所可爲者。

【問】現在本省有那幾處名山、常有結茅的高僧。（張永吉）

【答】參第一答。

【問】鳥巢禪師是何時人、出身若何、一生有何事跡、他在何山修行、他修行的方法

是怎樣的。敬請詳示。（張永吉）

【答】師爲唐朝代宗時人。俗姓潘。九歲出家。徧參南北名師。發明心地。後在秦望山。一盤曲如蓋之松上棲止。人號曰鳥窠禪師。後即於此坐化。

【問】本省高山上的大佛寺共有幾處、各散佈在何處。（張永吉）

【答】臺北觀音山有凌雲寺、苗栗大湖觀音山有法雲寺、竹南獅頭山有元光寺等古刹十餘處、南部關仔嶺有大仙寺。其餘各地尚有甚多不勝枚舉。

【問】在一〇一期的問答、大德答、觀世音菩薩、非娑婆世界的人未明、想二、六、九月的各十九日所有的寺廟禮拜觀音菩薩。說是聖誕是出家或成道。以何因緣。（黃米田）

【答】此界之人、生年月日、年久者亦不能詳考、此界外者、更無論矣。因何而定其爲某日誕辰、某日出家、皆係後人假擬、借以作紀念而已、其來已久、難以一一窮究、但於是日隨喜、誠心供拜即可。若必得其準確、不過多滋紛攪、是以經家於佛說法、皆記「一時」二字、並不書某月日也。

【問】迴向文裏有「巧把塵勞當佛事」是什麼意思。如何實行。（白張文適）

【答】塵勞乃煩惱之異名、煩惱能蒙垢真性、故曰塵、又能攪亂身心、故曰勞。世間諸事、多屬煩惱、當取善巧方便方法、將一切煩惱、作爲自覺覺他之助緣、所謂煩惱即是菩提。應如是知、應如是行。

【問】釋尊以前諸佛爲什麼沒有經典。（白張文適）

【答】世間有成住壞空、佛法有正像末滅、前佛非無經典、但法至滅期、世至壞時、經典即不存矣。試看我國有史記載之事、最古者、爲伏羲神農、纔不過五千年耳、其書安在、況前佛與釋尊相距若干劫數、經典焉得留至現在。更要知佛佛道同、今日釋尊所說、亦即前佛之經也。

【問】金剛經中說、無復我相、人相、眾生相、壽者相、是什麼意思。（林正考）

【答】此四句解法不一、台端大概學佛不久、區區只說容易明白之一種、後來學有進步、自會他講。我是說自己身體、人是說他人、眾生是說多數、壽者是說連續不斷、相是說形狀。大意是人我眾生壽者等、只有假相、並無實體。

【問】發阿耨多羅三藐三菩提心、是什麼

意思。(林正考)

【答】大意是發心、要上成佛果、下度眾生。

【問】聽說出家當和尚之人、不能再還俗、但是本鄉佛寺有一位出家當和尚有一年多、最近忽然還俗、在街上吸煙、喝酒、上酒家等等、不知道這種人以後有什麼惡果報應嗎、或是無關係。(林正考)

【答】出家人有修有得者、那肯還俗、不明佛理、不甘寂寞者、自會還俗、但出家時、寺中長老、見其不契、可拒不收、倘若還俗、則不強制遮阻。此人既已還俗、一切行為、與寺廟無涉、至善之因果、不論在家出家、皆是一樣、何得言無關係。

【問】據說釋迦世尊是在無勝世界、而非在西方極樂世界、是否真確、其理安在。(林煥城)

【答】以化身迹相論、釋尊垂教此世、此娑婆大千世界、是釋尊之佛土、以法身論、無量世界、無不徧在。

【問】在「十二因緣」講表中、「過去有因緣故、現在有苦果、現在有因緣故、未來有苦果。」問題是為何苦果多、而不見有樂之果。語云「破迷則能啓悟」、「離苦自可得樂」請回答不見樂之果的原因。

(陳嵐山)

【答】三界火宅、生死不斷、苦也。涅槃寂靜、不生不滅、樂也。凡夫不知、故須開悟、必了生死、始得真樂。十二因緣自「無明」位起、順序下行、至「老死」位、名曰流轉門、死而復生、生而復死、不出世間、故皆苦也。若從「老死」位起、向上逆斷、任何一位截去、名曰還滅門、滅去前之苦因、則無後

之苦果、超出三界、始得樂也。

【問】請問如何解釋三界火宅。（游琦）

【答】此義出法華經、三界一詞諒能了解。火宅是喻、所住之宅、周圍積柴燃火、住此宅中、能安幾時、不過傾刻、即成灰燼。眾生住在娑婆、眾苦交煎、生死不斷、亦由是耳。

【問】請問一佛土的土是何解。（游琦）

【答】土謂地土、即是今稱之「所在」。不必呆板指土壤之土講、娑婆之南瞻部洲、地是土質、他所之地非盡土耳。

【問】請問欲六層、色十八層、空四層、各層名稱如何。（游琦）

【答】此處舉出、太佔篇幅。聞君行囊之中、藏有「彌陀摘注接蒙」、其中列有諸天之表、且皆有注、檢而查之、名與義盡了然矣。

【問】請問孝父母中不是也有「愛」嗎。您說這是世俗人的說法、那麼佛家如何說呢。（游琦）

【答】愛是情之發、所向爲父母、定其名曰孝、此愛之正者、不傷性德。若以愛向財色、定其名曰貪姪、此愛之邪者、則傷性德。愛之邪是爲惡業、愛之正爲有漏善業、學佛修行之人、未到業盡情空、雖孝仍是愛見、若惑斷智開、則孝出於性德、純乎自然、非有愛矣。

【問】各經皆有天人龍鬼阿修羅、護佛聞法、地獄之道、六道之一、何以不列在內。（周慧德）

【答】居士本甚聰明、此事何必多問、汝所問者、暫且不談。我一問題、請汝答復。本月國慶已到、男女各界、任憑參加、可謂無遮。

大會。但過去之時、未曾見有監獄之囚人參加、是何道理、請明以告我。

【問】六祖惠能大師是否識字。（邱國榮）

【答】祖師之傳、如是記載、我輩後人、未見祖面、只有如是信耳。倘有他說、則生諍端矣。

【問】在家居士及在家優婆塞、不知有什麼不同之處。（陳信吉）

【答】居士乃中國文之名、優婆塞乃梵文之名、統爲在家清修之人、名異而義同也。

【問】什麼身份才能穿長袍白衣、及什麼場合之中才能穿。（陳信吉）

【答】長袍一物、佛門叫作大袍、又名海青、乃中國之古衣。兩手相拱時、其袖寬垂至膝、襟與上領下擺俱闊而大、此衣多取青

色、出家眾間用黃者。此衣限制不嚴、皈依以後、即可穿之、以參加佛事時穿之爲宜、取其整齊而已。與水田衣縵衣不同、彼種名爲袈裟、水田限於出家眾、縵衣限於在家眾、在家者受五戒後、遇大典便可著之。

【問】執持名號、南無阿彌陀佛六字洪名、是否要唱調（引調）、還是用念的就可以。（陳信吉）

【答】引腔唱調、不過爲隨順大眾、求其口音和諧、不致嘈雜。若自己持名、爲求一心、取其感應道交、報盡生西。高念低念、快念緩念、有聲無聲、心轉觀想、要在自契自機、辦到一心爲主、引腔唱調、俱不須要。

【問】迴向西方文疏、每次功課後都要迴向、但迴向文疏是否要焚化。（陳信吉）

【答】寺廟爲人作佛事、或特別法會、方焚

化疏文、以昭其專、平日二課、亦不焚疏。在家人日課、只按古德所訂之回向文、擇其契己之機者、誠敬述說、與事即爲圓成、不必備疏焚化。

【問】受了五戒後、是不是叫做優婆塞、要剃光髮嗎、要不要茹長素。（陳信吉）

【答】只受三皈依、亦稱優婆塞、再進而受戒更佳、重在心誠能守。中國之俗、古皆留髮、若出家爲僧、制必落髮、在家居士、概不如此、各有其相、不容相混。今日之人、模仿兩洋、髮或短或全去、乃一時之風尚、並非無髮者、便是佛徒。至於素食、不但培養功德、可減血管硬化、避免種種惡瘡、健身長壽、利莫大焉。如以習氣難改、先學食三淨肉、再進求食肉邊菜、佛法有多方便。

【問】如受五戒後、不先吃長齋、而先從六

齋日及至十齋日、而後再吃長齋、這樣是否可以。（陳信吉）

【答】六齋十齋、須清齋方佳、餘日參照第五答去做、佛所允許。

【問】信佛後、但家裡還養有畜生、我勸父母親不要養了、及開示佛法給他們聽、但父母還是照樣養、這要怎麼辦呢、還是不要管。（陳信吉）

【答】父母主家、自然由其作主、自己德孝、不足感動父母、何能聽信相勸。果有信佛真心、必有眞行、應從本身省察、孝友治家、久而久之、誠能感人之心、身勸勝於言勸、父母自能轉變、菩提芽茂、孝道亦成矣。

【問】鄰居都是做皮革的、但有許多廢牛皮不要、拿來燒水、是否有罪過呢。（陳信吉）

【答】人未棄、我檢之、非強奪、即是巧取、白手來物、君可不顧、以其非我有也。如彼相贈、亦欠人情、且其氣味腥臊、有礙衛生。若爲家貧受贈、燒時憫牛所遭、代爲念佛、回向、則去貪轉悲矣。

【問】想受三皈依、是否可以函授、及皈依六齋日（因生現有缺陷、出外不方便、六齋日我自己在佛前自受皈依的、加初一共爲七齋日。（陳信吉）

【答】皈依與受戒、寬嚴卻自不同、不能出門、可以通函皈依、接到證書、必向佛前補禮。戒須戒師親授、有疾可請法師到家、方便傳授、或有他法、應由法師自定、區區不能妄發議論。至於六齋十齋、如不涉及八關、亦可在佛前自受、持戒修福、佛所歡喜也。

【問】嘉義地區、不知有沒有組織念佛社、或蓮宗社、居士林、臨終助念團、這類的團體組織。因我都沒有看到這種組織、心裡很想參加、希望老師能介紹一下、使弟子有參加機會。（陳信吉）

【答】身體行動不便、在家靜修、較爲合宜、蓋念佛靜境、易一心也。如能勉強外出、嘉市有佛教會、可去請教、求其介紹。

【問】無生機的雞蛋、是否能當做長齋吃、（因開刀七八次、常與藥爲伴、身體很虛弱的原故）還是不可以呢。（陳信吉）

【答】無機之蛋、本無生命、代作藥品、並無不可。但營養之物、須視身體缺乏何種、合與不合、應由醫生檢定。倘醫生以爲雞蛋無妨、方可長吃、因蛋食過量、能增血管硬化、故須檢定。佛戒分開遮持犯、無機蛋可

開方便也。

【問】日課誦彌陀經一卷及觀世音普門品一卷、晚課也一樣其餘時間都是執持名號、這樣可以嗎。（陳信吉）

【答】學宜多聞、行宜純一、在家自修、此課甚爲合宜。

【問】父親一喝酒、常在佛堂裡鬧、勸又不聽、遇到這種情形要怎麼辦。（陳信吉）

【答】參第七答、反躬自省、至誠行孝、婉言微諫、父若不聽、益加孝敬、因緣成熟、自能改變、因緣不熟、亦有孝道及功德在。

【問】日常中掃地或洗地、或洗菜中、常有微小的眾生、因有時沒看到或不小心、誤弄死了、這樣有沒有罪過、算不算破了殺戒。（陳信吉）

【答】有心爲之是罪、無心誤犯是過、保持

慈悲之心、謹慎微細之行、在力求避免之下、不少大意即可矣。罪與過、各有因果、以緣力有強弱、而果之成分、亦多不同、緣力若不足、諸法亦不能生也。

【問】佛有三十二相八十種好、若人觀如來相者、是人行邪道、不能見如來、維摩詰經說三十二相八十種好能作佛事。這一段和前面的意如何兩樣。（王秀春）

【答】佛法要點、在明心見性、性已迷惑、故先修斷惑。斷惑須有善巧、即以善代惡、以淨換穢。三三相八十好、皆清淨莊嚴相、可代五欲六塵之穢相、作佛事、即此淨因、改八識中穢種也。迨惡穢種漸斷、淨相亦屬虛妄、必亦不留、方顯眞如。若執相好、乃不得眞、故亦須空之。佛與法如醫與藥、應病與藥、溫清補瀉、並不一定。

【問】讀聖賢書、行聖賢事、若離其言則一

無所知（不知何所該爲、何所該止）、該如何挽救此弊。（游琦）

【答】求學行道、要握住重心、重心者、原則也。佛家「諸惡莫作、眾善奉行、自淨其意」即重心也。儒家「明德新民止善、誠正修身」皆重心也。此皆可守、不可背者。若夫何當爲、何當止、千頭萬緒、豈能繁舉、倘以原則衡之、可解一切。

【問】亡者在生前有皈依三寶、我叫他常常要念佛、可是他是忙人、朝夕沒有念佛作課。到了病時他叫我給他消災念佛。我也給他作、以後他病漸好。他說夢時看到很多佛在他身邊。後在他臨命終一星期前、我去看他之時、也叫他要念佛。但有念佛沒有、我不知道、這樣往生是否可能。望

老師指教。（心佛）

【答】往生徵驗、以臨命終時、正念分明、心不顛倒、果能如是、決定往生。所言之亡者、在命終時、你我皆未在場、自不明其狀況、往生與否、豈敢妄言。但言其夢中見佛、是識田中佛起現行、以後雖不能相繼、亦定生於善道。

【問】亡者臨終後曾助念八點超四十分、亡者面看來如生、再查身、足手很冷、可是頭、胸部很溫暖。過一夜明朝、老師的慈悲給光明砂咒放在亡者胸部、這樣能脫離六途否。告別式之際和做七都拜素一律戒殺。（心佛）

【答】此相甚佳、助念致祭、亦多明法、似是因緣具足。倘如所云、便是往生之相。

【問】誦經念佛是爲亡者拔度、此外還有

什麼能爲亡者作福呢。（心佛）

【答】拔者援其墜落、度者超其上升、不墜超升、是福根本。根本等於正報、福根自生福葉、福花、以結福果。本雖一、而葉花果無量、葉花果便是根以外者、根固一相、而葉花果則千差萬別。

【問】出家法師們爲亡者都誦大乘金剛寶懺經、誦給亡者此經是勝過他經、爲亡者拔度有無量功德是不是。伏望老師指教。（心佛）

【答】經言「諸法平等」、一體本可萬用、但有例外、便有差別。齋主心誠、誦者心誠、誠能感應、功能便勝。虛應做事、心不在焉、以及戒修不嚴、尙恐招過、遑云功德、更不在何種經矣。

【問】假如要想勸同學學佛、第一步該怎

麼辦。有的同學根本沒想發心、有者更是故意毀謗、那是否該放棄勸他學佛的念頭。（李月貞）

【答】勸人學佛、本我所知、知多則智廣、自然言語善巧。其法視對方而施、並無一定、勸他不受、乃我學業不足、應發慚愧、加強求學、以備二次工作、求得順利。除言語外、必須各種小冊、所謂工欲善其事、必先利其器也。如云放棄念頭、則是退轉菩提之心、大爲不可、大爲不可。

【問】家中佛堂或房間之佛像是否要設黃布簾子、爲什麼有時要用黃布遮起來。（李月貞）

【答】遮帳爲避不潔、亦或專爲莊嚴、色本不拘、因國情尙好不同而異。我國自中古以後、黃爲帝王用色、認最莊嚴、平民不用。

紅爲吉祥、黑白凶喪、行之已久、成爲習慣、故佛幔多取黃紅兩色、取其敬耳。

【問】持大悲咒時是否一定要有香華。需不需安小燈泡。供香華水果是否應持續不斷。（李月貞）

【答】此不一定、量力有無、有則固佳、無應存敬、佛法圓融、崇發真心。至於持咒、乃係功行、此必繼續不斷、斷則放逸懈怠、皆是道障。

【問】地藏王菩薩本願經中一段「乃往過去無量阿僧祇、那由他不可說劫、爾時有佛、號一切智成就如來……其佛壽命六萬劫。」又一「復於過去無量阿僧祇劫、有佛出世、名清淨蓮華目如來、其佛壽命四十劫。」佛既成無上正等正覺、爲何壽命亦有盡。又壽命有長有短。（趙正華）

【答】佛有三身、一曰法身、即眞如性體、無始無終。二曰報身、乃無量相好之大身、隨眾機緣、有現有隱、現假說始、隱假說終。實則修成曰有始、成後則實無終。三曰應身、爲度六道、所示之生滅身、其身之正報、依報、壽命長短、皆同本趣、可曰有始有終。來問所言壽命若干劫諸佛、皆報身隱去之身、非同應身之生滅體耳。

【問】今有人既往生西方極樂蓮邦、能否超其祖先。（趙正華）

【答】往生極樂、乃善根正因、福德助緣、自他二力、感應道交所成。上四種力缺一、不能往生、雖不往生、卻超善道。倘四力具備、往生以後、神通智慧、自不平常。便能知自祖先、實在何道、可乘神通、前往救度、能使超升善道。倘其祖先發心學佛、方有超出

輪迴希望。

【問】大乘本生心地觀經云「善男子。於諸世間。何者最富。何者最貧。悲母在堂。名之爲富。悲母不在。名之爲貧。悲母在時。名爲日中。悲母死時。名爲日沒。悲母在時。名爲月明。悲母亡時。名爲闇夜。是故汝等勤加修習。孝養父母。若人供佛。福等無異。應當如是報父母恩。」母何以名悲母。（洪煥模）

【答】與樂爲慈、拔苦爲悲、互相比較、拔苦尤要。觀音菩薩、尋聲救苦、非不有慈、取其重故有大悲之號。母關心子女、等於觀音之視眾生、故稱曰悲母。猶觀音稱曰大悲、其理相同。

【問】佛說父母恩難報經云「世尊告諸比丘。父母於子。有大增益。乳哺長養。隨時

將育。四大得成。右肩負父。左肩負母。經歷千年。更使便利背上。然無有怨心於父母。此子猶不足報父母恩。」人只百歲。何能經歷千年。請示。（洪煥模）

【答】此乃極而言之辭氣。非必直歷千年也。如言百身何贖、百尺竿頭。千慮一得。千里鵝毛。萬姓統譜。萬壽無疆等。試思身何有百、竿尺亦無百者、千萬之數、亦同此例。故釋爲極言之辭、莫呆板看。

【問】雜寶藏經云「若人於父母所。作少供養。獲福無量。少作不順。罪亦無量。」誰不供養父母、未見福在何處。請示。（洪煥模）

【答】雖云供養、尙須視其動機、觀其始終表現、而定心之誠僞。如受環境影響、不得不供養者、或出於有所他求者、或心存勉

強者如是等類、皆無誠心、亦微有福德、但爲一切僞慢諸念加雜、其微藐福德、不起現行之力、故似無福、此其一端。倘有上述情形、便是不順、自是惡因、罪亦無量、世人孝親、善惡混雜、乘除之間、俗眼難識。

【問】宋龍舒居士淨土文云「奉養甘旨。爲世間之孝。勸父母修淨土。爲出世間之孝。蓋世間之孝。一世而上。猶爲孝之小者。出世間之孝。無時而盡。以父母生淨土。福壽不止如恆河沙劫。此莫大之孝也。父母存。而不能以此勸勉。他日徒傷其心。徒爲厚禮。亦何益乎。」二十四孝中人、不知何人曾勸修生淨土。請示（洪煥模）

【答】二十四孝之人、始自虞舜、結於宋代、其間諸人、聞佛法者甚少、能聞淨修淨者、更恐無人、如是何能以淨法勸親。可知佛

法難聞、而聞者有幸。獲幸者、自不修亦不勸親、可謂唐捐此生矣。

【問】明蓮池大師竹窗二筆云「人子於父母。服勞奉養以安之。孝也。立身行道以顯之。大孝也。勸以念佛法門。俾的生淨土。大孝之大孝也。予生晚。甫聞佛法。而風木之悲以至。痛極終天。雖欲追之。木由也已。奉告諸人。父母在堂。早勸念佛。父母亡日。課佛三年。其不能者。或一週歲。或七七。日皆可也。孝子欲報劬勞之恩。不可不知此。」中國人死了父母、皆請法師念經、皆是「大孝嗎」（洪煥模）

【答】其人孝與不孝、須察其心、不能僅觀表面、可參考第三答、自得定論。更應知萬法心造、必自信佛法、或詳明法義、自念或請人念、方有感應、孝道始成。若不解義、對

於佛事、種種邪解、或自不信、要空面子、則無感應、有何孝之可言。

【問】金剛經云「現在心不可得、未來心不可得。」過去心不可得、其內意弟子老實不清楚。求上人爲我開示。（陳智明）

【答】此問題非初學所能解、即遇辯才無礙之大德、非彼說喻無法、躡級而進、蹶而已。茲爲淺釋名句、亦須細思。心者起心動念之心、非指胸裡之肉臟、先明所指、庶免誤會。心念已經過去、是已滅矣、已滅焉能復得。現在剎那不停、不停是隨即消滅、不停便無所得。未來是尙未生、無生本無物、無物得個甚麼。我與諸法皆心所生、心既不得、我法何有。

【問】一切的小說家講她觀世音菩薩是妙莊王的第三公主、可有事實否。如因我

訪問過好多出家人、都難得到理想的標準、實實在在的觀世音菩薩是否在歷史、上誕生那一個國家、至今有多少年數。請上人爲晚學開示。（陳智明）

【答】查法華經第二十七、爲妙莊嚴王本事品、只言王有淨藏淨眼二子、並未言有公主。第二十五、爲觀世音菩薩普門品、演說觀音甚詳、然與妙莊嚴王無關、自應依經爲準也。按有編年通論一書、載有道宣律師與天神問答、天神曾說、觀音過去多劫、有莊嚴王、第三公主名妙善、即觀音之前身云云。編年一書、非經非論、道路傳言、不足取信、研求佛學、自有規定、曰「依法不依人」、違此則非。

【問】地藏菩薩本願經、稱佛名號品一段「又於過去、有佛出世、號袈裟幢如來。若

有男子女人、聞是佛名者、超一百大劫生死之罪。」一、超字怎樣講。二、一百大劫、不生不死是不是。三、此一百大劫中、神識在何道。（趙麗亮）

【答】超字在此處、作超過講、生死之罪、可有二解、一者生高層之天、壽命永長、超一百劫、而不生死。二者死而言罪、是不得善終、此人能經劫生死、但無橫折非命之苦。明上諸解、神識之問、可無問題、不必贅矣。

【問】我人生命最初起源如何而有。（李世影）

【答】眞如本性、無始無終、法爾如是、不假因緣。儒家言性、則曰天命、推至太極、天然而有、佛儒所言、義同辭異。楞嚴大略、眞如本覺、不覺而動、遂有無明、幻妄而生、四大種、四種幻變、生諸妄相、不覺則起見分、幻

妄則生相分、見相互緣、如萬花筒、妄相無量、人乃妄相之一、其元素即四大也。

【問】亦有人云、此心無始以來、無形無相、不曾生、不曾滅、但因起心動念、以致造業輪迴六道。此心無形無相、爲何而有動念。（李世影）

【答】前答曾言、不覺而動、不動、謂之眞如、動則名之妄念。雖屬無形、亦有所動、如冷、煖無形、豈不有動、若不動、則常煖、或是常冷、然冷煖互變、即是動矣。不動何以有變。

【問】如何種世世知修佛法之因。（趙正華）

【答】三藏靈文、八萬四法、任取一種、任取一句、深了其義、至誠奉行、八識田中、即播金剛種子。恆久薰習不斷、再生遇緣必起現行、緣起現行之時、或能繼續再修。

【問】在家學佛從何學起暨研讀那些經典。（趙正華）

【答】此問要點、在在家學佛一句。應知出家者、自有其師、自有其課、在家人並不專門、多趨雜亂、若求上規、亦必有師。初步之學、應先明了大意、宜看清代以上大德所寫之宣傳小冊、繼看八大人覺經、繼看四十二章經、繼看十善業道經、則得一輪廓矣。再求深解、般若唯識諸經、是其精華、然必實行、末法時期、契唯淨土。

【問】常見學道遲早先後不一、有年未登弱冠而曉學佛者、有三秩、四秩乃至古稀始知修學佛道、蓋機緣使然者、乞師開示。（趙正華）

【答】學問之道、早入早修者功深、晚入晚修者功淺、其理顯見。晚修不如早修、功淺

不如功深、不修無功者、更不如晚修功淺者、所謂朝聞道、夕死可矣。其中學道早遲、有關機緣者、有關懈怠放逸者、不一而足。未登弱冠學者、多係機緣、三十四十學者、及古稀始知修學者、有為機緣不足者、亦有懈怠放逸者。

【問】何為明心見性。（楊智行）

【答】先知心為何體、性為何體、然後方能言「明」與「見」。心性為理體、明見是修功、不解理體、修功無處著手。學佛與入學校相等、小中專大課程不同、躐級而求、恐無所得。台端宜先看入門淺書、再看四十二章經、得一輪廓、進研大經、彼時自然漸知明心見性矣。

【問】證道的境界是怎樣情形。（楊智行）

【答】龍肝鳳髓之饌、台端如已食過、若說自然能思其味、如尙未曾沾唇、在下與說酸說鹹、恐聽者毫不了解。

【問】爲何慧能說見境心數起、而臥輪說見境心不起。差別何在。敬請分析。（楊智行）

【答】心是甚麼、今尙渺茫、起與不起、更談不到。

【問】佛涅槃後可以再入這世界做人嗎。是否原因何在。（楊智行）

【答】佛涅槃後、帶果行因、法身不動、化身無量。遍滿十界、專爲度脫眾生。

【問】前念不生、後念不滅何解。（楊智行）

【答】台端了解前念不生時、自能了解後念不滅、台端之念、乃自心所生、仍須自心

參悟。（附）後五問有經有語錄、與初機不契、恕不答。另開之經單、亦請學入門經後、再讀不遲。敬送小冊乞查收。

【問】本師釋尊嘗言末法眾生多鈍根、然今科學昌明、日新月異、莫非智商甚高之專家學者們合力以赴、請問以修得碩士、博士、甚至能創造發明之科學家們、可謂鈍根乎。（楊清敏）

【答】古人云。形而上者謂之道、形而下者謂之器。道本虛無、故曰易無體、無體則不易知。夫子之性與天道、子貢之賢、尙不得聞也。器本有象、故曰察乎天地、有物可即窮理、瓦特創蒸氣機關、道爾登創原子物質、人多能知而仿也。一爲參內真如實相、一爲馳外世智辯聰、偏一是法執、乃所知障、不自覺照、故爲鈍根。

【問】 蔣維喬居士之「因是子靜坐法」、晚學實習多年、對身心修養及求學等均有甚大裨益、然每日均須花上一小時至二小時之光陰、晚學想將彼「數息、隨息」等法、改爲默念「彌陀」聖號可否。然若做到彼「六妙法門」之「還淨」時、是否還是一心念佛。若「念佛見佛」該如何（指靜坐時）。（楊清敏）

【答】 凡夫莫不有念、所念不外五欲六塵、數息隨息、皆是克念之法。念起於心、念皆有相、相之幻影、復印於心、默念彌陀、彌陀印心、以心作佛、是心是佛、古云此是微妙上禪、豈徒然乎。再者法身無相、念到一心不亂、便是與佛相應、可云見心見道見佛。果會以心念佛、自不在乎外形、行住坐臥無所不可。

【問】 晚學甚喜至寺廟參拜。佛書曾言拜佛誦經等應淨手淨心淨意、然苦於有些寺廟前無自來水供應以淨手、可否只淨心淨意、入內參拜。（楊清敏）

【答】 凡事有常有變、噎病不能廢食、有水不洗、自是怠慢、無水非意不求潔、勢使然耳。果然淨心淨意矣、是已具有真誠、較以水徒淨其外者、尙勝之也。

【問】 有人說燒香定要開窗、可信否。（楊清敏）

【答】 區區淺陋、於經傳未之或見、竊意此係清潔空氣問題、可隨自便。

【問】 正信佛弟子拜天公求壽是否相宜。（周星元）

【答】 佛法一律平等、天人六道八部、皆與恭敬、並無不可。但爲色身求壽、而又向天

公求之、老居士博學多聞、自有正解。區區鈍根、法執甚深、既不求壽、求亦不向天公也。宜與不宜、更不考慮。

【問】天公的牌位「上書第一威德成就眾事公德天」安置在釋迦佛之上、而本師的牌位、排在天公的下面、是否對本師釋迦牟尼佛、有褻瀆之嫌。（周星元）

【答】佛教有顯密兩大端、密宗之種種法、非受金剛上師之灌頂、不許參加。區區學密不多、知密教中、以金剛上師、供在佛上、其四皈依、亦是先皈依金剛上師、顯宗則不見此式也。老居士所言之天供佛上、若係密宗上師所爲、或係有本之學、自不便妄加議論、若非金剛上師所爲、又無經典依據、則大爲不宜也。

【問】金光明經是否佛說、如是則在五時

說法中說自何時。（周星元）

【答】金光明經三譯、古德注者甚多、祖師中之慧遠大師、智者大師、皆有注疏、未聞有疑僞託、有之亦拒而不聽。蓋區區之學、與遠智二祖相較、如螢火之與太陽、前賢尙無間言、自不敢隨便云云、造作口業。此經未學講述、亦未去考據、五時何教、只有暫信各注。

【問】請問「四重恩」之恩、是如何重大、要如何報之、始末全然不了。（黃米田）

【答】四恩者、本有二說。按心地觀經、謂父母、眾生、國王（政府領袖）三寶也。父母有生長養育諸恩、是色身由來之根本。眾生有互相輔助之恩、孑然一身、無力存在。國王有使安居樂業之恩、總持禮樂政刑、社會始有秩序。三寶有成就慧命之恩、破

迷啓悟、能使得到究竟不生不滅之安樂。釋氏要覽、有師長恩、師之義、有傳道解惑授業能達能立之恩。要如何報、片言難盡、只可以事論事、若學人所作之一切功德、全回向此四恩、以報之也。

【問】後生自學佛來、心即能不離佛、但在早晚功課中、心竟常起妄念、無法靜念、請師開示方法。（紀慧一）

【答】凡屬含識之類、無不有念、古訓「克念作聖、罔念作狂」。克念功夫、豈能短時可期、佛家至無念、亦是最高工夫、惟其難至無念、故以佛念代妄念、作到一心不亂、便是功成。現在不可急求一心、但求佛念不斷、時覺時續、便是正途。

【問】佛教教義是否有「體」、「用」之分別、它如何解釋、請師開示之。（紀慧一）

【答】體相用等、雖是佛學分析、然佛法是覺一切法、非指一項而言。一切法皆可以分體相用、始明了不混。若問其義、不如設喻、如佛前香鑪、銅質磁質是其體、或方或圓是其相、盛灰盛物、是其用、一物如此、萬物皆然。

【問】所謂「正報」、「依報」如何解說。（紀慧一）

【答】正報者、指所得六道身形。依報者、指身形依賴生活之一切物品及事項。

【問】後生自學佛來、修持淨土法門、起心動念皆是佛號（除早晚課外）、從未想起觀音聖號、是否犯了「執著」。（紀慧一）

【答】道貴專一、果能動念皆是佛號、便是

最好境界、與普通謬執不同。儒曰、擇善固執。佛曰、執持名號。此種執著、正是善巧。

【問】細菌是屬法性還是靈性。它是否有佛性。（紀慧一）

【答】細菌屬於植物、並非有情。古人解曰、有情之類曰佛性、無情之物曰法性。此種解釋、易於明了。後賢解釋、情與無情、皆有佛性。故有「頑石點頭」又曰「同圓種智」。

【問】我因患了恐懼、憂慮、懷疑、憤怒等引起的精神過勞症、長期失眠已有一年半了、而我尚是一個高中學生、無法求學、幾乎毀了我的前途、因一個人的心理從小就開始、而且我最後的希望放在今年（五十八年）國曆七月能復學、但我每天尚在煩惱、失眠痛苦中、請問是何報應、該

如何補救、以求早日康復。（及現在是否信佛教最適合呢。）（齊定捷）

【答】一切痛苦、固有夙因、亦有現緣、因緣合始結果、夙因難徵、自不必說、現緣應自省察、便能尋出致病之由。若未受不良環境影響、引起損身之動作、及激刺心情上之邪念、焉能七情妄發、長期失眠。今日之計、暫不空說夙因、宜省身心所受迷惑、痛加改悔、乃為懸崖勒馬、即免危險。至云學佛、佛者覺也、覺則去迷、如夢初醒、省昔非而去之、覺今是而趨之、前途光明矣。

【問】我現在該看那些書籍。（修心養性之類的）、該誦何經、何咒。（以上請您指示簡單適合的——因身心疲勞之關係）（齊定捷）

【答】佛理深奧、智者難解、然法門無量、有

淺有深、宜先看古德開示小冊、然後再閱大經、方不扞格。謹檢小冊數種敬送、讀畢請再函索。

【問】到底有沒有「佛」。「佛」是我們對釋尊之尊稱。或是人類思想中的最高理想呢。（即一種假定）。或是有其真實的存在呢。因真的有「佛」存在、信仰才有價值。（齊定捷）

【答】現在存傳之三藏經典、無佛經從何來。但佛亦是人所修成、如孔子並非出胎稱聖、所謂公修公得、婆修婆得、不修不得、即凡修者皆能成之。故十方三世、佛數無量、真實存在、決非假定。

【問】念阿彌陀佛好呢。或觀音菩薩好呢。現在我正持白衣大士神咒已誦了三分之一、並請問持其要領。（齊定捷）

【答】眾生皆有佛性、此性被欲障蔽、變為神識、所謂神識、外道呼為靈魂、是魂迷惑顛倒、故有過去現在未來、種種變化。然此三際變化、定名曰輪迴、即不停止之意、此三際各有各苦。貴居士白衣咒誦滿以後、可改念觀音菩薩、能除現在之苦、再進一步念阿彌陀佛、能除將來之苦。此段所言、即是行持要領。

【問】夜晚單獨睡覺甚怕鬼、怕人（白天亦怕）、怕蛇進屋（夏天）因換環境療養（房屋於山腰）有何法可治。（齊定捷）

【答】如明佛理、心開意解、妄去智生、自有大無畏之精神矣。

【問】從小受人利用欺侮、在我的記憶中似乎從小就有一種恐懼、多愁善感、是何

報應、有何法可救、況且我是男性、俾能適應正常的社會生活。（齊定捷）

【答】此一問題、但能將上項幾端看明、而加深信、再依第四答去作、一切迎刃而解。

【問】如果我的病是有受人陷害（符咒）、該如何治之。（齊定捷）

【答】此種思想、純是迷信、縱或有之、邪不侵正。法華經觀世音菩薩普門品、咒咀諸毒藥、所欲害身者、念彼觀音力、還著於本人。但恐居士心念不誠、誠則何懼之有。

【問】佛既然是「大智、大悲、大能」為何要信佛教才能得解脫、得佛的救助呢。佛對眾生是平等的、為何不信者就不能得到佛的救助呢。不信者使他相信呢。（齊定捷）

【答】太陽普照、手自遮目則不見、雷電有

聲、手自掩耳則不聞、子女逃避、父慈加於何所。是光非不照、雷電非無聲、父非不施慈、對方不受也。至云不信者使之信、不聞道高一尺、魔高一丈之語乎。眾生業力強、佛力雖加、業不遽消、故無福信佛。如日能消冰、若在三冬嚴寒、日雖當空、能消無幾、學佛者須明理、非一味迷信也。

【問】例如、為一心念「觀音菩薩」就能得其感應庇佑。難道多行善就不能嗎。況且「觀音菩薩」四字祇不過是我們世間的文字而已。（齊定捷）

【答】貴居士之病、於此見矣、既念白衣咒、又說菩薩不過世間文字、心行矛盾、安有佳果。諒未聞佛法講正助雙修、正者克念使心正、助者以善作幫助。要知單作善未必知克念、學佛菩薩者、必須兼善行。此亦

名福慧雙修、若單修慧、雖後得解脫、福報自薄、若單修福、濁富愚癡、仍在輪迴。文字固是代辭、自生作用、若處危險、呼父則父來援、呼母則母來援、豈非文字之力乎。

【問】現在需要醫藥否。（齊定捷）

【答】事有正助、理分因緣。學佛正功也、善因也。醫藥助功也、增緣也。二者不相礙、但病愈時、不可再醫藥、再藥又成病、病愈後仍然須學佛、覺必時時照、不覺則迷也。

【問】宇宙的佛教到底有多少年、三藏印度取經、距離佛陀住世時有多少年、距離現在又有多少年。（素花居士）

【答】宇宙豎窮無始無終、橫窮無量無邊、佛有恆沙難說之多、究竟問那個佛教、就以釋迦世尊而說、俗譯便有兩千九百及五百之不同。又問三藏大概是唐朝之

時、玄奘法師而言、若未猜錯、法師上距世尊之時、約一千三百年左右、下距現在約一千四五百年左右、此約而不詳、區區甚忙、無時間爲此一問、去細算歷年確數。

【問】怎樣才能建設念佛堂、要那些資料。（素花居士）

【答】自己在家裡念、便很好、建設佛堂、極端麻煩、非是一人能辦、不是三言兩語能說。

【問】要讀那些書籍經典、才能順利弘法。（素花居士）

【答】一卷精通、亦可弘法、萬卷一竅不通、亦無用處。所謂精通、不可誤會、真能一經精通、群經便能會得。這皆是望風捉影之話、奉勸先立志自修、機緣到時、再作是想不遲。

【問】您說現存傳之三藏經典、無佛、經從何來。此句愚生之疑問、如基督教之聖經言宇宙爲上帝所主宰、但這是錯誤的。聖經爲人（耶穌）所說（聖經未曾看、愚

生之猜測而已、反正爲人所說）、他（指耶穌）說有上帝、這是不正確的。誠如佛經說有「佛」者、但佛教比基督教崇高偉大而已、但未必有佛。因此可能佛經爲一偉大人物或思想家所說、其目的不外感化人類、提高人們之道德觀念、使社會安定。而有沒有「佛」就像有沒有「上帝」一樣令我懷疑、因此雖有三藏經典爲一聖人所說、但此聖人並沒有成佛（即人死了沒有後生、亦無前生）、祇不過「精神」偉大而已、此「精神」乃指一般講「精神」飽滿之「精神」之意義。

同。（即人祇有一生。因此佛經恐爲後人所造之理想。有人提出問題時、便儘量說「佛教」好、不但現在、過去亦有人如此。

（齊定捷）

【答】佛者、乃人多劫修行、而於最後一生之生前、證得果位之謂也。並非生未修成、死後成佛、若謂死後成佛、大是錯解。今之佛教教主、乃二千餘年以前、印度釋迦牟尼也。經爲其生時所說、大眾親聞、證明而記。佛與經、中外歷史記載詳明、豈可誣罔。至於所言之「精神」乃性體所起之作、用、性即佛之法身、眞常不滅。又云「即人祇有一生」此乃時代病之偏執、外國宗教暫不談、中國經史、皆不如此主張。

【問】愚生信仰之困難、現在信仰之程度、看不見者說沒有亦不行。到底有「佛」

否想去探求。科學之發達、是人力共同創造努力的結晶、因此科學（狹義的）如醫學等亦不能完全信賴、如「車禍」即是簡單之例子。因此請你詳細證明有一「佛」否。（齊定捷）

【答】佛字之義、乃性之正覺、性迷即是凡夫、生死輪迴不停。性覺即是諸佛、此性常存不滅、可來可去、任運自在。隨緣即現、無緣即隱、現者、乃報化二身、法身則空而無相。是佛處處有、時時現、如水中月、水淨則分明可見、水濁則渾昧無覩。

【問】愚生看了些譬喻、如電流看不見、不能說它沒有（知己知彼）一書中、有些樹冬天不開花、不能說它春天不開花（學佛通論）書中、但此兩個譬喻是每個人都知道的、人力所能達到的。因此請開

示。愚生想用別人所得之靈感來啓發信仰、但需雙方必須完全信任、況且愚生此病懷疑心十分大、這個方法、十分困難。（齊定捷）

【答】自己妄想、不如看書、看書必須審問、審問後必加思維。此等工夫缺一、學即不成。倘肯虛懷信佛是聖、經無虛語、直受不疑、亦能成就。倘有聞不正、雖正不思、思而不修、凡有一於此、如水投石、點滴不入。別人所得、誰能超過世尊、今尚不信任、遑論其他。

【問】法喜與禪悅是同乎異乎。（梁中立）

【答】法指一切教法、禪指宗門功夫。

【問】信「佛」堅定者、已到「冷暖自知」之境界、理論（指弘揚佛法諸書）相

信了、離自我體會仍有一段距離、何況愚生至今仍未起信呢。因此再提出「究竟」有佛否爲題、請你慈悲開示、每個人未信仰前都有疑問的、以上所寫的祇不過請你針對這些「對症下藥」而已。（齊定捷）

【答】法身佛無始無終、遍滿虛空法界、報身化身二佛、皆是法身所化、法身無時間空間、報化隨時隨處皆現、必求其見、乃屬事相、須賴因緣、但求其知、乃由理解、應從多聞多讀、若無因緣而見事、不聞讀而明理、便是緣木求魚、蒸沙求飯、實對君言、佛事我已信、佛理我有解、我說人不會、這便是「冷暖自知」。我無能力、使他人信、他人福至、自然起信、他人修慧、自能斷疑。

【問】聞業障深重之人無福信「佛」、那

麼祇要業消便可信佛、如何使業障速消呢。有何方法請你答覆。最後請您介紹一無宗教信仰者入佛教之門（即信佛）之書籍、以便購買（何書局有售）。（齊定捷）

【答】此言甚對、古人云「福至心靈」。靈能感通、通則可入、入即有得。求消業障、莫若起信、不能信理、但求信事、不能信事、要信佛聖言量。經云「信爲道源功德母、能生一切諸善根」。引信小冊、宋朝張商英「正信錄」、可自物色、在下不知何處售也。

【問】韋馱關羽同爲佛門護法神、爲何一般課誦只讚韋馱不讚關羽。（翟孟秋）

【答】此係年代前後、及習慣關係。且韋馱出於梵典、關帝在隋唐始有爲護法之說。

若嫌偏頗、應知護法者、豈止韋馱、天龍八部、大有數在、安能一一贊之。必求周全、尙有「伽藍聖眾」一贊、眾則任何護法、皆在其中矣。

【問】有在家優婆塞主持放生、也說三皈是否如法。（翟孟秋）

【答】此事各地若是者甚多。龍舒淨土文、王居士每過神廟、即念三皈依、準此依俗、似可行其方便。若必請正式比丘放生、恐有未必遇緣之時、則執理廢事矣。

【問】金剛經依法出生分第八所云之四句偈、是指何而言。（匡振基）

【答】此問題、前人有許多解說、有以經題「金剛」、「般若」、「波羅密」、「經」爲是者、有以「無我相」、「人相」、「眾生相」、「壽者相」爲是者、有以「一切

有爲法……應作如是觀」一偈、爲是者、有以「不以住色生心……而生其心」爲是者、尙有其他主張、不能備舉。各說或爲貫徹各人之著述而採、或爲一人說法契機而採、雖並佳妙、不必泥執。更有主張四句者、擇任何四句也、其說多人同意、似較圓融、求之於文氣義理、應從也。

【問】學佛的基本要求之一、須作到應無所住而生其心、如仍存有往生西方極樂世界之心、能否修成佛道。（匡振基）

【答】歸元無二路、方便有多門。說法不契機、等於閑言語。眾生根器不同、種種分別、若不方便契機、佛法皆付唐捐。八萬法門、說東說西、若有矛盾、成何佛法。無住生心、乃修德之過程、非即時而成佛、須三祇惑盡始圓。心存往生、只是往生、生後可以一

生補處、補處即當來佛也。究竟覺無有不同、隨分覺各有方便、若教理了達、修一法可通各法、教理不明、彼此每成障礙。

【問】學佛的最後歸宿在證涅槃、欲證涅槃、必須放下一切善念惡念、一無所慮、一無所思、如發有乘願再來度世之願、受此願之牽掣、尙能證涅槃否。（匡振基）

【答】不思善不思惡、乃壇經禪那之方便、乘願再來度世、乃淨土經典之聖言。小乘自了、耽著非究之涅槃、僅得羅漢、不能成佛。不住涅槃、多劫度眾、沙惑淨盡、方是究竟涅槃。惑不盡有牽掣、惑盡淨方自在。

【問】佛陀以正法眼藏付囑摩訶迦葉尊者、這是一種不立文字的教外別傳、達摩祖師東渡來華、傳至六祖惠能、立之一部六祖壇經、此一教門至此是否已經變了

質、失去佛陀傳法的真義。（匡振基）

【答】質與法、應分說、質似應指歸元、法似應指方便、質不能變、法可隨緣。佛之方法、誰能會得、前人云、後代諸祖、不知馬鳴龍樹、馬龍不知阿難、阿難不知迦葉、迦葉不知佛、既不知何能得其方法、此無傷也、巧拙不同而已。若夫不求歸元、不知歸元、不學歸元、甚則諱言歸元、是佛法滅矣、遑論變質。

【問】貴社出版之佛學問答類編於五十二年四月增編再版後、及今已七年有餘、可否再將此七年來解答之問題、出版續集一冊、以供佛學學人之參考。（匡振基）

【答】現正在籌劃中。

【問】學佛人最感困難之問題、即經文咒

語中有很多文字不懂讀法、如「南無」應讀「那摩」外、其他類似情形甚多、慈明寺聖印法師曾灌製佛教唱片數種、以供學人學習持誦、功德甚大、建議貴社與寺院或蓮社接洽、以國語發音灌製經常持誦之經文咒語數種、以供學人循聲誦習、企切無任。（匡振基）

【答】經文限於古今各地語系不一、難期齊整、國語亦大有問題、只有各方人順各方音而念、不錯本方之公認音即可。至於咒語屬於密宗、必經梵音口傳、若照印本假想去誦、皆是十錯七八、相沿已久、將錯就錯、求懂讀法大難矣。所云「南無」讀「那摩」、乃爲唐時之音、然「那摩」今人發音、亦非唐時相同、而今所讀之「乃」「沒」二字、差近南無唐音。

【問】阿彌陀經中「阿菟樓駄」之「菟」字、康熙字典載有兩種讀法、即「奴鉤切」與「奴侯切」、應以何音爲是。（匡振基）

【答】此字之音、中國人讀奴侯者多、雖多亦是順土腔而念、未必準確。此本梵音翻成、翻在北方之秦地、時在東晉、列據之姚秦、菟與奴侯鉤等、彼地彼時之發音、究竟維何、區區對於語系、未曾研求、不敢遽斷、亦只好順眾存敬念之耳。

【問】「由心生故、種種法生。由法生故、種種心生。」以上兩句經文、前者是否指由見分到相分、後者是否指六根對六塵而發生識的事實。（鮮純賢）

【答】可如是說。

【問】三界內有十二類異生、但按金剛經

云、若卵生、若胎生、乃至非有想、非無想、只十類眾生、餘兩類爲何名。且「若有色」爲有物質者、「若無想」爲精神化爲土木金石者、豈不與「有色者」相類似。其餘各類亦不甚明悉。（鮮純賢）

【答】十二類生者、見於楞嚴、其名曰、卵生、溼生、胎生、化生、有色、無色、有想、無想、非有色、非無色、非有想、非無想等。至云「若無想、精神化爲土木金石、豈不與有色者相類似」。類句、乃屬誤會、以無想指精神、不如以無色指精神、易於明瞭、不致混亂。精神化土木金石、亦不相類、精神時爲之無色類、土木金石時爲之有色類、只以現前名現前、不以前後之類、而名現前、名因相起、相變名異。

【問】有一友人他不信佛、任何宗教皆不

信、服務軍政界、他云「另有一信佛友人、早晚皆在屋內焚香跪拜、他覺其無甚意義。」弟子解釋云、佛教分教理行三部份、你所見之焚香跪拜屬於教、也就是一種儀式、你作紀念週時要向總理遺像行三鞠躬禮等、是同樣意義。弟子此種說法當否。犯妄語戒否。（鮮純賢）

【答】所言非假、何有妄語、但告彼之言、亦無甚意義、以既不能破其惑、又不能折其慢耳。

【問】有二女居士云「某法師說『人死了下地獄、第一個靈魂下油鍋死了、第二個靈魂又上刀山受苦、如是可有十萬八千個靈魂隨業受苦』。請問下地獄的情形究竟如何。」弟子答云「地獄種類很多、詳見地藏經中、人有八識、識即外道所

稱之靈魂、在命終時前五識第六第七識相繼失去作用、只剩下第八識隨業受苦報、第一次下油鍋昏死了、停一下自己活了、又上刀山、如是一次一次的把苦報受完爲止。」弟子此種答法可否。犯戒否。（鮮純賢）

【答】五無間獄、命無間斷、常相連續、受苦無間、備受罪器也。有據而答、不屬妄語、何云犯戒、一切事理、知則言知、不知不可強作知者。

【問】如意寶輪王陀囉尼、消災吉祥神咒、功德寶山神咒、佛母準提神咒、聖無量壽決定光明王陀羅尼、七佛滅罪真言、善天女咒等出何經典。（鄭秋波）

又破地獄真言、普召請真言、解冤結真言、地藏菩薩滅定業真言、觀世音菩薩滅障

業真言、開咽喉真言、三昧耶戒真言、甘露水真言、一字水輪咒、乳海真言等出何經典。（鄭秋波）

【答】所開出之咒名、在佛教「朝暮課誦」一本中、俱有詳載、諸咒出大藏秘密部。如未曾學佛、又未經師、恐看與讀、皆不能入、茲送小冊一本、仔細看誦、略懂門徑、方能少有入處。

【問】清水祖師古佛、幾代祖師、在那朝地成佛、出某經典。請師開示。（鄭秋波）

【答】清水祖師、不知何許人、既非佛教、安得稱佛。台端有心學佛、須尋正路也。

【問】古時聖賢、言月球是廣寒宮嫦娥仙子所居、供神仙棲息、只有修練到飛仙可到、肉身凡夫不能到得。（葉銀女）

【答】廣寒宮以及嫦娥等說、乃中國文人

假設之辭、寓言理想、不載經史、只供詩賦點綴藻華、茶酒閑話而已。典謨樸學憲章、

皆無此言、古之聖賢並未說此、切勿誤會。

【問】今見肉身凡夫、杭思朗正式登上月球、從月球裏面回來、我很懷疑不明白。（葉銀女）

【答】世界塵刹種類不一、有屬於物質者、曰器世間、有屬蘊處者、曰有情世間、有屬於心修者、曰正覺世間、有顯形者、有無形者、有有形、而非一般肉眼所見者、月球屬於有形器世間、人人肉眼可見、見而能去、理之當然、不過技術問題、何疑之有。

【問】這樣看來、不使食齋修行苦練、肉身凡夫亦能上得天上嗎。（葉銀女）

【答】月球非天、乃屬物質器世間、上得去一片荒涼、莊嚴不及地球、何苦而去。去亦

不用修煉、修煉而希去之處、乃屬心靈之化土、與此無關。

【問】是否不論良歹、有錢有膽識的就能上得天上嗎。（葉銀女）

【答】天非月、前已說明、有錢有膽識、不但可登月、虛空無量星球、俱可前往、因彼等皆器世間也。但天宮未見何方、有識或可去、只有錢與膽、奈何他不得。

【問】常聞神仙能知過去未來、有什麼事未至、心血來潮必先知、怎麼給杭思朗肉身凡夫上得天上月球裏、為什麼守天門的護衛神將不關上天門、不給他走入月球才是。（葉銀女）

【答】前條已與說明、此問可以自解、錯認月球是天、中國聖賢各書、以及各種外道、均無月即是天之言、既不是天、安有天門

及護衛神將。以上思想、皆是貴大德一人幻覺、或是受神怪小說之影響。

【問】聞聽天上神仙思衣得衣、思食得食、思想什麼有什麼是嗎。（葉銀女）

【答】天上神仙、或可如此、但亦是生死凡夫、與大道無關。況月非天、此等話亦不必談。

【問】來日杭思朗上去天上月球裏面建造房子居住、設立另一新世界、杭思朗來日在于月球裏、亦是思想什麼就有什麼、如神仙一樣嗎。（葉銀女）

【答】杭思朗是肉體凡夫、月球是物質世界、與地球之士之人、大同小異。聞典籍所說之神仙、飛行自在、隱顯隨意、飲食住行、不賴機器。杭思朗離開機器、一籌莫展、是一偉人、不是神仙。

【問】天上真有神仙嗎。或是無有神仙嗎。（葉銀女）

【答】書籍如是記載、佛經亦如是說、但須認明者、何者是天、何等身形是神仙、方能解決有無問題、不能隨便云云。欲知神仙狀況、須看道藏收集之書、欲知佛菩薩狀況、須研佛家藏典、若不了其事、囫圇吞棗、說有說無、皆是戲論。

【問】抑或是神仙慈悲走開、讓給杭思朗佞地、創立新世界嗎。（葉銀女）

【答】試以此地球而論、有神乎、無神乎。請貴大德下一判斷。若說無神、本省拜拜之風甚盛、究竟拜些甚麼。若說有神、中國人、外國人、黃白紅黑、種種人、聖賢君子人、奸盜邪姪人、還有飛禽走獸、鱗介昆蟲、不知神躲在何處。

【問】月球裏不是真有嫦娥仙子嗎？那麼書中說后羿妻子奔月宮而爲嫦娥，是否真假？又吳剛伐月中桂樹，斬極不斷，長年盡日斬亦不斷，現已還在斬中，是否真假？

（葉銀女）

【答】在第一答中，業已說明，實則不解答，亦可想知。西遊記唐僧取經，一路妖精甚多，今在何處？如何不問？縱曰年久日深，妖精已死，還有五行山、花果山、火焰山、通天河等，究竟移到何處去？大德不問，想是明白，果眞明白西遊記，便能明白嫦娥吳剛。

【問】杭思朗言說月球裏面黑暗無光，怎麼晚夜月亮光明如白日？（葉銀女）

【答】月本無光，光係日之反光，此係科學常識，國民小學生亦知其理。若不解太陽系群星之光，及其軌道行轉，言則費辭矣。

【問】西天是教主阿彌陀佛居，杭思朗來日都會乘機飛到西天極樂國土，西天教主阿彌陀佛，亦要讓給杭思朗占領嗎？因爲他有膽識有錢，能乘飛機去至天上下，遠遠和什麼地方能去到？（葉銀女）

【答】彌陀佛國，乃正覺淨土，遠則十萬億程，近則只在眼前，凡夫俗子，看尙不見，何能便去？此話眞如盲人穿鍼，往極樂者，不是飛機，不是污穢骨肉，而是神識，而是清淨之心，再有一言奉告，不可一味迷信錢與膽識。莫說一個杭思朗，就是十萬個杭思朗，再有地球之大，金剛鑽，亦不得踐西方寸土。如必要去，必須要放下這一套把戲，從心性上探討，方有幾分相應。此事只能向道場中人說，不能向門外人道也。再有進者，杭思朗既便到了極樂，又何須彌

陀讓位。試思杭思朗現在地球、彼亦未領導全球、更縮小範圍、杭思朗是美國人、亦未見他占領美國當皇帝。

【問】釋迦佛有化身、在我們中國說法有沒有。現居何處。（葉銀女）

【答】時時說法、處處皆在、有道者皆見、門外人不知。

【問】混沌初開天地、從無始初、從怎麼會有人類。（葉銀女）

【答】混沌未開、天地無有、顛倒虛妄、而幻假相。若係佛徒、須研佛法、老生常談、世俗邪見、這些葛藤、牽掣何益。

【問】偶而心無煩惱時也、深信本來是清淨無一物的、也知道那些妄念是從此清淨的不注意中生來、更學會瞭解六識、七識都是幫助繼續妄念生非的根由、也相

信在清淨的不覺中確有個八識在做種子的庫房。就不知道應該怎樣才可以將這以前的壞種子徹底不生。（蕭志揚）

【答】種子生起、名之曰「起現行」。既有種子、遇緣即起現行。如使不生、只有斷除此名斷惑、必先了知見思惑爲何事、依法而修、功到方斷。其次不能斷能伏、亦可暫時不生、亦須相當修功、方能伏住。皆非初學能辦、且恐雖聞而不解、必多看幾部經典、少解其理、及其名相、漸漸而知。居士如求深入、宜先購佛學辭典、以備研經參考、否則不能記憶須多也。

【問】又在書上看到「三細」「六粗」、也已意料到這三細六粗是從無明繼續像滾雪而成的。就不知道三細六粗分開來講、定義是什麼。（蕭志揚）

【答】三細是心體極微動相、不易了知。一細是真心之動態、二細是動即有妄見、三細是見必有所見之妄相。粗者對前三細而言、較易了知。一者虛妄分別、二者取境以後、相續不斷、三者深生執著之念、四者計量假名言語等而生起煩惱、五者因煩惱而造善惡諸業、六者因造業感受生死苦果。此不過略言名事、細解須待將來。

【問】既然法法平等、何以普賢十願中說諸供養中法供養最。（楊德榮）

【答】法之一字、有通有別、通者、一切事理心物之總稱也。別者、專指佛典三藏妙諦也。法供養之法、指別不指通、謂以三藏經典、以作供養、而能上宏下化、爲上之最上者也。

【問】史上曾言「佛教中國化」乃是禪

宗之一大貢獻、此是否可認爲中國之文化存在價值、遠勝於佛教原有之價值性。（紀後臣）

【答】二十四正史、未曾有此言語、後來之人、每有人我成見、好東扯西拉、主此奴役、言論由彼言論、事實自是事實。此種言論、區區不甚了解、無所可否、所以者何。中國之大、學術之多、彼謂中國化、指何者而言、界線範圍、都不清楚。佛教宏法精神、皆取方便契機、向何類眾生說法、一切一切、皆隨順之、爲其易接受也、原則不變、隨緣而已、何化之有。

【問】經典中有許多已爲科學所驗證、但此驗證智慧多屬西方非念佛之人所成者、此般人是否得佛之開智慧耶。（紀後臣）

【答】佛說萬法、皆謂闡明本性、非好廣攬普收、而無重心。科學所研者、僅在萬法、雖云精矣、而不及心性、是兩派之同中不同、尙待他日匯通。下文少嫌晦暗、妄揣其意。念佛乃法中之行門、教理乃法中之解門、合修則佛法科學都能成就、分離則偏不能圓。再眾生皆有佛性、佛性本有智慧、知佛法是正智、解科學是權智。

【問】佛即證得涅槃、則大悲心何由發。（紀俊臣）

【答】此問亦晦、亦揣說之。涅槃境界固然無作無願無修無證、此是不變真如。但真如萬法具足、慈悲即性、但有隨緣、皆是慈悲。不必作意不必攀緣、自然如是、名曰無緣慈悲。

【問】貴刊一九五期封底刊有二祖調心

圖、初初一看、一頭睡昏了老虎、上面伏著昏了頭的二祖、豈可叫做「調心」。晚學百思不得其解、難道昏鈍的睡覺、叫做調心嗎。但是既出自北宋石恪的名圖、豈可妄加臆度。後來晚學走走想想、想想走走、好像是了解了一點、容晚說一說「安安穩穩的睡虎、伴著睡著安安穩穩的祖師」叫做調心。如未了解正確、還望老師指正、幫助晚學了解此圖。（林良柱）

【答】畫圖不過寓意而已、是否爲解佛學人所畫、不敢定也。倘欲真求調心、只有研究佛經、如法奉行、深奧者若初看不懂、亦有初機較淺之冊、此是正途。若不此之求、而去望風捉影、胡亂摸索、恐生魔障、否亦增長邪見。在下本想指圖說圖、附會幾句、繼思指歧造歧、有損無益、擲筆作罷。

【問】有人問西堂智藏禪師，有天堂地獄

否。師曰：有。曰：有佛法僧寶否。師曰：有。更有
多問，盡答言有。曰：和尚恁麼道，莫錯否。師
曰：汝曾見尊宿來耶。曰：某甲曾參徑山和
尚來。師曰：徑山和尚向汝作麼生道。曰：他
道一切總無。師曰：汝有妻否。曰：有。師曰：徑
山和尚有妻否。曰：無。師曰：徑山和尚道無
即得。又在「幽冥問答錄序一」一書中，
亦有類似之記載，兩則故事不知那爲正
確。（齊定捷）

【答】此是禪家機鋒，並非講教說理，雙方
自問自修，不許思擬，況許講說。居士未習
此道，如何能懂。今若向居士亂說，只有愈
說愈迷而已。又問幽冥問答錄，「不知那
爲正確」。謹以奉告，兩皆正確。奉勸以後
先向能懂者看，談玄說妙者，乃久學大德

之事，超級越分，毫無所得。

【問】人類本來是「真如」否。如果是，爲
何又會墮落。第一個佛是墮落後修成佛
呢，或沒有墮落而成佛呢。如果墮落後成
佛，他怎麼知道修了後能成佛呢。沒有佛
的指引，上面是指假如有佛而言，因墮落
後之眾生那裏知道修了會成「佛」呢。
這又牽涉到有「佛」否之問題了。（齊
定捷）

【答】所問語意不明，例不奉答，爲隨順起
見，只將真如「爲何又會墮落」。勉爲解
之。真如爲本性之名，只有染汙蒙蔽，由明
而昏，如金在鑛，沾汙泥土，則光即隱矣。雖
則光隱，而金質如故，倘鎔冶而成純金，則
不重沾泥沙，真如而經修煉淨盡，亦不再
染矣。

【問】請您介紹佛法與科學之類的著作（能啓發信仰的）皆大歡喜之類的書籍（民國後的、亦是啓發信仰的、警惕人的）（齊定捷）

【答】如要學佛、先要門路清楚、直走大道、歧曲雜亂之說、萬不可廣攬、先入爲主、根柢一歪、樹長不正。知見若入邪僻、終身一無所成、千真萬真、不欺君也。茲奉贈淺冊二冊、希研之、自有所益。科學二字、談何容易、不受高等教育、安知高深科學、科學種類不一、究言何種科學、囫圇吞棗、便非科學。

【問】例如念觀音菩薩或阿彌陀佛而能得救、實在太便宜了（因眾生業障深重）、其中一定有個道理、是否觀音菩薩悲愍（憫）眾生。（齊定捷）

【答】一切罪業、皆從心起、念念相續、增其力量、起心是因、相續是緣、因緣和合、即生其果。改念諸惡、而念佛及菩薩、固感他力加被、自心已斷惡緣、無緣不生、是至理非討便宜。

【問】常在書中看到失眠症念阿彌陀佛或觀音菩薩、到底那個好、使人不能專心、豈不誤人。（這個問題一九七期今年四月份的四十頁第四題愚生問的、您說念觀音菩薩、可除現在之苦、現在是否念觀音菩薩較好、是何緣故。）您說再進一步念阿彌陀佛、能除將來之苦、而人們的死是無法預知的、病的時候念觀音菩薩、恐怕以後死了生前念阿彌陀佛的時間太少、往生淨土就很難了。而且因死是無法預知、而人隨時會病、病時念觀音菩薩、而

往生淨土需念阿彌陀佛，豈不很矛盾。不知你所說的將來是一、病好了以後念阿彌陀佛二、或是指將來不會輪迴能往生淨土，即除將來之苦呢。（齊定捷）

【答】前所答復，實是方便。因世間人，多戀色身，喜觀音救苦救難，惡聞命終之言，故答者隨機應付，恐退其心。貴居士果能悟身非我，一心生西，從此便一句彌陀，終身奉持，道在專一，又貴契機。

【問】眾生既平等，何況諸佛呢？為何需念阿彌陀佛，而不念觀音菩薩（或其他的佛名號）？指往生淨土而言。（齊定捷）

【答】一切一切，平等平等，此係歸到性體上說，但相用上，自不相同。欲冷宜飲冰，欲煖須向火，反其道而行，必不成功。佛法者，戒定慧，若求得定，任何佛號菩薩號，無不

可持，非必彌陀也。若求往生彌陀淨土，必念彌陀，法爾如是，背則不應。如居台中，欲往屏東，必購南開之車票，欲往基隆，必購北開之車票。向南向北，自是不同，屏東基隆，皆是台灣。

【問】在書中看到念阿彌陀佛為正行，行善為助行，行善是一般做人之道，為何是助行。學佛者連做人的道理都不懂，而念阿彌陀佛能往生，簡直是夢想，即換句話說，此種人念阿彌陀佛怎能算正行呢。一九七期四十八頁您答的第九題。正者克念使心正，助者以善作幫助。克念使心正，應該自己本身克服所有的煩惱啊。藉念阿彌陀佛克念使心正，豈不太依賴性了，而念佛需專心，而又需藉念佛（克念使心正），豈不矛盾。（齊定捷）

【答】心與身大有分別、身乃有形之機體、心是無形之靈明。佛言萬法唯心造、不但思想、由其所出、即一切有相無不是心念所造、此非區區妄自主張、乃本於佛經而述。貴論做人道理、本身克服煩惱、不以克念爲然、又以念佛爲依賴、茲暫不談佛、因其玄妙難明。中國文化大學一書、亦說「欲修其身者、先正其心」、「心正而後身修」是做人道理、必先正心、克服煩惱之主力、在心不在身。再者所謂念佛者、並非只求口念佛、許身去做壞事、不可誤會。念佛專心者、專則不念他邪、無他邪便是心正、安有矛盾。起惡念、妄念是心病、念佛是藥、能除心病、有病賴藥、理之當然。

【問】大居士所著「佛學常識課本」中第卅六課入寺須知、一、入寺門後、不宜中

央直行、進退俱當順著個人左臂、迤邊行走……」寺門只有一個時、固爲如此而出入同一門。若寺門有三個、爲免於人多擁擠、是否可將此擴大爲甲、中央門不宜隨便出入。乙、入寺時由個人左臂之邊門迤邊而行。丙、出寺時亦由個人左臂之另一邊門迤邊行走。（齊定捷）

【答】三門之設、即是中作大典之用、左右爲普通出入、故左右亦曰便門、謂可方便也。此不獨寺廟爲然、從前公家機關、皆是三門。故呼官衙曰六扇門、知禮存敬者、自會遵守、此等事屬於禮、非屬法律、大家願守則守、不能硬性規定。

【問】大居士所編「佛門常用課誦本」後面之諸佛菩薩誕辰中十月初五日爲達摩初祖聖誕、但據部分法師說此日不

是初祖聖誕而是忌辰、到底何者爲是。雖只要有紀念之機會以報祖恩即可、但也必究其真實性、以免言而不順、行而不通、摸稜兩可、故敢請指示之。（齊定捷）

【答】佛門常用課誦本、非區區所編、印者囑題書簽而已、不可誤會。至達摩祖師之聖誕忌辰、兩者皆難考據正確、因祖係西土人、降生圓寂俱不在華、且各地各時、歲曆並不一律、甚難得其真實。以世尊四月八日聖誕而論、原係印度之四月八日、中國所舉行者、乃夏代之月日、今行者又係西曆之月日、印與西曆差一月、西與夏曆又差一月。

【問】宇宙萬象是有成毀、究竟由何成的。若云宇宙的萬法是由妄心而來的、則妄心又由何而來。（李松麟）

【答】此一問題、乃古今中外一切聖哲所探討、而最難決之事、只能參修自證、非可言語形容。所能言者、一「性」字而已、此字即妄心之源、覺即是性、迷即妄心。若再追性由何來。儒家曰「天命之謂性」義謂天然而有。佛曰「法爾如是」。故名之曰眞如、空無自體、而具全用德能、是以空而不空。本自不生、亦無有滅、既本不生、則無所從來矣。此乃最深密之事、非初學能聞能知。

【問】由妄心所現宇宙萬法皆空、虛假無實、因爲眾生被妄所誤、作出爭名逐利、爲不實的名、虛偽的利而造下惡業、若惡業不造、罪報自無、從此就可得到解脫、而不被這世界的大牢獄所困縛了。這段學人言之當否。尙祈糾正。（李松麟）

【答】所言固然有理、然事卻不簡單、古德云「隨緣消舊業、更不造新殃」。貴居士所言、只是「更不造新殃」、業已難能可貴、仍須再將舊存消去、始得解脫、但消舊者、亦必從更不造新爲始。

【問】六祖言「不是風動、也不是幡動、而是仁者心動」。此心動之理極妙、但悟不出、請慈悲示之。（鄭志西）

【答】萬法唯心造、人人皆聞、悟者決非初機、心之一事、只有工到自悟、絕無他人解說之理。初機學者、聞少研少、心尙不知、遑論萬法唯心、更難說心生法生、心動法動、心靜法靜、心滅法滅。此問題待居士學佛十年以後、再問不遲。

【問】有時在田裏或路上以及其他地方、誤殺許多生命、當發覺時、爲彼念佛、念往

生咒、是否能助其往生。（鄭志西）

【答】此卻說不一定、要看念力如何。但彼往生與否、雖不可知、而居士此種善念、自己先培功德、與彼能消其怨、且亦與彼消愆、眾善奉行、應當如是。

【問】佛說「吾是已成佛、汝是未成佛」、後學近來對每一眾生常存「佛」觀、而且自己父母、妻子、兒女也如是觀、久久自覺父母、妻子、兒女也是佛、也是平等、那有高下之分、而印祖曾示「敦倫盡分」似又矛盾、如何是好。（鄭志西）

【答】已成佛者、已經證得佛果矣、未成佛者、仍是一個凡夫之身。肯不斷修、佛始能成、懈怠不修、佛自無望。佛與凡夫、性是平等、身則不同、凡夫身之出生、自有父母妻子、在俗論俗、各有其倫、各有其分、即須敦

之盡之、即佛亦上孝父母、下教子弟、若分清性身佛凡、有何矛盾。茲舉一喻、現代公民、皆有被選總統資格、是平等也、尙未選出某人爲總統、某即無權自稱總統、發號施令、此是倫與分不同也。誤解平等、既亂公共秩序、亦害自己、不可不細心體會。

【問】「天何言哉、四時行焉、萬物生焉、天何言哉」佛法無量無邊、不說而說、極樂世界與吾娑婆世界佛法無二、唯於前者、衆生得佛力之助、而善聽。能「不聽而聽」是故易成佛果對否。（李淑君）

【答】佛法宣揚有用言說、三百餘會是也。有不用言說、拈花破顏是也。有不說而說、說而不說、楞嚴問心、七處皆非是也。有借物而觀、不說之說、如山色水聲、飛花落葉是也。有物態發聲成音、宛然演說、如極樂

鳥樹五塵等、能表演諸法是也。並非一例不說而說、亦非得助佛力、學成不聽而聽之能也。

【問】「萬法歸一」、「佛佛道同」而無盡無數諸佛實爲一佛、對否。（李淑君）

【答】如此說、未嘗不可、經有之「十方三世佛、共同一法身」。若言報應、則萬億恆沙難盡、是多中是一、一中有多也。佛法境界、不能執一而言也。

【問】男女之情淡至何種程度、可試用觀照以伏此惑、而去此事。飲食、男女二慾有否關聯。（如。食飲慾淡、是否男女慾亦淡）。（李淑君）

【答】此問二義、先解而去男女之情。學佛分出家及在家二衆、在家者不限結婚、已成夫婦、豈無愛情、但應發乎情止乎禮而

已止禮即等伏惑。次解二慾關聯。多食葷腥酒類、激刺衝動、生理變化、自多姪念。除此而外、目之與色、耳之與聲、不得其正、亦生邪思。

【問】淨土法門雖云仗「佛力、自力」而入、實乃自力、亦即佛力、二者本一。亦即「心外無法」、「即心即佛」。因而若當生即達圓滿境界、則極樂世界當生即在性海之中、對否。（李淑君）

【答】可如是說。

【問】上學期間、每天閱經半小時如何。

【答】校中功課固多、其他娛樂、其他活動、亦不見少。節娛樂節目、作心性修養、不誤學分、不過疲勞、心安則身泰、善莫大焉。

【問】請問四十二章經內第二十章。四大種（地水火風）為什麼「地」是具最

大障礙性。（隱名氏）

【答】水火風三事、體虛不能阻物、皆可以物穿過、惟地堅實、故能阻能載。借其體形、喻人身之骨肉皮等、人身之骨肉皮屬固體、義相似也。

【問】請問四十二章經內第二十三章。三界（欲界、色界、空界）為什麼「羅漢」

認為在四空天禪為涅槃。（隱名氏）

【答】誤認四空天為涅槃者、乃修四空之人天、非斷盡二惑之阿羅漢也。

【問】打坐約半小時後、往往上身出汗、但不知應不應該抹去。又初學靜坐的人、是否均有此種現象。（甘蓮馨）

【答】此是常有之現象、不足驚異、在未起坐時、汗若少由他出、自然消去。若多不妨拭之、但以起坐以後、拭之為佳。

【問】身體生病、除一心持名以外、打坐是否可以調養身心。（甘蓮馨）

【答】打坐如法、自然卻病、倘所遇非師、或係外道、反出大病。在下所見者、以神經病爲多、其餘腦沖血、目盲、失眠、頭痛等、醫治均感困難、不可不慎。

【問】余年事已高、單盤是否也可以。應以何種方法坐較宜。（甘蓮馨）

【答】單盤雙盤、各隨個人之能、即便平坐、亦未嘗不可、此亦應久久練習、始能雙盤、少年較易、老年不免小難。

【問】父母死後、如果轉生他方、念經回向是否仍有效。（甘蓮馨）

【答】假身雖化、神識移居、但識不滅、回向仍有利益、但所向之利益、須明佛理、如法回向、若違其道、則不相應、然亦消愆也。

【問】五寶弟子燒往生錢、是否如法。（甘蓮馨）

【答】來問有「五寶弟子」之名、在下不聞五寶爲何。再所問五條、所採數字附號、乃「一四三二三」既不順次、又有重數（今已代調整）不知先生所學何道。所讀何書。頗啓人疑。又見後條所問、有「身體生病」一言、而學道以後成病耶。或因病而學道耶。如屬於前、急將所學放下、另求明師。如屬於後、亦應求師、不可閉門造車、病上加病。至於往生錢、乃愚迷之人、對於往生咒之謬呼、極不合佛法。

【問】由於生嗜喜看書、平常除業務有關之文獻刊物外、常喜看些對心靈有幫助的書經、雖然老師曾要吾現在看那本書、再看那本書、然生總感難耐心靈的飢渴、

真是饑不擇食啊。（施振輝）

【答】貴居士好讀博學，自是難能可貴，但儒家求學之法有五：博學、審問、慎思、明辨、篤行。今只有其一，而忽其四，自難得真。佛家求學，曰聞思修，今只多聞，而不求思，不免斷章取義，或生妄解。況訓詁不講，章句不分，雖博而雜，雜而不能深入，經義微妙，要在參悟，不達文字般若，似難契乎實相。雖有精金美玉之才，而不陶冶琢磨，便是自求埋沒矣。

【問】本地有位禪師，他說念佛法門乃是方便法門，只是安慰老人，他力不能，靠帶業往生更無是處，以念到自性彌陀發現為度，究竟還是自力，記得有次在佛教會講經，見到一位老太婆，正在數珠念佛，被這位禪師喝斥一聲，老太婆趕緊收藏念

珠，不好意思再念下去，大德對他的話以為然否。（陳文彬）

【答】禪師教禪，淨師教淨，各本所學，各宏其道，道精唯一，無可厚非。今日末法，人根鈍劣，果能專一而修，已經難得其人，若求諸法平等，法門無量皆學，圓融無礙，更難得矣。應知禪淨密律，皆為佛說，皆是隨緣契機，方便善巧。若指此真，或說彼假，鬥爭堅固，大違佛意。若問在下，「對他的話以為然否」。在下大事未明，一塌糊塗，自尚不知，何能知人。勸君信禪則修禪，信淨則修淨，都能成就，佛不妄語，若但分別，乃真無有是處。

【問】請問老師別人介紹我服用藥草時，服後不見效，而一年後卻能看近而不能看遠，這是否與以前恰巧相反。這是要實

行當時的口願出家爲尼嗎？（陳城）

【答】有病服藥、不妨祈禱、但以能實行作到者發願、不可有口無心。至於說到出家爲尼、更是大事、尤不宜隨便亂講。不學佛之人、且講言而有信、學佛之人、豈可兒戲亂言。此問題不在今日、而在前日之心真否、又在現時家庭有無障礙、出家以後、能否苦修不變、種種皆須自己決定、他人不便空發議論。

【問】怎樣消解打胎之罪孽。（陳城）

【答】已造之業、只有懺悔、多多念佛、與其回向、但須誠心、方有效果、若敷衍了事、便是唐捐。

【問】耳聾眼敗很重、胃病較輕、以我現在的身體不知要進那一門參修。（陳城）

【答】居士所學、可謂廣博、但有一言、多加

原諒。師雖高明、自己根器若何。進退如何。在己不在師。拙意禪密恐非其機、莫如淨土、三根普被、希察。

【問】現在一般出家人念經拿錢、是從什麼時候開始的。（許金城）

【答】後魏楊街之所撰之洛陽伽藍記、有云「秦太上公二寺、襯施供具、諸寺莫及焉」。寺廟僧眾、受人供養、由來久矣、大概凡有襯施、必爲咒願、推之爲人誦經、人應襯施。經中所載、布施爲諸度第一、是在天竺已然也。

【問】佛教寺廟裡所設的抽籤卜卦、真的是佛祖傳下來的嗎。（許金城）

【答】龜蓍卜占、乃中國之古法、載諸史傳、是區區所知者。至云寺廟籤卜、佛祖雖未傳此、但有占察經一種、事近乎此。或依占

察經而變、或隨順風俗而設、兩者總有其一、似不必執著考據、在今日視爲迷信、古大德亦有信者、卜以決疑、不疑何卜、卜與不卜、誰能相強、再占察經、後人亦有疑者、區區學識甚淺、不敢放言。

【問】中國人凡是請出家人誦經拜懺、人家都要燒錢化紙、這些是佛教的嗎、（許金城）

【答】燒錢化紙、此更是中國之俗、卻與佛家無涉、不必強牽、然請僧誦經、僧之責任、誠心諷誦而已、他事僧不多管。

【問】燒錢化紙、去世的人是否真的能夠得到、（許金城）

【答】此事古人論之多矣、請君自去看書、信與不信、自去判斷、區區擬答、亦是揣測、而非現量、況且尙未去世、不曾眼見、縱去

世眼見矣、君尙在世、待到轉回、向君報告、仍是空聽、無物取證。

【問】在家念佛修淨業、在形式上是否必應向出家僧皈依、（王志西）

【答】凡學宜有師、求道更須師傳、在家修淨、較爲簡單、有師固佳、無師亦可、然皈依雖云尙形、實亦改心、一經皈依、心有趨向、如皈依必須出家僧、僧者僧團之眾、此人代表僧團受眾生皈依、非私人之眷屬也、皈依僧團、爲佛法住於是、必皈依法、皈依法爲學佛也、更必皈依佛、此名三皈依、是名三寶弟子、此後方有求法修法之資格、重道者、必有師也。

【問】嘗讀淨土書中有「生則決定生、去則實不去」之句、未解其義、請淺釋之、（王志西）

【答】恐初機難以領略，此必少知心法，方不誤會，勉述如下。「心生則萬法生」，心念極樂，心生極樂，故曰決定生。眾生心量大而無外，橫包十方，豎窮三際，本不有來，亦本不去，故曰實不去。

【問】閱讀後之教內報刊雜誌，因限于場地，無法全部保存，應如何處理，焚燬可否。

（王志西）

【答】「一絲一縷，當思來時不易。」不看送他人看，便是弘法。以火焚之，無益於眾，與物有損，不取焚燒之計。

【問】修行人死後火葬，有的人有舍利，有的人沒有舍利，是否修行好的人有舍利可得。同樣火葬，結果不同，何也。（心蓮）

【答】焚後舍利有無，自在功夫深淺，然雖修行，尚有無漏學與有漏法之別。無漏學

者，乃指戒定慧而言，功夫深者，可得舍利。有漏法者，僅修善事得福報，缺少內功，恐無舍利也。

【問】彌陀、釋迦、藥師三佛頭頂皆有一紅塊，應曰何名。從何而有。觀音、勢至、地藏三菩薩頭頂為何無紅塊。（陳士良）

【答】佛有三十二相，他人無之，所言紅塊者，乃頂上之肉髻相。然塑畫雕刻等，不過略表其意，亦有不作紅色者，但必頂上高出一塊，不取平頂，皆為通常。菩薩尚未至佛，福相不全，故無肉髻，此其別也。

【問】請示初禪至四禪，是否有四個階段坐感。余靜坐十數年，心識在頂，初感頭頂癢，數年後而無癢感，只一覺在頂不散，坐時在頂覺中，不思他念，確唸彌陀一念，坐後聲念彌陀，回向西方，迄今無有進展之

感懇請長老賜教後學修業正法。（陳士良）

【答】四禪者、自是四種階段、禪固須坐、專坐不即是禪。禪乃定功、各禪有各禪之法、如無師承、恐出錯謬。心所住處、久久自有異感、不足爲奇、惟常住一處、亦有其法、教理不明、或發疾病。因是子靜坐後集、小止觀、大止觀等、俱應參考。如念彌陀、能到萬緣放下、雜念不起、即是進步、若希怪異、便是妄念、宜讀印光法師文鈔、自得方針。

【問】昔日梵志手執梧桐花獻佛、云放下著、梵志放下一手花、佛復云放下著、梵志又放下一手花、佛仍云放下著、梵志言、我兩手花俱已放下了、今更教我放下甚麼。佛云放下中間的。梵志豁然大悟。不識放下中間之意義。請開示。（吳老晚）

【答】中間的、亦是方便語、君既自謂初學、只好隨順奉答。中間者、暗指其心也、心爲造作妄念之本、我見、偏見、邪見、斷常見等、貪心、瞋心、痴心、傲慢心等。此滅彼起、念念不停、一念一粒生死種子、落在八識田中、異熟現行、輪迴不斷、大是可哀。果能放下這些、這就是「克念作聖」、隨緣消舊、更不造新、成佛作祖、無非如是。

【問】金剛經云、無諍三昧、人中最爲第一、因初學不知佛意、敬請開示。（吳老晚）

【答】諍者、是非人我之心、惱亂眾生言論等、能悟空理、不起此心、名曰無諍。三昧者、梵語也、譯華言爲正定。大旨如是、詳說恐畏繁難。

【問】眾生自發心至圓成道果、阿羅漢須歷三生乃至六十劫、辟支佛四生至一百

劫、成佛須三阿僧祇劫、此中生、劫之算法爲何。（趙正華）

正見、自知彼等之非。若不自覺、何能知人邪正。

【答】其說數種、茲舉其一。人壽自十歲、百年增一、而至八萬四千歲、又向下減、再減至十歲、爲一小劫。二十小劫爲中劫、四中劫爲大劫。阿僧祇劫、又另算法。十萬爲億、十億爲兆、十兆爲京、十京爲垓、如是十十加增爲一總數。如是倍倍加增、至一百二十爲大總數、名阿僧祇劫。

【問】現今本島施設鸞堂、著造之風頗盛、其中每每有釋迦文佛西方如來……等參預降筆之事、愚意斯乃外道夾佛教之名目、以達其某一目的、而被迷惑者甚眾、且逐漸蔓延中、將有妨礙正法之虞、如何圖謀挽救。（趙正華）

【答】惟有學問佛法、精研佛理、具有正知

【問】教授於佛學上有那些著述。（除了阿彌陀經摘注接蒙義蘊合刊）敬請惠予介紹。（趙正華）

【答】出版者少、倘後繼續付印、自然供養大家。

【問】淨土聖賢錄一書、那家書局有售。（愚曾徧訪此間佛經流通處、甚至臺北善導寺、臺中瑞成書局皆無有）（趙正華）

【答】大概各書局未曾翻印、是否香港有存、不得而知。

【問】一佛之教化範圍爲一大千世界、何以故。（趙正華）

【答】此亦方便、爲易說耳。

【問】彰化縣佛教服務中心贈我一本「佛說大乘金剛經論」（光緒乙丑年孟春、高雄慶芳書局藏版）看其文章語氣，似不屬經又不屬論，然其開頭第一句就是「如是我聞」應屬經。請問佛教經典中有無此種經論。（林銅鋸）

【答】此乃經之論也，並非是經，但此論何人所造，內容若何，區區孤陋未見，希自查藏經目錄。

【問】大藏經與三藏經是否相同。（黃皆枝）

【答】事同名異。

【問】我國自翻譯的佛經，至今有多少本。（黃皆枝）

【答】天竺佛經、東方翻譯、首屈一指者，我國也。今存之浩浩三藏，皆是華文，即我所

譯者。惟冊本乃裝訂問題，各有不同，無法一言概定。

【問】要有頭緒的把所有佛經看完（從第一本到最末一本止），要到那個地方找。那個地方借。（黃皆枝）

【答】今日印刷術發達，即以臺灣而論，已印數次，凡是大寺廟、大都皆有儲藏。若往寺中借不便，可向各圖書館去看。

【問】在屏東的東山寺所存藏的大藏經，是否就是所有佛經。（黃皆枝）

【答】所謂大藏經，便是佛經。雖所藏之寺不同，經未曾變。但存者完整闕殘與否，另是保管問題，故是否所有，不得而知。

【問】由佛教中所分成十大宗，這十大宗有甚麼特色呢。（黃皆枝）

【答】大德既是發心閱藏，即請開始實行，

全藏閱畢以後、區區方好奉答。倘嫌時久、不能忍耐、宜先看一部「閱藏知津」十宗特色、便現目前。

【問】這十大宗修鍊有何不同之點呢。（黃皆枝）

【答】先知各有何特色、自能知其修鍊有何不同、不知其前、難言其後。

【問】它們以甚麼經為主、是否以所有的佛經為主或以一部份的佛經為主。（黃皆枝）

【答】他們指誰、未明尊意、未便率答。若指十宗、則有通有專、通者所有之一切也、專則或一部份也。學教則須通知一切也、研宗則應專修部分也。

【問】淨禪雙修與專攻參禪及專攻淨土有何不同呢。（黃皆枝）

【答】歸元無二路、方便有多門、再者惟有一乘法、無二亦無三。利者悟其一、鈍者惟見異。明乎以上之言、禪淨說一便是一、說異便是異、一者從理上說、異者從事上論。各修其異、便是專攻、若悟其一、便是雙修。學人必於文字般若、略有心得、自能於義分出事理、同與不同、不言可喻。

【問】何種人能禪淨雙修、何種人祇能修參禪、何種人祇能修淨土。（黃皆枝）

【答】淨法、上中下三種根器、皆可修習。禪法、中下根器、恐無其分。禪淨雙修、惟有圓頓上上根器、方不二破。

【問】要怎樣修才能明心見性、明心見性以後、再努力修練、又怎樣情形呢。（黃皆枝）

【答】常修一法、心常在定、先伏貪瞋痴慢

疑、後斷貪瞋慢疑、心性乃見。蓋眞性不見、即是貪瞋等遮蓋也。貪瞋等十使、合之爲百六十餘品、完全斷盡、則證阿羅漢。再修再進、斷塵沙無明、則遞進五十二級之菩薩。再進再斷根本無明、便是佛果。

【問】 是否能贈送給我一本關於坐禪時遇見各種魔境之書。（黃皆枝）

【答】 在下手中無此書、並非捨不得。奉勸亦不必向他人討。魔是發病、病須明醫善巧而治、不能墨守一方、而治百病、若不經醫、自由服藥、尙恐小病加大、不可不慎。試問大德坐禪有師乎。珍重珍重。

【問】 在佛經中所謂科判、即現在所謂劃分（判）章節段落（科）之意、然否。（鮮純賢）

【答】 大致如是、但極不易分、必明文理、更

求經義、經義爲首、文義次之。如人身之脉絡、周遍一身、處處相通、雖各有作用、總歸一源。章節段落、尙屬皮相。

【問】 師以前講經云「初學佛者看山是山、看水是水、功夫進步時、看山不是山、看水不是水。等功夫又進步、則看山又是山、看水又是水。」弟子現在對此的領悟初學者無可置疑不提了、功夫進的是因爲他了解破相的道理、所以看山不是山了、等功夫又進步則了解性相一如、娑婆世界的衆生心不平等、所現的山河也不平、所以看山又是山了、然否。（鮮純賢）

【答】 這些話、偶而一談無妨。若專在這上邊纏葛藤、便離淨之方便矣。恐不禪不淨、各無所得。況這些話、只可用他臨時逗機、若作教科書講、全成戲論矣。居士此節所

問、自功夫進的句起至「則了解性相一如」句止、算有幾分相似、餘皆不相干。

【問】今遽來草、因鄙學佛二十年來受持功課、略報告大德、法華經、楞嚴咒、大悲咒、在其過程中、無甚間斷、在心得中、「凡流」也不過在根塵及八識上用功、大概遠近、高低、深淺而已、也未遇上很大難題。（覺力大德）

【答】下問甚複雜、須分段而言。「在心得中、凡流不過在根塵及八識上用功……也未遇上很大難題。」靈光獨耀、迴脫根塵、此乃根塵上之難題、轉八識成四智、此乃八識上之難題。進一步、則覺難一步、不進則不知其難也、不可心存輕視。

【問】在佛學內有一名詞謂、佛性、自性、真心、第八識、禪詞、本來面目、國學中、本性、可

能同否。（覺力大德）

【答】「佛性、自性……國學中本性、可能同否。」並無二致、不過詳略隱顯而已。

【問】世語靈魂此物、佛說無始以來六道輪迴、就在此處、發生了最大之難題、究竟五道流浪生死者、此物是否有增有減、或者原數不動。（覺力大德）

【答】「靈魂此物、五道流浪、是否有增有減、或者原數不動。」靈魂者、即識神也、每一眾生、各俱識神、若知是一是多、方能言有增減。試看一大海水、昨日風大、則浪花泡沫、即滿海滾滾、今日風小、則或浪起中流、或僅現數處、是否昨日增、今日減、抑原數不動。再貴處前十年、曾建房一棟、一房之中有光線、現已建有十棟、十房之中、皆有光線、試思十年前之光線、與今日之光

線是增加否。請參自知。

【問】在佛所教化區、每一尊佛各有其境、三個千的大千世界、在其境內、凡聖同住、其流浪者自性主人翁、不知有幾多數字、在此四個小劫中成住壞空、是否有增減、或有定數。（覺力大德）

【答】若說「自性主人翁」是一非一、是多非多。若說五蘊身、猶如大海浪泡、不能記數字、亦無一定數。

【問】鄙總有心作一些小許度化利眾之事、多年來就是因為此佛學中混雜上鬼神學、不易通、故而云難關、孔夫子云、神之格思、未知生而焉知死、此事不澈底。（覺力大德）

【答】「孔夫子云『未知生、焉知死』、此事不澈底。」我輩研佛學、應就本範圍探

討、孔子之學、未曾學問、何可隨便批評。韓昌黎未讀佛典、而上表作文、信口闢佛、久為識者所笑、貴大德未讀孔子之書、為何亦蹈覆轍。以化跡言、孔子降世、是否佛菩薩應身、佛門古德、早有多論、我輩未可侮聖也。

【問】後學因在我村內、有很多人誤會我有神通、便想利用我們佛教徒、因為我眼見色、耳聽聲、便執著六塵而起妄心、又沒法控制此妄心、所以常起恨心、請示這是神通嗎。有神通的人是已做到甚麼程度。如何對治妄念。（張心旻）

【答】天身有神通、鬼身亦有小通、此名「報得通」。貴大德非天非鬼、自無此「報得通」。不問「世間禪定」、及「出世間禪定」。若得定成、便得神通、此名「修得

通」。貴大德既不能控制妄心、自是毫無有定、而「修得通」更談不到。敬告貴大德、神通之事、不可戲論、不可妄想、不可妄語、宜立打消此念、否則縱不著魔、亦招罪過。

【問】眾生造業受苦、乃因無明、而無明係依本性而存在、如果能將本性亦斷滅、而成頑空狀態、無明乃無由存在、相信必是最澈底的生死解脫、當然也不用成佛了、請問這種觀念、是否正確、或是符合禪宗。

（房勳明）

【答】貴居士此論、即是最充足之戲論矣、若與辯解、萬言難明、暫且隨順、代畫一策、居士欲自滅性、應須有層次方法、方能做到、先知我輩凡夫之性、正爲煩惱纏蓋、如欲滅性、應先將煩惱纏蓋、解除淨盡、性方

顯露、始能取而滅之。性如主帥、纏蓋如三軍、不破三軍、不能奪帥。

【問】在去年朝訪北部某寺之前夜、忽夢一荒山中、現出一寺、寺中現出一金色臥佛、臥於金龍上、並有四——五尊阿羅漢在周圍侍候守護、第二次再遊訪該寺時、夜宿該寺、當夜又夢見一山頂上、朝空噴出兩支水柱、並爆發成五光十色、五彩繽紛、綺麗美觀之煙火花、殊勝異常、如北市雙十節國慶夜晚所放煙火炮之一般。其後在該山下佛寺地基上、長出一棵小樹、該樹亦開花爆成煙火花般、又見一大螳螂（較一般螳螂大一——二倍）在壁上脫殼、作解脫狀、最後見後山將崩塌、壓毀該寺、我乃驚怖跑離該寺。翌晨起來、憶夜夢之地形、乃夜宿該寺之地形、其山頂乃該

寺之後山頂。請問此夢係何意義、能否適合出家修行而有所成就。抑或係妄想所成之夢。（房動明）

【答】浮生若夢、夢何能真、惟夢係意識反影。意識能起惑造善惡業、故夢爲吉凶之兆。但意念分善惡無記、又論力之大小、故念無記及力小者、夢亦長歸虛幻。按書記載、夢三寶者、皆是善根福德、惡境恐怖、不得爲祥、識田中有種子耳。至於出家條件、應在清淨之時、自己觀察、此等大事、尙不聽人勸阻、何可委之夢寐。

【問】雷音王與無師自通都是外道、現代人通了誰可證。（田壘居士）

【答】所言之通、指諸法圓通、抑是五通六通、未明未敢妄答。得通之人、始能知人之通、在下一通不通、綽號「不通」、何敢言

人通與不通、此非謙語。屈指學佛、已五十餘年、吃飯睡眠、尙不通也。

【問】我的問題也眞多、大概凡夫總是生存在問題中、望老居士指導成佛。（田壘居士）

【答】比較八萬四千菩提、少之少矣、然能虛心求道、所言問題皆非問題。至於指導成佛、則吾豈敢、果能以心念佛、伏惑不亂、帶業往生、亦不愧此身矣。

附答、並未接到臺端百圓、實則郵費、亦不須如此多數、接到也不要。因在下答復問題、只在樹刊發表、概不直接通函、早有啓事。

【問】大德所編「大專佛學十四講」內之第四講中、有一條文寫、善……是他、惡……屬佛、明、百思不解、請釋之。（葉松明

【答】查第四表、並無其文。另查第三表、（丁）項中列有「善消極屬於他」、「惡消極屬於佛」等。此處注重「消極」二字。消極之義、乃不盡心力、敷衍了事之謂。其義謂關於進德濟困等善事、不盡心力、敷衍了事、屬於他們。他們指不學佛之人。如一切縱欲營私等惡事、真學者、卻不肯去爭、佛指學佛之人、非指佛陀也。

【問】若在背上、用針墨刺上往生咒文、明以爲可保平安、又可當爲是將此身獻佛之意、未知大德尊意如何、如不適合、可是已刺上、想將它除掉、又非易事、就此留上、是否有犯佛之罪。（葉松明）

【答】業經刺上、去實困難、若能守住殺盜淫戒、可無罪過。

【問】一、華嚴經云「如來光普照、滅除眾暗冥、是光非有照、亦復非無照」、弟子對非有照非照的解悟是如來光即指真如本性佛的法身、是充滿虛空如如不動無形無相非日光燈光等有相的光可比、一切萬法皆被包溶在如來光中恆久不變、故不可說有照無照、因若說有照未有任何形跡可尋、若說無照則離虛空而另外單獨存在了、事理上講不通、故說非有照非無照然否。二、「於法無所著、無念亦無染、無住無處所、不壞於法性」、弟子對此段之領悟能知法總相及別相、並了悟凡所有相皆是虛妄、故無所著能破除偏計執及依他起、而得圓成實性故、無念無染本性充滿虛空故、無住無處所法性與佛性本屬同圓種智、皆是真空妙有、故不

壞於法性然否。乞示。三、「此中無有二、亦復無有一、大智善見者、如理巧安住、無中無有二、無二亦復無、三界一切空、是則諸佛見」、弟子對此之了悟是一眞法界纖毫不立、何來一二及有無相三界則更無足論矣。此理只有大智善見的諸佛方能了此與安住於斯境也、然否。乞示。（鮮純賢）

【答】此三偈、在經中各釋一事、非是空發議論、若講說他事、借來作證、自無不可。倘按偈講偈、拋開前文、則空洞無著、成泛浮辭矣。貴居士宜檢出原經對照、便知三偈之事、各有所指、信在下之言不謬。今所發高論、雖分三處、若互換之、亦互相似、乃儻侗不著邊際之言也、恐涉似是而非之嫌。

【問】對於文殊菩薩所言「菊花原上景、

行人去路長」這句話、未能完全了解其旨意。懇請老師開示。（陳聰輝）

【答】此問無頭無尾、亦未說明出處、自不便妄答。研究文句、普通詩文、亦不能就句論句、必觀其上下文理、而解其義、況佛學乎。所言兩句、大似禪家語錄、果然、則更不須解。蓋禪家話頭、多係觀機逗機、許參不許講、講則將活潑潑的妙法、變成呆板板的廢話矣。玩此答話、再查原書細究、或可有些悟處。

【問】自家佛前的香爐每日燒香留有香脚在爐內、我的性質每日在清潔佛桌時、將香爐內香脚清除、但留一支、是否對家庭平安有影響。或爐內香脚不清、全留滿爐時方清較好。（郭昭真）

【答】學佛、必皈依三寶、三寶者、佛法僧也。

法即經典，即是一切真實道理，人受禍福吉凶，全由行為善惡無記，此是因果定率，善者遵守，惡者改之，不尙其他迷信。香爐所餘香脚，全去或留，並無善惡可言，純屬無記，與人之身家禍福，毫無關係。

【問】十年前造好的墓，最近地理師看過說墓的字向不對，要再掘起換字再造，家族才能平安，是不是佛教上來說有必要否？另外對家庭平安上有什麼關係。（郭昭真）

【答】墳墓地理，乃是一鄉一國之風俗，佛經教義，只講善惡因果。陰陽宅地風水，流年氣運，亦屬無記，即無善無惡之謂。佛徒信與不信，只在不違背因果範圍內，教義並無禁止勸令之文，可聽自由。

【問】金剛經「……若復有人，得聞是經，

不驚不怖不畏，當知是人，甚爲希有。」普門品「……是觀世音菩薩摩訶薩，於怖畏急難之中，能施無畏。是故此娑婆世界，皆號之爲施無畏者。」香港實用佛學辭典「外護善知識，令我不缺乏怖畏，得安穩修道者，爲三種善知識之一。」佛學辭典所指「令我不缺乏怖畏」，與金剛經「不怖不畏」及普門品之「施無畏」似有異旨，關於「令我不缺乏怖畏」請示其詳。（熊聲駿）

【答】畏者，乃七情中「懼」之範圍，即情緒之一種，有體必有名，其義「畏怖」「畏懼」雖語小異，義無二致。但畏之發生，必因其事，而事則千差萬別，一事一名，而所畏之情緒之名不變，仍是一也。來問所舉三書所載，皆是事異，畏之情無他解，事

之異、則不同耳。「令我不缺乏怖畏」佛家修者、三衣一鉢、不治生產、其生活所需、皆由護法居士供養。有供養、則安然修持、缺乏供養、生活上便怖畏矣。

【問】目犍連尊者下地獄救母親、打破地獄門。是否釋迦牟尼佛說的。（李致遠）

【答】尊者之母墮餓鬼道、尊者往救、經典載有此事、確非虛傳。至打破地獄門、乃小說虛構、齊東野語、開玩笑而已。

【問】「應觀法界性」何解。（李致遠）

【答】「應」作應當講、「觀」作觀察講、「法」指一切事、一切理、一切物而言、乃萬端之代表總名。「界」是界限、合法界二字講、謂凡事物理等、各有各之範圍界限也。「性」是某事物理之本原、五字已講大概矣。但此五字爲一義之上句、當看

下句、只將五字合成一句講、於義亦不甚通、必連下句合講、方好出口、下句爲「一切唯心造」。合二句講、爲應當觀察諸法、他之本原、則知全是心念所造。

【問】佛度鬼子母爲諸小孩除害、何不度魔王爲無量無邊修行人除害。（李致遠）

【答】佛非不度、但魔王沉溺享受、時醒時迷、無力自拔。人道則苦多安少、易生厭離、修道機多、故曰人身難得也。再思北俱盧洲、衣食一切、俱自然現、但不及魔王百分之一、尚不信佛法、欲海沉迷、可畏哉。

【問】佛法中云、無過現未來之時間、及橫遍十方之空間。弟子對此之解悟、是吾人之真如本性清淨本然、無始無終、包盡虛空、何來十方三世、此皆是一念不覺、由真

起妄而顯現出萬法之虛妄塵境人法界到六粗「計名字相」才假定出十方三世之名、一切塵境與假名皆非本性之所俱有、若將虛空中之所有星球及現相完全消除、無日月運行、僅一片晦昧（光明同）無涯之空境、不但十方三世之名無從假定而十方三世之念恐亦無從起矣。然否。乞示。（鮮純賢）

【答】此又不然、三際十方、有時說有、有時說空、經中隨處可見、都爲契機而說。說實有權、說權有實、是實是權、非權非實、活潑潑地、皆是聖量。貴居士動輒便言眞如、非謂不對、未免徐六擔板、本通反塞。試觀浩浩三藏、千經萬論、何者能離眞如、若只以眞如一義說之、則四十九年、三百餘會、阿難多聞、寧非皆是葛藤。

【問】我雖藏有許多佛書、可是近一年來我再也提不起精神去閱讀了。（按：只有偶而拿一二本來隨便的翻翻吧了）。（潘金水）

【答】學佛之人、初勤後怠、乃是普通之病、此即名爲退轉。原因不一、皆名魔障、應發警覺、提起精神、一往直前、如不能深研經典、日常功課萬不可缺。人身難得、佛法難聞、此生不得解脫、後即茫茫矣。

【問】我加入佛團已將近四年了、可是近來已很少到佛堂去念經、視佛堂爲畏途（有時心中很想去佛堂、可是卻提不起勇氣來）。（潘金水）

【答】修行之道、在自己心、不參加以外佛堂、亦無妨礙。即在家中、每日按時念佛、專修淨土、求生西方、有何不可、有何難行。印

光法師嘉言錄、或是菁華錄、言極淺近、意卻深厚、誰看誰懂、很能助人前進、若不得明師策礪、此書即善知識也。

【問】三皈依中的第三「自皈依僧當願眾生統理大眾一切無礙」意指如何（隱名居士）

【答】凡提倡一事、辦理一事、必有多人、人多不能各自為政、勢須一人領導、方不淆亂。佛家度眾、說法、講經、一切佛事、以及內部設施、百端管理、若無一人統帶處理、事何能成。然眾生意見複雜、何能個個心服、不服則生障礙、生障礙則害公務矣。僧者眾也、應六種和合、願各守六和、不使當領導者、棘手生障、廢弛公務。

【問】不知為何、加入佛團以後的我、反而煩惱俱增。（潘金水）

【答】佛團辦理狀況、情形不一、有真正道場、專為修行者、亦有專圖熱鬧、毫不得益者。且有不明佛法、借以網利者。甚有群居終日、專談張長李短、製造是非、引起鬥諍者。明乎種種、猶之交結朋友、必須選擇、親賢遠佞。所組團體、其名雖佛、主持在人、豈能團團皆好。所謂是道則進、非道則退、自然減少煩惱矣。既統不欲參加、亦不妨礙閉門自修、豈不清淨。

【問】證初果之聖者有否神通、又二、三果其道行為何。此又出自何經典。（張豁然）

【答】證初果者、神通發否、並不一定、縱有發者、亦不過五通部分、漏盡一通決無也。彼等證果、有種種之學、有種種之修、惑有百十二品、又須分四聖諦之十六行相而

斷之、若不加修四加行、人間天上、來往七番。貴居士之問、區區不會片言說出、不看經不能清楚、必求知其大概、四十二章經、蕩益大師所注者、須先看之。

【問】色陰一破、便超劫濁、是否已入聖流、此約依法行者論、不雜外道思想也。（張豁然）

【答】此論出自何典、區區讀經既少、而又健忘、似前未之有聞。不知者、無從述其義、佛法非戲論、世法經典、亦有「疑而母質」之訓、問者諒之。

【問】聲色外境、其極繁極囂、學佛初由勉強遠離、漸歸於自然、由自然仍趨乎輕安自在、身心轉染而日淨矣、反觀世人樂馳于污穢之中、迷悟根源、即繫乎斯焉、入道多途、契機則妙、長者想亦當察人根性施

教、法法成就、殊不必強泥仗持名方入聖流也。（張豁然）

【答】貴居士誤會甚矣、區區乃在家白衣、並非高建法幢、大開道場、專門宏法之法師。平生所學、只知老實念佛、至此一法、亦是一知半解、（非謙語）餘皆茫然。未具佛之十力、曷敢僭分自命、察人根性、契機施教、惶恐萬分、罪過無量。至云「殊不必強泥仗持名方入聖流也」。這卻難怪、區區除此一無所知、凡來問者、只有勸他如此。若云「仗持名方入聖流」。此語卻未曾出口、「方入」文義、乃除此他皆不能之謂、若有此言、是謗一切佛法無效也。至上根利器、通宗通教、性相密律、一聞千悟者、區區遇上尚不敢開口、更何敢勸他持名也。

【問】嘗聞菩提要素曰悲曰智。又聞歇即菩提。夫若能歇其妄心、固能契乎智、然似未具乎悲、故學道人於歇了之後、是否應另發一廣度有情之大願。（王志賢）

【答】歇了再發大願、乃聲緣之回小向大學大乘者、歇願同時、不分先後也。

【問】佛所說的經律藏是如此多、但我認為佛所說的最重要是慈悲亦即是「愛」、而一切所說的四聖諦、十二因緣法、五蘊皆空、唯識法相、無非叫人把自我的慾念消除、使自己完全淨化而沒有一點私我之心、尤如佛陀所說「我願將我的一切供獻給全人類、假如我能化身千萬、我將使千萬人依賴我生活、直到他們被救為止」亦即金剛經所云「應無所住而生其心、應無所住而行其布施」以上是

我對佛法的見解、不知是否正確。（陳文福）

【答】所言「慈悲」乃是佛學之原則、但其一切事理、或體或用、皆有極詳細之條目。故佛說法四十九年、集會三百餘次、經有三藏之多、豈僅慈悲而已。深奧之義、極為難講、得其一法、即可解脫、非是但舉其名、便了其義。如所言之「唯識法相」、「四聖諦」、「十二因緣」、金經之「應無所住」等、俱是修持法門、用各有別、無法僮侗率答。

【問】日前往高雄、要坐遊覽車往臺東途中、因為三月前遊覽車有一次失事、在途中死亡三十多人、因此我要坐以前有一個念頭、念南無阿彌陀佛、我所有念南無阿彌陀佛、求阿彌陀佛做主、回向亡者往

生極樂世界、這時我正默念中、忽然聞車響一聲、我豁然音聲在我身軀中、醒悟回想聲音就是我、我就是聲音、這是正覺、還是妄想。請李居士指示。（陳淑蓉）

【答】貴居士車中念佛、爲他回向、存心悲憫、有大功德。但後來「聲我」同一之念、不過一種感想而已、疑爲正覺、乃是錯誤。正覺者、最低解說、亦須先知「四聖諦」爲真理、再知「我」、「邊」、「貪」、「瞋」等十使爲見思妄惑、先知後修、修爲因、證爲果、得果以後、方稱「正覺」。

【問】在家男女二眾、死後軀體是否可以火葬、骨灰棄於海中、以便餵水族之類、合法嗎。（馮吳俠平）

【答】凡夫著身相、以身爲我、歿後尸身、或與神識連繫。學佛有解之人、知身是幻、非

我、滅後心不繫身、身即與心無關。生前願力、欲如何處置、皆無不可、況發心布施水族、前人亦有其例、布施者、不分在家出家。【問】軀體火化後、用成粉末、再和些麵粉在內、以便餵豬、雞、鴨等動物。據說是償宿生殺業之說、是否合法。（馮吳俠平）

【答】前問、既肯布施水族、凡走獸飛禽、自應一律平等、但身後事、必有後人肯遵、方能作到耳。生前由君發心、身後由他作主、事能成否、端在因緣。

【問】佛說地藏王菩薩本願功德經、是在忉利天說的、末學謂世尊應連同應化之肉身飛上天去了、否則人間、何以於此期間、因不見佛陀而紛塑妙相、禮拜供養否。（吳明安）

【答】曾聞有講此經者、亦如是說耳。神通

有六、此乃神足之通、阿羅漢已飛行自在、在佛更不希奇。

【問】二二七期樹刊、大德答顏雲鴻居士第九答「……心不存誠、不得稱禮……」但不知存誠之時、心住何處、又怎樣才能達到存誠境地。（吳明安）

【答】世法孔子亦曾以此教人、有曰「祭如在、祭神如神在」佛徒禮佛、不論木雕泥塑、紙繪銅鑄、對之皆作眞佛想、禮佛心即在佛、專一相向、毫無他念、謂之專誠、誠者無僞無雜、惟精惟一耳。誠則感格、禮者故得益、不誠是慢、禮者獲其咎、其機如此、可不慎哉。

【問】又該期樹刊、大德答羅東海居士第一答「……但不可向人誇耀、理宜照常用功……」若在某種之因緣巧合、（如

彼不信佛、或半信半疑、或半途而廢等類）因欲使對方能更精進、更生信心而順便說出者、亦算誇耀之例否。（吳明安）

【答】爲利於人、不妨如分說之、但須實有其事、不可欺心妄語。凡事皆有兩面、非功即過、佛法亦多方便、允許智者益眾行權耳。

【問】伯夷、叔齊二位兄弟相讓位、最後誰坐位。（謝明珠）

【答】兩人誰也沒坐。

【問】什麼叫做羯摩阿闍黎。（程森樹）

【答】此乃梵語、翻中語甚爲複雜、故仍其語而不翻。大意在傳戒儀式、或懺悔儀式、時一切事業、一切法規、或言說、或文疏等、俱括在內、故云複雜。阿闍黎亦梵語、中語爲有道有學、堪教佛法之高僧、如依法授

與人戒、或教授經典、教人威儀等師資、皆

可稱之。二名合言、即授戒三師中之讀羯摩文者、未經受戒之人、恐聽亦不甚了然。

【問】什麼叫做如來密因。（程森樹）

【答】三藏十二部教、八萬四千陀羅尼、無不皆是如來密因、但無處可覓。未學人不聞不觀、有學無解者不知、有解無參亦不知、雖參不悟猶不知、悟而未證、仍不知也。貴居士似尚未學、在下學而無解、今日談此、爲時太早。

【問】是怎樣如來密因、佛與佛即能知道。

（程森樹）

【答】已知如來密因、即是佛、推己成佛、方知如來密因也。甲成佛、甲自知如來密因、乙成佛、乙自知如來密因、不成佛、不知如來密因。甲佛已知、乙佛已知、此之謂佛與

佛知、有何奇怪。

【問】弟子知道一切法、是無常、無我、空、寂滅、但近來對一切事物、都要追根究底、查明其來由、這是不是神經異常。（程森樹）

【答】一切事、一切理、浩如塵沙、知尚不易、況究根底。這雖不是神經病態、卻是迷惑妄想、但並非不能知之、只在學與不學。聖人生而知之、賢人學而知之、中人困而知之、下人困而不知、下人不學不困、任其顛倒錯亂。話已說明、貴居士自省根器、虛心求學、一直不退、經過三祇、自然斷盡塵沙、方能大覺全知。按來問中、「知一切法、是無常、無我」等等、不過所知片面、殊不知尚有「有常」、「有我」、如今所知、是僅知七分之一、何得自稱曰知。必浮海方

知水多、必學後方知自學不足。以在下凡眼觀之、貴居士於佛法尙未入門、且在歧路之中、東西莫辨。

【問】菩薩示現與乘願再來如何分別。（鍾鈞梁）

【答】示現時、或以胎身、或以化身化物、不一其事。乘願再來、只是潤生入胎、此不同之一。示現乃隨緣隨時、隱現倏忽、並無限制。乘願再來、必經一段時間、生滅有相、此不同之二。

【問】倘以看經當一種哲學研究、認爲信佛屬宗教問題、有解無行、是否可以得到佛法正確了解。（鍾鈞梁）

【答】佛法必以信而能入、入而能修、行解相應、方獲實解。若僅作哲學研究、有解無行、恐解亦不深。紙上談兵、毫無經驗、安有

正確。

【問】四月十五日出版之慈光半月刊內雪廬示學語錄中有「自勝爲上」一段、末段云「…余常勸人可行善業而不可治善業…」行與治的區別爲何。（鮮純賢）

【答】此行與治、乃記錄採取文字之言。講者只是白話、大意謂個人自己量力爲善、不必集團設置慈善機構而已。此以因時制宜、一時方便、非百世不變之言、善聽者應玩其味也。

【問】有一居士曾在靈山寺受方便菩薩戒、迄今也吃素、但對戒文全不知道、亦無菩薩戒本、弟子送他一菩薩戒本可否。（鮮純賢）

【答】彼既受戒、應有戒本、彼既無之、贈之

是也。

【問】山河大地等世界、全由迷妄所現、且爲共業、故一人成佛、一人心中之幻、有世界即消滅、但山河大地仍然存在、若全世界有情皆成佛、世界是否完全消滅。（鮮純賢）

【答】眼前現量、我輩尙不明白、「若在」二字、意近假設、何必預爲戲論、大造妄語。但請細思一事、西方極樂、乃是彌陀佛土、實報莊嚴、有地池樓臺林花、常寂光則無之、請研經理、不必設問。

【問】有一居士云「近來仍起很多煩惱、佛菩薩爲何不加被我、使其煩惱完全消滅。」弟子答云、須知萬法爲心造、煩惱要由自己消滅、佛菩薩不能爲你消滅、你只要求真心信佛、放下一切、打破我執、煩惱自

然消滅、她似不同意、請問另有何法答覆。

（鮮純賢）

【答】大德所答、甚合正理、彼不相信、是自障重。且眾生心本無常、即今日想東、明日又轉西、何能用預擬之呆板語、轉其千變萬化心。話不投機半句多、是以佛法重契機契理、須知醫生不見病人、不能出藥方、這位居士、素昧平生、教我說些甚麼。

【問】色之使用黃紅爲喜慶或吉祥時之用、黑白兩色爲忌葬時之用、但有人說不然如新娘服或者我們的海青等喜慶或祭典都全用於此、爲此迷惑、請開示。（蒲魏傳）

【答】此所問者、乃古今風俗習慣之衍變、只爲一時所重、堯時尙白、舜時尙赤、禹時尙黑、商朝又尙白、周朝又尙赤、秦朝又尙

黑。有清一代、則專尚黃色、其色所尚之時、皆爲吉慶。降至近代、凡吉慶皆尚紅、喪皆穿白、現在結婚、新娘穿白者、乃係受外國之化、非中國禮節定爲白也。海青者取黑色、乃出家人之制度、與吉凶無關。貴問與佛學無涉、方便一次、後有下問、請限佛學。

【問】人死後做七不請師父誦經、放唱片誦是否可以。（謝明珠）

【答】鸚鵡有口無心、唱片有聲無願、力微而已、不得言無起用。觀夫山色水聲、飛花落葉、俱是無情、亦起作用、有感者、自獲通也。

【問】求消災免難、誦金剛經、祝壽誦水懺、是否適宜。是否每一本佛經皆有包含消災、祈福的作用。（謝明珠）

【答】有分別心、分別法有感應、無分別心、

凡舉一經、皆是一體萬用、無不感應。有人問大珠和尚曰、持般若經最多功德、師還信否。師曰、不信。「靈驗者、在持經人用心、所以神通感物。」可見誦經祈求、在人心誠、而不在任何經。

【問】人死後骨灰進納骨堂、去拜拜是否有靈感。是否已成無知覺之物。是否表敬意與紀念而已。（謝明珠）

【答】孔子曰「祭如在、祭神如神在。」又曰「祭則得福」。文王祭廟、祭畢而聞歎息之聲。居士則疑之曰、是否有靈、視之爲無知覺之物。則與佛經有背、又與世之聖經賢傳、皆相左也。推而進之、寺廟之佛、豈非木雕泥塑、銅鑄紙繪、一例等於紀念、是唯物論派矣。存心問難乎、抑果在此疑乎。二者俱非佛教徒立場、應自檢討、勿入歧

途。

【問】比喻人今天上午八點斷氣，到明天下午四點火化，神識是否已脫離。（謝明珠）

【答】此不一定，神識之去，卻有遲速不同，速則彈指，遲有二三日不等。醫學有假死時間之名，古俗有三日大殮之制。

【問】最近脾氣很暴躁、緊張、害怕、煩悶、靜不下心、沒法念阿彌陀佛，此種情形是業報、惡的果報，或身上之毛病，是否患神經病。只有在聽老師講經時，心情較為快樂，但只能保持一天多的時間，以後即再患上面的毛病，非常苦惱，不知如何是好。（謝明珠）

【答】既已自覺是錯，便應控制，但此控制固非容易。云樂聽經，臺中市內，每週有四

處講經，時間倘若允許，一律參加，試看何如。

【問】弟子研讀經典時，似懂非懂，其實所謂似懂也不過是自己認為懂了，究竟懂否則自己並無能力如「迷妄有虛空，依空立世界」，在弟子所了解之意義為清淨本然之真如本性，忽而一念不覺，要求明上加明，變成根本無明了，有了無明，再繼續動而求見，但無境可見，則瞪目發勞，遂在晦昧空中而現虛妄之四大境界，再由四大隨緣而立器世間，由見分而立有情世間了，以上了解當否，乞予證明。（鮮純賢）

【答】大致如是，但「四大隨緣而立器世間，見分而立有情世間」而語有病。希詳研三細六麤，自納正軌。

【問】弟子所接觸之人既非下愚又非上智多係染有洋水習氣的似懂非懂之類的人要勸他信佛如全按佛經所示講他不相信如要方便契機說則弟子智慧不足恐犯戒律乞師開示一套方便法的原則以便遵循。（鮮純賢）

【答】居士之心則善矣居士之求則不妥勸人學佛如醫生治病必先診明其病而後酌量與藥藥與病契未必即愈但不相背如所言某等類執著太深先有一科學萬能佛法迷信之成見若直以佛法與之深者既不懂淺者定遭訕笑居士能以彼所知者自亦能知隨其執而破之或順而攝之方有入處佛法注重方便方便即是從權狗忽有佛性狗忽無佛性指落葉稱黃金說翠竹是般若有何犯戒倘預先向

區區討一帖藥準備待彼病時行服便是魯莽大夫矣且病千變萬化更不能墨守一方。

【問】成果要斷惑又說要伏惑又說伏惑不徹底請教斷惑的方法及伏惑的方法。（隱名氏）

【答】先知惑之名數與澈底認識彼等起時能覺覺而能加控制使之不起此名曰伏伏固不澈底應知萬法因緣生此能伏即是斷緣無緣不生久久無緣伏即成斷立斷是頓雖善而能者少能伏是漸雖遜而勉爲可作但這事不是初學人之事即是說之甚淺亦恐不能了解須於佛學少窺徑方能言此敬送小冊兩本希先讀

【問】學佛必須吃齋否爲何濟顛長老吃肉喝酒關公也喝酒吃肉有人說大乘佛

法不著相、不著相是什麼意思。（隱名氏）

【答】吃齋一事、甚不易講、初學人、不殺生、不吃肉、即大佳矣。若不能斷肉、可買市場中、已經殺後之肉食之、或買已死之海魚、或買肉類罐頭、足夠飽腹矣。此種肉、乃不爲我殺、不見、不聞、自死、佛法名曰淨肉、亦有功德。日久漸學吃素、由少日漸漸增多、機緣到時、自能長素。關公酒肉、是生前未學佛之事、濟公是證果有神通之羅漢、不會破戒、其吃肉喝酒、當係幻術。若問大乘暫時難講、我輩尚未入乘、何言大小。若明佛理、覺知體空相有之後、了解相皆虛妄、方不執著當前假有、謂之不著相。

【問】佛教講一切平等觀、一發無上心、即有成佛的資格。可是佛經中往往呵斥女

人、常說女人障重不能成佛、必先轉男身方可。男人若沒有信解行證、何以有成佛的資格、是不是無平等。（周慧德）

【答】發無上心、是成佛之因、必精進不退、始得成就。凡退多因有障、障乃自生、自障自退、安能成佛。眾生無不有障、但有輕重之別、男女各有習性、情識形成疆界。易察知者、女子情識易衝動、難消滅、男子難衝動、易消滅、此便與障重輕、大有關係矣。然亦從多數而言、非無例外、如淨名之天女、法華之龍女、及他之月上、菴提等、何非皆能成就。淨名經曰「是花無所分別、仁者自生分別想耳」。應知佛陀非不平等、情識自生障礙耳。又成佛資格、男女皆具、謂皆有心性、便是本覺。信解行證、乃是修德、捨此修德、資格終是資格而已。

【問】佛說法四十九年，無非爲度眾生，在法華會上舍利弗三請，佛二止是什麼理由。（周慧德）

【答】我佛說法，善巧甚多，當時舍利弗若知自必三請，若不知，亦必三請。區區既不知佛，又不知舍利弗，這理由，問錯人，分明上山去，卻問撐船人。

【問】未能自度，先要度他者，此是大乘者之恆言，也是大悲。可是有大悲，必要有智，然必先問自己果有此資格否？如果不能精進切實用功，專作度眾生之事，即不免向外馳求。（周慧德）

【答】前一段說得很對，既無智慧，又無實修，自尙不度，何能度人？有悲即是有智，不過悲智成分，或有多少，智少則不知善巧，故人不與契合。如是悲多，即應求智，但智

慧並非空言可得，在此心理矛盾之際，不妨贊佛勸修，即是行菩薩道矣。度者度到彼岸，勸者勸其乘船耳。

【問】古德云「若菩薩發心，即去度生無有是處。」此語如何解釋，究竟從何處做起。（周慧德）

【答】譬如見人落海，自己不會泅水，入海救人，同歸沉溺，故曰無有是處。凡學菩薩，誰不曾發四弘誓願，首句「眾生無邊誓願度」，結句「法門無量誓願學」。既如是聞，應如是做，然亦不必待到證果，方行度眾，只能知一分，向人施一分，知十分，向人施十分，隨緣隨分，便大佳矣。

【問】如何使信仰一貫道者能正式誠信三寶，皈入佛門，成爲佛弟子，以便了脫生死，自利利他。（翁水柱）

【答】台端之心則善矣，不妨作著看。此亦機緣問題，彼有其善根，遇此善緣，當可轉變。無此善根，當前已予種之矣。彼雖執著戒取見，台端之心已發菩提矣。成固大佳，不成亦非失敗，不精進，不發悲心，乃是腐敗。但如何二字，不必多問，事無一定，法觀善巧。

【問】後學早晨誦金剛經，晚誦阿彌陀經，將念誦的時間，換來看經或佛教雜誌，研究佛理，其念誦與看經，何者爲勝。（陳性潔）

【答】朝暮念誦，是修持，是法供養，不可廢止。看經與研理，是思維功夫，兩者不可闕一。若時間不許，修必有定時，思可抽暇爲之。

【問】十善業道經最後一節，佛說此經已

娑竭羅龍王及諸大眾，「一切世間」天人、阿修羅等，皆大歡喜，信受奉行。此「一切世間」乃指幾個世間。（陳性潔）

【答】世間二字，有「器世間」、「有情世間」、「覺世間」之別。器言山河大地，以及一草一木、一沙一塵，皆是也。有情言六道眾生、胎卵濕化，皆是也。覺言佛、菩薩、緣覺、聲聞，皆是也。一切二字，有總有別。別者某一道場，所有之器情覺數量也。總者一個大千，所有之器情覺數量也。擴之則盡虛空遍法界亦包之，但須看某經某科之經文，方能略指大概耳。（菩薩聲亦曰有情）

【問】人從何處來，死到那裡去。（謝明珠）

【答】從無明妄想來，死向六道輪迴去。無

明如昏睡、六道乃夢幻、可以說從睡夢中來、再向睡夢中去。又應知現在仍是夢、並非是醒、即可說無來無去、亦無現在、亦無始、亦無終、一團不醒之昏夢而已。

【問】涅槃的境界是與天同壽、與地同年、此句話是否有毛病。天地是否也有壞的一天。涅槃的境界是否說不生不滅。（謝明珠）

【答】涅槃與天地同壽年、此話是大病、豈止毛病而已。萬法皆經成住壞空、天地亦不例外。涅槃者、圓寂也、既不生矣、安有其滅。

【問】「餽食曾如糟李美、瓜祭何勝菜根甜、俸祿只堪供禮儀、舉家食費僅盤桓。百簣擡回失節物、滿箱裝裹昧心錢。笞杖徒流誰不怕、勸汝擡頭看上天。」桃園明聖

經一截經文是指什麼意義。註解廉義其故事如何。（高新發）

【答】所問籤上之文、雖係神道設教、然引經據典、古雅絕倫。來問乃在義意、故不注釋文字、縱將文字注出、亦非能了義意也。蓋文字只是一講、攝意則千差萬別、須按求籤問卜者、是何心事、再尋籤文推斷之。本人無此學問、且不知卜者何求、縱知其求、自揣亦不明神意也。

【問】讀者佛學膚淺、擬請用淺顯之文言或白話解釋、如引經據典、請酌予加註、好嗎。（高瞻）

【答】此次未引經據典、孟子雖是經典、但此二句並不難解。故未遵命、另加注解。妙性本空之答、等於白話、但術語不敢改耳。【問】擬請各舉一事例、以資說明、好嗎。（

高瞻)

【答】舉例之囑、理宜遵從、理過深者、自當引喻、勉強可解者、則不須矣。

【問】臺中方面有何居士們之組織。其組織中、有無教授初學佛門儀式禮節、念經唱讚、使用法器等項之老師。有無公共場所、可供遠道者、前來學習、聽經之住宿（自備膳食費）。（高瞻）

【答】臺中雖有居士組織、只是聽經場所、居士團體中、並無長期住客設備。若言「儀式禮節、念經唱讚、法器板眼」等事、在家者比出家者、萬分不及一分、生與熟之相差故。

【問】在臺灣何處可容不出家的人修行、只要他拿出點伙食錢及房錢。（田壘居士）

【答】本人事忙、多不出外、雖聞山村之寺、有此辦法、但未親見、不敢妄談。臺端曾居臺北、自然消息靈通、如必欲擇處修行、何不親身環島訪問。雖得其處、亦須雙方和合、否則因緣不順、修行亦生障礙。

【問】你有沒有想到再找出一個更具體的字來代替「空」及「無」、因為我覺得想了解這兩個字真不容易。（田壘居士）

【答】空乃萬法真相、爲應覺之第一。空如不能悟得、先從有上入手。作善得福、念佛開慧、有因有果、前途自然大佳。臺端使在下、找一字代替、萬分錯誤、萬分錯誤。擅改佛理、三途有分。以上曾提出從有入手、有亦佛說、經云「空不異色」、故敢貢獻。

【問】爲何老念佛的人、都斤斤較於上品

上生、以我所知、學佛的人、安樂世界不是目的、否則乃是天堂、地獄。（田壘居士）

【答】此問義意欠明、下段不答。必欲了解、請另修理辭句、使其明顯、然後奉答。希望上品上生者、取法乎上也、果得上品、立即花開見佛矣。

【問】佛不准菩薩、羅漢、現露身份於末法的理由是什麼。（田壘居士）

【答】佛及菩薩、時時現身、其相不一、凡夫不見、其不能見、無此勝緣、再不明佛理者、雖當面相逢、亦不識也。

【問】佛爲什麼叫有德的和尚、躲開那些獅蟲、而不主張拿掉獅蟲的吸血管。（田壘居士）

【答】佛法大慈大悲、平等度眾。獅蟲亦是眾生、只有悲憫感化、時機因緣成熟、獅蟲

亦成菩提矣。

【問】佛教八萬四千法門、禪宗教外別傳、是八萬四千零一嗎。（田壘居士）

【答】佛法總綱、戒定慧三端、禪即定也、八萬四法皆不離定。所謂別傳者、言其修法特別、非言心外另有其道。

【問】能告訴我第三隻眼長在什麼地方、它真難睜開。（田壘居士）

【答】眼之名甚多、臺端所問是何眼。一切動物皆有眼、植物之中、蘭有鳳眼、樹有柳眼、礦物之水、亦有泉眼。詩文有字眼、音樂有板眼。比干心有七眼、佛陀有五眼。究竟問的是那一種、說明再答。

【問】古大德云、將佛求佛、永不得見佛、念佛是不是將佛求佛。（田壘居士）

【答】此種言語、乃古大德對學禪有深造

者說、初機學人、完全茫然。且亦不能對無禪、無淨者說、恐生誤會、引起邪見、更招紆曲。臺端現在提出之問、亦是三叉路口、不辨東西、在下只有閉口不談、大家清淨。請問臺端之功夫、禪淨密律等法、所學何種、表明後再問不遲。

【問】禪者參念佛是誰、淨土宗是不是這個誰正在念佛、兩者等嗎。（田壘居士）

【答】八四法門、皆不離心、所謂萬法歸一、無二無三。但其所修過程、乃多方便、諸方便皆是實語、必須依教奉行。可悟禪有禪之方便、淨有淨之方便、學有心得、始能圓融無礙、初機之人、不可妄作聰明。

【問】有個四十多歲的和尚告訴我、他以前看山是山、看水是水、後來看山不是山、看水不是水、現在又看山是山、看水是水、

他是不是在說謊。以我所知禪宗最好不要鸚鵡學語。（田壘居士）

【答】人之是非長短、在下向來不談。所說看山看水三轉、乃是語錄上之現成語、是開悟以後者境界、此公果真如是、向一個初學人說他做甚。

【問】我曾給一位大法師頂禮、他坐在那裡看報紙、頭不抬、眼不睜、心中很氣（未發作）、其他的和尚說我氣有罪、你說呢。（田壘居士）

【答】此問有疑惑、「心中很氣未發作」若是和尚心中生氣、臺端何以知之。若是臺端自己生氣、自然是罪過、瞋是三毒之一、乃迷惑之二。古訓「一念瞋心起、八萬障門開。」若怪和尚不還禮、便是自己不明理、他不還禮、是接受臺端之恭敬、種了

福田。若其還禮、一來一往、一還一報、並無功德。

出錯。

【問】我愈修就愈煩躁、惶恐不安、甚致於夜半怕鬼、跟著一般人污七八糟的就什麼事都沒有了、和尚們說我業障深重、冤鬼怕我修行逃了、不能報復、並且舉了很多例子、但我不信、學佛修行是逃世嗎？神光和尙用刀切下一隻膀子要求安心、可見他惶恐不安、到了什麼程度、請問那是什麼冤鬼在報復他呢。（田壘居士）

【答】此是未經師友薰陶之過、故不得法喜。倘遇明人教訓、自己虛心、學有心得、受有法益、心地日明、魔障自消。後段二祖斷臂求法、與臺端迥然不同、以臺端尚未入門、不能講深道理。奉勸從今虛心、速求明師、於佛教門路、先認清楚、再下功夫、方不

【問】我請教過一位禪宗大德、說我打坐時（無師自學）、身子忽的跳起來了、是什麼病。他說不理他、另一位作捧心狀、我不懂、我自覺得好像心臟開花了、醫生又說沒有病、但是我好久不敢打坐。（田壘居士）

【答】未經明師、便敢打坐、這是把禪太看輕了、未招大魔、已是萬幸。有人說不理他、作捧心狀、醫生說沒有病、皆是對症下藥。但臺端尙是門外漢、這些好意、都用不上、也是枉然。

【問】怎樣才算發菩提心、善財菩薩的旅行、每至一處必說我已發菩提心。不知菩薩行處、修處、善財童子所發的菩提心、是否與我等受個三皈依所發的心同、如果

是應是妄心、如果不是、離妄心應是無心、若是無心、則一切自在、還發什麼心來束縛自己、由於善財菩薩到處去問、可見他所發的菩提心、距離無心尚有一段距離、能給解釋一下嗎？（田壘居士）

【答】善財乃是等覺菩薩、臺端居然敢批評聖人之境界、皆是不明佛理之故、話就很難講了。奉勸以後、莫如嚴修五戒、精研六度、收攝六根、一心念佛。行二、三年、或能矜平躁釋、再看經論、勤問勤聽、聞思修備、道始有證希望。

【問】念佛法門要求往生心切、但我念佛的時間也不少了、可是我求生心怎樣也切不起來、我總覺活著見佛總比死了好、爲了這個問題常與朋友辯、人家說念佛心不切、不敬有罪、我也試過、但是心切了、

不是激動得鼻涕眼淚、就是煩躁難忍、散心念佛真有罪嗎？（田壘居士）

【答】聞思修三法、各有其要、聞要廣多、思要深切、修要專一。臺端聞思二字、可以說尚不知門、至於修亦未決定何法、這樣亂絲無頭、虛費光陰、實覺可惜。果肯念佛、卻是捷路、須將貢高我慢壓住、我法二執放下。靜研「蕩益祖師彌陀要解圓瑛法師講義」及「澈悟禪師語錄」、「印光大師菁華錄」等、每日朝暮二課、念佛幾千聲、多少自定、但求「一心不亂」之效、莫存見佛妄想。以現在煩惱重重、遮蔽真性、佛在眼前、亦不能見、躁心妄求、反而無益。如不到「一心不亂」之境、不但活著不能見佛、即死後亦不得見佛、希望相信。

【問】朋友勸我廣大的容納別人、我認爲

羅漢尙被稱爲自了漢、凡夫那個廣大了。

（田壘居士）

【答】如本條所問、可以想見臺端情況、忍爲六度之一、萬事皆成於忍、書曰「必有忍、其乃有濟。」所謂修真養性、要在能忍、偏不接受、是忠言亦不肯聽。又胡亂扯羅漢是自了漢、羅漢乃是斷惑聖者、貪瞋皆無、莫非尙不曾成忍乎。

【問】我也常勸人信佛、而且有的也真信了、是傳教還是小兒學樣。（田壘居士）

【答】臺端勸人學佛、自是功德、但教人如何學法卻不簡單。相贈一言、言教還要身教。

【問】禪宗的見性是成佛還是成羅漢、成羅漢應是小乘是成佛、但在彌勒菩薩成佛以前、沒有記載著誰成佛。（田壘居士）

【答】這是教理與修功、何者是性、何者是佛、何者是禪、俱有一大套經論。若平心靜氣、苦求十年、八年、雖有知識能說、聽者自是如聾不聞。

【問】有人說六祖作「菩提本非樹……一時、尙未完全開悟、到五祖給他講金剛經時、才算完全開悟、頓教亦有一悟再悟嗎。（田壘居士）

【答】不問頓悟漸悟、皆非一次、小悟有若干、大悟也有若干。七地菩薩尙有塵沙惑、等覺尙有元品無明、所以成佛、須經三祇。聞思修者、謂之三慧、修不開慧、進步甚難。【問】有個女人問我求佛拜懺是否真靈、我回答說佛、菩薩、看你正在作惡夢時、他是先把你叫醒、還是幫你作夢、對嗎。（田壘居士）

壘居士）

【答】我輩教理未澈、禪亦未明、萬不可學祖師逗機鋒。錯一轉語、要墮三途、何苦冒充通家。

【問】弟子淺學、非才自學、佛迄今已有數年、一竅不通、一無所得、三毒三惑、四相都未能盡、實感慚愧之至、這是不是根器淺薄、或因果的關係。（程森樹）

【答】所言此三事、若使其盡、固於根器因果有關、其最要者、在今所解深淺、及所行動惰而已。

【問】弟子前曾請示「到底狗子有沒有佛性」。大師問「請即下一轉語、狗子到底是有了是沒」。依弟子愚見、答有或答無、都著斷常二見、而且禪是言語道斷、心行處滅、所以這個問題是不是不能回答的。

（程森樹）

【答】貴居士上次之問、多係禪家話頭、故反一句、便是答復。且勸若學禪功、必求明師、實則禪之要、在心功不在口頭也。敬貢一語、通宗言宗、通教言教、雖有關聯、路卻不同、非可東拉西扯、今之所問、益失其軌矣。千言萬語、求學必有明師、必有次第、不依此進、多招紆曲。

【問】三祇是不是三大阿僧祇劫。一祇有多少年。（程森樹）

【答】華嚴總目貫攝、千萬爲億、十億爲兆、十兆爲京、十京爲垓。如是十十加增爲一總數、如是倍倍加增、至第一百二十爲大總數、爲不可思……又名阿僧祇。佛學辭典載、萬萬爲億、萬億爲兆、計之一阿僧祇、凡萬萬萬萬萬萬萬兆。真想知解、手中

必有一部辭典。

【問】大師曾說過「虛心求學一直不退、經過三祇、自然斷盡塵沙方能大覺全知」經過三祇、二祇、或一祇、是不是自覺自悟的。（程森樹）

【答】此係經教所言、區區依之奉告。既言虛心求學、便非自悟、縱不求師、從自修起、至成佛止、有五十二次階級、修必有證、證必有境、境便是經驗、閱歷、邪正分途、此仍是求、並非任惑業苦一直流轉、轉滿三祇、便是佛也。不修不求、流轉至塵點劫、依然偶爾爲人、長期三途而已。

【問】禪是不是超過「與天地同根、與萬物一體」的境地。（程森樹）

【答】這些不著邊際之語、既不會解、又不會做、說他作甚。貴問最後、寫了「南無阿

彌陀佛」六字、足見貴居士未曾學禪、尙無禪習故也。須知此六字、乃淨土宗之密訣、貴居士如肯學淨、或可今生尙能得到受用。

【問】什麼叫做教授阿闍黎。什麼叫做得戒和尚。懇請賜教。（程森樹）

【答】貴居士先正式皈依三寶、次再受戒、受戒以後、領到戒牒、自然一切明白。附送淺冊兩本、祈閱、冒昧冒昧。

【問】「凡有言說、都非實義」、「實義」和「真實義」意思是否相同。查佛學辭典、「真實義」是屬於術語、它分有「四種真實義」、而在「實義」條下則僅解釋爲「真實的義理」、屬於雜語。又「實義」跟「實相」意思同否。「義」、「相

「二字意思有何不同。」（黃泉生）

【答】實義、乃真實義之省文。既有四種、便分權實與真實、前三可以言說、乃是權實、後一佛之中道之理、「言語道斷、心行處滅。」方爲真實之義。又義與相解不同、義謂義理、相乃色相。

【問】「凡有言說、都非實義、」是指言說非實義、抑所說非實義。又「凡有」應解釋爲「所有」或「所有有」。因「凡」爲「所有」之義、再加一「有」字、即成「所有有」。如此整句就可以翻譯爲「所有有言說的義、都非實義」了。而且也可知整句是指「所說非實義」而非指「言說非實義」了。（黃泉生）

【答】真實權實、前條已明、萬相皆是因緣和合而生、既非本來、故曰「凡所有相、皆

是虛妄。」都非實義、指一切法相而言、不獨「言語」一端耳。「凡有」與「所有」若按行文、但求充暢、或求變化、只能辭達、無之不可。如在佛學嚴格以求、凡有所有、便有分限、因「心法」有「能」有「所」能指內在之念力、所指外在之現相。「凡有」包括內外言之、所有僅言外在之相、此亦學術之假定、便於講說而已。

【問】有同學很發心、專心習佛或辦社團、但對如何分配時間於課業則不曉。每見學長爲辦社務耽誤了功課、未知然否。（陳清爽）

【答】此問中之「課業」二字、以及「功課」二字、未知何指、不便率答。「課業」在此問上一段、冠以「同學」、中間夾以「學長」等字、自然所問貴同學事、指有

「不曉」二字，如係學佛之修法不曉，應以某種修法問答。如係學校所修課目，因習佛辦社而耽誤，則大大不可。君現在乃學生身分，如因此荒學，是不知本分。既貽父母之憂，有背師長之教，又誤自己前途，實增佛教之謗，故曰大大不可也。學佛辦社，當在校課餘暇，少作無益遊戲，以此易彼則足矣。

【問】臨走師言，少看國學、佛學課本外之書籍，或至校外亂走，怕影響道心。但經實行，則生活領域囿於一隅，則與其他同學相處不易投機，未知其弊何在。（陳清爽）

【答】所謂「國學」，乃我國文化之書，「佛學」乃明天性之事，皆屬德育。至科學、美術、各種技能之專書，皆治世益人之務。

即指「課本」而言。以外二字指反「德育」，反「治世益人」之邪說，此類多索隱行怪，言詭偏佞，激刺邪心，無益公安。讀之則生於其心，言行則害於其事，在青年志尚未立，故勸少看。亂走者，走向惡濁環境，近朱者赤，近墨者黑，所謂無道處，急走過也。投機，則與善士正人之交，遠離惡知識，即不必與投機，只學和而節禮，不學同流合污。

【問】學佛同學非全富家子弟，既有心於學佛矣，不免於事業有影響，如此不能專心學佛，或事業，豈佛法不圓融耶？同學耽心若是，豈其然耶。（陳清爽）

【答】此文誤會矣。學佛並非養尊處優，純粹分利。百丈門風，一日不工作，一日不吃飯，出家人，尚且如此，我輩在家人，豈許四

體不勤坐享其成。學佛者明理修性、以所養成之人格、專爲大眾謀福興利、今反視爲與社會不相融、誤之甚矣。

【問】然最要者莫若「入世與佛學」、如何成辦世、出世間業而圓融無礙、是一大问题、請老師慈悲開示。（陳清爽）

【答】學佛之人、分爲出家在家二類。出家者、不但不染一切俗事、即自有之眷屬財產、尙且統統放棄、空身加入僧團。外學內修、以養成之德能、嚴守比丘大戒、專事上宏下化、作暗途之明燈、苦海之慈航。如學校之教師、不營他業、集中心力、造就人才。試問校中良好教師、與學生循循善誘、而不作飲賭跳舞談性等事、有礙圓融否。在家學佛、等於校中學生、雖無身教之責、亦有模範之義。非禮四勿、安得不遵、若得學

識增深、自會權巧方便。況壇經云、「佛法在世間、不離世間覺。」圓融者、兩無礙也。

【問】十度中之「善巧方便」其「三行」求菩提、巧會有無、不捨受、意猶未明了。乞再示之。（鄭朝信）

【答】方者方法、便者適用。善巧者、不一其方法、觀眾之機、或說真實、或假設暫廢、而經納入真實也。其「三行」、一爲進趣果向易知。其「二三」者、法說有無、眾捨而非捨、度而非度、皆權巧多端、不執著也。

【問】十度中之「般若」與「智」其義甚難辨別。乞示之。（鄭朝信）

【答】般若乃梵語、翻譯華文、總有幾分困難、及其不圓。各家譯曰慧、謂一切慧中之最上最明者也。慧者、觀境檢擇、達於無爲之空理。智爲華言、亦梵語所翻成、其義爲

能達有爲之事相，於境決斷不疑也。

【問】有謂「依文解義、三世佛冤」不知其旨，請道其詳。（鄭朝信）

【答】佛學淵奧，言說著述，名相術語，多取其簡。且梵翻成華，義或未盡，不有師承，不有多方參考，只就字解文，就文解義，每失其實，故曰冤佛。設舉其例，如「南無」而解作南方所無。「波羅蜜」解作鳳梨。「色即是空」解作好女色者，人財兩空。此種俗解，少通佛學，皆知其謬，爲害尙淺。竟有皇皇辭典，載「實相」釋曰：真實外表者，概望文生義者也。

【問】爲聽經聞道，瞞騙眷屬（實不得已），後被其識破，以致生瞋惡口，造惡業，竊意聽經係自利，而致害彼，違菩薩道，然爲求佛法又不得不如此，因佛法難聞，因而

遲疑不決，有何兩全之便。（鄭朝信）

【答】明心見性，淑人善世，莊嚴淨土，了脫三途，佛法至寶，豈可遇而不得。但家眷不知，故而反對，此皆佛徒不能有所表現，使然，致衆生無信仰心也。台端宜善巧方便，勸化家庭，使得聞法之益，亦菩提之道也。

【問】在家律要廣集卷四，有一處是念天，其中闡明天上勝報，我們學佛志在出離六道，是否需經此天，求升天上，而得道果。人天福報，不是報後則無，焉能在此學道。人天福報，更不是我們所該求的是嗎。則此書其目的何在。（孫昭明）

【答】天乃小果之一，不但比三途安樂，較人道亦勝百倍，所以各教只知升天。而三界以外，別有諸佛淨土，彼不但不知，且亦不信，縱信矣，彼根器淺智慧少，更捨不得

五欲六塵、不得已而爲方便說天也。貴居士學佛兩年、即能思超三界、此定夙有慧根、願好爲之。

【問】最近某法師寫了一本寒山集、說寒山是精神病態……以不才想是否近乎呵佛罵祖太過分了。試想天臺三聖在佛教界是多麼受人景仰的、如說寒山不是和尚即應罵之、則更不談了、試問我佛出家時乃是自度自悟、也並沒有……又如

六祖大師遇五祖而得法、當時並未剃度、直到說不是幡動風動、而是心動以後、要傳法說佛時才開始剃度的、故即爲佛子要有正知正見、不可依俗解而附會之、普通人附會沒關係、身爲佛法僧三寶的代表、怎可標新立異、而創宗教革命呢。莫非真應了我佛所說末法時代的現象了。可

悲。請開示。（馬玉琳）

【答】某法師所寫之寒山集、區區並未寓目、或正或不正、概不敢言。如係詩文集中之「寒山詩集」、卻曾讀過、雖係詩歌、皆含禪意。入佛典中、當作偈頌觀、入世典中、作文章觀、偈頌無論矣、文章則有見仁見智之別。然我輩初學、應依聖言量、先求自了、迨法眼開後、再糾正他人、學博資深、另有見地也。

【問】台北市近年來發現多次在家身份的居士們、怎麼可以代人家作亡人、七日之佛事呢。晚在印光文鈔三集中、曾見光師說、做任何佛事、必須要請清淨的出家人、連出家且要清淨、有妻子女孫的五欲身份居士、怎可做佛事呢。在菩薩戒本中、佛說要向僧坊中問主事師僧請、主事僧

要以客僧主先、常住僧後、依次受請、晚總終找不到有在家人能作佛事的經、因此存有疑想、認爲清淨而莊嚴的經契法、不該被貪財的假佛子弄得混絕不明、不但可惜且也罪過、爲解心疑懇求老師指迷也。（吳偉松）

【答】佛法原爲教人修學、有種種法門、契機度眾、小則人天小果、大則出世成佛作祖、普度眾生、離苦得樂。眾生無緣、錯過機會、命終自然墮落、始有度亡之補救法門。此法、亦由有戒有行之高僧爲之、方能合法、而獲感應。真正戒乘精修之居士、於無出家僧處、爲親友偶行方便、未嘗不可、但絕對不許受絲毫財物、受則謂之盜法賣法、罪過難言。凡此等人、亦非真正居士、乃無業游民、所謂神棍而已。

【問】晚認爲經契佛事是清淨莊嚴之佛事、亦是出家人的職責、更是僧眾的養身資糧、爲居士者要供養僧眾、怎可半路劫奪資糧呢。他們都受過高標的教育程度、該不爲不知吧。或是晚智淺識薄、少見多怪嗎。真是百思莫解唉。（吳偉松）

【答】出家僧眾、亦非專赴經懺爲職、更不以此爲養身資糧、不必作此應受供養、福田應供、律儀如是。至偶爲人度亡者、乃是慈悲方便、不是爲圖利養、切勿誤會。又云在家趕經懺者、受過高標教育、半路劫僧資糧、此言少覺顛倒、請細思、既劫僧糧、尚何教育之有。

【問】在一般人說（阿彌陀佛）、百事不官。晚認爲信佛者百事百官、必要提醒他人、不管人家接不接受、自己心不受執、不

管人家以惡意、兇意或不講理動蠻待之、自己不生氣還報、最多以一拜一笑一謝而離去唉、如此方是合乎佛法唉。（吳偉松）

【答】問中「官」字、或係「管」字之誤。貴居士存心甚好、惜於佛法、尚未深入、特贈淺冊數種乞閱。今先談佛管事、不管事問題。佛來世間、專爲度六道眾生之苦、有一眾生未度、佛仍乘願再來、眾生無盡、佛願無窮、眾生有八萬四千煩惱、佛施八萬四千法門。還有人說佛不管事、真是終日吃飯、不知米從何生。

【問】平凡之人是否有福氣來學修道。（尊聖堂）

【答】世間出世間之聖賢、皆是凡夫修成。語云、並無天生釋迦、自然彌陀。又云、公修

公得、婆修婆得、不修不得。修與不修、在自已有願無願、不在有福沒福、肯修即是福、不肯修即是無福。然古德又云「禍福無門、惟人自召」。可見有福無福、亦在自求。【問】眾聖仙佛昔日在深山學道、是否有東西可吃、又神聖昔日在靜坐十二年成道後曾有起來過一次。（尊聖堂）

【答】山中草木、不乏食物、但定中不食、出定或食。普曜經有「日食一麻一麥」。因果經有乳糜之獻。至於起坐、亦是定中不動。經云「不起經行」、「身不停臥」、「春夏秋冬、巍然端坐」等。

第二第四兩問、未指言出何經、且其文字有疑、不便妄解。

【問】證道者、何須要有人印證（如是）方可。六祖予永嘉大師之印證。（簡鋒岩

【答】修持之人、自己功夫如何、不敢自信、必求有得有證之知識、與以鑑定。或可或否、方便開示、藉以悟入、不致歧路、唐捐其功。但初學之人、望道未見、不足語此、然亦應求明師先指正途也。

【問】敝人於民國五十六年一夜夢到一座古廟、往來和尚很多、忽有一尼師引進參觀佛聖像、最後到一座富麗莊嚴宮殿、忽有人說是無極老母、請問有何預兆。（龔信儒）

【答】大凡夢境、多是過去妄念謝落影子、妄念不一、影子複雜、至由意識起現象時、大都交雜無次。貴居士想係好道之人、但恐未能專一、前必曾入古廟、眼見僧尼、或又信樂外道、而羨聞無極老母、故遇緣今

現於夢境皆不實、亦非預兆。

【問】西方極樂世界、是否有道果之分別、與釋迦牟尼佛之靈山及藥師東方淨土距離有多遠。一般人多知釋迦牟尼佛是佛教教主、爲何阿彌陀佛是西方教主呢。

（龔信儒）

【答】此問有三、一者道果之問、所云道果、未曾明言何事、若只望文生義答之。道者、正理之事用、依之以教化者。果者、修道所得之程績、即證得之成就。極樂世界、不但佛與菩薩、俱皆說法、即五塵之相、無不演法、乃大道場、安得無道。生皆不退、多有補處、人人有證、安不曰果。二者遠近之問、尺寸弓干、古今中外、並不一致、說亦方便。達理者、萬里便是咫尺、昧理者、咫尺亦是萬里。三者西方教主之問、虛空無盡、世

界無盡、一界一佛、主教萬方萬佛、主教。我輩今住之世界、名曰娑婆、釋迦世尊主之、西方過十萬億界之土、名曰極樂、彌陀世尊主之。猶一國一領袖、一家一家主耳。

【問】我以為耶教和淨土相似地方甚多。除去上帝創造天地一點不合佛法之外、其他如往生天國、虔誠信主感受聖靈相應等幾乎像極淨土、特別是淨土真宗。而所謂上帝創造天地則是劃分人類智識的不可知與可知、將不可知的無始直接訴諸一位創造者。雖然不合佛法、但若觀察世間有多少人可得真知、則耶教的上帝說、以求人的向善、未嘗不可視為一種方便法門。（邱雅昌）

【答】佛法中之淨土一門、論事似乎易懂、可曰人人皆知、論理雖地上菩薩亦不能

詳、所謂惟佛與佛、乃能究盡。實則淨土、為斷惑淨盡之佛陀境界、豈能與三界諸天、充滿諸惑不了生死者並論。貴居士函云、曾供佛像、及佛畫集、又讀佛傳等、此不過幾種印象、然不能即明佛理、自不免多生誤解、茲贈幾種小冊、祈讀數遍、勿以淺近忽之、自能有些入處。

【問】在美若要吃齋、恐怕難脫牛奶。很多人以為牛奶是葷、我看吃齋是由戒殺而來、則喝牛奶應可算吃齋。我找到一本素菜譜、也有用奶的、釋星雲法師所著教祖傳也提到化緣酥酪的事、而佛家喜用醍醐灌頂的成語等等、使我肯定牛奶以及一件不必殺生取的奶都是素的結論、不知老居士以為對嗎。（邱雅昌）

【答】持齋與吃素、乃係二事、不過此二、有

聯帶關係而已。持齋者嚴淨三業、必兼素食、吃素者不食葷腥、此其小別。腥指動物、葷指植物有臭惡氣者、不食動物義在慈悲不殺、然尚有多義、暫略不談。牛奶非殺而來、律不禁止。

【問】這是一個很切身的問題、要請老居士教導。我發現自己的向道心自從發心以來（看完教祖傳而發心）、竟然有減退的現象。雖然努力看書、除了增加佛學知識外、竟然毫無助益、當初那種充滿感動、慈悲心擴張、好似有種共鳴的感應日漸消滅。而且於日常行持方面毫無受佛學熏陶的味道。特別是男女情欲方面、一點也控制不了。我想這些情形可能只是我只看書卻沒有修持、更未受戒、守戒的原因。請老居士慈悲指點我該行的道路。（

邱雅昌）

【答】不解佛理、不能覺悟、大都以非爲是、以假作真、所謂迷惑顛倒、出苦無期。生不知你帶業而來、現不知是來酬苦報、去不知多墮三途。縱然能解、尚須依修、否則無數寶說食、仍貧仍飢。已起修矣、要在能忍有恆、以防退轉、財色名食睡、乃地獄五條根、最能引誘眾生墮落。若無定力、難免如魚上鉤。

【問】佛教精神何在。如何才能算真正的佛教徒。（鄭金巾）

【答】謹行四宏誓願、便是眞佛教徒。若做不到、但能「諸惡莫作、眾善奉行、自淨其意」即是行道。自淨其意者、是除妄念、守正念。守正念者、即是淨禪密律等法、任擇一種、信受篤行。果能如此、是眞佛徒、再能

自行化他，便是大乘佛子矣。

【問】持名觀世音聖號有那些好處。真的偉大境界何在。可否開示解答，以便求願稱名。有求必應嗎。（鄭金巾）

【答】此非一言兩語所能說明。若掛一漏萬，或煩而寡當，反招罪過，況貴居士尚在初學，未必言能契機。既思求益，應發至誠心，請普門品一部，恭誦眞信，乃係正途。

【問】學生盼以「企業家」身成就此生，宏宣大法。來日於名利於富貴，是取是捨，是爭是讓。殊感猶豫。若維摩詰示現富貴，若釋迦牟尼佛示現捨富貴。學生不省此生因緣，復以根性愚昧。若捨富貴，心生悔意，有違初衷。若取富貴，如無夙因，勢必爭執於人，反結惡緣。如何是好。（邱白海）

【答】在家人之生活，全賴技能工作，貢獻

社會，應當得一種之正當報酬，此乃自食其力，無傷廉隅。但生活不過長養身命而已，如於慧命疏忽，即是虛此一生，故有朝聞道，夕死可矣之訓。是謀生之外，尚須求道，二者不可離，乃爲正常，求道無養生之源，而道不能求矣。勸君於技能工作，必須做到十分圓滿，此爲可求之事。至於富貴，乃是福報，只能聽其因果，不能強求。來不必讓，去不必爭，應知貨悖而入者，亦悖而出，結果命終帶不去，罪孽緊隨之。仔細玩索，有緣面談。

【問】十魔業八「樂學世論，巧述文辭：或以妙義受非其人，遠離菩提，著於邪道。」此有兩疑。甲、好研究文學者，是否爲樂學世論。乙、以妙義受非其人，此妙義指何種，應受何種人，方爲正確。乞示。（鮮純

賢)

【答】世論者、世俗之功名祿利之言、或風月辭章之閑文、皆無益慧命者也。妙義者、世出世法皆有之、但在此處、專指出世。非人者、非載道之人、或邪見謬解之徒、傳之乃輕蔑聖量也。

【問】有同修問。虛雲大師修功已很好、爲何命終時仍有痛苦相狀。弟子連想到玄奘大師命終時亦現痛苦。則答云、按世間生理推斷。是否因五蘊假身受折磨太多所引起、亦未可知。此種答法當否、是否謗法。(鮮純賢)

【答】貴答亦有是處、未可全非。但消業、示相、尚有種種事理、經中俱載、多讀自知。

【問】心中一念未起、覺性靈明不昧、對塵境清晰而不攀緣。斯時可否稱寂照雙融。

(鮮純賢)

【答】所言有相似處、但是個人之言耳。譬如飲水、冷暖自知。敝人未能一念未起、故不知無念境界、猶不能印證居士之語、因惑未斷也。但有一言、請細諦察、貴居士如能般若深照、必不向一黑漆桶求印證也。

【問】友人云、子亡、親父之淚不可落在屍體上、否則其子不得轉世、或加其罪云云。可否著信。如有其事應如何補救。(李心城)

【答】此乃地方風俗、敝人不知。然此等事、不屬善惡、亦不影響修功、似無討論必要。倘不障礙佛法、而順風俗避免、方便之道、並無非處。

【問】了凡四訓其一四〇頁「或爲白其誣而分其謗務使之成立而後已」此句

後學甚不解、若誠實佛教徒又素食之人、可負人之苦爲了度眾不顧生命、但假若分不知恥人之恥、分壞人之壞話、對個人名譽不關、豈非敗壞佛教之名譽、污染清淨之道場、請示知如何才圓滿。（黎素華）

【答】分謗者、指自身受誣而言、能分人之謗、解人一時之危、凡事久而自白、彼人之危已解、兩無所傷。佛教乃道場宣揚教義者、私人行為、聲明私人承當、能有善巧手續、自無害於全體。

【問】一寸光陰一寸金、寸金難買寸光陰、上學上班乃至初聞佛至今皆惜光陰、爲了生死更爲而操急、但最近覺得學佛須有恆心、所以漸漸不限於時間、但亦不落於空間、自覺如是、是否。（黎素華）

【答】萬事皆成於恆、豈有了生死事、而不有恆、希圖徼倖成功乎。至於珍惜光陰、世間之事、尙且禹寸陶分、學時習之。學佛之人、何能懈怠、黃昏偈云「是日已過、命亦隨滅、如少水魚、斯有何樂……」等句、可作警惕。精進者、成功左券。懈怠者、墮落主因。貴居士珍惜光陰、甚合佛訓。

【問】「地藏經」中言、誦經回向給眷屬、則其獲三分功德、自己獲七分。但是「普賢菩薩十願」不是說迴向給別人或眾生、更獲比較多的功德嗎。那與十分僅獲七分、應如何解釋。（孫昭明）

【答】普賢十願、曾說所作之功德、回向與別人或眾生、而自己所得者、反比較自作自受加多。地藏經說、誦經回向眷屬、而眷屬僅得三分、誦者自己、卻得七分。也是說

誦者自己所得多、與普賢行願所說、並無兩樣、何致起疑、或係看未深思、希再細心讀之。

【問】一、寶積經之「菩薩」是否稱真正達到菩薩位的。二、若有眾生一墮惡道、如畜生道、其壽命是否爲五劫。但有「旋入旋出」、此又約何而講。如地藏菩薩之母親。（孫昭明）

【答】此問在下看不明白、奉勸看經求解、先少後多、先淺後深、若無次第、得益甚難。如阿彌陀經、地藏本願經、皆有黃慶瀾之白話註解、宜先看之、少有入門、再看多理論者不遲、但念佛仍宜照常不斷。

佛學問答類編上終