

第七冊 佛學類之六

佛學問答類編 下

李炳南老居士全集編輯委員會 印行

李炳南老居士全集

佛學類之六

佛學問答類編 總目錄

雪廬述學彙稿序（蔡念生）	一
佛學問答類編二續編序（徐醒民）	五
佛學問答類編序（融熙法師）	九
佛學問答類編序（周邦道）	一
智慧的燈（陳慧劍）	一三
佛學問答類編（上）第五冊	
一、通問	一
佛學問答類編（中）第六冊	
二、析疑	五八一

三、質難

.....

七三二

四、因果

.....

八〇〇

五、持戒

.....

八七四

六、名相

.....

九八二

佛學問答類編（下）第七冊

七、修持

.....

一〇五

八、唯識

.....

一一四

九、禪觀

.....

一二五

十、心性

.....

一二九

十一、密宗

.....

一三八

十二、淨土

.....

一三八

七、修持

【問】修道之宗旨究竟爲何。（潘國榮）

【答】凡夫迷惑顛倒、所作多非、修道爲希超凡入聖。聖則澈了萬法、動止皆善、小之亦心身安泰、能得人天福報、究竟能了脫生死、不生不滅。

【問】皈依的手續如何。（張椿萱）

【答】開具簡歷、備具供養（錢多少隨分）自向法師請求、倘路遠不便、亦可寫信、方便皈依。

【問】參禪、念佛、觀想持咒三者、以何者爲佳。何者易修、如修某宗時、應看某些書籍及其修法如何。（張椿萱）

【答】所舉四項、固應皆有師承、惟念佛一

法、自己看書、亦可自通。今當末法時期、人根鈍劣、自力成功、多不易辦。淨土兼藉佛力、故說萬修萬去。茲將奉贈淨土小冊數種、祈先參照爲要。

【問】學佛的人對精進方面有什麼徵象。（黃奉明）

【答】凡事看得破、忍得過、放得下、是精進徵象。行住坐臥不離這箇、亦是精進徵象。

【問】修行法門、如何爲根本修。（潘妙玄）

【答】斷惑證真、是根本修。

【問】見道方修道、不見復何處修。（李清木）

【答】如人磨刀、必先覓刀在手、方能去磨。

若尙不知刀在何處、試問磨個甚麼。

【問】道體本無修、若起修道心、何所修。（李清木）

【答】如鏡有垢、欲使顯光而磨之、磨者乃磨其垢、非磨其光。

【問】吃素人念佛精神與不吃素人念佛精神有什麼分別否。（朱幼）

【答】吃素者淡泊寧靜、神清氣爽、不吃素者、異於是也。

【問】孕婦能不能去寺院禮佛尊。（王晶齡）

【答】到佛寺拜佛無妨、然雜神之廟、望有瘳惡神像者、不可前去、更不可觀看也。

【問】孕婦是否能夠做早晚課、假如不能、那不是要間斷。（王晶齡）

【答】可作二課、不宜間斷、懷孕而能念佛

齋戒、遺傳胎教所關、生子定能賢良。

【問】貧寒之家住居之房屋僅有一間、並且常有小孩拉屎拉尿、此房屋供佛像是否有失恭敬。（李仕仁）

【答】宜合佛像尺寸、作一布幔遮之、或不供像、向西作禮、亦無不可。

【問】課誦當中、倘有友人緊事來訪、可否半中停誦、嗣後再誦時應由中間或是從頭開始。（莊慶賢）

【答】誦課之時、若有客來、自可暫停、客去即於停處續修可也。

【問】羅狀元詩一句有人問我修行路、雲在青山月在天意義。（朱幼）

【答】行無執著、心無罣礙、如雲出岫、如月行天。

【問】瞋恚心者能墮地獄、貪欲者能墮餓

鬼、嫉妒即畜生。此說可能於現況有所表現否。（觀成）

【答】瞋恚者、常現凶暴之容、即是地獄相。貪欲者、目直視、腰屈曲、口涎滴滴、即是餓鬼相。嫉妒者、行不合群、只圖私益、即是畜生相。業發於心、相形於貌、智者一望而知之。

【問】長素念佛志願往生、年逾不惑、但在環境不許可下、夫婦之道不能斷絕、於修持方面有無障礙。（鄭蘭蓀）

【答】本非邪姪、不犯戒律。無子爲求嗣、亦須有節。當事作污穢想、已過作慚愧想、心不爲其纏縛、便無礙其往生。

【問】常起瞋恨的人、有何法改其習氣。（魏柏勳）

【答】作慈悲觀、修忍辱度可也。

【問】如何謂之禪淨雙修、念佛之外、每日可否靜坐一二小時。（鄭蘭蓀）

【答】淨宗自蓮池祖師後、多取單持名號、不必夾雜其他、靜坐數小時未嘗不可、但恐身靜心不靜耳。如能心中默持佛號、使其綿綿不斷即佳矣。禪非一言可解、暫不答。

【問】有時對人起了惡念、但隨時掃除、不起二念如此有無罪業。（李永茂）

【答】不怕念起、就怕覺遲、隨起隨懺、即好境界、惡心若亡、罪亦不在。

【問】專修慧而不修福可否成佛。（無名氏）

【答】佛爲福慧兩足尊、云何偏修。

【問】自皈依三寶後、心理上確有顯著之作應、近對食肉時、心情畏懼、口不敢作食、

而軍旅生活、無法禁用、此種現象、究作何法。（于魯）

【答】此即菩提心之增長、在不得已時、可食肉邊之菜。如無菜蔬、但啜其汁、或無多汁、必須食肉、可默與念佛、以盡我心。團體生活、不能自主、佛有五淨肉之制、暫爲隨緣可也。

【問】信女未聞皈依意義有何利益。（蔡治）

【答】皈依佛不墮地獄、皈依法不墮餓鬼、皈依僧不墮畜生、此其利益、且始爲佛門之正式弟子也。

【問】不是出家人、可以對他人授三皈依否。又其方法如何。（李永茂）

【答】三皈依者、佛法僧耳、在家人不是僧寶、何得僭越、遑云其法。

【問】如何謂爲修般若行。（林聖崑）

【答】般若是眞智權智、及一切智之總名。其修或依名師參究、或無師自向經中探討、依之而修、悟到相空、空空、不空亦空、即是般若之行。

【問】發大菩提心、即是大乘、從何做起。（呂正涼）

【答】普度衆生、力斷煩惱、廣學教法、希成佛道、此名四宏誓願。布施持戒忍辱精進、禪定般若、此名六波羅密。以上兩個法門、皆爲發菩提心。可檢擇一個做起、但其內容、俱甚微細、必參考典籍、或請人講解、方能明了。

【問】家屬多人、可是自己想要出家修行、這對家屬有罪否。（劉木榮）

【答】若有普度衆生之願、能行普度衆生

之事（家人亦是眾生）、出家作天人師、那還有什麼罪。若是專爲個人清淨出家、必須家人同意、方合律義。

【問】學佛之人須到如何境地、如何程度、才可謂之證。（智梁）

【答】證指種種果位、境界不一、而修法又有種種門類、何能一言概之。

【問】吾人不能無睡、若照佛理睡是五欲之一、睡時不覺即是昏沉。學佛之人須如何、才可免昏沉乎。（智梁）

【答】少食、斷欲、心不攀緣、體無過疲、昏沉自滅。

【問】修律、教、禪、密、四宗的方法如何。（無名氏）

【答】此非數語可解、要之不外自力斷惑、明心見性、律教禪三宗是也。再則二力感

交、帶業往生、淨宗是也。密有多種、事極複雜、可云有自力法、亦有二力法。

【問】佛教徒可以吸煙、飲酒、看戲嗎。（莊慶賢）

【答】嚴格講、佛徒志在修行、此等事皆生障礙、當然禁止。若從寬處說、僅有信仰、而無皈依、尙未發心修持者、似可由其方便。

【問】婦女多食早齋是什麼意思、能達到什麼目的。（吳妙榮）

【答】這是一箇地方之風俗、其用意及達到目的、未見經傳、自難率答。然一餐茹素、不問其用意目的如何、總是慈悲戒殺、亦自有其功德。

【問】設有佛子淫欲熾盛、當以何方便法教其離欲。（翟孟秋）

【答】此須分言、若無目標、自意發姪、當想

欲火一熾，即是地獄之因，或想火城獄，或想熱屎獄，其欲自息。若有目標，宜作不淨觀，或對長者作母想，幼者作子想，而人性未泯者，當亦自息其邪矣。

【問】以前有聽大法師講過，皈依佛不墮地獄，未知真實如何。（陳上夜）

【答】只要念念不忘，不違此願，決定不墮。

【問】人的年紀過了四十歲多，方纔回頭，皈依三寶，是否太晚。（戰覺力）

【答】千年暗室，一燈乍入，立放光明，但肯精進，何晚之有。

【問】修行者觸犯戒律，命終時因墮三途，將有出時否。（湯善福）

【答】修行，須視其有漏業，或無漏業，及工夫深淺，犯戒，須視其輕重，自必兩相權衡，始可言其墮與不墮。縱墮矣，報盡之頃，有

善種子起現行時，自然超升。

【問】在家吃方便齋，尚不爲難，若出外遇見魚肉，只可吃魚肉，這樣情形，本來常有，與修行有妨礙嗎。（慧霖）

【答】如果自己不欲吃葷腥，遇見這樣情形，又怕主人另辦素菜，耗費金錢，可方便吃肉邊菜。

【問】佛家可否養畜圖利。（施萬進）

【答】養畜之最終，不免一刀，故養畜圖利者，等於殺生之預備所，彼畜之死，是我驅之也。可乎不可，不言而喻。

【問】修道意志雖堅，克服不了惡劣環境，以致半途而廢，究以何法挽回。（潘國榮）

【答】果能意志堅固，即是八風吹不動，還怕甚麼環境。所謂顛沛必於是，造次必於

是。

【問】到處寺院中行者、甚多不念佛、也不坐禪、究竟能得解脫否。倘若不了生死、不知輪在什麼報身。（湯善福）

【答】無禪無淨、永明大師四料簡、早有明訓、勿庸再贅、不求解脫、何得解脫。若問其後生報身、只有看其何業先熟耳。

【問】除早晚課之外、在晚間眠在床上有時順口唸經咒、會有罪否。（王明）

【答】將入夢寐、或在夢中不覺念出者、是功夫熟習之力。若意存懶惰、臥床持誦者、方有不恭之罪過。

【問】據說在家居士功課不必（而且不能）持誦楞嚴咒何故。（陳瑋英）

【答】是咒五會太長、在家二眾、俗事紛繁、時間短促、不必加入功課中誦持、未嘗不

可。若云而且不能、是誦不成乎。抑不准誦乎。屬於前者、自肯誠心求之、焉有不成之理。屬於後者、則未聞有此限制。

【問】我淨宗法、以持彌陀經稱佛名號爲本、但是我學佛以來、已是一年零三四月之久、總是不能精進、今想早改誦金剛經及念佛、其誦法如何。（陳灶）

【答】如於金剛經不會讀誦、即不必多招費事、如中心歡喜此經、是謂契機、即不妨讀之、取其誦持定心、尙須定後以持名爲主。誦金經之法、能一次全卷爲佳、不能則兩日盡其全卷、或三四日亦可。若按三十二分、作三十二次誦、則時間太短、恐不易得定。然晚課仍須誦彌陀經爲正、蓋此經爲淨宗基礎經也。

【問】原本誠心吃六日齋暨諸佛菩薩聖

誕或紀念日吃素、且每遇上項齋日、前一日必須將所有用具碗盞洗滌清潔、以表誠心。嗣後爲免除麻煩計（單獨生活）在家改吃長素、出外隨緣、但如將來生活環境轉變（多人生活）仍然只吃六日齋、是否有礙功德或有違犯處。（周慧前）

【答】既吃長素、是大悲心已發起矣、便是菩提生芽、似不可再有退轉、自喪功德。出外作事、或有應酬、可食肉邊菜。即碗盤中肉、必然配有青菜、但檢菜食、不必顧忌湯汁及碗盤中不潔、此亦大方便法也。

【問】假使誦經時、家裡的人在打架、吵架、這時將怎麼辦、是要停止誦、以免他們有罪過或一直誦完。（信慧）

【答】事不一定、家中偶打架、可暫停課、出

而排解、若常打架、只有隨他去、各幹各事而已。

【問】日課誦讀地藏經、因經文太長、不能一時全部讀完、可否以分卷讀誦。（因地藏經分上中下三卷）（陳聖音）

【答】大部經典、原有分誦之法、此經既分三卷、分而敬誦、未嘗不可。若身實忙、只可如是、倘無事拖懶、則不如一日誦竟爲佳也。

【問】欲信佛而想皈依三寶、向誰去皈依、於何處皈依、其費用幾何、其申請皈依手續程序如何。（柯文雄）

【答】此事若有人介紹、較爲容易、如平素對某法師有緣、或與所住之地、近處寺廟、請求皈依似乎省事。但須認清是否爲眞出家比丘、若誤投外道、則求出反墜矣。倘

一切皆不了解、敝社可代辦理。實則並無費用、如願供養皈依之師、量力表情而已。倘無財力、只具誠心、雖不供養、亦無不可。其手續不過向法師頂禮、敬聽開示、與起法名、發給證書。若身不自由、路途遙遠、寫信請求皈依、也能方便允許。

【問】皈依後是否日日須到教堂、其到教堂的時間若何。（柯文雄）

【答】有閑可去親近、無閑在家自修、一切方便、並無拘束。俗云「師父領進門、修行在箇人」此之謂也。

【問】皈依的佛徒、可否住在家裏（一切佛規在家遵守）。（柯文雄）

【答】佛之弟子、分出家在家之別、出家者、不許畜妻子財產、以戒相而論、有沙彌及比丘之不同、必住寺廟。在家者、不妨有妻

子財產、名爲居士、准許居家、各有定制、不相混淆。

【問】最初皈依信者是要素食爲先或是修行爲先。（莊慶賢）

【答】修持與素食俱進者爲上、如或不能、先取修持、漸至素食。蓋修持者、必求解理、果明佛理矣、未有再敢啖食眾生之肉、招結冤債者。話雖如此、不可拘泥、亦應視皈依人根性如何、自定先後。但二者俱不爲、則是虛皈依矣。

【問】佛化家庭要用什麼方法造成呢。（莊慶賢）

【答】以身作則、並無他法。不但拜佛念佛、即爲能事、更須以身口意三業表現、使家人心誠悅服已、而佛化家庭、潛移而成焉。

【問】信仰在於心虔、如果虔心信仰佛法、

而未受三皈依五戒儀式、是否算爲教徒、受佛庇護。如受三皈五戒而又未能心虔、又是如何。（紀禹）

【答】信仰只可謂私淑、依教奉行、方稱教徒。奉行者、雖尚未舉行皈依等儀式、亦可稱教徒、可蒙佛庇。如雖經皈依等儀、而不虔誠、是虛有其表、內中無有、乃是自欺欺人、且亦欺佛欺祖、恐不獲益。然信有真假之別、果已眞信矣、焉有不心誠悅服、皈依受戒者乎。

【問】以環境支配、斗室分出供佛與食宿、佛位與置床、只一布蔽隔、力薄心淨而供養、是否對佛有過失。祈示。（顏佛光）

【答】力不及也、非故褻慢、不得爲過。至於供養亦不以物質爲貴、經訓以法爲上、又何傷乎力薄也。

【問】學佛的人到了臨終、火化時沒有得舍利、要如何斷定有否往西呢。（黃奉明）

【答】爲答此問、先明界線、學佛者必修淨、方有生西之望、修他法者、另有他果、不盡生西。茲就修淨而論、終後焚出舍利、乃瑞相一端、其餘測驗、不一而足。如自見他見、自聞他聞、佛相蓮花、香光音樂、或最後捨、煖之處等、不必拘泥於舍利也。廬山蓮社、慧遠祖師、劉逸民大士、皆大成就、俱未言火化舍利。曇鸞大師、只記僧俗同聞絲竹之聲、少康祖師、只記念佛一聲、口出一佛、亦未言及舍利。

【問】人之慾在正淫無斷、可否往西。此指居士而言。（黃奉明）

【答】慾境當前、發大慚愧、慾境已過、心如

死灰、常思離境、力戒生心、能如是者、不礙往生。

【問】不能持長齋（但持早齋及十齋）每日禮佛誦經是否有功德。（陳聖音）

【答】持齋一日、天下殺生無我分、況持六齋、而又每日禮佛誦經、焉能說無功德。但功德不可得少便足、總宜越多越廣、方是智者。因我輩無始以來、所積罪業、不知如幾多須彌、作少功德、力恐不敵罪業、故應勇猛精進、摧倒罪山。

【問】既是一個佛門弟子、每朝夕做功課時、燃香不照佛教儀式或規定、隨自己的意思、二四枝是否對。（銜鉦）

【答】各宗所修之法、歷代祖師所定者、自當遵守、若是香燈多少、須視各人之力而行、但取其誠不必泥其跡也。

【問】所謂道者不可須臾離也、又如雞抱卵一失暖氣便無生意、而我自皈三寶已經兩年、曾習參禪、間亦念佛、又因工作環境之阻礙、以致懈怠曠廢、如此是否已與佛法無份。（鄭長林）

【答】與佛法無份、則無緣皈依、此是生死心不切、確爲懈怠之過。果於教理明白而加深信、自會善巧方便、忙裏抽暇運用時、間作課也。

【問】我本喜參禪、但此法門乃是利根人事、魯鈍如我恐無緣份、且所處環境又很雜亂、此種情形應決擇何門。（鄭長林）

【答】佛法雖云多門、而繕性修心、不外禪淨、禪不但鈍根難契、利根亦須參訪宗匠、非可閉門造車而致也。即淨亦須理路清楚、否則恐生歧誤、入手宜看指津之小冊、

和「歧路指歸」、「初機淨業指南」等少明門徑、再看經典、方不隔闕。

【問】發菩提心願及迴向所作功德、如何方合儀軌。（鄭長林）

【答】有古人所訂之文及儀規、但具誠心依行可也。

【問】每日功課須定時恆行、不可間斷、而我擔任不定時之工作、在二十四小時之中、不知何時攤到勤務、在此種情形之下、應如何訂定功課。（鄭長林）

【答】定課以朝暮爲佳、散課則行住坐臥、皆可行之。某一日朝暮攤到勤務、或勤務前後時作、亦未嘗不可。然不能每朝有勤務、若果有之、是有一定之時、更易相機而改訂也。

【問】懺悔罪惡、除在內心懺悔外、是否還

須在三寶座前陳白、若屬須要敬請將函內所附之懺悔文章草稿批改賜覆。（鄭長林）

【答】在三寶前行之爲合法、懺悔注重真實心誠、不在文字藻麗。繁文多儀、不如質野誠懇、大稿付郵。

【問】初研究佛學、從何方入門、比較迅速、有幾種經典使初學佛者能夠容易懂得、請舉出可否。（蕭金榮）

【答】此問甚善、但尊意如何、尙有請教。因佛學與學佛、少有不同、佛學者學問也。學佛者行持也。如研究學問、區區淺陋、不敢妄談、若問行持、知有淨土法門、最爲捷要。若係初學、宜先看入門小冊、如「初機淨業指南」、「歧路指歸」、「龍舒淨土文」、「勸修念佛法門」等、印象既深、再進

而看淨土三經。

賴貝)

【問】屠宰業者以及生物販賣業者（及其家族）可以信佛嗎？一旦皈依以後須要轉業嗎。（莊慶賢）

【答】佛陀大慈大悲，普度眾生，越是惡人越要度，屠戶皈依，有何不可。惟皈依佛必遵佛制，自必放下屠刀。

【問】我們眾生的心意都是染污的，要怎樣去修養才能變成清淨的心呢。（盧淑珍）

【答】佛說八萬四千法門，皆為清淨其心，居士修之淨土法門，即是最要者。不常聞清珠投於濁水，濁水不得不清，佛號投於亂心，亂心不得不佛乎。

【問】悉達多太子睹明星而悟道與大迦葉尊者見拈花而微笑其理同乎，否乎？

【答】理無不同，惟動機與悟境，各不同耳。

【問】後學讀出苦飛航謂「在家人習靜坐時若單跌則右腿在左腿上右手在左手上」，是否錯誤抑或左右腿任一在上均可。（趙澤宇）

【答】右上升魔坐，左上為吉祥坐，左右上下並可通融。

【問】設若有人，心常念佛菩薩聖號，在近身之處，常發現毛孔之光出現，此人到底何等修養，涅槃後會得何果。（翁明道）

【答】既云念聖號，即是這等修養，後得何果，此時還不定。

【問】末學身肢冗弱，每夜多繁夢，這有何方法克服眠夢，請老師指示。（翁明道）

【答】平素修何工夫，還將工夫加勤，尤其

臨眠、提起正念、可使夢少。

【問】末學每早晨頭部暈沉、如酒醉者、睡眠不足亦如是、自覺會斷腦筋、不知有何方法解救重眠和頭暈。（翁明道）

【答】此是生理關係、倘於所修工夫上、做得合宜、亦能去病。

【問】末學前在臺北時、因受團體生活、故未能持素。今承麻豆中營觀音寺住持珍妙師邀請在敝寺擔任夜學教導之職。得以如願以償。但恐日後再有他往、而受環境逼迫、致無法終身持素、到那時、是否有害道業。（顏寬文）

【答】持素在個人之願、豈在地址、若因環境轉變、便是自己無志、無志者道豈有成。【問】對於精進方面、因敝人毫無學識、且生性愚鈍、記憶力亦全無。雖勤讀、只不過

加強信願而已、並談不上求到些什麼。（因為邊讀邊忘）所以我對佛學研讀的重點、在於體會空理、認為別的都是多餘、不合我的需要、這是否算得上精進。（章普明）

【答】「體會空理」、初學何能作得到、「別的是多餘」、語有過錯。佛法如海、大象與小蚊、皆許其飲、各盡其量而已、蚊飲雖少、不可斥海廣為多餘也。至云精進、則不限一門多門、只能於所修之法、毫不退轉、勤之又勤、即是精進也。

【問】生因家庭環境不便、未能懸佛像、禮拜誦經、只在早晨在床（未洗刷前）盤足默念阿彌陀佛數十聲、似此態度有辱及佛祖否。（譚洪斌）

【答】佛法圓融、無所不可、但取誠心、便無

褻慢。

【問】無法持素而每日早晚二課如常。但近來不知爲何、若見腥葷心生恐怖、難以下喉、所以近日若見腥葷、只食肉邊菜、或有時全無菜蔬、即默念佛號數十聲、觀想佛陀來接引此衆生之神識往生西方、如是行之未知妥否。（顏文曝）

【答】慈悲、方便力、甚爲得宜。

【問】生一信佛虔誠者、無奈國學根基淺薄、所翻經典不知所云、又何能學佛呢、從何下手、請老師指示爲禱也。（譚洪斌）

【答】學佛重行解相應、解爲了其義理、行謂修其方法。倘一時不能了解、亦當實行其法、果能行有成就、自能心開得解。居士宜專從念佛法門入手、再看有注解之淨土三經久久自有受用也。

【問】修大乘者、其分段生死是否至初地方告解脫。（羅德彰）

【答】按臺家教義、別教菩薩在七住以上、圓教在第七信上初住下、均已斷之。

【問】我們每日課誦念一次彌陀經、三皈依後再念普門品以後、是否再念香讚。（寬觀）

【答】家庭自修、如工夫短少、不必這樣麻煩。如行之已久、區區亦不便與之減去、但將次序略爲變更更可耳。起首念香讚、接念彌陀經普門品、再加入念佛、後念回向文、最後念三皈依。

【問】常常回向願以此功德、莊嚴佛淨土、可是有人說十方三世佛、阿彌陀第一。是大回向、請問老師那一條才對。（寬觀）

【答】兩者皆對、任取一種行之可、不可隨

便變更。

【問】平時做功課我們都回向六道眾生，不知從那一條念起。（寬觀）

【答】八句回向文中，有上報四重恩、下濟三途苦兩句，盡包括矣。

【問】老師在靈山寺講法華經時曾說阿彌陀經內六方恆河沙數諸佛來到眼前，我們都不會供養。可是我聽老師講念六方佛時，要觀想六方恆河沙數諸佛來在我們的眼前，普光明照以外用什麼方法供養。（寬觀）

【答】用三業恭敬供養可也。

【問】後學拙荆有時到寺，一聽到有人念經，或是自己學念，皆內心一陣一陣心酸欲淚，是何緣故。（顏寬文）

【答】令正夙有善根，一聞佛音，便有深感。

觸動至性，不覺流淚耳。此如異鄉遊子，忽聞父母之名，親慕之極，往往垂涕。

【問】一念十法界，起何念頭，合何法界。（朱幼）

【答】分答甚繁，可約而言之。念十惡則合三途界，念十善合天界，四諦聲聞界，十二因緣緣覺界，六度萬行菩薩界，無緣慈悲佛法界。淨家念佛，含義甚多，內有念佛實相一義，是知念佛法門，乃一超直上之法門也。

【問】信佛爲什麼一定皈依出家人（有何經論根據）。（陳心願）

【答】出家人名爲僧寶，佛法僧三寶一體，故必皈依出家人，現比丘相者。經律多有記載，六波羅密多皈依三寶品，尤爲明顯。【問】患病者怎樣唸藥師佛。（何永丁）

【答】誠心稱念便好，不必講求儀式。

【問】學佛者須怎樣受魔考呢？（何永丁）

【答】尊意或係學佛之人，遇魔障時，如何處置耳。若如所測，可於禪淨密律諸法中，素修何法，即以何法求定，定力即可卻魔。

【問】六度以忍辱爲首，如他人存心辱我時，以不起觀想（漠然置之）或起觀想分析此人居心，卻以悲憫念之，何者功德最大。（黎明時）

【答】虛空不受，聲緣境界，悲憫化他，菩薩行願。

【問】四宏誓願之二，煩惱無盡誓願斷，如何斷。（灶仔）

【答】深明四諦之理，了悟人法二空，此從「解」斷之也。一心念佛，抵住塵欲不侵。

此從「行」斷之也。若更行解相應，則是雙劍齊揮，能斷之力，益增加矣。

【問】大德編著之佛學常識課本，內中七菩提分之四，除覺一煩惱必須能除，但煩惱與菩提非一非二，不可錯損菩提，實難解。（灶仔）

【答】某一事迷時，即名煩惱，由迷轉覺，即是菩提，此煩惱菩提，非二非一之義也。心有煩惱，則不輕安，其煩惱皆由攀緣六塵而生，使心不緣一切，便得輕安，此謂之除。然發心上求下化，亦是攀緣，在初機人未能離相，不免因生煩惱，若心厭疲退轉，即是損菩提矣。

【問】素聞有無功內果難成之一句，若無錢無力，其功何來。雖坐至深造境界，是否等於無用呢。（黃涵）

【答】有錢不過布施一功耳。然三業清淨、六度齊施、利益眾生、本有萬端、豈可因無錢而廢餘善也。見人困厄、盡身力幫助之、是身功也。勸人止惡行善、學佛念佛、是口功也。見他有得、我心歡喜、見他有失、我心悲憫、是意功也。何謂無錢便不能作功德耶。

【問】我已認真的持齋唸佛、但未經歸依受戒、有其不當否。（無名氏）

【答】不論皈依受戒、均是對佛發出真願、接受一切訓誡之表示。自願他訓、均有一種不可思議之力量、能使加強精進、有所成就。

【問】對早晚的功課、不若一般人的方便、請指示簡易修持法、及簡持的程序。（無名氏）

【答】請示尊名及地址、本社可以贈送入門小冊。

【問】煩惱隨動生、一池靜水、動則生波。菩薩為渡眾生、願應十方、眾生難度、猶嘗遭愚頑謗擊、菩薩有否煩惱。願聞其除煩惱法。（黎明時）

【答】菩薩等級甚多、程度不一、猶世醫生各有區別。如菩薩已斷見思塵沙惑者、於眾生即不起煩惱矣。

【問】敝人最近才皈依三寶、自己發願吃頓早素、請示吃早素的時間、以幾時至幾時為標準。以早晨起身至上午十一點為限可否。（王家聲）

【答】早素自擬時間、未嘗不可。然當知素食之義、在己為講求衛生、在他為保全物命。倘因積習難改、不妨儘量減肉、則小裨

益衛生矣。能食五淨肉，則亦消極保全物命矣。

【問】佛教八宗意義及各宗修持方法請示。（余萍）

【答】言之太繁矣，要不出禪淨密三法耳。

【問】窮人因受金錢和時間的限制，無緣加受三皈五戒，但誠心念佛，此人之功德是否與已受三皈五戒者相等。（李仕仁）

【答】誠心念佛，如法修持，固有功德，但儀式亦不可輕忽，心能安住，可不退轉也。然皈依受戒，在出至誠，並非必出金錢也。

【問】又每日早課前及晚課後禮三寶，現在我早課前暫用「慈航十訓述義」中所說之「楊仁山居士十二大拜法」，晚課畢暫用「靈岩念誦儀規」念佛當日

課末後大回向之十項一心頂禮規定，妥否？乞示。倘有未妥，併懇賜為訂定。（大寬居士）

【答】功課宜簡單純熟，然亦當量個人之時間環境，而斟酌增減。所舉兩法，果能從容，不迫做去，並無不妥，緣兩者皆古大德所訂也。

【問】若有佛子入於囚難，不聞正法，與邪人處，如是之人，怎樣修慧。（翟孟秋）

【答】既云佛子，當係指曾經學佛之人，是前已聞過正法矣，只患自己不精進耳，不聞蓮花出淤泥而不染乎？雖有邪人，何能礙其心修？且現在監獄制度，有教誨設備，許讀佛書，更可延請法師入監說法，果求修慧，有何難哉。

【問】閉關何解。（翟孟秋）

【答】行者因世塵紛紜、不能得定、遂獨處一室、封閉其門、與外斷絕、在內專心一事也。前條所云囚難佛子、果肯真心向道、正可利用囚難、作方便閉關想。

【問】聾啞之人、如何修慧。（翟孟秋）

【答】盲聾啞、稱曰八難之一者、正爲其難於聞佛法耳。果有大心菩薩、肯發慈悲、設法引誘如是之人、常遊佛寺、使見佛像、學禮拜、發歡喜心、則生善根。再採盲啞學校教授之法、導其念六字洪名、檢極樂及地獄圖畫、指示其苦樂、令發欣羨與畏懼之念、慧即生矣。

【問】關於每日在家之課誦、朝課晚課應各在甚麼時間爲宜、又課誦爲於餐前行之或在餐後。（莊慶賢）

【答】早課行之於起床洗盥後、晚課行之

於落日時。惟在家人或有職業、時間不得自由、亦不妨於臨睡前行之。

【問】課誦中如有誤念有何妨、又誤念時有何補救之法。（莊慶賢）

【答】誤念應起而禮拜懺悔、重新開始、所謂新始者、乃僅指其所誤之部分耳。如經誤則另誦經、咒誤則另誦咒也。

【問】雖有度化眾生之懷、而眾生堅強難度、似此以何方法而爲勸度使其深信。（蕭慧心）

【答】在自方須充實學問、觀機善巧、再運以四攝六度。然在他方亦須業輕障淺、二緣合和、方能信受耳。

【問】弟子初入佛門對於佛教之教義尙茫然不知、請示大意。（張阿喜）

【答】眾生有生老病死之已定苦、又有天

災人禍之增上苦、更有命終以後之輪迴苦、佛法統能解除之。然此解除、不僅專爲自己、要與無量眾生、平等解除之、是佛教之大義也。

【問】有一新同修（信佛不久）有一天下午在郊外看到虛空二三粒金光。然後化一尊金色如同釋尊一樣佛在虛空。此人因何能看到、老修行人有很想看者如何不能看到。（顧鳳英）

【答】修淨者、宜求淨念相繼、知見正確。有所見、能辨真妄、無所見、境界亦佳。果此新同修所見不妄、或亦夙根深厚、塵染習少、故能短時而感瑞相。

【問】在娑婆修行進進退退、請問若具足定慧的人、雖未往生、還退不退呢。（慧德）

【答】具足定慧、程度自有大小乘之別、大乘更有住、行、向、地之分、真圓滿具足者、惟佛一人而已。不退又分位、行、念、三種、而配於住、行、向、地、四級、講極複雜。惟往生西方者、則皆得三種不退、誠爲希有奇特、十疑論言之甚詳。若娑婆世界、末法時期、定慧具足、豈易言哉、縱有定慧行人、遇八風能得不退、未必全具三種、或有之、亦非我輩也。

【問】我的學識太淺、而俗事又多、日用之間萬境交集、真是心有餘力不足、自己真實不敢虛度光陰。但是法弱魔強工夫未得成就、老若病、病而死、實怕再落輪迴、這真是太吃虧了。所以今天求老師指示我們功課以外用功方法、再詳細指教。（慧德）

【答】淨土已是八萬四千法門以外之特別易行大道、再有皆是難行之法。功課以外用功方法、可與詳說、即是念佛以外再加念佛而已。

【問】法華經、華嚴經、楞嚴經等等皆如來金口所說、初學佛者用以信仰實心堅固、以經文作準則、學者有過失否。（謝普揚）

【答】依教奉行、理之當然、安得有過。但所舉數經其義玄邃、實非初學所能得解、不解安能取則、似須求戒行莊嚴之法師傳授爲佳。

【問】學人每早晚二課、早供飯、晚供清水（糕一片）自參加佛七後學會蒙山施食、每晚擬加放蒙山可否。（林長清）

【答】時間允許、有何不可。

【問】學人有時晚課在下午七時、有時公忙則延至十時、與放蒙山時間有礙否。（林長清）

【答】時間遲早、出不得已、可以從權。

【問】學人家設小佛堂、每日早晚功課、但尚未受戒、利他功德是否稍差。（林長清）

【答】受戒固佳、但在未受戒前、一切功課、只求萬分誠敬、功德自大。古德云「佛法從恭敬中求」有一分恭敬、則得一分功德、萬分恭敬、則得萬分功德。反之、心不敬誠、縱受戒亦是虛表。

【問】放蒙山是否一定要每天不間斷。或僅於初一、十五日加放蒙山亦可。因本省佛徒一般家庭中讀至破地獄招鬼魂、內心未免要起恐懼（怕引鬼上門）故不

敢隨便、請予賜教。（林長清）

【答】此宜酌量個人時間而定、不論每日或朔望、但求一定標準。不可高興便做、不高興則不做。凡修法要有次序、要有恆心、否則不為誠敬。既放蒙山、又怕引鬼上門、則事理矛盾矣。試問出帖請客、又怕客來、此種舉動、作何理解。

【問】有人說「各人修各得」、照這樣就是父修父得、子修子得、因何有人說「一子成佛、九祖超昇」、這樣說就不圓融了、或另有奧妙。（顏寬文）

【答】得者、得道果也。超昇者、乃由下趣超昇上趣、並非隨修持之士、同一證道也。然尚有業力輕重之殊、及附帶超、另作功德超之別、事理複雜、非可一概而論。如大目犍連尊者之母、即業力太重、不得附帶超

之類也。

【問】當口念佛號、手動念珠的時候、據說數至有葫蘆（即起止）之珠、就須轉返、切不可越過第一粒、如越過旋轉（如輪轉不止）則是有罪、此說對嗎、究意作何解釋。（楊乘光）

【答】數至葫蘆、必須掉轉者、為葫蘆以外之珠、業已與葫蘆貼緊。若不掉轉、繩無餘地、則不易掐過、轉則繩有空閑也。有罪之說、尚未之聞。

【問】如何做法、始能悟一切法、做到無我執、無法執、而達眾生空、萬法空之義。（林聖崑）

【答】此必先聞佛法、進而研究了解教義、再按所聞所研去修、待至行解相應時、便可破執達空矣。

【問】佛法八萬四千法門中、有先修後悟、有先悟後修、二者孰爲殊勝。抑是法平等、無有高下、視各人根器而定。（鍾鈞梁）

【答】諸法平等、視根器之說是也。

【問】佛法慈悲忍辱爲首、若受侮難當、亦要忍受。如是者須學愚人、木人、甚至任打不覺。不然就算不是佛徒份子、是否。（觀成）

【答】受侮難當、而能包容、方稱眞忍。愚人心熾貪瞋、木人體無感覺、何能比擬。眞忍者心無貪瞋、體非麻木、乃是悲憫對方、不加報復、此係大德大智之行、能容若愚耳。忍辱乃六度之一、菩薩所修、遇事必須六度合觀、倘有寇侵國家、賊殺父母、又當挺身抵禦、作無畏之布施、防衛有一定限度、亦無害忍辱之義。

【問】我已入天先道卅多年、在去年冬天轉入佛教、母子一同皈依三寶、我本人曾經受了五戒、此件未知可合理否、可犯法否。我一向誠心供養觀音菩薩卅多年、但不懂念觀音普門品、惟有初一十五念大悲咒、金剛經及關帝經、三官經。（雷居士）

【答】天先道乃邪門外道之一種、捨之皈佛、爲改邪歸正、極爲合理。若不如此、方是犯法、犯法者犯國家之法令也。因此種邪教、妖言惑眾、秘密組織、早爲國法所禁止、幸不爲警察破獲、後亦必遭冥誅也。所念之金剛經大悲咒、是佛教之經、關帝經三官經、係後人偽造、皈依佛法者、不宜再念。【問】自皈依後、每天早上、持念金剛經一部、大悲咒十遍、普門品二遍、另釋迦牟尼

佛號、觀世音菩薩、南無消災延壽藥師佛、又南無地藏菩薩、各佛號。夜課彌陀經二部又佛號。朝夕是繼續念、尙無間斷。現因小兒身體抱病纏綿、暫停金剛經、轉念地藏經、未知可否。（雷居士）

【答】所念誦者、皆是佛經、固無不宜、家中有事忙迫、偶停一種、亦是方便。所惜太雜、而毫無目標、後來僅得世間福報、不能證正果耳。

【問】常念過去受一切身心大苦、無有自由、幸而有緣遇到佛法、是人生前途最高的出路。佛的訓言、依法修行、能證果位、果分聲聞、緣覺、羅漢、菩薩、等等階級、在娑婆修行若證各各果位、誰能判斷其證果、道果無形無相可看。（周慧德）

【答】譬如飲水、冷暖自知、其他證果之人、

亦能識得、附帶條件、即是神通表現。或是捨報、種種瑞相。

【問】發心學佛、必須皈依三寶、但在當山地未有僧寶（法師和尙）、然而時常在廟裏觀世音菩薩前、又有經書（謂法寶）以備章嘉大法師或任何大法師相片前、每課誦唱皈依三寶、是不是有效、來生至少不墮三惡道之難否。（溫文瑞）

【答】此亦方便之法、心誠自有功德。既學念佛、當免三途。居士果肯皈依三寶、可寫簡歷、本社願代介紹、皈依不同受戒、只用書信、亦許通融。

【問】我們二十左右同願學友、時常在廟裏（在觀音菩薩像坐下）誦經禮佛、繞佛、因無法師領導、所以大概有多少錯誤或不順序、是不是會損失功德否。（溫文

瑞)

【答】繞佛宜順各人之右臂、彎向右繞、如日升東而南落西也。規矩不懂、只求真誠、功德不會失去。

【問】自己有資財、建佛寺設醫院學校、以期普益眾生、這是大乘佛法、假若沒此財力、一切都作不到、這有什麼法子修行大乘。(呂正涼)

【答】利益眾生、在使其離苦得樂、眾生有生命及慧命兩種、調濟貧苦、救拔災難、是利他身命、勸化其改惡向善、皈依佛法、念佛生西、是度他慧命。若發心作此事業、有財固容易去辦、無財者出身力、老弱者可出口力、縱然口力無效、心力也要發展到十二萬分、教他時刻不退、這都是行大乘法。

【問】佛教書中有謂「若有見佛、菩薩形相、此皆是魔顯現的、不可著境。」那末昔日省庵祖師徹悟禪師法然上人所見之佛菩薩形相亦是魔顯境的嗎、魔有多少種。(李永茂)

【答】修持之法、本有多種、一法有一法之路頭、不能雜混。如參禪忽現佛像、已與本參不合、故說是魔。若念佛者、本求見佛、現佛像時、正是感應、不得云魔。至問魔之種類、各經所載亦不相同。有四種、五種、十種之別。而以楞嚴分五陰爲五十種、尤爲詳細。

【問】本人罪業深重、身心受到說不盡的無量苦、自學佛以來、使精神現在有所寄托、但是受到事業束縛、生活逼迫、對佛理之研究時間甚少。對普通說法度眾看起

來有兩種、一種是雖有說法未有實行、一種是雖不能說法但有實行。此兩種對修行何種有利。（慧德）

【答】佛法得益、端在實行、果能實行、便是以身說法、美兼兩度。說而無行者、不但等於說食不飽、己身無行、何能取信他人、兩俱無益。

【問】研究佛教應從何著手、做一個佛徒要具何種條件、要辦那些手續、及遵守那些戒律。站在海外的前哨、從事反共抗俄工作、不免有些地方是與佛法背道的、是不是犯了佛教戒律。（白雲樵）

【答】初機看書、不宜先研經典、因其理深難解也、而文言與白話、尙是其次。請先在港物色「佛法導論」、「學佛淺說三種合編」二書讀之、明瞭一輪廓後、再進而

研討經論、便易入門。其條件及手續、初受三皈、再求五戒、後受菩薩戒。除此尙須修持一種法門爲最後之歸宿。或參禪、或念佛、或觀想持咒、皆宜求明師指導、免入歧途。至云反共抗俄、有犯佛戒、大是誤解。除暴安良、解救倒懸、乃佛家大無畏之精神、無畏布施。不見夫反共來臺一萬四千義士、其中佛教徒、居其大半、而現正秣馬礪兵以待反攻乎。

【問】修戒定慧可得神通、何以近世甚多僧俗之修、而未聞有所得。如既有得何不宣揚以徵信衆生與攝引衆生入佛道。只以「如人飲水、涼暖自知。」之語以秘之、豈非有違佛法公開之旨。（潘思旭）

【答】得通炫耀、易於著魔、且易失去、縱不

如是、亦必驚世駭俗。佛在世時、曾禁弟子向凡夫顯示神通、賓頭盧頗羅墮事、即其一例也。至云宣揚攝眾、只可演說義理、使眾悟入佛之知見。義通而學佛者、其因不正、釋尊不教調達、是又一例也。

【問】竊以爲學佛人最難著手處便是離能所分別、不論念佛或禪定、止觀、不著一處、便落相對、依法則被法縛、難期速證。離法更被業遷、頭出頭沒。自愧愚劣、雖逢明師、不獲言下頓悟、然此貪性難泯、敢請垂大慈悲、開示無上妙諦、冀能領悟一二、兼爲菩提樹閱者、咸沾法雨、溥獲法益、至請至禱。（蔣南海）

【答】行門多種、不外禪淨二端、修持階層、須分因果兩地。既分禪淨、起手自有不同、既分因果、致用當然有判。必先於此辨明、

方與門徑不惑。離能所無分別、不著相等、禪家之宗尚、不妨欣厭著相等、淨家之權巧、依法者、因地之正規。捨法者、果地之澈證。至云泯貪、談何容易、此爲三毒之首、不下一番苦功、伏尙不得、遑云泯滅。然泯滅之法、如不淨觀、無生觀等、繁難備述。果修禪修淨矣、又奚必拋此另求、多茲紛擾。要知一法純熟、便是金剛慧劍、無魔不滅。

【問】本人甫歸依三寶而發心大乘、禪淨雙修。假使在一生中所修、其煩惱、所知二障未盡、是否仍在欲界受分段生死、繼續修行直至自在爲止、抑於命終生西再修直至圓覺。（羅德彰）

【答】禪仗自力、必須斷惑、惑未斷時、仍須分段生死。淨賴自佛二力、希求帶業往生、帶業者惑未能斷耳。古人凡禪淨雙修者、

皆側重發願往生、否則何須兼淨。居士所修、如發願以淨爲主、以禪爲輔、當然報盡生西、一生補處。

【問】釋尊的弟子很多、若有妒賢、或貪名利、心藏暗箭欲害他人。每以妙舌假敬釋尊、在此不覺之中、受虧者不知其數、如此種人、能否成就。（觀成）

【答】釋尊五眼六通、豈能受人蒙蔽。退一步言、修菩薩道者、尚係智悲雙運、智能明察萬事、悲能普憫羣迷。無論讒言難入、縱有真實惡人、仍以平等慈心希其悛悔、況非惡人而被讒者乎。是雖有巧舌暗箭之人、其術亦屬徒勞、他人決無受師所虧之理。若問此輩能否成就、須視其改悔與否而定。

【問】世間若無五欲六塵、斷盡煩惱、眼前

便可稱爲西方極樂。不然即如在地獄受苦。是不是請示其詳。（觀成）

【答】理可如是說、論事則極樂及地獄皆屬實有、經訓煌煌、非僅設喻之辭耳。

【問】有一比丘尼、發心然頂香三十二支、又欲然指、閉關四年。道源老法師勸其暫勿然指、該尼於老法師去後、切斷兩指、乃行閉關、忽而著魔、狀若瘋人。老法師說著魔原因「一理不清、二進太緊、迫如琴緊則斷、三宿冤妨其修行。」後學以爲如此大心、必感天龍善神佛菩薩護持、何以著魔。（真慚愧）

【答】道老法師訓示、既詳且盡矣、尙有何疑。修行條件甚多、發大心是其一也。餘不如法、佛菩薩何能爲力、如蒸沙作飯、已是非因計因。佛菩薩雖慈、豈能助此怪誕之

事而駭世俗、此「理路不清」之訓也。斷指閉關、即蒙佛佑成就、天下之人盡可斷指閉關成佛、而聲聞七番天上人間、菩薩三大僧祇、豈不多事乎。此進太緊迫之訓也。又法師之訓、而不聽信、今致著魔、能咎法師乎。如曰不能、然則佛經昭昭、早訓於前、自己違之、何尤於佛哉。

【問】至謂「理路不明」、佛家常謂「修慧」云者、乃由實修力行中所引發。王陽明亦嘗謂「知之至極處、便是行。行之篤實處、便是知。」佛家更勸行者、「但能依教奉行、必有豁然貫通之一日、」可見行而後知、才是眞智慧也。（真慚愧）

【答】居士此段高論、以爲此尼是知之極、行篤實、依教奉行、理路已明乎。請論其概。所謂慧者、乃由戒得定、由定開慧、至云篤

實、篤者純誠無僞、實者不虛不謬也。依教奉行、遵其軌範而作之也。其人未能得定、何有於慧、無正知見、何云不謬。法師所言、義本於經、而不聽信、何謂依教、理路不明、言非過矣。

【問】禪宗僅仗自力、著魔者有之、閉觀音關、乃是禮拜菩薩、稱名號此係自力他力、雙攝不捨、不應有著魔情事也。（真慚愧）

【答】無定力、尙屬平常、事出躁進、又不依教、錯謬便大、不合於法、自不感應、何有攝受乎。再者佛法所修各門、皆屬二力、不過有彼此輕重之別耳。

【問】近日聞人言有一修持廿餘年之居士、已得他心通、且能魂遊各處、突然改信基督、不知係未深解佛理、抑係修持不得

法。（許巍文）

【答】此人雖修二十餘年，想係盲修瞎鍊，並無師承，定不了解教義，亦無真實功夫，尙恐有外道混雜，所謂魂遊他心等，料必皆是魔境，因其定尙未得，安有發通之理，觀其違背三皈，可知其邪見絲毫未去，故斷其尙未得定也。

【問】念佛時，心中似有綿物堵塞，而當知時心遂散亂，應當如何念，請開示。（顏貴業）

【答】念佛持名之法，有高聲持、低聲持、金剛持、心中默持等，種種不同。心中堵塞，或與某法不宜，應易一法試之。

【問】楞嚴經——文殊菩薩說偈對佛云——此方真教體，清淨在音聞，欲取三摩提，實以聞中入。」懇祈開示兩點：一、聞中入法

要。二、初於聞中，做入流照性工夫，如何做。

（李雲霄）

【答】六識緣外，剎那不停，閻浮提人，耳根最利，識亦如此。聞者聽也，乃耳識所起之用，但調耳識，可得三昧，此亦方便之法，使內聽性，不許緣外。聽內者，即攝耳存想，聽心性之聲，以理言，如「反聞聞自性」，以事言，如念佛法門之「心念心聽」等，皆是從聞入要之法也。二問語異，意則相同，故不分答。

【問】所謂修行不應雜修，若每一門完了，即以迴向，然後再修另一法門，修畢迴向，是否可以。如於晨時朝課後迴向，再依第一問之心，要集修準提咒法，是否爲雜修。（郭無垢）

【答】佛法次第，信解行證，解屬研教，行屬

實修。解門則三藏十二部皆是也。行門雖多，可以禪淨律密四法概之。然此四者，亦各有其細目，開之故言多也。言雖如此，實則解爲行之說明，行爲解之踐習，相依而進，乃能取證。惟解與行，均應慎求明師指授。此等學問，非可閉門造車。若以行言，必於四法，諒個人根器，採取一法修之，是名爲專。若忽禪忽淨，忽律忽密，腳踏兩船，是名曰雜。今觀此問，多有誤解，請先立定目標，然後始可言專言雜也。

【問】我有一同居友人，四十多歲，深信佛法，受三皈五戒，壹年了，最近又持長素，她很發心，每逢佛誕，便燒香，燃燈供養佛。雖然皈依不久，對於唸經、唸佛、持咒，很有興趣，勇猛精進，朝暮功課，不曾間斷。早課持大悲咒多少不定，金剛經、普門品，大懺悔

文各一部，又觀音聖號十分鐘。晚課則彌陀經一部，阿彌陀佛，觀世音菩薩，大勢至菩薩聖號各五分鐘，每日行住坐臥不離佛號。早晚功課中，還加念十尊佛，每唸一尊佛，頂一個禮，禮畢，回向法界一切眾生，業障消除，往生極樂，早成佛道。然後再回向自己，修行無障礙，得持淨戒，怨親早得解脫。有空時，又將地藏、藥師、普賢等經輪流著唸，她這樣修，這樣發願，對否？（陳居士）

【答】所修不免複雜，所發之願甚爲正確，且能將所作功德，回向眾生，便是菩提大心，甚善，甚善。

【問】惟見友人，所發願功德，未見效力，反令她常受兒子刺激而傷心，且見其對佛念經，流淚，常怨嘆，前生不好，今受怨家折

磨故及早修行、欲脫離生死之苦、這樣發願合乎理想否。到臨命終時、能蒙佛菩薩接引西方否。現在其家人皆反對、說她愚痴幻想、發這麼多願的功德、兒子不能改好、等於沒有果報、但她堅心不變、不被外風搖動、只忍耐修行、不過有時對兒子忍無可忍、母子又大作口業一番、使我們同居者不得安寧、可憐她修行念佛、竟受此痛苦。無時得樂、真是業障深重、這種業障、未知念什麼經及怎樣才能使業障消除。乞求明師開示指導、使友人解除煩惱、脫離精神痛苦。（陳居士）

【答】念佛回向眾生、是極善之因、家人及兒子無理取鬧是惡果、先生云善因反得到惡果、與因果之理不符、大是誤會。蓋令友今所受之「怨憎會」果、非今日念佛

之因、而今日念佛之因、自有其將來樂果、種豆得豆、絕無種豆得瓜之事也。若問消除罪障、莫如彌陀聖號、經云「至心念一句阿彌陀佛、能消八十億劫生死重罪。」惟自塵點劫來、所造惡業、假若有相、虛空難容、故短時修行、不能消盡、倘得一直不退、生彼西方、則一了百了、不似專求福報之人、只得短時小安、後仍在六道中受苦無窮也。且修行人以苦爲師、正好借彼逼迫、常起厭離、此爲生西之增上緣也。更應知受一分苦、消一分業、不有此小苦、或生大障、即此未必不是重報轉輕、切不可眼光近視、忽略此大便宜也。

【問】學人現時在家內、每日早晚有課誦、但身體有氣喘病、往往在課誦時咳嗽、並吐痰液十餘次、是否對佛有失敬之罪。（

葉夷融）

【答】嗽與吐痰、不可向佛預置一盒、轉身將痰唾於其中、課畢立即清理、務使佛前整潔、則無過咎。

【問】學人早晚在家裏一個人課誦時、有時用唱片及錄音帶助念、對此兩方之功德是用人力念功德大、或用唱片念功德大。（葉夷融）

【答】自念者、自攝自心、聽聲者、向外攀緣、自攝習久、則心即臻不亂、向外習久、則心難於歸定。至於聲音佛事、臨終助念、亦是借他之緣、提起自念、若但依他、即無自己矣。

【問】自四八年元月開始供奉三聖佛像（訂閱菩提樹刊）並早晚按歧路指歸規定之八項目施行外、另拜藥師佛、地藏

王菩薩各三拜、共計每早晚各卅四拜、並念十念法、繼之靜坐學止觀廿分鐘後、念南無阿彌陀佛聖號五千、經過一年後、曾發現良好境界數次、並照現實境界作了四句偈「一切皆是假、惟有彌陀真、西方淨樂土、遍地是黃金」（請斧裁）由是之後、我曾語人曰「我今生修成阿羅漢、尚不滿意、且生西方必定無疑。」自此之後、半年矣、毫無境界、是否犯了我慢罪過。（周星元）

【答】我輩初機、教理未明、只可老實依修、不必妄作、亦不可向人誇耀、若初發心人、自不妨權巧宣揚、但恰如其分、若未得未證、而謬言之、是大妄語、決不可爲。然念佛重求一心、非希境界、若希圖現境、心即攀緣不一矣。

【問】於五〇年元月參加台北蓮友念佛團中壢分團每月按規定參加團體念佛外、個人早晚功課亦略有更改、早課照原有項目行外、念往生咒三遍、彌陀讚聖號五千、迴向懺悔、三皈依之後、再念南無觀世音菩薩聖號一千、續念心經、大悲咒各一遍、晚課不念十念法及靜坐、餘與早課同。（周星元）

【答】所定功課大致尚妥、惟淨土法門、以專念聖號爲正行、餘皆爲助、以後不必再雜他法、恐賓奪主也、倘有餘暇、宜增加持名。

【問】說念佛不礙工作、工作不礙念佛、因何我做工、看書、不能念佛、必定要全副精神付落去、才能做得工作無錯誤、倘若看書必須又要全副精神注意、才能得知書

中載著什麼事、若要心中念佛、手去工作或看書、就不知從何處做起、倘若看書、就一字也看不到、未能雙管齊下、請指示我如何才能做到念佛不礙工作、工作不礙念佛。（林秀豔）

【答】念佛乃養慧命之一種資糧、猶飲食乃養身命之一種資糧、未聞飲食有礙工作、念佛何能有礙工作、飲食日須三次、念佛朝暮二時、飲食念佛之外、大有工作之時也、更應知世俗工作、其心爲謀飲食、可以轉念、行者工作爲助念佛、如是存心、即念佛不礙工作矣、再手足工作、心中不妨默念、讀書算術工作、心難二用、但如上說存心而已。

【問】祈老師開示、十月十三日講楞嚴時所示「口念耳聽」、「心（意）念神聽

「三種念佛法之內容及方法。是否念佛確能保持、不昏沉、不散亂（包括金剛持）謂之「口念耳聽」。又是否達「淨念相繼」之境、方確謂「心（意）念神聽」。達「都攝六根」亦即是用「原依一精明分爲六和合」的那個根念佛、方確謂「心念心聽」。（杜炳璽）

【答】「心念神聽」乃台端錯記、實爲「神念神聽」耳。此三句十二字、乃古德所訓、有次第、神念神聽在最後。此境乃無念之念、至爲崇高。我輩初機、但能做到「口念耳聽」亦極不錯。然此三者、僅是行持求一之法、至於昏沉散亂與否、乃是所謂之境界。境界何如、非獨賴於方法、尙須視工夫而定。至後段經文、與此無關。

【問】念佛求一心、須用三輪轉、有的說是

由心想、口念、耳聽。有的說是一句分爲三段（南無由心起、阿彌口念、陀佛耳聽）請問是那一邊對。（江寬玉）

【答】三輪轉者、用心口耳三處爲輪、轉運此六字洪名周而復始耳。有人分一句爲三段、大是錯誤、南無用心起、尙無不可、阿彌用口不用心、則不相應矣。陀佛用耳不用心、口聲何由出、無聲聽箇甚麼。再者、將佛號截成三段、似亦大不敬矣。

【問】「般舟三昧」法如何行。（吳茂松）

【答】此亦是持名念佛、惟定期不使休息耳。般舟譯曰佛立、亦譯曰常行道、短以七日爲一期、通常以九十日爲一期。以七日論、決非如今流行之佛七、每天定爲幾支香、餘時則閑話閑事、拉雜不休。此必三業

相應、繼續無間、法詳般舟三昧經、非初學能問津也。

【問】心造地獄、臨終則地獄相現、心造佛國、臨終則佛國相現、念佛人臨終蒙佛接引、據經云「念佛一日至七日、一心不亂、即得往生」、然修行者或數月或是數年、乃至數十年、未能得到一心不亂者何故、有辦法否。（周慧德）

【答】修持多年、不得一心、自是放逸懈怠、而不精進、定然俗情濃厚、出世不切、一心不亂、即是心造佛國、俗情濃厚、即是心造地獄、造佛造獄、出乎自己、不依經訓、咎將誰歸。若問補救辦法、還是多念、東長西短、是是非非、但得放下、即時放下、縱再不得一心、也要念到一箇熟字、所謂「饒他忙、似箭不離阿彌陀。」習慣自然、臨終助念、

心願往生、即得往生。

【問】家庭主婦有時很忙。早晚定課、在急急忙忙中趕完。與其忙時不做定課、一面念佛、一面做事、念時心如止水、身不疲勞、請問兩者誰有益。（白張文適）

【答】念佛之意、在乎求定、匆忙應付、得力自少、可於朝暮、採十口氣法、惟時不過三分鐘、然有三分鐘之定、亦佳。此外則一面作事、心中念佛、果至心如止水、身不疲勞、亦是上等工夫、甚善甚善。

【問】念佛久不得力、金剛講義亦未閱畢、吾師云、爲學修持、必使有欣欣氣象、斯可此誠至理、名言、特非易事耳。（李蓮階）

【答】孔子云「學而不思則罔、思而不學則殆。」按近所問、多在言性、此種問題、理極玄微、觀其所問、偏於獨思、故不免於困

殆。倘能將金剛經講義、頭尾徹讀、是再加以學、思、即事半功倍。解力既增、念佛之行力自得矣。

【問】盲人修金剛照明三昧可彌補失明的缺憾、不知如何修法。（鍾雲昌）

【答】此乃神通、非平常事、通有報得修得二種之別。所問者、乃修得之一種、通須斷惑而得、此法爲天眼通中之第一。在下一惑未斷、一根未通、即此金剛照明三昧、僅知其名、如何修法、未曾遇師。居士可謂問道於盲、更進一言、但求誠心消業、莫起非分希圖、今世法弱魔強、正少邪多、倘涉奇異、恐招障礙。

【問】修觀持名二法平等、但其用是否有異。（王居士）

【答】既云二法、其用自是有異、雖用有異、

歸體則一。所謂「歸元無二路、方便有多門」也。法云平等、多言果地、法有難易、是言學處。既知平等、亦須明難易、此修觀與持名、各以各之根器求之、庶不逕庭。

【問】念佛人兼修發心（觀心）云並不雜。夫念佛非求一心不亂乎。（一向不觀心、何從而知一心不亂）但世人多重持名、而輕觀心、倘若如是、惟持名不兼觀心、則不得一心不亂否。（王居士）

【答】發心與觀心、乃屬誤解、已在第一答中、言其大略。居士未習淨土、故不解淨法內容、淨家用功、其法有四、持名是一、實相（即觀心）是一、應各隨根器擇修、不能專務高名。且二者不能同時並用、故雖習淨土、而不如法實修、亦不清楚、是佛法言深即深、言淺即淺也。至云人輕觀心、多重

持名、又是誤解、余所知者、則異於是、乃畏觀心安持名耳。持名一心、乃阿彌陀經所指、佛言有誤、孰言可遵、一心不一、全在功夫、此必自作方知、非空談空想所能了然。再以觀心論、高固高矣、至今日禪家尙採參話頭之法、可想其難、此虛雲大師之示訓。如必使修淨者、一律觀心、則三根之妙用失矣、豈佛開此法之意乎。

【問】今後修持擬以念佛爲主、禪法爲助、過去是晨間參禪、下午經行或誦經、茲欲改早晨坐、中念佛、下午誦金剛經、餘時隨緣心念佛號、或參禪未審妥否。（潔園）

【答】禪法用功、大體有二、最爲普通、學者皆知、一曰觀心、近多不用、二曰參話頭、今最流行、茲言後者、重在起疑、守住話頭、參而求悟、二六時中、不離這箇、淨亦多法、今

尙持名、亦是專心一事、不雜其他。居士如以淨土爲主、禪法爲助、宜采禪之觀心、若用話頭、恐攪淨之一心、所謂不禪不淨、二門俱非矣。朝暮二課、宜少變通、易爲早誦金剛、誦畢坐而念佛觀心、暮誦彌陀、誦畢靜坐念佛、或繞行經行、或隨緣散持皆可。

【問】「修頭陀」是如何修法。（陳冠仁）

【答】頭陀並非所修之法門、而有不同、乃其律己之條件、有特別之勤苦。其條件說有十二、皆是衣食住克己之事、非在家人所能作也。

【問】念滅轉入似睡非睡的暈沉狀態、因何發生這種情形。（李雲霄）

【答】此念滅乃是正念消失、名曰「失念」、乃隨煩惱之一。睡爲五欲之一。暈沉即是「昏沉」、亦隨煩惱之一。以上之因、皆

無明爲祟也。

【問】如何能使念未起前、或滅後、趣入靈明不昧、悠悠自如的境界。（李雲霄）

【答】妄念洶湧、剎那生滅、所謂急水打毬子、念念不停留、那裡會有個「未起」、「滅後」。應知我輩初機、果能依法修持、正當念與法相應時、便是靈明不昧消息也。

【問】弟子皈依業已年餘、曾發心篤修淨業、唯習氣難移、疏懶成性、以致朝暮二課屢修屢廢、修時只十餘日、內心煩躁氣憤、無由而生、以致日課停頓、身心也即泰然。荒廢十餘日、再發心虔修、又生如此現象。且有甚者、每一親近皈依師、或另一知己同修、必然脾氣乖戾、煩惱頓生不歡而散。隔不數日又思親近、結果又呈前局。事後每生大慚愧、然臨事又不能克制。以上二

種惡性循環、一年來屢試不爽。是否宿世惡業緊纏、今生不該解脫。（煩惱起時、曾自驚、摒去萬緣、力持六字洪名、然無效）請老師賜以解救之法。（陳業深）

【答】既云發心篤修淨業、自以六字洪名爲專功、屢因外緣荒廢、即是魔障、此或多劫怨對使然。六字洪名、本如阿伽陀藥、無病不醫、若改修其他、是破淨矣。眞學佛者、應知「難斷能斷」、「難行應行」之義、已經發願、莫改初衷、必要忍耐幹下去。可在作課以前、先至心懺悔、誦「往昔所造諸惡業……」四句偈三遍、障礙生時、即將作功課、向之回向、凡作課畢、亦爲其回向、如此可解冤消障。

【問】弟子不求今生福壽康寧、又無家屬、更不求身家平安、唯願淨業日成、早日往

生、只持六字洪名可否。有人勸我更要誦念觀音聖號、地藏聖號、又要我持誦地藏經、唸心經、大悲咒、又要我晨昏四十八拜。如此弟子感到太繁、不如此做是否業障不能消、淨業不易成、有礙往生否。（陳業深）

【答】古德云「往生與否、惟在信願之有無、蓮品高低、全賴持名之多少。」如求解教、自應多覽、所謂法門無量誓願學、倘講行持、自應專修、所謂單刀直入、惟精惟一、居士既修「持名」、當遵彌陀經之訓、乃「依法不依人」之正規也、萬不可三心兩意、自無主張。

【問】聞某師說、今日一般佛門弟子多是「宏法有餘、修持不足」、弟子頗有同感。以故只求在舍念佛、不願參加佛七、歡迎

會、聯誼會、或某某紀念法會、如此是否有愧護法二字。又沿街推銷多假貨、貨真價實之物、自不待兜售、需者自會來求。以此態度宏法利生當否。（陳業深）

【答】某師之言、雖屬洞澈時病、然言中尙多客氣、即宏法有餘、此有餘二字誰敢擔當也。居士欲先在舍念佛、不問外事、未可云非。蓋勸他者必先自修、正人者必先正己、初機之人、教相不明、力求修學、而不輕發、可以遠過咎也。

【問】誦經時、家裏的人在打架、吵架、這時將如何、要停止誦或誦完。（林正考）

【答】心能定而不動、不妨誦完再說、如其不能、只好暫停、起而排解、後再另誦也。

【問】晚生活於團體中、日常均與眾人爲伍、修行一事甚感不便、故每日早晚功課

（誦經念佛）均利用散步行之、如此修持未知有無功德。請示之。（廖清華）

【答】行住坐修法、皆無不可、惟要在心定。心若不定、任何方式、皆徒具形表、福雖有之、慧則未也。

【問】一一三期答吳明安問題中云「如修淨者、持往生咒、乃淨宗古德所定、自無不可、若夾雜他法、則受影響」今各地念佛會、有一共修課誦本、內有大悲及十小咒、未知誦此類咒、是否有影響。敬請開示。（廖清華）

【答】此等課誦儀式、乃古德所訂、不論何宗、類多行之、乃寺廟通課。至各宗除上殿誦此外、尚各有其專功、修專功時、不夾其他。吳明安居士、係在家之眾、恐俗事忙、能專持佛號及往生咒、有恆不退、已極難得。

前所謂影響者、防其雜亂無序、朝三暮四耳、不可以辭害義。

【問】我每每想往佛堂學修行、但各事要辦、想離開家庭、就有別事來擾阻。此係我孽障重、抑或俗緣不盡、還是無善根、惟是我十餘歲就食齋了、至今食齋已三十餘年矣。（林秀豔）

【答】女子有家事纏繞、在家修行便佳、室中擇一清潔之處、一張佛像、一具香鑪、不必敲磬、敲魚、定課念佛、便是真修。身不做殺盜邪淫、口不講是非長短、存好心、去惡念、此即是真佛子。

【問】初學靜坐、將精神集中脊背處、以繫安心、請問有違止觀之道否。後學障深慧淺、恐落坑塹、因此冒昧請教、伏望慈悲指點萬幸。（黃清榮）

【答】靜坐有佛家之法、外教之法、外教者、如水火交媾、通任督脈、守竅等、名目繁多、不能枚舉、此皆著相之功、因而致病者多有。居士言「精神集中脊背」、久則他處脈絡、或致不通、便是病矣。佛家有「小止觀」一書、欲坐可以參考、如以時間關係、不能如法行持、但結跏而坐、默持「彌陀」聖號、或口念耳聽、或心念心聽、不但身心快愉、正是菩提大道。

【問】弟子每逢十齋日、念地藏菩薩本願經、但住地房屋是租人家樓上、並與別人共租用、弟子住的一間只有四蓆大、因為環境有限、故供養的西方三聖像、位設在通巷、佛前下面離差二三公尺、有樓梯、正是出入過路不方便、因此讀經時不能在佛前念、另在房間裡面讀、雖知房間不潔、

不知如何是好。（智生）

【答】佛法圓融、主在誠敬、租屋而住、何能處處隨心。一處供佛、而往他處誦經、但取心誠、並無不可。事忙之人、不靜居、城村巷宅、行住坐臥、皆是道場也。

【問】學人每習靜坐、全神貫注於氣息、即感覺致暈及腹中不適、未知何故。（蔡世芳）

【答】靜坐數息、亦自有道、不得其法、往往致病、尤不宜向外道問津、反招大錯。以後靜坐、換以一心念佛、試看如何。

【問】佛弟子求法不遇、可否習外道之禪定、以助定功。（蔡世芳）

【答】此念大差。居士既已正式皈依三寶、自當依照皈依戒行事、謂皈依法、盡形壽不再皈依外道典籍、有背此戒、便失三寶弟

子資格。況外道之法、皆在心外、大背覺途、差之毫釐、謬以千里。居士此念一起、已足招魔、若不痛加懺悔、定多障礙也。今明告居士、二四兩問、所言靜坐、數息、禪那、觀想等、甚連一問之持咒、不逢明師、深恐唐捐其功、而盲修瞎煉、皆是六道種子。而個人之根器、個人之機緣、亦須加以考慮、依區區所勸、莫如專修念佛、求生淨土、較為穩當、倘有意修此、本社可敬送此法之書、雖無師親授、但誠信行之、萬修萬人去也。

【問】靜坐之時、如何安下此心。（李長茂）

【答】數息、作觀、念佛、皆能使妄念不起、然以念佛為最有效、即以「南無阿彌陀佛」一句、心中想得清清楚楚、口中念得清清楚楚、用耳聽得清清楚楚、使三處循環

不斷、周而復始、一聲不空過、一字不空過、久而久之、自然妄心消亡、亦必有相當時日、所謂功夫也、若急求之、反不能靜。

【問】何時入坐最宜。（李長茂）

【答】我輩在家人、不免日有俗事紛攪、靜坐念佛時間、最好於黎明人未起時、夜間人已眠後、無非取其靜而不攪。若所居而能自己作主、可於朝暮閉門為之、囑家人勿來吵鬧、即不必待人未起已眠也。

【問】坐後如筋骨酸疲、有何調法、吃藥或休息。（李長茂）

【答】初坐自不免有此現象、宜換腿、或下坐活動、皆無不可、事應漸進、久則成為自然、不可妄服藥物、致生毛病。

【問】如何消除入坐時之怖懼。（李長茂）

【答】入坐有何怖懼、是否夾雜有外道之法、如觀竅、吐納、降靈等事。倘有則急速捨去、學佛應依佛家法門、擇一而修、靜坐亦有種種方法、無人指點、或妄聽無知人言、不但無益、且恐招損。居士有心向道、莫如專修淨土、老實念佛、成就穩妥。

【問】修西方淨土、如顯密兼修有無妨礙。
(林正考)

【答】修二種法、以性質同者、可以兼修。佛法實則只有一乘、因眾生根器、故說多種、是方便也。所謂性可兼者、指方便權乘、而真如實際、則無所同異。如欲顯密兼修、亦惟有依此標準。

【問】憨山大師、淨宗法要中致董智光書、內有云、如學人習氣深重、覺照功淺、宜仗佛心印以密破之、宜於早晚二課加誦、我

無爲心佛所說心咒爲助行、譬如難破之賊、須請上方之劍以誅之、不知該咒是否即指往生咒、請爲指教萬幸。(黃清榮)

【答】佛與祖師教人、皆係因機施教、故有八萬四千之語、機多病多、法亦多也。然果能明於教相、法法皆可圓融、能一入於萬、萬可歸一、不必一定誦我無爲心咒、以生者不如熟者、果能一咒熟之、此一咒即萬德萬能、以熟者易感應、而生者難感應耳。無爲心咒、非是往生咒。

【問】無論是唱讚、念經、念佛都覺得中氣(即胸部之氣)不通順、是否有不得法之處、或者魔障業障。(梁明象)

【答】唱讚有韻調板眼、不合則氣促、此必求人教授、時久練習、念經念佛、可取低聲、或是默念、則不影響中氣。然念時總宜和

平、使其不急不緩、氣調心寧、方能入定也。

【問】念佛可默念、但讚偈、經咒可默念否。

（梁明象）

【答】隨眾同堂共課、讚偈必須出聲、如不出聲、則涉慢怠。如家居自己作課、一切默念、並無不可。

【問】生發心從善改過、擬效了凡先生、先在佛前懺悔、繼行若干善事、俾助善緣、可否。茲草就「佛前懺悔書」一種、隨信奉上、請老師過目。生一介莽漢、素來不文、內裏必定有許多不通不妥的地方、尚祈老師斧正。（羅劍仁）

【答】能發懺悔、便是正知正見、肯作善事、即能希聖希賢、人爲六道善趣、又爲三才中心、必如此立志、方不愧人。至擬就之懺悔書、已另函作復矣。

【問】另紙添附之密咒、我們修持淨土法門、念佛以外可以加以持誦否。（王清漢）

【答】所附之咒、名曰六字大明、爲藏人學佛者之普持法門、中土流行已久。學佛之人、須行與解、解取多途、行取專一、此咒屬於行門、念佛亦是行門、修一尚難得一、修二益難歸一。況六字洪名、臨終多難記全、若加多法、益增其難、此非言某法高低、實以一者爲貴也。居士如心與此契、宜在課外加持、仍以回向生西爲的、萬勿照上宣傳、求一切世間樂也。否則心恐離貳。

【問】倘念佛時無妄念、但不念時又有妄念、能否算是一心。（潔園）

【答】念時無雜妄、便是一心、不念又起妄念、則是妄念。此如入定是禪、出定無之相。

似、乃爲功夫不能打成一片之故、但能妄起即覺斯可矣。

【問】過去曾經阿闍黎灌頂、傳授密法、現時修持是持名念佛、倘兼持密咒、不知有助于淨業否、但不知有違古德專修之訓否。（潔園）

【答】密法種類不一、亦猶顯之禪淨教律、即以淨土一端而論、尚有彌陀、彌勒、藥師、觀音等之不同、若相違則兩傷、居士昔受之密、若於西淨不違、兼修同回向與淨、相違則惟有擇一而行。

【問】有云禪淨雙修、猶左手畫方、右手畫圓、兩皆不成、須次第修之、由禪入淨、或由淨會禪、其說然否。（潔園）

【答】歸元無二路、方便有多門、金科玉律、不易之論也。修因初機尋門、必擇其一、證

果總爲復性、皆須智圓。雙修則二門鑿柄、次第可以雙融、禪入淨當生可了分段、淨會禪可生寂光、然入淨會禪、亦各有其事、理、並非人人能作、少差則謬千里矣。

【問】在慈光半月刊載念佛「持名與觀想有相輔相成之效」、弟子在早晚功課時拜佛則觀想西方三聖像、念佛則觀想有朵白蓮花自坐其上、持名念佛、歷經月餘、覺其持名不如單獨持名時念得確實、但呼吸沉細而舒暢較爲舒適。（鮮純賢）

【答】如是亦未嘗不可。

【問】未受戒前、以念觀世音菩薩爲主、待受戒後、以持念阿彌陀佛爲主、可行否。何謂「念佛三昧」。（劉自任）

【答】念觀音、念彌陀、不分戒前後、要在志

願如何而定。若求世間諸事、觀音與以方便、故於普門品中、列舉多事、若求出世證果、了脫生死、彌陀經中、教念彌陀往生。凡事必依教奉行、方爲合法、初在此機、乃如是解、若明教相以後、解其圓融之理、則無之不可矣。又三昧譯華語爲之「正定」、正者不謬、定者不亂、念佛三昧者、念佛而至一心不亂也。

【問】教遵般若、行在彌陀、是否爲禪淨雙修。（賴棟樑）

【答】了義法門、無不皆是般若、諸行實義、無一能離般若、是般若者、所歸之元也、止觀參念者、入元之門也。以教言禪淨性德唯一、以行言禪淨修法是二、此二句是求明般若之義、仍以念佛求生也。淨門之實相念佛、禪家之雖參兼求往生、方是禪淨

雙修也。

【問】敝人每當課誦及閱佛經時、神識深覺睡意、何故。（黃永霖）

【答】此名「昏沉」、乃煩惱障之一、須勤懺悔。

【問】如沒持齋日誦晚課、是否功德極少、課誦每夜刷口否。（黃永霖）

【答】持齋有持齋之功、課誦有課誦之功、持齋淨不淨、功德不一、課誦誠不誠、功德亦不一。只持齋是一種功德、課誦而兼持齋、是雙重功德、一者少、雙者多也。課誦誠持齋淨、功德之上者。一誠一不淨、或一淨一不誠、功德之中者。兩者不誠與不淨、功德之下者。刷牙取口清淨、不問課誦早晚、若再淨心課誦、功德亦是雙重。

【問】課誦念佛號、睜三分眼、有何意義。（

黃永霖

【答】眼不觀色、自能心淨、眼開三分、不越半尺、心不外馳、易得三昧。

【問】如何求靜、從初步下手的功夫是如何。請詳細說明吧、若有持修靜的書請贈送好嗎。（弘宗師）

【答】佛法大義、戒定慧耳、此三亦有次第、先須持戒、由戒生定、由定生慧、慧生則大有功矣。求靜亦好、靜爲「戒」後之功、如能六根戒染六塵、久之自然心靜、靜又爲定前必須、靜之又靜、自然得定矣。惟好染及不靜、皆生妄心、必制此妄心、使之不起、而不使接續、便能靜矣。但制此妄心、亦必有法、最方便有功德者、莫如念佛。

【問】六根不淨起初何修呢。（蔡麟定）

【答】居士此問、料想不明根淨之義、茲先

爲略說。六根者、眼耳鼻舌身意、淨者不染色聲香味觸法也、居士如求六根淨、可學不著六塵相、此豈初學所能哉。果肯真心學佛、先修十善、久久純熟、根亦能淨、所謂十善者、乃身不做殺盜邪淫等、口不出妄語惡口、兩舌、綺語等、意不起貪慳瞋恚愚癡等、請試爲之、何如。

【問】念佛之前應否先假諦思觀想、以求懇切。（王心普）

【答】先作觀求定、亦無不可、但所觀爲何、必須不背教相、因觀亦居重要、不可不慎也。

【問】「淨土三要述義」內中有云、要求一心不亂是要閉關百二十日。婦女人業障深重、要理家庭種種事務、不能實行要如何。（林寬修）

【答】此非普通在家人所能辦到、縱是出家人、若無道糧、及護關照料者、亦不易辦。法有法緣、人有人緣、不能勉強。但於朝暮二課敬誠、不用心工作之處、內念不斷、久久薰習、生處使熟、熟處使生、少一緊拶、便成一心。十念往生者、即緊拶之功也。

【問】修淨土法門的人、每逢其他佛菩薩法會、讀誦其他經典以後、對修淨的功課、是否一定要再作。（江寬玉）

【答】佛佛道同、法法理同、此是理也、事則有異、同者謂一道歸元也、果也。異者多種方便也、因也。因必有所專、始散亂而統一、一爲達道之妙門、二則歧中生歧矣。宗門下尙有念佛漱口方便、淨門中豈取雜修而代資糧。遇他法會誦持、只作聊用茶點、本門正業、乃是家常饗飧。

【問】弟子念佛時常易生妄念、乃自己想用加強注意力、閉著眼意向下沉、此時對外的視聽稍差用以控制、但久之發覺過於緊張、身體則欠舒適、是否可用此法或有別的方法使妄念不易發生。（鮮純賢）

【答】多劫狂心、猶如野猿、立即降服、何能辦到、若強抑之、或生他病。應知正妄兩念、淨染兩途。心如行人、須辨途徑。妄念雖多、不去理他、提撕正念、如登險攀索、萬壑千澗、莫介於懷、心手在索、便不墮落。

【問】佛是天人師、拜佛應該「五體投地」、而拜祖先用何體爲合適否。（江寬玉）

【答】拜祖、即用本國之拜法便可、倘祖先在時、曾已學佛受戒、亦不妨採用佛家

之禮。試看現下學人拜比丘、乃係接足禮、此本無問題、而在家居士互拜、亦用是禮、而對祖先之禮、探此而用、似無不可。

【問】「爲善弘法」是佛徒應作的事情、修大乘法的人、必需「三輪體空」、但是弟子如逢「爲善弘法」時、自覺心中一時非常喜悅、而無希報、如此是否「著相」否。（江寬玉）

【答】此雖著相、亦是法喜。功夫程度、由漸而進、四無量心、內有喜字、此後若能將爲自喜者、轉而爲他喜、則又進步矣。知是著相、習而遣之、自不難至「念無念念、行無行行」矣。

【問】曾聞老恩師云「平常自己念佛是『因』、臨終時自己會念、及助念人是『緣』、往生西方是果。」假使久病在床的人、

有的連自己念佛亦忘掉了、臨終時、單有助念、使佛號不斷、念至其人命終、如此有可能與佛相應得蒙佛接引往生的「果」否。（江寬玉）

【答】助念者、助病人之念佛、病者口不能念、而心能念、亦得交感、此仍因緣果也。若病者都無是心、徒有助念者、不過消幾分罪障、佛來接引恐不可矣。

【問】念佛是需求一心不亂、才能「返妄歸真」。弟子常在開始念佛的時、初覺散亂得很、念至頃刻、突然境界如換、覺得心身非常輕鬆、如此是否稍見本性否。（江寬玉）

【答】此係漸澄妄想、自是輕安好象、若謂見性、實尚遠爾。

【問】作暮課時、常感昏沉欲睡、是否可以

先睡頃刻、抑或乘此機會磨練習氣。（王志賢）

【答】昏沉掉舉二病、幾至人人皆有。若欲作課以前、先睡片刻、未嘗不可、但睡後作課、如能清醒安靜、不妨爲之、倘睡後作課、仍入昏沉、則先睡爲無益、不如起而拜佛、或冷巾拭面、或兩手搓耳、或長跪諷誦、均能驅昏沉也。

【問】最近念佛時、常感輕似棉花之物壓覆頭上、是何原因。（王志賢）

【答】此亦非佳、即心思昏昧之象、或係身體有不健康、或係腦神經有何障礙。宜於課誦之時、多採繞行方法、減少跌坐時間、再向醫院檢驗有無病象發生、不可但歸咎於坐誦也。

【問】現在聽了楞嚴經、始知佛法真工夫、

全要自參自悟、即至親厚之父子師友、俱不能代替、亦非世法之技藝可以傳授的、在此娑婆世界修行進進退退、時不待人、耽誤大半生、何時生死能了。（周慧德）

【答】此必精進、並無他法、古人云「公修公得、婆修婆得、不修不得。」又云「各人吃飯各人飽、各人生死各人了。」語雖俗諺、義卻洞澈。

【問】默念佛號時、以觀察六字佛號、定於心上、常常用觀察佛號、又帶默念佛號、念知是單單佛了、就將觀察放下、一直念去、可是有時妄念又來、這時趕緊再用觀察、並繼續念下、這辦法是否會發生障礙嗎。（謝幼）

【答】觀察佛號、亦是收心之法、與持名互相捨取、甚爲合理。所求者惟一心、所用者

觀與念似少不同、然重點皆在六字洪名、仍是諸法歸一、如是行之、決無障礙。

【問】「般若」與持名並修當如何修法。
(賴棟樑)

【答】佛之法門、皆般若也、以凡屬佛法、無有不求覺者、覺則識漸轉智、智慧即般若也。再則任何法門、皆重行解相應、修淨土者、豈例外乎。解依般若、深悟實相、行尙彌陀、淨念相繼、便是兩者合修之法。

【問】持早晚兩功課、是否一定要照時間、若因早課時、而務忙遲至午時、是否可補做早課。若晚課時、因事忙遲至子時夜、是否可補做晚課。請老師解此疑。(蔡麟定)

【答】偶然一爲、尙無不可、若常如此、似欠誠敬。且修道之人、生活貴有紀律、無紀律

則心不定、道亦難上軌道。

【問】家中供奉藥師、觀世音、地藏菩薩、每天早晚由收音機放早晚課、因爲本人不會念經、用收音機可以否。(王郭韻端)

【答】早晚二時開放二課收音機、恭敬聽之、亦有功德、並無不宜。但自己不會誦經、可以學念彌陀聖號、求生西方、希得歸宿、方是智人。

【問】每早晚開收音機念經、自己也念佛號十句、可以否。敬請賜示、本人吃早素已十多年、又每逢佛菩薩聖誕均吃素、不過尙未歸依。(王郭韻端)

【答】早晚念佛十句固然已種善根、何不增至一百零八句、時間只不過三四分鐘、功德便大矣。但念佛時不可與收音機相混、或在其前、或在其後、皆無不可。若同時

放音而又念佛、則心分散、功德便少。佛菩薩聖誕吃素甚好、如能每月吃六齋更好、倘不能、可在初一十五兩天吃素、則福慧即漸增矣。

【問】現今修持者最多是那一法門。（嚴明）

【答】現值末法、能三根普被、利鈍全收、厥惟淨土法門、而出家者每日課誦、多加彌陀聖號、在家者以俗事繁忙、以淨宗簡而易行、更屬十之七八、昧察現今趨勢、似是修淨最多耳。

【問】在修持上有種種障起、應作何種降伏息災等法。（嚴明）

【答】正行一句彌陀聖號、能消八十億劫生死重罪。助行、戒殺放生、能得天地和祥之氣。正行培善根消重罪、助行培福德得

和祥、欲除障礙、此二可謂無上矣。

【問】夜半忽醒、急起念佛、未經盥漱、猶穿睡衣、有無過咎。（王志賢）

【答】醒即念便佳、若再盥漱、或將此當前覺念、打岔失去。若恐不敬、默念亦可、倘有急迫、高聲無妨。

【問】早晚課、本定佛聖號及彌陀經。近因閱「觀音靈感錄」並發願拜懺。把早晚改持念觀音聖號大悲咒及心經、其餘行住、坐、臥再念佛聖號及觀音聖號可否。課時只能敬茶是否欠誠。有時加班近天明、未能做課、感業障深重、自違願行、未能如願、遇此情形、以行或坐持念當課、未能專靜行課可嗎。（蔡麟定）

【答】道在守一、忽然改換、今日改、明日換、換來換去、恐皆不成。但求道能專一專精。

便是法供養、其餘之物、量力量時、都是其次。

【問】晚學發願十年期間全閱大藏經、然後歸心行持、此法是合理否。祈示（寶心）

【答】發心十年閱藏、自是美事、但云然後行持、「然後」二字、未免少有欠妥。學問之道、在「知行合一」、聞而不行、聞亦不能深解、如必然後行持、誰能保定十年之期、豈非此生空過。況古訓「千日聞教、不如一日修道。」必即知即行、方不唐捐光陰。

【問】學佛工夫應爲一門深入、惟又有禪淨雙修之說、其理爲何。（吳任輝）

【答】禪淨兩大法門、豈能片言而盡。真知禪者始知淨、真知淨者亦明禪、禪重斷惑

豎超、淨可伏惑橫出、一吃力、一省力、修禪帶淨、穩當有助。修淨加禪、恐兩不類。是二者、理則惟一、法則各有方便。

【問】在早晚入坐時、可否於偶然間稍加微力以「提肛」。「提肛」對發癢有對治功效、抑有相反作用。（吳任輝）

【答】坐之意在乎靜慮、如涉其他、於義有違、是否另生他病、俱不一定。但慮台端之坐、係何人指點、有何所本、不能不慎。如閉門造車、或受外道偏學、發生弊端、皆常有之。

【問】坐功已將八年、對於生理上所生的種種變化、均一一消除、惟肛門常常發癢、已經五年、未見消除、經專科檢查又無毛病、或謂「此乃宿業未清」、不知有無對治方便否。至何種程度才可消除、又在發

癢時可否用外科藥止癢否。（吳任輝）

【答】此病是否爲坐所致、或爲六淫之氣所傷、尙難斷定、然用外治、似無不可。

【問】火車上及工廠裡、出聲（只自己聽見）念佛而不合掌、是否不恭敬。（涂貞光）

【答】佛法圓融、但須誠敬、惟誠與敬、端在於心。於環境不允許時、即不合掌、心中觀想、便同實作。如不誠敬、雖五體投地、亦同兒戲、何有功德。

【問】唸佛誦咒、經云、如法唸若干遍、則其功德如何。但心誠、不知如何標示如法、而未能如法誦念、心想即使有過也甘心情願、心想有修行遲早必得渡、此想法對否。（阮居士）

【答】念佛都攝六根、持咒三密相應、攝六

根其法甚高、不易作到、只可方便、先將眼鼻身三根、收起不用、再將餘之根憶佛、念佛聽佛。三密乃跌坐結印、口持咒語、心想種子字等、不使散亂、三而歸一。二者如法、大致如是、佛可自己體驗、咒必有師傳授。倘或不能照辦、「至誠」即是如法。古哲云「精誠所感、金石爲開。」「誠者天之道也。」「誠者物之始終」。但盡其誠、必能得度。

【問】念佛誦咒、有時自覺能束心、即心能靜、能專。而自覺功夫有進。但有時相反。何故。（阮居士）

【答】此係有行無解、定多慧少之故。既不明其理、言進言退、皆是妄想、並非準確。但認爲進、反增高慢、不如常抱慚愧、庶不放逸。

【問】念佛誦咒、貴在一心、所謂攝心靜念。

但吾人在日常生活中、感受各種複雜情緒、而致唸佛。此是好是壞、應作如何看法、如何糾正錯誤。乞示。一、有時因感懷身世、嫉俗以悲憤情緒而唸佛。二、受世事打擊、懷委屈心、不自覺而拼發出唸佛。三、憤怒心情唸佛。四、恐懼心情唸佛。五、與人吵架、自己生氣而唸佛。六、懷念先人或親人唸佛而致流淚。七、思唸自己生死事、唸佛而致熱淚盈眶、不能自止。八、想佛菩薩功德、自思其恩難報、不自覺唸佛而致熱淚自湧不止。九、感歎其他經典而無意中唸佛。（與上條同）十、夢中唸佛至流淚而醒。十一、夢中見惡神唸六字大明咒、神即退而醒。十二、遇意外危急、如地震、撞車、而急中無意唸佛。十三、遇特別喜慶（意外）

如子女考上臺大……等、感動到唸佛、有感佛恩之心情。十四、遇極不如意事、失望心情中唸佛。十五、小孩讀書祈望明日考試順利、以祈求心唸佛。十六、有人賭博祈求盈利而唸佛。十七、病痛中痛極難忍、而大聲唸佛、乃爲欲止痛。十八、睡夢朦朧中、覺有人在耳傍唸佛、尙有其他未能盡舉、總結以上均係在日常生活中之唸佛、總結如何轉變特殊情緒唸佛而至靜念唸佛、有時到能靜念唸佛、常易昏沉、應以何法去昏沉。（阮居士）

【答】了生死法、雖云八萬四千、從繁歸簡、不外戒定慧三種耳。因世法複雜、始學戒定以制之、居世必謀生、謀生即煩亂、但任何人又不能不謀生。故古人定朝暮二課、作求「定」時、餘則散亂誦持、悠久薰習、

養成事事皆道、即是定有所得。此後能事即是道、道即是事、搬水運柴、飢食困睡、心不失念、皆是道場矣。如下所舉之十八事、生熟互轉、是轉煩惱爲菩提、大佳、大佳。但十六之賭博念佛求贏、卻是罪過。賭近盜是貪、實犯戒律、而再恃佛損他、又是邪見矣。

【問】念佛用「心意識」中的那一個。（如果有兩個）如何區別。當不動嘴唇默念時、需較著力才念出來、這是用的那個。不需較著力且念起來較輕鬆、舒適、但出音較慢、這是用的那個。（我總暗自認爲有不同的兩個在念）（李智澄）

【答】心謂第八、意謂第七、識謂第六、此乃解之一端。答此之問、採如是解、應知有時八皆曰心、有時八皆曰識、因文而異、茲姑

不論。初機意識攀緣、六識念佛、進而無我、七識念佛、實相無念、八識念佛。然前五識發動、俱不離意識、且染淨根本、俱爲所依、則意識念佛、亦有八識之種子、在、是都有關係也。動唇仍是第六、而以身識助之、故較省力。

【問】近來總覺得邪惡念頭較以往多、不知是惡種子在、這時大量爆發、還是自己較以往易於察覺、或者是另有其他原因。（李智澄）

【答】二者都有、不必再言其他、若言其他、即是多造新業矣。

【問】這些邪惡念頭中、多的是毀佛譏僧的最壞念頭、而這些念頭總是禁不住的跑出來、越是怕它跑出、越是不濟事、得到的是反效果、有時跑到佛前懺悔一下、才

稍微平息。不知您有何良方有以救我。（否則長此下去、罪過彌天矣）（李智澄）

【答】佛如旃檀、頭頂足趾、皆染香氣、染即薰習。居士多生、或有謗譏三寶之因、落於識田、今起現行、善惡交爭、逼之出現。莫去理他。只是念佛、心但依佛。他自滅去。若是怕鬼、鬼偏來嚇、佛聲不斷、他雖頻來、亦無罪過。

【問】曾請教於人、謂執著一境（看到一物）便引發惡念頭、不易阻止、這是第七識在搗鬼、未知確否。（李智澄）

【答】執著一境、不易阻止、是不猛力念佛、此乃佛弱魔強。又去問六問七、更是火上加油、放著佛號不念、偏去多繞葛藤。明明一回頭、萬事皆了、反向歧路之中、更覓歧

路、是鬼尋人乎。人尋鬼乎。

【問】半夜時、身體疲倦已極、很想睡他、一覺、但閉上眼睛後、念頭多多、且非常活躍、一會東一會西、難於制止它、不知是那、識在作祟、如何調伏。（李智澄）

【答】不問那一識、居士知後、能去此識乎。不反求諸己、但向他方責之、是捨本務末也。

【問】講楞嚴經、講到觀音大導師行持方法、聞後心身快然、依此修持後、妄念漸少、而對反聞聞自性此句印象甚深、弟子將此應用成反聞聞彌陀、際此方悟老師常言自性彌陀之理、然而自己發疑、所念自性彌陀、與西方彌陀是否相應、會不會偏於自力、若偏於自力、往生即有問題、心裏甚感不安、且對自力未明。（謝幼）

【答】生佛同一性、迷悟有異耳、性體之大、豎窮橫遍。西方彌陀、在我性中、娑婆之我、亦在彌陀心中、說性是一、說相是二。若用自性彌陀、而念西方彌陀、最易相應、若用自性煩惱、而念西方彌陀、相應即差矣。自佛念他佛、仍是求二力。

【問】拜懺是佛門的重要課目之一、須時時行之、然其拜法又如何。（邱清泉）

【答】懺悔有事有理、拜乃事懺之一。事懺者、按各種懺法規定行之、要在敬誠、非徒杵臼叩首而已。理懺在改往修來、妄念不起、所謂「罪若起時將心懺、心若亡時罪亦亡、心亡罪滅兩俱空、是則名為真懺悔」。

【問】靜坐時呼吸之要點如何。（腹部的收縮運動呢、或者是胸部的擴張運動）

（蘇泰文）

【答】呼吸調勻、微細若無、非縮非動、非喘非張。如無明人指點、恐出毛病。既非三言五句能了、更不宜盲修瞎煉、不得已時、可尋小止觀依作、庶不貽悔。

【問】看經時用手揮扇、一則驅蚊蠅、二則避暑、如此、是否不恭敬。且看經時、為何焚香。（鄭朝信）

【答】按世間常禮、謁見尊長、持扇亦不可揮、每藏之袖內、以任意揮霍、於貌不敬。若在前朝時代、謁廟祭祀、張傘揮扇、皆為失儀。經典便是法寶、與佛無異、豈可自不收斂、放肆無狀。焚香者、申供養也、知揮扇是慢、可知焚香是敬矣、敬與慢、是福罪之分途。

【問】念偈有何益處。如逢洗手、則念洗手

偈及下床偈等。爲何需念。（鄭志西）

【答】眾生妄念飛騰、剎那生滅、止於道者、全賴功夫。洗手則心在洗手、下床則心在下床、凡有動作、無不如是。境引心生、掉舉不停、攀緣六塵、何有於道。凡事念偈、偈載道也、動作而念偈、即成一切不離乎道。猶古人用器、器皆有銘、大用如此。倘修禪則一句話頭、修淨則一句彌陀、行住坐臥、皆是這個、則不必誦偈、多此打岔。

【問】信佛者必要修行、未知怎樣修法才能成就。（黃徐招）

【答】眾生生死輪迴、皆因妄念不停、若能按住妄念、自能見心成就。說之易懂、作之甚難。佛有方便諸法、依之去作、名曰修行。法門無量、歸納分四、一者持戒、二者禪那、三者念佛、四者修密。此四各有其妙、都非

三言五言、可以說明、皆有專經、其中最易修易成、莫如「念佛」一法。若能念到一心不亂、便是成就、命終往生極樂、永斷生死。

【問】家住深山空谷、鄰居甚少、早晚二課、可動法器否。或持默誦、兩者以誰爲對。請示其詳。（黃徐招）

【答】此須觀察環境而定、動法器引人歡喜、則用之爲佳、他人如以爲係攪擾、則取默念。在對環境認識不清、可取折衷之法、雖動法器、其聲取輕、如壁上掛鐘擺動之微聲、似有似無、注意則聞之、不注意則不聞也。

【問】昔有二人、投佛出家、一是製鑪輔之人、一是守塚墓之人。二人用功皆不得益、然後佛教製鑪輔之人修數息觀、敎守塚

墓之人修不淨觀。二人不久皆得道果。鑪
鑪是什麼東西。什麼叫數息觀。不淨觀。
(賴寬珠)

【答】佛法無邊、方便多門、眾生之病不一、
治須應病與藥。心散亂者、教學數息、數息
者、數自己呼吸之氣。從一至十、十至百至
千、必記清楚、清楚則心攝矣。多貪欲者、教
不淨觀、即觀自他之身、五種九種之不淨、
心生厭離、貪欲止矣。鑪鑪者、即今日之風
箱、木箱中空、裝雞毛板、另加長柄、通於箱
外、頻頻抽送、可以生風、置於竈旁、用助火
力之機械。古今製法不同、各地或有或無、
故有知用者、有不知用者。鑪鑪抽送生風、
大似人之呼吸。塚墓之處、尸骨縱橫、英雄
美人、一堆黃土、人生歸宿、唯一標本。眾生
習氣、難修難改、駕輕就熟、較易成功。製鑪

鑪者教數息、守塚墓者教不淨、順其習契
其機、佛之度眾善巧也。

【問】怎樣能令我心情平靜不起妄想。請
指教。(林秀豔)

【答】妄念之起、眾生皆有、除佛以外、無論
凡聖、其念不過分長短時間、純雜之別而
已。若云不起、非初學所能、必無明淨盡、妄
念方無、無明盡、妄念無、佛果成矣。居士若
除妄念、他法皆難、惟有淨土念佛尚易、可
求明人修習。

【問】怎樣能使我早起念經時、能不起左
思右想、念金剛經念不到幾張就起妄想
了、有時想到念至隨口念來、念到第幾張
分都不知。(林秀豔)

【答】不明佛理、不知所受皆苦、不知人命
無常、故心放逸散亂。若能了知命在呼吸

之間爲了生死而求解脫、或心漸收矣。

【問】怎樣能使我念經時一心專一來念呢。（林秀豔）

【答】此與六七兩問、無甚區別、細味前兩答之意自知、不必再贅。

【問】古人有句「但驀直行去」、「古廟香爐去」、是作何意。（志西）

【答】這些話從何處聽來、既修淨土、淨土經書、看尙不多、理尙不明、而問這些話、即是不老實矣。居士能念佛口念耳聽、便是驀直行去、念念蓮池往生、便是古廟香爐去。

【問】印祖云「念佛之人不可涉於禪家參究一路」何解。（趙麗亮）

【答】「歸元無二路、方便有多門」歸元者、由始覺而至究竟覺也、此言性德、無明

斷盡、還我本來面目、方便者、歸元之善巧方法也、此言修德、應隨順各人之根器、立出各種契機之路途。性即本來面目、修即契機路途。譬如旅行、必有一定之處、但行具與路線、必選契合者一端、或船或車、或牲畜飛機、因其路擇其具、遲早必到。若登山而乘船、渡海而乘車、忽而向東、不半而折西、輾本往南、偏循北轍、則不達其處。佛家修行、亦復如是、禪有禪法、淨有淨路。

【問】「念佛最要緊是敦倫盡分、閑邪存誠、諸惡莫作、眾善奉行。」何解。（趙麗亮）

【答】念佛者、必修三福、其意使學人之功、先淺後深、由世間有爲之善入手、而至無爲之善爲歸。三福者、人多不知、此四句者、流行皆曉、惜能說而不能作、故祖師提醒

之。然四句之意、與三福之義、語不同而事理合也。修道者、必有正助二功、念佛正功也、此四句助功也。

【問】晝夜常聞佛號、如佛七時眾緣合念、聲音清澈、吾亦隨之而念、字字分明、卻不出聲、不論炊事吃飯或書寫都是耳聞佛號、心念佛號、至此是何境界。（蕭葱）

【答】轉穢爲淨、自是佳境、然須知萬法唯心、此總是結七念佛之種子、偶起現行而已、汝自本無定力、心念生滅無常、與其貪境、不如守心、心常在定、可以奪境。

【問】懺悔時常覺悲從心起、淚滴淋漓、此現相對於修行方面有否障礙。（蕭葱）

【答】此等懺悔、大概亦屬情感衝動、汝亦略知教相、還應從理智懺悔。事懺須根理懺、理懺不妨略事、懺必發露既往、悔重後

不再做。更須善巧方便、使錯歸正、方能挑開葛藤、尋一出路、若一手持帚掃地、一手頻頻揚塵、縱饒淚枯三江水、不過鬼哭狼嚎耳。

【問】光明砂、活人可以帶在身上備作往生之用否。（蕭葱）

【答】光明砂之用、經中明言度亡所用、未言生人佩之後可往生。應知學人要腳踏實地、如法修持、更當死盡偷心、勿求徼倖。

【問】老師於第二講時說「佛學不講將功贖罪、因爲立功造罪之權、是自己把握的、是不能抵消的。」弟子以爲學佛的人、在未學佛的時候、就是生心善良的人、也難免犯罪造業、倘然學了佛以後、仍不許他將功贖罪、則以前所造的罪業、如何能消除呢。（卞克安）

【答】功罪不能抵消、法爾如是、如種瓜得瓜、種豆得豆、各不相變、亦不相抵、其因性爲然、果亦如之、然果賴緣生、無緣則不生、學佛以後、諸惡莫作、以前雖曾造惡、爾今惡緣不起、罪因無緣無力、自無由生也。再加功夫精進、能以斷惑、惑斷而惡因自亡、乃根本之轉變。更應知福罪之果、根於自作、人不造罪、囹圄自空、雖有司法官吏、實無所用其權力也。況佛不施誅罰、安有許贖與否之事。

【問】老師於第八講時說「修淨土的人、可以帶業往生、但在臨命終時、要能與阿彌陀佛接上了電、才能往生極樂世界。」所謂接上了電是如何意思、是否是臨終見佛來佛、或念佛往生、或正念分明、（卞克安）

【答】所謂接電者、乃以現代物質作喻、取其易解、其意即感應道交耳。念佛之人臨終、正念分明、一心而不顛倒、即是心佛交感。見佛來佛與否、尙屬眼識、若得意念清淨、即是見佛、雖無外境瑞相、決定往生。

【問】老師於第十四講時說「學了佛、從前罪業、就能消滅、無此道理。」弟子以爲學佛的人、如果一面學佛、一面造業、這樣當然所造的業、就永遠無法消滅、但是佛經上明白的告訴我們說、至心念阿彌陀佛一聲、能消八十億劫生死重罪、這是否矛盾呢。（卞克安）

【答】此問若看第一答、自明其理、至云念佛一聲、能消八十億劫重罪、即是第一答之功夫轉變、何有矛盾。而此經文、注重「至心」二字、至心者精誠無二、是無雜妄、

若無雜妄、即契般若眞空、所謂「心若亡時罪亦亡」、此非佛許贖罪、仍由自修轉變耳。

【問】後學自去冬即依止觀法修習靜坐、本年春間皈依甘珠活佛、蒙傳密宗咒語、遂於每晚佛前持誦。自聆法音、深悟持誦佛號之功、遂於每日晚課加誦西方三聖及地藏聖號、復以曾受無量壽佛灌頂之禮、遂又加誦無量壽佛號、睡前則仍習靜坐半小時、似此止觀、密宗、淨土、三項並修、是否駁而不純、反宜生障礙。懇請指教。（冀國俊）

【答】佛法善巧、皆是良藥、因契眾生根器、故說多門。修者宜擇一深入、一入則皆通、修多則難而難入、一既不成、多更難論矣。居士宜朝暮二課、專修淨土、立定誓願、專

求生西、其餘功課、應另一時間、隨緣而修、作爲助行。若論所修三法、實則可以合併、念佛要求一心、方是淨念、一心便是止、念佛便是觀、阿彌陀佛、漢譯爲無量壽佛、不過一佛二名、梵漢不同、念彌陀即合密、念壽佛反變顯、念壽佛有變身之意、念彌陀起了脫之心。

【問】「禪淨雙修」應如何修法請開示。（張慧文）

【答】禪有禪之作法、淨有淨之作法、因地如是、果地無二。會禪者、以淨爲助行、可言禪淨雙修、會淨者、不必禪淨雙修、自與禪契、不會禪者、莫如專淨、不會淨者、更無從說禪。總而言之、必先會其一、有個入處、方能說雙。

【問】念「自性彌陀」與念「西方極樂

世界阿彌陀佛」有何不同。竊以爲念「自性彌陀」是念「法身佛」、不著相是「禪」、往生任何「佛土」不能「帶業往生」要靠自力、如念佛爲「定」而念佛、心外無佛、即心即佛、證果高而難修。若念「西方極樂世界阿彌陀佛」是念報應身佛、著相不是禪、往生「西方極樂世界」能「帶業往生」、靠自力他力爲與「阿彌陀佛」起感應而念佛、心外有佛、心佛是一體的兩面、證果低而易成。對否。

（張慧文）

【答】大致爾爾、小有差別、一、「念自性彌陀」「不能帶業往生」一句、有願則生、無願則否。二、念「西方極樂世界阿彌陀佛」有數意誤解、「念報應身」一句、此不一定、佛之三身、隨行者念、「心外有佛

是心佛一體兩面」一句、既明「心佛一體兩面」、又分內外、理則欠契矣。「證果低易成」一句、易成是果低、非極樂世界蓮分九品、下品下生固低、上品上生亦低乎。下品生者、雖較爲低、得不退轉、能云低乎。聲聞弟子云低、一生補處豈低乎。凡聖同居卻低、常寂光土亦低乎。

【問】除去道場外、在家兼持誦簡單課（早晨持大悲咒、晚間持十念法）爲了職務上晚課未能繼續、是否午夜下班後須要再補晚課乎。（因爲在工廠服務）。（梁明象）

【答】朝暮二課爲定課、餘時隨作爲散課。定課雖忙、不可廢也。下班以後、倘以時太少、或在路上散作、或回家而作十念、善巧方便、在於自酌。

【問】持誦大悲咒。念爐香讚、淨口業、淨身業等眞言、大慈大悲救苦救難觀世音菩薩三聲、大悲咒三遍、後念補欠眞言、再念大悲觀世音菩薩是否適當。（梁明象）

【答】皆屬佛法、各有功德、然學佛貴有目標、求其歸宿、必定準目標何在、始能言某法合與不合也。

【問】在佛堂內或佛前、亂動法器、或學習法器、有無過失。如果有過失應如何避免。（梁明象）

【答】在學習時、或取而溫習、性非輕慢、並無過失、除正式課誦、或欠熟練習而外、不許亂動、即是避過。

【問】爲了學習經讚偈未免無重複、中斷念錯（在佛堂或隨處地）有無過失。（梁明象）

【答】未習熟時、同堂課誦、隨誦不上、自是常事。若再思想補念、則與他人參差錯落、反多攪亂、自當隔念爲是、此不是過、只應慚愧而已。若已習熟、心不在焉、而有錯落、便是心不誠敬、即是過矣。

【問】有人說念佛須帶觀想、請問怎樣觀法、按照十六觀經好、或是另有觀處。（寬心）

【答】念佛雖有四法、今通行者、只重持名、蓋從蓮池以後、多如是也。十六觀經、必明教相、方好入手、且心粗境細、頗不易成。另觀者、有單觀彌陀像者、有觀梵字者、有觀身一處者、前人早有主張、持名號、不必兼觀之說、總之爲求一也、可遂各人根器、以何法契機、便採何法、不必拘定也。

【問】修淨土法門以持名爲主、如夾雜他

法、則有影響、學人因業重障深、身有宿疾、故每於念佛後、繼念觀音大士聖號及大悲咒、未知是否妨礙淨業、祈開示之。（廖清華）

【答】但使往生之願懇切、別願而修他法、並不影響。

【問】有一次持靜時把心定在一聲心念的佛號上面、不久的工夫「心」與「我」、「佛號」就成了一片、分不開、好似我就是彌陀、忽然一個念頭來「我怎麼可以當彌陀」就散了。在那一剎那是否算「一心」。（白張文適）

【答】既云打成一片、又云分不開、此短時間、在事上說、可爲一心。但念頭又來、不敢擔當彌陀、是尙不明理、亦不到不亂。然終是好境、希加精進。

【問】最近常感頭頂會抽痛、（左面）左耳如東西塞住、似痛非痛、而且記憶力減退、疑是念佛著魔所致、不知然否。怎樣念佛才不會著魔、現有此病、需用何法治療。（鄭朝信）

【答】若專念佛、而不觀想、又不數息、不致發生他病。居士是否曾學外道坐功、如有之立即停止、如無或係念佛用氣而不得法。念佛之法、須和平靜氣、不急不慢、以自然爲準。否則便是生理有病、並非著魔、宜就醫治療、不可迷信。

【問】最近頭腦昏沈、精神不佳、看經時似走馬看花、不能領悟、甚感慚愧。今天看這本、明天又看那本、如何看經才能得經中理趣。乞示。（鄭朝信）

【答】看經研經、皆用腦力、有頭疼及暈之

病、宜暫停研讀、以資修養。萬緣放下、靜心念佛、功德勝於念經、且能醫病。以俟貴恙痊愈、經書向敝人函索即奉。

【問】後學姪心甚重、雖用九想觀、仍然無效、聞有居士言晚餐吃少、就能寡慾、不知然否、其他尚有妙法否。（鄭朝信）

【答】晚餐減少、可以減欲、乃是生理作用、卻是事實。九想不淨之觀、是從心理上改觀、須有功夫、因多生姪習、非短時功夫所勝、故感無效。九想原是根本、減食不過枝末而已。

【問】早晚二課迴向外、散課念佛、沒有迴向與孤魂、（鬼魂）孤魂若聞見佛號、是否能離苦得樂。（邱合順）

【答】淨宗佛號、有不回向之名、因此法重心、即在往生、但願切不移、口不回向是心

時回向矣、然此非淺學所能、故仍回向爲妥。至云鬼聞佛號、能否離苦得樂、並不一定。蓋聞則即入八識、是下一善種矣、此僅是因、離苦得樂、乃是得果、必須待緣。

【問】修淨最嫌夾雜、一味精進、讀誦小本彌陀經、並念萬德洪名、迴向西方、莊嚴淨土。午前中補貼普門品、但懶讀諸經、因不解諸經故、未知有礙往生否。望老師明以教之。（邱合順）

【答】懶讀諸經、不解諸經、固與行解有所失平。但自言精進。小彌陀經及念萬德洪名、迴向西方、莊嚴淨土。果如是矣、決定往生、法在精而不在多、道在一而不在雜。又言午前補誦普門品、功課亦不爲少矣、不必再求加多。

【問】我們聽圓覺經以後、才知道過去皆

是糊裡糊塗、心外求法、雖入佛門、不能入定。並且定有數種、現在最慚愧者、掛名宏法人員、不觀能宏之心、焉曉所宏之理、唯願老師慈念弟子發願出世深深訓練。（周慧德）

【答】豈但過去皆是糊塗、現在仍是糊塗、不過現在知過去是糊塗、現在可云始覺、雖云始覺、以覺之始、未曾徹了、仍曰糊塗、只是大糊塗與小糊塗、全糊塗與半糊塗等等不同、未到根本無明斷盡、總是糊塗。居士既修淨土、一心不亂、便是正定、不必他求。心者如如不動、動而知之、便是觀心、心隨善緣、不隨惡緣、謂之福德、時時照顧福德、便是曉理。

【問】華嚴經內有偈云。身心快樂無諸苦、知力廣大徧十方。我們功夫淺薄未得此

境、請問老師如何能取。（周慧德）

【答】一切放下、而不攀緣、便能身心快樂、無諸痛苦。一心不亂、念念與佛相應、自能知力廣大、徧諸十方。本來現成、何必遠求。

【問】念阿彌陀佛、不但將來能往生西方、並且當前即能蒙諸佛菩薩的加被、逢凶化吉、然印光祖師並勸人加念觀世音名號、祖師之意何在。（鄭勝陽）

【答】一函遍覆中有之、祖師訓語玄深、區區未面請其事、不敢妄解聖意。只可略說一己所見、彌陀聖號、求生西方、要在願力集中、方能一心、若二若三、則散亂無力。雖云至心念佛一句、能消八十億劫生死重罪、然知此經文者少、縱知之、亦不解其義理、故嘗見人聞此、反而懷疑、疑則感應較差矣。觀音救苦、家喻戶曉、易於生信、信則

感通、且別願別修、亦不致分彌陀切願求生之心矣。

【問】有人說觀世音菩薩也在極樂世界、而且幫助阿彌陀佛接引眾生、念觀世音菩薩也能往生。弟子以爲不然、因經上沒說念觀世音菩薩能夠往生、而且弟子跟隨老師從沒聽過這句話、所以請老師開示。（鄭勝陽）

【答】汝言甚對、蓋一個法門、一個修法、且須依教奉行、不宜任意而爲、極樂淨土經典、皆教念佛名號往生。再玩一函遍覆、在念佛加念觀音文內、亦云「現在是一個大患難世道、災禍之來、無法可設、若能常念佛及觀音、決定蒙慈庇、逢凶化吉。」是教人加念觀音、專爲逢凶化吉、未言依此求生極樂、是必依經而修明矣。更可看出

念佛雖是求生、亦能患難之時、消災化吉、祖師之訓、無不皆從經義而發、在善讀者細味之。

【問】弟子曾有這種感覺、念佛會減少記憶、未知這現象、惡乎、益乎。（鄭勝陽）

【答】此亦應有之階段、所起之一種現象、實非減少記憶、蓋心有專注、他輒忽之、而有印象不深之狀耳。古人云、要生處使熟、熟處使生、汝雖尚不至此、然道心日生、俗緣漸隔、始有此事。

【問】念佛旨在求定、何以又要結印。（涂貞光）

【答】念佛所結之印、大抵有二、一即彌陀印、二即定印。皆係結跏趺時所作、仍是求定之義、不結亦可、並非決作。除此則不作其他印、然密宗修彌陀法、自本其本宗三密

之法，結印是其所持。

【問】若將念經念佛之功德替不幸者消災，欲如何迴向？怎樣做才叫做「至誠懇切」。（涂貞光）

【答】凡作功德，回向他人，作偈及祝禱說明，皆無不可。然萬法唯心，果具一念之誠，對方即有感應矣。所問「至誠懇切」者，謂心求真耳。至誠者，乃無絲毫虛偽，懇切者，懇謂達到最深之處，切謂真實。此即心不散亂，不掉舉之行程。

【問】佛弟子修道重在見性，書上有記載，若不見性者，可比半夜無燈，忽然要記事，在黑暗中摸到一張紙，一枝鉛筆，雖能在紙上寫出字來，不過困難又不整齊。假如有辦法點燈的話，當然還是點起燈來寫，比較好得多，不見性而修，可比無燈寫字，

見性而後修，可比點起燈來寫，其功效相差千百倍。今欲問者，見性之後，萬德萬能還要修什麼呢？（周慧德）

【答】我輩性之惑障，大別有三，即「根本」、「塵沙」、「見思」也。惑去一品，爲見性一分，見性即是覺，故有「本」、「始」、「隨分」、「究竟」之不同。如晦朔之月，必至望日圓滿，是有次第，非一生明便光滿也。居士云「萬德萬能」，顯彰者，乃究竟覺佛之果地。佛以下諸聖賢，無此境界，是見性有深淺，不到佛果，皆須修也。

【問】我們求佛、求法、佛法僧三寶，是在一切有情心性之中，從本以來，原自具足，其中寶藏無窮，雖是書中有說，只是並無心得。所要問者，同修們大部分都說從念佛用功以來，容易忘記，修行人心上常常無

事、忘記就是無念頭、無念頭是無心人、不是。（周慧德）

【答】無心是真空、有念是妄相。同修「用功以來、容易忘記」且問忘了甚麼。若忘了五欲六塵、那是熟處轉生、自是進步。若忘了佛號、名曰「失念」、此是煩惱。若說到無心人、欲塵佛法一齊無、就是真無心。若單忘了佛號、還有些財產眷屬、那是生處不熟、不得曰無心。

【問】學人現在最慚愧者、雖有說法等於說食數寶、不能廣度眾生、廣作佛事、如小車不堪重載。若強行之、非不獲效果、恐遭自他俱陷之災、故必先求生淨土、見佛聞法、得無生忍已、獲大智慧、大辯才具諸神通威力、那時再來此世界度眾生、豈不是最好的妙策嗎。（周慧德）

【答】這話古人已經說過了、不幸卻爲一般不發菩提心者、藉口偷懶。所謂度他者、亦不是放下一切、專去勸人、只不過隨緣隨分、盡我悲心。若機緣當前、堅不開口、必待往生轉來、方度眾生、此是無悲之自了漢、少善根福德因緣、且恐自亦不了。

【問】承告在此末法時期、當盡力修福、甚是、惟福慧如一葉之葉面與葉背、修福則慧亦在其中矣、此意請正之。（崩通林）

【答】高論自有其理、凡修福者、必已有慧、若無慧者、何肯修福、故愚痴人、善惡不明、難作好事也。修福之時、慧亦開展、善業薰習、亦啓光明、彼此互薰、可云慧在福中、亦可云福因慧起之。但慧種種不一、小則世智辯聰、工巧技能、大則治國安邦、經天緯地、正則禮樂詩書、偏則歌舞博奕等、無不

皆是慧也。然皆世法之慧、修福或能得之、若夫出世之慧、非其所知。古德云。佛法無人說、雖智不能解、但持修福、不能得之、必由聞思戒定、方啓正慧。

【問】惟福慧均屬身外之物、更進一層時、將福慧兩字亦須拋棄無餘。（崩通林）

【答】前言之慧、既分世出世法、此段所談、正是出世之慧、世慧不足語此也。敬以佛理、釋此觀點、福慧身外明矣、身是何物、寧爲我耶。豈不聞「四大皆空、五蘊非有」之說。福慧固屬身外、身亦確在我外、若再求我、亦屬烏有。若言「福慧亦須拋棄」、應知福本性空、無可拋棄、慧乃性有、棄之不去。

【問】學佛日淺念佛不專、時念時不念、有時覺悟久不念佛矣、想到此處、心口急切

念南無阿彌陀佛、但是不知不覺之中又不念了、實感懈怠、要如何才能專心。（黃徐招）

【答】一常遇善知識提醒策礪、二每日閱佛典求悟、三警覺命在呼吸、一息不來、三途六道、千劫萬生。前二者無緣、後一者在自警覺、尤爲緊要、果能相信最後一事、即有辦法。得意時、要想到生命、失意時、要想到生命、見五欲時、想到生命、動七情時、想到生命、一切一切時、想到生命、對於念佛、便不懈怠矣。

【問】近聞人教以學禪坐禪、言學禪能治百病、奇在日聽此語、夜作一夢、夢坐一計程車、坐到一大海邊、自想此不是彼岸嗎。但是不能過去、忽而覺之疑心未定。請示其詳。（黃徐招）

【答】人生虛幻、夢更非眞、示作朕兆、雖亦有之、必有識者、方能悟得。某人但言禪治百病、而不知佛法皆治百病、佛法如藥、用須醫生、無知亂用、尙恐增病。如居士自會禪法、方言其用、或某人深通禪那、方可從學、如兩皆無、忽捨淨而修禪、淨既不精、禪又茫然、徘徊歧路、兩無所得。乃是天下太平、自動攪擾。

【問】敝人家居習佛已有十餘年時日、有件事常困擾著、就是或晨、或午、或晚誦念的佛經、不知是否有其規範。（楊運火）

【答】朝暮二課、本有共修自修之別、共修者、有專門之課誦本、大眾必隨維那諷誦、不得各自爲政、方趨整齊。自修須省本人修何法門、即以本宗之經、作爲專課、在自供佛之前、朝如是、夕如是、無所不宜。譬如

阿彌陀經、在課誦本中、列入晚課、而在自修淨土者、不分朝暮、皆可諷誦。

【問】敝人最近受托主持道場、卻未曾「受戒」、不知可否冒然接許。（楊運火）

【答】道場今分出家寺廟及在家佛堂之類、寺廟應由出家眾主持、白衣不便管理。在家佛堂、必須專爲修行方便而設、不能借此圖利、有錢大辦、無錢小辦、財物歸公、不許私享、若能乾淨清白、自有功德。入內主事之人、不問受戒與否、心清白、肯出力、有其才能、可以接充。應先明白者、白衣不許受人皈依、不明教理、學無師傳、未受戒前、不能冒然講經。

【問】鴨蛋也者、素耶、葷耶。前拜于紀大師兄、告以素食之人皆非之、祈示。（王松溪）

【答】葷字草頭、乃對植物有臭惡之氣者、言如葱蒜韭薤等物。腥字肉傍、乃對動物有血肉者言、如禽獸鱗介等物。非葷非腥名之曰素、蛋爲動物之子、自非素品、如無被雄所乘之蛋、內無胚盤、即無生命、可方便食而已。

【問】牛奶、素乎。（王松溪）

【答】牛奶亦屬於腥、但不殺生、准許服用、佛在日時、亦曾服之。

【問】懺悔于心中行之（念佛）、抑儀式、須何儀式。（王松溪）

【答】懺悔之式、大致有二、即心懺與儀懺、儀懺者、請法師主事、依式行種種之儀、亦須誠心。心懺者、念佛念到念定、縱不能定、亦須一心、不外攀緣、自生大效。有偈一首、可作參考。「罪若起時將心懺、心若亡時

罪亦亡、心亡罪滅兩俱空、是則名爲眞懺悔。」以上兩種合行更佳、倘不方便、心懺爲不可少者。

【問】似弟子于此、明師不遇、道場難逢、大德難近（幾希）、以自修唸佛、果如道乎。（王松溪）

【答】念佛一法、固可自修、亦須有人指點、念法、及明其理。地僻無人請教、只有看書、彌陀要解講義、及印光法師文鈔菁華錄二種、爲最低限度之學、必手有二冊、時時研究、依之而行、道不但可入、也能超登淨域。

【問】有云「三教歸一、五教歸一」邪耶。（王松溪）

【答】所舉兩種、勸人爲善、無不可、若言其道、則去題萬里。各教有各教之質點、何

能歸一、所舉未言明何教、大概似「皈一道」之流。果如是、皆是一般無學之輩、抄襲各書雜湊、駁雜謬錯、笑話百出、政府正在查禁、萬不可涉足犯法。

【問】我早晚課誦時、妄想直起、爲什麼無法打倒呢。（張淨音）

【答】不必急躁、此乃長時修習、纔能將妄念由多而少、所謂功夫、就須時間。人人皆有此種經過、非是台端一人如此、只要不理他、一直誦念、一年二年、便能有些變改。

【問】平常在念佛、念咒、遇到不順眼的時候、瞋恨心就會動、我明知這不好、要控制它、爲什麼控制不住呢。（張淨音）

【答】此是缺乏修養、他人有錯、看不順眼、自己有錯、卻看不見。若能平心自省、恐怕自己之錯、比他還多。果能看出自己之錯

多時、就是修養有進步、見人也就順了眼、瞋心自然就能控制。況且專在念佛念咒之時、偏遇到不順眼之事、足見心不在佛、所以生瞋生恨、此乃自心招魔、應大懺悔。

【問】以前上懺下雲老師父有寄日用偈來敝堂、裡面有咒、有彈指、這種彈指是什麼意思。有持咒、沒有彈指可以嗎。（張淨音）

【答】未見原書、不解問意、恕難答覆。

【問】西方極樂世界阿彌陀佛他的壽命是無量無邊、爲何又要觀世音菩薩的補處呢。（張淨音）

【答】佛陀自是不生不滅、但化跡度眾、並不限於一處、極樂世界後爲觀音補處者、並非彌陀生死、乃又化跡他土矣。

【問】淨土宗念佛求生西方、禪宗參禪求

明心見性，可是天臺宗與華嚴宗，單念經名，就能成就佛果乎。（賴寬珠）

【答】天臺華嚴兩宗，各有所修之止觀大定，並非專念經題，不可誤會。此不過爲不解教理，不能修定之人，開一方便法門，取其簡單易修而已。如淨之持名、禪之照顧話頭者，然淨之經典，豈僅洪名六字，禪之經典，豈止一句話頭。

【問】近讀周曉安老居士所編「修學精華錄」第二類佛教宗派，內載蕩益大師集的「執文字爲道、講師所以有說食數寶之譏。執離文字爲道、禪士所以有暗證生盲之禍」等語。鄙人學淺，不知禪士離了文字，何以有「暗證生盲」之禍。又不知何謂「暗證生盲」。請指教。（王萍）

【答】離開文字，須依明師，參而有悟，悟後起修，修而後證。既無明師，又不知教，暗中摸索，佛魔不分。定有未得謂得，未證謂證之謬，便如生則無目，無所謂正見及邪見，但是一團黑漆而已。

【問】閉關的種類有多少，可得聞與。據說有生死關、有方便關……等不同的名稱，不知它的差別在那裡。（慈定法師）

【答】學人未曾經過此事，不知有幾種。下問兩種，聽人談過大略而已。據聞方便者，每遇特別之事，可以暫時出關，亦不用封啓等儀。生死者，或取嚴格，入關後，盡形壽不再出關，或大澈大悟，方得出關，爲開場度眾也。

【問】所謂「依教奉行」，乃入於所教之境界，學菩薩，依所教入於菩薩境界，即存

菩薩心、依菩薩行、念茲在茲。學佛、念念不離佛。試而行之、雖時感不能自己、然心境迥異、嚮時時感喜悅。若依此修、不知然否。
(連淑美)

【答】念從心起、心造萬法、念佛即佛、念魔即魔。故修道者、心不離道、離即非道。古訓「念茲在茲」、克念作聖、罔念作狂、良有以也。君能「念念不離佛」、自然有箇入處、應如是念、應如是修。

【問】第六識與第七識轉爲妙觀察智與平等性智時、前五識與第八識是否同時轉爲成所作智與大圓鏡智。(連淑美)

【答】昔學唯識、曾見有一轉皆轉之說。但今已忘載何典籍、不能舉其出處、至爲歉耳。

【問】破盡塵沙惑、是否根本無明亦斷。即

根本無明是否爲塵沙惑所攝。(連淑美)

【答】「無明爲因生三細、境界爲緣長六粗。」此處無明即指根本境界、可曰塵沙。自先無明、而後境界、是塵沙不攝根本無明。根本、塵沙、見思、若分三段言、較爲清楚。可曰塵沙斷、而根本在。因等覺與佛異處、即尚有一品無明、此無明便是根本者。

【問】神有靈有聖、是否眾生死的靈魂有一點靈聖。信徒有次入魔邪之時、自己想不到之事、會來指示知分明、這是否神通。若是神通、是否人死的靈魂有靈聖來通的。又每次坐禪會來指示救世要慈悲行善、也會托夢、也會耳內不知不覺時出聲來通自己想不出之事、這是否也是神的靈感來通。聽老師說菩薩有五種神通、現

在所想到之一切不知是什麼通。（廖聰敏）

【答】前曾敬告閣下矣，今仍不信，還是自謂有神通，恐怕又要著魔。至誠相告，閣下根本不懂禪，更不會有通。現在一切見聞知覺，無不是魔，既無明師，盲修瞎鍊，前途大有危險。再爲說一辦法，以後單念一句「阿彌陀佛」，自念自聽，守住五戒，便是善人，後來不難得點受用。若有妄見，若有妄聞，一概除去，或不理他，妄相自滅，庶保平安。

【問】弟子禮佛拜下時，即觀想有一金身阿彌陀佛像在前面，但有時能觀成，有時觀不成，有時雖觀成而像不甚清晰，此是否與心亂或靜有關。又在禮佛時一切不想，何種禮佛爲最勝。乞示。（鮮純賢）

【答】功到自觀成，功欠則不清，此事雖關時之長短，亦關心之靜躁。禮佛之時，觀與不觀，何者爲勝，並無標準，契機爲勝，不契爲唐捐。業守墳者，習數息不契，改習白骨觀則易成，業鞮鞢者，習白骨觀不契，改習數息則易成。定法非法，觀此可悟。

【問】師講經云極樂世界分四土，弟子對此之解悟，一、萬法唯心的原則，吾人的心包盡虛空，所以極樂世界就在吾人心內，並不一定在十萬億佛土之外。二、極樂四土是表示吾人修功的深淺而所得的果位，如念佛只能伏惑而帶業往生，則是凡聖同居土。斷見思惑則是方便有餘土。破塵沙惑則是實報莊嚴土。斷根本無明則是常寂光土。四土皆在一心之內，只顯示修功，並無界限與範圍的區域現相。

存在然否。乞示。（鮮純賢）

【答】極樂四土、固與斷惑有關、然不如居士所舉如是簡單。既然知此、亦屬不易、可細看藕祖彌陀要解、便了了然。最後詰問數語、意欠分明、不便率答。

【問】師講經云生無生處。弟子望文生意有如下之解。甲、念佛得到一心不亂、命終時心現極樂境界並無其他地方可以去出生。乙、往生極樂世界到花開見佛悟無生的境界時。丙、已悟諸法空相不生不滅……之理。以上三項當否。乞示。（鮮純賢）

【答】看經固忌望文生義、聽經尤忌誤會、今所舉之「生無生處」一句、聽自何經、上下文意謂何、必統體而言、不宜斷章取義。所舉甲乙丙三例、是否與此一句相同、

實不敢隨便云云。猶有言者、凡屬學理、必須據書得其圓解、而後左之右之、萬不可憑己之意見。

【問】弟子在早晚餐時放念佛唱片以補早晚的不足處、有老人很氣忿的說「吃飯聽念佛唱片要死人」、弟子隨順老人意停了、但他那種說法然否。乞示。（鮮純賢）

【答】聲音入耳、有喜與不喜、一人一心理、礙難相強。個人獨居、隨個人意、既有他人、必爲他想。即以自己而論、亦是心無二用、吃飯聽唱片、二分其心、知音則不知味、知味則不知音、大妨守一道。豈不聞看棋而忘其時、聞韶不知肉味乎。

【問】一心持誦真言、但至誠懇切、不觀想及結印、道業能否即生成辦、經上所言功

德能否全得。且得成後、若不更持誦或間懈、道力是否有所損失。深祈明示。（林植德）

【答】真言之修、以三密相應爲主、若所學不全、但持真言、果能至誠、決有功德。即生成辦、在功而不在法。至云「得成後」三字、不知何指。云斷惑證果耶。抑當前相應耶。如已斷盡無明、則無修無證、無所損失、如僅有些許相應、間斷懈怠、皆是退轉。

【問】剋實論之、持誦真言爲穩當耶。念六字大明真言、能否往生極樂、與淨土法門相應耶。（林植德）

【答】穩當兩字、所指何事。求福耶。求慧耶。求定耶。求果耶。必說明、始能答。再不問修何門、必須正確、必須如法、必須精誠、正確而如法矣、仍在箇人之修功。所問往生極

樂、要在信願行三、無此三者、任何功夫、不得往生。淨土經典、指明各種念佛、爲其正因、不能違教。但福德之緣、乃善根之因、須各不廢、謂之正助雙修。六字大名、只可藉作助緣。

【問】吾人看經、誦經至誠心同、然二者之功德及力用、較量又若何。（林植德）

【答】「看經」有別、一只看不思、二專研經義、不思者爲收念、專研者爲求慧。誦經大意、亦如上說。爲收念則看誦皆收念、是兩者皆契我機、便是同矣。看契誦不契、或誦契看不契、便不同矣。爲求慧、慎思明辨、破迷啓悟、我如是契、書讀千遍、其義自見、我如是契、契則是同、不契則不同也。契則功用皆大、不契功用皆小。

【問】使念佛至一心時、爲求上上品故、應

更如何進修。（林植德）

【答】初學口念耳聽，進而心念心聽，極則神念神聽，是求一心之正因。「隨緣消舊業，更不造新殃」、「廣修三福」，能讀大乘經典，是求上品之助緣。

【問】佛名以梵音念，長持不更，而與一般稍有不同也，未審大德尊意以爲何如。（林植德）

【答】所云梵音，何等梵音。字音未譯漢音者，抑梵唱之腔調板眼耶。佛名者，何佛之名耶。俱不清楚，不得不辨。凡眞言密咒，乃五不翻之經文，其字音讀法，皆是梵音。魚磬鐘鼓，抑揚清唱，或讚或偈，亦曰梵音。至佛之名，有千有萬，有翻漢音者，如藥師佛、燃燈佛等，有仍用梵音者，如阿彌陀佛、阿閼鞞佛等。來問「佛名以梵音念」一句，

不解其意，我等所知佛名，無非見於經文，依之而念，不能變更。念佛之法，有高聲持、有低聲持、金剛持、默持之種種，爲求一心，亦不全取魚磬板眼。

【問】生追隨師多年，過去不用功，有一長處就是眞心信佛、喜歡唱佛，某年跟懺雲法師打佛七，法師教念佛方法，要像電焊一物似的，釘著佛聖號，不偏不差，接著就是佛號開始，生照著法師講的話做，在不知不覺中見佛，接二連三的都有境界，那一個佛七沒有白費，從那時開始對學佛有了興趣，聽經更不放過，每次聽老師講都能吸收一二。或有似懂非懂，在回家的路上邊走邊想，也會解開，師講七寶蓮池八功德水，能隨心所欲，生也體會到眞能隨心所欲。念佛觀想，生最喜歡善果林佛

像、睜眼見佛閉眼也見佛、又聽師說盡量觀大、生照師說的做、就在第二天在家做早課時發現盡虛空皆是佛土、就是一個

「空」字、從此問題來了、就這樣生不知念佛該如何觀想、多次求師未遂、只好求佛威力加被開悟、佛由心生、心隨佛現、心外無境、全佛是心、境外無心、全他即自、洪名正彰自性、淨土方顯唯心、感應道交、呼應同時、十萬億程、去此不遠、心作心是、阿彌陀佛、從前師說這裏就是極樂世界、生就是解不開、問了許多同修、他們也不知道。生現在都知道了、也敢承當自己就是阿彌陀佛、生這次受菩薩戒、吃長齋時時刻刻記著戒爲無上菩提本、應當一心持淨戒、更不會忘了師多年的教誨、斷「惑」去貪瞋痴慢疑、尤其是師這三天教的

自我考查明刻在心、生從未求福報、都是求往生成佛、再回來度眾生、這是生的願望、請師開示。（道隆）

【答】所言極多、未分次第、細玩所言、尙屬誠心眞信、此亦難得、今又受戒、前途定有可觀、茲擇內容重點有三、聊貢管見。一、者、「空」字問題、此字乃經中常言之理、講經者遇此、不問契機與否、不能刪去不講、然此空非初學能懂、然經中亦多言有、亦不能偏講一字、應空有合觀、茲對貴居士方便言、世間五欲六塵、皆無實性、貪之無實、應作空觀、西方極樂蓮邦、四土莊嚴、眞實不虛、應作有觀。二者、「佛該怎樣觀法」。既云最喜歡善果林佛像、即依之作觀、此所謂駕輕就熟、易於成功也。三者、「斷惑」此卻是大麻煩事、因三界惑

之品數、尙不能明、話即難講。所幸者、尙知「貪瞋痴慢疑」爲惑、大佳大佳。惑者、卽是障道之事、修淨者、必須正助雙修。正修持佛名號、求得一心、助修者、消舊業、不造新殃。從此覺惑、改惑、先勉強、後自然、漸伏惑、伏之又伏、則將斷矣。

【問】每次在誦經之際、均感雜想亂念、頭甚多、何以業障如此之重。（蔡和）

【答】眾生在世、造種種業、受種種果、無數次之輪迴六道、皆是雜想爲因。念佛、誦經、參禪、入定等事、便是修除雜念。雜念無便是得證、此須恆久功夫、不是一求即成。

【問】每次拜佛拜下時、是否還要發願。（法智法師）

【答】願有發有行、發必實行、願方不虛、行必有發、無發何肯行、願不包行、行已包發。

矣、每天拜佛、亦曾發願、今卽拜佛、是履行其願、拜佛時、心在佛、願與行皆具足。

【問】若以斷惑論、初二、三、四果之聖人、各獲何種神通、及其道力如何。（趙涵謙）

【答】此甚難言、必明四諦及見思所斷、始可易說、小乘斷三界見惑盡、卽證初果。再斷欲界思、斷欲界思惑六品、卽證二果。再斷欲界思、後三品惑、卽證三果。三界之見思全斷盡、卽證四果。四果六通具足、前三無漏盡通。

【問】吾人依法精進修學、如何證明確實證果。（趙涵謙）

【答】修何種學、依何種法、既未言明、無法言果。但不論小乘大乘、要在斷惑、斷有見所斷、有修所斷、倘欲證知、可向已斷惑之善識印證、自能了知。否則自省所斷、可悟可知。

【問】離開慈光講座後、在居家或上學的日子應如何保持道根。（倪梅仙）

【答】居家與朝暮二課、宜時間放長、在校宜默行縮短、甚或十念。佛學大要、不過戒定慧、二課即求定之法、此之謂實行、儒家明德止善、亦是求定、說之簡單、取意甚深。此外須定時閱經、如閱報然、必使每日不缺、可以益智、如是行解應、道根自固。

【問】沒有吃齋是否可以念佛呢、除了念佛外還須念其他經典嗎。（倪梅仙）

【答】學生時期、不得自由、不能純用素食、可食肉邊菜、或三淨肉、便大佳矣。念佛者乃修心求定、任何人皆可做、縱不吃素、佛也可念、不過慈心較差而已、終勝不念者。經在此期、只閱研便佳、暫不必念誦、有閑時多默念佛、事半功倍、道根長養甚速。

【問】在我們生活中可遇到各式各種類行的人、若我們遇到一種惡根很重的人、無時無刻都存心加害人、反以為快樂、告訴他、他又認為罵他、也許他自己並不知道自己在行惡、像這種人、我們應該如何去度化他呢。（倪梅仙）

【答】度人須觀機契機、自己學問充實、方能識得對方、方會善巧方便。在學力未充、只有隨緣隨分、盡其在我、聽與不聽由他。

【問】對於一個侮辱我們的人、我們應該忍耐下來置之不問呢、還是忍下氣後再勸導他。（倪梅仙）

【答】佛家重忍辱、儒家亦重犯而不校、忍耐包容、自是應該。以後勸他、更是悲憫。但亦須觀人觀機而動、方不齟齬。不觀夫佛有對惡性之人、予以默摈、儒有不可與言、

而不與言之訓乎。

【問】極忙或出外時不方便又無時間早晚定課如何做。（謝幼）

【答】此是生死心不切，以故輕重顛倒，要知吃飯養假身，修定養法身，無論如何忙，想必不忘吃飯，為何不能修定。假身數十年，氣化春風，肉作灰土，法身百千劫，三途六道，頭出頭沒。兩天不吃飯，假身無大害，人偏忘不了吃，兩天不修定，法身染無明，人卻忘忽了修。若拿修定當吃飯，就是好辦法。

【問】依教奉行，一俟功行契入果位時，有否佛菩薩親為證明，抑自知耶。（張豁然）

【答】二者皆有一者，證果乃斷惑之階段，此必先明佛理，次按修法，修無他事，即斷

惑也。古德云「但去凡情，別無聖解」。自己之煩惱有無，焉有不知之理，若真不知，是尚不覺，何足言學自修。二者，佛有十力，其中即有知眾修功所證一條，有緣見佛，又有受記之法。

【問】菩薩有變易生死之種子存在，但未知變易生死是幻化或蓮花化生，只知名稱曰變易生死而不明白其詳細怎樣解說。（蕭慧心）

【答】變易種子，即是無明，能斷一品，無明即減一分，此名變易，即是無明減少之變化。在變化中，假名生死，待無明斷盡，無有變易，即名不生死。

【問】十信、十住、十行、十回向、十地、至等覺曰五十一位是否。至十回向再進登地曰四十一位否。（蕭慧心）

【答】住行向地、各有十級、共四十級。此四十級滿後、再進名曰等覺、故曰四十一位。

【問】曾聞羅漢有七番生死、又有一往一來、經七番生死及一往一來之後、又向何方生、這樣生死是曰分段乎。請示其詳。（蕭慧心）

【答】此須知斷惑次第、方能明了、詳講極為麻煩、止言大概可也。小乘四果、初果名「入流」、舊譯、已超凡入聖矣。二果名「一來往」、謂一來往人間天上。三果名「不來」、不來欲界矣。四果名「不生」、即阿羅漢、已超出三界、不生不滅矣。

【問】在家眾早課後應念八句迴向文「願以此功德……同生極樂國」可再加念「四生九有、同歸淨土法門、八難三途、共入彌陀願海」否。（吉祥班員）

【答】不加他文、八句亦甚圓滿、如願加此四句、亦無不可。應知回向者、心之願也、在出之真誠、不在廣多也。

【問】家母曾在千手千眼無礙大悲心大陀羅尼咒上標寫注音符號、以便讀誦、難免有怠疏不恭之處、不知有何方法可彌補之。（王允右）

【答】事為求法、不知其慢、出於無心、茲又悔怖、是由疏忽、轉為敬慎矣。敬勝者吉、可以消愆、如心不安、自在佛前祝禱懺悔、後不再作、定蒙佛佑。古德云「心能造業、心能轉業」先怠後敬、即由過轉福矣。

【問】生在關中近來還好、生不會用功不能專、請問在關中從早到晚都是一句佛號、這件事生明白了、早晚課是否還要作。（法智法師）

【答】祖師面壁、後人閉關、事異理同、皆爲修養道業。九年不發一語、居關不問外事、不雜他念、心定於一。一句彌陀、無二無三、若能明了、便是大事已辦、果能如此、亦名打成一片、何必思遷。倘關中妄念不斷、壓伏不住、宜向寺中大德請求開示、允添朝暮二課、亦是調劑一法。

【問】課誦本所訂之早晚儀規如香讚、彌陀經……乃至三皈依讚、韋伽等與求一心有無重要關係、弟子覺其節目太多、足以妨礙一心、然否？（鮮純賢）

【答】朝暮課誦所訂儀規、乃爲寺廟團體所行、公衆合修、一律方能整齊、否則各行其是、秩序亂矣。若求得定、必須契機自修、繁縟節目、儘可刪去、甚則一句洪名、專精專一、便得受用、多反滋亂也。但二法俱不

可執、各有方便、公修必須隨眾、自修少儀多質。

【問】師講經時一再開示行解相應、其理甚適當、但佛經之理甚微妙深遠、求解頗難、如弟子聞法太遲、又是鈍根者、求解費時甚多、可否按照鄉下老太婆之修法、只重持名、不求解、亦能往生否？或師另有適當之時間分配法。乞示。（鮮純賢）

【答】行有淺深、解有專博、修一法門、研多經典、博也。修一法門、只解所修之經、專也。鄉下老太婆、質亦不一、並非凡老太婆、皆重持名、若果持名不退之老太婆、而不解信願、只得福報、決不得往生也。修淨之士、自省所能、利根則博學、鈍根則專學、斯可矣。

【問】在散念時一面念佛、一面心還注意

別的事情、如騎腳踏車時、一面念佛、一面注意路上境況、此種念法得力否。（鮮純賢）

【答】念佛求一、不宜別注、心有二處、則少功效。但正課求一時、不能緣別事物、散課隨緣時、專注所幹工作、只觀念彌陀在上、照臨而已。如是、即是善解方便、工作亦不誤、淨念又相繼也。

【問】金剛經云四相、或有各種解釋者、究竟含義爲何。（趙涵謙）

【答】但看古德之證解、信受奉行、離而不著、便大佳矣。學力不足、而求詳解、詳則言繁、繁則解力不勝、縱不誤會亦畏甚難。

【問】無心作惡、是否罪猶應得。（趙涵謙）

【答】無心作惡、無心是不謹慎、粗心浮氣、

雖無預謀、卻是過失。其所造成之惡、亦須受報、但報輕重大小、須論事論理而定、不能含混僥倖、而說是否。世間法律、亦有過失懲罰之條、因果微細絲毫不爽、惟某事可入、某事可出、必有事理依之而論、不能空發議論也。

【問】證果聖者、是否皆已明心見性。禪宗悟證心源、是否超入佛位或菩薩二乘位次、情形如何。請示教。（趙涵謙）

【答】聲聞四果、菩薩五十一果、佛一果、皆稱聖果。見修斷證、各不相同、即明心見性、境界不一。情形如何、非片言能盡。再者「禪宗悟證心源」亦有深淺偏圓、斷盡見思、是阿羅漢、斷盡塵沙、是等覺妙覺、斷根本無明、即是佛、以見修所斷而言、非以某宗而論。

【問】證聖位時、爲親知親見、或佛菩薩證明。（趙涵謙）

【答】修者自知、佛菩薩亦知。

【問】修證至何階段方無昏睡。阿羅漢有否。（趙涵謙）

【答】睡眠蓋爲十纏之一、使眾生纏縛、不能出離三界。斷則已了分段生死、阿羅漢已斷盡見思、自然無睡。

【問】一般言聖者位次、依別教或圓教。楞嚴經云菩薩位、爲別教或圓教。（趙涵謙）

【答】楞嚴經中菩薩、有二十五種圓通、顧名思義、不問可知。

【問】通常論聖位、依藏、通或別、圓。（張豁然）

【答】藏通別圓、乃台家八教化法所立、極

爲複雜、不易簡單說明。各家尙有他說、不盡依台家之法、然雖各家不同、其斷惑證聖、大致不異也。

【問】若於世俗心深自遠離、亦無營戀諸事業之欲念、而塵習漸輕、唯求解脫精進爲道、如是心向、是否接近初果中人。（張豁然）

【答】貴居士多加原諒、不學、不解、不修、只空打妄想、即近初果、此乃戲論。乘分小乘大乘、果有聲聞緣覺菩薩、尊問之「初果中人」、究竟指何乘何果、姑且不論、小乘初果、亦須斷盡三界見惑方得。若不解四諦行相、及見惑品數、便想入住初果、無有是處。

【問】以佛法論、居家能斷見思惑乎、抑唯出家而後方達。（張豁然）

【答】斷惑在乎見修兩途、學佛不分出家在家、證果全在功夫深淺。所謂公修公得、婆修婆得、不修不得也。要件在先有明師益友、薰習不輟、勤聞思修、條件具備、出家在四眾、皆能斷也。

【附言】問答之要、答其所問。貴居士來問附言、「不必泥文字玄義」、「不妨以真實深理、明確闡發、不必仍苦勸修淨爲事」細觀下問、皆是性相談玄說玄、如問而答、是玄不在答者。若說「真實深理」修淨猶以爲淺乎。此乃惟佛與佛之究盡境界、苦勸正是苦心。倘能解此萬分之一、管保不落空亡。餘後答。

【問】吉祥臥的「由來」、「主旨」、「何因」。(隱名氏)

【答】爲人處世、應有禮儀、我國凡受教育

者、於行住坐臥、皆有定式、詳在曲禮。佛家戒律威儀、尤較嚴格、佛平素及涅槃、臥式皆取此法、名爲獅子臥、亦名帶刀臥。於威儀、定功、呼吸、生理、衛生等、均有關係、繁難盡述。

【問】靜坐念佛時閉目或睜眼。(隱名氏)

【答】不必一定、普通是上眼皮下垂、目微開、前視不過尺。心昏沉則開目以振之、心散亂則閉目以收之。

【問】皈依了三寶而無受任何戒可以嗎。(隱名氏)

【答】佛滅度後、以戒爲師、戒能防邪止惡、助人進道、有益無損、非束縛之具也。但受者、爲徒空名、不能持守、與不受同。如真誠之人、一時機緣不至、雖未入壇領受、能知

非不爲、亦有功德。

【問】學佛者的苦悶、就是往往學佛好幾年、煩惱依舊、痛苦如昨、久無消息、從此萎靡不振、退失初心。（何親近）

【答】作善降祥、作惡降殃、世出世聖賢、皆如是說、明此信此者、決不怨天尤人。若言念佛苦悶、退失初心、乃未親善知識、或不解佛理之故、此或盲修瞎鍊、故不得力。

【問】念佛念到法喜充滿、爲何依舊身心不安。（何親近）

【答】法喜充滿、談何容易、念佛果到此境、已是得力。喜則不寐不疲、何有退心、充足則坦坦蕩蕩、何有不安。觀居士來信、字工語謙、尙是載道之器、大可有爲。尙能在家讀書、出門參訪、升堂入室、非不可能。

【問】是否須要隱居到深山、晝夜六時不

停地念佛一、二年才能伏住煩惱。（何親近）

【答】事須說到做到、更須能做方說。果能晝夜六時、佛念不斷、隱山等於閉關、閉關要在制心。明此理、制此心、不但伏惑、且可斷惑。七日一心不亂、蕩祖曾云能斷惑也。倘心地不真、教理不明、半信半疑、有始無終、雖入深山、心仍在市、不獨無益、且恐招魔。

【問】學生自聞「佛法」一詞以來、常受佛法之益、然今猶未能解行合一、常有妄念作祟、當做者猶豫不前、當斷者常纏繞自心、念佛雖不敢忘、然總覺不得法。尙懇賜一語。（曾憲立）

【答】凡事皆係習練、而後成熟、況此久遠之惑、何能短時能伏。精進不退、山尙能移。

春溫、夏熱、秋涼、冬寒、皆係由漸而成、不可急躁。孟子云、欲速則不達、古諺曰、功到自然成。

【問】念佛時老是記得自己的下身、是否過去生生世世造淫業太重之故、如何把在念佛時記得下身這一念完全忘記。請示。（田觀慤）

【答】過去淫業乃是宿因、今無太重淫緣、亦不能時起現行、不能斷宿因、必要絕今緣。若明教理、可作不淨觀、或無此種慧力、宜此時作墮地獄想、急高聲呼佛求救、句句相接相頂、一絲不漏、念到聲在衝髮上、手接佛手、這算脫了災難、否則地獄去也。試試看。

【問】出苦飛航載「倘念佛人、業障過重、一時難得成效、先須多禮懺、大悲懺最好

」。（田觀慤）

【答】一人有一人之業力、一人有一人之根機、「出苦飛航」不過作一參考、並非一定如此、總而言之、臺端信解二事、均未生力、故有多疑、此須多問多學、寧不聞至心念彌陀一句、能消八十億劫生死重罪之訓乎。特貢此句、亦是參考、以免今日張三、明日李四、猶豫不決、虛費光陰。

【問】「諸蘊業爲本、諸業心爲本、心法猶如幻、世間亦如是。」上偈心法的心字、是指一般人所說的心、即六意識、非心性的心字。然否。（田觀慤）

【答】此偈之心、固可云是六識、然六識之根、乃第七識、亦不能拋開第七。因七識之恆常思量、四我染汙、豈能無干。若嚴格說、第八含藏種子、不斷習氣、又爲第七之攀

緣、安得無咎、總之一動百搖也。

【問】江老居士著金剛經講義中開示念佛「……且佛者覺也、念念是佛、即念念是覺。覺者覺其本性無念也。故曰更親切也。所以但能勤懇一心、便能做到念而無念。當知念佛目的、必須歸於念而無念。歸於無念、即是歸於真如。則不說斷而自斷、不期證而自證矣……」上文中念而無念之意義。似是指念佛到佛號綿密不斷時之境界。並非萬念俱息。佛號亦無也。然否。（鮮純賢）

【答】無念一詞、說法不同、大體無妄念、非無正念也。至於正念、又云念而無念是、無念又云爲無不念、此言非淺學能解。大勢至菩薩、都攝六根、淨念相繼、非無正念也。寂而常照、照即正念、照而常寂、寂即無念、

寂照雙融、亦有念、亦無念、亦非有念、亦非無念、歸中道也。此數語細會之、即能得江老之旨趣。

士林葉玠麟居士問三則

【問一】如幻三昧如何觀行、修證後境界如何、至最後一著能否與修淨土或「中陰身救度密法」中、命盡中有、實相中有境界相契合。

【答一】貴居士意甚誠、自當掬誠以答。初學須有師友、看書修法、更應依次而進、切忌雜亂無章。此一問言雖不多、事極複雜、有禪有淨、有顯有密、有現時有終後、有因地、有果地。莫論在下無此多聞、縱使通家演說、亦恐不能當下了解、俟後再論。謹奉入門淺說數種、希先瀏覽。

【問二】平時白日間用心較難相繼、若以

錄音機將經文或佛號、咒語錄成，然後在夜間睡眠時放出，使其聞入本識。請問此法是否能使業障及習氣較易消除，而使修持成就較迅速。

臺北莊南椰居士問一則

至心念佛之時，即是伏惑不起，倘能相繼不絕，打成一片，即是懺悔，即是斷惑之法。惑斷自無妄念，果位成矣。

【答二】此不過在某時期作一助緣，若依之消除業障，使修持成就，不無協助，但力甚微。學人要在「行解相應，定慧勻停」。再者生死大事，亦非微倖成功，若求迅速，恐「欲速則不達」。

【問三】念佛或修觀時惡念隨之不絕，請問如何對治。自心並無作念而妄念時常變成惡念，是否即造業，又當如何懺悔。

【答三】眾生自塵點劫，頭出頭沒，所染習氣無量無邊。假若有形，虛空難容，若求妄念不起，除非斷盡二惑。修行者必有恆常功夫，若求一念便成，學理講解不通，應知

【問一】愚某夜研讀永嘉大師證道歌，至「夢裡明明有六趣，覺後空空無大千。」句，心嚮神往，頓覺身心俱寂自在無礙。斯時突聞門鈴一響（小女自外歸來）剎那全身清涼，此一清涼感覺，經一夜之睡眠後直至翌晨早餐方散，在睡眠中此清涼感覺亦明明瞭瞭，且一夜無夢，異常舒適。未知此身體所受清涼感覺，究從何來。而此一境況在學佛過程中是否正常。當以何名稱之。

【答一】下問之事有兩重點。一者，「此清涼感覺，究從何來。」曰：是乃讀證道歌，心

有了解、粗相妄念、暫時不起、現此境界。雖屬一夜亦甚不易、非宿有根器、不能如此。二者、「在學佛過程中、是否正當。」曰、聞思而信、無雜念攪擾者、方能如是、否則不常得也。三者、「當以何名稱之。」曰、可名粗相「清淨」也。

臺北康朝會居士問九則

【問一】（前略）現在我忘了、那時單坐時、在止靜或仍持四字、突然聽到盡室中、盡空間都是念四字佛號、這音調非常的好聽、而且在北部一帶都去過在家或出家的道場、都不曾聽過我的耳中（或心中）所聽到的音調、其念音不快不慢、當我熟睡時也聽到、醒時也聽到、腦中耳中、心中空中皆是同一的音調、世間任何聲音皆吵擾不了、此情非常好而理想。

【答】總貴居士之問、甚為複雜。本人勢得先貢意見、以備將來參考、或能借上正軌、不致半途生障。真心學佛、欲了生死、起首必須先明路線、否則不易成功。甲、先求師指導、及善友協助、學有認識、方可自修。否則自己暗中摸索、絕學無友、碰壁墜坑、在所不免。乙、無論學何法門、皆須破迷啓悟、開悟賴慧。慧有基本條件、先應守戒、戒生定、定生慧矣、無戒之慧曰邪。丙、入佛先求「聞」、聞後再細「思」、思無疑惑、依之起「修」。知此走伐、是上軌道、倘無師無守、無聞思、恐多錯路。

【答一】貴居士獨坐止靜、室中無人、突發佛聲、豈非怪事。居士見怪愛怪、醒睡皆怪、腦耳心空皆有怪、還認是非常好而理想、此是徼倖心之過。未得定已開天耳通、聞

到他方念佛乎。或自功德巍巍、護法伽藍來此助念。如自思量、兩皆不是、便是微倖妄心、造成幻象。

【問二】不過此聲與新莊痲瘋病院內佛堂中病人所念的、極微極微的大異小同、自從聽到這聲音後、我就斷絕佛門地區、不走、自己一人自念、因為在寺廟中所念聖號都是嗒聲嗒氣、音分上下二句、每句每字間轉氣所出來的聲音、好像妖氣妖人念聖號、聽之不舒服。

【答二】學佛時間、想必不久、故我執甚重、分別心不能抑制、在痲瘋院所聽者、及各寺廟所聽者、皆是聽聲、未曾聽佛。故八識田中、染著聲相、未種佛號、愛者深染、惡者淺浮、其某時止靜、所現之聲、即是痲瘋病院所聽之現行。

【問三】自從聽到空中耳中有四字聖號後、每每以弱小之聲念其他經咒佛菩薩聖號之時、我耳中所聽到的都是空中聲音的念音、而不是我口出的聲音。

【答三】經咒聖號、由自口誦、耳中所聽、卻是空中他音。乃是「耳舌意」三識、自不相應、自相擾亂、非止非定。

【問四】這情況確實每刹那不斷、24小時每秒每刹那不斷、可是過了四五天、我動了一過妄想、跟著它去念、很怪聲音就變了、它的速度加快了、用心力去跟念、空中的音聲愈變愈快了、音速周率非常快、非常尖高、大約維持14天就跟不上、聲音也消失了、結果以後所發生的情形與菩提樹六十四年元二月版五十二頁李心城居士問第四則完全相同的病境、以至

於今。

【答四】貴言「我動了一過妄想」。噫、時時動妄想、何止一過。若不動妄想、那裏有怪聲。「跟著他去念」。便是學怪、失了自心、但自出口之聲、仍是佛號。越念越快、快到極處、或是佛聲打成一片、自然「怪」就消失、雖受小困擾、焉知非福。

【問五】從聲音變快速以後、在北部我去請問過幾位高僧和尚、只教我不要理這聲音、沒有第二句的解釋、又據人說、修持境界洩漏了、以後就得不到更不能精進、真使我懊灰不已、現在我見李心城居士問四、好比枯木逢春、非常高興、因此冒昧請教。

【答五】學佛若求了脫生死、必須斷惑、不明此理、終在輪迴之中。淨土法門、帶業往

生、帶業云者、業即是惑。雖不能斷、必須先伏。伏是未斷而不使起。若不伏不能往生也。惑分見思二類、思惑即「貪瞋痴慢疑」。貴居士在「北部我去請問」一段、語涉譏刺、心存我慢、不問對方若何、自己先起煩惱、大失問道之禮、安有所得。「不要理這聲音」。語雖簡單、確是正論、古訓見怪不怪、其怪自敗。至於人說「洩漏了、以後就得不到」云云、「真使我懊灰（或是悔）不已」。怪消失便是魔退去、反而懊悔、真乃知見不正。

【問六】這情形是好是壞。而且我每天常懷念這境界重現、是否會再發現、現時怎樣去維持不變。因悅耳的四字聖號在空中消失之後、我就放棄淨土法門、專尋經教中關於我十四天的情況、找不到指示、

看經一年多、心中更煩更嘈亂、就放棄經教、再回頭念四字聖號、迄今約一年、念佛結果與李君問四、完全一樣、而無進步。

【答六】好壞不知、便是邪正不分、希求重現、更是虛妄攀緣、太多天下無事、偏要自造糾紛、竟然放棄佛號、豈非招魔退轉、改看經教、且加煩亂、又棄經教、再念四字、忽東忽西、這是何境界、細思諒能自知、此皆絕學無師之過。

【問七】以前開始修淨土、直至聽到空中念佛的一段久長時間、不見境界、不聞境界、不顧有無感應、一味念四字而已、都不曾有任何境界、不曾有李君問四的境界、空中念佛是「突然」而現、「突然」而聞、要避避不了、也排遣不了、隨在何時何地、都是滿虛空的四字聖號。

【答七】空中佛號、前云好而理想、今又說要避、要排遣、此皆心無定向造成。至於境界、以清淨無相爲佳、若不明教理、妄想境界、恐再出他錯、慎之慎之。

【問八】空中佛號消失以後、我也就「怕死」了、因此體會到助念的重要、而且助念要有助念的緣、說助念很容易、要做到助念的因緣也不簡單、在北部我所常見聞的念佛的人、不是有派系觀念、或名利觀念、或組成分子觀念、沒有做到實際的助念、結果赫赫有名的居士及和尚死了以後的一切、使人毫無景仰懷念、無瑞相、故病了急入醫院、死後遺產一大把。

【答八】心生則境生、心滅則境滅、心淨則境淨、心穢則境穢、凡事皆業感召而現、其理至明。至於命終助念、亦不離乎平素感

鳳山陳文炎居士問三則

召、若爲名利而念佛、焉能感召眞修者來助念。敬勸居士、從今放下分別心、只求自己慚愧、莫見他人是非。老實念佛、時時懺悔、二三年後、自有受用。學人在自修內心、不在褒貶人之善惡也。至於臨終、當不知何時、果種善因、屆時自有善緣。

【問九】念西方淨土的人、以何種的心中心感應境界爲最穩當。以不用助念爲原則。

【答九】經云「一心不亂」豈不信乎。而此一心、全在平日自修、非是偶然而成。亂由心造、惑業起現行、即是心亂。惑業時起、不能一心。此千眞萬眞。惑雖難斷、但必須伏。若能伏住、即可帶業往生。若不逢師、須求滿注圓瑛講義之「彌陀要解」仔細研究。此外徹悟禪師語錄、印光法師嘉言錄等、多看幾遍、能助進步。

【問一】修行人受人毀謗輕視、是以忍他、讓他、不理他否。

【答一】佛法大乘、正行爲六度、其三即爲忍辱。學人必須奉行。況彼毀謗輕視、乃辱之小者、如小尙不忍、何以忍大而負重。再外境不來橫逆、忍度何以起行。此正是進修機緣、功德增上。至忍他讓他、當是消極之行、倘能化他轉他、方是菩提大心。

【問二】淨土宗祇念聖號並立志願即得靈感、此宗對吾言較適、祇莫知該如何修行。

【答二】學佛必須行解相應、否則恐走歧路。淨土經典、至深至微、淨經注釋及論、則汗牛充棟矣。最低限度、須看完淨土十要、再求其簡、亦必將滿益大師彌陀要解、反

覆讀五遍、可以略識門徑。然必須看有圓瑛講義者、亦必須在三遍以上、否則看亦不了然也。如手中無書、可來函說明、在下可以敬贈。

【問三】欲成佛須斷煩惱、破塵沙、滅無明、唯莫知如何可去煩惱、吾煩惱較凡人多、莫知何因。

【答三】煩惱乃多劫積成、人人皆無量無邊、知而修、功至方斷。然見思若干品、如何分配、知尚複雜、斷豈易事、果斷見思、即了分段生死矣。破塵沙惑、乃三賢十聖菩薩之事、不明教理、無從入手。至無明之理、先明三細六粗、最後斷盡元始無明、方證佛果。初機聞之、茫無頭緒、但肯將彌陀要解、圓瑛法師講義、耐心熟讀、即能知其大概。

高雄其月居士問三則

【問一】全性起修、云何全性、是否所指五蘊、六根等、修學念佛都攝六根、參禪制心一處、或修六度、止觀等事、算是全性起修否。

【答一】佛法大乘、本圓融事理性相而說、不能偏執、執則不圓。此問題非初學了解、多聞多思始知、茲勉爲略解、不過希由淺入深耳。如如不動、是說真心、森羅萬象、是說法界、心與法界、非二非一、經曰「一眞法界者」、言眞如與萬法等也。悟則一切圓融、迷則法法障礙、先明此理、後說「全性起修」。以「觀」諦論、「一心三觀」者、即一觀而融空假中三諦、非空假中各箇分觀也。再如念佛、念一句佛、十方三世佛、三藏十二部、一念一切念、是「全性起修」也。

【問二】十六觀經初觀曰：此觀修成，開目閉目，此曰不失，以及觀水、地、樹、觀佛等，觀是否也是不出一心，唯心所成。若學人在念佛時，或作他事，此觀仍能不失否？若是不失，豈非二心？若是已失，是否也算生滅。

【答二】經有「不變隨緣」以及「隨緣不變」。又有「淨念相繼」以及「運水搬柴，皆是這箇」。前句似無生滅，後句似是生滅。貴居士將如何看法？若解隨緣，念佛何妨作他事？若解不變，作他事何礙於念佛？理固如此，事須功夫。

【問三】作觀與持名念佛，雖然同是指歸極樂淨土，修持上是否兩班工夫？觀經直到最後十六下品上生觀中，方始提出持佛名號，持名念佛之人，至何程度，方能上品上生。

【答三】法雖有八萬四千，行須專一。理雖曰不可思議，事應從一而入。作觀與持名，理無二致，事則各異。用錯則徒勞，以麵粉作食品，喻而解之。作麵條、水餃須熱湯煮之。作饅頭、糕類須籠蒸之。各餅或平烙或懸烤，油燴寒具必滾油翻炸。不合其法，則不成食。第十六觀之持名，乃補救觀力劣弱之意。上品上生之法，經已明訓矣。

中壢曾憲煒居士問十一則

【問一】曾按地藏菩薩本願經中的指示，置淨水一杯，其他鮮花、餅乾等亦置地，藏像前，然後恭敬合十，而白地藏菩薩，願於大乘經典及世間學問能有讀誦性，頭兩天內盡力念地藏菩薩本願經七遍，並於一七日內茹素，於淫念、妄語方面亦儘可能減至最低限度，可是迄今未曾一日於

睡夢中有任何感應、未知何處不如法。

【答一】此乃祈求發慧之事、行時必至精誠、經中所囑、慎辛酒肉、殺及姪妄等、是必心念清淨、方能感悟。一七日如此、須聯續此心不斷、非了解隨時克念之法、不能作到。遑論七日、即一日亦須有大修功也。貴居士只云「儘可能減至最低限度」。是心未清淨之過一也。又言「至今未曾夢有感應」經中所言感應者、乃指祈求之七日中、如無感應、即當繼續「或三七日」。今誤認爲事後感應、此未解經義二也。

【問二】學佛之人不可求神通、可是閱讀密勒日巴尊者傳、見密勒尊者修道過程中曾觀上師神通變化、因而發願力學、我們今日知道神通通常易使人自滿自誇、所以害處大於好處、但是若能學到些微神

通、並經常告誡自己、不可得意忘形、如此於人於己皆有方便、況且獲得神通、感激欣慰之餘、則於佛說之其他道理一定篤信不疑、在這種情況下爲何不可學神通。又釋迦牟尼佛住世時、弟子中具神通者、大有人在、足證世尊也有傳授神通給弟子、爲何今日一提到修習神通、就被認爲等而下之、未足語道、結果神通未得、於佛法道理方面也不見得開悟、最後落得一事無成。

【答二】按教理通常之說、神通有報得與修得之別、若定功成就、始有發通希望。若不求定力、專學神通、漫道其理難講、亦須傳授有人。縱逢明師得傳、成否還在修持、並非誰學誰成、如此簡單也。佛弟子中、具神通者、皆係證果之尊、見思惑斷、具足六

通、非先得通後斷惑也。又云「今日一提神通、認爲等而下之。」此乃貴居士誤會。蓋今日法弱魔強、真偽未辨、好事之人、冒充已證道果、謬言生事、貽誤後學、對此不得不防、非反對正果六通也。

【問三】學佛之人即使真不願得神通而招來諸多麻煩與障礙、但對於見佛像聞異香等令人鼓舞、起人信心的事情、爲何也在禁止之列。

【答三】此又誤會、能見佛、或聞香、卻是自己功夫、並未聞有禁止之說。應知此乃本分之事、聽其自然、不可著相、或起妄想、反失正念。

【問四】爲何弘一大師常於佛前爲了一樁小事竟懺悔得涕泗縱橫、而我們心自問、亦非寡廉鮮恥之輩、可是懺悔不來、敢

問如何才能真懺悔。

【答四】弘一大師、使人欽佩景仰者、正是操行與學問同高。是法師亦人師也。其爲事懺悔、自有懺悔之必要、我輩有過不省、恕己太寬、故見人懺悔、以爲事小不必大作。殊不聞「勿以惡小而爲之」、「涓涓不塞將成河海」等格言乎。弘師如此、始得三業清淨、一塵不染、所以成就。貴居士又問「如何才真懺悔」。敬以古偈奉告、「罪若起時將心懺、心若亡時罪亦亡、心亡罪滅兩俱空、是則名爲真懺悔。」細味之。

【問五】佛說阿彌陀經中有言、臨終時只要誠心念佛、不論業障多深、皆得悉漸消滅、爲何一生所作諸多善事功德不及臨終一念。又若一惡人臨終自念或聽到家

人助念而消滅重罪甚且昇西、而另一善人只因臨終未能一心念佛結果仍舊輪迴三界、如此說來、豈不有失公平。

【答五】彌陀經中之要語、在念到「一心不亂」、命終之時「心不顛倒」。貴居士只聞粗傳、未解經義、且「誠心」與「一心不亂」、亦有區別。雖有臨終助念之法、將終之人、若無平日功夫、以及多生薰習、恐難得助念之益。蓋臨終者、多是心神「顛倒」、或昏沉迷亂、少善根福德者、不可藉口微倖。

【問六】佛說阿彌陀經中引出許多佛名、都各個出廣長舌相、鄭重宣佈臨終念佛之重要、我等博地凡夫、業深障重、不敢相信、但這仍是被動的、間接的相信、請問能有其他方法可使聽者頓生堅固信心嗎。

【答六】經中六方佛印證者、乃護念彌陀法門之總則、非專指命終之人一事、不可錯解。至云使人頓生堅固之信、只有佛經、佛經不信、我輩凡夫奈之何哉。

【問七】佛說阿彌陀經中、有時要具足善根因緣、有時說連續七日一心不亂、有時說志心信樂、乃至十念即可往生、如此千差萬別、有嚴有鬆、到底是什麼條件可往生。

【答七】佛法無人說、雖智不能解、莫論佛理如是、即讀法亦不了解也。佛經一種之間、有說因、有說果、有說通、有說別、有說事、有說理、有說因緣、有說譬喻等等。分說千差萬別、合看原為一端。如人外五官四肢、內六臟六腑、說有多名、總為一具身也。若問往生條件、只是信願持名、一心不亂。

【問八】若有很好機會可學密宗法門，則學淨土宗的我是否應本「法門無量誓願學」之態度去學，或者心無旁騖地「老實念佛」。

【答八】「法門無量誓願學」是教博學多聞，行則講究「一門深入」是教「惟精惟一」。不求博學，不能觸類旁通，一法不通，則全屬皮毛。

【問九】經云「……及聞諸佛名者，是諸善男子善女人，皆爲一切諸佛所護念，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。」每晚臨睡前，都如是稱念，然觀察自心，仍然疑惑重重，怎能說不退轉於阿耨多羅三藐三菩提呢。

【答九】不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，是言八識田中，已落種子，此種永久不滅，

故曰不退轉，以後遇緣，能生能長。雖有疑惑，即是印相在內，若無印相，何有疑惑。

【問十】科學家謂人腦細胞數目一定，人長成後，智商一定，吃什麼藥用各種方法，也不可能變聰明，可是見佛典記載，虔誠學佛之人，歷經相當時日而得大悟，於世間學問幾乎一學就通，敢聞其故，並盼聞達到此種境界之實際修法。

【答十】細胞是人身工具，而非原動力，如機械種種部分之器具，仍須有主力推動。心性萬德萬能，孟子亦講良知良能，強以鏡喻，鏡久生鏽，磨則生光，不磨則暗。古人云「心鏡書磨」，思之自解。

【問十一】造惡之人，禍延子孫，子孫無罪，爲何代人受罪。無宿命通之人，如何方能親證因果之分毫不差，進而敬天畏神，不

欺暗室。

【答十一】佛法主張因緣、世俗粗看、認爲禍延、細論則理小有違。後段所問、不合因明、只有世間聖訓相告、或可小悟。孔子云「至誠之道、可以先知。」如要先知、宜從「正心誠意」上作。如「敬天畏神、不欺暗室。」可思曾子之訓、「十目所視、十手所指、其嚴乎」再不畏敬、是肆無忌憚矣。

八、唯識

【問】一切眾生到死後是否有靈魂。（智印）

【答】靈魂在佛家名曰神識、乃真如本性不覺所變。一切眾生、識來則生、識去則死、八識頌云、去後來先作主公。

【問】一切眾生到死後其業力是否還帶靈魂在六道輪迴。（智引）

【答】神識輪轉六道、即爲業力牽引使然。所謂「萬般帶不去、惟有業纏身。」又云「引滿能招業力牽」。

【問】我不信世界上有鬼神之存在、是否對。（智引）

【答】鬼神乃六道之一、即靈魂所轉、承認靈魂、而不承認鬼神、猶之承認有氫氣、而

不承認有水也。

【問】有些教徒還信靈魂出殼而跑到別處投胎變豬變狗之說是否對。（智引）

【答】靈魂出殼、即神識離開之謂。變豬變狗、即輪迴生死之謂。參前兩答、自明此理。

【問】靈魂的開始是從何而來。佛教是說因果律的、而造成靈魂的因在何處。爲何人類或一切動物有增無減。（謝碧玉）

【答】此問題不是初學能解。孔子弟子賢哲三千、孔子尚不與言、可見其難明也。靈魂乃性迷所轉、茲先言性、性是豎窮三際、無始無終、橫遍八方、無邊無盡、性體本空、遇緣而起、明乎此、當知無來無去、無增無減。君指動物增減而問、只是眼看此處、若

就盡虛空遍法界著想、自能了解也。

【問】眾生之靈魂（神識）是如何產生。是否上帝創造或者是靈性母所生的呢。

（長星）

【答】無始無終、法爾如是之性、一念不覺、而變無明、至是爲由覺轉迷、由智轉識、此識在佛教外者、名曰靈魂。茲以電影而喻、膠片喻性、光明無相、在鏡頭放出、不過寂寂照照而已。片上即有諸象、山河大地、男女飲食、由鏡頭放出、則幻象萬端、攪擾不寧矣。

【問】神識居住在眾生的何部。是頭部或是腦部、脚部呢。（長星）

【答】俗傳舊說在心、新說在腦、醫家又謂肝藏魂、極不一致。實則此事言大、則彌六合、言小、退藏於密、不受方域限定也。

【問】神識與其假體是否同樣的形狀。（長星）

【答】神識本無形、由意想而轉變有相、夢中之身、即神識爲意想所轉變者。茲再舉一喻以明之、金之本質、無所謂何形也、但作諸餅盤釵釧、而由人意、非金本形即是餅盤釵釧也。

【問】人體死後、其靈魂要從那門跑出呢。（長星）

【答】一生造業、種子成熟、將往何道、則由身之某部而去、各不一致。聖果由頂、天從額、人從胸、鬼從腹、畜從膝、地獄從脚下也。

【問】人死後、他的靈魂未上西方、也未轉生死、它是不是在陰間生活呢。（長星）

【答】西方非修淨業之學人、而具信願行者、莫由去也。陰司乃鬼及地獄兩處之稱。

按眾生住處、共有六道、投之則曰生、離之則曰死、生死二字、非專指人間也。凡眾生在某道死、尚未入某道生、名曰「中有身」、其壽時間、短則一彈指、長可四十九日、便隨其業力而投六道矣。俗謂人死爲鬼、即是陰司、乃未明詳細次第也。

【問】人死後他的靈魂到那裏去。世人能夠知道嗎。（長星）

【答】世人曾研佛學者、以死者捨暖之處、可得而知、此依聖言量也。修得天眼通者、亦觀而知之、此依神通力也。若凡夫則不能知之。

【問】阿賴耶識、是不是我們的靈魂。是永生不滅嗎。（李永茂）

【答】本性爲惑所障、名阿賴耶、外道名爲靈魂。誤認爲本體、更誤認爲永生不滅、去

題愈遠矣。破惑究竟、顯豁本性、名轉識成智、惑可破、識可轉、何云不滅。

【問】唯識宗謂「一切法種子皆藏第八賴耶識中。」但不知第八本身種子、藏在何處。（方明）

【答】海納百川之水、試思本海之水納於何處。

【問】阿賴耶識在身上之何處。（余智海）

【答】此識大無不包、細無不入、並非局處一處。

【問】阿賴耶識、爲無名雜染之識、與「真如」爲一或二。（田倩君）

【答】真如因有雜染、始稱爲識。如水因風激、而生動盪、名曰波浪、水與波浪、是一非一、說二非二也。

【問】阿賴耶識能否獨立存在。（田倩君）

）

【答】明乎前答，試思浪能離水而獨立耶。

【問】三界唯識，萬法唯心，識與心有何差別。（郭蓮花）

【答】照字解皆是靜辭，心指本覺眞性，識指染後妄心。照句解皆是動辭，識謂分別心，謂念頭。

【問】佛說三界唯心，萬法唯識，心識如何分別。（張慶祝）

【答】經中心識，有時一事二名，如云八識，又云八心王等。有時各事各名，如第八阿賴耶稱心，第七末那稱意，前六統稱識是也。今問之唯心唯識，乃是行文修辭之變化，實則一事二名也。

【問】末那識與阿賴耶識，如何分別。（徐

公起）

【答】阿賴耶以含藏及異熟爲作用，末那以執我及不斷思量爲作用，此其區別。

【問】意字（意識、意念、意志、意想、意境、心地、心意等）請從唯識論之八識中，屬於那一種的。其發生的情形如何開始的。（謝元甫）

【答】六七兩識，皆名曰意。六則續斷分別，七則恆久我執，是其性質不同處。來問括弧內所列七種，除第一第二第七須照上述性質分定屬於何識。若意志、意境、意地類於「決定思」，意想若無造作，類於「審慮思」，若擬造作，類於「動發思」，是四者皆屬於第六識。

【問】人死之後，七八兩識，是否繼續存在，抑與前六識隨軀體同時散滅。若是散滅，

則一切都盡、何以復有輪迴之說。（徐公起）

【答】人死不滅者唯第八識、捨一身入一身、即是此識。頌云「受薰持種根身器、去後來先作主公」。

【問】人死或有靈魂不滅的、有的爲鬼、有的爲神、是否亦屬於第八識神、抑或另有一種識神、識神屬於那一種識。（謝元甫）

【答】第八先來後去、即是與無明和合之識。外道所謂靈魂者、並無正確定論、以第八先來後去之義推之、彼或囿圖指此。

【問】涅槃眞如佛性、是否屬於識類、抑或另有特殊名稱、是第九識否。（謝元甫）

【答】眞如名詞不一、然皆是不可說中之代表。九識名菴摩羅、亦眞如之異名耳。

【問】佛教是否承認有靈魂及有鬼之說。照太虛法師說、一切唯識、無所謂靈魂、更無所謂鬼、未識究竟、請指示。（徐公起）

【答】靈魂即神識、鬼爲六道眾生之一、佛家承認其有相、至引虛大師云、恐有誤會。記者與虛師相處十年、並未聞如是之語、不知居士據何而說。如係讀虛師遺集所見、自必將上下文合而觀之、方知其意。

【問】要研修「業感緣起、賴耶緣起、眞如緣起、法界緣起、六大緣起、諸法緣起」須讀何經論。（黃槐庭）

【答】華嚴經成唯識論、爲研此而不可不讀者、然非初學所能受、有金陵龔雲伯居士所著之法界緣起略述一書、簡而易明、可先讀之。

【問】神識之數量無限、並常增減、這是何

故。(城陽)

【答】今舉一喻、試看大海之水、風大時則浪花洶湧、風微時則漚波漂動而已、浪漚雖有多少、海水實無增減也。

【問】第二能變的末那識翻譯爲「意」、似與第六識表面相混、有無其他譯名、三十頌既云思量爲性相、曷譯爲「思量」。

(蒿石)

【答】此條細辨甚繁、茲擇大略說之。八識立名、分依根、依識、指相應、稱功能、四類。前五依色根得名、第六依第七所發之識得名、第七以相應得名、第八以功能得名、第七之文義具足、應云、「訖利瑟吒耶末那」此翻「染污意」、染污指我貪、我瞋、我見、我慢、四惑常俱、意指恆審思量、計第八識爲我、各頌論云末那云爲意、皆省文也。

與第六之名並不相混。如改譯爲思量、而第六何嘗不思量耶。釋義不清、失精粹矣。

【問】人死不滅者唯第八識、其餘七個識、是否再由第八識產生出來的。並請指教唯識學書類幾種。(謝元甫)

【答】三細六粗、本已成熟、不過入胎後再借勝義根顯示作用耳。研此之書、宜先看百法明門論、八識規矩頌。

【問】太虛法師著佛學概論內有「蓋凡因緣亦所生法、即阿賴耶種子亦所生法、是故一切法因緣所生、而因緣又即爲一切法……」此不知阿賴耶是否因緣生也。(郭本雲)

【答】此識即如來藏、具染淨二分。體是真如、本無生滅。今因染薰淨分、而有生滅、故爲業識、名阿賴耶、爲染所薰、是緣生也。

【問】阿賴耶識又名藏識、一切種子都藏其中、人死後帶同轉生、是以該新生小孩之性情好惡、應同前生、而事實則不然、亦每見新生小孩性情好惡多肖其生身父母、俗稱遺傳性、此前生種子已失其功用乎、抑尚未成熟乎。（仲志英）

【答】阿賴耶歷劫輪迴、所藏善惡種子、其數無量。許多善種與惡種、均千差萬別、並不一律。其父母之性分（即賴耶）中、所含習氣（即種子）、雖具遺傳作用、然必須胎兒神識所含之某種子、與父母習氣同等者、而有力量、今遇父母之習氣作增上緣、引起現行、生後之兒、其性始與其父母同、故稱曰遺傳。如胎兒神識所含之種子、多不與其父母同者、亦不受其遺傳。賢者若舜禹、不肖者若管蔡、是其例也。

【問】諸法無我、惟列不生不滅之阿賴耶識不稱是我嗎。（李永茂）

【答】阿賴耶乃無明雜染之識、何得云爲不生不滅。至於我之一字、原有分限、不能一概而論、凡夫不明眞如、迷執有我、是爲顛倒。二乘滯空、迷執無我、亦是顛倒。

【問】書中云「阿賴耶識、生先來、死後去、是我們的主人翁。」照樹刊二十期的開示、這個主人翁亦可轉、不是永生的、那麼受三世報應的本體、是誰呢、這個本體是永生不滅的東西嗎、可謂「眞我」嗎。（李永茂）

【答】眞如本性、不生不滅、可云眞我。其在無明時、稱之曰識、受三世報者此耳。

【問】識神入胎、是女人受孕則入、或是臨產之時才來投入。（張慶祝）

【答】此二者均有之、前者最爲普通、後者爲有大德之人、不受胎獄之苦、先有一識代爲入胎、俟胎出時、再來轉換也。

【問】阿賴耶識往往在人死後數小時後、身體冷透才離去、其他眾生是否也如是。
(樓永譽)

【答】須視捨煖之遲早而論、似不一也。

【問】有人認爲唯識論之賴耶緣起比起信論之眞如緣起說爲圓滿、仁者以爲如何、乞明示。
(鍾鈞梁)

【答】此亦仁者見仁、智者見智之言。但唯識各論、係專研識、文故詳。起信論性相並提、文或略耳。然起信論言心、立有眞如生滅二門、尊問眞如緣起、似有缺文。

【問】唯識學所云二空所顯「勝義無性」以本文所論、固無不通、但佛理常云一

切法雖幻、尙有法性、前後所云似有矛盾、應如何解釋、方得圓融乎。
(羅德彰)

【答】性爲體義、我法俱無實體、故曰「勝義無性」、換言之、即是眞空法性、亦稱圓成實性。此性有不變隨緣二義、不變則眞空邊事、隨緣則爲他所依、而起一切有爲法之幻相、故曰、「一切法雖幻、尙有法性。」法性指眞空法性、與勝義無性、義同而名異也。

【問】「怨」爲楞嚴經十習因之一（見楞嚴卷八）、當屬重要心法。「憂」乃是苦等五心法之一、喜捨、既見攝於十一善心、「憂」自應攝於煩惱心所。但觀太虛大師講解唯識學百法中、何以竟無憂、怨、兩心所法。若照所論、則唯識心所法、毋乃殘缺不全乎。
(羅德彰)

【答】怨憂一事、乃屬於心所有法、遍行五位中有「受」、心所受有五、憂即攝入。隨煩惱中有「憤」、「恨」、「惱」三心所、怨已攝入。夫心剎那不停、何所不有、若一書之、則不勝其煩、故文義採取歸納、言雖簡義則無不賅矣。

【問】壇經前面行由章既言、「何期自性本自清淨」後面付囑章又言「自性能含藏萬法、名含藏識」按藏識爲阿賴耶識、是真妄和合、何以兩說所言自性不同。豈前說本自清淨爲體、後言能含藏萬法是用耶。（鍾觀靖）

【答】眞者本覺、妄者不覺而有無明、如金在鑛、雖金沙混雜、實則金自金、沙自沙也。此眞妄和合與性本清淨、並無矛盾處。至云含藏、是言其用、如尊說也。

【問】禪宗直指人心見性成佛、如照上說依文解義、則見性即是見自己賴耶、見賴耶即可成佛、則八識規矩頌中不動地前纔捨藏、金剛道後異熟空、又是如何說法。弟子對此有疑、敬乞慈悲開示。（鍾觀靖）

【答】性是體名、賴耶是用名。如臉盆、本是盆、是言其體、稱臉盆即言其用矣。在洗臉時、固可曰臉盆、而在傾水以後不洗臉時、亦可曰臉盆、悟此理則不疑性與賴耶互稱。然古人嘗云「見性成佛」、而云「見賴耶成佛」者、尙恐罕聞。

【問】十二因緣之無明緣行的「行」在名色之前、尙無形色、如何造作「行」。請開示。（佛文）

【答】法有色、心之別、行有色、心之起、無明

緣行之「行」、乃心法所起、非身口七支之行也。然心又分「能所」、此行復爲「心所」之法也。

【問】八識各有四分、未知何者是第八識之見分。何者是八識之相分。何者是八識自證分。何者是八識證自證分。何者是五六七識見分。乃至何者是五六七識之證自證分。（邱炳輝）

【答】此問云繁、何以不及一二三四等識、若云一至四等識之四分皆已明瞭、便可類推以知後四。此問云簡、而又求後四各箇四分、觀此似又對四分之義尙未明瞭。惟是已難置答、至此八識我輩初機所知、僅能體會到第六、七八則多杳茫矣。再論其四分、不更難乎。然既從八識下問、只有勉強搪塞。八識之「相分」爲一切種子、

「見分」是第七識、能知七識爲八識之見分者、是「自證分」、由此再起能緣作用、證知自證七識爲八識之見分不謬、是八識之「證自證分」、餘仿此。

【問】八識使轉四智、應用何種方法。最好指出有跡象可尋者、俾易入手。（賴棟梁）

【答】勤修八正道及六波羅密、便可轉識成智。正語正業正命能轉成所作智、正思維正精進能轉妙觀察智、正見正念能轉平等性智、正定能轉大圓鏡智。施戒度與成所作相應、進度與妙觀察相應、忍度與平等性相應、禪智度與大圓鏡相應、再三十七助道品皆助轉識。四正勤五根五力可助轉前五識、七菩提可助轉第六識、四念住可助轉第七識、四神足八正道可助

轉第八識。

【問】吾人死後第八識受業力的牽引、前去投胎、當看到未來父母交媾之情時、而生貪愛、遂墮此身、愚意世間男女、同時交媾者不知凡幾、尤其夜間、是否彼時投胎的第八識當時只能見到他未來父母之情、還是也見其他交媾之情、而任意選擇、（當然不能自行作主、但我佛對此究作何解說。）（胡正臨）

【答】第八識之未來父母、業力及與對方之因果、均有關係。入胎時只向其有緣處染著、故得投入。此原係一種顛倒、何能作主選擇。

【問】唯識四分自證分爲見相二分所依之體（依范古農先生著起信論講義）

當是阿賴耶識、然則證自證分又是什麼。

（鍾鈞梁）

【答】欲明此意、擬合而答之、似較易明。四分皆係一心、不過分爲「自體、心王、能緣」及「起用、心所、所緣」兩大類耳。見分屬前三類、相分屬後三類、另起一箇能緣作用、而以見分爲所緣、謂自證分、再起一箇能緣作用、而以自證分爲所緣、謂證自證分。然此證自證分、仍是自證分所起、不過所謂精確益求精確、實則以自證分爲主體。緣前之見分、緣後之證自證分、皆其作用。自證分喻如算術之乘法得數、證自證分喻如棄九法、兩兩可以互證。

【問】唯識論所說心王心所四字作何解。初學似懂非懂、請有以教之。並請舉例以事實證明、俾得清楚明瞭。（仲志英）

【答】心稱王者、因王爲一國之元首、主宰

一切心亦如之。所係「所有」二字之簡稱，乃指心中尚有數十種善惡等思想，因甚複雜不便贅述，故曰「所有」。茲舉例以明，如發號施令之主作用，屬之於王，故喻心爲王。其發之令，爲禍民爲福民，各具各別之作用，故喻心之「所有」種種，曰「所有」。

【問】唯識三十頌無明注，「癡迷爲性，煩惱所依爲業」。是說煩惱依癡迷而生，煩惱依迷而住，癡迷是旅客，煩惱是旅客，毀此旅客，則旅客不來此居住矣。於此解法，當否？（嵩石）

【答】尊解明云煩惱所依，「而生」，「而住」，後以旅客喻癡迷，即少欠圓融矣。因旅客只可說能安住旅客，不可說能產生旅客也。

【問】靜坐時粗念不起，但尚有似微細覺知，此種覺知是屬第六分別意識。抑屬尋伺之伺覺。（鍾鈞梁）

【答】仍是六識。

【問】妙觀察智和意識之分別如何。（智梁）

【答】稱識者指其妄時，稱智者稱其轉成眞時。

【問】老師常說，人死了四十九日以內就去投胎轉生，但是有人死去很久的，有不久的，通通都能來對兒孫或親友託夢，這是什麼解釋。（有時指點善的，有時指點惡的。）（寬湛）

【答】投胎統指六道，時久又夢其人，其理有二，一爲做夢之人，昔對亡者印有影相在識田中，今起現行，則有現相。如多年前

曾遊某山、今忽夢之、並非某山能來託夢、實是自己意識作用。二是投入鬼道者、有機便能與生人接觸耳。

【問】靈魂與中陰身有何差別。但是念佛人臨終是靈魂往生抑或中陰身往生。（慧香）

【答】中陰亦稱中有、其意即此處已死、彼處未生、中間所有之身耳。稱之曰靈魂、隨順俗情、亦未嘗不可。但往生西方者、不過屈伸臂頃、並無中間。只可說神識而往、不能說中陰往生也。然亦有中陰身往生者、乃百千中偶爾事也。

【問】窺基法師前世是一位自迦葉佛滅法時代修滅盡定、到唐朝時代幸遇玄奘法師取經因緣即轉世投胎中國、十六歲中狀元、其間迷住假樂、修行如是之久尚

有隔陰之迷、那末在修學期間中、神識曾去六道中投胎過否。假使無去投胎、入定之中神識到那裡去呢。（耀根）

【答】修大乘菩薩果證七地以上、入胎始無隔陰之迷。修定時間、神識即在定中、定者不動之義、無來無去、可長可短。動尚非定、沉入六道。

【問】未有天地未有佛陀時、混沌初開、我們的本神從那裡化來呢。（王錫鈞）

【答】佛陀即是本覺之性、經不云乎、不生不滅、不增不減、故曰「無始」以來、法爾如是。明乎此、即對佛陀、不能言其始終、何得云「未有佛陀時」。「我的本神」乃從本性起有無明所變、是其來處。問中又加「未有天地」一句、分明錯認神從天地來矣。須知天地有成住壞空、覺性則常

住如如。

【問】「佛說我們人生父母未生前就有一點本神」，道教爲什麼說我們人要出世時，就先南斗註魂、北斗註魄，纔能出世。這樣不是很矛盾的說法嗎。（王錫鈞）

【答】此問分爲二段，上者細玩前一答，可以了然。下者乃他教不了義之言，與佛經矛盾，有何怪異。

【問】到菩薩果有神識嗎。菩薩能住幾劫。阿羅漢能住幾劫。怎樣爲一劫。一劫爲幾千年呢。（王錫鈞）

【答】法性本覺，因起無明，變爲不覺，不覺之時，即名識神，由初覺漸漸隨分覺，便是菩薩，覺有深淺，故菩薩果地亦有高下。既未全覺，可云有識神，必至佛根本無明全盡，謂之究竟覺，識神轉成法性矣。至云所

住劫數，各隨其願，不能擬定。劫數祈查辭典，或查本書前面之佛學問答。

【問】我們人類是怎樣而來的，怎樣進化呢。（王錫鈞）

【答】簡言之，神識是無明謂之惑，妄起分別，妄起境相，由惑造業，則有善惡之六道，人類乃神識乘善業而來之妄相，「進化」不知何指，不答。

【問】請你解說輪迴的道理。（王錫鈞）

【答】神識不能轉智（法性），即不免於輪迴，造業分善惡，六道有升沉。眾生善惡混雜，故現境與出沒，均千變萬化。大體如是，知其一可概其餘。

【問】古今對枯骨感應之事跡甚多，倘人死後，神識由業力牽引向六道輪迴去，俗云「生不認魂，死不認屍」，枯骨何以能

感應乎。（洪環）

【答】枯骨感應、只限死者生在鬼道、因鬼有小通、又執著身見、以故偶有相感、並非通常、然亦有怪物假託者。

【問】今天有一個人問我三魂七魄、究竟怎麼答呢。（李秀春）

【答】魂魄乃佛教以外、各家之言。在儒家謂係精神之義、左傳有化魄生魄、陽曰魂之文、注者謂依附形之靈爲魄、依附氣之靈爲魂。醫家又說、肝藏魂、肺藏魄、亦主張是一種靈氣、惟道家抱朴子內景經等、確有三魂七魄之記載。此外尙多、既非佛家之言、何暇與辨是非。佛家所講者是性、迷則變爲「識」、此一「識」字、即各家及各外道所說靈魂也。然此識由愈迷愈遠、故一又分而爲八、其說甚細、不能片言爲

居士解也。

【問】人胎是十月即生、神識去投胎是初懷孕時就去託胎、抑或臨產時候才去投胎。（余萍）

【答】此二種均有、初孕入胎是其常、臨產投託者、是先有一神識、代處胎獄、待彼之來而易之也。

【問】中陰尙俱根（浮塵）否。若俱則不當再假色身之根、以資見聞覺知等、觀於盲聾之失外視聽、是否可說中陰有識無根。（胡正臨）

【答】中陰既曰有身、自有諸浮塵根、身即諸根之一也。色身非專指胎生一類而言、四生皆可云色。更要知見聞覺知之作用、非屬於浮塵根、是等根不過作一助緣、其主力實屬淨色諸根。

【問】中有身實有否。若有則其相體云何。

象」。(陳如德)

又其未投生前依何而住。(陳如德)

【答】實有二字、按學理說、萬法皆空、因緣而生其相、中有身亦不例外。其相如人而小、行動則有倒豎橫等種種不同、中陰經言之甚詳。未投生前、依識而住。

【問】阿賴耶識依真如無所從來去、則托質往蓮臺是何。(陳如德)

【答】古德有幾句話「生則決定生、去則實不去」、「去則決定去、生則實不生」可以明矣。若不領悟、再試想阿賴耶既能托質六道、云何不能托質蓮邦耶。

【問】器界即成住壞空(初查杳冥冥、太空虛幻、迴無所有、經長期醞釀、無極而太極、兩儀、四象、而無數之生物來棲住的循環)怎說是唯識所現。又何謂「兩儀四

【答】無識分別、誰知其爲成住壞空。兩儀謂天地、四象謂太陰、太陽、少陰、少陽、此說出自儒家之易經。

【問】轉八識成四智、束四智成三身。幾個識共成一智、幾個識獨成一智。(蕭紹馨)

【答】前五識共轉成所作智、六識獨轉妙觀察智、七識獨轉平等性智、八識獨轉大圓鏡智。

【問】束四智成三身者、幾個智共成一身、幾個智獨成一身。(蕭紹馨)

【答】成所作與妙觀察共成化身、平等性獨成報身、大圓鏡獨成法身。

【問】種子的來源是始起乎。本有乎。有漏種子。是始起否。無漏種子。是本有否。(林

火壽)

【答】種子 is 功能之喻辭、非實有物體。按唯識家分種子爲二類、第八識無始法爾、稱本有種子、由後種種習氣、印在八識中者、稱新薰種子、方可曰始起種子、不問有漏無漏、本有及新薰兩類中、皆含有之。

【問】阿賴耶識（性）既循環不斷、爲何常于昏厥中失去知覺、果爾、豈不是斷滅了一次嗎。（張弓）

【答】茲以眼睛作喻。在清淨光明之際、如本性體、一切能照、各得真相、發炎生翳之時、如阿賴耶、所照幻化、不得萬物真相矣。閉目或睡眠時、概不能照、然此時雖不起照、決非眼睛是斷滅了、參此可知。

【問】佛所說、對於一切動物皆有佛性、已有佛性、便有靈識。又曰、觀其一碗水、八萬

四千蟲、現今科學家用顯微鏡一照、果然不錯、有人問、這一碗水潑落地上、那許多蟲的靈識有沒有呢。假若有靈識、那能一碗水就能變成那麼多呢。（江阿玉）

【答】神識無形、寄託有形之身。既承認杯水有八萬四千之蟲身、何以疑惑八萬四千神識。神識在杯中不顯多、潑在地上反慮其多乎。水潑地上、蟲身自死、而神識再去寄託、理亦甚明。更應知虛空界、一剎那間、有不可說恆沙數之胎卵溼化衆生死、亦有不可說恆沙數之胎卵溼化衆生生、捨此投彼、亦不難解。

【問】人問既然有靈識、現今不論人類及動物均已增加那麼多、到底是從何處來的。弟子答之、是地球所受成住壞空的對否。（江阿玉）

【答】如汝所答、自是其理、但欠分析、應知虛空無盡、大千世界之數、亦是無盡、而神識卻不受空間限制、此世界在成住時、壞空界之神識來集、此世界壞空時、神識又向成住界投託、明乎此理、便知此世界多時、正是他界滅時、反之亦如是。

【問】胎兒是受父精母血以及本來的神識三合而成的、但是觀及公案記載係那邊卒、這邊生、並且同年、同月、同日、照這樣推測、對於母親懷孕須經十個月才能生產、這是甚覺矛盾、那神識是從何來呢。（江阿玉）

【答】父精母血神識三者合成、處胞胎亦有一定時間、此是通常、其有臨產見有投入者、必先有一神識代處其胎、待其來而更換之、此事有二、一爲大福人來生、其他

代處胎獄、一爲欲示果報於人、有權者故排弄之。

【問】尸神已滅、元神與識神如何不分散、爲何又知道投胎轉世。（潘振邦）

【答】三神之說、外道所言、姑置不論、茲只與論識神、此識神是生滅法、爲業力牽引、而去投胎、此時自己並做不得主張。

【問】佛經上云、人死以後在四十九天之內、就會隨各人的業力去投向那一道、還有一種、投胎的機緣未熟、常在虛空界漂遊、無所依歸、但是、常聽人云、「在墓地之處、有發現怪相」此說、這是不是人在世時、對於色身過於執著、致靈魂依依不離、才有此相出現否。（謝智遠）

【答】四十九天內、名「中有身」、過此虛空漂遊、或現怪相、已是鬼道身矣、再去依

戀墳墓自是「身見」邪執所致。

【問】人死後四十九日方投生之說，是否出自佛經。然世俗多相傳死時斷氣剎那即投生，多少轉生故事記載均如此。（黎明時）

【答】中陰經所載，投生之期，短則剎那，長則四十九日耳。

【問】凡夫以神識投胎，若佛菩薩乘願，既不以神識投胎，未審以何入胎。（吳明昆）

【答】性迷曰識，識覺曰智，識爲業牽，一切不得自由，故有酬因入胎出胎之生死。菩薩階級甚多，以隨分而未究竟故，七地以下者，尚有識在，乘願入胎，能化身者，則以化身入，否即以識智混合之如來藏而入。若佛或等覺，皆已轉識成大圓鏡智，法身

不動，化身無量，以此而入，例阿彌陀經之化鳥演法，可以知矣。

【問】四生胎卵濕化的神識是一樣抑或有大小之分別。比如一樣的畜生類虎獅象身形狀那樣大又強，螞蟻小毛蟲身形狀那樣小又弱，神識原是一樣乎。（洪環）

【答】本性一樣，神識不一，以染蓋深淺，各有不同，若論大小，則皆豎窮橫包，其大無外，不受身形大小之限。至於虎獅象等大而強，螞蟻毛蟲小而弱，乃係身形體力關係，神識不因而增減也。

【問】爲業力所牽的眾生是否結束了報身生活（死後）必須往地獄走一遭。領導著去受報的是業抑是第八識。受報的眾生是主動的去抑被動的呢。若是主動

的必定會趨利避害、若是被動的又怎可能、在恆河沙數眾生中認識或找到還報主。（莫我虛）

【答】不出六道輪迴、即有入地獄之可能、如人居屋中、四隅總是要全經對幾次、第八識是主人翁、業力是八識中含藏之種子、所起之現行、此業力量、譬如繩索、能牽第八識升沉六道、此其主因、冤家酬對、不過外緣而已。

【問】近代科學昌明、一切原理原則、依經云乃屬第六識妄起分別並非絕對、但施之於實用則有物質文明、如學高級數理可以測高山、深水、星辰、並無毫爽、如斯效果、亦得謂之妄乎。（宋瑞錫）

【答】妄指迷惑妄念、及外在之妄境、境既不實、多方計度、正是以妄緣妄、高山、深水、

本是妄境、算理縱不差錯、不過計度心上之秩序行為耳。

【問】眾生死後不滅、各以其所作善惡諸業、輪迴六道、但自無始以來、此眾生之各各識神、爲有增減乎、爲無增減乎、如謂無增減、則修行至佛菩薩地位者、即不落輪迴、是明爲減、生物繁殖不已、在數量之增加上應爲幾何級數、是明爲增、如謂爲有增減、則增者何自來、減者何處去乎。（張劍芬）

【答】此亦可借空氣爲喻、空氣因冷熱之故、不斷流動、在此流動空氣中、建屋萬間、每間屋內各有空氣、如拆去千間、豈能說減了千間空氣、設再增建十萬間、也不能說是又加了十萬間空氣、眾生之識、猶屋內之空氣、而有香臭冷熱之分、甲屋流到

乙屋、乙屋流到丙屋、展轉不停、無量無邊大千世界間之空氣、此來彼往、知此虛空廣大、增減問題、即解決矣。佛菩薩之性、喻如屋外之一種本能空氣、既無香臭之別、亦不受冷熱衝動。

【問】秦穆公夢中由寶夫人（雉雞精）

引遊天宮、然後祠之得霸、晚年由蕭史弄玉、引遊廣寒宮得疾而卒、是否邪魔妖怪作祟。（智幻）

【答】蕭史似是方士之流、云爲邪魔、自無不可。

【問】齊桓公白晝見兪兒、委蛇、兪兒是由管夷吾歌詞中現像出來、委蛇是大澤之鬼、起像出來、是否心識現像、或是霸者之兆、現與見之。（智幻）

【問】萬法唯心是實諦說、朕兆是俗諦說。

【問】晉景公有疾、求秦醫高緩治之、醫未至、夢見二豎子、商避名醫逃入膏肓、及醫至診畢曰、病入膏肓、不可療矣。與夢相符、如斯是病虛心識現像、或真有病鬼怕名醫否。（智幻）

【答】雖有病鬼、亦是唯識所現。

【問】唐明皇遊月宮、是由仙家幻術、是否心識現像。（智幻）

【答】固是方士幻術、若無妄識、亦不相應而現。

【問】聖人無夢與佛家如如不動有相似否。（智幻）

【答】聖人程度亦有差等、如如不動、固然無夢、若僅得無夢、不可遽云已證如如不動。

【問】人有聖賢智愚庸劣秉賦之異、更有

富貴貧賤壽夭受報之不同、至於其他眾生、即單指有情而言、則更有胎卵濕化水陸禽獸種種差別、若緣最初無明、而致流轉生死、則第一真如實相、必有種種不同之體、猶如金之感電、木之焚火、而所謂無明、亦各不同、猶如電如火、始形成世間一切之形形色色。其次眾生不同之相、若俱由自業造成、則最初同爲無明、若造善業、應等善業、若造惡業、應等惡業、爲何而有分別。其三若照唯識論云、「無明薰種子、種子染現行」說法則最初無明、若有善惡二分、因薰習故、則染於善者、歷劫必能成佛、染於惡者、必致愈墮愈深、沉入地獄、應祇有聖與地獄二道、更何有天人修羅畜生餓鬼之分、亦不致有人死爲羊、羊死爲人、互相噉食之事矣。其四假如最初真

如實相、猶如一疋白布、而無明猶如各色染料染缸、因所染不同故、而分各色、若照禪家「一切唯心造」說法、則最初造染色與缸者是誰。敬請示明。（蔣南海）

【答】此問共有四段、宜分別說之。首段「最初無明」句、佛學只說「無始無明」不言最初。緣初尚不可得、況再說最。請任舉一物、求其最初、一直連續追上去、決難求到始。一班人言始者、其實乃是這一段落之始而已。「真如實相必有種種不同之體」句、真如實相、並無不同之體、因染有深淺、流轉有進退、故形成萬類。次段「應等善等惡爲何而有分別」句、善性惡性俱有上中下三品之業、或有始善終惡、始惡終善、且無明起行之時、尤須視環境緣分、而形成緣善緣惡、自然千差萬

別、不能一致。三段「應祇有聖與地獄二道……」句、善惡二業、粗說有上中下、若細分則等級多類、因既如是複雜、果豈僅二道之簡單、且聖界亦有聲聞四果、菩薩亦有五十二果不同、地獄亦有根本、近邊、孤獨等多種、縱言二道、亦不能一律齊等也。四段既云「一切唯心造」、何又問誰、請自參。

【問】某某法師所註八識某書在意識表中、將獨頭意識分爲「定位、散位、夢位、亂意位」等四種、但學人讀太虛大師所著「八識某書講錄」只云獨頭意識分定位、散位、夢位、等三種、並無「亂意位」也。而某法師之著作將獨頭意識多加了一種亂意位、未知他根據何在。又該書十八頁某法師認爲臨終招感瑞相面見彌陀

金臺迎接、亦是獨頭意識中亂意位之似亂意。學人對於此點、期期不以爲然。何則。蓋獨頭意識者、乃不與前五識同俱之意識也。而淨宗行人臨終眼見彌陀來迎、乃眼識與意識同俱之明了意識、何可謂亂意位之獨頭意識乎。耳聞天樂鳴空、亦爲耳識同俱之明了意識、均不得謂獨頭意識。今某法師竟認淨宗行人臨終瑞相、屬亂意位之獨頭意識、似甚錯誤。且亂意位之獨頭意識、乃指一種神經錯亂之精神病也。今某法師謂臨終見彌陀是似亂意、無異說淨宗行人臨終見彌陀、不過是一種類似精神病的神經錯亂而已、豈非錯誤乎。（堯澤）

【答】臨終瑞現、謂爲意識、自無不可以其往生多有帶業耳。指係亂位、或謂他宗、因

不相應故。若謂淨家、區區讀經甚少、未之前聞。僅知小本「一心不亂」、「心不顛倒」。聖眾現前、及觀經九品往生、皆是定位所得。若有他講、須求教淨宗夙德。要知山下路、當問過來人。

【問】唯識宗是怎樣修持、以及臨終後如何歸宿、是否亦生極樂世界。（顧鳳英）

【答】唯識修持、只是作觀、說來極其複雜。首先明五法三自性之理、其三自性爲「遍計所執」、「依他起」、「圓成實」、此三性之如何義意、於此不能細講、不過介紹其名、說其次第而已。行者即以此三性作觀、由淺入深、共有五重、一曰遣虛存實、此乃虛實相對之觀法。二曰捨濫留純、此乃心境相對之觀法。三曰攝末歸本、此乃體用相對之觀法。四曰隱劣顯勝、此乃心

所相對之觀法。五曰遣相歸性、此乃事理相對之觀法。至此已極、前四重爲捨遣「遍計所執」、使歸於依「他起觀」、後一重爲捨遣「依他起」、而證得「圓成實」。觀、圓成即真如異名、亦即大圓鏡智也。願生極樂而回向者、則生之、否則不生。

【問】耳朶聾聽不到是耳朶有毛病、但是我們睡覺時耳朶是好好的沒有毛病、爲何亦聽不到聲音。（池慧霖）

【答】耳爲根、聽爲識、根與識皆有種子藏阿賴耶中、種子功能有靜止與現行之別、聲爲相分、聽爲見分、見緣相分、必識依根而攀緣。不論聽看等、皆須借緣而引識種、根種相依、始起現行、能聽能見、若無緣靜止、則不聽不見。睡眠緣絕、識不依根、故不能聽。

【問】老師常說我們做好事要三輪體空、不落影子、若有人專做壞事、不知慚愧、譬如洋教徒說、牲畜是主專造給人們吃的、他們殺吃了、心中毫無所謂、這樣八識內似乎未落影子、有罪過嗎。（白張文適）

【答】三輪體空、乃是不使著相之一法、我輩聞此修此、不過初步之功、此際勉強而行、仍落影子。行久功深、如鏡取物、對照現相、過去則無、至此境界、始真體空。外道不解性體、未聞空無相法、一舉一動、皆落種子。其殺生吃他、心中毫無所謂、乃是迷惑不知罪福、非性體不染真空也。其對象有種種牲畜、有種種血肉、有種種刀砧湯火、有種種滋味、有種種貪饒、昧乎種種因果、對象與心念、時時相應而染、何得云彼八識田中、不落影子耶。

【問】無意或間接犯的罪過、自己既不知道、影子怎麼會落入八識內的。（白張文適）

【答】無意造作、罪福或未分別、而三業造作之事、豈能不知、知即有念、念即落影子。而一切造作、自具善性惡性、善惡寓事中、事寓念中、念落識田中、試思善惡落在何處。不過有意無意、其罪亦分有力無力、起現行時、有輕重之別耳。

【問】六塵緣影、怎樣解釋。（朱幼）

【答】眼耳鼻舌身五識、向外攀緣、色聲香味觸五塵、其影子印於識田、名內法塵。而意識向內緣影、計度分別、三際相續、惑業熾然、應知識本幻妄、因根塵而起、根塵若離、識亦不得。凡夫不了自心、誤認意識、為自心相、名為六塵緣影。

【問】獨頭意識、甚麼意義。（朱幼）

【答】八識之中、意識力大、能同前五識緣外、名爲五俱意識、又能獨力緣內法塵、又名獨頭意識。

【問】識、因緣之來由。（陳泰樹）

【答】性迷爲識、迷即識之因緣。

【問】據「八識規矩頌釋論」說、色根爲增上緣、色塵爲疏所緣緣、根塵正對時、生識的見、相分、換言之、所見的境、是識變的、不是色塵的境、那麼、色塵的境、就非識所變了、此豈不是違反了萬法唯識的道理嗎。（吳茂松）

【答】識與萬法、是一非二、如水與波、相異而已。識既曰八、如樹有根幹枝、第八根也、第七幹也、六與前五、則爲枝也、名雖有八、而實由一以變七也。第八含藏一切種子、

變現根身器界、言萬法唯識者、是釋根識之相狀也。第六意主分別、而由前五根緣塵而起、所起者見分、相分、見相二分、識之用也、前五識根塵不緣、而不起用、用雖不起、非無前之五識、言根塵正對而識生者、是釋枝識之相狀也。

【問】請略示心造境的道理。（吳茂松）

【答】心造境界之理、難以片言解決、性相兩宗之典、無不說此、如欲略說、非區區能扼其要、無已、細味前答、可悟其概。

【問】三界唯心、萬法唯識、心與識的道理有何差別。（賴寬珠）

【答】三界唯心、是言其能、萬法唯識、是言其所、言能謂體起念、言所謂境分別、實則此二句、乃各言其各、心識之義、似指其一、如拋開此句、而言法相、心是第八阿賴耶、

識是前六觸塵之六識、則心與識各不同矣。

【問】請問全身麻醉後、識在何處。第八識中是否會落境界、爲何落。（慈芳）

【答】識待緣而起、緣不至則不起、麻醉之時、諸根暫失作用、識伏不起而已。八識功能、即是含藏。識依於根、待緣而起、麻醉之時、乃諸根所受、暫時根失功能、識因無緣伏而不起。再第八識之功用、本爲含藏、七識一切攀緣、皆屬思想、思想有其習氣、即落其中。現代言語、名曰印象、印象深淺、又關記憶短久、知此推彼、其理一也。

【問】日有所思、夜有所夢、做夢的時候、神識就到那裡是不是。（張寬心）

【答】神識即心量、其大無外、種種事物、俱含藏在內、眠後作夢、即種子起行所現、因

係識所現象、故識並非來去、所謂六塵緣影、夢是一端也。

【問】可是有一夜到天明不做夢、那個時候神識不知住在何處。（張寬心）

【答】所謂神識、應知有體有用、體本迷後妄心、用即心起分別。醒時妄念攀緣、睡時夢想顛倒、凡此諸端、皆屬識之作用、然用又分伏起、伏者無緣潛伏、雖伏非無用能也、起者依緣而起、雖起仍屬體空也。茲爲舉一喻、可以得解、杵鐘相依、而後發聲、聽固琅琅、而實無體、杵鐘不依、即不發聲、尋之冥冥、非無聲能。若明乎此、則知有夢是識用之起、無夢是識用之伏。

【問】六七兩識、若一念起（即一想）、何者先、何者後、同起。抑以六識觀之、一想則六識先。若以七識相依觀之、則七識先。總

之一開始想孰先孰後、抑無所謂先後。（蔡榮華）

【答】七識既曰恆思量、則是繼續不斷、此識乃根本無明相分而變、由是再受六識、而六識之用、主於分別、時起時滅。二者一恆念、一時斷時續、便無法較其先後。如必分之、則先變七、而後變六、先變者起念在先、後變者起念在後也。

【問】「色法之生起、但須因緣增上二緣」何故。「心法必備四緣」何故。（蔡榮華）

【答】心法者八識也、諸識生起、必依種子、故須因緣。心與心所相續而無間斷、斷則不生、生則不斷、故有無間緣。識之緣慮、乃託識之自境而起、還緣慮其自境、故名所緣緣。依其他法而為幫助、或與排除障礙、

使識安然生起、故須有此好機、故曰增上。此四有連貫性、缺一則斷而不生。色雖為心與心所變相分、既有相矣、可以階段論、即自成一因、再以識去依緣、即現之矣。

【問】精神分裂症患者、所造諸業、若有意若無意、若善若惡、將來遇緣、是否亦起現行。（茆茂盛）

【答】起現行、是言八識田中種子耳、此種子有前生與今生卸落之別、遇緣即起。精神病之動作、亦有乍清醒乍迷亂之分、此與醉酒之人相似、非全知覺、非全不知覺。其醒時之動作是有意、自然識田有印象、迷時之顛狂是無意、識田或無印象、印象即種子、遇緣自起現行、無種子何有現行。此僅言病中狀況、若未病乃俱生來者、種子現行、自有定率。

【問】我們平時吃飯、洗衣、這些都屬於無記、可是蟲吃蟲它是爲了肚子餓了才吃、這個是屬於無記還是有記。（蔡麟定）

【答】蟲吃蟲時、意有預備、以必得爲心、殺念充滿、自屬有記。瞎貓遇死鼠則無記。我輩吃飯洗衣、亦不得概言無記、飲食爲大欲、搗衣爲遠征、事理萬端、一言難定。

【問】人每於夢中所見之事物、於醒後樣樣似真、其實此境我們知爲幻有、但在我們的第七識與八識中、不知有轉向種子發芽的作用否、又對因果關係如何。（邱清泉）

【答】雖屬幻夢、有時落種、視此夢境強弱而定種子有無。種有力者、遇緣亦可發芽。發芽者、喻夢境重現。聞諸人云、幻夢無力、屬於無記、不能結果。蓋夢係境界相、若不

經過「相續」、「執取」、「計名字」、「起業」等、則不生「繫苦」之果也。

【問】不知而犯則無罪業、蓋沒有惡種子落入八識心田、此理確否。外道謗佛、在彼心中正自以爲眞理發言、是大「善事」、彼心田中落惡種子否。（簡宗修）

【答】不知善惡而有念作、則有種子、念作有所緣、緣塵便染也。外道謗佛、必有是非、嗔心、謗佛足證知見不正、爲見惑之邪見。起惑而造口業、我法二執皆是孽障、彼人識田、烏不落種。

【問】是否自無始以來佛性即染上無明、亦或先有寂然不動之佛性、然後突然染上無明。佛法是超時空的、若答案爲後者、則殊不可解。（簡宗修）

【答】佛性及無明、皆曰無始而有。無始者、

不能言其始也。即云寂然不動之佛性、突染無明、染從何時、言莫能窮、仍曰無始。

【問】由第八識推至第一識、全皆無明、然而宇宙之客觀存在、是否真、是否假。又宇宙之客觀存在、無非是說宇宙爲生我感覺之實物、然宇宙如何能生我感覺、且是實物呢。（吳商生）

【答】字爲空間、宙爲時間、此二皆非實物、不過二間包萬物耳。此爲境、我心起念、多爲境引、故曰「生我感覺」。

【問】一切唯心造、這句話、是不是說在心未動時、宇宙無萬物。假如無萬物、那麼爲什麼本性會被外面之物染上無明。（某生）

【答】無明分無始無明、後來增上無明等。無始無明者、是無始一念不覺、自起之無

明、不覺即名無明、非從外來。如人困倦瞌睡、此瞌睡乃困倦所生、非外來者。後來增上無明者、乃三細六粗以來、幻出萬有、始對境再增之無明、如現對六塵而起之憎愛是也。

【問】本性迷了變成識、分爲四組、名爲八識。眾生一切動作、皆是八識的作用。又云八識也是沒有的、因念念生滅故。如此說來、在前念滅、後念尚未生之剎那間、是否就恢復本性了呢。（鮮純賢）

【答】妄念乃無明所生、生滅二字、只是總相、實則「生」、「滅」各有四相、相續不斷、既知「生住異滅」而連續、便悟「住異滅生」之連續、所謂「急水打球子、念念不停留」也。縱有剎那「尚未生」之外相、實無剎那「尚未生」之七識、縱有

剎那「尙未生」之七識、其「生」之能所爲無明、此無明未斷、何云恢復本性。

【問】六道中是否只有人才會造「因」。請說明其細。（吳文勇）

【答】六道皆是凡夫、皆有情識、自然起心動念起惑造業。起惑是造業之因、造業是受果之因。天鬼獄雖未曾見、畜生自是現量、知其一可推其餘、不過少有等差而已。畜生有貪瞋癡、造殺盜淫、此惡因也、鳥反哺是孝、犬守夜是忠、燕哺雛是慈、此善因也。

【問】自證分與證自證分如何互證。（簡進士）

【答】此可設喻明之、如上一○形、下一○形、試言此二形之缺口、各在何處、應須細察。已察明上之缺口在下方、下之缺口在

上方、此爲眼所證明。從眼方來講、眼喻「自證分」。眼是否察錯、更應從○形○形上細察、果無訛矣、是眼未錯誤、從二形之方來講、二形喻「證自證分」。取能所互證、不必再求其他。

【問】既先有識後有萬法、是否亦就是一萬法唯識」（陳淑英）

【答】佛法云者、是了覺萬法真相者也。萬法有相互關係、有各之異、若用有言語解釋、必就因緣而定、故每異其辭、「萬法唯識」、「萬法皆空」、「萬法一如」、「萬法無常」等等、不勝枚舉、若執其一、則有問難、倘作圓觀、問題便少矣。茲答來問、識亦法也、以文字講、識先法先、無之不可、若以「萬法一如」來講、又無所謂先後矣。

【問】人之所以爲人的一個條件便是具

有感覺器官、即看、聽、嗅、嘗、受等六識、此六識之作用無所謂善惡、而且是天生而來、故終不是「無明」而引起。因此萬法唯識可以成立、卻不必由「迷」來解釋。（張銀富）

【答】思想甚高、條理欠次、只可分析言之。一、「六識作用無所謂善惡」按世間法論「非禮勿視、非禮勿聽、非禮勿言、非禮勿動」。此認六識非禮爲惡也。「視思明、聽思聰、色思溫、貌思恭等」。此謂六識之思爲善也、不能謂無善惡。按出世法論、本性覺明曰智、平等一如善也、無明變識、虛妄分別惡也。貪瞋癡爲識起用、故曰惡。戒定慧爲智起用、故曰善。是以勤修戒定慧、息滅貪瞋癡、以求轉識成智。然則識無善也、性無惡也。二、說六識之用、「是天

生而來、絕不是無明而引起」。殊不知識即無明、無明即迷迷則妄動也。

【問】既曰萬法唯識、則境皆非實有、何以尚有性境、帶質境及獨影境之別。（王志賢）

【答】唯識所詮、多是相分、凡有表達、必賴名字。方便隨順、不得不然也。言性者、表其實在。此處之實在、指現實之形色、共同之根識相接、共同之假定名相、不論前後兩際、但論現前之相而言、此其範圍、非言常住不變之性也。知此、則帶質及獨影、異乎實形、可不辯矣。

【問】唯心唯物之說、科學界哲學界聚訟已久、迄今猶無定論、嘗聞於師云「若佛之回答此問題、或答唯心、或答唯物、或二者皆是、或二者全非」。佛之所以不一其

辭者、是否因、一、法性本空、二、佛離諸見、三、眾生若執物爲實有、則爲物所拘、故一切唯物。若了悟物非實有、則不爲所囿、故一切唯心。隨眾生所證不同、故佛之答覆因人而異。（王志賢）

【答】唯心唯物、永無定論、以此二者、皆凡夫之偏計執也。某事某理有定論者、惟佛與佛、心同智同、則無異論。須知性相本屬一體、如水與溼、溼爲水之性、水爲溼之相、物者心之幻相、心者物之性體、唯心唯物、是偏計執、是心是物、非心非物、是圓成實。君陳之義、大致不錯、惟少欠詳耳。

【問】斷第七識如何斷法。（黎韻蕭）

【答】第七識爲我執根本、漏落淵源。修行程序、先四念住、即教觀法無我、應如是覺、雖能深入大乘、亦是斷我爲先、求不著相、

我相爲首、歸納萬法爲五、總是除我、故曰「五法三自性、人法二無我」。但能悟得無我、即是修斷第七識。然修是修、斷是斷、倘得七識轉變、便是平等性智。果位成矣、希向無我用力。

【問】八識捨出之處、經偈「頂聖眼生天、人心餓鬼腹、旁生膝蓋離、地獄腳板出」依瑜伽論則云「善業從下冷、惡業從上冷、二皆至于心、一處同時捨。」二說是否相同。（鍾鈞梁）

【答】前偈與後偈、主張不同、出與捨字不同義同、出與捨皆言其離處。前偈分明主張由六處離去、後偈乃主上下皆會於心而離、顯而有異。此事知與不知、似亦無關、蓋既離去、雖不善已無及矣。若必求二者之依、自然捨論從經。

【問】近代唯識學者、有依緣起理、建立唯

識宗、約緣生理、建立法相宗。但亦有主張法相即括唯識、唯識亦攝法相、反對分立二宗者、吾人今學唯識、應以何說爲依。（鍾鈞梁）

【答】二者名異、而事則一、言唯識乃從能立、言法相乃從所立、能必緣所、所乃依能主二者、乃分析法、主一者、乃合並論、實則言識不能離相、言相亦難離識、是一是二、非一非二。

【問】第八識號含藏、藏諸種子引起現行、而現行萬端、種類累代翻新、故種子亦累代不同、依現行熏種子而論、種子是否累代積增。（隱名氏）

【答】一箇念頭、一粒種子、每一種子、即落識田。自古及今、念念不斷、種子累累、既屬

累累、便是積增。

【問】百法明門論立五十一心所、其中不善心所有廿六、善心所只十一、竊以爲善與不善、乃相對之辭、不善心所既有廿六、則其相反即善心所、亦應有廿六之數、然論中只立十一、其故安在。（李蓮階）

【答】善爲惡反、惡爲善反、數應相等、所見甚當。然心所法中所舉、未嘗有背此率。煩惱與隨煩惱爲惡、箇箇皆是善之反、而善僅十一、惡二十六者、惡既曰根本、曰小中大隨、是由根本細加分析、故數增多、實皆與善有照映也。試舉如下、善中「信、慚、愧、無貪、無瞋、無癡」六位、與隨煩惱中「不信、無慚、無愧」根本煩惱中「貪、瞋、癡」六位相映。善中「勤、輕安、不放逸、行捨、不害」、五位、與隨煩惱中「懈怠、昏沈、放逸、

掉舉、害」六位相映。此略舉顯而易見者，至其餘之煩惱，歸而合之，無不與善十一相映，細研自知。

【問】畏懼恐怖之心理（心所）常人有之，何以百法明門論中竟不言及此？（李蓮階）

【答】豈止此耳，愛惡悲喜憂愁等類，皆背輕安，不勝枚舉。百法者，歸納萬法而言，既歸納矣，自取簡要，凡此之類，皆屬於受，遍行五位中，盡授之矣。

【問】第六意識吾人可以覺察之，如七八兩識常人可見及乎？（張豁然）

【答】常人不知，豈但七八，既言前六，恐亦不甚清楚。因識與根二事，阿羅漢尚不能分，況常人乎？常人者，凡夫也，凡夫之智，何能勝過斷盡思惑之聖者。

【問】見性是否指見第八識之謂？（張豁然）

【答】第八識體，前條已言之矣，尚不能知何以能見。縱然見之，亦非見性，乃見其識耳，況不能見。見性之事，亦非人人一見全見，道理甚多，簡單言之，斷惑證智，方是見性。此乃修功，非言語文字所能解決之事也。

【問】前五識與第八識果皆現量，則何以區別其間關係？（張豁然）

【答】問語簡單，答實麻煩，不必繞彎子，就是要將八個識之現量，互相比較說出。更要說明互相關係，此等於寫一部八識規矩頌，或二十、三十唯識頌之注解。在下尚未發心作疏鈔事業，恕難奉命。如貴居士欲學唯識，可為介紹初級書名，一、八識規

矩頌、二、梅大士之相宗綱要、即少明大概矣、進而再讀「成唯識論述記」便入高深境界。

【問】唯識中甲子頌、一二三變、是否即三十頌中「此能變唯三」之異熟等變、此表是否根據三十頌、還是總合各頌各識呢。（馬來西亞許居士）

【答】唯識乃佛學中之專宗、浩瀚難言。唯識簡介、乃唯識學海中、小浮沫耳。名曰簡介、不過皮毛介紹、使知有此一說而已。既非根據三十頌、更談不上總合、但不能離開聖言妄言而已。

【問】心所四分請再解釋一遍。（大專講座第四組）

【答】心乃指所起之念、所乃指相對之境。四分者、此二有四種作用耳。一念起爲事

爲理、皆曰見分、即自心之見解。二見必有對象、其對象即曰相分。三能見與所見之相、是否正確、必求心理證明、曰自證分。所自證者、是否錯斷、再與自證分外、更加一番證實、曰證自證分。

【問】性宗相宗如何圓融。（大專講座第四組）

【答】一切事物、必有本體、體名曰性、體必有形、其形曰相。性乃相之體、相乃性之形。凡夫著相不知性、偏空者執性廢相、故本圓融者不圓融、空色不二、彼但有隻眼、故邊見也。

【問】頃閱唯識新裁擷彙「問曰、何以知根身爲第八識所變所緣、且既爲識變、吾人死後、識既離身、何以遺屍猶存耶。答曰、應知阿賴中種子之變、本有兩種、一名共

變種。二名不共變種。由不共相變故、則識去而屍骸當與之俱去。由共相變故、則識離身時、爲自識所執持之一分根身雖去、而爲他識所共持之一分根身猶在、故死後他人尙得見其遺屍。」對於上述問答中有關「共變與不共變」及「不共相與共相」之釋義不甚瞭解、乞示。（陳瑞光）

而其馬牛羊犬、則又各有不共之自相也。共變者、乃眾生共同之業力、變現共同之境。如人業所感得人身、所見之氫氧化合物爲水、鱗介類業所感得魚鱉身、所見之水爲煙、餓鬼業所感得餓鬼身、所見之水爲火、是共同業變現共同境界也。其不共變、所問文中、自有解釋、不贅。

【答】相者、指萬法之相狀、即通常所說之「現相」。「共相」謂共同之相、「不共相」謂其各箇之自相。諸法相狀、皆具共與不共兩種、譬如眾生分胎卵濕化之不同、乃其不共之自相、而其生住異滅、則無不如此、是其同一之共相。推之胎中之人、雖有黃白紅椶黑色之不共相、而其圓頂方趾是其共相、四足橫行之獸類是共相、

九、禪觀

【問】參禪何解。（鄭敦）

【答】禪是靜慮之義，須從參究入手，故曰參禪。此必有明師傳授，非可以己意爲之。

【問】禪宗如何著手研讀。據何書典。（許再興）

【答】初步看書，宜永嘉禪宗集、證道歌、小止觀、再進六祖壇經。

【問】精神統一與禪定何異。（林柳淋）

【答】凡專心一事，不問正邪，皆可曰精神統一。禪定華譯曰靜慮，乃放下萬緣，不思善、不思惡、寂寂惺惺之一種境界。

【問】坐禪與靜坐（因是子靜坐法續編、實行十年）有何不同，功效各如何。（周慧前）

【答】坐禪即坐而參禪，實則參不一定限於坐，坐而不參不觀，亦不得謂之禪也。至

因是子之靜坐，前後不同處，前係執著身見，以延年益壽爲目標，外道之功也。後聞佛法，乃改斷妄證真爲歸趣，佛家之功也。

【問】敝地有人學靜，靜下一二刻，就能知未來幾天事情，未知是否禪定工夫。（洪榮保）

【答】此君所修何靜，行業如何，在不清楚之時，不敢率爾批評。譽之失真，恐誤聞者。毀之失真，恐自招過。

【問】坐禪是否無念無想爲妙，或抑心中要思慮什麼情事。（李永茂）

【答】禪雖可坐，卻不一定坐即是禪。以下

所問、僮侗僮侗、「無念無想」、居士作不

到、縱勉強作、亦是失念與頑空。「思慮計

事」居士永不停、再加故作、益增掉舉與

散亂。區區與交有年、略測根器、必欲學禪、

可以隨順與說。有一話頭、就是六字洪名、

只許持念、不許看參、不起疑情、直下承當、

二六時中、一口咬定、悟與不悟、死不放鬆、

不難冷灰爆豆、討個分曉。若遇人說、這是

淨不是禪、切莫信他、妄自更張。要知此人、

是個擔板的徐六、既不會禪、也不會淨。

【問】坐禪想佛會不會有著魔的危險。（信慧）

【答】禪法入手、亦有多種、此須問自己所修何種、何種傳授、修與所授、境與所修、若有背者、不論佛與不佛、俱能著魔發病。再者禪亦不止於坐也、此事必須求知識指

導較為妥善、不宜暗中摸索。

【問】禪坐真難坐得久、可不可用其他方法代之、如坐在椅子上背靠牆、或睡著定等。（楊天元）

【答】坐是坐、禪是禪、坐禪是坐禪、必皆求明師指示、非可閉門造車、如自妄為、恐招魔境。「睡著定」、睡便是魔一種、安得稱定。

【問】神秀大師證甚麼果位、稱甚麼佛號。萬望登刊指示。（陳上夜）

【答】區區只是記問之學、大師境界、未聞人云、未敢妄測。

【問】禪宗六祖不識文字、當無文學修養、「菩提本無樹……」之偈句怎樣道出。（張弓）

【答】居士不聞有無師智、自然智乎。

【問】參禪如未能了脫生死時、是否能生
生增上。(鍾觀靖)

【答】固爲生生增上、但入胎便有隔陰之
迷、遇緣方可生起夙慧再行起修。

【問】參禪與靜坐是否兩樣不同。(黃涵

一)
【答】參禪有時靜坐、然只靜坐並非是禪、
況坐而不能靜耶。禪法古時注重觀心、現
在多取參話頭、此必明師指點、非可瞎煉
盲修。

【問】有云、禪淨原是一法、惟下手工夫不
同、方便多門、歸元無二、但參禪係直指心
源、剗心見性、比念佛得到三昧爲速、然否。
(鍾觀靖)

【答】禪昔觀心、今參話頭、已與淨法略似
矣、其不同者、行持參與念之分、再則一求

斷惑明心見性、一願帶業往生證果。至云
孰得三昧爲速、仍屬功夫問題。

【問】苦功坐禪、幾年可以得道。(劉學忠

一)
【答】道何所指、得非謂「無上正等正覺
乎」。假若是、少則立地而成、多則三大阿
僧祇劫、云何苦功、云何坐、云何禪、非本欄
三言兩語能明、必先依宗匠去學。

【問】天台止觀及六妙門是否禪宗的修
持法。各宗的修禪定與禪宗的坐禪是異
是同。(黃槐庭)

【答】一、「天台至持法」、禪法既有種種、
豈能概以止觀六妙繩之、不過理有相通
處。二、「各宗至是異是同」、開首是不
同、同則何必分宗、歸結並無歧異、異則不
稱了義。所謂歸元無二路、方便有多門也。

【附】時當末法、明師難求、如自修習、尙是按諸次第、由淺而深、方有箇入處。至教相明白大概、自己根器如何、便能體驗矣、再向圓頓之門問津不遲。若躐等而進、恐無所獲也、謹貢區區。

【問】讀方倫居士著的禪話、知道「宗門禪」是「惟一心法、一徹百了」、不講什麼「煉精化氣」、至於坐時身體上所現「輕安」、「氣血流動」、「脊背上有一道熱氣、直沖頂門」、亦都不理、但宗門禪是如此、不知有沒有其他禪、專門是修氣脈的。（常魁生）

【答】禪譯華文、爲靜慮之意、旨在斷惑證真。雖有趺坐調息、不過使之輕安入定耳、決無煉精煉氣等事。禪法雖多、其出世間禪、旨皆一如也。

【問】方倫居士著禪話上說到如來禪、重在摒除俗務、打坐觀心、「如調心調息」、「呼吸長短等、皆有一定規矩」、不知這如來禪就是修煉氣脈的嗎。（常魁生）

【答】若詳會前一答、此問亦解決矣。「惟摒除俗務、打坐觀心」、等語、非可望文生義。居士如欲知之、有「永嘉禪宗集」及「小止觀」等書、宜先研讀、方有些許認識。

【問】禪宗大德所說「佛之一字、我不喜聞」。此種說法、與頑空或「損滅執」有何不同。即使說者原意並非頑空、但後學者不解其意而誤入頑空之途、豈非極爲危險嗎。（堯澤）

【答】此對宗門行者之鍼砭、禪家注重單刀直入、指出心性、然此須悟須證、不能言

說。眞如二字、亦是文字名相、如說火非火也。行者存一佛字、自是向名相上亂碰、謬之毫釐、差以千里矣。故曰言語道斷、心行處滅。若將此語向一般人說是莽大夫錯用了藥也。

【問】禪宗重疑、所謂小疑小悟、大疑大悟、不疑不悟。修淨則要求深信切願、如禪淨雙修時、要如何用心。（鍾鈞梁）

【答】禪求開悟、悟賴參究、不疑何能參。淨求往生、生在念一、不信何肯念。若夫禪兼淨者、心開惑斷、生必上品。知生則決定生、是用信處。但如何心開、則正東西碰壁、以求摸著鼻孔、此處便是用疑。各異其用、並不矛盾。

【問】禪從無相入、淨從有相入、只要能入、管他有相無相做甚、然末法眾生妄想執

著過深、初步均採有相入、即禪宗的參話頭一法、方倫居士喻爲以毒攻毒、也可說從有相入、此論對否。（樓永譽）

【答】所見亦自超超。

【問】關於禪方面的頑空、著相、不落邊際（即不著有亦不著無）、這三項請賜示指詳。（謝元甫）

【答】眞空之體、因眾緣而起有相、有相如幻、仍是體空、此空有不二之中諦也。不達此義、謂一切皆無、如撥無因果無涅槃之類、即是冥頑之空見。若執著一切實有、不了性空、即是著假相之有見。此二皆謂之落邊際、言雖如此、不下一番功夫、不能領此境界也。

【問】禪宗的修證是不經階次、直透如來地、爲什麼坐禪還有四禪的階段了。（黃

槐庭)

【答】禪分世間禪與出世間禪、出世間禪、又分如來禪與祖師禪、有按次第者、有不按次第者、緣眾生根機、有大大利鈍之別。故教有小小大漸頓偏圓之殊、應機說法、猶良醫應病與藥、藥不可亂投、法豈可濫授。居士所云「不從階次直透如來地」者、是利根人頓超之事、並非人人學禪、便可一例如是也。

【問】禪宗念話頭、「拖死屍是誰」這句、是指報身四大爲死屍、真實的我爲它奔波、爲它苦樂、爲他三餐……等、是以作拖死屍想嗎、四大可作電泡、真我爲電想、與「空即是色、色即是空」、可同一義否。(顏寬文)

【答】「拖死屍是誰」凡話頭要參不要

講、此句重心在參誰字、居士謂「真實的我」、區區請問、「真實的我」、是箇甚麼。未向此處用心、故又多下文之贅言。

【問】入禪定中初禪是離生喜樂定、二禪是定生喜樂定、三禪是離喜妙樂定、敢問離那兒定生那兒、求一詳解。(葉天護)

【答】欲色空三界共二十一天、又將此二十一天分爲九地、即欲界六天爲一地、色界四禪爲四地、空界爲四地、初禪離生喜樂定、離係離開欲界之苦、生係生到初禪之地、喜樂係得到此兩種受用、二禪定生喜樂、謂係由禪定生心識之喜樂、三禪離喜妙樂、謂此地離開二禪之粗喜、而住於勝妙之樂受。

【問】我佛教講「聞慧、思慧、修慧」——請問一字不識(文盲)之行者、如由老

實修行（念佛、參禪等法門）得修慧後，亦能廣說法要否。未曾讀過書的六祖惠能大師，其開悟後之境界，究竟如何。按六祖壇經雖然悟性很高，但未談及教典……名相……。他的文字般若如何。（真慚愧）

【答】居士疑識字人與不識字人，同開悟後，境界不同，此須視所覺程度如何。若程度等矣，試問一斤棉花與一斤鐵，孰重孰輕。禪家之法，乃直指人心，不尚尋行數墨，非真不知文字也。若知六祖文字般若，壇經各偈，我輩能易其一字否。

【問】每讀六祖大師法寶壇經自序品第七頁，五祖傳付衣鉢偈云「有情來下種，因地果還生，無情亦無種，無性亦無生。」總覺茫無頭緒，諸多請問，所答各自不同。

素仰圓音普賜法雨，故特懇請諸希不棄下愚，賜予詳解以開茅塞。（吳搭）

【答】這不是按字解釋之事，居士不會，我也不會，我若講解，定被祖師呵斥，即便去問五祖，五祖定不我說，這等事不是呆板的高頭講章。請看菩提明鏡一偈，五祖對神秀上座所作者，贊曰：「依此偈修，免墮惡道，有大利益。」對六祖所作者，反曰：「亦未見性。」大眾皆以爲然。這事只問會不會，決不是講的問題。奉勸居士先物色一本「佛法導論」看，要學「禪」，必求明師，不是自己暗中摸索的。要看書先看永嘉禪宗集、證道歌等。要修「淨」，無師亦可，宜先看龍舒淨土文。登高自卑，行遠自邇，若蠟等者，多是費力無功。

【問】見到兩句話，是「看山不是山，看水

不是水」，後又看到「看山仍是山、看水仍是水」的話。查佛學辭典，也沒有見到究竟怎麼講。（劉學忠）

【答】此皆禪語，可參不可講，且貴隨機應變，不能拘執一端。茲爲隨順，勉爲解釋：「看山不是山、看水不是水」，是即相離相，「看山仍是山、看水仍是水」，是不即不離，此不過如鄉塾訓蒙而已。居士如習此道，宜先參訪善知識，方有箇入處，若暗中摸索，尋章摘句，恐怕無益有害。

【問】頃讀蓬萊王澤洸先生所註金剛經句易知，他在序後附偈二首。第二首中間五六兩句，不明奧義。今將全偈抄奉：「欲悟真如此最真，何煩別路出迷津，三心除後無生滅，四相空時泯愛嗔，翠竹黃花參淨理，溪聲山色見禪身，須知紙上皆糟粕，

獨耀靈光始脫塵。」研究數時，這一聯終不得解。後翻辭源，在黃字條文下載有黃花翠竹一條註。指月錄華嚴座主問大珠和尚曰：「禪師何故不許青青翠竹，盡是法身，鬱鬱黃花，無非般若珠？」曰：「法身無象，應翠竹以成形，般若無知，對黃花而顯相，非彼黃花翠竹，而有般若法身。但「翠竹黃花」典故，載指月錄，而「溪聲山色」四字，找不到出處，不知此四字有無典故。這是一疑。翠竹黃花，雖載明指月錄，而華嚴座主之所問，大珠和尚之所答，意義均不明白。這是二疑。至於翠竹黃花參淨理，溪聲山色見禪身，這十四字究竟是一個什麼講解。這是三疑。並請將參見兩字特別指明。

【答】蘇東坡有句云：「溪聲便是廣長舌，

山色無非清淨身。」此第一疑之出處。般若法身即是眞如、甚深微妙、只許自參方知、非可他人代講。翠竹黃花、無非眼前一時舉喻、若泥之則去題萬里。大珠和尚不許此是般若法身、正是解粘去縛、若再執著此語、又是麻纏紙裏。亦有人問大珠和尚、何者是般若。珠答云、何者不是般若。可見語無一定、居士若求明白、須從禪學上下一番功夫方得、不可於註解講章處求之。此答第二疑。至於第三疑之「參見」二字、參乃用心去研究、見乃豁然有所發現。再者、學佛初步、不可驟看金剛、躡等而進、恐難領悟、莫若先看滿益所註三經、得一輪廓、再閱方等般若、必進門登堂入室、依次第學、方不茫然。

【問】般若波羅密多心經淺解注解中云、

佛初成正覺、歎曰。奇哉奇哉、大地衆生、無不具如來智慧德相。雲門禪師云、若我當時在座、當一棒打殺與狗子喫、貴圖天下太平。又曰佛之一字吾不喜聞。請示教。（龍文泰）

【答】此等語、乃係禪家宗匠之機鋒、專爲對方解粘去縛、會了即是會了、不會即是不會。若加講解、無論非其本意、則與悟字去題萬里矣。要知宗門下教人、不是尋行數墨的、若能一講了事、古人何苦坐破七個蒲團。居士既未學習此道、暫且放下好。

【問】金剛經「凡所有相、皆是虛妄、若見諸相非相、即見如來。」以此觀法觀五蘊諸慾、心得解脫、吾人臨深淵履薄冰時、未識應以何法觀之。（胡正臨）

【答】淵與冰、亦緣起假相、既無實體、自是

虛妄。此是三觀中之空觀法。細玩此問、似有含意未發、不明言故亦不懸測饒舌也。

【問】定中看到五欲六塵、固不能謂正定、倘看到佛相、可稱正定乎。（許炎墩）

【答】在淨家則可、是爲相應。在禪家則不可、是爲不相應。

【問】學人之思想因傾向相宗及淨宗、所以過去在內地頗愛讀范古農、王恩洋等大德之著作、而對於某一部份禪宗大德之言論、常覺格格不入、即如某某等人學人亦視之若魔。看了某一部份人的言論、反而使我退失信心、奈何奈何。尙乞大德有以教我耶。（堯澤）

【答】禪語有聲東擊西之類、學者亦有野狐口頭之徒、假若龍蛇不辨、自然臨歧徘徊。尊意惡禪、亦是執著、要知禪與淨都是

尋求一事。不過禪如燒燭尋路、淨如乘車登程、惟末法鈍根真能尋出路者、究有幾人。多有大事未明、偏去與人鬥嘴、錯搬出祖師臨時契畧之機鋒、硬向一般人身上亂戳、不會祖師意、也學呵罵、此等人斥其爲魔、並不爲過。若對禪學一律視之爲魔、是魔已先坐在自己心中。

【問】靜坐時是否需要合眼後、即以眼觀鼻觀口觀心觀至丹田、而胸中默念佛號心惟而耳聽。（潘思旭）

【答】亦可如此。

【問】靜坐時或四威儀時、間有小腹發熱、未悉正當否。（龐乾善）

【答】靜坐有觀注丹田者、便有小腹發熱之象、行住臥如不注意、何能有之。恐此而有他故、但敬奉一言、果學佛則按佛家之

法、或禪或淨、採一而專。千萬不可攙雜外道錯謬之說、若誤信之、不但定慧不成、即此假身、現時亦將出毛病也。

【問】佛法一切緣生、請問靜坐時靜中忽生一念、此生起之緣是從何而來。（鍾觀靖）

【答】第七識不斷恆思量、亂時不覺、靜則知耳。

【問】坐修至靜寂時、若失了覺與照、便犯睡魔之病、在睡的時間內當然無知無覺、幾與活屍無別。此種現象的境界、亦屬頑空否。（謝元甫）

【答】頑空是說知見上之錯誤、與睡魔無關。

【問】坐至極靜時、不著空、不著有、但無形中不覺的微帶覺照、是否合于中諦觀否。

（謝元甫）

【答】從寂照雙融上體會去、自己飲水、不必問人冷暖。

【問】全空是頑空、稍有爲著相、中諦在有與無、空與實之中間否。（謝元甫）

【答】經中講空有、自有其界線。居士扯出「無實」來羈攪、眼中揉砂矣。不明空色相即之時、便不明白中諦、試思色即是空、空即是色矣、何處是箇中間。

【問】真空之體、仍是體空。此空有不二之中諦、現請指示此空有不二之中諦觀、應做如何解釋。並示中諦觀有何參考書。（須有近時詳解的方看得明白）。（謝元甫）

【答】諦與觀爲二事、須先明諦、而後作觀。解諦錯誤、只益邪見、作觀出錯、立招魔障。

矣。談此問題、必先澈明空有二法是如何、而後始能談中。欲得空有之詳、須求性相兩宗之典。求中之詳、有「中觀論」及「始終心要」。然皆非初機所能了解。學問之道、不可躐等、學佛亦然。若不備具佛學常識、驟談三諦三觀、縱言者盡淺盡細、恐閱者亦是似聾似啞。若問捷徑、心經云「色不異空、空不異色。色即是空、空即是色」。四句、訪求明師、苦研三年、聰明者少有其分。

【問】觀心方法、觀得不得其法、有使心火上焰而焚燒、往往喪命的、請問觀心的方法如何免斯弊。（謝元甫）

【答】此恐係修外道觀法所致、修觀宜先求明師、從止觀入手爲妥。

【問】上次郵呈問題十則、內有一問「靜

坐時靜中忽然念起此是何緣」一節、想是四緣中之親因緣未審妥否。（鍾觀靖）

【答】親因緣係染種子起現行、當然念起、而外境入根時、亦起妄念也。

【問】靜坐雙盤比單盤是否功德大一點、收攝妄念較易、與及身體健康效力大些、兩式有何別處。乞示。（黃涵）

【答】若論功德、只在定力如何、而與雙單盤腿無與焉。定能深入、而妄念自息、妄念常息、則心神寧靜、身體因之亦健、定屬於內、盤屬於外也。若論生理氣血、則雙盤較單盤勻停而已。

【問】學人極好靜坐且甚感興趣、欲求精微之善法、但看書愈多愈覺難懂、如甚麼「照顧話頭」甚麼「念佛是誰」。則如

墮五里霧中、所謂夜長多夢、其焦點不外收拾雜念、擬不管一切專向妄魔進攻、務達滅妄爲止、如此一切難題料必迎刃而解、是否有當乞示。（黃涵）

【答】先生自有方法向妄魔進攻、滅妄爲止耶。「照顧話頭」、「念佛是誰」。皆是禪宗斷妄之法、無人指點、當墮五里霧中。如欲研究、希先檢佛學小冊看之、略得門徑、再實用功、方有受用。

【問】有習靜坐友人邇來於靜坐時忽爾汗流浹背、未識是何緣故。該友人又謂靜坐工夫純練時雖溽暑行於太陽下、亦不致流汗、未識佛門禪坐者也談此工夫否。

（胡正臨）

【答】佛門入定之工夫、層次甚多、豈止「也談」而已哉。

【問】「南泉斬貓」公案中、泉斬貓的真正的動機是什麼。趙州把鞋放在頭頂上而去、這又表示什麼。（陳炳林）

【答】爲兩堂眾人道不得、所以斬貓以啓之、後來有人能道得、所以頂鞋以印之。能道者只一人、居士及區區、皆非其匹。若說是痴人說夢、若聽是鹿驅陽燄、俱無是處。

【問】五燈會元卷五、石頭遷禪師法嗣——藥山惟儼禪師章中載「問。學人有疑請師決。師曰。待上堂時來與闍黎決。至晚上堂眾集。師曰。今日請決疑。上座在什麼處。其僧出眾而立。師下禪床把住。曰。大眾這僧有疑。便與一推。卻歸方丈。」藥山爲什麼要推那僧人。藥山有沒有替那僧決疑呢。若沒有、爲什麼藥山又說「待上堂時來與闍黎決疑」呢。（陳炳林）

【答】「這僧有疑」、「便與一推卻歸方丈」便是與他決疑了。不過你我不會、多數人也不會耳。（附）居士意如習禪、宜先從永嘉禪宗、證道歌、壇經等熟讀之、少有心得、再求真參實悟、彼時以古德各語錄、作解粘去縛之工具、自然看山是山、看水是水矣。

【問】六祖壇經機緣品中載「一僧問師云。黃梅意旨什麼人得。師云。會佛法人得。僧云。和尚還得否。師云。我不會佛法。」六祖爲什麼說「我不會佛法呢」。（陳炳林）

【答】宗門下教人、多重逗機、令其自悟、不予解釋。緣聞講有會不會之別、心悟方是真自己者。故宗下語錄、不許註解。而其所言、皆是觀人觀事觀時、契機而發。有一種

問而多種答、有數種問而一種答、有問東而答西、有不答之答、或棒或喝、種種奇特、無非善巧。所謂以心傳心、局外人未大悟者、自是如聾如啞。今問「師云、我不會佛法」便是一種啓示。當時六祖既不解釋、今日如何叫我解釋。

【問】雲門山志裡面說參明話頭是隨便提出、一個話頭使學人用心、此種使其一念止百念之法、與淨宗念佛使一心不亂之法同否。（許智純）

【答】禪宗初本觀心、因其難行、後來演爲參話頭、今人多行此法矣。其意與念佛止妄、大體相同、惟一參一念、一起信求生、一起疑斷惑、是小異處。故古德云、禪與淨如同一手、不過手掌與手背而已。

【問】六祖壇經曰「東方人造罪、念佛求

生西方、西方人造罪、念佛求生何國。」下文並未再說辦法、請問西方人造罪、尙有何法。（翟生）

【答】壇經爲祖師教人單刀直入、指心見性之訣、必須連其上下讀之、方明其語氣。祖師宗門、教人見性、他偏念佛求生、是脚踏兩船、不如其法、故以方便語呵斥、使學人依法專一。若真認極樂人造罪、則不免徐六擔板矣。如曰「吃茶去」、你即真吃茶去、曰「驢年開悟」、你便真待驢年、那簡直是逼著祖師去面壁。

【問】「書寫」亦可爲「止觀」之法嗎。
（吳茂松）

【答】書寫少近止觀、不能即是止觀。身心而不外馳、故曰少近、身心尙須起動、故曰不能即是。至云行住坐臥、不離這個、搬水

運柴、無不是道、皆是功夫到家者之事、與初學無分。

【問】禪宗開悟行者即證何果位、是否依發心大小而定。（李明揚）

【答】一人一功夫、各有各境界、豈能一語而概之。

【問】現在臺三藏法師有那幾位、及已開悟的禪師有那幾位、二者何種道行較深、功德較大。（李明揚）

【答】區區繭足不出交際、不便妄言。以致掛一漏萬。至云開悟者、肉眼凡夫、更不能知。禪藏各有獨到、區區皆爲門外、何能冒充通家、謬加議論。

【問】道鐘警明題菩提本無樹、明鏡亦非臺、本來無一物、何處惹塵埃、如何解釋。（陳燈逢）

【答】此偈非初學所宜問、稍一誤會、則落頑空。尤其今日崇尚物質之時、若不會圓解、益增他人斷見之邪也。

【問】坐禪是否觀想、而入定是否由觀想而來、觀想而幻想有何不同。（蔡世芳）

【答】禪曰靜慮、可坐可不坐、不是專坐即爲禪也。觀想爲另一法門、禪有時亦觀、然非觀想即禪也。至言定與觀之由來、更屬臆度、觀想之法、有借於定、入定之功、亦借助觀、總是二法、有互助之用而已。觀想幻想、名辭不同、實則皆出於「想」、不過一爲方便、一爲妄念。方便者依聖言量、有一定之法則、名曰正觀、能由權而證實。妄念者出自希求、由業識之貪境、名曰邪觀、能由惑而招魔。

【問】禪家諸祖、多教人離心意識參、未見

性人、如何能離心意識。能離心意識參、豈非已見性了。（潔園）

【答】禪家單刀直入、並不尋枝摘葉、離心意識、乃是正途、參是用功、此是因地。若覺是心、快快離去、覺是意識、亦復離去、畢到離無可離、亦是參無可參、到此地步、還說甚麼。何嘗教人心意識離後、來學初參。

【問】六祖大師曰「心地含諸種、普雨悉皆萌」、意旨如何祈求開示。（黃米田）

【答】心地指第八含藏識、諸種指道及善惡等因、雨喻指所遇諸緣、萌言發起現行、如植物萌芽、而後即結果也。

【問】小止觀中有六字治病訣（吹呼嘻呵噓咽）、聞道家亦有此法、不知六字來源如何。（鍾潔園）

【答】文化溝通、互相觀摩、彼此皆有、事非

止此。但此六字是彼此觀摩、或不謀而同、余學淺不能考其由。

【問】在壇經云「而不因禪定而得解脫者未之有也」、若不禪定不能解脫者、應該佛教對禪宗、特別大獎勵的需要嗎。愚迷請釋疑、道在心悟豈在坐也、這也是指使禪定需要否。（葉特華）

【答】佛法大綱、由戒生定、由定開慧、此是三無漏學、解脫之道。禪譯靜慮、不問禪淨律密、其修法皆是求定、統可名禪定。不定何由靜、不靜何由慧、不定不慧、何由解脫。居士以禪當坐解、大是錯誤、然求靜固以坐爲易入、並非凡坐者、即是禪也。

【問】在壇經的注解云、梵王至靈山以金色波羅花獻佛、請佛爲衆生說法、世尊登座拈花示衆、人天百萬、獨有大迦葉破顏

微笑、世尊云、吾有正法眼藏、涅槃妙心、實相無相、微妙法門、不立文字、教外別傳、衣鉢付囑大迦葉。以上未知佛陀拈花示衆的妙法、而且不立文字、教外別傳、請煩釋疑慮。（葉特華）

【答】佛只拈花、迦葉只笑、而又不立文字、分明言語道斷、居士教區區解釋、何不責備釋迦老子、不與明說。

【問】金剛經云、佛說般若波羅蜜、即非般若波羅蜜、請煩注解。（葉特華）

【答】請問居士口中說火、能燒物否。說水、能解渴否。若不能、則說火非火、說水非水矣。且經文句、都有承前啓後、若註解得體、必說其連貫處、與金剛無研究者、決非片言可喻。

【問】聽說六祖不識字、當然不會看經典、

又隨獵人十五年打獵爲生。請解疑下面之問題。不識字何能做祖師。打獵是殺生、犯戒麼。他是屬何宗。他是居士身、或出家身。六祖壇經是什麼經。（周怡君）

【答】六祖初不識字、悟後則一切皆通、不但識字、且能作偈作文、倘不通宗通教、何能繼承法統。初曾與獵戶同居、並非自身打獵、偶代獵戶守網、卻時開而放之、未見載有行獵之事、切勿誤會。祖師先爲居士、後已出家、倘不出家、何能承受衣鉢。六祖者、禪宗之第六代祖師也。六祖壇經、即是六祖壇經內容皆是提撕禪悟之語、非初學所知也。

【問】見迷惑、塵沙惑、根本無明與空假中三觀之關係、古言「小疑則小悟、中疑則中悟、大疑則大悟、若不疑則不悟。」之道

理相似嗎。（張瑞良）

【答】空觀深可斷見思、假觀深可斷塵沙、中觀深可斷根本無明。有疑則參、起參則悟、悟賴於參、參起於疑、故有是言。佛法原則、法法互通、爲清晰計、多各別立科。如人之身、外有五官百肢、內有五臟六腑、雖外內不相似、然卻彼此有關。

【問】修止觀法門如在止上用功過猛、是否會生流弊、若患血壓過高者、在坐時常將意存「丹田」是否與肛門發癢有關。

（吳任輝）

【答】止觀須寂照雙融、止多觀少則昏沉、觀多止少則掉舉、倘不如法、流弊甚多、發生疾病、更所不免。臺端宜向老僧請教、或熟讀「小止觀」而體驗之。

【問】禪門公案類多費解、或以非當其機

但觀表面之言、自難明其奧妙、惟是有人批評公案含意隱晦、問答雙方都無所得、務使不著邊際、愈怪愈好、不過問中亦有例外者、如趙州真際禪師從諗、幼作沙彌、從師至南泉普願禪師處參拜、普願在方丈睡眠、見諗來問曰「你從那裡來」。從諗答「從瑞像院來」、普願問「還見瑞像麼」。從諗答「瑞像雖不見、卻見臥如來」。普願喜得坐了起來、問你是有主沙彌、還是無主沙彌。答「有主沙彌」。問那個是你主。答孟春天氣還冷、伏維和尚尊體起居萬福（即你是我主之意）、普願喚有管事僧來教、特別待遇這個沙彌、後從諗成爲普願法子在禪師甚有名位、從上公案可見從諗語意極之奉承、直是爭取法嗣之一種手段、雖欲謂其不爭名利

可乎。而徒但以禪學高深、標榜於公案、絲毫不敢置喙、亦可憐愍者也。（李蓮階）

【答】批評之人、未究禪學、何能放言高論、君亦未學是道、莫如從闕、必學方知。此事千差萬別、所言有顯有晦、專爲參者道、非向眾人言。茲所舉者、乃普願見趙州利根、喜而收留、欲成就之、竟謂喜奉承、爭名利、過矣。

【問】妄念不生爲禪、坐見本性爲定、此妄念是什麼。如起善念、是否也是妄念。（鄭志西）

【答】妙明覺性、寂而常照、照而常寂、如如不動。動即是妄、念皆是妄、不過惡者爲邪念、善者爲正念而已。但善又分有漏無漏之別、以無漏正念、除代邪念、久而邪去正存、便是藉善巧而進步、再能作到無念而

明、即是寂照真心矣。

【問】鄙人之家隔鄰爲一木匠店、有一回其中一位學徒因尺寸比錯而將木料鋸壞、被其老闆大罵曰「東西是死的、人是活的、爲什麼鋸錯。」再而痛遭一棒、後此輩以藝成、出人頭地。請問被罵之語句是、否有禪味居中。（張錦昌）

【答】「東西是死的、人是活的」之言、乃通常俗語、語之方域甚廣、十人九知、至無奇特、何有禪味。不必東扯西拉、張冠李戴。但禪實無一定之語、要在當時契機、所以「麻三斤」、「乾屎橛」等、都能觸機悟道、某老闆之俗語、出諸禪師之口、即是禪味、入諸學禪人之耳、亦是禪味。禪不禪、實不在語、而在於人也。

【問】「道無分高下」所道之「道」幾

何。（張錦昌）

【答】說少則惟有一、無二亦無三也、說多則恆沙難喻、破惑塵沙、則道有塵沙也。塵沙有幾何。君若知其確數、即得「道」之確數矣。明乎此、可莫先問道、先算塵沙。

【問】最近逝世之日本禪學權威鈴木大拙博士、是否已悟道之人。（張錦昌）

【答】我不是鈴木大拙、我何以知鈴木大拙已否悟道。

【問】鄙人在近日見一「醉人」、油然粗作一詩、祈師賜教。詩曰「立身旆動意神飄、出言亂語心數搖、世道禮義失綱常、千載財譽盃中消」。（張錦昌）

【答】醉漢作詩、向我來討甚事。請君說箇明白、方好開口奉告。使我爲彼詩作注解乎。因君在詩後畫有問號、以故有此疑問、

果爾這就未免多事矣。醉漢是中酒病之人，作詩是其呻吟之聲，若教我注彼之詩，不知彼第二句，即是自註，無待他人，若是問治酒病，待彼不再作詩，其病自己不必擔憂。

【問】坐禪「入定」在生理上是否先要打通陰陽二脈，即道家謂任督二脈，能「入定」，是否爲「初禪」境界。（王超一）

【答】禪法靜慮觀心，今多改參話頭，然皆不有我，況乃色身。任督二脈，是色身中物，若著相於此，求其打通，便是我人四相，禪不取此。能「入定」是修因，「初禪」是修果。

【問】關於六祖壇經云「惠能爲逃避至四會與獵人同居一十五載，但是獵人所

趕來之獸類，他盡放生」，獵人那肯使六祖如此做法，住一十五年呢。（本如）

【答】按壇經中云「時與獵人說法，獵人常令守網，每見生命盡放之。」此段文理，須善解之。張網捕獸，是以空網按於地上，待獸來投，守網是獵人外出之時，此時正是空網，獵人去後，有獸觸網則放之，非獵人已得者，而與盡放也。且時與獵人說法，獵人出而不獲獸，亦不深責六祖不盡心也。

【問】在去年十一月左右，有一天，我上二樓，就在我剛進入客廳時，突然間，好像有一陣光貫入我的腦中，實在是奇妙的一剎那，就在那一瞬間，彷彿使我變了另外一個人，好像從一個緊閉的蛋殼中掙破出來一樣，心中突然有所了悟，知道人生

是短暫的、紅塵不是久居之地、還有一個真正自我的存在、就在那時起、我積極喜歡參禪打坐、請問這些現象是什麼原因。

（范馨友）

【答】台端前生、想是佛門修士、因有夙生定功、今生忽起現行。至云參禪打坐、卻不簡單、如不明教理、又不求明師、暗中摸索、恐非所宜。

【問】參禪打坐的工夫、一連持續了約二星期左右、有一天在酉時分、正在靜坐掃除念頭之際、突然著了一念、就因此一念未盡、忽然間彷彿覺得我從很遠很遠的地方回來、一回到這個世界、或立刻聞到有濃郁的異香（清香）充滿在我的四周及整個房間裡。從此、不論我上廁所沐浴、這股香氣都一直存在、尤其奧妙的是、

一看到金剛經、彷彿一目了然、每天晚上每當我解說金剛經給家慈聽時、日光燈便一明一滅連續了很多次（電源並無損壞）、請問這到底是什麼原因。（范馨友）

【答】金剛經如無師承、而能一目了然、又能為人解說、若不謬誤、此境非區區能及、亦非所知、須求有得有證之大德印證。如未經高明印證、自以為是、恐生障礙。

【問】由於沒繼續參禪打坐、可惜這種現象現在並未存在、不過每天偶而我仍可聞到異香、今年我已二十二歲了、雖喜歡佛法、但造詣很淺、請問您、我應研讀那些佛書、對我方有大助益。（范馨友）

【答】既於金剛經一目了然、即研金剛經便佳。古人雖云、不必看注解、乃是對已明

了教相之人所說、倘佛法大意、尙未清楚、閉門造車、恐多誤會、敬贈小冊兩種、登高必自卑耳。

【問】如來禪與祖師禪有何分別。（易知良）

【答】依經依教、而修持者、唐代以前之行、人多如來禪。自達磨西來、不立文字、指心悟性、而曰祖師禪。曰如來者、謂依世尊之法也。曰祖師者、謂遵達磨授法也。此亦世人強分、爲易說談而已、實則契機教人、並不泥於一法、達磨所用者、世尊已早用過。【問】六祖壇經懺悔品第六說「自心歸依自性、是歸依眞佛。」竊以爲提起念頭、是心放下、念頭是性、亦即禪者所說「放下便是」、更加禪定精進、不知此路可通否。（劉中一）

【答】提起放下、皆是因地過程、放下者、放下妄念、提起者、提起正念。大珠和尙答人無念、曰「無念者、無妄念、非無正念」此乃寂照雙融。若能寂而常照、照而常寂、便是禪定、便是精進。

【問】近讀蓮池大師竹窗隨筆「勘驗」一節、所載一僧被問「如何是祖師西來意」。僧答云「神前酒臺盤」。又一僧忽被推落水、急問牛頭未見四祖時如何。僧答云「伸脚在縮脚裡」。在我們淺學者看來、似是答非所問、牛頭不對馬嘴、實不能解。擬請大師將其意義、憑尊意賜予解釋。（高瞻）

【答】禪家語錄所載機鋒、多是勘驗功夫之語、並非講經說法教授初學。其言並非通常理論、乃屬觸一人之機而發、功夫到

者了然、功夫不到難契。故甲乙言者、丙聽不解、丙對乙者、知不能對甲。若知此意、貴居士下問、不但區區不能強解、即當時之僧、尚在、亦不與貴居士解也。貴居士發心學佛、自有初學之書、若學參禪、必求師承。

【問】應無所住而生其心、如何用功。（林曾浩山）

【答】萬法皆不著相、只教正念分明。正念者、如學禪、參是正念、如學淨、念是正念。這樣用功、用功是因、所求何果、試問能曉得否。倘無師承、盲修瞎鍊、要提防怕有魔事在。

【問】非有相、非無相、非非有相、非非無相、以至一合相、如何下功夫。（林曾浩山）

【答】這是理論、不是功夫。若說此理不明、那是未曾研經、這要在研經邊、下一番功

夫、便會了解。了解以後、或能於不著相、得些幫助、也未可知。

【問】何謂破本參、破後應如何行進。又末後句、何解。幸詳言之。（張豁然）

【答】就論此問、本不能答、若答、也應談說本分話、能持名到一心不亂、就是破本參。倘說參是禪家事、竊聞禪家大德說、斷二惑、就是破本參、再問進行、就是破塵沙。「幸詳言之」禪家只許參、不尙言。且區區不會禪、言尙不能、況詳乎。

【問】佛祖拈花迦葉微笑、到底佛祖傳什麼給迦葉呢。（程森樹）

【答】佛祖拈花之時、在場何止一人、高足林立、惟迦葉笑、餘人不知、可以想見。在下博地、凡夫、未親事佛、在場高足、尙且不知、不在場者、何能知他傳些什麼。佛法不可

妄作聰明、亦非躐等能進。

【問】僧問洞山「如何是佛」、山云「麻三斤」、僧問趙州「如何是祖師西來意」、州云「庭前柏樹子」。因一切法是佛法、萬法即佛的眞理、故「麻三斤」及「庭前柏樹子」以外以什麼東西都可以答應。譬如「大地山河、石頭一塊」等。（程森樹）

【答】禪宗之書、如指月錄、五燈會元等、皆是祖師逗機啓悟後學之密因、乃對學佛多年、參究已深之士所說。無師無學之門外漢、不解參之擔板漢、便讀此類書、等同幼稚園之學童、學微積分、不但一竅不通、還怕弄一身毛病。貴居士纔聽了幾句「一切法是佛法、萬法即佛的眞理」就認爲「甚麼東西都可以答」老實說、凡夫

若這樣作、即是無間地獄之業。初祖云「學我者墮地獄、謗我者升天堂。」能玩味否。奉勸先求明師、先從初級入手。在下婆心、再贅一句、佛法有實權攝折、錯用不得。

【問】到底狗子有沒有佛性。（程森樹）

【答】貴居士既喜機鋒、最後咱們也來一次效顰、佛性姑且不談、請即下一轉語、狗子到底是是有是沒。

【問】禪宗之徹悟、是否因思維而得。（王心普）

【答】禪在今日、重參究話頭、要提起一句、時時照顧。古德教參、須離心意識、似思而實非思、以思有分別也。若言徹悟、自是參究功夫。

【問】由南泉斬貓之公案觀之、明心見性是否重於救護眾生。（王心普）

【答】斬貓者、爲使一個學人悟證也、彼學人悟證、則斬貓有意義、彼人不悟、妄斬一貓、是真罪過。果能悟證一人、等救無量眾生、此貓作說法工具、當亦連帶得度也。但南泉有此手段、未嘗不可權便、他人而非南泉、不可引以爲例也。況此公案、後有許多爭辯、云南泉斬貓、不過口中說說、舉手作勢而已、並非取刀直斬。猶阿羅漢名曰殺賊、僅是寓言、豈每一羅漢、必經手染血腥也。

【問】壇經是否不須注釋講解、因此乃是祖師意、會之不須注釋講解、不會雖注釋講解亦無用也、鄙意注釋講解可以略明章句、於領會祖師旨意、不無小補、然乎否乎、又有以佛言而證祖語者、此等講義亦可閱乎。（王心普）

【答】壇經述事處、不妨加注、談道處、多是機鋒、若不會其中意者、如何注法。至云「注釋講解、可以略明章句、於領會祖師旨意、不無小補。」敝意不會者、免開尊口、差之毫釐、謬以千里、又云望文生義、三世佛冤、一字錯轉、貽誤後學、且有因果在、還是不多事好。有心燈錄一書、即犯此過、大爲識者詬病。後段所問、不知何書、不敢冒然而斷、果皆有本之學、只要契理、似無不可。

【問】近日奉讀所著的「佛學常識課本」內有一段未能明瞭、即八正道的正見說。「正見、四諦各有四行相觀、合成十六行觀、名曰無漏行觀（甚繁不述）、能修此觀、見解纔得正確。」弟子讀至此、欲修正確的無漏行觀、因言甚繁、不敢勞神、老師抄錄寄下、爲此懇請指示出於佛經何

處、第幾卷、第幾頁。請示之、以便依經修行。

(王體仁)

【答】修行見道、分眞見道。與相見道、得相見道、再修觀、非安立諦。修此有三級段、一遣有情假緣智、二遣諸法假緣智、此二智謂之「法智」。三遣一切有情諸法假緣智、此一智謂之「類智」。復作勝義諦世俗諦二觀、按苦集滅道四諦論、每諦有「法智」、「類智」、即四諦成八品、每品先成就「忍」法、後成就「智」法、合前「法智」、「類智」、共成十六心。由修成上舉之「法智」忍後、即證「法智」。由「法智」證「類智忍」、由「類智忍」證「類智」。苦集滅道四諦、各得此四行、故曰十六行相。此不過就問而略答、事極複雜、法載中阿含、俱舍論等、然各經亦散見、

希先檢佛學辭典、參四諦及見道兩條、自得其要、觀貴居士來問、字裡行間、頗見問道之誠、甚爲欽佩。敬告一言。彼佛學常識課本、只是一種簡單介紹、須知法有難易、古德有訓、今日末法、修而可成、惟賴淨土。下手易而成功高、全收利鈍被三根。有師固佳、無師亦能成也。茲贈淺冊三種、乞勿以易而忽之。

【問】過去、現在、未來點何心。(林曾浩山)

【答】禪家之法、爲啓他悟、語多指此託彼、意在言外、一事一機、各有所契。他人旁不相干、多事無益。當時兩人問答、尙是心會、並無講解、後人代說、便是夢話。曾居士恐未學禪、不解參看、所問所答、兩皆戲論。茲勉強露點消息、還得自參。「三心既皆不

可得」又問點那箇心、請曾居士覓到心時再點就對。

【問】「臨濟正宗」四字、是否禪宗內一部份名稱。（卓忠振）

【答】禪宗自達摩祖師、五傳而至弘忍、忍祖之下、二弟子爲神秀、慧能、秀祖爲北宗、能祖爲南宗。北後惟一、南則有五家、七家之別、五家者、一潏仰宗、二臨濟宗、臨濟祖爲玄義大師、此臨濟名之由來、乃南派禪宗也。餘三宗不問、略而不言。

【問】某師示寂時問他的弟子說「一句佛號、落在何處、速答速答」請示之。（田觀慤）

【答】此係彼師生之間、機鋒酬答之事。你我外人、皆不當機、況臺端未曾習禪、在下也不會逗機、俱應免開尊口、被葛藤纏縛。

十、心性

【問】一切世界爲心所造、心何所造。（支世榮）

【答】心是真空、非可造作。

【問】過去心不可得、現在心不可得、未來心不可得、意義請示。（慧香）

【答】汝到「覓心不可得」時、自能了然、若我說、便去題萬里矣。

【問】怎樣叫做心羅萬象。（王錫鈞）

【答】心如虛空（此心非指肉團心）。所有山河大地、一切一切、盡包其中。

【問】人人都有佛性、佛性如何來的、爲什麼會有佛性。（劉定一）

【答】如此問、方可如是答、「法爾如是」。若不相契、區區亦請教一句、「空從何來

」。

【問】若眾生成佛時、一尊一尊列位、或總共打做一團。（潘妙玄）

【答】法身惟一、報化有別。

【問】迴光返照及光奕奕、圓陀陀作何解釋。（戴添丁）

【答】回光返照四字、世俗常用之語也。今未言明讀何書而見此、又未敍出文句、自無從解。惟見下列兩句、聯想到此句或是形容心性、只有按是解說而已。光指心光、照喻心起攀緣、凡夫之心、常向外馳、回返兩字、是把它收回來、安住本位的意思。下兩句亦當係形容性狀、謂性體本是光明圓融的意思。

【問】眞如與無明染熏、亦可說是眾緣和合一種的假相乎。（蕭慧心）

【答】可云如是。

【問】眞如與無明同一身、何以眞如敵不過無明、隨其輪迴呢。（李鈴榮）

【答】無明與眞如、無始以來、糾纏一處、各有力量。染分生染、從染入染、即迷亂不覺、常住輪迴。淨分生淨、從淨入淨、即澈悟大覺、成佛作祖。既能成佛作祖、便不宜全稱肯定、說眞如敵不住無明。

【問】六祖慧能大師云「煩惱即菩提」。當如何解。（智梁）

【答】佛與眾生、皆是性體、煩惱菩提、皆是性用。

【問】金剛經之要義是否即在「離一切相」。（沙壬）

【答】可云如是。

【問】十方無量佛共同一法身、何以又分無量數名乎。（智梁）

【答】法身指性、佛名詮相。

【問】吾人如何境地、才可謂明心見性、學到明心見性、是證到什麼果位。（智梁）

【答】見幾分、證幾分。

【問】「反聞聞自性」如何解。（林夢丁）

【答】耳識不向外馳、離絕聲塵、再反轉來觀照自性、以耳識之用、在能聞、但以此識時起觀照、即是聞矣。

【問】心不在內、不在外、不在其中、實居何處。（林夢丁）

【答】說小可入芥子、說大盡包虛空、不能執著一定方所。

【問】過去心、未來心、現在心皆不可得，以何心可得。念佛心可得否。（林夢丁）

【答】若到念而無念，亦覓他不得。

【問】世界成住壞空四中劫，成劫後住劫時，眾生出現，無明從那裡來的。（李鈴榮）

【答】世界非止一個，此成住、彼壞空、錯落參差，如漚泡之起滅。眾生神識飄蕩虛空，不定往何世界。某一個世界住時，神識投生，當係來自他方，神識本含無明，無明來自無始。

【問】「情與無情」以何種因緣「同圓種智」。（金仁孚）

【答】此圓教之主張，謂色與心法，正與依報，此四者無非是一佛之色心正依（色包有情無情，依只無情），並無差別，是謂

「中道佛性」。若起差別，是情迷故，有一成就，餘均成就。如人身皮肉有知覺，爪髮無知覺，然皮肉爪髮總為一個人體，一個人得到官，或是得到罪，乃指一全人而言，並不能分此官罪是指皮肉，而不指爪髮，同圓種智之義，大抵如此。

【問】唯心無境與觀想為空，是否同義。是否了義之說。（林火壽）

【答】唯心無境，是性德之實相。觀空是修德之一端。了義兩字甚難言也，有比較之了義，有階段之了義，居士所言，乃空諦之了義。尚有假諦與中諦，如中諦之亦空亦假，非空非假，即空即假，能說非了義乎。

【問】佛教講境由心變，心能轉境，又云心即是境，境即是心，心境一如，所以才說「唯心淨土，自性彌陀」，那樣心境都是一

體、譬如有人坐在棹子面前、另外再來一個人、打棹子一下、棹子不疼、打人一下、人就感覺疼、既然心境一體、爲什麼人挨打就覺著疼、棹子挨打、就覺著不疼、這樣說「唯心淨土、自性彌陀」、心境一如、能講得通嗎。（施無畏）

【答】此問語意何在、少欠明顯、只有分說、「心境一如」是從理說、心爲真空之體、境爲分別幻相、體喻空氣、相喻萬物、萬物雖多、皆不離空氣變化（含有以太）、此心境之理。但萬物分有情與無情、正說有情被打知疼、無情被打不知疼、別說情與無情、既云同圓種智、便能人知疼、棹亦知疼。「唯心淨土、自性彌陀」、此亦是理論、明前說自解此理、若從事講、雖云「唯心淨土」、不能謂無極樂淨土、如只講心土、

不能謂無歐美各國。雖云「自性彌陀」、不能謂無西方彌陀、如只講性佛、不能謂無釋迦世尊。

【問】佛經既說一切眾生皆有佛性、皆當作佛、又云即心是佛、即心作佛、那又何必修呢。不須要智慧功德莊嚴、因爲當下即是、的原故、然又說「三祇修福慧、百劫種相好」、豈不是多此一舉嗎。（施無畏）

【答】眾生有佛性、譬如礦中有金、金被塵沙包裹、似性被無明覆蓋、金不淘汰塵沙、金雖仍是金、然不能成器、性不修斷無明、佛性雖仍佛性、然不能證佛、淘汰乃對塵沙、非淘汰其金、金顯方能成器、修斷乃對無明、非修斷本性、性見方能證佛。

【問】法華經上說「是法住法位、世間相常住」。又云「三界無安、猶如火宅」、既

說常住、又說火宅、不相違否。（施無畏）

【答】迷者惑亂顛倒、被業牽引受報、如在夢中現種種之象、恐怖苦惱、故曰三界火宅、覺者心明性見、照破諸妄、神通自在、無來無去、故曰常住。

【問】佛性是一人一個、是一切眾生一個、若說是一個、世界人口、逐漸增加、都有佛性、那麼佛性亦會隨眾生多嗎、若說多個、每個眾生的佛性都從那裡來的、試如何解。（施無畏）

【答】曾有人問、已經解答、恕不再贅、可檢閱佛學問答彙編、茲舉簡例奉答、人不忘我、亦不忘食眠、此是一種心理、試思此種心理、是一切眾生共同一個、是每人一個、更思此心理來自何處。

【問】佛說萬法唯心、又說非青非紅、無形

無相、又說覓心不可得、這是不是矛盾、究竟心有沒有。（沈子良）

【答】此非矛盾、實則此事難以形容、故有時說有、是說本性、有時說無、恐著跡相、語皆真實、凡夫多數、泥跡迷本、若再誤會此解、則益顛倒矣、萬法唯心、是顯本性、非青非紅、是掃跡相、明乎此、有與沒有、豈得漫無分限、冒然執一。

【問】洪自誠云「忙處不亂性、閑處心神養得清、死時不動心、須生時事物看得破。」根據此四句話、有無佛學的意義。（顧廣形）

【答】有近似處、但只理論而已、閑處心如何清、生事如何看得破、豈儻侗數語、所能作得澈底耶。

【問】般若心經說、色即是空、空是空無所

有、何以有。色。空即是色、色是有形色、何以爲空。（池慧霖）

【答】此問題答之屢矣。茲再爲居士而說、見色說色見空說空、是就事言、就相言。見色知空、見空知色、是就理言、就體言。茲有淺喻可以得解、夢是空、而有種種色相、是空即色也。虹是色、卻無七彩實體、是色即空也。

【問】觀世音菩薩以廣大神通力救苦救難、而眾生之苦難、悉爲前因業力所招感之果、則於受持觀世音菩薩名號而獲解脫時、其本應遭遇之罪報、是否即從此永遠消除可不復受報。若是則其理何在。（陳協和）

【答】心能造業、心能轉業、萬法唯心、是其原理。心持觀音聖號、即染淨轉變關頭、持

功若淺、則能伏業、而獲臨時解脫。持功若深、則能斷業、可得究竟解脫矣。

【問】心地若然無罣礙、高山平地總西方、西方就在自己心裡嗎。（張鴻聲）

【答】西方固在心裏、然非是指肉團心、不可誤會。此心盡包虛空、其大無外、豈止西方一域在自心內、豎窮橫遍、安有出乎心外者。

【問】楞嚴經說心不在內、不在外、不在中間。說了一大套不對、究竟心在何處、爲何不說出來。（沈子良）

【答】經上說之清清楚楚、先生不能細心領會、故有此不滿。應知塵沙事理、有精有粗、解答必有多法。直說不解、便用反襯、明說不了、便用暗示、或烘雲托月、或借物印心、演者無不盡暢其旨、學者或不能盡契

其機耳。世尊拈花、迦葉微笑、借物印心法也。楞嚴問心、七處不著、烘雲托月法也。

【問】莊子化蝶這是什麼一回事。（朝新班）

【答】莊子思想、頗近於佛、此亦是萬法心造之意。

【問】心淨即佛、土淨、隨其心淨即佛土淨、如何名為心淨、其義云何。（潘妙玄）

【答】粗說三毒不起是、深說念而無念是。

【問】見身無實是佛身、了心如幻是本性、身與心有何殊別。（李清木）

【答】身者四大假合「五官四肢」之一具、肉體耳、心者妙明之靈覺、嘗言之「真如本性」是。

【問】金剛經云、無法可說、是名說法、其義云何。（蕭紹聲）

【答】是名說法、法指說真如般若也。此法言語道斷、故曰無法可說、其口雖不說、正是暗示真如般若密意、故仍曰說法也。

【問】佛經中謂本性乃本來清淨、那末我們的本性、又怎麼變成污穢不清、究竟因何緣故。（蕭金榮）

【答】本性清淨、名曰本覺、但無始而有無明。譬如金質、便是金質、但在礦中而與沙土混合、雖則相混、但金自金、沙土自沙土、是故金必煉而純、性必修方淨。

【問】佛說「天堂地獄唯心造」是怎麼解釋。那麼西方極樂世界是阿彌陀佛所造的、是真的有西方嗎。以何為證。（謝碧玉）

【答】解釋太費辭、今與說夢境是心造、能悟此則知彼。西方極樂世界如是假、如沒

有、那便是釋迦牟尼佛打妄語、佛打妄語、居士相信乎。

【問】嘗聞學佛者言經書內載眾生皆有佛性、今爲證此說、請老師舉一（除人類之外者）能成初果證者可矣。（譚洪斌）

【答】一切動物、總稱眾生、皆有知覺、此知覺原是性之作用。惟有悟有迷、迷時是眾生、悟時即是佛、故曰眾生皆有佛性。鸚鵡念佛、死後塚現蓮花、天龍夜叉金翅鳥等俱作護法、即人類外具佛性之證也。

【問】佛家主張觀法界性、一切唯心造、用心識來觀察一切、均爲心識所變、這不是與巴克列的「存在即被知覺」的唯心學說相似嗎。（黃冠中）

【答】巴氏之書區區謾陋、未曾寓目。所謂

「存在」究何所指、指境界乎。偶嘗閱西國學者、帛萊氏之「心觀」、霍爾脫之「論心」、皆主心外有境、今觀巴氏之「存在」、似亦說此、果如所揣、則與佛說根本不同、所謂「一切唯心造」者、遮無外境也。

【問】眾生皆具佛性、這佛性是從真如涅槃中起惑而來、還是無中生有。如二者皆非又何來緣起。（黎明時）

【答】佛性即是真如、無始無終、不生不滅。

【問】萬法唯識、六道輪迴亦唯心造、白痴之人不知觀想、超慧哲人不信有六道輪迴、應無（不入）六道輪迴矣。（黎明時）

【答】心造之造字、包括造業及現果而言。當造業時、其心雖不希求六道、但其性質

與之契合、自然幻現、不以彼知、不知信不

信、以定標準。譬如平日三業行動、並非希求睡後作一某夢、或不信與不知某夜有夢、而屆時種子起現行、自不作主、忽現幻境、綜錯複雜、有身有物、或喜或懼、應知此境即是心念造成、六道大夢、亦尤其是耳。

【問】「神通力」是否唯心所現、抑或爲方便教理之比喩。（張弓）

【答】萬法唯心、神通何能例外。既有其事、何能說是比喩。

【問】「萬事惟心造」如遇鬼時、以此觀念起「不造」之心、可否使之消滅於無形。（張弓）

【答】此甚微細、「不造」二字、諒非初機所能辦到。多生多劫、已含藏造鬼之種子、若無相當定力、種子或起現行、並非遇鬼、

皆是當時念頭所造也。

【問】法相以眾緣所成、故當體即空、法性乃萬有之本體、不假眾緣、何以法性亦空。

（胡正臨）

【答】此空即是性之本體、非空外另有物體爲性也。凡有物體、皆屬於相、相必依空而幻生、此空乃無物質、非無空耳。

【問】「緣生性空」、既云性空、何有六道輪迴。既云緣生性空、何者去證涅槃悟道。（胡正臨）

【答】「夢裡明明有六趣、覺後空空無大千。」此答前段。本性原自清淨、因被無明障蔽、故顛倒紛紜。無明淨盡、謂之涅槃、實則法性重彰、何嘗有證有得。古人詠走馬燈句云「若滅心中煙火盡、刀槍人馬一齊收。」可以借喩、此答後段。

【問】既云本源、佛性本自寂滅、從無始來本自不動、也無生滅、此就理說、至若事（相）上之生滅來去當屬實有、如此則理事已礙、如何是理事無礙。（胡正臨）

【答】佛性有不變隨緣二義、不變言其體、隨緣言其相、相有生滅、體仍寂靜。借物喻之、水係液質、納碗中則圓、納池中則方、納盤中則短、納桶中則長。液質體也、方圓長短相也、體與相何嘗有礙。

【問】六祖參法性寺時、遇風吹旛動、二僧爭辯、經祖開示「非風動、亦非旛動、仁者心動。」學人未明此理、若云禪宗主心不隨動故、則心雖不動、但風旛自是動何、是否心能轉物、以令風旛俱不動。（胡正臨）

【答】風與旛皆是心相、應知萬法唯識、非

別有風旛及外境。凡夫迷境不了真心、智者明心知無妄境、所謂「夢裡明明有六趣、覺後空空無大千」也。明乎風旛乃識田種子現行、則不誤會心自心、風旛自風旛矣。

【問】眞如心性乃天地靈氣所賦我之眞我。死後是否仍歸天地。若如此求證涅槃、念佛求生者究竟是誰。若不歸還是否佔爲己有、其理爲何。（胡正臨）

【答】天地二字、得非指頭上之藍色氣、足下之黃色土乎。此範圍太小矣。佛家只言心造萬法、無量大千世界、亦爲心造、未聞天地能賦眞如。俗云之靈魂、佛家稱曰識神、是爲心起無明而變、此身死後、識神被業牽引、輪迴六道、生死不息、並非散滅、何有歸還天地。若說己有、亦可方便云云、然

當知浩浩空氣、城中有、野外有、瓊樓綺閣中有、雞栖豚栅中有、大缸中有、小盞中有、請問此氣是上六者之己有歟、非己有歟。

【問】上承賜答中「心造萬法……心起無明爲識、識被業牽輪迴六道……」如此則吾人之心又從何來。（胡正臨）

【答】「法爾如此」、無所始亦無所來、無所終亦無所去。初學驟聞此答、似屬僞侗、必深研若干年、方能明此爲究竟之語也。吾人之心、如是如是。

【問】此一眞法界諸聖所見無自無他、清淨本然、凡夫所見自他分明萬相森羅、處今原子電能時代、物質異昔昌明、用以戰爭殺傷何止千萬、如此說來、心物似乎對立、如何是三界所有唯是一「心」。（胡正臨）

【答】原子電能、亦是心中事、戰爭殺人、亦由心中發。

【問】既是「見與見緣、元是菩提妙淨明體」、心物之是一如何、何以「迷已爲物、被物所轉」即將「輪迴是中自取流轉」、是義難明尙望示明。（胡正臨）

【答】此條但畫「一」號、未舉出自何典、無法檢討、且有數字繕寫不清、並不便率爾奉答。

【問】眾生皆有佛性、佛性本來是清淨光明、萬德萬能、那麼凡夫本來是佛嗎、佛是覺悟者、爲何起一念無明、受了生死輪迴苦、自己不能解脫呢、凡夫修道能成佛是有道理、可是本來清淨的佛性起無明轉變凡夫、很奇怪。（呂正涼）

【答】佛性與圓滿法身佛、是一是二、解有

分限。佛性有「本覺」、「不覺」、「始覺」、「隨分覺」、「究竟覺」之不同，然皆混稱曰佛性。圓滿法身，則專指究竟覺性而言。譬如金在礦中，泥沙揉雜時，採淘時，熔冶時，提煉時，鑄成器皿時，皆可混稱曰金。此即佛性之總喻。居士未明斯義，故有「佛是覺悟者，爲何起一念無明」之誤會。再知金在礦中，原雜泥沙，雖云是金，尙是礦石。佛性未覺，本有無明，雖具本覺，自是凡夫。

【問】「三千大千世界」是指凡夫心否。
(許玉霞)

【答】說是心所現，比較明顯。直稱爲心未嘗不可，莫如體用分講，初機易悟耳。

【問】人之壽命，依於命根，命根又依於心，然則心欲求長壽，亦可得長壽乎。(鍾鈞)

梁)

【答】妄心是生滅法，可求長壽。真心本無生滅，長壽又何所加乎。

【問】在某一書裏有說，有一位老婆婆問一位大德說：「金剛經裡不是有過去、現在、未來心不可得，你要用何心來得這個。」這位大德聽了，莫能答，愴惶離去。請問您老人家爲後學解釋，要用何言去答覆此老婆婆說的話。(林良柱)

【答】此宗門機鋒語，乃當機指心之要法，不許後人如訓詁講章，向人盲道。居士既非賣餅婆婆，區區亦不吃汝點心，何必纏這葛藤。

【問】常聽老師說，佛的法身是盡虛空徧法界，法身佛能來救度眾生否。(阿鸞)

【答】法身既遍虛空，何有來去，惟法身無

相所度之眾，皆是上根上智者，中下者則不知不悟耳。

【問】煩惱即菩提，生死即涅槃，是作何解。

（周慧德）

【答】「即」作就是之義講解。性合妄即名煩惱。合覺即名菩提。妄時虛假，有生有滅，故曰生死。覺時歸真，不生不滅，故曰涅槃。雖似二其實一也。煩惱菩提，乃合妄合覺之理。生死涅槃，乃生滅不生滅之事。猶水之與浪，不過動靜有別，明乎此喻，思過半矣。

【問】成佛的情識，與凡夫死了後的情識，是怎麼樣的分別呢。（田倩君）

【答】佛性清淨光明，如大圓鏡，名曰究竟覺性。凡夫心性煩惱重重，如珠裏灰塵，一團黑漆，名曰「情識」。生前亦如是，死後

亦如是，此其分別也。

【問】佛學中所說的「無記性」，與告子所主「性無善無不善」，是不是有相同的意思。（田倩君）

【答】告子所主，是指動物之性體而言，佛學「無記」，是指初次動作之因性，此其不同處。

【問】諸法皆有佛性，那麼所謂天體、植物、礦物、液體、氣體、固體也各佛性嗎？甚麼原理。（葉慶春）

【答】區區尚未聞有此說，恕不能答。

【問】「明心」須要心悟，而心悟的方法如何？怎樣叫做心悟？當心悟時，自身的靈魂與肉體，竟有何種感覺？才可叫做心悟？怎樣叫做「見性」？見性時的肉體和靈魂等感覺究竟有如何情況。（謝元甫）

【答】性本靈明、因被身邊、見取、戒取、邪等五見惑、及貪、瞋、痴、慢、疑等五思惑、遮蓋得昏昏迷迷、此性被迷、變作靈魂、以故業引投胎。「悟」者、悟此本性原來清淨、悟上十事、皆是本性障礙。「明見」者、能斷以上十事、本性顯露也。其修法或禪或淨、自必下一番功夫、得此非肉體之事、然功夫漸進、肉體亦起一種感動耳。再進一言、若欲起修、誤投外道、禍且不測矣、亦須慎之。

【問】已故的法舫法師生前曾著「有的研究」一文、大聲疾呼的糾正一般僧俗佛徒中了空毒。所以舫師提倡「有之研究」、實深合我心。可是今日佛學園地、仍是空毒遍佈、奈何奈何。（堯澤）

【答】舫師糾正何種之空。提倡何種之有。

佛學園地、何種議論是空毒。均未見示、不敢率答。應知空有問題、乃佛家主要學說。發揮至精至盡。蓋真空妙有、非二非一、在體相事理上可分別言說之、在實際上卻不能打成兩橛。心經之「色空不異、色空即是」四句。楞伽之「五法三自性」、圓成實性等、訓語皆明、若能下一番功夫、自不至執空執有。所宜呵斥者、謬解佛法之世俗妄有頑空而已。

【問】煩惱不斷、亦可名曰生死不斷是否。（蕭慧心）

【答】名不必如是說、總是一事一名、比較清楚易懂。論理煩惱未斷、則生死不了、乃是一說因一說果耳。

【問】不執空、不執有、要作中觀、是指世法與出世法兩道合觀、爲圓融無礙、隨順眾

生成就方便之法否。（蕭慧心）

【答】空與有、不能強分作世與出世，乃是包括一切諸法而言，即物說有、離物說空，皆是執著偏見。能解澈「色即是空、空即是色」，方是圓融無礙之中道。

【問】般若波羅密多心經，雖經斌宗法師解釋，心之一字甚詳，譬喻雖多，鄙仍不明真心之究在人身何處。祈示知俾明下懷。

（吳亮輝）

【答】這話說來頗不易懂，縱說之極詳明，尚須有一番參悟，方能了解。此心原係空空無體，若以物質求之，則謬之千里。知是則心念所至之處，便是心所在處。經云：不在內、不在外、不在中間等，其言至精，試思各人之心念，有定所乎？如疑此語籠統，且看儒家之語曰：「放之則彌六合，卷之則

退藏於密。」請參密在人身何處。

【問】金剛般若波羅密經第八分云：「於此經中受持乃至四句偈等」，此四句偈是指「無我相、人相、眾生相、壽者相」否。

（翟孟秋）

【答】此問題古今諍論甚多，最圓融之說法，即是擇經中任何四句，皆得謂之四句偈，不一定泥指四相及六如等，而即便指四相及六如等，然亦未嘗不可也。

【問】金經第三十分云：「但凡夫之人貪著其事」，「事」字指六根、六塵、妄念。（翟孟秋）

【答】指一合相句而言。

【問】金經三十分云：「三千大千世界碎為微塵」，是指眾生之妄念之多，或是另有所指。（翟孟秋）

【答】即本句解本句、暫不宜牽扯上下之文、因上下之文、自有其講法、此只說大千碎爲微塵、即照本句講便妥、何必節外生枝。

【問】金剛經分第十應無所住而生其心、及分第二十六「若以色見我、以音聲求我、是人行邪道、不能見如來」如何解。（王錫鈞）

【答】無住是不取著、生心是生清淨心、其義即不著一切相、而行六度萬行也。下偈「如來」指無相之眞如法身、前兩句謂俗人但以三十二相求見如來、第三句謂如此、乃偏錯用心也。初學宜先讀八大人覺經、四十二章經、十善業道經等、若求名相、可讀梅擷芸居士之「相宗綱要」、以期認識門徑。若開首即閱般若、猶纔入幼

稚園、教以代數幾何之算法、授以左國班馬之文章也、其不惑者幾希。

【問】自學佛以來常聽經聞法、始知此心在聖不增、在凡不減、無形無相。若言其有、視而不見、若言其無、靈靈覺覺。整日亂跑亂走、不肯與我相見。後聽般若心經之時、有徹見心、具足三智之語、但是三智之理、未得徹底。請師再詳細解說。（慧德）

【答】能明一切法之空相、謂之一切智、聲聞緣覺所證也。知一切種種差別之道法、既照其空、又了其假、謂之道種智、菩薩所證也。照空如聲緣所見、照假如菩薩所見、融會通達、皆見實相、謂之一切種智、佛陀所證也。

【問】既諸法無常、一切都由因緣和合連續而起、幻起幻滅、絕無實在、何以復有涅

槃真如之說、若能達到真如、則無常之外、應仍有真實永恆之存在。（徐公起）

【答】諸法之相有二、一者色相、一者空相。色相爲緣合而假有、空相原如如而真空。假有色相、依於緣起、自屬無常。真空空相、本於性空、故無生滅。然空即是色、色即是空、不可偏執。若解中諦觀、自不致疑團橫胸矣。

【問】「非有非空」、是指一切生滅之相、法身是否亦「非有非空」。（胡之真）

【答】法身正如是耳。

【問】吾之靈魂從何處來。（陳榮進）

【答】眞如本性、一念不覺、而有無明、性既無明、則稱爲妄識、此種妄識、凡夫即尊之爲靈魂。

【問】大乘起信論中、「心眞如者、即是一

法界大總相法門體」作何解。（沙壬）

【答】此只可略解、若求其詳、須參各家注疏。先釋首句、心指本性、眞如是眞眞實實、不變恆常之義、獨心如是、故有此稱。次釋二句、一切事理、統名曰法。然一事有一事之界線、一理有一理之界線、故曰法界、將所有之一切法界合觀、曰大總相。出處曰門、依處曰體、法所出處依處、故曰法門體。再合講之、即謂此心維何、乃是一眞法界、整個總相、由之所出之門、依之而起之體也。

【問】覺者之本性及有情之神識、起初從何處來、從何物產生乎。（智恆）

【答】此問題本言無始、若言何處何物、即爲言始矣。言始者、理不圓通、外道好言始。反問一句、彼所言之始、又從何來。

【問】盡虛空遍法界一切諸佛菩薩、及一切有情之共計數量、在無始比現在有無增減。（智恆）

【答】體無增減、相有變化。

【問】有情與無情之別、是不是有靈性與無靈性之謂、若此據聞南洋有一種「食人樹」、凡觸鳥獸捲抱至死、是不是有靈性之表現。（林柳淋）

【答】情指貪瞋愛惡之情識而言、「食人樹」乃係一種遇觸起變化之植物。如此方含羞草、以物觸之即閉、其理相同、不過樹與草力量大小不同、草木非有情識耳。

【問】動物皆有靈性之謂、如大象之動物、亦一個的靈性、如微生物之細體、亦一靈性、究竟靈性之大小如何。（廖武卿）

【答】性本豎窮三際、橫遍十方、無有大小。

若論靈頑、則有假相區別、各箇不同、然亦不限軀殼大小而定其靈之大小。試舉大象與小猴爲例、猴軀雖小、而性之靈敏、實超過象之多多。

【問】「自性」涵義如何。自性法身、自性親因、自性煩惱、自性眾生等等之「自性」是否相同。（周邦道）

【答】自性即真如本性、清淨本覺、無始而染無明、轉爲業識、而自性依然無損、此名眾生心、即是自性眾生。其淨分之本覺、即自性法身。轉識後具有染淨二分、能互相薰、即是自性親因、其染分即是自性煩惱。

【問】清淨真心、性、真如、是一是二抑是三。（大寬）

【答】是一而異名。如頭、首、腦袋、腦殼之繁稱也。

【問】緣起性空與性空緣起，其意義是否相同，並願略爲解釋。（呂順運）

【答】萬法空無自體，其相其用，均由多緣集起，故曰緣起性空。此二句意義小異，一從因說，一從果說。佛經中此例甚多，如「隨緣不變，不變隨緣」，「色即是空，空即是色」之類，釋者皆有二種講說，故曰小異。

【問】佛學關於人之初的性，如何解釋。（呂正涼）

【答】佛學言性，以天臺教義而論，本具染淨二分，薰淨則善，薰染則惡，而且只言無始，不言其初，以其初之前尚有其初之其初，故曰無始本覺（淨），無始無明（染）。因無始有無明，故入胎出胎，流轉至今，是無始以來，已有多次眾生假身生生死死，非止現在始有身性，故「初」之一字，實莫能定其位耳。

【問】「人之初性本善」中之「初」，所指者爲原始之初，或者出生之初。（呂正涼）

【答】此儒家一派之說也，儒家只講世間法，人初性善範圍，當指出生之際。

【問】關於儒家所講的性，與佛教所講的性，及科學者所講之性，其善惡關係不甚明白，請略述之。（呂正涼）

【答】儒家言性，其說不一，孔子說性相近也，習相遠也，孟子主性善，荀子主性惡，楊子主性善惡相混。佛家稱性體曰眞如，各宗主張亦有小異，法相宗主張此眞如是三性中之圓成實性，爲一切有爲法所依之體。三論宗主張爲眞空（妙有即眞空）。

。華嚴宗主張有不變隨緣二義、如水遇風興波是隨緣義、波與水未改溼性是不變義。即是說體上無染淨、而變後有染淨。天臺宗主張本具有染淨二分。此不過粗述大略、科學家偏重物質、對心性不甚研討、未見有言性專書、不能舉答。

【問】科學者說的「先天性遺傳性格」、出生當初皆「有善有惡」、這個學說和「有善無惡」的學說不一樣、這兩說都是偏見嗎。(呂正涼)

【答】先天遺傳、有善有惡、與有善無惡兩說、皆指起於作胎、終於出生之一段、自各有其理。然皆似是認爲先有胎質、而後有性、並不能窮性來源、及性秉夙習、理未周圓、可說是偏。

【問】無始之時、豈不都是善人。何故起造

惡業或無始就有惡人。(慧祝)

【答】既曰無始、何能定時。若但說人類、可從世界成時論起。按小乘經、斯時一切自然、無有競爭。可云是善、惟所秉之性、而有無始無明、遇緣就會造作惡業。

【問】釋尊答富樓那問「覺性清淨本然、云何忽生山河大地」。云「性覺必明、妄爲明覺、覺非所明、因明立所、所既妄立、生汝妄能」。竊以爲在覺性清淨本然之時、十方虛空同一清淨性海、既無中邊、復無客塵、猶如光天化日之下、無一物成蔭、當無明暗分別。又譬如一室萬燈、各各等明、燈燈相照、當無能所可立、不知此一「妄爲明覺」之「妄」因何緣而生。尚乞明示以啓愚昧。(蔣南海)

【答】覺矣自明、明覺非二、此真諦也。不解

此理、欲與覺上另外加明、此即迷妄作用。富樓那尊者、彼時根本無明未盡、故有此妄解、是其因緣也。

【問】經云「業力甚大、心力更大。」前時無知、造作惡業、後即懺悔、臨終忽發大善念、便不墮惡道者、是心力大於所造業力乎。又雖臨終生懺悔心、起善念、尙墮惡道者、是業力勝於心力乎。（許炎墩）

【答】如是如是。

【問】佛嘗謂阿難云「人有今世爲善、死墮地獄者。今世爲惡、死生天堂者。阿難問何故。佛言今世爲善、死墮地獄者、今世之善未熟、前世之惡已熟也。今世爲惡、死生天堂者、今世之惡未熟、前世之善已熟也。熟處先受報、譬如欠債急處先還。」如是者、隨業力所轉、無心力之作用乎。（許炎

墩）

【答】世尊此段所說、係答阿難此問、此外尙有多義、俱載經論、何得斷章取義、遽謂心力無用。要知業由心造、業由心轉、但須看心造業力與轉業心力何者強弱而定。今設一喻、風寒吹水成冰、風暖吹冰還水。若數尺堅冰、暖風在嚴冬之時、僅吹半時、冰必不解。此風暖力不勝冰寒力故。陽春之時、暖風連日不息、冰不半時而化水。此冰寒力不勝風暖力故。

【問】在無始以前、眞如不守自性、忽動妄念、致起無明、由此而有眾生、而有生滅。此眞如奚自而來、何忽然不守自性。以何因緣、而至於此。又此眞如與諸佛菩薩及三界眾生、人人本具之眞如、是一是異。如其是一、何以有覺有迷。如其是異、則此無量

數之眞如本體、最初何自而來。（張劍芬

）
【答】是須分段作復。一、「此眞如奚自

而來、爲何忽然不守自性。」此眞如亦名如來藏、從無始來、（不可曰無始以前、緣稱無始、何有始前。）本具有染淨二分、染指無始無明、淨指本覺。如金在礦、雖具光明之質、但與塵沙混合、不能顯出。修行人順本覺生起覺悟之知、名曰始覺。如金礦之質、經過熔煉、汰去塵沙、然煉後之金、與在礦之金、實非二物。佛家言無始、爲最圓澈之學說。如必求原始、試問一直追上去、有窮盡乎。二、「佛生眞如、是一是異。」此可借物作喻、日光下空氣暖、冰窖內空氣冷、佛殿上空氣香、廁所間空氣臭、藥店中空氣苦、糖廠裡空氣甜。靜思這些地方

之空氣是一是異。可以了然。

【問】「假使百千劫、所作業不亡、因緣會遇時、果報還自受。」「罪性本空、由心造、心若滅時、罪亦亡。」讀上二偈、頓起疑念。百千劫之業都不亡、何以說罪性本空。心滅與忘罪有何不同。必怎樣滅。如念佛豈不是忘罪、何能滅罪。如懺悔能滅罪、無明火起時、殺人造罪、過後生大懊悔、能滅罪嗎。帶業往生、假使經百千劫業又不亡、怎樣辦。（白痴）

【答】此一條問、有不同之意、四、須分答之。初段罪業不亡、是說種子、種子者、如電影機內膠片、其上印有凶惡之跡象。心造之心、是說本性轉成之安心、本性如膠片之本來面目、元無一物、妄心如膠片已有染痕。遇時受報、是說爲環境支配、發生苦受、

此如電力鏡頭機件、種種配合、銀幕上即現可怖之悲劇。然眞性空無形體、不生不

造、其生而造者、乃無明之妄心、但妄心依於眞性、如膠片之跡象、依於膠片、假使無明滅、而眞性顯、眞既顯矣、而無明尚無所立、何有業種存在、業因不存、安結罪果。如膠片本質顯露、印象已滅、銀幕上亦無劇情矣、此心滅罪亡之理。復次念佛之功、淺能伏惑、深能斷惑、惑無緣不起、現行、伏斷均能使果不結、此念佛滅罪之理。復次、生大懊悔、乃悔其已往、後不再作之義、此不過由惡轉善之初步、必從此眞實外、不造三惡業、內斷滅三毒、因、此是名眞懺悔、準上段之理、罪可消耳。復次、帶業往生、非說帶業成佛、極樂五塵說法維何、無非勸修啓悟、爲斷惑業。有人天聲緣菩薩

之別維何。是明隨分斷惑、隨分進果、曉此理則無此疑問矣。

【問】在觀無量壽經上品上生章上說到、如有行者能發三種心、即得往生、「生彼國已、見佛色身、眾相具足、見諸菩薩、色相具足、光明寶林、演說妙法、聞已、即悟無生法忍、經須臾間、歷事諸佛、徧十方界、於諸佛前、一一受記、還至本國。」其中意謂行者在很短時間內、隨阿彌陀佛、到十方諸佛前、一一受記、我們知道世界無量無邊、諸佛無量無邊、無能以一有限之量（行者一人）到無限量（諸佛）前、一一受記呢。在數理方面來說、即使在很長很長的時間、亦無法徧十方界、在諸佛前、一一受記、何況在須臾之間呢。這是不是一切唯心造的觀念呢。（張葆衡）

【答】眾生之身、分胎卵溼化四種、前三種在水陸空之行程、自必按其所行速度、計算里程。化形身又分有質及無質之別、無質者以神識爲體、此神識之行動、以思想起作用、便不受質與路程限度、豎則一念萬年、橫則一念遍虛空界、極樂之身、便是神識所化、遲速遠近、皆隨其意、茲舉一喻、光線傳達最速、星光射在地球、必須幾百萬年、所謂光年、但人看星、一念之頃、遍空之星、盡覩之矣、明乎此理、則不疑也。

【問】地藏菩薩本願經講話第十七章第一節所謂「般若如大火聚、四面俱不可觸、觸之即焦頭爛額、喪身失命」一禪德說「此法如金剛王寶劍、魔來魔斬、佛來佛斬、魔佛來魔佛俱斬」不但魔斬、連佛都要斬了、在這種離四句、絕百非、絕對絕待

的境上、連佛說都不可說……等不解、懇求指示。（張敘明）

【答】此是解粘去縛、離相指心之大權巧語、非大祖師不能說、非遇其人不如是說、居士必求了此法語、先向真如實相、無相無性處、下一番工夫、自能領會、否則今日語不契機、反成鴆毒矣。

【問】無記性、捨受、請舉例以明之。（嵩石）

【答】於現世來世存心、自他兩利之動作、其性質屬於善、反此者屬於惡、若存心動作、與上二性皆違、不能記別其固爲善爲惡、亦不能定其果報得苦得樂、此種性質、名曰無記。甚難舉例、茲勉說一事、不過略得彷彿、今有一人、無意中提筆在几案上寫了一個「休」字、不一時來了甲乙丙

三個人、甲想休妻、正不會寫這休字、看到几案上字、回家便「休」了妻子。乙正想寫信勸人休訟、也是不會寫這「休」字、看到几案上字、回家便給人家和解了訟事。丙毫無所爲、看到几案上字、並無若何感想、就過去了。然在寫休字之人、原是空洞洞、其發生的結果、竟有善有惡、有不善不惡、而無意中提筆寫字之動作、其性質可以說無記。心身離開憂喜苦樂之領受、而得到之中庸境界、名曰捨受。此無法舉例、因人之心理不同、若強舉例、反引爭論也。

【問】學人思想雖傾向理論之相宗、及實行之淨宗、但對於談空之金剛經、心經等般若經典、亦甚喜歡。如金剛經云「無所住而生其心」、既云「生其心」、當非頑

空。可是古今大德之一部份言論、學人常感覺每有違反佛意墮入頑空之嫌。如古德云「佛說一切法、爲除一切心。」如果「除一切心」、那麼掃除了菩提心、掃除了慈悲心、不是糟糕了嗎。常見一部份僧俗佛徒、心腸鐵硬、見苦不救、是否中了一「除一切心」之毒。那麼所謂「佛說一切法、爲除一切心。」是否亦有頑空之嫌。是否亦係「損減執」。(堯澤)

【答】「爲除一切心」之心字、指妄念說、念皆是識上之分別、如第六識之分別此易體會者、至七識緣八識之見分、則甚微細、不易知矣。必到一切緣影皆無、真心方顯、故曰須一切皆除。此亦宗門究心功夫。至云菩提慈悲等、實乃性中本具之德、障不破多隱而不現、實無法除去、故除者非

指此等。彼見苦不救者，正是性德未現之過，並非已將菩提慈悲等除去也。又我輩凡夫慈悲名眾生緣。菩薩慈悲名法緣，皆著迹相。佛之慈悲，本無所緣，是謂無緣大慈大悲。眾生及法二緣有相，尚可除其相，無緣則無除可除矣。頑空乃不解空色相即之理，而偏於半面者，與此不同。

【問】（原函過長特節錄）金剛經大乘正宗分，這一分是佛答善現所問「應云何降伏其心」的肯綮方法。試問度眾生與降服自己的妄心，有什麼相干。六祖說見性成佛，先要認識自心眾生……認識這一點，就知度生是自度，不是度他及度牠。煩惱是無始生死根本，必須把這一類的妄心，連根拔淨，才能見性成佛。有一眾生未度，是尚留一個生死種子，未拔完。如

是解說與上文「應如是降伏其心」文義相符。佛度徒弟雖多，也只以人類為限，不說世界人類未度完，就是印度他的徒弟也沒外道多。此數語是對「我皆令入無餘涅槃而滅度之」起疑。（牛慶譽）

【答】金剛經註釋繁多，各有精義，居士所解，只是其中一說耳。若僅度自心眾生，不度九類，亦與本分所有一切眾生之類以下諸文不合。「我皆令入無餘涅槃而滅度之」之句，此是宏願，且是假設之辭，看下文「如是」二字自明。

金剛般若，是大乘教法，以平等度生，決不僅限自心或其一類。如謂度生與降伏妄心甚麼相干，古德曾有說明，小乘智力未充，耽樂涅槃，恐起度生，不能安住背念，故說降伏妄心之法，使如所教住，而驅其發

阿耨多羅三藐三菩提心。

發阿耨多羅三藐三菩提心，即是上求下化之心，此一句最爲重要。在第二分中「汝今諦聽至如是降伏其心」已指明住以此住，伏以此伏。大般若經曰「善現白佛，求無上菩提，應云何住。告曰：當於一切有情住平等心（中略）及修六度等，亦應勸他、稱揚他、喜讚他、爲之自他兩利。」發菩提心論略謂「不捨有爲、不住涅槃、爲度無邊衆生，是深心求阿耨多羅三藐三菩提。」各經論中可引作證者甚多，不能枚舉。若截去此句，只講「何住何伏」，當然不能聯貫。再若僅限自心，不爲九類，似落自了漢矣。恐非本經之旨，敝見如是，尙希另質高明。

【問】臺北敝友某君的去信耶穌，據說不

是他要信耶穌，而是耶穌的靈要找到他。竊思某君曾經看了不少佛書，竟致「耶穌的靈找到他」，或許也是中了空毒，以致心空無主，而被耶穌的靈勾去。未知長者看法如何。（堯澤）

【答】某君恐是讀的死書，雖多何爲。故紙縱鑽百年，還是癡蠅出不去窗子。中空毒尙是進步中的錯路，此尙談不到。真中空毒之人，大概是一切不受，又豈肯接受什麼靈。

【問】百法二十四不相應中，列有相應一行，依起信論解釋，心王心所知相與緣相同的名相應行，不同的名不相應行，何以又把相應列在不相應中。請求開示。（牛慶譽）

【答】「心不相應行」，乃百法五種之第

四種、此是一綱、言此二十四法、異於心所有諸法與心相應也。此中「相應」、乃是第四種綱之一目、所言之相應、僅指因果事業之和合相應、非如心所有之與心相應也。

【問】圓覺經卷上、清淨慧菩薩問章、佛對清淨慧菩薩言「善男子、圓覺自性、非性性有、循諸性起、無取無證」、「非性性有」這一句是何意思。「循諸性起」中的「性」字是指什麼「性」呢。（陳炳林）

【答】所問之兩句、乃從前問而來、知其問、方能解其答。前爲清淨慧菩薩問、圓滿覺性、云何佛菩薩衆生、各有差別、故答「非性性有」、「循諸性起」等句。非性者、謂十界之差別不同、非性本體。性有者、謂隨

緣而現有十界差別。諸性之性字、指隨緣起後之「性有」、即種種之差別也。

【問】我時常這樣想、人生自性何期得清淨、何期自性得不生不滅。何期自性得具足、何期自性得無動搖。何期自性得萬法。

（胡美月）

【答】此須分「理」與「事」二方面答之。先以理說。性之本體、本自清淨、不生不滅、一切具足、無有動搖、萬法皆備。非從外來。非待何時而備。無過現未來方有。人人皆如是。人人皆不知耳。再以事說之。因有無始無明、而起諸惑、遂妄攀緣、妄造諸業、妄受諸苦。以是種種、便成障礙、而本有功德、如蓋、如結、如纏、如縛、不自在矣。倘肯放下諸妄、眞性自顯。何時放下、何時即顯。說到放下、諒非貴居士所能辦到、只有借諸

佛力、將心送到西方、把持住阿彌陀佛、那

邊把持得緊時、即是諸妄放下時。

【問】人生之思想、因何前念後滅呢。（胡美月）

【答】此等問題、非是初學所能明瞭、即爲解說、亦恐難悟。在教相未明時、雖有才智、亦不能越級而超、勢所限也。茲爲略述、生則有滅、不生則無滅、此其原理。心念若生、自然有滅、若使不滅、只有不生、而眞性確實不生、故亦不滅。念生於妄、故亦有滅、若進一步、悟入不二法門、生與不生、又皆平等。（附）有佛法導論、及初機淨業指南等、兩種小冊、可先看之、能依之起行、而得受用。玄微之理、須待機緣成熟、方能悟入。

【問】「當知虛空生汝心內、猶如片雲點太清裡。」是說眞心、是說妄心。請解爲感。

（林寬修）

【答】眞心與妄心、原非有二、不過迷覺之別、即迷時爲妄、覺時爲眞。如海靜時爲水、眞也、動時爲浪、妄也。水與浪非二、亦只是動與靜之不同耳。

【問】人人之佛性本來清淨、何以會起無明。成佛之後、也是返復清淨之佛性、那時是否會再起無明。（林慶勳）

【答】此非初學能解、即與講說、恐亦不能頓悟。茲舉古德之喻、希略體會而已。金必在礦、礦乃塵沙、金自光明、沙自穢垢、是有金、即有沙也。佛性無明、亦復如是。金經陶冶、不再挾沙、性斷無明、不會再迷。

【問】茲者樹刊問答有云「萬法皆性」又云「無明非性、乃障性之事」斯義殊不能達、蓋無明亦法也。既曰萬法皆性、則

無明亦性矣、何故又言無明非性、乃障性之事。能障所障、自是非一、如礦土障金粒、礦自礦、金自金、斷不能謂礦土即金粒、推知無明障性、性與無明乃爲二事、如是則萬法皆性一語、云何成立。（李蓮階）

【答】性覺則明、不覺則無明、明是其本、無明是妄。妄則幻境、境即萬法、萬法既幻、皆無自體、是性隨緣之用、非性不變之體。如目有病、則生空花、花依於病、病依於目、是病依附於目、非目本體是病也。病障目明、無明障性明、喻不取一、隨機而設。又幻妄起時、言有能所、幻妄滅盡、能所皆無。又云、性與無明、乃爲二事、非不成理、但是偏執、不聞水之與波、非一亦非二乎。

【問】真心是一是眾。（劉慶明）

【答】此問題、非初學所知、方便說之、恐先

入爲主。真實言之、反引種種之疑。有問不能不答。參悟仍須多聞。眞性之體、是一非二、眞性隨緣、似眾不一。所言是一似一、意自不同。

【問】心的本體在空間上說是橫遍十方、那我的心如此、你的心如此、眾生心亦如此、結果要擠到那裡去呢。（劉慶明）

【答】一室一燈、光滿全室、若裝千燈、燈燈有光。一燈之光、已滿全室、九百燈光、擠往何處。

【問】禪宗有「明心見性」之法門。吾們如何「明心」及「見性」後之心境如何。（張進添）

【答】性是本性、心是真心、心性二字、在禪宗多不分講、即有時說心、有時說性、然實指一事也。在相宗則心性每分言之、雖分

言之、不過動與不動之間、仍非二事。區區亦是粗略解釋、此乃佛學根本問題、初學者實不易聆悟。心性本自空明、後迷而染、則顛倒妄思妄見、即生死六道、而無了期。佛有多法、遵之而修、可斷見思妄惑、斷後心性即明即見矣。明見謂之覺、此覺有深淺大小、不能一概而論。

【問】所謂悟道（悟無生法忍）與明心見性其義同否。（王居士）

【答】此應參考第一答、不可誤一悟即是皆悟。悟道之本、即悟無生、如與心性強分、心性言體、無生言相耳。

【問】有人問、真如本性為何無始有染一念無明、即變神識輪迴投胎、但是無始未染無明以前是怎樣。（童瑞珠）

【答】此須先明文理。「以前」二字、乃對

某事開「始」而立、既有開「始」、纔能說開「始」、「以前」、若無開「始」、何有「以前」。佛家言性言無明、都曰「無始」、彼人偏要問「以前」、是對「無始」之義、未加研究也。

【問】他又問心有幾種、究竟真心在何處。（賴阿里）

【答】有三、有八、有多、各有其名、非無學者可解、故亦不爲列舉。若問真心、千聖不傳、問在何處、請他破上千年功夫、自己覓去。

【問】體若空、相由何而生。（陳泰樹）

【答】解此問題、須先將體與相之定義說明、即不致誤會矣。體指本性本質、相指一時所現之形、相則各與假名、體則並無其實、經曰「凡所有相、皆是虛妄。」故說眞性空、假相有也。茲舉事以證之。如一銅餅、

其餅是名相也、其銅非即是餅、此餅爲銅片之合相、去銅片則無餅。細思之、餅只是餅相、而餅並無本有之餅體、故曰體空、體空者、相之體非相本體也、不過因他緣合、而現此相耳。銅片亦名也、乃銅屑合成、依前例推之、至於無始、總無某相本體。

【問】「本來無一物、何處惹塵埃。」可見無體即無相。（陳泰樹）

【答】有相是說其事也、爲之假有、無相是說其理也、爲之眞空。體既推究歸空、現相自是緣合假有、謂爲假有、故亦說是無相、無相者、乃三空之一也。淺言易解曰假有、深言難解曰眞空。

【問】陽明稱心無無念時、天機不息、一息便死、六祖亦有一念絕即死之語、請問人死後之識神、是否無念。又人死爲鬼、鬼亦

有念否。（鍾鈞梁）

【答】如如不動、是謂眞相、一念纔起、全眞成妄、此是性德、背覺合塵。放下萬緣、一念不起、寂寂惺惺、全妄還眞、此是修德、背塵合覺。背覺者轉智爲識、背塵者轉識成智、識神是妄、所以起妄念、妄念不停、所以入六道。

【問】本性好比海水、神識好比波浪、因之本性與神識是一件事、不過性一起妄念、則變爲神識、妄念去掉則復爲本性、然否。（鮮純賢）

【答】大致如是。

【問】眾生入胎降生後、本性是否隨著報身來去、或隨著神識在六道輪迴中轉、抑或本性仍與整個不分的本性成爲一體。（鮮純賢）

【答】此問與前問何又逕庭。以名相不清、

故有誤解。茲與略釋名相、問題可自解決。一眾生者、五陰四大、十二因緣等、眾多之法集合、而成此生命、此必神識入胎以後、而共備、非具備以後而入胎也。二降生者、乃有證有得之聖賢、倒識入胎、出現救眾者之稱、猶從高就下、故曰降生。我等凡夫、隨業受身、只可曰出生也。三性與神識、前件既云性識一事、今何又有性隨報身、或隨神識之疑。性迷則變成識、識覺則復其性、復性則如如不動、無有輪轉、成識則分別造作、而有六趣。四本性整個、本性無別、皆真如故、神識多端、染變各異故。

【問】眾生皆有佛性、而且佛性皆是盡虛空遍法界、若有多數眾生、發大心破除了我執以後、則各眾生的佛性是否合而為

一或仍分屬各眾生。（鮮純賢）

【答】空氣包地球、全球一空氣、十方三世佛、共同一法身。其餘疑者、參第二答。

【問】實相念佛是禪是淨。抑亦禪亦淨。（鍾鈞梁）

【答】一切行持法門、屬於修德、真如無為、屬於性德、修德是權、皆方便也。性德惟實、乃歸元也。所謂歸元無二路、方便有多門、萬法無不如是、不獨禪與淨也。禪淨乃名相、皆是方便、心性真實、方是歸元。實相者、無相、即真如法身等之別名、實相念佛、心佛一事也、到此境界、何有禪淨。

【問】在家必讀內典「佛說七女經」第七頁第二行「我欲得無根、無枝、無葉之樹、無形之處、無陰陽之端、深山大呼、音響四聞、不知所在」。請問老居士此之指何

處。希望詳加解釋。（李榮棠）

【答】此皆係眞如法身之事、安有其處、言語道斷、心行處滅、二乘不知、佛不能說、在於參修自證、非是千聖能傳、區區何人、而能詳加解釋。

【問】「本性原清淨光明」蓋清淨即光明、染污即黑暗、近閱菩提樹一二三期三三頁天臺宗簡述、謂自性本具善惡等法……他宗雖言性具善、不言性具惡、此宗獨言性具惡、又言善有性善修善、惡有性惡修惡、眾生成佛、但斷修惡、不斷性惡、此與佛說、豈不大相徑庭耶。（賴棟樑）

【答】天臺教義一出、率多宗之、但性具善惡、學者依違紛然、旗鼓相當、未見勝負、倘必討箇分明、恐證等覺始知、若說與佛逕庭、便是否認其說、蓋三藏浩浩、銓釋不同、

天臺如無別解、豈肯自違聖言量耶。

【問】本性不可分爲一整體、但眾生尙未明心見性、以前的本性、是否能與佛的性合爲一體、或不能稱爲本性。（鮮純賢）

【答】佛與眾生、性皆可稱爲本、但覺與迷時、性不能合耳。茲舉喻以明、如明珠兩顆、一本潔淨、一塗垢塵、淨者光自顯、垢者光自隱、顯者光未增、隱者光未減、雖不增減、光不能交、似淨者自淨、垢者自垢、如去其垢、兩光不分。

【問】眾生與佛之性、是否一體、若一體、豈有佛覺而眾生未覺。（蔡榮華）

【答】在鑛之金、與朔望之月、同金同月、並無二致、試思在鑛之金、與成器之金、不皆曰金乎、並非在鑛是鐵、成器曰金、朔日之月、與望日之月、不皆是月乎、亦非朔日謂

影、望日是月。此金與月、即喻於性、佛之性去盡纏蓋、猶成器之金、望滿之月、凡眾性在纏蓋、猶金在鑛、如月處晦耳。性德本覺本明、既從無始無明、故必假修德、始得漸次圓明也。

【問】學佛淺說一書首頁云「我們的本來面目、在那無始以前無明未動的時候、原是不死不生、與佛的心性一樣、因為無明一動、就鑽進了生死的圈子。」無明有始抑無始。其言「無明一動」是其有始乎。若言無始是否吾輩不知其始、故言無始。（蔡榮華）

【答】此不過形容性爲本覺、爲人易了而言、行文之間、少嫌簡略而已。實則性之本體、原是如如光明、却從無始動被無明、簡言之、性原理不動、而從來即動、雖動而不

失其不動、其不動方是其真。如水性非流、而水無不流、雖流而非水之本、不流方是水真。若不悟性無始而動、請研究水何時始流。至於末四句、追求「不知」與「故言」、曰非故言、吾輩亦實不知。

【問】非有非空、即有即空、僧肇有言「離四句、遣百非」其義蘊安在。（張瑞良）

【答】覺性說有說空、皆偏而不圓、不符實際。實則空含妙有、有本真空。經曰「色即是空、空即是色。」則是空有不二、其妙處在是不可思、曰心行處滅、不可議、曰言語道斷、夫如是、安有四句百非。

【問】何以人死而佛性不滅。（趙哲）

【答】貴居士所言之人、肉身之形也、猶如人家電燈之泡、日光燈之筒、佛性如電廠電力也。試問人家燈泡及燈筒壞後電廠

之電力滅乎。

【問】佛性是否就是眞如（眞心）。（趙哲）

【答】佛性無形而有靈，以其常而不滅，故名曰「眞如」，亦曰「眞心」。

【問】楞嚴經「見見之時，見非是見，見猶離見，見不能及」求師重講一遍。（慧之）

【答】「見見之時」，第一見指本體能照之眞見，第二見指帶無明之妄見。「見非是見」，第一見與上句第一字同，第四見與上句第二字同。合講即眞見常爲妄蔽，全眞成妄，若眞能起照，照見妄見之時，則眞見即不爲妄見所蔽，全妄成眞矣。「見猶離見」，「見不能及」二句，第一見指眞，二三皆是指妄。合講眞見本性妄想幻

想，眞離妄時，眞性本空，妄無所依，幻相亦空，此四古德各有釋義，並皆精妙，今之所答，不過一義而已。

【問】人人之佛性本來清淨，何以會起無明。成佛之後也是返復清淨之佛性，那時是否會再起無明。（蔡慈心）

【答】性本清淨光明，忽求加明，此之一動，翻成無明，此後三細六粗，迷上加迷，此性所以如是者，猶金在鑛，未經冶提，不成純金。倘加提煉，去鑛存金，是已精純，以後自不再化鑛沙，覺後成佛，亦猶是也。

【問】坐功至「靈靈不昧，了了常知」，攀緣心是否已息。如屬已息，這種常知之心，是否即屬「性」也。（吳任輝）

【答】「靈靈不昧，了了常知」屬慧。攀緣心息，屬定，行人必定慧平均，方爲正受，可

云攀緣心息。如偏一方、息與不息、尙難遽斷、惟定與慧、皆屬性有。

【問】東坡「溪聲盡是廣長舌」是否見性後境界。（潔園）

【答】東坡此二句、可謂悟語、然悟亦有大、小、悟與證不同、故二句後人有贊有毀。見性與否、區區難斷、蓋見性人方知見性人、否則不識廬山真面。

【問】「即有之空」是否指一切法生滅不停、「即空之有」可否作真空妙有解。（潔園）

【答】「即有之空」是隨緣不變。「即空之有」是不變隨緣、都云「真空妙有」庶乎可、若「生滅不停」則過矣。

【問】經云「若不觀心法無來處」是否自性能生萬法之理。（潔園）

【答】心生則萬法生、心滅則萬法滅、真實不虛、真實不虛。初機聞之茫然、深研自然澈了。

【問】曾見有解「對境無心」、稱與儒之「心不在焉視而不見」和金經「若見諸相非相即見如來」相同、竊意金經稱性而談、儒之心不在焉似識心猶在、是否可以相提並論。（潔園）

【答】此二說乃各有因而言、不可相提並論。金經所言、教人就相悟體、儒家所言數句、只言事不專心、雖對境亦不知耳。

【問】水態三變化。氣體、液體、固體是體相、三者有共同的溼性、不因其相體變化而變化、那個能變化的（氣、液、固之相）有如眾生六道輪迴、而不變化的（溼性）、有如眾生都有佛性、又真如實性、本來面

目、妙覺真心、是否皆屬佛性的異名。（高國範）

【答】如是如是。

【問】性必寄動物而存嗎？了生脫死，是否是性不再託於動物。即曰：性皆具智慧德能，而動物皆各有性，何以其他動物無佛性。人與動物有何區別。（姜其蘭）

【答】動物者，生物之謂也。有生即有死，性寄動物，即是生死不了，不寄動物，自是不生，不生即不滅，此名了生脫死也。性具智慧德能，但爲三惑所障，而不能顯，惑斷即顯也。斷惑顯性之法，在於「聞思修」三慧，任何動物皆有佛性，不過人於三慧機緣多，故顯性較易，他動物於三慧機緣少，故顯性不易耳。

【問】既言「永遠存在者唯本性」，又言

「本性爲真空，非物質。」我不懂既是真空，以何「相」求永遠存在。（陳春份）

【答】性無有相，若有相者，皆是因緣合和，而非其本體。性有而言空者，乃言空無物質，空無現象，故曰真空。喻影雖無物質，尚有現象，故不曰真空。性雖無相，而法由之生起，故雖空而實有。悟此者，非久學之士，而不能，初學不明，不足怪也。

【問】學佛爲求「性」之真自由，達了生脫死之目的。「性」是否吾人能體會得？如果有人能修得輕安自在心，是否其「性」得到解脫。（陳春份）

【答】性爲人人皆有，箇箇不無，誰修誰證，不修不證，此非佛教一家之言。孔子孟子皆言性，漢儒以至各儒亦皆言性。今日之學，絕不談此，故聽之茫然，研求則能證之。

所云輕者安、不過求明心見性之初步、離解脫尚遠之遠矣。

【問】孟子性善、荀子性惡、告子不善不惡、到底是善抑惡、亦善亦惡、不善不惡。（張文榮）

【答】言性之學、非文學家事、是此非彼、各執其執、彼等既爲孔子之徒、所讀性理、而與孔子所說、皆不合也。孔子所言、相近習遠、昭昭在書、各家似未領會。子貢乃孔子高足、尚言夫子之性與天道、不可得而聞也、可見性之難言。足徵後儒所言、皆逞己見、不師於孔子、亦無體驗之功夫。但來問所提四端、乃性體之隨緣、而非性不受之本體、而此本體、惟佛一人知之、餘皆相似、應知言善言惡、皆是相對而有、並非絕對、故知凡有言說、都無是處也。般若性空、試

觀於空、是善是惡、抑不善不惡、亦善亦惡耶。性心意識、如不能分、直等指鹿爲馬、呼雞作鳳而已。

【問】宇宙間、是否存有絕對論。（張文榮）

【答】居士正在求學初機、此等問題、大哲學家、大科學家、尚不能決、何可居卑言高。雖不恥下問、但區區心亦塞茅、何能知之。惟曾研佛學、嘗聞般若、得知妙明覺性、非因緣有、非自然生、只有一乘、無二無三、而又不與萬法共、是真絕對矣。

【問】無修、無證之佛、是怎麼有的。（林金）

【答】無修無證之佛、指眞性也。萬法皆爲因緣所生、惟性獨非、生者有相、無生眞空、若問佛性是怎麼有、試思空是怎麼有、便

解決矣。

【問】德山大師（周金剛）之言「一毛吞海、性無虧、纖芥投鋒、鋒利不動。學與無學、惟我知焉。」（林金）

【答】一毛吞海、纖芥投鋒之語、德山大師曾言之矣。「學與無學、惟我知焉。」無學乃羅漢果、學乃一二三等果、彼等尚且不知區區半果也、無子偏來問、倘有所說、豈非以盲引盲、大大不可。

【問】諦閑大師云「諸法之相、惟心所現。法無自性、以心爲體。一切眾生同共一如來藏心、相雖各異、體實平等」云云。後學不明「一切眾生、共同一如來藏心」一句。眾生甚多、一一眾生、各有一心、何謂「同共一心」。乞舉例明之。（趙哲）

【答】動物雖賴飲食而活、尚有不可須臾

離之空氣、此空氣得之則生、閉之則死、既知此氣重要、即以空氣爲喻可也。試思空氣、何地無之、熱帶者則熱、寒帶者則寒、鮑魚肆氣則臭、芝蘭室氣則芬、而此四處、各有多數動物吸之。此大空氣、是一是多、若明比喻、共同一如來藏、可以悟矣。

【問】楞嚴經說「聞性是常」這道理我不明白。六根都不常、爲什麼聞性常呢。（謝幼）

【答】性本真常、不生不滅、根塵識三、皆性幻生。幻生者、自然幻滅、常者自常、幻者自滅、其理易知、無難解處。或所誤者、聞性一名、應知聞性、仍是本性、並非耳根之中、另一聞性、故根滅而性仍存。

【問】斷見爲佛家所非、故楞嚴中有發顯神識離體獨立之說、謂神識雖托體顯用、

然其自身實不隨肉體以俱滅也。關於此點、若以電喻神識、錫絲喻肉體、則錫絲雖斷滅不能發光、而電未嘗滅、斯喻無過。若以電喻神識、乾電池之種種物質喻肉體、則乾電池之物質銷亡、電亦不存、推知肉體識神二同時滅、而斷滅之見得以成立。是知譬喻之難、非率爾可就、佛經之中譬喻甚多、果眞全然切當耶。如楞嚴以金鑛喻本性、心假修鍊始得精純。可知本性原非清淨、何得謂爲本來清淨。因一念不覺、而有無明哉。（正如金鑛豈因不覺而雜沙石實在本來已雜沙石矣）如是則一念不覺有無明、無明爲因生三細、等俱不成立。復次即令性原清淨、則如其金一純、更不成雜、亦無一念不覺之可言、更無塵沙見思等、總之斷滅之見、本性清淨、與及

一念不覺等說、譬喻之切當與否、疑點甚多、請就以上所言詳釋其惑。（李蓮階）

【答】譬喻非眞、僅得彷彿、前已言之、在推不在執。茲忽提出肉體識神同滅、承認斷見、誤會重重、去題更遠。應先明性、而非識神、此亦易解。權說實則萬法皆性、無相者眞而不變、有相者幻而隨緣。性空不變、識相隨緣、肉體亦相、諸相幻變、假說爲滅、而實不生。次說金鍊始純、疑性原非清淨。應知金小、雖如兔毛之塵、鑛土縱大、如丘如陵、是鑛掩金、非金與鑛合、金仍純金、鍊去塵非鍊金也。三謂如金一純、自無一念不覺。亦無三細、更無塵沙見思。應知無明非性、乃障性之事。一念無明者、如金粒染鑛土、生三細者、如土生苔蘚之類、塵沙見惑、如山石草木等類、雖掩金者、有種種雜物、

然鑛中之金粒、非生諸物之體也。

【問】經中常云「是心是佛、是心作佛、唯心淨土、自性彌陀。」此「心」與「性」之區別安在。佛者覺悟。是覺悟心耶或性耶。（鄭朝信）

【答】諸經心性二字、有時有處、心性不作二解、說性即是說心。如本條所問、是心是佛等四句者是。易於時處、則心性各解、如唯識家、八識皆稱曰心、諸心俱是幻妄、轉識成智、則復本性、性無妄性、則是二名區別。若言其覺、只有權答。真如本性、性自「本覺」、心有幻妄、心有「始覺」。

【問】實相者、真實之相、平等之相、諸法雖有生滅、然於生滅之中、有不生滅性、此諸法是否包括有情與無情、若無情則物壞了、消失了、那有不生滅性。（鄭志西）

【答】實相簡單講、即謂「不生滅性」。此性本空、而無所相、指此真空惟實、強曰實相、若明此理、實無有相。金剛經曰「凡所有相、皆是虛妄。」可悟實相無相。情與無情、森羅萬象、皆是妄念幻有、現此幻相、電影銀幕之上、有相無質、光射在銀幕時、幕上實無物生、光停射銀幕時、幕上實無物滅、情與無情、事亦如之、生則實無所生、滅亦實不滅。再相由心生、實事如是、居士言「物壞了、消失了、那有不生滅性。」似誤爲性由相生矣。

【問】佛與眾生性、爲同爲別。（鄭志西）

【答】性本無別、所少異者、一爲在纏、一爲出纏耳。

【問】眞性是無形、何能染污。（池慧霖）

【答】染污二字、即是不清淨而已。性雖無

形非無其性、試思見聞覺知有形乎。收視返聽有形乎。固知無形、然能見聞覺知乎。能收視返聽乎。見聞與收視等、是何物也。當見聞覺知時、即是染也、當收視返聽時、即是淨也。

【問】心不自心、因境而有、境不自境、由心而生、如何解呢。（鄭勝陽）

【答】心謂心念也、不自心、謂念不自起。境謂六塵、及一切染淨諸境也。合言之、即念起因觸境而起也、所謂「心本不生、因境有」。然則境從何來、而境又實從心出、因一念不覺、而有「業相」、繼生「見相」、見必求對、則「境相」造出矣。此名「無明爲因、生三細」。又曰「萬法唯心造」。此後則引境妄念、妄念造境、互依爲非、狼狽爲奸、生死相續、無有終期矣。

【問】一元的、十方諸佛之眞如本性、如大海水融爲一體、無二無別、衆生成佛、猶如細流歸入大海、與十方佛融合爲一。多元的、十方諸佛之眞如本性、如摩尼珠、性質雖同、各有其體、衆生成佛、猶如垢珠、去垢復明、與十方佛似一各別。（無名氏）

【答】此二疑、可合併論之。二疑之中、俱謂「衆生成佛」。成佛始能如水流合水流、珠光合珠光、不成則不能合之。不能合時、「似一各別」。融一體時、「融合爲一」。

【問】老師講金剛經時對「如來者即諸法如義」解釋云、即萬法一如。弟子尙未悟得、似覺兩者尙不盡相同、乞再予開示。（鮮純賢）

【答】佛理至深、實語、如語、眞語、不妄不誑。「如來諸法如義」者、如來即是眞心、

一切惟心造」一切者諸法也、心造諸法、法寧非心、心體真空、法相假色、「色即是空、空即是色。」豈非一如。若言未悟、語並無過、只有思維、時時靜參。倘說「似覺兩者尚不盡同」則是謗法、不信於佛矣。

【問】言語道斷、心行處滅、何解。（志西）

【答】學佛誓在成佛、成佛必求見性、千經萬論、雖多說性、只是善巧方便、解釋譬喻、引人參悟、自證方得。眞性之體、非言能說、即用意想、便是錯誤、故曰「言語道斷、心行處滅。」大致謂言語不能說、意念不能到、亦可謂口至無可爲言、心至無念而起、則靈光獨耀、眞性見矣。

【問】高級佛學教本第卅四、五、六課綜合指要第十一節、即是最末尾一節「極樂國的一切依正、及其動作、只是一個大夢

境、大幻術、實際上是一無所有、有如太空。」末學不明此義。（鍾雲昌）

【答】所謂高級佛學者、便知非初學能解、因恐誤會、故不憚煩瑣爲言。功夫有漸有頓、漸則必依次第、即所謂三諦三觀也。初修從有入「空」、是謂「眞」觀、證「一切智」。再則從空出「假」、是謂「有」觀、證「道種智」。後則雙遮雙照、不偏空有、是謂「中」觀、證一切種智。中道者、是諸法實相、此實相即眞如、即是佛性、即是佛土。實相之義有三、一、無相之實相、即無妄相、合於空諦。二、無不相之實相、即隨緣現色、合於假諦。三、無相無不相、眞空妙有、即而不離、合於中諦。極樂佛土、即眞如佛性、亦是實相、以其無相無不相、故現「寂光」、「實報」、「方便」、「同居」四相、

前一是眞如不變、後三是眞如隨緣、非一

非四、非空非有。彼一課本言夢幻者、指其隨緣之相、而言太空者、指其不變之相。

【問】夢裡明明有六趣、覺後空空無大千、此義亦不詳細。（鍾雲昌）

【答】六趣有情、大千器界、皆是眾緣和合、而生其相。迷者不知、認爲眞實、爲所顛倒、故曰「夢裡明明有六趣」。悟者照見、諸相皆幻、空無自體、故曰「覺後空空無大千」。對於此義、旣言不詳、茲答亦恐誤會、宜參考前條「實相」之說、可以了然。

【問】金剛經四句偈內有「以音聲求我」一句、未知至何等程度、即能不求可得。（陳寬鳳）

【答】若到四相不著、能所兩亡、即是相當程度、若至無智無得、空有皆空、即是不求

而得。

【問】眞如自性不垢不染、本自清淨、旣能自然而生、現在山河大地、無明眾生、將來眾生、儘皆成佛之後、經若干劫、豈不是仍然與現在一樣、會生山河大地、無明眾生等事物。（李明揚）

【答】本性本自清淨、本指本體、謂眞體之中、無垢無染、然無始以來、而有無明、故體不垢似垢、不染似染。此舉喻、方易了解、金本光明、中無垢染、而出鑛中、與塵沙混、實則塵沙附其上、非金內有塵沙也、是金無塵沙、似有塵沙。金被塵蒙、則現妄形、性遮無明、則現妄象、其理本同、祖云「夢裡明明有六趣、覺後空空無大千」亦此事也。修行人所修者、去性附之無明、非修性之本體、無明去、本性顯、即是佛矣、智與能皆

性本具、故經云「無智亦無得」、冶金者但去其沙、金即純矣、光色實非從冶來也、金既成器、不再變鑛、無明性覺、不再入迷、其理一也。

【問】眾生最初原具佛性清淨、即原來眾生都是佛。既然是佛了、爲什麼會染無明、而淪入六道輪迴。（周敏雄）

【答】說義辭費而難明、不如借物喻之。○圓圈符號代佛性、喻如鑛中之金、圈中黑點符號代無明、喻如金藏鑛中。然有鑛方有金、有金始名鑛、金與鑛同時互有、分則二物。本來佛性、無始即有無明、細觀之性只是性、無明只是無明、兩種既不相入、更不混而爲一、不過無明起相遮隱本性而已。如鑛能隱金、金卻不爲鑛入、一旦熔冶、鑛去金存、不經熔冶、金不能顯。眾生雖具

性德、必假修德、方顯本來面目、而得解脫。【問】如果說本來就是染污、我們如何知道污點是可以去掉、我們何不說清淨是對外求得的。（周敏雄）

【答】○表性之淨分、圈中有黑點者表性之染分、淨染各有力、淨染互不能融、淨有覺力能破染、染有迷力能隱淨。倘得外緣爲助、覺得之則能破染、迷得之更能隱淨。上僅就外緣而論、若從根本上說、性染無明、亦有輕重萬別、染輕者遇事而覺、不待佛法。染重者遇事增迷、不待五欲。

【問】圓瑛法師註楞嚴經講義一〇八頁「佛破無處是欲其了悟無體非心矣」究屬何義。（李蓮階）

【答】試想虛空拘於一處否。何處而非虛空、如限虛空有處、事理皆錯。心則盡包虛

空、空含心中、猶如片雲、而點太空、空尙不能限處、心焉能限於一處。

【問】講義一一七頁「此經宗要即是捨識用根」請問如何是捨識用根。又三七頁云「開道眼是心智眼非勝義眼根可比」則眼根不及道眼明矣、何不捨識開道眼而要捨識用眼根（眼根是六根之一捨識用眼根自可含於捨識用根之內）。（李蓮階）

【答】此問分二。一、捨識用根、各家主張不同、茲置不論、但就圓師所註答之、識即意識、根謂根性、即經文之「識精元明」、註義謂剷除意識、專守眞常也。二、此處所云之道眼、非六根之眼、乃借以指心、因眼明方能見物、喻心明始能知道也。

【問】講義一二九頁「識性虛妄故名妄

想根性眞常故稱佛性」祈示、根是否有性、如有性是何性、因何而有、與本性是一是二、據唯識簡介識原於性、性三變而爲六識、六識依根塵而生、則根爲識之依緣而已、連識且不及何比於本性、如吾人以錢市物、應用物而設（姑喻識原於性）物依錢而買（識依根生）錢與用不能混爲一談、則根與本性自是兩樣、本性眞常固無疑義、根性眞常又作何解。（李蓮階）

【答】可參第二問答、此講義所云之根、非是六根之根、根者自也、根者本有也。係形容辭、非物質名、如云根本煩惱、根本智等。根性即本性、一事二名也、既知說性、餘疑可解。

【問】六祖惠能大師畫傳第三十三頁的

三十一是非障道。此題中「大師又說我此法門、既不著心、亦不著淨、亦非不動：」「其是亦不著淨、或亦不著靜呢。」（陳鵬）

【答】此係校勘問題、是種畫傳、區區未曾寓目、恐非古本、今人排版、出錯乃其常事。至所引六祖之言、亦未指出何典、手中無書可考、未敢武斷。按淨與靜、兩者皆合文理、淨字與句中之心有關係、靜字與句中之動有關。必看原書上下聯文、及對照善本書、依據而言、始無過錯。

【問】惠能大師說、蓋一切塵勞妄想、皆從念生也。那麼淨土宗專念阿彌陀佛亦是在打妄想啊。何解呢。（陳鵬）

【答】塵勞乃貪瞋煩惱之異名、塵染六根、勞亂身心之意。妄想者、虛妄分別之雜念、

使不能定、有造作業苦之能。阿彌陀佛、乃極果之淨聖、真常之性德、寂光之法身、大圓鏡普照之智、融解脫法身般若無相德體、若念之、則念茲在茲、心心是心、即是佛、作如是解。若一味儻侗、有念皆指爲妄、試思六祖說「菩提本無樹」達摩曰「一花開五葉、結果自然成。」世尊四九說法、各有念乎。無念何能說、有念是妄乎。寧知念有妄、殊不知尚有淨有正乎。經曰「淨念相繼」。大珠和尚曰「無念者、無妄念、非無正念也。」再隨煩惱中有「失念」一項、亦請思作何解釋。

【問】學道者、證得法身時、是證到釋迦牟尼佛的法身、或是阿彌陀佛的法身、或是自己的法身、或抑與諸佛共一身。（張嘉南）

【問】自然是證得自己之法身、證得法身、即是佛身、經訓云「十方三世佛、共同一法身」以此理視之法身有別而無別、既與諸佛同身、釋迦彌陀、豈在例外。

【問】眾生自無始以來本具佛性、何以會因一念不覺而入六道、而由修成佛後、即永不會再迷而入六道輪迴。（翁忠行）

【答】君以事問、希以理答、理答義繁、莫若喻解。金在鑛中、自然與塵沙相混、金喻佛性、塵沙喻無明不覺。倘經採而冶煉成器、則永離塵沙。金器喻已成佛果、永離塵沙、喻不復再迷。

【問】眾生與佛、法身既本是一體、如何會有各個差別之相。（焦國寶）

【答】說理費解、舉譬易解。寺廟之佛像、堂階之鐘鏞、几上之鼎彝、竈中之釜錡、閨中

之燈鏡、馬身之勒鐙、其相不一、貴賤有異。然其體皆係金質、並無不同、如易其相、貴者可做賤物、賤者亦可改造貴品、是差別者相耳、體則實無有二。

【問】眾生皆有佛性、無始以來不覺生情造罪、演出生死輪迴不停、既然眾生的佛性是本有、不是外來、然追其最早一因、不覺墮落是從那裡來的。是否從佛而來的。

（李松麟）

【答】性為無始而有、中國文化、亦曰天命之謂性、天命亦是無始、此節應先了知。來問既曰「無始以來不覺」是已經自問自答矣。以不覺即是無明、此如金體與鑛土同生同處、金體雖掩土內、不見光明、然金實不為土損、本性與無明同有、性雖無明遮蓋、然性終不為滅。金體必經鍛冶、鑛

土始去、本性必經修持、無明始斷也。初機只應粗知、詳解須待後緣。

【問】本性與神識如何分別。（謝幼）

【答】真空無相、清淨光明、一念不生、如如不動、這是本性。一念不覺、而有無明、能所分明、攀緣不已、變爲神識。本性比水、神識比波、本是一事、動靜有異耳。

【問】萬法唯心造、此心是否即是念頭。（王心普）

【答】心造之心即指念頭而言。

【問】心之體是否即是性、心之相是否即是念。（王心普）

【答】唯識家心與性、分而言之、禪家心與性、合一言之、聽之似有不同、然在解釋上、則無不一也。再心原無相、強言則曰實相、如言念是心相、自無不可。古德云、當前一

念、或曰正念、或曰淨念、曾稱真心、今名心相、相似較真心尤佳。蓋念本無體、亦屬空法、空尙稱相、念何不可稱相耶。

【問】體相不可離、故一切凡聖皆不離乎念、不知然否。（王心普）

【答】體表於相、相依乎體、爲方便計、故假言說。是一非一、是二非二、亦即亦離、不即不離。此等事理、在參在修、所謂言語道斷、心行處滅也。至於凡夫之相、固不離念、若言大聖境界、則是離念靈知、亦曰寂而常知、靈知常照、不云乎念。

【問】雜亂之念即是妄念、定於一即爲正念、著於相即爲染、不著相即爲淨、染則受繫縛、淨則得解脫、此解是否正確。（王心普）

【答】所發之言、尙屬正知正見、惟「定於

一」句、應加注意、所謂一者、必依無漏法也。

【問】王陽明究竟話頭無善無惡心之體、是指其真如佛性、有善有惡意之動、指一念妄動、成爲某識、故有善惡分別、即令王陽明並未證到心體離念境界、但此話對否。（何毅生）

【答】陽明先生所言之性、較孟告荀楊等均爲精粹、能界體用靜動分析、自不似前人僞侗。宋明儒家言性之語、少成理者、多陰襲佛說、陽明其一也。後來者居上、聞之多見之廣、勢所然也。

【問】與某師談孟子性善說、余謂眞如具萬善性德、大用故性善、論荀子性惡、余謂就眾生無明業識、與生俱來、故性惡說亦對、並舉嬰兒知貪瞋愛取爲例、未知有違

佛理否。（何毅生）

【答】善惡者、相對而非絕對、如如不動、無所謂善惡、此主清淨妙心之一說。亦有主性與無明、皆爲無始而有、如金在鑛。此二佛家皆有之。然說雖有二、實則性自性、無明自無明、不過鑛金互依、交互似一、事則金自金、鑛自鑛耳。無明依性、性起無明、亦似一非一。既曰出纏、又曰解脫、若果是一、何有出與解脫耶。孟荀所言、雖各中其一、然思維皆不及此、觀二家所論舉例、孩提嬰兒之相、早與性離去、萬億兆層、故知其偶中、而非眞知也。

【問】何謂明心見性。（張豁然）

【答】先說心性二字、此二各家主張、並不相同、止觀大意、謂「不變隨緣故爲心、隨緣不變故爲性」。禪宗則謂之同。黃檗傳

心法要「心性不異」。眾生心性爲無明障遮，若澈悟破迷，即是明心，斷惑顯真，即是見性。

【問】二乘聖人既已斷見思惑，理應明自本心，何以涅槃經云其有不見佛性者，長者見地，不妨施沾下愚。（張豁然）

【答】三德佛性，法身般若解脫，乃涅槃之秘藏，三而一者也。法身爲佛本體，即是法性，阿羅漢雖斷見思，只得一半解脫，般若及法身，皆未證也。惑有見思塵沙元品無明，阿羅漢僅斷見思，餘皆存在也。

【問】正當妄念瞥起，一照之下即消失，此時如何見性。（張豁然）

【答】此是觀非是悟，初步功夫，云何見性。冒昧忠告，修學者，或宗或教，或禪或淨，乃今日之通途，然必一門深入，餘作助緣，任

何一途，必有師承，閉門造車，未必合轍。總觀數次所問，亦可略知台端境界。「教」、「禪」、「淨」三，皆未求師，亦未訪問知識。雖曰十有餘年，似屬唐捐，不得入處，大概受貢高之障，徒有好道之心，惜未遇助道之緣，前途之果，便茫茫矣。「教」須先通一經，澈頭澈尾，了解明白。「禪」須求師指點，放下一切，起疑真參實悟。「淨」亦如此，必真信切願，一心直念，解應多看，行必在一。經訓「因地不真，果招紆曲」。古德曾云，學必正知正見，否則驢年方成。

【問】眾生原本皆具佛性，只因「無始」來造業而至今之地步，是否在「無始」前，眾生亦具清淨之心，即同佛一樣。（王允右）

【答】無始者，無能得其始也，覓始尚無，何

能覓始之前。至云、眾生皆具佛性、是言此性、現乃佛因、後能成果。修則成之、不修則否、以佛而言、並非自然釋迦、天生彌陀、亦係福慧雙行、三祇修來。

【問】心佛眾生三無差別、心是心、佛是佛、眾生是眾生、爲何說三無差別。（蕭慧心）

【答】佛亦此心、眾亦此心、心迷即眾生、心覺即佛陀。三者乃一體變化、從本而論、皆是心法、故曰三無差別。

【問】靈光獨耀、是指吾人之眞如本性、在破除三惑以後、雖是清淨寂滅、如如不動、無任何跡相可尋、但是他的靈明不昧的知覺力、則完滿無缺、故曰靈光獨耀、此光並非與日月燈光之照相似、然否。（鮮純賢）

【答】此本二句、靈光與根塵、凡學佛人、大率能知其所重者、在「獨耀」與「迴脫」四字。且勿取攢還珠、向名相上纏繞葛藤、拆兩講一、義亦不達。

【問】請示有情無情同圓種智。（焦國寶）

【答】此一問題答之屢屢、皆載於正續問答編中、希查。再爲言之、有情者皆知、置之不論、專談無情。極樂寶樹羅網、池水花香、皆是無情、可以說法。蓮花樓閣、飲食衣服、皆是無情、或聞佛聲而生、或應人念起至、既解聞法、又能說法、安得不圓種智。如謂極樂無情、乃彌陀所化、豈不聞此土飛花落葉、磚石瓦礫、熾然說法。雨花盈臺、頑石點頭、皆得法悅、非亦能說能聞乎。經論皆云、有情無情、皆有其性、此性法佛一如、圓

智豈異。

【問】請釋「生死即涅槃」、「煩惱即菩提」。(焦國寶)

【答】生死涅槃如醒睡、醒睡是汝心狀態、心體不會有醒睡。煩惱菩提如晝夜、晝夜是空妄象、虛空不會有晝夜。

【問】心佛眾生三無差別、以弟子思維真心即佛、妄心即眾生、真妄似有差別。(鮮純賢)

【答】迷即謂妄、覺即謂真。迷亦有深淺之別、覺更有始竟不同。寂照謂真、動念謂妄。然寂照動念、常暫頻偶、亦非一致。此皆差別大略也。妄惑未全斷淨、仍不究竟。故登地菩薩、亦稱眾生、初發心修、一惑未斷、因有真性、亦名字佛。

【問】對無始二字可否作如下之方便解

說。佛學上所謂的「無始」實在是有始。不過因開始的時間在久遠劫、而當時並無與現在相同之曆算與文字、無法記述而已。如經云「知見立知即無明本」、「一念不覺而有無明」等在「立知」與「不覺」時就是迷惑開始了、眾生迷了本性以後、即輪迴六道、如環之無端、本身自無記憶能力、所以只好稱為無始。然否。(鮮純賢)

【答】尊論「立知」、「不覺」就是無明、或謂是無明一段之開始、區區並無異議。若無一段二字、直謂「立知」、「不覺」、便是開始、則不敢苟同。試問「立知」、「不覺」從何而來、能謂無因而生乎。細玩緣生論、無此義理。開始者、乃事理之生、生相即一段之果、果必有其因、既前有因、何

可謂後果是開始。

非方便也。

【問】上次師云「佛根本沒有生也沒有死」弟子參得法身佛如如不動本無生死、若以釋迦佛在印度降生之化身而言、是隨緣現相可以說有生死然否。（鮮純賢）

【問】所謂六根清淨有云是六根對塵境全不知覺之謂、有云是塵根對境雖知覺但不攀緣之謂、二者誰是正確講法。（鮮純賢）

【答】昔言佛者、言心體即佛也、以其別於肉身之假相、故言沒有生死。若印度化身假相、雖現滅相、滅者只身相、非心體也。

【答】前者非、後者是、但說不圓融、若不攀緣是有目不看、有耳不聽。佛與祖坐道場時、大眾聚俱、豈是不看不聽。不過如鏡鑒物、胡來胡現、漢來漢現、胡漢去而鏡空無跡、胡漢現時、而鏡亦不爲所染而已、此之謂清淨。

【問】師令弟子參「色即是空、空即是色」色空原是本性迷了由見分求見而引

起之虛幻境相、無是非可言、不過爲契眾生機、則方便說色是緣生性空、空又是真

【問】六祖云「世人妙性本空……自性真空……」又云「若空心靜坐、即著無記空」請問「妙性本空」與空心靜坐

空妙有、隨緣現諸色、故說色即是空、空即是色然否。（鮮純賢）

【答】「色即是空、空即是色」乃是真說、

之「空心」有何不同。空心靜坐、爲何不合理法、而有著無記空之嫌。不是空心靜

坐、難道還要有什麼事實之心來靜坐嗎。

（高瞻）

【答】「妙性本空」句、與「空心靜坐」

句、原爲兩事、不能合併比較。「妙性本空」是研性理、乃說萬法雖爲性造、而性即眞如實體異名、空無有相、故稱爲妙。「空心靜坐」乃是習定用功、定在靜慮、不在靜形、應無妄念、非無正念。若無正念、即是頑空。

【問】圓覺經云「不二隨順」、不知怎解。

（高瞻）

【答】解答此欄者、如求一熟記三藏之人、今或有之、我未見也。在下不過隨緣隨分、答曾見聞尚未忘者、如已忘矣、必須查對上下之文、倘就句答句、必害經義。若孟子「左右皆曰可殺、勿聽」、只就此問答、有

被殺者、向警報案、警可推而不理乎。凡問經書、例須說明品名某處、或其每段、以便答者易查、禹寸陶分、不使浪費時間也。圓覺經文甚短、在下閑時亦甚短、乞諒。

【問】信仰宗教之目的皆爲要得精神解脫（即是能解脫死亡之困苦）。佛經所說人人有佛性、而人人不自覺知、此項說明以本身自己體驗信爲千眞萬確。「當離見聞覺知時、尚有物存在者、即是佛性。」此語爲方倫居士在「禪話和淨話」裡所說。當人們熟睡無一點知覺時、佛性（第八識阿賴耶識）確還在腦中、執著生命、所以人們還不死。即是我們不自覺、但確有在腦裡有第八識之存在。但當人們死時、該第八識諒已不存在於腦中吧。（即醫學上謂瞳孔散大才確定死）那

麼人們死時、第八識即阿賴耶識（佛性）跑到那裡去了。佛性已非物質、非能移動或跑動之物、或佛性、人死時就消失在腦中呢。那麼佛經所說之「佛性不生不滅」之真義為何。（鄭剛毅）

【答】首先聲明、先生議論雖多、有質問處、方與答復。有錯誤處、爲注誤解二字、但不與加解、誤之深、解之淺、反更加誤會也。貴論「第八識阿賴耶識確還在腦中」誤解。凡夫之性、爲煩惱纏縛、牽引流動、即名來去。十法界中、有六種凡夫、在纏之性、爲善惡惑業牽引、投入和合成胎。（八識規矩頌）偈曰「先來後去作主公」是其來去也。在六道中、死此生彼、輪迴不斷、是其不滅也。偈曰「花開見佛悟無生」未見佛及未見性者、不能理解無生也。

【問】在佛經上諒未提起此宇宙之原始因爲何。宇宙萬物不離因果、那麼宇宙之原始因爲何、才有今天之結果。（鄭剛毅）

【答】三藏經典、無非說明宇宙萬有、轉移宇宙萬有、不但說其原始、而且說到無始。若問「原始因爲何」。說錯話不過幾句、說實語、皆在三藏內。佛尙說了四十九年、還有人聽不懂、懂而大悟證果、不懂仍在輪迴。先生果真求道、三藏浩浩、諒難研究、最低限度、須讀明白一本起信論、方有個入處。本人在短時間、只能說句儻侗話、萬法唯心造、宇宙是妄心所現。

【問】當人們將要死時神識（佛性）是否能投胎及以如何方式投胎呢。（鄭剛毅）

【答】投胎者、第八識向六道中投胎。六道者、爲天人、修羅、畜生、餓鬼、地獄也。可怕者、此六道生死、彼此來往、作善者、投天人修羅、作惡者、投畜生餓鬼地獄、業力所牽、概不由己也。此即第一答之來往、亦即不滅也、此僅略說大概、看經方能詳知。

【問】毗盧遮那是法身佛、此佛唯是釋迦世尊之法身、抑爲十方三世一切諸佛之法身。（劍老居士）

【答】性德修德圓滿以後、是謂之佛、其體相用隨緣利衆、名分三身、曰法報應。眞如即法身、梵語「毘盧遮那」、義爲遍一切處。十方三世之佛、皆具三身、不獨釋迦世尊也。

【問】心佛衆生既三無差別、如爲一、佛衆生亦然、如爲諸佛衆生亦爾、何故不許毗

盧爲衆生之法身、法身之名尙不得稱一、豈有二耶。（劍老居士）

【答】心爲主體、迷則衆生、覺則稱佛、名依變異而呼、實則名三事一、故曰無差別也。以心無可形容、且具萬法、不生不滅、故稱眞如。但被無明遮障、是謂在纏如來、迨無明盡、即稱法身。衆生皆有佛性一語、人所共知、佛性即心、即法身也。不過在纏未顯、還是積聚業報之身耳。

【問】法身無爲不墮諸數、是則毗盧之名、雖係強加、不亦同蛇足乎。（劍老居士）

【答】眞如無相無爲、可參難言、故有「言語道斷、心行處滅」之語。雖則如此、但佛家了義之法、即在明心見性、教典稱爲內學、端在此點。如因「言語道斷」則不言、何以度衆。勢必宣說、方盡悲心。故在無可

如何之下、強加假名、俾人因指見月、指非多此一舉、強名亦不得已於言也。

【問】華藏世界之外、是否另有無量世界、而東方琉璃、西方極樂、上方兜率、是否全在華藏包涵之內。（劍老居士）

【答】華藏世界、乃諸佛報土之通名、華嚴經所言之華藏、爲釋迦如來之華藏也。經載上下二十重、周圍十一周、十一周外、仍有世界。古德曾繪有華藏略圖、極樂列入第十三重。（數記不清）兜率乃娑婆之範圍、當然包涵其中。

【問】過去佛已俱入涅槃、未知此涅槃諸佛亦仍分身塵刹度眾生否。如其仍度、則不得謂之過去、如已不度、則不失慈心乎。（劍老居士）

【答】佛度眾生、並無休息、以釋迦世尊而

言、經載化身來入娑婆、已八千次、他佛可知。稱過去者、以每一度數而言、隨緣而來、謂之現在、緣盡他逝、謂之過去、以應化身論、不以法身論也。茲設喻以明之。法身如日光、應化如日影、地球私轉一周、日光射影於地對處、謂之晝、背處不射日影、謂之夜。若地球再轉一周、則與明暗一次、稱今日昨日矣。實則影之射到與否、權稱過去現在、而日光何嘗有息滅耶。

【問】有心有識方可轉而成佛、而情與無情同圓種智、磚瓦竹石皆無心之物、何以亦得成佛。若謂依隨正轉、如俗所謂拔宅飛昇、或雞犬俱升之類、而極樂世界之種種莊嚴、又何以云皆是彌陀變化所作、而不言是無情成佛耶。（劍老居士）

【答】此一問題、十數年來、問之屢屢、答亦

頻頻、然問雖不異、答卻多方。因義深奧不一其義、而昔年所答、不可不參。其理爲心乃「一眞法界」。「心如工畫師、造種種五陰。」即山河大地、皆爲心體所幻妄相、由識分別、而現種種塵境、若轉識成智、則萬法歸一。故曰「看山不是山、看水不是水。」然山河大地、爲大家共見、此共業使然。圓智者、不過共中不共而已。且有隨緣、故又曰「看山仍是山、看水仍是水。」之語。與拔宅飛升之義不同。再極樂莊嚴、乃彌陀因中發願修成、猶工程師之建設、載在無量壽經、亦與此意有別。

【問】「空有相即」、人人易懂、並且經有明文、因其不著空有、空有自然相即、而圓融無礙矣。夫「敵對」者、乃「我執」與「法執」之甚者也。若無二執、法法圓融、

何以造成「敵對」。既成「敵對」、何以使其「相即」。(李洛非)

【答】「空有相即、人人易懂」。閣下此言、不敢苟同、此理區區即不甚懂、故不便承當。餘問皆是議論、可暫置之。

【問】「性修不二」應當是全性起修、全修在性、是爲性修不二。若修惡斷、性惡尙在、何謂「性修不二」。(李洛非)

【答】「全性起修、全修在性」須知性被惑蓋、惑即是惡、修者修去蓋性之惡耳、惡斷尙有何事。閣下忽云「修惡斷、性惡存」恐是誤解文義矣。不知「修」是動辭、「性」是佛性、既云蓋性之惡、被修已斷、又云性惡尙存、或將「性修不二」未分體用也。

【問】天臺所謂「事、行、理之三毒、事者、虎

狼刀劍等也。行者、五住煩惱等也。理者、法界無礙無染即理性之毒也。」不知虎狼刀劍何以爲毒。法界無礙無染何以爲理性之毒。（李洛非）

【問】天臺曰「如來不斷性惡、對惡而得自在。」如來尙有「人相」、「我相」乎。否則能對所對從何而說。眾生所以不自在者、以其有「人相」、「我相」、相對爲礙也。吾聞如來達法、於法自在、運無緣慈與無緣悲（如陽光普照）沒有能對之心、所對之境、無往而不自在也。（李洛非）

【答】天臺教義、浩如煙海、區區不過毫知釐解、閣下可謂問道於盲、況下問、某經某論、前文後句、俱未言出、不敢斷章取義、不知即言不知、語取實也。

【問】惡法在惡譜乎。菩提涅槃在佛經乎。（李洛非）

【答】見思十惑、五逆十惡、二十隨煩惱、八萬四千塵勞、皆是惡法、經詳列載、可云是譜。簡單求知、有百法明門論、宜先研討。至云菩提涅槃、有大小涅槃經、菩提經、菩提心經、莊嚴陀羅尼經、離相論、菩提道次第等多讀自知。且此二事、散見各種經論、爲佛法兩大主幹、何得疑經所無。

【問】性惡說據說是天臺大師獨有的思想、特異的法門。那麼釋迦如來未證極果乎。否則、天臺祖師何以能有特異法門。（李洛非）

【答】性分有惡、是臺家學說、各祖解經各異、此事恆有。道生法師一闡提有無成就之爭、真諦及玄奘師唯識之不同、以及見

惑品數、八識九識之異等、不勝枚舉。皆未言釋尊未證極果、天臺言性有惡、乃言其以前、非言其無終。

【問】一眞法界內、無佛無眾生、佛與眾生都不可說、獨具善惡染淨乎。（李洛非）

【答】問義不明、不便率答。

【問】公案一、一個和尚問趙州「什麼是祖師西來意」。趙州回答「庭前柏樹子」。二、一個和尚問「萬法歸一、一歸何處」。趙州回答「我在青州時候做了一件布衫重七斤」。三、一個和尚問洞山「誰是佛」。洞山回答「麻三斤」。上述三個公案皆「答非所問」、因爲當和尚問「一歸何處」、「誰是佛」時、在趙州或許認爲「都是些廢話」、「自性即佛」、「一歸自性」、「自己就是佛還用問」、真

是「笨蛋」、於是以「廢話」答問者的「廢話」對否。（王居士）

【答】經論顯說、機鋒密示、多少祖師、因機鋒而悟。且此乃生死大事、開場度眾。安能「答非所問」、「以廢話答廢話」。誤會甚矣。再者他們之事、你我皆不在場、插嘴不得、問答不得、未聞靈山拈花、旁人饒舌。奉勸初學、暫將語錄高擱、多研經論、庶少入歧。

【問】敢問毛姆說「那些利他主義者、表面上雖是利他、但終歸利於自己、不論是出自有意或無意」。此種論調、乍聽之下實乃謬論、但仔細一想卻不無道理、人云「助人爲快樂之本」、「獨樂不如眾樂」。最後還是自己快樂、這不就是自私了嗎。（王居士）

【答】學佛之人、理依聖言量、凡夫之言、皆是無明發聲、素隱行怪、置之而已。若尙辯論、公說公有理、婆說婆有理、各能圓其說。主張利己說者、墨翟博愛、純是利己、即毛氏之論矣。主張利他說者、楊朱爲我、純是利他、因各個習私、即是利他、反成爲大公矣。

【問】敢問學生今後宜走「淨」或走「禪」。學生徘徊不定、請指示。（王居士）

【答】貴居士雖未得禪學之正、卻染禪習甚深、不必更張、宜利導之。學佛者、必行解雙修、既不盲人瞎馬、亦不說食數寶。古人有教演華嚴、行尙彌陀者、楊仁山開士是也。有教演法相、行尙彌陀者、梅摛芸大士是也。有教演般若、行尙彌陀者、江味農居士是也。貴居士之氣分、宜法江士、因函中

稱常念佛、句句入心、再發願往生、定上品也。學禪須有名師、必多生斷惑、始了生死。學淨但能伏惑、當生成就、難易兩途、不可不擇。

【問】師在善果林講經云「心亦沒有的」、繼又說恐大家聽不明白發生誤會、還是希望大家老實念佛不必求解亦可成就、弟子從師學佛在行的方面是本著信願行、老實念佛、在解的方面則亦盡力研究佛理、冀能增強信心、保持正確念佛方法、故對心是沒有的。作了如下的參悟、眾生是由五蘊合成而有身命、而五蘊又分爲色心二法、心法是由受想行識合成、既是眾緣和合當屬虛妄、且受想……等本身亦是根塵相對所引起的虛妄相、則心法更是虛妄了、故云沒有、此種領悟然否。

(鮮純賢)

【答】恐生誤會、還是誤會。心性問題、只許參會、不能講說、經論凡有所云、只是烘雲托月、難道其真。此亦可曰「體絕百非、理超四句」。區區言「心亦沒有的」語氣、不如此意亦難表達、言沒有、乃言沒形質、非言沒事沒理、若言連事理也沒、何故「明心見性」、「見性成佛」、「自性清淨心」、「靈光獨耀」、「性名自有、不待因緣」等等。古德云「智人求心不求佛」今要換換口味、供養居士、「初學參佛不參心」。

【問】師云如真能了知「心是沒有的」則更高了、請問所謂更高、是否就如楞嚴經所云打破五陰區宇以後就轉識成智、得到明心見性成佛的境界了、抑或只算

解悟、不算轉識成智呢。(鮮純賢)

【答】區區當日、所言之高、並非真高、乃是二級與初級比、絕非如妙高峰。「轉識成智」更不是今日說的話、待經過無量僧祇、再說不遲。

【問】思慧與無分別智的境界有何差別。因思即須研究分辨、無分別智楞嚴經要不起分別心、此二者似有矛盾、弟子迷惑不清。請開示。(鮮純賢)

【答】思慧者、思維之慧、此乃對於求學聞道、鑽研其理、由淺而入深、再辨證其所研所知、或正或訛、以客觀爲出發點、專求事理之真也。無分別智、乃係破偏計所執、斷除人我法我二執、不起憎愛之平等性智、已得諸法實相之境也。前法可云是因地、後法可云是果地、因求果得、安有矛盾。

【問】前往埔心途中，我尚在冥冥之狀態、

常。切忌閉門造車、雜亂無次。

忽然間、一個念頭掃過腦際。是來的如此的突然、嘩。那真是改變我一生的一剎那、

【問】若天上真有諸「有情」則不再有色色之慾、此種猜測對否。（王居士）

當時我忽然醒悟、爲人處事、萬事萬物的道理、就在我心中、是我這點「人性」、它是一切道德的「根」、所有一切世俗上所謂的「善」都是它的註腳、而且人人都有、絲毫不要到外面去找尋、只要你是「人」、生下來就有、而且也就是「人」所以被稱爲「人」這個悟是正是邪。（王居士）

【答】經云、一大千界、有天二十八層、分爲三類。從地向上、初有六層、名曰欲界、以其有男女飲食欲也。從而向上之色十八層、空四層、始無此欲矣、此亦大略之言。然諸天亦未斷惑、即曰有情、不離生死、仍稱凡夫。

【問】深深感到佛家的境界確實高於耶家與儒家。耶穌說「當行善的時候、右手

不要讓左手知道、天上的父、定會賜福給你。」可見最後還有個要求「賜福」的

了別、尚非見性之悟、不可驟喜。然貴居士夙植深根、今遇法緣、俱屬難得、善自虛心、求師訪友、納入正軌、前途成就、定不尋

念頭、並非完全出自於無目的真誠。在我認識此佛家一點理論後、覺得儒家的「忠恕之心」、「仁義之心」、耶穌之「博

愛」只是「眞如本性」的一點顯現而已。如同一個燈泡放出許多光線中的一束而已。此種觀點對嗎？（王居士）

【答】學佛贊佛、理之當然，然贊亦應由所知者贊。若眞如法、本難思議，以之與他教較論，每多扞格，不易入扣。至儒家之學，亦浩如煙海，中國文化係焉，古之高僧，無不皆通，且多護念。耶家之書，量雖甚少，吾輩或讀不讀，每未深研，各行各是，不必攀掣，先通本學，再事旁取不遲。

【問】在學生的淺見猜測中，我認爲，不但構成外境物質的四大空、連精神五蘊亦無實性。「心本無生因境有」，既然外境空，心識由外境相感而生，境空，因此心識亦空。又據唯識，知無明乃心識之一種，也應該是空無自性。佛法乃因眾生迷而不

覺才有，如無「無明」存在，何來佛法之有乎？既然無明空，可見佛法亦空。由以上推論，「淨」、「心」、「佛法」無一樣可得，全是因緣造化。外境空↓心識空↓無明空↓佛法空。這種連續正確嗎？（王居士）

【答】佛家說空，乃佛學之精華，實非僞侗一語了之。雖提出種種之空，絕非一空抹倒一切。若無確切至理，何須嘮叨四十九年。若徒望其文，不究其義，即恐招尤。但此段，似是議論，並非問答。因貴居士好學，謹提幾許葛藤，貢作參考。內中所學之四空，「心」、「全是因緣造化」。經有之「非因緣，非自然」何解。「境空」又認爲「心本不生因境有」。境既空，何能生心。「無明空」。既空矣，又何須三祇斷之。「佛

法空」。又何言真實義、了義、何勞斷臂求誓願學、不知求個甚麼、學個甚麼。據在下所知、經訓「空即是色」教義「一假一切假」又斷與常是邊見、增減、苦樂、空有亦復如是。

【問】學生猜測「真如本性」亦是「空」無一物、但是佛性的空非頑空的空、應是空中能生「妙有」的空。這真是奇怪又難以描述的、在我認為、凡是經過吾人思考後所產生的任何一種精神狀況、都已經落入這個相對世界、也就是說、「不可說」、「一說即非」自性、因為當要說的一剎那、就先有「念頭」產生、既有一「念頭」、就已經是真如本性的「用」、凡是屬於相對世界的一切概念、都不足以去描述它、一念即非、一說即錯、如果說用

人類的概念可以描述它、就如同指「海波」為靜止的「水」、這是錯誤的、只能言「體」、「用」關係。若指「用」為一體、這就不對了、當然無「體」亦無「用」、離「用」不能顯「體」之存在、二者只有相依存在。萬不得已、爲了方便解釋學生之旨意、假設「真如」為「電源」、它無聲亦無嗅、即無形亦無相、空無一物、可是若拿「燈泡」接上此「電源」、「燈泡」亮了。「燈泡亮」表示有「電源」的存在、如果說「燈泡亮」就是「電源」本身、這就錯了。真如本性與外界的任何概念亦是如此。比喻對嗎。（王居士）

【答】此段有幾句要語、真如本性、「亦是空無一物」。「既有念頭、已經是真如本

性的用。」空無一物、是將「空」作無解矣、有即應作「不空」解。合而釋之、即是真如空、念頭不空矣。希參。燈泡之喻、亦不甚妥。

【問】當我說「我看到一支筆」。話一說出、剎那間已入概念相對、二元對立世界、而當「視覺」告訴「我」、這是一支「筆」時、此一接觸的一剎那、「我」和「筆」、同時存在、兩者剎那間、心物一體、不可能分開、如果將「筆」拿開、雖然有「我」的存在、亦不能知道有「筆」的存在、換句話說「我」這個概念的生成、是由於有「非我」之物襯托而出。反之、如果有「筆」而沒有「我」的存在、根本就等於沒有「筆」一樣、因此當「我」看到「筆」的那一剎那、「我」和「筆」

「是同時存在、心物合一、主客合一、絲毫分開不得。此合一之觀念對嗎。」（王居士）

【答】理論不妨說對、心緣於塵境、塵影落印意識、可云合一、但不可執理廢事。設甲看到法官執筆判人死刑、執行死刑時、可謂是甲殺人否。

【問】「佛、菩薩為什麼要渡眾生。」我認為如果沒有「眾生」、那來的「佛」、「菩薩」。故佛要渡眾生。反過來說、「佛」、「菩薩」實無「眾生」可渡、因為如果說「有眾生可渡」、則表示有「佛」、「菩薩」執「我」相、則即非「菩薩」。因此「佛」、「眾生」是「一體」的、若要強加以分別的話、就只能冠之以「覺」、「迷」而已。甚至當一個人說他「覺

「了」就表示他還在「迷」之中、那麼要如何才叫「覺」。就只有「不可說」了、因爲「一說即非」、一說就入對待。（王居士）

【答】如何不可說、金剛經中說的很明白、是我等一時看不清楚。

【問】當我看到「旗子在動」時、乃「外境」感應我的「性體」、而產生「旗子在動」的念頭、這個念頭有如「風」吹水面而起的「波」、因此當慧能看到二僧侶在爭、是「旗動」、是「風動」時、慧能說是「仁者心動」、是否此意。「心」、「物」乃「合一」、因此「心」不在內、不在外、如此解釋對否。（王居士）

【答】此意、第六問中已答、可以參考。本問中既云「外境感應我的性體」、是我與

旗二而非一。後又云「是否此意、心物乃合一」前後相違矣。

【問】敢問十大劫前阿彌陀佛依何成佛。（王居士）

【答】無量壽經、記載甚詳、乃依世自在王佛得證、可查證之。

十一、密宗

【問】拔一切業障根本得生淨土陀羅尼是什麼。（余智海）

【答】陀羅尼譯爲總持、即成就不失之謂、本有四種、此處屬於「咒」義。

【問】金剛上師的解釋如何。（永康）

【答】詳釋甚繁、茲從略、金剛者、堅固不壞、決定成就之意。佛如是、法亦如是、上師者、即至高無上之尊師也。

【問】現在有幾位金剛上師。（永康）

【答】藏密分紅黃兩大派、尙有其他、多歸納於紅、在臺出家眾、有黃教甘珠爾瓦呼圖克圖等、在家眾、有紅教屈文六上師等。

【問】諾那上師是生於何時。圓寂於何時。是那地方出生的。

【答】諾那呼圖克圖、籍是西藏、生時不詳、圓寂於民國二十五年之時。

【問】現在有那些地方、是專門學習密宗的學校。（永康）

【答】密宗開壇傳法者、各地皆有、但專辦學校者、我國近尙未聞。

【問】持那一種咒最得益。（翁慧欣）

【答】諸法平等、無不得益、但須契機、尤須論所修目標何在、始能檢修何法。佛爲醫王、法爲靈藥、藥須對症、法須切其願也。

【問】我國在何時方有使用陀羅尼經被、是否從西藏傳入。（永康）

【答】陀羅尼經被、皆係梵文、或由藏地傳入。但知前清時代、王公大臣卒後、奉旨賞

給、而普通官民不得擅用、今則無禁矣。再往上追、無書可稽、則不可知。

【問】往生咒之功用、爲助往生極樂、未悉大悲咒及其他各種咒語功用爲何。（蔡世芳）

【答】大悲咒所用甚廣、世間息災增益、出世斷惑證真、持之均得助力。他咒各有其名、顧其名可思得其義矣。若解圓義、則法法一如、可以互得其用。

【問】往生咒或名「拔一切業障根本得生淨土陀羅尼」、如何解釋。（永康）

【答】此二名乃係一事、不過一詳一略耳。茲釋其繁者、「拔」是拔除、「一切業障」謂種種之罪業、生出種種之障礙、使所修難成、「根本」喻業障之深固、如樹之有根、盤結堅牢。「得生淨土」謂是如願

獲得、生指神識託生之處、淨土指極樂世界之清淨國土。「陀羅尼」譯爲總持、乃不失敗就之義、其類有四、此處單指咒陀羅尼。合講即是此咒有二種大用、一、所有一切罪業、一切魔障、雖則如樹有根、發生礙道之力、而咒力能盡拔除之、不使有餘。二、且能承此咒之威力、決定得生極樂淨土。

【問】念往生咒是助自己往生爲目的、抑是助外生多劫所結來的眾怨仇超生爲目的。（呂慧良）

【答】一體萬用、第看心及回向如何耳。

【問】心經「揭諦揭諦波羅揭諦波羅僧揭諦」請爲詳解。（張鳴聲）

【答】此係咒語、按五不翻例、屬於秘密不翻、區區遵之、亦不強作解人。

【問】準提咒開首「稽首皈依蘇悉帝」等之四句、是否持誦十遍百遍千遍、須要連續持誦、抑或開始誦一遍可以、與及以方言白話誦之可否。（黃涵）

【答】首四句爲偈、下方爲咒、偈誦一遍、咒或爲千、亦稱如儀。設欲每遍皆誦偈、亦無不可。惟以方言白話誦法下問、頗感不明來意、因偈文簡單、且有梵語、如翻成白話、不善文者、不但語意未週、且必絡索冗長、更感不便。

【問】有人說誦楞嚴咒要等待沒有禽獸聲才可（誦就是夜十二點過）有的說午後不可誦是真的嗎。（信慧）

【答】未聞有此道理、叢林朝課多誦此咒。山中禽獸起宿皆早、鳥鳴虎嘯、往往有之、何礙誦持。

【問】農七月是臺灣統一的拜拜、弟子以前也有拜、今改爲持誦地藏經、夜間可不可兼施食。若可怎樣做、咒語請註意、只辦一個月可否。（尤彩華）

【答】施食乃密宗之法、咒印必拜師傳授、施行時間、可以隨便。

【問】現在大陸或其他地方、有那幾位中國密宗阿闍黎、持松阿闍黎是否尙在大陸。（永康）

【答】遑論現在、即政府未遷臺前、密宗金剛上師、多係蒙藏、青海等籍、內地出家衆爲金剛上師者、並不多聞。區區知者惟楚之大勇法師、吳之超一法師、蜀之能海法師、今皆圓寂矣。然密宗規矩、任金剛上師者、不限出家在家、故居士中常以傳法著稱者有王弘願居士、王家齊居士、來臺之

屈文六居士等、持松阿閣黎確未來臺、是否仍在大陸、不得而知。

【問】何侃如居士著「出苦飛航」第十五頁有護摩大供養法、爲何要如此供辦勝過十年供養、決定生西很疑問。念佛人要辦似此供養法否。（李榮棠）

【答】護摩是密宗之法、非是人人能解、宏法者讚歎本法、是其慣例、不必驚異。

【問】唵嘛呢叭咪吽六字大明咒是何意義、請詳解之。（張維明）

【答】此屬秘密、古人有不許翻譯之例。蓋咒忌心分別、不解其義、不起分別、易於成就。

【問】有人問、六字大明咒是怎樣念、念六字大明咒能往生西方否。（余萍）

【答】音須依師口傳、只可作生西助緣。因

修各法門、各有其專法、如違之、則爲不如法耳。

【問】「大悲心陀羅尼經」圖解中「菩提夜、菩薩夜」句、有阿難尊者畫像——惟該咒乃過去佛所說、尊者於兩三千年前、在印度始證阿羅漢果。何以在該咒中已有尊者之像。（李孟泉）

【答】陀羅尼咒、例不許翻、本有數說、今舉其一。如「先陀婆」一語、印土水、鹽、器、馬四物、皆以此名、說此語時、究指何物、必須臨機而斷、若預釋爲何物、則大謬矣。假定先釋作馬、有人食時索鹽、高呼「先陀婆」、而依釋馬之義、牽馬上堂、豈非笑話。大悲咒釋文繪圖、其違事理、亦猶是耳。

【問】念大悲咒讀的聲音不準確「因無人教」是否有益。（李仕仁）

【答】心誠者、亦有益。惟咒重師傳、尙是待機求一熟讀此咒之法師教授爲佳。

【問】大悲咒及其他咒內很多字不認識、字典內又查不出、佛學辭典又無注音符號、請朋友教、又耽心發音不準、將來轉教與人、更成問題、請解決。（蔣俊義）

【答】密咒重師承口傳、當地若無金剛上師、可向比丘僧而常持是咒者求授。若求音確、必須梵音。漢音久多訛誤。如二合三合四合等音、往往讀爲二字三字四字、此其最著者、即單字音、亦多漢藏各省之不同、演變如是不必拘泥矣。但得比丘傳授、必存誠敬、自有靈驗。

【問】大悲咒之第二句、南無阿唎耶的「阿」字讀什麼音是爲準確。（唐桂蘭）

【答】阿字音從喉嚨發、即能得其準音。

【問】大悲咒中「地唎尼」、「地唎瑟尼那」的「地」字、有的念地字本音似「第」字音、有的念「賽」字音、究以何者爲是。乞示。（大寬）

【答】密咒重口傳之音、然此二者俱可。師教何音、即讀何音、不必更張、誠敬誦之、即有成就。若必求準、須研梵文。

【問】百靈咒「翁嘛哪咄嚙沙哈」。語從何來、含意何在。（黃冠中）

【答】咒屬秘密、例不許翻、翻則心起分別、不契實相、失交感之力矣。

【問】楞嚴咒有一句「悉怛多般怛囉」、此句有人說是咒名、有人言是咒心、何者對耶。又此六句可持念嗎。（廖妙吉）

【答】咒心之說是也、持之大有功德、前人亦多有行之者。

【問】變食眞言誦咒施食，既能使金翅鳥及餓鬼獲得飽滿，何以不能回向社會飢人，個個得食。（李孟象）

【答】金翅鳥性食龍，佛爲救龍，故施食與鳥，此有一段公案，免贅不敘。餓鬼道本無食品，故咒變之人道本多食品，故不須咒變。前兩道皆有食品矣。其兩眾得食與否，尚視其有無障礙爲斷。鬼道目連尊者之母，食方近口，即變爲火，即一例也。人不能遍得食，又何足怪。且佛家印經及拜懺等，常有刀兵饑饉，悉皆滅除，種種咒願，又何嘗不爲飢人回向哉。

【問】「活佛」，這個很寶貴的稱呼，是否密宗的修行人，統統可以使用的，或抑要經過一種的過程，具有特別資格的密宗大德纔能使用。（李永茂）

【答】對於傳法之金剛上師，方以此號尊之，非學密者一概可稱也。

【問】白衣大士咒，初稱佛號三遍，後從南無佛起，至波羅密止爲一咒，若要連誦幾十遍時，可從南無佛念起，或是遍遍都要三稱佛號念起，不在佛前，在任何地方或行、立、坐、臥都可以持誦。（尤彩華）

【答】只初誦三稱即可。行住坐可稱，臥止許心轉，不宜出聲，恐涉不敬也。

【問】對於「密宗」，有否出版書籍，後學意欲登府乞示密宗本旨，若得許可，曷勝榮幸。（蔡明谷）

【答】密教經典，亦有三藏之稱，何云無書，但臺灣恐無翻印，區區未經上師允許，不能自由傳法，祈勿枉駕。

【問】佛法是依法不依人，何以密宗要依

金剛上師口傳音、不依原譯音。（暫梁）

【答】字在紙上、會自動發音乎。不有師傳、音何能準。原譯之音、究屬何音、能誦出乎。凡屬學問、必有師承、豈獨密宗。若傳法者未離經義、學者依之、正是依法也。

【問】密宗專門持咒效驗最靈、有現身成佛的、有求功名得功名的、有求富貴得富貴的、求聰明得聰明的……現在有人依此專門持咒去買愛國獎券是可以中獎否。（潘玉泉）

【答】佛法之大用、在了生脫死、次則滅罪消愆、拔苦與樂。罪愆消、苦盡拔、樂卻生矣。然亦有一定之限度、非許其逞貪縱欲也。有「可許則許」一書、解說甚詳、倘漫無限度、則非分之事甚多、一律許之、不獨害世、恐亦不利於己。

【問】有人言「佛教五宗內以密宗爲最簡捷、並舉一例、設有蟲在竹桿下欲向上爬、學密宗者係在竹外面爬、無阻無礙、一直到頂上。學其他宗者、猶在竹裡面、須層層咬破竹節、其難易可知矣。」有無是理。

（樓永譽）

【答】學密必有種種儀規、必求金剛上師灌頂、頗不簡單。其三密是否相應、仍在個人、若想討便宜、怕是無真貨。區區曾受過三位金剛上師之法、俱無所成、是知無甚便宜也。

【問】各種神咒因秘密而不譯義、竊思既屬秘密、則其中定有寶貴材料、是否須求明師口傳、若然則明師在何處。懇慈悲指點。（樓永譽）

【答】自己之功夫、即是寶貴之材料。我勸

居士尙是「老實念佛」爲妥。必欲學密、臺北駐有章嘉大師、甘珠大師、屈文六老居士等、皆是密宗大德、惟近中肯否傳法、尙無所聞。

【問】目前臺灣有否傳授白紅二教或東密之大德或居士。（胡之真）

【答】臺北駐錫之大師、均係黃教。至於紅白金剛上師、恐未來臺。傳東密者、詢諸本省同道、多言曰據時代、亦不多見、今更無聞。

【問】觀音咒全文除首尾兩段較易索解外、中段意義、簡直莫名其妙、請示解說、或有其他譯本、可資參考。（張文炳）

【答】持咒與誦經不同、咒屬密部、只宜淨心持誦、不須解義。在譯經例中、屬於秘密不翻。一者以其語並非印語、二者縱譯文

不差、亦恐因文字引起分別心也。經坊雖有譯本、總爲多事。

【問】持咒與唸經功德、有何不同。誠如您在蓮社說法「放下萬緣、一句洪名」自然深信不疑、但因持咒成習、一時改不過來、尤以自認這是一種好習慣、不改可否。

（張文炳）

【答】上手功夫、不宜拋掉。但持咒以外、再加佛號可矣。

【問】晚學自民國二十九年冬、因在衡陽租用住宅之房主所設正式佛堂內、於不知不覺中、流覽佛經、略有領悟。曾在佛前頂禮、發願信奉、唯一功課、爲默唸觀音咒、迄逾十年、行動坐臥間、常有持誦、不曾間斷一天、成爲習慣、即偶遇惡夢、亦屢一唸而醒。此種印證、是否已見成效。（張文炳）

【答】可云成效。

【問】聽說有學密宗的居士功夫很好，但是不吃素，請問這種行為當生能不能成就。（慧心）

【答】學密吃素者甚多，並非一律吃肉，若吃肉之密宗居士果然功夫很好，自有他的成就辦法，非他人所知。

【問】密宗禮佛，合掌先安在頂上，又向口前一安，是什麼意思。（三三）

【答】密宗禮佛同時持「嗡阿吽」三字，觀想色光，即將此三字安於頂喉心三處，然後方拜，合掌安三處者，即此意也。

【問】密宗供佛，有將其皈依之喇嘛，安在釋迦佛上者，是不是錯誤。（三三）

【答】這是密宗的儀規，顯宗是三皈依，密

宗是四皈依，第一先皈依金剛上師，因無師先導，而自不知三寶，故對金剛上師，恭敬第一。

【問】密宗頂上插草，聞說是開頂的證驗，要想何時生西，馬上就去，此法維何，可否見示。（三三）

【答】密宗有一定之規矩，不經金剛上師授記，許予傳法，不能隨便教人。這並無特別秘密，實為尊重法故，尊問恕不奉告。

【問】請問眞言宗（密宗）的歸宿點，是否也是西方極樂世界。（維寶）

【答】密宗法門甚多，其中頗瓦法等即是往生極樂者，其餘各有各之歸宿，並不一致。

【問】國人持咒，是否以國語發言方為正確，若以方言發言，其功用是否失效。（蔡

世芳)

【答】咒屬密部、按規應依密宗儀式傳授、必經金剛上師灌頂口授。金剛上師皆係師承梵音、依此方爲準確。但梵音並非如漢字一字一音、每多二合乃至四合、吾人念者、竟將二合念成二字、四合念成四字、甚將二合念一音去一音、如多咒開首之「唵」、本爲「烏唵」合音、讀「唵」、普遍只讀一「唵」字、學密宗者、則二合一「唵」音、據上所述、能經金剛上師口授、應讀所受之音、否則但存恭敬隨順方音、不必再改國音、緣國音與梵亦不符也。

【問】凡咒保持梵音不翻、神鬼聽懂就能達目的、人聽不懂沒有關係、可是本來咒是人作成的、聽不懂念來究竟意義又不解、希望要理解重要諸咒的大意、有什麼

方法可求。(呂慧良)

【答】能研梵文、即解其意、例普傳之大悲往生藥師般若等咒、亦有加注釋者、不過其義不周。惟持咒之法、在於三密相應、自有不可思議力量、對方縱不懂、亦蒙其益、如乘飛機、雖不解其機構乘之者、定能被載遠遊耳。

【問】禪宗第一祖摩訶迦葉尊者、於結集法藏後、曾宣示「佛所制者、我等應行。佛未制者、我等莫制。」密宗乃禪宗第十四祖龍樹大士所創、除托佛演述之大日及金剛頂等經外、所有一切法規儀規、均其制定。未審是否與迦葉尊者所示、有無抵觸。雖然凡已見性者、均可稱之爲佛、龍樹大士亦是見性者、當然稱佛。但迦葉尊者所稱之佛、乃尊釋尊而言、幸賜教。(趙

超)

【答】迦葉尊者、雖有此語、而佛所制者、亦未能一次集盡、故繼續有多次之結集。至於法軌一事、師其原意、不妨隨地隨宜、少加權便。如中國之三衣、已與印土不同。單腿胡跪、今多不行。密宗之紅色甘露、中國多以茶水代之。凡此均不可以抵觸論。至云佛之一字、自有藏通別圓之區別、最顯者、緣覺亦稱佛、豈可與三祇圓滿者同日語哉。

【問】密宗經典、唐已漢譯、該宗即於此時傳入中土、請問歷代修密而見性者、共若干位祖師。不慧避地海隅、苦無書籍可以考證、亦懇示我。(趙超)

【答】既稱祖師、當係有得有證。惟區區學密、只蒙金剛上師傳法修法、僅知紅白二

密以蓮花生大士爲初祖、黃密奉宗喀巴大師爲初祖而已、其餘沿革、未之或聞。然密宗重上師灌頂親傳、不許自依經冊修習、斯應所當知者。

【問】請詳細指示持誦大悲咒的儀式。(尤彩華)

【答】持咒之規矩、必須經過金剛上師灌頂、方得傳授。惟十小咒及大悲咒等、後定爲叢林日課、即多不經上師傳授、自己習誦。是以觀想、結印諸法、已不講究矣。但能誠敬誦持、亦有靈應。所詢大悲咒之持法有三：一、爲拜懺行法、此有懺本可參。二、須依金剛上師之傳授、手結印、意觀想、口誦咒、此之謂三密相應（一、非平時所作。二、無金剛上師不能習）。三、但存誠敬、一直念去即可、不必求儀式也。

（附大悲咒普通結印法）誦時兩手合掌，右大指扣在左二指之根間，再以左大指加在右大指之上，誦到「婆夜摩那婆娑訶」句，即將兩小指展開。「悉陀夜娑婆訶」句，展兩四指。「摩訶悉陀夜娑婆訶」句，展兩中指。「悉陀喻藝室皤囉夜娑婆訶」句，展開二指。誦到最後「南無喝囉怛那哆囉夜耶」句，兩中指左上右下，下一交插。「南無阿利耶」句，再以兩中指右上左下一交插。「婆羅吉帝，爍皤囉夜娑婆訶」句，合掌如故。此印不須上師傳授，乃公開者也。

【問】藏密之中陰救度法，對於中陰救度，是否確有把握。按有張蓮菩提重譯中陰救度密法，如果此法可靠，希貴社能將此書翻印。（鍾觀靖）

【答】修某一種法，至成就後，向他施法，方有效力。此密宗之訓也。無施法更須以清淨心爲之，如夾雜名利，亦不合也。應知中陰救度，專爲利他，至自度尙須自己念佛。翻印此書，固不甚難，但恐肯發清淨布施心者少，而懈怠之學人，且因有所依賴，反不自求進也。

【問】「密」之修習法，與印度瑜伽術部份似乎相同，如持咒、結印、坐式、修氣脈、明點等何故。（李明揚）

【答】佛法中之密宗，即稱瑜伽宗，法相亦稱瑜伽。瑜伽中文爲相應之義。至於印度之瑜伽術爲何，區區未聞，同異難論。至云持咒、結印、坐式、氣脈、明點何故，可參考前一答。各有各之含義，各有各之表顯，若僞侗答復，無非取其瑜伽而已。

【問】藏密之「頗瓦」與「大手印」、兩者在修習法上有何區別。修氣脈、提明點、醒拙火是否爲兩者之原則共有法。（李明揚）

【答】末學密者、不必問此、一法有一法之儀式、結印觀想持咒、各法各別、簡單說之則不解、詳細說之、等於著述、亦非本欄範圍。中脈與明點、雖屬兩事、然有連帶關係。密宗注重受金剛上師之灌頂、親依傳授、不許隨便談論、以涉盜法賣法之嫌。區區於密、固有一知半解、然不作上師、故不傳法。桃園大溪有傳紅密者、臺北有傳黃密者、居士有志、可往求之。

【問】顯密圓通成佛心要集卷下四四面變食眞言。念時有否手印。（郭無垢）

【答】凡屬密法、皆以觀想結印持咒三者

並行爲原則、觀與印必經上師親授、方無錯謬、惟書既不載、後人故只取持咒一端、但心誠作之、亦能感格也。

【問】顯密圓通成佛心要集卷下四四面之供佛咒、印、乃於佛菩薩聖誕節日時上供所用。（郭無垢）

【答】此不必拘、但以自己時間許否爲斷可也。

【問】顯密圓通成佛心要集四六面之濟餓鬼、謂於晨朝及一切時、白日非鬼境界、濟之是否得益、究應於何時爲宜。（學人於晨暮各施一次）（郭無垢）

【答】一切時、是不限於某時也。居士朝暮通行、有何不可。

【問】施食濟餓鬼是否不可間斷、時間亦不應延誤過久。（郭無垢）

【答】凡作善事、皆貴有恆、施食餓鬼、豈例

外。倘時作時斷、是不誠也。受施者、無所感召、不得實惠、行施者、心存敷衍、亦無功德。至於時間偶遲、當屬其次、但不應常無定時、使受者不便應赴也。

【問】濟鬼施食、是否須要觀想。如金剛經云「不住相布施等」施食時無雜念亦不觀想可否。（郭無垢）

【答】觀想與金剛經所示之「不住相布施」、意義不同、切勿誤解、施食不會觀想、自不必強作。但應不斷持咒以除雜想、若雜想起、其所施食、即隨其想而變所想之事矣。

【問】四七面施水時、有否結印、應結何印。（郭無垢）

【答】參第一答自知、區區未學此印、無由

奉告。

【問】貴刊有寫大悲咒之感應、請錄出大悲咒之念法、不知同意否。（邱福慧）

【答】學咒有二法、一、依密宗儀式、受金剛上師之灌頂、然後親口傳授、學者依其音而修持、此爲正規。二、傳密之金剛上師、不能處處皆有、或求會誦修之人學習、不問其讀音若何、只存恭敬修持、此爲方便。前者有觀想、結印、拼音、可謂有「念法」、後者求長誦之人依書傳音、爲方便「念法」。筆答者、只能於紙上寫字、不能於紙上發音。

【問】據說印度有無上瑜伽經典、依法修行能即生解脫、不待來生、當今印度雪山聖熙福難陀尊者、便是依此無上瑜伽勤修十年而獲親證圓滿、光明、清淨自性的。

彼獲證後、以慈悲度生大願、遍設神聖生命學會于香港、南洋新加坡等地、並常以「神足通」——法身、指示各地弟子之修持法、或在諸弟子入定時顯示、或在夢中顯示。此事實否、又彼尊者所證何果位。（李明揚）

【答】佛法多門、總括爲顯密二宗、瑜伽經典、即密教法也、顯密各法、傳授須契根器、成就皆賴修功、契機功純者成就速、反之則成就遲、不過各法、有重自力與重二力之不同。至於心專功純、密有感而顯亦有感、密即生成就、而禪淨皆是即生成就也。彼尊者區區未曾參謁、何敢妄測高深。

【問】此尊者自謂非婆羅門、非耶、非回、而是宇宙一全能、全知、全福者、彼著有軍荼利瑜伽一書、書中大意言、只要行人能喚

醒自身在眠之眞大力母火、與命氣同時進入中脉、貫穿六輪、上升至頭上與頂輪至尊大自在王會合、則行人得三摩地、飲不死之甘露、達無分別最上智境、超越一切名言境界、達究竟解脫與究竟位、並謂行人依此修持而得三摩地、可得八大悉地（包括六道在內）三十二小悉地、並得生死自在、「色智通力」之一切悉地、禪定行人則否、禪定行人雖可由自定力能證無上境界、但彼雖住三禪地而眞大力母火、仍在己身海底輪中睡眠、故由眞大力母火所示身之朕兆及心之喜樂、皆不可得知也、彼不能自決生死、於死不得自在、並言依此瑜伽修持故妙、但若無上師指導、難依書自習、則危險很多云。請問此法門是否如彼所言、能超生死、得自在、

證涅槃以至究竟解脫、佛教有此法門否。在臺之上師誰能授此法門。（李明揚）

【答】此問上段、參照前答可知。惟自「若無上師」句以下之問、茲再奉答、密宗儀規、凡所受法、必經上師灌頂口授、否則爲之盜法、確有危險也。密亦大乘法門、焉能不超生死。密宗之法、亦非一種、各師傳法、更不一致、居臺上師、聞有傳「頗瓦」及「大手印」者、是否與居士所說吻合、不入其壇、不能決其同異也。

【問】按菩提樹月刊第九十六期（四十九年十一月八日出版）第三二頁刊載念生老居士「偶然耶、感應耶。」一文說、明李老師有密咒及用密咒加持的砂粒、如法安置棺內、可使人往生、又該期佛學問答內、示明密宗尙有大灌頂光明咒砂

之法、可以助人往生、但無緣亦不遇人來布施……密宗真是神通廣大、伏望老師憐憫愚昧、求往生心切、惠予詳示、密宗大灌頂光明咒砂修持法、如能請到是項光明咒砂一些、更是僥倖萬分、再者不知敝人有無善緣拜 李老師爲師、恭請不吝指教。（善隆）

【答】區區加持之砂、即是依大灌頂光明眞言之法、其法載在大藏經中。但密宗儀規、必須經金剛上師灌頂、方傳結印觀想咒音、受後修持、普通謂經十萬遍、名曰成就、或另有其他感應亦可、極不簡單、實不如念佛易行也。再密宗規矩、學人未經上師聽許、亦不許傳法、區區雖曾學密法、不過初級學生而已、並無傳法資格、祈加原諒。

【問】目前有無密宗祖師來臺傳授密宗開頂。灌頂與開頂有何分別。（善隆）

【答】密宗祖師來臺者、區區尙未之聞、但臺北有紅黃金剛上師、開頂係（頗瓦）

法門、修得頂部開洞、使神識明點從此而出。灌頂乃以法或以水、灌注其頂、是兩事也。

【問】道高一尺、魔高一丈、如何喚作著魔。學佛淺說內中云、每日要誦楞嚴咒大悲咒、即能消滅魔障。蓮友中每每遇著不順時就退轉、望詳細開示除魔之法。（林寬修）

【答】道乃我心、魔亦我心、起妄即魔、顯真即道。明理即道、昧理即魔、爲順逆所動即魔、不爲順逆所動即道。精進即道、退轉即魔、是道魔皆在於心、不關外來。楞嚴咒與

大悲咒、固可卻魔、六字洪名豈能不卻魔耶。果念到一心不亂、道尙不可名、安得尙有魔在。居士問卻魔之法、即一心不亂是。

【問】求大悲水的時候、誦大悲咒了後一定要再誦補闕真言否。（林寬修）

【答】大悲咒文不甚長、自念靜聽、當不致遺漏、似可不必再加他力。倘若多誦遍數、恐有疏忽、欲加補闕真言、亦可聽便。

【問】藏密中有中陰救度密法、其功效如何、未習密宗之人、依法行之有效否。（潔園）

【答】顯密功效無二理、功夫成熟、則行法有效、功夫不熟、則行法無效、效與不效、在乎行法之人、而不在法。

【問】聞說密宗的光明咒、持念的人、往生很有把握、我們修淨土的學念、有益嗎。是

否盜法。（白張文遠）

【答】大灌頂光明眞言、依法咒沙咒米、專爲加持亡者、然持法者當亦有益、往生把握、是指被加持者、加持人不修淨功、自亦不能往生。密宗規矩、經人傳授、乃係正受、不名盜法。

【問】修密宗「頗瓦」是什麼。有何妙處請指教。（陳冠仁）

【答】「頗瓦」乃是開頂之法、使神識從頂而出、親近阿彌陀佛。平素如此、臨終如此、密宗中之往生淨土法也。

【問】或有持咒誦經而能夢見聖境及佛菩薩聖相、或有任持任誦均不能見到、不知其差何在。兩者何屬究竟。（吳明安）

【答】修行人以無夢爲佳、若有夢而能現聖境、亦是瑞相。但不可執著、思常得夢、初

學人不解心性之理、執著恐招魔境。次問見不到者、亦有分別、如任何夢皆無自佳、倘有亂夢而無此境者、自是功夫欠專耳。

【問】陀羅尼經被、用以蓋死者之尸體、因值咒力、得生淨土、是否要大德加持過方生效力。（李福民）

【答】密宗儀式、一切皆須經過加持、方爲相應。至云效力與否、是又在誠敬如何耳。

【問】該被於死者氣絕後即蓋上、抑助念畢洗浴更衣後方蓋上。（李福民）

【答】可氣絕後即覆蓋、至沐浴更衣時、不妨暫爲取下、俟諸事完畢、再重加蓋、較爲完善。

【問】蓋此被時請什麼人比較好。入棺後、不論土葬或火葬均可。（李福民）

【答】此尙不拘、惟經被等於經卷、便是法

寶、以清淨身手者持取、比較恭敬、土葬火葬、皆可用之、惟火葬式、能將被灰檢入罐中、尤爲相宜。

【問】預請到該被、應置何處、可否同佛供養、誰人都可給瞻拜否。（李福民）

【答】此乃三寶之一、同佛供養、理之當然、他人瞻拜亦無不可。

【問】此咒是什麼名稱、顯密圓通（道師編）一書有載否。（李福民）

【答】被上所印之咒甚多、皆係梵文、有咒題者可知、無則不知、顯密圓通所引之咒、爲數甚少、此經被上或載一二也。

【問】公對經被常有加持、連同光明咒砂、贈送往生蓮友用、晚欲購一張、請公加持過、並贈咒砂以留後用、可否。（李福民）

【答】觀後因緣如何可耳、此端區區不敢

預開、如活人預置此事、則恐增其懈怠、是反因以生障耳。

【問】密宗「紅密」與「黃密」此二法有何分別、學密者應學何法。（呂淨安）

【答】紅密始自蓮花生大士、多講頓修、學者衣紅、故以紅教呼之、黃密始自宗喀巴大師、多主次第、學者衣黃、故以黃教呼之、應學何法、各有所長、各隨其機。

【問】「白衣神咒」學人疑爲「外道」偽造、其實此咒是否「外道」偽造。（呂淨安）

【答】此咒普遍流行、然藏中未載、故說爲僞、且此咒語之組織、梵漢混雜、更令人生疑、細味之、開首爲誦皈依、結尾乃是回向、惟中間是咒、究其竟語爲何、須求通曉梵音者證之、方能定其是外非外也。

【問】學密者應受「金剛上師」傳授密法「金剛上師」是否指「活佛」。（呂淨安）

【答】金剛上師、有活佛爲者、非活佛亦能爲之。

【問】密咒如軍中秘密號令、不可講解、爲何「某」法師、還著有「大悲咒講解」其中七十四句、還有七十三位神相、此實否。（呂淨安）

【答】秘密不翻、乃晉唐各譯經大師所定、自宜順從。某版之大悲咒增加圖解、是否深解梵音、（咒不盡爲梵語）有無錯譯、尙在其次、已顯與持咒之密意不契。區區學淺、言恐無當、按依法不依人之訓、莫如從古不從今也。

【問】「楞嚴神咒」甚長難受持、如受持

最後之八句「正楞嚴心咒」可否受持此八句與受持全咒是否有差別。（呂淨安）

【答】若解圓意、八句未嘗不可、聞尙有專持六字咒心者、惟須至心誠敬、而不起分別、自然感應無差。

【問】三藏十二部經典是否包括「密乘」。（李明揚）

【答】括有密部。

【問】「密宗」法門是否爲釋尊親口所宣、若是則據何經典。（李明揚）

【答】密部法門甚多、有佛說者、有祖說者、有載藏經中者、有未經翻譯而爲西來之上師口傳者。

【問】蒙山時經文中所念的「佛子所造諸惡業」是什麼意思。（江寬玉）

【答】此爲華嚴經中之一偈，後人取作懺悔之用。蒙山施食，原爲救濟餓鬼、彼等罪業所障，故咽細噴火，不聞水名。念此偈者，意爲先與求懺消罪去障，然後與食，方能入咽也。

【問】前曾求貴刊將往生咒、大悲咒、藥師咒等以英語發音譯出未知可否。（蔡世芳）

【答】按密宗持咒發音，應依金剛上師之口傳，以爲標準。因各地語系發音念聲，各隨其鄉，又加古今口腔變異，往往一字聲音皆不一致，錯訛繁多，自所不免。居士所囑，以英文發音翻譯三咒，事固不難，而譯人之籍，或齊或楚，或秦或越，必依其鄉腔而翻，此種翻譯，只可方便行於一隅，決不可以訛傳訛，向眾公宣也。居士如習三咒，

權向當地能誦者學習，誠心誦之，庶乎可矣。

【問】諾那金剛上師開示錄中之「白傘蓋咒」不知咒字怎樣寫。及「金光明經咒」、「蓮花生大士經咒」、「長壽佛咒」、「六道金剛咒」。（林正考）

【答】密宗儀規，凡欲學法，須依金剛上師，受灌頂而傳受，否則傳者爲賣法，學者爲盜法，皆無所益。且也音重口傳，方無謬錯，若只將咒字公開宣傳，仍不能讀，如各大經中，多載密咒，無師亦難誦出，是其例也。臺北甘珠呼圖克圖、大溪齋明寺後苑、屈老居士，皆傳密法，如有志學，可以往求。

【問】後學對諸佛咒，似有偏好，但尙無機緣求上師灌頂，年前蒙星洲友人贈一本佛頂尊勝陀羅尼，內云誦咒須經上師灌

頂如法誦持、方有不可思議之功德、普通之人但能供養此陀羅尼、至誠禮拜功不唐捐、似乎有普通之人不宜誦之意、然大悲準提諸咒、任人可誦、其他之咒、似不宜非密宗之人誦持、殊感不解、今問後學如誠心依文持誦、請問有無罪功。（黃清榮）

【答】密法有觀想、結印、持咒等事、必須配合、所觀及結印、無傳固不知、咒語之音、無口傳亦不準確、且其規矩、重在灌頂、本戒無師自作、或是傳不如法、故有盜法賣法之禁、重法應如是也。然既印本流通、即是布施受之者修習、便無盜法之過、但音不準確、感格少減、果能至誠、亦增力量。

【問】前數年、蒙星洲佛教人間社惠贈一份、光明眞言、內有梵漢文並列、及英文注

音、謂該咒係程公阿闍黎、發心傳播篤信之士、凡學者須誠心禮拜三寶及師、並稱師名、然後依文跪誦三遍、即同師授、請問如後學依文結印、口誦心觀、有無盜法之愆。（黃清榮）

【答】程公發心結緣、依之而修、正合其願、並非盜法、未盡之意、參看前答。

【問】密咒中「娑婆呵」三字、在密宗讀作「梭哈」、平常日課中倘持大悲或準提咒時、應照何種讀法。（潔圓）

【答】眞言乃屬密法、正規必經上師口傳、音始得準、行始合法。自楞嚴大悲十小等、定爲課誦、普及天下叢林、以及各地寺廟、半是按冊讀字、多無上師傳法、早已行成、公開秘密、亦惟有順俗誠敬讀之而已。所詢娑婆呵與梭哈、此只一麟半爪、然內容

二合者讀成二字、四合者讀成四字、纍纍紛紛、居士又何必沾沾此一也。

【問】按香港影印興慈老法師編述之蒙山施食儀指示「入壇念誦茶水不得沾口若有入口、鬼見生瞋、饑火焚身受苦難堪……」等語、至爲重要、末學每見某寺放蒙山時、人各守清茶一杯習焉不察其功唐捐否。（翟孟秋）

【答】至心感召、鬼始得來、清茶消遣、心不在法、既無所感、安得有鬼、鬼既不來、何有瞋者。

【問】蒙山施食如果沒有師領導、在家二眾可如法舉行否。（翟孟秋）

【答】蒙山施食、係密宗之法、有觀想結印、本重師傳、如得其法、行時不限縑素、但作佛事、要在至誠、徒尙表面、且恐有慢法之

咎。

【問】暮課所念的蒙山施食、請大德勞心慈悲說明蒙山施食的原因及其意義吧。（弘宗師）

【答】蒙山乃四川之山、宋時有不動法師、駐錫修道、師以誦持功德、常回向六道、而鬼獄兩道饑渴最苦、特依密宗諸法、咒施水食、以濟其苦、此原因之大意也。

【問】陀羅尼經被有許多神咒、且經金剛上師加持、對於超荐亡者、自必十分功效、但這「被」是否僅用於亡人、活人（獨身者或出家人）是否可以用爲棉被面。（王平郎）

【答】被上之咒、多爲度亡超生、生人形壽未盡、理事不符、非因非果、毫無所益、亡者神識茫茫、三途有分、事在危急、故可一時

權用。生人平素安閑，豈可以經咒充被，夫經咒既是法寶，自當視同佛身，置於床第，已是褻瀆，況抱同眠，大小便利，手足不潔，萬不可爲。試思袈裟之上，無經無咒，臨穿之前，尚先敬禮，既穿已後，便不入廁，坐時拜時，皆不許壓於身下，以此例彼，知難擅用。

【問】這被蓋在亡者身上納之棺中，用之土葬，是否有褻瀆經咒之嫌。又用之於火葬如何。有提議下葬之時蓋在棺上如何。

（王平郎）

【答】或用火葬，或取提棺上，皆是敬重之意，自無不可。

【問】這被的威力如何。出自密宗的何種經典。是何朝代才使用起。（王平郎）

【答】一咒有一咒之威力，多咒則不出一

經，區區所學謏陋，不能遍舉何經。但知前清一代，甚崇密宗，二品以上大官終後，敕賜用此，民間並不通行，或恐違制招尤耶。至於清前，有無用者，須考掌故之書，有無記載，如無記載，則不便推想。

【問】眞言咒語應否力求正音，如心經末之咒語北平人讀北平音，廣州人讀廣州音，相去頗遠，如能集高僧大德釐定正確讀法，而以注音符號標出，則後學將有所遵循，未悉此法能行否。應行否。（李蓮階）

【答】眞言屬於密宗，尤重口傳，如作此事業，必精通梵文，而兼習密者爲之，乃其先決條件。其梵音正後，始可再言注音也，若得梵音之人，精通華文，使其自譯，其庶乎不差。

【問】蒙山施食不可在桃柳樹下施與使受者怖畏難近、此說有何依據否。（翟孟秋）

【答】周禮夏官戎右「贊牛耳桃茢」注桃鬼所畏、茢苕帚所以掃不祥、中國古俗新歲製桃板、曰桃符、懸門避鬼、荆楚歲時記、玉燭寶典等書、皆載其事。淮南子「羿死於桃棗」、桃棗桃木所製大杖、由之傳載、鬼畏桃木、皆中國習說、此其據也。柳則未之聞、施食灑水、嘗用柳枝、有贊曰「楊枝淨水」云云、或不避柳也。

【問】持大悲咒時應作如何觀想。（翟孟秋）

【答】凡咒皆有觀想、專修密者作之、各有其師傳、不受金剛上師灌頂者、不得而知、但一心誠敬、即有感應。大悲咒十小咒等、

久成秘密公開、只有恭誦便佳、不必觀想。

【問】佛前供養之茶水、表布施、塗香、表持戒、花表忍辱、香表精進、燭表智慧、餅果表禪定。此理何在。（何美枝）

【答】水性長流普潤、滋生萬物、故表布施。塗香去垢、身心清涼、故表持戒。花開如笑、如無瞋容、故表忍辱。香遭焚壓、其馨愈遠、故表精進。燭燈光明、照除黑暗、故表智慧。餅果食品、道者禪作資糧、故表禪定。

【問】夫子曾修密有年、敢問是否有解宿怨冤咒語、若有未拜金剛上師、可否持唸。後學怨憎會苦實大重。（李定超）

【答】法法平等、一體萬用、各經各咒、皆能解冤。密咒亦多公開者、但能誠心、可不經上師灌頂。若不誠心、雖灌頂而無益、心存結冤、雖誦密咒、冤亦不解。

【問】密宗不戒口、仍可吃葷、其理何在？

吳任輝）

【答】台端既未學密、言之亦恐難解。而密宗亦非全不素食、各言各事爲佳。

【問】昔日釋迦如來運用佛頂神咒力、銷摩登伽女的愛欲心、令他成精進林、今日之下、何以沒有高僧大德也用神咒力來銷眾生的愛欲心、使一般眾生精進道力堅固呢？（周慧德）

【答】愛憎二心、乃生相無明之我、非有大精進之功、恐不易斷。密咒加持而銷、實須具種種因緣、而後得以成就、非只一咒即銷也。應仔細研經、當知其然。以咒力論、亦是佛之咒力、今雖有持密之高僧大德、而其成就尙未證佛、其咒力自然不能比佛。居士尙是自己精進爲是、不必徼倖希望。

他力。

【問】咒語、凡人不知其真義、常讀何益。再此咒語、譯此字音不一致、何取何從。對於讀咒得益、有無妨礙。（郝傳森）

【答】咒語乃密宗之法、其語不專屬梵文、聞六道之語皆有之、故不主翻譯。法重於口授其音、不起分別、此外再結印觀想、三者和合、主誠主一、誠則能感、一則能應也。世界語系複雜、翻譯音不盡同、並不爲怪。即今日之中英翻譯、亦是大同小異。必求不至大錯、須通梵文、否則誠心誦之可耳。

【問】佛教密宗六字大明咒「唵嘛呢叭咪吽」及「唵啞吽」外道爲什麼利用此咒作爲符、爲人安宅治病等用。（呂理由）

【答】若言密宗、雖佛教徒、而未入壇灌頂

受法者、亦多不解所以、況乎外道。大凡習外道者、多係不學昧理之人、彼之舉動、亦不能以理推度。

【問】六字大明神咒如受持者、應念何音、念誦時與「末法中一字心咒」合念可否。念時有否手印。（呂理由）

【答】第一字原爲烏唵之二合、讀如喻音、今取半音、顯然不對。餘須憑金剛上師之口傳、長短高低轉變、大同小異、學者但依上師口音爲對、不依則否。但此六字雖密、等於顯傳。只誠心誦去即妥、凡咒皆結印、未學者則不必。再云一字心咒、應知一字者數種、未曾說名、無從依答、惟一種咒誦畢、再接誦一種、並無不可。

【問】後學意欲修密宗「頗瓦」久矣。社長可否設法以竟我願。（李明揚）

【答】居士願學密法之頗瓦、此必親授、北部有蒙藏活佛、大溪有屈文六老居士、亦深於密法、爲金剛上師、居士可自往求之、當不吝法施也。

【問】瑜伽一術、性命雙修、即生能得許多成就、頗能迎合時下一般智識份子「科學求證」的心裡、祈社長儘量設法大力提倡之。（李明揚）

【答】佛法即是佛法、本有獨立之精神、不必依傍他學而存在、何必牽掣科學。宇宙間學、凡體系不紊者、皆曰科學、不過於頭上冠以附號以別之而已、豈必物質研究、方名科學。佛法體系尤精、亦是科學、居士但知瑜伽合科學、殊不知禪淨唯識、都不在科學外也。至於臺囑提倡瑜伽一節、惜敝社同人、於此僅知皮毛、故覺難以爲

言也、祈諒。

【問】請問「變食眞言」後半所有讀本皆切句爲「唵。三跋囉。三跋羅吽。」而所有寺院皆讀誦爲「唵。三。跋囉耶。三。跋囉耶吽。」敢煩善智識指示正確的讀法、應該在何處（字）切句。使末學有所適從爲幸。（果空）

【答】此非淺學所能答也。因眞言一事、屬於密部、音重口傳。古所譯者、亦是譯音不譯義、有五不翻之例也。在中國經冊所載之字、因數千年之變化、音轉變者甚多、此乃「言語」學與「音韻」學之事、未曾學者、恐說一二次亦不能了然。如南無二字、古音近於「囊沒」之聲、今則轉成「難烏」、今口傳者、南無讀「那摩」、尙與囊沒相近、無口傳者則以「難烏」而讀

之。至於句法、更爲複雜、梵音本有二合三合四合之字、無師傳者、於二字拼音者、分讀二字、三四拼音者、則以三四音分讀之、皆非本意。然行之已久、各處如何念、仍照如何念、但取誠心、不必求校讐矣。區區曾淺學密、知其如此、舉以奉告、宜仍舊貫不必更張也。

【問】每月初一與十五日齋供養佛後、可許將白飯些少送出喂雀鳥嗎。須要念什麼咒方如法。星月菩提珠、菩提樹根珠、種類意義如何。與念佛功德又如何。念珠何類念佛功德最優勝。天臺菩提珠是菩提樹根嗎。（李伍春華）

【答】所云齋供、分早時午時之別、從供器中持出少許、應作觀想、即是七粒、再想每粒變七七又變七、變至無窮、送外布施、名

曰出生。此非爲喂雀鳥、乃係布施餓鬼、其義詳於朝暮二課中。早齋出生誦咒曰、「唵、度利益、莎訶。」午齋出生誦咒曰、「唵、穆帝、莎訶。」唵讀喻音、餘照當地音念、念在心而不在珠。

【問】大悲心陀羅尼經一部。敬閱之下、始悉本咒功用宏大、讚不能盡。弟子以前每晨除念佛外、即持誦該咒三遍、然祇口誦不知結印及觀想三密有缺其二。而該經中亦無提及印契觀想、今懇請長者大發慈悲指示印契觀想（如不違佛戒範圍、千萬慈悲指教）以消障增慧、而自利利他。（某居士）

【答】三密必經金剛上師、灌頂傳授爲合法、已經公開普傳者、不在此限。大悲咒有普傳之手印、即兩手合掌、右大指扣於左

手虎口之間、（大食二指根間）再以左大指加於右大指之上。開始誦咒、誦至中間「婆夜摩那、娑婆訶」。即將左右手二小指放開、以下再念至次句娑婆訶、即將左右手四指放開、如是至一娑婆訶、即放開一對指、放至食指爲止。至後「南無喝囉怛那哆囉夜耶」二中指、左在裡、右在外、一交抱隨豎起、誦「南無阿利耶」二中再一交如前式、但左在外、右在裡、隨即合掌、二大指仍扣不變。至於觀想、有種子字、各師少有不同、甚爲複雜、必不得已、只觀面前一千手觀音即可。總之萬法唯心、要在誠敬、如無師承、往往發生錯誤、不如專持一密穩當。

【問】佛母準提陀羅尼經內有印契觀、如無上師灌頂、可以如法行持否、密咒一項、

須法誦幾遍始有感應。（某居士）

【答】準提咒極爲普通，有「顯密圓通」

一書，記載頗詳，不必有師，即可修法，茲檢

一冊敬贈，恐貴處或無流通也。再有奉告

者，學宜博，所謂「法門無量誓願學」。行

宜專，所謂一門深入也。然行分正助二功，

必擇一作正，餘者爲助，方有重心易成。

【問】凡人逝世，爲超度亡魂，延僧誦經作

功德，中有放餓口，而孟蘭盆祭時有放蒙

山，此兩種是何分別，請老師指示。（何玉

貞）

【答】所問乃三事，非兩種也。餓口儀規繁

重，初意施食，雖在餓鬼，然亦供三寶及外

道梵眾，爲無遮之大會，須修密之比丘爲

之。蒙山則簡單，只作觀想變食，即可不必

廣設供養，不論緇素，皆可爲之。孟蘭盆限

於七月十五自恣日舉行，專供三寶，任何

人皆可爲之。佛法本圓融，此之事不獨專

爲超亡，與生者祝禱，皆可用也。

【問】放生時要誦何咒並祈明示。（何玉

貞）

【答】古德原訂有放生儀規，誦持多種，我

輩隨緣隨時，自不必拘，然宜爲說三皈依。

至於誦持大悲咒往生咒等，皆無不可。

【問】正坐結大三昧耶印，念……請問正

坐，是否一定要雙盤趺坐，端坐椅子上可

否。（楊明機）

【答】雙盤不能，單盤亦可。現在椅子太小，

不能容盤膝之度數，若使腿懸椅外，則不

合法。若無方大座，可坐牀上，或鋪綿墊坐

於平地亦可。

【問】淨法界真言「唵嚩嚩請問後面兩

字要如何發音。𑖀代表什麼。（楊明機）

【答】𑖀與𑖀乃一字，上爲中文，下爲梵字而已。上唵讀如「翁」音，須引長，下𑖀讀如「攬」音，其字代表清淨白光。按持咒乃屬密宗，應經金剛上師灌頂傳法，口授咒音，指示結印，並學觀想，是爲三密，一切方能如法。筆墨講聲音，甚難準確。如無上師，但照字典注音而念，亦可，惟在存誠。

【問】左手結金剛拳印，誦文殊護身真言唵嚩嚩二合，彈舌呼之。請問是否不論男女都是僅用左手結手印即可。嚩嚩二合如何發音。「嚩」是否發音爲「了」？「二」如何發音。何謂「二合」？𑖀代表什麼。如何發音。何謂「彈舌呼之」。（楊明機）

【答】修法不論男女，結印有左者，有用

右者，有用雙手者，不能隨便變更。音注二合者，乃二字拼音，合爲一音。呼是聲向外，舌彈乃舌尖彈動，如手指向外彈動之式。此皆應親授，而筆墨描寫，每生誤解。嚩嚩拼成一音，乃文殊菩薩之種子字，有護身之義。更有聲明，在下非金剛上師，曩不傳授密法，此不過略說大概。如求詳盡，可向北部各密宗大德處，求其傳授，否則存誠誦持，誠能感應即應。

【問】「娑訶」二字有些書上印「娑婆訶」，是否二者均可。（楊明機）

【答】娑訶即娑婆訶，娑婆二合連念，即成娑字所讀之音。如經上師授者，必遵所授音念，未經師者，可照通常音念。

【問】請問密宗的「大神咒」、「大明咒」、「無上咒」、「無等等咒」的本文如

何。以及梵音念誦如何。茲因想誠心誦持、但苦無資料可尋、懇請賜教。（孫鴻瑞）

【答】所言四咒之名、乃心經贊歎般若之喻言、非有此四種咒耳。必執著而言、後文之「揭諦揭諦」至「薩婆訶」四句、即是也。梵音一事、不學密宗者、恐不會念、必求其確、須受口傳、方能正其發音。

【問】禪海蠡測二〇九頁「論者謂密宗皆為魔外之說、擬托佛教、立言亦嫌過於草率、密宗諸法、誠為納諸魔外之學、熔之一爐、權設普門廣度……」此事當真。何以諸祖大德、未鑑及此、而彼混入佛門耶。（吳明安）

【答】禪海蠡測一書、手中所無、所問原文、是否如是、不敢決定。因以第二問為例、內有錯字、故恐此問、未是原文、有疑不答、不

知者不答。

【問】近來臺北總持精舍印行大悲咒布施、最後比通常的增加了四句——「金剛勝莊嚴娑婆訶。摩竭勝莊嚴娑婆訶。聲聞勝莊嚴娑婆訶。唵、吽、羯囉、悉隸、曳娑婆訶。部林（二合）。」——是否如法。（吳明安）

【答】咒屬於密、注重師傳、前人譯音、後人依誦、只許承傳、不許解義。區區不解梵文、不知本咒原文若何、無法言其合與不合、縱古德所譯有漏、而欲增加、似亦非一人之事、此本人之私見也。再咒意不翻、皆屬梵語、而今所增者、有「金剛」、「莊嚴」、「聲聞」等華語、因學密太淺、從未之見。【問】密宗之開頂具何法利及作用。學佛定要經此始有所助於了生死者耶。（張

豁然)

【答】法利二字意未詳，不答。其作用，即使識從頂出，不入六道。然佛法八四，皆了生死，某一法，契某一機，若學佛定修此法，何必八四耶。諸法平等，契者便佳。

【問】佛、法、僧——僧寶是三者代表一體，以佛法而言是最高尊者。依教言比丘不向外道神、天人、禮拜（頂禮）。聽聞密宗，金剛上師傳授無上大法。依目前台灣僅有金剛上師大多現居士像。若比丘，求於灌頂，授無上大法，須向其頂禮嗎？若向金剛上師頂禮（居士像），可不是違反比丘不向神、天人頂禮教條嗎？（或現密宗本身教條已有變質）（簡鋒岩）

【答】密宗之儀多不同於顯教。顯為三皈、密為四皈，金剛上師為第一，皆先拜師後

拜三寶，理為無師不知三寶也。其金剛上師出家者在家者皆可充之，其傳法時，必先受其灌頂，否則不傳予法也。至其傳法時，所現係金剛上師像，則無所謂出家在家之別，其儀如是。然其上師，非可自由為之，須有師承，方許為上師也。佛教有顯有密，各有戒規，皆非三言兩語能解。俗云，不讀那家書，不識那家字。不發心學密者，不必多問，學密時，自能親見親知也。

【問】密宗須以身、口、意清淨，方能感應。雖西藏蔬菜缺少，不吃素。口不清淨，學以密咒、密秘法，修持，可不是事半功半嗎？不能達到明心見性，究竟成佛嗎？（簡鋒岩）

【答】事半功半，重點不在顯密之教，而在修持之功。明心見性，並非顯教專尚，密教不尚也。切勿誤會，反招謗法之嫌，倘學密、

則向金剛上師質疑、不學則不必誤測也。

【問】因閱讀密學不曉咒語之讀音、經臺北市的趙亮杰老居士的介紹於是寫信向您求緣、盼能賜教、不勝感激。茲將不明白之字列舉於下。（略）（施文塗）

【答】密宗之語、皆係梵音、有單音、及二合或四合之別、漢字書彙無之。經上咒字、多係當時當地之傳者、按本地之音、臨時編製之字、如今化學之鋁、鎳、碘、硒、氫、氧等。且咒字既係晉唐人所翻、晉唐之音、於今日讀法大異、「南無」二字、爲普所知者。故學密宗者、皆重口傳、不尙注音、蓋中國各省古今、雖講解同文、而發音卻不同也。凡佛經之咒、而旁加音者、皆不合實際、導人錯路也。至寺廟課誦梵咒、皆由當地之音口傳、依之而誦、雖南北有異、無可如何、惟

取誠則應而已。

【問】我自壬辰年得中國上海市安喇嘛索南授以金剛經與其他諸咒、刻苦修持、常以諸咒救護衆生、今已年邁要多行普救、當入僧相普行救渡、方免多多食力爲因如是、故要尋師割渡、臺中有無喇嘛高僧、爲余割渡、因余爲密宗、很難尋得上師爲我割渡、居士爲菩提樹雜誌答問師、故敢修函打擾、但願居士歡喜答復、並介紹上師令我如願照得。（歐陽成）

【答】中國密宗也、今日現相、分在蒙藏一帶、建有莊嚴寺廟。住寺法師最高者、名「呼圖克圖」即大喇嘛、俗稱活佛。自唐以後、分紅黃白等多派、入內地傳密者、大都皆是蒙藏喇嘛。只傳咒法、甚少演教。來臺灣者、僅黃教呼圖克圖、並無寺廟、所傳授

者、十分之九、多是在家居士、並無剃度出家之制。

十二、淨土

【問】西方極樂國是從何處去。（陳榮進）

捷徑。（魏柏勳）

【答】從心上去，此須聽經或看經註，方能

【答】四法之中以持名爲捷，所謂徑中徑又徑也。

了解。

【問】「南無阿彌陀佛」爲何意。（丘高秀）

【問】彌陀經有「若有信者，應當發願，生彼國土。」發願須具如何方式。（智海）

秀）

【答】「南無」係皈依敬禮之義，「阿彌陀佛」乃爲一尊佛名，其義爲「無量光壽」等（等指智慧慈悲神通願力種種），此須看阿彌陀經方知究竟。如無此學力讀經，則「初機淨業指南」、「歧路指歸」、「學佛淺說」等小冊子，是要多看

【答】二課畢時，誦回向文，即是發願。惟此尙屬於口。若念佛時，放下萬緣，一意求生，此亦是願，乃屬於心。此外尙有具疏發願、口誓發願，均屬於特舉儀式者。

兩遍。如不了解，不但是爲迷信，也易退轉。

【問】不吃長齋，可不可以家庭上奉敬三聖像。（李俊）

【問】修淨土的人，對何等方法修起，方是

【答】可供三聖像，但茹葷腥之時，宜用短

慢遮住佛像，以免不潔。

【問】習氣未能盡斷者，不知可以信佛念

佛否。（蕭慧心）

【答】爲除習氣、始學念佛。爲習氣未盡、正宜加工念佛。

【問】有人說釋迦佛、阿彌陀佛、觀世音菩薩、同爲一體、是不是。（寬珠）

【答】法身可云如是、報化則否。

【問】沒有吃素的人念佛能往西方。（寬柱）

【答】雖不吃素、亦要戒殺、方便食五淨肉、便不妨礙往生。

【問】有一鄰人她信佛很久、對我說每月定期污穢時不可念佛、是不是。（瑞珠）

【答】此是女子生理關係、並非有意不潔、淨法貴在相繼有恆、但念不妨。

【問】上課念佛時常雜想、尚不得清念、請教好的念法。（魏柏勳）

【答】念從心起、聲從口出、音從耳入、如是心念口誦耳聽、俱要字字清楚、久而久之、自能一心。

【問】念佛十念法、可以往生。何以彌陀經中云不可以少善根福德因緣得生彼國呢。（徐福快）

【答】所謂十念法、非言只念一次、乃每日必行之法。積年累日、自不是少善根矣。但此法專爲事務極忙之人而立。倘能抽暇多念、更佳矣。

【問】婦人生產一箇月可以念佛嗎。用口念、或用心念。（楊金英）

【答】念佛注重相繼、生產係生理自然、並無產婦不許念佛之說。心念固佳、如不能者、口念亦不妨。

【問】每天念佛、依然妄想不淨、如何除法。

(陳簡招福)

【答】此是工夫日淺之故、時久漸能攝心、現在不可勉強、恐不得其法、愈除反覺愈多。但於念佛之時、此六字起於心要清楚、出來口要清楚、再入於耳更要清楚、依此而行、妄念自日滅矣。

【問】「觀經」上品上生之段、所示修行六念、是那六念、抑即晝夜六時念佛。(大寬)

【答】佛法、僧、戒、施、天之六種也。

【問】鄙人念佛從未懸掛佛相、亦未焚香燃燈、或舉行其他禮儀、有無對佛不恭之嫌。(桂引杏)

【答】室中方便、欲懸佛像、本社可爲贈送。如不方便、只面向西方、意存觀想、心存至誠、即有功德。至於禮拜一項、倘環境許可、

尙是實行爲妥、所謂低頭一拜、滅罪恆沙也。

【問】有某寺主向我呵斥、念佛是著相、不知如何回答。(惠亮)

【答】居士可指其衣曰、寺主如是、豈非亦著相乎。請其答復後、只依其答語而報之曰、吾亦如是耳。

【問】我聽到很多人說、妻房睡因穢污不能念佛、可是有時睡夢中念佛、不知有罪否。但我看到一本勸文、行、坐、立、臥、閒、忙、念佛。但這樣有妻無妻有分別否。(方觀音)

【答】臥房及污穢等處、不出口念、只用心念無妨。夢中念佛、乃薰習日深之表現、是好境界、並無罪過。在家居士多數有妻、夫婦同修、互相策礪、有何不可。

【問】念佛念到得法喜，是否得到了佛菩薩一種的感應現象（佛光所照或佛力加被）乎。（賴棟樑）

【答】法喜是聞法修法，中心所得之一種欣慰之象。不必待佛現像，方發生也。

【問】西方極樂境界常得現前，是否由法喜充滿而現乎。（賴棟樑）

【答】只法喜充滿，未必極樂現前，但極樂現前者，法喜益為增上。

【問】心念佛心即是佛，不念佛心不是佛，那麼念佛的心都是佛嗎？有這樣容易事嗎。（王鳴）

【答】佛非他事，只是覺心。心是什麼，不可言說。心在那裡，無處尋覓。必要追求，當知汝現前一念虛靈便是。若是緣佛而起的心，這心豈不就是佛心？否則就是其他，要

從此處著眼，功夫方能得力。

【問】常聽人講禪宗之法，忽然開悟。若淨宗要到什麼程度纔能是悟。（周慧德）

【答】淨土法門，注重一心，不重開悟。惟求往生，不急斷惑。然現下果能恆久一心矣，時至，也有個因的一聲之境界。

【問】「禮拜」團體生活不得方便，念法不能合掌，高聲，只有默念而已。有時取出二吋的佛菩薩聖像，合掌點頭，是否如大拜頂禮的功德相同。（戰覺力）

【答】佛法注重心誠，團體生活，不得自由，可以方便，默念更能收心，以心作禮，同有功德。

【問】近聞一事，有佛徒修行多年，忽被欲塵熏染，似此到臨命終時，能否障礙。（蕭慧心）

【答】背覺合塵、已入污泥、還談什麼障礙。

【問】念佛方法有多種、可否兩種兼行乎。

例如持名、觀想並行。（智恆）

【答】觀想持名、古人兼修者甚多、自蓮池大師以後、漸用一種方法、以其容易一心也。

【問】印光大師文鈔中勸人念佛、要兼念觀音菩薩、以祈免難消災。豈念佛不能消災乎。（陳淨願）

【答】一句彌陀能消八十億劫生死重罪、焉有不能消災之理。不過淨土法門念佛、要發願往生西方。若雜他願、恐有不專之弊。大師此語、原爲生死心不切之學人方便說法、若果念到離境平等、自然八風不動、尙何憂乎災難。

【問】周利槃陀伽、根性下愚、釋尊偏不教

他念阿彌陀佛而教他念掃帚呢。（智雄）

【答】釋尊教人、應機而說、並無定式。因當時一眼看見掃帚、隨信手拈來、即是妙諦。且周利槃陀伽於掃帚僅是二字、尙忘其一、若教以六字洪名、不更強人爲難乎。

【問】道高一尺魔高一丈、這樣強、平時念佛以外、有什麼最好的方法來預防、不使發生魔病退轉。（慧德）

【答】定力與戒德、兩者足卻魔障。

【問】平時不信佛、亦不敬佛、臨終幸遇善知識助念、其人不知念佛真理、這能往生嗎。（慧貴）

【答】立發信心、隨教肯念者得生、否則無益。

【問】持往生咒與念佛意義有何差別。（

許炎墩)

【答】往生咒與佛號功用上並無差別，不過繁簡難易不同耳。

【問】如在臥室裏，或是便所裏，不問出聲念佛，與心裏默念，不是都不恭敬嗎？（鄧慧心）

【答】臥室亦不妨出聲念，惟身臥以後，只宜默轉，不可再出聲念。在便所裡也是宜於默念。以大小便溺及睡眠等，俱是不能避免之事，而念佛又主念念相繼，故在不方便處，採取心念。

【問】聽說某居士專念阿彌陀佛，不念其他。連觀音亦不念，其修法如此，是否合法？（賴棟樑）

【答】單刀直入，亦無不合。

【問】阿彌陀佛之接引身相，是坐是立？（

大寬）

【答】接引相是立形，乃急迫引去，速離娑婆，不暇坐待之意。

【問】念佛願生西方極樂國，是否是貪？（鍾世賢）

【答】是願非貪，爲生西求證，回入娑婆，廣度眾生故。

【問】經云：心即是佛，既自心是佛，那麼我一心自念己名，是否可以成就？（佚名）

【答】念心當可成就，名與心異，念之恐增我見，果能不起分別，如數息或參話頭之法，未始不可。但屬自力，與淨家念彌陀萬德聖號二力感交者，其功德與難易，則大有區別矣。

【問】家庭工作多，念佛的正課時間少，散念或心中默念多，能成就嗎？（周慧德）

【答】果能心中多念、易入三昧、焉有不成就之理。

【問】正課念佛、回向後、連接誦大悲咒、其他以外之經、未知有礙正課否。（林夢丁）

【答】回向以後、再有念誦、乃是別願、只不背本修之旨、即無妨礙。

【問】看小說、看電影、唱戲聽戲、都能得到忘我境界、而一心不亂、此等一心不亂、和念佛一心不亂有何分別。（智煌）

【答】小說、電影、戲劇等、不外誨淫誨盜、及悲歡離合、對之便生喜怒哀樂、如是心動神移、安得說一心不亂、所謂一心不亂者、是萬緣放下、八風不搖、外離諸境、內若止水。

【問】念佛時、承指示不必觀想、後學修持

時、遂感覺思想無一定方向、不易集中、應以何法治之。（許巍文）

【答】佛發於心、出於口、入於耳、復印於心、要他清清楚楚、一字不走、周而復始、心力即可集中、如仍不能、再兼採記數之法、一氣三句、再一氣三句、後一氣四句、其數爲十、如是一一二十、仍至百千、心若一走、數即錯亂、此法最易使心不散、試看銀行中行員點鈔票、其速如風掃秋葉、卻清楚不亂、可悟心力集中之訣。

【問】念佛不吃素、臨終能得往西方否。（戴陸火）

【答】有助念者可以往生、還是練習吃素好。「不結冤孽債、臨終無障礙。」若是不能、宜吃五淨肉。

【問】念佛到臨終重病時、痛苦非常、不得

念佛、這能往生否。（鍾慧招）

【答】臨終之時最爲要緊、不能念佛、即是顛倒、何能往生、此際可請同道助念、方能穩當。

【問】平素按時念佛、並不間斷、可是如果在半路上、遇到災難、假使被汽車撞死、並無念佛、這樣能往生否。（鍾慧招）

【答】念佛有得之人、似無此等奇禍。爲防萬一起見、平素宜練習第一念先念佛之法、何謂第一念、即凡用心工作之事、至完畢時、初換之念、及睡醒時初起之念等、皆爲第一念、宜先念佛號、習成自然。倘被汽車撞死、（前月有普願大師、以腦溢血時、不知念佛見問、可同此答）、神識猝驚、昏悶伏住、迨至中陰身現、驚定念起、若仗夙習第一念先念佛之力量、此中陰身亦能

往生也。

【問】念佛未受五戒、未斷姪欲、能得往生否。（慧蘭）

【答】雖未受五戒、能自動戒殺戒邪姪、信願行具足、可得往生、因能帶業往生故。但仍以在可能範圍內盡力戒免幾分爲更佳。

【問】三毒能戒貪癡、惟瞋恚不能忍、亦得往生否。（慧蘭）

【答】能得往生、理由同前、惟宜時時練習忍耐、以免臨終遇有惡緣、觸心生瞋、某王一生修行、臨終之時、侍者以拂驅蠅、誤觸其面、遂生瞋心、因墮蛇身、可爲殷鑑。

【問】自身念佛、家中人對於宇宙人生另有觀念、每逢念佛聽經之時、常受阻撓、臨終之際、得往生否。（智海）

【答】家人有障礙、當係夙生業緣、宜平心靜氣、善巧化導、不可生瞋。一面再默禱佛菩薩加被、久必被化。佛爲度一個眾生、不惜多劫受苦、正宜效法、如此轉障礙而成助緣、有何懼乎。

【問】念佛命終時若現瑞相、固可證明往生、但是毫無證明是否亦有往生者。（張慶祝）

【答】現相證明、分他見自見。在他人觀察、全無瑞相、往生恐靠不住。若自己觀察、不必一定見佛聞香聞樂等。以六根之中、意根作用最大、只要心中有佛、便是正念分明、決定往生。

【問】信願堅固之人、臨終無人助念、可否決定往生。（鍾觀靖）

【答】臨終之時、痛苦昏沉、剎那之間、所關

至重、倘內心顛倒、或外有惡緣、即害事矣、請人助念、便可防此二事。惟此等助念組織、並非處處皆有、而家庭佛化、及廣結淨緣、自必於平日所預備耳。

【問】中陰身遇念佛種子起現行時、忽然能憶念佛號、可否得到超生。（鍾觀靖）

【答】古德著述、亦有中陰可得往生之說、但其念力如何、大成問題、至其種子、是否起現行、更成問題耳。

【問】往西方是幻生乎。是真生乎。（智梁）

【答】以真如論、無始無終、不增不減、捨此往彼、非有生滅、何能云幻。以色身論、如疑彼土者爲假、然則生此土者、四大五蘊之身相、求之皆無實體、而反認他是真乎。

【問】念佛時是否須要記數念過幾次。（

余智海)

【答】記數大佳、一能收心、二防退轉。

【問】念佛時、臟腑感覺清涼或溫暖、未知是吉是凶。(魯開智)

【答】念佛是修心、乃轉識成智之道。四大假合之身、偶感冷暖或係呼吸一時變化、實與吉凶無關、不必著相。

【問】有時夢中誦經念佛、一字一句、分明在心、毫無雜念、其境之靜、爲尋常所無。有時還明知是夢中念佛、甚至希望繼續持念下去、不願醒來。此夢境佳否。(章普明)

【答】夢中果能常念佛、不現他境界、是漸能專一之象、惟夢時念佛固佳、倘再能醒時念而不斷、更佳。

【問】普賢菩薩聞了淨土法門、即發十大

願王、導歸極樂乎。(朱幼)

【答】可如是說、若不聞之、何以發願。

【問】其餘經典之多不誦持、用以參考可否。(林錦生)

【答】行持貴乎專一、參考不妨博洽、不專一功必不成、不博洽理恐不明。

【問】在家外護、配偶傳嗣爲正姪、夫妻間若行周公禮、在做不淨垢處時、竟然聖號浮現於心頭如輪轉動、此時此景係不念而自念、三業不淨、聖號呈現、作何安觀、似此本不敢啓問大德、恐猥污尊嚴問答版面、奈後學如是、蓋淨友近事男女亦有如是、故以一人坦率冒昧求問以解群疑。(顏佛兆)

【答】此時此境、尙能不忘所習、突起現行、想見平素功深、爲避不敬計、宜急轉念。若

寶樹蓮花、樓閣金池皆可改觀、則處穢而

靖)

不變淨念、且亦無不敬矣、善體會之可耳。

【答】參念佛是誰、重信自力、持名求生、重

【問】課誦常遇自己幼童吵鬧、念不專而

信他力。是二者信願、已不同矣。

起無明、念畢按情懲打、似此剎那分心善

【問】晚時常於夢中唸佛、而被驚醒、何故。

惡、是否種下不善因地。若不教訓、吵由他

(馬謙)

念自我、內動惡外雖善、亦非淨念。求示良

【答】夢中能念佛、是念漸熟之好象也。

法調伏二心。(顏佛兆)

【問】念佛時有時憶起了數年前(或更

【答】念佛本能斷除無明、而因不專更起

久以前的)一些從未回憶的事蹟、是故

無明、猶晦月而覆黑雲、大爲不可。誦畢教

何在。(胡正臨)

訓子女、使就軌範、自是善意、並非惡心、但

【答】念佛功深、雜念當少、種子偶起現行、

宜恩威兼施、不可真實發怒。應知子女不

易覺察耳。

達規矩、乃是自己家教不良、又是我所招

【問】正念佛時如何才算是信願懇切。(

之障、皆當發慚愧心而自責、能如是觀、亦

劉國香)

調伏之一端也。

【答】信環周皆是火坑、惟有面前一線是

【問】今有二人、一專持名、一兼參是誰、如

爲極樂、可出危險。但在此時、即是生死關

果信願相同、誰人往生較有把握。(鍾觀

頭、須把五欲六塵這些鈎索、要一齊斬斷、

方能向前奔去、少一遲疑、即落坑矣、如是觀念、便是懇切。

【問】古今大德多云、每日念佛號的數目、可增不可減、後學身在戎伍、閑忙不定、可否方便增減。（劉國香）

【答】作課有定散之別、定指朝暮一定儀規、散指不拘儀規、行住坐臥、一句名號逗在心頭、戎伍之間、定多散少、或定少散多、可以通融、如此已極方便、又何必說減乎。

【問】宗門參話頭、旨在以一念斷萬念、然後一念亦遣、一齊休歇、乃得澈見本來面目。淨業行人念六字洪名、其旨如也、念到能所雙亡、情境俱絕、亦可見自性彌陀、理應禪淨無別、爲何說禪是無念、淨是有念、下疑情非念乎。若然下疑情的是誰。（劉國香）

【答】無念是功夫到家之話、以念除念是入手方便之道。禪家以前、本屬觀心、後乃多取參話頭。疑情是念、居士所云是也。

【問】後學初聞禪淨之名、即覺禪淨無別、且深信不疑、恍若舊知、故雖專習淨業、亦喜讀禪宗典籍、尤好念誦金剛經、如此者是知障抑是因緣、有礙淨業否。（劉國香）

【答】修守一法、專一始精。學應廣博、能博始達。明乎此理、修則不致雜亂無功、學亦不陷孤陋寡聞、修淨而立根生力、何經不可誦耶。

【問】每日定課一萬句之佛號、有時遇到種種障礙、不能如數、過了明日再補課未知可否。（詹金枝）

【答】以善巧方便打破障礙爲佳。如吃飯

然既不能先一日預吃、亦不能後一日補吃也。

【問】敵人念佛近年、常感不得一心而苦。

現因住院、我就抓住機會、一切閒散免、終日不讀書即唸佛、動亦彌陀、靜亦彌陀、時刻不忘、如此未及一月、心中大覺輕鬆、現在每次唸佛、總覺得不想住口、好像愈唸愈有意味似的、所謂法喜充滿、吾實有此感、請問這喜是否合乎唸佛的要求。（章普明）

【答】法喜充滿、不論修何法門、皆須也。

【問】持佛號至心境平靜時、常發出至誠恭敬心、雖在行動時持念、也陣陣發出似在行五體投地的接足大禮、唸佛貴乎一心不亂、此是否亂的現象。（章普明）

【答】此是好相、亦是初步應存之念、暫不

必談高調也。

【問】念佛時可否目視佛像或西方、抑或只能閉目和半開閉。（胡正臨）

【答】此不必拘泥、只須隨人根性、以何者能得定心、即取何種爲便耳。

【問】功課外念南無阿彌陀佛名號與阿彌陀佛六字四字功德有否分別。（寬觀）

【答】六字者當然恭敬、四字者急時方便耳。

【問】念佛至漸能覺察動（妄）靜、然時住時失、淨法成熟、是否說靜存動無、即是心佛合一。（胡正臨）

【答】念時能覺察動靜、是寂而能照、失時是不照知、靜存動無、固是好相、然向深處說、猶是妄念耳。

【問】就寢後、有時思潮起伏、難以入睡、惟持念佛號、最爲理想、但不知是否能念。（章伯生）

【答】只宜默誦耳。

【問】念佛時的姿勢須恭敬、如跪念坐念等、軍中應行坐念、但軍人念佛被人知之、則成奇事、雖不使人知我在念佛、而坐態總與平常不同、會使人奇異、欲保持平常姿態則難使心境專一、若躺著念、則無此等顧慮、心境較靜、但又恐不敬、冒慢佛之愆、請問能隨時地方便否、以及有那些時地限止。（章伯生）

【答】淨課行住坐臥、皆能行之。尋一廣場、或在門外、按時散步默而誦之、有何不可。

【問】近四個月以來、我對念佛忽感興趣、除了做買賣以外、我就專心念佛、現在連

書本我也懶得去看了、故以爲「多看書不如多念佛」、因此我不想專心讀書、而想要專心念佛、這是不是可以、或者要兩者並重。（林良柱）

【答】念佛與看書同進最佳、求其行與解相應也。果無暇、信不退、單念佛亦可。

【問】念佛功德無量、如不唸出聲、而只以心裡默念、可得同等功德否、又今人唸佛可以生西、然則佛之所以成佛、唸誰、如誰也不唸、那麼如何成佛、後人當也可以學習了。（黃大川）

【答】念佛不限出聲與默念、佛度眾生、法門無量、念佛乃諸法之一法、惟取其易而穩也。居士云「誰也不念」這名「無念三昧」、正是佛法、只怕人多做不到。要知念佛念到極處、就是活潑潑地、「誰也不

念」。但此「誰」字當「一切」解，纔有是處。

【問】常常聽到念佛人著魔，頗覺生疑，佛何以不加庇他。（陳淑媛）

【答】魔由自心生，此定是念不如法，或是心不能淨所致。有此兩因，自於佛隔，何能加庇。然能見怪不怪，不去理他，提起正念，一直不退，魔自消滅，不能爲害。此後功夫，因是反更進一層，所謂不受魔難，不成佛也。

【問】信佛的人，時懷慈悲心，但沒時間靜修，觀相默念，是否有成就。（銜鈺）

【答】行住坐臥默念，淨念相繼，當能成就。

【問】念佛聲音是高聲或低聲爲宜。爲何多念愈好。（莊慶賢）

【答】高聲治昏沉，低持治散亂，各有妙用。

課時或低或高，臨時採用，不必拘泥一法。

【問】我們佛徒，在念佛時往往不能記憶其聲數，以致多念或少念，以何種方法來念始能確定。（莊慶賢）

【答】持念珠誦，即記數之法也。

【問】唸佛已唸到「心心心聽」的程度，可否在唸佛時增加觀想西方三聖像。（蔣俊義）

【答】果能心心心聽矣，是漸專一，又何必再疊床架屋耶。

【問】念佛時是否一定要用佛珠。佛珠之用意何在。（胡正臨）

【答】可用可不用，爲記數而已。

【問】在專心一意念佛時，雜念無由驟然出現，有無清除雜念方法。（金天鐸）

【答】此是工夫時間問題，只按發於心，出

於口、入於耳、印於心之法、行之恆久、自有雲開月現之時。

【問】念佛時感覺心酸欲哭不知何故。（楊素月）

【答】此心誠之表現、所謂感激流涕也。

【問】平時念佛須一心稱念方能感應道交、若臨終時神識無主、雖能念佛、但若不能做到專一時、是否有礙往生。（胡正臨）

【答】果能平素念佛得力、臨終自可作主。倘不能專一、只要不失正念、無礙往生。

【問】平素精神散亂未定、默念佛號、又起妄想難定、爲何原因。請示妙法。（翁明標）

【答】念佛須從心起、口出佛聲、耳聽佛聲、如是周而復始、清清楚楚、久自心攝一處

矣。

【問】唐朝大詩人白樂天淨土頌中有段「達人應笑我、多卻阿彌陀、達又作麼生、不達又如何。」此三個達字應如何解釋（靜修精舍）

【答】達是通達、達人者、心胸學問、一切開明之謂。

【問】「不假方便自得心開」句、請問一念佛是否方便。二、心開是否見性。（鍾觀靖）

【答】念佛之法曰眞實也可、曰方便亦可、經云「無有定法」。又曰「此法非實非虛」。專心念佛是如來勝方便、大乘起信論說也。以念佛爲實、故云不假方便、此章之說也。

【問】菩提樹第五十期第十頁「彌陀經

講話」下面十三行「同時也是對過分著相念佛的人……」因過分著相四字有以下疑問。怎樣才算過分著相。（樓永譽）

【答】念佛有初進淺深之別、有事念理念之分、事念宜於初淺、理念屬於進深、事屬於相、理合於性、惟事從理起、全事即理、相從性生、全相即性。明乎此、則著相與否、皆是方法、不可固執。

【問】過分著相念佛有什麼弊。（樓永譽）

【答】過分者全分也、過分著相、乃全相即性。

【問】學人對極樂依正莊嚴及彌陀相好光明日夜念念羨慕不忘是否也謂過分著相。（樓永譽）

【答】可云全相全事。

【問】念佛之時、常起悲感、是何境界。（慧祝）

【答】此是至誠所感、悲心流露、雖是好象、但宜用定力抑制、使歸輕安爲佳。

【問】念佛念至清淨大海眾菩薩應作何觀想。（翟孟秋）

【答】照所念之文、觀想可耳。

【問】放下萬緣、即是喜怒哀樂之未發、不知在發的時候、應當怎樣。（賴棟樑）

【答】放下萬緣是心不緣境、喜怒哀樂發時、是心緣境後種種分別所起之情、由放下、起緣、發情、粗說已經三轉境界。明乎此、當情發時、速斷攀緣、則歸寂靜矣。

【問】念佛究以高聲念抑默念或金剛念好。（許巍文）

【答】此不必拘泥、昏沉時則取高聲以振之、散亂則取金剛持以收之、止靜或臥眠、及大小抽解、環境不宜出聲時、均可默轉以續之。

【問】念佛方法、如追頂念佛、反聞念佛、數十念佛、目的在於達到淨念相繼、一心不亂、須選擇那一種爲最相宜、最易成就者。
(智梁)

【答】此須順各人根器、近自靈巖大師以來、多取數十念佛一法。

【問】西方極樂是在心中否。(王慧錦)

【答】雖在心中、而西方實有其事。如臺中居民、人人心中有柳川、而柳川仍未離開地面。

【問】印光大師生西後他的拜墊上猶留大師影像(見永思集)、其理如何。(賴

棟樑)

【答】精誠所結、如古木鋸開以後、內有佛菩薩像、汶河底石現花紋鳥獸等形俱不可思議。

【問】如何可得念佛三昧、其現相及效用奚似。(李杰超)

【答】只有都攝六根、時時熏習、倘能有恆、自有水到渠成之日、現相惟有自知、效用即決定往生耳。

【問】念佛念到三際念斷是何境界。(智榮)

【答】是名無念三昧。

【問】禪家行持、若有現相皆是魔境、淨家念佛遇有現物、是否亦是魔境。(智榮)

【答】所修與所得必須相應、方不是錯、禪家究心、真如無相、若有所見、皆是妄境、故

說是魔。淨家依經念佛觀佛、若有現相、與經相合即是相應、不得謂魔。設與經違、便是邪境。

【問】 憨山大師曰「一心稱名、固是正行、

必須以觀相、更見穩密。」印光法師云「專一持名、不必觀相。」此二法、須選擇何法、抑亦兩法均可乎。（智梁）

【答】 心契何法、任取其一。

【問】 學佛要略有云。禪是淨土之禪、淨土是禪之淨土。若此謂、淨土是屬於禪否。（廖武卿）

【答】 此二句乃一反一正之理論、爲融會禪淨立言、不能單念一句、若疑下句是淨屬於禪、假單念上句、豈非又是禪屬於淨耶。

【問】 彌陀經中「一生補處」之句不明。

（張廷榮）

【答】 處指佛位、補是候補。他界證到佛果、候補佛位、須經多劫。極樂只須一生、即能證得而爲候補之佛。

【問】 何謂開靜、開靜之境界如何。（陳銳）

【答】 繞佛坐念以後、忽然止聲靜默、名曰止靜。再擊引磬開念、名曰開靜。

【問】 觀經說「觀像時、先觀佛白毫八稜、向右旋轉等……」經再三沉思、始終不解八稜右旋成什麼狀態。祈示之。（陳銳）

【答】 如觀丈六身時、兩眉中間之毫、可如大拇指粗繩、不作圓形。作一八稜之長繩想、再想此毫向右方盤旋、結作珠形、即俗所謂佛頂珠也。

【問】念佛止靜坐應做何工。（續念則法縛斷念則空死）（李杰超）

夫日深、自能漸漸一心、非謂終不必求一心也。

【答】淨學止靜有取觀想者。古德亦有主張淨念只管相繼者。即此時雖止於口、未可止於心、不取一念不起之法、蓋淨念相繼、原是有念、若強使無念、只此一用力、便是妄念矣。至云斷念、恐念不即死。續念、不妨任他法縛。

【問】念佛時雖聲音細微、然猶聽之如鐘鳴、此種境界屬戀靜境否。（胡正臨）

【答】是靜極之相。

【問】念佛四要訣云。不求一心。若到臨終不一心者、可不懼從前惡習熏染、能起現行來障礙否。（林福修）

【答】此書言不求一心者、指初步學佛之人。此時若使先求一心、必畏難而退、迨工

【問】念佛必要念到「一心不亂」即能往生、但是弟子念佛時、依然心猿意馬、未能得到一心不亂、不知用何方法、即能心不往外跑。（善玉）

【答】先用心口耳三輪循環轉念法、如無效時、加用記數之法、念三三四句過一念珠、如是可去紛亂、倘再無效、並念珠不用、直採記數之法。

【問】念佛念到「打成一片」是什麼意思。（李永茂）

【答】淨念相繼、更無雜想、譬如多堆鐵屑、熔於一鑪、再經千錘百煉、成爲整鐵一片相似。

【問】無念與失念如何分別。（許鑫）

【答】本性如如不動、本無有念、因無明故、

正念、非教失念也。

而多妄念。修到妄念斷去、顯出本來、仍屬

【問】自性彌陀、唯心淨土、其義云何。（寬

如如真相、是本與究竟、皆可曰無念。修斷

萍）

妄念之時、所持之正念、或曰淨念、而是斷

【答】盡虛空皆我心量、極樂彌陀、咸在我

妄利器、倘此正念忘忽、名曰失念。簡言之

心。心念彌陀、則彌陀顯應、然此自是性分

無念者、無任何念也。失念者失正念也。

中事、故云「自性彌陀」。依報正報不離、

【問】失念是在用功將打成一片時、放下

故云唯心淨土。此解平易無弊、故爲居士

造成失念。（許鑫）

說之。

【答】無念與失念之不同、已於前條分析、

【問】念佛必須都攝六根、淨念相繼、什麼

無念是三昧境界、失念乃昏散等事、兩者

意義。（余萍）

天淵之別。本條所言用功、未審所用何功。

【答】心有迷惑、妄念飛騰、以故現在造孽、

如謂念佛、則「打成一片」是淨念相繼

將來墮落、生死輪迴、無有了期。念佛一求

而不斷。純熟時、念即是佛、佛即是念、無有

去妄念、再求感應生西。經中明訓、教求「

夾雜、是名「打成一片」、正是寂照雙融。

一心不亂」。六根不攝、心何能一。淨念不

寂者、萬緣俱息、照者、佛號分明、放下者、是

能繼續、則爲其他雜念攪亂矣。如此則妄

放下塵緣、非放下佛號也。用功者、是提起

念不減、依然造孽、不得感應、何能生西乎。

【問】有人念佛能見種種瑞相、何以金剛經說「若以色見我、以音聲求我、是人行邪道、不能見如來」呢。（洪榮保）

【答】如來言真空之體、瑞相言妙有之相、相依體有、體因相顯、此是中道。凡夫往往迷相遺體、偏執一端、不得真實、故金經澈底破之、不變是體、隨緣是相、果能識其體矣、再與言相、始能會空色相即、空有不離之旨、便知寂光是真空、瑞相是妙有、一而二、二而一、非矛盾也。

【問】無念而念、念而無念、到此境地、未審還須再存求生之願乎。（賴棟樑）

【答】此境地作麼生。可否說存而不存、不存而存耶。

【問】有一種人、身體很康健、但他念佛時、只是心亂。未知他這亂心、是身體的病、或

是性的病。（慧霖）

【答】此事不關身體強弱、一是性根大鈍、二是業障過重所致耳。

【問】聽說念佛是第六識念出、但是心亂時念由六識念出、淨念時亦六識或八識念乎。（寬萍）

【答】念雖起於第六識、惟彌陀名號、卻是第八識種子起現行。不問心亂與淨、是兩種識皆有關係也。

【問】古德云「一念清淨一念佛、念念清淨念念佛」據此而論、若能意念清淨、雖口不宣佛號、此心即是佛嗎、是否爲實相念佛。（賴棟樑）

【答】心名如來藏、淨即是佛、染即眾生。是知一念清淨兩句、自是至論。但如何使念離染得淨、大非易事。自然各宗自有其法、

淨家多法捷徑持名。古德有言「清珠投於濁水，濁水不得不清。佛號投於亂心，亂心不得不佛。」是說佛號爲因，清淨爲果也。不可誤爲不假修因，便能當下一念清淨。試思無學無修之人，一念清淨，有幾輩哉。果作到矣，即合實相。但此境極細，不向淨裡體念，恐不能知。

【問】病時在床上可以拿念佛珠念佛否。
(寬心)

【答】病時乃身力不支，非故意懶惰傲慢，自不妨持珠念誦。危難之中，正須要念佛求加被也。

【問】人命終時，子孫悲慘兩眼流淚，但不出聲有否障礙。(周慧德)

【答】不令病人見到無妨。

【問】前聞人云念佛人臨命終時無中陰

身，須念至如何程度，才無中陰身。(賴棟樑)

【答】臨終佛現，即得往生之「即」字，不可滑口讀過，如是即無中陰身。

【問】臨命終時什麼是正念。(吳銘琨)

【答】佛子平素所修何種法門，至臨終時而不爲世俗諸事牽掛，心仍在其所修之道，即是正念。

【問】平素修持到什麼程度的工夫，往生纔有把握。(賴棟樑)

【答】一心不亂，經語至明，縱不到此，只能心口熟練，動念就是這箇，亦有把握。

【問】弟子慚愧家事多忙，一日只念佛號一萬二千，其他什麼都不會念，不知後來能否成就。(朱密)

【答】法門貴精不貴多，如此甚善。繫特尊

者、念筭帚二字、尙能證果。況念萬德洪名乎。古人云「老實念佛、莫換題目。」居士果能什麼不會、只會念佛、勝於空談者多矣。決定成就。

【問】明年五十九歲、運氣不好、請問老師、念佛能消災過運否、須用何方法。請示。（何居士）

【答】除非短命、誰不經過五十九歲、竟謂運氣不好、實是世俗之迷信、學佛者要求正知正見、豈可信此荒唐之說。經云「至心念佛一句、能消八十億劫生死重罪。」若果誠心念佛、未有不消之災。倘信世俗不經之談、便知念佛而無誠心。

【問】平素念佛、雖然有恆、至臨終自身朦朧、且亦未得助念、能往生否。（徐福快）

【答】如此恐無把握。但積有善因、自招善

緣、屆時或有不可思議之感應。

【問】平常念佛到臨命終時、未得能照著法行事、妻小哭纏、以致不能往生。那末一生念佛是不是同平常不念佛人一樣。（李俊）

【答】家庭佛化、即無此慮矣。是故學佛者、修己、化家、風社會、俱是不可少之事、此不獨專爲益他、且正是滅自己之障礙也。

【問】學佛人將死前、預知其死時日、是否佛之指示。（鍾林招）

【答】有佛菩薩現相指示者、亦有淨功德通而知者。

【問】報載基隆鬧鬼、能置人死、聞有念佛的人、遇見就沒事、這是甚麼因果。（智榮）

【答】妖由人興、又有俗諺、疑心生暗鬼。佛

家謂萬法唯心、其理皆通。果能心地光明、不懷鬼胎、自然不與鬼祟相應。

【問】修淨業人往生後肉體焚化有得舍利、是功夫做到什麼程度。如陳進德居士母堂得舍利二粒、確有生西否。（寬珠）

【答】聞古德云、舍利乃戒定慧所結、此必須勤斷貪瞋痴、方有應得希望。夫生西者、本由自他之力、故亦非人人能出舍利。然修淨出舍利者、自是成就表現、陳母生西、有何疑乎。

【問】在唸佛而心閒著無所事、故仍生滅不已、雖一時警覺、馬上收回、不久又去千里、于是索性翻開書本、則眼看文字、心思文意、手捻佛珠、口仍唸佛、耳聽佛號、鼻聞香烟、此可謂六根清淨否。常此以往、能往生否。（樓永譽）

【答】六根門頭、雖皆對淨境、然是六處分飛、何能一心。宜取大勢至菩薩圓通章細味之、使心專一、乃係工夫火候問題、不必躁求也。

【問】念佛人最要緊爲臨終正念分明、當指後學晨課持誦心經、大悲咒、或平時散持觀音聖號時、則不可能同時念佛、若遇意外命終又當如何。（趙澤宇）

【答】修何法門、貴在專一、古德早有明訓、理應遵依。如修淨業者、誦心經等可作課外助緣、然亦不可佔時太久、妨礙正課。再修淨業得力之人、不遭橫禍、後問可無慮也。

【問】念佛時、常定心不住、妄想俗事、淨土經典上說要句句分明入耳、但是縛不住心猿意馬、還有何良法、可定一心不亂。（

李俊）

【答】方法實多，貴在契機，居士宜將各法互用，權其合於己者採用之，不必與人強取一致也。

【問】念佛菩薩名號，念到一心，能生感應道交，這一心能與佛菩薩相應，念「色」之心比念佛菩薩之心，還要來的痛切，何以不能相應呢。（白永居）

【答】佛菩薩心念眾生，眾生心亦念佛菩薩，兩者互念，方有感應。如電話機然，必雙方機件完備，始得相通，若一方機件有缺，即不能通。居士念色痛切，但不知色亦痛切念居士乎。

【問】吾人持名念佛，往生西方淨土後，是否可再至十方世界利益群生。（李明揚）

【答】淨土法門之旨，即為往生速證不退，回入娑婆，廣度含識，非為安居極樂，自圖享受。若圖自安，便墮二乘，與成佛無分矣。

【問】在淨土修煉到什麼程度，方可如願至十方世界利益群生。（李明揚）

【答】往生皆得不退，多有一生補處，此自任運十方，勿庸多述。否然者，亦分證聲緣菩薩等果。菩薩等級甚多，在別教菩薩初地，即能百界示現，圓教初住以上，便可十方示現矣。此論其常有特願者，又當別論。

【問】念佛為明心見性，但不知如何做，方方明，性始見。（林聖崑）

【答】念佛固能明心見性，然其捷法，是求帶業往生，速出輪迴。其法明載「阿彌陀經」，大意是按照信願行，誠心念六字洪名，再諸惡莫作，眾善奉行，以作助緣，即能

成功。

【問】設如臨命終時、因環境以及地方人事等、不許可時、以致快速移動、及無人助念、本人神識不清、此情此境、惟有任其墮落、有否別的方法處之。（黃涵）

【答】明知是障礙之所、即須設法擺脫。否則自己功夫、來去自由、確有把握時、亦無所謂爲懼矣。然密宗尙有大灌頂光明咒砂之法、可以助人往生、但無緣亦不遇人來布施耳。

【問】阿彌陀佛在極樂世界是否永久住世而不入涅槃。（蔡世芳）

【答】佛現三身、所謂入滅者、只是有相之報化二身耳。法身則不生不滅。西方實報莊嚴淨土、係屬阿彌陀佛之報化、經載將來入滅、但滅以後、觀世音菩薩即繼彼土

之佛位矣。

【問】弟子閱讀淨宗諸祖師著集其云、念佛人於二六時中、不論行住坐臥念念不離阿彌陀佛、甚至睡著做夢時都要會念佛、有這樣的工夫、才有往生樂國的希望、否則一念之差、便在六道輪迴。又有云念而不念、不念而念、如是這樣弟子念佛太差、不敢作往生樂國的妄想、其次彌陀經云「一心不亂」、祈示。（鄭均海）

【答】古德云、往生與否、全由信願之有無、品位高下、端賴持名之深淺。觀此則淨因深淺俱得往生、淨果高低卻有區別、雖居下下、已脫輪迴、實勝二十八天。居士所舉二六不斷、念而不念、一心不亂等、皆係上上之因、縱不能此、只信願俱足、朝暮數百數千、中下亦有其分。

【問】淨土法門十方共讚、處處指歸、最爲殊勝、彌陀成佛於今十劫、在十劫前十方諸佛有無開此法門、而彌陀獨創乎？若然衆生成佛就非三大阿僧祇劫不可了、是不是諸佛度生善巧方便不及彌陀。（賴光裕）

【答】此問有三意、茲分說之。（一）淨土法門、即是念彌陀聖號法門、彌陀以前、無有彌陀、既無之、自不能念。諸佛共讚者、亦是執持彌陀聖號、十劫以前、並無彌陀、十方諸佛、指何而開此門。（二）彌陀法門、持名往生、乃彌陀因地願力、依經義講、可謂彌陀獨創、至於衆生成佛、並非皆經三祇、有上乘利根之人、亦能頓超、不過希有難得、不普及耳。（三）佛佛道同、善巧方便豈有軒輊、惟彌陀因地發願特殊、故果地利衆特殊、古

德云「十方三世佛、阿彌陀第一。」不及之意、或在斯乎。

【問】念佛時手撚數珠、撚完一〇八粒、撚到佛頭珠、須要將數珠、翻轉過來、回頭再撚、其意思是手撚數珠不能越過佛頭珠、並且含著乘願再來之義。又一般人念佛、大多數口念彌陀、手撚數珠總是越過佛頭珠、繼續不停的撚。以上兩點、到底誰對誰不對呢。（陳澤）

【答】尊問雖列三條、其實一問、數珠念至佛頭、穿繩必有小空閑處、再掉轉來、始好掐珠再過。若圖省事、越過佛頭、彼段之珠、已與佛頭緊貼、無空閑處、則珠難過手矣。此爲靈便起見、尙是掉轉珠頭爲佳、至乘願再來一句、存如是觀念、未嘗不可、但未見有記載也。

【問】念釋迦佛名、聞釋迦佛名、得幾何功德、滅幾何生死重罪、於無上道能退轉否。若專念釋迦亦能往生否。（王金陀）

【答】此功德幾何、不可思議、蓋此娑婆世界眾生、得聞佛法、得聞佛名、皆本師釋尊恩澤。經中如載念何佛名、有幾許功德。方便說念釋尊名號、便得幾許功德。以所得之念他佛功德、皆由釋尊出故。增幾許功德、便滅幾許重罪、於無上道因、亦不退轉。惟往生一事、須依教而念彌陀、方爲合法也。

【問】弟子除念佛外、並從事誦咒背經、並日受持金剛經乙部、有感行焉不專、是否行坐一句彌陀、得益無二。（龐乾善）

【答】所云咒與金經、既已行之多日、不必捨去、只每日按時誦持一遍即可。執持名

號、卻應二六時中而不斷、名曰淨念相繼。求專當然有益、雜修自然分心。

【問】坐禪時、週身震動、有師言、此爲外道、應自控制、專心用功、然週身血液尤流動震慄、是否一心念佛即可。（龐乾善）

【答】前條言修淨、此處又言禪、淨乎禪乎、何尚未定。禪如有師、雖云有承、然腳踏兩船、不免落水。所謂不禪不淨、二門具破、倘無師承、閉目枯坐、恐落黑山鬼窟、週身震動、尙是小毛病、或一味盲修瞎鍊、更怕有大魔境在。

【問】靜坐念佛、微微感頭痛、因有腦神經衰弱、是否由病業所感、或可一意專念、不予理會。（龐乾善）

【答】所生狀態、病與業兼而有之、或再有念不如法、以作增上、亦未可知。倘念時不

能心平氣和、過於緊張、亦能發生是病。居士云「一意專念、不予理會。」是矣、然必須止念調息、不緩不急、綿綿密密、如深潭流水、不興微波、自可愈所病矣。

【問】因病體弱、常思假身虛幻、不實以對治、返觀本性了無可得。此法乃弟子靜坐與平時行持、間以持名念佛迴向、是否爲當。（龐乾善）

【答】靜坐則不可常思、若常思是身靜而心不靜矣。靜坐時只有止觀、念不起、謂之止。念若起、隨覺是妄、謂之觀照。能了自性無得、而妄念何有、謂之照破。然此卻非常思、毫釐千里、不可不辨。倘止不能止、則念佛代之、自念自聽、有止有觀矣。若加回向、是爲發願、願無虛發、真切必有所成也。

【問】阿彌陀經上說、人臨命終時、若能念

佛一日、乃至七日、念至一心不亂、即可能蒙佛接引、然身爲病苦所逼、不能出聲正念、甚至心念能力不足、變成憶佛想佛、亦可能蒙佛垂慈接引否。（陳灶）

【答】剋期七日、乃指平素健康之時、非謂臨命終時、果至命終寸晷難待、何能七日。臨命終時若能憶佛想佛、便是心不顛倒、定感佛現。否則縱能口念、而心不在佛、亦屬唐捐。

【問】人命終時必須持念佛號、分明才得往生、否則縱念佛一生亦必墜入三惡道、殊違夙願、竊意建議每一佛教寺廟應普設一專收留蓮友臨終時備用之房間、由和尚或皈依居士屆時義務助念、促彼往生西方、則自度度人之大乘教義當更易普及披沐、因現時能佛化家庭者殊不易

得、甚或家庭各份子間、每有持不同之宗教信仰、而後者對臨終時、則更受影響、大德以爲能否倡導、由主事佛教機構策劃實施。（桂向元）

【答】此分二意、前爲議論、後爲方法、先言其一、正念分明、方得往生是矣、如不分明、亦必論其識田善惡種子、何者而起現行、加以斷定、不能直說墜三途也、再言其二、淨土法門、古德早有助念之法、各地多有行之者、即今臺省各地修淨者、亦有助念團之組織、惟但就其將終人家中行之、有時確生阻力、尙未有公共處所、專作是事實一憾耳。

【問】善導大師念一聲佛、則一佛從口而出、是神通乎、抑感應乎。（高添丁）

【答】大師境界、區區不知、以理而言、發現

神通、由於定力、得到感應、亦由定力、大師之德、神通感應、定必兼有、且有感斯通、能通即是得感、確有連帶關係、念佛而口出佛、顯係示現攝化、說感應固可、說神通亦未始不可。

【問】淨土法門貴在念佛求生淨土、如念阿彌陀佛、即佛來接引往生西方淨土、念藥師佛、東方佛來接引往生東方淨土、但是有的人沒有念佛、全念大悲咒、如念佛一樣、口念耳聞、執持此念、此人命終誰來接引、往生何處、求大德指示。（孫妙松）

【答】念彌陀、彌陀佛來迎、而彌陀經有此記載、念藥師、藥師佛來迎、藥師經無此記載、念大悲咒、有大悲咒之功德、至於往生何處、須仗願力、如無願力、恐僅斷幾分惑、而不生東西兩佛土、古德云、往生與否、全

在信願之有無、故知無願不生東與西土也。

【問】阿彌陀佛是法界藏身、就是法身充滿虛空、又說六方有恆沙諸佛、這樣解釋對不對、要是對的話、既有彌陀法身、已經塞滿六方恆沙數量佛、坐在何處。（張營林）

【答】佛有三身、所問二句、乃是指法身而言、法身無相、猶如虛空、以空入空、何有所礙。前哲以燈光爲喻、極爲透闢、云一室千燈光光互入、縱一室萬燈、亦不相礙、可細味也。

【問】西方說是蓮花化生、無有父母、若是離開蓮花出生以後、依靠何人撫養長大。

（張營林）

【答】花開出生、自與彼土之眾、身形齊等。

猶此土之竹、筍籜出土、一夜長足、並非繼續數年也。且皆金色相好、神通自在、不須受人撫養也。

【問】極樂娑婆、同是佛土、爲何生到彼處、便皆不退轉、生到此地、便皆退轉、這是什麼理由。（張營林）

【答】此問古德在經文後、早有詳註、請檢閱之自明。茲再略補其意、念不一不生、極樂、愛不重、不生娑婆、是一得超果而去、一得墮果而來、此理由之一。彼是淨土、純是淨緣、既到已無緣而不導之使進、故得不退。此是穢土、既來已無緣而不引之使墮、故多得退。此理由之二。彼土生者、皆是淨業成熟之人、覺而不退。此土生者、多是孽緣現行之人、故迷惑而不進。此理由之三。簡言如是、詳則萬言難盡。

【問】藥師本願經亦說生琉璃淨土得不退轉、雖未言比不上極樂、但是比娑婆好多、豈不是生東方淨土是一樣。而且當時求財得財、求一切得一切、何不在此土享受快樂、然後再往東方、似比求生極樂、在因地上還舒服。（張營林）

【答】你居士若生到琉璃淨土、自然得到不退、只怕去不了、那還說甚退不退。應知東西兩淨土、生到後不退、固是一樣、至備何條件而得生、則不一樣。看經文不可粗心、以免到時無效、謗佛無靈。且居士戀念此土享受、是深於此土蟠根、卻妄想生琉璃生芽、便是非因計因、恐無是處。

【問】以前、還不像現在深信的時候、閉目念南無阿彌陀佛時、每每有一尊穿白衣、執錫杖的和尙、顯在目前。或是在夢中恐

懼之時、這尊白衣和尙都會來解救、可是現在這種境界、思之亦不出來、是不是現在比以前懈怠了、還是那一種境界是不正當的、我雖然修的是淨土法門、可是不知怎樣心裡不會攀緣想極樂國土的境界、雖是丈夫時常提示我要觀想西方國土的莊嚴才能往生。這種修持的方法是、不是有那一個地方不對、毛病在那裡。請你老開示、令我得到正當的修法。（陳慈蓉）

【答】前見像今不見、皆不可執著、宜以一心持名不去理他為對、若是執著之、反而是病。至修淨之道、爰有四法、即實相、觀像、觀想、持名、是也。前者暫不說、觀想與持名、合修之法、自蓮池大師以後、多不採用、惟主以專持名號、單刀直入、較為穩當。蓋觀

想須依十六觀經而修、今人心粗、難入細境、經云若他觀者名曰邪觀、觀不明法、或招錯誤、莫如心起念、口出聲、耳聽聲、三處輪轉、加以深信切願、但求獲得一心、不必定觀境界也。

【問】我已老了、這四大幻軀時常被病魔侵襲得難當、雖然早晚二課及念聖號都不間斷、前日看高僧傳裡面有一位法師病了、夢見佛祖給他指示誦涅槃經病就好了、弟子可不可以也模仿誦持涅槃經如何、還是有別的方法、人家說過老居士對醫藥也有相當成就、我是患了多年的肝病、右脇時常做痛、透過背後肌肉也小腫、我相信我的業重、我不願就醫、（因行動不自由、腳動病就發作）以虔誠的心持念聖號來治療、可是功力不見效、敬請

老居士贈我療病的方法。（陳慈蓉）

【答】修法貴乎專一、最怕朝三暮四、腳踏兩船、須知佛法皆可圓用、更在捨生用熟、六字洪名、阿伽陀藥、萬病皆醫、且經明訓、至心念阿彌陀佛一句、能消八十億劫生死重罪、已有珍寶、何必他求、再居士既云老年、又長患病、而「身見」猶如此重、娑婆興趣深戀不捨、大是往生障礙、區區雖會醫病、卻不會醫障、敬贈數言、無論求往生、求去魔、求卻病、都要立定主旨、搖動不得、只有堅持彌陀聖號一法、他皆節外生枝也。

【問】彌陀經中「廣長舌相、徧覆大千」

云何舌相能覆大千世界。（陳淨願）

【答】聲相所及、即同舌相所及耳。

【問】佛法導論書中說持佛名號、十六字

爲念佛法門一大綱宗、此十六字請示。（陸玄智）

【答】查佛法導論最後一頁末一行括弧內、所載極爲分明。即「眞爲生死、發菩提心、以深信願、持佛名號」等十六字、非另有所指也。

【問】西方三聖佛、觀音、及地藏王菩薩的根源並請示三菩薩末成佛前俗家之姓氏及其朝代。（芮春榮）

【答】此皆久遠劫前所修成果、今之歷史僅及五千年、何能論以朝代、只有按佛經所說、我輩方知大概。西方三聖乃彌陀、觀音、勢至三尊之總稱、並非一位菩薩、名曰三聖、不可誤會。按無量壽經、彌陀過去世係一國王出家、名曰法藏比丘、修成佛果、按大悲心陀羅尼經、多劫以前、有正法明

如來、爲度衆生、倒駕慈航、到西方世界、權作菩薩、輔佐彌陀、即觀世音。按地藏本願經、久遠劫中有一國王、發願永度罪苦衆生、是地藏菩薩。再佛與菩薩、皆係多劫修行、其身非一、經上只記有關係之事、瑣碎小節、不勝其載、故略之。如中國歷史、盤古氏、有巢氏等、較佛經所舉多劫之人、即爲最近、且亦不載姓名、況最遠者乎。

【問】唵佛唵六字唵四字或快或慢有什麼關係。（周慧前）

【答】六字恭敬、四字方便、過快過慢、皆非得宜。須心平氣和、不快不慢、能輕安爲是。【問】曾閱印光祖師答衆弟子總信內有云「念佛要字字分明、綿綿不斷、念萬聲佛、須念五千觀音菩薩、念佛多少類推。」愚小在未皈依三寶以前、未供奉觀音菩

薩、所以現在每日早晚禮佛後先唸佛五千、次唸觀世音菩薩二千、是否可以。已受五戒、供有三聖像後、可否專唸南無阿彌陀佛聖號。（周慧前）

【答】印祖此一段訓言、當別有用意、若能讀此信全文、自明其旨也。至於皈依以後、擬專念彌陀、亦甚佳、但念佛以後、觀音勢至大海眾、諸禮誦之定規、不可不遵也。

【問】淨土三經係五時說教的那一時。（蔡世芳）

【答】淨土三經、既是大乘、自然列入方等時。但淨土教法、則不受此限制、因開首華嚴時曾說極樂、最後法華時又說極樂、所謂千經萬論、處處指歸。是三經者、淨法之專書也、淨法者、佛教之通論也、能知專著與通論有別、自不至以酪酥醍醐、半字滿

字、起輕重之心矣。

【問】「歧路指歸」之卅五頁十二欄有「不論行坐睡眠以至大便小解的時候、都可以念佛」一節、是否對於佛有欠禮貌。（廖增龍）

【答】念佛注重相繼、故不論何時、皆使不斷、然念分出聲與「心轉」之別、入廁時「心轉」無妨、但不必出口耳。

【問】某自念佛時、初由心念、忽而念在頭念、頭腦感覺昏脹、余爲不祥之兆、遂攝心念、時經月餘、尙間有微覺、余閱「宇宙萬有本體論」53頁聖心無知章有「頭上安頭、將心覺心。」是否即指此謂也。（魯開智）

【答】居士學佛何人傳授、宜向其將念佛之道、詳細問明、或先看淨宗入門之小冊

子、先求理解、否則因疑惑入岐途、而招魔事。「宇宙萬有本體論」、非初機應讀之書、讀亦不懂。凡一切學問、皆有次第、躐等而進、有損無益也。

【問】念佛時、念在虛空、或念在身、有時念在虛空、念亦在身、未知是好是凶。如凶、應如何補救。（魯開智）

【答】念佛不在身、亦不在虛空、奉勸將如是等疑神疑鬼、幻妄念頭、一律打消。念佛是求往生極樂世界、此是本旨。念從心起、聲從口出、再用耳細聽、不緊不慢、調勻氣息、除一句佛號之外、一切妄念俱要放下。尚要嚴戒殺盜姪妄、多作慈善公益（作善作公益、並非專指金錢、不可誤會）、以求滅消魔障。小冊子先看「岐路指歸」、「初機淨業指南」、「暗路明燈」、「佛

法導論」等。此明白後、再學看經。

【問】①在家修行居士、任何精修與否、當臨終時是否總逃不了「病」字。②又在家精修大居士、臨終與出家高僧圓寂來較、神色有無差別。③在家修行居士須修何宗工夫、及多少時間、臨終時方能瑞相異俗。（卓忠振）

【答】此問三段、一、諦閑大師、太虛大師出家高僧也、圓寂以前、皆示病苦。宋王龍舒、在家居士也、身立念佛而終、有病無病與出家在家無關。二、此但論功夫如何、亦不在出家在家也。三、佛法普及群生、弟子雖有出家在家之別、再修法一道、只論根器、任人選擇、並不限制出家修何法門、在家修何法門、至云時間瑞相、豈能預期、此全在乎勤惰之作、頓漸之機。如同一株樹、其

所開花、其所熟果、尚不能在一時也。

【問】家兄卓智立居士吃素念佛已垂卅餘載之悠久、在卅餘載修行期中歷盡多少苦辛、曾吟云「茹古含今揚淨土、臥薪嘗膽念彌陀。」又云「夜寢夙興依大士、朝參暮禮念彌陀。」期冀以多年來至誠念佛之眼淚、灑滴蓮心、請問高賢家兄一生苦志念佛不渝之精神、臨終後能帶業往生佛國否。（卓忠振）

【答】令兄往生與否、臨終之時、區區並未到場、臺端亦未親見、事未搜集根據、不敢妄言涉過。但按聖教量、至心十念、尙蒙接引、令兄果能信深願切、念茲在茲、焉有不往生之理。未斷見思之人、既往生矣、自然帶業。

【問】淨土法門、原來崇敬西方三聖、阿彌

陀經又是淨土宗必要的經典、而且定爲日課、爲何經中沒有提到觀世音大勢至二菩薩呢。（金雲）

【答】淨土三經、教相雖一、行持卻各不同、異則各有其重心、不可不知。大本重六度萬行、故廣陳功罪、備舉五受五痛五燒。觀經重在觀想、故詳言依正微妙、列舉觀音勢至、及九品生眾。小本重在持一名號、故單提彌陀、而不及其他。

【問】淨土宗自蓮池大師以後、專主持名、不教觀想、極樂世界有四色蓮花、將來往生、生到何色蓮花裡。（金雲）

【答】法華四花表四因位、即住行向地之四類也。據此、知行人是何因地、則生何色之花也。

【問】常聽老師講說、經雖是道、文字也佳、

初機之人、必須先明文理、方能求道。我對阿彌陀經上、六方佛一段、很有疑惑、爲何四方先說東方、不是北方爲上嗎、反而列在最後。上下兩方自然是從上而下、爲何又先說下方。（金雲）

【答】佛經有真實語、有隨順語、尙有他種等等之不同、四方上下、皆假定之名、安有其實、佛亦云云、此依時依處隨順語也。此地球居人、指日爲準、而定四方、故曰方名假定。作文須有次序、日出於東、爲一日之始、春來自東、爲一年之始、故四方先言乎東方。草木有本末、根本在下、枝末在上、故上下先言乎下方。

【問】彌陀經中「於彼國土、若已生、若今生、若當生」幾句義意雖明、按文義講、甚覺礙口、如何講法、能使好懂。（金雲）

【答】中國之字、一字而有多講、「於」在此處、是發語辭、作「對於」講、將「於彼國土」合講、即謂對於彌陀之國土也。不過此是上句、尙有下三句、必一氣穿成、方能充暢。但若向下講、必加入前文作介詞、方覺順口、應加「已發願者」、「若已生」矣。「若」在此作如講、換成白話、是「像那樣」之意、合解此句、謂像那樣已經發願之人、已經往生矣。下二句亦必加前文介辭、方好講解、加入現今發願者一句、也像他們那樣已發願已經往生者一樣、今可往生。後句類推、再後二句之「若」字、作乃（就能）字講、卻也直截、謂今發願者、就能現今往生、當發願者、就能當來往生。

【問】西方彌陀佛在三身（法、報、化）中

屬在何身。(林火壽)

【答】西方既具四土、其土自具三身、眾生生者、證入何土、即見何身也。

【問】有人與我提到西方圖、佛菩薩等像是根據何處翻印出來。是否已有人曾見到西方、佛菩薩等。(李寬觀)

【答】有人見到西方佛菩薩、事亦有之、往生傳及淨土聖賢錄、俱有記載。惟所畫圖像、乃根據於十六觀經、只不過略而已、文爲事之說明、圖爲文之標本、不必依各人見到爲憑也。

【問】生而聾者、其臨命終、當旁人爲他念佛、是否能得利益。(李寬觀)

【答】盲聾啞、八難之一、障礙受佛法也、但佛法不可思議、能得滅罪之利。如平素借其眼根、教以念佛、於善巧方便中、能使

知往生之益、臨終時懸佛像、焚栴檀、由其眼鼻二根、引起正念、或亦能獲特別益處。

【問】除了在居處或在佛像前、他如走路時、作事時、一心念佛、是否也有功德、或可直接得著佛祖之感應。(唐桂蘭)

【答】行住坐臥、皆可念佛、但求真誠、及其恭敬、佛之法身、遍滿虛空、佛之光明、照十方國、眾生何地而不對佛。所謂「夾岸桃花新雨後、馬蹄無處避殘紅。」

【問】念佛時出聲念與不出聲心中默念、二者是否俱同等功德、抑或有所差別。(唐桂蘭)

【答】念佛功德、在求乎定、經曰「一心不亂、至其念法、不限何種、以契個人之機爲斷、契合者、功德便大、不契合者、功德便少耳。」

【問】彌陀四十八願度眾生、請問是那四

十八誓弘大願。祈爲一一詳答。（唐桂蘭）

）

【答】「四十八願」，豈是十言八語，所能講畢，就是只寫本文，亦須佔本欄三分之二，若加逐條詳解，乃是專書著作，非是問答範圍。欲知其事，出於「無量壽經」請自查之，若明其義，則非初學能解，須參註疏。

【問】「佛說阿彌陀經」是何佛所說（唐桂蘭）

【答】此界此劫之經，皆本師釋迦牟尼佛所說，非只此一經也。

【問】晚學自皈依三寶訖，已有七載之時，光自開始念佛經年餘後，即感每念一句佛心，即隨之一滾動，因此曾經請教大德開示，教以繼續念至不動爲佳。嗣後每日持念至今，心果已不動，但如偶起貪瞋癡

念時，心仍動亂不止。唯須立作正念，糾正之心，動方止。行人平時如能善自攝心，不使起貪瞋癡念，至臨命終時，是否即能心不顛倒，一心念佛，蒙佛接引，往生極樂。（陳非林）

【答】貪瞋癡爲三毒，戒使不起，自是正路。果能伏斷，臨終當不顛倒。惟攝心不可著相，如心存伏斷三毒，反又多一妄念。莫如攝心在佛，不使有斷，不問有何境界，或好或劣，一切不管，只是提起一句佛號，便是正念，心與佛號不相應時，便是顛倒。

【問】晚學自客夏以來，不管何時，眼前遠近皆見有閃爍之白金光，舉頭觀空，凡眼力可及之處，即見有倏現倏滅之白金光，如桌球大。讀書時，書上亦見有多數之細點白金光，察此光之來處，似出自晚學之

眉額間、因面向白壁時、自覺眉上有閃爍之光影、入暗室時亦同此感、且額中皮膚亦常有緊縮之怪態、又若至心念佛時、光必增強、懈怠則轉弱、如此之光、究係晚學身中之光、抑屬外境之光。（陳非林）

【答】境由心造、此仍是心作用、光明雖非惡相、惟額中發緊、且閃爍不定、亦非瑞相、更應知凡所有相、皆是虛妄、仍宜不去管他、攝心念佛爲正、若心常在此光、反將淨念失去、大是錯誤。

【問】上述之白金光、如果確係晚學身中之光、加上前一問之心態、綜合觀之、是否即見性之一種。（陳非林）

【答】智性與妄識、煩惱與菩提、只在一轉之間、著之則妄生、捨之則真現也。居士仍以注意「淨念相繼」、其他水月鏡花、概

不理會爲是。

【問】佛說華嚴五時判教中、屬於第一時、當時佛說彌陀經屬於什麼時。（朱幼）

【答】此經因其性質、故列於方等、似爲第三時教。蓋此五時之教、前二時乃以經名而定、後二時亦如之、惟中間一名係類名、不是經名、只有列於此時而已。實則開首華嚴、要終法華、無不說此法門。夫如是、則此經可以斷代、此法則無法劃時也。

【問】學人先吃素一月、皈依後長久吃素、因爲負家庭生計、不能時常參加社團念佛、又因佛教經典甚多、每部都是寶藏、但吾人生命之短、每部都想受持、實在難能、學人只好選持妙法蓮華經觀世音菩薩普門品及佛說阿彌陀經、信願終生早晚課誦、但每晨在五、六時之間念普門品、將

晚夜在十一時念彌陀經、念完並念佛號

意思。)(紀禹)

千聲、以此時間及如此受持對否。不打法器可否。(林錦生)

【答】眾生有身、抬手舉足、無不是罪、最顯

【答】念佛在於求定、功夫好時、便是一心不亂、如此境界、尚是在個人家中、朝暮二課時能得、至於前往社團念佛、不過結緣隨喜、因公不能常去參加、亦無妨礙、但居家之朝暮二課、萬不間斷、朝誦普門品、晚誦彌陀經及佛號、尚無不可、功夫在精不在多、貪多不精、反無效力、不見禪家一句話頭參之終身乎。法器一項、居家環境許可則用、否則不用。

【答】者殺盜姪耳、有惡業必定惡報。一點鐘拜佛、一點鐘不造殺盜姪、一日拜佛、一日不造殺盜姪。不造新惡業、豈但不受新惡報、且惡緣不起、舊業無增上緣、亦不易起現行。明乎此理、便是體驗、省其心、察諸行、無可慚愧時、便是消業之消息。

【問】念佛可增智慧、拜佛可消業障、前者念佛念到妄念(意)少時、確有此感覺、後者拜佛如何能得消業障的體驗。(是否指人身體平肝臟之火及心靜氣和的)

【問】「念佛一句消滅八十億劫生死重罪。」那末我們不妨造罪、以後才來念佛、如說消舊業、不造新殃、造罪以後不是成舊業了嗎。(白痴)

【答】此問又屬二事、茲分奉答。昔有某甲、持砒霜而大啖、某乙見而驚曰、君何故自殺、甲曰、非自殺也、今聞某店有解砒毒之靈藥、吾欲服之、故先啖此砒霜。先生所問、

靈藥、吾欲服之、故先啖此砒霜。先生所問、

無乃類是。復次、三際流轉、剎那不停、作已而後、便稱過去、所論是矣。然此二句、本有界限、不論欲作好人、或欲學佛以發心之日起、前者假名曰舊、後者假名曰新耳。

【問】「琉璃王滅釋種、釋尊頭痛三日」成佛之後、還不能逃因果、念佛何能滅罪。

(白痴)

【答】因果乘除、千頭萬緒、如殺人償命、欠債還錢、是其原則。然有抵有折、有討有解、必以事論事、未可執一。惟先生所問、俱不在此範圍中、要知業盡情空、方圓佛果、安有成佛以後尚有帶業之理、如十五之月、不缺方稱曰圓、既名曰圓便無缺矣。此段經文、爲明因果不虛、現身說法、非世尊真實受報、如八相成道、亦不過古佛示跡演法而已。

【問】人若往生西方、其子孫代其誦經作功德、是往生人得去、或子孫得去。(寬觀)

【答】往生者蓮品增高、子孫盡孝、而又奉信佛、亦有莫大之功德。如爲人子者、父母旅行、或爲其御車、或爲其撥舟、其父母滅勞、是利益之果、子孫行孝、是利益之因、有因終得其果也。

【問】淨土宗信者有須要研究外宗經典否。(莊慶賢)

【答】法門無量誓願學、爲四宏誓之一、爲大乘學者之原則、淨土宗豈能例外、不過爲學應須知其本末、明其先後耳。本者本宗之經、宜先通、末者他宗之經、繼後學、本不通而務他端、恐邯鄲學步、他未成反而失其素行、本既明而不博學、則孤陋寡聞、

執一事或致礙其圓理。

【問】阿彌陀佛是否世自在王佛給他授記。而觀世音菩薩是何佛授記。（周羅漢）

【答】從迹相說、彌陀授記於世自在王佛、載在無量壽經。觀音授記於古觀音如來、載在首楞嚴經。然凡一聖人成就、皆曾不於一佛二佛三四五佛而興供養、無不侍多千億佛、是授記者、亦不止一佛也。

【問】觀音勢至、此兩尊菩薩、若理解即顯阿彌陀佛之悲智二德、可如是解乎。（周羅漢）

【答】西方三聖、觀音勢至爲彌陀二脇士、輔弼度眾、觀音表悲、勢至表智、所謂智悲雙運也。

【問】小孩不懂佛理、教他念佛、有何利益、

父母主張給他受了皈依、他長大退轉了、是誰擔負過錯。（張寬心）

【答】低頭一拜、滅罪恆沙、念佛一句、滅八十億劫重罪、雖不解理、已種善根、何得云無利益。至於長大退轉、乃是另遇惡緣、然以前之種子、堅如金剛、伏於識田、終不消滅、仍屬有益。且爲其皈依時、更不能預慮退轉、若居此念、則無由引人爲善矣。儒家云、與其進也、不與其退也。

【問】除夕夜大小歡樂心情、深更起誦聖號、畢已近三點、入睡在夢、「念禮佛像、旁立一僧似玄妙法師、禮念中不知所然啼哭不能自禁。」醒後知是夢、雙眶淚水尙濕流。元旦晚課念至大悲觀世音菩薩時、忽思閨梓慈母、悲從心起、淚由目出、咽泣一刻無能控制。二景悲淚俱在年之首、課

念悲淚有景觸而淚、二者是否同一意識而出。若是、前者無念親而起、後者思親而動、是爲疑惑不解善惡之兆、祈示。（顏佛兆）

【答】念佛流淚、是心誠。思親流淚、是心孝。誠與孝、皆是善。古人云「禍因惡積、福緣善慶」。誠孝既云大善、乃是福因。學佛者當明因果、又何猶疑而不自決。

【問】眾生若蒙難時、學人代爲念往生咒被之、能確定生西方否。（龔文泰）

【答】見其蒙難、能救則救之、如或不能、與以法施、自是慈悲菩提。得生西方必具種種因緣、非可少分善根福德能致、但佛法如日、照處自有光明、縱不生西、亦能消罪。

【問】自家念佛、不會度眾生、臨命終時能不能生西。（朝新班蓮友）

【答】不會度眾、是無弘法之才。不肯度眾、是無菩提之心。才雖不可勉強、菩提心不可不發耳。如果都作不到、真肯死心塌地念佛、亦能往生、不過品位不高而已。

【問】佛經云「信願行」得生彼國、可是世俗的不良嗜好不能痛改、是否可以往生西方。（衡鈺）

【答】信願行之行字、指正助二行、正行是洪名善根正因、助行是眾善福德助緣、如鳥雙翼、缺一難飛。經有明訓、「不可以少善根福德因緣、得生彼國。」有過不改、自是少福德而乏助緣、爲行缺其一、而三資糧顯然不備、何得圓滿結果。且嗜好存心、臨終亦起障礙。

【問】講經說法做種種的功德、都不能往生西方。那麼不要到外面宏揚佛法、豈不

是閉門造車嗎。（衡鈺）

【答】話不如是偏頗。一箇法門、一種修法、種瓜不能生豆也。淨土法門之正因、專在念佛、其講經種種功德、不過皆助緣耳。緣固不可少、然無正因、如同無有種子、生從何起。念佛是自利、講說是利他、二者必同進、若單取助緣、忽略正因、故不得往生耳。

【問】到西方極樂國去的人、是否記得自己的眷屬。（衡鈺）

【答】生到彼國、備具神通、自知夙命。惟言自己眷屬一語、含混不清、試問所云者、自己是什麼。究竟是那一箇自己。

【問】無量壽經內說、西方無惡人、修淨宗是帶業往生、當有惡習氣、何以無惡人。（池慧霖）

【答】善與惡、是眾生未斷無明時對待名

辭、自有假定界限。其八識田中所藏惡種、起現行發動身口意十惡時曰惡人、能制使伏或斷、於身口意不起十惡曰善人。不必無明盡時、方稱善人。七地以前菩薩、無明未盡、且稱聖人是。亦不必習氣盡後、方稱善人。阿羅漢習氣未盡、亦稱聖果是。帶業往生者、均得三種不退、是惡種或伏或斷、不再發起、故曰西方無有惡人。

【問】往生人耳聾、代其助念、由聽不到可否得到助念之緣。（池慧霖）

【答】盲聾啞、爲八難之一、已生障礙、自難諱言、但非絕對。如助念人、能三密相應、而加持之、或至懇至切、感佛加被、則助念之功、亦不唐捐。

【問】無量壽經中有謂「正心正意、齋戒清淨。一日一夜、勝在無量壽國爲善百歲。

「又謂「於此修善十日十夜勝於他方諸佛國中爲善千歲。」若照此比例、極樂與他方佛土、並無二殊、極樂何能勝過他方佛土呢。（佛文）

【答】極樂純善、再起加行之善、雖百歲而不難。此地多惡、作微善已難、作整日之善則更難。倘能爲之一日所用之力、便等極樂百歲之力、其所得之功德、亦自如之。惟恐其不足、故加正心正意齋戒、以作助緣、極樂喻如車輕路平、用馬力十分、便行百歲、此地車身極重、路又平少險多、若用馬力十分、僅行一日、尚恐不足、故須加助油電。他界善多惡少、作善百歲不及極樂之易、而較此地則勝。此地若作善一日不加正心齋戒、固不及極樂百歲之力與功德、然可追及於他佛世界之百歲力功、比喻

他界車不甚重、平多險少、若行百歲、馬力十分、自不充足、必須加成分、此地馬力十分已能行一日、若用十分加成分之馬力行車、不必再加助油電、便行一日有餘力矣。

【問】夏曆十一月十七日是阿彌陀佛聖誕、必有其由來及應化事跡、請詳細說明。
（李榮棠）

【答】彌陀本因爲法藏比丘、乃久遠劫降生、歷法古今中外、各箇不同、何能以中國之夏曆而定其誕耶。此不過後人欽崇彌陀、假定一日、作紀念耳。傳聞宋時永明大師爲是日所誕、因大師宏揚淨宗、度眾甚廣、崇古借以尊今之意。

【問】讚佛偈中「白毫宛轉五須彌、紺目澄清四大海。」此段讚佛身怎樣、難解、祈

詳釋。(李榮棠)

【答】此形容佛身之大耳。佛相兩眉之間、有白毫一盤、俗呼爲佛頂珠、而其大如五座須彌山。佛目之光爲紺色、一目之大、如四海之廣、而其身之大、更可知矣。若求詳細、可參二課合解。

【問】過此有十萬億佛土、有世界名曰極樂、究竟誰先去的呢。有否根據。(蓮雲班蓮友)

【答】以三量而論、聖言量便是根據、經云已發願、今發願、當發願。若已生、若今生、若當生。不過如是、未曾說名、誰人。予何能舉。

【問】嘗見感應錄中、往往有誦持地藏經、令已亡父母得超昇極樂、回向偈中亦有「願我宿現諸父母……接引往生安樂國」之文、竊念吾人念佛未到一心、往生

尙無把握、何以爲亡親誦念反易。且往生必先具足信願、如亡者信願不足、時將如何。(鍾觀靖)

【答】經乃聖教量也、感應錄係信者見聞所錄。古訓「依法不依人、依了義經不依不了義經」等四句、宜作南鍼。尊問二者、吾從乎聖教量也。

【問】禪靠自力、淨依他力、又云自他不二、究竟禪淨應說是一是二。(鍾觀靖)

【答】禪亦不離經教、是有他力也。淨須信願念佛、是有自力也。不過二者有尙乎輕重之別。無他力自力不生、無自力他力不應、是爲自他不二也。

【問】一般念佛之老太婆能明唯心之旨者、究有幾人、此與心外有法之外道何異。(鍾觀靖)

【答】老太婆不解唯識、但能具信願持名、誠心即已不起分別、焉有內外、故多成就者、未可輕也。

【問】信外道之人、亦稱念佛號、後如有往生極樂之願、能否得佛菩薩接引。（鍾觀靖）

【答】求法須離邪見、功成在乎專一、既歸佛門、當離外道。邪正混雜則法不真、法既雜亂、則念何能一、雖有往生之願、恐是可東可西之流蕩心耳。資糧不足、往生焉有其分。但人對宗教、尚有信歸小別、有歸信一致者、有信而未歸者、有歸而未信者、所言之外道、倘名在外道而不信、心在佛法、尚未歸者、果發切願、亦得往生、心力爲之也。

【問】佛說極樂世界、是否因應某些執著

不捨、貪戀五欲的眾生而說的一種方便、還是實有一個極樂世界。（鄭長林）

【答】居士此問、正是佛法理路不清、自生執著。應知我佛說法、權實得中、事理不背、我輩初機、只有依聖言量、而信受奉行。若以極樂世界爲方便假設、則淨土三經皆妄語矣。

【問】念佛念到一心不亂、即外無所求、內無煩惱、此時即在極樂世界、耳聞皆是彌陀法音、眼觀皆是菩薩所化、還是待此身死後、實可往生淨土見佛聞法。（鄭長林）

【答】此身如旅館、旅客坐此館中想往美國、而在此時美國之境界、已歷歷分明。試問此客此時是已到美國乎、是仍須出此旅館舟機前往乎。

【問】念佛是念自心佛、還是念心外佛。當念佛之時、將能念之心與所念之佛、融會爲一、心佛無二、即心即佛、念佛即是念心。如此念去、未知是否有誤。（鄭長林）

【答】居士這段高論、雖是述自他書、惟何是自心、何是心外、何爲心佛無二、即心即佛、恐不能真了其義、若差之毫厘、謬以千里矣。區區四十年來、纔曉得幾分「心內」、至於「心外」、卻還未曾能明。以愚見論、莫如一切不管、但集中全力、自念自聽、便得真實受用。應知此「當前一念」、即玄妙難言、不必格外之乎者也、多尋麻煩。【問】閱印光大師著、居家士女學佛程序曰、修習禪定、即修止觀、而念佛乃是修習止觀的一種方便、何以很多書刊又曰禪淨不可雙修。（鄭長林）

【答】「有禪有淨土、猶如戴角虎。」何嘗不許禪淨雙修。然須深解禪淨二法者行之、方不逕庭。若事理不明、歧中加歧、則禪不禪、淨不淨、二門俱破矣。就以「居家士女學佛程序」中、此段文字而言、乃謂禪淨皆是「止觀」、非教人同修禪淨也、豈可誤會。

【問】光芒萬丈佛教巨星之印公大師圓寂後、經中國佛教會審議通過列爲蓮宗十三祖、爲全國佛教徒所矚目、嗣後家兄卓智立在福州功德林念佛會時、據某居士說「印公大師往生後列爲蓮宗十三祖、此事乃係暫時性、尙未確定、未確定之緣由、蓋因福州鼓山湧泉寺住持高僧虛雲大師、及圓瑛大師尙未圓寂、須俟二位高僧往生後、佛教會方能作最後之決定

「等語。此事是否實在。」（卓忠振）

【答】名分已定、人心已歸、豈能朝三暮四、隨意變更。況虛公爲當代禪德、自有其本宗地位。瑛師禪淨雙修、如紫柏、憨山諸師相同、後人自然奉之爲祖、但不必定以數字相承而別也。

【問】彌陀經內云「阿彌陀佛成佛以來于今十劫。」查劫有小中大三種、阿彌陀佛成佛十劫、究指何種之劫。小中大三劫每劫有多少年數。又西方佛國在阿彌陀佛未成佛之前、有無他佛、較阿彌陀佛成佛爲先。（卓忠振）

【答】人壽自十歲起算、過百年增一歲、增至八萬四千歲爲止。由此百年減一歲、減至十歲爲止、此一增一減之兩極數、合之爲一小劫。二十小劫爲一中劫、四中劫爲

一大劫。彌陀經中所言之十劫、前人曾云指大劫言也。

【問】極樂國土無有眾苦、但受諸樂、眾生者、皆是阿鞞跋致、然佛教教人知苦滅集、儒家亦有憂勞興國、逸豫亡身之訓、帶業往生之人、八識心田習氣未除、一旦生到安養、享受諸樂、如何能精進不退。請示其理。（鍾觀靖）

【答】樂可分二、欲樂與法樂也。三處七寶、種種莊嚴、是爲欲樂。乃對娑婆眾生所說、隨順其習、使之生羨而求往生也。而在彼土、此種種莊嚴之塵、實是說法之具、生到彼國、見聞知覺、因五塵說法之故、決定改觀。經云「自然皆生念佛念法念僧之心。」既自然念三寶矣、是心已與道合、是爲法樂。此是一法不作一法用、正是其善巧

方便處。

【問】楞嚴大勢至菩薩圓通章「憶佛念佛、現前當來、必定見佛」①請問憶與念是兩法還是一法。②此念是用口念抑心念。③所見佛是化佛抑自性佛。④如果是心憶心念、與禪家看話頭和參話頭有無不同。（鍾觀靖）

【答】①此是文法關係、中文有一類專用雙字、圓通章文即是此類。如是者甚多、例「言語」、「思想」、「行動」、「歡喜」等、本可皆作一義講、若必單字分講、亦未嘗不可。憶念二字、與上正同、憶若明記不忘、念若念茲在茲。②是用心念。③此當是自性佛、更應知吾輩念佛、縱現報化、亦不出自性也。④如言經則不能拘泥、因經文圓通一切、不必以宗派畫範圍。若言執持

法門、自有區別、禪參話頭、旨在開悟、淨起佛念、旨求往生。

【問】經云「若有眾生、欲生我國、至心信樂、乃至十念、若不生者、不取正覺」又云「執持名號、若一日至七日、一心不亂、即得往生極樂國土」二說何以不同。（鍾觀靖）

【答】至心者、心無雜念、澈底到家之謂。信樂者、是深信不疑、願樂往生之謂。此等功夫作得到、臨終一念、便可成就、何待十念。一日至七日者、即是期望作到此等地步。【問】淨土法門稱為萬修萬人去、何以念佛之人仍有許多不能往生、因地不正歟。修持未得其法歟。抑立言之意先以欲鉤牽歟。（鍾觀靖）

【答】先以欲鉤牽義不如是解、茲暫不論。

所謂不生者、因緣不一、如上說二句、乃其最主之因。

【問】永明壽禪師「有禪有淨土、猶如戴角虎。」禪淨雙修、是否比專修爲勝。（鍾觀靖）

【答】此爲修禪者勸、非爲修淨者勸。因禪境高而淨法穩、高再得穩、一往無阻。若穩者求高、未必人人可能、不能恐兩門俱破、反唐捐其功矣。四偈合觀、當悟永師命意所在。

【問】念佛用心、念心聽之法、聲相甚細、此與觀世音菩薩耳根圓通、入流照性功用、是否相同、可否稱爲念實相佛。又此能念之心、與能聽之心、是一是二。（鍾觀靖）

【答】心念心聽、與入流亡所及實相念佛、並不甚同。惟念聽之心、理非二個、聽時即

念時。事可說二、念聽卻又甚分明也。如日常空而照、照自有光、是照與光、可說是一、亦可說非一也。

【問】古德云、得生與否、視信願有無。品第高下、在持名深淺。今有人具足信願行、而不能發廣大之心、祇冀往生極樂國土、享受諸樂、如此當不能與阿彌陀佛悲願相應、倘其人信願深切、亦能得往生否。（鍾觀靖）

【答】亦得往生、不過彼國之人天、或聲聞而已。不發大心、難得補處。

【問】極樂國土人民壽命無量、其數自應與時俱增、何以回入娑婆度脫眾生之菩薩末世罕見、豈各人緣有勝劣耶。（鍾觀靖）

【答】此地球不過娑婆世界若干分之一

耳、再以中國而論、又不過此地球若干分之一。短短之千餘年間、而有淨宗諸祖、及淨土聖賢錄中所列諸士、何得謂爲罕見。即今各地亦大有人在、不然淨宗便如三階教消滅矣。

【問】曾聞一位居士說、婆婆的人想往西方世界、西方世界的人想往婆婆世界、求心乃爲究竟、因心即佛、即淨土、那末、我們修淨宗的人又何須求生西方、對此作何解說。（蕭金榮）

【答】似是而非之話、最爲害事、此類是也。殊不知娑婆人想往生西方、是爲了生死。西方人想生婆婆、是學已成就、乘願度眾、凡聖各別、求生意亦不同、豈可相混。至云求心、試問初機之人、能知心是甚麼、知之矣、如何求法。不是一句空話就了。心是佛、

是淨土、話也不錯、問他有心否。他若有心、他是否就是佛。

【問】彌陀經內云「……迦陵頻伽共命之鳥、是諸眾鳥晝夜六時出和雅音……」等句、足見西方佛國亦有晝夜之分、其佛國夜間是否鳥息花合而已。抑或如塵世夜間之黑暗。（卓忠振）

【答】實無晝夜、以花合雨花、記時而已、此世之光、全賴日照、彼界人器兩間、俱有光明、絕無暗時。

【問】念佛之人用什麼方法可得「未來過去」之知。（李永青）

【答】過去未來乃係神通、得定以後能有、然與了生死無關、不可妄求招魔、須知念佛爲求生西、果生西矣、則六種神通、不難具足矣。

【問】別世父親母親誦什麼經可往西方極樂世界。如何可知有接引。（李永青）

【答】有毘盧遮那佛大灌頂光明咒沙法，可以採用，載在大藏經秘密部。

【問】念佛完畢迴向，不知是一日迴向一次，或是一個月迴向一次呢。我以前所念的佛忘記迴向，現在迴向有功效嗎。（陳聯生）

【答】念一次回向一次爲佳，後宜仿之。以前念者，現在回向，亦有功效。一句佛號，一顆金剛種子，千劫萬生，力量尙不消滅，提出回向，胡疑無效耶。

【問】自己的妻子剛生產幾日，突遇蓮友要臨命終之時，未知可否參加助念佛號。

（鄭義郎）

【答】生產未久之人，氣血皆虧，不宜助念，

重使傷氣，並非因其不潔，不可念佛耳。佛視眾生如子女，子女至危急時呼喚父母，雖不潔，父母亦不厭嫌而棄之不顧也。

【問】有人問「阿彌陀佛的父親是什麼人。」他說你若答復我，我即要信佛。（洪環）

【答】昔法明和尚向大珠禪師曾有此問，師答「阿彌陀姓憍尸迦，父名月上，母名殊勝妙顏，出陀羅尼集。」又鼓音王經云「過去久遠劫中，有國名妙喜，王名憍尸迦，祖父清泰國王，父月上轉輪王，母殊勝妙顏王后，生三子，長曰月明，次曰憍尸迦，三曰帝眾。」此段記載，上及祖父，旁及兄弟，尤爲詳細，可轉告問難之人。但信佛自有起信因緣，如僅知此，便爲信佛條件，恐非出於至誠，再希轉達前途，佛法係救眾

離苦得樂之事。三寶乃無上福田。切不可當兒戲。開玩笑。自招過尤也。

【問】有人問。你們念佛有什麼好處。要如何答覆。請居士詳細的解釋。因答得對。可藉此接引人進入佛知見。如答不對。亦可使人退失善根。（愚居士）

【答】念佛好處。萬言難盡。惟居心度眾。命區區說一種答法。以便接引對方。自是菩薩心。但說法貴乎契合。將來何人來問。尚不可知。且張三有張三之心理。李四有李四之心理。如預先擬就一套言語。臨時背誦。未免呆板。此實隨機應變之事也。僅列數種。備作參考而已。如滅罪增福。開智慧。諸佛加被。遇險化夷。精神集中。卻病延年。改正妄念。轉凡成聖。命終往生極樂。證成佛果。不生不滅等。

【問】彌陀經云。念佛人一日至七日。一心不亂者。臨終時即可往生淨土等句。依據七日時間而論。很短暫。然則普通俗人念佛。只念七天。終時能否往生淨土。有無須要日日念佛而至終時為止。（卓忠振）

【答】七日者。分明指定一心不亂。如不得此境界。然已深種善根。倘已得此境界。仍須日日念佛。至命終佛方來迎。假若間斷。即是退轉。往生無分矣。

【問】有人說。生無憂慮。死無掛礙。真世間第一等。宜念佛。事半而功倍者也。其義如何。（朱幼）

【答】一切放的下。纔能平時心安。死時逍遙。自然前途有個果位。若無相當功夫。何能辦到。但是念佛之人。平時一心。臨終不顛倒。與此境界。豈非相似。就是說。若肯念

佛此功比他功等加一倍、而一入手、事業已成就一半矣。

【問】諸佛菩薩皆願力宏深、名號甚多。若欲徧禮念、即覺雜繁（近於多神教）、若專念一、二佛名、號恐失獲其所功德、或失敬怠慢他佛否。（洪榮保）

【答】阿彌陀佛聖號、乃無量佛之義、又云彌陀是法界藏身。古德嘗曰、持彌陀一名、即是持遍法界無量諸佛之名也。且有作課、回向畢時、常誦「十方三世一切佛、一切菩薩摩訶薩」等句者、亦甚圓融。

【問】西方極樂世界是不是在地球的範圍裡嗎。（廖春英）

【答】經中分明曰、從是西方、過十萬億佛土、是不在此地球範圍矣。

【問】淨土法門帶業往生、所有帶去善惡

業種子、未審將來還要受報否。（賴慧繁）

【答】法無緣不生、西方無惡緣、只有無漏法緣。因之道心增長、諸惑漸斷、報亦出世證果之報、非復世間三苦之報矣。

【問】修淨重在信願行、自諒願行不及信、力、自信臨終仗佛慈力接引、未悉自力、佛力大、合一返照生西、作確定觀待可否。（顏寬文）

【答】果能作生西確定觀、即是願力切矣、更希加工念佛、則三要備矣。

【問】萬一今生未達西願、深怕來生迷途、或投與佛隔閡之地、豈不枉費今生修持、希大德開示。（顏寬文）

【答】此想便與前條矛盾矣、奉勸居士、還是死心塌地、真信切願、勤加持名為妥、不

能生西、今生修持、固不唐捐、幾生方能遇緣再修、大成問題。

【問】現在我最喜好唸佛。因為唸時的清淨、覺得太快樂了。因此對於閱讀總覺得厭煩、除了有關心體的讀物外、餘皆不感興趣。這樣心情是否對。（章普明）

【答】一門深入甚佳、但須立定誓願、不為外誘所搖動、方為貴耳。

【問】念佛法門理論上雖云萬修萬人去、且記載上亦不乏古德生西之例、但依全體念佛眾生看來、卻是萬中無一、因其重點在「一心」、而末法眾生、根鈍智淺、「惑」重「執」固、欲達「一心」、實非容易、事實上絕大多數念佛眾生、不過僅能藉念佛而種善根、仍難逃輪迴之教。是否如是則與修其他法門之不能即生脫離

六道者相類。（趙澤宇）

【答】一心有暫久之別、境久者往生上品、境暫者亦不失為中下。雖此境界難得、果然深信切願、淨念常提、臨終不失、即是心不顛倒、決可往生。經云「一心不亂」、是教人取法乎上、向有把握處去做。多人不生者、是信不真、願不切、淨念若存若亡、不能常提、如此便是心不在焉。可東可西之人、往生自無其分。修他法門、必須斷盡諸惑、明心見性、方有成就、故云難行道。修淨但得伏惑、即能感應道交、帶業往生、故云易行道。古偈曰「不用三祇修福慧、只將六字出乾坤。」居士何得云相類耶。

【問】學佛學事理、其念佛一門、何為事何為理、未甚明徹。乞為指示。（吳倫炳）

【答】理指教理及經義、此必須透澈、方不

盲昧。事指一切方法及律儀、當依之而行、方有成就。

【問】彌陀經中所謂。不可以少善根福德因緣得生彼國之句、與十念往生句、難易差別甚遠、故學者多生疑惑修難。「曰必修大善根福德故爲難云」。(吳倫炳)

【答】多種善根福德者、乃淨土門中之通途、最爲穩當、所謂萬修萬去也。十念往生者、必宿根深厚、或利器上根者、一念即能妄想不起、唯精唯一、所謂至心念佛一句、能消八十億劫生死重罪、況十念乎。然此等人、百千中無一也。

【問】南無清淨大海眾菩薩、是否指虛空無量無邊的菩薩總稱名號。抑是單指一尊菩薩的名號。(顏寬文)

【答】指西方極樂之一切菩薩、非指盡虛

空、亦不指一尊。

【問】阿彌陀經有云「……其土眾生、常以清旦……供養他方十萬億佛、即以食時、還到本國……」何以釋尊住世之時、未有彌陀國人、前來供養。(李孟泉)

【答】法華會上之觀世音、楞嚴會上之大勢至、請問來自何國。此係大名鼎鼎、學者盡知者。而釋尊說法、往往有他方菩薩百千萬億、試問此數中、某菩薩來非西方、能一一指出否。

【問】彌陀成佛於今十劫。在此期間、往生者已不少、且都有神通、但何以未見一人返此、爲吾人證明西方之實有。(李孟泉)

【答】來此正自不少、吾輩肉眼自不知耳、豐干即其一人。西方境界、釋尊金口所說、

諸祖皆爲證說、聲如雷震、居士未聞之乎。

【問】經云「從是西方過十萬億佛土、有世界名曰極樂。」豈不太渺茫和矛盾麼。又佛具萬德萬能神通無量、何不化三界六道爲淨土、爲什麼必依眾生念佛才可往生。佛有無緣大慈、何以要人念他名號才肯接引。（李永白）

【答】太陽系有九大行星、更有謂若干太陽、我亦以爲更渺茫。「矛盾」未指出何事、無法置答。經云心佛眾生、三無差別、但知佛萬德萬能、寧不知心亦萬德萬能耶。無論世界本無淨穢、實諸世界亦屬空空。須知有無淨穢皆是心相、佛與眾生各現其現耳。心念佛方與佛見、不念則不見、如迷子逃逝、母雖日念、子不回心、愈逃愈遠、倘子念母、方能相逢。

【問】淨土法門爲當生成就之佛法、且易修、當時世尊何不多讚歎宏揚此法門。爲什麼只三經一論、而且正法和像法的人多修別門、而到此末法才興此法門呢。這豈不是末法的人比正法象法的人福大。如即佛經爲什麼說佛前佛後爲八難之一。（李永白）

【答】開首華嚴、結局法華、兩大經王、皆讚淨土、其他經論、讚淨者累累難數、所謂千經萬論、處處指歸、不知尚須何等讚揚、莫非盡廢他法、單說淨土、方謂多讚乎。正像末期、是人根利鈍變化、不是指定某期始學某法、來問謂「末法纔興淨法」、大是誤會。不過他法斷惑、利根可辦、淨法帶業、鈍根亦能成耳。茲再答末句所疑、佛前無經、佛後經義晦隱、多啓鬭諍、眾生多歧、故

云難之一也。

【問】臨命終時觀佛觀不成、觀西方又觀不成、老師說要觀受戒的戒壇就會成很好的地方、好地方是三善道或是西方極樂世界。（寬觀）

【答】臨終四大分離、難以觀想矣、總是念佛穩當。所說戒壇好相者、是教人印上一箇淨影子、免得時時現世俗塵相、發生毛病。修淨業者、雖然印此好相、還是要極力念佛、渴望生西。

【問】打佛七七天有得一心的人、必定可以往生、可是平時因事忙、而不能繼續做功課、不知能否往生極樂世界。（寬觀）

【答】此事必須有恆、事忙可採十口氣念法、再於行住坐臥心中默念、亦得往生。

【問】阿彌陀經首題佛說、何以下加不得

佛字。（胡正臨）

【答】正宗分開首、曾云「爾時佛告舍利弗」、序分佛說此經已、是經家之敘佛字。文中不再言者、以此經無他人語、盡爲世尊所說、故不必重加佛字。

【問】有沒有青年念佛、就在青年時期往生。請舉例子。（林良柱）

【答】無論修何功夫、還是青年時去學爲好、如種樹然、必從幼時扶直。往生指壽數盡後、並非念佛求其速死。惟黃泉路上無老少、總宜即知即行爲妥也。

【問】信願行堅定、但不願做功德、反造惡口、是否能往生西方。（銜銓）

【答】經云「不可以少善根福德因緣、得生彼國」。善福少尙不可生、況再有意造惡乎。

【問】唸佛不做任何功德，是否就可往生西方淨土。（銜鉅）

【答】淨土是大乘法門，功德是利他之事，如鳥雙翼，齊舉始飛。所謂功德者，非必費用金鈔，如清淨之業，勸人念佛皆是真實功德也。

【問】我們念佛的人，他在平時用功很好，萬一起了瞋恚與人衝突，此恨心至命終還不能捨，像這些人，一方面念佛，一方面發無明，還能仗佛菩薩的威力，帶業往生嗎。（謝智遠）

【答】不怕念起，就怕覺遲，更怕相續。既知瞋恚害事，何不即捨，又何必續至命終。人只有當前一念，念瞋則障佛，念佛即感佛，知瞋能障佛，便談不到往生矣。

【問】臨命終時，有魔化身為彌陀來誘引

往生的人，不知真的彌陀相，有什麼特相為憑，才不會誤往生之大事。（謝智遠）

【答】此不必慮，果平素心緣彌陀，臨終正念仍是彌陀，決無魔境，所謂如是因如是果。若常時雜修不專，心多攀緣，臨終失去正念，便無把握矣。然至此時，剎那之短，雖知惡境，何術許爾逗遛而不去耶。所以臨終助念，為不可少之一舉。

【問】日本佛教有一宗曰法華宗，專門持念「南無妙法蓮華經」，是何意義。一生持念，歸宿何處。（朱幼）

【答】持念之法本有多種取意，如禪家念話頭求開悟，淨家念佛求往生等。中國亦有法華宗，其修持之法，不止如是。日法華宗內容區區不詳，料想專念經題，或其諸法之一耳。然念此亦與禪家之念義相同。

「歸宿」有時間遠近之別、「何處」須視修者之誓願何在。

【問】來問共有十八條、文長不錄。（張觀洪）

【答】（總十八條）居士如專修淨土、即採一心持名之法、其他三法須合根器、否則紆曲少功。持名之極、便契實相、爾今若有現相、任其生滅、不可執著、蓋教理不明、或生魔事。金剛經云「凡所有相、皆是虛妄。」觀經雖主觀想、然心粗境細、無師非可率得、經有云「若他觀者、名爲邪觀。」初學不解門徑、不可不慎也。

【問】阿彌陀佛發四十八願、其中有「至心發願、欲生我國者、十聲念我名號、是諸眾生、若不得生我國者、我誓不成佛」等句、若果如此、則罪大惡極之人、是否亦僅

念十聲名號、便可往生。又這十聲佛號、是在人生過程中任何時期念之即可、抑或留待命終時始念。同時如此容易往生、爲何娑婆眾生仍是有增無減呢。（張椿萱）

【答】大惡之人、宿生有大善根者、可得往生。以無善根、決不能至心發願也。十念往生、是指其果、重在臨終之時、然平素十聲、亦是因種、藏在八識田中、遇緣自起現行、但不知在幾生幾劫耳。娑婆眾生、有增無已、以前答之屢屢、請查前面「問答」自知、茲不煩贅。

【問】念佛往生蓮邦九品化生、在四聖果中往生者自得何果位。（黎明時）

【答】四聖果既不同、發願行持、或又各別、何能固定。

【問】臨終一念彌陀、即往生極樂世界。一

爲橫超無二也。

念之慈、即生天上。一念之瞋、即墮毒蛇。如理一念無生、應即涅槃麼。（黎明時）

【答】前三例限於再生。一念無生、當下即是涅槃。倘連此一念也無、更相應矣。

【問】淨土法門大小乘兼有、如何分別說明、恭請吾師指教。（呂慧良）

【答】淨土法門、本屬大乘、蓋佛對小乘不言其他佛土事。且求往生者、重在證果發願再來、而度眾生、非爲安居極樂、自享清福。故經訓發菩提心爲往生正因。惟此法門、三根普被、小機自了之人、亦能念佛往生、其近迹似小乘耳。

【問】淨法四種、除持名外、餘三種屬於橫超、抑屬豎超。（曾福吟）

【答】言橫超者、泛指淨業也。雖有四法、其

【問】夢中時常向人說、這世界太惡濁、這假身是受苦的根本、何必戀他呢。請大家快來念佛、離苦得樂、大家肯聽、我就把身賣給你。但要你們念佛成就、這是何境界、是著相否。（詹金枝）

【答】凡夢皆係念頭反影、等於種子起現行。等覺以前之菩薩、皆不能無夢、夢亦是表念之淨妄。功夫進退、居士有是等夢、而又時常如是、乃上求下化勇猛精進之菩薩心境也。大佳大佳。夢如是、覺亦如是。淨業定速成就。雖能自利利他、而不存我有自他兩利之心、即不爲著相、所謂三輪體空也。

【問】靜坐時兼默念佛號、有無妨礙。（黃涵）

【答】默念易於入定、甚佳。然臥時念佛、亦宜默持、出聲則失敬也。

【問】許多念佛誦經、每日多少數目、一一登記、此乃是否不必要之舉。（黃涵）

【答】誦念登記之法、乃爲專發一願者、記其數目、以考滿願爲止。若夫長修之士、但規定日誦若干卷經、若干聲佛、有進無退即可矣。

【問】參禪與念佛、同是一樣功德、是否每次倒單則須回向、又行住坐臥亦可念佛、整日如是、但回向在何時。（黃涵）

【答】念佛分定課散課、定課或朝暮二時、或再加入任何一時。作此課時、以坐爲佳、必求心定不亂、課畢即回向之。散課則於定課以外、只有閒暇、不論行住坐臥、皆可行持、於一次停止時回向之。

【問】嘗於著述中看到有大彌陀經、小彌陀經之詞、何謂大彌陀、小彌陀。經常課誦的佛說阿彌陀經是大彌陀、還是小彌陀。後學無參考書、故不詳。（黎明時）

【答】彌陀經現通行者、爲羅什大師所譯、尙有玄奘法師譯者、皆稱小本。有王譯者、文字繁多、稱大彌陀經。再無量壽經、因對小本言、亦稱大本。

【問】極樂世界、爲何佛要假說是西方。其實我們的西方又是美國的東方了。又佛說人天界中、多假以王、王子之詞、帶濃重的時代精神色彩。佛說法義理圓融、獨這些地方受時空限制作何解。（黎明時）

【答】「我國西方、又是美國東方」、乃只拘一個小圓球而言、此小圓球不過一個大千世界中幾萬分之一。經上所言乃是

十萬億個大千世界之西、實非在此小圓

球上摸索、如螞蟻緣西瓜者然。惟虛空無盡、何有方向、言東言西、亦是方便之語。經言西方者、其用意之深、姑且不論。就文字上講、有從是二字、指遠指近、皆無語病。下段文字欠明、天道我不知、人間至今尚有稱皇稱王者。世有之、佛言之、何可責以有色彩。而彼時無總統主席之名、竟預名之、當時人得非駭怪耶。

【問】彌陀經中有句「阿彌陀佛成佛已來於今十劫」、而阿彌陀佛壽命無量無邊阿僧祇劫、就是無始無終。照此十劫前有西方極樂世界否。（靜修精舍）

【答】此段經文、指報身佛而言。所謂報身者、自是有始無終、故云「成佛以來」。按無量壽經所載、極樂乃彌陀願力所成、十

劫以前、當無此世界也。

【問】持名念佛、目的在除雜念、以致心無掛罣、如是有往生的可能、然軍人的處境無刻寧靜、但我的願望、不在往生、欲求來生替佛度生、不知能如意否。（無名氏）

【答】度生必有智慧學問、種種條件、並非空存此想、便能度生。往生之義、正爲求學、速得成就、乘願再來、普度一切、如拯溺者、必先學泅水也。

【問】結七念佛、止靜之時、是要心中默念佛號、抑或心中什麼念也不要起呢。但是念佛號的時候、心中還不能清淨、要是止靜的時候、要他不起念、用什麼方法才會靜下去呢。（洪環）

【答】淨宗功夫、自有淨宗之辦法。聞之前

代祖師云、佛七止靜之時、不過止聲不出、心中仍是一句聖號。默默相續、此所謂淨念相繼也。若使一念不起、或不念而念、念而不念等、皆非初機所能作到。若作不到、而強抑制、不但此種強抑、又是妄念、亦恐增病耳。若爲上等根器之人、能以一止便靜、亦可聽其靜下去、並不拘泥一法。

【問】西方極樂世界、天樂鳴空、與天雨妙華、天是與此界四王天同一個、抑或西方另外有別的天、甚不明白。（余萍）

【答】所謂世界者、是舉環周及上下而言也。每一大千均各有其環周上下、東西兩天、自是分界。

【問】彌陀經一句、七重欄楯、七寶行樹、七寶蓮池等、爲何皆用七字。（余萍）

【答】佛家表顯功德之事、以七數者爲最

多。如七方便、七加行、七科道品、七聖財、七覺支、七最勝、七種無上、七聖七賢等。西方種種莊嚴多採七數者、即是表示彼界一切皆具功德也。

【問】軍人若於戰場死、祇一剎那間更無暇念佛、此人之神識亦有往西的希望嗎。

（李仕仁）

【答】保民作戰之時、正宜心中念佛、以增無畏布施之信念、且希佛力之加被。果屆壽數已盡、憑此信念、決定往生。

【問】阿彌陀佛至今有若干年之歷史。觀音與勢至都是同時成就佛果。或有前後之差別。（詹金枝）

【答】經中有云、彌陀成佛、於今十劫。劫爲數字之名、其算法即人壽十歲起、經百年增一歲、增至八萬四千歲爲止。再經百年

減一歲、減至十歲爲止。此一增減爲之一劫。觀音勢至二尊、俱後於彌陀而證果。倘問二尊於極樂補佛、經有之、則先觀音而後勢至也。

【問】釋迦牟尼佛以何因緣、能知西方淨土爲彌陀勸贊往生之處。（詹金枝）

【答】佛有無量神通、其天眼通、即能澈見澈知也。

【問】阿彌陀經云「其佛國土、尙無惡道之名、何況有實。」是何意。又有迦陵頻伽共命之鳥等類、是同指在此世界、或專指在西方。（詹金枝）

【答】「實」爲實有其事。「名」者僅有其名、惡道者畜生餓鬼地獄也、此言西方不但無此事實、即此虛名、並亦無之。下段之問乃指西方、按本經自無有眾苦、但受

諸樂句起、至諸上善人聚會一處句止、皆是說西方也。

【問】無量壽經下、佛告阿難、其有眾生、生彼國土……其鈍根者成就二忍、其利根者、得不可計無生法忍。如此說來、吾人生西後之成就、尙有鈍利之別。（胡正臨）

【答】如無鈍利、蓮花何分九品、淨土何分四相。只言多有一生補處、何不言皆是一生補處也。

【問】又同經下、阿難於睹極樂世界之莊嚴後、佛詢阿難……彼國人民有胎生者、汝復見否。對曰、已見。極樂世界胎生人民、是否說非蓮花化生者。若不、則與娑婆之胎生眾生有何不同。（胡正臨）

【答】彼土既無女相、焉有胚胎、此不過言其鈍根無智、昏悶如處胎耳。細觀經文下

段、已自闡明、祈詳研之。

【問】臨終念佛若不能定、心時、是否說往生無望。（胡正臨）

【答】臨終剎那、最爲吃緊、經云。心不顛倒、即得往生。不能定心、但能不失正念、亦有往生之望。

【問】散心念佛（行住坐臥）告一段落時、均須念迴向文否。（胡正臨）

【答】尙是回向爲佳、以其願力時時得加強也。

【問】謹讀印老嘉言錄中開示「青年人宜先著實念佛工夫、待其業消智明、障盡福崇時、再行發揮、自可闡明佛意、宣傳宇宙……」以宿業深重、世俗纏縛、青年人念佛時妄念時起時伏、降伏妄想、如之何可也。（傳愚之）

【答】此係時間久暫問題、工夫到時、妄念自消。不必躁求、只用心口耳三輪循環轉之法、按時而念、不斷不懈、自得水到渠成之效。

【問】記得數夜前夢遊街道遇一年可五十左右之婦人、見吾便拜、致吾立時頭痛、眩眩欲倒、知爲魔、遂念佛數聲、彼魔立即倒地、在地上作旋轉狀。又見魔子孫四五人同時亦倒在地上、同樣翻來覆去、而吾念佛聲一停、彼魔等遂即起立、吾亦遂醒。不知如何請示。（林成）

【答】眾生輪迴六道、多造惡業、六道之內、多有怨家。心邪時惡業牽引、則感召其來。心正時、光明豁露、則能驅之遠避。念佛時心即是佛、怨魔豈能相近。

【問】生淨土者神智洞達、若彼此互見前

作惡業、豈不太難爲情。（楊德榮）

【答】神智洞達、則情識已空、且問「太難爲情」從何處起。

【問】三昧者定也、依此解釋、無論禪定與念佛、其三昧一也。但禪修在性、念佛著相、其三昧顯境異同。念佛三昧須否經過「色」、「無色」界、抑或直顯西天淨土。（羅德彰）

【答】若云著相、念如是、參亦如是。若云在性、參如是、念亦如是。三昧有深淺、是其異處、深淺在功夫、不論禪淨也。念佛橫超法門、不須經過天界。

【問】彌陀經、六方佛出來證明欲使眾生信、不知出現時、在六方耶、抑或現在娑婆虛空、出廣長舌相證明乎。（郭金針）

【答】經中固已明言、各於其國云云。其國

即指諸佛各箇國也、此雖不來娑婆、而有通者、及佛加被者、皆能得見得聞。例以觀經韋提希之觀極樂、可推而知也。

【問】西方極樂世界、是諸眾鳥說法、使人聽了、皆生念佛念法念僧之心。但生西了後、蓮花化生、還要念三寶名嗎。（洪環）

【答】此爲諸惑未斷、帶業往生者而言、是等之人、帶惑即起妄念、必時常聞法、方能心與三寶契合、離垢顯真耳。若不離垢、何能證得補處之果乎。

【問】聞觀音是救生不救死、彌陀是救死不救生、何必急求死以親彌陀。「疑問」然不論何方之寺廟時常聞彌陀聖號。又經上云十方三世佛、阿彌陀第一。這就是專救死、不救生爲之第一是否。（李阿寶）

【答】此某一角落俗傳之語、經云「至心

念佛一句、消八十億劫生死重罪、」此非彌陀救生之證乎。法華普門品、「種種諸惡趣、地獄鬼畜生、生老病死、以漸悉令滅、」此非觀音救死之證乎。至云以親彌陀、爲急求死、語更錯誤。試問儲穀及組消防隊等、可否斥之曰、是種設備、乃是急求荒歉、急求火焚乎。後云彌陀第一是指下句九品度生之威德而言、文理至明、尤不可誤會。

【問】學淨土宗早晚二課應誦何經。或只念佛就好。但覺太簡單。（王阿金）

【答】淨業功課、阿彌陀經、往生咒、六字洪名、此其法中之一。若喜繁時、可按臺中蓮社所訂之課誦本去做。再嫌簡單可依通常之朝暮二課做。話雖如此、其實精在專

一、不貴多也。

【問】六道眾生在生所造之業、是否已於地獄中償還清楚、始能往生、有否帶業往生情事。（胡正臨）

【答】帶業往生、乃爲修持淨業者、所得之成就專辭、亦是發願生西者之獨得結果。並非不修而可自致者。明乎此、六道眾生、不問其升墮如何、一段之業、償清與否、皆與往生之事、絲毫無分。

【問】樹刊二五、六期合刊本內融熙大德所撰淨土要義、略謂除西方淨土外、尚有兜率淨土、琉璃淨土、香積、妙喜世界等淨土、請問大德、既有如斯多之淨土、其與西方淨土有何不同。吾人爲何念佛只求西方。而不求生其他淨土、難道其他淨土不易去麼。（胡正臨）

【答】淨土豈止融師所舉之數耶。無論極樂淨土、乃法藏菩薩攝取二百十億淨妙佛土之精華所成、其往生誠如所問、有難易耳。彌陀曾發四十八願、九品接引、是自力而兼他力、如有人攜之行路、易達前途也。

【問】淨土法門雖云殊勝、但須臨終時不忘正念、一心稱名、始能感應道交、蒙佛接引。但若修持者於前線被敵人炮彈打死、或後方被炸彈炸死、或其他或遭天災殃等、處此情境生命呼吸即完、不及唸佛洪名、是否有礙往生。（胡正臨）

【答】所慮之三種問題、乃爲無眞信切願實修之人而說。不知此等人、縱無上三問題、亦無往生希望、以其心原不在道也。陣前決勝負、後方防空襲、天災處危險、皆是

生命呼吸之間、尤不念佛、其平素放逸可知。若曰、卒不及防、細思此三者、均非突然加臨、與山崩所壓失足墮水、迥不同也。

【問】念佛之人臨終若起惡念即墮三惡道、若忘了念佛或無助念之人則不得往生、如此與平時不念佛者有何分別。臨終起惡念爲墮三惡道之因、則平時起惡念是皆墮三惡道之因。若惡念不斷是否亦將墮無限三惡道。（胡正臨）

【答】一念十法界、一念一粒種子。念佛之人臨終若起惡念、固須墮落、惟平時念佛種子、並不消滅、後來遇緣而起現行、雖未能生西、確可牽之再升善道。不念佛者、則無此益。若惡念相續不斷者、自然生生死死、相續墮落。

【問】心中慢慢默唸四字名號、心中是聽

得清楚、加速再唸、祇能微聽起始及尾音之「阿」、「佛」兩字、「陀」字音最明、

「彌」字音最細微。若再加速唸則似聞「阿」、「陀」兩字、「彌」、「佛」兩字極少聞。如此加速唸法是否正當途徑、乞示。（蔣俊義）

【答】無論四字六字、總以字字入耳印心爲妙。

【問】佛性廣大無所不包、其所現法相、當不限於人道、是人於念佛往生後所見之法象、是否仍係隨緣現化、若然、有相可見、是否仍未究竟、至究竟後之境界當無所謂相、成爲一無相之靈明妙體、自亦無所謂東方西方之別、此種思維、是否合理。（周家麟）

【答】淨土有四、最勝者爲常寂光。佛身有

三、最勝者爲無相之法性。寂光與法性、即如居士思維云云。

【問】念佛要求恭敬一心、自須字字著實清楚、若此、其速度似不宜過快、但與念佛遍數多多益善之要求似有衝突、何者較善、懇予開釋。（周家麟）

【答】字字清楚、爲念法要件之一。精勤多念、亦念法要件之一。若清楚而念太少、或多念而不清楚、效力皆小。倘清楚而加勤、多念而清楚、既盡善又盡美矣。

【問】世尊到七十二歲、纔說法華經是真實法、以前所說皆是權說。但是淨土法門是八萬四千法門中特別法門、一念佛法界之大乘法亦可謂權說乎。（顧鳳英）

【答】在此土修、一念佛法界、因地是實、往生後一生補處、果地是實、此法門何得云

權。惟權實雖有二名、必欲分成兩概、亦有可能處、譬如大海、水即波波即水也。世尊四十年前、所說者、皆爲顯實而立、並非僅及於權耳。

【問】阿彌陀佛成佛以來於今十劫、成佛了十劫中就度娑婆苦惱眾生是不是。假使度了十劫時間如是之久、因何眾生愈多、甚不明白。（余萍）

【答】虛空無盡、世界無盡、眾生無盡。是諸眾生升沉來往、並非此界眾生只生此界、他界眾生僅限他界。譬如碼頭地方演戲、天天演、天天有人看。此看者皆是東西南北之人、此去彼來、無有斷絕。娑婆世界、亦碼頭之戲場耳、人故不見其少。

【問】有人問彌陀經一句「從是西方、過十萬億佛土、有世界名曰極樂。」回向文

又一句。「屈伸臂頃到蓮池」。請問爲何又能去的這樣快。（余萍）

【答】生西乃是心往、非爲假合之身往。要知盡虛空遍法界、皆存心量中、舉念即是。屈伸臂頃、尙是遲說。

【問】阿彌陀經一句「阿彌陀佛成佛以來於今十劫」、娑婆世界出一尊佛是三
大阿僧祇劫、釋迦牟尼佛以上二次之佛有說淨土法門指歸否。那個時候的眾生
生西沒有。（寬湛）

【答】未見經中記載、似可不必妄答、但爲滿問者之意、只有據理推測。彌陀成佛之前、未有蓮邦。娑婆世界之古佛、自無勸生西方之理。彌陀成佛完成極樂之後、娑婆世界、釋迦佛以前之佛、當亦勸修極樂矣。彌陀經云「已發願」、「若已生」是釋

尊指前代之修眾語、再佛佛道同、釋尊如是說、前佛亦必如是說也。

【問】往生西方以後再聞彌陀說法、不知與現在有否相似。（蕭慧心）

【答】佛佛道同、並無二致。末生是凡、往生侶聖境界不同、所聞之法、悟入自與此有異耳。

【問】一般不信佛教之人常常說念佛是形式、往生是假設、若聞此話以何解答。（蕭慧心）

【答】念佛之人、有形式者、有不形式者、此不能一概抹煞。如言往生假設、須看出此言者、是何等人。如係信天神宗教者、可反問他天神亦假設耶。不信宗教而信有祖先之家、可問他之祖先亦假設耶。兩俱不信之人、是斷滅空之邪見、佛尚難救、況區

區之言語耶。

【問】修淨土法門死後可脫離六道、而去西方世界修行才能成佛。（無名）

【答】事實如斯、往生到彼、未有不修者、且一生補處、爲時最短、不似此世諸多惡緣、阻礙其修、修亦須阿僧祇劫之長久也。

【問】阿彌陀佛發的願與東方世界眾生有緣之證明。（無名）

【答】彌陀有緣、實不僅限東方。其願維何、詳載無量壽經。

【問】淨土生無生論一書、第一節眞法界門裏面「一眞法性中、具足十法界、依正本融通、生佛非殊致。」這一句甚不理解、懇求明示。（林國棟）

【答】此四句若詳釋、連篇累牘、非本欄所及、茲僅說其大略、謂眞如本性中、自然足

四聖六凡十界、此中之生身正報及地土器用之依報、皆從一念而現而轉、然此真如、眾生與佛、本同具而平等、現雖迷悟有別、本原則無二致也。

【問】極樂世界有無統一的語言。若無、生在那裡的如何聯絡。又阿彌陀佛說法用何種語言。我們用本省話虔誠地念佛、念經、祈禱、如何。（童心）

【答】一生極樂、自具神通及無礙辯才、其無礙辯有四、於諸方言辭通達、即其一也。不但此也、鳥鳴樹聲、尚能通達其意、況乎人言。至佛言語、尤爲奇特、只用一音說法、眾生隨類各得其解。明乎本問前段、則知眾生任用何語、念佛誦經、佛皆悉聞、心誠無不感應。

【問】修淨土宗的人、與他宗奉祀佛像是

否相同。（魏柏勳）

【答】各宗多有本尊、是必須依奉者、如淨宗供西方三聖、華嚴供奉華嚴三聖、紅密供奉蓮花祖師、黃密供奉宗喀巴祖師等、是其不同、然供奉釋迦世尊、則無不同也。

【問】家庭念佛堂、掛種種神像、是否相宜。對於修淨有關係否。（魏柏勳）

【答】佛尊神卑、不能同列。且皈依三寶者、只許供奉佛像、明其專一也。否則心中印有多神、自然影響修功。若有其他神像、可恭送其他神廟、佛法平等、雖不供奉、並非侮慢、偶爾遇到、宜起恭敬、如家中父母、義當孝奉、若外客來、亦宜對之加禮貌焉。

【問】聞念佛或持咒必有大感應、能消業障、但未知是消過去之業、或現世之業。（鍾林招）

【答】不問夙現、一律皆消。喻如嚴冬厚冰、當非一日結成。然春風一吹、即得溶解。試問其所解者、是新結乎。抑舊結乎。不過解時、由淺而深、有逐漸之相耳。

【問】未學佛前業雖有但無多、學佛之後於今業障更多、有增之無減、未知何故。語云好事多魔、寸道尺魔、是此原因否。或者數世應報之業、在此世使我報盡、始得生西之故否。（鍾林招）

【答】最後疑者是。

【問】不管任何業障、對朝夕兩課斷然繼續、平時所作課誦不斷、但因業障纏身心、中不能靜、雖念佛中其念頭常走開、斯此有效果否。（鍾林招）

【答】白礬投於濁水、水因澄清、此人皆知者也。然十斛之水、投以白礬一撮、自不能

清、力微故也。若能繼續加礬、到以相當量數、水必清矣。要知最後一撮礬之效力、仍由最初之撮礬及繼續之撮礬而來也。

【問】樹刊第九期佛學問答、葉慶春居士問彌陀成佛至今十劫、那麼世人何以知彌陀的生日呢。答案謂「宋代永明大師有彌陀化身之號」、然而彌陀化身有什麼證據。（慧德）

【答】此即汝曩日所聞、吳越王供僧、有一大耳和尚所言一公案、後人遂謂永明爲彌陀。

【問】西方蓮池、蓮台、蓮花化身、或是種種佛、菩薩、都腳踏蓮花、究竟蓮花有何妙處。關於佛門有何關係。（李俊）

【答】佛法有權有實、或爲實而施權、或開權而顯實、或廢權而立實、必權實並提、方

中道圓融。蓮爲花中之特別品類、一生則花果同時、有權實互即、中道不偏之相、顯示西方淨土切實圓融。此第一義也。娑婆

爲穢、西方爲淨、蓮花標出清漣、一塵不染、顯示西方淨而不濁、此第二義也。蓮雖清淨、實出自淤泥、顯示菩提乃由煩惱轉、佛法不離世間覺、此第三義也。蓮雖亭亭淨植、仍不離開泥沙、顯示西方固屬清淨、總不捨離穢眾、故有乘願再來之弘誓、此第四義也。

【問】信願行三資糧具足、但是要緊在臨命終時一剎那間念頭、如若水火災厄或被車軋死、這種無可預備念佛、這樣的慘死能往生否。（李俊）

【答】念到熟時、自然脫口而出。嘗見世人遇有痛苦、輒能呼天呼娘、而況習熟之佛

號乎。縱口不能念、而心中分明、是更較口誦有力也。

【問】我們往生到西方極樂世界時、所見的佛及菩薩以及一切佛說的寶貝、可如我們娑婆世界的物、同樣看得見就摸的著嗎。還是如電影見有摸無呢。（陳萬漳）

【答】見亦有、摸亦有、經云寶池沐浴、衣祴供佛。如手摸無、何能浴、何能供。

【問】常聞老師說九品往生、下品下生是在蓮胎很久、必華開才見佛。但是未開之時、能得自由行動否。（慧香）

【答】一花之大、數十里或數十萬里、何能拘束行動、但不見莊嚴、不聞法音、不免沉悶。但此是十惡五逆之人、偶遇知識、臨終念佛所生者。我輩未造五逆、而又終日修

持、如得往生、定不在下品耳。

【問】平時信仰觀世音菩薩。只念菩薩聖號、臨命終時觀世音菩薩能來接引往生否。（寬萍）

【答】念彌陀往生者、以彌陀本願。即是接引往生、以是之故、亦可不用回向、因法專也。觀音智多方便、普門救苦、不一定接引往生也。縱眾生念觀音專求往生、亦能隨化身、滿其所願、然淨土三經、教念彌陀、不如依之奉行、合於聖言量耳。

【問】經說「從是西方過十萬億佛土、有世界名曰極樂。」這極樂世界是否宇宙間的一個星球。倘是某一星球、過十萬億佛土、距我們世界這麼遠、若依現代天文學家說「光的速度每秒跑三萬萬公尺。」一個星的光要到我們的世界、要經幾

十光年、或幾萬萬光年。那麼、我們要生極樂世界、我們的情識能比光的速度快耶。或是怎麼生法呢。如不是宇宙間的一星球、何以證實有其世界呢。（白永居）

【答】往生極樂、乃以心往、吾人心量之廣、無有窮際、等同虛空、經中雖曰、極樂娑婆相距十萬億佛土、實則統包心量之中、此不過心一轉移、並不費彈指時間。茲設一喻、蝨蟻從吾人之右手、如思行至左手、當費相當時間、吾人兩手俱在吾身、若以右手而合左手、豈不在剎那即辦耶。

【問】現在釋迦牟尼佛是在那一個世界呢。如我們這娑婆世界、佛的慈悲願力皆是平等、我們何以要求生淨土呢。如說是這世界是穢惡、除了三惡道之外、十方諸佛國土、或諸天都清淨快樂、何以獨我

們世界穢惡呢。（白永居）

【答】此須分段解之一。佛固慈悲平等、土卻淨穢有別、淨者樂、穢者苦、爲欲離苦得樂、故求往生西方。二、佛有三身、法身遍滿虛空、非凡眼所知、應身隨緣而現、自世尊滅度、此世可云無佛。三、願力則佛佛不同、如釋迦文佛之願力、專向娑婆苦世度眾、亦猶地藏專向地獄度眾也。四、諸天並非究竟快樂、欲天有五衰、色天有三大災、無色有生死輪迴、何得云是清淨。五、眾生所居土之穢淨、係爲夙業所感而生。

【問】念佛後一定要念回向文嗎？我想臨命終時、八苦交煎、四大分散、神識昏沉、恐怕不能念、未知如何。（李永茂）

【答】回向文乃平素所發之一種願力、臨終不須自念、彼時只淨念相繼、信願行三

者、即具足矣。

【問】下品的往生、蓮花未開以前是包在蓮花內的、這不是很窮屈不自由嗎？（李永茂）

【答】亦較輪轉六道、受苦不停、太覺逍遙矣。

【問】權教實教的意思是甚麼？彌陀經是權教抑或是實教。（李永茂）

【答】實是真實不虛、權是善巧方便。彌陀經教人念佛往生、萬修萬去、極樂確有、彌陀現在、以心求佛、以佛印心、心佛一如、事理昭然、乃真實而又真實之教也。然此非深究心法者、恐難洞澈其義、故佛稱曰難信之法。

【問】先父母等生前持長素念佛、敬奉觀音、享壽七十四而終、是否能往生西方、如

欲超度當以何法爲佳。（譚成章）

【答】必解淨土法門、修其因、而後得其果。倘能持素念佛、而專求福報者、僅能得人天之果、所謂如是因如是果也。居士如欲超薦先人、只宜專修淨法、如令尊令堂果在人天、當能賴之往生極樂、如已生極樂、亦能賴之蓮品增高。

【問】每課誦念佛六百、觀音聖號二百、大勢至菩薩二百、清淨海眾菩薩三聲、大悲咒七遍、往生咒七遍、請問老師對否。（寬珠）

【答】此亦未嘗不可、倘能增加佛數更佳、如以時間無暇、不妨減念菩薩之時間、改爲念佛。

【問】滅法之時諸經相繼滅盡、只有六字南無阿彌陀佛現在虛空、眾生若肯念者

即能往生、實是太便宜。那時是人、現世亦是人、佛既大慈大悲救度眾生、何不現時就現在虛空使人念念往生西方、何獨優待滅法眾生。（慧香）

【答】南無阿彌陀佛六字、現在各寺多有寫出貼於壁者、男婦老幼、幾至盡人而知、尚不等於現於虛空乎。永明祖師曾云、萬修萬去、佛何嘗薄待現在。且有許多經典、解釋此理、增我正信、我看還是現在比將來便宜。只是一般眾生不肯念耳。

【問】在我世貴至王侯、賤至庸夫、往生彼國、還有沒有照樣分上下品否。（李俊）

【答】江淮河漢、大小百川、一入於海、即盡稱海水矣、往生西方之群倫、亦猶是也。

【問】有許多精進專修淨業行者、臨終不得往生、是否有下列情形。一、定業難移。二、

持戒不慎、偶有毀犯而不自知、也無人提醒、無從懺悔故。三、在募化、推銷、贈送事不慎、爲所種的惡因所障。四、臨終時爲惡因緣障礙、懇乞解答。若有遺漏、尙乞補充。（邵育荃）

【答】此問雖有四句、歸納可分爲二、一爲定業難移、一爲戒行有虧生障。須知此二者、固能爲害、其主因只在「正助」兩功、俱不精進、若能諸惡莫作、眾善奉行、謹持戒律、尙有何惡緣之可生。若能行住坐臥、一句洪名、念念無間、尙有何定業而不能轉。果能如是、是爲自修生力、況又有他力之彌陀大願、六方之佛陀護念耶。其不往生者、料是信願行皆不充分耳。

【問】修淨土可以橫超四土、這樣容易。但是念佛一法、有時無妄念似進、有妄念似

退、有什麼最好的辦法呢。（周慧德）

【答】淨念能繼、妄念自無。此必有相當功夫、始能作到。以後不必問妄與不妄、但於不工作或不用心力之工作時、莫把六字洪名放去、即是精進不退也。

【問】某法師言願生生世世爲法師以宏法利生、不願往生安養、此種願力固甚可佩。但某法師亦究係凡夫、一息不來、生則何道去、實未必有何把握。所謂「陰境若現前、瞥爾隨他去。」豈不可畏。其說亦將自誤誤人否。（歐陽曼）

【答】往生安養、正爲充沛神智、乘願再來、此淨土教義。如認但去自了、是誤解矣。某師何人、證何境界、均所不知、其是否自誤、自難懸測、至云誤人、恐或難免。

【問】念佛法門中之般舟三昧、有所謂「

剋期取證」者、此不嫌於執相著相、揶苗助長之患否。（歐陽曼）

【答】此釋尊澈底悲心、不思議最微妙之法門、一大藏經、無不處處宏此、是法八面玲瓏、至圓至頓、實非淺夫所能妄測、假若執相、何有於圓、揶苗助長、何有於頓。

【問】阿彌陀佛爲佛中之王、亦爲咒中之王、此說不知出於何經。（賴棟樑）

【答】彌陀身爲法界藏、光壽悲智俱無邊際、宏願四八、度生無餘、功德超乎諸佛、故稱曰願王。阿彌陀不翻爲是秘咒、只一阿字、便是一切發音之母、八萬四千陀羅尼所由出、三藏十二修多羅所從演、故亦曰王。不必泥於經典。

【問】甲乙二人同修淨土、甲發願曰「余命終時必求上品、若以銀台銅台來迎、誓

不往生、願重生娑婆。」其理由爲在此土修一日、勝在極樂修一年。乙發願曰「余母求品位高低、眼前若得往生即先往生。」其理由爲菩薩尚有隔陰之迷、先了生死、乃萬穩之計。請問斯二願誰最可取。（樓永譽）

【答】乙最可效法、甲好爲大言、尙昧淨土之義。但甲之錯在重生娑婆、待取金台、不知一生西方、得不退轉、一生補處、又何憂乎金台。若引懷玉大師爲口實、不知大師希取金台、仍在當生。

【問】修淨業人欲求延長壽命、以期成就念佛三昧、增高生品、每日于定課中加念觀世音菩薩及消災延壽藥師佛聖號、默求加被、是否可以如願、此種希求、亦合佛法否。（鍾鈞梁）

【答】只宜精進、求其一心、生即上品。若居士所擬、不但是落「身見」、而著「壽者相」、實亦是二三其心。

【問】修淨業人深愧此生未報親恩、于每日定課中加念地藏王菩薩聖號、默求爲二親加被超昇、合否。倘在迴向時已經稱念「願我宿現諸父母……同仗如來慈悲力、接引往生安樂國。」迴向文、亦有此種需要否。（鍾鈞梁）

【答】淨業原非專爲自了、迴向必取其普。父母之恩、昊天罔極、焉有報畢之理。迴向超昇、自屬應爲。但如問中之七言文、即甚周全。如必在求地藏菩薩、宜在課畢、另發別願。

【問】經偈中有「假使百千劫、所作業不亡、因緣遇會時、果報還自受。」句（行篋

無書不知有錯否）。又云「念佛一聲、可滅八十億劫生死重罪。」二說不同、究竟在凡夫位業障亦可消滅否。（鍾鈞梁）

【答】前偈業因不亡、遇緣受報、自是放逸任運、終食其果。後文念佛一句、滅罪多劫、正謂反轉其流、能變異熟。兩文之意、各有關鍵、並非相違。凡夫學佛、即是向聖、倘或不能消障、又安能進乎聖階。

【問】每日除念佛應回向外、其餘念觀世音菩薩暨地藏王菩薩數百聲、又誦金剛經暨普門品各一遍、是否亦應回向。（桂引杏）

【答】戒、解、行、向、四義、爲學人應備之條件、微末之善、尙回向菩提、課外之聖號經品、仍以回向爲圓也。

【問】一、學人係自去年初夏開始持齋念

佛者、每念佛號時、心即不斷徐徐滾動、不念則止、若偶起善惡念頭時、亦必激然一動、如此可否。然迄猶如是、似此心態究竟是念佛感應使然、或是一種病態。二、上述心態如屬念佛感應使然、自是信願行精誠所致、如照此保持、至臨命終時生西有無問題。（桂引杏）

【答】此是病態、亦是障礙、自宜至心懺悔。念佛之法、有小聲持、高聲持、金剛持（即唇舌微動聲只自知、他人不聞）、默持（即心念）等、種種之不同。居士宜自選擇、檢其不使心滾動者、行之爲佳、念佛主靜不主動也。

【問】我們稱念佛號一天要算幾千萬遍、那裡一年一度的天公生、或神生日不拜、不就對他們失敬過意不去。（隱名）

【答】稱念佛號、專爲自淨其心、與佛感應道交、以備命終往生、不退補處、直證佛果。天公神鬼生日、本有其信徒前往致禮、似無須佛徒多事攙越、如以心中過意不去、亦萬不可殺生去祭、祇宜素食供養、默與念佛、祝其往生極樂、則合佛家平等慈悲之義矣。

【問】西天路遠難行（因要受佛法）、不如對天主、耶穌、及眾神道亦多多拜他、臨終時那條路都有認識、豈不更方便走嗎。（隱名）

【答】經云「極樂雖遠、彈指可到。」有何難行。下段問意欠明、謂多處拜拜、可以生到天主眾神處乎。不知天與神皆不脫生死、仍處輪迴、非如佛永無生滅。抑謂天與多神能代指出西方路乎。不知彼等如能、

何待釋尊現世說法。果曰能之、彼等自己已早去矣。

【問】走西天路人、有沒有什麼可以當見證、給末學佛的人看。（隱名）

【答】臨終種種瑞相、往生傳斑斑可考、尙有何疑。

【問】西方空中常作天樂、並且晝夜六時雨天曼陀羅花。此世界之天、不作天樂、不落天花、那末此世界的天、與西方極樂世界的天是不同乎。（慧香）

【答】彼國地水、極盡莊嚴、既與此界不同、空際莊嚴、亦自不同此界。居士莫誤天體普覆、似無兩樣、實則各地皆異、豈止極樂、如此地球各空、甲處降雨、乙處飛雪、丙處則杲杲晴日、丁處則黯黯狂風。一洲一時、尙且有異、又何疑乎彼空不同此空耶。

【問】彌陀經云。若一日二日、乃至七日、一心不亂、即得往生、不能一心之人能往生乎。（寬湛）

【答】不能一心者、臨終宜借他人助念之力、倘無助念之人、能收心念佛、而不繫念世情者、亦可往生。

【問】阿彌陀經一句「其中多有一生補處」。老師說是補佛位、不知是補西方的、或他方的佛位。（寬珠）

【答】虛空無盡、世界無盡、隨處可補、不限極樂。

【問】彌陀經一句、眾生往生者皆是「阿鞞跋致」、甚不理解。（陳雲）

【答】阿鞞跋致是梵語、譯中文曰、不退轉。此世人根既劣、環境亦惡、修行進退不定、故少成就。縱有小有成者、遇順逆境、搖動其

心又失其果、勸他修者、受人譏誚、或遭困難、亦退其行。生到極樂、則有進無退、靡不成就者矣。

【問】念佛不回向、可能消滅罪業否。（李永茂）

【答】亦可滅罪、但不及回向合法耳。

【問】聞云念佛出聲則度人鬼、憶默念則度自身神識確否。念觀世音聖名與佛名是否能真同等效果。（潘思旭）

【答】度自度他、或自他雙度、全由箇人之願力、不關高聲與默持也。至問念佛與念觀音之同異、概言之可云同等、然求往生者當以念佛爲是、依經教奉行也。

【問】彌陀經之六方佛中、下方世界是指此娑婆世界之地下否。（德碧）

【答】雖在此界之下、但仍處空中、並非在

地之下層。觀虛空各星、可明其理。星在空中、上下左右重重無盡、星球即是世界。方向者乃依一星之本位、而假定之名辭也。

【問】有人向我說、萬法唯心、可惜一般人專求西方、不認自心、這是大錯。六祖說東方人念佛、求生西方。西方人念佛、求生何處。叫我向念佛的問、請教他這話怎麼答覆呢。（史春）

【答】區區不會答覆、這裡也有幾個問題、請居士向這位大德代問、倘得箇解釋、也好開幾分智慧。一、壇經讀過若干遍、已會得祖師意否。二、何處是西方。三、自心在何處、究竟有箇大小範圍否。四、東方出太陽、向西方落、若西方出太陽向何處落。

【問】又聽人說、修淨土不過是種種善根、這話對嗎。（史春）

【答】此話極對、樹無根不長、何能希其開花結果。念佛因根也、往生果實也。經云「不可以少『善根』福德因緣、得生彼國。」惟某人這句話的毛病、在「不過是」三字。彼善意惡意、俱不管他。「依法不依人」之訓、自宜奉爲圭臬耳。

【問】有人說淨土法門、是度下根器及老太婆的、若有學問的人、還是要多研究經典。（史春）

【答】此話也對、古德云。正法時期戒成就、象法時期禪成就、末法時期念佛成就。今非末法時期乎。此期眾生非多數下根乎。修淨正是契機。觀經不爲韋提希所說乎。韋提希即是老太婆。但所疑者、有學問之人要多研經典。難道修淨土之人、皆不許研經典乎。文殊、普賢、馬鳴、龍樹、諸大菩薩、

張明較著、皆修淨土、彼皆不識經典乎。劉遺民、白居易、蘇東坡、文彥博等、皆爲一代鴻儒、統修淨土、莫非皆目不識丁乎。或者大學問之人、只是攢研三藏、揮翰摛文、例須擯斥修持乎。斯吾之未能解。

【問】修淨業之人、臨終要正念現前、即能往生西方。假使橫禍或急病、心神散亂、要怎樣呢。（阿雲）

【答】臨終正念分明、全在平素修持有得。果有得矣、雖遇橫禍、或得急病、心神亦不散亂。而防備萬一、所以有助念團之組織。

【問】有人問我六祖壇經一句。東方人念佛求生西方、西方人念佛求生何處。（金針）

【答】此祖師揚禪破執語也。尙未圓解教相者、撿拾入口、恐吃不消。必要我下一轉

語便道「花開見佛、悟無生忍、還有什麼求生處。」如不會這一著、另換一句「化身萬億、周徧沙界、普度眾生。」

【問】有人問觀世音菩薩頭頂上一尊化佛及大勢至菩薩頭上有寶瓶是什麼意思。（寬喜）

【答】觀音頂上立佛表悲、勢至頂上寶餅、盛諸光明表智。二聖脇輔彌陀即是智悲雙運之意、以期普度群衆也。

【問】淨土法門是佛說八萬四千法門以外之特別法門、三根普被利鈍全收、當生成就的……世尊成佛三大阿僧祇劫、阿彌陀佛成佛亦三大阿僧祇劫、那末世尊與阿彌陀佛修行那時候、沒有淨土法門可以修嗎。（杜粉）

【答】諸佛皆有淨土、但在法藏比丘未成

佛以前、無極樂淨土耳。

【問】淨土法門、既是殊勝、世尊報恩為何不勸父母同修此法呢。（三木）

【答】佛母摩耶夫人、已早生忉利、佛之養身、姨母大愛道、已出家爲比丘尼、證無生果、自應別論。佛父淨飯王並六萬釋種、佛均勸其往生淨土矣。事載大寶積經、可以查閱。惟佛在世時、鑒機說法、皆得解脫。正不必專說淨土。其時衆生根利、而又親承。

【問】西方極樂世界之蓮池很多、且大至十由旬、二十三十由旬、乃至一百一千由旬云云。但蓮華也有百由旬、千由旬的、似此兩者同樣大小、有見蓮華不見池矣。（善德）

【答】西方蓮華、雖云若干由旬、然大小隨意而現、池亦如之、願將蓮花觀滿寶池、或

疏或密、意想則轉、不必過泥。

【問】念佛一法、可消罪業、可消病障、可以往生、怎麼還教密咒消災等等咒法呢。（湯善福）

【答】人之根器不同、各有所喜、故隨順眾生、法有多門。然六字洪名、即屬秘密、古德云。只一阿字便是八萬四千陀羅尼之母。持名者、實亦顯亦密耳。

【問】父母臨終、可以念佛圖、送給父母嗎。

（楊金英）

【答】可、但父母臨終、向其助念利益最大。

【問】經云是心是佛、是心作佛、何以再念佛求佛、何以再度眾生。（吳福麗）

【答】是心是佛、乃云「本覺」。是說此性本來清淨、迨因一念、而有無明、則轉爲眾生、是「不覺」矣。不覺即不是佛、「念佛

」是起覺念、此又謂之「始覺」。即由迷再開始轉覺。工夫深一步、覺則顯一分、是名「隨分覺」。如作到萬緣皆空、一塵不染、念而無念、無念而念，性同圓鏡、光明徹照、是「究竟覺」。覺到究竟、即是佛矣。覺與不覺、皆由於心。故曰「是心作佛」。惟由不覺再轉成覺、豈偶然哉。即賴「念佛」之力也。自性眾生應如是度、更本同體大悲之心、無邊眾生亦應如是度。

【問】貪財貪名之人、臨終可不可往生西方。（黃母）

【答】臨終往生、要在放下一切、正念分明。貪財名者、倘於命終、遇善知識、與彼助念、及其開示、果能提起正念、繼續不失、當能往生。否則受貪業牽引下墮矣。

【問】彌陀經云「阿彌陀佛成佛已來於

今十劫」聞娑婆世界十劫、僅有極樂世界十日、若這樣算、可說極樂世界到現在纔有十日乎。（陳招治）

【答】未嘗不可如是主張、考此於萬佛名經內云、娑婆一劫、極樂一月、亦不過比較兩土歲時之修短而已。彌陀經中二句、實乃僅說娑婆、表明法藏菩薩於此世界成佛已久、似不必拘泥依此計算極樂。按大本經所載、極樂無有日月星曜之象、亦無劫數之名。據此、則極樂歲時、實不可計算耳。

【問】念佛人食三淨肉、倘犯殺戒、可往生西方否。（簡實夫）

【答】無意者輕、故犯者重。輕者或不爲害、重者定生障礙。若能至誠懺悔、求師重受、便是補救之法、犯者亦不宜從是自棄。

【問】家人現在做殺業生活、今雖已念佛、但又不能改業、到臨命終時可能往生否。有影響家族否。（邱福來）

【答】念佛之人、決不可再作殺生職業、不能因臨時之身命、牽害永久之慧命。若家中人營此業者、宜勸其改。一時辦不到、也須慢慢設法、以求達到改業爲是。在未改業前、可代爲念佛懺悔、若自己不作種種之殺、無礙往生、共業共受、各業各受。

【問】讀「禪話與淨話」後恍然大悟、決修淨土、兼學佛家禪、惟後學前曾進××道、立有重大誓願「……叛道離師五雷劈身……」等、茲若歸依釋教、則前我立誓言、是否會報應。（樓永譽）

【答】外道立誓、皆係欺騙愚眾、既知其非、自宜改邪歸正。前立之誓、乃係邪誓、今歸

之途、乃係正途。未聞棄魔向佛、改邪歸正、而有受惡報者。信其邪誓、而不敢改、佛法中名「戒取見」、是邪見之一。信佛德能、毅然歸依、前誓果靈、佛代受之。

【問】宇宙之大、吾人可相信、除地球外、其他星球必有相仿之動物、故西方極樂也必有其地。吾人初生西方時若無禪功、則必淨染俱備、或雖淨多染少、然西方因富裕極樂之故、且男女均有、則是否會因飽暖之故、而雜染種子繼續出頭之危險。（樓永譽）

【答】生西之眾、識田雖帶染汙、但西方並無男女之相、亦無惡緣。染汙種子、只有消滅、絕無再起現行之理。祈取淨土三經讀之、自能了解也。

【問】吾人八識田中既備十法界種子、且

也俱熟、待外緣引發、決生現行。茲設若有大善人終身信奉基督、念念不入地獄、求進天堂、因該人識田中既無十惡種子、將來臨終自無地獄現行、然而沒有天堂、沒有上帝、阿彌陀佛可否憐他而引往西方。

（樓永譽）

【答】撒豆種而忽生瓜、理講不通。生西條件、須具「信願行」三種要素、如缺其一、便不感應。佛雖慈悲、彼人無願、道既不交、何能接引。

【問】阿彌陀佛眉間常放白毫光、釋尊及一切諸佛、亦有常放之毫光否。其所放之光爲何色。（大寬）

【答】釋尊眉間之毫、亦係白色、各經都有說明。今舉其一、如法華序品中記載是也。既彌陀釋尊皆爲白毫、諸佛眉毫、凡無特

別記載者，均可以此例之也。

【問】「慈雲淨土文」有「願以淨光照我」之語，這淨光是何色？其景象如何？讚佛偈有「光中化佛無數億」之句，這光是不是即如「觀經」第八觀所說「其光金色」？（大寬）

【答】佛身之光不一，不問眉毫白光、身臂金光，或其他光，只是佛光，便稱淨光，何必定拘一色。

【問】釋尊示現之形，其如「觀經」所示紫金色，抑亦閻浮檀金色？（大寬）

【答】隨眾生所感而現，並不一定。以上數問，實無關宏旨，讀經似不必沾沾於此也。

【問】「觀經」第七觀之蓮華臺，其爲「其光如蓋七寶合成」之摩尼珠光之臺歟？抑爲承荷此寶華之臺歟？抑二者皆非？

而另有解釋歟？（大寬）

【答】此觀先說蓮花，其次說花內之臺，次第分明，不可相混。其說花時，言蓮花之葉（即花瓣）間，有摩尼珠，放千光明，其光猶如傘蓋，覆於蓮花之上。言花至此爲止，言臺乃係下文。

【問】「彌陀經」內極樂國土七重欄楯……皆是四寶周匝圍繞，這四寶是否即爲下文金銀琉璃玻璃。又欄楯是什麼？（大寬）

【答】四寶即如所云，欄楯即是欄干，橫者稱欄，豎者曰楯也。

【問】生在極樂世界的人，既是實相，必是四大和合，那能不空，還可享受無量壽。（施好學）

【答】來問五句，中間三句，不免有誤解名

句之處。細味所問、或疑生到極樂、仍是四大假合之身、那能享得無量壽命。按投生一事、皆係神識、有胎卵濕化四種。生極樂者、乃係神識往彼蓮中化生。生彼以後、此神識之化身、漸漸轉迷成悟、證到大圓鏡智、此智即是眞如、不生不滅、故云壽命無量。

【問】生到極樂世界的人、是否蓮花一開、就成形體上之大人。還是要經幼少等階段才能成年。又生到極樂之人的面貌是否與在人世時相同。（施好學）

【答】花開出現、便是三十二相、廣大金身、並不如此世須經年歲漸漸長成、亦不如此世之卑劣醜態。

【問】一切法是眾緣和合而成、西方極樂國土莊嚴、是否能例外。若不能例外、一切

法是無常、那能供給無量壽的諸上善人住下去。（施好學）

【答】萬法依眾生心幻起之假相、本無自性、故生滅無常。覺心乃如來藏證得之眞空、如如不動、故恆常不變。娑婆穢土、乃眾生妄心幻生、不免成住壞空、極樂淨土、乃彌陀眞心神通宏願結成、故劫壽無量。緣眾生心有生滅、而所現之土、亦隨之而生滅、彌陀心只恆常、而所結之土、亦隨之而恆常也。

【問】鄙人每日誦阿彌陀經、心經、大悲咒各一遍、往生咒數遍、持珠念佛千聲、不知長此念去、可否求生西天。（桂引杏）

【答】持往生咒或三遍七遍二十一遍、以有定數爲佳。他課無不合、長此念去、不休不斷、決定生西。

【問】鄙人妻兒均在大陸，每日禱念佛號懇求保佑，是否違佛法普救之旨。（桂引杏）

【答】人在難中，代爲祈禱，並不背理。但能普爲大眾回向，功德益大。一燈之光，照一人與照百人，光並不減，而益者則有廣狹之別矣。

【問】聞淨土宗中亦可帶業往生淨土（靠佛之力），如是淨土有業，淨土不淨有漏，終久亦必毀壞，然否。（支世榮）

【答】帶業往生，乃淨土宗專有之法。不能云爲「亦可」。業是起惑造成之果，更是受報異熟之因。若到業盡情空，便是成佛。業情不盡，便是凡夫。再察起惑之由，多因環境惡劣使然，所謂「心本不生，因境有」，西方莊嚴清淨，無造業受苦機會，見佛

聞法，有開悟斷惑助緣。惑業如病，西方如醫院，入醫院求愈疾病，生西方爲斷惑業。若以爲藏垢納汙，是逋逃之藪，則大誤矣。

【問】釋尊未出世度生以前，那時的眾生死就不能往生嗎。（施湘痕）

【答】生於佛前佛後，即係遭難，以不聞佛法，無由解脫也。惟釋尊來此娑婆度眾，已經七八千次，倘在前次應化，說過淨土法門，而經教未滅時，彼時眾生，當能往生。否則法門尙不曾聞，安有往生之理。

【問】聽了大乘起信論，確知修淨土之穩當，但念佛一事，最要在心與佛合，才能了生死。可是業障深重，妄念勝於佛念，有何辦法。（周慧德）

【答】常觀身受皆苦，命在呼吸，妄念自能漸少矣。

【問】印老文鈔內有一段「待至同生淨土以後、用大圓智鏡攝彼蓮池海外之影、普贈苦海之同胞。」但自聽經以來、未聞這樣的話、請師指示。（周慧德）

【答】此乃印老悲憫一般苦惱眾生、業重障深、不知淨土法門、縱有知者亦不深信、而發此願、用自己圓智之鏡、作爲攝影之機、攝照極樂世界、而將此照片、普贈眾生、希他眼見而起信也。

【問】彌陀經所示「從是西方過十萬億佛土、有世界名曰極樂、其土有佛……」

讀者翻遍各種地圖向西詳細找尋、並未發現「極樂國」或世界之地名、以致疑慮頓起、如真有此極樂世界或極樂國之佛土、而現今交通工具發達已至頂點、定有不少人士前往遊歷參觀矣。請問「極

樂世界」究竟在何處。地圖上有無此名稱。（鄧至善）

【答】先生此問、似是故開玩笑。統觀來問修辭、謠知先生讀書頗富、因疑非是真不知者、我輩所居地球、乃一個佛土若干千萬分之一、經中明說過十萬億佛土、今欲就此地球尋彼國土、何異執嘉義縣圖、而求美利堅國、豈非近於滑稽。再則曰真有此界、定有不少人前往參觀、試問天文家測驗火星中有人世界、人何不先去參觀耶。

【問】淨土文所示「九品蓮花爲父母」、是真由蓮花內出生嗎。抑是或喻蓮花出於污泥而不染之清高、以比我佛門弟子之清高。（鄧至善）

【答】此二兼有之。

【問】省庵大師勸發菩提心文、蓮宗諸祖法語集要合編一書之中、善導和尚專修法門有云「或問念佛生淨土耶、導曰如汝所念、遂汝所願、乃自念一聲、有一光明、從其口出、十至於百光亦如之。」此一節之意思、是否念佛的每個人都有光明從口出。但在心中想念之人有其光明否。（李永茂）

【答】此係功夫問題、非人人能為、亦非人人不能為。

【問】地藏王菩薩發願云「地獄不空、誓不成佛。」果到地獄空之一天、六道眾生是否全都往生。（黃媽惜）

【答】地獄乃六道中之一道、果至空時、自是彼一道空耳。於彼五道何干。而超出地獄之眾生、亦非遽生極樂。

【問】釋迦牟尼佛的洪名、歷史上都有記載、何以阿彌陀佛的洪名大家都要稱念、獨於歷史上無記載乎。（林景星）

【答】一個國家成立、有職官記載國家之事、後人再據之編纂史書、世界各國、中國最古、史書所載者、亦不過四千餘年耳。釋尊降世、距今僅二千五百餘年、故史有記載、彌陀成佛於今十劫、史書何能知其事耶。

【問】彌陀經上「從是西方……」的「是」字、既係指世界而言、則天文學云「太陽乃恆星、永不移動、地球繞太陽而自轉。」若果如是、則早晚用何法判別西方。（樓永譽）

【答】四方之名、本依所居之處而假定、此為便於言說、非實有也。經意原係借此、使

人攝散心於一處、果能制心一處、無事不

辦矣。明乎此、但當依經所教、以日落處爲西、不起分別、即得受用、待得經教漸明、功夫漸深、此等問題、便有著落。

【問】帶業往生西方後、是成爲五十一階級內之菩薩、或爲階級外之凡夫菩薩乎。

（奚子爲）

【答】既云菩薩、安有階外。經云、生皆不退、一生補處、但能往生、不愁不成菩薩。

【問】我五年前抱病二年之久、此中間受種種苦、又爲女人出嫁不平等、受種種刺激、引起人世間厭惡、至願後生不再來苦海輪迴、佛大慈大悲、有什麼妙法可救度、使不再受生死輪迴之苦呢。（慧貴）

【答】八萬四千法門、個個超世、簡單言之、如屬於行門之禪淨密律、無不是超生死

之妙法、只須誠求、非尙空論。

【問】已然念佛求生西方、是求不受生死苦、若是行善、布施、敬佛、敬神、沒有念佛、這能得生西否。（慧貴）

【答】行善至敬神四事、只是有漏善業、僅得福報而已。至云沒有念佛能生西否、請思不求種因、而希得果、有是理乎。

【問】念佛是念心、敬佛敬神是表現敬意、如此、豈是佛神時時刻刻在寺廟佛像神像之前嗎。有人教三二日爲一期、規定集合來拜誦經、這豈不是團結湊熱鬧。如此有什麼功德、也能消災嗎。（慧貴）

【答】佛之法身、充滿虛空、不限於廟。無始無終、有感斯應、不限於時。神則未證法身、當然拘於一處、不能與佛同時並論。三二日集合誦經一次、自比一天經也不念者

好。能否消災、更須視誠敬若何而定。

【問】多拜佛拜神功德較大。或是多聞法多念佛功德較大。（慧貴）

【答】此四者以念佛功德爲最大、爲其是無漏正道、能證涅槃也。拜神功德最小、以其不過對他方一種恭敬而已、無他益處也。

【問】彌陀成佛至今十劫、故史書不能記其洪名、那麼世人何以知彌陀佛的生日。

（葉慶春）

【答】宋代永明大師、有彌陀化身之號、後人即取大師之誕辰、而紀念彌陀、此係借用。

【問】站在人類中、好壞份數、就有六分壞、如果誠心念佛、在可能中罪障消盡、否則能往生西方否。（戰覺力）

【答】有意者多爲罪、無意者多爲過、往者不可諫、來者猶可追。只求不造新業、便亦大佳、縱未消盡夙業、亦可仗佛願力、帶業往生。

【問】每日持大悲咒、往生咒、功德寶山咒、各百遍、楞嚴咒七遍、延命地藏經、彌陀經、八十八佛懺悔文、普門品、心經各一遍、命終時能往生否。（戰覺力）

【答】不必如此繁雜、往生要件、只在一句「南無阿彌陀佛」、如有時間、但將此六字洪名加多、乃往生之正因、餘則一遍可矣。（往生咒百遍宜照舊）

【問】定、夢境界、合目坐定、誦大悲咒、觀想在眼前、有許多的大和尚站在身前、如何請指示。又睡眠間夢見多位老先生、內中有兩位坐在左右、口說演戲、第一幕二幕、

最後一幕、觀音地藏、說完時大家各自散去。夢已清醒、好壞如何請指示。（戰覺力）

【答】此皆妄境、宜急排而去之。念佛注重一心不亂、宜取加注之彌陀經詳研爲妥。蓋是經爲持名之根本教典、不可不知也。

【問】每日早晚各念佛二百聲、並彌陀經大悲咒心經各一遍（因家務及小孩太多不能多念）、工作時外加散念可否往生。（鄭蘭蓀）

【答】只要誠敬、無不往生、所云規定大致尙可。

【問】無皈依佛教的人、有實行八德、不犯十惡、像這樣人臨終有可能去到西方嗎。（柯仙江）

【答】此等善人、只能升天、享受有限度之

假樂、決不能往生西方。不種如是因、希結如是果、何能講得通。

【問】聽老師講經說、池中蓮華大如車輪、青色青光、黃色黃光、赤色赤光、我回家以後、仍然照此讀誦以後、隨眠去、即時看見青色青光、一條光焰面前起來、這是什麼緣故。（陳江愛）

【答】清淨種子臨時生起現行。

【問】學佛念經之人、若未修身口意之十善業道、不知念佛有效否。（魏柏勳）

【答】念佛是正行、清修三業是助行、正助雙修、如鳥之兩翼、方能翱翔前進。據此義而論、尙是加修十善爲妥。倘念佛者念到萬緣放下一心不亂、即不必另修十善、蓋既得一心、三業俱臻清淨矣。

【問】學佛以後、受了世俗人譏誚話、不免

起瞋恨心、也知這心是地獄種子、但是功夫不到、聽了閑言、就要管不住自己、請師指示最好辦法。（周慧德）

【答】對己著想、我是菩薩、應起覺照、當行忍辱。對他著想、爾乃痴漢、應起悲心、與以原諒。再急用一句洪名、當作金盾、綿綿念去、壓住瞋心、不然他痴我瞋、同一墜落。

【問】念佛是願見佛的、這不是抵觸著「若以色見我、以音聲求我、是人行邪道、不能見如來。」之世尊金言呢。（李永茂）

【答】此禪淨工夫修法之不同、禪在明心見性、得見心性、即是見佛、但心性無相、若以相求、自是邪錯。淨依經教、以心作佛、不妨相求、然佛有三身、境有四土、法身及寂土、亦皆無相、是則根本上又無不同也。

【問】念佛往生與否、盡在臨命終時之一

念如何、但徹悟禪師念佛法語云「當密自檢點、日用所起之念、與何界相應者多、與何界相應者猛、則他日安身立命之處、不勞問人矣。」未知那個爲實。（李永茂）

【答】臨終所起之念、全係平素積習所成、事不兩歧。

【問】上品上生是帶業往生嗎、如果能夠把一切的罪業都消滅得乾乾淨淨的時候、證得什麼果位呢。（李永茂）

【答】極樂四土、各分九品、如常寂光土上品上生、並不帶業。古德云、未斷二惑、生凡聖同居土。二惑若斷、生方便有餘土。塵沙無明若斷、生實報莊嚴土。生相無明若斷、生常寂光土。

【問】記得十六觀經中云、除了上品能即

時花開見佛、中品及下品都要坐在蓮花也。

中、經過相當時間、甚至要十二大劫、蓮花才開。何以彌陀經中講已生彼國之眾生、能聽空鳥等演法、能看極樂世界之各種莊嚴、能盛眾妙華供他方佛、這些眾生、如是花開、已證聖人、爲何還有凡聖同居土之名稱呢。（舒淑婉）

【答】小本略觀經詳略詳雖殊、其理無二。小本所云見者聞者、皆是花開以後之事。其花開後、並非盡是聖人、此聖字是指證有果者而言。如上品中生之經過七日、得無上正等正覺、下品上生之經十二小劫、得入初地、正等覺初地、皆是聖果、其在七日及未得十二小劫以前、則仍是凡夫。至下品中下兩生、只云發無上道心及菩提心、更是證果有待矣、所以有凡聖同居土

【問】佛不妄語、經說極樂國土莊嚴美妙、繪聲繪色、宛爾具在。該土樓台地樹、花樹禽羽、是否全爲精神活動、而非色塵境界、如莊周夢蝶、非實有耶。（瑞錫）

【答】所疑極樂、謂非色塵、而是夢境非實、此對佛學名相、未知其義、凡是目取之相、皆名色塵、空則萬法皆然、豈獨莊生蝶夢、即此根身器界、亦是眾緣和合、幻出之相、並無實體、然有相即起用耳、望先辨明界說、自減誤會。極樂世界、土分四類、有真實、有方便、須憑學者功夫分證、向人講解、亦須觀察對方、應機與說、否則錯下一語、兩無所益、居士既知佛不妄語、又奚疑極樂非實耶。

【問】佛說阿彌陀經時、文殊、彌勒諸大菩

薩皆列席參聽。蓋菩薩之身相殊勝莊嚴、而凡夫之身形短小粗陋、乃迥然不同也。但未知當時菩薩是現凡夫身而列席聽法。或本以菩薩身相。又當時大眾（凡夫眾）是否均觀菩薩聖相、或有緣者方能觀之。或唯憑世尊金口說示即知者也。又天人與世人不同、未知現我人之身量（七八尺高）。或本以天人之身量（數由旬）。而在座之大眾、是否知是天人或不

知者。（邱炳輝）

【答】佛菩薩天人等身之勝劣、隨眾生緣各異其相、如一溪水、天視爲琉璃、人視爲水、龍魚視爲雲煙、餓鬼視爲燄火、其理正同。倘有現凡夫身者、則凡夫自得見之、否則開天眼者方能見之耳。

【問】不度眾生、閉門自修者、是自了漢、出

來度眾、多惹是非、然即兩不全一、不如學老太婆規矩念佛、比較可否。（蕭慧心）

【答】不宜如此消極、可參看二九六頁（本書一四八四頁）答周慧德之問、無煩惱何有菩提。兩者只在一轉移間。

【問】常聞凡聖不同居、又說西方無分凡聖、此意義尙未明白、請示。（蕭慧心）

【答】帶業往生、未斷諸惑、得與上善、俱會一處。此即極樂淨土殊勝處、此即彌陀威德無極處、但此只是西方四土之一耳。

【問】聞天外有天、此指西方是否。地外有地、此指地獄是否。（蕭慧心）

【答】世界無邊、此世界之上、尙有世界、彼自有天、故可曰天外天。此世界之下、又有世界、彼自有地、故可曰地外地。無涉與西方及地獄耳。

【問】樓下開賭博或開飯店殺生等爲業、但樓上作道場、有所損害於念佛人否。（蕭慧心）

【答】初學人未能泯相、遠之爲宜、事實上、一時如離不開、只有攝心守意、各幹各事、各不相妨、亦無有害。

【問】佛說娑婆是苦、西方極樂無勝、眾生何以取苦捨樂事究何也。（蕭慧心）

【答】耽著五欲、以苦爲樂、永劫習氣、一時難除。彼對佛言、既不起信、極樂勝境、又不曾見、譬如蠅性喜臭、梅檀龍腦等處、總不喜前趨耳。

【問】阿彌陀佛、本極樂教主、彼之形像、何以傳來此土、而現傳之形像、是否真實。（王權）

【答】無量壽經及觀無量壽經均載彼佛

德相、此界所傳、本有所據。

【問】臨命終時種種瑞相、可以斷定生西無疑、然而遺族或其友人夢中或由巫者之言、或由其術看見在陰間地獄受苦、或要其遺族超度、如何一旦到了極樂世界、皆是不退轉、那有再在地獄之理。（王權）

【答】噩夢原本無憑、覩巫更是虛妄、不足聽信。

【問】禪宗皆不著相、淨土因初機、從著相入手、爲方便故、究應要否破相、抑在何時期學習破相耶。（智恆）

【答】初學之人、教相不明、遂有執空執有之病。要知有見須破、空見亦須要破、以二者皆不圓實也。既至學有深造、便知真空不離妙有、妙有即是真空、空有不異、然亦

非有非空、若到此境、試問還破甚麼。

【問】念佛人倘無發慈悲喜捨之大願難於往生、對否。（智恆）

【答】念佛爲大乘法門、以發菩提心爲正因。菩提心者、上求下化是。只求己生、果能正助雙修、功夫精進、亦能往生。因淨土一法、普攝眾根也、但品位不高而已。

【問】既有正信念佛、念念相繼不斷、倘有故意犯五戒十惡者、能否往生乎。（智恆）

【答】念佛貴心與佛德相合、存心犯戒造惡、淨念即不相繼矣。往生與否、何能此時預斷、那粒種子先熟、須看臨終時遇何因緣而定。黑白二業、遇緣各起現行耳。

【問】阿彌陀經中世尊言「舍利弗、不可以少善根福德因緣得生彼國。」註釋言

「若只修自己好、不發菩提心度脫眾生是爲小乘、就是小善根、故要孝養父母、念經拜佛、修六度十善、受持禁戒等之助行、方得生極樂。」若如此則經云帶業往生如何。又鸚鵡及殺豬業者等一時念佛、聽念佛、就可消業障帶業往生極樂、他是罪業重重之輩、可證無小善、豈能修助行之六度十善、五戒。弟無明不能理解望爲明示。（吳倫炳）

【答】係指何人之註、未曾說明、無從查起。且恐來問錄此註時、尚有遺漏。淨土三經皆重正助雙修、此是通義。取法乎上、僅得乎中。若取法乎下、試問將何得乎。此古人必策勵修者努力上乘之苦心也。觀無量壽經、往生列有九品、無量壽經、尚說邊地、鸚鵡屠戶、只有正行、雖得往生、但品不高。

耳。

【問】依歧路指歸等書之次序、念佛後念回向偈完了禮畢（課程完了）後、隨即念地藏菩薩名號百聲、或念觀世音菩薩名號百聲、而爲祈禱病苦或福利、未知可否。（吳倫炳）

【答】課外別願、有何不可。

【問】阿彌陀經末之咒語、未知念經後一定、要念否。其咒未知有何能得大靈驗否。念幾回就能應驗否。其念不在念經後、另在別處可以念否。（吳倫炳）

【答】倘係往生咒、當然須念。其念誦次序、詳列歧路指歸。按持咒通例、十萬遍謂之成就、其後作課時、三遍七遍二十一遍、皆可隨忙閑而定。若問應驗、是在誠心、又不能以次數作標準也。

【問】阿彌陀經之解釋云、念第一種回向偈「願以此功德、莊嚴佛淨土……」佛土甚多、恐有害怕、須要念第二種回向「願生西方淨土中、九品蓮花爲父母、華開見佛悟無生、不退菩薩爲伴侶。」爲穩當、不知如何。或二種一時同念、不知可否。（吳倫炳）

【答】心既存西方淨土、彌陀自然知之。安有敲鐘而鼓忽發聲之理。不過此二偈、以前者爲最圓滿、居士欲統念、亦無不可。

【問】念佛的十念佛、聞印光大師有言、只可十念而已、不可用十念、二十念、三十念之法、未知實否。因用十念未記數、二十念三十念四十念的記數容易、不知可否。（吳倫炳）

【答】十念而已者、指念十口氣之法、十念

記數者、又另是一法、勿得相混。大師之言、豈有不實。可細心讀之、不可誤會。

【問】願生極樂、必須發度脫眾生的大願、則可云云。未知其發大願是不時有所心念、或念頭就可否。或是要不時在佛前誓願則可。但不論大小功德都要念回向偈、其偈是用第一種、或是用何。念偈是在佛前。或是在不論成何等之功德、同時在成功後隨時而念否。（吳倫炳）

【答】心須常存此事、更貴實行此事、方爲願不虛發。回向以第一偈爲功德普遍、在家可向佛前、在外則心念一遍、諸佛皆知。【問】無量壽經四十八願別行略解、第二不更惡道願、設我得佛國中天人壽終之後、復更三惡道者、不取正覺。國中是指西方極樂世界、生到極樂世界壽命無量無

邊、如何更有壽終。（慧性）

【答】此須與第十五願合觀、其十五願之大意、是壽命無量爲原則。但或修或短、各隨其願、倘爲欲度眾生、往投濁世、即爲極樂壽終時。

【問】善導和尚係彌陀化身、教人修持方法、專念往生西方、萬不漏一。雜修謂兼修種種法門以心不純、百中稀得一二。此兼修種種是甚麼。（陸玄智）

【答】佛法雖有十宗、歸納之可分研教行持兩門。禪淨密三宗、皆是屬於行門。善祖之訓、專爲指淨宗範圍內之法。兼者指夾禪夾密等行。

【問】修淨土法門可以帶業往生一事、弟子想三皈依以前所作惡事屬於舊業。三皈依以後若作惡事、即屬新業。新舊業均

可帶同往生否。（陸玄智）

【答】已經皈依三寶、便不應再造惡業。若一面念佛、一面造業、是染淨二力互熏、究竟誰勝。豈能預料。染勝三途有分、不生即是不生。僥倖淨力勝矣。勝即得生、既已生矣、試思業不帶去、置於何處。

【問】十方都有三千大千世界、不知西方亦是三千大千世界否。（詹秀）

【答】經云西方有無量壽佛、如是等恆河沙數諸佛、出廣長舌相、遍覆三千大千世界等句、是知西方並不例外。

【問】有人謂阿彌陀佛聖誕是十一月十七日、何以知之、出在何經。（王成一）

【答】彌陀既非此世此土之佛、又以曆法種種不同、何能知其誕辰。相傳是日爲永明大師壽誕、大師宏揚淨宗、有小彌陀之

目、故借是日以紀念彌陀也。

【問】二月十九、六月十九、九月十九是觀世音菩薩什麼紀念。（王成一）

【答】相傳二月係誕辰。六月係成道日。九月係出家日。此亦借日紀念而已。

【問】爲超拔亡者代人誦阿彌陀經及念南無阿彌陀佛六字五百遍以上可否。但此時要用之回向文請開示。回向文後連誦大悲咒可否。（陸天養）

【答】回向文可念「願生西方淨土中……」四句、餘無不可。

【問】爲人祝壽誦阿彌陀經及念南無阿彌陀佛六字五百遍以上可否。但此時要用之回向文請開示。（陸天養）

【答】回向文可念「願消三障諸煩惱……」四句、餘無不可。

【問】爲人消災誦彌陀經及念南無無量光佛六字五百遍以上可否。但此時要用之回向文請開示。（陸天養）

【答】回向文亦可念「願消三障諸煩惱」四句。或念「願以此功德莊嚴佛淨土」等八句。但佛號直念「南無阿彌陀佛」即可。緣阿彌陀三字、無量光明、無量壽命、無量慈悲、無量智慧等無不包括也。

【問】淨宗專以念佛拜佛爲往生資糧、而般若宗（金剛經）以「若以色見我、以音聲求我、是人行邪道、不能見如來。」四句呵斥行者、此豈不與淨宗教理完全相違、不知釋尊是何密意、請示之。（方明）

【答】一個法門、一個修法、猶之一把鑰匙、開投一鎖、其理正同。入手固有不同。結處無不一樣、至舉相違之處、只係因地上之

分別而已。所謂歸元無二路、方便有多門也。再舉一例。如四方各地有人欲往臺中、臨行問路、答者對臺北來者則曰向南進行、對屏東來者曰向北進行、臺東來者則曰向西進行、清水大甲等地來者則曰向東進行、驟然聽之、似是相違、其實是觀其立場、應機施教。若諸人不起疑惑、皆能達到臺中。倘以答者語言相違、不自信從、必皆取一方向而進、定有三人離臺中轉遠也。

【問】彌陀經中、六方諸佛讚歎淨土、是不是釋尊說此經時、六方諸佛同時讚歎。（陳淨願）

【答】是。

【問】阿彌陀佛四十八願中、第二十二願中有云「超出常倫諸地之行、現前修習

普賢之德」句、「普賢」是現在普賢菩薩否。若是現在之普賢菩薩、云何阿彌陀佛因中即發願修習普賢之德、其義云何。

（陳淨願）

【答】彌陀昔爲轉輪王、其第八王子名曰泯圖、於寶藏王所、曾發大願、彼佛號之普賢。廿二願謂他方菩薩來生我國爲衆生故、遊諸佛國、現修普賢之德、非彌陀自效普賢也。然現在之普賢亦即當日之泯圖王子展轉而現。

【問】無量壽經云「此土修行一日、勝在無量壽國爲善百歲。」若此則何必求生西方。（陳淨願）

【答】此是生死岸、彼是涅槃岸、成就有難易、所以必去。

【問】阿彌陀經上西方極樂世界種種功

德莊嚴、是實相或幻相。若說幻相實有其所、若說實相沒有實景可見、如斯可說心相否。（智幻）

【答】既信實有所、往生以後、自有實景可見。

【問】讀觀世音菩薩普門品至「無盡意菩薩白佛言、世尊、我今當供養觀世音菩薩、即解頸眾寶珠瓔珞、價值百千兩金、而以與之……」頓生疑念、菩薩境地已空物我、而亦有物質供養贈奉耶。（陳園園）

【答】菩薩確不需此、所以諸供養中、以法爲最。此不過隨順此方禮俗作一表示、如前代帝王富有四海、何須他外納貢、因有此乃成禮耳。亦以作範教人布施、破其貪吝。

【問】阿彌陀佛之九品度眾生，是眾生有九品往生之謂。若至西方極樂世界，尚有九品之境界否。（廖武卿）

【答】往生以後，花開悟證均有遲早，是即品位不同。

【問】如彌陀經義蘊註解「求衣得衣，求食得食。」一節不知究屬何意。若謂極樂世界倘要衣食，何謂極樂。晚自思「極樂世界是不是不必衣食之境地」。若謂不必要，何必求衣食之念頭呢。（林柳淋）

【答】此爲初機衣食之見未泯者，方便示相耳。

【問】釋迦牟尼佛尚須六年之苦修，韋提希夫人與五百侍女，爲何聞佛所說，應時即見極樂世界。得見佛身及二菩薩呢。（慧德）

【答】承佛神通及威力加被之故。

【問】自皈依佛法，勤念願求生西，常常聽講，臨終之時，若受障礙，不能往生，豈不白費其功。在娑婆之時，似須先有師長或是親友，已經往生極樂，代爲作證，來招同往西方，比較穩當。（慧德）

【答】阿彌陀佛四八大願，慈悲無量，神通無邊。常以光照十方國，攝取念佛眾生，不少暫捨。經訓煌煌，難道還信不及。居士之意，以爲彌陀之平等大慈，反不如師長親友之私愛可靠耶。此層卻屬誤解。

【問】臨命終時，全家能不哭泣，一意念佛，固知最有利益。別世以後，四十九天念佛以外，要誦什麼經，爲利亡者。再請問頭七至滿七，要用什麼方法超度好。（慧德）

【答】不必多生分別。既是淨宗學人，只誦

六字洪名、往生咒、彌陀經、便極妥善。如喜多加、可誦毘盧遮那佛大光明灌頂真言、或大悲咒、或拜彌陀懺足矣。

【問】早晚念佛。日間爲他項工作未能持念、又未能即時茹素、尙食三淨肉、未知於淨修有何妨礙。（葛曉凡）

【答】檐溜穿石、要在恆久、晨間之課、關於一日薰習、不可疏忽、宜早起半點鐘去作。果忙、但取十念法、不過五分鐘時間、似乎不難作到。餘時亦可散持、現食三淨肉並無妨礙、但希功與慈悲並進、以達到純素爲佳。

【問】阿彌陀經摘註接蒙內釋提桓因（疏鈔擷）「此云天主即帝釋也。迦葉佛滅時一女人發心修塔、卅二人佐之、今王忉利統卅二天故曰天主。」此迦葉佛應

不是當時在座聽經之摩訶迦葉、請示迦葉佛係何時人。（葛曉凡）

【答】迦葉佛乃過去劫七佛之第六佛、並非釋迦佛之弟子摩訶迦葉也。

【問】淨宗以專心念佛爲往生成佛之道、禪宗則以離言絕語、專求向上一著、呵佛罵祖、若念一句佛、漱口三日等事、此則都與淨宗念佛之旨乖違、但誰爲究竟之正門、請乞一示。（方明）

【答】禪家呵佛罵祖、是爲逗機不得已時偶然之事、並非以此爲專門、切勿誤會。禪淨兩家之法、皆是大乘了義、不過起手方法少似不同、淨家有相易入、禪家離相難尋、至其歸元並無二致。

【問】追頂念佛據說是治妄想之最佳方法、有位朋友問我說「我的妄想熾盛、你

說追頂念佛可治、那麼追頂念佛怎樣念呢。」未知若何念法。及何經有說及祈示之。（呂順運）

【答】「追」作追逐不捨講、「頂」作頂接不斷講、即前句之末字方去、急追一句接住、如鑽木取火、不使少停。又如奏樂、必字字逐拍、不使走漏。此法經中未言、乃係古大德經驗之法。

【問】據說命終後八小時方可移動、設若精通念佛之輩、命終後即隨佛往生、何必再等八小時、方可移動、其理若何。（呂順運）

【答】眾生命根係第八識、投胎先來、死時後去、餘識捨時、即現死相、然實非真死。今醫學界已有證明、在現死相之八小時內、誰能知其第八識何時始去、此爲策萬全

起見而取此法。（飭終津梁一書內詳）

【問】爲何學佛人（在家出家）每逢相遇、皆揖手云「阿彌陀佛」、這是不是把阿彌陀佛當世俗問候之用。或有其他用意、祈示之。（呂順運）

【答】至心念阿彌陀佛一句、能消八十億劫生死重罪、此語最爲吉祥、相逢稱誦、祝福之意、且使對方一歷耳根、八識田中得到佛種。

【問】無見頂相與肉髻、是一是二。（大寬）

【答】觀佛經三曰、佛頂肉髻、生萬億光、光相次、乃至上方無量世界、諸天世人十地菩薩亦不能見。據此、無見頂相、是指頂光也。

【問】佛身相口如師頰、掌現網縵相、足底

千輻輪相是何樣子。請方便設喻、俾易推想而知。(大寬)

【答】獅頰廣闊、喙口方也。網縵指手掌之紋細密如是也。車輪外圈曰輪、交貫軸心之多條曰輻、此指足底之紋也。

【問】坐念佛號、有跏趺、吉祥、降魔各坐法、弟子以年齡稍大、全跌半跌皆不可能、擬採用吉祥二坐法、不知二者以何者爲善、及其坐法各如何、請詳示。(大寬)

【答】跏趺有單結、雙結之別、不論雙單、左加右上爲降魔、右加左上稱吉祥。坐時兩手掌向上仰、如降魔坐、左手即加右手上、吉祥坐、右手即加左手上。兩大指尖接抵、此名定印、安於臍下。頭脊正直、鼻與臍取一直線、各種坐法、任意自擇、久坐麻木、亦可換腿。

【問】觀經觀世音菩薩、項有圓光、中有化佛菩薩、無量諸天、舉身光中、五道眾生、皆於中現、既度五道眾生到極樂去、因何留一道不攝、豈不有背慈悲平等乎。(雙木)

【答】天人畜鬼四道皆有修羅、言五道即含修羅在內、各經中亦多有言五道者、若爲易於明瞭、則又言六道耳。經文並非故留一道不攝。

【問】淨土按臺宗教義、分爲四土、末法眾生帶業往生者、生於何土。(雙木)

【答】四土往生、但論行持之功夫而分其證得、並不限於何期行者、證何等土也。

【問】當失眠苦不入寢的時候、想起來坐一坐、但不知佛教打坐之要領。(鄭敦)

【答】失眠之人、最宜右脇而臥(即側身

右方在下）、兩足疊齊、右手托腮、左手搭膝、瞑目調息、放下萬緣、心中默轉「阿彌陀佛」四字、再用耳聽（心轉自有聲相）、能入眠固佳、縱不入眠、念歸于一、亦得息養。若要打坐、亦是萬緣放下、默轉佛號。其坐法參上頁答大寬居士之問便知。

【問】月刊上常看到蓮邦國、而是否以佛化國家聯邦之稱。（鄭敦）

【答】阿彌陀佛願力之極樂世界、蓮花最爲微妙特殊、故稱極樂世界爲蓮邦。由今中國以梅花爲國花、日本以櫻花爲國花、稱梅稱櫻、便可代其國名耳。

【問】唸阿彌陀佛經之聲音宜拖長好還是短促好。每日至少宜唸若干。（鄭敦）

【答】拖長及短促、皆不相宜。當如小溪流水、不急不緩、念多念少須酌自己時間。但

既唸阿彌陀經、誦畢宜持彌陀聖號幾百聲、乃至數千聲、閱前贈學佛淺說、及歧路指歸、自明大義。

【問】淨宗以九品蓮花爲父母、他宗托何物爲父母呢。（陸天養）

【答】淨宗是橫超三界、帶業之識、往彼極樂、託蓮化育而生。待悟無生、直證佛果、則無所謂生矣。是往生與成佛爲二層階級。他宗是豎出三界、斷盡諸惑、見性成佛、即是佛、安用依託。

【問】阿彌陀經說、其土眾生常以清旦各以衣祴盛眾妙華、供養他方十萬億佛。西方極樂世界的眾生爲何因要供養他方佛呢。（陸天養）

【答】供佛積功德、聞法增智慧、若功德智慧不圓、安能成佛。不積不增、豈能圓滿。釋

迦世尊、亦曾於過去世供無量諸佛、觀世音菩薩亦復如是、故皆圓成種智。往生之人、在未證補處之前、必須上求下化、覺行雙圓、方得證補處耳。

【問】專一持佛的聖號與持往生咒的成就功德有何差別。（鄧慧心）

【答】並無分別。但事忙人持咒不如持名方便。臨終時持咒不及持名容易耳。

【問】臨命終時、能得正念、卻是西方阿彌陀佛來接引、或是自己心佛來接引呢。（慧貴）

【答】是西方極樂世界彌陀來接、經訓煌煌、何必疑惑。但西方彌陀、乃我平素心中想念之佛、故又說是我心中的佛、恐君誤會。今舉一例。如我與父母遠離多年、心中日夜想念、寫信拍電、催來相聚、一日我之

父母竟遂我願而來、便可說我心中的父母來也、其理如是。

【問】念佛人積欠債務、到命終時、不幸還不清楚、能帶業往生嗎、或是再輪迴還他欠債呢。（慧貴）

【答】真實無力償還者、是無貪吝惡業、或不妨礙。若一面念佛求生、以西方作逃藪。一面貪吝世財、起賴債之心。念佛既不爲上求下化、因已不淨、再加貪吝之心、此兩粒種子起現行時、試問結甚麼果。不過問中云「不幸」兩字、自是屬於真實無力一類。

【問】有一夜晚課後、對菩薩祈求世間法之事、當夜隨時得夢老師、對我說祈壽命、這壽命是當生之壽耶、抑是求生西方之壽耶。（慧貴）

【答】夢多幻妄、本不足憑。因世法求菩薩、而夢他人、或是菩薩化現、亦未可知。告君祈壽、當是教祈無量壽命之常樂我淨。似不能教祈濁世不究竟之短短壽命也。

【問】彌陀經「晝夜六時」、西方既無晝夜、那有六時。（慧貴）

【答】雨花一次謂之一時、蓮合謂夜、蓮開謂晝、彼之晝夜時分、佛順此方說耳。

【問】「十方三世佛、阿彌陀第一。」佛位平等、如何又有等級。（慧貴）

【答】此純指度生願力而言、佛在實智上平等、在權智上少有不同耳。

【問】淨土宗帶業往生之說、似與因果之理不相符合、造惡之人、只要念佛、便不受罪報、反生極樂、此話果然、誰肯自己刻苦去作善事。（游玉耀）

【答】一切善惡念頭善惡造作、總名曰業。當起造時、即是一粒種子（習氣異名）印落八識田中、異日遇有增上緣、發生作用、能牽八識、六道投胎。通途法門修行、專爲消滅此類種子、名曰斷惑。至斷淨盡、便是涅槃。念佛法門、是止息善惡念頭及造作、單提一句佛號、印入識田、舊日種子、不遇增上緣、無由而起作用。佛號種子（念即由心、是心是佛）愈積愈厚、時時有增上緣、能得先起作用、報盡生西、惟舊種依然存在、故曰帶業。生西後、舊種仍須求斷、方證補處、是與通途之法、始異而終同也。若謂只管造惡、而以佛號作護符、則誤會矣。

【問】一生造惡、臨終十念、即得往生。如此則不妨只管造惡、待到臨終、專作十念可

矣。又何必日日苦修乎。（游玉耀）

【答】指夙有善根、一時著迷之人而言。若非夙有善根、健康之時尚不喜聞佛名、何況四大分離、萬苦交煎之際、而能念佛乎。觀經下品下生、固云臨終十念、要在「至心」二字。至心是放下萬緣、澈底專精之謂。俗子待到臨終、皆是多所依戀、決難念佛。安能還發至心。此時能發至心者、定屬夙根深厚之人、不容借口僥倖。

【問】念佛之時念「南無阿彌陀佛」六字、但在要完的時、為何祇念「阿彌陀佛」四字、是有甚麼關係嗎。（慧霖）

【答】先念緩、後念急、急時四字易念耳。

【問】聽老師在說法之時、講阿彌陀佛四字、就包含三藏十二部經、又是經王和咒王、那末還是有阿彌陀佛這人沒有。或是

僅僅的一個經王咒王的代名呢。（慧霖）

【答】此須分二段答覆。一、「阿」字爲一切梵字發音之初、無「阿」字即無一切經。又爲八萬四千陀羅尼之心、無「阿」字即無八萬四千陀羅尼。僅此一字、亦可曰經王咒王。是顯密二教均不能離此一字。若講四字勝義、顯教各大經中處處指歸人多曉了、不必復贊。茲就密教言、「阿」字總表佛部、具理智不二義。「彌」字總表蓮花部、具生法二空義。「陀」字總表金剛部、具堅固不壞義。所說包括三藏十二部誰曰不宜。二、上係解釋四字勝義、何可疑無其人、淨土三經所說甚詳、彌陀乃爲極樂導師、不過此尊導師洪名、已具此不可思議功德耳。

【問】弟子自學佛到如今，爲甚麼沒有聽說過阿彌陀佛的聖誕。（慧霖）

【答】阿彌陀佛，乃法藏比丘修成，彌陀經曰「阿彌陀佛成佛以來，於今十劫。」再說到法藏生時，無量壽經曰「過去無量不思議無央數劫……有大國王名世饒王……棄國行作沙門，號曰法藏。」如此久遠，年尚不知，何能知其月日？今人以舊曆十一月十七日爲彌陀聖誕，相傳是日爲永明大師誕辰，借來紀念彌陀。

【問】年少而至老，只念佛求生西方，與閒時少研佛理，將盡能力救脫眾生，如何方好，有何不同。（慧性）

【答】發菩提心是淨業正因，念佛是上求佛道、研理是廣學法門，救脫眾生是下度眾生，此三者均是菩提心，應並尊重，不可

軒輊。

【問】定課念佛時，妄想心繼續顯出，心不想佛，耳不聽佛，在念日子不久，亦念不多聲（約念一千多聲），知念多聲始可斷妄，但無時間，如此者，只可種善緣，亦能生西否？現事多，亂心甚重，暫停待將事少，才開始定念好嗎。（慧性）

【答】至心十念，亦可往生，何況日課千聲。凡夫家居，安能無事？若待事少再念，則永無能念之時矣。要在自己觀機利用時間，作事用身用手，念佛用心用口。定課但能早起半點鐘，即能照作，散課隨時隨地，皆可執持，不管心亂不亂，總是一直念去好。

【問】又普門品中「若有女人，設欲求男，禮拜供養觀世音菩薩，便生福德智慧之男，設欲求女，便生端正有相之女。」菩薩

是度眾往西、豈有度眾生出生娑婆世界乎。（陸天養）

【答】生西必聞法信修、方能成就。其有眾生、但修人天福報、不發出世大心者、自不能超出娑婆。菩薩即以此類眾生、而與求男求女之人、實以此眾、佛緣未熟、本在娑婆、行一時之權智、滿求者之心願、並非度眾出生娑婆也。

【問】佛有三身、一、釋迦佛、二、大日如來佛、三、彌陀佛、實一佛之德、所流出之三體也。大日者、釋迦之法身。釋迦者、大日之化身。亦分爲釋迦教、大日教、彌陀教三教。爲彌陀者之身、究爲何身。釋迦教大日教所爲何解。（管新盤）

【答】此密家之說、釋迦教即顯宗、大日教即密宗、彌陀教即顯密雙融之淨土宗。既

云大日爲法身、釋迦爲化身、彌陀自是報身矣。

【問】淨土宗、依無量壽經、觀無量壽經、阿彌陀經三經爲宗。遵以念佛、藉他力而求解脫、我等愚夫愚婦、因時間及事務關係、未能讀誦兩種壽經、專念小彌陀經及念佛、臨命終時、倘一心不亂、是否違犯未誦壽經、可否往生淨土。（管新盤）

【答】淨家三經、各有其用。無量壽經主廣修六度萬行、觀無量壽經主心作觀想、阿彌陀經主一心持名。研教時不妨廣學、修法時貴在專一、果能依彌陀經持名有恆、決定往生、況能持至一心、更千妥百穩矣。

【問】一般居士、現爲國家服務、對於佛示、求解脫法門、因俗務瑣事羈身、未遵奉行、除每日念佛後誦彌陀經外、始終未能奉

行佛示法門、可否往生淨土。有否違犯居士戒。（管新盤）

【答】日誦彌陀經及念佛、便是奉行佛法、身在含元殿上、何必更問長安。至云居士戒、乃另爲一事、須依他正受、今雖未受、凡屬佛子、殺盜邪淫、妄語、飲酒、亦須發心自戒耳。

【問】念佛人因疑未斷盡、信不堅固、往生邊城。若然往生邊城、是不是有佛接引、抑或自己往生乎。（智梁）

【答】化佛接引、不過蓮花不即開耳。

【問】古德常有淨業功成、平時或臨命終時、每有見彌陀、見觀音、勢至或諸菩薩、吾人所以能認識不常見之客其名是誰、必有人介紹、才能認識。若佛及菩薩、突而其來、並無人介紹、亦無自我介紹、何以能認

識乎。能保不差誤乎。（智梁）

【答】三聖乃我平素意念已久之相、屆時當如念而現、不過更加莊嚴。再舉一喻、夢中所見之人、並無介紹、有時亦知其名字、理與此同。

【問】自友啓示宗教的信仰、自心信念持行學佛念佛之時、心猿意馬侵擾菩提果園、是否障深業重。（黃榮富）

【答】障深業重、娑婆之人、大抵皆然、不止居士。念佛心亂、是功夫尚淺、應有現象、不可急躁、以求速效。只宜念時字字清楚、自聽字字清楚、再從一至十（一氣三句再三句後四句）記數清楚、久久自能一心。【問】東土難生、人身難得、佛法難聞、明師難遇、而我東土已生、人身已得、佛法微聞、明師未遇、有志入釋門修真、遠離六道輪

迴之苦、不合家境窘迫、家務纏身、是否無
納福之緣。(黃榮富)

【答】東土二字錯記、乃是「中國難生」、
中國指一國之中心、別於邊地。淨土法門、
有師固佳、無師亦能看書自修、而成功不
限於出家也、但肯發心、無須擇境。

【問】夜眠之時妄想頓生、想而不想、不想
而想、往往魔軍隨時隨地進攻靈山之境、
倉卒之時、持佛擋退、息而復來、是否精神
衰弱或者戒定未持。(黃榮富)

【答】此仍功淺現象、是精神衰弱、亦是戒
定無力。眠時宜默持四字洪名(不念南
無)、不管有魔無魔、只是醒時便持。

【問】阿彌陀經云「其土眾生、常以清旦、
各以衣祴、盛眾妙華、供養他方十萬億佛、
即以食時、還到本國、飯食經行。」極樂世

界爲出離三界之聖域、豈尚有食慾乎。佛
是否尚有飲食之慾乎。請釋其疑。(葉普
開)

【答】凡夫界之色空二天、尚無食欲、安有
佛陀還存食欲之理。極樂世界之飲食、一
爲帶業往生未斷習氣之眾生而現、然亦
是意食。二爲六塵說法、以使此土眾生起
極欣極厭之心。

【問】或疑金剛經無相、淨土有相、二法如
何相融。(林夢丁)

【答】僅入手修法不同、但淨土之寂光、亦
是無相。此皆是一眞法界、有何不相融處。
【問】魔術(如走陰之類)敢觀地獄相、
云何不敢觀極樂世界相。(呂慧良)

【答】外道之智、只知高者爲天堂、低者爲
地獄、高者自知無分能去、只好說些地獄

鬼話、欺騙愚人。至不觀極樂世界者、彼於佛經毫不了解、又安足以語此道。

【問】觀經中觀世音菩薩放六道光明、救六道眾生之苦厄、那麼三惡道之眾生、到底菩薩救他們往什麼地方去。（呂慧良）

【答】要須視其業力及夙根深淺而定、惡業淺夙根厚者、亦可頓出輪迴、反之則次第漸超耳。

【問】持名念佛、念到一心不亂時、是否即能現佛、如不能一心不亂、恐不能往生吧。

（白潔卿）

【答】不問現佛與否、得到一心、自是最好境界、縱得不到一心、只要臨終正念分明、亦能往生、但品位不高耳。

【問】持名念佛外、必須想佛威德相好、種

種光明、極樂世界種種莊嚴、次第觀想、觀成就時能往生西方、如觀不成或單觀相好光明、極樂世界八功德水、或諸寶行樹、或諸鳥之音、是否一樣能觀成功。這樣觀法、是否合理、可不可往生。（白潔卿）

【答】持名與觀想、原是兩事。古人曾主兼修、後來漸主分修。即持名者不必兼觀想也。至云單想相好光明等、亦甚合理、即爲第十三雜想觀之法、理事不違、安能不生。

【問】持名念佛兼觀想、如能示現、就是定中見佛、不是和觀經相同嗎、亦許沒有觀經的詳細、不知有何區別。（白潔卿）

【答】無甚區別、只不及觀經詳細耳。

【問】龍舒淨土文中、云持是咒「滿二十萬遍即菩提芽生、滿三十萬遍即面見阿彌陀佛」、此是與念佛入定一樣道理否。

(許炎墩)

【答】此亦剋期求證之一法、如持名之一日至七日義耳。

【問】彌陀經中「今現在說法」一句、是否隨時隨地念念至甯靜地步、觀想經中妙境、就是聞法。(張廷榮)

【答】小彌陀經未教作觀、不必如是著想。此句不過云今日之時、彌陀亦正在極樂說法也。

【問】偈中之「我今大皈依」句、若但皈依二字、則學人亦粗知其義、今加「大」字、其義爲何。(陳如德)

【答】此有三義。一者佛之法身徧滿法界、我之心願亦隨之徧滿法界、如無量壽經優婆提舍願生偈云「歸命盡十方」、是其一例。二者古德云、皈依阿彌陀佛、即是

皈依一切諸佛。三者阿彌陀經云「彼佛光明無量、照十方國」、無量壽經及觀經皆云、彌陀光中化佛無數、我今皆皈依之。備斯三義、是故云大。

【問】嘗閱淨土古德語錄中云「極樂世界、純是大乘菩薩之境界」、而觀經中品上生章中、有說苦空無我四諦等法、又往生者、復有證聲聞小果者、其義云何。(陳如德)

【答】曇鸞大師注優婆提舍願生偈云「聲聞以實際爲證(三德中只樂涅槃)計不應更能生佛道根芽。而佛(指彌陀)以本願不可思議神力攝令生彼、必當復以神力生其無上道心。」又云「安樂國不生二乘種子、亦何妨二乘來生耶。」據此、是未生在因地時本修小乘、生後不

執著實際、終能回小向大、故云極樂是大乘根界。請細體觀經上三品在因地皆修大乘、故生後證果皆爲大乘、中三品因地修聞小法、生後故先證小乘、下三品生前雖未修行、但臨命終時、所遇知識、爲說大乘、故生後上生者得入初地、餘二發心、俱是大乘。知乎此義、是因是果、理方無礙、知乎前義、極樂畢竟是大乘界。

【問】彌陀經中云「出廣長舌相」、爲是表法、爲是實有其舌、偏覆大千。（陳如德）

【答】此有二義。一者佛身充滿大千、舌相自然偏覆大千。二者佛音播到之處、即等舌相覆到之處。

【問】觀經下品下生章中云「蓮花經十二大劫乃開」、此「劫」爲數西方之日

數、爲是娑婆之劫數。（陳如德）

【答】是指娑婆之劫數。經云「彼佛國土、無有昏闇、火光日月星曜晝夜之象、亦無歲月劫數之名。」又善導大師觀經四帖疏上品中生、七日即得無生一段云「七日者、恐指此間七日、不指彼國七日也。」據此、故知是指娑婆。

【問】老師在佛七內開示中囑、專心念佛、即使不能得一心不亂、也有功德及好處。我們念佛者存此心理、是否太執著功德。

（王鎮芬）

【答】七中所說之功德、是說雖未得到一心、亦除去妄念不少、較不結七念佛者、所得境界、未可同語。今借物喻得一心者、假如十五滿月、未得一心者、或如十二十三之月、然較初一二之月、則大不相同、所言

指此、非謂世間之有漏福報功德。

【問】聽經時曾記得說過佛在心內、西方即在眼前、若是把心收在一處就會看到嗎。（慧霖）

【答】看到看不到另是一回事、要至心念佛、這佛總是在汝心中、如月能照水、若水濁時、則月不現、月雖不現、非月不照。

【問】念佛果到萬緣放下、一心不亂、就會得到神通嗎。（慧霖）

【答】這卻不一定、一個人有一個人的境界、縱然得神通、也非念佛的本旨、此心切不可存。

【問】有念佛者因生產病死、可往生否。（佚名）

【答】只要正念分明、當然往生。細揣來問、或係懷疑產婦身體不淨、佛嫌污穢、而不

來接。實則人不生產、亦屬不淨、試看九竅流出者爲何物。即能明其不淨矣。不過產婦之不淨表現、特別明顯罷了。感佛來接、純在乎心。如池水澄清、天月自現。若單論人身、原是三十六種骯髒物體假合而成、根本就不清淨、至於平素敬佛、沐浴塗香等、仍是心理表示潔誠、而體中之膿血尿糞、何嘗洗去。

【問】晉唐高僧、取經來到中國、以後的眾生、都有經法可看、纔有成佛的往生的。但是十方三世一切佛、不知怎樣成佛往生的。（普慧）

【答】既有十方三世一切佛、就有十方三世一切法。

【問】若三寶弟子、沒工夫聽經、只在家作功課、吃長素、守五戒、能往生否。（普慧）

【答】正因一心念佛、助緣能守五戒、決定往生。

【問】佛徒發願超升西方、而志不在救脫眾生、是否爲自私、是否有違釋尊慈悲宗旨。（管新盤）

【答】如此小心人、並無菩提心、當然有違釋尊慈旨、縱能精進往生、恐品亦不能高。

【問】吾師叔公他平日念佛、勇猛精進、功行高深、但到臨終時、他父母均在他面前哭泣、勢甚悲哀、未知如此可否往生。（呂順運）

【答】如正念不亂、無礙往生。但遇此環境而能不亂者、非有真實功夫、不能作到。

【問】如平時有暇學習歌讚、固然很好、但若無暇、獨以念佛不學歌讚、此亦可否。（呂順運）

【答】歌讚乃是禮儀之一種、念佛乃是修道之主體、不學歌讚、並無不可。

【問】三十六萬億一十一萬九千五百同名同號阿彌陀佛、和法界藏身阿彌陀佛、和極樂國土阿彌陀佛、其是否同一阿彌陀佛。各何因緣望釋是祈。（呂順運）

【答】既云同名同號、當不是一、此世尊教人省時而念多佛之法。法界藏身彌陀、即云彌陀之法身週遍法界、隨感應現。極樂之彌陀、雖云別是一尊、若準法界身講說、與多教之同名同號者、說是一非異、也未嘗不可。極樂彌陀之因緣、詳載無量壽經、文繁不能備述。

【問】「唯心淨土」此是表明心能做地獄、能做天堂、因之淨土亦不出心外否。「自性彌陀」是指自己之佛性否。（呂順運）

運)

【答】如是如是。

【問】在家居士、佛理欠明、又未受過教育、性更魯鈍、欲入涅槃、有何方便之法。(王慧錦)

【答】淨土法門、三根普被。一句彌陀、只要深信切願、念念不離、往生西方、即等涅槃。此是最捷便穩當之法也。

【問】往生西方、身體既是化生、不知用手去摸、可有形質。(慧霖)

【答】經中浴八功德水、以衣祴盛眾妙花、足托蓮花、飛乘樓閣、豈非皆是形色、摸之當然有形、如夢中之身、雖屬意想而生、行動觸摸、尙似有質、能起作用、可以思悟。

【問】念彌陀是借彌陀願力往生、念己名是否也可往生。(佚名)

【答】按無量壽經、彌陀在因地爲法藏比丘時、曾選二百十億佛刹莊嚴之相、修習

五劫、方造成極樂淨土、更發四八大願、專接念佛眾生、俱蒙世自在、王佛授記、印可。請問居士之土何在、往生何處。如云希望亦生極樂、而既念己名、是與彌陀願力無涉、何有感應。此等於撒豆種、希求生瓜也。

【問】念佛有疑之人、往生邊地五百年可以見佛、若即悟者可以隨時見佛否。(林慧蘭)

【答】五百年者、言其最長之時耳。如云人生百年、其實一歲二歲、十年二十年、俱有死者、處邊地者、若果有悟、隨時花開見佛、不待五百之數。

【問】生在邊地蓮花胎生、胎生與人類同樣否。(林慧蘭)

【答】胎爲不自由之譬喻、其實亦是蓮花化生耳。

【問】佛家眾生平等、極樂世界有分階級各修道果之差別、豈不是不平等嗎。（林慧蘭）

【答】眾生皆具佛性、在因地時及究竟果位時、無不平等、但修證過程中、以遇緣及勤惰而有種種不同、故有頓漸取果等級之不齊、若加精進、皆能到一生補處、何有差別。

【問】阿彌陀佛法門（包括三藏十二部經在內）不知大慈大悲是包括些什麼。（周慧德）

【答】凡普拔眾生之苦、普與眾生之樂、便是大慈大悲。三藏經典無不句句說此。這可以說大慈大悲、包括世出世間一切萬

法。三藏十二部是經之體、大慈大悲是經之用。

【問】六祖謂「東方人造罪念佛求生西方、西方人造罪念佛求生何國。」此點之意未知何在。（林夢丁）

【答】阿彌陀經中分明說「眾生生者皆是阿鞞跋致」。據此、西方人焉有再重造罪之理。六祖豈有不知。此爲防範禪家學人、不求自心、及不能專修之方便語言耳、修淨學人不可誤會。

【問】佛家的修行、單念佛未免過於消極、若全世界統統念佛、即無有種種事業的發達是不是。（張慶祝）

【答】念佛是修參心性、屬於學。發達事業、是莊嚴刹土、利益群生、屬於行。念佛譬如儒家之格致誠正、發達事業如修齊治平。

有學方能起行、心端方能利眾。極樂淨土、爲法藏比丘精勤求索、恭慎修習、滿足五劫之所成就、種種莊嚴、超過一切佛刹、專爲利益眾生、念佛即是學佛、果佛徒都照法藏比丘榜樣去作、行爲是不是消極。事業是不是發達。

【問】觀世音菩薩是西方三聖之一、輔助阿彌陀佛救度眾生、有人一心稱念觀世音菩薩聖號、其人將來往生如何。（達文）

【答】如發願求生西方、念觀音聖號、亦有往生可能、但不甚如法、因淨土三經中都教持彌陀聖號也。不求生西、而有別願念觀音聖號者、當不往生、以無其願也。

【問】無始的無明、即無終的無明、念佛生西、能永脫輪迴、是無明的終止、這豈不是

有終嗎。（李鈴榮）

【答】無明只可言無始、不能云無終、諸惑俱斷即是無明終時、但生西者、有斷盡者、有未斷盡者、所云帶業往生、即是未斷之類、故生西可說脫出輪迴、不可說無明終止。

【問】佛無掛礙、可是阿彌陀佛發願度眾生、念佛者、接引往生、這是不是有掛礙嗎。（李鈴榮）

【答】未斷二惑、發大悲心救度眾生、名曰愛見大悲、此是執著人我相而起、尙屬虛妄不淨。佛智如大圓鏡、雖森羅萬象來即應現、實則空無所著、安有掛礙。

【問】念佛人每日精進、實行、萬一有障礙、死後是邊地往生、到了邊地、心知念佛五百年後就可見佛、聞法成就、假若心不知

念佛五百年後到那裏去。（鍾智）

【答】往生邊地，是未能深信有疑之人。但雖生邊地，已無娑婆之種種惡緣，智慧自比世人高出百倍，焉有不知念佛之理。

【問】造善惡業，得決定果，果如不能轉移，如何人死念佛，念經爲他超度，能轉業往生呢。（姚慧芳）

【答】業因如堅冰，佛號經聲如炎日，冰遇日射，總要溶解幾分，惡因由經佛功德之力，可以減其成分，故應結重果者，得以減輕，若說生前自己不修，死後憑人超度，便生西方，恐不如是容易。

【問】往生西方決定蓮花化生，若往生其他佛土，是不是亦蓮花化生。（智梁）

【答】不如是。此世間乃釋迦佛土，人是胎生，可以類推。

【問】地藏菩薩度眾生，是度往西方，抑或他處。（智梁）

【答】此隨眾生之願，不限西方。

【問】蓮宗初祖慧遠大師，三昧功成，定中見佛，又見先化者佛陀耶舍、慧持、慧永、劉遺民等，隨在彌陀之側。然而生西眾生，應彌陀願力，蓮花化生，形貌無差別，因何能識別其生前人相乎。（江印水）

【答】所見之相，係由心中舊影變現，所來之相，亦爲對方心念應化，如往朝普陀，所見觀音，原無一定之相也。

【問】娑婆世界，有國境及十法界，極樂亦如此否。（呂正涼）

【答】極樂平等自由，世界大同。只有彌陀宣教，並無分疆立政，法界祇有四聖並無六凡。雖有人天之名，爲順餘方故。

【問】蕩益大師云、得生西與否、全由信願耳。

之有無。品位高下、全由持名之深淺。觀圓瑛法師之勸修念佛法門內記載八哥念佛臨終生西、飛禽雖能言念佛恐不能發願、若無願力、亦得往生西方嗎？（林夢丁）

【答】此鳥定已發願、按此事曾謂八哥學

僧念佛、主人甚喜、送與僧寺。後僧常對開示有念及無念二種念佛之法、鳥似領悟。據此當可推斷、僧既常對開示無念最高法門、豈有不教通常發願之法。鳥似領悟、又喜念佛、必其眼見佛僧、耳聽貝韻、有羨慕三寶之心、羨慕即是願也。

【問】一般愚夫愚婦、但能念佛、並無願力、此等之人、臨終得生西否？（林夢丁）

【答】並無求生西方之心、只恐僅得福報

耳。

【問】淨土法門、以一句佛名便可往生。但

不懂佛法、不研經典、祇知念佛、不管他人。大家都這樣、豈不變成「各掃自己門前雪」、而將來勢必無人繼續宏揚佛法了、不是連淨土法門也無人知道了嗎？（維寶）

【答】無量壽經（不限魏譯）謂、往生正因、發菩提心（即四宏誓願）、持諸禁戒、饒益有情、所作善根悉施與之、作十善業、要當孝順、至誠忠信等。觀經主張、慈心不殺、具足眾戒、讀誦大乘方等經典、善解義趣、於第一義、心不驚動、深信因果等。彌陀經提出、不可以少善根福德因緣、得生彼國。以上三經、乃淨宗根本典籍、並未教人不研經典、各掃自雪。本宗更有一重要意

義、即求生蓮邦、原爲速證菩提、回入娑婆、普度有情、實非自求享受。不過眾生根器互異、有不能研經度生之輩、也能持名得到自了。淨宗三根普被。居士所疑、只是其中一類而已。

【問】我們凡夫三毒深重、念佛能得生西、這樣容易、佛陀何須說以外許多法門呢。

（智榮）

【答】飲食口味、各有不同。酸甜苦辣鹹淡、必須具備。因一味不能合眾口、自知度生只用一法、亦不能普契眾機也。

【問】念佛往生西方、若念他方世界佛、亦往生西方否。（智榮）

【答】不如是。田地裏種豆、怎樣生出瓜來。

【問】十方三世佛、阿彌陀第一、當是願力第一、但世自在王佛乃彌陀授記之佛、爲

什麼願力比彌陀反小。（李鈴榮）

【答】彌陀第一、亦不僅限願力一種、至於願力大小、更不能受師生之限制、青出於藍、冰生於水、弟子勝師、本是常事。

【問】禪宗不念佛求生、亦多有證果位者、他到何處去呢。（李鈴榮）

【答】證極果者、無所來去、但未到此位、則隨其所證、而有其處。或七反人天、或一來不還。證無生者、則十方世界、任運而往。

【問】他種法門、功夫不成、不能證果、亦能帶業往生否。（李西榮）

【答】帶業往生、乃淨土宗之帶有惑業、而仗佛力往生極樂之獨具名辭、他宗只取斷惑證真、不能襲用。倘問能生極樂與否、則毫無是因、安有是果。

【問】我們對念佛往生、都深信不疑、爲什

麼經上偏說此是難信之法。（智海）

【答】多人心理、對於深奧奇妙的事、往往解而後信、淨土一法、乃佛果境界、地前菩薩尚不解所以、故說難信。諸位聽經多日、已明粗相、故能起信。

【問】平時念佛、已得三昧、臨終忽遇十種惡緣、不能念佛的、當作不能往生論。但此人仍在六道、其果報又怎樣。（智海）

【答】果得三昧、雖遇惡緣、不及念佛、但其心識終不顛倒、未必不能往生、縱然不得往生、亦當生人天、福報深厚。

【問】文殊普賢馬鳴龍樹諸大菩薩、都是等覺、十方世界、本來可以任運往生。爲什麼都願往生極樂。（賴棟樑）

【答】爲體世尊法演淨土澈底悲心、特示楷範、藉勸贊故。

【問】彌勒菩薩、亦是彌陀法會中世尊的親教弟子、爲什麼不往極樂、而居兜率呢。（賴棟樑）

【答】受世尊之囑、繼在娑婆成佛、以度五濁穢土眾生故。

【問】十方菩薩、不求生西者、未知能成佛果嗎。（賴棟樑）

【答】倘能自力斷盡諸惑、亦可漸圓佛果。

【問】念佛須萬緣放下、未知心中之願、可以放下不。（賴棟樑）

【答】念佛萬緣放下、是摒除一切、專注一境、念佛如法者、聲聲皆是信願行之結晶、猶如火煖光三者而不可分。茲欲將願放下、等諸取火而不欲有光。若果單提念佛、不取信願、便同禪家照顧話頭、已非淨家通法矣。

【問】平素念佛雖然有恆、至臨終自身朦朧、且亦未得助念、能往生否。（智海）

【答】朦朧即是昏沉、臨終得生要在正念分明、預防昏沉、仍是助念穩當、而家庭佛化、亦是助念之先決條件。

【問】揚聲念佛與默念、其所得之善根、有沒有差別。（智海）

【答】揚聲除昏沉、且能使他聞到佛名、默念易入定、於環境不便、可作密行、各有其利、相機擇用、不必拘泥。

【問】經云、稱念地藏菩薩聖號的功德、勝過其他菩薩名號萬倍、如是我們朝夕功德、亦需要稱念否。（廖一辛）

【答】素知居士本修淨土、今如發願稱念地藏菩薩聖號、宜在課外別誦、緣修持一種法門、皆須依法而行、不當任意夾雜也。

【問】無量壽經內法藏比丘、聞世自在王佛宣說二百一十億佛刹、說是法時經千億歲、當時法藏比丘、雖行菩薩道、但尚是比丘之身、何以如此長壽。（廖一辛）

【答】一念能橫澈八方、豎窮三際、上句易解、下句難明。經云「如來正覺、其智難量、無有障礙、能於念頃、住無量億劫、身及諸根、無有增減、所以者何、如來定慧、究暢無極、於一切法、而得最勝自在故。」基此經文、說法雖云千億歲、只不過念頃耳。法藏比丘當時承佛定力所攝、亦能念頃住千億歲、茲舉一喻、以明其理、如枕中記、黃梁尚未煮熟、而盧生一夢、竟完成富貴功名、子子孫孫、數十年之事業、再如演電影、亦能將數個月之事、在兩個鐘頭以內演完、均可類推。

【問】無量壽經、法藏比丘聽法千億歲、成就莊嚴佛土。滿足五劫、自與凡夫之比丘不同、因何尙稱比丘。（江印水）

【答】此經前段多述彌陀過去因地、故經文曰比丘。後段述到果地、則不如是稱矣、乃行文之法使然。

【問】彌陀經云「不可以少善根福德因緣得生彼國」之句、若無善根福德、自不能感佛接引、盡人而知、何須有此贅言、內中含有他義否。（江印水）

【答】此處「少」字、不作無字解。乃作多少之「少」字解。義云、往生因緣、固賴於善根福德、但不可以少許善福、藉圖徼倖也。

【問】極樂世界所有一切人物、是幻相或者真有色身。地獄道同此否。（簡國垣）

【答】吾輩現在色身、即是幻相、以相雖有而體實空故。相乃眾緣和合而起、然即有相矣、自起作用、故依眾緣而有三受、極樂證分四土、而實報莊嚴之人物、亦可云體空相有。地獄同此。

【問】誦經念佛行善、確信有無量功德、可能消災解厄、可是大阿羅漢目犍連、何以不能避其不測之災。（簡國垣）

【答】災厄是苦報、先必有其業因。消解略分滅盡轉輕制伏三種。偈云「罪若起時將心懺、心若亡時罪亦亡」是謂業盡情空、覓心尙不可得、何有於罪、此屬第一種。金剛經云「讀誦此經若爲人輕賤、是人先世罪業、應墮惡道、以今世人輕賤故、先世罪業、即爲消滅。」此屬第二種。誦經念

佛行善、心力俱猛、能使識田種子不起現行。如法華經普門品之稱聖號臨時免難、觀經之十念往生、均屬第三種。目連尊者被害之後、曾至舍利弗尊者處、自云夙業甚重、觀此知尊者所遭、是屬於第二種之轉輕、惟尊者果已圓滿、澈知夙命、甘心受之、借此了一段公案耳。

【問】念佛可以往生、若心還常起三毒者、亦可往生否。（張慶祝）

【答】三毒即是惑業、淨土法門、原能帶業往生、以惑雖未斷、時得念佛之力抑制、使之不起現行（不可引以石壓草、語誤會）、而令念佛之種子成熟、即得往生。但未斷之惑、不可加增上緣、助起現行、若起現行、便爲往生障礙。

【問】有人說、假使我們統統往生西方、這

娑婆世界、豈不是要沒有人了嗎。（一讀者）

【答】無量世界眾生的神識、由業力牽引、互相來往、此去彼來、何能無人、縱使無人、亦無甚可惜之處。譬如監獄裏囚人、全部被赦、而被赦之囚人、能不能躊躇不去、反自憂曰、我輩若全赦出、豈不空了監獄。

【問】有一位大學生、他說如果你先證實確有極樂世界在西方、那麼我纔信佛。請教應怎麼答覆他。（廖先生）

【答】證實問題、有種種不同、以因明三量之法爲最邏輯。一是「現量」、如眼見色、耳聞聲、此是現前之證實。有時走不通、即須用第二法「比量」、譬喻隔牆起煙、證知下邊有火。此法有時也走不通、只得採用第三法「聖教量」、此是根據聖人之

言作證、因聖言均是體驗事實、有一說一、有二說二、決不騙人。極樂世界、有修持人方能得到現量之證。其次見人終時種種瑞相、即爲比量之證。佛戒制人妄語、自己豈肯欺人。極樂世界多經所載、自是聖教量之證。再舉一例。地球自轉一週爲一晝夜、繞日一周爲一年、此是科學家所共認。但是用現量之法、卻證不出來。我曾坐在飛機上向下看、並不見地轉動、此種地轉之說、不過科學家之比量證知而已、至餘人相信、亦只是崇拜科學、相信科學量（亦可謂科學家之聖教量）。再說既然相信無量星球是無量世界、其中說有一個極樂世界、似亦無有什麼可怪處。

【問】有人說、念佛法門是老太婆們的佛教、但貴刊偏偏要宏揚念佛。這使我們初

信的人、要發生懷疑了。請問念佛法門究竟是不是迷信。究竟可以得到什麼實益。

（王介一）

【答】說念佛法門是老太婆的佛教、乃意存毀謗。但此法門、爲釋迦與六方恆沙諸佛所共宣、文殊、普賢、馬鳴、龍樹諸大菩薩所宏揚、慧遠、善導、蓮池、印光諸祖所傳承、晉之劉遺民、雷次宗、唐之白樂天、宋之文彥博、明之袁宏道、清之彭尺木等諸大名儒所遵修、若說這些人是老太婆、但不知甚麼人是大通家。本刊宏揚念佛、也就是代表這些人說話。若這些人不足掛齒、本刊就不必說了。念佛若是迷信、甚至佛爲一大事因緣出現於世、八相成道等更是迷信。念佛究竟有什麼益處、豈能片言道盡。

【問】一、有情是可以說法、但不知無情可能說法否。二、若無情能說法、不知有情可能聽否。三、若無情不能說法、因何極樂世界、微風吹動諸寶行樹、出妙音使聞之知念佛法僧等。（金仁孚）

【答】說法不限於口、極樂六塵演法是也（無情說法）、解法不限於聽、緣覺見飛花落葉、而能證道是也。

【問】永明壽禪師、以有禪有淨喻如帶角之虎、近人方倫居士亦主禪淨雙修、譬爲寄保險信、至穩至妥、但亦有人認爲禪淨雖可雙修、而不可齊備、蓋恐一手畫圓、一手畫方、兩俱不成、究竟禪淨雙修之程序應如何。（鍾鈞梁）

【答】古德說法、各有其機。永明四偈、專爲弘淨、實不在禪、不過借禪作一映襯、特顯

淨之穩當而已。一偈是說禪而有淨、則千妥百當。二偈是說能自力獨成者、甚少其人。此分明烘托之筆、以加強第三偈之主張、而堅其修淨信心也。若將一偈看作修淨者、必須兼禪爲佳、二偈或看作抑禪、是皆錯會。茲設一喻、有甲乙二人趕程、甲深知山川地理、而且健步、不妨勸其兼乘舟車、少減勞苦。乙不識途徑、行步蹣跚、然已乘舟車矣、即無須再勸其步行、使多費力。方大居士所云禪淨雙修、是一偈及甲喻之意也。

【問】順境中隨喜持素唸佛已有三年、不幸處境轉逆、在逆境中開葷、息持佛號、自知罪過、未知有何法補救否。（顏兆文）

【答】學佛乃大丈夫之事、已經發心（世謂立志）、則富貴不淫、貧賤不移、威武不

屈、何可爲逆境退轉。爲今之計、惟有在佛前至誠懺悔、從即日起、恢復持素念佛、有過能改、善莫大焉。

【問】何以西方淨土住的菩薩都是男身、如果說都因從蓮花降生而不須女身、則男身亦用不著、而菩薩無所謂男女了。（劉定熾）

【答】信如所云、男女乃相對名詞、無女名即無男名矣、至於經中所說、西方現化、皆是男身、乃隨順此方人相、作方便言耳。

【問】法門皆佛所說、宗派亦是祖師大德所立、爲何輕視淨土「念佛一聲漱口三日」如何解。（林夢丁）

【答】此是禪家祖師、防範參禪學人雜修及逗機啓悟之語、並非爲輕淨土宗、蓋向上一著、一法不立、若存一佛字、仍是有法、

各宗有各宗之辦法、如永明四料簡、有禪無淨土、十人九蹉路之語、豈非亦是輕禪乎、其意實不如是也。

【問】生西後、乘願再來、重入娑婆、廣度眾生、其中生老病死之苦、與一般眾生、有以異乎。（周邦道）

【答】萬法唯心、遊戲人間、劇場上之悲歡離合、雖齣齣做得逼真、終於人寰中所感受者不同。

【問】往生極樂世界之目的、可否歸納爲兩大要點、一、厭娑婆之穢、欣求極樂之淨、二、在極樂世界中、受阿彌陀佛無上功德之感召、培養善種、增強能力、以爲乘願重來、度化眾生之準備、倘可如此解說、竊以爲當此末法時期、對一般善男女講演、似應將第二點特別指示、庶足引人入勝、而

堅定其信心、鼓舞其勇氣、因僅言第一點、恐聽者不察、誤以爲過於寥廓、或近於渺茫也。（周邦道）

【答】淨宗大義本屬如此、經論不皆云乎、發菩提心、爲淨業正因、菩提心者上求下化是。而淨宗之三重因果、解說亦極分明。念佛是因、見佛是果。見佛是因、成佛是果。成佛是因、度生是果。不過後世大乘根器甚少、而說法者爲契機起見、對於第一點成分、演說較多耳。因其自己尙不肯度、遑論再度他人。

【問】修四諦得證阿羅漢果、念阿彌陀佛可生極樂。釋尊均分別言之。經中有無比、較指示之語、若有則涅槃同、而修持異。其及門弟子、何不悉去難就易。（周邦道）

【答】經中處處指歸、豈非比較、修持之道、

有解有行、念佛屬於行門、亦不能因念佛而盡廢餘法。且念佛雖易成就、卻不易信。一切眾生根性各殊、又豈可以一法強之使行、而違契機之義乎。

【問】我從十年前即已篤信「大慈大悲救苦救難觀世音菩薩」、行住坐臥或煩惱時即默念名號、從無間斷、故雖危難或夢中驚恐、仍能持念如常、履險如夷、夢魘魔醒、萬試萬驗。於卅八年軍次普陀、即立出家之志、然遭「磐陀庵」一僧人婉拒、同時長官又不許可、故未如願。持念觀音菩薩聖號已久、須改彌陀洪名、是否有礙。愚意仍持觀音菩薩名號如何。（丘高秀）

【答】觀音與彌陀乃是一家、所辦之事、更是同一。惟修持一端、要在依教奉行、經中

凡有苦難逼迫、教念觀音。後來求得歸宿、教念彌陀。

【問】（摘錄）楞嚴文殊菩薩「諸行是無常、念性元生滅」是說念佛之念性是生滅的、不能獲不生不滅的圓通果。余以爲宏淨、該兼大勢至入三摩地、得無生法忍、側重生前成眞才對、死後往生、與某教禱告生天、不近似嗎。又應含阿字法門、修持六度。（牛慶譽）

【答】眾生多病、醫王多法、開此遮彼、有權有實、一法有一法之修法、一法有一法之妙用、實則法法皆通、並不逕庭、此必將淨土各經融會以後、始知其然。居士謂側重生前成眞、此「成眞」指證無生法忍乎。若果作到、固是大佳、但不知千萬人中幾箇能證得。且淨土法門、其主旨即是往生、

居士欲專重生前、是與根本教義不符、細讀有關淨土之經自知。至淨土三經之往生、實則千頭萬緒、粗說持名須得一心不亂、萬行亦須六度齊修、觀想更須依境觀成。某教眞能生天與否、姑且不論、有類如是等之功行乎。胡得例爲近似。至云阿字法門、未言取觀取念、未敢率答。

【問】阿彌陀經義蘊第二九頁、言功一心不亂、于三摩地等之訓釋、請設喻或舉例開示。甲、三摩地、1、如何平等維持。2、何謂境轉。3、如何是定位。如何是散位。乙、三摩鉢底、1、如何能令身心安和。2、如何能令至此平等地位。丙、三摩囉哆、能引何種功德。其引功德是否另有方法或注意之點。（大寬）

【答】甲、1、不起分別、持其專注一境。2、即

境界轉變之謂。3、定是心住一境、散是心起攀緣。乙、1、2、須依「小止觀」所示之法修持方能得到此豈片語能道。丙、得定斷惑、其他境界不一而足、皆從正定而得、不另取法。

（按）彌陀義蘊引上諸事、本謂繁細難到、不如持名簡而易行、七日可得一心。居士如修須取小止觀、求深解此法之大德授之、方不出錯。

【問】一、「有情來下種、因地果還生。無情既無種、無性亦無生。」（見行由第一）

此偈不明何理。祈答之。二、「迷人念佛求生於彼（西方）悟人自淨其心、我以佛言、隨其心淨即佛土淨、使君東方人、但心淨即無罪、雖西方人、心不淨亦有僭：」由此可知、生西方與不生西方、無甚

大關係、專求心淨、即可得佛之淨土。然而有一班愚知眾生、一定要往生西方、而不知娑婆即是極樂、所差別者、在心淨不淨耳。此中究理、定有另因、祈詳答之。三、「若悟無生頓法、見西方只在剎那、不悟念佛求生路遙、如何達到。」故知能生西方與不能生西方、只在「悟」之一字而已、而往往念佛者、專執往生、不求契悟者、畢竟為何。（王一清）

【答】（前面三問）佛法歸元雖同、入手

方便則異、故云有八萬四千法門也。一把鑰匙、開一種鎖、一個法門、有一種修法。學人必有師承、必須知法權說實說、方不致盲修瞎鍊、走入歧途。壇經是弘禪之書、決非破淨之書、間有破淨之語、乃係祖師爲啓悟禪家學人、不得已之苦心。豈但此耶。

禪家尚有殺佛、佛來給我洗脚、打殺與狗子吃等語。初機學人不識祖意、若也任口

云云、則有因果在。居士雖云學佛有年、細玩來問、於禪尙無門徑、此甚危險。於淨更多誤會、竟云「一班愚知眾生、一定要生西方、不知娑婆、即是極樂。」又云「往生只在悟之一字」。更斥念佛求生者爲執著等、可謂謗法極矣。淨土各經、皆是釋尊所說、文殊普賢觀音勢至、諸大菩薩、馬鳴龍樹諸大祖師、無不勸人念佛生西、莫非皆係愚知眾生乎。六祖壇經、固須尊重、釋尊經典、便可呵斥耶。居士如求參悟、必須先訪明師、若一味閉門造車、恐未必出門盡合轍也。茲特忠告、問題暫不答覆。

【問】阿彌陀佛之「阿」字、我國四眾、都念唵彌陀佛、現在有少數人、主張念啊彌

陀佛。到是唵音對。啊音對。請示何音爲準。

（獅山一讀者）

【答】此在紙面上不易答覆、雖列舉「唵啊」二字、但此二字之發音、亦有南北之不同、茲不得已、試舉「哦」音爲準、須發音於喉間、讀作平聲、能與「鵝蛾俄訛」等同聲、即不相差、不可讀作上聲、變成「愕哈切」、緣此字係悉曇十二母韻最初之韻、爲一切梵字之元、法教之本、含義至廣、以求正確爲是。

【問】讀阿彌陀經義疏聞持記、其中自設五問、學人修淨土工淺、未解其義、請開示五問如下。甲、所修淨業、是有是無。在何處所。無則枉費精神、試垂定當。乙、雖云莊嚴淨土、未審如何莊嚴。請示其相。丙、臨終往生、爲識神潛邁、爲佛來攝持。二俱

有過。丁、往生之人是何形狀、爲有爲無。二俱有過。戊、此土陰壞、彼土陰生、生彼之陰、復與中陰何別。（獅山一讀者）

【答】此亦應分解如下。甲、永明大師四料簡中云「有禪有淨土」、據此、當說是有。問在何處。今以反問作答。心有處所乎、罪有處所乎。知心與罪之所在、即知淨業之所在。偈云「罪若起時將心懺」、又云「心亡罪滅兩俱空」。是心能造罪、罪即是心。心造淨業、淨業即心。若必求淨業所在、請先覓心。乙、心淨土淨、以清淨作莊嚴。一切功德是佛法身。以萬德作莊嚴。此無相之相。若求有相者、極樂總析爲二十九種莊嚴、任擇其一、皆無不可。丙、諸佛法身、偏入眾生界。念佛心、偏入諸佛心。識神潛邁、佛來攝持、二俱無過。若引「去則

實不去」四句爲難、夢東大師早有解釋、可以祛惑。丁、或體空相有、或體相俱寂、原無執著、如必執有執無、方爲有過。戊、中陰身形藐小、壽命短促、迷亂顛倒、牽於有漏業力、六道投胎、何能與三二金相、光壽無量、神通自在、一生補處之眾上善人相擬乎。

（按淨土三經所訓、皆極直捷、是結晶語。若必鬥鋒逞巧、說妙談玄、似屬經外多尋麻煩。古德云、身在含元殿、何必問長安。經語者、含元殿是。鋒巧玄妙者、長安城外某山某水是。這種法門與禪家參究求悟、原不相同。兜了半天圈子、還是經語一句爲準。便知經語決不相賺。如以眼觀色、只說可以見到某色、即不錯誤。若必曰非是、再詳講眼色之間九緣、什麼「空、明、根、境、作

意、分別、染淨、根本、種子」等。這些話說完了、還是一句以眼取色。不過一層是說因緣、一層專說結果而已。是知經語、不賺人也。

【問】釋迦牟尼佛亦經三大阿僧祇劫、然後成佛、但未成佛前、得燃燈佛與他授記時、何不教其修淨土法門而一生成就、竟願使其歷盡長時諸苦呢。（智雄）

【答】經中記多劫以前、彌陀爲國王、釋迦爲宰輔、國王發願後來成佛、成就淨土、安樂眾生。宰輔發願、示跡穢土、成佛度眾。各有其願、燃燈佛豈能改違釋尊之本願乎。更當曉了、證道以後、則無劫波、亦無苦樂、亦無穢淨。釋尊雖長劫歷此、然極樂早經生。彌陀雖居極樂、此土卻常來（智者、豐干、永明皆其身）、一切有相、皆是示跡、佛

之境界、非可以文字泥求也。

【問】釋尊在世諸弟子中、亦有劣根下智者、經典上未有記載、釋尊命其專修淨土、而且未證明那些弟子已往生極樂世界。

（智雄）

【答】淨土法門三根普被、若謂專爲劣根下智者說則錯矣。淨土三經各序分中、所載與會各等弟子其數甚多、在三經流通分內、俱列上首弟子之名、及其他到會之眾、曰歡喜信受、曰皆大歡喜、曰信受奉行。何得云釋尊不命修習淨土。至云專修、則又當別論、蓋淨土乃佛法之一法耳、眾生有八萬四千病、佛具八萬四千法、爲普應群機起見、豈能盡廢餘法。至云諸弟子往生、未有證明、是又不然、查彌陀經中「已發願、若已生、今發願、若今生」今之一字、

即是世尊之時、經文只取簡該、非若往生傳必須遍舉其名。且吾人求往生者、無證爲生、世尊之諸大弟子、在世已得大阿羅漢、是已證得無生。若此者、十方世界、任運來往、豈獨極樂。又各知名弟子、除舍利弗目犍連外、其涅槃多在世尊滅度以後、經爲佛說、安能於其生前載記後事。然知觀音、文殊、普賢、地藏、皆居極樂。即一在家弟子韋提希並能往生、而謂諸弟子未曾往生、事理豈云圓乎。有此四說、當悟無字句處、大有其事耳。

（附）以上四端、尙是著相之言、試看彌陀經中、世尊問舍利弗「彼佛何故號阿彌陀」一段、此際舍利弗等早已生過極樂矣。普通講解、但云舍利弗不測佛境、故無以對。實則不然、彼縱不知、亦當對以不

知、何可於師所問、傲不一答。然此處正如維摩經之無有文字言語、是真入不二法門義等。以下二段、皆世尊與舍利弗印心之言、明自性唯心者、此處瞞他不過。

【問】記得看到一本淨土宗書籍有一首某祖師的淨土詩中有句「念到心空佛也無」、照此說法、念佛要念到心中無佛、此豈非與「憶佛念佛」、「念念從心」、以及「心憶佛、口念佛、耳聽佛。」之意義相違了嗎。且照學人自己的經驗、如真的實行「念到心空佛也無」、那麼魔就要乘虛而入、無法抵抗、所以某祖師所說「念到心空佛也無」學人無法接受。未知某祖師所說「念到心空佛也無」、其真義何在。根據淨土宗那一部經典、敬請長者詳爲開示。（堯澤）

【答】念佛之法有四。「持名」僅是其一。

即以此而論之、先由淨念遣妄念、功夫熟時、淨念之相亦無、所謂無念而念、無念即常寂而念即常照、此之謂「實相念佛」。乃次第漸進之功、非一蹴而成之事也。至「憶佛念佛」、「念念從心」、「心憶口念耳聽」等、皆說因地。「念到心空佛亦無」、是說果地、並不矛盾。此句「到」字「心」字、大須著眼。心作念頭講、到是得到、若一念俱無、尙何有佛。此「佛」字指念頭所念之「佛名」、念頭既無、真心眞佛斯顯矣。小本理一心不亂、即此境界。尙仍懷疑、再舉一喻「有念有佛無礙土、無念無佛常寂光」。

【問】淨土法門、既是三根普被、利鈍全收、最合此方衆生之機。云何楞嚴經中、文殊

菩薩撰圓通時、不撰勢至菩薩之根大圓通、而撰觀音菩薩之耳根圓通、其義云何。
(陳淨願)

【答】此章原於「最初發心、悟十八界、誰爲圓通」之問、云十八界而七大亦合其中、共爲二十五類。「誰」字即單指此二十五類而言。又須知此章本從前章「六受用根、誰合誰離、誰深誰淺、誰爲圓通、誰不圓通」、一段滾結而來。此一段中、世尊已隱示耳根最爲圓通。答必依問、不能亂越範疇。故諸大士俱是擇此二十五類舉一對答。勢至菩薩所答雖有念佛云云、要重在「都攝六根」一句、是其所對。觀音菩薩所答、雖云上合慈力、下合悲仰、其要亦只在舉耳以對。著眼之處、在限問二十五類何最圓通、選擇者亦當依此範疇而

定其主體。觀音之對、密契佛意、故爲文殊選焉。未選根大者、勿誤爲輕忽念佛法門也、應知根大爲一事、念佛又爲一事、不能混同。

【附答】大德之中、對此問題、亦有抽象研究、即不以二十五類作主體、而以兩大士之所對作比較、茲錄略義如下、一若對此方之機、娑婆衆生、耳根利故、所以觀音當選。若對十方通論、念佛法門、都攝六根、橫超三界、直截生死、速證菩提、無有何門可及、故稱第一。一此數語極爲透闢、實則觀音勢至俱爲彌陀脅輔、應知勢至既主念佛、而觀音豈反例外、若謂觀音不主念佛、非是真解圓義者、此又區區之見也。

【問】同經續云「復有三種衆生當得往

生、何等爲三……一者慈心不殺……二……三……具此功德一日乃至七日即得往生。」此句是言、三種衆生各具一種功德一日乃至七日即得往生、或是一人具三種功德。（曾進雄）

【答】觀經以「觀」爲正修、正必有所助、如鳥有雙翼也。助修者即諸福功德、此三者是。能三具者、謂之深功厚福、具一二者、亦是得助、可得往生。

【問】又按小彌陀經之意、往生西方須待命終心不顛倒、然觀經之一日乃至七日往生之法如何、祈示。（曾進雄）

【答】小本之臨終心不顛倒、自在平素持名、一日乃至七日之一心而來。觀經一日乃至七日、即得往生、指觀想及上文之三種心、並慈心不殺之事等、作到圓滿而言。

果諸助行、作到圓滿、臨終自不顛倒。兩經理通、文小異耳。

【問】觀經上品上生者發三種心、所謂至誠心、深心、迴向發願心、願聞其詳。（曾進雄）

【答】「至誠心」誠謂真誠不偽、至謂專一澈底、合之謂澈底真誠、即惟精惟一之信心。「深心」深不淺浮、謂此事此理、必求深入究竟也。「迴向發願心」即將所解所行、專求生西、並與一切有情、同獲此益也。

【問】記得前次已經有所說明、前生以前所造諸惡業、即使今生有造大善也不能抵消。不過我們淨念相繼、六字洪名之中、決不使那惡的種子生長、是不是時候久了、這種子會壞掉麼？還是也會報應。（趙

錢銓）

【答】種瓜種豆、各自生長、瓜不消豆、豆不消瓜、其生與不生、端在於「緣」。果能淨念相繼、是無惡緣、只有淨緣、念到一心、淨業已成、決定生西。生到西方、悟得無生、罪惡種子、亦無自性、心亡罪亡、兩俱空矣。

【問】請問早晚功課思想是做一個習慣、使八識常落種子。假使臨命終時有障礙、不得即時往生西方者、在四十九天中陰身時、有此念佛習慣、就可以知要往西方爲想、但是時阿彌陀佛能來接引中陰身否。（慧觀）

【答】生西在臨終捨識之剎那間、不生則渺茫矣。中陰身轉生、並非皆待四十九日、不過至遲如是耳。凡誠心念佛者、八識田中、皆落種子、永不喪失、但何時起現行、則

有待功夫之生熟、此正行也、自必改惡向善、以作助行、則臨終可滅障礙、中陰身念佛、亦須遇緣引起、至念力強弱、則不可知、故感佛來接、極無把握矣。但密宗有度中陰往生之法、惟緣亦難遇耳。

【問】往生與否專在信願之有無、若然八哥、驚哥能學人念佛、但牠是畜生不能發願、何以能往生、其理何在請指示。（許克成）

【答】大凡畜生能作人言者、性較靈敏、人既教會念佛、定久同人舉動、有所摹仿、若見朝夕供佛拜佛、諒能引彼起對佛像依託之心、此心既是願也、能願能行、信在其中、資糧具足、即得往生。況經云「彼佛（指彌陀）所放光明、徧照恆沙佛刹」、又云「徧照十方世界念佛眾生、攝取不捨

」、所言眾生、未言鳥在例外、此法爲二力之門、三要不缺、有理有事、無可疑也。然此亦是偶爾、非每一鸚鵡、皆能如是也。

【問】觀無量壽經言、下品下生者「于蓮華中滿十二大劫、蓮華方開」、臆者以爲殆亦如娑婆之冬蟲蟄居、不然其將是何情狀、因爲「十二大劫」畢竟不是個小數字啊、幸乞指教。（孫自強）

【答】蟲蟄之喻大非、何不方之以禪定、緣蟄境昏昧、而定境寂照也、然實不如是、花雖不開、內有七寶宮殿、遊嬉自在、惟不見佛聞法耳。劫數假名、取某事而記之、則有劫、不記則無劫、大本云「並無劫數之名」、華嚴云「娑婆一劫、爲極樂世界一晝夜」、各有其契機之意也。今懼十二劫之數、不但受拘於有無、且更過泥於長短、經

云、菩薩度眾、應其所欲、尙能演七日爲一劫、促一劫爲七日、豈彌陀度眾、而能限於劫乎。實則眾生有利鈍、悟有遲早、悟則花開、未悟則爲花苞、是心能轉變時間、而時間則不能控制於心也。

【問】依照彌陀行願、惟修淨土法門、無論上中下根、誠心念佛、一心不亂、臨終即得蒙佛接引、往生西方極樂國。請問佛有八萬四千法門、宜修他宗則（禪宗、律宗、天台宗等等）臨終同得往西方否。佛法有多門、歸元無二路、如像百川歸海、尙有何解說。（林相路）

【答】「歸元無二路」、元指本源、即真如本性也、歸謂除蓋去惑、而窮澈真性也。「八萬四千法門」即「方便有多門」也、西方淨土有四、寂光爲實、即是眞性、餘三

土爲權、可曰方便。禪律等法、如證佛果爲實、聲緣菩薩、皆稱爲權、寂光即是佛果、此歸元無二也。淨宗前三土、他宗聲緣菩薩、皆是方便多門也。修淨有淨之方便、修他有他之方便、修他者回向西方、可生極樂、不回向者、是無此願、則不生極樂、明乎歸元方便、知說無矛盾也。

【問】佛七中的開示、應講些什麼話、可否講經或幾則公案、以提起參加者的興趣否。（釋永興）

【答】佛七在使修眾、證取一心不亂、講經說教、但非所宜、恐使其聞思起分別也。公案擬增興趣、亦須擇淨家之事、短而切要者、插入偶說。實則此等開示、最爲困難、要以一段言語、使修眾心能歸一、方爲機理雙契、此則並無定式、只在主七師善巧方

便也。區區學淺，未足知此。

【問】一味念阿彌陀佛，別的什麼也不作，連往生極樂的回向也不作，可否往生。（釋永興）

【答】六字洪名，本有不回向法門之稱，不過理論如是，信願行為修淨之主要，回向者，即是發願也，無願何能往生，故回向不可廢也。至云「別的什麼也不作」，未始不可，所謂專心致一，不事雜修，功必精純。但須二六時中，不離這個，順逆苦樂，不為搖動，方好云此。蓋道既須與不離，則戒定共之，福德共之矣。倘悠悠忽忽，懈怠放逸，僅以幾句佛號塞責，往生安有其分。

【問】念佛以出聲念及默念兩者的功德，以何為最。（施木修）

【答】默念惟自修，出聲能兩度，兩相比較，

自是出聲圓滿。然亦應顧及環境允許與否，根性相契與否，環境不許出聲，則取默念，根性不喜默念，則取出聲。

【問】見畜生被殺時，持念往生咒，未知對方能得受益否。（施木修）

【答】心誠有感，則彼受益。縱心散亂，見殺起悲，亦是菩提種子，落於識田矣。

【問】敝人每日課誦時，必念彌陀聖號數百次，往生咒廿一次，持之有恆，多年來很少間斷，惟持念時總是雜念頓生，意識散開，無法專一，諒是業障所阻，如此仍繼續修持下去，信願行資糧何時能具足，茫無所期，臨終時能否往生。如不能往生，此事將是徒勞無益，請慈悲開示，修學往生之易行道。（善隆）

【答】淨土三資糧，信至深時，願至切時，持

名至一心時、便稱具足。前二憑發心、後一在功夫、發心乃眞爲生死、必極欣極厭、自能深切。功夫又須行之如法、背法或勞而無益、倘能心念口誦耳聽、三處分明、久則易得一心矣。淨土四法、惟持名易行、除此再求易者、區區寡聞、無所知矣。

【問】助念時、每次要用幾人。（莊慶賢）

【答】爲人助念、少則二人、多則四人、再多則聲雜、反而亂矣。

【問】其時要用法器否。（莊慶賢）

【答】用引磬、木魚、不但聲調整齊、且是法器、有淨心之用。惟有大德主張、魚音重濁、聲音清越、故有專取擊引磬者。亦有謂視病者好惡、如喜聽魚磬、亦不妨磬魚並用。

【問】助念要分幾次、始終要多少時間適宜。（莊慶賢）

【答】每次念一小時、即宜換班、蓋助念不同自修、必須出聲、使病者聽到、如時間過久、恐聲嘶懈怠、音乖調和、則躁攪矣。

【問】助念時、是在生命危篤、或是往生後實行。（往生後最少幾小時以內有應）

（莊慶賢）

【答】助念者、助病人之念佛也。自宜生前行之。但氣絕以後、神識未必即去、故主張繼續助念、能至二十四小時、佛聲不斷、方策萬全。

【問】助念場所、大部分在屋內、但是屋外（途中受災禍）可以在現場實行否。（莊慶賢）

【答】途中突遇意外、而在現場念佛、按理自得其益。所慮者、不問市中郊外、各有障礙、恐環境所不許耳。

【問】對無信宗教或是非佛教徒（外教）的死者，可以助念否。（莊慶賢）

【答】此法既名助念，循名可解其實。彼方倘不相信，且存侮慢，助念自無其功。死後殊途感應更微矣。縱爲之念，不得曰助，只是仰承佛力，如法超度耳。

【問】彌陀經中「已發願，今發願，當發願」，「若已生，若今生，若當生」，分明是有願必成，但是修他法門，就不如此乎。何以此經單單這樣說，是否別有含義。（顧鳳英）

【答】有願必成，是修因原則，但有難易之別，時機之分。永明祖師云「無禪有淨土，萬修萬人去」，正根據此三對句而發。已願已生與今願今生，有佛在世，並不爲難，最不易者，當願當生，是於無佛之世，而得

成就。當來並無定數，直到世尊法運滅時爲止，惟有淨業尚可成就，而戒與禪，於正象以後，眾生根器漸鈍，不易深造矣。

【問】無量壽經中第十八願末二句云「唯除五逆，誹謗正法」，假若在未學佛以前，有做了以上的事情，學佛後重新懺悔改過，可得往生彼國否。（江寬玉）

【答】眾生未學佛，知見偏邪，昧於理事，謗法五逆，多劫以來，自所難免。如覺悟皈依，名曰反邪三皈，進而求戒，先經懺悔，前罪本屬無知，果能皈懺至誠，眾罪如霜露，真心如慧日，罪消障除，焉得不生。調達五逆，佛與授記，蓮池靈巖少時，皆以韓歐自任，後俱證果，是其前例。倘皈依以後，再蹈前轍，是明知故犯，怙惡不悛，自障往生矣。

【問】念佛求一心不亂，但是已有定數，一

方面念佛、一方面算數珠、據弟子的自感想、念佛剛要得一心的時、忽然又想撥小記珠的念頭、如此算數、欲求一心、比較困難、可用定時間爲數否。（江寬玉）

【答】各個人之根器心理、多不相同、修持取捨、亦不一定。有數珠心定者、有數珠心不定者、居士既以數珠攪擾、則不必用、或以焚香記、或以時鐘、皆無不可也。

【問】繫念與憶念、心念與默念、如何分別。
（潔園）

【答】此四者、皆從心念、事惟是一、若在字面求之、亦可強分其界。繫念者、此法縈繫在心而不去。憶念者、思想一佛長久不忘。心念者、出聲與否皆須從心起佛。默念者、心存佛而不必出聲也。

【問】淨土津要中引坐禪三昧經「菩薩

坐禪、不念一切、惟念一佛、即得三昧」句。此種念佛、是禪是淨。（潔園）

【答】從名相論、禪者靜心中之慮、淨者淨心中之妄、似一非二也。然禪淨並舉時、淨只言淨法、淨法者何、即求生西方是、禪亦只言禪門、禪門者何、證無生者是、法之與門、是言其因地、生與無生、是言其希果也、有禪淨雙修者、是行乎禪而歸乎淨也、明乎此、則淨法禪門易判矣。

【問】蓮池大師認爲參究念佛、並不相悖、請問念佛時看住佛號起止、兼參是誰、合否、抑須次第行之。（潔園）

【答】大師此語、未指出何書、不見上下文脈、不敢肯定解說。茲就問意揣、或是禪淨雙修者、如禪淨雙修、可參前條。有願求往生者、淨、自力斷惑者、禪、如參究而求見相、

求生而參是誰、非禪非淨、亦非禪淨雙修、毫釐應辨。

【問】紫柏老人謂「須夢睡中念佛不斷、方有出苦分。否則雖盡形壽念到臨終時、卻又無用。」請問到了一心之人、是否在夢睡中都能念佛。（潔園）

【答】此極言其功夫之純也。醒如是、夢亦如是、非教人必作夢也。到一心者、醒時是能作得主、睡而無夢固佳、倘有夢而緣欲塵、是夢中作不得主、而是功夫不熟之證、夢時不能作主、死時自更不作主矣。

【問】北都有何大德、對淨宗很有成就（證的方面）。（吳茂松）

【答】大德有證、凡夫豈知、縱或知之、大德亦不自承、大德即便自承、亦無秘訣傳我、倘肯相傳、恐亦不外老實念佛、進求一心。

【問】念佛念得一心不亂的行者、臨命終時、阿彌陀佛與諸聖眾現在其前、「根據金剛經云、凡所有相皆是虛妄」、或恐魔來擾亂道心、以念佛行者臨終寧保非魔擾。（周慧德）

【答】金剛經言性空之理、彌陀經言成佛之法。魔者障礙也、因與果違爲障。修禪斷惑見性、忽現有相、即是相違、故曰魔障。修淨感佛、報化來現、是因是果、並不相違、安得稱障、故不是魔。然亦有實相念佛、頓超寂光。九品四土、是又不能執一而論淨也。

【問】勸修念佛法門中一句「臥時念佛莫聞聲、鼻息之中好繫名、一枕清風秋萬里、半床明月夜三更。」前二句小有明白、後二句甚不清楚。請老師解釋。（顧鳳英）

【答】詩與偈頌、意多含蓄、讀者所解、各隨其機、見仁見智、皆能得益。一枕清風之句、乃謂世俗凡眾、皆迷顛倒、煩惱熾盛、如臥

音普門普願、世出世法、隨緣兼施、不似彌陀之專也。若念觀音、回向極樂、是因是果、亦往生也。

燔柴。念佛之人、心地清涼、高枕安穩、如吹清風、心身爽快、比喻炎暑已退、高秋遠來。半床明月之句、亦言無修俗眾、無明昏沉、如處長夜、而念佛者、心地寂照、雖在五濁黑暗、昏昏擾擾、等於夜出皓月、宇宙光明。

【問】念佛有數種念法、但默、心二念拙分不清楚、默念是否口啓唇舌、自己能聞他人不聞、心念是否從心思念佛號謂之心念。望老師分別明示。（邱合順）

（邱合順）

【問】每日早晚二課除念佛迴向外、閑時全念觀世音菩薩聖號、能生西方極樂否。

【答】默念者、啓口動唇、微有其聲、或無有聲。不論其聲聞與不聞、總以生起聞相、易得攝心、此聞亦爲下手功夫之一。心念者、但用想而默轉、亦用心去默聽、所謂心念心聽也。

【答】往生淨土、法載三經、皆以彌陀爲主、以彌陀爲極樂導師故。經爲聖言量、故必依教奉行、方爲依法、方爲如法、持佛觀佛、爲本師釋尊之教也。但觀音爲彌陀脇佐、弘願接引、亦重極樂、念之尚不背馳。但觀

【問】吾有聽說是否眾生業障消滅後才能夠往生西方。但是淨土宗有帶業往生又是如何。（張進添）

【答】淨土宗三根普度、有業盡情空而往

生者、亦可帶業往生。必看淨土經典方知、聽人傳說、毫釐千里、不可不慎。

【問】發心者即觀此自性清淨心、既發心即是觀心、其要在見性故。然念佛能得一心不亂、是否便得見性。（王居士）

【答】發心是發起某種願心、欲推動某種事業之謂、甚爲寬泛。觀心是依經教所示、返觀自性、法亦不一。念佛得到一心不亂、可云是定、但一心分理事、得定分深淺、不能一語言之。見性是得果、定慧爲修因、修圓幾分因、便得幾分果。如天上之月、初二三見光明、初七八再展光明、十四五圓滿、光明、光明雖一、分寸則不等耳、見性之問、亦猶是也。

【問】念佛者爲求往西、倘不得一心不亂、能往生否。（王居士）

【答】往生分九品、且有邊地、一心者得上品、不一者列下地、一心者有把握、不一者恐生障礙、如臨終不生障礙、不起顛倒、亦得往生。凡事取法在上、僅得乎中、生死大事、安可圖徼倖、而不求把握耶。

【問】佛說阿彌陀經內「從是西方過十萬億佛土」到底西方指在那裏。又那裏爲標準。一萬億佛土是和普通一萬億同樣嗎。十萬億佛土是多少、如何計算、是不是在地球內計算、或是地球以外計算。請賜教。（林南濱）

【答】若問西方標準、知東則推知西、細看前條、便可了然。佛土一個、是一三千大千世界之數、此大千算法、凡學佛者盡知、茲不重贅、因本欄已曾屢屢解釋。此地球在大千數中、如太倉一粟、百千萬億等解算

盡同、佛土則非不閱經者能知矣。

【問】研究淨宗經典、欲求深入如何下手。

（潔園）

【答】淨宗主經、爲彌陀、觀經、無量壽經、三經爲淨基本、然必先與修讀、是經皆有精注、亦須參考、以經文看之似淺、而蘊義實深也。淨宗各論、祖師語錄、俱能助人開慧、尤應多看、三經之義既明、有力再廣研他法、蓋萬法一如、皆有助於入淨之功。

【問】佛法有解有行、學人虛度光陰、空過了大半生以上、今很痛惜來日無多、不敢空過、念佛一法、必是下定決心、視同穿衣、食飯、不敢缺少、無論如何困難、必須加以克服、更不敢畏難而退、但是十二年中、道業未成、無常至速、恐怕忽然臨命終時、自己沒有把握往生、空無所得、如何是好。（

周慧德）

【答】藕益祖師嘗曰：「得生與否、全由信願之有無、品位高下、全由持名之深淺」。居士既云「下定決心、不敢畏難而退」、是有信願、且甚深切。已經十二年、未嘗間斷、亦是有行。信願行三、資糧具足、按照經訓、無不往生。所謂道業未成、或云未得一心、但一心之事、有長暫之別、長者或未能暫者、諒已得。此後要注意正助雙修、使三業少受雜染。古云「隨緣消舊業、更不造新殃」、如斯障礙不生、平素即得相似一心、臨終可以心不顛倒、往生即有把握矣。

【問】愛不重、不生娑婆、娑婆有一愛便是往生之障礙、若不與愛絕緣者、恐怕不能往生。若斷絕情愛、世俗人說你們學佛的人、太不近人情、要怎樣對待大家。（周慧

德)

【答】愛情生於「神識」、是妄是私。慈悲發乎「本性」、是真是公。「神識」是流轉之緣、故生死不斷。「本性」是還滅之宗、故隨緣不變。我學者爲理智、彼責者乃感情、此即道與俗之分界、道須覺證、俗因迷成。方便言之、慈悲乃圓真愛心、愛情乃偏假慈悲、以是告彼可耳。

【問】身在娑婆、意在極樂、很想能在定中到極樂世界去遊遊多麼爽快。(周慧德)

【答】念佛本有持名實相四種、一心亦有長暫深淺不同。念佛即是淨土、一心亦是定中、念佛果到一心、即是定遊極樂、有相是實報土、無相是寂光土。觀來問似是欣遊實報、但在持名法中、不可再起此念、起

此念是二念、非一心矣。

【問】但是功夫不能如願、聽說往生淨土到臨命時候、神識必由頂門而出、先開頂門、常常學習、到臨終之時有熟路可循、我們一無所知、請老師慈悲指示。(周慧德)

【答】先開頂門、密宗淨門有此一法、應知雖則開頂、久而不修、頂門再閉。修法時三密齊資、倘有事擾、必將法身收起、觀想持咒、俱有次第、極不簡單、未若持名單刀直入耳。學佛要從圓解、諸法自能融通、不必起軒輊心、不可起微倖心、否則法法皆妙、焉能全修。倘能念至臨終佛接、何愁頂門不開、既能見佛隨佛矣、豈須再問我從何門而出耶。

【問】我是彌陀心中之眾生、彌陀是我心

中之佛、厭穢欣淨、求生西方、不妨熾然求之、其理請爲開示。（張慶祝）

【答】此問如能明乎心量、即解決矣。聖凡心量、並無二致。虛空之大、包諸世界、豈止西方東方十方世界、無不涵在其中。而虛空在心、猶如片雲點太清裏、而諸世界更成附帶物矣。我身佛身、雖有東西部位之別、實則共此一心、並非心外。若將心縮小界線、或認爲方寸之肉團、則謬解心矣。

【問】了脫生死、當生成就、是否只有念佛這一條路。（張慶祝）

【答】禪密皆能當生成就、惟行之甚難、其中條件、有一不備、則難出離。淨有九品往生、是高低均得成就、且有佛引之力、更不憂走歧錯。故古德曰「萬修萬人去」也。

【問】念的清清楚楚、聞的清清楚楚、是否

即此爲一心不亂。（張慶祝）

【答】念與聞、俱各清楚、是修淨之一法、乃求一之正途、屬於因緣。「一心不亂」是修得之果、須另體驗。聖號與念心、如兩鍼鋒相接、接則爲一、少有他動、則不能接、即非一矣。要知功之淺者、雖念聞兩俱清楚、亦不能保不起他念、故云兩俱清楚、是淨一之因緣也。

【問】真心念佛、與緣慮心念佛、是如何分別。（張慶祝）

【答】真心二字、講法不一、須先說明。一至誠無僞曰真心、此心念佛、自不免尙是緣慮。二、眞如實相、亦曰真心、淨宗修此、名實相念佛、是種則無緣慮。但緣慮亦有善惡、淨穢之不同、初機學人、不使緣慮、則無琢磨處、修持無法入手、在果地尙有權實四

土之分、在因地何能免種種之方便。眞與緣慮、固有高低之別、然求學程序、自應由淺入深。

【問】欣淨厭穢之心、是否爲緣慮心。（張慶祝）

【答】既有欣羨、便是攀緣、義在前條、業已說明。緣慮淨土、自合「以心作佛」之法、功夫純時、能到無念而念、契於實相、乃爲「是心是佛」矣。

【問】攝心念佛、與止觀念佛、同乎、異乎。（張慶祝）

【答】攝心是止、念佛是觀、攝止則同、觀念卻有異耳。

【問】尚未皈依三寶而念佛其效果如何。（麥樹）

【答】既肯念佛矣、是心已皈依三寶、自有

功德、倘有機會、尙是在儀式上皈依爲佳。

【問】念佛前應作如何準備。（麥樹）

【答】並無如何準備、但求至誠清淨、隨力隨分焚香供花便妥。

【問】彌陀經云「彼佛國土常有種種奇妙雜色之鳥」難道極樂世界有畜生道乎。（廖清華）

【答】經中對此已詳解矣、請念下文自知。

【問】曾遇一舊同修患了病障時、弟子觀其必定失掉了念佛的覺照、故極力勸其念佛「可得現當兩益」等言詞。那人亦可肯定是一位「八難之一的自作聰明者」、據云。他曾經參看阿彌陀經自始至終、經上只說往生的事而已、並無關現世消除業障。又云「他現在兒女尙幼、不達往生時期、他現在所求是地藏王菩薩、佛

經是眞實語、既然經上如此記載、就肯定是如此、」因此弟子勸以花果二報以及「十方三世佛」以及「虔誠一句佛號：生死重罪」等語、後即稍諾、請問彌陀經在現世之益、是否在一「皆爲一切諸佛之所護念」此段否、請老恩師略解、以免後人不悉其意而誤解之。（江寬玉）

【答】汝之見解、俱根佛經、便是依法依義、極爲正確。此君雖云、參看阿彌陀經自始至終、而經義深淵、豈是粗閱、便能得圓解者、「而已」云云、益見其淺觀矣。

【問】記得四十九年九月十月之間、朱斐大德曾來敝舍講解一部「地藏經」、深入淺出、得益很多、但其中講到「臨終助念」這問題、弟子想到有不恰時的地方、如在半夜命終、或撞車而亡、或水火災害、

或被謀殺、或戰場、或急症、這意外之急亡、靠助念是很少希望、依我的愚痴想法、若遇這些不幸而終、須靠自己念佛憶佛爲妙、或其他大德另有高見、亦未可知。（鄭均海）

【答】念佛功夫、要靠自作、助念者、助自念耳、自如不念、助之何益、助念一事、必有組織、晝夜分班輪流而念、何患「半夜命終」。至云其餘橫死、皆是障礙、乃業重之故、欲防此害、端在平素戒律精嚴、福慧雙修耳。

【問】據聞大悲咒也有八十八句的、比八十四句更特效、未知云何。（吳明安）

【答】不必分別、靈效在於心誠。

【問】念南無阿彌陀佛、爲何包盡八萬四千法門。（吳明安）

【答】修行之具、不外經文、咒語、佛號。經是名言貫串之義、即貫字爲句、貫句爲篇章也。止以阿字論、此字爲一切字之種字、爲一切教法之根本、如無此字、則無一切經矣。咒是秘密眞言、六字洪名、皆依梵音、未翻一字、只一阿字、即具息災、增益、降伏、攝召四用、合六字義更多矣。是至簡至眞之咒。佛號雖多、偈曰、「十方三世佛、阿彌陀第一。」古德云、持此一號、即是持一切佛號、此修具之勝義也。修行之法、止觀可統攝之、念佛憶佛、即止即觀、善念者、不求離外境、而境自離、善憶者、不求內止亂、而亂自止。不必作各種觀、不必修各種定、寂照自然雙融、此修法之勝義也。所修之事、無非心性解脫、得證三昧、可以斷惑顯眞、不得所轉、亦可帶業往生、脫離輪迴、所謂「

不用三祇修福慧、只憑六字出乾坤」、此解脫之勝義也。略言如是、詳言難盡、人云包盡八萬四千法門、可爲知言。然亦僅作贊歎此法之殊、不可誤爲破他法門也。

【問】南無阿彌陀佛之梵字可得聞歟。（吳明安）

【答】彌陀梵音爲「緡」、音如紇字、乃四音合成。

【問】念南無阿彌陀佛有結手印的方法嗎。（吳明安）

【答】兩手皆以大指與食指掐作圈形、掌平仰、右掌加與左掌之上、使兩圈相靠。式如定印、不過大食指掐作圈而已。

【問】念佛屬淨、咒屬行密、因何常聞淨宗行者、亦必持咒、若如是淨密雙修、不更妙嗎。（吳明安）

【答】密宗法門甚多、若再雜修、有礙於專。惟彌陀之法、雖云是淨、亦禪亦密、但許依教奉行、不宜私意更張。

【問】又淨宗行者、自屬六字洪名爲專功、若再持咒、不致破淨否。（吳明安）

【答】咒類甚多、各有專用。如修淨者、持往生咒、乃淨宗古德所定、自無不可、若夾雜他法、則受影響。

【問】楞嚴經中「持咒臨命終時、十方國土、可得隨意往生、更不墮落」若如是念佛往生與持咒往生有何差別。（吳明安）

【答】教相不明之初學、所修何法、即先看何宗經典、待了達後、再研他宗之書。若尚不通、他更難達、居士既欲修淨、自應先將三經貫通、而妄緣心、疑惑心、自然而少矣。

今日惟應依教而修、否則歧中多歧、恐迂遠其果也。

【問】修淨土行者只供奉釋迦世尊像可否、抑或須供彌陀佛像。（廖清華）

【答】兩宜俱供、釋迦世尊爲教中本師、彌陀爲淨宗本尊故。倘地狹不便、只能供一尊時、即供彌陀。蓋供彌陀、乃淨宗本尊、亦釋尊所教示、遵其教即是供其心、等於供二尊也。

【問】西方極樂世界「無有晝夜」是光明而無黑暗的、爲何經上云「晝夜六時」、其夜間是以何爲目標。（江寬玉）

【答】此洲晝夜、亦是假定名辭、因地球之私轉、向日一面而明、呼之曰晝、背日一面而暗、呼之曰夜、呼晝夜者、偏見之事實也。極樂不借日而光明、自無暗時、呼晝夜者、

乃此方之語、隨順此方易知而說。以彼土之蓮有開有合、合時假曰夜、開時假曰晝耳。

【問】佛說淨土念佛法門、是在說那一部經之後接下說的。（江寬玉）

【答】淨土一法、在佛經中有專說散說之別。專說者、三經是也。散說者、各大乘經中皆寓此義也。以散者論、五時皆有、不分前後、以專說者論、在阿含提胃後說也。

【問】有人欲臨命終時、請助念團爲其助念、有時人數少、在休息的時、可以用錄音機暫代念佛號、使病人得聞佛號不間斷、如此其利益有差否。（江寬玉）

【答】此法未嘗不可、以不令病者知爲妙、知而引起分別、則害事矣。

【問】曾聞師云「修淨土的人如不好好

用功、及度人、將來往生是不能花開見佛、藏在蓮花中、經過好幾千萬年尚不得見佛」。未知在蓮花中的生活如何。（江寬玉）

【答】蓮花之中、不見依正莊嚴、不能聞法、如墮涅槃黑坑耳。

【問】家父與同道在臺北縣郊建一精舍供奉西方三聖及釋迦世尊、並設一居士念佛道場、早晚課誦均念阿彌陀經一種、早課並無誦其他經典、未知可否。（傅惇箕）

【答】居士念佛道場、自不比叢林及寺廟嚴格、既屬自修、朝暮功課可以自定。如係專修淨業、只誦彌陀經便好。惟開誦及結束、種種儀式、如回向禮拜等、必須如法、否則欠莊嚴恭敬也。

【問】平素完全未知信願念佛的人，到了臨終，遇著善友開導，此人聽到以後，心生歡喜，信受，發願，念佛求生西方，眷屬人等皆無悲哀哭泣種種的妨礙，加以幫助念佛，此人命終，也就能往生西方，怎麼有這樣容易的事情呢。（洪環）

【答】平素不知念佛，臨終忽遇善友，百不一見之事，一難也。一生迷惑，臨終四大分離，更起煩惱，而能聽人說死，心生歡喜，不起恐怖，二難也。平生不聞佛法，臨終短時，能猛開悟，發願生西，常理所無，三難也。家人者，多人也，勸一人信，當感不易，一言而得多人信，竟能忍情不哭，幫助念佛，又難之難也。我只見其難，居士何以見其易。果有其事，定是宿生修行淨土之人，今始有此種種善緣，千鈞一髮，絕無僅有，決非容易，還是平素行解俱加精進穩妥。

【問】常聽蓮社講經，並勸人念佛，要作到一心不亂，可是有首偈子這樣說「彌陀一句法中王，雜念紛紛亦無妨，萬里浮雲遮赤日，人間處處有餘光。」這是說不一心也可以，究竟聽誰的話對呢。（林美）

【答】一心不亂，是佛語，為聖言量，淨土之原則，安可不遵。雜念無妨，是祖師語，為方便說，別有苦心，不可以辭害義。其意乃普勸念佛，恐人畏一心之難而退轉，故說此肯念就好之言，所謂「一稱南無佛，皆共成佛道。」一心念佛者，當生成就之道也。亂心念佛者，多種善根，機熟時至，久久薰習而成一心也。能一心者，大佳大佳，不能一心者，念佛總比不念好，有此金剛種子，遲早可起現行也。

【問】西方及三界二十八層天是否有無事與理怎樣講。（黃丁壽）

【答】在事言之、歷歷分明、如今居之地球、六大洲、五大洋、何可言無。以理言之、三界唯心、居士了解心學以後、是有是無、方可與言。初學者自應先從事上明白、而後再言理也。

【問】在家眾修淨土法門、帶業往生是否再可能來娑婆世界轉生。亦請分別事理。（黃丁壽）

【答】帶業往生、不分在家出家、諸惑未斷、識生西方、即謂帶業。再來與否、惟隨箇人願力、縱不欲來、亦能修成補處、來則乘願自在、非同以前業力牽引受生耳。

【問】蓮池大師普勸念佛開示中有、「怕事的關起門來念佛、不定要入寺聽講。」

之指示、此語是否含有當生不宏法度生、亦可生西、如此是否趨於小乘。（孟孝光）

【答】非大師教人趨於小乘、乃此人自是小乘根器、師爲隨順說法耳。寺中講經人眾、怕生是非、居家能無眷屬鄰居親友乎。隨緣勸其念佛、不就仍是度眾乎。縱識力口才皆短、而於慚愧心、慈悲心、不可不真實常發、如違此心、恐生障礙、且勿曲解大師之訓也。

【問】或謂老太婆念佛、往生希望很渺茫、假定老太婆亦能虔信、發願、一至於念佛念到一心不亂、生西寧亦渺茫否。（孟孝光）

【答】念佛求生、要在信願、一心不亂、功在不夾不雜。三要真切、資糧已足、不夾不雜、

生心清淨、合此者往生不渺茫、背此者往生乃渺茫。老太婆亦有種種根器、大通家亦有種種習氣、應以行為標準、不以人為肯定。

【問】「事一心」爲不明理、只信願與一心念佛、「理一心」則須以「是心作佛、是心是佛」等理。惟明理後、如何付之於行、其念佛方法與「事一心」有分別否。必須先斷惑乎。（孟孝光）

【答】茲設一喻、譬如旅行、或車或船、不明路程者、逢人問津、迂緩其行。識路程者、駕輕就熟、直前無阻。然兩者陸車水船、總是一也。

【問】淨土之極樂世界應屬化城之一、如按三界區別、則乃爲色界乎。蓋其有色相有飲食也、六根作用似未盡除。如言佛國

則應超三界、此如何說。（劉定一）

【答】極樂佛土有四、曰寂光、曰實報、曰方便、曰同居。寂光實也、餘三專爲應機度眾而現。亦猶佛有法報化之三身、法身、則言語道斷、心行處滅、何以普度乎。不有文字般若、何得悟入實相、不有前三土、何能證入寂光。

【問】念佛人多拜神、會障礙臨終的往生嗎。（莊貴）

【答】佛法平等、六道普度、貴在三輪體空、不落印象。此等修者、雖與神常接觸、並無影響。初學之人、常落神之印象、即是種子。若到臨終、忽起現行、則生障礙矣。孔子曰、敬鬼神而遠之、理可遵也。

【問】西方極樂世界爲阿彌陀佛願力所化、說是阿彌陀佛之三昧境可乎。又現生

極樂花開見佛後等於何種果位。乘願再入三界時也專倡淨土念佛法門乎。（門外漢）

【答】心土無二、可以說是三昧。蓮分九品、四土約爲三十餘品、境界不一、果亦不同、此初步也、總以進修、而至佛果爲極。乘願者、乘箇人之願力也、自知淨土捷便圓頓、方肯自修、既已以此證果、勸人當本所學、此是本願、若勸他法、乃是權巧。

【問】西方公據內念佛計數圖、計法是否先用一點把十尊全點完、再點第二點、亦或把一尊完全點再進第二尊、迄至上品上生呢。乞賜示。（陳燈逢）

【答】以一尊點完、再進點第二尊、比較清楚。

【問】萬相不能執著、萬法不能住在心上、

弟子想、南無阿彌陀佛、必定要住在心上、以棄妄念是否。人人皆有佛性、可是被昔世眾多的污習氣所感染、使佛性無法顯露、是否妄念起時、把南無阿彌陀佛壓住、妄念、使妄念無法擴張、時間久了、佛性自然能顯露出來、是否這樣辦法、祈請開示。（謝幼）

【答】所言頗有道理、此再爲居士申之、凡夫皆有妄念、妄念即惑所起、所以必須斷惑、始能見性。但斷惑如截四十里流、非人人可作、善巧之法、莫如念佛、功淺者、可以伏惑、功深者、可以斷惑、伏惑可帶業往生、斷惑者隨分證果。

【問】阿彌陀佛在西方作佛教化、其壽無量、這樣說那佛位不必再換他人。觀世音菩薩後補佛位是待何時繼彌陀佛之佛

位。(徐貴妹)

【答】經中所載、彌陀以後、爲觀音主教、觀音以後、爲勢至主教。此新舊交替、不關壽命、乃如世間叢林、某甲方丈退休、某乙方丈升座而已。

【問】佛的法身既遍滿虛空、如在無像念佛時、向虛空禮拜即可、何故要專指人向西方禮拜。(廖清華)

【答】居士無像念佛、或係說「實相念佛」。此念佛法、乃即心即佛、念而無念、非初機能解、而淺學尙不明教相者、亦不能作。經言西方者、乃佛善巧方便之法、而西方寧非虛空、實說並無四方上下、亦無過現未來也。圓通大士、向虛空向某方作禮、或不作禮、無之不可、博地凡夫、業識分別、只應依教奉行也。

【問】觀心念佛時、佛念多、妄念少、可否算是成片。(鍾鈞梁)

【答】觀心念佛、名實相念佛、其境甚高、極不易作。所謂觀心者、即是無相與不生、必有相當功夫、方能至此、但不知居士如何觀法、俟示知後、容再續答。

【問】寶靜法師叢書之一「佛說阿彌陀經要解親聞記」八十八頁第十行有段「蓋羅漢有入胎之迷、菩薩有隔陰之昏、一入輪迴、又迷昧不休。」菩薩、羅漢屬四聖法界、焉有輪迴之理。此節難解。(李榮棠)

【答】羅漢回小向大、不住涅槃、菩薩爲廣度含識、俱是乘願入胎、但不同凡夫業牽輪迴也。如我釋尊、豈非早已證果、而八相示現、仍爲度眾而來、彌勒菩薩、已證等覺、

將來降娑婆時、亦須入胎也。是慈悲乘願入胎則同、而佛與等覺則不隔迷、七地前及羅漢根本及塵沙未斷、故有迷與昏也。

【問】「無禪有淨土、萬修萬人去。」不知永明大師所謂有淨、是否要到一心才算。

(潔園)

【答】此事前人亦有分諍、究竟到何境界、方稱爲有、並無定論。然「有」指因地、似無可疑、即謂修其他法門、與往生不相應也。遍考有關淨土之經典、亦有平素不到一心、而臨終得往生者、但彼時必須心不顛倒、正念分明、否則障礙難生。準此則「有」指信願正因、是基本條件、一心乃行之增上、得一心臨終可不顛倒耳。

【問】修到西方極樂世界去、乘願再來投生、會受隔陰之迷否。假若受之、如逢不到

學佛因緣、豈不是太危險嗎。(江寬玉)

【答】普通行者、未能斷惑、雖生西方、乃係帶業而往生。到彼處、或頓或漸、仍得斷惑、始如所斷而證其果。已證果者、再來入胎不迷、未證果者、來則有迷、以惑業未斷、宿命通力亦微耳。然早來遲來、自視各人願力如何、而非業力牽引與不自由者相比。

【問】念佛如不改變心理、不能至誠、大概轉不了命運、轉不了業力否。(江寬玉)

【答】念佛重在心念、若只是口頭、不過三業之中、口業善耳。惟罪福各有種子、分受其報、此種散亂念佛、雖難轉業、卻下善種、功不唐捐、但當生不能成就、仍不脫於輪迴、多生以後、種因遇緣、當有繼續再修機會。

【問】信願念佛、又得一心、決定往生、但得

到一心之人、倘信願不堅、不知亦能往生否。（潔園）

【答】信願不堅、是淨之基本不立、所謂因地不真、果招紆曲。雖能念到一心、而無淨基、只是一種定功、於往生無與焉。充其量、名之曰有禪無淨土耳。

【問】觀經說阿彌陀佛的壽命、智慧、神通、威德等等、莫不一一無量、但是釋迦世尊八十入滅、其餘一切諸佛或千歲或萬萬歲、或一劫乃至那由他劫同一究竟佛果、何以千差萬別、那麼佛德也有勝劣之別嗎。娑婆世界的眾生、眾苦煎迫、釋迦世尊何不久住千百年、廣度一切使能離苦得樂呢。（周慧德）

【答】佛有三身「法報應」、眾所週知、觀經之彌陀、指報身言、是以光壽無量、娑婆

釋尊、是應身相、故與當地之眾同壽、應知釋尊之報身、亦與彌陀同、彌陀之應身、亦與所應之土同、明乎此、則諸佛皆然。若說度眾、理應常住、不知人情重難輕易、常住反無難遭遇想、城東老母、不欲見佛、法照大師、苦求文殊、例甚顯然、可以憬悟。

【問】念佛往生極樂的眾生、如何能得同佛一樣無量壽呢。（周慧德）

【答】一者彌陀願力如此、乘佛願故。二者世界劫波增減有異、釋迦來此則壽短、我往極樂則壽長、各順其時故。

【問】十六觀經云若能觀成、除無數阿僧祇劫生死之罪、不處胞胎常遊諸佛淨妙國土。但是過去佛七之時、老師的開示說、廣學大藏經、不改彌陀行。但說觀法、大部分做不到、佛為什麼要說這部經呢。（周

慧德)

【答】眾生根器、千差萬別、契違之機、亦復多端、以是之故、始說八萬法門、雖如是要在多、要在歸一、所謂「歸元無二路、方便有多門」也。觀經非無人做到、喜之者仍甚多、各隨各之願力、是經依然彌陀行也。

【問】修淨土主要之課程爲何。(黃永霖)

【答】淨土法門課程、以專念佛號爲方便、尙有他法、非在家忙人能辦。至念佛亦有繁簡之別、隨人自定、茲特外寄小冊數本、祈選擇一種修之便妥。(歧路指歸及當生成就之佛法)

【問】六道眾生未往西之時、西方眾尊者有分階級否、否則後來才創。(黃永霖)

【答】西方諸尊、證果者、有聲聞緣覺菩薩、

初往生者、有九品邊地、此是階級。末句意不明、不便率答。

【問】首先嚮往極樂尊者那位、如願及開創佛教尊者何位。(黃永霖)

【答】往生者之人、其名多載往生傳、然往生者數如恆沙、傳記不過大海一漚、證此一事不虛而已。彌陀經中有云「已發願、今發願、當發願。」「若已生、若今生、若當生。」世尊在日、已發願已生者、已不計數。若問首往生者、當在十劫以前、書未記名無法奉答。至問創佛教者、以此時論、只是釋迦世尊、若問開首、則塵點劫前塵點劫、早已已有佛、無法追始。

【問】口念佛、心想佛、心口一如、除一句佛號外、什麼事也不想、任何念頭都不起、如此念佛、是否爲事一心不亂。(賴棟樑)

【答】可云爲事一心不亂。

【問】有一位有修有證的老和尚，他說念佛不念到一心不亂，很難往生。業未盡根本就不能往生，那裏會帶業往西方呢？（童瑞珠）

【答】此位大德策勵後進，可謂苦心孤詣。「一心不亂」經文如是指示，自當遵守，不可妄圖倣倖。但帶業往生，卻是諸祖承認，若必斷惑，乃是通常豎出，此法爲伏惑橫超，與通途不同。偈云「無禪有淨土，萬修萬人去，但得見彌陀，何愁不開悟。」是伏惑之證也。

【問】又說女人罪障深重，念佛不能往生，必轉男身以後，再求生淨土，才可能去。這問題我甚有疑惑。（童瑞珠）

【答】此事居士或有誤聽，彼定不如是說

之。往生淨土，與證佛果不同，並不分男身女相。彌陀經云「若有善男子善女人，聞說阿彌陀佛，執持名號……即得往生阿彌陀佛極樂國土。」是持名往生，不分男女，再查往生傳益可證矣。傳中女子往生甚多，何得云然。

【問】阿彌陀經摘注接蒙裏「娑婆極樂均在華藏中第十三重」是何義。（廖玉嬌）

【答】釋迦世尊之淨土，建立之大略爲高二十重，周匝十一圍，名曰華藏世界。高重二十之數，其十三重間，西有極樂，東有娑婆。

【問】「煩惱即菩提」在極樂世界如何講法。彼土清淨無從起煩惱，如何「除」。如何精進。（廖玉嬌）

【答】行者不至等覺、三惑未盡、惑即煩惱、不除何能成佛。極樂既有天人聲聞、以及地前菩薩、此眾惑皆未盡、勢須精進、以趨極果、雖云彼土清淨、無由引起、亦不能甘留無明、不求究竟。

【問】在西方、八正道之正命如何講。（廖玉嬌）

【答】生命之延續、固需生質資養、亦需精神安慰、如不依正法所求之娛樂、即非正命矣。

【問】實相念佛是否已見性。（池慧霖）

【答】此法係作觀、必先靜止一切、後觀佛之法身、非有非空、取其中道、是謂實相念佛。此行亦分功夫淺深、以及因修果成之段、實相固屬佛性、見不見在乎成不成也。

【問】念佛念到實相念佛的境界之人、往

生是否到常寂光淨土。（池慧霖）

【答】實相成功之修者、可生常寂光土、兩境相同、是因是果也。

【問】觀想念佛之人、臨終往生是不是到實報莊嚴土。（池慧霖）

【答】觀想念佛者、依十六觀經起修也、經中所言正依之文、皆屬莊嚴之相、修如是因、自結如是果也。

【問】下品下生之人、五百劫不能聞佛說法、不能開悟與凡夫何異。佛是慈悲、能否得到佛和親師來開示使其開悟。（池慧霖）

【答】下品下生、亦是大幸、蓮胎清淨、已離娑婆、居士言與凡夫何異、殊不知異之甚矣。娑婆凡夫、六道生死、蓮邦下品、等是出離、雖屬下下之品、亦勝無色界天、再言五

百劫者、乃是記錯之語、經云「滿十二大劫、蓮花方開。」按蓮開遲速、關於自己業障深淺、非佛垂慈而不平等、自心障重、不能交感故也。此等生品乃五逆十惡之輩、臨終苦逼、不能觀想、僅持至心稱名、十念往生者、居士行不如是、毋庸多慮、不生則已、生則決不下下也。

【問】蓮池大師與太倉王孝廉書中（見淨土津要）有「于空中單念一聲阿彌陀佛、不必啓口動舌、默默以心眼返照、字字分明、句句接續、心心靡間」等語。此種念佛、是禪是淨。（如有信願是否屬淨）（鍾潔園）

【答】禪於古時、皆是觀心、後參話頭、亦是以楔出楔矣。雖有念佛、佛當話參、非若淨家念佛、信願求生。是此佛號、念之方法、或

聲高低、或默或轉、只有信願、皆屬於淨。

【問】古德有云「念佛生心也、離相無住也、此心雖空空洞洞、卻提起一句佛號、正是生無所住心也。」此與大勢至菩薩淨念相繼中「淨念」可否說是相同。又心淨時生起之淨念、可否說是妙有。（鍾潔園）

【答】無住生心、可云與淨念同、淨念、可云是妙有。淨念者無染無著、故云同無住。淨念雖無住、似屬無表色、色屬有法、有而無表為妙、所謂妙有不有、故云同妙有。

【問】「其中多有一生補處」者、是否還要到人間、受一次投胎而生、然後纔能修至候補成佛、抑亦到西方極樂世界、只此蓮花化生之身、為最後身、一生精進即補佛位乎。（賴棟樑）

【答】補處是已成其德、作佛是實踐其位、德位名異、而道實同。一佛化土、一大千界、一國無二王主政、一土無二佛主教。在極樂修到補處、事須往他界八相作佛也。

【問】彌陀經爲佛無問自說、且六方恆沙諸佛所共讚、且生西爲諸佛所勸、爲了生死最捷徑、最究竟之法。而生天爲未出輪迴、還在六道中、又享福受迷、即不聞法、忘記修行、當列爲八難之一、以地藏菩薩之大智慧、寧有不知、何以地藏菩薩、不度人生西、而專度人生天耶。（賴棟樑）

【答】居士只觀地藏經之跡相、未尋地藏經之蘊義、經中有云、眾生「因蔓不斷」故於地獄、旋出旋入。讀到此處、大須著眼、須知地獄、列於娑婆六道、吾人縱生無色四天、仍處三界火宅、報盡墮落、不免又入

三途、菩薩欲空地獄、實即暗示教超三界、校量布施功德緣品中云「盡成佛道」、「畢竟成佛」。見聞利益品中云「欲出離三界者……所願速成」。稱佛名號品中「於無上道永不退轉」、「不久得阿羅漢果」、「必成菩提」等、皆非教人生天。又特列出稱佛一品、教人深植善根、是皆世尊善巧方便、爲人天根器者引之入勝、佛雖五乘說法、一經自有一經之義、在善讀者、體而會之。最後囑累一品、方是地藏發願云「善男子、善女人、於佛法中一念恭敬、我亦百千万方便、度脫是人於生死中、速得解脫」。亦非僅言生天。菩薩既言於佛法速令解脫、而彌陀法門、豈在佛法之外耶。

【問】每日早晚念佛、沒有誦念經咒、臨終

時能感應往生西方極樂淨土見阿彌陀佛否。（鍾雲昌）

【答】居士欲求後來生西、應當依教奉行、須遵淨宗經典、更應了解作課之法、假如皆不明白、恐虛其功。習此者、必正助雙修、正者、有「持名法」以聖號爲正、助者、本有多門、經咒亦助之一、能念固佳、倘不能者、但持聖號而正助二法、兼有之矣、此蕩益祖師之訓也。

【問】有些人吃一餐素、或吃初一、十五有種種吃法不一、不斷肉吃長素、長此吃到臨終、能往生西方淨土否。（鍾雲昌）

【答】生西要件、在持名至一心不亂、觀想在想相合成、此是正行、齋素乃是助行、助行是福因、正行是慧業、有福無慧、不能生西、有慧無福、臨終生障、修行人不能長素、

亦須斷殺、有三淨肉及肉邊菜之制、即其方便也。

【問】念佛數千萬如何能記清。（王心普）

【答】念佛記數、其意甚多、區區所知、僅有其三。（一）者朝暮二課、定其數防退轉也、自有念珠捻而記之、一串百八、念千串或百串、數不難知。（二）者求一心見功、口念心記、如求數清、心必守一、心若外馳、數不清矣。（三）者爲某一事、發願回向、或數萬十萬、百萬千萬、念時掐珠、念畢畫紙、如是而爲、亦不難記清。惟二六時中、淨念求繼、畢生精進、求生淨土、愈多愈善、記數何爲。

【問】彌陀經中云「不可以少善根福德因緣得生彼國」少善根福德因緣是否即指希求世間福報而言。（翟孟秋）

【答】善根爲生西正因、福德爲生西助緣、正因者執持名號、助緣者六度萬行、正助雙修、如鳥振二翼、缺一豈但不能致遠、且亦不能奮飛、恐人自誤、特別提出、此乃出世大德、信願求生、若存求世間福報之念、則往生成障礙矣。

【問】淨土法門以信願行三法爲宗、有信願、無論行之多少深淺、皆得往生、無信願、即到能所兩忘、根塵迴脫之地步、亦難往生。雖不往生、根塵迴脫之實理、便可自力了生死否。（林寬修）

【答】淨土宗是二力往生、他法乃自力見性、此果上之不同、故因地亦有別也。兩相比較、不過有難有易、有遲有速、其了分段生死則一也。

【問】龍舒淨土文內中云、凡有形相可見

吾因見之皆當爲念阿彌陀佛數聲發善願云「願汝等盡生極樂世界、我得道後盡度汝等」可以念否。（林寬修）

【答】菩薩廣度含識、乃應爲之事、爲念佛者、代彼咒願「盡度汝等」、乃自發願、此二者、輕而易舉、廣結法緣、凡屬學人、皆可爲之。然爲此者、亦應自加警覺、勇猛精進、否則懈怠墜落、塵劫輪迴、自度無期、何能度他、直是有口無心、等於戲論、又如今之空頭支票、永不兌現而已。

【問】有一位蓮友、每日勤懇念佛、臨終亦有善友助念、一定是往生、七七日中爲造功德、尙能得到否。（池慧霖）

【答】漏落人天、可增福慧、已生極樂、蓮花早開、品位高超、善因善緣、俱有增上之功、並不唐捐之理。

【問】自性念佛與神識念佛在境界上有何區別。如何才能達到自性念佛。（鮮純賢）

【答】自性本是彌陀、自性本即涅槃、但爲妄想執著纏蓋、不能顯現、如能迴脫根塵、靈光獨耀、便是自性念佛、厭穢羨淨、妄起即覺、身忙似箭、不離這箇、此即神識念佛。自性念佛、固是至上、若干人中、幾人作到。果作到神識念佛、已是最好功夫、大概普通人念、多是散亂掉舉兩心耳。

【問】彌陀經內東南西北上下方世界之眾生不必受六道輪迴。每一個佛土亦如是、均已證佛果否。（王清漢）

【答】經中只言極樂佛土、不受輪迴、未言其他佛土、皆同極樂、是極樂佛土、所以勝他土者在此。若每一佛土、亦如之、何必千

經萬論、等讚極樂。至云證佛果一句、只可云各土皆能證之、並不能云各已證耳、但極樂則能一生補處、又是其別處。

【問】彌陀經內之西方世界、非指極樂世界。（王清漢）

【答】西方亦塵刹佛土、以文理論之、可云此句、極樂在外。

【問】阿彌陀佛經義蘊第七葉云「欲尋眞源超登彼岸、每以多劫習氣時起現行、觸境生心、仍復染著、所謂看得破、忍不過、一深切時人之病、而念佛法門正治斯病、敢問持名念佛如何方能行解相應、理事無違。」（李蓮階）

【答】持名念佛一法、有事有理、故一心功夫、亦分事一心、與理一心、信願憶念、不他攀緣、聲聲貫注、是謂事持。了知是心是佛、

能念所念、兩俱空寂、是謂理持。不論事持、理持、若到見思盡斷、名事一心。若到心開見性、名理一心。然事理之相雖二、實則即一。因事到圓時、皆出於理。理到圓時、皆出於事。但能惟精惟一、便是事理無違。若言行解、較爲複雜。古德皆曰此門、易行難信、難信者、其法微妙、惟佛與佛、乃能究盡。下根者、只可行其事。中上根者、亦惟有深入經藏、圓觀圓知、便能行解相應耳。

【問】念佛時生出兩樣心、一方注意念佛、另一方有煩惱心、蓋住（祈求心或抑制心等等）時、又非六識（無意識）有無效果。（王清漢）

【答】初機學人、何能免此現相、但能疑而問之、知而改之、便能如法、減少障礙。蓋持名之深功、在臻一心、此一心不雜、談何容

易、惟在明了學理、隨時糾正。持名一心、是使洪名以外無念、若強求抑制、是又一雜念矣。古德自有訓言、只聽洪名、他念若起、不去理他、怪自消去。

【問】觀像念佛是否定要彌陀佛像。（李蓮階）

【答】念佛四法、此是其一、必有其像、始能觀之、否則爲不如法、不如法則不成其功。

【問】彌陀應身壽量雖長、亦有涅槃、正法住世、劫亦無量、無有像法末法、上半夜滅盡、下半夜觀世音菩薩成佛、號普光功德、山王如來、世界不名極樂、名爲眾寶普集莊嚴、更勝極樂。錄自圓瑛法師阿彌陀經要解講義。上半夜、下半夜、以何爲界。（何美枝）

【答】彌陀經中、雖有「清旦」、「晝夜六

時」等文、各注家多謂彼界無有日月、自無晝夜可言、而言旦夜者、皆是隨順此土習慣而說。上半夜者、甲日終結、下半夜者、乙日開始。極言佛佛相繼、無少間隔、非如此界有佛前佛後之難也。

【問】觀世音菩薩成佛時、是否亦以執持名號得生彼國、應持「普光功德山王如來」之聖號否。（何美枝）

【答】現在經教、求生極樂、本有多種、並非持名一法。將來「眾寶普集莊嚴」世界、如何去法、經無細載、不便妄言。況彌陀入滅、觀音成佛、推彼土壽命、其間甚長、恐到彼時、此土釋尊之法已滅、當有後佛、經教詳言。無已、若以比量而言、持佛名號、各經多同主張、爲生佛國之一因、按佛佛道同之義而論、或仍有持名之一法。

【問】爲何會更勝極樂、如何殊勝。（何美枝）

【答】道尙精進、法在契機、或以此故。然聖意維何、凡夫究不能測、若以寂光而論、則無所謂勝劣、其較勝劣、當以前三土言、故妄測之曰、尙精進、在契機。

【問】弟子曾一度思維、假使人在臨終時、心有念佛、可是盼望阿彌陀佛來接引、這念佛的心變質了、只想阿彌陀佛會來接引、我想定不能往生是嗎。（月鳳）

【答】心中起念佛名、與想佛前來接引、兩不妨礙、皆是心在一佛、不過一名一色而已。念佛爲求見佛、見佛惟求往生、念佛爲「行」、求生爲「願」、此爲淨之正旨、非是歧路。經云「憶佛念佛、現前當來、必定見佛」、可知念憶、並不變質。

【問】臨終時、心念佛號、若阿彌陀佛來接引、可是不爲這所動、只管堅持佛號下去、這能往生嗎。(月鳳)

【答】如佛來接、是已感應道交、當然繼續持念、否則失念、往生無分矣。但淨土三要、爲信願行、如第一答、必求往生、斯時當急持名號、懇切求去、如堅持不動、是不爲來接所動耶。抑只以持名爲結果乎。若然則是他宗之法、而非淨宗之義。

【問】念佛一天至七天、得往西天、這是死了後、阿彌陀佛來接引否。(葉特華)

【答】自是死後、神識往生、雖云佛接亡靈、但功夫卻在生前成就。

【問】愛不重、不生娑婆、念不一、不生極樂、娑婆有一愛、便是將來往生極樂之障礙、我們凡夫各各都有這愛字、難斷難捨、有

什麼最好的方法來斷除呢。(周慧德)

【答】愛爲迷情之私、慈悲爲眞性大公、時時發心、回小向大、化私爲公、此一法也。然愛爲十二因緣之惑、實非凡夫易斷之事、不斷是流轉門、能斷是還滅門、果斷矣、則生死無不了者、但斷惑如截四十里之瀑流、況愛乃生死本源、斷爲尤難者也。所以淨土法門、而有帶業往生方便、倘肯於六字洪名、愛不暫捨、捨彼愛此、由勉強而自然、又何憂慮。

【問】往生極樂已了生死、不受輪迴矣、然經上言、極樂世界亦也有人天、未知何解。

(鄭勝陽)

【答】往生極樂、不過已了分段生死、而尚有變易、未曾斷惑、不顯無相法身、自然有一妄見之化身。此身未證果位、以其化身

之高下、假名其爲人天而已、非若娑婆人天、仍輪轉各道耳。

【問】投生在蓮胎裏頭與已出蓮胎之人、他們在七寶池中所享用之八功德水、是否有點差別、因爲同樣享用八功德水、在蓮胎裏、需經極長時間且還未得果、而在胎外之人只要一沐浴即時未得而得、未證而證、這是何因呢。（鄭勝陽）

【答】出蓮胎後、直接享用八功德水、在蓮胎內、不能與水接觸、只不過蓮花爲水長養、自身受水之氣分法益耳。明乎此理、則得證遲速、便恍然矣。

【問】往生西方極樂世界一定要經過蓮花化生乎、或若境界高之人是否不必受蓮花化生、往生後直接即能見佛。（鄭勝陽）

【答】說法者、必須依經、西方而曰蓮邦、果胡爲乎。雖斷惑上品之士、亦必經過蓮生、接引亦此蓮花、化生亦由蓮內、他佛淨土、必斷惑而往生、故不必處蓮修養、此佛淨土、未斷惑可往生、故必處此以養聖胎、如不經蓮養、直接見佛、未見經文、不敢妄言。

【問】佛法常云「有生即有滅」、那麼極樂世界蓮花化生的形體是否也有滅。（鄭勝陽）

【答】四土三身、惟寂光與法身、是爲真實、餘皆權變、然無權法、不能普度。他們有一分惑未斷、則仍不了生死、蓮宗竟有九品高低、品品成就、化身有相、雖有生滅、亦是變易境界、非物質身之苦空不淨、無明老死流轉耳。

【問】圓瑛法師在阿彌陀經要解講義八

二頁中講「此經滅後、祇有南無阿彌陀佛六字住世、現在虛空之中、眾生業重雖見不肯念、有人發心念一句者、即得往生。」疑惑。現在眾生業障雖重、但較諸阿彌陀佛經滅後之時尚淺多多、何以此時甚多念佛之人不能往生、而彼時之人念佛一句即得往生。（徐醒民）

【答】時值末法、勝於滅法、諸障雖盛、尚不至極、佛法見聞、可云不難。而善根淺者、亦能常遇佛法、朝夕薰染、易於發心、既在不難、則心力不猛、故少成就。滅法時期、已無佛法、障難已至極點、縱遇之亦置若罔聞。必有夙根深厚者、始能破除障難、直下承當、根厚心猛、故易成就也。換言之、今時善根厚者、發心力行、無不成就、彼時夙根淺者、決難發心。

【問】以憶念持名、是否爲事一心之方便乎。（賴棟樑）

【答】憶念持名、是有淨業矣。若夫一心、或事或理、乃是功夫結果問題、而非修功過程間事。

【問】「自性彌陀」與「唯心淨土」、當如何解釋。（賴棟樑）

【答】此二語者、豈有他解、惟行者所修法門有異、其用則小有不同耳。修自力者、三祇斷惑證真、自性覺圓、即同彌陀。心土非二、心既圓明、是惑已盡、故曰淨土。修二力者、心淨始感見佛淨土、心土不二故。性覺始感彌陀來迎、生佛不二故。

【問】以淨心持名較之憶念持名、何者爲勝。（賴棟樑）

【答】淨心者、放下萬緣、憶念者、專持名號。

修憶念者、必放下萬緣、修淨心者、必專持名號。二者乃合爲一法、分之何能濟事。

【問】下品生人須待多時才能見佛、那麼在蓮花中是否能修持。（楊長山）

【答】下品生者、亦分三品、開花見佛、時間各不相同、可參十六觀經。我輩在娑婆苦境、尙能修持、彼下品者處清淨花中、豈不能修。

【問】觀經云無量壽佛、身高六十萬億那由他恆河沙由旬。修觀之人、當如何觀法。（賴棟樑）

【答】觀從想起、想亦借乎見聞。聞乎經教、見乎天空、思教心量得以放大、見空想像得以擴展。再依經所示聖容、集中心力求之、或畫一佛像、由小放大想之、久而久之、方能成就。然修宜有師導、以防錯謬、一人

一方便、善巧不必取同也。

【問】耳聾不聽佛號、命終時有人誦經念佛、如這種人能否往生。（詹金枝）

【答】宜用方便之法、使知來爲助念、彼雖耳根不聞、聞性不滅、彼知來爲助念、自起作用、縱不往生、亦種善根。按經義「盲聾瘖啞」爲八難之一、自是障礙。若平素曾習念佛、略明其理、似易收效。若平素茫然、得益較難耳。

【問】一定時間念佛與唱佛（用念可多念、用唱念不多）功德有無同樣。但在家作正課無須用唱佛。（王清漢）

【答】修行人只有念佛、念者當前之起心、此心不使散亂、令攝一處專緣佛號、或功德及相好、深者乃能觀念實相、此之謂念佛。唱佛者、謂唱佛讚之類、有板眼韻調等

法、多人合作功課、可使整齊合一。佛法要點、戒定慧三學、念佛者求其心定、唱佛亦不無有定、但較念力大遜矣。如家庭自己作課、縱不唱讚、亦無不可。

【問】用有佛像之念珠念時、念到珠頭不可越過、以珠頭爲界、照原念、返回繼續同樣往返、或可隨便直念。（王清漢）

【答】掐珠從佛頭起、至佛頭止、應再掉轉爲至佛頭處、珠繩定有多餘閑、掉轉過來、始好再掐。若越佛頭、彼段並無餘繩、不好掐過耳。

【問】佛法重在事理圓融、不能偏廢的、我們過去只知研理、不重行事、雖有念佛而心散亂、痛知修行功夫配不上將來往生的條件、照這樣遷延下去、差之一念、失以累劫、今生若不再努力用功、恐怕阿傍獄

卒更比彌陀容易見面、若到此時、不逢導師、怎不使人哭自流淚呢。所以現在老師領導之下、把事理念佛的方法、一一鄭重再說明指示、使我們大家有所成就。（周慧德）

【答】事理雖說是二、然事理互依、全事即理、全理即事也。簡單言之、手掐珠、口出聲、此即事也。放下萬緣、念從心起、此即理也。不論事理、皆在求得一心、然得一之法、隨人根器、千差萬別、不能墨守一法。故有三念三聽之法、都攝六根之法、三根循環之法、記數之法、追頂之法等等。只求契悟、任擇其一行之久之、自有相應。如得理一心、二惑已斷、上品上生、得事一心、未斷已伏、可帶業往生、大意如此、要在肯爲。

【問】六道輪迴之痛苦、三途之可畏、古德

說。若人靜坐一須臾、勝造恆沙七寶塔。寶塔畢竟碎爲塵、一念淨心成正覺。由此可見靜坐的重要、故今天要請老師教示。（周慧德）

【答】靜坐者、求坐而易靜內也。如但身靜而心外緣、不名爲靜、雖坐無功。應知心起一念、即是一粒業種、念念不停、造業無窮、能片刻靜念、即是片刻之覺。片刻實有幾百妄念起、若果能靜、便是無漏功德、自勝有漏福業。居士既修淨土、宜遵本宗、心繫佛號、若求他法、豈非與願力相違乎。

【問】修淨土法門當以念佛聖號爲主、研究經典求定慧、易起雜念、仍道淺業障、除大聲念佛把雜念趕走外、次須作何觀嗎。

（蔡麟定）

【答】修淨雖以念佛爲主、然淨土三經不

能不知。既能大聲將雜念趕走、即是藥與病對、何必亂服他藥。

【問】阿彌陀經云「阿彌陀佛成佛以來於今十劫」見注解裏十劫爲大劫。凡五逆十惡者、臨終十念往生者爲下品下生、須滿十二大劫、蓮花方開。但在阿彌陀佛所發願後、彼時下品下生者、至今尙未滿十二大劫、蓮花未開吧。是否須待蓮花開後、方能聞佛說法。在蓮花未開裏可自修道嗎。在蓮花裏是甚麼樣子呢。（蔡麟定）

【答】花開見佛聞法、經有明訓。在娑婆尙能修道、進入蓮胎、豈能不知修道。蓮花裏面、光明香潔、勝於天宮。

【問】靜坐萬緣放下、一念不生時、是否爲端坐念實相、而爲無相念佛乎。（賴棟樑）

【答】果能一念不生，便是實相，實相當曰無相，無相而曰念佛者，寂照同時也。

【問】「往生與否，全憑信願之有無」爲千古定論，然而畜生並不解信願，何以亦能往生乎？（賴棟樑）

【答】眾生皆有佛性，必賴善知識誘導之緣，更須久久熏習，始能心領念佛，念是實行，或有信而放逸，不作願行者，亦有願而懈怠，闕乏實行者，然既肯行矣，則信願盡在中矣。

【問】學人伊親病了四年之久，自病以來，吾每天第一次的功課，先求母親信心堅固，早日回復健康，自怨福薄不達願，而今年二月十七日亡失母親，凡夫心難斷難捨母愛，痛不可言，故在七七日內所作功

課，全部回向於亡母超度，希望當生成就。但是未知我自己七寶池中蓮華會乾去否。（周慧德）

【答】心量無邊，念力如雨，淨土法門，原重回向，私心自利，便非大乘，明乎此義，則知心雨宜普。寶池之蓮，本是自心，亡親神識，亦在中心，心雨既普，彼此同霑，並非小瓢之水，澆此則乾彼，澆彼則乾此，所可比擬。無量壽經曰「具三心者，必生彼國」，三心者何？即「至誠心、深心、回向發願心。」經訓昭昭，豈可生疑。

【問】若度眾心切者，往生後未能聞佛說法，是否須待蓮花開後聞法開悟，才能倒駕娑婆度眾。凡是不以安養回入娑婆度眾者，都聞佛說法開悟之上上品嗎？

（蔡麟定）

【答】回入娑婆者、皆是有道有學之士、若蓮胎未出、何能他往。淨土法門、菩提爲因、凡上品生者、早曾發願再來度衆、未有不來之理。

【問】唸佛之目標以多或以專注而少爲好。其速度以均勻或隨快隨慢爲原則。因爲心理上時會欲多唸而心躁則覺更未能集中而散亂。唸少卻能心和而神定。唸去也。此問題亦自己加以思考、想多以氣和心定爲歸、但仍望先生指正、是所至盼。
(梁美坤)

【答】念佛之義、求其靜慮、即是修定。必攝心專注爲則、初學之人、不能持久、宜先從少念、漸使加多、能到二六時中、飲食睡眠、皆是這箇、可謂之淨念相繼、功夫至矣。念法不宜過快過慢、要使勻稱爲準、如彈琴

然、絃緩則不成聲、絃急則斷矣。

【問】念佛重質、重量。念佛之初是一心不亂、但經過幾分鐘妄想現前、是不是停止、鎮靜後再念。前所念之佛有效、無效。(劉仁福)

【答】「念佛之初一心不亂」。此語大錯、任何人剎那之間、妄念無數、安有不亂之理。其誤爲不亂者、是久在亂中習而不覺也。「幾分鐘妄想現前」者、是求定難定、始覺出其亂也。一句有一句之薰習、便如一粒種子、下於田中、遲早自有功用。

【問】淨宗信以導願、願以導行、有行是否定有信願。(潔園)

【答】古德云、此三如鼎之足、不可缺一也。緣此三之性、本互緣而生、行無願等飛蓬無所、願無信等喜浴惡水、信無行等儲飯

不食、淨土初機、必遵此三者、所謂「聖言量」如是、應依教奉行也。若無願無作等、另有其義、此處不得借口。

【問】曾閱一書（忘名）云「小彌陀經乃龍舒居士所結集」祈示。（李定超）

【答】先生既已忘名、在下不便妄談。但知此經有數譯本、王集者名大本世少流通。

【問】後學決心念佛、期能往生極樂、但末行早晚課誦儀規、只在乎平時念佛回向、如此可否。（鄭朝信）

【答】往生功課、只在六字聖號、多念少念、在乎有恆不退、如忽作忽輟、只種善根、古人云「饒他忙似箭、不離阿彌陀。」雖不能一心不亂、然習慣熟成、必須做到、方有往生之希望。早晚課誦儀規、係多人上殿合修、忙人不一定采用、但修淨土者、阿彌

陀經及往生咒、應當抽時練習耳。

【問】在本期菩提樹月刊中、臺中杜炳璽居士有問及「口念耳聽」、「心念心聽」、「神念神聽」此三句請再詳示。（鄭朝信）

【答】於杜居士所答、乃持名之法、前既明言、希查前答、自能明了。再述仍是前語、何必多此累贅、倘後功夫進步、問題自多、到何境界、問何狀況、比較清楚、若言過早無益也。

【問】「漸漸雞皮鶴髮、父少而子老、看看行步龍鐘、疑殺本上座。直饒金玉滿堂、照顧白拈賊。豈免衰殘老病、正好著精彩。任汝千般快樂、渠儂合自由。無常終是到來、歸堂喫茶去。唯有徑路修行、依舊打之遶。但念阿彌陀佛、念得不濟事。」上句較易

體會、下句則無法體會、煩請示之。（鄭朝信）

【答】上八句（六字者）、乃是勸人念佛之偈。下八句（五字者）、乃是借上偈之言、發動禪機、令人參悟、禪家之法許參不許講、當機者疑破悟解、不當機者說更糊塗。今若勉強向君說、只怕君會著魔、待君會得念佛時、再透個消息不遲。

【問】「一句彌陀、非大徹不能全提、而最愚亦無少欠、儻有些子分別、便成大法魔殃、只貴一心受持、寧羨依稀解悟、乞兒若見小利、急須吐唾無餘、棒打石人頭、曝曝論實事」祈解。（鄭朝信）

【答】與前條之意、大略相同、前七句可解、後四句須參。初句是舉此一句洪名、乃殊勝法門。二句謂此法非上根大徹大悟者、

不能圓融全彰。三句謂下根愚鈍若念、亦無比人缺少幾分。古人謂是無上深妙之禪、意即在此。成與不成、只是肯下承當問題。四、五二句、是教直心念去、不起分別、若起妄情、便是此法魔障。六句謂貴在念到一心、即是到家功夫。七句之意、言不必如禪家疑悟、然疑有大小、悟有澈底與依稀、真能澈底者少、依稀相似者多、故不足羨彼也。後四並無定解、隨機應變、若不知此、便成死法。如狗子有佛性、狗子無佛性、應病與藥、非應藥而故招病。

【問】古德云、念佛有佛像、向佛像而念、無佛像、要向西念。有時西的方位、有人工作、恐被人譏笑、或遇污穢不適當、轉向東、南北念、未知功德比較如何。（邱合順）

【答】佛法重心誠、佛之法身遍滿十方、有

時不能向西、任何一方、皆能感應、既感應矣、功德自大。

【問】極樂世界多候補佛位、何以成佛須要「候補」。（簡宗修）

【答】候補者、候補往某一處成佛也。其入功已圓滿、證成極果、只候某一世界佛法滅盡、便往其處、重開道場也。如彌勒爲此娑婆之補處、觀音爲彼極樂之補處等。

【問】阿彌陀經中前面所提到的諸菩薩從何處來。其菩薩果位是不是和其他阿羅漢同爲釋迦佛所度。（簡宗修）

【答】彼土菩薩、皆係先後往生之人。或凡夫往生、經過修功、證成菩薩、亦有他方菩薩、希早成佛、求生彼土。彼佛國土以及功德、十方諸佛共贊、十方佛土之佛子、皆有往生、是知度者爲諸佛、不獨釋迦一佛耳。

【問】念佛號時、常遇許多妄想、如在白天可以念大聲驅逐、然在晚上睡夢中、無法出聲念、遇此妄想、如不理它、則它紛紛而來、且愈多、如欲抵制、則感頭痛、因此進退兩難、不知有何妙法、又此頭痛是否著魔。

（鄭朝信）

【答】夢中既有色、當然亦有聲、即知有妄想、即能會念佛。醒時念佛、驅醒時之妄想、夢中念佛、驅夢中之妄想。但恐夢中不覺、隨幻逐妄、若言「如欲抵制、則感頭痛」是在夢能覺矣。覺則能作主、心中自有聲、心起佛聲、則立除妄、頭痛亦是幻夢、一律並除。

【問】觀無量壽經中、上品上生須讀誦大乘方等經典、不知何種經是屬於此。（鄭朝信）

【答】浩浩三藏、難以枚舉、只可略介一二、自己選讀。既修淨法、寧不知淨土爲大乘。何必捨近求遠、疏忽本宗、若能廣求、須自量力。如金剛、楞伽、圓覺、楞嚴、維摩詰法華、華嚴等、果能受持矣、再求其他。

【問】「一心念佛」之精義。（黃宏介）

【答】念法甚多、皆有精義、古人曾集出四十餘種、要在契機。普遍者、神念神聽、心念心聽、或口念耳聽、妄念若起、不強除妄、不起分別、皆作佛觀、此名方便、隨緣止、大有受用。他則各有其義、非能數言可盡。

【問】阿彌陀佛今在說法、此法與娑婆世界之佛法有異同嗎。（王幻如）

【答】佛佛道同、善巧有別。佛國方便不一、說法次第或異。如娑婆難修、釋尊勸生極樂、極樂易修、彌陀則不必勸生他土。此土

說三七道品、統演七支、極樂演法、只言根力覺支正道。方式千變萬化、歸元總是一也。

【問】阿彌陀佛成佛以來于今十劫、不知在此十劫以前、娑婆衆生有沒有另一個求生極樂國土的地方。（王幻如）

【答】十方無量佛土、皆能往生。但往生不易、成就亦難、不及彌陀接引、一生補處、如是易生、如是速成耳。據此則十劫以前、無有似今日極樂淨土。偈云「十方三世佛、阿彌陀第一」、「九品度衆生、威德無窮極」味此可以知矣。

【問】如果一個人發願往生淨土後、但因功夫淺、祇是下品下生、如欲下品中生、下品上生……的話、是不是還須繼續修行。（王幻如）

【答】下品下生、已脫輪回、既生彼土、安有重生之理、此想未免戲論。如一人已從王姓女出胎、而又再想從張姓女出胎、事與理均不可能。須知不論何品、俱是不退、不過如證佛果、則品位高者速成、低者遲緩而已。

【問】淨土宗旨在於念佛一心不亂、蒙佛接引生淨土。其要點似在於「念佛一心不亂」。倘不能「一心不亂」是否亦能往生淨土。（楊智悅）

【答】學佛原則、依法不依人。「一心不亂」煌煌經文、豈可不遵、但有多少義趣耳。有理一心、有事一心、有長時之一心、有短時之一心、有平素之一心、有臨終之一心等等。一心者定也。必定始靜、必靜始明、必明始能心佛感應。所謂「以心作佛」、「

即心是佛」生死大事、何能徼倖成功。小乘羅漢、尚須七番生死、遑論成佛、三祇之遠、此則一生成辦、帶業出要、再不能作出苦無期矣。古德著一「念佛四大要訣」、第一即曰「念佛不求一心」。此不過云、初學不先求一耳。乃慈悲接引之意、因未曾說明、即有違經之嫌。後世諸祖、頗以此語爲病、貽誤後學。上舉種種一心、最低必得臨終一心、若無把握、往生無望。

【問】蓋一般人均有事業、既有事業必有雜念、尤其念佛時都難免有雜念滲進、頗難達「一心不亂」之境界。在家眾都有負擔家庭經濟之責任、是以不能不從事生產事業、如從事生產事業必定隨之帶來麻煩及煩惱、引起念佛時雜念滲進、不能達「一心不亂」之境。如是言之似不

能往生。（楊智悅）

【答】淨土學人、不求義理、多恃「帶業往生」、「佛來接引」疏忽心業障礙、大是徼倖自欺。在家有經濟負擔、公教有功課鐘點、若能明理、而善用之、俱不爲害、所謂搬柴運水俱是道耳。淨土大乘、自他兩度、定課念佛、作自度想。家庭經濟、公教課務、敦倫盡分、作度他想。爲求往生而自度、爲求往生而度他、爲求度他往生、而負家庭經濟、爲求度他往生、而作公教職務。推而廣之、謂之萬法歸一、歸一即是一心、此名行住坐臥、不離這箇、這箇往生之信願行也。

【問】無量壽經「以疑惑佛智、故生於邊地、於五百歲中不見三寶、不得供養修諸善本……若此眾生識其本罪、深自

悔責、求離彼處、即得如意、往詣無量壽佛所、恭敬供養、亦得徧至無量無數諸餘佛所、修諸功德。」未花開見佛皆無神通、未能供養諸佛……等、然生邊地者若能深自悔責、求離彼處、即詣佛所恭敬供養、修諸功德、則生邊地者、豈不較八品以下爲優乎。（何美枝）

【答】以本經講、下品生者、不能作諸功德、但有信而不疑、若按觀經、下品中下二生、偷僧祇物、以諸惡業莊嚴、甚則五逆十惡、據此則知下品生者、皆惡人遇善緣、發信心、徼倖耳。邊地生者、經云、修諸功德、修習善本、願生彼國、惟於佛種種方便之智、「疑惑不信」兩相比較、則善惡功德等業、下品之眾、不及邊地之眾明矣。然淨土條件、爲信願行三要、此三乃集中之心力、邊

地雖有功德、而信不具、是要件不備、心力不足、故不入品。倘一轉心、要件已足、而又有原作之功德、自然高超下品之流。

【問】理一心就斷見思二惑、那麼事一心是斷甚麼。每部經典深妙的理、老師都能通達、是不是老師已得到理一心。萬念歸一是一心嗎。那麼得到不亂時還有心嗎。

（池慧霖）

【答】事一心能斷外塵攀緣、可伏見思二惑、所謂帶業往生者、事一心也。三藏浩如煙海、在下不過一知半解、且所見所讀、量數少、妙亦未見、理亦不達。縱或有人精通三藏而不實行、亦難一心。心一不一、不在多增知見也。萬念歸一、可謂一心、有一存在、自然有心。

【問】實相念佛往生還有阿彌陀佛來接

引否。常寂光的境界、是否還在西方。（池慧霖）

【答】實相念佛、見彌陀之法身、既見佛矣、云何不接。常寂光土、即法性土、包盡虛空、是西方亦在常寂光中也。

【問】世界皆有成、住、壞、空、極樂世界當亦如是、若然阿彌陀佛有無違其本願。（心炳）

【答】佛有三身、曰法報應。應身有始有終、報身有始無終、法身無始無終、必先知此。身土皆心、並無二致、應身當娑婆之土、報身當極樂實報之土、法身當常寂光土。娑婆有成住壞空、極樂實報有隱有顯、常寂光土無隱無顯、大致如此也。

【問】請問唸佛修行期間要多久才能成佛。（心炳）

【答】普通法門、名曰豎超、三僧祇劫、始得成佛、念佛法門、名曰橫超、但得往生、可以一生補處。若在此土念佛、不求往生、無論漸頓、亦必斷盡無明、始得成佛、期間不能預定。

【問】設若有一年輕的唸佛者（和尚）夭折了、有可能成佛嗎。（心炳）

【答】念佛法門、專求往生極樂、一到極樂、便脫輪迴、已離分段生死而已、並非成佛。到彼再修、或經變易、或不變易而一生補處成佛。在此世界之念佛人、不論縑素、不論老少男女、念到一心者、命終以後、可生極樂、是名帶業往生、不能帶業成佛。

【問】有人問、念觀世音菩薩能往生西方否。（溫阿月）

【答】觀音乃彌陀之脅士、悲願普渡、若爲

求生而念、不曰不生、但本師教念彌陀、應該依教奉行、反獨出心裁、念他、是不稱本師之教。佛意爲何專指彌陀、我輩凡夫不知、以凡測聖、毫釐千里。

【問】關於念觀世音菩薩聖號能否往生的問題、可否如下答法「雖能往生比較麻煩」。如在世間法中、要找某機關團體洽辦事務、除有特別規定外、最好是直接向單位之首長洽辦、以免去簽辦批示等手續、阿彌陀佛是西方教主、當然念阿彌陀佛較爲簡便。（鮮純賢）

【答】不必如此曲喻、亦不必多饒唇舌、聖量高深、凡情難測。但應「依教奉行」、自能到家。經中嘗有戒語、「若他觀者、多爲邪觀」、「非彼所聞一切境界、終不可取」。一經是佛說、故曰依法不依人、既依法矣。

尙有何錯。

【問】念佛求願往生、弟子以爲除執持名號外、應多誦彌陀經觀想西方勝境、使勝境種子落入八識心田、充滿其中、到命終亂心位時、西方勝境的種子先出來、則示往生矣、所以古德云「生則決定生、去則實不去」、即此理也、然否。（鮮純賢）

【答】專持名號、是修法之一、兼作觀想、亦是修法之一。各隨個人之根器而取。尙有其他之法、無非皆取隨機、非可勉強、此修法論事之簡語也。若夫「生則決定生、去則實不去。」乃是證果論理之簡語也。前者因地指事之語、後者果地說理之語、不相侔、不能渾談。

【問】弘一大師勸人老實念佛、怎樣才算老實。（志西）

【答】眞信不疑、發願往生、苦樂順逆、概不退轉。再聞他法、亦不改修。奇異境界、心不妄求、佛說一心、功到自成。此即老實念佛也。

【問】記得長者曾開示念佛方法、謂心心聽、心念神聽等、記不大清楚、煩請再開示、並請指導其法。（志西）

【答】何處所說、事久已忘。然嘗見古德教人念佛、有十二字之法、乃「口念耳聽、心念心聽、神念神聽。」似與今問相近。此十二字、共分三句、亦是由淺入深、並非混用。初學人只應先學「口念耳聽」一法、果能由生漸熟、一字念清楚、心在此念處、一字聽清楚、心在此聽處、念出聽入、皆是洪名、如此心即洪名、洪名即心矣。

【問】離四句絕百非是何意。（志西）

【答】此二句若將名數舉出、尙無不可、若問何意、此時便是不老實矣。說了不但無益、尙恐增加疑惑、說者聞者、兩招過尤。倘必欲得知、請居士口念耳聽、念佛五年、再行奉告不遲。

【問】設有某甲、依教奉行、發願求生淨土、但因在一次突發的故事中、做了一件足可昇天的義行、而犧牲了自己、請問某甲仍可往生嗎？（幻愚）

【答】淨土要因、信願行耳、回向亦願之一種、修淨者萬善回向西方。來問做了升天義行、何以便知能升天、既怕升天、何不回向淨土。應知萬法唯心、有願必成、心願升天、善業或結天果、心願生西、善業可作助功、而生西方。

【問】老師前次星期一、在蓮社講法說教

我們、觀實報莊嚴土。老師自說、自己只得生到凡聖同居土。弟子很疑老師境界、云何只得生凡聖同居土、云何教我等觀高的境界。（寬觀）

【答】修淨宗者、所誦之經、如阿彌陀經、所舉種種莊嚴、及流通之極樂依正之圖、皆是實報淨土之相。凡我學人、皆應依教奉行、作如是觀、作如是想、宏揚者亦應如是勸、方不背教也。但功夫有勤惰、境界有高低、鈍根者、取法乎上、僅得乎中、故區區不生則已、生亦不過同居土也。

【問】亡者生時自己已不念佛、但靠他人助念、在八點鐘內未知可能往生請示。（王相娥）

【答】此須認清、助念者、助臨終之生人念佛也。彼人死去與念、亦名助念者、是亡人

生前念佛、在十二小時內、或神識未去、助之捨命最後正念耳、彼不知念佛者、臨終若請助念、須先簡說助念之理、使其生信自念、我從助之、亦能得益。若不信者、彼已命終、與之念佛、不過消罪助超而已、往生則無其分。

【問】彌陀經解釋內、解人可往生西方極樂世界、可得各種神通、想什麼就現什麼、假使想見親屬可見到否。（慧綱）

【答】神通有「天眼」一種、即橫能觀各界、豎能觀多生、如此能力、不但可見此生之眷屬、多生之眷屬、皆可隨意見也。

【問】厭娑婆欣極樂、急要往生、應用何法可以快速往生。是否業未盡不能快生、此業應如何使之快盡。（慧綱）

【答】往生只言壽盡、非謂必業盡也、此處

不可相混。壽指一生應得之果報、業指多劫所造之因緣、壽至一定時期自盡、業必多劫修持方斷。往生乃論壽盡、並不必須業盡、壽應聽其自然、不應促之使短、若極厭娑婆、惟有精進持名耳。

【問】因身體不健、住在尼寺、大殿上早課亦即起床、因不會念楞嚴咒、自己在寮房內、禮觀音菩薩百零八拜、早飯後拜淨土懺、人覺疲倦、每日念佛壹萬聲、想多念佛禮拜、惟每日愛睡昏沉時、往大殿繞佛二三圈、即覺腰痛、不得多圈、應如何使之精進、否則是否與往生有礙。（慧綱）

【答】楞嚴咒不會不念、自禮觀音亦甚佳。每日念佛萬聲、暫時說不爲少、但須注重一心不亂。繞佛三匝、多則腰痛、即只繞三匝、亦無不可。只信願深切、便不礙往生、如

是專修不雜即是「精」、不疲不厭不退即是「進」。

【問】佛云四十八願其中十八願是平時有實行一次十念法此人以直到死止無念佛此人可得往生否。（福明）

【答】學佛有一原則、即依法不依人也。又有依文解義、三世佛冤、又忌偏執二邊、不契中道、凡此皆應仔細思維、如尊問者、第十八願、固屬大悲本願、此不過提一大綱、尚有微義存焉。若死此句下、餘四十七願都成贅言、本經中之六度萬行、亦成廢話。再淨土一宗、主張持名、厥在小彌陀經、必匯參之、方不偏執、小經明明云「不可以少善根福德因緣、得生彼國」、豈可錯會十念之文、而自貽誤。且看今之念佛人、日有持千持萬者、較諸十念何如、而真得往

生者、果有幾人哉。請思前祖、「二六時中綿密不斷」、「日持十萬」、「淨念相繼」等、豈非皆是愚人、自找麻煩。

【問】證羅漢果、是無來無去、若修淨土的證到寂光淨土、還有西方可去否。又證到常寂光淨土、須經過多少時間成佛。（池慧霖）

【答】此問大是誤會、修淨土者、願在西方、寂光土者、即西方四土之最究竟者、何問還有西方可去、此直是身在含元殿、更問長安路矣。經云「惟佛一人居淨土」、乃指寂光也、居士第二問等於「中秋十五夜、問月幾時圓」。寂即解脫、光即般若、即法身所居、當下即是矣。

【問】六字洪名南無阿彌陀佛、南無義爲皈依、佛亦覺者之通名、云何以南無作佛

名之二字。是必有說、而學人不知、故問。又南無在梵語或巴利語應是一字二音、阿彌陀應是一字三音、佛則一字二音、我國既均採音譯而不翻、然又明言六字洪名、此六字似嫌未能如實、雖無關重要、亦有說乎。（高仰嵩）

【答】南無二字、乃心念表示之名詞、阿彌陀佛四字、乃個人符號之名詞、合二名詞、爲一種法門、法門亦須有名詞、是六字洪名者、法之名詞爲心與佛二合之稱也。一字二音或是三音、是巴利文語之組織、漢字讀法、一字只發一音。既經譯成漢文、自當依順漢文方式立言、漢文係方塊形、一方塊爲一字、故曰六字也。

【問】阿字音我國有痾（ㄛ）與啊（ㄚ）兩讀、蓋雙聲疊韻字也。持名念佛時、國

人仍是各依所習、念成ㄛ或ㄚ音。老居士十年前在覺生月刊上教人念識字音與ㄛ相近。然依各種中英文佛學辭典、英文所註梵、巴音皆宜念ㄚ音。是否可以各從所習不加分別。（高仰嵩）

【答】中國地大、語系複雜、即本國文字、同一字之發音、念聲、地各不同、古今亦異、何者爲標準、甚難言也。就以「國」之一字爲例、古讀爲以、今讀爲果、或讀爲鬼、試問孰正。注音字母之書、多採北平音聲、此亦不過方便求其通行一法耳。若論梵音、須會梵文、尙須口傳、否則音亦不正。「阿」之一字、只發喉音、念陰平聲、庶乎相似、否則只隨鄉音、但取恭敬即可矣。

【問】一一三期樹刊、尊作答高雄吳居士問。「不必作各種觀、不必修各種定」、自

極允當、惟對觀想念佛與十六觀經修法、似宜有所說明、免誤爲破彼也。未審愚見如何。（高仰嵩）

【答】「佛法無人說、雖智不能解」、發心學佛、貴有師承、閉門造車、出門合轍、不過如蟲蛀木、偶爾成文、所以學者、尙乎多問也。十六觀經非他、即是觀想念佛法門耳、念者專注一境、不是止作口出聲一解也。

【問】地藏經內有一段、若有善男子善女人於佛法中所種善根、或布施、或供養、或修補塔寺、或裝理經典、乃至一毛一塵一沙一滴、如是善事、若能回向利益法界是人功德百千生中、受上妙樂。如但迴向自家眷屬或利益自身、如是之果、即三生受樂。捨一得萬報。今欲問者就是我們每日的功課都是迴向、願以此功德莊嚴佛淨

土、這是利益自身、那麼願此功德普及於一切、我等與眾生皆共成佛道、此種迴向比前功德大是否對將來往生可靠又穩當呢。（周慧德）

【答】居士所見甚大、但願以此功德之八句回文、亦包羅無餘、何不注意下文耶。如四恩、三途、見者聞者、悉發菩提、同生極樂、已盡之矣。回向即是發願、誦已多年、不必再行更張。

【問】學佛人全靠平日修持的功夫純熟、到臨終才能提起正念、現在道弱魔強、在家居士俗念勝於佛念、學佛的人一心沒有兩用、俗念太多了、佛念就未免減少、在這世念濃厚之下、如一杯牛奶、滲上一大桶清水如何還有奶味呢。這樣稀微的道念來修佛法、今生何能得度呢。（周慧德）

【答】既知如是、除精進外、安有他法。至於俗念紛繁、非關在家出家、只在肯不肯下決心耳。但信深願切之人、雖家事多端、而心中仍然信願相續、自能善巧方便、忙裡抽閒、不離這箇、所謂「竹密不妨流水過、山高豈礙白雲飛」也。

【問】彌陀經內有其人臨命終時、阿彌陀與諸聖眾、現在其前。所要問者、十方世界的眾生念佛者多、惟一位彌陀何能同時現在其前、接引往生呢。（周慧德）

【答】彌陀法身、周遍法界、時時相應。如不明白、請思每日所念之贊佛偈、「光中化佛無數億、化菩薩眾亦無邊」二句、尚不恍然耶。應知三身仍是一體、化佛來迎、往生何疑。

【問】菩提樹第一一期、有淨宗初祖慧遠大師、虎溪三笑是什麼意思、請指教。（周慧德）

【答】東林寺外、有水繞流、水名虎溪、遠師送客、不踰此地。當時陶淵明、陸修靜二人到寺、談道甚契、師送之不覺踰溪。虎起大鳴、始知踰界。三人大笑、喜心道各相契也。

【問】念佛時只觀聽自己念出聲音、同時觀想彌陀莊嚴佛容、可得一心（不必多觀想彌陀經內極樂世界種種現象）對嗎。（王清漢）

【答】念而能觀固佳、即不能觀、單念兼聽亦可得力。至云觀彌陀經中境界、在作課誦此經時、隨念作觀、未嘗不可、至經畢念佛、則不可觀矣。

【問】佛像面容各有差異、無相似（除了

特徵外）如觀想時採用自己印象較深就可否。（王清漢）

【答】造像豈能一致、理宜采自羨者爲準、但既采定矣、應使其印象深切、在任何時地憶佛之際、此相分明現前、即獲大益矣。

【問】早晚念佛定課、不算佛珠、以時間規定亦可否。（王清漢）

【答】自無不可。

【問】某法師來嘉主持法會時指示、要觀想面前有八尺阿彌陀佛金身、昨天老師開示觀想丈六金身、是不是八尺、丈六皆可以觀想。（劉仁富）

【答】八尺從劣觀、易成也。丈六加倍、少難也。此不一定、以自己之心量定之、能八尺則八尺、能丈六則丈六、倘能五須彌四大海、則更佳矣。

【問】凡聖同居淨土、實報莊嚴土、方便有餘土、常寂光淨土、此四淨土、各應至何等程度始能達到、是否以聲聞、緣覺、菩薩、佛相對而修乎。（陳寬鳳）

【答】修行之人、在於證道、所謂道者、即是佛性。我輩佛性、盡被惑業障遮、故生死不主、稱曰凡夫。修淨者惑業分毫未斷、往生只種人天、但所生處、有佛菩薩聲緣、得以聚會、故曰「凡聖同居土」。斷見思惑之聲緣所居爲「方便有餘土」。分斷塵沙惑之菩薩所居爲「實報莊嚴土」。圓滿佛果所居爲「常寂光土」。土名雖四、而實是一、土心非二、故隨斷惑現有別耳。

【問】淨土法門欲到四淨土、是否經由極樂世界。（陳寬鳳）

【答】極樂世界、而具四土、非極樂以外、另

有四土也。以古代帝國爲喻、「寂光」者禁城宮闕也、「實報」者京都府省也、「方便」者庶政衙署也、「同居」者繁華街市也。帝居禁闕、喻佛陀、宰輔居府省、喻菩薩、百官居衙署、喻聲緣、富豪散處街市、喻帶業凡眾之人天也。

【問】弟子問在工作及想像時應如何行持使念佛工夫不致間斷、承 長者示念佛時心在念佛、工作想像心應在工作、想像過於工作、想像時存一爲助念佛、而工作想像之觀感、則萬事皆是念佛、弟子愚鈍、對助念佛之義、尙不甚了然、祈再開示爲幸。（某居士）

【答】淨念貴乎相繼、外可斷而內不可斷、此爲生死大事、豈浮浮泛泛、便能成就。今日末法、修福者多、求慧者少矣。雖口言了

生死、而其行實於了生死無關、淨念不繼、而又未得一心也。我輩白衣、爲謀生活、必有工作、在工作間用身力時、心中默念佛號、用心力時、存一我道未熟、必須借俗養身以求道之念。所有工作、皆定此目標。俗人工作爲吃飯、我工作爲求道、亦是淨念相繼也。

【問】修淨土法門之者、若能一心持名至臨終時、幸能見佛瑞相、但是要如何分別出此相到底是佛化或魔化呢。如楞嚴經上云有五十三種魔能應眾生欲、故分不清楚。（本如）

【答】修他法門、如觀心、參話頭、數息等、倘見佛像、是與所修並不相應、方有現魔之虞。修淨者求見佛像、佛像既現、自是本分、並非魔事。但若見時不可執著、倘或喜或

懼、便出差路、仍一直念持、聽其自然、乃爲正規。

【問】修淨土法之者、平時持名能正念、但是至臨終時、因四大分散時之苦痛難提正念、未知此種人是否也能往西。（本如）

【答】經云「其人臨命終時、阿彌陀佛與諸聖眾現在其前、是人終時、心不顛倒、即得往生阿彌陀佛極樂國土。」細味經義、可以了然、若臨終難提正念、便是顛倒、恐生障礙矣。

【問】無量壽經中有一段文、佛對阿難云、無量壽佛國土有胎生、如此托在何胎、本來只有蓮花化生而已、爲何有胎生呢。（本如）

【答】九品以外、生邊地者、假曰胎生、詳看

本經上下文、自能解矣。

【問】各不同的國家的人、修成正果、往生西方極樂世界、語言能相通嗎。（心炳）

【答】生到彼國、即得神通、眾鳥之語、水風行樹之音、尙且能懂、豈有反不懂人語之理。不但能懂極樂之語、他界之語、亦能盡通、不然、每日清旦、供養他方十萬億佛、何能聞法乎。

【問】依阿彌陀經上說、那裡（指極樂世界）的環境大部是金、銀、珍珠、瑪瑙、連樹木都是金葉子、鳥也是金的、這樣生活、不會很呆板單調嗎。（心炳）

【答】樓閣形勢萬種、能住能飛、寶樹隨時放光、光中可現無量他方世界、且能作百千種樂、噴百千種香、鳥皆雜色、音各奇妙、且能演法、聞者開慧。天樂鳴空、六時雨花、

鋪地成毯、光色燦曜。一切一切、千變萬化、隨意所適、重重無盡。如是尚曰呆板、尚曰單調、試思娑婆穢土、不呆板單調耶。

【問】何以世尊不自創淨土極樂世界而介紹阿彌陀佛之西方極樂世界與眾生。

（游堂振）

【答】阿彌陀佛既創極樂、而且廣大無垠、他方又何必步人後塵、畫蛇添足。世尊雖不再造極樂。然未嘗不將此穢土、思改極樂、惜人不察耳。倘使西方極樂、至人滿爲患時、世尊亦未必不另造極樂、但此時則不需要。

【問】彌陀經上云。其中多有一生補處、餘者非一生補處者如何成佛。老師謂阿羅漢不能到西方極樂世界、何故不去。觀音菩薩又何能去也。（游堂振）

【答】一生補處者、不經變易生死即成、非一生補處者、須經變易生死耳。阿羅漢法習小乘、與彌陀淨土不相應故、觀音菩薩乃係大乘、極相應故、不但能去、且爲彼土之導師耳。

【問】極樂世界是否物質世界。既云佛身光明無量如何有晝夜。（簡宗修）

【答】既云五塵當是物質、但云變化所作、是七寶諸相、皆佛所化。然此狀況、究稱性境、抑爲物質、須求教於淨相兩宗大德。至云晝夜、非是明暗、乃指花開花落、鳥鳴次數、隨順此地、假定而言。

【問】阿彌陀經中謂極樂世界有無量阿羅漢及菩薩、卻不見其他佛、何故。成佛後不住西方嗎。（簡宗修）

【答】一個佛土、一佛主教、猶一學校、校長

只一。再以國家而論、總統亦只有一。其土眾生、修到極點、亦名等覺、等覺即佛也。因土有佛、故不稱佛、必到另一世界主敎、始稱佛也。

【問】「其土眾生：盛眾妙華、供養他方十萬億佛」此「佛」指法身、報身或化身。釋迦佛「在世」時受過他們的供養否。（簡宗修）

【答】極樂本分四土、眾生更分九品。此修持之功有深淺、所證之果位有高低、所知所見、便爾不齊、其所供者、可想而知。本土釋迦世尊、受彼供養、豈能在外、此能去彼焉不能來。觀音菩薩、乃彼佛之脇佐、尙來此供佛聞法、上宏下化、彼眾來供、例此可知。

【問】以後很想時時念佛、但不知才得法。

（簡宗修）

【答】初步先求易簡、漸進再漸增多。前於講座時、所發之彌陀接蒙等書、冊後多附有念佛課程、可量時間、增減行之、要在進而不退也。但諸法圓融、應機而作、後生疑問、不妨函商。

【問】蓮花生的形體是否相同。或隨其三界眾生之形象有所差別。（鄭勝陽）

【答】大同小異、同者皆有相好光明、異者其相好以所證之福慧不一、現象少有殊耳。同異者、亦非固定、自隨其變易而轉變、必到佛身、方盡同耳。彼處末云三界何有三界眾生。

【問】鬧動中一切聲音是否觀聽阿彌陀佛、或於其中另念阿彌陀佛才是（於其中念佛覺得雜念妄念少）、閒靜中雖好

念佛、但覺得雜念妄念較多、故觀想阿彌陀佛及持名兼用、今得聞專持名一法爲宜、但已心中閉目、開目隨時所現之阿彌陀佛應放棄否。（黎素華）

【答】此問有二意、應分答之。一者、鬧中雜聲、不必作佛聲觀想、仍以自動念佛、向其抵當、比較妥善。或恐觀他不成、反失自起之正念也。二者、持名兼觀想、既能閉目、開目、佛像現前、是兼修功夫、亦有幾分成就。起手畏難、不兼修則可、亦成自然、棄之則大不可。

【問】布施要三輪體空、但恐存有一些住相、故每次布施時、將心轉念「爲了往生西方、爲了一切眾生多積存一些往生西方用路資」、如此是否又落偏見否。（黎素華）

【答】淨土法門、正助雙修。古哲云。正道、重在發菩提心、助道、則萬善回向西方。貴居士之回向、與此大同小異、尙非偏見、特舉古言作爲參考。

【問】如何才能做到「離念靈知」。如念佛、到何現象才算「離念靈知」。（鄭朝信）

【答】離念者、離妄念也、靈知者、妄念止不作觀而照也。此非講說之事、亦非短時可能、乃功夫問題、且須長修、火候到時、自知不到說亦茫然也。念佛念到無念而念、念而無念、寂寂惺惺、亦是此境。話要說回來、貴居士懂得一心不亂否。若能作到一心不亂、更不必再問離念靈知。

【問】修發心住、緣十信、到何境地才知已達此住。發心住後再次第修治地住等。如

或不然、應如何修法。（鄭朝信）

【答】此是功夫問題、亦是教理問題。先知二惑之數、再明如何斷法、依之而修、修到斷盡、再破塵沙、自六粗斷到三細、即能由十住進到十地。但查來問、知是所修念佛、若修淨業、要求橫超、另有捷徑、不必捨易求難。

【問】「初發心時、即位同正覺」其理何在。（房動明）

【答】「初發心時、同正等覺」、此句重在同字、乃謂初發心時、真誠懇切、勇猛無偽、便是真心顯現、同於證果之心耳、非謂即時成證也。

【問】念佛到何境地才算「伏惑」。「斷惑」。（房動明）

【答】凡夫皆有妄念、邪見、煩惱、此即見思

諸惑。一念惑、一粒生死種子、所以輪轉三途六道、以故頭出頭沒、若惑斷盡、則離分段生死。修斷已前、必先克意控制、使之不起、起制不發。初感艱困、習久則成自然、存在而不使發作、名曰伏惑。此亦是業、故曰帶業往生。惑若不伏、任其發展、則與淨土之淨、而不相應、往生無望、恐爲業牽。

【問】一聲「南無阿彌陀佛」、是念即佛、是佛即念、如能一心念佛、不但前說「放下便是」、六字萬德洪名、提起亦是、不知可否作如是觀。（劉中一）

【答】六字洪名、定爲正念、若是放下、便起妄念。所以經訓「執持名號」。是教相繼不斷。佛法無量、各有其妙、淺看各法矛盾、深入則互能貫通、所謂歸元無二、方便多門。但初入只可依教奉行、功夫到時、始能

互相爲用也、不能躐階出錯。

【問】印祖文鈔菁華云「追頂易受病、大聲、小聲、金剛、默持、隨自己精神調停而用。何可死執一法、以致受病乎、隨息不如靜聽、以隨得不好、也會受病、靜聽不會受病。」何謂追頂隨息、靜聽等。（鮮純賢）

【答】追頂者、念六字方畢、不使斷而緊接「南」字、換氣在中間、而不在首尾。隨息者、以自己之呼吸一次、念佛一句、有以呼出爲念者、而不取吸、亦有以一呼一吸念一字者。靜聽者、即口念耳聽、或心念心聽。

【問】念佛求生西方、應發四宏誓願、弟子自覺智能淺薄、現尙不能實踐、擬先發願如下。（一）願我臨終無障礙、阿彌陀佛遠相迎、迅離五濁生淨土、回入娑婆度有情。（二）現在隨時隨緣、勸人信佛、在力之所及範

圍內、助人解決困難、修行十善可否。（鮮純賢）

【答】發願要量自己做到者發、發後要實行。如不實行、等說妄語、貴居士果能隨時勸人念佛、力之所及、解人困難、心口相應、便大佳矣。

【問】請問鍾世賢居士出生當時胸前帶上二條腸（古人說帶素珠）是否不可結婚、應該要出家學佛。（黃秀梅）

【答】生時身有異相、古書所載、多有夙因。胸前之痕、雖有念珠之象、宜否出家、事成過去、不必再追。但在家既知自修、前生定係佛徒、固已結婚、若修淨土法門、並不礙其當生成就。

【問】請問台中市第四信用合作社鍾世賢居士在十幾歲中學時即懂得念佛、並

且能渡大人引進佛門的、現在慈光圖書館服務的郭阿花居士、便是他由引進佛門的。他在二十六歲結婚之後、很熱心的教妻念「佛門課誦本」等、他是否前世就有善根呢。（黃秀梅）

【答】既能自動念佛、又能度他念佛、且能佛化家庭、觀此種種、不但前世有根、或係深信精修之士、未能證果、仍入輪迴。或與貴府有緣、來了心願。昔年曾知貴府全家念佛、今日似有懈怠之況、奉勸空羨他人瑞相、問前問後、有何益處、尚希發心精進、各奔前途爲要。

【問】鍾世賢居士今年四十四歲、身體強健、今年十月初（農曆）他感覺很疲勞、去檢查結果竟是急性淋巴腺性白血症、即時入台大醫院接受治療、二星期不幸

逝世。鍾居士臨終早晨二時忽然大聲呼「喔。天上亮金金。」即雙手合掌大聲喊「南無阿彌陀佛」、他的兄和妻一直在旁助念、因他自己聲音過大、驚醒同房十數個病人、兄告訴他聲音小些、以免妨礙人家安眠、他點了頭說好、但聲音並沒變小、由於家人念佛聲小、他突然說、你們怎不念佛助我往西方極樂國、旋又對其兄及妻說「我先去了。」兄問去那裡、說「去極樂國。我先去等你們。」兄答「我奉送」他說「好。」以後又大聲念佛。妻哀慟地說「你去了、留下五個年幼子女怎麼辦。」他即大聲回答說「你怕什麼。有媽媽和大兄在。」南無阿彌陀佛聲音更大、更急、念得整個病床都震動、醫生欲打強心劑時、卻說不要耽誤我、我要去西方

極樂國而拒絕。妻又哭訴「你要保佑孩子啊。」他回答說「我到極樂世界去當然會保佑孩子。」並說「簡單一律用素的」。

從早晨二時到四時四十分，不停地大聲念佛，當最後一個「佛」字終於斷了氣，請問這樣情形下是否能往極樂國。爲何他能看到天上的金光，是否蒙佛放光接引他往生其國。（黃秀梅）

【答】見金光，當係彌陀佛光。自動念佛不輟，乃係正念分明。囑咐眷屬助念，可見求生懇切。拒絕打強心劑，更係正知正見。遺囑喪事簡單用素，足證心不顛倒。所舉各事甚爲難得。細查經訓，以及祖師語錄，俱符往生條件，決定往生無疑矣。但亦有極大障礙，幸而度過。即貴府之人，不懂淨功道理，在其臨終之時，哭叫攪亂，又說許多

兒女俗情，此係大忌大錯，幾害大事。若非世賢願力深厚，即被貴眷扯回矣。萬幸萬幸。

【問】佛經說，人將逝世之時，本身念十口句「南無阿彌陀佛」，阿彌陀佛就來接引往生其國，爲何鍾世賢居士念將近三千句，共二時四十分鐘之久才逝世呢。（黃秀梅）

【答】臨終十句念佛，能得往生，萬人之中難得一人。其得往生者，尚有須多條件，能讀十六觀經妙宗鈔，方解其理。所言臨終，乃係其斷氣之時，非是斷氣前二小時零四十分鐘也。要知終時，不過數彈指耳，以前與此有因緣關係，爲其前不淨，則後仍心亂，即前已淨，後若攪亂，功夫亦恐白費也。

【問】當生成佛之十念法門、只注重早晚十念、其餘時間、眾念紛紜、壽命終時是否有用。（其月）

【答】十念法門、乃方便中之方便、雖係二力合功、仍以自力爲重。凡出三界、例須斷惑、但淨爲往生、如不能斷、亦須常伏其惑、所謂帶業往生。倘不能伏、終時恐無把握、求伏即須看十念不亂、與願力堅強程度。然此十念之法、專爲極忙之人而設、早晚而外、縱不正式念佛、亦須心中默有此事、必養成熟習、方不唐捐。

【問】佛說一西方極樂世界、是不是也算善巧方便。（其月）

【答】眞實眞實、方便方便。實報莊嚴、即常寂光、四土一土、故果海曰眞實。或觀想、或持名、或說九品、或說邊地、或說決生不去、

或說決去不生等、故因地曰善巧方便。

【問】念佛的人、也要開悟麼。學習開悟、應從何處下手。（其月）

【答】若念到見思已斷、自是大悟、倘僅伏惑、亦是小悟。要在求定得定、聽其不悟而悟。淨法令求一心、他法令求明心、悟則明、明則悟矣、多從疑上入手、難也。事一心即定、理一心即慧、念智成就、定慧勻稱、即是悟境、此但從信願入手、易也。經教不分事理、重心在一、一即往生、故曰、但得見彌陀、何愁不開悟。

【問】惑、是否就是由貪瞋癡等念、所起之無明、斷惑和伏惑有甚麼不同、惑既稱斷、還有何物、心經爲何又說無明不盡。伏惑又應作什麼功課。請賜解答以開愚昧是盼。（其月）

【答】此非片言可解、惑即煩惱、類分三種、先斷見思一百十二種、即了分段生死矣。此即身見等五、貪瞋等五、十使也。斷者心中諸惑已盡、伏者雖有、能以壓制不起之謂。欲斷或伏、必先明白十惑之義、用六字宏名斷之、伏之一分鐘十惑不起、即是一分鐘得伏、時間以此類推。再心經所言無乃係極奧之理、斷伏諸惑、乃最顯之事、初學只可顯入手、談深奧更不了然。（敬送彌陀接蒙一冊內有十惑表解）

【問】佛經云「十方三世佛、阿彌陀第一」、所謂「第一」兩字是否解說阿彌陀佛爲諸佛中願力最大或解說爲佛位最高者。（卓忠振）

【答】經上所稱之佛、乃謂無上正等正覺之佛、六即之中、究竟覺也。必至此地、方爲

大覺、餘則正向此處還滅而已、雖有其名、而未圓滿、不名大覺。凡大覺者、一律平等、位無高下、如月魄之光、每月望日、必圓滿一次、正月至十二月、月月望日同相、無差別也。阿彌陀佛、稱第一者、固其願特、光明壽量、亦特殊也。

【問】先父在日雖未吃素念佛、因頻受先兄卓智立修行所吸引、對於佛教有良好印象、某夜忽夢遊陌生古寺、寺內僧眾甚多、先父入寺禮佛畢、僧眾供一盤食物、先父吃後離去、見路旁有一亭、亭內亦有僧眾、見先父來含笑相迎、先父合掌作禮、于離開時、忽聞亭內一僧高聲吟云「快快投清修正果、脫離苦海見世尊」之句、醒時記憶甚詳、請問大德、佛學辭典中有無「投清」兩字及歷代高僧曾否吟此詩

句。(卓忠振)

【答】夢見三寶、固是現在薰習、亦有宿世善根。又聞說偈、歷歷分明、醒而未忘、當是增上之緣。但偈文詩句、非同經典廣宣、其數亦難知量、任何好學之人、不能盡知古今之詩、不惟不知、亦不能盡其名也。令尊所夢詩句、未之前聞。

【問】晚在大陸奉佛時、兄弟姊妹等均皈依印光大師、現在台奉佛有無需要再皈依另一法師。(卓忠振)

【答】皈依三寶之義、非同世法拜師、世法拜甲爲師、即甲之弟子。拜乙爲師、又爲乙師之弟子。自是拜甲、不關於乙、拜乙亦不關於甲、各事其事也。佛教皈依則不同、皈依三寶、非一佛一法一僧眾、乃皈依三際十方之平等義。簡言之、無論依任何一比

丘而爲師、即是十方三世僧眾、皆爲我師矣。在台之僧、皆爲我師、如欲親近某一比丘、盡禮結緣、亦未嘗不可。

【問】先兄在日曾吟云「念佛深知諸佛意、閱經徹見釋迦心」但佛經種類甚多、若一一詳看很困難、在家念佛居士最低限度須看何經。請釋示。(卓忠振)

【答】初學看佛經、不解其意、只可先看有學有修者、及有相當根柢之後、所寫之小冊子、以作佛家入門之指路牌。少有了解以後、再看修行之經典、信仰堅定以後、再看理義經典、皆必須前人淺注者、否則費力多、尙不得其門。(敬送小冊數種乞查收)

【問】先兄卓智立居士在日有一天佛課畢、于精神愉快之下、曾以毛筆描畫梅花

一株、上面畫一輪皓月、題句云「柳絮叢中風轉動、梅花枝上月更移、情空始可遊淨土、心淨方堪浴寶池、」第二句「梅花枝上月更移」句出何書。（卓忠振）

【答】此意在第二答中、已有說明。本人讀詩、至清初爲止、然亦不過數家、僅少涉獵、學佛以後、不再寓目矣。所詢題梅一詩、未曾讀過、貴居士正欲發心修道、宜先放下這個。

【問】彌陀經云「晝夜六時」可見西方佛國亦有晝夜之分、又云「彼佛光明無量照十方國」阿彌陀佛既然光明無量、能照十方國土、何以本國土亦有「夜」、所謂夜、是否如世間夜時之黑暗。（卓忠振）

【答】經中極樂世界、歷代大德之注、皆言

無有日月晝夜。經文晝夜六時者、指雨花鳥鳴、隨順此間而假定。非如此間、向日背日、而謂晝夜也。然實言之、此間亦無晝夜、皎日亦不出沒、若地之西半球夜時、並非全界皆夜、不過西半球局部自夜而已、斯時東半球、仍是白晝、明乎此理、應知彌陀之光照十方國、而不見者、煩惱遮礙自心而已、非光有所偏也。

【問】念佛之法一字一字由心出口、由口入耳、須清清楚楚歷歷分明、豈不是注重在此照字乎。（易知良）

【答】自然是照、萬緣放下、專注一境、始能稱照。若不能放下、而又不專注、只是馳逐攀緣、絕非是照。明乎此、知照自寂中現、既照矣、寂已在其中矣。

【問】「照」字即光明之義、一切智慧豈

不是由照而生乎。（易知良）

【答】似不應如是說。智慧爲體、照乃是用、豈能用反生體。如日之形曰標體、如日之光而能照、雖是一是二、是二是一、然不能謂用生體也。

【問】菩薩尚有隔陰之迷、其不到菩薩位者、則不待言矣。何以羊祜知前生之金環落處、又白居易遇歲能識之無、何以獨隔陰不迷乎。（易知良）

【答】斷見思惑、乘願再來者、方無隔陰之迷。無迷乃始終修持、始終清楚、雖則一切仍作不知、只是免驚淆俗眾而已。餘者如惑輕者、胎中無多纏蓋、亦能在孩提之時、觸前境而能伏種起現行。如人少年之事、久已忘去、遇人再提之、亦能恍然現前。此與隔陰不迷、大不同也。史記不獨羊白諸

公、尙有他人。

【問】蒙誨四問、啓示良多、但感似霧中看花、雖見是花、具朦朧相。經云「是心作佛」、「是心是佛」、又云「阿彌陀佛、徧諸空際」、念佛不斷、他念不生、「是心作佛」、「念而無念、亦無他念」、「是心是佛」對否。（其月）

【答】求學問道、霧中看花、在初學及未悟之前、皆是如此、非獨貴大德一人也。所引之語雖對、不過仍是霧中看花也。蓋所提之口氣無次、諒不解其義、入手不清、恐聖道而不見之。以此問而論、便混雜四義、希閱經求學、從進一步後、再進第二步、更須解一步、再研第二步。

【問】彌陀既徧空界、似已不專限於西方、故說決生不去、決去不生、是否。（其月）

【答】佛之法身、遍虛空法界、以法身之大、無有限量、有何專在、有何不專在。請大德檢十粒豆於床、身坐其上、請問貴身專坐那一豆上、不專坐那一豆上。至於決生不去、決去不生、又是一義、毫釐千里、亂扯強合、便是理路不清。

【問】蒙賜彌陀接引一冊、急欲一睹、借開迷昧、附上郵票一張、請即寄下、接引厚意多謝多謝。（其月）

【答】大德發心學佛、至爲欽佩、然先奉告一語、爲成功之訣、即誠敬二字、誠則心真、敬須心細、必守此訣、方有所立。前期擬贈者、乃阿彌陀經摘注「接蒙」、茲按開來地址寄上、並無「接引」書名、望向張君處取。

【問】又關於見思二惑、曾閱斌宗老法師

講述般若心經要釋列系、見惑八十八使、思惑八十一品、包括三界九地四禪、看不能懂、又乏指教、故淺看而止、我想是無論或斷或伏、應有總持或分持的方法、學人受持較爲方便、自然功德無量也。（其月）

【答】二惑品數、非初學能解、必學少有根柢、經人講授、始爲了知。此不過知而已矣、要在起修、倘不下一番工夫、亦等得之棄也。修淨土者、念到一心不亂、可以斷除、不能斷除、而能時覺時續、亦能壓伏、只在了生死心真不真之間。

【問】蕩祖法語有云「……念佛雖多、以持名最爲簡便。持名之法亦多、以記數尤爲穩當。」記數、係指何種記數法。乞示。（鮮純賢）

【答】或用念珠一句一珠、或十句一珠、皆可隨意、至其預定之數、圓滿爲止。此言正課、散課則多少不定。或不用念珠、但憑心計以十聲一記、至百一總記、如是再十再百、百而千、千而萬、此法甚能收心。

【問】臨終助念、爲淨業行者生西一大助緣、惜每以業障、有種種障礙發生、茲舉其較大而難決定兩節、請教高明、(一)病人平日頗有修學、亦有求生西方之心、病時且得善友開導、但猶有戀世之心、不欲爲其助念、乃至聞佛號及引磬聲、反生惡感、(二)病人係患傳染病、助念蓮友有被傳染之虞、前者若暫停助念、恐誤時機、若仍勉爲助念、又恐病人轉生煩惱、乃至引起其眷屬之藉辭反對、於事無補、後者亦難有兩全之法、頗感躊躇。(林圓念)

【答】凡學佛者、必須行解相應。淨宗學人、三要雖無解字、然非決不須解。解去顛倒、信始堅固、假如有根器厚者、不解而能真信不移、亦不至臨終迷戀眷屬及世樂、此必在平時善友薰習、方有成故、得往生者、固在自己苦功、無障亦是夙生修力、夙生不可知、臨終反佛法者、皆惑業之現行、過在今生、但口唱佛心不改過、惑不斷不伏、業力使然、無可如何、此其一也。患傳染病、他人不肯來助、便少善緣、然今日有念佛唱片、可使聽之、但能不起分別、了空色不

二、借他引起正念、亦是補救之法、此其二也。經訓、正助雙修、正者持名、助者改惡向善、斷惑伏惑、自不如法、即是業障、且兼不信、有障不消、事到臨頭、難爲力矣。

【問】助念終止、暨可以搬動亡者軀體時

間、有主命終後逾八小時、有主命終後逾廿四小時、有主捨暖覺後、是否以捨暖覺爲妥、取廿四小時、則爲捨暖覺之較爲保守時間、且易於計算者。（林圓念）

【答】命終八識之去、本不相同、如能知之、去後即焚、亦無不可、然三日實爲穩妥。出家人都先封缸、經過一段期間、然後再行荼毘、不學佛者、古禮皆是三日大殮、亦防神識不去耳。台灣天氣熱、命終更衣、宜在廿四時以後、早甚不宜、防腐宜屋中置冰、或冷氣、萬不可打鍼。

【問】本省天候炎熱、亡者移靈殯儀館、每先送進冰庫、同道之中、有認爲冷藏冰庫、如入寒冰地獄、殊不適用、乃主廿四小時後、薄殮入棺、以待火化。（本省近熱帶坐龕多未之見）但是否入棺窒息、黑邃亦

如置身地獄者、若是、則是否認爲只要係在捨暖覺後、冷藏入棺均無不可、然一般多以爲火化應在七日乃至更長日期之後、以免亡者尚有知覺、火化時痛楚、則又不知何解矣。（林圓念）

【答】中國古時、公侯之家、亡後室皆置冰、命終二十四時、移入冰庫、並無不宜。冰庫之寒之狀、實與冰獄大不相同、且勿似是而非、互相牽引。殮有大小之別、小者入棺而不封蓋、大殮加蓋密封爲柩、入土方爲之殯、出家人封缸、亦猶大殮也。至於火化、在第二問中已言、可參考之、能經過七日後舉行、爲最妥也。

【問】在家佛徒、喪葬之禮未有嚴格規定、而民俗對大殮所著衣履等、每甚注重、是否可以從俗而又不忘佛化、無論男女、內

著衣褲照一般外、外穿海青一襲、上帶觀音巾、下登羅漢鞋、而不取厚殮。（林圓念）

【答】在家佛徒、宜以世間禮服入殮。如亡者有遺囑、欲以海青、觀音巾、羅漢鞋者、則隨其願。設加縵衣、只可覆在身上、不得搭挂、以此品不許壓身下也。殮殯古皆有禮、今也則無、以儉爲宜、奢厚無益亡者。孔子聖人、子鯉之殮、弟回之葬、皆不主厚、足堪法也。

【問】往生西方極樂淨土之要件、依經典以一心不亂爲究竟、古德復有「往生與否端視信願之有無」之說者、證得一心固無論矣、信願究應至若何程度、方得往生、殊不易說、但以多次實際觀察所得、臨終前後、具足往生因緣、與遭逢障礙與否

關係至大、是否可言、平時雖未甚具深信切願、而臨終前後因緣殊勝、一時信願行三者具足、未至一心、亦有往生之望。（林圓念）

【答】此問有關淨宗玄理、不多讀多解、不能知所以然、所謂理者、非盡研三藏之謂、只精通三經、諸祖疏註、即可得其大要。有理一心不亂往生、有事一心不亂往生、此皆斷惑、有臨終十念往生、有三要不思、未得一心往生、此皆伏惑、有具三要或往生者、有得一心不亂而不生者、千差萬別、各有其故、生死大事、豈容僥倖、通宗通教、三要具足、得理一心、深信切願、淨念相繼、得事一心、臨終十念往生、千不得已、看觀經妙宗鈔自明。信願切、欣厭強、助多正少、未一心得生。一心不亂不生、無願也、各

定皆求一心、豈皆往生耶。理解三要、若亡若續、有心無力、或不生也。再者信願程度若何、備載祖師語錄、無從說起、但能與有佛無佛、有淨土無淨土、心不搖動、至死不變、斯可矣。

【問】彌陀要解「我雖昏迷倒惑、苟一念回心、決定得生、自心本具極樂、更無疑慮、是名信自。」又「真心本來廣大周徧、我等雖然在迷、此心不失、昏謂昏於無明、迷謂迷卻真俗中三諦、起種種顛倒、五住地惑……」何謂五住地惑。（鮮純賢）

【答】住地惑、即枝末煩惱、其地有四、連同三界根本煩惱、合之稱五。枝末者、（一）爲三界見惑、即見一處住地、（二）爲欲界思惑、即欲愛住地、（三）爲色界思惑、即色愛住地、（四）爲無色界思惑、即有愛住地、（五）爲三界根

本煩惱、即無明住地。此不過舉名而已、義則甚繁。

【問】師云「常寂光土亦有七寶樓閣、但不敢說、恐引起大家爭論。」弟子對此之領悟、說有說無皆可、視需要而定、無爭論餘地、因十方虛空、微塵國土、原我心中所現之物、極樂四土、亦我心所現、既能在實報莊嚴土現七寶樓閣、當然也能在常寂光土現了。且可在其他任何處所隨心所現、不過爲示區別、以契群機、故有不同之顯現耳。又四土全含在一心、只依斷惑之多少、念佛功夫之高低、在我自心所顯現之境界上的差別而已、然否。（鮮純賢）

【答】只言心中所現、即可爲止。後又加帶一些「斷惑多少」、「念佛功夫高低」便是畫蛇添足、絡索而又絡索矣。

【問】領眾作早晚課、可否用唱片或錄音帶代替人唱。（鮮純賢）

【答】似皆不宜、作課是修德之一種、唱片音帶、乃是他物發響、聲音佛事、非發我心、與己性德、修力自少。代人領眾、須知領眾、不止音聲、尚有威儀、大眾知是機械、且況尊重之心、只可用於助念、因病人臨終、不知其聲、是人是器、無分別心、尚能生效。亦與極樂世界鳥樹演法不同、彼土眾生、早知有相五塵、皆是彌陀化身、對之無不如親彼佛耳。

【問】古德對念佛有「大聲念見大佛、小聲念見小佛」之說、竊以佛之法身如月在中天、長江大海所現之月影、與池水中之月影、並未因水之大小而有差異、精進念佛如屬至誠、自然心佛相應、安有大小

之分。請示之。（萬嘉鑫）

【答】法不尚執、且重圓融、契機而說、固不尚執、順而不背、固須圓融。大小其聲、現佛大小、亦隨機所發之言、非一成不變之訓。金剛持者、不出其聲、十六觀想、且無有聲、如是等法、寧見劣身佛耶。然大聲自有其益、亦諸法之一也。

【問】綿密受持佛號、至妄想不起、連佛號亦提不起來時、只覺一片空寂、是何現象。（萬嘉鑫）

【答】無作無願、是至上境界、欲提而不起、是失念之煩惱。寂照雙融、無相無不相、是實相境界、只寂是頑空偏惑。四者毫釐之間、似是而非、在下博地凡夫、焉敢為人印證。

【問】通常持名至一心不亂入三昧定境、

此時佛號停不停。(萬嘉鑫)

【答】請問貴居士一心一的甚麼。停佛號後、還有什麼。如有是否爲一、如無便是頑空。修法必研經、必經師、不同押寶猜枚、碰看。

【問】念佛固在除妄想而使專一、倘妄窮眞露之開士、尚須以持名爲究竟耶。此約的的見性者言、非冒名狂士可擬。(張豁然)

【答】問中「開士」之稱、本不指一、其所修何法、修至何位、既未詳明、自難率答。佛門之法、亦非一種、修淨宗者、則有持名、修他法者、各有受持、雖各有持、然不妨以持名爲增上緣、此是其別。如文殊普賢二聖、可謂開士中之上上者、亦皆念佛、求生極樂。若不求生極樂者、別有所證、持名與否、

各聽其便。眞修淨者、不外除妄、然持名不專爲除妄、旨在發願往生也。各宗各有其儀規、不可錯改、猶一鑰一鎖、亂用不能開也。

【問】今此生如通達性相實義、並發宏願生西、而比之於得阿羅漢不發大心之聖者、往生後品位孰高。(張豁然)

【答】通達性相、是能解大乘經典、發願往生、不生則已、生則中品以上。縱不斷惑、凡聖同居、已能得不退轉、橫超寂光。阿羅漢不發願修淨者、不得往生、既不往生、安能論位、無三資糧故也。

【問】當魂識往生西方極樂世界後、如果並不用功或因欲重劫數一到、而仍未成就、是否還要再降於娑婆世界、或仍然留在極樂世界。(王允右)

【答】經訓分明、眾生凡生極樂者、皆得三不退轉、且能一生補佛。不退則無有不修、補佛則無有不成、此淨土法門之特別、二力相應之微妙也。此界不同餘界、雖有初成、並無壞空、彌陀願力所造、無火水風災之變、希讀彌陀經註、自知其然。

【問】參禪與思慧如何區別。上次弟子請開示對彌陀要解「：吾人一念心性、不在內外中間、非過現未來、非青黃赤白、：」之解悟。因吾人一念心性、圓明寂照、充滿並包盡虛空、故如要解所述。師詢弟子是要參禪或修淨。弟子自覺是用思的功夫來解答聽經後的疑難問題、非參禪。弟子學佛是以念佛求往生為主、用思慧解疑難問題為輔。若有疑難問題在心、則念佛時常被打斷佛號、弟子對理解愈深

愈明、則念佛求願往生之信心愈堅、未知此種修法是否正確。乞示。（鮮純賢）

【答】聞思修、三者並重、但亦有深淺之別、且有時機。要解所說之性、不在內外中間、與楞嚴理則無二、然用則不同。楞嚴自是對於心性、助參助悟、而要解不過證知念佛、本非心外。照顧當前一念、清淨不雜、念即心、心即佛耳。若念佛號者、再去覓心、便是騎牛覓牛、貴居士所問之意、似在覓心、而疏於一念、故有毫釐千里之虞。

【問】心性圓明寂照之境、弟子對此的了悟方法、是在冥目沉思、萬念俱息的剎那間、即可覺察出萬法皆空、而心性的靈知能力則寂而不滅、如吾人在萬念俱息的時候、則不但萬法皆空、連心力似亦消滅了。但若有聲塵（餘同）一感觸、則即

刻又清晰的知道、並立即分辨出是何種聲音、萬法復隨之俱現、因之對心性的圓明寂照、似有不可說的境界、於是對金剛經云「所謂佛法者、即非佛法、是名佛法。」及老師講「說火非火」之句、亦有一番領悟。是說得到恰到好處的句子、不過弟子以上的思解是否即心性境界、尚不自知、但也許可以由此推斷出是有一不可說的境界、當否。乞示。（鮮純賢）

【答】這段妙思、完全是參修心性、所謂參修心性、亦非是見道見煖之言、飄渺恍惚、亦無用處。若謂念佛求一、更是去題萬里、這些影響、並無佛號影子、何能說打成一片、何能說心佛一如。持名之法、名即是佛、捨去名號便不相應。縱作到「萬法皆空、心力消滅」亦是頑空癡境、若再說「心

性的圓明寂照」一語、更是望風捉影。貴居士上一問中、有「念佛求生爲主」、「時常被打斷佛號」。此段妙思、非禪非淨、正是打斷佛號之利器。奉勸一句拙言、以後但求「佛號分明不斷」、更不問他空與不空、心與不心。

【問】弟子近來念佛時若用力攝心專注而念、則覺身入岩穴、對外面塵境所受擾亂很少、如雖有人開電視談話等、弟子亦聽不清楚、但佛號則較平時清晰明朗、妄念亦少、有時竟聽不到外面聲音、此種境界似覺很好、不過時間稍久則覺其頭上頂門處有重物壓著、身上肌肉亦覺稍緊張、此種現象是否會發生毛病。（鮮純賢）

【答】此乃用力強制使然、是爲勉強、如感

覺頭昏緊張、即應止靜。功課未畢、起身繞念、恢復平靜、再行坐念。功夫者、久久薰習、貴在矜平躁釋、身心輕安。

【問】離念靈知爲真心、吾人念佛、嘴裏念得清清楚楚、耳朵聽得清清楚楚、心裏想得清清楚楚、這是妄心念佛、能否有方法使人用真心念佛、增加效力。（鮮純賢）

【答】教理未明、功夫未深、宜從所知所能、循級而入、若希非分、是名躁進、不但無益、且恐生障。真心妄心、多少老修行者、尙且迷頭認影、何況我輩初機。宜暫將真心妄心拋開、直向正念妄念上體察、便是好消息。正念者、六字洪名、以外者、皆妄念也。若能信得及、仍用口念耳聽、心中過之法、加上一層相續功夫、管保君蓮池會上坐金臺。

【問】師講彌陀經云「不問事修理、修只要能壓著見思惑不起、或去掉見思惑、只知道事不知道理、皆叫事一心。」弟子以爲去掉見思惑、按佛法即可證果了脫生死、那就不必往生、當生就可在此世界弘法利生、不必等乘願再來然否。（鮮純賢）

【答】當生斷惑、次則伏惑、若果作到、試問何種因緣使然。他法門乎、如任運而無加行、恐須七番生死、當生決難作到。淨土門乎、二力加成、三要資糧、持到一心、惑斷惑伏、以願力故、如是因如是果、自然往生。如無三要、即無二力、決難二惑當生能斷。假設萬一斷去、不過半分解脫、法身般若全無、塵沙茫茫、道種智尙未得、有何法可宏、有何眾生能利。況修淨不求往生、與法不

合、自相矛盾、已是大惑、分明增惑、何言去惑。

【問】有一同修對念佛信心頗強、但我執亦甚強、她所想的理論、所作的事情都不願別人反對、否則立起忿怒與人爭吵、她云「自己只要有廿分鐘靜下念佛即可見勝境、故不願聽人講述魔境、尤其地藏經都不願看、如此則能在臨命終時全現勝境順利往生。」此種理論能否如她所願。（鮮純賢）

【答】果然信心頗強、何妨有執、似屬擇善固執、或有成就、不願看地藏經、未嘗不是一門深入、專在彌陀、便不爲過、但其勝境如何、其人行止奚似、曾無一面之緣、未見而妄加判斷、謂之瞽矣。

【問】在家居士、酬酢萬端、修淨業單憑事

持、成就匪易、故必須開其圓解、巧將塵勞作佛事、庶幾有成、鄙意如是、不知然否。（王心普）

【答】事持得事一心、理持得理一心、不論事理一心、俱可往生、俱能斷惑、制心一處、無事不辦、加以信願、決定得生、雖開圓解、而無信願、亦不往生、祖師訓也。至於塵勞巧作佛事、乃是權智行爲、非初學所能。凡學一種佛法、各有其要、有專書、有次第、有師承、有標準、若以意爲、恐招紆曲。

【問】師著四種念佛表上「斷惑」二字、是否指見思塵沙無明俱斷、徹證眞如。若答案爲「是」、則但斷見思、或兼斷塵沙、亦非惑盡理圓、至此等境地而往生者、剋實而言、仍是帶業往生、對否。（李相階）

【答】惑既分三類、自有深淺之別、斷當然

有盡與不盡之分、如釋覺義、有始覺、隨分覺、究竟覺然。見思斷、喻始覺、斷塵沙、喻隨分覺、根本無明斷、喻究竟覺。得往生者、有伏惑未斷、及斷見思之不同、故曰、帶業往生。但往生要件、在有其願、及壽命已盡、具此二緣、果至惑伏及見思斷、即往生成就。除別願外、不待再斷塵沙、更不必說惑盡智圓、智圓則無生矣。

【問】若「斷惑」二字、單指斷見思而言、則持名、觀像、觀想諸法、亦可斷惑、例如持名至事一心不亂、見思即任運先落矣、是則持名亦可斷惑證真、所云只可帶業往生、未爲圓滿、祈釋之。（李相階）

【答】按往生要集、分念佛爲散定有相無相四類、表所列之前三、乃定業念、散業念、定散業有相念。因地有相、雖未能短時圓

智、已能往生、故曰帶業。業何以表、故畫圈中、加黑點以表之、非不必斷惑也。大乘以我法二空之涅槃爲實相、表所列之後一是、無一相可得、即是實相、無相安有惑、無惑妄、非真而何、因地能如此念、故曰求證真念、空何以表、但畫一空圈而已。表者以簡表繁、必有說以明之、徒看啞表、誤解每有之。

【問】皈依三寶就是正式佛的弟子了、假若在偏僻處、只有信仰念佛而無皈依、將來往生有障礙否。（吉祥班員）

【答】皈依自有其功德力量、若僻地而無法師、但能出諸真心、書信請求皈依亦可。如不誠心、當面皈依、亦是形式、重在心不重於形也。往生西方、全在念佛功夫、臨終障礙有無、全在招魔與否、魔即自造之惑

業、故念佛者、必須諸惡莫作、眾善奉行也。皈依三寶、遵三寶之教訓、善莫大焉。如皈依而不遵其教、僅種善根。

【問】曾聞恩師云「經過三皈依後、而專修淨土念佛的人、西方極樂世界七寶池中有朵蓮華上面刻有那念佛之人姓名、在此界每日繼續念佛（如澆水一般）、

西方那蓮花就會天天茂盛、若不繼續念佛、那蓮花就漸漸枯萎、若再不念佛、那蓮花就乾枯掉了。」如此往生就沒份了。弟子有時忙不過來、連念佛定數亦念不完、翌日、又是連續忙、就用一面工作一面默念多少佛號來補充、照這樣對蓮花有相當不足的培養否。將來往生會出障礙否。

（吉祥班員）

【答】蓮花隨念枯茂、乃祖師之語、理應固

然、枯言退轉失念者如是耳。若因事忙、不能作儀式之課、但得心中默念、是內不斷、不得斥為退轉、蓮仍滋長。若恐臨終生障、須於平素修養、一者「饒他忙似箭（身不離阿彌陀（心）」。二者凡諸惡念不生於心、所作俗事過去即了。練就心中有佛無他、障緣不生。

【問】曾聞師云「出家眾朝暮二課、須按照一定的時間、在家眾可以通融。」弟子有時極忙、又無幫忙的助手、不得抽身做晚課、延至後夜十二時多方課誦、每念到「是日已過」之時、常作如是想、十一時半是子時、已屬明天了、現念是日已過、是否不附合呢。（吉祥班員）

【答】宇宙四方晝夜、本無所有、皆是世人依相假名、智者不為相束。汝合晝夜為一

天、即日出一、爲一日之始、未嘗不可。心爲萬法之宗、不必前後計度、天明不明、仍謂今天可也。

【問】每在定數念完佛號、再接念觀世音菩薩、大勢至菩薩、清淨大海眾菩薩、然後再加念地藏王菩薩。如此是否合修淨方法。（吉祥班員）

【答】課目爲古德所訂、遵之不變爲佳、但崇信地藏菩薩、亦是應當。蓋世尊已去、彌勒未來、救度此土眾生、地藏曾受付囑也。但定課作畢、專稱地藏聖號數聲、亦不耽延時間、較爲雙全。

【問】經中七日一心不亂、是指執持名號時不亂、其人在不念佛時、仍能不亂否。（鍾鈞梁）

【答】七日一心、乃指結七剋期求證、此七

日間、要淨念相繼、即口雖一時不稱佛號、心中仍不離開。果至一心不亂、二惑不斷、亦伏、若至斷時、便是有證。有證之人、無論何時、不失正念、不爲塵欲所亂。

【問】淨宗行人、未至一心、而信願堅固、臨命終時、如無人助念、是否得生。（鍾鈞梁）

【答】未至一心、必以不失正念爲警覺、信願堅固、再加習慣成熟、萬事來臨、自然先起佛念、應之、即謂之熟。熟亦有大力量、若至命終、凡有痛苦、則以所熟之佛應之、無人助念、亦可往生。助念者、助命終之人起正念也。既正念熟習、無助亦有八分把握。【問】在阿彌陀經中、前面曾言菩薩俱會、爲何到最後只說「舍利弗、及諸比丘、一切世間人、阿修羅等」、不再提及呢。（

黃成德)

【答】參與法會各眾、先列舍利弗、後曰無量諸天大眾俱、結處先曰舍利弗及諸比丘、自無疑問、後列天人阿修羅等、即是大眾俱、中一切世間、即包菩薩在內、因菩薩乃正覺世間也。

【問】嘗聞「預知時至」事、恭請師爲釋其理。(陳峰成)

【答】功夫成熟、惑斷心開、自然發通、自己一段之始終、可以預知、即退一步言、修行人直心無僞、便是道器、直心者、心正也、無僞者、意誠也。世法聖賢之書、亦曰「至誠之道、可以先知」而況制心繕性之進修士乎。

【問】因前年致病有三個月服藥無效、農曆七月卅日夜夢西方三聖、爲自己上山、

到半山忽然進退兩難、大驚之時、聞念佛和木魚聲、抬頭見西北南三方、有無量無數、阿彌陀佛立中、左觀音右勢至、向我而來、我即隨念佛、即時將我圍三方、我在彌陀佛膝下閉眼念佛、忽然眼開不見佛和菩薩、但是我不斷念佛隨時醒、內心大歡喜、有一個月期間、然後病自好、這是何境、請指示。(羅東海)

【答】修道之人、語必真實、若所言不虛、自是淨業功有成就、有此淨相、如不退轉、將來報盡、決定往生、但不可向人誇耀、理宜照常用功、若無事然、否則招魔、前功盡棄、慎之慎之。因貴居士行雖有進、解不足也。

【問】經過數月、有一夜心清無事、淨坐觀夢境、專心念佛、無境出現、念至一心不亂、萬緣皆斷、了後沒有山河大地、覺身輕如

毛、以後無我無人無眾生一切皆無、但是有念佛、念佛不是我、不是他人、不知念佛是誰、出坐後、內心歡喜、身手足輕鬆、若是心清不住事不住境即可入念、一年之間有三次、自想未受五戒、可就此而進否、亦是放棄、請指教。（羅東海）

【答】前段所言、初是淨相、後是無相、更是進步。勸貴居士以後、念佛之時、心只在佛、不可想空想有、再有淨相、或現空相、概置不理、亦不可喜、否則恐錯。後段數句言語、意思文理、俱不甚明、不便率答。至言受五戒之事、理宜請受、佛不在時、戒即是佛、信受謹守、可以伏魔。

【問】師曰「七日持佛名號至一心不亂、即斷見思惑、此時無明較淡、微露性光、自與彌陀佛光相應、是以往生。」問「若此

時未臨命終、可謂往生否？」（蓋彌陀經內又云「其人臨命終時、阿彌陀佛與諸聖眾、現在其前、是人終時、心不顛倒、即得往生阿彌陀佛極樂國土。」似與命終大有關係。）（吳碧霞）

【答】經有明訓「臨命終時」佛始來迎、即得往生、非言一心不亂、立即往生。蓋一人壽命長短、乃是報之一種、未盡不殁、已盡不留。修者斷盡見思、乃是功夫所證、壽命未盡、便應盡已精進、再求斷塵沙耳。若至終時、決定往生、毫無顛倒、毫無障礙而已。

【問】菩薩尚有塵沙惑、有惑則作業、菩薩造業否。（吳碧霞）

【答】凡有作為、皆曰造業、但業有善惡、善又分有漏無漏。菩薩既須斷塵沙、以及說

法度眾、然屬無漏、並三輪體空、自與凡夫不同耳。

【問】菩薩每破一分塵沙惑、即歷一變易生、死、可謂「業力牽引」否。（吳碧霞）

【答】牽引者、係不得自在、任他之名詞。菩薩破一分塵沙、係修德所進、屬於自證、與牽引不同。

【問】彌陀經「各於其國出廣長舌相、遍覆三千大千世界」之意、林添福學長謂「佛爲一大天、此三千大千世界爲一小天。」未知此說對否。抑下說對。一理說、佛之法身遍滿虛空、而虛空有無量之三千大千世界、故能遍覆其化土。二方便說、音量所及皆可謂遍覆也。（陳永寶）

【答】所舉之說、可以通融、佛身變化大小多少、本不可思議。說一身滿此大千固可、

說大千內處處皆有佛現、亦可、僅說音量亦無不可。以小心量人、不解佛之自在、只說音量、易於了解、因音發於喉舌、音至等身至也。

【問】問訊後舉至眉額間所結之手印是何印。含何意義。（陳永寶）

【答】拜手至地者、表自之在低在下也。舉手至額者、表彼所敬在高在上也。區區僅聞此一說、是否尙有他義、未曾習佛門諸儀、不敢妄言也。

【問】彌陀經云、三千大千世界、據老師說「合四大洲才爲一小世界、合一千小世界爲中千世界、合一千中千世界方爲三千大千世界。」未知、合四大洲之小世界是否可方便說爲一銀河系或一太陽系否。（陳永寶）

【答】稱世界與系、意義不同、世表無常變化、界表狀況多異。顧名思義、即含解釋、且亦啓人警覺也。系字不過舉一事作中心、他爲其系屬理無不合、但呆板耳。再其組織法不同、故不可稱系、因一箇單位世界有須彌山爲中心、大千則無物作中心也。況日月亦是星球、不過以相距遠近、視有大小、假名日月、必以星之遠近而定無量無邊之世界、甚感周折。

【問】念佛主四字。曾聞圓香居士言、若自己有一韻調、則較易收心、且一念起則分明。我們應以何調念佛。師如何念法。
(吳聰敏)

【答】自己念佛、不必研究用何韻調、但求勻停即可。若隨眾念佛、只有隨順維那之調、自己不得單獨亂板。若問收心、一人有

一人之機、並不相同、各隨其機、不能勉強、本人之念、向不出聲、自屬金剛持、有時耳聽、有時心聽。

【問】念珠用法、靜坐時不宜用念珠、蓋因足以傷氣。如此、念珠用於何時。
(吳聰敏)

【答】念珠、無論行坐、皆可用之、念珠不會傷氣、傷氣者、乃念不如法也、如心身皆定、則不用念珠、因手撥動、身不靜也。

【問】十記數法、常注意記數而不聞佛聲、此是否不如法。
(吳聰敏)

【答】或念三句一記、再念三句一記、復念四句一記、便是十聲。如此念法、不礙耳聽。凡事皆要調度合宜、心身安泰、始能得定。此法不契、改用彼法、焉有諸法皆不契自之理。果皆不契、便是有障、至心懺悔、時時

懺悔、不持念珠、不記數目、但有閑時、一直念去、有恆不退、即有好境在前也。

【問】在彌陀經中、皆稱讚極樂世界種種功德莊嚴、云何古德問答法要中稱「彌陀亦有穢邦」、此話出自何經、復如何說。

（謝昭成）

【答】此屬誤解、說極樂有穢有淨、乃祖師善巧言語、將極樂自身比較、喻其不同、假定名辭、詳述語繁、恐再誤會、茲舉易知如下、極樂分爲四土、修者皆聞、若將同居土與方便土較、同居謂穢、方便謂淨、將方便與實報土較、方便謂穢、實報謂淨、將實報土與寂光土較、實報謂穢、寂光謂淨、不求語之所出、旨之何在、一味斷章取義、亦等於鼠啣鳥空。

【問】若深入念佛三昧時、佛念是否猶綿

密不斷、抑已無之、而唯存妙心明淨不昧、祈能明細開示。（趙涵謙）

【答】都攝六根、淨念相繼、以及不昏不亂、念而無念、皆是念佛三昧。

【問】靜定之力有深有淺、何以了知念佛已到一心之境。（趙涵謙）

【答】心惟有佛、不緣六塵、是爲一心。八風由外吹、七情內不起、惟有一句佛、相續而不斷、是爲一心。一句佛號、不被妄念打斷、不忘、不失、信得切、持得穩、固執不移、欲罷不能、是爲一心。不思善、不思惡、不求福、不怕禍、動靜語默是這個、飲食睡眠是這箇、是爲一心。這皆是事一心、要自覺知、倘自不知、即是昏沉、昏沉者無此境界。

【問】對淨土法門具有信心、亦有願力、但對世間情感不能一時齊放、這種願即是

浮願、如果念佛念到一心不亂、未知有幫助願力真切否。（林正道）

【答】性起惑而迷、幻爲情識、情越發動、性越惑迷。性迷情熾、五欲六塵、便放不下。此必聞道開智、自覺破迷、迷破則智開、智開則情淡。一者多閱經、二者多念佛、三者修持不退有恆心、功夫到時、自得一心。

【問】無量壽經云、十方衆生、至心信樂、欲生我國、乃至十念、若不生者、不取正覺、若一時具切願念十念名號、以後不能切願、未知得生否。（林正道）

【答】經語取簡、其義至深、十念往生、重在「至心信樂」四字、至心者、絲毫雜念全無之謂、即是一心、一心十聲、其力大矣。信須無疑、必使培根生力、樂則不厭不疲、十聲固短、「至心信樂」作到者、未有深功、

定有宿根、不可忽視、十六觀經妙宗鈔、宜參考之、始得此句之理。更有「欲生」之欲字、欲者願也、此爲最要、凡無願者、縱時常一心、亦不得生、況「以後不能切願」矣、不切願、即是退轉、往生無分。

【問】十念法門要念六字洪名、還是四字洪名好呢。（林正道）

【答】此卻不拘、六字取敬、四字求直截。

【問】增一阿含經云、若聞鐘聲及佛經咒、得除五百億劫生死重罪、何以故。（趙返照）

【答】凡夫六根攀緣六塵、剎那不停、因生愛惡、引起煩惱、落八識田、皆是六道種子、生死無窮。鐘聲經咒、皆是清淨梵音、聞之亦落識田、乃是功德種子、起現行時、便得超脫、故曰除罪。

【問】印祖在淨土決疑論裏曾言及以彌陀要解文深理奧、不便童蒙、欲搜輯台教逐條著鈔、未知目前有無此書流通否。（趙返照）

【答】印祖之言、恐未記清、須將上下文意、一同舉出、方好參考、僅此一句、不知其所以然、故難率答。但台教二字、未見此書、亦恐係指臺宗教義。若臺宗教義、則浩浩乎一言難盡、較之彌陀要解、更不知多幾百倍矣。

【問】真歇了禪師云、念佛法門徑路修行正按大藏接上上器傍引中下之機、此意愚不解。（趙返照）

【答】此條句讀未明、指「念佛法門徑路修行正按大藏」十二字、故亦不便率答。若僅解「接上上器傍引中下之機」兩

句、敬述如下、按人根器、智愚不一、上上者指大智人、中者指小有智人、下者指愚昧人。淨土一法、此三根人、皆能修習、皆能成就、因西方蓮果有九、即上中下各三品也。上智則上生、小智則中生、愚昧則下生。古德云「三根普被、利鈍全收」也。

【問】何謂以果地覺爲因地心。又印祖讚淨土法門爲一切法門恆沙妙義無不從此法界流、無不還歸此法界、此話怎講。（趙返照）

【答】「果地覺」、「因地心」事之初爲之因、事之成爲之果。我輩凡夫、皆有迷惑、初發心求修、此因發於心、曰「因地心」。後來破迷大覺、證得果位、曰「果地覺」。再「一切法門」指佛教人之一切方法。「恆沙妙義」指佛法所含之微妙義理。

如恆河細沙無量之多。「無不從此法界流、無不還歸此法界」此法界、指念佛之心、即恆沙數之妙法、無不皆由此心流出、至於萬法寂滅、亦歸此心。

【問】師云、散亂心念佛亦可往生、未悉其理爲何。(焦國寶)

【答】散亂者、時間環境皆不允許入定也。不靜不定、難得一心、力量自小、何能道交。倘能志切解脫、知善方便、百亂不能移其志、萬事不能忘洪名。白樂天云「饒教忙似箭、不離阿彌陀。」如此謂之熟、全在薰習工夫、打成一片。苦樂忙閑、皆是這個、生死也是這個、故能往生。

【問】有云「一句彌陀即可轉識成智」。請問其理爲何。(焦國寶)

【答】此有理有事。以理論、能至心一句、此

一念相應、一念即智。不能念念、雖智而不成熟、還是生滅、以事論、假能一念萬年、便可曰轉後之成。

【問】阿彌陀經十方佛讚歎釋迦牟尼佛「甚難希有」、何以釋迦佛僅承認「甚難」而不承認「希有」。其義是否爲一、承認「甚難」示十方佛所言不虛、二、不說「希有」以示己謙。未悉然否。(焦國寶)

【答】甚難指事、希有贊人、事本有難易、易有甚易、難有甚難。且有甲辦則易、乙辦則難、才能不同也。極樂成佛甚易、五濁成佛甚難、世尊承認者、勸眾開悟願生也。普通法門易解易信、惟佛究盡者難信。承認者、勸眾信聖言量也。信願俱足、行在其中矣。受贊與自贊不同、自贊是慢、受贊者來自

他方、他方所贊、亦爲加強眾生信願耳。世尊固不自承、承是自贊、亦不謙辭、辭則啓疑於眾也、但默爾而已。

【問】常聞「釋迦佛來此娑婆世界已八千次」請問是否皆以佛身來。（焦國寶）

【答】經中只言共數、每次爲何身、則未聞詳分、未之聞、未之知、豈能率答。必求大意、可引比量。法華經、觀世音菩薩度眾、有十二應身、義云應以何身得度者、即現何身而爲說法、此不過舉比量作參考而已、非謂八千次之來、亦如是也。

【問】時聞人曰「定業不可轉」、亦有曰「業報未了、不能往生」、此二說似與阿彌陀經所言者不合。如何。（焦國寶）

【答】定業不可轉、嘗聞之矣。業報未了、不

能往生、則未之聞。蓋佛學應準四依、人言不足則也。定業固不可轉、但能以重轉輕、以無增上緣、如強弩之末、雖能中物、未必有力入穿。此轉輕之事、仍是修行之功、果絲毫不變、修行之功、豈非唐捐耶。至云業報未了、不能往生兩句、語焉不詳、自可置之。如云、信願未真、諸惡不改、業重障深、不能往生、則不背經義。

【問】阿彌陀經末「舍利弗……等聞佛所說歡喜信受作禮而去」、其「歡喜信受」四字不是已明白告訴我們信奉受持此經——阿彌陀經而去乎。然否。（焦國寶）

【答】經只一語、悟則多端。所謂見仁見智、入淺入深、各有不同。且眾生之病不一、用藥不執一方、此方甲愈、未必治乙。或一藥

在甲爲賤、在乙反貴、契而已矣。此經結語八字、固無奇解、卻有方便、以作警策。歡喜矣、未必能信。信矣、未必能受。受矣、未必能行。不行則皆戲論矣。古德曾問人曰、汝「去」幹什麼事、此乃一字之棒喝、可不惕然而覺乎。

【問】念即是觀、心即是佛、念佛至心佛合一（能所不二）時、應是觀心乎、抑念佛乎。（鍾鈞梁）

【答】心是自性佛、尙有他佛、雖說共同一法身、只是理論。且諸法有實體、有名相、修行各有方便、初步住於名相、仍係依教奉行。念佛之法、大概有四、即持名、觀想、觀像、實相是也。實相近於觀心、然亦非初學能修、若無佛之意念、僅知觀心、乃是禪非淨。【問】老師曾說我們尙不夠程度打真正

的佛七、請問到怎樣的程度及時機、才可打佛七。（楊明機）

【答】一對於念佛法門、少能了解其義。二對於道場共修規矩、曾經隨喜。三必有七日之自由時間。

【問】主持佛七者、是否一定要出家人。（楊明機）

【答】以出家法師爲最好、且在寺廟精舍等處爲宜。蓋結七亦必備時地主伴財法等緣、出家法師自較易作也。倘僻處請不到法師、亦可從權請在家眾代作。然不論請何人氏、必以有經驗者爲限、因七中尙有須多事務、均應如法、否則恐招過也。

【問】真正要打佛七、是否一定要請一位已得一心不亂的大德來主持。（楊明機）

【答】能如是爲大佳、實則難之難矣、不得已而求其次、只專修淨土、深解儀規者、可矣。

【問】能預知時至而往生者、是否均已得一心不亂。（楊明機）

【答】此不一定、一心不亂、乃淨念定功、預知時至、乃誠敬所感、嘗見外教修者、亦有預知時至之事也。但能壽命臨終、預知其時、至將命終、可能心不顛倒、惑假未斷、亦是能伏、可操往生左券也。

【問】念佛三昧是否即一心不亂。（楊明機）

【答】可作如是觀。

【問】無念而念、師曾開示云在六識中沒有佛的念頭、但在八識中還有佛的念頭、就叫無念而念、但此種境界、弟子悟不到、

此外弟子對「念而無念、無念而念」另作一解釋如下、如念佛念到無念之時、那無念也就是念佛了。上一個而字當到字講、下一個而字當就是講、因無念是佛的境界、如念佛念到佛的境界、也用不著再有什麼念了。以上未知可否、乞開示。（鮮純賢）

【答】區區未如是說、或有誤解。但此等事、我輩不過鸚鵡學人言、說說而已、何曾夢見。無念者、入寂也。而念者、起照也。觀經「是心是佛」、入寂無念之境。「以心作佛」、起照而念之境。

【問】道高一尺、魔高一丈是一定的、修行到功夫深了、難免有魔來、有內魔、外魔、外魔易退、內魔難降。佛書上說初修時小小魔關容易打破、等到道力漸深、魔力甚大、

藏在八識裏面的多生根本習氣、被功夫逼迫出來、修行人惟末後一關、最難逃過、遇到此時如何是好呢。（周慧德）

【答】淨法七日一心、可斷見思二惑、惑即魔、惑若念斷、安有魔事。惑不能斷、次則伏住、八識臨去、彌陀來迎、亦無魔事。

【問】念佛時現瑞像、如見觀音菩薩等、與往生有無關係。若不見瑞像、是否就不能往生。（鮮純賢）

【答】念佛時見觀音像、固可謂瑞、縱不見像、但心不亂、亦是好境。惟往生與否、須看臨終之時、心有無顛倒而定。平時瑞像、只是增上緣耳。

【問】念佛所見的瑞像、是平時八識田中之瑞像、種子在念佛比較心靜時顯現出來的、只能證明心有靜境、瑞相本身不能

使念佛人往生然否。（鮮純賢）

【答】往生與否、固在平日功夫、臨終之緣、亦甚重要、然有平日善因、臨終或感善緣、但平素所見之瑞相、乃剎那之事、命尚不到盡時、自不能使人往生。迨至命終、所現如何、猶須看彼時之緣、其緣與平素退轉與否、應綜合定之。

【問】有云極樂世界分四種土、最中央的常寂光淨土最莊嚴、爲佛所居、其餘菩薩聲聞：等所居之土逐漸向外、莊嚴程度亦漸減、弟子以爲此是方便說法、因爲佛菩薩只是在斷惑之程度上有差別、只能說內心的境界有差別而矣、可以同住一處、如在蓮社大殿內之同修、有念佛較熟者與其他同修皆可會聚一處然否。（鮮純賢）

【答】四土本爲一土、土相與心相應、仍爲修者之功夫所證而現。內心無差別、外境即無差別、內心有差別、外境即現差別、乃真實語、非方便言。再內心二字、今隨君說、卻是方便、以心不在內外、經有明訓。

【問】弟子念佛常用意念不出聲、可以減少疲乏、妄念多時則念一字即用念頭點一下則覺好些、但久則覺身體隨念頭搖動（未看不知是否在搖動）、有時他人說話或其他聲音擾亂時、弟子則假想著與眾共念、耳聽著有佛號聲音在空中、則覺得可以減少擾亂之害、不過前之念法好像在胸前念、後者好似在頭頂上念、此種念法有無弊病。（鮮純賢）

【答】問中「用念頭點一下」不知何講、是否自己之頭顱、隨念俯仰之、以致身體

搖動耳。果如所揣、則大不可。在他人說話擾亂、假想共念、其想甚佳、可以採用。但忽焉在胸、忽焉在頭、是心不定、須糾正之。

【問】虛雲大師（年譜記載）在上海佛七中開示「行香時頸靠衣領、腳步緊跟前者把話頭要照顧好、坐香時頭不可向上抬氣、不可向上提、亦不可向下壓、隨其自然、話頭亦不可粗、粗則不落堂、亦不可細、細則昏沉；妄想來了、不可著急、任他來、自己只要用觀照力把話頭照顧好、妄想自然消滅……」以上開示、弟子覺其念佛亦適用（把話頭換成佛號）然否。（鮮純賢）

【答】虛老大賢、大匠誨人、所示各節、自應取法。禪淨名異而理不異、相異而性不異、儀采其法、行換佛號、是善取其法者、念佛

之時、耳聽心聽、便是觀照。

【問】佛教有分爲八宗、其中有淨土宗、知要一直念佛、念經到一心不亂、就可以往生極樂。我也希望能念到一心不亂往生極樂世界蓮花化生、親見阿彌陀佛以及觀世音菩薩和大勢至菩薩脫離六道輪迴的苦惱、但我是三十九年次男子、在明年就要服兵役、無法一直念佛念經、請問我還有一段時間可以來念佛念經嗎？（涂清輝）

【答】念佛之要在信願行三者真切、真切則感應、有感則時不論長短、所以有十念一念等效。但真切人多作不到、果真切矣、即是一心矣。台端服兵役時、可以默念、退役後尙有一段時間、大有修習機會。

【問】寶鑑中又有念佛數息觀、又念佛又

數息那不是更困難嗎。是數入息或出息。又學數息觀、是否隨地皆可、空氣污濁的地方是否受此限。（孫昭明）

【答】念佛方法、有數十種、數息乃其一種、持名也是一種、若干種只取一種修之、並非多種齊修也。

【問】學佛的人不可以殺生、偷盜、邪淫、妄語、綺語、惡口、兩舌、貪、瞋、痴等、還要吃素、請問吃早素的人可以念佛念經嗎。（涂清輝）

【答】不能吃素、可以吃三淨肉、是以解饞舌矣、肉邊菜亦可吃。只不殺生、等於素食。要知念佛念經、大意都在自度度他、一片慈祥之氣、殺生乃殘暴行爲、兩相矛盾。故作不到素食、必要作到不殺。

【問】今發心念佛念經、但是不會、請問要

到那裏去學才好。（涂清輝）

【答】退役以後、何處學習、再來信商量不遲、居家服兵役、諒必多少有讀書機會、望寫明詳細地址、先贈送淺近小冊、亦能依之而作。

【問】我要學的經典第一是阿彌陀經可以嗎。（涂清輝）

【答】既言欲學淨土、阿彌陀經乃淨土三經之根本、且爲持名之專法、是必學之經、但學與念、少有分別、學者應研究其義理、初學比較難、念則求一常念之人、正定聲音、誠心誦之即妥。

【問】時常看見出家人和學佛的人手裏多有佛珠、請問佛珠的意義。（涂清輝）

【答】佛珠者、有一定之數目、學人誦經、持咒、念佛、有正課散課之分、正課不論經咒

佛、均須定數、佛珠即記其數目、使勿或少也。

【問】念佛功夫初學念、口念耳聽、進而心念心聽、極則神念神聽、心神兩者之念、請老師詳細解釋。（周慧德）

【答】心念者、不出聲而默轉佛號、雖默而字字清楚、便是心聽、神念者、心不默轉佛號、而起念皆不離佛、神與之化、都攝六根、淨念相繼、繼與不繼、不分別而觀照不訛、即是神聽。

【問】古德云「人人是佛、法法本具、蠢動含靈都有佛性。」聽華嚴經以後、知眾生造業、如幻師咒術能現種種事、老師說改變心理最重要、若改不過來、將來往生西方沒希望、此話實在令人傷心。古德作風、各有鍛鍊後學的手段、惟願老師以大慈

悲開甘露門、廣度我輩。(周慧德)

【答】一面念佛、一面造業、善惡混雜、且又不知佛與業、誰多誰少、如此下去、既不斷惑、又不伏惑、臨命終時、佛種有力先出乎業種有力先出乎、有把握否、傷心有何用處。佛如醫王、開出藥單、不吃、病不得痊、要埋怨誰。古德鍛鍊後學、如佛無二、應病與藥、今日教人、豈有例外。所見今之學者、福德助功毫無、半是我私、我執、我慢、心理、此而不去、皆是臨終魔障、佛亦不能援救、惟在自己早改。

【問】萬法唯心造、心是工畫師、身為女子喜歡裝飾、常觀自是觀世音、滿身瓔珞、穿著柔軟衣服、微風飄飄、有時又想自身是地藏菩薩、衣冠整齊、行步自在、但是資格未到此地位、是否有罪過。(周慧德)

【答】這卻無礙、作地藏想、當前便是地藏、

作觀音想、當時便是觀音、居士既修淨土、豈不知以心作佛、心者念也、佛尚要念要作、況不許作菩薩耶。然想身是菩薩、固亦大佳、進而將心要作菩薩之心、甚而要學彌陀之心、果如此想、如此作、一想一作、八十億劫生死重罪、尚可消去、安有增罪過。【問】十方淨土、以阿彌陀佛極樂國土為最殊勝耶。乞詳示之。(趙正華)

【答】正報依報、莊嚴殊勝、一真法界、萬象說法、進而不退、一生補處、四土九品、普被群機、不斷諸惑、可了生死。

【問】觀音菩薩於塵點劫前早已成佛、號正法明如來、因何現今尚在西方陪侍彌陀佛、接引念佛往生者、又據經云、將來彌陀佛入涅槃、觀音當繼而成佛、其土視現

今更爲殊勝、如此觀音詎不成補處菩薩嗎。（趙正華）

【答】度眾願深、故化菩薩之身、輔翊彌陀、接引娑婆之眾往生、實則乃是佛也。

【問】彌陀經有晝夜六時、而妙叶大師寶王三昧念佛直指、稱極樂無寒暑晝夜（見極樂依正第一）此應如何解釋。（鍾潔園）

【答】晝夜者、指所居之地、對日向背之假相、而稱之假名。寒暑者、居地繞日之軌道、爲日直射斜射、距遠距近之假相。極樂自具光明、而無日月、故無晝夜寒暑、然爲動靜語默、自亦假定時間。時間者何、即花開花落與鳥合唱、距離次數、予以方便時名。亦云晝夜六時者、乃世尊向閻浮說法、隨順當地、權巧語耳。

【問】清妙空大師十二字念訣、其中「神念神聽」與「念而無念、無念而念」境界同否。（鍾潔園）

【答】念而無念、是謂神聽。無念而念、是謂神念。

【問】寶王隨息念佛、在息粗時、一字一出、入息、息細時、一句一出、入息、未審合否。又念至無念時、是否已到事一心。（鍾潔園）

【答】按寶王念佛直指、都二十二篇、約四萬餘言、已二十餘年、不睹此書。所提問題、果出其中、妙叶大師、甚爲雲棲滿益諸祖推崇、其說方法、焉有不合。但來問未指明何篇何處、無法遍查參考、詳作答覆、引爲歉耳。

【問】閱淨宗諸書諸祖（一）有須念至一心

不亂、方得往生。(二)有說得生與否在信願之有無。(三)有謂有信願、雖心未一亦得生、無信願則雖一心亦不得生。應如何圓融其說。(鍾潔園)

【答】凡修諸法、皆應一心不亂、不獨淨也、必不亂始謂之定。禪之「外離境、內不亂」密之三密相應、何一不然、而有多名者、即不亂乃共同之原則、各法尚有各法之特質也。淨土特質、即信願行、若無此三、與他宗何異。所問三說、若統觀文之前後、自知原則特質、兩皆重要、若無特質、便不是淨土、遑論往生。三說並不逕庭。不過散心往生者、品位不高、或臨終信願無力、生障礙耳。

【問】極樂國土人民、壽命無量、倘乘願再來娑婆、度生緣盡時、命終何往。如造惡業、

墜三塗否。(鍾潔園)

【答】能得往生、皆是阿鞞跋致、斷盡見思、始肯再來、不退斷惑、不會再造惡業。此處度生緣盡、有願另往他處、倘如感覺力弱、任運再往極樂。

【問】持名以六字爲恭敬、但氣弱之人以四字稱念、功德同否。又誦經持咒、默念與朗誦、功德有無大小之分。(鍾潔園)

【答】修持應求輕安、佛法皆有權巧、真具恭敬、四字亦可、心無恭敬、六字枉然。至於經咒、理亦準此、默念朗誦、不能但論形式、有無功德、端在虔誠。

【問】念佛往生時間、觀無量壽經有云「如彈指頃」、「如一念頃」、「作禮未舉頭頃」、「譬如壯士屈伸臂頃」、即可往生。何以念佛人命終後、還要等數小時後、

始可更衣動屍。（楊德榮）

【答】彈指往生等時，指第八識離去之際，既已離開四大假身，則無中陰直趨西方矣。必待數時者，因前識已去，似死，恐八識尚未去也。八識規矩云：先來後去，作主人翁，遲換衣者，防萬一也。

【問】自從前年蒙示念佛法要，果然妄念減少許多，並有時念至單單只有念佛一念之時，感覺精神愉快，即走路時候，足也好像沒踏著地似的。因要上班，故不能繼續，以後的念，但覺心上沒有煩惱，身上也沒有其他感覺了。記得曾有兩次在夢見可怕的事，也很清楚，自動念佛，就不知道以後應該怎樣念，才能算有進步。（蕭志揚）

【答】在應付一切事務，不起煩惱，順來不

喜，逆來不怒，隨緣消舊業，更不造新殃，看得破，忍得過，此是改習功夫之進步。念佛之時，漸漸由散而定，由昏而明，此是淨業之進步。但如何定，如何而明，須後功夫少進，教理多研，再說不遲。

【問】彌陀經云：「西方世界有無量壽佛」，等稱讚不可思議功德。此是否指阿彌陀佛亦參同稱讚此彌陀經功德耶？（梁中立）

【答】十方三世，佛同名者甚繁，即本經之南上兩方，各有「大焰肩佛」一名號，他經所載，西方之佛，名阿彌陀者，即有三十六萬億之多。此問之無量壽佛，若按一法身論，可從貴居士之說，以文理論，則以另一尊佛為佳。

【問】請問我們的本性在那裡，是否在心

意發生的念頭嗎。每人本性的大小怎樣分別。多大乎。多小乎。動念怎樣克住呢。我們願生西方以後、再願下凡度眾生、是否被迷惑蓋住、善根是否能再長出來呢。（謝幼）

【答】此問可分四類、亦須分答。一、「本性在那裏」。非只在內、非只在外、亦不在內外之間、此似難解。若換一解法、即性包虛空、無處而非性在。又念頭是心意之妄動、心意是性迷之所生、心念非性而不離性。二、「本性大小」。有相則可言大小、無相大小不可立、勉強說大則無外、小甚鄰虛。三、「動念怎樣克住」。眾有八萬四千病、佛有八萬四千藥、居士既修淨土、念佛即是住念好藥。四、「再願下凡度眾」。不斷惑者、當有隔陰之迷、然雖迷一

時遇機善根即起現行。

【問】我常去外面助念、或作種種的事情、事過多、念佛時、心就散亂。這念頭便向外攀緣去、若臨終時、像這種情形能夠往生嗎。（慧霖）

【答】此皆淨業不熟之故、聞知識云、淨業要得一心、遵經訓也。不能理一心、亦應事一心、不能事一心、也要熟處生、生處熟。熟處者、五欲六塵、是是非非也、要他冷下去、漸漸生疏去。生處者、六字洪名、自他同化也、要他提起來、漸漸熟練了。若能熟練了、行住坐臥、喜怒哀樂、都是他開頭、給人助念、何能亂了自己。沉到自己臨終、正是他來爲我助念時、並非我去爲他助念時、何懼之有。

【問】末法時代、修持以念佛爲最、往生最

穩。但念佛以六字洪名呢、還是四字洪名。我持四字洪名已習慣、望您指示。（素花）

【答】六字恭敬、四字精簡、佛法圓融、隨緣自取。既以四字爲習慣、仍照四字便佳。

【問】昔曾友人示、謂有「往生咒」持滿三十萬遍、命終必定往生、此實真確否。又問「拔一切業障根本得生淨土陀羅尼經」何處有藏。又只持滿三十萬遍往生咒、而不念佛號、不作其他修持、也得往生否。（詹德源）

【答】三十萬遍、必定往生、古德經驗、豈能欺人。但持有誠僞、心有定散、三十萬遍、則結果或不一矣。持往生咒、無非求生淨土、彌陀爲西方教主、念佛自是經訓、此一佛號、畢生不宜間斷。修行者須明善根福德

因緣、持名持咒修善根也。眾善奉行修福德也。如鳥雙翼、缺一難飛。再問之經何處流通、尙不知處。

【問】楞嚴經——大勢至菩薩答「佛問圓通、我無選擇、都攝六根、淨念相繼。」六根既已全攝、用何來念。如用心念、起心動念即是妄、妄則不淨。若用性念、眞如本性、靈明不昧、湛然常寂、無垢無淨、一念不生。何爲「淨念」。敬祈開示。（黎韻蕭）

【答】都攝六根、尙有七八兩識、每識各有能所、且有見分相分、此能所見相、無不是念。此四法者、尙屬分別、以此四念、都歸於佛、不起分別、便是淨念、久久念而無念、謂之實相念佛。根本無明不斷、即爲有念、故等覺菩薩、尙須念佛。應知「都攝六根、淨念相繼」是說修德示人、因六根攝他尙

有念、是故說修。

【問】念佛要給誰聽耶。（謝幼）

【答】佛法智悲雙運、自他兩度。求自度念佛給心聽、要度他念佛給六道聽。

【問】我遇到病苦的時候、時時想念佛、病嚴重時還會念佛、到了後來心裡昏昏沉沉、不清楚就不會念佛、但心內沒有其他欲念、及眷屬等諸念頭、像這種情形、若死去能夠往生嗎。（謝幼）

【答】不起欲念、亦無眷屬等念、足見平素功夫、小有得力、至於昏沉、亦是普通現象。應知此是壽命未盡、八識不去之際、若八識去際、再境昏沉、便轉中陰、中陰身出、往生杳茫矣。

【問】動手術八個小時、前五識都不知痛或難過、但是覺清清楚楚在一個很清涼

地處、只有虛空與松樹葉排得很美、在那裏欣賞、這是我的八識心田所現或者菩薩加被、轉我的心、可是我今生沒有見過這種境界、用我思想推察不出來、假如此狀況、死是否能出三界。（謝幼）

【答】此亦心中、垢少淨多、是念佛息慮之功、故能得此清涼、在未捨報時、自是好境。若捨報後、必立現佛界、方能超出、不能與此同日語也。

【問】人死以後八識照常、念念不停執我、那時候的心念、如似生前的情形同樣嗎。（謝幼）

【答】死後境界、普通人與修行人異、修行人與修淨土人亦異、修淨人與斷惑人又異、普通人八識多黑業、修行人八識多白業、修淨人八識多淨業、斷惑人則半識半

智、若成佛者、則圓智非識。同者唯一、所謂惟有一乘法、異者塵沙難數、以惑數有塵沙多也。

【問】請問佛號一概念四字、對佛有失敬否。（王清漢）

【答】每念四字、多行合掌、此一儀式、便是敬矣。

【問】請問「一生補處」是接前佛退位、而前佛呢。（王清漢）

【答】佛帶果行因、無有休息、此一道場緣滿、則又往他界度眾。此道場假曰退位、再由補處者繼之、實則法身不動、假來去者、報身之隱現、化身之示生示滅而已。

【問】請問西方極樂國、有四個淨土、往生西方無論上品、上生亦須先經西方淨樂土否。（王清漢）

【答】極樂四土、乃極樂一處、而分四種境界、非四土是極樂之外者、譬如一年、而有四時、四時自有四相、而四相總是此年也。此四土者、相各不同、乃因各人所修斷惑不同、故所現各有異也。

【問】長者曾示念佛之法、有口念耳聽、心念心聽、神念神聽、其口念耳聽、易於瞭解、而後二法、較難於領會、請道其詳、以便行持。（鄭志西）

【答】心念者、心中起一佛號之念頭、而不出聲、是謂心念。心聽者、所起之佛號念頭、自己默察、如能清清楚楚、而不模糊、便是心聽。神念神聽、乃無念而念之境、非初學能懂、解亦費言、希檢楞嚴經、大勢至菩薩圓通章、內中有「都攝六根、淨念相繼」二句、多參古德註解、可悟心念心聽之意。

【問】靜坐默念佛號、心相由粗而細而至無念、此時應如何著力。一直觀去、未審合否。（鍾鈞梁）

【答】無念而念、乃實相念佛、須憑功夫悠久、躁進著力、皆不能得、但求念而歸一、即大佳矣。「一直觀去」說法甚好、作法如何、尚須著實。一直者、無他念頭、惟有直徑前走、六字綿連、不偏不曲如墨繩、不雜不斷如長流淨水。觀去者、將心繫住所念、如燈照路、不少暫捨、歷歷分明、不散亂、不昏沈、由短展長、由勉強歸於自然、淺之能伏惑、深之能斷惑。

【問】念佛至無念時、與修觀時空的境界、有無分別。（鍾鈞梁）

【答】無念與空、有粗粗細細、或無念粗空相細、或空相粗無念細、則有分別、相等則

無別、因二者皆在乎心。若求腳踐實地、莫如照第一問答作、老實可靠、不致生歧。若專在無念與空上打計較、似走紆路、試思能知無念及空、尚是有念不空、若泯然無知、又是頑空失念、這些葛藤、一時難消。

【問】古德之「有佛處不得住、無佛處急走過」此無佛處急走過一語、是否教人不可沈空滯寂、不可落於無念、免致有死水不藏龍之害。（鍾鈞梁）

【答】此禪家不滯空有、解粘去縛之機、會則直下承當、擬議則去題萬里、仁者既是修淨、自有淨家途徑、貌似殊異、歸則一也。若錯用心、恐不禪不淨。禪家有佛無佛、俱是妄念、不念有無、名曰正念、此乃遣妄念之意也。淨家則以有信願行、爲正念也。

【問】「恰恰念佛時、恰恰無佛念、無佛恰

恰念、常念、恰恰無。」此種境界、是已到一行三昧否。（鍾鈞梁）

【答】此即所謂「念而無念、無念而念」之意、寂照雙融、空有不二、乃最深之三昧。

【問】一心不亂與念佛三昧、有說是同（如彌陀要解講義）、有說是异（如云一心爲因、三昧爲果、印公文鈔中亦有淺之則得一心、深之則得三昧句）究竟是同是异。（鍾鈞梁）

【答】經曰「一心不亂」是一句。印祖云「一心爲因」是半句、「三昧爲果」乃不亂之半句、合成一句、則因已成果、分解固異、合解則無異也。

【問】古德如天奇、毒峰、均主參究念佛、雲棲提倡淨土、亦不反對參念、且謂可得上品上生、今人念佛、如信願堅固、是否可以

兼用參念法門。（鍾鈞梁）

【答】學淨兼用參究、謂之禪淨雙修、開悟往生、自是上品、不特參究、亦重研教、經不云乎、上品上生者、須能讀大乘經典、惟此皆上等根器之事、非中下根所能者、淨宗之妙、在能三根普被、必明此意、始知量力而修也。信願堅固已佳、若加參究、不退信願、自屬得益、若參後而退信願、則是求升反墮矣。

【問】念而無念、無念而念、可否說是真空妙有。（鍾鈞梁）

【答】借來譬喻、未嘗不可。

【問】師嘗言見思盡斷是事一心、心開見性是理一心、又云事一心是伏惑、理一心是斷惑、二說如何圓融之。（李蓮階）

【答】曩時或有誤記、不作如是說、前所言

者、係本滿益大師要解、其說如下、不論事持理持、持至伏除煩惱、乃至見思先盡、皆爲事一心。不論事持理持、持至心開見本性佛、皆理一心。要解有圓瑛法師加講義者、讀之較易、可物色一本、細密研討。

【問】有一婦人云、有某信徒爲病人助念、病人說不聽、某信徒答「你不聽、我也要念、等我念完以後、找我好了。」後來、病人死後、某信徒生了一場大病、該徒禍由自取、再使病哉。（清心）

【答】助念一事、乃淨土大法之一種、有種種之事、種種之忌、種種善巧方便、及規則組織、必深解淨法之大德、在平素訓練、臨時到場領導、尙恐無功、決非一知半解之門外漢、及我法執重之呆板漢、但憑熱情、魯莽從事、助人往生、解脫生死、這是何等

大事、豈可胡鬧。某人病與不病、暫不去說、但強念惹人煩惱、被人揮之不去、皆是「心好」、「事錯」矣。

【問】弟子有一次偶然機會、有助念錄音磁帶、遂把錄音機打開、試試聽看如何、但是開的聲音大一點、以及長久一點、感覺不耐煩、必須休息一下、但把錄音機關著、自己還可以安靜再默念下去。（清心）

【答】助念之法、極不簡單、聲之大小緩急、四字六字等、皆視情形而定、再有重要應知、助念者、助病者之正念、恐其臨終失念也、彼不欲聞、是不欲念、彼既不念、所助者誰、復次、修淨者、要在一心、一心先學淨念相繼、相繼必先習成、聞佛不厭、貴居士聞佛、尙有不耐煩心、顯然未得法喜、聞尙嫌煩、念恐更煩矣、再錄音帶所錄之音、是否

如法、亦應研究也。

【問】因有上述兩項情形、乃翻閱印光大師文鈔作爲參考、在文鈔中云、助念可分三班、一班念、二班默持、勿使間斷、又云一班在念、二班休息、就是一班念一小時、餘下二班可休息二小時、而對病人應否休息安靜一下、沒有說明。（清心）

【答】印祖文鈔所言、乃係大概、而靈巖道場、尙有助念規則、可參考前二條之答。若無訓練、恐未必如法、所云換班者、即不使截斷、善爲此者、必使病人安靜、否則成爲疲勞聽覺、定引煩惱。

【問】又參閱弘一法師「人生之最後」書中有云「助念輪班、但快、慢、皆須預問病人、隨其平日習慣及好樂者念之。」又云「神經衰弱者、病時畏尖銳聲音、僅用

聲音助念、最爲妥當。」「但人之所好、各有不同、必須先問病人、隨其所好而行之、萬勿固執。」又云「今見助念者皆隨己意、不問病人、何能相隨默念。」「或有未宜、儘可隨時改變」。（清心）

【答】大師所言、與印祖本同、可見此事、乃爲善知識所爲之事、不可率爾胡鬧、誤人慧命。

【問】又前閱讀者文摘及報紙有登、現在工業社會中、都市噪音干擾、患都市文明病的人（神經衰弱）日益增加、在美國有一千多萬人、家家戶戶都用鎮靜藥片。

（清心）

【答】佛音非噪音、然欲聞者則去念、不欲所聞、雖非噪音亦不宜加以勉強。凡勉強平人尙難堪、病者更不宜強加之也。

【問】由於上述各項原因、對於助念方法、似乎應有改善、比爲助念人分三班念、及休息、而病人在廿四小時都無安靜一下、萬一起厭煩心、豈不兩方都無利益。以前農業時代、無噪音干擾、現在都市噪音干擾、患神經衰弱、失眠、病人越來越多、此病人最畏大聲、有聲音長久在耳邊干擾、即會起厭煩心、所以不可不知。

【答】助念之事、乃對修淨之人所施、並非普通行爲、雖施之於修淨之人、亦有助念之時間、並非遇病即念。千言萬語、施助者必須深解淨法大德、被施者亦須信淨樂受之人。至於換班等法、皆係知識規定。門外漢不明其理、亦不會用。人事風俗、時有轉移、規則自應隨宜而變、然非我輩不解其中意者、所可任意亂改者也。

【問】因此弟子照弘一法師所述方法、向那婦人說明、助念應先問病人、再用助念方法、如病人不能耐煩、則停一下、在邊默持、一切應視病人需要而定、不可呆板、固執、否則、如阿耆達王因用人不慎、將拂塵打其向上、引起瞋心、墜爲蟒蛇、豈不冤枉、假如病人畏嘈聲、或不能耐煩、如生厭煩心而下墜、則病、助兩方都無利益。因助念是大原則、但助念方法應研究、視何種病人、用何種方法助念、如病人不畏嘈音者、能耐煩者、則廿四小時都可大聲念。（清心）

【答】那婦人向何大德學淨、是誰傳習助念、是病家請他去念、或是熱心自薦、局外人實難強行干涉、因緣而已、奈何奈何。所言二十四小時、可大聲念、乃指病人斷氣

以後、非病中之時也、切切不可誤會。

【問】弟子所提意見、那婦人認爲是「齊東野人」之語、不聽。（清心）

【答】言由於君、聽由於他、因緣如是、奈何不得。

【問】茲事體大、敬請老師指示、對助念方法應照舊方法廿四小時不停、或是應先問病人需要、然後用適當方法助念、如何比較妥當、或有其他更完好的辦法。（清心）

【答】前條已經節節說明、必經訓練、彼何人斯、予豈能拜門往教。如無真正修淨道場、安有真能助念之組織、雖有辦法、教誰承擔。

【問】一般人看印光文鈔者多、看弘一言論者少、故不知活用、請老師再闡揚、以利

世人。（清心）

【答】印光法師文鈔、所言者原則、印祖所訂助念之法、另有明文。非其人不能學、非其人不能辦、印弘二尊所言、亦是對修淨者所示、並非教鸚鵡去作、亦不是教錄音帶去做、予老耄而無德、無能爲矣。

【問】又如印光大師復劉瞻明書云、當念佛時從一句至十句、隨念隨記、至十句已、又須從一至十、縱日念數萬、從朝至暮、無不相宜、此十句念法、行住坐臥、皆無不宜。

（見文鈔菁華三十五頁）（清心）

【答】本段乃謂不用念珠、心中記數之法、文中極爲分明、「隨念隨記、至十句已、又須從一至十、縱日念數萬、從朝至暮、無不相宜。」此教平人易得一心之法也、非爲強弱人說方便也。

【問】但復丁福保者則云、十念一法俾其

心隨氣攝、無從散亂、其法之妙、非智莫知、然只可晨朝一用、或朝暮及日中三用、再不可多、多則傷氣受病、切不可謂此法最能攝心、令其常用、則爲害不小。（見文鈔菁華七十一頁）可見啓示方法、仍因人而異、如體衰、力有不能者、則只可朝暮日中三次、不可多用。（清心）

【答】本段乃指一口氣念若干聲、共念十口氣爲止、斯爲最忙之人、而得一心之法也。與前條一用心記、一用口氣、各有作用、各不相同。凡事不論男女、有學無學、必經師承、方少出錯、所謂「佛法無人說、雖智不能解。」又曰「望文生義、三世佛冤。」生死大道、「不經一番寒徹骨、怎得梅花撲鼻香。」願有志者、善體念之、無學婦女、

原不足怪也。

【問】昨聞講阿彌陀經、云極樂世界、無有日月、自有佛光樹花等光、惟前參考「淨土生無生論」、言極樂有「百億日月」師講與論說法不同、未能釋然。論文錄下、論曰「佛說阿彌陀經云、從是西方、過十萬億佛土、有世界名曰極樂、百億日月、百億須彌、百億大海、百億鐵圍山、名一佛土。」何得云無。（施振輝）

【答】貴居士所讀之書、均能記憶、是有過目成誦之天才、甚難希有。但好讀書而不留心章句、每有誤解、此亦當慎。所學生無生論之文、如能分清章句、則不致誤會。此文本是兩段、自「從是西方」起至「有世界名曰極樂」止、爲一段經文。自「百億日月」起、至「名一佛土」以後「是

則極樂國土、去此甚遠。」止、又爲一段。百億日月、乃第二段之起首語、言每一佛土、即有百億日月、況十萬億乎。此多日月、乃十萬億佛土者、非謂極樂者。今將後段首句、連作前段結句、則大錯矣。區區所述極樂而無日月、與論並無矛盾。

【問】生無生論「故說初發心人、極樂寶池、已萌蓮種、若精進不退、日益生長、華漸開敷、隨其功德、大小耀煌、其或懈怠悔雜、日漸憔悴、若能自新、華復鮮麗。」行者今念佛、極樂寶池所生之蓮種、將來其或懈怠、功德唐捐不。若能自新「華復鮮麗」亦或如老師稱曰「重新萌種」。(施振輝)

【答】「華復鮮麗」句、尙有後文、不能棄而不論。文曰「其或不然、焦芽敗種。」惟

頤者、乃花不再茂、將萎未萎之象、如人病已垂危、尙未斷氣、如遇名醫、尙可回春。故曰若能自新、華復鮮麗。焦芽敗種者、芽已焦枯、種已敗腐、如人死而已潰壞、雖有良醫、已莫如之何也。區區故曰重新、亦未與論有矛盾處。

【問】開示「求念佛歸一、並勗將心繫住所念、如燈照路、淺之伏惑、深之斷惑。」請問歸一是否制心一處、或能所不二亦即事一心。又伏見思所生土是凡聖同居否。斷見思所生土是方便有餘否。(鍾鈞梁)

【答】制心一處、等於歸一、能所不二、又深一層、下擬所治所生、可如是說。

【問】所謂老實念佛、是否專指持名、以一句彌陀爲繫心之境、如涉觀像觀想或參

究念佛、便不老實矣。（鍾鈞梁）

【答】凡事擇善固執、不玄不雜、皆曰老實。惟念佛一門、雖有多種、總以持名、三根普被。然人持名、每有其他夾雜之法、或尙談空說有、諸多分別、頭頭是道、駁而不純、便不老實矣。但能一切放下、守住信願行一直念去、便是老實。

【問】得到一心時、需要善知識印證否、抑自己可以了知。（鍾鈞梁）

【答】譬如飲水、冷暖自知。但能一切境中、不忘這箇念頭起時、不離這箇八風來時、守住這箇。一時如是、謂之一時一心、一日如是、謂之一日一心、日日如是、謂之淨念相繼、得明此理、可以自知。

【問】得到一心之人、念佛時一心、不念佛時如何。（鍾鈞梁）

【答】念佛雖與二課關連、然二課自是二課、念佛自是念佛。觀居士所問、似是以二課爲念佛時、課畢則非念佛時。如此一曝十寒、功夫何能成熟。應細玩第三之答、使有心得、作課時固然念佛、不作課時、仍有影響。儒家謂「道也者、不可須臾離也。可離非道也。」儒家修齊治平、皆是道也。佛家搬水運柴、掃地焚香、撞鐘撞鼓、吃飯睡眠、皆是念佛。第七識不斷、我想、何嘗作一切事、能打斷我、若把我換成佛、不會作事、便打斷佛。

【問】蓮池大師云「于空心、中單念一聲阿彌陀佛、不必啓口動舌、但默默以心眼返照。」此種念佛、爲默念乎。爲繫念乎。抑憶念乎。（鍾鈞梁）

【答】此乃心繫於佛、心即是佛、心佛合一、

即不必再向文字上分別矣。此境有待說明。彼上根者，能空心念佛。中根者，能念佛空妄心。下根者，念佛妄心亦不空。

【問】念佛珠一串計一百零八粒，究竟是何意義。（卓忠振）

【答】念珠之數多種，百零八者，斷百八煩惱，轉百八菩提之義。此種在前問答中，載之屢屢矣，若求其詳，希檢便知。

【問】自認識佛教以來，也有兩年了，對佛理研究雖不深，但對念佛則能秉承，以前都回向西方淨土，唯近日忽與東方藥師佛淨土兩者抉擇不定，願力不知所向，頗覺茫然。而我對於藥師佛像好像較容易起觀想，是否對佛像有所執著而致此。古來諸大德們都以教人專念阿彌陀佛而求生西方，鮮以教人求生東方，其原因何

在。（孫昭明）

【答】諸佛智慧平等，皆有淨土，因眾生根器不一，故有方便五乘說法。所示之境，所發之願，則隨眾生之機而出，必契眾始肯入也。求福報享樂者，則東方消災延壽藥師如來當機；求解脫生死者，則西方阿彌陀如來當機。顧名思義，可以了然。此必兩經對照，自悟其中消息。各經勸生淨土，多指極樂者，一命終佛來接引也。二往生即斷二惑，不再入輪迴也。三只經一次變易，即得等覺大果也。

【問】弟子對於念佛感應見聞記非常的喜歡。當然弟子高興念佛，也願生西方，也願勸人家念佛。但是……據古德來果禪師說西方蓮華化生要經很久才能出來。他說西方極樂世界一晝夜等於人間八

十小劫（一大劫）。唉唷，上品中生都要人間一大劫，蓮華才開，何況中下品的呢。弟子以後如何安意而修，以後如何勸人以念佛勸人，豈不誤了中上根人。請慈悲開示好嗎。（黃國安）

【答】彼土日夜長短，與此土相較，固有不同，此事理之一端，對博地凡夫而言也。若悟者，則知空間時間，皆是方便之說，且萬法惟心，長短亦在心也。此地尚有頓漸之超，彼土豈只漸無頓乎。來果大師非不知此，乃未說之，弘禪必如是說，方契機也。若以弘淨之事，對修淨人說，縱處花中，呆板八十小劫，亦大安樂。若不往生，寧非八十小劫，在三途六道中，受折磨乎。可以醒矣。

【問】末法億億人修行，罕有一人得度，唯

依念佛法門，得脫生死。是否指淨土宗而言。律宗、禪宗、天台宗等修行人，發願生西可以嗎。（鄭金巾）

【答】淨土宗之大旨，專在往生極樂，而往生資糧，唯信願行三要。此宗三根普被，利鈍全收，此對普通人而言。若已學佛，無論律禪天臺，皆是聞修之人。若以其所修，再加以信彌陀，回向其所修，願作生西資糧，是三要皆備，當然往生。

【問】淨土宗是否有大乘、小乘區別，除了聖名稱念外，還有其他條件嗎。（鄭金巾）

【答】淨土宗純是大乘，小乘無分，稱名是正行，尚須有助行。若三七道品、六波羅蜜等，必須配合，正助雙修，如鳥兩翼，方能前進。倘無此解力，但能諸惡莫作，眾善奉行，

謹當遵守。

【問】二五七期菩提樹第四十頁聽經札記最後一段謂、一心一意求生淨土者應念四字、後學每日念六字聖號三千六百聲已久、請惠示應繼續念六字或應改念四字聖號。(林宣妙)

【答】六字爲通常、四字爲特別。如共同念佛時、開始緩念、則取六字、結時緊念、則換四字、共同念唱、以維那爲主、若何領導、應隨順之。若自己修持、自己作主、六字四字、皆不違法、以何者契心理、即按何法去作、不必更張。然亦有臨終助念、到病人斷氣時、改六爲四者、取簡而易念者。

【問】覺世六〇九號名言偶錄有云「其法就在念佛心中、時時默下觀想。」想目前生一大蓮華、不拘青、黃、赤、白、狀如車輪

之大。觀想華狀分明、仍想自身坐在華中、鬚臺之上、端然不動。想佛放光明來照其身。』作此想時、不拘行住坐臥、亦不計歲月日時、只要觀境分明、開眼合眼、了了不昧、乃至夢中、亦見阿彌陀佛與觀音、勢至同在華中、如白日明見。若此華想成就、便是了生死之時節也。」所謂念法似像觀經第十二普觀、又似不像、請惠示。憨山大師是根據何經而所言。(林宣妙)

【答】念佛之法、原有四種、爲持名、觀像、觀想、實相等。由來修者、有採專者、有兼修者、不問專修兼修、大體如是、而一人亦有自契小不同處。臺端抄錄之一段、乃係修者觀自身如此、而對其所想所觀、仍是西方三聖、未有何異。

【問】持名念佛與觀經第十六觀有關、請

惠示與第十四、十五觀有無關連、持名念佛之品位與「信願行」之行有關、請惠示行與第十四、十五觀之關係。（林宣妙）

識、如屬第六識、患嚴重腦出血之人第六識已無作用、如何能作到心不顛倒。（林宣妙）

【答】淨土三經、修法不一、最易者、爲持名一法、最難者、乃觀想一門。古人有持名兼

【答】命終後去者、爲第八識、即如來藏。至腦溢血症、並非人人皆患此也、若修者患此、即是平素正助無功、故生障礙。

觀想者、每難成就、故有大善知識教以只取一觀二觀、以作持名助緣、臺端易者尙未清楚、不可再求其難。若問觀經四十五兩觀、豈是十言八語、能說了然、茲敬贈觀經一冊希考、且不可無師盲修。至問持名品位、與信願行之關係、語意不次、恕暫不答。

【問】寶筏第十八期第三版刊有「佛法傳承略說」其中「淨宗自有心要」一節內謂、從來未經印度傳統師承、只知口念、不知秘訣及心要、請惠示秘訣及心要。（林宣妙）

【答】此或是密宗之法、法亦不一、若修密法、自有密宗儀軌、不是問答範圍。

【問】佛說阿彌陀經內有「是人終時心不顛倒、即得往生阿彌陀佛極樂國土」請惠示該「心」是屬第六識或第七、八

【問】有一次在車廂上默念阿彌陀佛聖號、忽感腦際一片清明似無物體之存在、但其景如電光石火一剎而失、迄今已數

年但其情未重現、該景是偶然乎。或念佛所致。何以未再有是類景像出現。（李心城）

【答】妄念剎那不停、普通之人自不能覺、偶覺清明無物、自是念佛之功、彈指息妄、修淨之功、若求生大效、端在淨念相繼、使妄無隙而起。克期取證、必須七日之間、念念不斷、自臻一心也。臺端念佛、當係若斷若續、故在一時得力、一時清明、未得一心、不能常保清明。

【問】以前夢寐之際常夢、飛身空中、所經之處有山水田野、何以今未曾有是夢。這是念佛退轉之景像乎。（李心城）

【答】夢寐飛墜、亦多生理使然、陽氣若盛、則夢飛升、陰氣若盛、則夢下墜。修行之人、應當夢覺一如、縱然有夢、亦要惺惺自知、

知是夢境、不被所迷。經云「凡所有相、皆是虛妄。」醒時之境、尚屬虛妄、夢中何能有真。念佛之人、念念在佛、若現佛相、似有幾分相應、以心作佛故也、飛升山水、無有是處。

【問】前數天曾夢坐於一棺木之中、有很多人、都已火化、但我卻不畏其事、一心念佛、後因一熟人而動塵心、而致正念未能維持。斯是否影射平時念佛的功夫。夢中不怕死亡、正念分明、是否謂之一心不亂。

（李心城）

【答】夢雖是幻、而能坐棺中不畏死、又知念佛、此即夢覺一如之小境界。古人云、日有所思、夜有所夢、思即是念、夢即念成。但夢中現象複雜、自屬念不專一、若只念佛、便大佳矣。但「一心」名字、實為真如之

別名、何能輕易作到、研經方知。此乃斷惑以後之事、但能伏惑、亦可亂而不亂、再有願力、即可帶業往生矣。

【問】（甲）在家中早晚念佛各千餘聲

（外出多以十念法）念佛時不染外緣、時間很短、亦僅能攝持數十聲之久。（有時僅數聲而已）。（乙）最惱者爲換氣時、易使心外馳。這是否功夫不到之所致。有時攝心時、腦中還另有一種嗡嗡之聲、或別種聲音、斯是否未達一心不亂乎。（丙）有時腦際自動現出念佛之聲、爲免換氣之惱、而順其音而念佛、斯係何種念法。（丁）又有口不出聲、以意使之念佛、這種現象和出聲念相似、可急可緩、這是默念。這兩種念法相同之處、是都以意攝之相續。但不同之處、在上述念像在唱念、

緩而不急、悠悠而然、平時「行」、「臥」、坐車等、後述念法較多。這兩種念法、是心之分別不同、（自覺不同）或有其他之分別。（李心城）

【答】此條少涉複雜、而言亦紊亂、須分段答之。（甲）自「在家中早晚念佛」句起、至「十聲之久」句止。若真能體察出念佛不染外緣、時間雖短、亦是有得。而能經常保持此短時、便能有所進步。由短不變、漸漸加長、能展長一小時、便是好功夫。古德有偈「念佛不必求多念、但念百八聲不亂、其間一句若念差、掉轉珠頭都不算」。應細玩味、惟臺端日課、自言忽多、忽少、而無定性、恐怕淨念不純。（乙）自「最惱者」句起、至「一心不亂乎」止。此即念不如法之表現、凡人誰不呼吸、所呼所

吸其間甚短、心尙外馳、何能說念數十聲、不染外緣、腦中有聲、更非所宜。敬勸物色「夢東禪師語錄」、及「印光大師菁華錄」、日日讀之、自悟淨法之理、方不入歧。

(丙) 自「有時腦際自動現出佛聲」

句起、至「斯係何種念法」句止。腦中出聲念佛、如係心理作用、尙有可說、果真腦能出聲、不知他人亦聽到否。如他人能以聽到、事即大奇。敝人學識甚陋、未見經典。(丁) 自「又有口不出聲」句起、至「或有其他之分別處」句止。念佛只求起念在佛、而不外馳緣塵、久久定一、心佛一如、此屬功夫、倘無願不屬淨宗。至於默念、或是出聲、以感應適合爲宜、方乃輕安、張隨張便、王隨王便。雖屬分別、亦屬初機、必要調度。

【問】 若人未得一心不亂、可是心中只有

阿彌陀佛、事理亦然、但人命無常、何時西方彌陀及聖眾來接引、皆樂意隨之往生而去、心存如此、若當氣絕能往生否。(黎素華)

素華

【答】 果能「心中只有阿彌陀佛、事理亦然」、便是淨念不失。又云「何時來接、皆

樂意隨之往生」。此是願力堅固、正合條件。有此二者、可云心不顛倒、能得往生。

【問】 唸佛之人、身體若有病、若無病、但虛弱四肢無力、是要安分隨緣止息妄念、隨其自滅、保持正念、求願往生去、或應服藥支持生命(是壽者相)否。(黎素華)

【答】 嚴格來講、是著壽者相、但求減少病苦、服藥求安、死生由之、不必存增壽想、亦無妨礙。但減苦服藥、仍宜「止息妄念、願

求往生」方不矛盾、否則有背「欣羨厭離」之旨矣。

【問】誦阿彌陀經要合掌、有時放掌、但正在專心誦念時、合掌又放掌、覺得手動心亦動之感是我見否。（黎素華）

【答】我見正解、尚不如此、所訊之事、屬於儀規、在心正專一之際、忘合忘放、皆是小節、偶而失儀、後當慎之而已。但經中之合掌處、皆值聖賢之名、加勤恭敬、亦是應該。

【問】數日夜夢見小女用腳踏車載我、路上遇見假鬼、亦有真鬼（好像是餓鬼）、欲來撞前車二次、我不畏懼亦無倒車二次、欲來我用唾之、但止其近、當即時生起悲憫之心、爲之唸佛、鬼聽之他亦念佛、眼看漸漸變成一個腕內有何物、看不清楚、這是餓鬼否。（黎素華）

【答】夢魂顛倒、皆是妄心所造。夢時既安、不夢時、反以夢爲真、再追憶之、是不求覺、而專求夢矣。但夢中爲他念佛、卻屬功夫、能作夢中佛事、尙是夢而有覺。

【問】鬧動中一切聲音、是否觀聽阿彌陀佛、或於其中另念阿彌陀佛才是（於其中念佛、覺得雜念妄念少）、閒靜中雖好念佛、但覺得雜念妄念較多、故觀想阿彌陀佛及持名兼用、今得聞專持名一法爲宜、但已心中閉目、開目隨時所現之阿彌陀佛、應放棄否。（黎素華）

【答】此問有二意、應分答之。一者、鬧中雜聲、不必作佛聲觀想、仍以自動念佛、向其抵當、比較妥善。或恐觀他不成、反失自起之正念也。二者、持名兼觀想、既能閉目開目、佛像現前、是兼修功夫、亦有幾分成就。

起手畏難、不兼修則可、亦成自然棄之、則大不可。

【問】布施要三輪體空、但恐存有一些住相、故每次布施時、將心轉念「爲了往生西方、爲了一切眾生多積存一些往生西方用路資」如此是否又落偏見否。（黎素華）

【答】淨土法門、正助雙修。古哲云、正道重在發菩提心、助道則萬善回向西方。貴居士之回向、與此大同小異、尚非偏見、特舉古言作爲參考。

【問】永明禪師提倡之禪淨雙修、其禪係指祖師禪或如來禪、以何種爲宜。（房勳明）

【答】所謂禪淨、只是兩宗總名、禪分如來祖師、亦是兩種總名、如來禪約有十二祖

師、禪約有五。淨之事理有三、其行法有四。行者所採何法、惟有自知、不告他人、同宗亦不知也。況後人未曾面談、亦未見書記、載何能妄加揣測、不知謂知。至於何種爲宜、以自機契合者爲宜、但須求禪師指示、盲修恐不得益。

【問】圓覺經所述之妙奢摩他、是否即是如來禪、而禪那即是祖師禪。（房勳明）

【答】奢摩他是定名、此乃翻譯之音、有數譯音、義則大同小異。禪那者、亦是禪定、不過次第中之一而已、非是如來祖師之分。祖師禪、雖源於拈花微笑、中國自達摩西來、始有此名、既問圓覺經之奢摩他、自屬如來之禪。

【問】禪淨雙修、如所修之禪、在今生不論成與未成、若臨命終、是否仍能蒙佛接迎

往生西方極樂世界。（房動明）

【答】淨土宗雖云信願行三要、若願不切、雖至一心不亂、亦難往生。禪宗觀心、亦是念佛、若具往生之願、亦能往生。如雙修而具一願、臨終之前、自能功滿其一、即得往生。倘禪淨行不如法、不禪不淨、是謂二門俱破、無所成就。

【問】蓮宗寶鑑卷二中有圓融四土總相圖、及西方四土圖。西方四土是否指阿彌陀佛世界、其圖中有上三品、中三品、下三品、左有實報土、方便土、同居土、右有如月之光、如螢之光。請問念佛到一心不亂、臨終蒙佛接引、是否在九品之中化生、或如左之實報土……抑如右之三星之光中。又阿彌陀佛第四十三大願有「諸菩薩眾壽盡」請問菩薩還有壽盡之時候嗎。

再者、國中有天人、聲聞、菩薩、往生之「人」、化生時是否亦爲「天人」之人、請解其疑。現在我們念佛、是否只要求往生、要不要求生上品。（孫昭明）

【答】貴居士看書、又將此段誤會了、這是初機應有之事、並不爲怪。奉勸在貴處訪問、或能求師、或能得友、但以修淨土者爲則。時常親近、攜書向其請教、以免錯讀錯解、茫無頭緒。今既來問、粗爲解說、若詳爲說、更難會悟。西方四土、是將彌陀淨土、分爲四類、雖說四類、仍是土。如臺灣分臺北、臺中、臺南、臺東、總是一箇臺灣、不過各處形狀不同而已。其四土之間、生者各分上中下品。復次壽盡、乃指變易生死、非如我輩之分段生死也。學佛成功原則、在能斷惑、若已斷見思惑、即可證聲聞果、不能斷

惑者、乃屬人天凡夫。

【問】寶鑑中又有念佛數息觀、又念佛又數息、那不是更困難嗎？是數入息或出息。又學數息觀、是否隨地皆可、空氣污濁的地方是否受此限。（孫昭明）

【答】念佛方法、有數十種、數息乃其一種、持名也是一種、若干種只取一種修之、並非多種齊修也。

【問】四年前看到十念法句、而入山修持、承蒙菩薩加被、二天內已學成不同聲音、將六字洪名一口氣十聲念完、相繼而無暇妄想、至今相繼修持十念、近一年來、商業上障礙、以致不能相繼持念、時止時念、故意欲出家、淨修好、抑或在家修好。希指示、上求下化已做到。（陳行父）

【答】十念法、不是一口氣念十句佛、如此

念法、心氣並不調和、時間以久、有傷氣之弊、乃是分自己氣力長短、而定多少、氣短一口氣只四、五聲、氣長一口氣只念六、七聲。不論四五聲、或六七聲、要共念十口氣、本意如此。至於出家問題、要向家中商議、此非兒戲、須憑真實願力、若出家不能恆修、有何結果。又講到上求下化、太不簡單、必須自己先「行解相應」、然後方能「智悲雙運」。初學之際、言之尙早。

【問】祖師云「念佛必定見佛」是指平常或臨終。（葉福財）

【答】念即心、心即佛、果能至心、念佛即是見佛。若念佛之相好、即見相好。平時一心、平時見佛、臨終一心、臨終見佛。

【問】若夢中見佛、生歡喜心、是否貪著。該如何處理。（葉福財）

【答】定功淺者、不無雜念、有念下意識即現相、所謂夢也。夢中見佛、自是醒時所念作成、有功夫之人、希望夢覺一如修淨土者、不忌夢中見佛、此屬自然法喜、不得爲貪、但不宜執著、聽其自然、若有執著、恐生歧路。

【問】夢中見佛、時爲金色身、時爲銀色身、是何原因、是否與念佛功夫有關。（葉福財）

【答】此屬工夫問題、以心不能定、故相亦隨轉、若能定一、則像亦不變。但淨宗修法、自蓮池藕益二祖以後、即主單持名號。若觀想無有師承、多不能成、且出錯路、不可不知。今宜專持聖名、心念心聽、倘有像現、心不執著爲善。

【問】經云「一心念佛」、「如子憶母」。

若有一人深信佛語、悠然念佛、不急不躁、隨緣漫度此生。另有一人、誠惶誠恐、哀戚自責、悲緊念佛、如救頭然。何者堪稱「一心」。唯前者易流於放逸怠忽、後者易於浪生悲喜、耗損心能、乞師更示方便。（葉福財）

【答】所舉二人之行持緩急、乃係修持之過程。「一心」乃有得之境界、此屬成就。修淨土者、經訓念到「一心不亂」臨終心不顛倒、方可往生。既云前者流於放逸怠忽、自難一心、後者浪生悲喜、亦非一心。佛昔教人、曾舉彈琴設喻、緩則不能成聲、急則弦斷、必綿綿密密、不緩不急、念茲在茲、相繼不失、行住坐臥、不離這個、一心成矣。

【問】幾年前和同學偶而機會進入佛門、

當我頭一次進入佛門、聽到法師說法、我就發生很大興趣、連連聽了兩三四年經義、心中得知不少、所學竟是淨土法門、無非是念佛、當我有一次在房裏念佛時、無形之中意識感到身體一直上升、那時眼前現出一些飄動著東西、像是煙、我就聚神看著、意識想那是神識、我想身體一直上升、如果一去不回頭、又看到那東西、起了一陣很恐怖心裏、我就用金剛經裏之經偈「凡所有相皆是虛妄」、來破除我內心的驚慌、就在剎那間恢復正常、至此幾天中日夜心神不定、承蒙慈玄師解危、到如今使我痛苦是那次後不知爲何故、當一平靜時、就心驚肉顫、一年來心就一直不能自在、停了好久沒念佛、心裏想念佛就是患上此症、時常想請問師長、又

無勇氣、今是由好朋友提醒、才來信要請問老師、望老師能指示明路、告知我一切。
(王金仙)

【答】學佛不論何種法門、必須依照本法之教義而修、淨土雖云、經論處處指歸、乃是加強信心之義、實則淨土諸法、各有各義、不能亂用。除實相即心念佛、非初機能了不談外、觀想應依十六觀經、淨三業除五燒、應依無量壽經、持名應依小阿彌陀經、經中重點爲「一心不亂」、貴居士感到「身體上升」是心亂、現一「飄動東西」是心亂、「心恐怖」、「心驚肉顫」等、皆是違背經義、心亂招魔。此是不明教理、妄想攀緣所致。以後持名、放下萬緣、六字從心起、不緩不急、從口出、再用耳仔細聽、三處都要清清楚楚、連續不斷、得到心

平氣和、乃是初上軌道。

（金源）

【問】 敝友念佛之時、已能於夢中作主、除當再精進外、今於靜坐中偶有暖氣一道、自背脊而上直至頂門、不知該如何處理。

（黃金源）

【答】 念佛亦有多種、靜坐亦有多法、但皆以止妄入定爲本、應不希有特殊現象。此外尚有觀想等法、皆有師傳亦防出錯。再道家有小週天法、能卻病健身、習者甚多、其法運氣調息、貴友是否曾習、如無明師、可以停止、如未嘗習、不去注意、一心持名、跡象自滅。

【問】 往者曾閱數冊佛學淺介、亦有心學佛、但無法提及真實信心、身體力行、祈能惠告應先閱何書以成系統。（按此先生對靈異事跡不易生信）功德無量。（黃

【答】 貴友果不尙靈異、即近正見、正者常也、異者怪也、常而不怪、方入正法。學佛要在解行並進、修何法門應讀何宗經教、所謂一經通、則群經亦通。若修持名淨土、藕益大師彌陀要解、最少須讀三遍、若學力充實、可讀觀經妙宗鈔、亦須讀三遍以上。此外淨宗語錄、少有心得、再廣閱性相兩宗之書、根基自固矣。

【問】 念佛之時、是否須專心念即可、抑或須同時併存願生西方之願、祈佛菩薩加被之時之執持名號時又當如何存心。（即是否須同時存願而稱念）。（黃金源）

【答】 信願行爲淨宗三要、如寶鼎三足、缺一不立、名三實則一也。信者信此法真實、

極樂彌陀實在。願者、願生極樂、諸惑盡斷。行者、即日日存此信願、精進不退。此不過略答、如求真知灼見、淨宗之典要解及妙宗鈔、三復以後自然明白。

【問】無量壽經第十五願「若我成佛、國中有情、壽量有限齊者、不取菩提。除其本願修短自在。」請問「修短自在」是否可以適用於往生後至花開時、這段時間的任一刹那、若捨壽後、可否任意國土往生（包含娑婆世界）。（孫振傑）

【答】修短自在、指住極樂之時間。任運往生其他世界、乃係乘願前往度眾、既云乘願度眾、則不限於任何世界也。

【問】大阿彌陀經上講「若有人於此土齋戒清淨一日、勝於阿彌陀佛刹百歲。」相差為何如此之大。何況極樂世界眾生

每天供養十萬億佛、功德豈比此土少、再者極樂百歲、娑婆將是百劫不止了。像如此、佛陀為何勸人往生。（孫振傑）

【答】極樂諸上善人、聚會一處、有進無退、水風樹鳥五塵之物、俱說妙法、修持極易。娑婆五逆十惡、眾苦交煎、誘惑逼迫、修持甚難。眾生在此惡世、難修能修、難進能進、故功德大也。極樂修持、如此容易、壽命與佛、同一無量、娑婆苦修難成、壽命刹那、故勸往生彼土。

【問】普賢菩薩十大願王導歸極樂、馬鳴等諸大菩薩皆願生安養、諸大禪師力倡淨土者亦不在少數。上至菩薩下至諸師、宗極樂如此地盛於他法門、何異乎說淨土法門為諸法門之王、而與門門（法門）第一相抵觸。（孫振傑）

【答】諸法平等、指普通法門、必須斷盡二惑、方得解脫。淨土爲八萬四千法門以外之法、名門餘大道、只能伏惑、使得往生、果能往生、即速斷惑。諸事諸理、皆有通有別、通中有別、別亦不離通、一物兩面、仍平等也。

佛學問答類編下終