

淨土大經科註參考資料

下冊

淨土時年八十七



988. 【轉法輪論】（科註第三七九頁倒數第一行）

即《轉法輪經論》，又名《轉法輪經優婆提舍》。

《佛學大辭典》「轉法輪經優婆提舍」

條：（書名）一卷，天親菩薩造，元魏毘目智仙譯。是為解大乘之轉法輪經者。

989. 【天臺壽量品疏】（科註第三八〇頁第二行）

即《妙法蓮華經文句》卷九之《釋壽量品》。（《科註》所引內容，出自《法華文句》卷九。）

990. 【如如境】（科註第三八〇頁第二行）

《三藏法數》：謂真如妙境，常住一相，量等虛空，不遷不變，無滅無生，以其境如如智，故名如如境。

《佛學大辭典》：（術語）如如之理體為

如如智所契之境者。

991. 【因行】（科註第三八〇頁倒數第三行）

因位之修行。

992. 【維摩經zhào 翫肇（音照）註】（科註第三八〇

頁倒數第二行）

《佛光大辭典》「注維摩詰經」條（節

錄）：凡十卷。後秦僧肇撰。全稱維摩詰所說經注。又作注維摩、註維摩、注維摩經、淨名集解。收於大正藏第三十八冊。鳩摩羅什譯出維摩經之後，僧肇遂根據其師之說與道生、道融之說而發抒己見，闡釋維摩經之旨意，完成此書，成為我國佛教思想界極具影響力之書。

本書卷首所附僧肇之序文敘述「本」、「迹」之觀點，以洞察維摩經之本義，並將法華經等之深奧教理相通互會。本文內容係依經文先後加以解釋，而為我國注解維摩經之始。其後，智顗^一（音乙）之維摩經玄疏六卷、文疏二十八卷，與隋代慧遠之維摩經義記八卷、吉藏之維摩經義疏八卷、略疏五卷等，均為根據維摩經所作之研究書，亦皆以本書為藍本而成。

993. 【明行足】（科註第三八一頁第二行）

《佛學大辭典》：（術語）佛十號之一。

梵名^二婢^三（音必）^四侈^五（音尺）遮羅那三般那^六 Vidyā-carana-saṃpanna。依涅槃經之說，明者，阿耨多羅三藐三菩提也，行足者，腳足

之義，指戒定慧言。佛依戒定慧之腳足而得阿耨多羅三藐三菩提，故名明行足。又依智度論之說，明者宿命，天眼，漏盡之三明也，行者身口意之三業也，足者滿足之義。三明者，滿足身口意之三業，故名明行足。涅槃經十八曰：「明者，名得無量善果，行名腳足。善果者，名阿耨多羅三藐三菩提。腳足者，名為戒慧。乘戒慧足得阿耨多羅三藐三菩提，是故名明行足也。」

智度論二曰：「婢侈遮羅那三般那，秦言明行足。云何名明行足？宿命，天眼，漏盡，名為三明。〔中略〕行名身口意業，唯佛身口意具足。餘皆有失，是故名明行足。」

994. 【信解行證】（科註第三八一頁第四行）

《佛學大辭典》：（術語）是佛道之一期也，先信樂其法，次了解其法，依其法而修習其行，終證得其果也。

《三藏法數》「華嚴四分」條：〔出法寶標目〕

一、信分：謂第一會菩提場中，說世主妙嚴品至毘盧遮那品，名舉果勸樂生信分，蓋舉揚如來依正二報難思之果，勸勵當機聞而樂欲生其淨信，故名信分。（梵語菩提，華言道。梵語毘盧遮那，華言徧一切處。依正二報者，身為正報，國土是依報也。）

二、解分：謂第二會普光明殿，說十信法；第三會忉利天宮，說十住法；第四會夜摩天宮，說十行法；第五會兜率陀天宮，說

十回向法；第六會他化自在天宮，說十地法；第七重會普光明殿，說十定等法，名修因契果生解分。蓋進修六位之圓因，契證十身之妙果，令生勝解，故名解分。（十信者，信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、護法心、回向心、戒心、願心也。十住者，發心住、治地住、修行住、生貴住、方便具足住、正心住、不退住、童真住、法王子住、灌頂住也。十行者，歡喜行、饒益行、無瞋恨行、無盡行、離癡亂行、善現行、無著行、尊重行、善法行、真實行也。十回向者，救一切眾生離眾生相回向、不壞回向、等一切佛回向、至一切處回向、無盡功德藏回向、隨順平等善根回向、隨順等觀

一切眾生回向、真如相回向、無縛解脫回向、法界無量回向也。十地者，歡喜地、離垢地、發光地、焰慧地、難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地也。十定者，普光大三昧、妙光大三昧、次第徧往諸佛國土大三昧、清淨深行人大三昧、知過去莊嚴藏大三昧、智光明藏大三昧、了知一切世界佛莊嚴大三昧、眾生差別身大三昧、法界自在大三昧、無礙輪大三昧也。六位者，十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺也。十身者，菩提身、願身、化身、力持身、相好莊嚴身、威勢身、意生身、福德身、法身、智身也。）

三、行分：謂第八會普光明殿普賢說離世

間一品，具二千行法，名託法進修成行分。蓋於差別因果之法既生解已，今乃寄託前法，攝解成行；隨舉一行，六位頓修，故名行分。（二千行法者，即普慧菩薩二百問，普賢菩薩二千答是也。）

四、證分：謂第九會逝多林說入法界品，名依人證入成德分。蓋由前大行既具，隨事顯理，而善財童子歷事善知識，隨所見聞，無不證入，故名證分。（梵語逝多，華言勝林。）

995. 【善逝】（科註第三八一頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）梵名須伽陀 Sūgata，譯曰善逝，又曰好去。諸佛十號之

一。十號之第一曰如來，第五曰善逝。如來

者，乘如實之道而善來娑婆界之義；善逝者，如實去彼岸不再退沒生死海之義，以此二名顯來往自在之德。

智度論二曰：「佛一切智為大車，八正道行人涅槃，是名好去。」

大乘義章二十末曰：「言善逝者，此從德義以立其名。善者名好，逝者名去，如來好去，故名善逝。」

菩薩持地經一曰：「第一上昇，永不復還，故名善逝。」（第一為涅槃）。

996. 【三摩提】（科註第三八一頁倒數第二行）

見「三摩地」866。

997. 【大般涅槃】（科註第三八一頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（術語）梵語摩訶般涅

槃那 Mahāparinirvāṇa，譯言大人滅息，或大滅度，大圓寂入等。大者美滅德之稱，滅者，滅煩惱滅身心之義，息者安息之義，度者，超度生死之義，圓寂者圓滿功德寂滅相累之義，入者歸於滅也。

大乘義章十八曰：「摩訶般涅槃那，磨訶為大，大義有六。〔中略〕槃，此翻為人，入義有三。〔中略〕涅槃，此翻為滅，滅煩惱故滅生死故名之為滅，離眾相故大寂靜故亦名為滅。那者名息，究竟解脫永蘇息故。息何等事？息煩惱故，息生死故，又息一切諸行事故。」

涅槃玄義上曰：「摩訶此翻為大，般涅此翻為滅，槃那此翻為度，是為大滅度也。」

四教儀集註上曰：「大即法身，滅即解脫，度即般若，即三德秘藏也。」

華嚴經疏鈔五十二曰：「疏涅槃正名為滅，取其義類乃有多方，總以義翻稱為圓寂，以義滿法界德備塵沙曰圓，體窮真性妙絕相累為寂。鈔梵云摩訶般涅槃那，具翻為大圓寂入，謂那即入義，應迴在人。〔中略〕總以義翻者即唐三藏等，在義周圓。」

998. 【劫盡火】（科註第三八二頁第四行）

《佛學大辭典》：（雜名）劫末燒盡世界之火。

六十華嚴經二十三曰：「若人堪任聞，雖在於大海及劫盡火中，必得聞此經。」

999. 【世間解】（科註第三八二頁第六行）

《佛學大辭典》：（術語）佛十號之一。梵語曰路迦憊 Lokavid，或譯知世間。又譯世間解。知世間有情非情之事也。

智度論二曰：「路迦憊，路迦秦言世，憊^{bei}（音倍）名知，是名知世間。知二種世間：一眾生，二非眾生。」

淨影大經疏曰：「世間解者，是化他智。善解世間，名世間解。」

1000. 【無上士】（科註第三八二頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（術語）Anuttara，佛十號之一。無上之士夫也，人中最勝無有過之者，故云無上士。

涅槃經曰：「有所斷者名有上士。無所斷者名無上士。」

涅槃經八曰：「如來者，名無上士。譬如人身頭最無上，非餘肢手足等也。佛亦如是，最為尊上，非法僧也。」

智度論二曰：「涅槃法無上，佛自知之。」

〔中略〕如諸法中涅槃無上，眾生中亦無上。」

大乘義章二十末曰：「士者，人之別稱，人中最勝。餘不能加，名無上士。」

1001. 【調御丈夫】（科註第三八三頁第三行）

《三藏法數》：謂具大丈夫力用，而說種種諸法，調伏制御一切眾生，令離垢染，得大涅槃，故號調御丈夫。（梵語涅槃，華言滅度（滅煩惱，度生死）。）

《佛學大辭典》：（術語）佛十號之一。

梵語，富樓沙曇藐婆羅提 Puruṣa-dāmya-sārathi，佛能調御一切可度之丈夫，使人修道也，佛雖亦化女人，今從尊而唯謂為丈夫。

智度論二曰：「復名富樓沙曇藐婆羅提，富樓沙秦言丈夫，曇藐秦言可化，婆羅提秦言調御師，是名可化丈夫調御師。佛以大慈大悲大智故，有時軟美語，有時苦切語，有時雜語，以此調御令不失道。〔中略〕問曰：女人佛亦化令得道，何以獨言丈夫？答曰：男尊女卑故，女從男故，男為事業主故。」

1002. 【丈夫】（科註第三八三頁第三行）

《佛學大辭典》：（術語）勇健之人。勇

進正道修行不退者。

《三藏法數》「世間七丈夫」條：「出華嚴經疏」謂能制心離欲，身無過惡，心懷道德，修諸梵行，具此七法，名為世間丈夫也。（梵行，即淨行也。）

一、長壽：長壽者，謂壽命延長，久住世間，能修梵行，故名丈夫。

二、妙色：妙色者，謂形儀英偉，色相端嚴，能修梵行，故名丈夫。

三、無病：無病者，謂宿福深厚，無病少惱，能修梵行，故名丈夫。

四、非半擇迦：梵語半擇迦，華言變。謂有能變男女之形，即五種不男之一也。今言非者，非是不男，非僕非女，能修梵行，故

名丈夫。

五、智慧：智慧者，謂有智慧，信受正法，身心猛利，能修梵行，故名丈夫。

六、威肅：威肅者，謂威容整肅，發言人所信服，能修梵行，故名丈夫。

七、大宗葉：大宗葉者，謂其家世貴盛，宗支奕葉（奕葉，累世，代代。奕，音易），流芳永久，能修梵行，故名丈夫。

1003. 【天人師】（科註第三八三頁倒數第六行）

《佛學大辭典》：（傳說）如來十號之一。梵語曰舍多提婆摩菟^女菟（音兔）舍喃 śāstā devamanuṣyaśāstī，為天與人之教師，故名天人師。

智度論二曰：「復名舍多提婆摩菟舍喃。

舍多秦言教師，提婆言天，摩菟舍喃言人，是名天人教師。云何名天人教師？佛示導是應作是不應作，是善是不善，是人依教行，不捨道法，得煩惱解脫報，是名天人師。問曰：佛能度龍神等墮餘道中生者，何獨言天人師？答曰：度餘道中生者少，度天人中生者多。」

1004. 【佛】（科註第三八三頁倒數第二行）

《三藏法數》：佛，梵語具云佛陀，華言覺。覺具三義：一者自覺，謂悟性真常，了惑虛妄；二者覺他，謂運無緣慈，度有情眾；三者覺行圓滿，謂歷劫修因，行滿果圓，是名為佛。（無緣慈者，謂無心攀緣一切眾生而能自然現益也。）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）Buddha，佛陀之略，又作休屠、佛陀、浮陀、浮圖、浮頭、勃陀、勃^{たふ}駄（音陀）、部陀、母陀、沒駄。譯言覺者，或智者。覺有覺察覺悟之二義，覺察煩惱，使不為害，如世人之覺知為賊者，故云覺察，是名一切智。覺知諸法之事理，而了了分明，如睡夢之寤，謂之覺悟，是名一切種智。自覺復能覺他，自他之覺行窮滿，名為佛。自覺者，簡於凡夫，覺他者簡於二乘，覺行窮滿，簡異於菩薩。何則？以凡夫不能自覺，二乘雖自覺而無覺他之行，菩薩自覺覺他而覺行未為圓滿故也。又以知者既具足二智而覺知一切諸法，了了分明故也。（中略）

佛地論一曰：「於一切法，一切種相，能自開覺，亦開覺一切有情。如睡夢覺醒，如蓮華開，故名佛。」

智度論二曰：「佛陀秦言知者，有常無常等一切諸法，菩提樹下了了覺知，故名佛陀。」同七十曰：「佛名為覺，於一切無明睡眠中最初覺故，名為覺。」

法華文句一曰：「西竺言佛陀，此言覺者、知者，對迷名知，對愚名覺。」

大乘義章二十末曰：「佛者就德以立其名，佛是覺知，就斯立稱。覺有兩義：一覺察，名覺，如人覺賊。二覺悟，名覺，如人睡寤。覺察之覺對煩惱障，煩惱侵害事等如賊，唯聖覺知不為其害，故名為覺。涅槃

云：如人覺賊，賊無能為，佛亦如是。覺悟之覺對其知障，無明昏寢事等如睡，聖慧一起，朗然大悟，如睡得寤，故名為覺。既能自覺，復能覺他。覺行窮滿，故名為佛。言其自覺簡異凡夫，云覺他者明異二乘，覺行窮滿彰異菩薩。」

1005. 【《成實論十號品》】（科註第三八四頁第五行）
《成實論》之第四品。

1006. 【涅槃城】（科註第三八四頁倒數第一行）
《佛學大辭典》：（譬喻）涅槃為聖者之所居，故譬之宮城。

長阿含經四曰：「沸星得最上道，沸星入涅槃城。」

楞嚴經十曰：「背涅槃城，生天魔種。」

楞伽經三曰：「緣自覺了向涅槃城。」

智度論二十曰：「諸法實相是涅槃城，城有三門：空、無相、無作。」

1007. 【華嚴大疏】（科註第三八四頁倒數第一行）

《佛光大辭典》「大方廣佛華嚴經疏」

條：凡六十卷。唐代澄觀撰。又稱華嚴經疏、新華嚴經疏、清涼疏、華嚴大疏、大疏。收於大正藏第三十五冊。本疏敘述新譯華嚴經（八十卷華嚴經）之綱要，並解釋其文義。係針對當時華嚴宗僧多違背祖師法藏之教說，故作此書復興祖師本旨。

全書分十門，即：一教起因緣，二藏教所攝，三義理分齊，四教所被機，五教體淺深，六宗趣通局，七部類品會，八傳譯感

通，九總釋經題，十別解文義。其中「藏教

所攝門」，載述菩提流支、鳩摩羅什、曇牟

識（音趁）、慧遠、印法師、劉虬（音

求）、吉藏（音及）、法師、真諦、慧觀、惠

光、吉藏、法雲、智顗（音乙）、元曉、慧

苑等之判教理論，並闡釋華嚴宗之小、始、

終、頓、圓等五教判教學說，主張華嚴經屬

於圓教。其「義理分齊門」，則廣立門目，

論理事無礙等教理。

有關本書之撰著年代，依宋高僧傳卷五澄觀傳載，始於唐德宗興元元年（七八四），成於貞元三年（七八七）。另據隆興佛教編年通論卷十八載，則謂建中四年（七八三）起稿，歷時四年乃成。

本書之注疏有澄觀自著之隨疏演義鈔九十卷、疏演義鈔三十卷，及淨源之疏注一二

○卷、賢昱^ㄣ（音玉）之略注經百卷等。〔新編諸宗教藏總錄卷一、華嚴宗章疏并因明錄、佛典疏鈔目錄卷上〕

1008. 【讚阿彌陀佛偈】（科註第三八五頁第二行）

《佛光大辭典》：全一卷。北魏曇鸞撰。

又作大經奉讚、無量壽經奉讚、讚阿彌陀偈。收於大正藏第四十七冊。係依無量壽經，而以偈頌方式讚歎阿彌陀佛之功德莊嚴。七言一句，共一九五行，三九〇句。其中初二十八行讚歎十二光佛，後一六七行讚歎淨土聖眾與國土依報之莊嚴，並述一己歸依阿彌陀佛之意。又偈之各節，均附「南無

至心歸命禮西方阿彌陀佛」、「願共諸眾生，往生安樂國」之禮文。

1009. 【義寂】（科註第三八五頁第七行）

《佛學大辭典》（節錄）：（人名）新羅國人。年代事蹟未詳。或云玄奘門人，與元曉等同時出。所著頗多。有無量壽經疏三卷，觀經綱要，涅槃經總目二卷，大乘義林章十卷等二十餘種。見義天教藏總錄，東域傳燈目錄等。

1010. 【聖智】（科註第三八六頁第一行）

《佛學大辭典》：（術語）聖者正也，如理智正照真諦，離虛妄之分別，名為聖智。

維摩經肇序曰：「聖智無知而萬品俱照，法身無象而殊形並應。」

往生論註下曰：「法性無相，故聖智無知。」

1011. 【沙門】（科註第三八六頁第六行）

《翻譯名義集》：或云桑門，或名沙迦懣（門字上聲。今讀悶）nàng 囊，皆訛。正言室摩那ná 拿（音拿），或舍羅磨拏。此言功勞，言修道有多勞也。

什師（羅什大師）云：佛法及外道，凡出家者，皆名沙門。

肇（僧肇）云：出家之都名也。秦言義訓勤行，勤行取涅槃。

阿含經云：捨離恩愛，出家修道，攝御諸根，不染外欲；慈心一切，無所傷害；遇樂不欣，逢苦不戚，能忍如地，故號沙門。

後漢書郊祀志云：沙門，漢言息心，削髮去家，絕情洗欲，而歸於無為也。

瑞應云：息心達本源，故號為沙門。或云具名沙門那，此云乏道。以為良福田故，能斷眾生饑乏；以修八正道故，能斷一切邪道。故迦葉品云：沙門那者，即八正道；沙門果者，從道畢竟永斷一切貪瞋癡等（云云）。世言沙門名乏，那者名道。如是道者，斷一切乏，斷一切邪道，以是義故，名八正道，為沙門那。從是道中獲得果故，名沙門果。或以沙門翻勤息。垂裕記云：謂勤行眾善，止息諸惡。息界內惡者，藏通沙門；次第息界內外惡者，別教沙門；一心遍息內外諸惡者，圓融沙門。

瑜伽論云：有四沙門：一勝道沙門，即佛等；二說道沙門，謂說正法者；三活道沙門，謂修諸善品者；四汙道沙門，謂諸邪行者。

1012. 【外道】（科註第三八六頁第六行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）於佛教外立道者。為邪法而在真理之外者。

資持記上之一曰：「言外道者，不受佛化，別行邪法。」

天台淨名疏一之本曰：「法外妄解，斯稱外道。」

三論玄義上曰：「至妙虛通，目之為道。心遊道外，故名外道。」

圓覺經集註中曰：「心行理外，故名外

道。」

○三種外道：（名數）天台智者，於外道立三種。

一佛法外外道，如九十六種之外道，佛法外之外道也。

二附佛法外道，如小乘之犢子部及大乘之方廣道人，附託佛法而立邪計者。

三學佛法成外道，謬解佛之教門，而陷於邪計者。見止觀十上。

1013. 【逸群】（科註第三八七頁第七行）

《漢語大詞典》：超群；出眾。

1014. 【登地】（科註第三八八頁第二行）

《佛學大辭典》：（術語）菩薩之階位有十信、十住、十行、十迴向、十地、等覺、

妙覺五十二位，登其中十地之位謂之登地，經一大阿僧祇劫之修行後也。而十地之間自初地至第十地之終，要一大阿僧祇劫之修行。其初地稱歡喜地，始斷一分煩惱而悟一分法性，歡喜之位也，以後登地之菩薩又名法身之菩薩。（若就圓教菩薩而言，則因其「十住位」即相當於別教之「十地位」，故圓教菩薩一旦證入「初住」之位，即相當於別教初地之菩薩。）

1015. 【大通智勝】（科註第三八八頁倒數第一行）

《佛學大辭典》（節錄）：（佛名）三千塵點劫昔出世之如來名。此佛在世。有十六王子，出家為沙彌，從佛聞法華經，佛入定後，十六沙彌，各shēng昇ng（音生）法座，為大眾覆講法華經。其第九沙彌，今已成佛，為

阿彌陀。第十六沙彌成佛為今之釋迦如來。而其聞第十六沙彌之說法者，為今之一座大眾云。蓋今之大眾在大通智勝佛時，於第十六沙彌結緣，故在今日釋迦如來之下，聞法華而人證得果也。

法華經化城喻品曰：「乃往過去，無量無邊不可思議阿僧祇qí（音奇）劫，爾時有佛名大通智勝如來。〔中略〕爾時所化，無量恒河沙等眾生者汝等諸比丘是。」

1016. 【五力】（科註第三九〇頁第七行）

《三藏法數》：〔出法界次第〕止觀輔行問云：名同於根，何須更立？答：善根雖生，惡猶未破，更須修習，令根增長。根成惡破，復名為力。

一、信力：謂信正道及助道法，若信根增長，則能遮諸煩惱，不為偏小諸疑所動，故名信力。（正道者，四念處觀也，謂觀身不淨、觀受是苦、觀心無常、觀法無我。助道者，五停心之觀也，謂不淨觀、慈悲觀、數息觀、因緣觀、念佛觀。）

二、精進力：謂行此正道及助道法時，若精進根增長，則能除身心懈怠，成辦出世之法，是為精進力。

三、念力：謂念正道及助道法，若念根增長，則能破諸邪想，成就一切出世正念功德，是為念力。

四、定力：謂攝心正道及助道法，若定根增長，則能破諸亂想，發諸事理禪定，是為

定力。（事理禪定者，事即色界、無色界、禪定也。理即聲聞等依理修習所發禪定是也。）

五、慧力：謂四念處之慧，照了一切諸法，若慧根增長，則能除一切邪妄之執，破一切偏小之慧，故名慧力。

《佛學大辭典》（節錄）：（名數）三十七道品之一。信、精進、勤念、定、慧之五根增長，有治五障之勢力者：

一、信力，信根增長，破諸邪信者。

二、精進力，精進根增長，能破身之懈怠者。

三、念力，念根增長，能破諸邪念者。

四、定力，定根增長，能破諸亂想者。

五、慧力，慧根增長，能破三界諸惑者。

見法界次第中之下。

智度論十九曰：「五根增長，不為煩惱所壞，是名為力。」又曰：「天魔外道不能阻壞，是名為力。」梵語出名義大集四一。

1017. **【五根】**（科註第三九〇頁第七行）

《三藏法數》：「〔出法界次第〕謂修行之人修四念處觀，雖善萌微發，根猶未生，根未生故，善萌易壞。今修五法，使善根生，故以根為名也。（四念處者，一觀身不淨、二觀受是苦、三觀心無常、四觀法無我也。）

一、信根：謂信於正道及助道法，則能出生一切無漏禪定解脫，是名信根。（正道者，即四念處觀也。助道者，即五停心之觀

也。無漏者，因修禪定不落生死也。）

二、精進根：謂既信四念處正觀及諸助道善法，倍策精進，勤求不息，是名精進根。

三、念根：謂但念正道及諸助道，一心觀想，不令邪妄得入，是名念根。

四、定根：謂攝心正道及諸助道，一心寂定，相應不散，是名定根。

五、慧根：謂四念處之慧，為定法所攝，內性自照，不從他知，是名慧根。

1018. **【沮^h壞】**（音舉）（科註第三九〇頁第八行）

《漢語大詞典》：毀壞；敗壞；破壞。

1019. **【靈峰大師】**（科註第三九〇頁倒數第六行）
即蕩益大師。

1020. **【通惑】**（科註第三九〇頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（術語）天台所立五惑中，見思之惑名為通惑，塵沙無明之二名為別惑。以見思為通於三乘而斷之惑故也。

四教儀曰：「集諦者即見思惑，〔中略〕又云通惑。」

1021. 【別惑】（科註第三九〇頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（術語）又曰別見。性為分隔之妄見也。別教之菩薩入地以後漸斷之。（參見「通惑」1020）

1022. 【教理行果四法】（科註第三九一頁第六行）

《佛學次第統編》：

法寶中有四種：

一、教法，三世諸佛所說破無明煩惱之聲名句文也。

二、理法，教法所詮之義理也。

三、行法，依理而行之戒定慧也。

四、果法，行滿所得有為無為之證果也。

心地觀經曰：「於法寶中，有其四種：一者教法，一者理法，三者行法，四者果法。」

《三藏法數》「四法」條：〔出大乘本生心地觀經〕經云：於法寶中，有其四種，引導眾生，出生死海，到於彼岸。三世諸佛，依此修行，斷一切障，得成菩提。

一、教法：謂一切無漏善法，教化眾生，能破無明煩惱業障也。（無漏者，不漏落生死也。）

二、理法：謂一切教法所詮之義理也。

三、行法：謂戒定慧等諸行之法也。

四、果法：謂至果所證，無為涅槃等法也。（梵語涅槃，華言滅度。）

1023. 【慈恩上生經疏】（科註第三九一頁第七行）

慈恩大師窺基所著之《觀彌勒上生兜率天經贊》。

《佛光大辭典》「彌勒上生經疏」條：凡二卷。唐代窺基（六三二—六八二）撰。又作觀彌勒上生經疏、彌勒上生經瑞應疏、觀彌勒上生兜率天經贊。收於大正藏第三十八冊。本書為沮渠京聲所譯觀彌勒菩薩上生兜率天經之注釋書。而原經為彌勒淨土信仰所依據之主要經典。

本書以五門分別解釋經文。一、佛成權

實，係一種佛身論，分別闡論佛陀之法、報、應三身。二、慈氏所因，解釋彌勒又稱慈氏之因由，及其成就果位之因緣。三、時分有殊，敘述過去、現在所出現千佛之劫名、壽量等，依時分而有所不同。四、往生難易，比較往生阿彌陀佛之西方及彌勒之兜率二者之難易。五、問答料簡，以問答之方式闡釋彌勒俗姓等諸問題。

1024. 【伽他】（科註第三九二頁第三行）

《佛學大辭典》「伽陀」條（節錄）：（術語）Gāthā，又作伽他。譯曰句頌、孤起頌、不重頌。凡伽陀有二種：一通，不論頌文與散文（長行），凡經文之文字數至三十二字者，謂之為首盧伽陀（Sloka）。二別，必以四句

而文義具備者，不問三言乃至八言等必要四句，是謂之結句伽陀。伽陀有此通別二種，因而通之伽陀，單譯為句，別之伽陀，譯為頌。

次，結句伽陀之中又有二種：一單獨結句以演法義，又讚嘆佛德者，於十二部經中稱之為伽陀，譯為孤起頌，或不重頌。二前說之散文經義重結於伽陀者，於十二部經中稱之為祇夜 Geyā，謂為應頌，或重頌。故伽陀之言，有二重之通別。

1025. 【偈頌】（科註第三九二頁第四行）

《佛學大辭典》：（雜名）梵語偈陀，此譯為頌。梵漢雙舉云偈頌，吳音也。梵之偈陀如此方之詩頌，字數句數有規定，以三字

乃至八字為一句，以四句為一偈。

1026. 【報土】（科註第三九三頁第一行）

即實報土。

《佛學大辭典》：（術語）四土之一。酬

萬行之因而得之萬德莊嚴淨土也。（參見「四土」5）

1027. 【摩尼】（科註第三九三頁第七行）

《三藏法數》：梵語摩尼，又云末尼，華言離垢，即珠寶也。此寶光淨，不為垢穢所染故。圓覺鈔又云如意，謂意中所須財寶衣服飲食種種之物，此珠悉能出生，令人皆得如意，故名為寶。

《佛學大辭典》：（物名）Maṇi，又作末尼。譯曰珠，寶，離垢，如意。珠之總名。

玄應音義一曰：「摩尼，珠之總名也。」

同二十三曰：「末尼，亦云摩尼，此云寶珠，謂珠之總名也。」

慧苑音義上曰：「摩尼，正云末尼。末謂末羅，此云垢也，尼謂離也，謂此寶光淨不為垢穢所染也。又云：末尼此曰增長，謂有此寶處，必增其威德，舊翻為如意隨意等。逐義譯也。」

仁王經良賁疏下三曰：「梵云摩尼，此翻為寶，順舊譯也，新云末尼，具足當云震^{カタ}路^カ（音舵）摩尼，此云思惟寶。會意翻云如意寶珠，隨意所求皆滿足故。」

圓覺大鈔一下曰：「摩尼，此云如意。」

涅槃經九曰：「摩尼珠，投之濁水，水即

為清。」

1028. 【如意寶珠】（科註第三九三頁第八行）

《佛學大辭典》「如意珠」條：（物名）

Cintāmaṇi，從寶珠出種種所求如意，故名如意。出自龍王或摩竭魚之腦中。或為佛舍利所變成。

智度論十曰：「如意珠，生自佛舍利，若法沒盡時，諸舍利皆變為如意珠，譬如過千歲冰化為頗梨珠。」同三十五曰：「如菩薩先為國王太子，見閻浮提人貧窮，欲求如意珠，至龍王宮。〔中略〕龍即與珠，是如意珠能雨一由旬。」同五十九曰：「有人言：此寶珠從龍王腦中出，人得此珠毒不能害，入火不能燒，有如是等功德。有人言：是帝

釋所執金剛，用與阿修羅戰時碎落閻浮提。

有人言：諸過去久遠佛舍利，法既滅盡，舍利變成此珠，以益眾生。有人言：眾生福德因緣故，自然有此珠。譬如罪因緣故，地獄中自然有治罪之器。此寶名如意，無有定色，清徹輕妙，四天下物皆悉照現。是寶常能出一切寶物，衣服飲食隨意所欲盡能與之。」

雜寶藏經六曰：「佛言：此珠摩竭大魚腦中出，魚身長二十八萬里，此珠名曰金剛堅也。」

觀佛三昧經一曰：「金翅鳥肉心為如意珠。」

往生論註下曰：「諸佛入涅槃時，以方便力留碎身舍利，以福眾生，眾生福盡，此舍

利變為摩尼如意寶珠。此珠多在大海中，大龍王以為首飾。若轉輪聖王出世，以慈悲方便能得此珠，於閻浮提作大饒益。」

1029. 【六趣】（科註第三九四頁第二行）

《佛學大辭典》：（名數）眾生由業因之差別而趣向之處，有六所，謂之六趣，亦曰六道。

一 地獄趣 *Naraka-gati*，八寒八熱等之苦處也，此在地下，故曰地獄。

二 餓鬼趣 *Preta-gati*，常求飯食之鬼類生處也。與人趣雜處而不可見。

三 畜生趣 *Tiryagyonigati*，新譯曰旁生趣，即禽獸之生所也，多以人界為依所而眼可見。

四阿修羅趣 Asura-gati，常懷瞋心而好戰鬥，大力神之生所也。以深山幽谷為依所而與人隔離。

五人趣 Manusya-gati，人類之生所也，分閻浮提等四大洲，但四大洲隔離，不得通力者不能到。

六天趣 Deva-gati，身有光明，自然受快樂之眾生，名為天，有欲界六所，謂之六欲天，色界無色界，皆為彼之生所。

大乘義章八末曰：「此六種，經名為趣，亦名為道。所言趣者，蓋乃對因以名果也。因能向果，果為因趣，故名為趣。所言道者，從因名也。善惡兩業通人至果，名之為道。地獄等報為道所詣，故名為道。」

法華經序品曰：「盡見彼土六趣眾生。」涅槃經二十五曰：「以心因緣故，輪迴六趣具受生死。」

1030. 【四生】（科註第三九四頁第二行）

《佛學大辭典》：（名數）梵語 Catvryoni。

一胎生 Jarāyujā（十二因緣經作腹生），如人類在母胎成體而後出生者。

二卵生 Andaja，如鳥在卵^殻成體而後出生者。

三濕生 Samśvedaja（十二因緣經作寒熱和合生），如蟲依濕而受形者。

四化生 Upapāduka，無所依託唯依業力而忽起者，如諸天與地獄及劫初眾生皆是也。

此有五道分別，人趣與畜生趣各具四

種。人之胎生如今世人，人之卵生由世羅與 wū 鄔^x（音污）波世羅及鶴卵而生，如鹿母所生之三十二子與般遮羅王之五百子等是也。人之濕生如 tán 曇^{tu}（音談）駄多與遮盧及鄔波遮盧，鵠^{mán}鬘^{ru}（音瞞），ān 菴^{ang}（音安）羅衛等是也。人之化生，唯為劫初之人。畜生之胎卵濕，皆得現見，其化生如龍與揭路荼^{tu}（音徒）Caruḍa 鳥。次鬼趣有胎化二種。胎生者言餓鬼母日夜食所生之五子。其次一切之地獄與天人及中有皆唯化生。見俱舍論八。

1031. 【語密】（科註第三九四頁倒數第三行）

《三藏法數》：語密即口密也。謂佛說法之時，或一里外聞佛音聲，或十里、或百千萬里外聞佛音聲。又一會中，或聞說布施，

或聞說持戒等，各各隨心所聞，皆不可思議，故名語密。

1032. 【身密】（科註第三九四頁倒數第二行）

《三藏法數》：謂如來處大會中，眾見佛身，或黃金色，或白銀色，或雜寶色，或長丈六，或長一里十里，乃至現大神變，皆不可思議，故名身密。

1033. 【自性身】（科註第三九四頁倒數第一行）

《法相辭典》（節錄）：成唯識論十卷十五頁云：一、自性身。謂諸如來真淨法界。受用變化（受用身與變化身）平等所依。離相寂然，絕諸戲論。具無邊際真常功德。是一切法平等實性。即此自性，亦名法身。大功德法所依止故。

1034. 【密教所立四身】（科註第三九五頁第四行）

《佛學次第統編》：四身者，自性身、受用身、變化身、等流身也。

一、自性身：十法界萬有諸法自然體性之身，云自性身，即理法身也。

二、受用身：有自受用，他受用之二：（一）自受用身。自受用身，雖不離大悲，而本大智，而自受用，過恆沙之萬德，自受法樂之身也。（二）他受用身。他受用身，雖不離大智，而本大悲，為初地之菩薩以上，俯同色究竟天，現最高大身，而說法之身也，以為他之機類受用，故云他受用身。

三、變化身：為地前菩薩二乘等，或於淨土，或於分段同居土，變現丈六等之小身，

而攝取之，曰變化身。

四、等流身：現同菩薩二乘天龍八部等九界等同流類之身，應機攝物而無障礙，曰等流身。

1035. 【三資糧】（科註第三九五頁倒數第四行）

《佛學常見辭彙》：修淨土法門的人所應具備的三種資糧，即信、願、行。信是相信西方確有極樂世界；願是願離這個苦世界；行是念佛名號，心不離佛，佛不離心，毋令忘失。

○資糧：資是資助，糧是糧食，修道亦如遠行，要有善根福德正法等糧食資助其身，才能到達。

1036. 【省庵】（科註第三九五頁倒數第三行）

《實用淨土宗辭典》「實賢」條（節錄）：

（一六八六——一七三四）清代僧人。

淨土宗十一祖。字思齊，號省庵，俗姓時，江蘇常熟人。世代習儒。自少不苟葷，夙有出塵之志。父早喪，母張氏知其善根深厚，遂命出家。年七歲，禮清涼庵容選為師。二十四歲圓具於昭慶。嚴習毗尼，而脅不帖席者率以為常。尋入講筵，明性相之學。後叩靈鷲和尚於崇福，參念佛者是誰，有省。

曰：「吾夢覺矣。」因是機鋒迅利，作辯縱橫。和尚欲付以衣拂，師弗受。遂掩關於真寂寺，三年盡覽藏經，晚持佛號。後詣阿育王山瞻禮舍利，嘗以佛涅槃日，大合緇白，廣修供養。燃指佛前，發四十八大願，卒感

舍利放光。作《勸發菩提心文》，以激勵四眾，誦者多為淚下。又作《警世偈》「勸君早回頭，直走西方路。萬緣都放下，勤修淨業課。」師又嘗應永福、普慶、海業、仙林諸席。三根普攝，法化洋溢。緇白傾心，^一翕然（一致貌。翕，音希）歸仰。雍正七年（一七二九）結蓮社，為文誓眾，以畢命為期。判日課為二十分，十分持名，九分作觀，一分禮懺。

晚年居梵天寺。（中略）十一年臘月八日，告弟子曰：「明年四月，吾其去矣。」遂掩關一室，日課佛名十萬聲。明年四月十二日，告眾曰：「月朔以來，再見西方三聖，其將往生乎？」即書偈云：「身在華中

佛現前，佛光來照紫金蓮。心隨諸佛往生去，無去來中事宛然。」明日，斷食飲，斂目危坐。五更，具浴更衣。十四日將午，面西寂然。送者^{qún}麋^{lǐ}至（群集而來。麋，音群。），忽張目曰：「我去即來。生死事大，各自淨心念佛可矣！」合掌連稱佛名，遂逝。

1037. 【檀施】（科註第三九七頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（術語）檀為梵語，譯曰施。是梵漢雙舉之熟語。

1038. 【五度】（科註第三九八頁第一行）

《佛學大辭典》：（名數）福行之五波羅蜜也：一、布施，慈心施物也。二、持戒，持佛戒而慎身口意之惡也。三、忍辱，忍耐

一切之苦痛陵辱而心不動也。四、精進，勇猛勵一切之善，伏一切之惡也。五、禪定，心止一處而拂去妄念也。

1039. 【《心經》】（科註第三九八頁第四行）

《中國大百科全書》「般若波羅蜜多心經」條（節錄）：佛教經典。簡稱《般若心經》或《心經》。唐玄奘譯，知仁筆受。一卷。為般若經類的精要之作。在玄奘譯出前有失譯本《摩訶般若波羅蜜神咒》（舊題《摩訶般若波羅蜜大明咒經》）一卷，舊傳鳩摩羅什譯。現存異譯本六種：（一）唐法月譯《普遍智藏般若波羅蜜多心經》；（二）唐般若、利言等譯《般若波羅蜜多心經》；（三）唐智慧輪譯《般若波羅蜜多心經》；（四）唐法成譯《般若波羅蜜多

心經》；(五)敦煌發現譯本《唐梵翻對字音般若波羅蜜多心經》；(六)宋施護譯《聖佛母般若波羅蜜多經》。其中玄奘譯本、失譯本和敦煌本為「小本」，只有正文；其餘為「廣本」，有序、正、流通三分。玄奘所譯為通常流行本。全經二百六十字，闡述五蘊、三科（五蘊、十二入、十八界）、四諦、十二因緣等皆空的佛教義理，而歸於「無所得」（不可得），認為般若能度一切苦，得究竟涅槃，證得菩提果。由於經文短小精粹，便於持誦，在中國內地和西藏均甚流行。近代又被譯為多種文字在世界各地流傳。（中略）相傳有註疏二百餘種。據記載，僅中國撰述即有四十餘種。最著名的有印度提婆《心經

註》一卷；中國有唐新羅僧人圓測《心經讚》一卷，明曠《心經略疏》一卷，慧淨《心經疏》一卷（敦煌發現），窺基《心經幽讚》二卷，法藏《心經略疏》一卷，宋智圓《心經疏》一卷等；日本有空海《心經秘鍵》二卷，最澄《心經釋》一卷，真興《心經略釋》一卷，宗純《心經註》一卷等。

1040. 【五蘊^{よん}（音運）】（科註第三九八頁第五行）

《三藏法數》：「出大乘廣五蘊論」蘊者，積聚之義。謂眾生由此五法積聚成身，復因此身積聚有為煩惱等法，能受無量生死也。亦名五陰者，陰即蓋覆之義，謂能蓋覆真性也。翻譯名義云：積集有為，蓋覆真性。是也。

一、色蘊：色即質礙之義。謂眼、耳、鼻、舌、身諸根和合積聚，故名色蘊。

二、受蘊：受即領納之義。謂六識與六塵相應，而有六受，和合積聚，故名受蘊。（六識、六塵、六受者，眼識受色塵，耳識受聲塵，鼻識受香塵，舌識受味塵，身識受觸塵，意識受法塵也。）

三、想蘊：想即思想之義。謂意識與六塵相應，而成六想，和合積聚，故名思蘊。（六想者，謂意識著色想色、著聲想聲、著香想香、著味想味、著觸想觸、著法想法也。）

四、行蘊：行即遷流造作之義。謂因意識思想諸塵，造作善惡諸行，和合積聚，故名行蘊。

五、識蘊：識即了別之義。謂以眼、耳、鼻、舌、身、意六種之識，於諸塵境上，照了分別，和合積聚，故名識蘊。

《佛學大辭典》：（術語）梵語之塞犍陀 Skandha，舊譯為陰，又譯為眾，新譯為蘊。陰者積集之義。眾者眾多和聚之義，亦蘊之義也。是顯數多積集之有為法自性。作有為法之用，無純一之法，或同類，或異類，必多數之小分相集而作其用故，則概謂之陰，或蘊（陰者蔭覆之義，舊譯之一義也），大別之五法：

一、色蘊，總該五根五境等有形之物質。
二、受蘊，對境而承受事物之心之作用也。

三、想蘊，對境而想像事物之心之作用也。

四、行蘊，其他對境關於瞋貪等善惡一切之心之作用也。

五、識蘊，對境而了別識知事物之心之本體也。

以一有情徵之，則色蘊之一即身，他四蘊即心也。心之中，受想行之三者心性上各為一種特別之作用，故名之為心所有法，即心王所有之法（略云心所），識之一者為心之自性，故名之為心王。蓋五蘊為身心之二法，如色界欲界有身之有情，從五蘊而成，如無色界無身之有情，自四蘊（除色蘊）而成也。

毘婆尸佛經上曰：「五蘊幻身，四相遷變。」

增一阿含經二十七曰：「色如聚沫，受如浮泡，想如野馬，行如芭蕉，識為幻法。」

1041. 【究竟覺】（科註第三九八頁第八行）

《佛學大辭典》：（術語）起信論四覺（本覺、相似覺、隨分覺、究竟覺）之一。謂菩薩大行圓滿究竟至極之覺，即成佛之位也。起信論曰：「如菩薩地盡，滿足方便，一念相應，覺心初起（謂覺知第八識心初起無明之妄惑也）。心無初相（至此究竟位中，達法性之底，窮無明之源，離念寂靜，則心無初動之相也），以遠離微細念故，得見心性。心即常住，名究竟覺。」

三藏法數九曰：「究竟即決定終極之義也。謂能覺了染心之源，究竟終窮，同於本覺故名究竟覺。」

1042. 【三藏法數】（科註第三九八頁第八行）

《佛學大辭典》：（書名）具名大明三藏法數，五十卷，明一如等撰。

1043. 【三毒】（科註第三九八頁倒數第一行）

《三藏法數》：「出法界次第」毒者毒害也。謂貪瞋癡皆能破壞出世善心，故名毒也。

一、貪毒：引取之心，名之為貪。若以迷心對一切順情之境，引取無厭，是名貪毒。

二、瞋毒：忿怒之心，名之為瞋。若以迷心對一切違情之境，便起忿怒，是名瞋毒。

三、癡毒：迷惑之心，名之為癡。若於一切事理之法無所明了，顛倒妄取，起諸邪行，是名癡毒。

1044. 【火宅】（科註第四〇〇頁第一行）

《三藏法數》「火宅喻」條：火譬眾生五濁等苦，宅譬三界。謂三界眾生，為五濁八苦之所煎逼，而不得安隱。猶大宅被火所燒，而不能安居。故以火宅為喻也。（五濁者，劫濁、見濁、煩惱濁、眾生濁、命濁也。三界者，欲界、色界、無色界也。八苦者，生苦、老苦、病苦、死苦、愛別離苦、怨憎會苦、求不得苦、五陰盛苦也。）

1045. 【沙磧】（音氣）（科註第四〇〇頁第八行）

《漢語大詞典》：沙漠。

1046. 【六波羅蜜】（科註第四〇〇頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（名數）一、檀波羅蜜。檀者檀那之略，譯曰佈施，財施，無畏施，法施之大行也。

二、尸羅波羅蜜。尸羅，譯曰戒，在家出家小乘大乘等之一切戒行也。

三、chàn^多提波羅蜜。羼提，譯曰忍辱，忍受一切有情罵辱擊打等，及非情寒熱飢渴等之大行也。

四、pī^多毘（音皮）梨耶波羅蜜。毗梨耶，譯曰精進，精勵身心進修前後之五波羅蜜也。

五、禪波羅蜜。禪者禪那之略，譯曰惟修，新曰靜慮。又名三昧，譯作定。思惟真理定止散亂之心之要法也。有四禪八定乃至

百八三昧等之別。

六、般若波羅蜜。般若，譯曰智慧，通達諸法之智及斷惑證理之慧也。

菩薩修此六法，究竟自利利他之大行，到涅槃之彼岸，故稱六波羅蜜。見法界次第下之上。（參見「六度」1187）

1047. 【恆河沙】（科註第四〇一頁第七行）

《佛學常見辭彙》：恆河是印度大河，兩岸多細沙，佛說法時，每以恆河之細沙喻最多之數。

《佛學大辭典》：（譬喻）Gangā-nad-vāṭukā，略稱恆沙。恆河沙之數，譬物之多也。

智度論七曰：「問曰：如閻浮提中，種種

大河亦有過恒河者，何故常言恒河沙等？答曰：恒河沙多，餘河不爾。復次是恒河是佛生處，遊行處，弟子現見，故以為喻。復次諸人經書皆以恒河為福德吉河，若入中洗者，諸罪垢惡皆悉除盡。以人敬事此河，皆共識知，故以恒河沙為喻。復次餘河名字屢轉，此恒河世世不轉，以是故以恒河沙為喻，不取餘河。」

1048. 【迦羅分】（科註第四〇一頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（雜名）又云歌羅分，哥羅分。迦羅為分數之名，故云迦羅分。

○迦羅：（雜名）Kala，又作哥羅，歌羅。分量名。

慧苑音義上曰：「哥羅分，正云迦羅，此

云豎，折人身上—毛為百分中之一分也。或曰：十六分之一分。謂西域風俗，以十六升為斗，如此土以十六兩為一斤。義譯為校量分。」

玄應音義四曰：「折—毛以為百分，—分為歌羅分，論以義翻名為力勝。以無漏善法—歌羅分，勝有漏千分故也。」

1049. 【優婆尼沙陀分】（科註第四〇一頁倒數第一行）

《佛學大辭典》「^xwū 鄔（音屋）波尼殺曇（節錄）：（雜語）Upanisad，又作塢波尼殺曇，優波尼沙陀。譯曰近少，微細，因等。」

慧苑音義上曰：「優波尼沙陀分，正云塢波尼殺曇。言塢波者近也，尼殺曇者少也。」

慧琳音義一曰：「優波尼沙陀分，梵語算法。數之極也，大論釋為微細分析至極之言也。」同十曰：「義譯為微細，極至鄰虛，名塢波尼殺曇。」

玄應音義二十一曰：「鄔波尼殺曇分，又言優婆沙陀分，此數之極也。」

1050. 【寂照】（科註第四〇三頁第四行）

《佛學大辭典》：（術語）真理之體云寂，真智之用云照。

楞嚴經六曰：「淨極光通達，寂照含虛空。」

正陳論曰：「真如照而常寂為法性，寂而常照是法身，義雖有二名，寂照亦非二。」

1051. 【稱讚淨土經】（科註第四〇四頁第五行）

《佛學大辭典》：（經名）稱讚淨土佛攝受經之略名。

◎ 至心精進第五

1052. 【長行】（科註第四〇七頁第三行）

《佛學大辭典》：（術語）謂經文中，直宣說法相，而不限定字句之文句。以文句之行數長故也。是對於偈頌之稱，十二分教之中第一修多羅是也。故諸經自能詮之文體分之，則惟長行與偈頌之二者而已。

百論疏上曰：「總談設教，凡有三門：一但有長行，無有偈頌，如大品之類。二但有偈頌，無有長行，如法句之流。三具存二說，如法華經等。」

法華義疏三曰：「龍樹十住毗婆沙云：一者隨國法不同，如震旦有序銘之文，天竺有散華貫華之說也。」

《佛光大辭典》：梵語 *gaḍḍya*。佛經體裁之一。係不限制字數而連續綴輯之文章，即今日所謂之散文。為韻文（偈頌）之對稱。大乘入楞伽經卷七、瑜伽師地論卷八十一等所使用者即為長行。於十二部經中，伽他、祇夜等均屬偈頌，其字句皆受到限制；對此，契經乃屬連續綴輯之長行。「大乘阿毗達磨雜集論卷十一、百論疏卷上」

1053. 【拳^{quán ㄑㄨㄢˊ}（音全）拳服^{yīng ㄩㄥ}（音英）】（科註第四〇八頁第二行）

《漢語大詞典》：誠懇信奉；衷心信服。

《禮記·中庸》：「回之為人也，擇乎中庸，得一善則拳拳服膺，而弗失之矣。」鄭玄注：「拳拳，奉持之貌。」

1054. 【善知識】（科註第四一〇頁倒數第三行）
《釋氏要覽》：摩訶般若經云：能說空、無相、無作，無生無滅法，及一切種智，令人心入歡喜信樂，是名善知識。

華首經云：有四法是善知識。一能令人入善法中，二能障礙諸不善法，三能令人住於正法，四常能隨順教化。

瑜伽論云：善知識具十功德。一調伏，二寂靜，三惑除，四德增，五有勇，六經富，七覺真，八善說，九悲深，十離退。且初調伏者，謂與戒相應由根調故；寂靜者，定相

應由內攝故；惑除者，信念以慧相應煩惱斷故；德增者，戒定慧具不缺減故；有勇者，利益他時不疲倦故；經富者，多聞故；覺真者，了實義故；善說者，不顛倒故；悲深者，絕希望故；離退者，於一切時恭敬故。

《佛學大辭典》：（術語）知識者，知其心、識其形之義。知人乃朋友之義，非博知博識之謂，善者於我為益，導我於善道者。

法華文句四曰：「聞名為知，見形為識。是人益我菩提之道，名善知識。」

法華經妙莊嚴王品曰：「善知識者是大因緣，所謂化導令得見佛，發阿耨多羅三藐三菩提心。」

有部毘奈耶雜事曰：「阿難陀言：諸修行

者，由善友力，方能成辦。得善友故，遠離惡友，以是義故，方知善友是半梵行。佛言：阿難陀勿作是言，善知識者是半梵行。何以故？善知識者是全梵行，由此便能離惡知識，不造諸惡。常修眾善，純一清白，具足圓滿梵行之相。由是因緣若得善伴與同住乃至涅槃事無不辦，故名全梵行。」

1055. 【教授善知識】（科註第四一〇頁倒數第三行）

《三藏法數》：宣傳聖言曰教，訓誨於我曰授；即教授之師也。謂其人內外方便，通塞障礙皆能決了，是名教授善知識。

1056. 【聖果】（科註第四一二頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）菩提涅槃也，是依聖道所得，故曰聖果，此果為真正，故

曰聖果。

楞嚴經一曰：「雖得多聞，不成聖果。」

淨住子曰：「三乘聖果。十地功德。」

1057. 【老婆】（科註第四一三頁第四行）

《佛學大辭典》：（雜語）老婆者，稱慈

悲之語，取親切叮嚀之義。

楊無為頌曰：「正法眼藏，瞎驢邊滅。黃

bò 磔老婆，大愚饒舌。」

1058. 【法華三止說】（科註第四一三頁第七行）

《佛學大辭典》「三止三請」條：（故事）

法華經方便品之初，先讚嘆如來之二智（實智與權智），以諸法實相為甚深微妙欲說而止，次舍利弗代眾請說之。如此佛與舍利弗交互各三止三請，佛遂容第三請，廣說妙

法。謂之三止三請。

1059. 【止止不須說】（科註第四一三頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（雜語）佛於迹門法華

（法華經之前十四品，名為迹門）止舍利弗請之語。

法華經方便品曰：「止止不須說，我法妙

難思，諸增上慢者，聞必不敬信。」

1060. 【密在汝邊】（科註第四一三頁倒數第三行）

《六祖大師法寶壇經》：惠能遂出坐盤石

上。惠明作禮云：「望行者為我說法。」惠能云：「汝既為法而來，可屏息諸緣，勿生一念，吾為汝說。」明良久。惠能云：「不思善，不思惡，正與麼時，那箇是明上座本來面目。」惠明言下大悟，復問云：「上來

密語密意外，還更有密意否？」惠能云：「與汝說者，即非密也。汝若返照，密在汝邊。」

1061. 【宿殖】（科註第四一四頁第二行）

《佛學大辭典》「宿植」條：（術語）宿世所植之善根也。

法華經普門品曰：「宿植德本，眾人愛敬。」

法華玄義曰：「宿植淳厚者。」

1062. 【法報】（科註第四一四頁第六行）

指法性土（法身如來所依之土，乃理土也）與受用土（報身如來受用之土也）。（參見「三佛土」1083附）

1063. 【攀緣】（科註第四一五頁第一行）

《佛學大辭典》：（術語）心不獨起，必

有所對之境，攀緣於彼而起。恰如老人之攀杖而起，謂之攀緣。

又心忽彼忽此，馳回外界之事物，如猿攀木枝，忽在彼處，忽在此處，謂之攀緣。常略之以緣之一字而說之。心為能緣，境為所緣，心涉於境，謂之緣。

楞伽經一曰：「法佛者離攀緣，攀緣離一切所作根量相滅。」

楞嚴經一曰：「諸眾生以攀緣為自性。」

維摩經問疾品曰：「何謂病本，謂有攀緣？」〔中略〕云何斷攀緣？以無所得，若無所得則無攀緣。」

1064. 【常途】（科註第四一五頁第五行）

《佛學大辭典》：（術語）通常之規則

也。

大日經疏三曰：「不同常途習定之功力。」

寄歸傳二曰：「持衣說淨，常途軌式。」

1065. 【五乘】（科註第四一六頁第一行）

《三藏法數》：「〔出孟蘭盆經疏〕乘即運載之義。謂人天等各以所修之法為乘，運載至其所至之處，故有五乘也。」

一、人乘：人者忍也。於世間違順情境，悉能安忍故也。謂人以三歸五戒為乘，運出四趣，生於人道，故名人乘。（三歸依，歸依佛、歸依法、歸依僧也。五戒者，不殺、不盜、不邪淫、不妄語、不飲酒也。四趣者，修羅趣、餓鬼趣、畜生趣、地獄趣也。）

二、天乘：天者謂天然、自然、樂勝、身

勝也。天以十善為乘，運出五道，得生欲天。於修十善時，更能修習禪定，即生色界，無色界天，故名天乘。（十善者，不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語、不貪欲、不瞋恚、不邪見也。五道者，人道、修羅道、餓鬼道、畜生道、地獄道也。）

三、聲聞乘：聲聞者，聞如來聲教而得悟道也。謂聲聞以四諦為乘，運出三界，到於涅槃，故名聲聞乘。（四諦者，苦諦、集諦、滅諦、道諦也。三界者，欲界、色界、無色界也。梵語涅槃，華言滅度。）

四、緣覺乘：緣覺者，謂觀十二因緣覺悟真空之理也。以十二因緣為乘，運出三界，

到於涅槃，故名緣覺乘。（十二因緣者，一無明、二行、三識、四名色、五六入、六觸、七受、八愛、九取、十有、十一生、十二老死也。）

五、菩薩乘：菩薩，梵語具云菩提薩埵，今稱菩薩者，從略也。華言覺有情，謂覺悟一切有情眾生也。以六度為乘，運諸眾生，同出三界，而到涅槃彼岸，故名菩薩乘。（六度者，一布施、二持戒、三忍辱、四精進、五禪定、六智慧也。）

1066. 【因源】（科註第四一六頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（術語）對果而謂為因，對末而謂為源也。

華嚴經疏四曰：「因該果海，果徹因源。」

1067. 【攝取】（科註第四一八頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）攝物而取之也。又佛以慈悲之光明攝救苦眾生也。

無量壽經上曰：「我當修行攝取佛國清淨莊嚴無量妙土。」

觀無量壽經曰：「一一光明徧照十方世界，念佛眾生攝取不捨。」

1068. 【《華嚴經華藏世界品》】（科註第四一九頁倒數第一行）

八十華嚴之第五品，卷八至十。

1069. 【佛刹無量，總有二十重】（科註第四一九頁倒數第一行）

《三藏法數》「二十重華藏莊嚴世界海」條：「出華嚴經」謂此世界，住在香水海

中，蓮華之上，種種妙寶莊嚴，含藏一切世界，深廣無窮也。此世界海，有須彌山，微塵數風輪所持；此微塵數風輪，最在上者，名殊勝威光藏，能持普光摩尼莊嚴香水海，此香水海出大蓮華，名種種光明藥（同「蕊」）

香幢，此世界海，住在其中，四方均平，清淨堅固，金剛輪山，周匝圍繞，地海眾樹，各有區別。金剛輪山內所有大地，一切皆以金剛所成，諸摩尼寶以為間錯，普現如來所有境界，如天帝網，於中布列。此大地中，有十不可說佛刹微塵數香水海，一一妙寶充滿其中，一一香水海各有四天下微塵數香水河，右旋圍繞，一一河各有世界海微塵數莊嚴，此十不可說佛刹微塵數香水海中，有不

可說佛刹微塵數世界種安住，一一世界種，復有不可說佛刹微塵數世界，各各依住，各各形狀，各各莊嚴等。一一世界種，或作須彌山形，或作江河形，或作諸莊嚴等形，悉在此世界海中，分布而住。

其最中央香水海，名無邊妙華光。以現一切菩薩形，摩尼王幢為底，出大蓮華，名一切香摩尼王莊嚴。有世界種，名普照十方熾然寶光明，其二十重莊嚴世界，皆從此出。其最下重世界，名最勝光。徧照此上，過佛刹微塵數世界，有世界名種種香蓮華妙莊嚴。如是乃至最上第二十重世界，名妙寶焰。此第二十重世界，自下而上，各有佛刹微塵數世界，周匝圍繞。各有佛出現，教化

眾生。娑婆世界，正當第十三重，即是毘盧遮那如來所出現之處。

此二十重世界，皆在無邊妙華光香水海中，此世界海，乃是毘盧遮那如來，往昔於世界微塵數劫，修菩薩行時，親近微塵數佛之所嚴淨，故稱所修實因，感報此莊嚴重重無盡世界也。（梵語須彌，華言妙高。梵語摩尼，華言如意。天帝網者，謂帝釋殿有千珠寶網，交光相映也。刹，梵語具云刹摩，華言土田。四天下者，東弗于逮、南閼浮提、西瞿耶尼、北鬱單越也。梵語娑婆，華言能忍。梵語毘盧遮那，華言徧一切處。劫，梵語具云劫波，華言分別時節。）

一、最勝光徧照華藏世界：此第一重世

界，依眾寶摩尼華而住，其狀猶如摩尼寶形，一佛刹微塵數世界圍繞，佛號離垢燈。（如摩尼寶形者，謂摩尼狀有八楞，似方不方，似圓不圓，世界如彼故也。離垢燈者，謂離煩惱、所知二障，智眼清淨，照世如燈故也。）

二、種種香蓮華妙莊嚴華藏世界：此第二重世界，依寶蓮華網而住，其狀猶如師子之座，二佛刹微塵數世界圍繞，佛號師子光勝照。

三、一切寶莊嚴普照光華藏世界：此第三重世界，依種種寶瓔珞住，其形八隅（音余，角也）；三佛刹微塵數世界圍繞，佛號淨光智勝幢。

四、種種光明華莊嚴華藏世界：此第四重世界，依眾色金剛尸羅幢海住，其狀猶如摩尼蓮華，四佛剎微塵數世界圍繞，佛號金剛光明無量精進力善出現。

五、普放妙華光華藏世界：此第五重世界，依一切樹莊嚴寶輪網海住，其形普方，而多有隅角。五佛剎微塵數世界圍繞，佛號香光喜力海。

六、淨妙光明華藏世界：此第六重世界，依金剛宮殿海住，其形四方。六佛剎微塵數世界圍繞，佛號普光自在幢。

七、眾華焰莊嚴華藏世界：此第七重世界，依一切寶色焰海住，七佛剎微塵數世界圍繞，佛號歡喜海功德名稱自在光。

八、出生威力地華藏世界：此第八重世界，依種種寶色蓮華座虛空海住，其狀猶如因陀羅網。八佛剎微塵數世界圍繞，佛號廣大名稱智海幢。（因陀羅網，即天帝網也。）

九、出妙音聲華藏世界：此第九重世界，依恒出一切妙音聲莊嚴雲摩尼王海住，其狀猶如梵天身形。九佛剎微塵數世界圍繞，佛號清淨月光相無能摧伏。

十、金剛幢華藏世界：此第十重世界，依一切莊嚴寶師子座摩尼海住，其狀周圍。十佛剎微塵數世界圍繞，佛號一切法海最勝王。

十一、恒出現帝青寶光明華藏世界：此第十一重世界，依種種殊異華海住，其狀猶如

半月之形。十一佛刹微塵數世界圍繞，佛號無量功德海。

十二、光明照耀華藏世界：此第十二重世界，依華旋香水海住，狀如華旋。十二佛刹微塵數世界圍繞，佛號超釋梵。

十三、娑婆華藏世界：此第十三重世界，依種種色風輪所持蓮華網而住，其狀猶如虛空。十三佛刹微塵數世界圍繞，其佛即毘盧遮那如來世尊也。

十四、寂靜離塵光華藏世界：此第十四重世界，依種種寶衣海住，其狀猶如執金剛形。十四佛刹微塵數世界圍繞，佛號徧法界勝音。

十五、眾妙光明燈華藏世界：此第十五重

世界，依淨華網海住，其狀猶如卍字之形。十五佛刹微塵數世界圍繞，佛號不可摧伏力普照幢。

十六、清淨光徧照華藏世界：此第十六重世界，依種種香焰蓮華海住，其狀猶如龜甲之形。十六佛刹微塵數世界圍繞，佛號清淨日功德眼。

十七、寶莊嚴藏華藏世界：此第十七重世界，依光明藏摩尼藏海住，其形八隅。十七佛刹微塵數世界圍繞，佛號無礙智光明徧照十方。

十八、離塵華藏世界：此第十八重世界，依眾妙華師子座海住，狀如珠瓔。十八佛刹微塵數世界圍繞，佛號無量方便最勝幢。

十九、清淨光普照華藏世界：此第十九重世界，依無量色香焰須彌山海住，其狀猶如寶華旋布。十九佛刹微塵數世界圍繞，佛號普照法界虛空光。

二十、妙寶焰華藏世界：此第二十重世界，依一切諸天形摩尼王海住，其狀猶如寶莊嚴具。二十佛刹微塵數世界圍繞，佛號福德相光明。

1070. 【玄一】（科註第四二〇頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（人名）唐代人。鄉貫未詳。通法相學，以著述為事。著無量壽經記二卷，觀無量壽經記一卷，法華經疏八卷，阿彌陀經疏一卷，涅槃經料簡二卷，瑜伽論疏十七卷，中邊論料簡一卷，梵網經疏

三卷，唯識^{shī}樞^{フス}（音疏）要私記一卷等，多散佚不傳。惟無量壽經記上卷一卷，收入日本續藏經。觀其處處引用窺基、元曉、法位等，可知其出於諸師之後。

1071. 【唯識】（科註第四二二頁第七行）指唯識宗。

《佛學大辭典》「唯識宗」條：（流派）法相宗之異名，彼宗以萬法唯識之法門為主也。（參見「法相」338）

1072. 【見分】（科註第四二二頁第七行）

《三藏法數》：謂眼等六識，各能了別諸塵境界，是名見分。

《唯識名詞白話辭典》：唯識宗所立識體四分之一。見分即指諸識的能緣作用，為認

識事物的主體；亦即能照知所緣對境（即相分，為認識的對象）之主體作用。

「見」即見照、心性明了之義，謂能照燭一切諸法及解了諸法義理，如鏡中之明，能照萬象。換個方式說見分即心識的緣慮作用，亦即主觀的認識主體。心識生起，自其自體變現相、見二分，相分是色法，概括世間的一切物質現象；見分是心法，有緣慮作用，是認識的主體。不過此見分與相分，都是識體之所變現，攝物歸心，所以成其唯識。

1073. 【《法集經》】（科註第四二二頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（經名）六卷，元魏菩提留支譯。佛在虛空界法界差別住處，最上

樓閣妙寶臺上，諸菩薩諸聲聞各說勝妙之法集，佛悉讚印。

1074. 【菩薩摩訶薩】（科註第四二二頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）具名菩提薩埵摩訶薩埵。（*Bohdhisattva Mahāsattva*），菩提薩埵作道眾生，新譯曰覺有情。摩訶薩埵作大眾生，新譯曰大有情。求道果之眾生，故云道眾生，求道果者通於聲聞緣覺，故為簡別於彼，更曰大眾生也。又菩薩有中高下之諸位，但為示地上之菩薩，更曰摩訶薩。

佛地論二曰：「菩薩摩訶薩者，謂諸薩埵求菩提故。此通三乘。為簡取大故。須復說摩訶薩言。〔中略〕此通諸位。今取地上諸大菩薩。是故復說摩訶薩言。」

法華嘉祥疏二曰：「摩訶薩埵者。摩訶云大。十地論云：大有三種。願大行大度眾生大。薩埵云眾生，即大眾生也。〔中略〕摩訶薩者簡異二乘，亦求小道。今明求於大道，故名大眾生。」

1075. 【撮要】サウ（科註第四二二頁第八行）

《漢語大詞典》：摘取要點。

1076. 【菩薩瓔珞經】（科註第四二二頁倒數第四行）

此指《菩薩瓔珞本業經》。（《科註》所引內容，出自該經下卷之《大眾受學品第七》。）

1077. 【真諦】（科註第四二二頁倒數第三行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）二諦之一。真謂真實無妄。諦猶義也。對俗諦言，

如謂世間法為俗諦。出世間法為真諦是也。

1078. 【聖諦】（科註第四二二頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）聖者所見之諦理也。諦者言其理之真實不虛也。

俱舍論二十二曰：「何義經中說為聖諦？是聖者諦，故得聖名。於非聖者此豈成妄，於一切是諦性無顛倒故。然唯聖者實見非餘，是故經中但名聖諦，非非聖諦，顛倒見故。如有頌言：聖者說是樂，非聖說為苦，聖者說為苦，非聖說是樂。」

勝鬘寶窟下本曰：「聖諦者苦集滅道，審實不虛，故名為諦。又能生不顛倒實解，故名為諦。聖謂諸佛，就聖辨諦，故云聖諦。又此能生無漏聖解，目之為聖，故云聖諦。」

碧巖第一則曰：「如何是聖諦第一義？」

1079. 【勝義諦】（科註第四二三頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）法相宗所立二諦之一。對於世俗諦而謂之勝義諦。即真諦也。（參見「真諦」1077）

1080. 【不善】（科註第四二三頁第四行）

《佛學大辭典》：（雜語）違理而損害現世及未來世者，名為不善。五逆十惡是也。是在現在損害自他，在未來感苦果而損害己心身，故為不善；如三途之苦果，彼雖在現在損害身心，然更無為之招未來世之損害者，故非不善。

唯識論五曰：「能為此世他世違損，故名不善。惡趣苦果，雖於此世能為違損。非於

他世，故非不善。」

大乘義章七曰：「惡法違損，稱曰不善。」勝鬘寶窟上末曰：「十惡破戒違理，名為不善。」

1081. 【空性】（科註第四二三頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）真如之異名。梵語舜若多Śūnyata，譯曰空性。真如為離我法二執之實體，故修空觀而離我法二執之處，真如之實體躍然而顯，即依空而顯之實性，謂為空性。非謂真如之體是空也。

唯識述記一本曰：「梵言舜若，可說如空，名舜若多。如是空性，即是二空所顯實性。故言空者，從能顯說。二空之性，依土釋名。言真如空，未善理故。」同序曰：

「空性了義，幾乎息矣！」

1082. 【緣修】（科註第四二三頁倒數第二行）

《天台教學辭典》：「二修之一。為「真修」之對稱。在修觀時，有所藉緣而修行者，稱為緣修；若非藉緣而修行，即無修而修，稱為真修。在天台別教之修行階位中，前者係指初地以前之菩薩所修，后者則為初地以上之菩薩所修。〔摩訶止觀卷六下、法華經玄義卷三下〕」

《佛學大辭典》「二修」條：一、緣修，緣真如而^{tiē}xié^叶（音鞋。合也）於理，有心有作之修行也。如地前之菩薩是。二、真修。證真如無修之行法，自合於理無心無作之修行也。如地上之菩薩是。

法華玄義一上曰：「先藉緣修，生後真修。」

1083. 【自受用或他受用之實報土】（科註第四二

四頁倒數第四行）

《三藏法數》「三佛土」：「〔出華嚴經疏〕一法性土，法性土者，即法身如來所依之土，乃理土也。謂以本識如來藏身為所依持，恒頓變現外諸器界，則法性土通為諸土之體也。（器界者，世界如器故也。）」

二受用土，受用土者，即報身如來受用之土也。受用有二：一者，若以相應淨識所修，自利行滿，從初成佛，盡未來際，相續變為純淨佛土，周圍無際，眾寶莊嚴，是名

自受用土。二者，若以大慈悲力所修，化他行滿，隨十地菩薩所宜，變成淨土，或大或小，或勝或劣等是也。

三變化土，變化土者，即應身如來變化之土也。謂佛以不思議神力，隨諸眾生善惡之業，變現淨穢之土，方便設化是也。

1084. 【十法界】（科註第四二五頁倒數第四行）

《三藏法數》：「〔出佛祖統紀〕法界者，諸佛眾生之本體也。然四聖六凡，感報界分不同，故有十法界焉。（四聖者，佛、菩薩、緣覺、聲聞也。六凡者，天、人、阿脩羅、餓鬼、畜生、地獄也。）

一、佛法界：佛，梵語具云佛陀，華言

覺。覺具三義：一者自覺，謂悟性真常，了惑虛妄；二者覺他，謂運無緣慈，度有情眾；三者覺行圓滿，謂萬行具足，為三界師，是名佛法界。（三界者，欲界、色界、無色界也。）

二、菩薩法界：菩薩，梵語具云菩提薩埵，華言覺有情。謂自行成就，而能覺悟一切眾生，是名菩薩法界。

三、緣覺法界：緣覺者，謂稟佛教法，觀十二因緣，覺悟真空之理，是名緣覺法界。（十二因緣者，一無明、二行、三識、四名色、五六入、六觸、七受、八愛、九取、十有、十一生、十二老死也。）

四、聲聞法界：聲聞者，謂聞佛聲教，依

四諦法而修證真空，是名聲聞法界。（四諦者，苦諦、集諦、滅諦、道諦也。）

五、天法界：天者，天然自然，樂勝身勝，清淨光明，世間無比。三界共有二十八天。因修上品十善，兼修禪定，感報而生，是名天法界。（二十八天者，欲界有六天：四天王天、忉利天、夜摩天、兜率天、化樂天、他化自在天也。色界有十八天：初禪有三天，梵眾天、梵輔天、大梵天；二禪有三天，少光天、無量光天、光音天；三禪有三天，少淨天、無量淨天、徧淨天；四禪有九天，無雲天、福生天、廣果天、無想天、無煩天、無熱天、善見天、善現天、色究竟天也。無色界有四天：空處天、識處天、無所

有處天、非非想處天也。十善者，不殺、不盜、不邪淫、不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語、不貪、不瞋、不邪見也。謂之上品者，以作善時，於欲作正作，作已三時之中，心俱不悔也。）

六、人法界：人者，忍也。於世違順之境，皆能安忍也。謂人生於四洲之中，能行仁義禮智信之五常，能持不殺、不盜、不邪淫、不妄語、不飲酒之五戒，具修中品十善，感報而生，是名人法界。（四洲者，東弗于逮、南閼浮提、西瞿^{hā}（音具）耶尼、北鬱^{hā}（音玉）單越也。中品者，謂於作善已後，起少悔之心也。）

七、阿脩羅法界：梵語阿脩羅，華言非

天。淨名疏云：此神果報最勝，鄰次諸天，而非天也。在因之時，懷猜忌心，雖行五常，欲勝他故，作下品十善，感報而生，是名阿脩羅法界。（下品者，謂於作善之時，即生悔心也。）

八、鬼法界：謂此鬼類，徧於諸趣。有福德者作山林塚zhōng xū（音種。墳墓也）廟神，無福德者居不淨處，不得飲食，受苦無量。在因之時，諂誑心意，作下品五逆十惡，感報而生，是名鬼法界。（下品者，謂作惡之時，即能悔也。五逆者，弑父、弑母、弑阿羅漢、破和合僧、出佛身血也。十惡者，一殺生、二偷盜、三邪淫、四妄語、五兩舌、六惡口、七綺語、八貪、九瞋、十邪見也。）

九、畜生法界：畜生者，亦云旁生。此類徧在諸處，披毛戴角，鱗甲羽毛，四足多足，有足無足，水陸空行，互相吞噉，受苦無窮。宿由愚癡貪欲，作中品五逆十惡，感報而生，是名畜生法界。（旁生者，謂其身形橫生也。中品者，謂作惡已後，起少悔心也。）

十、地獄法界：地獄者，在地之下也。謂八寒、八熱等獄，其中眾生，受苦無窮，經劫無量。因作上品五逆十惡重罪，感報而生，是名地獄法界。（八寒者，è頹tuī（音餓）浮陀獄、泥賴浮陀獄、阿訶吒ā hē zhā（音炸）吒獄、阿波波獄、ōu ōu（音歐）喉獄、鬱波羅獄、波頭摩獄、芬陀利獄也。八熱者，想獄、黑繩

獄、堆壓獄、叫喚獄、大叫喚獄、燒炙獄、大燒^{shāo}炙^{shāo}（音至）獄、無間獄也。劫，梵語具云劫波，華言分別時節。上品者，謂人作惡，於欲作、正作、作已，三時之中，俱不能悔也。）

1085. 【《教行信證文類》】（科註第四二五頁倒數第三行）

《佛學大辭典》「顯淨土真實教行證文類」條：（書名）六卷。建立教，行，信，證，真佛土，化身土之六科，廣明淨土真宗之教相，每科各一卷，但信卷與化身土卷並分兩卷，故總為八卷。日本親鸞撰。後世略曰教行證。教行信證，淨土文類，教行證文類，顯淨土教行證文類等。（參見「真實五願」

（六法五願）968）

○教行信證：（書名）教行證文類之外題，是日本真宗所立四法之名。於教行證三法之外，復立信之一法，示真宗之法門，獨以信心為最要者。教指無量壽經，行指南無阿彌陀佛，信為信南無阿彌陀佛之信心，證者往生極樂，得涅槃之證果也。彼書有六卷，初四卷明教行信證之四法。因之外題置教行信證之四字。日本見真（日本真宗之開祖親鸞，謚曰見真大師）著。

1086. 【《略^{lue}箋^{shān}》】（音堅）（科註第四二七頁第二行）

《無量壽經略箋》。八卷，（日）院溪作。
1087. 【《^{rào}遶^{lào}》（音繞）佛】（科註第四二九頁第二行）

《釋氏要覽》：又云旋遶，此方稱行道。

西域記云。西天隨所宗事禮後，皆須旋遶，蓋歸敬之至也，唯佛法右遶。法苑云：順天行也。若zā匝數則不定，若三匝表三業也，七匝表七支。如經云百千匝無數匝，但以多為數，表敬之極也。

賢者五戒經云：旋塔三匝，表敬三尊，為滅三毒故。

提謂經：問：散華、燒香、燃燈、禮拜，是為供養，旋遶得何等福？佛言有五福：一後世得端正好色，二好聲，三得生（天上），四生王侯家，五得泥洹道。

三千威儀經云：旋遶有五事：一低頭視地，二不得蹈虫，三不得左右視，四不得唾

地，五不得與人語話。

1088. 【會三歸一】（科註第四三〇頁第六行）

《佛學大辭典》：（術語）佛於法華經，說爾前所說三乘法，為一佛乘之方便，所歸者，一佛乘耳。一佛乘之外，無二乘三乘，是為會三歸一。

法華玄義七曰：「華合未開，譬隱一乘，分別說三。華葉正開，譬會三歸一，但說一乘。華落蓮存，譬絕教冥理。」

四教儀曰：「開前頓漸，會入非頓非漸。故言開權顯實。又言廢權立實。又言會三歸一。」

《天台教學辭典》：又稱會三入一。開三乘方便，歸入一乘真實。台宗就『法華經』

教義所立之名目。台宗謂佛于法華以前諸經，說聲聞、緣覺、菩薩等三乘，此係應根機未熟而方便施設，故未開顯真實以前為權法；待根機圓熟，則為之開顯一乘，若隔歷之情執脫落時，則權即實，三即一是為唯一佛乘。如此開三乘會歸入一乘，稱為會三歸一。與開權顯實、廢權立實其事相同，然開權顯實乃以教體而立，廢權立實以教用而立，會三歸一則以所修之行而立為旨趣。

又台宗、華嚴宗，以羊、鹿、牛等三車比喻三乘，三車外別立大白牛車以為一乘，故倡必會三歸一之旨。然嘉祥大師、慈恩大師等三車家，則以三乘中之菩薩乘為佛乘，否認四車說，而謂『法華經』乃會聲聞緣覺等

二乘，而歸入菩薩乘，稱為「會二歸一」。
〔法華經藥草喻品、法華經義記卷一（法雲）、法華玄義卷九下〕

◎ 發大誓願第六

1089. 【《行卷》】（科註第四三二頁第六行）

日本親鸞大師所著之《教行信證文類》共六卷，分「教、行、信、證、真佛土、化身土」六部分。《行卷》即指其中第二部分之內容。

1090. 【方便藏】（科註第四三二頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（術語）佛之方便，包藏一切功德，故稱曰方便藏。

教行信證二曰：「乘一切知船，浮諸群生海，圓滿福智藏，開顯方便藏。」

1091. 【頂戴】（科註第四三三頁倒數第四行）

《漢語大詞典》：敬禮、感恩。

1092. 【闕^{quē}（音缺）如】（科註第四三三頁第七行）

《漢語大詞典》：缺少；沒有。

1093. 【諷誦】（科註第四三三頁倒數第二行）

《佛學大辭典》（節錄）：（儀式）揚誦經文，或偈頌謂之諷誦。

無量壽經上曰：「受讀經法，諷誦持說。」

1094. 【丹誠】（科註第四三五頁第七行）

《漢語大詞典》：赤誠的心。

1095. 【攝大乘論音義】（科註第四三七頁第八行）

指《玄應音義》中《攝大乘論》部分。

（《科註》所引內容，出自《玄應音義卷第十·攝大乘論第一卷》。）

1096. 【由旬】（科註第四三七頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（雜語）Yojana，又作俞旬，^{yú}掄（音魚）旬，由延，或踰闍那。新稱踰繕那。為計里程之數目。帝王一日行軍之里程也。或云四十里，或云三十里。

西域記二曰：「夫數量之稱，謂踰繕那，舊曰由旬，又曰踰闍那，又曰由延，皆訛略也。踰繕那者，自古聖王一日軍行也。舊傳一踰繕那四十里矣，印度國俗乃三十里。聖教所載惟十六里，窮微之數，分一踰繕那為八拘盧舍。拘盧舍者，謂大牛鳴聲所極聞稱拘盧舍，分一拘盧舍為五百弓，分一弓為

四肘，分一肘為二十四指，分一指節為七宿麥。」

玄應音義二曰：「俞旬，又作由旬，或作由延，又作踰闍那，皆訛也。此言踰繕那，此譯云：合也，應也。計合應爾許度量，同此方驛luó ㄌㄨㄛˊ 邏（音羅）也。」

有部百一jié ㄐㄧㄝˊ 羯（音結）磨三曰：「言踰繕那者，既無正翻義，當東夏一驛可三十餘里，舊云由旬者訛略。若准西國俗法，四俱盧舍為一踰繕那，計一俱盧舍可有八里，即是當其三十二里。若准內教，八俱盧舍為一踰繕那，一俱盧舍有五百弓，弓有一步數，准其步數cái ㄘㄞˊ 纔（音材）一里半餘，將八倍之當十二里，此乃不充一驛。親驗當今西方踰繕

那可有一驛，故今皆作一驛翻之，遮無遠滯。」

註維摩經六：「肇曰：由旬，天竺里數名也。上由旬六十里，中由旬五十里，下由旬四十里也。」

一指節者，橫大母指而取其厚量也。又一zhǒu ㄓㄡˇ 肘肘者，自肘之本端至中指之末也。

惠運之俱舍記曰：「一肘者，自肘本端至中指末也，一尺八寸。」

智證之雜記曰：「橫大母指而取其厚，以為一指也。」

俱舍論十一曰：「瞻部洲人身，多長三肘半，於中少分有長四肘。」積算此指節之量可知由旬之度。

1097. 【八熱地獄】（科註第四三八頁第二行）

《三藏法數》〔出顯宗論〕條：在地之

下，故名地獄。婆沙論云：南瞻部洲，下過五百踰繕那，乃有其獄。然此地獄，有大有小。大則八寒、八熱，小則一一大獄四門，各有四小獄，共為十六；小獄名為遊增獄，謂受罪眾生，遊彼獄時，其苦轉增故也。

（梵語瞻部洲，又云閻浮提，華言勝金洲。梵語踰繕那，又云由旬，華言限量。）

一、想地獄，此獄，俱舍論中亦名等活地獄。顯宗論云：其中眾生，手生鐵爪，其爪長利，互相瞋忿，懷毒害想，以爪相jué攬（音覺。抓也），肉即墮落；或被zhuó斫（音濁。砍削）刺磨擣，想為已死，冷風吹之，皮肉

還生，尋復活起，故名想地獄。

二、黑繩地獄，謂此獄中，獄卒以熱鐵繩bēng ㄅㄥ ㄉㄨˋ（音崩。捆綁）牽罪人，然後斬鋸；復有惡風吹熱鐵繩，籠絡其身，燒皮徹肉，焦骨沸髓，苦毒萬端，故名黑繩地獄。

三、堆壓地獄，此獄，亦名眾合地獄，獄中有大石山，罪人入至其中，山自然合，堆壓其身，骨肉糜碎，故名堆壓地獄。

四、叫喚地獄，謂受罪眾生，既至此獄，獄卒以其罪人擲大鑊中，沸湯烹煮，受諸痛苦，號咷（音桃。大哭）叫喚，故名叫喚地獄。

五、大叫喚地獄，謂獄卒既將罪人沸湯烹煮已，業風吹活；又捉向熱鐵^{áo}鑿^{záo}（音熬。平

底鍋）中煎熬，痛苦極切，發聲大叫，故名大叫喚地獄。

六、燒炙地獄，謂此獄以鐵為城，烈火猛燄，內外燒炙，皮肉糜爛，痛苦萬端，故名燒炙地獄。

七、大燒炙地獄，謂獄卒將彼罪人，置鐵城中，烈火燒城，內外俱赤，燒炙罪人；又有火坑，火燄熾盛，其坑兩岸，復有火山，捉彼罪人，貫鐵叉上，著於火中，皮肉糜爛，痛苦萬端，故名大燒炙地獄。

八、無間地獄，謂有罪眾生，至彼受苦，無有間歇，故名無間。此於八熱中又為最重之獄也。成實論明五種無間：一者，趣果無間。謂有極重罪者，即向彼獄受其果報，無

有間歇。二者，受苦無間，謂至彼獄受諸痛苦，無有間歇。三者，時無間。謂至彼獄受苦，時節無有間歇。四者，命無間。謂彼地獄，壽命一中劫，無有間歇。五者，形無間。謂彼地獄受罪眾生，生而復死，死已還生，身形無有間歇也。（一中劫者，二十小劫為一中劫也。）

1098. 【八寒冰獄】（科註第四三八頁倒數第五行）

《三藏法數》「八寒地獄」條：〔出翻譯名義〕

一、頽浮陀地獄：梵語^{とつた}頽（音厄）浮陀，或云頽部陀，華言^{ぱうたう}咆（音炮）。謂受罪眾生，因寒苦所逼，皮肉咆起也。

二、泥賴浮陀地獄：梵語泥賴浮陀，或云

泥刺部陀，華言炮裂。謂受罪眾生，因寒苦所逼，炮即拆裂也。

三、阿吒吒地獄：梵語阿吒吒，或云嚅嚅（皆無翻）。謂受罪眾生，由寒苦增極，唇不能動，唯於舌中作此聲也。

四、阿波波地獄：梵語阿波波，或云唬唬婆（無翻），謂受罪眾生，寒苦增極，舌不能動，唯於唇間作此聲也。

五、嘔喉地獄：^xōu^x（音歐）喉地獄者，謂受罪眾生，由寒苦增極，唇舌俱不能動，但於咽喉內振氣而作此聲也。

六、鬱波羅地獄：梵語^uyù^u（音玉）波羅，或云^uwà^u喤鉢羅，華言青蓮華。謂受罪眾生，由寒苦增極，皮肉開拆，似此華也。

七、波頭摩地獄：梵語波頭摩，或云鉢特摩，華言紅蓮華。謂受罪眾生，由寒苦增極，肉色大拆，似此華也。

八、芬陀利地獄：梵語芬陀利，華言白蓮華。謂受罪眾生，由寒苦增極，皮肉脫落，其骨之色，似此華故。或云摩訶鉢特摩地獄，梵語摩訶鉢特摩，華言大紅蓮華，皮肉凍拆，似此華也。

1099. 【^upào^u（音炮）】（科註第四三八頁倒數第五行）
《漢語大詞典》：皮膚上長的像水泡的小疙瘩。

1100. 【十六遊增地獄】（科註第四三九頁第二行）
《法相辭典》「大地獄有十六增」條（節錄）：大毘婆沙論一百七十二卷七頁云：又一

一大地獄，有十六增。謂各有四門。一一門外，各有四增。

一、糖煨增。謂此增內，糖煨（音唐微。熱灰也）沒膝。

二、尸糞增。謂此增內，尸糞泥滿。

三、鋒刃增。謂此增內，復有三種。（一）刀

刃路。謂於此中，仰布刀刃，以為道路。（二）

劍葉林。謂此林上，純以^{xiān}銛^{ㄒㄩㄢˊ}（音先。鋒利）

利劍刃為葉。（三）鐵刺林。謂此林上，有利鐵

刺，長十六指。刀刃路等，三種雖殊；而鐵

杖同，故一增攝。

四、烈河增。謂此增內，有熱鹹水。

并本地獄，以為十七。如是八大地獄，并諸眷屬，便有一百三十六所。是故經說有一

百三十六^{nà}捺^{ㄋㄚˋ}（音那）落迦（捺落迦，即地獄）。

問：何故眷屬地獄，說名為增？有說：本地獄中，一種苦具，治諸有情。此眷屬中，種種苦具，治諸有情。故名為增。是故天使經說：眷屬地獄中，以種種苦具，治諸罪者。有說：此是增受苦處，故說名增。謂本地獄中，被逼切已；復於此處，重遭苦故。非謂多種苦具名增。本地獄中，亦多苦具故。

《三藏法數》：〔出經律異相并諸經要集〕謂八寒、八熱大獄，每獄有四門，門各有四獄，受苦眾生，於此諸獄，次第遊歷，其苦轉增，故名十六遊增地獄也。

一、黑沙地獄：謂熱風吹熱黑沙，沙著於身，皮骨焦爛，久受苦已，方出此獄，復到沸屎地獄。

二、沸屎地獄：謂沸屎鐵丸，自然滿前，驅逼罪人，使抱鐵丸，燒其身手；復使cuō撮（抓取也）著口中，從咽至腹，通徹下過，無不焦爛。有鐵瘡蟲，shà咬ㄅ（音煞。咬、食也）肉達髓，苦毒無量，久受苦已，方出此獄，復到鐵釘地獄。

三、鐵釘地獄：謂獄卒捉罪人，yǎn偃ㄣ（音演。臥也）熱鐵上，舒展其身，以釘釘其手足。周徧身體，盡五百釘，苦毒無量，久受苦已，方出此獄，復到饑餓地獄。

四、饑餓地獄：謂獄卒將熱鐵丸，著罪人

口中，燒其唇舌，通徹下過，無不焦爛，久受苦已，方出此獄，復到渴地獄。

五、渴地獄：謂獄卒捉罪人，pū撲ㄨ（音鋪。臥，伏也）熱鐵上，鎔銅灌口，從咽至腹，通徹下過，無不焦爛，久受苦已，方出此獄，復到一銅鑊地獄。

六、一銅鑊地獄：謂獄卒捉罪人，倒投huò鑊ㄏ（音或。無足鼎）中，隨湯涌沸，上下迴旋，身已壞爛，久受苦已，方出此獄，復到多銅鑊地獄。

七、多銅鑊地獄：謂獄卒捉罪人，倒投鑊中，舉身爛壞，以鐵鉤取置餘鑊中，苦毒無量，久受苦已，方出此獄，復到石磨地獄。

八、石磨地獄：謂獄卒捉彼罪人，撲熱石

上，舒展手足，以大熱石，壓其身上，迴轉揩磨，骨肉糜碎，苦毒無量，久受苦已，方出此獄，復到膿血地獄。

九、膿血地獄：謂膿血沸涌，罪人於中，東西馳走，湯其身體，頭面爛壞；又取膿血食之，通徹下過，苦毒難忍，久受苦已，方出此獄，復到量火地獄。

十、量火地獄：謂有大火聚（聚集之猛火），其火燄然，獄卒驅逼罪人，手執鐵升，以量火聚，徧燒身體，苦毒熱痛，呻吟號哭，久受苦已，方出此獄，復到灰河地獄。

十一、灰河地獄：謂縱廣各五百由旬，灰河沸涌，惡氣蓬^{ぼつ}（音搏。煙起貌），洄波

（回旋的流水。洄，音回）相搏，聲響可畏。從底至上，鐵刺縱橫，岸有劍林，枝葉華實皆是刀劍，罪人入河，隨波上下，洄復（湍急回旋的流水。復，音浮）沉沒，鐵刺刺身，內外通徹，苦痛萬端。乃出灰河，至彼岸上，利劍割刺，身體傷壞，復有豺狼，來^{にえ}噬（音涅。咬，啃）罪人，生食其肉，走上劍樹，劍刃下向，下劍樹時，劍刃上向，手攀手絕，足踏足斷，皮肉墮落，筋脈相連，有鐵嘴鳥，啄頭食腦，罪人復入灰河，隨波沉沒，鐵刺刺身，皮肉爛壞，膿血流出，惟有白骨，漂浮於外，冷風來吹，尋便起立，宿對所牽，不覺忽至鐵丸地獄。

十二、鐵丸地獄：謂有執鐵丸獄卒，驅其

罪人，撮之手足爛壞，舉身火然，久受苦已，方出此獄，復到鉞斧地獄。

十三、鉞斧地獄（鉞音斤，劑斷也）：謂獄卒捉彼罪人，撲熱鐵上，以熱鐵鉞斧，斫其手足及耳鼻身體，苦毒無量，久受罪已，方出此獄，復到豺狼地獄。

十四、豺狼地獄：謂豺狼競來齧（音劑）噬罪人，肉墮骨傷，膿血流出，苦痛萬端，久受苦已，乃出此獄，復到劍樹地獄。

十五、劍樹地獄：謂諸罪人，入彼劍林，有暴風起，吹劍樹葉，墮其身上，頭面身體，無不傷壞，有鐵嘴鳥，啄其兩目，苦痛無量，久受苦已，乃出此獄，復到寒冰地獄。

十六、寒冰地獄：謂有大寒風，吹罪人身，舉體凍傷，皮肉墮落，苦毒叫喚，然後命終。皆因眾生造極惡業，故墮此等諸地獄也。

1101. 【^{táng ㄊㄤˊ}糖（音唐）^{wēi ㄨㄟ}煨（音微）】（科註第四三九頁第三行）

《漢語大詞典》：熱灰。

1102. 【孤獨地獄】（科註第四三九頁第五行）

《佛學大辭典》：（界名）又曰孤地獄。非如八寒八熱地獄之有定處，各人別業所感，獨在虛空或山野等之地獄也。

俱舍頌疏十曰：「如上所論十六地獄，一切有情業增上力感，餘孤地獄各別業招。或多或少，或二或一，所止差別多種，處處不

定。或近江河山邊曠野，或在地下空及餘處。」

1103. 【《輔宏記》】（科註第四三九頁第六行）

即《天台四教儀註彙補輔宏記》。十卷。高麗沙門諦觀錄，元南天竺沙門蒙潤集註，清比丘性權彙補輔宏記。

1104. 【餓鬼】（科註第四三九頁第八行）

《佛學大辭典》：（異類）梵語，薛荔哆（音必利多）Preta，譯曰餓鬼。三塗之一。法華經云：受地獄餓鬼畜生之苦是也。又為六趣之一。餓鬼趣常苦飢餓，由其所受果報不同，而有勝劣。有福德者，則為山林塚^{zhǒng 崇}（音種。墳墓）廟之神。下者居不淨處，不得飲食，常受刀杖之苦。

雜心論八曰：「從他希求，故說餓鬼。」

婆沙論百七十二曰：「有說飢渴增故名鬼，由彼積集感飢渴業，經百千歲，不得聞水名，豈能得見，況復得觸。有說被驅役故名鬼，恒為諸天處處驅役馳走故。有說多希望故名鬼，謂五趣中，從他有情。多希望者，無過此故。」

大乘義章八末曰：「言餓鬼者，如雜心釋，以從他求故名餓鬼。又常飢虛，故名為餓。恐怯多畏，故名為鬼。」

此鬼類中。有藥叉羅刹之大威德者，故新譯曰鬼，不曰餓。然舊譯之經論，名曰餓鬼，以鬼類中餓鬼最多故也。

1105. 【《新婆沙論》】（科註第四四〇頁第一行）

即《阿毗達磨大毗婆沙論》，二百卷，唐玄奘法師譯。相對於北涼浮陀跋摩、道泰等合譯之阿毘曇毘婆沙論，而稱新婆沙論。

（參見「《婆沙論》」761）

1106. 【平等王】（科註第四四〇頁倒數第三行）

《佛學大辭典》（節錄）：（異類）閻魔王之別稱。以其公平司罪福之業也。

慧琳音義五曰：「梵音 yàn 爛（音驗）魔，義翻為平等王，此司典生死罪福之業。」

演密鈔曰：「炎魔王此云平等王。」

五會法事讚本曰：「若得念佛深三昧，不怖三途平等王。」

1107. 【五趣】（科註第四四〇頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（名數）又曰五惡趣，

五道等。一地獄，二餓鬼，三畜生，四人，五天。

文句十二曰：「從一至一，故名為趣。」

無量壽經曰：「開示五趣，度未度者。」

1108. 【三啟經】（科註第四四〇頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（經名）佛說無常經之異名。一卷，唐義淨譯。馬鳴菩薩於經前與經後讚嘆三寶之德，論迴向發願，添述意及宣明經意無常之偈頌，開一部為三段，故名為三啟經。佛制使以此經於葬亡時諷詠之。又印度僧徒，於日暮禮塔必諷詠此經。

寄歸傳四曰：「所誦之經多誦三啟，乃是尊者馬鳴之所集置，初可十頌許取經意讚嘆三尊。次述正經，是佛親說，讀誦既了，更

陳十餘頌論迴向發願。節段三開，故云三啟。」

毘奈耶雜事四曰：「然有二事作吟詠聲：一謂讚大師德，二謂誦三啟經，餘皆不合。」同十八曰：「送喪^ひ苾^ふ（音必）^ち芻^ぢ（音除），可令能者誦三啟無常經并說伽陀為其咒願。」

1109. 【《長阿含經地獄品》】（科註第四四一頁第三行）

《佛說長阿含經》卷第十九，為該經第四分《世記經》之第四品。

1110. 【閻浮提】（科註第四四一頁第四行）

《佛學大辭典》：（界名）Jambudvīpa，舊稱閻浮提，^{yán}琰^{zy}（音演）浮洲，閻浮提轉

波。新稱瞻部洲。當須彌山之南方大洲名。即吾人之住處。閻浮者新稱瞻部。樹名。提為提鞞波之略，譯曰洲。此洲之中心，有閻浮樹之林，故以為洲名。又屬南方，故曰南閻浮提。

智度論三十五曰：「如閻浮提者，閻浮樹名，其林茂盛，此樹於林中最大，提名為洲。」

俱舍論十一曰：「大雪山北，有香醉山，雪北香南有大池水，名無熱池。〔中略〕於此池側，有瞻部林，樹形高大。其果甘美，依此林故，名瞻部洲。」

玄應音義十八曰：「^{yán}剌^{zy}（音演）浮或云閻浮提，或作譚浮，又云瞻部，皆梵音訛轉

也。剡浮者從樹為名，提者略也，應言提鞞波，此云洲也。」

西域記一曰：「南瞻部洲，舊曰閻浮提洲訛也。」

1111. 【《法華經方便品》】（科註第四四一頁第六行）

《妙法蓮華經》之第二品。說三乘方便，一乘真實者，故名。

1112. 【《淨土論註》】（科註第四四二頁第二行）
即《往生論註》。二卷，北魏曇鸞撰。

（參見「《往生論註》」213）

1113. 【《紫磨真金》】（科註第四四三頁第六行）

《佛學大辭典》「紫磨金」條：（物名）又曰紫磨黃金。紫者紫色也，磨者無垢濁

也。

涅槃論曰：「閻浮檀金有四種：一青二黃三赤四紫磨，紫磨金具有眾色。」

本是漢名。孔融聖人優劣論曰：「金之精者名為紫磨，猶人之有聖也。」

續博物志曰：「華俗謂上金為紫磨金，夷俗謂上金為陽邁^{陽邁}（音賣）金。」

1114. 【《三十二相》】（科註第四四四頁第三行）

諸經論所述之「三十二相」，名稱次序各有不同，然皆大同小異。今依《三藏法數》中諸相名稱、順序，並集《佛學大辭典》、《佛光大辭典》、《優婆塞戒經·修三十二相業品第六》及《大通方廣懺悔滅罪莊嚴成佛經》之相關內容，綜合整理如下：

三十二相，具名三十二大人相。具此相者在家為輪王，出家則開無上覺。是為天竺國人相說。

智度論八十八曰：「隨此間閻浮提中天竺國人所好，則為現三十二相。天竺國中人，于今故治肩膊（即肩膀。膊，音博）令厚大，頭上皆有結為好，如人相中，說五處長為好：眼、耳、鼻、舌、臂、指、髀（音必。大腿）、手足相，若輪、若蓮華、若貝、若日月。是故佛手足有千輻輪、xiān^T₁₄纖（音先）長指、鼻高好、舌廣長而薄，如是等皆勝於先所貴，故起恭敬心。」

佛感此相者，由於百劫之間，一一之相，積百種之福，法界次第下之下曰：「此三十

二通云相者，相名有所表，發攬而可別，名之為相。如來應化之體現此三十二相，以表法身眾德圓極，使見者愛敬，有勝德可崇，人天中尊眾聖之王，故現三十二相也。」

一、足安平相：又作足下安平立相、足下平滿相、兩足掌下皆悉平滿相。即足底平直柔軟，安住密著地面之相。係佛於因位行菩薩道時，修六波羅蜜所感得之妙相，此相表引導利益之德。於無量世，布施、持戒、修集道時，其心不動，得足下平相。如來至心護持淨戒得足下平相。

二、千輻輪相：又作足下二輪相。即足心現一千輻輪寶之肉紋相。此相能摧伏怨敵、惡魔，表照破愚癡與無明之德。或謂「足」

亦指手足，故又稱手足輪相、手掌輪相。於無量世，供養父母、師長、善友，如法擁護一切衆生，得手足輪相。修種種惠施得手足千輻輪相。

三、手指纖長相：又作長指相、指纖長相、指長好相、纖長指相。謂手指纖細圓長，端直臚（音容。均也）好，光潤可愛。係由恭敬禮拜諸師長，破除^{jiāo}憍^慢（音交）慢心所感得之相，表壽命長遠、令眾生愛樂歸依之德。至心受持第一、第四優婆塞戒，得纖長指相、足跟長相。護正法故得指纖長相。

四、手足柔軟相：又作手足如兜羅綿相、手足細軟相。謂手足極妙柔軟，勝餘身分

也。係以上妙飲食、衣具供養師長，或於父母師長病時，親手為其拭洗等奉事供養而感得之相，表佛以慈悲柔軟之手攝取親疏之德。於無量世以手摩洗師長、父母身，除去垢穢，香油塗之，得手足軟相。以妙衣服奉施得手足軟相。

五、手足縵網相：即手足一指間，皆有縵網交互連絡之紋樣，如雁王張指則現，不張則不現。此相乃由修四攝法、攝持眾生而有。能出沒自在無礙，表離煩惱惡業、至無為彼岸之德。以四攝法，攝衆生故，得手足網縵相。不破壞他故，得指間網縵相。

六、足跟滿足相：又作足跟廣平相、足跟長相、腳跟長相。即足踵（腳後跟）圓滿廣

平。係由持戒、聞法、勤修行業而得之相，表化益盡未來際一切眾生之德。至心受持第一、第四優婆塞戒，得纖長指相、足跟長相。不欺一切諸衆生得足跟臚相。

七、足趺高好相：又作足趺隆起相、足趺端厚相、足趺高平相。即足背高起圓滿之相。乃佛於因位修福、勇猛精進感得之相，表利益眾生、大悲無上之內德。

八、臚如鹿王相：又作鹿王臚shuàn ㄕㄨㄢˋ（音澗。即

小腿肚子）相。即股骨如鹿王之纖圓。係往昔專心聞法、演說所感得之相，表一切罪障消滅之德。菩薩至心聽法、至心說法，壞生死諸過咎，得鹿王臚相。喜聞法故得鹿王pò ㄆㄛˋ膊（後脛骨。音破）相。

九、手過膝相：又作手摩膝相、垂手過膝相、手過膝相、平住手過膝相。即立正時，兩手垂下，長可越膝。此相係由離我慢、好惠施、不貪著所感得，表降伏一切惡魔、哀愍摩頂眾生之德。菩薩不欺誑一切聖賢、父母、師長、善友、知識，得手過膝相。見他造三寶業樂佐助得手摩膝相。

十、馬陰藏相：又作陰馬藏相、象馬藏相。謂陰相藏密，猶如馬陰，不可見也。此相係由斷除邪淫、救護怖畏之眾生等而感得，表壽命長遠，得多弟子之德。於無量世，見怖畏者，能為救護，心生慚愧，不說他過，善覆人罪，得象馬藏相。覆藏他罪過得馬陰藏相。

十一、身縱廣相：又作身縱廣等如尼拘樹相、圓身相、尼俱盧陀身相。謂身儀端正，豎縱橫廣，無不相稱也。以其常勸眾生行三昧，作無畏施而感此妙相，表無上法王尊貴自在之德。於無量世，常施一切眾生病藥，得身方圓相。常勸眾生修三昧故得圓滿如尼拘陀相。

十二、毛孔生青色相：又作毛孔一毛相、孔生一毛相、一一毛相、一孔一毛不相雜亂相。即一孔各生一毛，其毛青琉璃色，一一毛孔皆出微妙香氣。乃由尊重、供養一切有情、教人不倦、親近智者、掃治^じ棘^し（音吉）刺道路所感之妙相，蒙其光者，悉能消滅二十劫罪障。於無量世，親近智者，樂聞、樂

論，聞已樂修，樂治道路，除去棘刺，得皮膚柔軟，一一孔中，一毛生相。遠離聚說世間故得一一孔毛生相。

十三、身毛上^じ靡^び（音米）相：又作毛上旋相、身毛右旋相。謂身諸毫毛，皆右旋向上，而偃伏也。此相由行一切善法而有，能令瞻仰之眾生，心生歡喜，獲益無量。於無量世，常化眾生，令修施、戒、一切善法，得毛上靡相。樂受善友師長教敕故得身毛上靡相。

十四、身金色相：又作真妙金色相、金色身相。謂身皆金色，光明晃曜，如紫金聚，眾相莊嚴，微妙第一。此相係以離諸忿恚，慈眼顧視眾生而感得。此德相能令瞻仰之眾

生厭捨愛樂，滅罪生善。於無量世，常施衆生房舍、臥具、飲食、燈明，得金色身相。喜施敷具（袈裟之異名。敷，音夫）房屋得金光明相。

十五、身光面各一丈相：又作常光一尋相、圓光一尋相。謂身放光明，四面各一丈也。此相以發大菩提心，修無量行願而有，能除惑破障，表一切志願皆能滿足之德。

十六、皮膚細滑相：謂皮膚細膩滑澤，不受塵水，不停蚊蚋。又作皮膚細軟相、身皮細滑塵垢不著相。即皮膚細薄、潤澤，一切塵垢不染。係以清淨之衣具、房舍、樓閣等施與衆生，遠離惡人，親近智者所感得之相，表佛之平等無垢，以大慈悲化益眾生之

德。

十七、七處平滿相：謂兩足下、兩手、兩肩、項中，七處皆平滿端正也。此相係由不惜捨己所愛之物施予眾生而感得，表一切眾生得以滅罪生善之德。於無量世，可瞋之處，不生瞋心；樂施衆生，隨意所須，得七處滿相。以淨食施得七處滿相。

十八、兩腋滿相：即佛兩腋下之骨肉圓滿不虛。係佛予眾生醫藥、飯食，又自能看病所感之妙相。

十九、身如師子相：又作上身相、師子身相。謂身體平正，威儀嚴肅，如師子王也。係佛於無量世界中，未曾兩舌，教人善法、行仁和，遠離我慢而感得此相，表威容高

貴、慈悲滿足之德。於無量世，自無兩舌，教他不為。得上身、jià頰（音夾）車二相。修十善法故得上身如師子王相。

二十、身端直相：又作身廣洪直相、廣洪直相、大人直身相。謂於一切人中，佛身最大而直。乃以施藥看病，持殺、盜戒，遠離嬌慢所感；能令見聞之眾生止苦、得正念、修十善行。

二十一、肩圓滿相：又作肩圓大相、兩肩平整相。即兩肩圓滿豐腴（即豐滿。腴，音魚），殊勝微妙之相。係由造像修塔，施無畏所感得，表滅惑除業等無量功德。

二十二、四十齒相：謂常人但有三十六齒，唯佛具足四十齒也。此相係由遠離兩

舌、惡口、恚心，修習平等慈悲而感得，常出清淨妙香；此一妙相能制止眾生之惡口業，滅無量罪、受無量樂。於無量世，以十善法，教化眾生，眾生受已，心生歡喜，常樂稱揚他人功德，得四十齒、白淨相、齊密相三相。於諸眾生心平等故得四十齒相。

二十三、齒白齊密相：謂四十齒皆白淨齊密，根復深固也。係以十善法化益眾生，復常稱揚他人功德所感之相，表能得清淨和順、同心眷屬之德。於無量世，以十善法，教化眾生，眾生受已，心生歡喜，常樂稱揚他人功德，得四十齒、白淨相、齊密相三相。喜和合諍訟得齒密相。以珍寶施得齒齊相。

二十四、四牙白淨相：謂四牙最白而大，瑩潔鮮淨也。係以常思惟善法，修慈而感得此相。此妙相能摧破一切眾生強盛堅固之三毒。於無量世，修欲界慈，樂思善法，得四牙白相。身口意淨得二牙白相。

二十五、頰車如師子相：謂兩頰車（牙下骨，即齶骨也）隆滿如師子王也。見此相者，得除滅百劫生死之罪，面見諸佛。於無量世，自無兩舌，教他不為。得上身、頰車二相。按時說善法得師子頰相。

二十六、咽中津液得上味相：謂咽喉中常有津液，上妙美味，如甘露流注也。此係由見眾生如一子，復以諸善法回向菩提感得之相，表佛之妙法能滿足眾生志願之德。於無

量世，不待求己，然後方施，得味中上味相。成就無量功德得味中上味相。常施病者藥得所食之物至味悉現相。

二十七、廣長舌相：謂舌廣而長，柔軟紅薄，能覆面而至于髮際也。係發弘誓心，以大悲行回向法界而感之相；觀此相，則滅百億八萬四千劫生死罪，而得值遇八十億之諸佛菩薩受記。於無量世，至心受持十善法教，兼化衆生，得肉髻（音計）、廣長舌二相。護四口過得廣長舌相。

二十八、梵音深遠相：謂音聲和雅，近遠皆到，無處不聞也。乃由說實語、美語，制守一切惡言所得之相；聞者隨其根器而得益生善，大小權實亦得惑斷疑消。於無量世，

自不惡口，教他不為，得梵音聲相。於無量世，恒以軟語、先語、實語，教化衆生，得八梵音相。於諸衆生常以軟語得梵音相。

二十九、眼色如金精相：謂眼目清淨明瑩，如金色精也。又作目紺^{gān}紺^{ḡn}（音贛）青色相、目紺青相、紺眼相、紺青眼相、蓮目相。即佛眼紺青，如青蓮花。係由生生世世以慈心慈眼及歡喜心施予乞者所感得之相。

三十、眼睫如牛王相：指睫毛整齊而不雜亂。此相係由觀一切衆生如父母，以思一子之心憐愍愛護而感得。為菩薩時，於無量世，樂以善眼，和視衆生，得牛王眼相。於無量世，等以慈善，視怨親故，得牛王目

相。至心求於無上菩提得牛王睫（同睫。眼睫毛）相。

三十一、眉間白毫相：又作白毫相、眉間毫相。即兩眉之間有白毫，柔軟如兜羅綿，長一丈五尺，右旋而捲收，以其常放光，故稱毫光、眉間光。因見衆生修三學而稱揚讚歎遂感此妙相。於無量世，宣說正法，實法不虛，得白毫光相。於無量世，不誑一切諸衆生故，得眉間毫相。讚歎他人所有功德得白毫相。

三十二、頂肉髻成相：又作頂上肉髻相、肉髻相。謂頂上有肉，高起如髻，亦名無見頂相，謂一切人天二乘菩薩，皆不能見故也。係由教人受持十善法，自亦受持而感得

之相。於無量世，頭頂禮拜一切聖賢、師長、父母，尊重讚歎，恭敬供養，得無見頂相。於無量世，供養師長、諸佛菩薩，頂頭禮拜，破驕慢故，得無見頂相。於無量世，至心受持十善法教，兼化衆生，得肉髻、廣長舌二相。恭敬供養父母、和上、阿闍梨師得肉髻相。

1115. 【《法界次第》】（科註第四四頁第六行）

《佛學大辭典》：（書名）具名法界次第初門，六卷（開三卷上下為六），隋智者撰。隨義理之次第而解釋法數者。

《閱藏知津》「法界次第初門」條：三卷（合每卷上下為三）。隋天台智者大師撰。天台山修禪寺沙門釋智顗，輒依經附論，撰法界

次第初門三百科，裁為七卷，流傳新學，略為三意：一為讀誦尋論隨見法門，脫有迷於名數者。二為未解聖教所制法門淺深之次第。三為學三觀之者，當以此諸法名相義理，一一歷心而轉作，則觀解無礙，觸境不迷，若於一念心中，通達一切佛法者，則三觀自然了了分明也。故出此三百科，名教仍當，名下略辯體相，始得三卷。（僅六十科）

1116. 【shuàn 涮 膳（音涮）】（科註第四四頁倒數第三行）

《康熙字典》：俗曰腳肚（即小腿肚子）。

1117. 【常光一丈】（科註第四四五頁第二行）

《佛學大辭典》：（術語）又云常光一尋。化身佛之常光明，其徑一丈也，是為常光，故不別言放光。

智度論八曰：「問云：如來何故常光一丈？答曰：今眾生薄福鈍根，目不堪其光故，若放多光則失眼根，若眾生利根福重，佛則放無量光明。」

1118. 【**𩑦**】^{ㄩˇ}（音羽）（科註第四四五頁第五行）

《漢語大詞典》：曲背；彎腰。

1119. 【**𩑦**】^{ㄐㄩˋ}（音夾）**車**（科註第四四五頁第六行）

《漢語大詞典》：牙下骨，載齒的𩑦（音

厄）骨。《醫宗金鑑·刺灸心法要訣·周身名位骨度》「頰車」注：「頰車者，下牙床骨也。總載諸齒，能咀食物，故名頰車。」

1120. 【**紺**】^{ㄍㄢˋ}（音贛）**青**（科註第四四五頁倒數第五行）

《藏傳佛教辭典》「**眼色紺青相**」條：如

來看待眾生皆如獨子，故感得眼珠黑裡透紅之相。三十二大丈夫相之一。

《佛學大辭典》：（雜語）青而含赤之色。為佛之毛髮之色。又云紺琉璃。

大般若三百八十一曰：「世尊首髮脩長，紺青稠密不白。」又曰：「世尊眼睫猶如牛王，紺青齊整，不相雜亂。」

玄應音義三曰：「紺古闇反，青赤色也。

釋名云：紺含也，謂青而含赤色也。」

1121. 【**白毫**】（科註第四四五頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（術語）如來三十二相之一。世尊眉間有白色之毫相，右旋宛轉，如日正中，放之則有光明，初生時長五尺，成道時有一丈五尺。名白毫相。

大般若三十一曰：「世尊眉間有白毫相，右旋柔軟，如覩羅綿，鮮白光淨踰珂雪（猶白雪。珂，音科）等，是三十一。」

嘉祥法華義疏三曰：「智度論出小乘人解白毫相云：舒之即長五尺，卷之即如旋螺。觀佛三昧經云：為太子時長五尺，樹下時長一丈四尺五寸，成道時一丈五尺。舒之表裏有清徹白淨光明，置之便失淨光而卷縮在兩眉之間。經或言：右旋宛轉如日正中。或言：如天白寶。」

佛說實經，放白毫之光者，表理之顯明與白淨。且表其法為諸教之源也。

法華經序品曰：「爾時佛放眉間白毫相光。」

嘉祥法華義疏二曰：「白毫者表理顯明稱白，教無^{xián^{ㄒㄧㄢˊ}纖^{ㄘㄧㄢ}}（音先）隱為毫。」

探玄記三曰：「眉間表中道一乘法也，白毫表無流證道白淨法也。又白為眾色本，故表此一乘為諸教源也。」

1122. 【無見頂相】（科註第四四五頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）佛三十二相中烏瑟膩^{ṣaṭ}（音逆）沙相中之好也（相為大相，好為小相）。佛頂上有肉塊隆起為髻^{ṣaṭ}（音計）形，謂為烏瑟膩沙相，頂上肉髻相等，於此相中有一切人天不能見之頂點，故名無見頂相。

觀佛經三曰：「佛頂肉髻生萬億光，光光相次乃至上方無量世界，諸天世人十地菩薩

亦不能見。」

觀無量壽經曰：「唯頂上肉髻及無見頂相不及世尊。」同天台疏曰：「肉髻是相，無見頂是好，此相好表於極果。今作因人，故不及佛。」

楞嚴經七曰：「若有宿習不能滅除，汝教是人一心誦我佛頂光明摩訶薩^多怛^多（音答）多般怛羅無上神咒，斯是如來無見頂相無為心，佛從頂發輝，坐寶蓮華所說心咒。」

1123. **【四根本定】**（科註第四四七頁第七行）

《佛學次第統編》「根本四禪」條：四禪、四無量心、四無色定，共名十二門禪，亦名世間淨禪。今先明四禪也。此四禪法，各有方便中間，今但論色界正定，不取方便

中間，故名根本四禪。

1124. **【未至】**（科註第四四七頁第八行）

《佛學大辭典》：（術語）又云未到定。上界八地各有根本定與近分定，斷欲界修惑所發之禪定，為初禪之根本定，乃至斷無所有處修惑所得之禪定，為非想處之根本定。又伏欲界煩惱，發近似初禪根本定之禪定，為初禪之近分定，乃至伏無所有處煩惱，發近似非想處根本定之禪定，為非想處之近分定，如此八根本定八近分定中，初禪之近分定有與他之近分定相異之點，故立別名，謂之未至定。言未至根本定之義也。近分之義亦同此。

1125. **【中間】**（科註第四四七頁第八行）

《佛學大辭典》「中間定」條：（術語）

又名中間三昧，中間靜慮，中間禪。大梵天王所得之禪定也。色界、無色界通有八地，每一地各有近分定與根本定。其中初禪地之近分定與根本定尋與伺（粗心思惟曰尋，細心思惟曰伺。兩者均為心所之名）之心所相應，第二禪以上，七地之近分定與根本定，則尋與伺皆不相應，而至極寂靜。然其中間，唯有伺之心所相應而尋之心所不相應之禪定，是名中間定，修之者在初禪天頂上為大梵天王，彼常住此禪定。

俱舍論二十八曰：「初本近分尋伺相應，上七定中皆無尋伺，唯中靜慮有伺無尋，故彼勝初未及第二，依此義故立中間名。」中

略」此定能招大梵處果，多修習者為大梵故。」

1126. 【八定】（科註第四四七頁倒數第六行）

《三藏法數》：「〔出禪波羅蜜〕定即攝散歸靜之義。色界、無色界各有四定，故云八定也。」

一、初禪天定：謂人於欲界中修習禪定之時，忽覺身心凝然，運運而動，如雲如影；又覺偏身毛孔氣息，悉皆出入，入無積聚，出無分散，是名初禪天定。

二、二禪天定：謂既得初禪天定已，心厭初禪覺觀動散，因攝心在定，澹然澄靜；覺觀即滅，乃發勝定之喜，如人從暗室中出見日月光明，朗然洞徹，是名二禪天定。（覺

觀者，初心在緣曰覺；細心分別禪味曰觀。）

三、三禪天定：謂既得二禪天定已，而又厭二禪喜心湧動，定不堅固；因攝心諦觀，喜心即謝，於是泯然入定，綿綿之樂，從內心發；樂法增長，徧滿身中，於世間樂最為第一，是名三禪天定。

四、四禪天定：謂既得三禪天定已，又覺三禪樂法擾心，令不清淨，一心厭離，加功不止，即得安隱，出入息斷，空明寂靜，如明鏡離垢，淨水無波，湛然而照，萬像皆現；絕諸妄想，正念堅固，是名四禪天定。

五、空處天定：空即虛空也。謂既得四禪天定已，猶厭身色繫縛，不得自在，乃轉加功力，觀察己身，猶如羅縠（疏細之絲織品）。

縠，音胡），內外通徹，一心念空，惟見虛空，無諸色相，其心明淨，無礙自在，如鳥出籠，飛騰自若，是名空處天定。

六、識處天定：識，即心也。謂既得空處天定已，即以識心徧緣虛空，而虛空無邊；以無邊故，定心復散。於是即捨虛空，轉心緣識；與識相應，心定不動，現在過去未來之識，悉現定中，與定相應，心不散。此定安隱，清淨寂靜，是名識處天定。

七、無所有處天定：謂離上空處、識處，故名無所有處。得識處天定已，以心緣現在過去未來之識，無量無邊，能壞於定。惟有無心識處，心無依倚，乃為安隱。於是即捨識處，專繫心於無所有處，精勤不懈，一心

內淨，怡然寂靜，諸想不起，是名無所有處天定。

八、非想非非想處天定：謂前識處是有想；無所有處是無想。至此則捨前有想，名非想；捨前無想，名非非想。蓋此天既得無所有處天定已，又知此處如癡如醉、如眠如暗，以無明覆蔽，無所覺了，無可愛樂。於是一心專精，即於非有非無，常念不捨，則無所有處定便自謝滅，加功不已，忽然真實定發，不見有無相貌，泯然寂絕，清淨無為，三界定相無有過者，是名非想非非想處天定。（三界者，欲界、色界、無色界也。）

《佛學大辭典》：（術語）色界之四禪定與無色界之四空定也。

四禪定者：第一、初禪定（新譯云初靜慮次下同），得生於初禪天之禪定也，此定具尋與伺（粗心在緣曰尋，細心分別曰伺）之二心所，喜與樂之二受。第二、第二禪定，得第二禪天生果之禪定也，此定無尋伺，但有喜樂之二受。第三、第三禪定，得第三禪天生果之禪定也，此定但有樂受。第四、第四禪定，得第四禪天生果之禪定也。此定離尋伺喜樂，最為寂靜。

四空定者：第一空無邊處定，可生無色界空無邊處之禪定也。此乃作空為無邊解，破一切色相之禪定，故名無邊。第二識無邊處定，可生無色界識無邊處之禪定也。此乃作識為無邊解，破第一空無邊能觀心相之禪

定，故名識無邊。第三無所有處定，可生無色界無所有處之禪定也。此乃作所觀能觀皆為無所有解之禪定，故名無所有。第四非想非非想處定，可生無色界有頂天即非想非非想處之禪定也，此禪定極為寂靜，心想雖有如無，故名非想非非想。見俱舍論二十八。

1127. 【四禪】（科註第四四七頁倒數第六行）

《佛學大辭典》「四禪定」條：（名數）

略云四禪，新云四靜慮。修此四禪定生於色界之四禪天也。此四禪內道外道共修之，在因者超欲界之惑網，在果者生於色界，且為生諸功德之依地根本，故曰本禪。

一、初禪：初禪之前行，有粗住、細住、欲界定、未到定。其正禪具八觸十功德。其

先行者安坐端身攝心，故氣息調和，覺此心路泯泯澄淨，^{太一七}恬（音貼。安靜也）^古安穩，其心在緣，居然不馳散，是名曰^古羶（音粗）住。由此心後怙怙勝前，名為細住。其後一兩日或兩月，豁爾心地作一分開明，我身如雲如影爽爽空淨，雖空淨猶見身心之相，未有定內之功德，是名欲界定（成實立欲界定，俱舍不立之，攝於未到定中），從是心後泯然一轉，不見欲界定中之身首、衣服、床鋪，猶如虛空是名未到定（成實不立之，俱舍立之，名未至定），此時性障猶在，未入初禪也。在此未到定，身心豁虛空寂，內不見身，外不見物，如此或經一日乃至一月一歲，定心不壞，則於此定中即覺自心之微

微動搖，或感微痒，即發動痒輕重冷煖（音色）滑，是名八觸。此為色界之四大極微與欲界之四大極微轉換，而發此觸相也，此乃正入初禪之相。此時有十功德，又謂之十眷屬。如空、明、定、智、善心、柔軟、喜、樂、解脫、境界相應是也（是就八觸中之動觸而論餘七觸功德准之）。此八觸十功德，唯在初禪，二禪已上則無，是為初禪之特相。就四禪總體言之，則以十八支分別，十八支者初禪五支，二禪四支，三禪五支，四禪四支也。以此等之功德法支持禪，故名為支。初禪五支者覺支（新曰尋支）、觀支（新曰伺支）、喜支（新同名）、樂支（新同名）（經部為眼耳身三識之樂受，有部不許定

中三識，僅有意識故為輕安樂非樂受也）、一心支（新定支也）。

二、二禪：呵棄初禪之覺觀而得此禪，於初禪已了色界四大轉換。故二禪已上無八觸十功德也。二禪之四支者，內淨支（俱舍以為五根中之信根，深信受勝實之功德也，淨為信相，故曰淨，屬心故云內）、喜支、樂支（輕安樂也，非樂受）、一心支（新定支）也。

三、三禪：呵棄第二禪之喜受而得三禪也。此禪具五支，捨支（是行捨，非捨受）、念支（三禪之樂極勝，為不染著，故要正念）、慧支（同上）、樂支（意識之樂）、一心支（新曰定支，寂然在定是也）。

四、四禪：呵棄三禪之樂受。四支者不苦不樂支（新曰中受支，五受中之捨受也）、捨支（捨第三禪之樂受也，非憂悔）、念支（念下地之過，自己之功德長養之）、一心支（猶如鐘、猶如清水）也。

初禪之五支乃至四禪之四支為何？即行體是也，依俱舍之意，初禪之付五支者，以此時二十二心數發於一時（大地十與大善地法十及覺與觀也），於中取強者為五支，五支皆定體也，成論明五支前後相次而起，取四支為方便，一心支為實體。天台止觀，法界次第之所明，大要據成實論。見止觀九之一，法界次第上，俱舍論二十八。

智度論十七曰：「若能呵五欲、五蓋、行

五法，欲、精進、念、功慧、一心，行此五得五支，成就初禪。」梵 Catur-dhyāna。（參見「八定」1126）

1128. 【四無色定】（科註第四四七頁倒數第六行）

《佛學大辭典》「四空定」條：（名數）又云四無色定（梵名四空處之各名加 Dhyāna），十二門禪（四禪定、四無量、四空定）中之四禪也。

一、空無邊處定，行人厭患色籠如牢如獄，心欲出離之，捨色想而緣無邊之虛空心，與空無邊相應，故名空無邊定。

二、識無邊處定，行人更厭前外之空，捨其虛空緣內識為心識無邊之解，心與識無邊相應，故名識無邊處定。

三、無所有處定，行人更厭其識，而觀心識無所有，心與無所有相應，故名無所有處定。

四、非想非非想處定，前之識處是有想，無所有處是無想，至此捨前之有想故名非想，捨前之無想，故名非非想。又無麤想，故曰非想，非無細想，故曰非非想。行者於此如痴如醉如眠如暗，無所愛樂，泯然寂絕，清淨無為，謂之非想非非想定。見法界次第上，俱舍頌疏世品一。是乃內法之修法也。

若於外道則以六行觀而修得之。於此四定復加四定為八定，於此加中間定與未至定（有部義），或加欲界定（成實義）為十定。

凡禪定有味定、淨定、無漏定三種，此十種禪定中為非想非非想定之心想微細，故無無漏定，有味定、淨定也。未至、中間之二定及四禪之六定，有見道之無漏定（有部），欲界中間之二定及四禪之六定與前相同，有見道之無漏（成實），下三無色有修道無學道之無漏定，味淨之二定，通於十定，二宗相同。見俱舍論十八，輔行九之一。（參見「八定」1126）

1129. 【增上緣】（科註第四四七頁倒數第五行）

《三藏法數》：謂六根能照境發識，有增上力用，諸法生時，不生障礙，名增上緣。（諸法生者，謂根塵相對，則有一念心起，名諸法生。不生障礙者，根塵相對之時，隨對

隨起，悉無所障也。」

《佛學大辭典》：（術語）四緣之一。謂起他法與以強力者。如眼根之能生眼識，田土之能生米麥。大乘義章三本曰：「增上緣者，起法強，故曰增上。」觀經玄義分曰：「凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力為增上緣也。」

1130. 【事贊】（科註第四四七頁倒數第四行）

《中華佛教百科全書》「法事讚」條：二卷。唐·善導集記。收在大正藏第四十七冊。係記述淨土轉經行道儀則之著作。上卷卷首題為〈轉經行道願往生淨土法事讚〉，卷末題為〈西方淨土法事讚〉，下卷首尾都以〈安樂行道轉經願生淨土法事讚〉為標

目。上卷首先列舉奉請偈、啟白、召請、三禮、表白、讚文等，其次說明行道讚梵偈、讚文、七周行道、披心（披露真心）懺悔，乃至發願等行事之次第，下卷將阿彌陀經全文分成十七段，每段各加讚文，其次記載十惡懺悔、後讚、七周行道、歎佛呪願、七敬禮及隨意等軌式。

本書是依般舟三昧法而說明轉經行道之儀則，書中引用賢愚經、舊譯華嚴經、觀佛三昧經、地獄經等所敘述的地獄相，以啟發行者的厭離穢土之心，又轉讀讚揚阿彌陀經以期鼓舞行者欣羨淨土之心。關於本書上、下二卷標題之所以不同，日僧良忠法事讚私記卷上說，上卷意在闡明前方便的行道，故題為

「轉經行道」，下卷專明其行體的轉經，故稱為「行道轉經」，且認為轉經是正法，相對於行因而將所求的國度冠上「安樂」之字。

1131. 【有漏禪】（科註第四四七頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（術語）對於無漏禪而言。即不依四真諦（苦集滅道）等，但依厭下欣上有漏之六行觀而修之禪定也。四禪，四無色定，四無量心定是也。

《佛學常見辭彙》：有漏的禪定，也就是不究竟的禪定，如四禪、四無色定、四梵行等是。

1132. 【要集】（科註第四四七頁倒數第二行）

見「《往生要集》」1150。

1133. 【四靜慮】（科註第四四七頁倒數第一行）

見「四禪」1127。

1134. 【如意通】（科註第四四八頁第七行）

《三藏法數》「如意通有三種」條：〔出大智度論〕謂菩薩智慧具足，神變莫測，凡所作為，舉念即成，無有障礙，故名如意通。
一、能到如意：謂具此通者，雖長江大海，重關複嶺，千萬里之遠，俱無間隔，意欲到處，身即隨到，故名能到如意。

二、轉變如意：謂具此通者，能令世間所有諸物，大者作小，小者作大；一變為多，多變為一，故名轉變如意。

三、聖如意：謂具此通者，化現無方，應變不測，雖無生滅，而有機則生，無機則滅；雖無去來，而有感則現，無感則寂。如

意自在，不可思議，故名聖如意。（參見《科

註》第四五六頁第一至第五行）

1135. 【六根互用】（科註第四四八頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（術語）斷六根之垢惑而使之清淨，則六根一一具他根之用也。

涅槃經曰：「如來一根則能見色聞聲嗅香別味知法，一根現爾，餘根亦然。」是真六根互用也。法華經法師功德品說菩薩在六根清淨之位，六根互用之德。

法華論曰：「又六根清淨者，於六根中悉能具足見色聞聲辨香別味覺觸知法等，諸根互用應知。」是相似之六根互用也。

又楞嚴經四說聲聞之六根互用。曰：「不由前塵所起知見，明不循根，寄根明發，由

是六根互相為用。阿難汝豈不知？今此會中，阿那律陀無目而見；跋難陀龍無耳而聽；菟河（菟河，即菟伽河，恒河也。菟，音敬）神女非鼻而聞香；驕梵鉢提異舌知味；舜若多神無身覺觸；摩訶迦葉，久滅意根，圓明了知，不因心念。」亦是相似之互用也。

1136. 【福增】（科註第四四九頁倒數第四行）

《菩薩本生鬘論卷四·出家功德緣起第十四》：佛在世時，王舍城中有一長者，名曰福增，年過百歲，齒衰力屈，家中大小，無不生厭。聞說出家，心生歡喜，功德無量，譬喻不及，出家之利，高於須彌，深於巨海，廣於虛空。所以然者？由出家故，方得

成佛，三世諸佛，未有不因捨家、出家成佛者也。是時長者，來詣佛所，欲求出家，值佛遊化，即便往至舍利弗所，見其熟老，不為攝受；如是遍至五百羅漢，悉不肯度。

時彼長者，即出寺外，發聲大哭，於是世尊，從後而至，種種誨喻，令其心悅。即語目連：「收其出家，與受其戒。」乃為新學小比丘輩，常生調戲之所嬉亂，便自溺水，欲喪身命。目連觀見，即以神力，接置岸上，因問其故，具如上說。「此人愚鈍，瞋恚若斯，不以三塗報應之怖而攝化之，無由得道。」

時彼目連，欲乘空行，乃令專意，執袈裟角，漸次遊歷，到大海邊，見有新^ひ斃^シ（音

必，死亡也）端正婦人，便有一蟲，從其口出，而從鼻入；復從眼出，從耳而入。目連見已，捨之而去。弟子白言：「此是何人？」師曰：「此是舍衛城中大商之婦，自恃顏貌，不修福業，承夫寵念，損害一切，偕行至此，沒水而終，海不納屍，漂出在岸，猶愛故身，作此蟲耳，後入地獄，受諸苦報。」

漸次前行，見一女人，自泥大^{huò}鑊^{「x」}（音或，無足鼎），水滿火然，脫衣入中，皮肉各離，吹骨在外，尋復成形，自取其肉而噉食之。福增白師：「此是何人？」師曰：「舍衛城中有優婆塞，崇重三寶，請僧供養，常造美膳，遣婢送之，每至屏處，選好先食。大家察問：『汝無竊食？』婢言：『比丘食訖，

有殘與我，我得食之；若我先食，願於後世，自食身肉。』以是因緣，先受華報，果在地獄。」

次復前行，見一骨山，其量高廣七百由旬，障其日光，使海陰黑。是時目連，登此山上，有大肋骨，往來經行。福增白師：「此何骨山？」「汝欲知者，即是汝之故身骨也。」福增聞已，身毛恐聳sǒng 聳（音竦），惶怖流汗，白和尚言：「聞我今者，心未摧裂，願時為說，本末因緣！」目連告曰：「生死輪轉，無有邊際，善惡業報，影響無差。昔過去世，此閻浮提，有一聚落，民物富盛。時有長者，名曰法增，宗族已來，篤信三寶，好行仁惠，不傷生命，居人推之，

以為令長，數十年間，民物安泰，咸賴其德，如己之父。時彼令長，或因閒暇，習其博奕，惡友得便，而親輔之，授彼邪說，廢其政事。未久境內強惡恣橫，按訟交舉，刑罰不中。忽偶一時，吏呈款實（實情也），適值令長，博奕不勝，無暇顧覽，盡令處死。來日乃問諸軍吏曰：『罪人何所？』答以戮竟。令長聞已，悶絕bi 躓（音必，仆倒也）地，水洒乃穌，垂淚而言：『親愛珍寶，悉皆住此，唯我一人，獨入地獄，而我今者，率易殺人，當知即是旃陀羅（屠夫也。旃，音沾）類。』作是念已尋便命終，生大海中作摩竭魚，其身長大七百由旬。」

佛言：「目連！若諸官屬自恃威勢，枉尅

民物殺戮無數，命終多墮摩竭大魚，為諸小

蟲匝食其軀，身痒指山蟲血污海，流將百里水皆紅赤。彼魚一眠經於百歲，睡起吸水如

注大河。爾時適有眾商採寶，值魚張口，船趣如飛，將入魚腹，賈人悲號，一時同聲稱南無佛！魚聞佛名，閉口水止，由佛慈護，眾商得活。時摩竭魚，忍渴而死，有諸夜叉羅刹水神，競拽魚身，出置海岸。」

爾時尊者大目乾連，將其弟子福增比丘，遊行畢已，還至佛所，頭面作禮，歡喜無量，深悟生死無常、苦、空，盡諸有結，得羅漢果。

1137. 【本緣】（科註第四四九頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）有事之由來

也。

維摩經菩薩品曰：「諸菩薩各各向佛說其本緣。」

1138. 【作意】（科註第四五〇頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（術語）心所名。相應於一切之心而起者，具使心警覺而趣所緣之境之作用。

俱舍論四曰：「作意，謂能令心警覺。」

成唯識論三曰：「作意，謂能警心為性，於所緣境引心為業。」

1139. 【報謝】（科註第四五一頁倒數第四行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）報恩謝德也。

教行信證曰：「深知佛恩，為報謝至德。」

1140. 【^{カニ}帝（音低）記】（科註第四五一頁倒數第二行）

《無量壽經海帝記》，二十卷科二卷，（日）攝州小曾禰憲榮泰岩作。

1141. 【願成就文】（科註第四五二頁第二行）

《佛學大辭典》：（術語）法藏菩薩建四十八願中，以第十八願為王本願，其說十八願成就之文，謂之願成就文。

在無量壽經下卷之初（四十八願上卷），其文曰：「諸有眾生，聞其名號，信心歡喜。乃至一念，至心迴向，願生彼國，即得往生，住不退轉，唯除五逆誹謗正法。」

《實用淨土宗辭典》：指《無量壽經》中敘說阿彌陀佛成就其因位所發誓願之經文。

卷上為所發之願，一一願皆有對應之成就之相。

如卷上敘十七願之文：「設我得佛，十方世界無量諸佛，不悉諮嗟稱我名者，不取正覺。」卷下則敘十七願所感的果報，其文為：「無量壽佛，光明顯赫，照耀十方。諸佛國土，莫不聞焉。不但我今稱其光明，一切諸佛聲聞緣覺諸菩薩眾，咸共歎譽，亦復如是。」此二段經文就是佛發四十八願中之第十七願，則感得一切諸佛及三乘聖賢，都讚歎阿彌陀佛的光明，稱譽阿彌陀佛之名。

再卷下之「又聲聞菩薩，其數難量，不可稱說。」及《阿彌陀經》中：「彼佛有無量無邊聲聞弟子，皆阿羅漢，非是算數之所能

知，諸菩薩眾，亦復如是。」此為十四願功德所成就之文。

又如第十八願，稱王本願，其卷上之願文為：「設我得佛，十方眾生，至心信樂，欲生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺。唯除五逆，誹謗正法。」卷下之初三輩往生之文，皆是此願成就文。（《科註》此處所引之

願成就文為《魏譯》本之原文。）

1142. 【乾qián（音前）闍tà（音踏）緊那】（科註第四五三頁倒數第三行）

指乾闥婆與緊那羅。

《佛學大辭典》「乾闥婆」條（節錄）：

（天名）Gandharva，又作健達婆、犍達縛、健闥婆、乾tà沓た（音踏）和、乾沓婆、彥達

縛、犍陀羅等。譯曰香神、嗅香、香陰、尋香行。樂人之稱。又八部眾之一。樂神名。不食酒肉，唯求香以資陰身，又自其陰身出香，故有香神乃至尋香行之稱。與緊那羅同，奉侍帝釋而司奏伎樂。緊那羅者法樂，乾闥婆者修（疑作「俗」）樂。

注維摩經一曰：「什曰：乾闥婆，天樂神也。處地十寶山中，天欲作樂時，此神體上有相出，然後上天也。」

天台淨名疏二曰：「乾闥婆，此云香陰。此亦陵空之神，不啻酒肉唯香資陰。」

文句二下曰：「乾闥婆，此云嗅香，以香為食，亦云香陰，其身出香，此是天帝俗樂之神也。」

嘉祥法華義疏二曰：「犍撻婆，此云香陰，以其清虛食香。又身唯恒出香，故名香陰。」

玄應音義三曰：「犍沓和。又云犍陀羅，或作乾沓婆，或云犍達婆，或云乾闥婆。舊名也。今正言犍達縛，皆國音之不同也。此云嗅香，亦云樂神，一云食香，舊云香神，亦近也。經中亦作香音神也。」

《佛學大辭典》「緊那羅」條：（天名）Kimara，又作緊捺羅，緊陀羅，甄陀羅，真陀羅，緊捺洛。舊譯曰人非人，疑神。新譯曰歌神。即樂神名。八部眾之一。

注維摩一曰：「什曰：秦言人非人。似人而頭上有角，人見之言：人耶非人耶？故因

以名之。亦天伎神也，小不及乾闥婆。」

文句二下曰：「緊那羅，亦云真陀羅，此云疑神。似人而有一角，故號人非人。天帝法樂神，居十寶山。」

玄贊二曰：「梵云緊捺洛，此云歌神。緊那羅，訛也。」

玄應音義三曰：「zhēn甄（音真）陀羅，甄之人反，又作真陀羅，或作緊那羅，正言緊捺羅，此譯云是人非人也。」

慧琳音義十一曰：「真陀羅，古作緊那羅，音樂天也。有微妙音響，能作歌舞。男則馬首人身能歌，女則端正能舞。次此天女，多與乾達婆天為妻室也。」

1143. 【琉璃之琴】（科註第四五三頁倒數第三行）

《佛學大辭典》「大樹緊那羅琉璃琴」

條：（物名）大樹緊那羅王所問經一曰：「已所彈琉璃之琴，閻浮檀金，花葉莊嚴，善淨業報之所造作。在如來前，善自調琴。及餘八萬四千伎樂，〔中略〕時諸一切聲聞大眾，聞琴樂音，不能堪任，各從座起，放捨威儀，誕貌逸樂，如小兒舞戲，不能自持。」又見智度論十一。（大樹緊那羅王，為音樂天之天子，四緊那羅王之一。）

1144. 【六塵】（科註第四五六頁第四行）

《三藏法數》：「〔出涅槃經〕塵，即染污之義。謂能染污情識，而使真性不能顯發，涅槃經中稱此六塵，名六大賊，以能劫奪一切善法故也。」

一、色塵：謂青黃赤白之色，及男女形貌色等，是名色塵。

二、聲塵：謂絲竹環佩之聲，及男女歌詠聲等，是名聲塵。

三、香塵：謂旃檀沉水飲食之香，及男女身分所有香等，是名香塵。

四、味塵：謂種種飲食肴膳美味等，是名味塵。

五、觸塵：觸，即著也。謂男女身分柔軟細滑，及紗衣上服等，是名觸塵。

六、法塵：謂意根對前五塵分別好醜，而起善惡諸法，是名法塵。

《佛學次第統編》：依於六根所接之塵有六：謂色、聲、香、味、觸、法，是為六

塵。塵即染 wū 汙^x（音屋）之義，以能染汙情識之故。

一、色：謂眼所見者，如明暗質礙（障礙也）等。以能染汙眼根，故謂色塵。

二、聲：謂耳所聞者，如動靜美惡等。以能染汙耳根，故謂聲塵。

三、香：謂鼻所嗅者，如通塞香臭等。以能染汙鼻根，故謂香塵。

四、味：謂舌所嘗者，如鹹淡甘辛等。以能染汙舌根，故謂味塵。

五、觸：謂身所感者，如離合冷暖等。以能染汙身根，故謂觸塵。

六、法：謂意所知者，如生滅善惡等。以能染汙意根，故謂法塵。

此之六塵，尚有其他六欲、六入、六處、六境、六賊等名義，茲不繁及。

1145. 【《翻譯名義集》】（科註第四五六頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（書名）宋姑蘇景德寺僧法雲編，共二十卷，六十四目。以經典所用之語，分類編列。如系梵語，則釋以華言，並詳得名之由及其沿革。誠讀內典者不可少之書也。

1146. 【《玄應音義》】（科註第四五七頁第三行）

《佛光大辭典》：凡二十五卷。唐代玄應撰。又稱一切經音義。大唐內典錄卷五作眾經音義十五卷，法苑珠林卷一〇〇作大唐眾經音義二十卷。收於中華大藏經第一輯第三

十冊。本書所錄，自華嚴經，至順正理論，共四五六部經論，而就其中難解之字句、名相及音譯，加以注釋。本書不僅為現存音義中之最古者，又以解釋正確，為學者所宗，且所引群籍多屬古逸書，如蒼頡篇、三蒼、通俗文、字苑、古文奇字、字略、聲類、韻略、切韻等諸書，為研究文字音韻學之珍貴資料。

1147. **【無分別智】**（科註第四五八頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）又云無分別心。正體會真如之智也。真如者，離一切之相而不可分別也。故以分別之心者，不能稱其體性，以離一切情念分別之無相真智方始冥符也。

攝大乘論釋十二曰：「若智與所取不異，平等平等起，是名無分別智。」

起信論曰：「無分別心與體相應。」

1148. **【心、心所法】**（科註第四五八頁倒數第一行）

《佛學大辭典》「心心數」條：（術語）心與心所也。心為身識等之心王。心數者新曰心所。為心王所有貪瞋等多數之別作用也。

維摩經五曰：「徧知眾生心心數法。」

俱舍論四曰：「心心所皆名有所依，託所依根故，或名有所緣，取所緣境故。〔中略〕或名相應，等和合故。」

《唯識名詞白話辭典》「心王」條：唯識宗所立五位法（心法、心所法、色法、不相應

行法、無為法）中的第一位法，又稱心王法，相對於心所有法而言。此為心的主要作用，是精神作用的主體。心王總了別所對之境，而心所則對之生起貪、瞋、癡、慢之情。

小乘說一切有部，以眼、耳、鼻、舌、身、意六識之識體為一，故列心王為一。

唯識宗於六識外立末那、阿賴耶識，共為八識，且各有識體，故列心王為八。

《三藏法數》「心所有法五十一」條：心所有法者，以對八識心王而言之也。此五十一合為六位。

徧行法有五：一作意，（能警覺者為性，心未起，能警令起；心已起，能引趣境也。）二觸，（對境也。）三受，（領納前境也。）

四想，（於境取像也。）五思，（起心造諸業也。）

此五種法，起則同起，故云徧行也。

別境法有五：一欲，（希望樂境也。）二勝解，（於理明了無礙也。）三念，（於曾習境，記憶不忘也。）四等持，（離昏沉掉舉曰等，令心專注不散曰持也。）五慧，（揀擇善惡法也。）

此五種法，起時各起，故云別境也。

善法有十一：一信，（於諸善法，深樂不疑也。）二慚，（恥己無德也。）三愧，（羞為惡行也。）四無貪，（於五欲境，心生厭離也。）五無瞋，（於違情之境，不起怒心也。）六無癡，（於事理明，解決了也。）

七精進，（於諸善法，精勤修習也。）八輕安，（遠離昏亂也。）九不放逸，（於不善法，心不染著也。）十捨，（遠離掉舉也。）十一不害，（於有情不加損惱也。）

此十一種法，皆是善法，故總云善也。

煩惱法有六：一貪，（引取無厭也。）二瞋，（忿怒不息也。）三慢，（自恃陵他也。）四無明，（於事理無所明了也。）五見，（即邪見也。）六疑，（猶豫不決也。）此六種法，能惱亂眾生，故總云煩惱也。

隨煩惱法有二十：一忿，（暴怒也。）二恨，（怨恨也。）三覆，（不令人知己過也。）四惱，（如境違情，不自安隱。）五嫉，（心懷妒忌也。）六慳，（於一切財不

能惠施也。）七誑，（詭詐不實也。）八諂，（媚悅人意也。）九害，（損惱有情也。）十憍，（矜己傲人也。）十一無慚，（不知羞恥也。）十二無愧，（陰為不善也。）十三掉舉，（內心搖動也。）十四昏沉，（心神迷惑也。）十五不信，（邪見多疑也。）十六懈怠，（身心不勤也。）十七放逸，（縱恣欲境也。）十八失念，（遺失正念也。）十九散亂，（心常放逸也。）二十不正知，（以妄為真也。）

此二十法，隨逐前六種煩惱而生，故云隨煩惱也。

不定法有四：一惡作，（或已作惡事，因循；或不作善事，心皆追悔也。）二睡眠，

（謂人睡眠，識神昏昧，夢中見境，或善或惡，或不善不惡也。）三尋，（尋即尋思，心中所起之念，或善或惡，或不善不惡也。）四伺，（伺即伺察，心中所起之念也。尋思之心，麤而浮；伺察之心，沉而細。二者皆是心念，但分麤細耳。亦通善惡與不善不惡也。）

此四種法，於善、惡、無記三性，不定而起，故云不定也。

如是諸法，從阿賴耶藏識種子所生，依心所起，與心俱轉相應，故皆名心所有法。（無記者，謂不善不惡，無所記錄故也。）

1149. 【《資持記》】（科註第四五九頁第二行）

《佛學大辭典》（書名）宋靈芝元照（一

○四八——一一六），解釋南山之四分行事鈔者。

○行事鈔資持記：（書名）十六卷，宋元照著。解行事鈔者。本鈔之著述如下：行事鈔資持記序解並五例講義一卷，宋則安述。行事鈔諸家記標目一卷，宋懷顯集，日本戒月改錄。行事鈔資持立題拾義一卷，宋道標出。

1150. 【《往生要集》】（科註第四五九頁第三行）

《實用淨土宗辭典》：書名。凡三卷，日本源信撰，收於《大正藏》第八十四冊中。是書輯錄一六〇餘部經籍之往生要義，以問答體撰寫成書。共分厭離穢土、欣求淨土、極樂證據、正修念佛、助念方法、別時念

佛、念佛利益、念佛證據、往生諸業、問答料簡等十門。因觀世之無常，故說發願往生淨土，若欲往生淨土，則以念佛為最重要。念佛有觀念和稱念兩種方式，其中觀念較殊勝，稱念則易於大眾所實行。

1151. 【《仁王經合疏》】（科註第四五九頁第六行）

三卷，隋智顗（音乙）說，灌頂記，明道霈（音佩）合。

1152. 【《理趣釋》】（科註第四五九頁第七行）

《佛學大辭典》：（書名）具名大樂金剛不空真實三昧耶經般若波羅蜜多理趣釋，二卷，唐不空譯。解釋密部（金剛頂宗）之理趣經。說本經字句一一理趣表法之義門。（本書於密教教理中，與相對於解釋胎藏法之大日經

疏，同為重要之著作）又有金剛智譯之理趣般若經。其異譯也。

1153. 【《灰身滅智》】（科註第四六〇頁第二行）

《佛學大辭典》：（術語）謂二乘之人，斷三界之煩惱後，入火光三昧，燒身滅心，歸入空寂無為之涅槃界也。是為二乘最終之目的。

輔行三之一曰：「灰身故無身，滅智故無智。獨一解脫，故云孤調。」

四教儀曰：「若灰身滅智，名無餘涅槃，又名孤調解脫。」

1154. 【《禮讚》】（科註第四六二頁倒數第一行）

《中華佛教百科全書》「往生禮讚偈」條：一卷。唐·善導著。全稱《勸一切眾生

願生西方極樂世界阿彌陀佛六時禮讚偈》，又稱《往生禮讚》、《六時禮讚》、《禮讚》。收在《大正藏》第四十七冊。本書內容述說於一日六時中，各時唱誦的讚文及其禮拜之法，乃解說淨土往生行儀的重要資料。

六時禮讚之偈及禮拜之法為：一、日沒時誦《無量壽經》之十二光佛名號，禮十九拜。二、初夜時誦錄自《無量壽經》之要文，禮二十四拜。三、中夜時誦龍樹之十二禮偈，禮十六拜。四、後夜時誦天親之往生禮讚偈，禮二十拜。五、晨朝時誦隋·彥琮之願往生禮讚偈，禮二十一拜。六、日中時誦善導依《觀經》所作之十六觀偈，禮二十

拜。

本書被編入唐·智昇的《開元釋教錄》中。在日本，也被採入法然以後的淨土宗之法式中，而廣被讀誦。

1155. 【山海慧如來】（科註第四六三頁倒數第三行）

《佛學大辭典》「山海慧自在通王如來」條：（佛名）阿難當來成佛時之名。

法華經人記品曰：「佛告阿難：汝於來世當得作佛，號山海慧自在通王如來。」

《妙法蓮華經·授學無學人記品第九》：爾時佛告阿難。汝於來世當得作佛。號山海慧自在通王如來。應供正遍知。明行足。善逝。世間解。無上士調御丈夫。天人師。佛世尊。當供養六十二億諸佛。護持法藏。然後得阿耨多羅三藐

三菩提。

教化二十千萬億恒河沙諸菩薩等。令成阿耨多羅三藐三菩提。國名常立勝幡。其土清淨琉璃為地。劫名妙音遍滿。其佛壽命。無量千萬億阿僧祇劫。若人於千萬億無量阿僧祇劫中。算數校計不能得知。正法住世倍於壽命。像法住世復倍正法。阿難。是山海慧自在通王佛。為十方無量千萬億恒河沙等諸佛如來。所共讚歎稱其功德。(中略)

爾時會中新發意菩薩八千人。咸作是念。我等尚不聞諸大菩薩得如是記。有何因緣。而諸聲聞得如是決。

爾時世尊。知諸菩薩心之所念。而告之曰。諸善男子。我與阿難等。於空王佛所。

同時發阿耨多羅三藐三菩提心。阿難常樂多聞。我常勤精進。是故我已得成阿耨多羅三藐三菩提。而阿難護持我法。亦護將來諸佛法藏。教化成就諸菩薩眾。其本願如是。故獲斯記。

1156. 【死魔】(科註第四六四頁第四行)

《三藏法數》：謂人壽盡命終為魔也。蓋業報已畢，捨離現生之處，障礙修道，遂失智慧之命，是名死魔。

1157. 【群疑論】(科註第四六四頁第七行)

《佛學大辭典》：(書名)釋淨土群疑論之略稱。宋僧傳謂之決疑論。七卷，唐千福寺懷感撰。其註解有探要記十四卷，鈔二十卷。

1158. 【三千大千世界】（科註第四六六頁第四行）

《佛學大辭典》：（術語）須彌山為中心，七山八海交互繞之，更以鐵圍山為外郭，是曰一小世界，合此小世界一千為小千世界，合此小（千）世界一千為中千世界，合此中千世界一千為大千世界。大千世界之數量為一〇〇〇〇〇〇〇〇也。大千世界之上有三千者，示此大千世界，成自小千中千大千三種之千也。內容即一大千世界。以此一大千世界為一佛之化境。且此三千大千世界之廣，恰等於第四禪天，成壞必同時焉。見智度論七，佛地論六。

《三藏法數》「大千世界」條：謂以一千箇中千世界，則成大千世界。此大千世界

中，共有百億日月，百億須彌山，百億四天下，百億四天王天，百億三十三天，百億夜摩天，百億兜率天，百億樂變化天，百億他化自在天，百億梵世天（初禪天也）。百萬二禪天。一千三禪天，總為第四禪天所覆，是名大千世界。（億有四等，一以十萬為億，二以百萬為億，三以千萬為億，四以萬萬為億。今言百億者，則以千萬為億也。）

1159. 【小千世界】（科註第四六六頁第六行）

《三藏法數》：謂一日一月繞一須彌山照四天下，山腰是四天王天所居，山頂是三十三天所居，此天之上，有夜摩天、兜率天、樂變化天、他化自在天、梵世天，此名一世界。如此一千世界，一千日月，一千須彌

山，一千四天下，一千四天王天，一千三十天，一千夜摩天，一千兜率天，一千樂變化天，一千他化自在天，一千梵世天，總為第二禪天所覆，是名小千世界。（梵語須彌，華言妙高。四天王者，東方持國天王，南方增長天王，西方廣目天王，北方多聞天王。三十三天，即忉利天也。梵語夜摩，華言善時。梵語兜率，華言知足。）

1160. 【中千世界】（科註第四六六頁第六行）

《三藏法數》：謂以一千箇小千世界，則成中千世界。此中千世界中，共有百萬日月，百萬須彌山，百萬四天下，百萬四天王天，百萬三十三天，百萬夜摩天，百萬兜率天，百萬樂變化天，百萬他化自在天，百萬

梵世天。一千二禪天，總為第三禪天所覆，是名中千世界。

1161. 【黑洞】（科註第四六六頁倒數第四行）

《中國大百科全書》（節錄）：廣義相對論所預言的一種特殊天體。它有非常強大的引力，以致使投射到這種天體上的物質只進不出，連光線也反射不出來，因此稱之為黑洞。

《漢語大詞典》：演變到最後階段的恒星。由中子星進一步收縮而成，有巨大的引力場，使得它所發射的任何電磁波都無法向外傳播，變成看不見的孤立天體，人們只能通過引力作用來確定它的存在，故名黑洞。

1162. 【咨^ㄘ（音資） 嗟^{ㄘㄞ}（音皆）】（科註第四六八

頁第六行)

《漢語大詞典》：贊嘆。

1163. 【《金光明經文句》】（科註第四六九頁第四行）

《佛光大辭典》（節錄）：凡六卷。隋代智顗（音乙）口述，門人灌頂筆錄。略稱金光明文句、金光明文句。收於大正藏第三十九冊。為天台五小部之一。隨文解釋北涼曇無讖（音趁）所譯之金光明經。（中略）自「如是我聞」至壽量品之「悉來聚集信相菩薩摩訶薩室」為序分（一品半），自「爾時四佛」至空品為正宗分（三品半），四王品以後為流通分（十三品）。

注疏有知禮之金光明經文句記十二卷、從義之金光明文句新記七卷、明得之金光明經

文句科一卷等。〔佛祖統紀卷二十五、閱藏知津卷三十五、卷三十九〕

1164. 【《華嚴大疏鈔》】（科註第四六九頁倒數第一行）

《佛光大辭典》「華嚴經隨疏演義鈔」條：凡九十卷。唐代澄觀撰。全稱大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔。略稱隨疏演義鈔、華嚴大疏鈔、演義鈔。收於大正藏第三十六冊。澄觀曾撰有八十華嚴之注釋書，即華嚴經疏六十卷（又稱大疏，收於大正藏第三十五冊），該書與法藏之探玄記同被稱為華嚴經注釋之雙璧。其後，再將華嚴經疏詳為解說，敷衍（鋪陳發揮也。敷，音夫）而成本書。

本書前九卷係著者之華嚴思想綱要，即本

書之「玄談」部分，素來備受重視。華嚴經疏演義鈔三十卷，即由本書之玄談部分別出而成。

全書分為四部分：一、總序名意，釋大疏之自序。二、歸敬請加，釋大疏之歸敬序。三、開章釋文，廣逐疏之本文，次第釋之。四、謙讚回向，略解末尾之流通偈。先詳釋教起因緣、藏經所攝、義理分齊、教所被機、教體淺深、宗趣通局、部類品會、傳譯感通、總釋經題等九科玄談，後則依經文而作注解。〔大明三藏聖教北藏目錄卷四、閱藏知津卷三十五、華嚴宗章疏錄、佛典疏鈔目錄卷上、華嚴宗經論章疏目錄〕

1165. 【^{ㄍㄨ}鵠^{ㄉㄧ}】（音鼓）^{ㄉㄧ}的^{ㄉㄧ}（音地）（科註第四七〇

頁第三行）

《漢語大詞典》：目的；想要達到的結果。

1166. 【^{ㄐㄧㄢ}箋^{ㄇㄧ}】（音肩）註（科註第四七〇頁第五行）

見「《無量壽經箋註》」527。

1167. 【《彌勒發問經》】（科註第四七一頁第七行）

即《大寶積經》第二十五會，名《發勝志樂會》，卷九一至九二，唐菩提流志譯。

1168. 【隱密】（科註第四七三頁第一行）

《佛學大辭典》：（術語）如來說法有顯了隱密之二意。顯了為於文面分明顯然者。隱密為說者本意所存，密隱文內者。顯說為方便，密意為真實。與以了義教為真實，以

不了義教為方便者不同。

演密鈔二曰：「此宗多有隱密之語。」

教行證文類六本曰：「依釋家之意，按無量壽佛觀經者，有顯彰隱密義。」

1169. 【無間地獄】（科註第四七三頁第八行）

《三藏法數》：謂有罪眾生，至彼受苦，無有間歇，故名無間。此於八熱中又為最重之獄也。成實論明五種無間：

一者，趣果無間。謂有極重罪者，即向彼獄受其果報，無有間歇。

二者，受苦無間，謂至彼獄受諸痛苦，無有間歇。

三者，時無間。謂至彼獄受苦，時節無有間歇。

四者，命無間。謂彼地獄，壽命一中劫，無有間歇。

五者，形無間。謂彼地獄受罪眾生，生而復死，死已還生，身形無有間歇也。（一中劫者，二十小劫為一中劫也。）

1170. 【阿^ア閼^ゼ】（音舌）世王問五逆經（科註第四七三頁倒數第六行）

《閱藏知津》：（一卷）西晉沙門釋法炬譯。預記王當一墮獄，即出，二十劫不墮三惡道，最後成辟支佛，名無穢。

1171. 【華嚴孔目章】（科註第四七三頁倒數第四行）

《佛學大辭典》「孔目章」條：（書名）具名華嚴孔目章。內題華嚴經內章門雜孔目。四卷，智儼著。解經內之名數法相者，

有一百四十一章。

《中華佛教百科全書》：四卷。唐智儼（六〇二—六六八）撰。又稱《華嚴經內章門等雜孔目章》、《華嚴經孔目章》、《孔目章》。收在《大正藏》第四十五冊。內容依舊譯《華嚴經》而設一四四章門，說明小乘、一乘、三乘之差別，確立同別二教判，以明無盡一乘義。

本書是智儼晚年的作品，文中除引用新譯（疑作「舊譯」）《華嚴經》之外，更引用數十部經論，如《法華經》、《起信論》等書。與《搜玄記》、《華嚴一乘十玄門》等，同為法藏《探玄記》之基礎。

本書所揭示的三乘一乘融合及同別教判，

是華嚴宗極重要的思想。文中較重要者為卷一之教分齊義、一乘三乘義章、因果章、唯識章、入佛境界章，卷二之發菩提心章、真如章、一乘法海章，卷三之十地章、轉依章、緣起章，卷四之往生義、性起章、迴心章、融合一乘義等。

註疏有《華嚴孔目章抄》（尊玄）、《華嚴孔目章發悟記》（凝然）、《融會章明宗記》（師會）、《唯識章辨義》（經歷）、《十地章略箋》（賢道）。

1172. 【破和合僧】（科註第四七三頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）略曰破僧。五逆罪之一。以邪方便使一味之聞法眾及一味之作法眾乖離，息止佛之轉法輪，阻害僧中

之法事也。五逆之中，其罪最重。

1173. 【一大劫】（科註第四七三頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（術語）一個之大劫也。

○大劫：（術語）謂成住壞空之四期為一週。為八十增減之時量。舊譯稱之為四中劫（十三億四千三百八十四萬年）。新譯稱之為八十中劫（二百六十八億七千六百八十萬年）。（參見「小劫」931）

《唯識名詞白話辭典》：古代印度的計時單位，一期世界之始末，總括成住壞空四劫，稱為一大劫。《瑜伽師地論》卷二載：「又此世間，二十中劫壞，二十中劫壞已空，二十中劫成，二十中劫成已住。」即八十中劫為一大劫，共計兩百六十八億八千萬年。

《三藏法數》「五喻——大劫五喻」條：

〔出大藏一覽〕

一、草木喻，謂大千世界草木，皆寸斬為籌；人間百年，但取一籌；取盡此籌，乃為一劫，是名草木喻。

二、沙細喻，謂 jīng 𦵏 𦵏伽（音敬茄。即恒河）河，廣四十里，滿中沙細如麴（古同麵）；人間百年，但取一粒；取盡此沙，乃為一劫，是名沙細喻。（梵語𦵏伽，華言天堂來，謂其從高處流來也。）

三、芥子喻，謂有城四方而各百里，其中滿堆芥子；人間百年，但取一粒；取盡此芥，乃為一劫，是名芥子喻。

四、碎塵喻，謂以大千世界，碎為微塵；

人間百年，但取一塵；取盡此塵，乃為一劫，是名碎塵喻。

五、拂石喻，謂一石廣二由旬，厚半由旬；兜率天一百年，以六銖衣拂一徧；拂盡此石，乃為一劫，是名拂石喻。（梵語由旬，華言限量。梵語兜率，華言知足。六銖衣者，謂衣重六^古銖^文〔四分之一兩。銖，音朱，古重量單位，二十四銖為一兩〕也。）

1174. 【謗法闡提】（科註第四七四頁第四行）

《佛學大辭典》：（術語）二種闡提之一。又曰斷善闡提，闡提為梵語一闡提之略，不成佛之人也。以誹謗大乘而斷善巧，故不可成佛也。

○斷善闡提：（術語）亦為二種闡提中第

一種之稱。因誹諦（疑作「謗」）大乘法斷滅一切之善根者。

○二種一闡提：（名數）一為斷絕一切善根之極惡人不成佛者。一為濟度一切眾生之大悲菩薩不成佛者。皆名一闡提。

入楞伽經二曰：「一闡提者，無涅槃性。

〔中略〕一闡提者，有二種，何等為二？一者焚燒一切善根，二者憐愍一切眾生，作盡一切眾生界願。大慧！云何焚燒一切善根？謂謗菩薩藏，作如是言，彼非隨順修多羅毘尼解脫說，捨諸善根，是故不得涅槃。大慧！憐愍眾生作盡眾生界願者，是為菩薩。大慧！菩薩方便作願，若諸眾生，不入涅槃者，我亦不入涅槃。是故菩薩摩訶薩，不入

涅槃。」

○大悲闡提：（術語）此為第二種之通名。以大悲誓願，欲度盡一切眾生而後成佛者。故已無成佛之期。何則，以眾生盡有成佛之期也。因之亦名一闡提。

1175. 【阿鼻】（科註第四七四頁第七行）

《佛學大辭典》（節錄）：（界名）Avīci，又作阿鼻旨。譯曰無間。無間地獄是也。

涅槃經十九曰：「阿者言無，鼻者名間，間無暫樂，故名無間。」

受苦無間斷之義。八大地獄之一。是最苦處。極惡之人墮之。

○阿鼻地獄：（界名）阿鼻為地下之牢獄，故曰地獄。在此地下之最底，餘大地獄

重疊其上。見俱舍論世間品。

止持音義曰：「阿鼻，此云無間。觀佛三昧經云：阿言無，鼻言救。成論明五無間：一、趣果無間，捨身生報故。二、受苦無間，中無樂故。三、時無間，定一劫故。四、命無間，中不絕故。五、形無間，如阿鼻縱廣八萬由旬，一人多人皆徧滿故。此五無間，乃造五逆業者報之。」

1176. 【善導大師《觀經疏》】（科註第四七四頁倒數第四行）

見「《四帖疏》」153。

1177. 【抑止門】（科註第四七四頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）為欲使眾生不放逸，方便隱攝取之慈悲，言惡者之不可

救，而垂誠也。對於攝取門而言。

○抑止攝取（節錄）：（術語）制遮與容受也。同於折伏慈悲。佛以慈悲智慧圓滿，於智慧門制遮逆惡眾罪，於慈悲門容受善惡一切而無漏也。

無量壽經之十八願說：「唯除五逆，誹謗正法。」觀無量壽經說：「五逆十惡具諸不善者，皆得往生。」

古來會解之者，如善導觀經疏四，謂壽經約於未造業，由抑止門故除逆謗。觀經約於既造業，由攝取門故取之。（中略）若約於彌陀大悲之本誓，則如法事讚所云：「以佛願力五逆十惡，罪滅得生，謗法闡提，迴念皆往。」有同一無別報土得往之益也。

1178. 【zhāng 幃世光】（音張）（科註第四七四頁倒數第二行）

《康熙字典》：幃惶，懼也。

1179. 【《字匯》】（科註第四七五頁第一行）

字書。十四卷。明代梅yīng膺ㄩ（音英）zuò祚ㄙㄨㄛˋ

（音坐）編。膺祚字誕生，宣城（今屬安徽）人。此書依據楷體，將《說文解字》部首簡化為二一四部。按子、丑等地支分為十二集。部首和各部中字，又按筆畫多少順序排列。共收三三二七九字。除古書中常用字外，還收有許多俗字；收僻字不多。注音先列反切，後注直音。解釋字義通俗易懂。其編排體例，即偏旁分部檢字法，一直為後世《正字通》、《康熙字典》等所遵循，成為中國字典、詞典主要編排方式之一。此書為明

代至清初最為通行之字典，《康熙字典》出，遂隱沒不顯，《四庫全書總目》且不為著錄。

1180. 【二種菩提心】（科註第四七七頁第三行）

《佛學大辭典》：（名數）一緣事菩提心，是以四弘誓願為體。（一）眾生無邊誓願度，念一切眾生悉有佛性而願求度之，令入大般涅槃也。是饒益有情戒，亦是恩德之心，亦是緣因佛性，亦應身菩提之因也。（二）煩惱無邊誓願斷，願求自斷無邊之煩惱也，是攝律儀戒，亦是斷德之心，正因佛性，法身菩提之因也。（三）法門無盡誓願知，是願求覺知無盡之佛（疑作「法」）門也，是亦攝善法戒，智德之心，了因佛性，報身菩提之因

也。（四）無上菩提誓願證，是願求證得佛果菩提也。由前三行願具足成就而證得三身圓滿之菩提，還亦廣利益一切眾生也。

二緣理菩提心。一切諸法，本來寂滅，安住于此中道實相而成上求下化之願行，是最上之菩提心，謂為緣理之菩提心。見往生要集上末。

1181. 【行願菩提心】（科註第四七七頁第三行）

《佛學大辭典》「三種菩提心」條（節錄）：（名數）是乃密教真言行者之菩提心也。（中略）一行願菩提心，修行發願，故名行願，願者念一切眾生，悉含如來藏性（謂一切眾生之自性皆隱藏如來之功德），堪安住於無上菩提，願以大乘微妙之法悉度之也，行者，

為此修四弘（六）度之行也。

《佛學次第統編》「三種菩提心」條（節

錄）：二、行願菩提心 行願菩提心者，發眾生無邊誓願度，福智無邊誓願集，法門無邊誓願覺，如來無邊誓願事，菩提無上誓願證之五大願，實行之，而期救度無盡無餘一切眾生界之心也。故為化他大悲之心，即行願之心也。

1182. 【勝義菩提心】（科註第四七七頁第六行）

《佛學大辭典》「三種菩提心」條（節

錄）：二勝義菩提心，止息劣法，觀顯勝義，故云勝義，此有教觀之二門。凡觀夫外道、二乘、法相、三論、天台、華嚴之九種住心（即真言所判十住心之前九住也），次第捨劣取

勝，終安住於究竟之秘密莊嚴心（真言宗所立十住心之第十。即真言一乘之住心），是教門之勝義也。又觀諸法覺悟其無自性，則止除一切之妄惑自真起用，萬德斯具，是觀門之勝義也。如是一就所住之教而云勝義，一就所顯之理而云勝義也。

1183. 【三德（一）】（科註第四七七頁倒數第四行）

《中華佛教百科全書》（節錄）：指智德、

斷德、恩德：即佛果功德的三分。出自《佛性論》卷二。即佛果滿足一切諸智、照了一切諸法，有無礙自在之德，名為智德。斷除一切染污無知、不染污無知無所餘，有二乘所斷不及之德，名為斷德。依利他攝化的誓願，而有救護眾生究竟解脫之德，名為恩德。

《華嚴經疏》卷八謂（大正35.562a）：

「修極有三：一、大悲極，入佛神通境。入佛神通境，但為益生，故此成恩德。二、大智極，入佛力境。如來力境，悲智超絕無能及，故成佛智德。三、自在極，入如來解脫門，盡一切障，心境自在，成佛斷德。」

若將三德與自利利他、自行化他、自覺覺他相擬配，則智斷二德是自利、自行、自覺，而恩德是利他、化他、覺他。亦即三德齊全，則能得二利圓滿、覺行窮滿之佛果。

1184. 【不定性】（科註第四七八頁第七行）

《三藏法數》：謂遇緣熏習，修行不定，若近聲聞而習聲聞法，若近緣覺而習緣覺法，若近菩薩而習菩薩法，各隨所習而成其

性，是名不定性也。

《佛學大辭典》：（術語）法相宗所立五性之一。聲聞，獨覺，菩薩三乘之種子皆具，或可為阿羅漢，或可為辟支佛，或可為佛，無有一定之向，故名不定性。此有四類：一具菩薩聲聞之二性，而開果不定也。

二具菩薩獨覺之二性，而開果不定也。三具聲聞獨覺之二性，而開果不定也。四三乘皆具而開果不定也。此中第三者永無成佛之期，餘者時至而成佛者也。

菩提心論曰：「若不定性者，無論劫限，遇緣便迴心向大，從化城（喻指小乘之涅槃也）起以為超三界，謂宿信佛故乃蒙諸佛菩薩加持力，而以方便遂發大心。」

1185. 【菩薩性】（科註第四七八頁第七行）

《三藏法數》：菩薩，梵語具云菩提薩埵，華言覺有情。謂菩薩悲智雙運，冤親等觀，廣利眾生，證菩提果，是名菩薩性也。

《佛學大辭典》：（術語）五性之一。滿二利之行而當成佛之大乘菩薩種性也。

1186. 【勸發菩提心文】（科註第四七八頁倒數第五行）

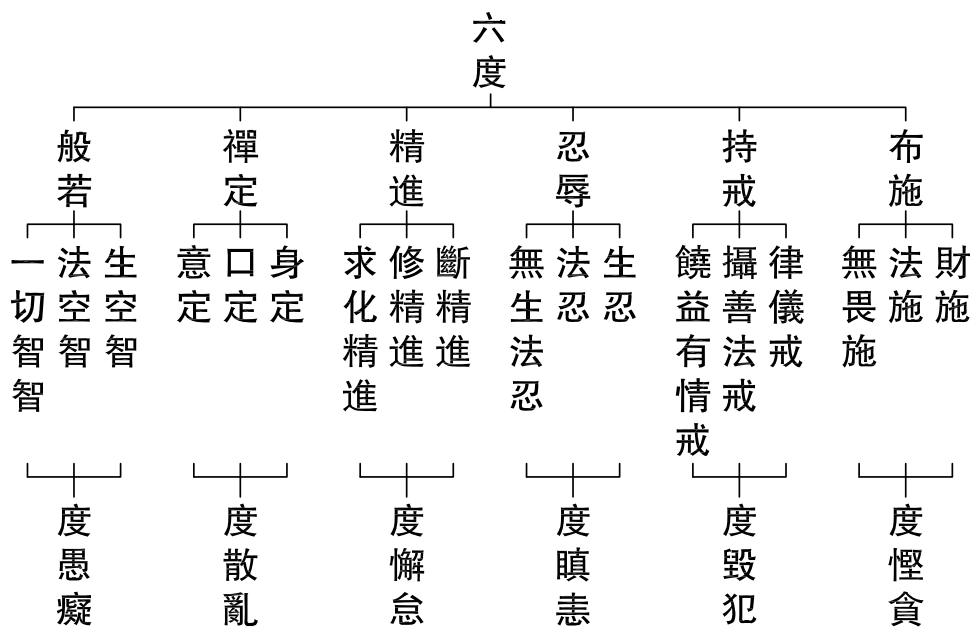
《實用淨土宗辭典》：書名。全一卷。清省庵大師著文。此文雖非經、律、論，而三藏無不攝在其中，勸人發得佛果之因心，是為顯法身續慧命之關鍵。此文以真性為體，以慈悲為宗，以與樂拔苦為用。

本論大分為三：一、緒論即是序分，總標

發心立願為修行之先決條件，別辨心願為立行之標準；二、本論，先總標發心因緣，再別釋發心正義為念佛重恩、念父母恩、念師長恩、念施主恩、念眾生恩、念生死苦、尊重己靈、懺悔業障、求生淨土、令正法久住；三、結論，也即是流通分。

1187. 【六度】（科註第四七九頁第三行）

《佛學大辭典》：（名數）六波羅蜜也。舊稱波羅蜜，譯言度。新稱波羅蜜多，譯言到彼岸。度為度生死海之義，到彼岸為到涅槃岸之義，其意一也。其波羅蜜之行法有六種：一布施，二持戒，三忍辱，四精進，五禪定，六智慧也。仁王經上曰：「六度四攝一切行。」（參見「六度」2168「十波羅蜜」1925）



（《三藏法數》「眾生忍」條：忍即忍耐，亦安忍也。謂菩薩於一切眾生不瞋不惱，如慈母愛子。又若一切眾生以種種惡而加於我，心不瞋恚；以種種恭敬供養於我，心亦不喜，是名眾生忍。）

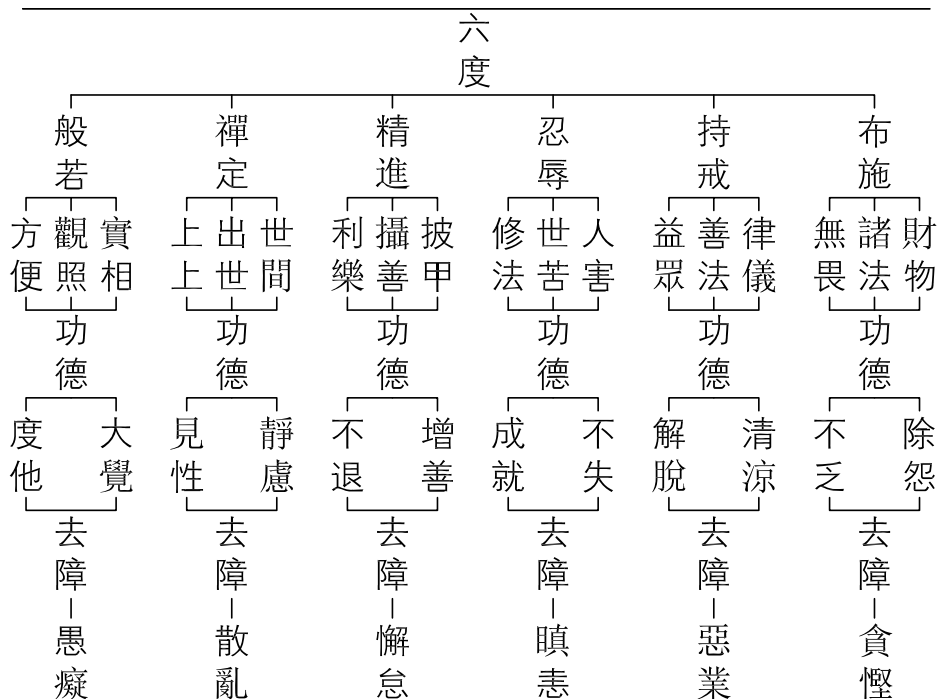
《三藏法數》「羶提」條（節錄）：法忍，謂於寒熱風雨飢渴等法，惱害之時，能安能忍，不生瞋恚憂愁也。

《三藏法數》「無生法忍」條：理本不生不滅，今但言不生，故名無生。謂菩薩於無生之法，忍可忍樂，不動不退，是名無生法忍。

《佛學常見辭彙》「生空智」條：觀察一切眾生都無實在的我體的智慧。

《佛學常見辭彙》「法空智」條：觀一切法都是緣起性空的智慧。

「一切智智」：見「一切智智」2110。）



《表講四十學佛專大》出——解表度六

1188. 【論主】（科註第四七九頁倒數第一行）
此指天親菩薩。

《佛學大辭典》：（術語）指論之作者而言。如天親菩薩稱為千部之論主。百論序疏曰：「天親本小乘學，造五百部小乘論。〔中略〕於是造大乘五百部論，時人呼為千部論主。」

淨土門特專稱天親菩薩，一為千部之論主，一為淨土論之作者。

1189. 【須臾】（科註第四八〇頁第七行）

《佛學大辭典》：（雜語）俱舍論十二曰：「百二十剎那為怛剎那量。臘縛此六十，此三十須臾，此三十晝夜。」（俱舍論十二曰：「剎那百二十為一怛剎那，六十怛剎那為一

臘縛，三十臘縛為一牟呼栗多，三十牟呼栗多為一晝夜。」即，須臾為一晝夜的三十分之一）又曰：「三十臘縛為一牟呼栗多。」瑜伽倫記四曰：「牟呼栗多，此云須臾。」

梵語雜名曰：「須臾，乞沙拏，Kṣāṇa 剎那也。」猶言暫時，時量也。

1190. 【識神】（科註第四八〇頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（雜語）識者識心，心法也，神者神魂也。

無量壽經下曰：「魂神精識。」

三論玄義曰：「識神俱表。」

1191. 【四大】（科註第四八〇頁倒數第三行）

《三藏法數》：「〔出圓覺經〕四大者，謂人之身，攬外地水火風四大，而成內身四

大。因對色香味觸四微，故稱為四大也。

一、地大：地以堅礙為性。謂眼耳鼻舌身等名為地大，若不假水，則不和合。經云：髮毛爪齒、皮肉筋骨等，皆歸於地。是也。

二、水大：水以潤濕為性。謂唾涕津液等名為水大，若不假地，即便流散。經云：唾涕膿血津液xián 涎（音咸）沫痰淚精氣大小便利皆歸於水。是也。

三、火大：火以燥熱為性。謂身中nuǎn 煖

（音暖）氣，名為火大。若不假風，則不增長。經云：煖氣歸火。是也。

四、風大：風以動轉為性。謂出入息及身動轉，名為風大。此身動作，皆由風轉。經云：動轉歸風。是也。（動轉歸風者，凡身

動轉皆屬風也。」

1192. 【阿^{pí}鞞^{ㄋㄧˋ}】(音皮) bá^{ㄅㄚˊ}跋^{ㄅㄚˊ} (音拔) 致】(科註第四八一頁倒數第二行)

《佛學大辭典》：(術語) Avaiṣṭ，又作阿毘跋致，或作阿惟越致，譯曰不退轉。不退轉成佛進路之義。是菩薩階位之名。經一大阿僧^{ㄅㄣˊ}祇^ㄓ (音奇) 劫之修行，則至此位。

阿彌陀經曰：「極樂國土，眾生生者，皆是阿鞞跋致。」同慈恩疏曰：「阿鞞跋致者，阿之言無，鞞跋致之言退轉。故大品經云：不退轉故，名阿鞞跋致。〔中略〕是人為諸魔所動，更無退轉。」

1193. 【薩婆若】(科註第四八二頁第一行)

《佛學大辭典》(節錄)：圓覺大疏鈔一

曰：「薩婆若，此云一切種智，即諸佛究竟圓滿果位之智也。種謂種類，即無法不通之義也。謂世出世間種種品類無不了知故，云一切種智。故華嚴如來名號品中，列佛種種名。於中云：亦名一切義成。一切義成者，即翻梵語悉達多，為此言也。謂於一切義理悉皆通達成就，即是一切種智也。」

1194. 【發心住】(科註第四八二頁第三行)

《佛學大辭典》：(術語) 菩薩十住之第一位也。(參見「十住」1215)

1195. 【決定業】(科註第四八四頁第五行)

《佛學大辭典》：(術語) 對於不定業而言。略稱為定業。見定業條。

○定業：(術語) 定受生死苦果之定業因

也。此有善惡之二，善之定業，定受樂果，惡之定業，定受苦果。又善惡之定業，各有三種，於造善惡業之生，直感苦樂之果，為順現受業。隔一世而感其果，為順生受業。隔二世以上而感其果，為順後受業。已上皆為定業中之差別，此外善惡皆有不定業之一種，業力微弱，不必感果也。因而通為四業（即順現等三業加不定受業。）。

1196. 【道宣】（科註第四八五頁第七行）

《佛祖統紀》：法師道宣（五九六—六六七）。京兆錢氏。母夢梵僧語之曰。仁者所懷梁僧祐律師也。處胎彌十二月而生。九歲遍覽群書。十二善習文墨。十五師日嚴yūn類（音暈）公。十六誦法華。兩旬而徹。十七落

髮。二十依首師進具戒。三衣唯布。常坐一食。武德四年再依首師學律。性好禪那期修正定。頤曰。戒淨定明慧方有據。始聽未閑。持犯焉識。七年徙居終南zhōng紆紆麻紆（多年生草本植物。紆，音祝）蘭若。始製行事鈔。

正觀四年行般若三昧於清宮精舍。經九十日。龍化人形禮觀聽法。沙彌染心顧xì盼工（音細。看）其女。龍怒欲害之。念師教誡頓息惡心。攝毒吐井。白師勿飲此水。及往視之其井涌沸。又於雲際寺行此三昧。前後二十會。常感天童為之給侍。

十九年偕樊公翻經弘福。筆受潤文推為上首。永徽元年復居紆麻。心勞疾發。忽毘沙門天王授以補心之方（今和劑局方。有天王

補心丹）復告師曰。時當像末。不修禪誦。但起伽藍恐非比丘之正業。後在西明寺深夜行道。足跌前階聖者扶足。師問何人。答曰。北天王子那吒。奉命來衛。師曰。太子威力自在。天竺有可作佛事者。願為致之。太子即以所寶佛牙授之。師夜捧行道晝藏地穴。唯弟子文綱知之。師與天神往來。（中略）

乾封二年春。天人告師曰。師報緣將盡。當生彌勒內宮。十月三日。眾見空中旛華交列。異香天樂。天人同聲請師歸覲彌勒。（中略）懿宗朝諡澄照。

師所撰刪定僧戒本（一卷今所盛行）、刪定比丘尼戒本（一卷）、注僧戒本（三

卷）、戒疏（四卷）、注羯磨經（二卷）、羯磨疏（四卷）、行事鈔（三卷）、尼戒本（一卷）、比丘尼鈔（三卷）、拾毘尼義鈔（三卷）。亡物輕重儀。章服儀。歸敬儀。正行懺悔儀。新學教誡儀（各一卷）、法華義苑（三十卷亡本）、釋迦方誌（二卷）、佛道論衡（四卷）、續高僧傳（三十卷）、後續僧傳（十卷）、廣弘明集（三十卷）、三寶感通記（二卷）、天人感通傳（一卷）、大唐內典錄（十卷）。

1197. 【《觀念法門》】（科註第四八六頁第二行）

《實用淨土宗辭典》：書名。全一卷，唐代善導大師著，又稱《觀念阿彌陀佛相海三昧功德法門》、《觀念阿彌陀集》。收于

《大正藏》第四十七冊。本書敘述觀、念阿彌陀佛之行相作法及功德。其內容分為三段：先示三昧行相；次示五緣功德；後勸人修行。注釋書有證空大師之《觀念法門觀門要義鈔》三卷、良忠大師之《觀念法門私記》二卷、聖聰大師之《觀念法門見聞》二卷等。

1198. 【因地】（科註第四八六頁第五行）

《佛學大辭典》：（術語）修行佛道之位也。對於成佛之位為果地或果上而名。

圓覺經曰：「說於如來本起清淨因地法行。」

楞嚴經五曰：「我本因地，以念佛心入無生忍。」又因於地也。

1199. 【中陰】（科註第四八七頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（術語）又云中有。死此生彼，中間所受之陰形也。陰者五陰之陰（新譯云五蘊），俱舍宗以為有一定之中陰，成實宗以為無之，大乘宗以為有無不定。謂極善極惡之人，無中陰，直至所至。餘皆有之。

大乘義章八曰：「命報終謝，名為死有。生後死前，名為本有。兩身之間，所受陰形，名為中有。」

文句四曰：「中陰倒懸諸根皆毀壞。」

《佛學次第統編》：欲海回狂云：「識離此形軀，其名曰中陰。一人胞胎後，此相忽然隱。譬之暗中燈，燈滅還晦冥。六道十七

相（正法念處經所言「十七種中陰有法」），智者宜觀省。」

涅槃經云：「臨命終時，眷屬哭泣。其人惶怖，不能自持。一生善惡，俱現目前。nuǎn（音暖）氣盡後，過去五陰滅，現在中陰生。入胎之後，現在中陰滅，未來五陰生。譬如燈生暗滅，燈滅暗生，相續不斷。」

1200. 【慧命】（科註第四八七頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）法身以智慧為壽命。智慧之命夭傷，則法身之體亡失。蓋慧為法身之壽命，故曰慧命。四教儀曰：「末代凡夫於佛法中起斷滅見，夭傷慧命，亡失法身。」

1201. 【大悲胎藏】（科註第四八八頁第三行）

《佛學大辭典》：（術語）胎藏又曰華藏。為眾生本具之菩提心。言肉團心所具菩提之理性，依大悲之萬行，而生長發育，猶如母胎內之子。故曰大悲胎藏。又胎藏謂肉團心開敷（音夫）之八葉中臺之大日。此中臺之大日，以大悲出生無盡之諸尊，垂普門之化用。故曰大悲之胎藏。

1202. 【加持】（科註第四八八頁第四行）

《佛學大辭典》：（術語）梵語地瑟（音偉）曩 Adhiṣṭhāna，譯言加持。加附佛力於軟弱之眾生，而任持其眾生也。又佛所加之三密力，於眾生之三業任持也。又祈禱者，為加附佛力於信者，使信者受授其佛力，故祈禱直曰加持。

演密鈔一曰：「地瑟媿曩此云加持，通三義也。或云憶念，唯意密故。」同二曰：「言加持者，加謂加被，持謂任持。佛以上神力，加被任持現前大眾，得見如是不思議莊嚴境界。」

即身成佛義曰：「加持者，表如來大悲與眾生信心。佛日之影，現眾生心水曰加，行者心水能感佛日曰持。」

八十華嚴經六曰：「佛所加持無有邊。」

大日經題曰：「成佛神變加持。」

1203. 【大日如來】（科註第四八八頁第四行）

《佛學大辭典》：（佛名）密教之本尊，梵名謂之摩訶毗盧遮那 Mahāvairocana，摩訶者大之義，毘盧遮那為日之別名，故譯云大

日。又，毘盧遮那者光明遍照之義，謂之遍照如來。又，云最高顯廣眼藏如來。

大日經疏一曰：「梵音毘盧遮那者是日之別名，即除暗遍明之義也。然世間日則有方分，若照其外不能及內，明在一邊不至一邊，又唯在晝光不燭夜；如來智慧日光則不如是，遍一切處作大照明矣，無有內外方所晝夜之別。〔中略〕世間之日不可為喻，但取是少分相似，故加以大名曰摩訶毘盧遮那也。」

演密鈔二曰：「毘云徧，盧遮那云光明照，為順此方云光明徧照。」

金剛頂經義訣曰：「梵云毘盧遮那，此翻最高顯廣眼藏如來。毘者最高顯也，盧遮那

者廣眼也，先有翻為遍照王如來也，又有翻為大日如來，此蓋略而名義闕也。」金胎兩部之大日各異。

1204.【婆羅門】（科註第四八九頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（雜名）Brāhmaṇa，天竺四姓之一。具云婆羅賀摩拏，又云沒囉憾摩。譯為外意、淨行、淨志、靜志等。奉事大梵天而修淨行之一族。

玄應音義十八曰：「婆羅門，此言訛略也。應云婆羅賀摩拏，此義云承習梵天法者。其人種類自云，從梵天口生，四姓中勝故，獨取梵名，唯五天竺有，諸國即無。經中梵志亦此名也。正言靜_{𑖀𑖦𑖫𑖞}胤_{𑖀𑖦}（音印），言是梵天之苗胤（後代子孫）也。」

慧琳音義二十六曰：「婆羅門，此俗人也。謂淨行高貴捨惡法之人，博學多聞者也。」

希麟音義八曰：「婆羅門，不正梵語也。應云沒囉憾摩，此云淨行，或云梵行。自相傳云：我從梵王口生，獨取梵名，世業相傳習四圍陀論。」

俱舍頌疏賢聖品三曰：「此云淨志，遠煩惱故，同勤息義。」

仁王經良賁疏中二曰：「婆羅門，此云靜志。」

俱舍光記一曰：「婆羅門法。七歲以上在家學問，十五已去，學婆羅門法，遊方學問。至年四十恐家嗣斷絕，歸家娶妻，生子

繼嗣，年至五十入山修道。」

智度論十曰：「在家中七世法淨，生滿六歲皆受戒，名婆羅門。」

寄歸傳四曰：「五天之地皆以婆羅門當貴勝，凡有座席，並不與餘三姓同行。」

註維摩二曰：「肇曰：婆羅門，秦言外意。」

毘奈耶雜事一曰：「見諸婆羅門。以自三指點取白土，或以白灰抹其額上，以為三畫。」

1205. 【《大品》】（科註第四九〇頁第八行）

《佛學大辭典》：（經名）大品般若經

也。

1206. 【《尊勝陀羅尼經》】（科註第四九一頁第三行）

《佛光大辭典》：全一卷。全名佛頂尊勝陀羅尼經。又稱尊勝經。唐代佛陀波利譯。收於大正藏第十九冊。本經之緣起，乃善住天子於命終之後，將受七度畜生惡道之苦，帝釋天愍其業因，遂詣佛所，乞求救濟，佛乃為之宣說尊勝陀羅尼及持誦之功德等。所謂「佛頂尊勝」，即為密教胎藏界曼荼羅（音徒）羅釋迦院五佛頂（自釋迦如來頂上現出之五體如來也。即白傘蓋佛頂、勝佛頂、最勝佛頂、光聚佛頂及除障佛頂）之一。五佛頂中，以釋迦如來之佛頂所顯現之輪王形佛頂尊為最殊勝，故密教以佛頂尊為本尊，而修持息災、除病之法，稱為尊勝法。佛頂尊勝陀羅尼即說佛頂尊勝之功德，由八十七句組成，

古來有諸多靈驗。禪宗亦用之。

本經之注疏有唐代法崇所著佛頂尊勝陀羅尼經疏二卷。此外，本經之異譯本甚多，如後周智稱譯之尊勝陀羅尼並念誦功能法（已失佚）、唐代杜行顓^{音乙}譯之佛頂尊勝陀羅尼經一卷、唐代地婆訶羅譯之最勝佛頂陀羅尼淨除業障經一卷、唐代地婆訶羅重譯之佛頂最勝陀羅尼經一卷、唐代義淨譯之佛頂尊勝陀羅尼經一卷、宋代施護譯之尊勝大明王經一卷、宋代法天譯之最勝佛頂陀羅尼經一卷等。

1207. 【諸趣】（科註第四九二頁第三行）

《佛學大辭典》：（術語）人天等之五趣、六趣也。

楞伽經四曰：「墮生死海，諸趣曠野，如汲井輪。」

1208. 【惡知識】（科註第四九二頁第三行）

《中華佛教百科全書》（節錄）：（梵pāpa-mitra）即說惡法邪法，陷人於魔道之惡人。善知識之相反詞。又作惡友、惡師。

《大般涅槃經》卷二十云（大正12·741b）：「菩薩摩訶薩於惡象等心無怖懼，於惡知識生畏懼心。何以故？是惡象等唯能壞身，不能壞心，惡知識者二俱壞故。」

《愚禿鈔》卷下云（大正83·653a）：

「惡知識者，假善知識，偽善知識，邪善知識，虛善知識，非善知識，惡善知識，惡性人也。」

1209. 【二種譏嫌】（科註第四九二頁第四行）

《佛光大辭典》：指譏嫌之名與譏嫌之體。天親之淨土論謂體有三種，即二乘之人、女人及諸根不具之人，此三者乃修行佛道者之所厭，因其能生種種譏嫌，故其體為譏嫌體，其名為譏嫌名。

《佛學大辭典》「離譏嫌名願」條：（術語）彌陀之第十六願，使淨土無譏嫌惡名之願。又謂之無諸不善願。

○譏嫌：（雜語）又作機嫌。譏嫌者，謂他人之譏嫌也。不為他人譏嫌之事，謂之護機嫌。

起信論曰：「當護譏嫌，不令眾生妄起過

罪故。」

楞嚴經九曰：「誹謗比丘，罵詈徒眾，
jié 訐^{ハセ}（音節。攻擊他人的短處）露人事，不避譏嫌。」

涅槃經十一曰：「息世譏嫌戒。」

淨土論曰：「大乘善根界，等無譏嫌名。」

《漢語大詞典》「譏嫌」條：非議嫌惡。

1210. 【舍利（一）】（科註第四九二頁倒數第二行）

《佛學大辭典》（節錄）：（動物）Śūn，鳥名。

1211. 【迦陵頻伽^{クハセ}】（音茄）（科註第四九二頁倒數第一行）

《翻譯名義集》：此云妙聲鳥。

大論云：如迦羅頻伽鳥，在qiào 殼^{クハセ}（音俏。鳥

卵)中未出，發聲微妙，勝於餘鳥。

正法念經云：山谷曠野，其中多有迦陵頻伽，出妙音聲。如是美音，若天若人緊那羅等，無能及者，唯除如來音聲。

1212. 【共命之鳥】(科註第四九二頁倒數第一行)

《佛學大辭典》「共命鳥」條：(動物)

jivajiva，又作命命鳥，生生鳥。梵曰 ^q耆耆者(音奇)婆耆婆。兩首一身，果報同，心識別也。

1213. 【三聚】(科註第四九四頁第三行)

《三藏法數》：〔出顯宗論〕

一、正性定聚：謂斷貪瞋癡等，煩惱皆盡，心無邪偽，此性決定，聚集不散，是名正性定聚。

二、邪性定聚：謂四惡趣及一切邊邪等見，不信正法，皆名邪性。此性決定，聚集不散，是名邪性定聚。(四惡趣者，修羅趣、餓鬼趣、畜生趣、地獄趣也。)

三、不定性聚：謂此性或可為邪，或可為正，定非一向，是名不定性聚。

《佛學大辭典》(節錄)：(名數)以三聚該收一切眾生也。一、正定聚，必定證悟者。二、邪定聚，畢竟不證悟者。三、不定聚，在二者中間有緣證悟，無緣不證悟也。

此三聚之義通於大小乘，小乘之俱舍論十曰：「正邪不定聚聖造無間餘。」預流向(趣向須陀洹果之因位也)已上之聖者為正定聚，造五無間業者為邪定聚，在此二者中間

修七方便（小乘見道以前之修行位也。即一五停心、二別相念住、三總相念住、四煖法、五頂法、六忍法、七世第一法）之行者為不定聚。

大乘之三聚有多義，智度論八十四曰：「能破顛倒者名正定，必不能破顛倒者是邪定，得因緣能破不得則不能破是名不定。」是通相說三聚，未判其位也。

依起信論之所說，則十信已前之凡夫不信因果，為邪定，十住已上為正定，十信之人為不定性。此為實大乘之義。

權大乘之相宗，則依智度論之說意，不因位而制之，依彼宗所立之五性而立之。即無種性之人為邪定，不定種性之人為不定性，菩薩定性之人為正定。

又依釋摩訶衍論之一說，則十聖為正定聚，三賢為不定聚，自餘之凡夫為邪定聚。是亦權大乘之意也。

1214. 【十信】（科註第四九四頁第八行）

《三藏法數》：「出楞嚴經」十信者，乃三賢之首，萬行之先也。然欲從凡入聖，必以信為先導，始自信心，終至願心，總為十信，以作菩薩真修之方便也。（三賢，即十住、十行、十迴向諸位菩薩也。）

一、信心：謂心與理冥，決了無疑，妙信純真，恒住中道。經云：妙信常住，一切妄想，滅盡無餘，中道純真，名曰信心。

二、念心：謂真信明了過去未來劫中，出生入死，憶念無忘。經云：無數劫中，捨身

受身，皆能憶念，得無遺忘，名曰念心。

（劫，梵語具云劫波，華言分別時節。）

三、精進心：不雜曰精，無間名進。謂唯以念心，精明進趣真淨之地。經云：唯以精明進趣真淨，名精進心。

四、慧心：善入佛法，造心分別為慧。謂精進之心，既已現前，則純真之慧，自然發顯。經云：心精現前，純以智慧，名曰慧心。

五、定心：謂念慮皆忘，寂用無心，則慧性明徹，湛然不動。經云：周徧寂湛，寂妙常凝，名曰定心。

六、不退心：謂定光顯發，慧心明徹，知道不遠，進修無懈。經云：定光發明，明性

深入，唯進無退，名不退心。

七、護法心：謂心進無退，則能保護任持一切佛法，而佛之氣分，與已相接。經云：心進安然，保持不失，十方如來氣分交接，名護法心。

八、迴向心：迴即迴轉，向即趣向，謂以護法心微妙之力，感佛之光來照，又復回光以向於佛，猶如雙鏡交照，光輝互現也。經云：覺明保持，能以妙力回佛慈光，向佛安住，名迴向心。

九、戒心：謂心迴向佛，則於淨戒，安住不失。經云：心光密迴，獲佛常凝，無上妙淨，安住無為，得無遺失，名曰戒心。

十、願心：謂由心住淨戒而得自在，故能

徧遊十方世界，化導眾生，隨其所願，悉皆滿足。經云：住戒自在，能遊十方，所去隨願，名曰願心。

1215. 【十住】（科註第四九四頁第八行）

《三藏法數》：「〔出楞嚴經〕謂菩薩約位進修，以妙覺為本，此覺由信而入，人則能住，故自發心住至灌頂住，通為十種也。」

一、發心住：謂由前十信，相^三躡^{一七}（音涅。連續也）進修，作真方便，顯發十住之心，此心真精，發本明耀，令彼十信之用，於明耀中，徧互涉入，圓成一心之德。經云：以真方便，發此十心，心精發輝，十用涉入，圓成一心，名發心住。（十用，即十信之用也。）

二、治地住：謂由前所發之心，淨如琉璃；所證之理，顯若精金。因此妙心，契於理地。經云：心中發明，如淨琉璃，內現精金，以前妙心，履以成地，名治地住。（梵語琉璃，華言青色寶。履，即治也，亦造入之義。）

三、修行住：修行者，起行造心也。謂前發心、治地二住之智，俱已明了；由明了故，徧修諸行，皆無留礙。經云：心地涉知，俱得明了，遊履十方，得無留礙，名修行住。（十方者，四方四維上下也。）

四、生貴住：謂由前妙行，冥契妙理，將生佛家，為法王子。故曰生貴。經云：行與佛同，受佛氣分；如中陰身，自求父母，陰

信冥通，人如來種，名生貴住。（中陰者，謂現身已謝，後身未生，於此之中，識未託胎之時也。）

五、方便具足住：謂由前妙行，既與佛同，則自行利他，善巧方便，具足不缺。經云：既遊道胎，親奉覺胤，如胎已成，人相不缺，名方便具足住。（道胎者，謂道果之胎，以喻菩薩之人聖道也。覺胤者，覺即是佛，謂佛之胤嗣也。）

六、正心住：謂前行相，雖與佛同，心相有異，未名正心。至此，則心相不異，方名為正。經云：容貌如佛，心相亦同，名正心住。

七、不退住：謂前心行二相，既與佛同，

則佛身、佛心，二種合成，日以滋益，漸漸增長，唯進無退。經云：身心合成，日益增長，名不退住。

八、童真住：體微曰童，謂其體雖微，已具佛十身靈妙之真相矣。經云：十身靈相，一時具足，名童真住。（十身者，菩提身、願身、化身、力持身、相好莊嚴身、威勢身、意生身、福德身、法身、智身也。）

九、法王子住：謂自發心至生貴，名人聖胎；自方便具足至童真，名長養聖胎；至此長養功成，名出聖胎。既出胎已，則為佛之真子，而繼紹佛種也。經云：形成出胎，親為佛子，名法王子住。

十、灌頂住：謂表菩薩既成佛子，堪行佛

事。佛以智水而灌其頂，猶如剎利、轉輪王之子受職，而父王以大海水灌其頂也。經云：表以成人，如國大王，以諸國事，分委太子。彼剎利王世子長成，陳列灌頂，名灌頂住。（剎利，梵語具云剎帝利，華言田主。）

1216. 【起心立德】（科註第四九四頁倒數第三行）

《佛光大辭典》：發起菩提心而成立功德之意。

安樂集卷上（大四七·一二中）：「言易行道者，謂以信佛因緣，願生淨土，起心立德，修諸行業。」

1217. 【法華經信解品】（科註第四九五頁第五行）

《妙法蓮華經》之第四品。法華經之第二

品為方便品，第三品為譬喻品。因中根之人，初聞方便品之說，雖虛心信受，然未能領悟其意，故世尊便於譬喻品中廣引三車一車之譬，而說會三歸一之旨。於是須菩提、迦旃延、迦葉、目犍連等四大聲聞始領悟其旨。彼等欲述所悟之旨，乃於此品說長者窮子之譬，以慈悲之長者譬佛，以愚昧之窮子譬三乘，而以財產相續（付財）譬成佛之記別，以自彰其領悟之境界與法悅。

1218. 【漏】（科註第四九五頁倒數第四行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）梵語

Āśrava 煩惱之異名也。漏為流注漏泄之義，三界之有情，由眼耳等六瘡門，日夜流注漏泄煩惱而不止，故名漏。又煩惱現行，使心

連注流散而不絕，故名漏。煩惱如漏器漏舍也。（中略）又漏失之義，煩惱漏失正道，故名。又煩惱使人漏落於生死，故名。

1219. 【我執】（科註第四九六頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）認有 myself 之執念為我執，亦云人執。

唯識述記一本曰：「煩惱障品類眾多，我執為根，生諸煩惱，若不執我無煩惱。」

俱舍論二十九曰：「由我執力，諸煩惱生。三有輪迴，無容解脫。」

俱舍光記二曰：「我執謂我見。」梵 *Ātma-grāha*。

《三藏法數》「二我執」條：〔出宗鏡錄〕

一、俱生我執，謂於五陰等法中，強立主

宰，妄執為我，與身俱生，是名俱生我執。（五陰者，色陰、受陰、想陰、行陰、識陰也。）

二、分別我執，謂於計我、法中，分別我能行善、行惡等事，而起執著，是名分別我執。

1220. 【《大藏法數》】（科註第四九七頁第八行）

《佛光大辭典》：凡七十卷（本文六十八卷，目錄兩卷）。明代寂照奉敕編集。全稱一代經律論法數。乃廣集散於大藏中之經律論釋而成。由增一法，自一開始，順序排列至八萬四千法門為止，每項皆錄出有關之出典。本書係以大明三藏法數為主要根據，兼採諸乘法數、藏乘法數、教乘法數等書，間

亦載錄外典名相。共收四六八五項項目，並附加略注。卷初題有「起教佛祖」，乃揭示教祖釋迦牟尼佛之系圖。

1221. 【金剛杵^{chū ㄔㄨˊ}】（音楚）（科註第四九七頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（物名）梵語伐折羅 Vajra，原為印度之兵器。密宗假（借也）之，以標堅利之智，斷煩惱，伏惡魔。其兩頭單獨者，謂之獨股，分三枝者，謂之三股，分五枝者，謂之五股，分九枝者，謂之九股。以金石或木材作之，有大中小之三品。

大日經疏一曰：「伐折羅即是金剛杵。」又曰：「伐折羅如來金剛智印。」又曰：「譬如帝釋手持金剛破修羅軍，今此諸執金剛

亦復如是。各從一門持大空之戰具，能破眾生無相之煩惱。故以相況也。」

仁王經念誦儀軌上曰：「手持金剛杵者，表起正智猶如金剛。」

諸部要目曰：「杵，金，銀，銅，鐵，石，水精，佉陀羅木等，無量種各不同。杵，五股三股一股。長十六指為上，十二指為中，八指以為下，乃至一指節為下。此經中說：不持金剛杵念誦，無由得成就。金剛杵者，菩提心義。能壞斷常二邊，契^{ㄑㄧˋ}（音氣）中道。中有十六菩薩位，亦表十六空為中道。兩邊各有五股五佛五智義。亦表十波羅蜜，能摧十種煩惱，成十種真如，便證十地。」

1222. 【《仁王經念誦儀軌》】（科註第四九七頁倒數第二行）

《佛學大辭典》「仁王護國般若波羅蜜多經道場念誦儀軌」條：（經名）不空譯。略名仁王儀軌，仁王般若儀軌等。說念誦仁王經之秘密作法。

《閱藏知津》「仁王護國般若波羅蜜多經道場念誦儀軌」條：一卷。唐北天竺沙門大廣智不空譯。第一明五菩薩現威德（分為五方）。第二建立曼荼羅軌儀。第三入道場軌儀（分為十科）。第四釋陀羅尼文字觀行法。第五明陀羅尼觀想布字輪。

1223. 【^{くふ}法（音屈）陀羅】（科註第四九七頁倒數第一行）

《佛光大辭典》（節錄）：梵語 khadira。又作法陀囉、佉達羅、劫陀羅、劫地羅、^{くせ}揭（音妾）達羅、珂地羅、竭地洛迦、佉提羅迦、呵黎羅、軻黎羅、可黎羅等。略稱佉陀。為木名。在密教修法中，作為護摩木、金剛^{くわん}jué^{じゆ}櫛（音覺）之用，材質堅硬。意譯為紫檀（^{じやんとん}jiāng^{じやう}置（音江）、檐（擔）木、堅硬木、^{ふん}fán^{ふん}鐸（音凡）樹、空破木。

1224. 【執金剛】（科註第四九八頁第一行）
《佛學大辭典》「金剛力士」條：（天名）與金剛神，執金剛，持金剛，金剛夜叉，密迹金剛等皆同。執金剛杵護持佛法之天神也。

楞伽經四曰：「金剛力士，常隨侍衛。」

立於寺門兩脅之二王是也。大寶積經密迹金剛力士品記其宿世之事歷發願。

1225. 【《行宗記》】（科註第四九八頁第二行）

具名《四分律含注戒本疏行宗記》。三卷，大宋余杭沙門元照述。

1226. 【毘紐天】（科註第四九八頁第四行）

《佛學大辭典》「韋紐天」條：（天名）

Viṣṇu，又作違紐天，毘紐，韋^{rou}糝^{ṣṣ}（音

柔），毘瑟紐，毘瑟斂，毘瑟怒，毘搜紐，毘瘦紐。譯曰遍淨等。大自在天之別名，生於劫初大水中，有一千頭二千手，從其臍中生出大蓮華，蓮華上化生梵天王云。

智度論二曰：「如韋紐天，秦言遍聞。四臂，捉貝持輪，騎金翅鳥。」同八曰：「劫

盡燒時，一切皆空。眾生福德因緣力故，十方風來，相對相觸能持大水。水上有一千頭人二千手足，名為韋紐。是韋紐人臍中出千葉金色妙寶蓮華，其光大明如萬日俱照。華中有人結跏趺坐，此人復有無量光明，名曰梵天王。此梵天王心生八子，八子生天地人，是梵天王於諸姪瞋已盡無餘。」

廣百論一曰：「違紐天，秦云遍勝天。」

三論檢幽鈔一曰：「韋紐者，此翻為遍淨。」

大日經疏十七曰：「韋紐天者，自在天別名。」

大日經疏五曰：「微瑟紐，舊譯謂之毘紐，此即那羅延天也。」

1227. 【迦樓羅鳥】（科註第四九八頁第六行）

《佛學大辭典》「迦樓羅」條：（動物）

Garuda，又云迦留羅，迦婁羅，揭路荼（音徒），迦^カ樓^ロ（音樓）荼，伽樓羅，é^ゼ識（音額）嚕拏，bò^ボ藥^{ヤク}嚕拏等。鳥名。舊譯曰金翅鳥。新譯曰妙翅鳥，頂^頂瘦^瘦（音影）鳥，食吐悲苦聲等。居四天下之大樹，取龍為食。八部眾之一。

法華文句二下曰：「迦樓羅，此云金翅。翅翻金色，居四天下大樹上，兩翅相去三百三十六萬里。」

探玄記二曰：「迦留羅，新名揭路荼，此云妙翅鳥。鳥翅有種種寶色莊嚴，非但金。依海龍王經：其鳥兩翅相去三百三十六萬

里，閻浮提止容一足。依涅槃經，此鳥能食消龍魚七寶等。又依增一經：日別食一大龍王五百小龍，達四天下，周而復始，次第食之。命欲終時，諸龍吐毒，不能復食。飢火所燒，sǒng^{ソウ}聳^{ソウ}（音竦）翅直下。至風輪際（風輪之際限，是一世界之最底下也），為風所吹，還復上來。往還七返，無處停足，遂至金剛輪山頂上命終。以食諸龍，身肉毒氣，發火自焚。難陀龍王，恐燒寶山，降雨滅火，di^{ディ}沛^{ディ}（音低。指雨滴）如車軸，身肉消散。唯有心在，大如人髀，純青琉璃色。輪王得之，用為珠寶。帝釋得之，為髻^髻（音計。髮髻也）中珠。」

慧苑音義上曰：「迦樓羅，或曰揭路荼，

此云食吐悲苦聲也。謂此鳥凡取得龍，先內ス唅ハム（音速。鳥類食道下部貯存食物之處）中，得吐食之，其龍猶活，此時楚痛出悲苦聲也。或曰：此云大唅頂鳥，謂此鳥常貯龍唅內，益其頂チ麤ク（音粗）也。舊云金翅妙翅者，且就狀而名，非敵對翻也。然其翅有種種質色，非唯金耳。」

1228. 【涅槃經疏】（科註第四九八頁第六行）

《佛光大辭典》「大般涅槃經疏」條：凡三十三卷。隋代灌頂撰。又作南本涅槃經疏、涅槃經疏。今收於大正藏第三十八冊。本書係以天台教旨解釋南本涅槃經，並隨處以南本涅槃經與方等般泥洹經、大般泥洹經、北本涅槃經等經辨其異同。

灌頂於大業十年（六一四）至十五年間撰著之，原書僅有釋文十二卷、玄義一卷，書中唯以科句節斷經文。其後荊溪湛然再治之，於諸文之下，冠上「私謂」或「私云」之語，以彰顯其義。荊溪再治本共有十五卷。南宋度宗咸淳八年（一二七二），師正以原疏之科句分別標示於經中，於元世祖至元十九年（一二八二）開版。至明朝萬曆年中，圓澄更將經文與注疏彙編成會疏三十六卷，並製條箇三卷，然後人對其所作會疏頗有「擅自筆削，混淆涇渭」之貶。日本守篤本純重行取十五卷疏會入經文，校合諸本，附上注解，共成三十六卷刊行之。此外，本書另有十八卷、二十卷、三十三卷等諸種版

本。

本書之注疏有私記十二卷（行滿）、私記

九卷（道^{xiān}_{T-7}暹（音先））、治定疏科十卷（智

圓）、三德指歸二十卷（智圓）等。「大般

涅槃經玄義卷下末、涅槃玄義發源機要卷

四、宋高僧傳卷六、佛祖統紀卷七、新編諸

宗教藏總錄卷一」

1229. 【十九執金剛】（科註第四九八頁第七行）

《佛學大辭典》：（名數）此為大日如來

之內眷屬（諸佛眷屬中，在內常隨給侍者），列

於大日經之首，皆為菩提心之功德相。十

者，陰之滿數。九者，陽之滿數。此十九執

金剛，盡理智一切之諸尊矣。一說，對於顯

教瑜伽論之十九無知，而為十九差別智印。

或謂金剛手為總，十八金剛為九尊理智之數。

其名則虛空無垢、虛空遊步、虛空生、被雜色衣、善行步、住一切法平等、哀愍無量眾生界、那羅延力、大那羅延力、妙、勝迅、無垢、刃迅、如來甲、如來句生、住無戲論、如來十力生、無垢眼、金剛手秘密主是也。

1230. 【那羅延】（科註第四九九頁第二行）

《佛光大辭典》「那羅延力執金剛」條：

為密教大日經說會曼荼羅之內眷屬，為十九執金剛中之第八位。此金剛能發勇猛之大悲以救濟眾生。那羅延，或謂乃帝釋天之力士，或為毘紐天之異名；此金剛以其大悲心

之強盛，故以那羅延天之大力喻之，而稱為那羅延力。

大日經疏卷一：「第八那羅延力執金剛者，已發哀愍之心，若具大勢，則能救護。〔中略〕那羅延力最勝，佛生身一一毛孔皆等那羅延力，故以喻法界身那羅延力。」

1231. 【《新譯仁王經》】（科註第四九九頁第七行）

《仁王護國般若波羅蜜多經》，二卷，唐不空譯。

《佛光大辭典》「仁王般若波羅蜜經」條（節錄）：唐代宗永泰元年（七六五），不空奉詔重譯，題為仁王護國般若波羅蜜多經，略稱仁王護國經、新譯仁王經。亦分二卷、八品，文詞與舊經（鳩摩羅什所譯之仁王經）

略同。羅什譯本之註疏有仁王護國般若經疏五卷（智顗說，灌頂記）、仁王般若經疏六卷（吉藏）、仁王經疏六卷（圓測）等。不空譯本則有仁王護國般若波羅蜜多經疏三卷（良賁）、仁王經疏四卷（淨源）等。

1232. 【《良賁^{くわん}疏》】（音必）疏（科註第四九九頁第七行）

《佛光大辭典》「仁王護國般若波羅蜜多經疏」條：凡三卷，或七卷。唐代良賁撰。又作新譯仁王般若經疏、新翻仁王經疏。為唐代不空所譯仁王護國般若波羅蜜多經二卷之注釋書。卷上一之冒頭略解經題，次立敘經起意、明經宗體、所攝所被、正解本文等四門，並解說經之大意及經文。

1233. 【《超日明三昧經》】（科註第五〇〇頁第四行）

《佛學大辭典》：（經名）二卷，西晉聶承遠譯。佛因普明菩薩之問說超日明定，又隨諸菩薩之問而說諸法，終受日天子供養。

1234. 【大慧】（科註第五〇〇頁第五行）

《佛光大辭典》「大慧宗gǎo杲gǎo」（音稿）條

（節錄）：（一〇八九—一一六三）宋代臨濟宗楊岐派僧，字曇晦，號妙喜，又號雲門。俗姓奚，宣州（安徽）寧國人。十七歲，出家於東山慧雲寺之慧齊門下，翌年受具足戒。先後參訪洞山微、湛堂文準、圓悟克勤等師。宣和年間，與圓悟克勤住東京（開封），大悟後，乃嗣圓悟之法，圓悟並以所

著「臨濟正宗記」付囑之。未幾，令師分座說法，由是叢林歸重，名振京師。靖康元年（一一二六），丞相呂舜徒奏賜紫衣，並得「佛日大師」之賜號。（中略）晚年，住徑山，四方道俗聞風而集，座下恒數千人。孝宗歸依之，並賜號「大慧禪師」。隆興元年八月微恙，十日親書遺奏，又書遺偈，擲筆委然而入寂，世壽七十五，法臘五十八。諡號「普覺禪師」。遺有大慧語錄、正法眼藏、大慧武庫等書。嗣法弟子九十餘人，較著名者有思岳、德光、悟本、道顏等。〔明高僧傳卷五、大慧年譜、嘉泰普燈錄卷十五、聯燈會要卷十七、五燈會元卷十九〕

1235. 【《法華經法師品》】（科註第五〇一頁第八行）

《妙法蓮華經》之第十品。為說五種法師功德及弘經方法之品，故謂之法師品。

1236. 【鍵椎^{chuī}（音垂）】（科註第五〇一頁倒數第二行）

《佛學大辭典》「鍵（音兼）椎」條（節錄）：（物名）Ghaṇḍī，又作鍵槌，鍵地，鍵遲，鍵椎。

譯曰鐘，磬，打木，聲鳴等。可打而作聲之物之通稱。大小無別。案椎稚二字，共為寫梵音者。故無論用何者，皆無妨。而辨其相違，（中略）。

名義集七曰：「應法師釋云：梵語臂吒，此云打。梵語鍵槌，此云所打木。或檀或桐，此無正翻，彼無鐘磬故也。音義指歸斥云：祇如梵王鑄祇桓寺金鐘，又迦葉結集

搗^{zhuā}（音抓。擊打、敲）銅鍵槌，豈無鐘耶？但天竺未知有磬。五分律云：隨有瓦木銅鐵鳴者，皆名鍵地。」

釋氏要覽下曰：「今詳律，但是鐘磬、石板、木板、木魚、砧^{zhēn}（音真。物體的基墊）槌，有聲能集眾者，皆名鍵稚也。」

祖庭事苑曰：「鍵稚，此翻聲鳴。」

1237. 【增一阿含】（科註第五〇一頁倒數第一行）

《佛學大辭典》「增一阿含經」條：（經名）五十卷，東晉瞿曇僧伽提婆譯。四阿含之第一。梵 Ekottara-āgama，巴 Aṅguttara。（參見「《四阿含經》」383）

1238. 【佛祖統紀】（科註第五〇二頁第一行）

《天台教學辭典》：略稱統紀，五十四

卷，南宋志磐大師著。收在大正藏第四十九冊。全書主要闡明天台教學之傳統，以南宋景遷大師《宗源錄》、宗鑑大師《釋門正統》為基礎，仿史書紀傳體、編年體增編而成。

本紀八卷、世家二卷、列傳十二卷、表二卷、志三十卷。

「本紀」載釋迦成道、益物，與台宗所奉西土二十四祖、東土九祖、興道以下八祖傳。

「世家」收錄南岳、天台等大師一九八人之傳記。

「列傳」收錄慈雲至廣智、神照、南屏等大師三七八人之傳記（十九、二十兩卷五十五人之傳已佚）。

「表」有二：一、列出梁武帝天監元年（五〇二）至宋仁宗明道二年（一〇三三），五百三十餘年間之歷代傳教表。二、圖示西土與東土之佛祖系譜。

「志」有九種：山家教典志一卷，錄台宗著作；淨土立教志三卷，記述淨土宗僧俗傳；諸家立教志一卷，記述禪、華嚴、法相、密教、律宗創教簡史；三世出興志一卷，略說過去、現在、未來諸佛大小三災；世界名體志二卷，記述世界八方諸天通論；法門光顯志一卷，列有關像塔、佛事諸錄；法運通塞志十五卷，篇幅最大，編年紀載，歷代佛教史蹟；歷代會要志四卷，輯歷代興廢佛教事例；名文光教志二卷，讚頌台宗之

志記碑文等。

本書奉台宗為正統，其編述雖偏重天台宗，但因採擇史料豐富，編選精審，不失為研究中國佛教史之重要參考資料！其中第十九、二十兩卷，僅存目錄而缺傳文。然在《續藏「法運通塞志」》，末段有補錄，此或為后人所增補？此外，繼本書後，另有「續佛祖統紀」一書刊行，計二卷。收于《續藏第七五冊》。其內僅增補列傳部分，所增補者為三十人傳記，然編者編時不詳。〔閱藏知津卷四三〕

1239. 【種子字】（科註第五〇二頁第三行）

《藏傳佛教辭典》：每一佛部聖尊，不論其為部尊抑或為明王，都有種子字以及標幟。

種子字是生起一位聖尊的種子，因為用梵文字母來表示，故稱為種子字。

修習密宗于修本尊時，通常都先觀空性，然後在空性中出現地基、蓮座，再在蓮座上觀種子字生起，於是放光，變為本尊，此即種子字生起本尊之意。

作此種種觀想，其理論根據即在唯識，因一切外境皆由心識變幻而成，是故便能通過這些修習來清淨內識的污染。但與此同時，卻必須瞭解一切現象的空性，種子字以及本尊，亦不例外，若執為實有，便陷入法執的泥沼，徒然在內識中又加上一重污染。這個理解非常之重要，正見與邪見之別，即在於有沒有空性這一個概念。

或問：若謂種子字空性，何以能生起本尊？若謂本尊空性，則修之何益？

答曰：佛家說為空性的事物或現象，只否定其本質，說為非實，卻沒有否定他的功能。因此飯的本質空（自性空），卻依然可以飽肚。同理，種子字本質雖空，內識依之則依然可以生起本尊；本尊本質雖空，內識依之則依然可以啟發我們的智慧，或得種種殊勝利益。

是故修密法若不知種子字空性，可謂一無是處。

1240. 【一生補處】（科註第五〇二頁第八行）

《三藏法數》「一生」條：〔出法華經〕

一生者，謂等覺菩薩，無明之惑未盡，尚有

一番變易生死。過此一生，即登妙覺果佛之位。所以等覺菩薩稱為一生補處。經云：一生當得阿耨多羅三藐三菩提。是也。（等覺者，望後妙覺，猶有一等。超前諸位，得稱為覺。無明者，無所明了，即障理之惑也。變易者，即實報土生死也。因移果易，故名變易生死。妙覺者，自覺、覺他、覺行圓滿，不可思議也。）

《佛學大辭典》「補處」條：（術語）前佛既滅後，成佛而補其處是名補處。即嗣前佛而成佛之菩薩也，隔一生而成佛，則謂之一生補處。又此位名等覺，彌勒即為釋迦如來之補處菩薩也。

維摩經曰：「彌勒在一生補處。」

智度論七曰：「彌勒菩薩應稱補處。」

觀音玄義中曰：「補處者，前佛既滅，而此菩薩即補其處，故云補處。」

四教儀集註下曰：「一生補處者，猶有一品無明，故有一生。過其一生，即補妙覺之處。」

無量壽經上曰：「諸菩薩眾來生我國，究竟必至一生補處。」

1241. 【一切智】（科註第五〇二頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（術語）佛智之名。三智之一。知了一切之法。此一切智對於一切種智，有總別二義。若依總義，則總名佛智，與一切種智同。若依別義，則一切種智為視差別界事相之智。一切智為視平等界空

性之智也。

先示總義，則法華經譬喻品曰：「勤修精進，求一切智、佛智、自然智、無師智。」同化城喻品曰：「為佛一切智，當發大精進。」

仁王經下曰：「滿足無漏界，常淨解脫身，寂滅不思議，名為一切智。」

中論疏九末曰：「知一切法，名一切智。」華嚴經大疏十六下曰：「智度論云：如函大蓋亦大，還以無盡之智，知無盡法，是故如來名一切智。」

次示別義，則為知一切平等空理之智。

嘉祥之法華經義疏二曰：「般若三慧品云：知一切法一相，故名一切智，又云知種

種相，故名一切種智。」同六曰：「一切智者，謂空智也。」

智度論二十七曰：「論一切種智之差別，有人言無差別，或時言一切智，或時言一切種智。有人言：總相是一切智，別相是一切種智；因是一切智，果是一切種智；略說一切智，廣說一切種智；一切智總破一切法中無明闇，一切種智觀種種法門破諸無明。」

大乘義章十曰：「舉六種之差別，又以名聲聞緣覺之智。」

智度論二十七曰：「後品中佛說一切智，是聲聞闢支佛事，道智是菩薩事，一切種智是佛事。聲聞闢支佛但有總一切智，無有一切種智。」（參見「一切智智」2110）

○三智（節錄）：（術語）智度論所說：一、一切智，聲聞緣覺之智也。知一切法之總相者。總相即空相也。二、道種智，菩薩之智也。知一切種種差別之道法者。三、一切種智，佛智也。佛智圓明，通達總相別相化道斷惑一切種之法者。

天台以之配於空假中三諦之觀智。然三智就人分別，雖如上各別，而就法之勝劣分別之，則以上兼下，於一切種智中容餘二智，猶如五眼中之佛眼容餘四眼也。

1242. 【金剛智（二）】（科註第五〇二頁倒數第二行）《佛學大辭典》：（術語）言智之堅利如金剛也。即佛智是。仁王經上曰：「金剛智釋迦牟尼佛。」

1243. 【密宗初地】（科註第五〇二頁倒數第一行）

《佛學大辭典》「淨菩提心地」條：（術語）初地之異名，是為真言行者初心之位次，三句義之菩提心為因配於此地。見秘藏記末。（三句，為大日經所說。第一句菩提心為因，是因。第二句大悲為根，是行。第三句方便為究竟，是果。此三者，攝一切大小顯密之諸宗也。）

1244. 【淨菩提心】（科註第五〇二頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（術語）真言行者初入初地，見法明道，得無蓋障三昧，名曰淨菩提心。

大疏三曰：「初入淨菩提心門，見法明道，如識種子迦羅羅時。」

1245. 【總持門】（科註第五〇三頁第一行）

《佛學大辭典》：（術語）總持之法門。總有法義咒忍四種。然密教所稱者，別就第三之咒總持而言。指咒之一，而謂為總持門。總即別名也。因而亦指密教總體曰總持門，或曰陀羅尼藏。

1246. 【密十地】（科註第五〇三頁第一行）

《佛學大辭典》「真言十地」條（節錄）：（名數）兩部大經（胎藏界之大日經與金剛界之金剛頂經）不說十地，惟大日經說第八、第十二地，金剛頂經說初地、第十地之二地。故準於華嚴仁王等之說而釋其名字也。然其意與顯教異，以十地為十六大菩薩之位，約其漸修之位而言十六生（真言行者成就十六大菩薩之十六三昧，以證圓滿之大覺也）

究竟也。

故即身義云：「歡喜地者，非顯教所言初地，是即自家佛乘之初地。云云」（中略）然是尚借別教之名而明超。大日經云十地此生滿足。尊勝瑜伽云身證十地住如實際是也。

1247. 【第十一地】（科註第五〇三頁第二行）

《佛學大辭典》「大智灌頂地」條：（術語）稱佛地也。

義釋（大日經義釋）十三曰：「大智灌頂地者，即是如來第十一地也。由住第十一地入大智灌頂，乃能作如來事。」

1248. 【《大疏》（二）】（科註第五〇三頁第二行）

真言宗謂一行所著之《大日經疏》為

《大疏》。

1249. 【^{shǐ}矢（音史）石】（科註第五〇四頁第六行）

《漢語大詞典》：箭和^{lǐ}壘（音磊）石，古時守城的武器。

1250. 【應法妙服】（科註第五〇六頁第四行）

《佛學大辭典》：（雜名）如法之三衣，即袈裟也。無量壽經上曰：「如佛所讚應法妙服，自然在身。」

1251. 【^{dǎo}擣（音倒）】（科註第五〇六頁第四行）

《漢語大詞典》：捶擊；^{chōng}春（音充）搗。

○擣衣：古時衣服常由^{wán}紈（音完）素一類織物製作，質地較為硬挺，須先置石上以杵反覆舂搗，使之柔軟，稱為「擣衣」。後亦泛指捶洗。

1252. 【浣濯zhuó zhuó】（音酌）（科註第五〇六頁第四行）

《漢語大詞典》：洗滌。唐司空圖《華師

許國公德政碑》：王恭勤備至，浣濯必親。

1253. 【鑊huò鑊huò】（音或）（科註第五〇六頁第七行）

《漢語大詞典》：無足鼎。鍋子。

1254. 【幢chuáng】（音床）（幡）（科註第五〇六頁第八行）

《佛學大辭典》：（物名）幢幡皆為旌旗

之屬。梵語 tuó 駄た（音陀）縛若 Dhvaja，譯曰

幢，梵語波吒zhā吒た（音扎）迦 Paṭṭaka，譯曰幡。

竿柱高秀，頭安寶珠，以種種之綵帛莊嚴之

者曰幢。長帛下垂者曰幡。又自幢竿垂幢

（「垂幢」疑作「垂幡」）曰幢幡。

觀無量壽經曰：「幢幡無量寶蓋。」

瑜祇經拾古鈔上曰：「幡者懸於龍頭之幢

也，旗竿頭安寶珠云幢旗，幡竿頭置龍頭云金剛幡也。」

1255. 【寶蓋】（科註第五〇六頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（物名）飾以寶玉之天

蓋，佛菩薩及講師讀師之高座上所懸者。

維摩經佛國品曰：「毘耶離城有長者，子

名曰寶積，與五百長者子，持七寶蓋，來詣

佛所。」

1256. 【瓔yīng環zhuān】（音英）（落luò）（音落）（科註第五〇六頁

倒數第五行）

《佛學大辭典》：（物名）梵語枳由羅

Keyūra，編玉而懸於身者。印度邦俗貴人男

女皆作之。

法華經普門品曰：「解頸眾寶珠瓔珞，價

直百千兩金而以與之。」同信解品曰：「即脫瓔珞細軟上服嚴飾之具，更著麤弊垢膩之衣。」

觀無量壽經曰：「諸瓔珞中盛蒲桃漿。」

玄應音義一曰：「吉由羅應云枳由邏，此云瓔珞。」

1257. 【臥具】（科註第五〇六頁倒數第五行）

《三藏法數》：臥具即床褥枕席之類，此可以調攝身心，將養勞苦，以進道行，是以供養佛僧也。

1258. 【正】（科註第五〇八頁第六行）

《漢語大詞典》「正色」條：指青、赤、黃、白、黑五種純正的顏色。對間色而言。《禮記·玉藻》：「衣正色，裳間色。」孔穎

達疏引皇侃曰：「正謂青、赤、黃、白、黑五方正色也。」

1259. 【顯密圓通】（科註第五〇八頁倒數第二行）

具名《顯密圓通成佛心要集》。二卷。遼道殿集。該書係依據一行之大日經義釋、覺苑之演密鈔，而主張顯教與密教一致。

1260. 【前正覺山】（科註第五一〇頁第二行）

《中華佛教百科全書》：（梵 Pragbodhi）位於中印度摩揭陀國。音譯鉢羅^じ笈^た（音及）菩提山。以如來將證正覺前，嘗登此山，故名。按佛勤修苦行六年而未成正覺，乃捨苦行，受牧女乳糜供養。後至此山，愛其幽寂，遂止於此。當將證正覺時，大地震動，未能入金剛定，乃至菩提樹下，證得正覺。

山之西南崖臨澗，有大石室。佛曾留影於此。及無憂王興，乃建窣堵波（塔也。窣，音酥）以表彰其事。

1261. 【畢鉢羅樹】（科註第五一〇頁第二行）

《佛學大辭典》「畢鉢羅」條：（植物）Pipala，又作必鉢羅，^{びばら}比庫（音必）鉢羅，樹名。即菩提樹。佛於此樹下證菩提，故稱菩提樹。

西域記八曰：「金剛座上菩提樹者，即畢鉢羅之樹也。昔佛在世高數百尺，屢經殘伐，猶高四五丈，佛坐其下成等正覺。因而謂之菩提樹焉。莖幹黃白，枝葉青翠，冬夏不凋，光鮮無變。每至如來涅槃之日，葉皆凋落，頃之復故。」

探玄記二十曰：「畢鉢羅樹，此云榕樹，在嶺南亦有此類。」

慧琳音義八曰：「庫鉢羅，樹名也，或云畢鉢羅。」

1262. 【《維摩經菩薩行品肇註》】（科註第五一〇頁第三行）

僧^{zhào}肇（音照）所作《注維摩經》之《菩薩行品》（第十一品）部分。

1263. 【秘密莊嚴心】（科註第五一〇頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）真言宗所立十住心之第十。如來以秘密之三業，開顯眾生本具之無盡功德，莊嚴之住心也。是即為真言一乘之住心。

1264. 【第十住心】（科註第五一〇頁第八行）

即秘密莊嚴心。

《佛學大辭典》「十住心」條：（名數）

此真言宗之教相判釋也。其名目雖本於大日經十心品並大日經疏（亦本於菩提心論，釋摩訶衍論），至其本質，實可稱為日本弘法大師之獨創。故其本據在弘法之十住心論及秘藏寶鑰（音耀。鑰匙）：

一、異生羝羊心：異生為凡夫，六趣，四生等各異之生，即如所謂群生也。di 羝（音低）羊為牡羊（公羊也），其性下劣，除求水草念姪欲外，他非所知，以譬凡夫愚痴闇昧不解世理，醉生夢死，非道惡人，無信，無德者。屬於此部者。本不可列於教判之內，以皆為可進第二心之階段，故列於此處也。

二、愚童持齋心：愚童者，愚昧之童子也。持齋者，持八關齋也。惡者非始終為惡，為內薰與外緣所誘，亦修五戒十戒等作善，忠孝仁義禮智等德者是也。人乘之教，如儒教等皆攝於其中。

三、嬰童無畏心：嬰童為母所抱則安，願生於天得神佛擁護則滿足。如弘法註：「外道生天，暫得蘇息。」（秘藏寶鑰）乃修四禪六行之生天教也。以上為世間三個之住心，攝於胎藏界曼荼羅（音徒）羅第三大院外金剛部之眾，以下為出世間。

四、唯蘊無我心：入佛之法門最初之住心也。畏生死，厭苦，願寂滅後涅槃者，觀四諦之理。執三世實有法體恒有，得唯我空

者，即聲聞乘之佛法也。如小乘二十部，俱舍、成實是也。

五、拔業因種心：較前者更進。處於無佛世界，修無言等業，見飛華落葉，觀十二因緣之法者，即煩惱所作之因雖拔而其習氣未薰在者，如緣覺乘是也。以上二乘小乘教之類，攝於胎曼釋迦院之眷屬。

六、他緣大乘心：他緣與無緣同，住於自他怨親平等之觀，悟真如平等，度眾生界使歸入佛界也。正與法相宗所教相當。彌勒菩薩之內證法門也。

七、覺心不生心：從前心之賴耶緣起（阿賴耶識中所藏之種子，遇緣生起現行）進一步，入於心境俱空之證，覺悟心性之不生不滅。

說三論宗所謂八不中道，起信論所說當之。此文殊菩薩之內證也。以上二心為三乘教，以下三心為一乘教。

八、一道無為心：又名如實一道心。如實知自心，空性無性心。法華所說，以心即境無為無相為極意，大日經謂為「如實知自心」，配於天台宗。觀音菩薩之內證也。

九、極無自性心：有淺深之二釋。淺釋者，華嚴法界諸法即真如實相，真如無自性，隨變不守自性，染淨真妄交轍，事事無礙重重無盡之義也。深釋者，是由毘盧遮那之教覺而無自性。華嚴之法門當之，以為普賢菩薩之內證。以上九心是為顯教之攝也。

十、秘密莊嚴心：秘密者金胎兩部六大三

密五相五智等之無盡法門也。等覺十地亦不能見聞，其法門之德謂之莊嚴。即真言宗教之心地也。

此十住心有橫豎二者，橫十住心者於一十住心又有十住心，委如十住論。橫十住心為胎藏界之十住心，豎十住心為金剛界之十住心，胎金不二之處謂為不二之十住心。出決義鈔直牒十。

1265. 【寶樹觀】（科註第五二頁第二行）

《三藏法數》：謂作七重行樹想，一一樹，高八千由旬，七寶映飾，珠網覆上。行行相當，葉葉相次，生諸妙華，成七寶果。其葉千色，有大光明，照映三千世界，十方國土，悉於中現，是名樹觀。（梵語由旬，

華言限量。有八十、六十、四十里三等之不同。七寶者，金、銀、琉璃、玻璃、硨磲、碼瑙、赤真珠也。三千者，大千、中千、小千也。十方者，四方四維上下也。）

1266. 【天冠】（科註第五二頁第四行）

《佛學大辭典》：（物名）殊妙之寶冠，非人中所有，故云天。

觀無量壽經曰：「頂上毘楞伽摩尼寶以為

天冠。」

1267. 【^{ちん}沈（音臣）^{しやう}麝（音社）】（科註第五二三頁第四行）

《漢語大詞典》：沉香和麝香兩種香料。

○麝：獸名。俗稱香^{gong}獐^{shang}（音張）。形似鹿而小，無角，前腿短，後腿長。善跳躍，尾

短，毛黑褐色或灰褐色。雄麝^{qi}臍^{si}（音奇）與生殖器之間有腺囊，能分泌麝香。

1268. 【芬馥^{fu}馥^{fu}】（音富）（科註第五一三頁第五行）

《漢語大詞典》：香氣濃郁。

1269. 【鬻^{yu}鬻^{yu}】（音玉）香長者（科註第五一三頁第六行）

《三藏法數》「二十一參」條：善財承教，至廣大國，參鬻（音育，賣也）香長者，名優鉢羅華。為說調和一切香法已，乃云：如諸菩薩遠離一切諸惡習氣，不染世俗，斷煩惱等，而我何能知其妙行，說其功德。復令參婆施羅船師。（梵語優鉢羅，華言青蓮華。梵語婆施羅，華言自在。）

1270. 【阿那婆達多池】（科註第五一三頁第六行）

見「阿耨達池」1629。

1271. 【沈^{chen}沈^{chen}】（音臣）水香（科註第五一三頁第六行）

《佛學大辭典》：（物名）略云沈香。

本草註曰：「時珍曰：木之心節，置水則沈，故名沈水，亦曰水沈。半沈者為棧香，不沈者為黃熟香。南越志言：交州人稱為蜜香，謂其氣如蜜脾也。梵書名阿迦^{lu}嚧^{lu}（音盧）香。」

名義集三曰：「阿伽嚧，或云惡揭^{lu}嚧^{lu}，此云沈香。」梵 Agaru。

1272. 【戒品】（科註第五一三頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）戒之品類。五戒，十善戒等。

梵網經下曰：「常作如是信，戒品已具

足。」

1273. **【四軍】**（科註第五一二頁倒數第五行）

《三藏法數》「四兵」條：「〔出長阿含經〕

謂轉輪王出遊之時，即集此四兵，隨從而衛護也。

一、象兵：謂轉輪王出遊之時，其軍士皆乘象也。

二、馬兵：謂轉輪王出遊之時，其軍士皆乘馬也。

三、車兵：謂轉輪王出遊之時，其軍士皆乘車也。

四、步兵：謂轉輪王出遊之時，其軍士皆帶甲冑，隨從步行也。

1274. **【善法堂】**（科註第五一二頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（堂塔）帝釋天講堂名。在須彌山頂喜見城外之西南角。於此論人之善惡。

俱舍論十一曰：「外西南角有善法堂，三十三天時集於彼，詳論如法不如法事。」

涅槃經十二曰：「是善法堂忉利諸天常集其中，論人天事。」

西域記四曰：「昔如來起自勝林上升天宮，居善法堂為母說法。」

1275. **【須夜摩】**（科註第五一二頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（界名）又作須炎，須炎摩。天名。譯曰妙善，妙時分。

智度論五十四曰：「須夜摩，夜摩天王名也。秦言妙善。」

玄應音義三曰：「須炎或作須夜摩天，此云妙善天。又炎摩，此云時分。須炎摩，此言善時分。」

慧苑音義上曰：「須夜摩。須，善也。夜摩，時也。言彼諸天，光明赫奕，晝夜不別。依看花開合以分其時，既非明闇之時，故曰善時也。」¹²⁷⁶ *su-yāma*。（參見「夜摩」1564）

1276. 【一生所繫¹²⁷⁶（音細）菩薩】（科註第五一三頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）與一生補處菩薩同。

1277. 【妙變化天】（科註第五一三頁倒數第一行）

《佛學大辭典》「樂變化天」條：（界名）梵名須涅蜜陀。舊譯化自樂天，或化樂天。

新譯樂變化天，或妙變化天。欲界六天中第五重之天也。自以通力自在變作妙樂而娛樂，故名。

智度論九曰：「化自樂者，自化五塵而自娛樂，故言化自樂。」

佛地論五曰：「樂變化天，樂自變化，作諸樂具以自娛樂。」

俱舍頌疏世品一曰：「樂變化天，於五欲境自變化故。」

可洪音義一曰：「妙變化天，樂變化天王也。大智度論云：須涅蜜陀，秦言化樂天，唐言樂變化天。」

然玄應師有別釋。玄應音義二十三曰：「樂變化天，五孝切。但此天雖有寶女，於變

化者心多愛著，於男亦爾，故以名焉。舊言化樂天，音洛，失之久矣。」即愛樂變化男女之意。（參見「化樂」1455）

1278. 【維摩經香積佛品】（科註第五一四頁第二行）

《維摩詰經》之第十品。

1279. 【維摩詰】（科註第五一四頁第二行）

《佛學大辭典》「維摩」條：（人名）

Vimalakīrti，維摩羅^{ヒレ}詰（音結），毘摩羅詰，略稱維摩或維摩詰。舊譯曰淨名。新譯曰無垢稱。佛在世毘耶離城之居士也。自妙喜國化生於此。委身在俗。輔釋迦之教化，法身大士也。佛在毘耶離城菴摩羅園，城中五百長者子詣佛所請說法時，彼故現病不

往，為欲令佛遣諸比丘菩薩問其病床，以成方等時彈訶之法，故其經名為維摩經。

維摩經方便品曰：「爾時毘耶離大城中有長者名維摩詰，已曾供養無量諸佛。」同見阿閼佛品曰：「佛告舍利弗：有國名妙喜，佛號無動，是維摩詰於彼國沒而來生此。」

註維摩經一曰：「什曰：維摩詰，秦言淨名。生曰：維摩詰，此云無垢稱也。其晦迹五欲超然無染，清名遐布，故致斯號。」

西域記七曰：「毘摩羅詰，唐言無垢稱，舊曰淨名。然淨則無垢，名則是稱，義雖取同，名乃有異，舊曰維摩詰訛略也。」

1280. 【香積如來】（科註第五一四頁第二行）

《佛學大辭典》「香積」條：（佛名）眾

香世界之佛名。

玄應音義三曰：「香積，梵言乾陀羅耶。」

維摩經香積佛品曰：「上方界分，過四十二恆河沙佛土，有國名眾香，佛號香積，今現在。其國香氣，比於十方諸佛世界人天之香，最為第一。〔中略〕其界一切皆以香作樓閣，經行香地，苑園皆香，云云。」

《維摩經略疏卷第十》：香是離穢之名。

而有宣芬散馥馨香之用。故無量義經道風德香熏一切。理中無上戒定慧香芬芳^{ぽう}叵^こ（不也）竭。故名為香。積是聚集為義。積諸功德集成法身無所積集乃名為藏。

1281. 【律行】（科註第五一四頁第三行）

《佛學大辭典》：（術語）戒律之行也。

維摩經方便品曰：「雖為白衣，奉持沙門清淨律行。」

1282. 【《易^イ繫^イ（音細）辭》】（科註第五一五頁第二行）

《漢語大詞典》「易繫」條：即《易·繫辭》。又名《繫辭傳》。相傳文王、周公作辭，繫於卦爻之下，後孔子作《繫辭傳》，通論一經的大體。

1283. 【繫縛】（科註第五一五頁第六行）

《佛學大辭典》：（雜語）煩惱纏綿身心而不使自由，故以名煩惱。

1284. 【《芬陀利經》】（科註第五一五頁倒數第六行）

具名《大乘大悲芬陀利經》。

《閱藏知津》「大乘大悲芬陀利經」條：

八卷。附三秦錄，與《悲華經》同，而分作三十品。

1285. 【選擇本願】（科註第五一五頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）法藏菩薩在自在王佛所，自二百一十億佛土中能選擇而立之本願也。總為四十八願（大阿彌陀為二十四願），別為第十八念佛往生之願。

1286. 【菩薩念佛三昧經】（科註第五一五頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（經名）六卷，劉宋功德直譯。念佛三昧即觀佛三昧，經中正觀品，正說之。（《科註》所引內容，出自《菩薩念佛三昧經》卷第四·微密王品第十一。）

1287. 【文殊般若經】（科註第五一六頁第二行）

《佛光大辭典》：凡二卷。扶南人曼陀羅仙譯，書成於梁天監二年（五〇三）。全稱文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經。又稱文殊說摩訶般若經、文殊師利般若波羅蜜經。收於大正藏第八冊。曼陀羅仙示寂後，扶南人僧伽婆羅復譯文殊師利所說般若波羅蜜經一卷；唐玄奘譯大般若波羅蜜多經，其中第七會曼殊室利分，亦為本經之同本異譯。內容敘述文殊室利、佛如來及有情界之一相不可得、福田相之不可思議，及一相莊嚴三摩地等之說法。〔開元釋教錄卷八〕（《科註》所引內容，出自《文殊師利所說摩訶般若波羅蜜經》下卷。）

1288. 【無功用】（科註第五一七頁第五行）

《佛學大辭典》：（術語）不加造作自然之作用也。觀經玄義分曰：「功用無功用，證智未證智。」

《中華佛教百科全書》（節錄）：（梵 *an-
abhoga*，藏 *lhun kgis-grub-pa*）任運自然、不刻意造作、不加上意志的決定，謂之「無功用」。略稱無功。為「有功用」之對稱。

（中略）

《佛性論》卷四舉出八地無功用之說，謂八地以前之菩薩，於真如之境未得自在；但八地以上之菩薩則完全無漏、任運續起，故名為「無功用道」。

1289. 【一行三昧】（科註第五一七頁倒數第四行）

《三藏法數》：「出文殊師利所說摩訶般

若波羅蜜經」梵語三昧，華言調直定，又云正定。一行三昧者，惟專一行，修習正定也。謂修行之人，應處空閑，捨諸亂意，繫心實理，想念一佛，專稱名字，隨佛方所，端身正向，能於一佛念念相續而不懈怠，於一念中即能得見十方諸佛，獲大辯才也。

1290. 【見道】（科註第五一八頁第五行）

《三藏法數》：謂聲聞因斷三界見惑，見真諦理，故名見道。即初果，須陀^{「又作」}_{huán}洹（音還）也。（三界者，欲界、色界、無色界也。見惑者，意根對法塵起諸分別，曰見惑。梵語須陀洹，華言預流。謂預入聖道法流也。）

1291. 【正性離生】（科註第五一八頁第六行）

《佛學大辭典》「聖性離生」條：（術語）

唯識作聖性，俱舍作正性，其意一也。生無漏智而斷煩惱，謂為聖性。聲聞緣覺之二乘，入於見道之位，生一分之無漏智，斷分別起之煩惱障。菩薩生一分之無漏智，斷煩惱所知之二障，因而得一分之聖性。永離異性（凡夫）之生，謂為聖性離生。

唯識論九曰：「二乘見道現在前時，唯斷一種名得聖性。菩薩見道現在前時，具斷二種名得聖性。」

俱舍論二十三曰：「得世第一法，雖住異性生而能趣入正性離生。」

四教儀六曰：「聖以正為義，捨凡性入正性。」

1292. 【如來家】（科註第五一九頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（術語）真如法界為如來之所住，故稱如來家。

唯識論九曰：「菩薩得此二見道（真見道與相見道）時生如來家。」同述記九末曰：「無性云：謂佛法界名如來家，於是證會，故名為生。」

1293. 【果號】（科註第五二〇頁第八行）

《佛學大辭典》：（佛名）成正覺後之佛名。是為於因位積功德之結果名號，故曰果。

彌陀經元照疏曰：「萬行圓修，最勝獨推於果號。」

1294. 【五忍】（科註第五二〇頁倒數第三行）

《三藏法數》：〔出仁王護國經〕

一、伏忍：伏即隱伏，忍即忍可，又安忍也。謂地前三賢之人，未得無漏。未能證果，但有智故，能伏煩惱而不能斷，故名伏忍。（三賢者，十住、十行、十回向諸菩薩也。無漏者，不漏落生死也。）

二、信忍：信者，隨順不疑也。謂初地、二地、三地菩薩，得無漏信，故名信忍。（初地即十地中初歡喜地，二地即離垢地，三地即發光地。）

三、順忍：順即隨順，亦從也。謂四地、五地、六地菩薩順菩提道，趣向無生之果，故名順忍。（四地即^{yàn}焰^ㄣ（音驗）慧地，五地即難勝地，六地即現前地。）

四、無生忍：謂七地、八地、九地菩薩，妄惑已盡，了知諸法悉皆不生，故名無生忍。（七地即遠行地，八地即不動地，九地即善慧地。）

五、寂滅忍：謂第十法雲地，等覺菩薩，妙覺果佛，諸惑斷盡，清淨無為，湛然寂滅，故名寂滅忍。（等覺者，以去後佛位，猶有一等，勝前諸位，得稱為覺也。妙覺者，智照圓明，不可思議也。若論四十二位，則開十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺，各為一位，今但論四十位，則以等覺、妙覺攝於法雲地也。）

1295. 【《仁王經私記》】（科註第五二〇頁倒數第二行）

三卷。隋·章安灌頂大師撰。

1296. 【《論註》】（科註第五二二頁第七行）

《佛學大辭典》：（書名）無量壽經優婆提舍願生偈註之異名。天親之無量壽經優婆提舍願生偈。一名淨土往生論，亦曰淨土論，往生論。故曇鸞之註解，曰往生論註，淨土論註，單曰論註或註論。（參見「《往生論註》」213）

1297. 【平等法身】（科註第五二二頁第八行）

《佛學大辭典》：（術語）八地以上之菩薩，證平等寂滅之真如，則雖任其自然，不加功用，亦能一時遍於十方世界，示現種種之教化，作種種之佛事，而無往來之想無作無作之想，是曰平等法身。七地以下之菩

薩，則雖證真如，尚要功用始然。

往生論曰：「未證淨心菩薩得證平等法身。」同論註下曰：「平等法身者，八地已上法性生身菩薩也。寂滅平等者，即此法身菩薩所證寂滅平等之法也。以得此寂滅平等法，故名為平等法身。以平等法身菩薩所得故，名為寂滅平等法也。」

1298. 【法性生身】（科註第五二二頁第八行）

《三藏法數》：謂此法性，體本圓常，該通萬有，如來之身，由此出生，故名法性生身。

《佛學大辭典》「二種菩薩身」條：（名數）一生死肉身，三賢位之菩薩，未證法性，為惑業受三界生死分段身之菩薩也。二

法性生身，既證得無生法性捨三界生死肉身受不生不死不思議變易身之菩薩也。此法性生身，經論之說，多謂是初地以上，或以為八地以上，如往生論註。

智度論七十四曰：「菩薩有二種：一者生死肉身，二者法性生身，得無生忍法。斷諸煩惱，捨是身後得法性生身。」

往生論註下曰：「平等法身者，八地已上，法性生身菩薩也。」

1299. 【《楞嚴經長水疏》】（科註第五二三頁第一行）

《佛光大辭典》「首楞嚴義疏注經」條：

凡二十卷。北宋子^{xuán}璿^ト（音玄）集。又作首

楞嚴經疏。係大佛頂首楞嚴經之注疏。收於大正藏第三十九冊。本書總分十門，一教起

因緣，二藏乘分攝，三教義分齊，四所被機宜，五能詮體性，六所詮宗趣，七教迹前後，八傳譯時年，九通釋名題，十別解文義。

1300. 【加行】（科註第五二三頁第四行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）入於正位之準備，加一段之力而修行也。

1301. 【阿耨^{nòu}耨菩提】（科註第五二三頁第四行）

《佛學大辭典》：（術語）阿耨多羅三藐

三菩提之略。

涅槃經三十五曰：「阿耨菩提，信心為因。」

智度論三十四曰：「眾生聞我名者，必得阿耨菩提。」

教行信證二曰：「阿耨菩提者，即是涅槃界。」

1302. 【《十住論》】（科註第五二三頁第七行）

《佛學大辭典》：（書名）十住毘婆沙論之略名。

1303. 【海德】（科註第五二三頁第八行）

《佛光大辭典》（節錄）：乃出現於過去無數劫前之佛名。於諸佛最初出世時，海德佛曾為其師。龍樹之十住毘婆沙論卷五易行品載，過去無數劫有佛號海德，現在諸佛皆從彼發願，壽命無量，光明照無極，國土甚清淨，聞名定作佛；所具之佛德皆與彌陀佛之德相類。

1304. 【《涅槃疏》】（科註第五二三頁倒數第五行）

即《大般涅槃經疏》，凡三十三卷。隋代灌頂撰。（參見「《涅槃經疏》」1228）

1305. 【常住二字】（科註第五二三頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（術語）明涅槃之常住為涅槃經一部所詮，故經如來性品四曰：「或聞常住二字音聲，若一經耳即生天上，後解脫時乃能證知如來常住無有變易。」

《三藏法數》「常住」條：謂此涅槃之理，徹三際以常存，亘十方而常在。故曰常住。（三際者，即過去、未來、現在三世也。十方者，四方、四維、上、下也。）

1306. 【《無量壽經鈔》】（科註第五二三頁倒數第一行）

《佛光大辭典》：凡七卷。日僧了慧道光撰。又稱大經鈔、望西鈔、道抄。為無量壽

經之注釋書。內容分為大意、釋題、解文等三門。初闡明大意，立有教起所因、所說大猷、宗體定判、藏教所攝等四科，次辨明經題及譯人，復次解釋經文，概採用慧遠之分科方法，又廣泛引用我國及日本諸家之疏記，而主要以日僧良忠相傳之義旨抉擇。現收入淨土宗全書第十四卷。

1307. 【不退轉】（科註第五二三頁第六行）

《佛學大辭典》：（術語）所修之功德善根愈增愈進，不更退失轉變也。略云不退，即梵語之阿毘跋致也。

無量壽經上曰：「聞我名字不即得至不退轉者，不取正覺。」

十住毘婆娑論曰：「若人疾欲至不退轉地

者，應以恭敬心執持稱名號。」

法華經序品曰：「此於阿耨多羅三藐三菩提不退轉。」

1308. 【信位菩薩】（科註第五二三頁第七行）

《佛學常見辭彙》：證到了十種信位的菩薩。

1309. 【輕毛】（科註第五二三頁第七行）

《佛學大辭典》：（譬喻）在十信位之菩薩，譬如輕毛。以其於佛道一進一退不定故也。

舊譯之仁王經受持品曰：「習忍以前行十善菩薩，有退有進，譬如輕毛隨風東西。」

法華文句二上曰：「六心已前輕毛菩薩，信根未立，其位猶退。」

名義集二曰：「婆羅，隋言毛道。謂行心不定，猶如輕毛隨風東西。魏金剛云毛道凡夫。」

然唐善導師所謂信外輕毛者，自謙而云。

觀經玄義分曰：「況我信外輕毛，敢知旨趣。」

1310. 【南本《涅槃》】（科註第五二三頁第八行）

《佛學大辭典》「南本涅槃經」條：（經

名）初北涼曇無讖^{chén}（音趁），譯大乘之大般

涅槃經有四十卷，後南朝劉宋沙門慧觀與謝靈運等，再治為三十六卷，所謂南本涅槃經也，部文精練，天台章安尊者依此本作疏，但流通於世者甚少，舊本則久行於世也。

1311. 【違緣】（科註第五二三頁第八行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）違於吾心之事緣。如盜賊水火之難等。

往生要集上本曰：「遇諸違緣，數被殘害。」

1312. 【ān^ㄢ庵（音安）羅】（科註第五二三頁倒數第三行）

《佛學大辭典》「菴羅」條：（植物）果

名。又作菴婆羅，菴羅（波利），菴沒羅等。

維摩經佛國品什註曰：「菴羅樹，其果似桃非桃也。」同肇註曰：「先言柰。」

西域記四曰：「菴沒羅果，雖同一名，而有兩種：小者生青熟黃，大者始終青色。」

玄應音義八曰：「菴羅或言菴婆羅，果名

也。案此花多，而結子甚少矣。果形似梨。

舊譯云柰，應誤也，正言菴沒羅。」

起世經一曰：「^{yū}鬱（音玉）多羅究留洲，有一大樹，名菴婆羅。其木縱廣七由旬，下入于地，二十一由旬，出高百由旬，枝葉垂覆五十由旬。」

名義集三曰：「庵羅，正言庵沒羅，或庵羅（波利）。」梵 *Āra*，巴 *Amba*。

1313. 【《十住菩薩斷結經》】（科註第五二三頁倒數第二行）

即《最勝問菩薩十住除垢斷結經》。十卷。姚秦涼州沙門竺佛念譯。（《科註》所引內容，出自該經第二卷，《廣受品第七》。）

1314. 【《寶雨經》】（科註第五二四頁第一行）

《佛學大辭典》：（經名）十卷，唐達摩流支譯，一名顯授不退轉菩薩記。佛於伽耶山頂放光明，遍照十方，攝入面門，授記於月光天子，當於支那國作女王。東方蓮華眼佛世界止一切蓋菩薩來問一百一事，佛以十法答之。

1315. 【五百大願】（科註第五二四頁第三行）

《佛學大辭典》：（本生）釋迦如來往昔為寶海梵志時，於寶藏佛所起五百誓願。

悲華經七曰：「爾時寶海梵志，在寶藏佛所諸天大眾人非人前，尋得成就大悲之心廣大無量，作五百誓願已。」經文漫說（別說）五百分別為難。

1316. 【二路】（科註第五二四頁第四行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）到涅槃之一道路也。

首楞嚴經五曰：「此阿毘達磨，十方薄伽梵，一路涅槃門。」長水之義疏曰：「唯此一路，能通至彼。」

1317. 【涅槃門】（科註第五二四頁第四行）

《佛學大辭典》（節錄）：（譬喻）入涅槃城之門戶也。

無量義經曰：「開涅槃門，扇解脫風。」

般舟讚曰：「念佛即是涅槃門。」

1318. 【十住毘婆沙論】（科註第五二四頁第八行）

《佛光大辭典》（節錄）：梵名 Daśabhūmika-vibhāṣā-śāstra。凡十七卷。龍樹菩薩造，後秦鳩摩羅什譯。略稱十住論。收於大

正藏第二十六冊。

本論係要約華嚴經十地品（十地經）經文之大意所作之詮釋。（中略）本文計分三十五章（品），自第一章至二十七章略行品為初地之注釋，第二十八章以下始論第二地。初地部份首先說明歡喜地之內容，再說明菩薩之理想（願）、實踐（行）、果報（果）。至第二地力陳十方便心之重要性，並詳說大乘菩薩之十善業道。本書第三十五品第九篇之易行品為淨土門之重要典籍。

1319. 【名義不離】（科註第五二四頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（術語）世間一切之事法，雖皆名義乖離，而諸佛菩薩之名號及陀羅尼等，則皆名義不離。又謂之名體不二。

如阿彌陀佛，以阿彌陀為名，以光明為義，為體為法，此名與義，相即不二，故稱阿彌陀之名即已攝取光明矣。

往生論註下曰：「問曰：名為法指，如指指月。若稱佛名號便得滿願者，指月之指應能破闇。若指月之指不能破闇，稱佛名號亦何能滿願耶？答曰：諸法萬差不可一概，有名即法，有名異法。名即法者諸佛菩薩名號、般若波羅蜜、及陀羅尼章句、梵咒音辭等是也。如禁腫辭云：日出東方，乍赤乍黃等句，假令酉亥（酉時與亥時也。即午後五時至七時，晚九時至十一時，皆非日出之時也）行禁，不關日出而腫得chài差多分（病除也）。〔中略〕有名異法者，如指指月等名也。」

定善義傳通記三曰：「光之與名即是名義，名義具足，有不捨益。」

◎ 必成正覺第七

1320. 【yù雨ㄩˋ】花【（科註第五二五頁第五行）

諸天降眾花，滿空而下。

《漢語大詞典》「雨」條：像下雨一樣降

落。

1321. 【shǔ蜀ㄕㄨˇ】錦【（科註第五二六頁第五行）

《中國大百科全書》（節錄）：中國著名

織錦之一。因主要產於四川蜀郡（今成都）

而得名。

《漢語大詞典》：原指四川生產的彩錦。

後亦為織法似蜀的各地所產之錦的通稱。多用染色熟絲織成，色彩鮮艷，質地堅韌。

1322. 【《法事贊》】（科註第五二六頁倒數第六行）

又作《淨土法事讚》，二卷，唐·善導撰。

（參見「事贊」1130）

1323. 【性修二德】（科註第五二六頁倒數第二行）

《佛學大辭典》「二德」條（節錄）：

一、性德，本來性具之德也。三因中之正因佛性，三德中之法身是也。二、修德，修成之德也，三因中了因緣（因）之二佛性，三德中般若解脫之二德是也。小乘不知此性修，大乘之權教，使二德隔歷，大乘之實教使二德相即。見四教儀集註下。

1324. 【六種性】（科註第五二七頁第七行）

《三藏法數》：「〔出瓔珞本業經〕種性

者，種別性分也。種即種子，有發生之義。

性即性分，乃自分不改之義。瓔珞經對別教十住、十行、十回向、十地、等覺、妙覺而論，故有六種性。然性通六位種局在因，故前之四位名種；等覺雖在因，然勝前，得稱為覺，故不言種也。（局在因者，謂十住、十行、十回向、十地皆屬於因位故也。）

一、習種性：謂十住菩薩研習空觀，破見、思惑，故名習種性。（十住者，發心住、治地住、修行住、生貴住、方便具足住、正心住、不退住、童真住、法王子住、灌頂住也。）

二、性種性：謂十行菩薩雖證本性真空之

理，不住於空，而能分別一切諸法，化諸眾生，故名性種性。（十行者，歡喜行、饒益行、無嗔恨行、無盡行、離癡亂行、善現行、無著行、尊重行、善法行、真實行也。）

三、道種性：謂十回向菩薩因修中道妙觀，通達一切佛法，故名道種性。（十回向者，救一切眾生離眾生相回向、不壞回向、等一切佛回向、至一切處回向、無盡功德藏回向、隨順平等善根回向、隨順等觀一切眾生回向、真如相回向、無縛解脫回向、法界無量回向也。）

四、聖種性：謂前諸位皆名賢位，十地菩薩由修中道妙觀，破無明惑，證入聖地，故名聖種性。（十地者，歡喜地、離垢地、發

光地、焰慧地、難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地也。）

五、等覺性：謂望後妙覺，猶有一等，勝前諸位，得稱為覺，是名等覺性。

六、妙覺性：謂自覺覺他，覺行圓滿，不可思議，故名妙覺性。（自覺覺他者，謂既能覺悟自己，而又覺悟他人也。）

1325. 【《後出偈經》】（科註第五二七頁倒數第六行）

見「《後出阿彌陀佛偈經》」471。

1326. 【《法華勸持品》】（科註第五二八頁第七行）

《妙法蓮華經》之第十三品。本品之前半說諸菩薩比丘等，奉佛命受持法華而弘通之；後半，佛更說諸菩薩勸人受持弘通，故云勸持品。前半為持，後半為勸持也。

1327. 【法施】（科註第五二九頁第二行）

《三藏法數》：法施者，謂從諸佛及善知識，或從經卷，聞說世間、出世間善法，以清淨心，為人演說也。金光明最勝王經云：法施兼利自他，能令眾生，出於三界，斷諸煩惱，成就慧身，譬如日光徧照大千世界。是也。（世間法者，即五戒、十善，及治世之法也。出世間法者，即三乘所修四諦、六度等法也。）

《佛學大辭典》：（術語）三施之一。說法使人聞之也。又云法供養。法施為對下之語，法供養為對上之語。

無量壽經上曰：「演法施，常以法音，覺諸世間。」

維摩經菩薩品曰：「夫大施會不當如汝所設，當為法施之會。」

智度論十一曰：「以諸佛語妙善之法，為人演說，是為法施。」

1328. 【財施】（科註第五二九頁第三行）

《三藏法數》：財施者，謂以飲食、衣服、田宅、珍寶等，一切自己所有資身之具，悉能施與他人也。金光明最勝王經云：財施之福，不出三界，唯伏貪愛，但濟一世之貧，而不能令其得道，譬如燈光止明一室。是也。（三界者，欲界、色界、無色界也。）

1329. 【生死長夜】（科註第五二九頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（譬喻）生死如夢。故

譬之於長夜。

唯識論七曰：「未得真覺，常處夢中，故佛說為生死長夜。」

1330. 【究竟樂】（科註第五二九頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）涅槃之妙樂也。

起信論曰：「離一切苦，得究竟樂。」

1331. 【寶筏^{フナ}】（音乏）（科註第五三〇頁第四行）

《佛學大辭典》：（譬喻）喻以佛之妙法渡生死也。

1332. 【八聖道】（科註第五三一頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（名數）與八正道同。

阿彌陀經曰：「七菩提分，八聖道分。」

俱舍論二十五曰：「七等覺支，八聖道

支。」（參見「八正道」1863）

1333. 【實性】（科註第五三一頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）真如之異名也。

仁王經中曰：「諸法實性，清淨平等，非有非無。」同良^{リョウ}賁^{ヒン}（音必）疏曰：「諸法實性者，諸法性也。」

1334. 【五行】（科註第五三二頁第一行）

《三藏法數》：〔出涅槃經〕

一、聖行：聖即正也，謂菩薩依戒定慧所修之行，故名聖行。（菩薩，梵語具云菩提薩埵，華言覺有情。）

二、梵行：梵即淨也。謂菩薩無空有二邊愛著之染，名之為淨；以此淨心，運於慈

悲，與眾生樂，拔眾生苦，故名梵行。

三、天行：天即是第一義天（譬第一義空之妙理為天，四天中之義天是也）。謂菩薩由天然之理而成妙行，故名天行。

四、嬰兒行：嬰兒，以喻人天小乘也。謂菩薩以慈悲之心，示同人天、聲聞、緣覺、小善之行，故名嬰兒行。

五、病行：謂菩薩以平等心，運無緣大悲，示同眾生，同有煩惱，同有病苦，故名病行。

1335. 【《定善義》】（科註第五三二頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（書名）唐善導撰。四帖疏之第三。釋觀無量壽經正宗分十六觀中之定善十三觀者。

1336. 【實義】（科註第五三三頁倒數第一行）

《佛學大辭典》（節錄）：（雜語）真實之義理也。

1337. 【盲冥^{míng mǐng}】（音明）（科註第五三四頁第五行）

《佛學大辭典》：（術語）盲昧闇冥，無見理之明也。

智度論四十曰：「舍利弗說：我師不出者，我等永為盲冥。」

1338. 【集諦】（科註第五三四頁第七行）

《三藏法數》：集即招集之義。謂聲聞之人，諦審煩惱惑業，實能招集生死之苦，故名集諦。（參見「四諦」839）

1339. 【華嚴離世間品】（科註第五三五頁第四行）
六十華嚴第三十三品，卷三六至四三。八

十華嚴第三十八品，卷五三至五九。

1340. 【十眼】（科註第五三五頁第四行）

《佛學大辭典》：（名數）一肉眼，見一切之色故。二天眼，見一切眾生之心故。三慧眼，見一切眾生之諸根境界故。四法眼，見一切法之實相故。五佛眼，見如來之十力故。六智眼，見諸法故。七光明眼，見佛之光明故。八出生死眼，見涅槃故。九無礙眼，所見無礙故。十一切智眼，又曰普眼，見普門之法界故。出於華嚴經離世間品。是由前五眼中法眼開出智眼，慧眼開出出生死眼，自佛眼開出光明眼無礙眼一切智眼而成為十眼也。

1341. 【慧眼】（科註第五三五頁第六行）

十眼之一。見上條。

1342. 【佛眼】（科註第五三五頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）五眼之一。佛名覺者，覺者之眼云佛眼，照了諸法實相之眼也。又別於前之四眼，四眼至佛則總名為佛眼。無量壽經下曰：「佛眼具足覺了法性。」同慧遠疏曰：「前四是別，佛眼是總。」法華文句四曰：「佛眼圓通，本勝兼劣，四眼入佛眼，皆名佛眼。」

毘尼止持音義曰：「謂具肉天慧法四眼之用，無不見知。如人見極遠處，佛見則為至近。人見幽暗處，佛見則為明顯。乃至無事不見，無事不知，無事不聞。聞見互用，無所思惟，一切皆見也。」（參見「五眼」924）

1343. 【幻^{yi}翳^一】（音義）（科註第五三五頁第八行）

《漢語大詞典》：佛教語。謂假象的障蔽。

1344. 【三種光明】（科註第五三五頁倒數第二行）

《三藏法數》：〔出瑜伽師地論〕

一、外光明：謂日月星光及火珠燈炬等光，皆能破除昏暗，是名外光明。

二、法光明：謂隨其所聞之法，觀察修習，皆依法則；因此明心見性，破除愚癡之暗，顯發本覺妙明，是名法光明。

三、身光明：謂諸佛、菩薩、二乘及諸天等，身皆有光，亦能破暗，是名身光明。（二乘者，聲聞乘、緣覺乘也。）

1345. 【千手陀羅尼經】（科註第五三六頁第二行）
見「《千手經》」2088。

1346. 【光明藏】（科註第五三六頁第二行）

《佛學大辭典》：（雜語）光明之府庫也。

思益經一曰：「如來身者，即是無量光明之藏。」

千手陀羅尼經曰：「當知其人即是光明藏，一切如來光明所照故。」

1347. 【修羅】（科註第五三六頁倒數第六行）

《佛學大辭典》：（異類）阿修羅之略。

常與帝釋天戰鬥之鬼神也。（參見「阿修羅」757）

1348. 【四教義】（科註第五三七頁第五行）

《天台教學辭典》：六卷或十二卷。智者大師撰。收于大正藏第四十六冊。為別「天台四教儀」而稱「大本四教義」。在「淨名（維摩）玄義」前半部分為四教義六卷、四悉

檀義二卷、三觀義二卷等三部分。四教義即其中之一，而另別刊行。

內容包括：釋四教名、辨所詮、明四門入理、明判位不同、明權實、約觀心、通經論等七科，分別闡釋藏、通、別、圓等四教與教義，且從各種觀點而解說四教之異同。亦即依四教以論述佛陀一代教化之大綱。

註釋書有：「四教義私記」一卷（證真）、「四教義資持記」十二卷（皎空）、「四教義箋錄」一卷（本純）等。「法華文句記卷一中、維摩經玄疏卷三、大唐內典錄卷十」

1349. **【正四句法】**（科註第五三七頁第五行）

即，有而非空，空而非有，亦有亦空，非

有非空。（參見「四句門」2199）

《四教義》：若佛法四門。即是正因緣四句法。能通行人同人第一義涅槃也。……一有門。二空門。三亦有亦空門。四非有非空門。（此《四教義》原文之「正因緣」乃對原文前段所論之外道「邪因緣無因緣」而言。）

1350. **【法華經寶塔品】**（科註第五三八頁第八行）

《妙法蓮華經》第十一品之《見寶塔品》。為證明法華所說，多寶如來之寶塔，忽自地湧出。一會大眾悉見之。品中敘此事，故名。

1351. **【八萬四千法藏】**（科註第五三八頁第八行）

《佛學大辭典》：（術語）眾生有八萬四千煩惱之病，佛為退治之，說八萬四千之經典。

法華經見寶塔品曰：「持八萬四千法藏十部經，為人演說。」

1352. 【八萬煩惱】（科註第五三八頁倒數第五行）

《佛學大辭典》「八萬四千煩惱」條：

（術語）同於八萬四千塵勞。

《三藏法數》「八萬四千塵勞」條：〔出

華嚴孔目〕八萬四千塵勞者，塵即染污之義，謂種種邪見煩惱，能染污真性也。勞即勞役也，謂眾生被邪見煩惱，勞役不息，輪轉生死，無有盡時。論其塵勞，根本不出十使。於十使中，隨以一使為頭，則九使為助，遂成一百；約三世各有一百，共成三百；而現在世一百時促，不論相助，於過去、未來二世二百，又各各以一使為頭，九

使為助，共成二千；合前現在世一百，共成二千一百；又約多貪、多瞋、多癡、等分，四種眾生，各有二千一百，共成八千四百；又約四大、六衰，各有八千四百，總成八萬四千塵勞也。（十使者，使即驅役之義，一、貪，二、瞋，三、癡，四、慢，五、疑，六、身見，七、邊見，八、邪見，九、見取，十、戒取也。多貪者，謂於五欲可意之境，而多貪愛也。多瞋者，謂於逆情之境而多忿怒也。多癡者，謂無所覺了，而於貪瞋之境，溺而不已也。等分者，謂貪瞋癡三心，一齊而起也。四大者，地大、水大、火大、風大也。六衰者，謂色聲香味觸法六塵，能衰損善法故也。）

1353. 【八萬法蘊^{yùn}】（音運）（科註第五三八頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（術語）與八萬法藏同。蘊者積聚之義。藏者包藏之義，包藏即積集也。（參見「八萬四千法門」124）

1354. 【印契^{qì}】（音氣）（科註第五三九頁第六行）

《佛學大辭典》：（術語）印相（手印也）者，標示法界之性德，而非偽者，故云契。契者契約。不改之義也。

即身成佛義曰：「手作印契，口誦真言，心住三摩地，三密相應加持故，早得大悉地。」

1355. 【摩尼珠】（科註第五三九頁第八行）

《祖庭事苑》：此云「無垢光」，又云

「離垢」，又云「增長」。論云「摩尼珠多在龍腦中，有福眾生自然得之，亦名如意珠。常出一切寶物、衣服、飲食，隨意皆得。得此珠者毒不能害，火不能燒。或是帝釋所執金剛與修羅鬪^{dòu}（音豆）時碎落閻浮提，變成此珠。」又云「過去久遠佛舍利，法既滅盡，變成此珠，以為利益。」

1356. 【《觀佛三昧經觀佛密行品》】（科註第五三九頁倒數第二行）

《佛說觀佛三昧海經》之第十二品。

1357. 【寶印】（科註第五三九頁倒數第一行）

《佛學大辭典》（節錄）：（譬喻）念佛

之心印，堅固不壞，譬之國王之寶印也。

1358. 【niè 嚙^{niè}】（音涅）（科註第五四〇頁第二行）

《漢語大詞典》：咬；啃。

1359. **【莠鬱】** wěng yù (音玉) (科註第五四〇頁第二行)

《漢語大詞典》：草木茂盛貌。

1360. **【《宗鏡錄》九十五卷中有註釋】** (科註第五四〇頁第五行)

《宗鏡錄第九十五卷》：釋曰：夫觀佛三昧者，則諦了自心，名為觀佛。既識心已，不為境亂，湛然常定，名為三昧。「有人貧窮薄福」者，「有人」者，「有」即二十五有（由業因而有果報生，故果亦名「有」，三界的果法，分為二十五類，名二十五有。其中欲界十四有，色界七有，無色界四有），「人」即一切眾生；以無法財，名為「貧窮」；不悟心佛，故稱「薄福」。「依諸豪貴」者，即是諸佛

菩薩；「以存性命」者，即是依觀佛三昧門，得見自性，以成慧命；乃至「貧人落地」者，即是於凡夫身，達人法二空，證會一心，住真如地；「身體散壞」者，既洞唯識之性，身見自亡；「唯金印在」者，即是悟心常住。所以一鉢和尚云：「塵勞滅盡真如在，一顆圓明無價珠」。「寶瓶現光」者，即般若智照；「諸蛇見光四散馳走」者，即四大之身蛇；三毒之煩惱，智了即空，名為馳走。「住念佛者，心印不壞，亦復如是」者，以無念智，見真覺性，故云「住念佛者」；諸塵不動，一體不移，名為「心印」；恒住法位，究竟寂滅，名為「不壞」。況如唯金印在，故稱「亦復如是」。

所以起信論云：「得見心性，名究竟覺。」
即斯旨矣。

1361. 【師子吼】（科註第五四二頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（雜語）佛在大眾中為決定之說而無所畏，謂為師子吼。

涅槃經二十七曰：「師子吼者，名決定說。」

維摩經佛國品曰：「演法無畏，猶如師子吼。」同註曰：「肇曰：師子吼，無畏音也。凡所言說不畏群邪異學，喻師子吼眾獸下之。」

勝鬘寶窟中末曰：「所言不怯名師子吼。」
臨濟錄曰：「師子一吼，野干腦裂。」

1362. 【《維摩經佛國品》】（科註第五四二頁倒數第

三行）

《維摩詰所說經》之第一品。

1363. 【器世間清淨】（科註第五四三頁倒數第四行）

《三藏法數》：謂世界如器，隔別名世，間差名間，故名器世間。謂彼安養國土，廣大無邊，如太虛空，清淨光明，如日月輪，具足珍寶莊嚴，是名器世間清淨。

○器世間：謂一切無情世界，皆假山河大地而成，有側有仰，名之為器，又復各各差別不同，故名器世間。

1364. 【眾生世間清淨】（科註第五四三頁倒數第四行）

《三藏法數》：謂所化眾生，隔別間差，故名眾生世間。謂彼阿彌陀佛，於一佛土，身不動搖，於一切時，放大光明，悉能徧至

十方世界，教化眾生，令其如實修行，離諸染著，皆願往生我國，是名眾生世間清淨。

○眾生世間：謂一切有情眾生，皆假五陰和合眾共而生，名為眾生；又復各各差別不同，故名眾生世間。（五陰者，色陰、受陰、想陰、行陰、識陰也。）

1365. 【一千七百公案】（科註第五四四頁第六行）

《佛學大辭典》「一千七百則公案」條：（名數）五燈錄中公案之數凡一千七百則。

《中華佛教百科全書》「公案」條（節錄）：禪宗用語。原意指官府用以判斷是非的案牘。所謂「案牘」即指文書而言。官府之文書成例及訟獄論定者謂之「案」或「公案」。由此轉而為禪宗用語，即指祖師、大

德在接引參禪學徒時所作的禪宗式的問答，或某些具有特殊啟迪作用的動作。此類接引禪徒的過程，往往可資後人作為判定迷悟之準繩，猶如古代官府之文書成例，故亦謂之為公案。

1366. 【大圓勝慧】（科註第五四四頁第六行）

即「大圓滿」之別譯。

1367. 【大圓滿】（科註第五四四頁第六行）

《中國佛教》（節錄）：大圓滿是西藏寧瑪派所特有的密教法門，和新派密教（如噶當、薩迦、噶舉派等。即後弘期依據新譯經典之派別）在理論上和實踐上有很多地方不同。寧瑪派總判世出世法為異生人天乘、顛倒外道乘，和真實內道（佛法）乘。在內道中更分為九

乘，通常稱為九乘次第。初三乘為因乘，即聲聞、獨覺、菩薩三乘。後六乘為果乘，即事乘、近乘、瑜伽乘，這三乘合為外牟尼續乘；摩訶瑜伽乘、阿努瑜伽乘、阿底瑜伽乘，這三乘合為內大密呪乘。

後三乘中，尤以阿底瑜伽一乘和新派最不相同，而大圓滿法門就是在這一乘中建立的。因此，阿底瑜伽也稱無二大圓滿。它的意義是：一切染淨法統統在現前離垢明空豁朗的內證智（本覺）中完全具足，所以叫做圓滿；解脫生死的方便途徑莫勝於此，所以叫做大。這內證智另有菩提心、心性、如來藏、自然智、自然光明智等異名。從果證來說，這自然智的本體空分即法身，本性顯了

分即報身，大悲明證分即化身，三身原來在本分上具足，不必另有精勤修作即已圓滿，所以叫做大圓滿。

1368. 【末後句】（科註第五四四頁第七行）

《佛學大辭典》：（雜語）樂普元安禪師之語曰：「末後一句，始到牢關，鎖斷要津，不通凡聖。」（傳燈十六安禪師章）。浮山圓鑑^四（音見）禪師之語曰：「末後一句始到牢關，指南之旨不在言詮。」（會元十二有師傳不載此語，碧巖^一（音言）第九則評唱舉此說）。

到大悟徹底之極處，吐至極之語，謂之末後之句。此處鎖斷凡聖，不容通過，故曰牢關。碧巖種電鈔一坤曰：「到徹悟極處吐至極

語，更無語句過之者，謂末後一句。於至極一句不通凡聖，故云牢關也，便堅牢關鎖也。」

無盡燈論上曰：「茲有向上出身一路，是謂之祖師不傳一著，是故槃山曰：向上一路，千聖不傳。學者弄形，如猿捉影。或又是謂之末後句。浮山曰：末後一句，始到牢關。指南之旨，不在言詮。」

1369. 【情世間】（科註第五四五頁第七行）

即有情世間，又稱眾生世間、假名世間。

《佛學大辭典》「二世間」條（節錄）：有情世間，五蘊假和合而有情識，以為鬼畜人天等之差別者。

○假名世間：（界名）又曰眾生世間、有情世間。三世間之一。於世間法中一切之有

情云假名世間。以有情者是於五蘊上假設之名字，無有情之實體也。即十界之有情是。

止觀五上曰：「眾生世間，既是假名無體，分別攬實法假施設耳。」

1370. 【《大品般若經》】（科註第五四五頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（經名）羅什譯之摩訶般若波羅蜜經有二十七卷本與十卷本二經：一曰大品般若經，一曰小品般若經。嘉祥法師吉藏有大品經義疏十卷，缺卷二，又有大品經遊意一卷。

1371. 【師子座】（科註第五四五頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）佛為人之師子，故佛之所坐，總名師子座。如帝王之座謂為龍座也。

智度論七曰：「是號名師子，非實師子也，佛為人中師子。佛所坐處或床或地皆名師子座，如今者國王坐處亦名師子座。」

探玄記三曰：「總依智度論佛為人中師子，佛所坐處，或床或地皆名師子座，又坐此座說無為師子吼法，是故亦名師子座。」又文殊菩薩以乘獅子為通例，其意亦如上所述。梵 *Siṃhāsana*。

1372. **【師子遊戲三昧】**（科註第五四五頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）八三昧之一。譬如師子之搏鹿，自在戲樂，佛亦入此三昧，迴轉此地，使六反震動，故名師子遊戲三昧。又佛名人師子，師子遊戲三昧者，佛

遊戲三昧也，佛入此三昧時，使此大地有六種震動，使一切地獄惡道之眾生，皆蒙解脫，得生於天上。見智度論八。

1373. **【六動】**（科註第五四六頁第一行）

《三藏法數》「六種震動」條：「出華嚴經疏」六種震動者，動、起、涌三種，是形；震、吼、擊三種，是聲。於形聲中，各舉一種，故言震動。六種中復各有三相，遂成十八種震動之相也。

一、動：動者，搖颺（晃蕩，搖動也。颺，音陽）不安之謂。動有三相：一方獨動名動，四方俱動名徧動，八方齊動名普徧動。

二、起：起者，自下漸高之謂。起有三相：一方獨起名起，四方俱起名徧起，八方

齊起名普徧起。

三、涌：涌者，忽然騰舉之謂。涌有三相：一方獨涌名涌，四方俱涌名徧涌，八方齊涌名普徧涌。

四、震：震者，隱隱出聲之謂。震有三相：一方獨震名震，四方俱震名徧震，八方齊震名普徧震。

五、吼：吼者，雄聲猛烈之謂。吼有三相：一方獨吼名吼，四方俱吼名徧吼，八方齊吼名普徧吼。

六、擊：擊者，pēng ㄆㄥ砰ㄙㄨㄥˊ（音烹）kē ㄎㄜ磕ㄓㄜ（音科）發響之謂。擊有三相：一方獨擊名擊，四方俱擊名徧擊，八方齊擊名普徧擊。（水激石曰砰，石相築（築，擊也）曰磕。）

◎ 積功累德第八

1374. 【觀達】（科註第五四九頁第三行）

《佛學大辭典》：（術語）智慧之用。觀理而達其源底也。

大乘義章十二曰：「於法觀達，故稱為慧。」

天台戒疏上曰：「觀達無始無明源底。」

1375. 【自性清淨心】（科註第五四九頁第五行）

《佛學大辭典》：（術語）吾人本有之心，自性清淨，離一切之妄染，故云自性清淨心。又曰如來藏心，真心。即吾人之菩提心也。

起信論義記中本曰：「自性清淨心，名如

來藏。」

大日經疏一曰：「本不生際者即是自性清淨心，自性清淨心即是阿字門。」

1376. 【《大乘止觀》】（科註第五四九頁第五行）

《佛學大辭典》：（書名）具名大乘止觀法門，四卷，南嶽慧思說。說止觀二門之深義。唐末經典，流散海外，咸平三年日本國寂照持此本至四明。慈雲得之為作序。見佛祖統紀二十五。明智旭釋之曰止觀釋要。

1377. 【一如】（科註第五四九頁第八行）

《三藏法數》：「出首楞嚴三昧經」不二不異，名曰一如，即真如之理也。所謂真如界內絕生佛之假名，平等性中無自他之形相。故經云：魔界如，佛界如，一如無二

如。是也。（魔，梵語具云魔羅，華言殺者，謂能奪人功德之財，殺人智慧之命也。佛，梵語具云佛陀，華言覺者。謂能自覺、覺他、覺行圓滿也。魔、佛皆言如者，魔為修惡之極，佛為修善之極，善惡雖分，其性本一。故云一如，無二如也。）

1378. 【如如】（科註第五四九頁倒數第五行）

《三藏法數》：如如者，不變不異，真如之理也。謂由前正智，觀察名相，皆悉如幻，非有非無，名相本空，即真如理。理因智明，智因理發；以智如理，以理如智；是為如如也。

《佛學大辭典》：（術語）楞伽經所說五法之一。法性之理體，不二平等，故云如，

彼此之諸法皆如，故云如如，是正智所契之理體也。

智度論一曰：「人等世界故有，第一義故無。如如法性實際世界故無，第一義故有。」

大乘義章三曰：「言如如者是前正智所契之理，諸法體同，故名為如。就一如中體備法界恒沙佛法，隨法辨如，如義非一，彼此皆如，故曰如如。如非虛妄，故復經中亦名真如。」

玄應音義二十三曰：「如如歷法非一，故曰如如。」

無量壽經下曰：「從如來生，解法如如。」

同淨影疏曰：「空同故曰如，解知一切萬法皆如，名解如如。」

佛性論二曰：「如者有二義：一如如智，二如如境。並不倒故名如如。」

1379. 【伊字三點】（科註第五四九頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（術語）梵書（伊字）

𑖀之形，從三點成，謂之伊字之三點。是不縱不橫，而有三角之關係，故以譬物之不一不異，或非前非後。涅槃經譬之於法身般若解脫之三德。烈火「𑖀」之形為橫，譬物在一時為體之別，如牛之兩角。又點水「𑖀」之形為縱，譬物在異時為體之別。如花與實。

涅槃經二曰：「何等名為秘密之藏，猶如伊字三點：若並則不成伊，縱亦不成。如摩𑖀醯（音西）首羅面上三目，乃得成伊三點。」

若別亦不得成。我亦如是：解脫之法亦非涅槃，如來之身亦非涅槃，摩訶般若亦非涅槃，三法各異亦非涅槃。」

1380. 【《法華遊意》】（科註第五五一頁倒數第一行）

二卷（一說一卷）。隋·吉藏著。

1381. 【根缺】（科註第五五二頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（雜語）即五根（眼耳鼻

舌身也）中一或二三等缺減不具者。見往生

論。

1382. 【jin⁴¹浸】（音近）（科註第五五三頁第七行）

《漢語大詞典》：逐漸。

1383. 【壞劫】（科註第五五三頁倒數第六行）

《三藏法數》：壞劫者，謂世界壞滅也。

有二十小劫。如火災起時，壞至初禪天。始

從地獄，終至梵天，有情眾生，經十九增減劫，次第壞盡。唯器世間空曠而住，乃至一切有情都盡，最後一增減劫，方壞器世間。有七日從海底出，大海盡竭，須彌崩壞，風吹猛⁴²燄（音驗），燒上梵天，悉成灰燼；乃至三千世界一時燒盡，名為壞劫。（器世間者，世界如器故也。梵天，即初禪天也。三千世界者，小千、中千、大千也。）

1384. 【三災】（科註第五五三頁倒數第四行）

《三藏法數》「大三災」條：「出法苑珠林」

一、火災：謂於壞劫時，有七日出現大火，須彌山漸漸崩壞，四大海水展轉消盡，大千世界及初禪天皆悉洞然，無有遺餘，是

名火災。（梵語須彌，華言妙高。四大海者，即東西南北四海也。）

二、水災：謂初禪天已下，七番火災，壞於世間之後，世界復成，又於壞劫之時，漸降大雨，滴如車軸；更兼地下水輪湧沸，上騰大千世界，乃至二禪天，水皆彌滿，一切壞滅，如水消鹽，是名水災。

三、風災：謂二禪天已下，七番水災已後，又經七番火災，壞於世間，至世界復成，又於壞劫之時，從下風輪，有猛風起；兼以眾生業力盡故，處處生風，大千世界乃至三禪天，悉皆飄擊，蕩盡無餘，是名風災。

《佛學大辭典》「大三災」條：（術語）

過住劫，則入壞劫，壞劫有二十增減劫。前十九增減劫，壞有情世間。最後一增減劫。壞器世間。壞此器世間有火災水災風災之三者。是曰大三災。此三災非起於同時，各自輪次而起。以壞世界也。

第一火災，七個日輪，同時並出，焚燒此世界，下自無間地獄，上至色界之初禪天者。

第二水災，下自無間地獄上至色界之第二禪天，為水所浸濶者。

第三風災，下自無間地獄上至色界之第三禪天，一切物質。為風飄散者。

其次第，先有火災七度。後有一度水災，更有七度火災，復有一度水災。如此每七火

有一水，七度水災後，更經七度火災，有一風災，然則三災為一周，有八七火災與一七水災與一風災，故總經六十四度之大災。即六十四大劫也（一大劫中有成住壞空之四（中）劫，壞劫之終有一度之大災也）。

俱舍論十二曰：「初火災興，由七日現。

次水災起，由雨霖淫。後風災生，由風相擊。此三災力，壞器世間。乃至極微，亦無餘在。〔中略〕第二靜慮（二禪）為火災頂，此下為火所焚燒故。第三靜慮（三禪）為水災頂，此下為水所浸潤故。第四靜慮（四禪）為風災頂，此下為風所飄散故。〔中略〕先無間起七火災，其次宜應一水災起，此後無間後七火災還有一水，如是乃至滿七

水災，復七火災後風災起，如是總有八七火災一七水災一風災起。」

1385. 【《華嚴演義鈔》】（科註第五五四頁第二行）

具名《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》。九十卷，唐·澄觀撰。（參見「《華嚴大疏鈔》

1164）

1386. 【凝然常】（科註第五五四頁第二行）

《佛學大辭典》：（術語）凝然常住之意。對於不斷常、相續常而言。又云自性常或本性常，即自性常住之真如法性也。見群疑論二。

1387. 【釋大^{yān}衍¹²⁷（音演）論】（科註第五五四頁

第七行）

見「《釋摩訶衍論》」1680。

1388. 【本有】（科註第五五四頁第八行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）對於修成或修生（由修行而得，與修證同）之稱。謂本來固有之性德也。依性宗之談，則不論有情非情，其本性萬德圓滿，在聖不增，在凡亦不減（「不減」疑作「不減」），譬如礦中之金，暗中之寶，是為本有。

法華玄義七曰：「本有四德，隱名如來藏。修成四德，顯名為法身。」

涅槃經十曰：「本有今無，本無今有。三世有法，無有是處。」

1389. 【《大乘密嚴經》】（科註第五五四頁倒數第四行）

《佛學大辭典》「密嚴經」條：（經名）具名大乘密嚴經。前後有兩譯，前譯為唐之

地婆訶羅譯，三卷；後譯為唐之不空譯，三卷。佛住出過三界密嚴國，有金剛藏菩薩，問佛第一義法性，佛答以如來藏不生不滅。次對金剛藏菩薩諸士，開說如來藏阿賴耶識等大乘法相。一經始終，皆係此說。

1390. 【密嚴淨土】（科註第五五四頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（界名）與密嚴國同。

○密嚴國：（界名）大日如來之淨土也。密嚴經及金剛頂一切瑜祇經說之，為金胎兩部法身之依處。華嚴經所說之華藏世界，淨土門所談之極樂世界，皆為此異名。

密嚴者，以三密莊嚴之大曼陀羅道場也。

不空譯之密嚴經上曰：「今此世界名曰密嚴，是中菩薩。悉於欲、色、無色、無想、

有情之處，以三摩地力生智慧火，焚燒色貪及以無明，轉所依止得意成身，神足力通以為嚴飾。」又曰：「欲色無色界無想天等天宮，如來迴已出，而往密嚴住。〔中略〕依自難思定，現於眾妙色。色相無有邊，非餘所能見。極樂莊嚴國，世尊無量壽。」

金剛頂一切瑜祇經曰：「唯此佛刹，盡以金剛自性清淨所成密嚴華嚴。」

二教論曰：「密者金剛三密，華者開敷覺華，嚴者具種種德，言以恆沙佛德塵數三密莊嚴身土，是名曼荼羅。」

瑜祇經拾古鈔上曰：「是說兩部法身所依土，密嚴華嚴華藏也。」

菩提心論曰：「此菩提心能包藏一切菩薩

功德法故，若修證出現則為一切導師，若歸本則是密嚴國土，不起於座能成一切佛事。」密嚴諸秘釋九，有密嚴淨土略觀。

1391. 【密嚴經疏】（科註第五五四頁倒數第二行）

《佛光大辭典》（節錄）：凡四卷。唐代法藏（六四三—七一二）撰。又作大乘密嚴經疏。收於卅續藏第三十四冊。第一卷已散失。本書為地婆訶羅所譯大乘密嚴經之注釋書，約撰於唐武后則天天授元年（六九〇）。法藏之著作可分為兩類，一為闡釋華嚴五教判之作，另一為如來藏經論之四宗判注釋。本書即屬後者，對密嚴經各品細分科段，並詳加注解。

1392. 【他受用土】（科註第五五四頁倒數第二行）

《三藏法數》：他受用者，他機感見而受用也。謂如來他受用身所依之土，以利他後得智為體。此由修德成就，隨住十地菩薩所宜變現，以大慈悲力而現大小勝劣種種淨土，是名他受用土。（十地者，歡喜地、離垢地、發光地、燄慧地、難勝地、現前地、遠行地、不動地、善慧地、法雲地也。菩薩，梵語具云菩提薩埵，華言覺有情。）

1393. 【法性土】（科註第五五四頁倒數第一行）

《三藏法數》：謂如來清淨法身所依之土，以真如為體。然此身、土，體無差別，不變不遷，離相寂滅，是名法性土。

（又）法性土者，即法身如來所依之土，乃理土也。謂以本識如來藏身為所依持，恒

頓變現外諸器界，則法性土通為諸土之體也。（器界者，世界如器故也。）

1394. 【如來藏心】（科註第五五五頁第一行）

《佛學大辭典》：（術語）真如心之異名也。

1395. 【微塵】（科註第五五五頁第二行）

《佛學大辭典》：（術語）色體之極少為極微，七倍極微，為微塵。七倍微塵，為金塵。金塵者，得遊履金中之間隙也。

俱舍論十二曰：「七極微為一微量，積微至七為一金塵。」（參見「極微」2202）

1396. 【一合相】（科註第五五五頁第二行）

《三藏法數》：〔出金剛經〕一合相者，蓋言眾塵和合而為一世界也。世界本空，微

塵不有，但眾生不了，妄執為實。若是實有，即應世界不可分為微塵，若是實無，不應微塵合為世界。是知執有執無，皆不當理。經云：如來說一合相，即非一合相，是名一合相。是也。

1397. 【電子】（科註第五五頁第三行）

《漢語大詞典》：構成各種原子的一種基本粒子，質量極小，帶負電，在原子中圍繞原子核旋轉。

《中國大百科全書》「基本粒子」條：基本粒子 elementary particle 構成物質的最基本的組分。這是一個歷史性的名詞。隨著物理學的進展，在近一世紀內基本粒子的概念經歷了幾次重大的改變。在二〇世紀初，隨著

實驗上對原子論的證實，人們認為原子是物質的基本的組分。但隨著原子核在一九一一年的發現及其後中子在一九三二年的發現，人們認識到原子是由質子、中子和電子構成的，原子不再是物質的基本的組分。在這以後，把光子、電子、中微子、質子、中子和陸續大量發現的介子和共振態粒子稱為基本粒子。基本粒子數目的大增加，使人們認識到它們也不可能是最基本的組分。對其中的強子，強子結構模型能很好地統一予以描述。目前認為它們是由夸克構成的。

近來，物理學界傾向於把以前稱作基本粒子的物質，統稱為粒子（或亞原子粒子）。越來越多的物理學家認為，基本粒子的提法

是不正確的，物質結構在不同的能量尺度上有不同的層次，最終的層次很可能不存在。

1398. 【微中子】（科註第五五頁第五行）

中微子，又譯作微中子，是一種基本粒子。不帶電，質量極小，以接近光速運動。太陽、宇宙射線、核電站等都能產生大量中微子，在自然界中廣泛存在。它幾乎不與其他物質作用，在一百億個中微子中，只有一個會與物質發生反應，因此中微子的檢測非常困難。

中微子具有最強的穿透力，可以輕鬆地穿過人體、建築，甚至地球，不帶來任何影響。每秒鐘通過我們眼睛的中微子數以十億計。

1399. 【行業】（科註第五五六頁第三行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）身口意之所作。

法華經提婆品曰：「善知眾生諸根行業。」

1400. 【《郁^{ㄩˊ}郁^{ㄩˊ}（音玉）迦羅越問經》】（科註第五五六頁倒數第三行）

《佛學大辭典》「郁迦羅越問菩薩行經」條：（經名）西晉竺法護譯，一卷。

1401. 【《二諦義》】（科註第五五九頁倒數第三行）

《中華佛教百科全書》：書名。三卷。隋·吉藏撰。又稱《二諦章》。收於《大正藏》第四十五冊。係就三論宗教義中之^{shū}樞^{ㄕㄨ}（音疏）要二諦義，分大意（上卷）、釋名（中卷）、相即義、體、絕名、攝法、同異（下

卷)等七科加以論述，與《大乘玄論》、《四論玄義》所立之十科不同。

1402. 【四相】(科註第五六〇頁第六行)

《三藏法數》「識境四相」條：「出金剛經論」謂眾生於此四法，不了虛假，而於心識之境，妄生邪見，執著取相，故名識境四相。

一、我相：謂眾生於五陰法中，若即若離，計我、我所之實，是名我相。(五陰者，色陰、受陰、想陰、行陰、識陰也。若即若離者，謂計即陰是我，離陰是我也。我、我所者，我即假名，我所即五陰也。)

二、人相：謂眾生於五陰法中，妄計我是人，我生人道，異於餘道，是名人相。

三、眾生相：謂眾生於五陰法中，妄計色受想行識眾共而生此身，是名眾生相。

四、壽者相：謂眾生於五陰法中，妄計我受一期壽命，或長或短，是名壽者相。(一期者，謂從生至死也。)

1403. 【二苦】(科註第五六一頁第六行)

《佛學大辭典》：(名數)一內苦，此有二種：四百四病為身苦，憂愁嫉妒等為心苦，合此二者，謂之內苦。(四百四病：總括病全部之稱。智度論六十五曰：「四百四病者，四大為身，常相侵害。一一大中百一為起，冷病有二百二，水風起故。熱病有二百二，地火起故。」)

二外苦，此亦有二種：一惡賊虎狼等之害，二風雨寒熱等之災，合此二者，謂之外

苦。見智度論十九。

1404. 【四苦】（科註第五六一頁第七行）

《佛學大辭典》：（名數）一生苦，果報始起為生，生時有苦，故名生苦。

二老苦，身體衰變為老，老時有苦，故名老苦。

三病苦，四大增損為病，病時有苦，故名病苦。

四死苦，五蘊壞離為死，死時有苦，故名死苦。見大乘義章三本。

1405. 【八苦】（科註第五六一頁第七行）

《三藏法數》：〔出涅槃經〕

一、生苦：生苦有五種：一者，受胎。謂

識託母胎之時，在母腹中，窄隘不淨。二

者，種子。謂識託父母遺體，其識種子，隨母氣息出入，不得自在。三者，增長。謂在母腹中，經十月日，內熱煎煮，身形漸成，住在生臟之下，熟臟之上，間夾如獄。四者，出胎。謂初生下，有冷風、熱風吹身，及衣服等物觸體，肌膚柔嫩，如被物刺。五者，種類。謂人品有貴富貧賤，相貌有殘缺妍醜（美與醜也。妍，音言），是名生苦。

二、老苦：老苦有二種：一者，增長。謂從少至壯，從壯至衰，氣力^{lei}羸（音雷，衰弱）少，動止不寧。二者，滅壞。謂盛去衰來，精神耗減，其命日促，漸至朽壞，是名老苦。

三、病苦：病苦有二種：一者，身病。謂

四大不調，眾病交攻。若地大不調，舉身沉重。水大不調，舉身胖腫。火大不調，舉身蒸熱。風大不調，舉身倔強。二者，心病。謂心懷苦惱，憂切悲哀，是名病苦。

四、死苦：死苦有二種：一者，病死。謂因疾病，壽盡而死。二者，外緣。謂或遇惡緣，或遭水火等難而死，是名死苦。

五、愛別離苦：謂常所親愛之人，乖違離散，不得共處，是名愛別離苦。

六、怨憎會苦：謂常所怨^{chóu}讎^{多文}（音仇）憎惡之人，本求遠離，而反集聚，是名怨憎會苦。

七、求不得苦：謂世間一切事物，心所愛樂者，求之而不能得，是名求不得苦。

八、五陰盛苦：五陰者，色受想行識也。陰即蓋覆之義，謂能蓋覆真性，不令顯發也。盛即盛大之義，謂前生、老、病、死等眾苦聚集，故名五陰盛苦。

1406. 【《遺教經》】（科註第五六一頁倒數第三行）

《佛學大辭典》「佛遺教經」條：（經名）佛垂般涅槃略說教誡經之略名。真西山氏謂遺教經為瞿曇氏最後教弟子之語，以端心正念為首，而深言持戒，為禪定智慧之本。

本經各家之論註如下：佛遺教經論疏節要一卷，天親菩薩論，宋智圓疏，宋淨源節要，明株宏補註。遺教經論住法記一卷，宋元照述。遺教經論記三卷，宋觀復述。佛遺教經補註一卷，明守遂註，了童補註。佛遺

教經解一卷，明智旭述。遺教經指南一卷，明道需述。佛遺教經箋註，丁福保註。

《閱藏知津》「佛垂般涅槃略說教誡經」條：姚秦天竺沙門鳩摩羅什譯。囑諸比丘，以戒為師，離諸惡法，對治諸苦，及諸煩惱，勤修出世大人功德，所謂無求，知足，遠離，精進，不忘，禪定，智慧，及不戲論。蓋是最後丁寧（囑咐、告誡），不_{chi}啻（音赤。止也，僅也）一字一血，宜深玩而力行之。

1407. 【《法華經勸發品》】（科註第五六二頁第二行）

《妙法蓮華經》第二十八品之《普賢菩薩勸發品》。法華之終，說普賢菩薩自東方來，以種種勝事獎勸發起持經人之心。

1408. 【《般若經》】（科註第五六二頁第三行）

此指《大品般若經》（又稱《摩訶般若波羅蜜經》）。二十七卷，鳩摩羅什大師譯。《科註》所引內容，出自該經第六卷，《發趣品第二十》。）

1409. 【現量】（科註第五六二頁第五行）

《三藏法數》：現即顯現，量即量度，是楷定之義也。謂眼識乃至身識，對於顯現五塵之境，而能度量楷定法之自相，不錯謬故，是名現量。（五塵者，色塵、聲塵、香塵、味塵、觸塵也。）

1410. 【體露】（科註第五六二頁第六行）

《佛學大辭典》：（雜語）物全然顯出也。

傳燈錄雲門章曰：「問：樹凋葉落時如何？師曰：體露金風。」

傳燈錄古靈章曰：「師登座舉唱百丈門風。乃曰：靈光獨耀，迥（音炯。遠也）脫根塵。體露真常，不拘文字。心性無染，本自圓成。但離妄緣，即如如佛。」

1411. 【真常】（科註第五六二頁第六行）

《佛學次第統編》：世間之相，虛妄不實，皆是因緣相續之假。若夫聖人所得之法，則是真常。真者真實，離迷情、絕虛妄，是曰真實。常者常住，法無生滅變遷，是曰常住。真實常住，故曰真常。

《佛學常見辭彙》：真實、常在的境界，即涅槃。

1412. 【寂滅為樂】（科註第五六二頁第六行）

《佛學大辭典》：（術語）寂滅者涅槃也。對於生死之苦而涅槃為樂。

涅槃經曰：「諸行無常，是生滅法，生滅滅已，寂滅為樂。」

1413. 【眾生界盡】（科註第五六二頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（雜語）令一切眾生界盡成佛也。

華嚴經十地品曰：「佛子！此大願以十盡句而得成就。所謂眾生界盡、世界盡、虛空界盡、法界盡、涅槃界盡、佛出現界盡、如來智界盡、心所緣界盡、佛智所入境界盡、世間轉法轉智轉界盡，若眾生界盡我願乃盡，〔中略〕若世間轉法轉智轉界盡我願乃盡。」

盡。」

1414. 【法住】（科註第五六三頁第三行）

《佛光大辭典》（節錄）：（一七二三—一八〇〇）日本新義真言宗大和長谷寺之第三十二世。大和石上郡人。字智幢。十六歲隨快範上人剃髮。於法隆寺學律儀，後登豐山，師事無等、親快等諸師。復遊歷諸國。著作頗多，有大日經玉振鈔十卷、攝八轉義五卷、補八轉zhuan 出今（音撰）義一卷、略八轉義一卷、十句義記二卷等三十餘卷。〔法住僧正傳〕

1415. 【和尚】（科註第五六三頁倒數第四行）

《翻譯名義集》：或和闍he 世羯（音結）磨。疏云：自古翻譯，多雜蕃胡，胡傳天語，不

得聲實，故有訛僻。傳云：和尚，梵本正名wu 鄔^x（音汚）波遮迦。傳至于tian 天闍（音田），翻為和尚，傳到此土，什師翻名力生。

舍利弗問經云：夫出家者，捨其父母生死之家，入法門中，受微妙法。蓋師之力，生長法身，出功德財，養智慧命，功莫大焉。又和尚亦翻近誦，以弟子年少，不離於師，常逐常近，受經而誦。

善見云：和尚外國語，漢言知有罪知無罪也。

明了論本云：優波陀訶，翻為依學，依此人學戒定慧故，即和尚也。

義淨云：鄔波陀耶，此云親教師（親受教之師也），由能教離出世業故。故和尚有二

種：一依教，即受業也；二依止，即稟學也。

毗奈耶云：弟子門人，^{cái 才}纔（音才）見師時，即須起立；若見親教，即捨依止。

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）Uṇpādhya，又曰和上。律家用上字，其餘多用尚字。本為印度之俗語，呼吾師云烏社，至于闐國等則稱和社，和闍（Khosha）等，和尚者其轉訛也。羅什三藏翻為力生，以依師而弟子之道力得生故也。（中略）玄應音義十四曰：「和尚，菩薩內戒經作和闍，皆于闐國等訛也。應言郁波弟耶，此云近誦。以弟子年少不離於師，常逐近受經而誦也。又言鄔波陀耶，此云親教，舊譯云知罪知無罪名為和尚

也。」

1416. 【毀^{py}訾^{pv}】（音子）（科註第五六三頁倒數第三行）

《漢語大詞典》：毀謗；非議。

1417. 【旃^{zhān 耑}荼^{tu}】（音沾）陀羅】（科註第五六四頁第八行）

《三藏法數》：（又作旃^耑荼^{tu}）羅，梵語旃陀羅，華言屠者。謂屠者之家，殺心盛大，惱害眾生，見者傷慈，壞善根本。比丘若行乞食，此處不可往也。（旃荼羅者，華言嚴熾。謂此屠者，惡業自嚴，行時搖鈴持竹為^{biāo 幟}標（音標）幟，以使人知其為惡者也。）

《佛學大辭典》：（雜名）Caṇḍā，又作旃荼羅。譯曰屠者、嚴熾、執暴惡人、下姓

等。在四姓之外。以屠殺為業者。男曰旃陀羅。女曰旃陀利。

玄贊九曰：「旃陀羅，云屠者不律儀也，正言旃荼羅，此云嚴熾。惡業自嚴，行持標幟，搖鈴持竹為自標故。」

玄應音義三曰：「旃陀羅，或云旃荼羅，此云嚴熾，謂屠殺者種類之名也，一云主殺人獄卒也。案西域記云：其人若行則搖鈴自標，或拄破頭之竹，若不然王即與其罪也。」

法顯傳曰：「旃荼羅，名為惡人，與人別居，若入城市則擊木以自異，人則識而避之不相搪揆（同「唐突」，冒犯也）。」同二十三曰：「旃荼羅，此云執暴惡人，亦言惡殺。」

阿育王經三曰：「旃陀利女，翻下姓。」

1418. 【愧^{nǎn}報³⁴】（科註第五六四頁倒數第六行）

《漢語大詞典》：因羞慚而面紅耳赤。

1419. 【^{cù}蹴^{ちく}（音促）踏】（科註第五六四頁倒數第四行）

《漢語大詞典》：踩；踏。

1420. 【獅子吼】（科註第五六五頁第二行）

《佛學大辭典》：（譬喻）喻佛教威神，發大音聲，震動世界也。

傳燈錄曰：釋迦佛生時，一手指天，一手指地。作獅子吼，云：天上天下，惟吾獨尊。

1421. 【勝天王般若經】（科註第五六五頁倒數第四行）

《三藏法數》「勝天王般若」條：勝天王

問佛云：菩薩摩訶薩云何修學一法，通達一切法？佛即答云：菩薩摩訶薩修學般若波羅蜜經，則能通達檀波羅蜜乃至智波羅蜜等。此經由勝天王發問而說，是名勝天王般若。（菩薩，梵語具云菩提薩埵，華言覺有情。梵語摩訶，華言大。梵語檀，華言施。）

《佛學大辭典》「勝天王般若波羅蜜多經」

條：（經名）七卷，陳月婆首那（陳優禪尼國王子月婆首那）譯，五部般若之一。大般若第六會之別譯。

1422. 【^{ピン}嘖^{ピン}（音頻）^{ヂウ}蹙^{ヂウ}（音促）】（科註第五六五

頁倒數第三行）

《漢語大詞典》：皺眉蹙額。

1423. 【四攝法】（科註第五六五頁倒數第二行）

《三藏法數》：〔出法界次第〕此四通言攝者，攝即攝受也。謂菩薩欲化導眾生，必須以此四法攝受，使其依附，然後導以大乘正道。故維摩經云：先以欲鉤牽，後令入佛智。是也。（菩薩，梵語具云菩提薩埵，華言覺有情。）

一、布施攝：謂菩薩以財、法二種布施攝眾生也。若眾生樂財，即以財施攝之；若眾生樂法，即以法施攝之。眾生既蒙二施利益，因是生親愛心，依附受道，得住真理，故名布施攝。

二、愛語攝：謂菩薩隨順眾生根性，善言慰喻，則一切眾生樂聞善言，因是生親愛

心，依附受道，得住真理，故名愛語攝。

三、利行攝：謂菩薩起身口意善行，利益一切眾生，因是生親愛心，依附受道，得住真理，故名利行攝。

四、同事攝：謂菩薩以法眼明見眾生根性，隨其所樂，即分形示現，同其所作，使其各霑利益，因是生親愛心，依附受道，得住真理，故名同事攝。

1424. 【三寶】（科註第五六六頁第六行）

《佛學大辭典》（節錄）：（名數）觀無量壽經曰：「恭敬三寶，奉事師長。」

一切之佛陀 Buddha，佛寶也，佛陀所說之教法，法寶 Dharma 也。隨其教法而修業者，僧寶 Sangha 也。佛者覺知之義，法者法

軌之義，僧者和合之義也。

○自性三寶：（術語）三寶，佛法僧也。佛者自性之覺。法者自性之正。僧者自性之淨。故云自性三寶。

六祖壇經曰：「勸善知識，歸依自性三寶。佛者，覺也。法者，正也。僧者，淨也。自心歸依覺，邪迷不生，少欲知足，能離財色，名兩足尊。自心歸依正，念念無邪見，以無邪見故，即無人我貢高貪愛執著，名離欲尊。自心歸依淨，一切塵勞愛欲境界，自性皆不染著，名眾中尊。若修此行，是自歸依。」

《三藏法數》「三寶有六義」條：「出諸經要集」三寶者，佛、法、僧也，乃四生之

導首，六趣之舟航，為世所貴，故名為寶。

（四生者，胎生、卵生、濕生、化生也。六趣者，天趣、人趣、阿修羅趣、餓鬼趣、畜生趣、地獄趣也。）

一、希有義：謂如世珍寶，貧窮之人所不能得。三寶亦爾，薄福眾生，百千萬世，不能值遇，故名希有。

二、離垢義：謂如世珍寶，內外瑩徹，體無瑕穢。三寶亦爾，諸漏淨盡，無有垢染，故名離垢。（諸漏淨盡者，謂一切惑業斷盡無遺，不漏落生死也。）

三、勢力義：謂如世珍寶，除貧去毒，有大勢力。三寶亦爾，具六神通，拔濟眾生出離苦趣，故名勢力。（六神通者，天耳通、

天眼通、宿命通、他心通、神足通、漏盡通也。）

四、莊嚴義：謂如世珍寶，嚴飾身首，令人殊好。三寶亦爾，能以正法嚴飾行人，令得身心清淨，故名莊嚴。

五、最勝義：謂如世珍寶，諸物中勝。三寶亦爾，一切世間最為殊勝，故名最勝。

六、不改義：謂如世真金，燒打磨鍊，不能變改。三寶亦爾，不為世間八法之所變易，故名不改。（八法者，一利、二衰、三毀、四譽、五稱、六譏、七苦、八樂也。）

1425. 【住持三寶】（科註第五六頁第八行）

《三藏法數》：「出華嚴經隨疏演義鈔并三寶章」

一、泥龕塑像為佛寶：泥^{kān}龕^{ラキ}（音刊，供奉神佛或神主的石室或小閣子）塑像者，佛滅度後，以泥木雕塑為像，住世不絕，是為佛寶也。

二、黃卷赤軸為法寶：黃卷赤軸者，即今大藏經卷是也。以其住世不滅，是為法寶也。

三、剃髮染衣為僧寶：剃髮染衣者，謂剃除鬚髮，著染色衣，即世間之僧，以能流通佛法，是為僧寶也。

1426. 【文句】（科註第五六六頁第八行）

《三藏法數》：文即字也。依類象形為字，形聲相稱曰文。謂一切契經，皆以文為身，文成語為句，詮顯其義，必藉於文，是

為文句。

1427. 【染衣】（科註第五六六頁第八行）

《佛學大辭典》：（雜名）僧衣也以木蘭色等之壞色染衣故也。

名義集七曰：「大論云：釋子受禁戒是其性，剃髮割截染衣是其相。」

1428. 【寶性論】（科註第五六六頁倒數第四行）

《閱藏知津》「究竟一乘寶性論」條：五卷。元魏中天竺沙門勒那摩提譯。教化品第一。佛寶品第二。法寶品第三。僧寶品第四。一切眾生有如來藏品第五。無量煩惱所纏品第六。為何義說法品第七。身轉清淨成菩提品第八。如來功德品第九。自然不休息佛業品第十。較量信功德品第十一。初一

卷，是論本偈經，次四卷，如次論釋。

1429. 【上師】（科註第五六七頁第二行）

《藏傳佛教辭典》：總攝法、報、化三身為一體的根本上師。

（又）受法於金剛上師，此上師即是自己
的「上師」。最親近的上師，能傳予法要
者，即「根本上師」。

○喇嘛（上師）：「上師」就是善知識。善知
識的意思有兩種，一是外善知識（外在
上師），一是內善知識（內在上師）。

所謂外善知識，佛在《總集經》中說：
（外善知識是指）所有的佛以及進入菩提之
道的菩薩行者們。必須依靠善知識。

彌胖仁波切說：佛、薄伽梵、進入菩提道

的菩薩行者們，以及將佛、菩薩傳下的六度
等法宣揚給別人的高僧大德等，都是我們的
善知識。外善知識把大乘的法門如法地傳
授，又將善巧的法門告訴我們，讓我們心中
產生內善知識，了解善巧與般若雙運的道理
和方法。所有讓我們進入究竟解脫之道的諸
上師，就是外在善知識。

而內善知識是真正由我們心中發出，包括
正知、正念、不放逸及六度等，依靠它們，
才可以得到短暫的人天福報和永久的佛果。

（嘎瑪仁波切開示）

1430. 【^{chán}諂^多（音產）曲】（科註第五六七頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）為欺他而作嬌
態，曲順人情也。

無量壽經上曰：「無有虛偽諂曲之心，和顏愛語，先意承問。」

法華經曰：「我慢自矜高，諂曲心不實。」

1431. 【質直】（科註第五六七頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（術語）質者正也，正直之心，無諂曲也。佛道在悟達眾生本有之天真，故示其意曰質直是淨土。

法華經壽量品曰：「眾生既信伏，質直意柔軟。一心欲見佛，不自惜身命。時我及眾僧，俱出靈鷲^{リウニウ}鷲（音就）山。」又曰：「諸有修功德，柔和質直者。則皆見我身，在此而說法。」

維摩經佛道品曰：「直心是菩薩淨土，菩薩成佛時，不諂眾生來生其國。」註曰：

「直心者謂質直無諂，此心乃是萬行之本。」同菩薩品曰：「於六和敬起質直心。」

1432. 【《游心法界記》】（科註第五六九頁第四行）

《佛學大辭典》「華嚴遊心法界記」條：（書名）一卷，唐法藏撰。明華嚴五教之觀者。

《中華佛教百科全書》「華嚴遊心法界記」條：一卷。唐法藏撰。收在《大正藏》第四十五冊。內容根據杜順《五教止觀》，闡明華嚴宗之觀門。但所釋與《五教止觀》略異其趣。

即本書雖亦分別法是我非門、緣生無性門、事理混融門、語盡理顯門、法界無礙門等五門，以闡明觀法，揭示五教各門之教判。但於其次之隨門廣釋段中，則改前四門

之稱為：一人三科法門方便，二人諸法皆空相無不盡方便，三人事理兩門圓融一際方便，四人語言道斷心行處滅方便。並以前四門為第五門之方便門。依此意，乃可見同別無礙之一圓教觀。又，雖謂四門為方便，但各門在當位時，為能人之方便，即亦有五教為各自觀門之義，並謂除直入者之外，當用前方便。

總言之，本書雖承襲自《五教止觀》，然而亦有其個別的特色。此書於唐末五代兵亂時即散佚不傳，後由日本雅山以其師白老人之正本校訂本，於享保六年（一七二一）刊行，此即今之流傳本，附有雅山、鳳潭之序文。註疏有《錄》三卷（芳英）、《義翼》

三卷（真徹）、《講辨》三卷（律藏）、《講錄》一卷（熱田靈知）、《備講》一卷（實道）。

1433. 【三諦】（科註第五六九頁第五行）

《三藏法數》：「〔出法華玄義〕諦者，諦審也。謂諦審一切法即空、即假、即中；即空是真諦，即假是俗諦，即中是中諦。此三隔歷，即是次第三諦；三一無礙，即是圓融三諦。（隔歷者，三諦不互融也。次第者，前真、次俗、後中，即別教三諦也。圓融者，舉一即三，全三是一，即圓教三諦也。）一、真諦：真即真空，泯一切法之謂也。蓋諸法本空，眾生不了，執之為實，而生妄見。若以空觀蕩之，則謂實之情自忘；情忘

即能離於諸相，諸相若離，則真空之理自然諦了，故名真諦。

二、俗諦：俗即世俗立一切法之謂也。諸法雖即本空，皆不可得，若以假觀照之，則能諦了性具諸法，歷歷宛然，故名俗諦。

三、中諦：中即中正，統一切法之謂也。諸法本來不離二邊，不即二邊；若以中觀觀之，則能諦了諸法非真非俗，即真即俗，清淨洞徹，圓融無礙；即一而三，即三而一，不可思議，故名中諦。

1434. 【三觀】（科註第五六九頁第五行）

《三藏法數》「天台三觀」條：「出金光明經玄義」謂天台智者大師所立也。觀即照了之義。觀達一念之心，即具三諦之法也。

若觀心空，則一切法皆空，即是真諦；若觀心假，則一切法皆假，即是俗諦；若觀心中，則一切法皆中，即是中諦。此之三觀，全由性發，實匪修成。故於一心，宛有三用，所謂一心三觀也。

一、空觀：空者，離性離相之謂也。謂觀一念之心，不在內，不在外，不在中間，名之為空。由觀一念空故，一空一切空，無假、無中而不空，以三觀皆能蕩相故也。蓋空蕩見、思之相，假蕩塵沙之相，中蕩無明之相，三相皆蕩，即畢竟空，是名空觀。（見思、塵沙、無明，即三惑也。）

二、假觀：假者，無法不備之謂也。謂觀一念之心具足一切諸法，名之為假。由觀一

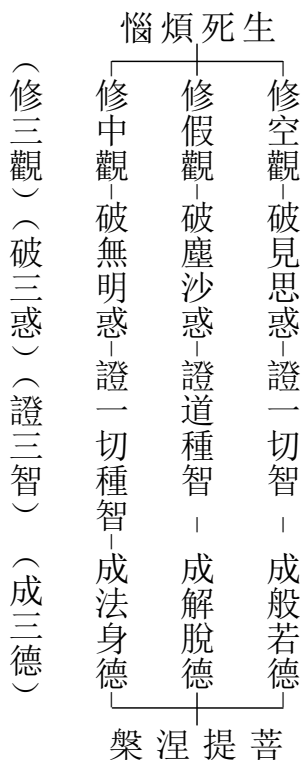
念假故，一假一切假，無空無中而不假，以三觀皆能立法故也。蓋空立真諦之法，假立俗諦之法，中立中諦之法；三法皆立，即為妙假，是名假觀。

三、中觀：中即中正，絕二邊對待之謂也。謂觀一念之心，非空非假，即空即假，名之為中。由觀一念中故，一中一切中，無空無假而不中；以三觀當處皆能絕待故也。蓋言空則空外無法，言假則假外無法，言中則中外無法，三皆絕待，即為圓中，是名中觀。

《佛學大辭典》：（名數）諸家說三觀，以天台之三觀為最普通：一、空觀，觀諸法之空諦也。二、假觀，觀諸法之假諦也。

三、中觀，此有二。觀諸法亦非空，亦非假，即是中，謂為雙非之中觀，觀諸法亦空亦假，即是中，謂為雙照之觀。又就性德之理而謂為三諦，就修德之智而謂為三觀，以吾人凡常之一心為所觀之境而觀之，則謂為一心三觀。而三諦三觀有別圓二教相違。

參見《佛學常見辭彙》表：



1435. 【行事鈔資持記】（科註第五七一頁第六行）

具名《四分律行事鈔資持記》，十六卷，

宋元照著。（參見「《資持記》」1149）

1436. 【律儀戒】（科註第五七一頁第八行）

《佛學大辭典》：（術語）三聚戒之第

一。守諸律儀離過非之戒行也。

1437. 【三聚淨戒】（科註第五七一頁第八行）

《佛學大辭典》：（術語）三聚之戒法，

無垢清淨，故云淨。

1438. 【三聚戒】（科註第五七一頁第八行）

《三藏法數》：〔出菩薩戒義疏并法苑珠

林〕聚，集也。戒，禁戒也。此三種戒，能

攝一切大乘諸戒，故名三聚戒。法苑珠林

云：大聖度人，功唯在戒。莊嚴論云：初律

儀戒以禁防為體，後攝善、攝生二戒，以勤
勇為體。

一、攝律儀戒：攝律儀戒者，謂一切律
儀，無不聚攝也。律即法律，是禁止之義；
儀即儀式，是軌範之義。法苑珠林云：攝律
儀者，要唯有四：一者不得為利養故，自讚
毀他。二者不得故慳，不施前人（即外人
也）。三者不得瞋心打罵眾生。四者不得
謗大乘經典。持此四法，無惡不離，故名攝
律儀戒。

二、攝善法戒：攝善法戒者，所行之行，
能攝一切善法也。謂身口意所作善法及聞思
修三慧，布施等六度之法，無不聚攝，故名
攝善法戒。（三慧者，一聞慧，謂聞法而生

智慧也；二思慧，謂思惟而生智慧也；三修慧，謂修習而生智慧也。六度者，一布施、二持戒、三忍辱、四精進、五禪定、六智慧也。）

三、攝眾生戒：攝眾生戒者，謂能攝受一切眾生也。能攝之行，即是慈悲喜捨。慈名愛念，能與眾生樂故；悲名憐愍，能拔眾生苦故；喜名喜慶，慶一切眾生離苦得樂故；捨名無憎無愛，常念眾生，同得無憎無愛故。以此等法，攝諸眾生也。

1439. 【五戒】（科註第五七一頁倒數第五行）

《三藏法數》：「出增壹阿含經」

一、不殺戒：謂人若於彼眾生，妄加殺害，而奪其命，死墮惡道；或生人中，亦壽

命短促。若不作是事，名不殺戒。

二、不偷盜戒：謂人若於有主物不與而竊取之，死墮惡道；或生人中，亦受貧乏報。若不作是事，名不偷盜戒。

三、不邪淫戒：謂人若淫泆無度，好犯他人妻妾，死墮惡道；或生人中，妻妾亦不貞良。若不作是事，名不邪淫戒。

四、不妄語戒：謂人若妄造虛言，隱覆實事，誑惑眾聽，死墮惡道；或生人中，亦口氣臭惡，為人所憎。若不作是事，名不妄語戒。

五、不飲酒戒：謂人若飲酒則縱逸狂悖，昏亂愚癡，無有智慧。若不飲者，是名不飲酒戒。

1440. 【八戒】（科註第五七一頁倒數第五行）

《三藏法數》：謂五戒之後，更加不坐高廣大床、不著花鬘mán ㄇㄢˊ（音瞞）纓絡、不習歌舞戲樂，此八戒亦是在家之人所持，故名在家八戒。（參見「八齋戒」1112）

1441. 【十戒】（科註第五七一頁倒數第四行）

《三藏法數》「沙彌十戒」條：〔出翻譯名義并沙彌十戒法〕梵語沙彌，華言息慈。初受十戒，名為沙彌；後受具足戒，名為比丘也。（具足戒者，即二百五十戒也。梵語比丘，華言乞士。）

一、不殺戒：謂常念有情，皆惜身命，應當憐愍，慎勿傷害，是名不殺戒。

二、不盜戒：謂物各有主，雖一針一草，

亦不當rǎng ㄖㄤˇ攘（竊取也）竊，是名不盜戒。

三、不婬戒：謂清淨自守，不犯色欲，是名不婬戒。

四、不妄語戒：謂言說誠實，不以虛言誑他，是名不妄語戒。

五、不飲酒戒：謂酒能昏神亂性，增長愚癡，應當絕飲，是名不飲酒戒。

六、離高廣大床戒：謂所坐之床，高不過尺六，廣不過四尺，若過此量者，名高廣大床，則不當坐，是名離高廣大床戒。

七、離花鬘等戒：謂不著花鬘mán ㄇㄢˊ（音瞞）纓絡，不用香油塗身，是名離花鬘等戒。

八、離歌舞等戒：謂不自歌舞，亦不輒往觀聽歌舞，是名離歌舞等戒。

九、離金寶物戒：謂金銀錢寶，不當蓄積，亦不許手執，是名離金寶物戒。

十、離非時食戒：謂佛制午時為食時，若過午，則不當食，是名離非時食戒。

1442. 【具足戒】（科註第五七一頁倒數第四行）

《三藏法數》：具足戒者，即二百五十戒也。

謂波羅夷法，凡四條。（梵語波羅夷，華言極惡。）

僧伽婆尸沙法，凡一十三條。（梵語僧伽婆尸沙，華言僧殘。謂犯此戒，如人被他所殘，命雖未盡，形已殘廢故也。）

不定法，凡二條。（謂比丘犯非法語，或以波羅夷法治之，或以僧伽婆尸法治之，或

以波逸提法治之，故名不定也。）

尼薩耆波逸提法，凡三十條。（梵語尼薩耆，華言捨。謂因財物等犯貪慢心，令捨入僧眾故。梵語波逸提，華言墮。謂不捨，當墮地獄也。）

波逸提法，凡九十條。

波羅提提舍尼法，凡四條。（梵語波羅提提舍尼，華言向彼悔。僧祇律云：此罪應對眾發露，故名向彼悔。）

眾學戒法，凡一百條。（此等戒法，令比丘眾皆學，故名眾學也。）

滅諍法，凡七條。（謂有諍事起，即應除滅，故名滅諍法。）

此二百五十戒，是出家比丘所持，是名出

家具足戒。(梵語比丘，華言乞士。)

《佛學次第統編》：具足戒有二：一、比丘戒，二、比丘尼戒(三百四十八條)，共稱為二部律。此二部律，未受戒者，不許先知。佛有明制。

1443. 【《瓔珞本業經》】(科註第五七一頁倒數第三行)

即《菩薩瓔珞本業經》。(參見「《瓔珞經》」

984)

1444. 【《五燈會元》】(科註第五七一頁倒數第二行)

《佛學大辭典》：(書名)二十卷。宋釋

普濟撰。其書取釋道原景德傳燈錄，駙馬都尉李遵^{トム}勗^{トム}(音旭)天聖廣燈錄，釋維白建中靖國續燈錄，釋道明聯燈會要，釋正受嘉泰普燈錄，^{cuō}撮^{カヘ}其要旨，彙為一書，故曰五燈

會元。刪^{トク}薙(刪除也。薙，音替)冗^冗冗^冗(繁雜也)雜，頗為簡要。其考論宗系，亦最詳明。見四庫提要。

1445. 【《戒德》】(科註第五七一頁倒數第一行)

《佛學大辭典》：(術語)戒律之功德也。

普超三昧經一曰：「被戒德^{被戒德}鎧^鎧(音楷)，化度眾生。」

行事鈔標宗顯德篇，廣引諸經論而顯戒德。

1446. 【《普超三昧經》】(科註第五七一頁倒數第一行)

《佛學大辭典》：(經名)三卷，西晉竺法護譯。文殊師利普超三昧經之略名。

1447. 【《^チ侈^侈(音尺)談》】(科註第五七一頁倒數第三行)

《漢語大詞典》：大談；縱論。

1448. 【《涅槃無名論》】（科註第五七四頁第七行）

肇公所作四論之第四。

《佛學大辭典》「肇論」條：（書名）三卷，僧肇作。以作者之名為題。物不遷論第一，不真空論第二，般若無知論第三（附劉遺民問答書），涅槃無名論第四（奏秦王表九折十演）。首有宗本義之一章，冠於四論。

疏註如下：肇論疏三卷，晉惠達撰，缺下卷。肇論疏三卷，唐元康撰。肇論疏科一卷，宋遵式排定。夾科肇論序注一卷，宋曉月注。注肇論疏六卷，宋遵式述。肇論新疏三卷，宋文才述。肇論新疏遊刃三卷，宋文才述。肇論略注六卷，明德清述。

《中國大百科全書》「《肇論》」條（節錄）：後秦·僧肇著。僧肇在世時曾撰佛教論文數篇，闡述般若義旨。南朝梁、陳之間，經人彙編成集，名曰《肇論》。《肇論》取老莊之語命意遣詞，文筆優美，結構嚴整。（中略）

《涅槃無名論》前為《表上秦主姚興》（亦稱《上秦王表》）後為本論。本論是為姚興而作，有九折十演。

九折託為「有名曰」，包括核體、徵出、搜玄、難差、責異、詰漸、譏動、窮原、考得。十演託為「無名曰」，包括開宗、位體、超境、妙存、辨差、會異、明漸、動寂、通古、考得。開宗為第一，核體為第

一，「無名曰」一章與「有名曰」一章穿插排列，一問一答，鋪成全論。

主要是說，涅槃之道，寂寥虛曠、微妙無相，既不可能通過言象表達，也不可能由心感知。所以，「有餘涅槃」和「無餘涅槃」的稱謂和區別，「良是出處之異號，應物之假名耳」。近人對本論的真偽頗有爭議。有的從體裁、文筆、史實和思想諸方面分析，認為此篇非僧肇之作。有的則提出相反的論據，肯定它為僧肇真作。

1449. 【敦（一）】（科註第五七五頁倒數第一行）

《漢語大詞典》：篤實（純厚樸實；忠誠老

實。篤，音睹）。

1450. 【恬^{tián ㄊㄧㄢˊ}】（音田）（科註第五七六頁第一行）

《漢語大詞典》：安靜。（又）淡泊。

1451. 【年^{qi ㄑㄧˊ}耆^{qí ㄑㄧˊ}】（音奇）（科註第五七六頁第二行）

《漢語大詞典》：年老。古代年六十曰耆。

1452. 【四姓】（科註第五七六頁第四行）

《三藏法數》「西域四姓」條：「亦名梵生四姓，出翻譯名義」

謂四種人，妄計我從梵天而生，故稱梵生。婆羅門自計從梵天口生，刹帝利自計從梵天^{qí 臍}（音其。肚臍也）生，毘舍自計從梵天脅生，首陀自計從梵天腳生，以此貢高，自謂第一，實非第一也。

一、婆羅門：梵語婆羅門，華言淨行。或在家，或出家，世世相承，以道學為業，自

稱是梵天苗裔（子孫後代。裔，音易），守道居貞，潔白其操，故謂之淨行。

二、刹帝利：梵語刹帝利，華言田主。為世間大地之主，即王種也。

三、毘舍：梵語毘舍，亦云吠吠（音沸）奢，即商賈種也。

四、首陀：梵語首陀，亦云戌陀羅，即農人種也。

1453. 【金輪王】（科註第五七六頁第七行）

《三藏法數》：謂人壽增至八萬四千歲時，有金輪王出，統領北鬱（音玉）單越等四洲。以十五日沐浴昇殿，有金輪寶忽現於前，輪有千輻，光色具足。若王欲往東方，輪則東轉，王乃將諸兵眾隨其後行。金輪寶

前，又有四神引導。輪所住處，王即止駕。南西北方，隨輪所至，亦復如是。於四天下，普勸人民修十善道，是名金輪王。（梵語鬱單越，華言勝處。）

1454. 【欲界六天】（科註第五七六頁倒數第四行）

《三藏法數》：一、四天王天，東方持國天王、南方增長天王、西方廣目天王、北方多聞天王。

二、忉利天，梵語^{たうり}忉利（音力）利，華言三十三。往世三十三人，同修勝業，同生此天。

三、須夜摩天，梵語須夜摩，華言善時分。謂此天時時唱快樂，故又云受五欲境，知時分故。

四、兜率陀天，梵語兜率陀，華言知足。謂此天於五欲境知止足故。

五、化樂天，謂此天自化五塵而娛樂故。

六、他化自在天，謂此天假他所化樂事，以成己樂，即欲界天主。（五欲者，色欲、聲欲、香欲、味欲、觸欲也。五塵者，色塵、聲塵、香塵、味塵、觸塵也。）

1455. 【化樂】（科註第五七六頁倒數第四行）

《三藏法數》「化樂天」條：化樂天者，謂欲得五欲樂時，皆自變化，以相娛樂故也。此天由修施、戒二種福業，勝兜率天，是以感報得生其中也。

《佛學大辭典》「化樂天」條：（界名）

Nirmanarajaya，六欲天之第五。在兜率天之

上，他化自在天之下。以人間八百歲為一日一夜。身長八由旬，身有常光。相向而笑，即成交媾。兒自男女膝上化生。其初生者，如人間十二歲之童。梵名尼摩羅，須涅蜜陀。

智度論九曰：「化自樂天。」

仁王經上曰：「化樂天。」

俱舍論十一曰：「樂變化天。」

智度論九曰：「化自樂者，自化五塵而自娛樂故，言化自樂。」

仁王經上曰：「若菩薩住十億佛國中，作化樂天王修千億法門。」

1456. 【大梵天王】（科註第五七六頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（天名）大梵天為初禪

天之王，故曰大梵天王，略曰大梵王，亦曰梵王。色界十八天之通名，然以就初禪梵天之王而言，為常。

1457. 【慧苑音義】（科註第五七七頁第八行）

《佛光大辭典》：凡二卷。唐代慧苑撰。本書就新譯大方廣佛華嚴經八十卷中之難字加以注音釋義。為新譯大方廣佛華嚴經音義之略稱。又作新譯華嚴經音義、華嚴經音義、一切經音義。收於大正藏第五十四冊慧琳音義卷二十一至卷二十三。

慧苑為賢首大師法藏之弟子，深究華嚴宗義，故有音義之作，此書附有華嚴經中梵語之正譯及略解，其中，為說明譯語之字音、字義，引用之書目甚多，除內典外，尚採用

教外典籍，如論語、孟子、易經、尚書、老子等，及諸家之注本、歷來各類形音義辭書，凡百餘種，為研究考證、訓詁（音古）、聲韻等學者所欽奉之書。後慧琳撰一切經音義，亦採取其法。〔宋高僧傳卷六、貞元新定釋教目錄卷十四、諸宗章疏錄卷一〕

1458. 【白檀】（科註第五七七頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（植物）香木名。白色之旃（音沾）檀也。旃檀有赤白黑紫等之別。

大日經疏七曰：「白檀香西方名為摩羅度，是山名，即智論所云，除摩梨山，更無出旃檀處是也。」

1459. 【熱病】（科註第五七七頁倒數第四行）

《漢語大詞典》：中醫病症名。指冬天受寒，到了夏季因時令之熱而發的疾病。《難經·五十八難》：「傷寒有五：有中風，有傷寒，有濕溫，有熱病，有溫病……熱病之脈，陰陽俱浮，浮之滑，沉之散濇。」

1460. 【風腫】（科註第五七七頁倒數第四行）

《醫學百科》（節錄）：病名。一、腫病之一。出《靈樞·五變》。又名痛風腫、痛風身腫。《丹溪心法·水腫》：「風腫者，皮粗，麻木不仁，走注疼痛。」

二、外科病證之一。《諸病源候論·風腫候》：「凡人忽發腫，或著四肢，或在胸背，或著頭項。病久不瘥（chài 多病除也），則氣結盛生熱，化為膿血，並皆爛敗。」

1461. 【優鉢羅】（科註第五七七頁倒數第四行）

《佛學大辭典》…（植物）Utpala，又作烏鉢羅，ōu 漚^又（音歐）鉢羅，優鉢刺。花名。譯曰青蓮花，黛花，紅蓮花。

慧苑音義上曰：「優鉢羅，具正云尼羅烏鉢羅，尼羅（Nila）者此云青。烏鉢羅者花號也，其葉狹長，近下小圓，向上漸尖，佛眼似之經多為喻，其花莖似藕稍有刺也。」

玄應音義三曰：「優鉢刺，又作漚鉢羅，此譯云黛花也。」

法華玄贊一曰：「優鉢羅者，此云紅蓮花。」

大日經疏十五曰：「優鉢羅花，有赤白二色，又有不赤不白者，形如泥盧鉢羅花。」

1462. 【《觀佛經》】（科註第五七七頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（經名）佛說觀佛三昧

海經之略名。（參見《觀佛三昧海經》1984）

1463. 【戒香】（科註第五七七頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（術語）戒德熏於四

方，譬之以香。

觀無量壽經曰：「戒香熏修。」

觀佛經三曰：「常以戒香，為身瓔珞。」

戒香經曰：「世間所有諸華香，乃至沈檀

龍麝^{shè}麝^{アゼ}（音社）香，如是等香非遍聞，唯聞戒

香遍一切。」

1464. 【《戒香經》】（科註第五七七頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（經名）佛說戒香經，

一卷，宋法賢譯。與上經（佛說戒德香經）同

本。

1465. 【^{chén}沈^シ（音臣）檀】（科註第五七七頁倒數第一

行）

《佛學大辭典》：（物名）沈香與^{zhān}旃^チ旃

（音沾）檀香。

1466. 【龍麝】（科註第五七七頁倒數第一行）

《漢語大詞典》：龍涎^{xián}^丁涎^チ（音咸）香與^{shè}麝^シ

（音社）香的並稱。（龍涎香：抹香鯨病胃的分

泌物。類似結石，從鯨體內排出，漂浮海面或沖上

海岸。為黃、灰乃至黑色的^{là}蠟^カ（音辣）狀物質，

香氣持久，是極名貴的香料。）

1467. 【丈六】（科註第五七八頁第六行）

《三藏法數》「小化身丈六」條：小化身

丈六者，謂如來為應二乘、凡夫之人，說於

四諦等法，令其捨妄歸真，而得開悟，故化

現丈六之身也。（二乘者，聲聞乘、緣覺乘也。四諦者，苦諦、集諦、滅諦、道諦也。）

《佛學大辭典》：（術語）身長一丈六尺，是通常化身佛之身量也。

佛說十二遊經曰：「調達身長丈五四寸，佛身長丈六尺，難陀身丈長五四寸，阿難身長丈五三寸，其貴姓舍夷一丈四尺，其餘國皆長丈三尺。」

行事鈔下曰：「明了論云：人長八尺，佛則倍之丈六。」

業疏四上曰：「佛在人倍，人長八尺，佛則丈六，並依周尺以定律呂（標準）也。」

觀無量壽經曰：「阿彌陀佛，神通如意，於十方國變現自在。或現大身滿虛空中，或

現小身丈六、八尺，所現之形皆真金色。」

1468. 【八十隨形好】（科註第五七八頁第七行）

《三藏法數》：〔出華嚴經隨疏演義鈔〕

一、指爪狹長，薄潤光潔。二、手足指圓，纖長柔軟。三、節骨不現，手足各等無差，指間充密。四、手足圓滿，軟淨光澤。五、筋脈盤結，深隱不現。六、兩踝深隱，骨不顯露。（踝，胡瓦切。今音懷，腳腕兩旁凸起的部分）七、行步正直，端莊嚴肅。八、行步威容，齊整如師子王。九、行步安平，穩如象王。十、行步有儀，進止詳緩。十一、回身顧視，必皆右旋。十二、支節漸次，安布殊勝。十三、骨節交結，宛如龍盤。十四、膝輪圓滿，妙善安布。十五、隱

處妙好，圓滿清淨。十六、身支潤滑，柔軟鮮潔。十七、身容敦肅，自在無畏。十八、身支堅固，稠密相屬。十九、身支安定，厚重不動。二十、身相端嚴，光明離垢。二十一、身有圓光，隨處照耀。二十二、腹形方正，柔軟不現。二十三、臍深右旋，圓妙光澤。二十四、臍厚妙好，不窵不凸。（窵，鳥爪切。今音哇，低洼也）二十五、肌膚勻淨，鮮明離垢。二十六、手掌充滿，柔軟方平。二十七、手文深長，明直潤澤。二十八、唇色紅潤，如頻婆果。（梵語頻婆，華言相思。）二十九、面門圓滿，妙好端嚴。三十、舌相長廣，彌覆難量。三十一、發聲威震，如雷普聞。三十二、音韻美妙，和暢清

遠。三十三、鼻高修直，兩竅不現。三十四、諸齒方整，堅密鮮白。三十五、諸牙明潔，漸次鋒利。三十六、目廣清淨，洞徹分明。三十七、眼相修廣，如青蓮華。三十八、眼睫上下，齊整稠密。三十九、雙眉修長，黑澤細軟。四十、雙眉綺靡，紺琉璃色。四十一、雙眉高朗，猶如半月。四十二、耳厚修長，輪埵成就。四十三、兩耳相好，綺麗齊平。四十四、容儀端麗，見者無厭。四十五、額廣圓滿，平正殊特。四十六、身分殊勝，上下勻等。四十七、首髮修長，紺青稠密。四十八、首髮香潔，柔潤光澤。四十九、首髮齊整，不亂不雜。五十、首髮堅固，永無斷落。五十一、首髮光滑，

塵垢不著。五十二、身分堅實，逾那羅延。
（梵語那羅延，華言金剛，謂堅固也。）五十
三、身體莊嚴，長大端直。五十四、諸竅清
淨，塵垢不染。五十五、身力充美，無與等
者。五十六、身相嚴好，眾所樂觀。五十
七、面輪修廣，淨如滿月。五十八、顏貌舒
泰，光顯含笑。五十九、面顏光澤，遠離塵
垢。六十、身支嚴淨，恒無垢穢。六十一、
諸毛孔中，常出妙香。六十二、面門常出微
妙之香。六十三、首相妙好，周圍平等。六
十四、身毛纖柔，紺青光澤。六十五、法音
圓辯，隨機普應。六十六、頂相高妙，無能
見者。六十七、手足指網，分明嚴整。六十
八、行不履地，去地四指，而地現印文。六

十九、神力自持，不待他衛。七十、威德遠
震，善類悅聞，魔外慍伏。（慍，質一切。
今音攝，恐懼也）七十一、音聲和雅，悅可眾
心。七十二、觀機淺深，隨類說法。七十
三、一音深說，隨類得解。七十四、次第說
法，各隨機緣。七十五、等觀有情，冤親平
等。七十六、所為先觀後作，各赴機宜。七
十七、相好具足，瞻視無盡。七十八、頂骨
堅實，窮劫不壞。七十九、顏容奇妙，常若
少年。八十、手足胸臆，吉祥德相，妙好具
足。（文中序號為後補入）

1469. 【隨形好】（科註第五七八頁第七行）
《佛學大辭典》：（術語）佛身先具幾多
大人之相，隨其相一一復有幾許之好形，名

之為相好。因而好為隨逐於相之形容，故曰隨形好，或單曰好。

觀無量壽經曰：「無量壽佛有八萬四千相，一一相各有八萬四千隨形好。」

1470. 【寶手】（科註第五七九頁第六行）

《佛光大辭典》「寶手菩薩」條：寶手，

梵名 Ratna - pāṇi，音譯囉怛^{らたん}（音答）曩^{なん}播

拏。又稱寶掌菩薩。位列密教現圖胎藏界曼荼羅地藏院九尊中之第六位。此菩薩以淨菩提心之如意寶珠成滿世間及出世間之悉地，猶如意珠在手，能滿足一切所願，故稱寶手菩薩。密號滿足金剛，種子為^ॐ (paṇi)，三昧耶形為三股杵。其形像乃左手按腰持蓮花，花上有三股金剛杵，杵上並有寶珠焰鬘，右

手舒掌托寶珠當胸，半跏趺坐於赤蓮花上。〔大日經卷二具緣品、大日經疏卷五、卷十、卷十三、攝大儀軌卷二〕

1471. 【妙臂】（科註第五七九頁第六行）

《佛學大辭典》「妙臂菩薩」條：（菩薩）

又曰蘇婆呼童子。蘇婆呼，譯妙臂。

1472. 【五河】（科註第五七九頁第七行）

《中華佛教百科全書》：一指印度恆河及其四條支流：見於阿含經等經論。此五河即：（一）恆伽，即現今之恆河。（二）閼牟那，即今朱木納河，在阿拉哈巴遍入主流。（三）薩羅由，即今之嘎哥拉河，南流至閼普拉附近遍入恆河。（四）阿夷羅跋^{あゐらば}（音拔）提，即今之拉布提河，與哥格拉河匯合後再注入恆河。（五）

莫^工醯^工（音西），即今之庫西河，發源於尼泊爾，南流至巴加鋪的東方而遍入主流。

二指印度河及其四條支流：此五河即：（一）信度河，即今之印度河。又作新頭、辛頭、私頭或信陀。發源於西藏西南隅開拉沙山之陽，與kā喀布爾、潘基那等河遍合後注入阿拉伯海。（二）毗鉢奢^{アセ}（音賒），即今之比阿斯河。（三）訶^ウ（音矮）羅筏底，即今之拉維河。（四）設咀茶^{チヤ}（音徒）盧，即今之薩特日河。（五）毗咀娑多，即今之傑納布河。後四河即阿毗曇^{タム}（音談）毗婆沙論所揭之毗婆奢、伊羅跋提、奢多頭、毗德多。

1473. 【^{zēng}增^ア（音增）蓋】（科註第五七九頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：以絹布所作之大蓋。

○蓋：笠（音力。可遮陽遮雨）蓋，比丘所用者。

釋氏要覽中曰：「律云：跋難陀比丘，持大蓋行（似今涼傘也）。諸居士遙見謂是官人，皆避道。及近元是比丘，乃譏嫌之。佛乃制戒：不應持大蓋，若天雨即聽。」同卷曰：「蓋有二種：一竹蓋，二葉蓋。寄歸傳云：西域僧，有持竹蓋，或持傘者。」

（又）佛之供具。寶蓋天蓋等。

增一阿含經曰：「是時梵天王在如來右，釋提桓因在如來左，手執拂。密跡金剛力士，在如來後，手執金剛杵。毘沙門天王，手執七寶之蓋，處虛空中，在如來上，恐有

塵土空如來身。」蓋之用，有防塵埃者。

觀無量壽經曰：「其光如蓋，七寶合成，遍覆地上。」

◎ 圓滿成就第九

1474. 【金剛王寶劍】（科註第五八三頁第三行）

《佛學大辭典》：（譬喻）臨濟四喝之一。謂臨濟有時一喝，為切斷一切情解葛藤之利劍也。

臨濟錄曰：「師問僧：有時一喝如金剛王寶劍，有時一喝如踞地金毛獅子，有時一喝如探竿影草（探竿、影草，都是漁民使魚聚集後下網捕撈之法。以喻善知識隨宜施教之善巧），有

時一喝不作一喝用，汝作麼生會！僧擬議，師便喝。」

人天眼目曰：「金剛王寶劍者，一刀揮斷一切情解。」

1475. 【南泉】（科註第五八四頁第一行）

《佛學大辭典》：（人名）唐池州南泉山普願禪師，馬祖之法嗣也。初習律，於教觀究精要，後入馬祖之門，頓忘筌蹄（筌，音全，捕魚竹器；蹄，音提，捕兔之網。比喻達到目的的手段或工具），心地悟明。德宗貞元十一年留錫池州不下南泉者三十餘年。文宗太和初，宣城陸亘，請師下山，伸弟子禮，令說法要。太和八年十一月寂，壽八十七。見傳燈錄八。

1476. 【《法華論疏》】（科註第五八四頁倒數第五行）

《天台教學辭典》：三卷（或二卷）。隋代吉藏（五四九—六二三）大師述。為世親大士所造「法華論」之注疏。收于大正藏第四十冊。吉藏大師著，諸多有關「法華經」注釋書，其立場深受「法華論」之影響。

全書旨在指南北朝時代四宗、五時等教判之歪曲法華經意，例如貶低「法華經」為無常教，或覆相常住教，謂「法華經」無有根本一乘佛乘之真實義，「涅槃經」無佛性常住義等。故吉藏大師基（「基」疑為贅字）依三論宗之立場，力說倡「法華一乘」妙旨，以闡明法華之殊勝，此書對教理史之影響極大！〔新編諸宗教藏總錄卷三、諸宗章疏錄

卷一、東域傳燈目錄卷下〕

1477. 【《法華經普賢勸發品》】（科註第五八四頁倒數第二行）

即《普賢菩薩勸發品》。見「《法華經勸發品》」1407。

1478. 【《毘首羯磨》】（科註第五八六頁第一行）

《佛學大辭典》：（天名）viśvakarmān，又作毘守羯磨。新云毘濕縛羯磨。帝釋之臣，化作種種工巧物，又司建築之天神也。毘首羯磨，譯種種工業。因之西土之工巧者祭此天云。

智度論四曰：「巧變化師毘首羯磨天。」
順正理論十二曰：「毘濕縛羯磨天。」
玄應音義二十五曰：「毘濕縛羯磨天，此

譯種種工業，案西國工巧者多祭此天也。」

起世因本經七曰：「時帝釋天王欲得瓔珞，即念毘守羯磨天子，時彼天子即便化作眾寶瓔珞奉上天王。若三十三天眷屬等須瓔珞者，毘守羯磨悉皆化作而供給之。」

止觀五曰：「譬如毘首羯磨造得勝堂。」

同輔行曰：「毘首，是我家巧匠也。」

1479. 【折伏為威，攝受為德】（科註第五八六頁第五行）

《佛學大辭典》「攝折」條：（術語）攝受折伏之二門也。

止觀十曰：「夫佛有兩說：一攝二折，如安樂行不稱長短是攝義，大經執持刀杖乃至斬首是折義。雖與奪殊途，俱令利益。」

○二門（節錄）：一、折伏門，折惡伏非而不假借，是佛大智之德也。二、攝受門，不與物逆，善惡皆攝取之，是佛大悲之德也。

1480. 【廣大會】（科註第五八六頁第六行）

《佛學大辭典》：（術語）阿彌陀佛也。具廣大集會之德，故有此名。十方眾生往生集於極樂，其法會盛大，全為彌陀之德故也。

《簡明淨土宗辭典》：阿彌陀佛三十七號之一。謂十方眾生得以往生極樂，皆因彌陀具足廣大集會之德，故稱阿彌陀佛為廣大會。此會甚大，自彼佛初會乃至未來，無量無邊不可勝計之眾生，願參與此盛大法會，

皆是彌陀在座之故。

《讚阿彌陀佛偈》故有：「稽首廣大會」一語。

1481. 【密嚴世界】（科註第五八六頁倒數第四行）

見「密嚴淨土」1390。

1482. 【密嚴法藏疏】（科註第五八六頁倒數第一行）

唐·法藏所撰之《密嚴經疏》。見「《密嚴經疏》」1391。

1483. 【蓮華藏世界】（科註第五八七頁第二行）

《佛學大辭典》：（界名）諸佛報身之淨土也。為寶蓮華所成之土，故名。略曰華藏世界。釋迦之華藏，華嚴經所說是也，彌陀之華藏，觀經所說之極樂是也，大日之華藏，大日經胎藏界密嚴經之密嚴國是也。

（參見「華藏世界」461）

1484. 【金剛頂經】（科註第五八七頁第二行）

《佛學大辭典》：（經名）真言教三部經（大日經、金剛頂經、蘇悉地經）之一。是為梵本十萬偈十八會之總名，故通於現行流布金剛界之諸經，然特以三本為主：一為不空所譯三卷之教王經，具名金剛頂一切如來真實攝大乘現證大教王經，十八會之第一會四品中譯其第一品者。二為施護所譯三十卷之教王經，具名佛說一切如來真實攝大乘現證三昧教王經。盡譯第一會之四品者。三為金剛智所譯四卷之略出經，具名金剛頂瑜伽中略出念誦經。已上三本皆稱金剛頂經，但尋常所指之金剛頂經為第一本。

1485. 【《金剛破空論》】（科註第五八八頁第六行）

全稱《金剛般若波羅蜜經破空論》。一卷。姚秦三藏法師鳩摩羅什譯經，皇明菩薩沙彌智旭際明造論。收於《卍新纂續藏經》第二十五冊。

1486. 【《首楞嚴觀音圓通章》】（科註第五八八頁倒數第一行）

即《觀世音菩薩耳根圓通章》，出《大佛頂首楞嚴經》卷六。

1487. 【《信心銘》】（科註第五八九頁第四行）

《佛學大辭典》：（書名）（禪宗）三祖僧璨作。見傳燈錄二十（疑作「三十」）。

《中華佛教百科全書》：一卷。相傳為隋僧璨（？—六〇六）所作。收於《大正藏》

第四十八冊《景德傳燈錄》卷三十、《禪宗全書》第九十四冊。全文由四言韻文所成，計一四六句、五八四字。始自「至道無難，唯嫌揀擇」，終於「言語道斷，非去來今」。內容主要在歌咏超越一切對立與差別、平等一味之絕對世界，並闡明信心不二的禪思想。由文中包含有受老莊思想及僧肇思想影響的萬物一體觀，及受華嚴學影響的一多相即思想，因此被視為以中國化思想解說禪法真髓的重要著作，與牛頭法融《心銘》之思想相近，對後世禪思想之形成極具影響力。

關於作者，《百丈廣錄》謂傳說三祖僧璨所作。然僧璨之事迹不詳，且《歷代法寶記》與《寶林傳》中亦未述及僧璨造《信心

銘》；五代之永明延壽（九〇四—九七五）則依當時江東所傳，謂此書作者為牛頭法融。如《宗鏡錄》云：「融大師信心銘云：欲得心淨，無心用功。」

本書自古廣受禪家重視。註疏有宋清了《信心銘拈古》、元明本《信心銘闡義解》、明道霈《信心銘看話》，日本有瑩山紹瑾《信心銘拈提》、茂本無文《信心銘講義》、堀口周道《信心銘夜塘水講義》、近重真澄《信心銘評》等。

1488. 【法報化三身】（科註第五八九頁倒數第一行）

《佛學大辭典》「法報應三身」（節錄）：臺家所立之三身也。一、法身，中道之理體也，本有之三千也。二、報身，報因行功德

而顯佛之實智也。三、應身，又曰應化身。自理智不二之妙體，為化度眾生應現種種之身也。

○三身三德：（名數）三身者法報應。三德者法般解。二者配對，則法身即法身之德。報身為般若之德。應身為解脫之德。

1489. 【bào 瀑（音抱）】（科註第五九〇頁第六行）

《說文解字》：疾雨也。

1490. 【太清】（科註第五九一頁第六行）

《漢語大詞典》：天空。

1491. 【淨妙】（科註第五九二頁第一行）

《佛學大辭典》：（雜語）清淨微妙也。

法華譬喻品曰：「是皆一相一種，能生淨妙第一之樂。」

1492. 【五塵】（科註第五九二頁第一行）

《三藏法數》：「〔出法界次第〕塵，即垢染之義。謂此五塵能染污真性故也。」

一、色塵：謂眼所見青黃赤白及男女形貌等色，是名色塵。

二、聲塵：謂耳所聞絲竹環珮之聲，及男女歌詠等聲，是名聲塵。

三、香塵：謂鼻所嗅梅檀沉水飲食，及男女身分所有香等，是名香塵。

四、味塵：謂舌所嘗種種飲食肴膳美味等，是名味塵。

五、觸塵：謂身所觸男女身分柔軟細滑，及上妙衣服等，是名觸塵。

1493. 【四住惑】（科註第五九二頁第二行）

《佛學大辭典》「四住地」條：（名數）常略名四住。三界見思之煩惱也。

一見一切住地，三界之一切見惑也。

二欲愛住地，欲界之一切思惑也，思惑之中以貪愛為重過，故舉重而攝他。

三色愛住地，色界之一切思惑也。

四有愛住地，無色界之一切思惑也。

於此加入無明住地，稱為五住地，皆言住地者，以此五法為生一切之過，恒沙之煩惱之根本依處故也。是勝鬘經之法門。

止觀輔行六曰：「同四住塵，處處結緣。」

四教儀曰：「見思惑，又云見修，又云四住。」

1494. 【四聖六凡】（科註第五九二頁第三行）

《中華佛教百科全書》「四聖」條（節

錄)：出世間的四種聖者：即聲聞、緣覺、菩薩、佛。如《釋摩訶衍論》卷二云：「眾有四種，云何為四？一者一切如來眾，二者一切菩薩眾，三者一切聲聞眾，四者一切緣覺眾。〔中略〕以四種眾攝諸聖盡。」

又，《法華經玄義》卷二(上)云(大正33.693c)：「以十如是約十法界，謂六道四聖。」即謂天趣已下的六趣有情迷於生死苦海，聲聞已上四者離煩惱，斷輪迴之苦。前者稱之為六凡，後者稱為四聖。二者構成十界，又稱六凡四聖。(參見「十法界」1084)

1495. 【應迹】(科註第五九二頁第四行)

《佛學大辭典》「應跡」條：(術語)應化垂跡。應於機緣而化現垂跡之身也。

觀音玄義上曰：「上地為真為本，下地為應為跡。」

勝鬘寶窟中本曰：「應跡為論，應感既彰。」

1496. 【《像法決疑經》】(科註第五九二頁倒數第六行)

《佛學大辭典》：(經名)一卷，大周刊定眾經目錄列之於偽經目錄中。然天台以之為涅槃經之結經，往往引用之。

法華文句九下曰：「像法決疑經結成涅槃。」
釋籤十曰：「彼像法決疑結涅槃。」

《中華佛教百科全書》：一卷。譯者不詳。收於《大正藏》第八十五冊。內容敘述佛滅一千年後佛法衰變之相，並勸導修布施大悲行。書中首述佛於跋提河邊將入涅槃時，因常施菩薩之問而作開示。謂於未來世

像法中，比丘、比丘尼、國王、大臣等多輕賤佛法，雖作眾善，卻以名利為重，無一念出世之心。時人見舊寺塔廟形像及經典之破落毀壞者，不肯修治，然仍競建新寺等，佛謂此乃顛倒之作善。

此外，亦述及施佛法僧三寶之敬田，以至施貧窮孤老乃至蟻子等之悲田、食肉為反大悲之行、諸弟子禁食眾生之肉等教示。

其次，佛謂如來所說總攝萬法，一音所唱，能令一切眾生隨其根性，所解不同；然像法中之惡比丘，不解佛意，執己所見宣說十二部經，又作決定之說，且自稱我是法師、我是律師、我是禪師等而破滅佛法。如是比丘，佛滅千年後漸興，千一百年後充滿

閻浮提，不修道德，專求財物，自營商賈、畫業、占相、呪術、針灸等事，因之，俗人皆輕賤三寶。其次，佛勸勉在如是諸惡起時，一切道俗應當修學大慈大悲，念一切眾生皆是我父母兄弟姊妹眷屬，隨力慇懃救濟；若見苦厄眾生，即作種種方便，不惜身命；又行布施時，觀受者施者及財物之三事俱空；最後言此經亦名濟孤獨云云。

本經之傳譯事實不明。《歷代三寶紀》卷十三以之為大乘失譯經而入藏；《法經錄》卷二編於疑惑錄中；《彥琮錄》卷四亦置於疑偽錄；《開元釋教錄》卷十八亦置於偽妄亂真錄，且依同錄《瑜伽法鏡經》之下所述，謂本經即彼經之《常施菩薩所問品》，

既為偽妄，故不入藏云云。又，宋元明及高麗等諸藏皆不收此經。

然亦有持異說者，近世日本比叡山安樂律院本純，曾撰《像法決疑經記懸談》，辯本經為真典。享保（一七一六—一七三六）初年，該山徒眾且集議，將此經納於中堂院藏經函中。〔《法華文句》卷九（下）；《三階佛法》卷三；《法華玄論》卷八〕

1497. 【勝應】（科註第五九三頁倒數第四行）

《佛學大辭典》「勝應身」條：（術語）

又名尊時身。天台立法報應之三身，其報身分為自受用，他受用之一、其他受用之報身，對於自受用而名為應身，對於第三應身之劣而名為勝，蓋勝應身為他受用之報身

也。

法華文句記九之一曰：「故他受用亦得名報，亦得名應。若勝若劣，俱名應故。」

止觀一之二說見相發心，四教之人見佛之相好而發菩提心。依此則藏教之人，觀劣應之相好，通教之人，觀勝應之相好，別教之人，觀報佛之相好，圓教之人，觀法佛之相好。是為就三身中之應身，而分勝劣者，與從前報身中分開勝應異。蓋此為對於丈六之佛身而配觀想之淺深於四教者，與自佛身上分判法報應三身異其義門也。是乃天台一家之法義，不可與其他通途之三身門相和會。

《天台教學辭典》「勝應身」條：又稱尊特身。乃劣應身之對稱。台宗將佛應身分為

勝、劣二種，其勝者稱為勝應身。此係對於初地以上菩薩，而應現尊特舍那身。此身為藏、通、別、圓四教中之通教利根者（已徹見「不但空」理）所見之佛身，亦即于丈六佛身上，所現周遍法界相好身。「摩訶止觀」卷一之二闡釋「見相發心」之理時，謂四教人依根機不同，見佛之不同相好而發菩提心！依此則藏教人觀劣應相好；通教人觀勝應相好；別教人觀報佛相好；圓教人觀法佛相好。此係以三身中之應身而分勝劣，乃對于丈六佛身而配觀想淺深于四教。

蓋四教中，藏教人所見佛身即劣應身，劣應身亦顯現丈六相于四土中居凡聖同居土，而通教人所見勝應身，雖亦同為丈六身相佛

身，然能變現神通，隨意自在示現十里乃至百億里之相，于四土中居于方便有餘土，由此可知兩者具有明顯勝劣之別。

此外，勝應身又指報身中之「他受用身」。台宗自佛身分判為法、報、應三身，其中報身又分為自受用身、他受用身。他受用身，乃諸如來由平等智，示現微妙淨功德身，轉正法妙之身。自受用身，乃諸如來修習無量福慧，恆自受用廣大法樂之身，故他受用對自受用而稱應身！又對于第三應身之劣而稱其為勝；蓋勝應身，為他受用之報身。「法華文句記」卷九下「故他受用亦得名報，亦得名應。若勝若劣，俱名應故。」〔法華文句卷九之一、金光明文句卷一、卷

二、四教儀集註半字談卷五（癡空）

1498. 【劣應】（科註第五九三頁倒數第四行）

《佛學大辭典》「劣應身」條：（術語）

台家分三身中之報身為自受用，他受用。他受用之報身名為勝應身。即對於初地以上之菩薩而應現之尊特舍那身也。又是真應二身中之應身也。又對於地前之凡夫二乘而應現之丈六佛身曰劣應身，為八相成道之佛身。法報應三身中之應身也。

四教儀曰：「示從兜率降下，託摩耶胎住胎、出胎、納妃、生子，出家苦行六年，已後於菩提樹下以草為座，成劣應身。」同集註上曰：「劣應對大乘勝應判為劣也。」

1499. 【智覺】（科註第五九四頁第五行）

永明大師之號也。（參見「永明」325）

1500. 【總持教】（科註第五九四頁第五行）

即指密教。

1501. 【三十七佛】（科註第五九四頁第六行）

《佛光大辭典》「金剛界三十七尊」條：謂密教金剛界曼荼羅成身會安置之三十七尊。又稱塔中三十七尊。包括：

一、五佛，即大日如來、阿閼如來、寶生如來、無量壽如來、不空成就如來。

二、四波羅蜜，乃大日如來之四親近，由大日如來所生，表四佛之定德。即金剛波羅蜜菩薩、寶波羅蜜菩薩、法波羅蜜菩薩、^{hi-se}羯（音結）磨波羅蜜菩薩。此四波羅蜜菩薩分別為阿^{ku}闍（音觸）、寶生、無量壽、不

空成就等四佛之能生養育之母。

三、十六大菩薩，即：(一)阿閼如來之四親近：金剛薩埵、金剛王菩薩、金剛愛菩薩、金剛喜菩薩，(二)寶生如來之四親近：金剛寶菩薩、金剛光菩薩、金剛幢菩薩、金剛笑菩薩，(三)無量壽如來之四親近：金剛法菩薩、金剛利菩薩、金剛因菩薩、金剛語菩薩，(四)不空成就如來之四親近：金剛業菩薩、金剛護菩薩、金剛牙菩薩、金剛拳菩薩。

四、八供養菩薩，有內外之分。內四供養乃大日如來為供養四佛而流出者，即嬉、鬘mán（音瞞）、歌、舞四菩薩。外四供養乃四佛為供養大日如來而流出者，即香、華、燈、塗香四菩薩。

五、四攝菩薩，乃從大日如來心中流出，將一切眾生引入曼荼羅，表授給果地之法的化他之德，即鉤、索、鎖suǒ（音所，古同「鎖」）、鈴四菩薩。

有關三十七尊之出生，經說不一，理趣釋及祕藏記等，如上述，謂由大日如來生四波羅密，由四波羅密生出四佛。金剛頂經、金剛頂瑜伽三十七尊出生義、菩提心論等，謂由大日如來生四佛，由四佛生四波羅密。略述金剛頂瑜伽分別聖位修證法門則說三十六尊皆由大日如來生出。又依祕藏記所載，內四供養乃四佛為供養大日如來所流出者，外四供養乃大日如來為供養四佛所流出。又十六大菩薩主慧德，故稱慧門十六尊；四波羅

蜜、八供、四攝等十六尊主定德，故稱定門十六尊。〔大乘入楞伽經卷七、諸佛境界攝真實經卷下、金剛頂瑜伽中略出念誦經、瑜伽瑜祇經、金剛頂瑜伽經十八會指歸、金剛頂瑜伽略述三十七尊心要、金剛頂蓮華部心念誦儀軌、金剛頂大教王經疏卷一〕

1502. 【五智（一）】（科註第五九四頁第六行）

《佛學次第統編》：五智者，大圓鏡智、平等性智、妙觀察智、成所作智、法界體性智。

一、大圓鏡智：第八阿賴耶識，在於因位，含藏染淨之種子，以生一切法之現行，至於果位，轉而成照一切法而現其影像之智，故喻曰大圓鏡智。

二、平等性智：因位之第七末那識，與我癡、我見、我慢、我疑，四煩惱相應，而任運執我他彼此之差別，為此差別之執故，則第八識受染污，前六識亦受染污，及至果位，轉而為緣一切法平等性，即真如實相之智，故曰平等性智。

三、妙觀察智：第六意識，在於因位，緣有為無為之一切法而觀察之，故至果位，轉而成妙觀察智。

四、成所作智：前五識在於因位，緣取現量五塵之境界而成所作，故至果位轉而成化他事業之智，故曰成所作智。

五、法界體性智：第九識在因位，為八識之總體。八識者，第九識之別作用也，至果

位轉而為世間出世間等之一切法體性智，故名法界體性智。（第九識，又曰清淨識。乃一切眾生清淨本源心地，諸佛如來所證法身果德。）

《佛學大辭典》（節錄）：（名數）顯教轉八識而成就四智，以立為究竟之報身如來。密教於此加第九識所轉之法界體性智而為五智，以為金剛界智法身之大日如來：

一、法界體性智，是轉奄摩羅識（第九識也，又作清淨識）所得。法界有差別之義，諸法差別，其數過於塵沙，是為法界。法界體性即六大（地水火風空識）也。大日住於此六大法界之三昧，名為法界體性智，主方便究竟之德。

二、大圓鏡智，是轉阿賴耶識所得。顯現

法界之萬象，如大圓鏡之智也。

三、平等性智，是轉末那識所得。成諸法平等作用之智也。

四、妙觀察智，是轉意識所得。分別好妙諸法而觀察眾機，說法斷疑之智也。

五、成所作智，是轉眼等之五識所得。成就自利利他妙業之智也。

此五智雖為一身所具之智德，而為引攝眾生，自本體出生四方之四智四佛，此時法界體性智住於本位，而為中央之大日如來。

由大圓鏡智而成東方之阿闍^{チク}闍（音觸）如來，主發菩提心之德。

由平等性智而成南方之寶生如來，主修行之德。

由妙觀察智而成西方之阿彌陀如來，主成菩提之德。

由成所作智而成北方之不空成就如來，主入涅槃之德。

1503. 【法界清淨智】（科註第五九四頁第六行）

《佛學大辭典》「法界體性智」條：（術語）密家所立五智之一。無盡之諸法名法界。其諸法所依之體性，名法界體性智者，對之決斷分明也。此智以之配於五如來中之大日如來。

菩提心論曰：「中方毘盧遮那佛，由成法界智為本。」

秘藏記本曰：「法界體性智三密差別，數過刹塵，名之法界，諸法所依故曰體也。法

然不壞，故名為性。決斷分明，得以為智。」
1504. 【妙觀察智】（科註第五九四頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）顯教所說四智之一。轉凡夫之第六識而得至於佛果，觀察諸法而說法之智也。

心地觀經二曰：「妙觀察智轉分別識得此智慧，能觀諸法自相共相，於眾會前說諸妙法，能令眾生得不退轉，以是名為妙觀察智。」

（又）密教所說五智之一。配於西方無量壽佛之智德。

菩提心論曰：「西方阿彌陀佛由妙觀智，亦名蓮華智，亦名轉法輪智也。」

1505. 【阿彌陀秘釋】（科註第五九四頁倒數第五行）

一卷。(日)覺鏤(興教大師也。鏤,音宗)

撰。收於《大正藏》第七十九冊。

1506. 【法界宮】(科註第五九四頁倒數第四行)

《佛學大辭典》：(雜語)胎藏大日如來之宮殿也，依處在摩^ト醯^一(音西)首羅天。是古佛成菩提之處，具云廣大金剛法界宮。金剛喻實相智，法界為智性(即理體)，即理智妙合之處也。

大日經一曰：「一時薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮。」同疏一曰：「金剛譬實相智，〔中略〕法界者金剛廣大智體也。〔中略〕妙住之境，心王所都，故曰宮。此宮是古佛成菩提處，所謂摩醯首羅天宮。」

1507. 【甘露王】(科註第五九四頁倒數第一行)

《佛學大辭典》：(佛名)阿彌陀之別號。阿彌陀之咒，謂之甘露咒，故阿彌陀謂之甘露王如來。彌陀化身說法，^ルshù^ル樹(音述，降也)甘露之雨，以是稱其德也。但此時之梵語曰阿彌利帝。

胎藏曼陀羅大鈔一曰：「阿婆縛抄云：阿彌陀、阿彌利帝，梵語也。此翻無量壽，無量光，又正云甘露。故大咒云十甘露明，依之甘露王如來云：服甘露不老不死故，名無量壽矣。」

菩提心集經上曰：「甘露王者，應身也，甘露者，說法之德也。以法名，甘露之時梵語阿密^ル唎^ル(音力)多也。」Amṛta。

1508. 【空諦】(科註第五九五頁第二行)

《佛學大辭典》：（術語）天台所立三諦之一。一切世間之法，不論有情非情，總為因緣生者，因緣生之法，自體不實，故曰空，此理為真，故曰諦。依中論偈之「因緣所生法。我說即是空。」二句而立之。（參見「三諦」1433，「三觀」1434）

1509. 【假諦】（科註第五九五頁第三行）

《佛學大辭典》「三諦」條（節錄）：假諦，言體性雖空，而假相實存在之道理也。

《天台教學辭典》「三諦」條（節錄）：

假諦：又云俗諦、有諦。諸法本雖即空，然因緣和合，則歷歷宛然。于空中立一切法，故稱假諦。

《佛學次第統編》「三諦」條（節錄）：

二、俗諦，俗即世俗，立一切法之謂也。諸法雖即本空，皆不可得。若以假觀照之，則能諦了性具諸法，歷歷宛然，故名俗諦。（參見「三諦」1433，「三觀」1434）

1510. 【中諦】（科註第五九五頁第三行）

《佛學大辭典》：（術語）天台所立三諦之一。中觀所對之理也。中者中正絕待之稱。謂不離二邊不即二邊，中正絕待之理也。（參見「三諦」1433，「三觀」1434）

1511. 【本初不生】（科註第五九五頁第四行）

《佛學大辭典》「阿字本不生」條：（術語）是密教之根本義。本不生者，本來本有，非今始生之義，是為阿字之實義。何謂阿字有不生之義？凡物之為元初根本者，必

為不生之法。生法必為能生之因，有能生之因，即非是根本元初也，今阿字即字之根元，更無能生之因，最便於知此為不生之義，故託於阿字使知一切諸法不生之義也，觀是謂之阿字觀。

大日經二曰：「阿真言教法，謂阿字門，謂一切諸法本不生。」

1512. 【佛部】（科註第五九五頁第四行）

《佛學大辭典》：（術語）胎藏界三部之一，又金剛界五部之一。總該曼荼羅諸尊中為佛之形像之部屬而稱為佛部。

○金胎：（術語）真言教成佛之作法，有金剛界胎藏界二途，稱為金胎兩部。

金剛界者為顯大日如來智德之曼陀羅，摧

破煩惱之猛利智慧猶如金剛，故謂之金剛界，金剛頂經之所說是也。

胎藏界者為顯大日如來理德之曼陀羅，理之攝持諸法，如於腹中胎藏其子，故謂之胎藏界，大日經之所說是也。

概言之，金胎兩部為標幟大日如來理智二德之一雙大法門。配之於事理因果，則金剛界為事為果，胎藏界為理為因。日本東密次第為金胎，是事理之次第也。日本台密次第為胎金，是因果之次第也。

1513. 【蓮華部】（科註第五九五頁第五行）

《佛學大辭典》：（術語）胎藏界三部之一。又金剛界五部之一。為觀音虛空藏等諸菩薩，司佛大悲三昧之諸尊也。胎藏界曼荼

羅十三大苑中右方之觀音院地藏院諸尊是也。

大日經疏五曰：「右方是如來大悲三昧，能滋養萬善，故名蓮華部。」

蘇悉地經一曰：「諸佛形像即是佛部，諸菩薩形即蓮華部，諸世天像為金剛部。」

1514. 【金剛部】（科註第五九五頁第六行）

《佛學大辭典》：（術語）胎藏界三部之一。又金剛五部之一。持金剛杵標幟如來智德之諸尊也。胎藏界曼陀羅十三大苑中，位於中臺大日左方之金剛手院，除蓋障院之諸尊是也。

大日經疏五曰：「右方是如來大悲三昧，能滋榮萬善，故名蓮華部。左方是如來大慧

力用，能摧破三障，故名金剛部也。」

蘇悉地經一曰：「諸佛形像即是佛部，諸菩薩形即蓮華部，諸世天像為金剛部。」

1515. 【人法二我】（科註第五九五頁倒數第四行）

《佛學大辭典》「二我」條：（名數）一人我，二法我。

○二我見：（名數）一、人我見，一切凡夫，不了人身為五蘊假和合，固執人有常一我體之惡見也。

二、法我見，一切凡夫，不了諸法之空性，固執法有真實體用之妄見也。

起信論下末曰：「人我見者，計有總相主宰，法我見者計一切法各有體性。」

1516. 【生法】（科註第五九五頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（術語）又曰人法，我法。有情曰生。非情曰法。如云生法二空，生法二忍等。

1517. 【《法華經化城喻品》】（科註第五九六頁倒數第六行）

《妙法蓮華經》之第七品。品中佛自頌言昔為大通智勝如來第十六王子時，曾教與會之眾。又為說化城喻小法，以示方便，引入佛慧。

《佛學大辭典》「化城喻品」條：（經名）

法華經第三之終說化城之喻之品名也。化城者，一時化作之城郭也。其喻意以一切眾生成佛之所為寶所，到此寶所，道途悠遠險惡，故恐行人疲倦退卻，於途中變作一城

郭，使之止息，於此處養精力，遂到寶所，佛欲使一切眾生到大乘之至極佛果，然以眾生怯弱之力，不能堪之，故先說小乘涅槃，使一旦得此涅槃，姑為止息，由此更使發心進趣真實之寶所也。然則小乘之涅槃，為一時止息而說，是佛之方便也。

文曰：「譬如五百由旬，險難惡道，曠絕無人，怖畏之處。若有多眾，欲過此道至珍寶處。有一導師，聰慧明達，善知險道通塞之相。將導眾人，欲過此難。所將人眾，中路懈退。白導師言：我等疲極，而復怖畏，不能復進。前路猶遠，今欲退還。導師多諸方便，（中略）於險道中，過三百由旬，化作一城。（中略）是時疲極之眾，心大歡

喜，歎未曾有。（中略）爾時導師，知此人眾既得止息無疲倦，即滅化城，語眾人言：汝等去來。寶處在近，向者大城，我所化作，為止息耳。」

1518. 【靈芝《彌陀經義疏》】（科註第五九七頁第七行）

一卷。宋·元照撰。見「《靈芝疏》」469。

1519. 【胎藏界】（科註第五九七頁倒數第三行）

《中華佛教百科全書》（節錄）：密教二界之一。與「金剛界」相對。音譯 *bō* 蘊婆矩奢駄都、蘊喇婆駄睹。全稱大悲胎藏生。《大日經疏》卷三以胞胎、蓮花二喻解釋「胎藏」之義：

一、胞胎之喻：謂識種子為母胎所覆藏，

具足諸根，不久誕生發育，習諸技藝，爾後施行於事業。猶如眾生本有性中有一切智心，由發心學大悲萬行而顯現其淨心。後發起方便，自利利他，圓滿究竟，名為大悲胎藏生。

二、蓮花之喻：謂蓮花之種子在堅殼中，枝條花葉之性已宛然具足，猶若世間種子心。此種子發芽、成長，乃至生花苞時，蓮臺果實隱於葉藏內，不為風寒眾緣所傷害，淨色鬚蕊日夜滋榮，猶如大悲胎藏。於日光中，花正開敷（開放也。敷，音夫），如方便滿足。

故知胎藏有含藏覆護或攝持之義，指眾生所具之理性。而理平等之法門，即稱胎藏界。

又，胎藏界乃本覺下轉之化他門，故約大定、大智、大悲三德，其曼荼羅分為佛、金剛、蓮華三部。若以三部配三密，則佛部為身密，金剛部為意密，蓮華部為語密。

《佛學大辭典》「胎藏界三部」條：（名數）金剛界為始覺上轉之自利門，故約轉識所提之五智，統收其曼荼羅於五部，胎藏界為本覺下轉之化他門，故約大定智悲之三德，統收其曼荼羅於三部：

一佛部，是於果上理智具足，覺道圓滿者，胎藏界曼荼羅中臺八葉院之諸尊及上下之諸院是也，是為大定。

二蓮華部，此為如來之大悲三昧，能滋榮萬善，故喻之而名蓮華部，觀音院地藏院之

在右方者是也。

三金剛部，是為如來之慧之力用，能摧破惑業苦之三障，故喻之而名金剛部，在金剛手院除蓋障院之左方者是也，是為大智。

而就現圖之第四重即外部之諸尊言之，有二義，一通中胎上下，攝於佛部，南方攝於金剛部，北方攝於蓮華部。一通四方，攝於釋迦院，釋迦為三界六道能化之佛，故外部之尊通為其眷屬也。

大日經疏五曰：「大凡此第一重，上方是佛身眾德莊嚴，下方是佛持明侍者，皆名如來部門。右方是如來大悲三昧，能滋榮萬善故名蓮華部。左方是如來大慧力用，能摧破三障故名金剛部。」

呼三部之次第有二種，此經佛蓮金之次第，由勝而劣之次第也。又瞿醯經蘇悉地經等次第為佛金蓮，是佛部為解脫，金剛部為般若，蓮華部為法身，故自本有修出於生之次第也。見秘藏鈔三。

1520. 【金剛界】（科註第五九七頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）Vajradhātu，開示大日如來智德之部門也。如來內證之智德其體堅固，有摧破一切煩惱之勝用，故譬以金剛。

大日經疏十二曰：「金剛喻如來秘密慧也。金剛無有法能破壞之者，而破壞萬物，此智慧亦爾。」

秘藏記本曰：「金剛界金剛者，佛內證智

也。」同末曰：「金剛不壞義，智也。」

○金剛界五部：（名數）金剛界為始覺上轉之法門，轉在迷之九識，成五種之果智，故分類為五部。今為便於解釋，列之如次：

一蓮華部，眾生心中有本有淨菩提心清淨之理，在六道生死之泥中不染不垢，猶如蓮華之由泥中出生，不染不垢，故名蓮華部。

二金剛部，眾生自心之理所，又有本有之智。在生死之泥中經無數劫，不朽不壞，能破煩惱，如金剛之久埋沒泥中，不朽不壞，故名金剛部。

三佛部，此理智在凡位未顯，入果位則理智顯現，覺道圓滿，故名佛部。

四寶部，佛之萬德圓滿中，福德無邊，故

名寶部。

五羯磨部，羯磨譯曰作業，佛為眾生而垂悲愍，成辦一切之事業，名羯磨部（秘藏記本）。

此中前二者，為在纏之因德，第三者為理智具足出纏之果位。是即胎藏界之三部也（其次第為佛蓮金）。後二者，於佛部中別開之。佛為二利圓滿之稱，其自證之邊云寶部，其化他之邊云羯磨部。如是於佛部中開二部，原為胎藏界曼荼羅之意，胎藏界曼荼羅，上中下中之通者，總曰佛部，此中下方有虛空藏院，是寶部也。上方有釋迦院，是羯磨部也。由此論之，胎金之三五，僅開合之異耳（秘藏記私鈔三）。今配之於五方五

智五佛則如圖。

中	——	法界體性智	——	大日	——	佛	部
東	——	大圓鏡智	——	阿閼	——	金剛	部
南	——	平等性智	——	寶生	——	寶	部
西	——	妙觀察智	——	阿彌陀	——	蓮華	部
北	——	成所作智	——	不空成就（釋迦）	——	羯磨	部

◎ 皆願作佛第十

1521. 【阿闍王子】（科註第六〇〇頁第三行）

《無量壽經》漢譯本及吳譯本皆作：「時阿闍世王太子」。

窺基大師於所著《阿彌陀經疏》辨明，如此稱呼乃指阿闍世王之太子，而非指阿闍世王本人為太子之時：「人云：阿闍世王太子者，闍王身是。爾時由未篡位故為太子來至佛所。今釋不然，若爾應除王字，但言阿闍世太子，既標王及太子，明知即父子名殊。」

《佛學常見辭彙》「阿闍世」條：國王名，是佛住世時摩竭陀國的統治者，為太子時，聽惡友提婆達多的話，幽囚父王頻毗娑

婆。即位後，併吞小國，威震四鄰。但因害父罪，遍體生瘡，至佛所懺悔，痊癒後，即皈依釋尊，為佛門有力的護法。

由此可見，阿闍世王為太子時尚未皈依佛陀，故《無量壽經》中之「阿闍王子」並非指阿闍世王。

《大寶積經·阿闍世王子會第三十七》：「爾時阿闍世王所愛之子名為師子。與其同友五百人俱。皆已趣向阿耨多羅三藐三菩提。各持種種幢幡寶蓋。從王舍城往耆闍崛山。到如來所禮拜供養。」

由此可知，《無量壽經》中的「阿闍王子」或「阿闍世王太子」，指的應當是阿闍世王的兒子。

1522. 【法界身】（科註第六〇二頁第二行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）佛三身中之法身也。佛之法身為周徧法界眾生而感應之佛身，故名法界身。一身即現一切身也。

探玄記二曰：「現一身即一切身，名法界身。」

觀經定善義曰：「言法界者是所化境，即眾生界也。言身者是能化之身，即諸佛身也。」

觀無量壽經曰：「諸佛如來是法界身，人一切眾生心想中。」

天台觀經疏曰：「法界身者，報佛法性身也。眾生心淨法身自在，故言人眾生心想

中。」

1523. 【弘法大師】（科註第六〇五頁倒數第六行）

《佛學大辭典》「空海」條（節錄）：（人名）日本真言宗之開祖，弘法大師，名空海。入唐，就青龍寺慧果阿闍梨，悉傳受密法，歸國後，弘通密典，遂啟日本所謂東密之一派。

1524. 【法性身】（科註第六〇六頁第四行）

《三藏法數》：法性即法身也。謂此法性之身，徧滿十方，無量無邊，色像端正，相好莊嚴，以無量光明，無量音聲，能度十方法身菩薩，是名法性身。

1525. 【善財童子採藥】（科註第六〇六頁倒數第四行）

《佛學大辭典》「善財採藥」條：（公案）

五燈會元（文殊章）曰：「文殊一日令善財採藥曰：不是藥者採將來，善財徧觀大地，無不是藥，卻來白云：無有不是藥者，文殊云：是藥者採將來，善財乃拈一枝草度於文殊，文殊拈起示眾云：此藥亦能殺人亦能治人。」（是禪門例之機語，經論無此事）。

◎ 國界嚴淨第十一

1526. 【碎身舍利】（科註第六〇七頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（術語）如多寶塔中所現之多寶佛存全體者，謂為全身舍利。如釋迦佛之舍利，謂之碎身舍利。諸法從緣四句

之偈，謂之法身舍利。

1527. 【十七種莊嚴】（科註第六〇九頁第一行）

《往生論註》（節錄）：觀察彼佛國土功德莊嚴者，有十七種事應知。何者十七？一者莊嚴清淨功德成就。二者莊嚴量功德成就。三者莊嚴性功德成就。四者莊嚴形相功德成就。五者莊嚴種種事功德成就。六者莊嚴妙色功德成就。七者莊嚴觸功德成就。八者莊嚴三種功德成就。九者莊嚴雨功德成就。十者莊嚴光明功德成就。十一者莊嚴妙聲功德成就。十二者莊嚴主功德成就。十三者莊嚴眷屬功德成就。十四者莊嚴受用功德成就。十五者莊嚴無諸難功德成就。十六者莊嚴大義門功德成就。十七者莊嚴一切所求滿足功

德成就。

莊嚴清淨功德成就者。偈言：觀彼世界相，勝過三界道故。

莊嚴量功德成就者。偈言：究竟如虛空，廣大無邊際故。

莊嚴性功德成就者。偈言：正道大慈悲，出世善根生故。

莊嚴形相功德成就者。偈言：淨光明滿足，如鏡日月輪故。

莊嚴種種事功德成就者。偈言：備諸珍寶性，具足妙莊嚴故。

莊嚴妙色功德成就者。偈言：無垢光炎熾，明淨曜世間故。

莊嚴觸功德成就者。偈言：寶性功德草，

柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃隣陀故。

（迦旃隣陀，意譯實可愛鳥。水鳥之一種。其羽毛可製成柔軟之衣。據慧琳音義卷十九載，迦旃鄰提乃瑞鳥之名，其毛細軟，輕好如綿，緝績為衣或為絮，轉輪王方御此服。旃，音沾。）

莊嚴三種功德成就者。有三種事應知。何等三種？一者水，二者地，三者虛空。莊嚴水功德成就者。偈言：寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉故。莊嚴地功德成就者。偈言：宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄遍圍繞故。莊嚴虛空功德成就者。偈言：無量寶交絡，羅網遍虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音故。

莊嚴雨功德成就者。偈言：雨華衣莊嚴，

無量香普熏故。

莊嚴光明功德成就者。偈言：佛慧明淨日，除世癡闇冥故。

莊嚴妙聲功德成就者。偈言：梵聲悟深遠，微妙聞十方故。

莊嚴主功德成就者。偈言：正覺阿彌陀，法王善住持故。

莊嚴眷屬功德成就者。偈言：如來淨華眾，正覺華化生故。

莊嚴受用功德成就者。偈言：愛樂佛法味，禪三昧為食故。

莊嚴無諸難功德成就者。偈言：永離身心惱，受樂常無間故。

莊嚴大義門功德成就者。偈言：大乘善根

界，等無譏嫌名，女人及根缺，二乘種不生故。淨土果報，離二種譏嫌過，應知。一者體，二者名。體有三種：一者二乘人，二者女人，三者諸根不具人。無此三過故，名離體譏嫌。名亦有三種，非但無三體，乃至不聞二乘、女人、諸根不具三種名故，名離名譏嫌。等者，平等一相故。

莊嚴一切所求功德滿足成就者。偈言：眾生所願樂，一切能滿足故。（參見「二十九種

莊嚴」1858）

1528. 【尺蠖^{尺蠖}】（音或）（科註第六〇九頁第五行）

《漢語大詞典》：尺蠖蛾的幼蟲，體柔軟細長，屈伸而行。（蠖：蟲名。尺蠖。北方稱步曲，南方稱造橋蟲。體細長，生長於樹，爬行時一

屈一伸。」

1529. 【胎獄】（科註第六一〇頁第五行）

《佛學大辭典》：（譬喻）四生中之胎生者，在母胎內之苦，譬如獄也。又云胎宮。

天台觀經疏序曰：「金寶之與泥沙，胎獄之與華池。」

1530. 【五陰】（科註第六一〇頁倒數第六行）

《佛學大辭典》：（術語）新譯曰蘊。舊譯曰陰。

淨影之說，如大乘義章八本所謂「積集名陰。陰積多法故。」是與新譯蘊之義同。

天台之說，如止觀五上所謂「陰者，陰蓋善法，此就因得名。又，陰是積集，生死重沓，此就果得名。」是陰有蔭覆與陰積之二

義。色，受，想，行，識，五法之名義，新舊皆同。（參見「五蘊」1040）

1531. 【八難】（科註第六一一頁第一行）

《三藏法數》：〔出維摩所說經〕

八難者，八處障難也。此之八處，雖感報苦樂有異，而皆不得見佛，不聞正法，故總稱為難也。

一、在地獄難：謂南瞻部洲之下，過五百由旬，有八寒、八熱等獄，皆名地獄。眾生因惡業所感，墮於彼處，長夜冥冥，受苦無間，障於見佛聞法，故名地獄難。（梵語瞻部洲，即閻浮提，華言勝金洲。八寒獄者，^è頹（音餓）浮陀獄、泥賴浮陀獄、阿^{zhà}吒（音炸）吒獄、阿波波獄、嘔喉獄、^{yù}鬱^{hā}鬱

(音玉) 波羅獄、波頭摩獄、芬陀利獄也。八熱獄者，想獄、黑繩獄、堆壓獄、叫喚獄、大叫喚獄、燒炙獄、大燒炙獄、無間獄也。)

二、在畜生難：謂畜生種類不一，亦各隨因受報；或為人畜養，或居山海等處。常受鞭打殺害，又或互相吞噉，受苦無窮，障於見佛、聞法，故名畜生難。

三、在餓鬼難：謂餓鬼有三種：一其業最重者，長劫不聞漿水之名；二其業次重者，唯在人間伺求蕩滌膿血糞穢；三其業輕者，時或一飽，加以刀杖驅逼，填河塞海，受苦無量，障於見佛、聞法，故名餓鬼難。(劫，梵語具云劫波，華言分別時節。)

四、在長壽天難：謂此天以五百劫為壽，

即色界第四禪中無想天也。言無想者，以其心想不行，如冰魚蟄蟲(藏在泥土中過冬的小蟲。蟄，音哲)。外道修行，多生其處，障於見佛、聞法，故名長壽天難。

五、在北鬱單越難(亦作邊地難也。鬱單，音玉丹)：梵語鬱單越，華言勝處。謂此處感報勝東西南三洲也。其人壽一千歲，命無中天。為著樂故，不受教化，是以聖人不出其中，不得見佛、聞法，故名北鬱單越難。(東西南三洲者，東弗于逮，西瞿^俱瞿(音具)耶尼，南閻浮提也。)

六、盲聾瘖啞難：謂此等人雖生中國，而業障深重，盲聾瘖啞(不能言。瘖，音因)，諸根不具，值佛出世而不能見，佛雖說法亦不

能聞，故名盲聾瘖啞難。

七、世智辯聰難：謂世間之人，邪智聰利者，唯務耽習外道經書，不信出世正法，故名世智辯聰難。

八、生在佛前佛後難：謂佛出現於世，為大導師，令諸眾生，離生死苦，得涅槃樂。人有緣者，乃得值遇。其生在佛前、佛後者，由業重緣薄，既不見佛，亦不聞法，故名生在佛前佛後難。（梵語涅槃，華言滅度（滅煩惱，度生死）。）

1532. 【無想天】（科註第六一二頁第五行）

《佛學大辭典》：（界名）無想有情之天處也。有部與經部攝之於第四禪之廣果天，不立別處。上座部於廣果天之上，立無想天

之一處。

俱舍論五曰：「無想有情居在何處？居在廣果。廣果天中有高勝處，如中間靜慮，名無想天。」

1533. 【北鬱單越】（音玉）單越（科註第六一二頁第六行）

《佛學大辭典》：（雜名）Uttarakuru，又曰北鬱單怛（音答）越，四大洲之一。鬱單越洲在須彌山之北方，故曰北。（參見「四大洲」961）

1534. 【啞暗】（音因）啞（科註第六一二頁倒數第六行）

《漢語大詞典》：啞巴，口不能言。
1535. 【點慧】（音霞）慧（科註第六一二頁第三行）

《漢語大詞典》：機敏聰慧。

1536. 【正定聚】（科註第六一二頁第三行）

《佛學大辭典》：（術語）三聚之一（正

定聚：必定證悟者）。（參見「三聚」1213）

1537. 【普光功德山王佛】（科註第六一二頁第四

行）

《觀世音菩薩授記經》：善男子，阿彌陀

佛正法滅後，過中夜分，明相出時，觀世音

菩薩，於七寶菩提樹下，結加趺坐，成等正

覺，號普光功德山王如來，應供、正遍知、

明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈

夫、天人師、佛、世尊。其佛國土自然七

寶，眾妙合成莊嚴之事，諸佛世尊，於恒沙

劫說不能盡。（中略）其佛國土，無有聲聞

緣覺之名，純諸菩薩充滿其國。華德藏菩薩

白佛言：世尊，彼佛國土名安樂耶？佛言：

善男子，其佛國土，號曰眾寶普集莊嚴。

1538. 【義林章】（科註第六一二頁倒數第四行）

《唯識名詞白話辭典》「大乘法苑義林章」

條：略稱法苑義林章，唐代窺基著，凡七

卷，二十九章。書中對於唯識教義的組織及

基本內容，如判教、唯識義理、修行理論、

果位等，均有詳細的闡釋，係古來研究唯識

的重要典籍。相傳另有八卷三十三章的異

本，在原有二十九章外，另加得非得、諸

空、十二觀、三根等四章。

1539. 【慧琳音義】（科註第六一二頁倒數第二行）

《佛學大辭典》（節錄）：（書名）本名一

切經音義。西明寺慧琳法師撰，故稱為慧琳音義。一百卷。

《中國佛教》「佛典音義」條（節錄）：慧琳撰《一切經音義》一百卷。慧琳為不空三藏的弟子，於顯密教及印度聲明、中華音韻訓詁之學都相當通達。唐德宗貞元四年（七八八），他年五十一，開始撰《一切經音義》，至唐憲宗元和五年（八一〇），歷二十三年撰成，書中所釋，悉為《開元釋教錄》入藏之籍。始於《大般若經》，終於《護命法》，總一千三百部，五千七百餘卷。有玄應舊音可用者用舊音，餘則自撰。其釋音多據《韻英》、《考聲》、《切韻》等書，釋義多據《說文》、《字林》、《玉篇》、《字

統》、《古今正字》、《文字典說》、《開元文字音義》等書。其有諸書所不備者，則兼採儒經雜史百家之說。所引書籍，達二百四十餘種之多。

本書音義精核詳審，前後諸家所作均不能出其右。除有助於讀經註經之外，凡研究儒經諸史疑義，求之於註疏而不得者，也往往可於本書採獲佐證。而且所引書傳皆隋末唐初之本，文字審正，可以校正今本偽脫之失。

1540. 【他化自在天】（科註第六二三頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（天名）略名他化天，欲界六天之第六，故稱為第六天。此天為快樂，不要自己樂具變現，下天化作，假他之

樂事，自在遊戲，故曰他化自在。梵名娑舍跋提 Parāṇimīlavāsavartina，此天為欲界之主與色界之主摩醯首羅天，皆為害正法之魔王。即四魔中之天魔也。佛成道時，來試障害者，亦此天魔也。或言第六天上別有魔之宮殿，魔王住之，非他化天王也。

智度論九曰：「此天奪他所化而自娛樂故言他化自在。」

俱舍頌疏世間品一曰：「他化自在天，於他化中得自在故。」

智度論五曰：「魔有四種，〔中略〕四者他化自在天子魔。」

佛祖統紀二曰：「諸經云：魔波旬在六欲頂，別有宮殿。今因果經乃為自在天王，如

此則當第六天。有此兩異，蓋是譯者用義之不同也。」

1541. 【波旬】（科註第六一二頁倒數第一行）

《翻譯名義集》：訛也，正言波卑夜，此云惡。釋迦出世，魔王名也。

什曰：秦言殺者，常欲斷人慧命故，亦名惡中惡。

惡有三種：一曰惡，若以惡加己，還以惡報，是名為惡。二曰大惡，若人不侵己，無故加害，是名大惡。三曰惡中惡，若人來供養恭敬，不念報恩，而反害之，是名惡中惡。魔王最甚也。諸佛常欲令眾生安隱，而反壞亂，故言甚也。

肇曰：秦言或名殺者，或云極惡。斷人善

因，名殺者。違佛亂僧，罪莫之大，故名極惡也。涅槃疏云：依於佛法而得善利，不念報恩，反欲加毀，故云極惡。亦名波旬踰，此云惡也，常有惡意，成惡法故。

1542. 【留難】（科註第六一二頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（術語）邪魔來留止人之善事，為修行之障礙也。

涅槃經三曰：「云何知天魔為眾作留難？」往生論註上曰：「第六天魔，常於佛所作諸留難。」

1543. 【四魔】（科註第六二三頁第一行）

《三藏法數》：「出瑜伽師地論」魔，梵語具云魔羅，華言能奪命；又云殺者，謂能奪智慧之命，而殺害出世善根故也。

一、蘊魔：蘊猶積聚也。謂色受想行識等積聚而成生死苦果，此生死法，能奪智慧之命，故云蘊魔。

二、煩惱魔：謂三界中一切煩惱，妄惑也。修行之人，為此妄惑，惱亂心神，不能成就菩提，是名煩惱魔。（三界者，欲界、色界、無色界也。）

三、死魔：死者，謂四大分散，夭喪殞沒也。修行之人，為此夭喪，不能續延慧命，是名死魔。（四大者，地大、水大、火大、風大也。）

四、天魔：此魔即欲界第六天也。若人勤修勝善，欲超越三界生死，而此天魔為作障礙，發起種種擾亂之事，令修行人不得成就

出世善根，是名天魔。（第六天，即他化自在天也。）

1544.【《淨土修證儀》】（科註第六二三頁倒數第二行）

二卷。北宋·擇瑛法師撰。

1545.【十乘之理觀】（科註第六二三頁倒數第二行）

《三藏法數》「十乘」條：〔出摩訶止觀〕

十乘者，十乘觀法也。此十通名乘者，乘即運載之義。如世車乘，堪能運載也。蓋言修行之人，依此十法修之，則能運出生死之苦海，到於涅槃彼岸也。數至十者，由修觀之人，上中下根不等。上根者，唯觀初不思議境，即得破惑顯理；其次者，於初種觀法修之不入，須用第二發心，乃至第八（應為「七」）對治助開，方能破惑顯理；又其次者，

於前七種觀之不入，須用第八知位次乃至第十離法愛，方能破惑顯理。故止觀大意云：上根唯一法，中根二或七，下根方具十。又為知妙境為九乘之本，稱本修九，方堪入於初住，是故備論此十乘也。（梵語涅槃，華言滅度。初住者，即十住中初發心住也。）

一、觀不思議境：觀即能觀，境即所觀。所觀者何？不出色、心。色從心造，全體是心。故經云：三界無別法，唯是一心作。即眾生日用現前，以根對塵，所起一念之妄心也。此心既全真成妄，今達妄即真，即此妄心，具足諸法，無有缺減。即心是一切法，一切法是心，非一非異，不前不後，玄妙寂絕，非識所識，非言所言，故指此心為不思

議境也。於此一心，念念以即空、即假、即中三觀觀之。若觀一法即一切法，假觀也；觀一切法即一法，空觀也；非一非一切，而一而一切，中觀也。空觀破見、思惑，證般若德；假觀破塵沙惑，證解脫德；中觀破無明惑，證法身德。三觀既即一而三，三惑豈前後而破，三德非次第而證。說之次第，理非次第。由證三德，即入初住。所謂上根之人，唯用一法，即指此初觀也。（三界者，欲界、色界、無色界也。以根對塵者，謂以眼耳鼻舌身意之六根，對色聲香味觸法之六塵也。不前不後者，一心不在前，諸法不在後也。空假中者，離性離相謂之空，無法不備謂之假，非空非假謂之中也。非一非一切

者，中觀雙遮空假也；而一而一切者，中觀雙照空假也。見、思惑者，謂意根對法塵而起分別曰見惑，眼等五根對色等五塵起諸貪染曰思惑。塵沙惑者，謂眾生之惑，種類數多如塵若沙也。無明惑者，謂於中道之理，無所明了也。三德者，法身德、般若德、解脫德也。）

二、發真正菩提心：梵語菩提，華言道。初起大志，造趣所期，名之為發。不依偏權之教，而依圓實中道妙境，名曰真正。菩提即所期之果，妙境即所行之路，心即能行能趣之心也。蓋由中根之人，觀上妙境不悟，須再加發心，於靜心中思惟彼我，痛憫自他無量劫來沉淪生死，縱發小志，迷菩提心。

我今雖知，行猶未備，故依前妙境，發四弘誓。謂眾生無邊誓願度，煩惱無數誓願斷，此二誓，下化眾生也；法門無盡誓願知，佛道無上誓願成，此二誓，上求佛道也。發此誓願，如理思惟，豁然悟理，人凡、聖位，是為發真正菩提心也。（偏權圓實者，謂藏通別三教為偏、為權，圓教為圓、為實也。弘誓者，弘，廣也；誓，制也。謂發願廣制其心也。凡聖位者，凡即五品十信之位，聖即十住等位也。）

三、善巧安心：善巧安心者，善以法性自安其心也。以法性為所安，以寂照為能安。寂即是止，照即是觀。若信此心但是法性，則起是法性起，滅是法性滅；了其實不起

滅，妄謂起滅，如是體達功成，法界俱寂，是名為止。若觀察此心體是無明，無明癡惑，即是法性；無明、法性，本來皆空，空亦不可得。法界洞朗，名之為觀。若離法性無安心處，若離止觀無安心法。由上發心不悟，故用此方便善巧，令心得安也。

四、破法徧：破法徧者，謂以三觀能破之法，徧破諸惑也。藏通二教但用空觀，破見、思惑，不得言徧。別教先以空觀破見、思惑，次以假觀破塵沙惑，後以中觀破無明惑。無明未盡，亦不得言徧。今圓頓教三觀，祇在一心，心空故一空一切空，即諸法皆空，空則三惑俱破也。心假故一假一切假，即諸法皆假，假則三諦皆立也。心中故

一中一切中，即諸法皆中，中則無惑不破，無理不顯，故名徧也。若上善巧安心，惑破理顯，不俟更破。由未安故，故須此破法徧也。（三諦皆立者，謂真諦、俗諦、中諦之法，皆建立也。）

五、識通塞：通即通達，謂菩提、涅槃、六度等法，其性虛通，而能顯發實相之理，皆名為通。塞即蔽塞，謂生死、煩惱、六蔽等法，其性昏暗，以能蔽塞實相之理，不能顯發，皆名為塞。若一槩（同「概」）言之，如前破法徧中所破諸惑為塞，能破之法為通。若別途言之，於能破觀法復起愛著，亦名為塞。所謂於通起塞。此塞須破，於塞得通，此通須護，但破塞存通。如除膜養珠，

破賊護將。由上破法徧中，修之未悟，復恐於通起塞，於塞無通，所以立此通塞一門，檢彼破法徧，令於塞得通，於通無塞，故名識通塞也。（六度者，一布施、二持戒、三忍辱、四精進、五禪定、六智慧也。煩惱者，謂昏煩之法惱亂心神也。六蔽者，一慳貪、二破戒、三瞋恚、四懈怠、五散亂、六愚癡也。除膜養珠者，膜謂眼中所翳（音易，遮蔽也）之膜，珠即眼中之睛也。）

六、道品調適：道即能通之義。品類不同，故名道品。謂三十七道品，而能通至涅槃也。調適者，調謂調停，亦調試也。適，當也、宜也。從別言之，故有三十七品；若從總而言，此三十七品，不出戒定慧。即是

以戒定慧而調適也。若修四念處，能生正勤，正勤發如意足，如意足生五根，五根生五力，五力生七覺，七覺入八正道，是為調停適當也。若隨人根性，於諸道品，何者相應，可以入理，是為調試適宜也。當知道品即四諦之道諦也。今依圓教，無作四諦，三十七品成於一心三觀也。於上破法徧及識通塞，若不以道品調適，何能疾與真法相應。

故大論云：三十七品是行道法，修道之人，若欲破惑入理，必須此道品調適也。（三十七道品者，觀身不淨、觀受是苦、觀心無常、觀法無我，是四念處。已生惡，令永斷；未生惡，令不生；已生善，令增長；未生善，令得生，是四正勤。欲如意足、念如

意足、精進如意足、思惟如意足，是四如意足。信根、精進根、念根、定根、慧根，是五根。信力、精進力、念力、定力、慧力，是為五力。念覺分、擇法覺分、精進覺分、喜覺分、除覺分、定覺分、捨覺分，是七覺分。正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定，是八正道。已上諸法總為三十七道品也。）

七、對治助開：對即對待，治即攻治。謂行人正修觀時，忽或邪倒心起，障於正行，不能前進。隨所著心，須以相應之法而對破之。著心既息，則正行可進，實理可顯。如世醫治病之術，藥必對病而用。其患冷病者，必以熱藥治之；患熱病者，必以冷藥治

之；患不冷不熱者，必以溫和之藥治之。藥力若效，其病即愈。病既愈已，身即安康。今論對治之法，亦猶是也。而言助開者，蓋由邪倒之心，障蔽正行，而使解脫之門不開。今修此對治助道之法，助於正觀之行，開彼解脫之門，故名對治助開。試就六蔽六度言之：若人修上道品調適，解脫不開，而慳貪忽起，激動觀心，於身命財守護保著，當用捨施之法而對治之。若破戒心起，乖違淨禁，當確持戒律而對治之。若瞋恚暴怒，常生忿恨，當用忍辱而對治之。若放逸懈怠，恣縱閑蕩，當用精進而對治之。若浮掉馳騁，散亂不定，當用禪定而對治之。若沉昏闇塞，愚癡迷惑，當用智慧而對治之。前

之六種觀法，皆名正行；六度等法，名為助道。涅槃經云：眾生煩惱非一種，佛說無量對治門。是也。

八、知位次：位即行行所歷之地位，次即次第。謂所歷之位，高下淺深不相混雜也。若修行者不知位次，下根障重，非惟正助不明，卻生上慢。謂已均佛，未得謂得，未證謂證。故小乘經中，四禪比丘，謂得四果。大乘經中，魔為菩薩授記。若知位次，則無如是之失。故須知位次也。（正助者，正即所修止觀之行，助即六度等道之行以助，助於正也。四禪者，即色界第四禪也。梵語比丘，華言乞士。四果者，即聲聞所證，須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果也。

授記者，聖言說與曰授，果與心期日記也。）

九、安忍：安即不動，忍即忍耐。謂修觀之人，初觀不思議境，至第八知位次，或入五品，障轉慧開，神智爽利，本不聽學，能解經論，欲釋一義。辯不可盡，或說一兩句法，或說一兩則禪，初對一人，傳誦漸廣，則外招名利，內動宿障；宿障縱少，名利彌至，為眾圍繞，廢損自行。非惟正行不進，障道還興。惟當自勉，於名利心，安然不動；復須忍耐內外榮辱，策勵其心，故名安忍。（五品者，隨喜、讀誦、說法、兼行六度、正行六度也。障轉者，謂惑業之障，轉成解脫也。慧開者，謂觀理之智開明也。一兩則，猶一兩段也。宿障者，謂宿世過去之

業也。內外榮辱者，謂內心外身之榮辱也。）

十、離法愛：離法愛者，謂於中道之法，遠離愛著之心也。蓋言修行之人，修前九種觀法，已過內外二障，應入初住；而不入者，由住六根清淨之位，愛著中道相似之法，所以不能進入也。此相似位，無內外障，唯有法愛。法愛若斷，即得發真中道，入於初住，故名離法愛也。第八、第九、第十，三種，皆為下根之人，修前七種觀法，不能入理，故須明之。所謂下根，方具十也。（內外障者，內即惑業，外即名利等，皆能障蔽正行故也。六根清淨者，謂眼耳鼻舌身意，已離惑業染污之法，而獲清淨功德也。相似法者，謂於中道之理，未能真證，

而發相似之解也。）

1546.【九境之魔事】（科註第六二三頁倒數第一行）

應指除第一境陰境外的其他九境。

《三藏法數》「十境」條：〔出摩訶止觀〕十境，一一皆前十乘觀法所觀之境。若論十境生起，由觀陰入，發下九境，能所相扶，次第出生，故成於十。若論下之九境，互發不定，則無復次第。當知陰境常自現前，若發不發，恒得為觀。下之九境發，則皆用十乘觀法觀之，不發不觀也。（陰入者，謂五陰十二人也。能所相扶者，如初陰境能生煩惱，陰為能生，煩惱為所生，餘境展轉相生亦然。互發者，更互發起也。如正觀病境，或發煩惱，或發餘境，餘境互發亦然。）

一、陰境：陰，覆蓋之義。即色受想行識五陰也，亦名五蘊，蘊即積聚之義。若言覆蓋一切善法，此就因得名；若言積聚無量生死，此就果得名。十境以陰居初者，有二義：一現前，二依經。現前者，謂人受一期果報之身，即是五陰，五陰重擔，常自現前，是故初觀。依經者，大品般若云：聲聞依四念處行道，五陰即四念處所觀之境。又經中凡列法門，無不以五陰為首，是故初觀，此且就五陰通總而言。若專論所觀之境，必須於五陰中，除卻前四，的取第五識陰，為所觀之境也。（一期者，謂人從生至死也。重擔者，生死重沓名重，人所荷負名擔。四念處者，觀身不淨，觀受是苦，觀心

無常，觀法無我。故云五陰即四念處所觀之境。除卻前四者，謂除色受想行也。）

二、煩惱境：昏煩之法，惱亂心神；又貪瞋等法，與心作煩，令心得惱，故云煩惱。謂無始以來，積集重惑，今因用觀觀察陰境，煩惱即發。譬如流水，尋常不覺其急，若槩（通「概」，阻止也）之以木，流即奔迸，莫能止遏。是時應捨陰境而觀煩惱境也。

三、病患境：病起之因雖多，不出四大增損，致有患生。又由觀陰、惑，激動四大，致有患生。身若染病，廢修聖道。若能觀察，彌益用心；復須識其病之原由，宜以何法治之。或內觀力，或術或醫。其病若愈，聖道可修。為是須觀病患境也。（四大者，

地大、水大、火大、風大也。謂人攬外四大，而成內身四大。皮肉筋骨等屬地，涕唾涎沫等屬水，煖氣屬火，轉動及出入息屬風。言增損者，水增則火損，火增則水損；風增則地損，地增則風損。四大不調，病即生也。陰惑者，陰即陰境，惑即煩惱境也。）

四、業相境：業即身口所作之業。謂修行之人，無量劫來，所作善惡諸業，或已受報，不復更發。或未受報，於靜心中，忽然俱發。蓋善業將受報，故發；惡業來責報，故發。於此善惡業相現時，勿喜勿怖，彌須用觀，令業謝行，成一心取道。為是須觀業相境也。（劫，梵語具云劫波，華言分別時節。）

五、魔事境：魔，梵語具云魔羅，華言殺者。謂能奪人智慧之命故也。言魔事者，大論云：魔以破人善法為事。又天魔正以順生死，貪五欲，退菩提為事，故名魔事。此由觀前諸境，惑雖未破。天魔猶恐出其境界，而復化度於他，失我民屬，空我宮殿；又慮夫得大神通，得大智慧，必當調伏控制於我；我今應預破之，壞彼善根。故有魔事發也。治魔之法有三：初、觀察訶棄，如守門人遮惡不進。二、當從頭至足，一一諦觀，身心了不可得，魔從何來？欲惱何等？如惡人入舍，處處照檢，不令得住。三、觀之不去，即當強心抵捍，以死為期，一心用觀，令道行成就。為是須觀魔事境也。（天魔

者，即欲界第六他化自在天也。五欲者，色欲、聲欲、香欲、味欲、觸欲也。梵語菩提，華言道。）

六、禪定境：禪，梵語具云禪那，華言靜慮。謂魔事已過，而且真明未顯。以修觀故，發過去習，諸禪紛現，當置魔事，用觀觀之，良以禪樂美妙，喜生耽味，雖免魔害，更為定縛，如避火墮水，無益正行。為是須觀禪定境也。（過去習，即宿習也。諸禪者，即色界中，初禪、二禪、三禪、四禪等禪也。）

七、諸見境：非一曰諸，邪解曰見。謂推理不當，而偏見分明，作決定解，名為見也。此之諸見，或因禪發，或因聞發。因禪

發者，謂初因心靜，後觀轉明，見解通徹，有如妙悟。因聞發者，謂聽本不多，廣能曉悟，見解分明，問答聰辯。雖因禪因聞而發，既推理不當，皆屬邪見，實非辯悟。此等見發，即須用觀觀之，令達正道，不為所障。為是須用觀諸見境也。

八、慢境：自恃輕他之心，名慢。謂既伏諸見，妄執之心則息。無智者謂為涅槃，濫叨（音掏。貪也）高位，起大輕慢；慢心既發，廢於正行。為是須觀慢境也。（梵語涅槃，華言滅度（滅煩惱，度生死）。）

九、二乘境：謂聲聞、緣覺，以四諦之法而修，則能運出生死之苦，名之為乘。謂見慢之心，既因修觀而息；則先世所習小志，

因靜而生。蓋小志溺於空寂，不能至于大乘究竟之地，所謂寧起疥癩（惡疾也）野干心，勿學聲聞、緣覺行。故二乘境界若發，亦須用觀觀察，毋令生著。為是須觀二乘境也。（四諦者，苦諦、集諦、滅諦、道諦也。野干似狐而小，形色青黃，如狗群行，夜鳴如狼。）

十、菩薩境：菩薩，梵語具云菩提薩埵，華言覺有情。天台大師解云：用諸佛道，成就眾生。謂由上見慢之心既息，或發先世所習，若憶本願，則不墮二乘之境，而發三教菩薩境界之心。今修觀者，既依大乘圓頓妙教，開解立行，故藏等三教菩薩境界若發，亦須觀察，毋令生著。為是須觀菩薩境也。

（三教者，藏教、通教、別教也。）

1547. 【法本】（科註第六一四頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（術語）法性之異名，法性為萬法之本，故名法本。

往生論上曰：「隨順法性不乖法本。」

1548. 【法海】（科註第六一四頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（譬喻）佛法廣大難測，譬之以海。

維摩經佛國品曰：「當禮法海德無邊。」

無量壽經上曰：「深諦善念諸佛法海。」

大集經五十六曰：「法山欲崩頽，法海當復竭。」

1549. 【須彌】（科註第六一五頁第五行）

《佛學大辭典》：（雜名）Sumeru，又作

修迷樓，蘇彌樓，須彌樓，彌樓。新作蘇迷盧，蘇迷嚧。山名。一小世界之中心也。譯言妙高，妙光，安明，善積，善高等。凡器世界之最下為風輪，其上為水輪，其上為金輪即地輪，其上有九山八海，即持雙、持軸、擔木、善見、馬耳、象鼻、持邊、須彌之八山八海與鐵圍山也，其中心之山，即為須彌山。入水八萬由旬，出水八萬由旬，其頂上為帝釋天所居，其半腹為四王天所居，其周圍有七香海七金山，其第七金山外有鹹海，其外圍曰鐵圍山，故云九山八海。瞻部洲等四大洲在此鹹海之四方。

注維摩經一曰：「肇曰：須彌山，天帝釋所住金剛山也。秦言妙高，處大海之中，水

上方高三百三十六萬里。」

勝鬘寶窟中本曰：「須彌，此言妙高，亦名安明，亦言善積。林公須彌留，此言善高，三百三十六萬里。」

西域記一曰：「蘇迷盧山，唐言妙高山，舊曰須彌，又曰須彌婁，皆訛略也。四寶合成，在大海中。」

慧琳音義一曰：「或云須彌山，彌樓山，皆梵音聲轉不正也。正云蘇迷嚧，唐云妙高山。四寶所成，故曰妙。出過眾山曰高，或云妙光山，以四色寶光明各異照世故，名妙光也。」

玄應音義六曰：「須彌山亦言修迷樓山，正言蘇彌盧，此譯言妙光，亦云妙高山也。」

俱舍論曰：「妙高山王四寶為體，謂如次四面北東南西，金，銀，吠琉璃，頗胝迦寶。」

1550. 【四寶】（科註第六一五頁第五行）

《俱舍論卷第十一》：妙高山王四寶為體，謂如次四面北東南西，金銀吠琉璃頗胝迦寶。隨寶威德色顯於空。故瞻部洲空似吠琉璃色。

《佛學大辭典》「吠琉璃」條：（物名）舊作毘琉璃，琉璃，鞞頭梨，鞞稠梨夜等。寶珠之名。（參見「琉璃」1554）

《佛學大辭典》「頗胝迦」條：（物名）

與頗黎同。梵 Sphatika。（參見「玻璃」1557）

1551. 【九山八海】（科註第六一五頁第六行）

《佛學大辭典》：（名數）謂須彌山等九山與周於各山間之八海也。是蓋印度世界建立說所表之山海總數，以須彌山為中心，其周圍有遊乾陀羅等八大山，成列迴繞，而山與山之間，各有一海水，故總為九山八海。

據起世經一長阿含經十八等，所謂九山者：

- 一、須彌 Sumeru，十一、佉提羅 Khadiraka，
- 三、伊沙陀羅 Isādhara，四、遊乾陀羅 Yuga
- ndhara，五、蘇達梨那 Sudarśana，六、安濕縛竭拏 Aśvakaṇa，七、尼民陀羅 Nimi
- dhara，八、毘那多迦 Vinataka，九、斫迦羅 Cakravāda 是也。

須彌又作蘇迷盧，須彌樓，修迷樓，須彌盧，或作彌樓。譯為妙高或好光。屹立世界

之中央，高八萬四千由旬，頂上闕亦八萬四千由旬，中有帝釋之宮殿。

佉提羅又作^{qiè}竭（音妾）地洛迦，佉提羅迦，佉得羅柯，羯那里^{gū}酤（音姑），軻梨羅，羯達洛迦，羯地羅，佉陀羅，軻犁羅，可梨羅。譯為擔木或空破。高四萬二千由旬，頂上闕亦四萬二千由旬，以七寶合成，在須彌山之外圍而繞之。二山之中間有大海。闊八萬四千由旬。無量之優鉢羅華，鉢摩華，拘牟陀華，奔荼利迦華等諸妙香物，徧覆水上。此海中又有東弗婆提，南閼浮提，西瞿陀尼，北鬱單越之四洲。

伊沙陀羅又作伊沙馱羅，伊沙多。譯為持軸或自在持。高二萬一千由旬，頂上闕亦同

之。以七寶合成，在佉陀羅山之外圍而繞之。二山之中間有大海，闊四萬二千由旬，優鉢羅華鉢頭摩華等妙香物，徧覆水上。

遊乾陀羅又作遊健陀羅，踰健達羅，由健陀羅，踰乾陀羅，由乾陀，喻漢多。譯為雙持。高一萬二千由旬，頂上闊亦同之，圍繞伊沙陀羅山。二山中間之海水，闊二萬一千由旬。

蘇達梨舍那又作修騰娑羅。譯為善見。高六千由旬，頂上闊亦同之。圍繞遊乾陀羅山。二山中間之海水，闊一萬二千由旬。

安濕縛羯拏又作阿輪割那。譯為馬半頭或馬耳。高三千由旬，頂上闊亦同之。圍繞蘇達梨舍那山。二山中間之海水，闊六千由

旬。

尼民陀羅又作尼民達羅，尼民馱羅。譯為持邊或持地。高一千二百由旬，頂上闊亦如之。圍繞安濕縛羯拏山。二山中間之海水，闊二千四百由旬。

毘那多迦又作毘那耶迦，毘泥怛迦那，吠那野怛迦，毘那怛迦，尾那怛酷，毘那砒迦，維那兜。譯為障礙或健與，又曰象鼻。亦周匝在尼民陀羅山之外。高六百由旬。頂上闊亦如之。圍繞尼民陀羅山。二山中間之海水，闊一千二百由旬。其水上並皆徧覆四種之雜華，諸妙香物。

斫迦羅又作斫羯羅，遮迦和，斫訖羅，斫迦婆羅。譯為輪圍或鐵圍。高三百由旬，頂

上闊亦如之。圍繞毗那多迦山。是為世界之外廓，出之即為太虛。二山中間之海水，闊六百由旬。

但據俱舍論十一等，其所傳稍有不同者。

其頌云：「蘇迷盧處中，次踰健達羅，伊沙馱羅山，竭地洛迦山，蘇達梨舍那，頽濕縛羯拏，毘那怛迦山，尼民達羅山。於大洲等外，有鐵輪圍山。前七金所成，蘇迷盧四寶。入水皆八萬，妙高出亦然，餘八半半下，廣皆等高量。山間有八海，前七名為內，最初廣八萬，四邊各三倍。餘六半半陁，第八名為外。三洛叉二萬，二千踰繕那。」

此說以遊乾陀羅為第二山，伊沙馱羅為第

三山，乃至尼民達羅為第七山，列次少與前異。且前起世經等，謂九山皆為七寶所成，八大海水，皆各徧覆優鉢羅華等諸妙香物，而俱舍論等謂須彌山為四寶所成，中間七大山，悉為金所成，八大海水，內七海名之內海，八功德水湛於其中，第八海其量為三億二萬二千由旬。名之為外海，鹹水盈滿云。諸經說此者甚多，茲不一一揭出。

1552. 【南瞻部洲】（科註第六一五頁倒數第五行）

《佛學大辭典》「南洲」條：（地名）閻浮提也。是在須彌山南方鹹海中之大洲，吾人所住之處也。（參見「四大洲」961）

1553. 【七寶】（科註第六一六頁第六行）

《三藏法數》：「出翻譯名義」七寶諸經

所載不同，舊出二種，其間名同而華梵不一，今依翻譯名義，亦列二種，皆以梵語為名，而用華言，各釋其下也。

一、蘇伐羅：梵語蘇伐羅，華言金。大智度論云：金出山石沙赤銅中，而有四義：一者色無變，二者體無染，三者轉作無礙，四者令人富。以是等義，故名為寶。

二、阿路巴：梵語阿路巴，華言銀。大智度論云：銀出燒石中，世名白金，亦有四義，與前金同，故名為寶。

三、琉璃：梵語琉璃，華言青色寶。觀經疏又云：吠琉璃耶，華言不遠。謂西域有山，去波羅奈城不遠，山出此寶，故以名之。此寶青色，一切眾寶，皆不能壞，色體

堅瑩，世所希有，故名為寶。（梵語波羅奈，華言鹿苑。）

四、頗黎：梵語頗黎，或云塞頗_{zhī}胝_{shì}（音知）迦，華言水玉，即蒼玉也。或云水精，體色瑩潤，世所希有，故名為寶。

五、牟婆洛揭拉婆：梵語牟婆洛揭拉婆，華言青白色寶，即碑磔也。其狀如車之渠（古代指車輪的外圈），車之牙輞（音往。車輪的外框）也，因以名焉。以其體堅色明，世所希有，故名為寶。

六、摩羅伽隸：梵語摩羅伽隸，華言碼瑙。其色赤白如馬之腦，因以名焉。以其可琢成器，世所希有，故名為寶。

七、鉢摩羅伽：梵語鉢摩羅伽，華言赤真

珠。佛地論云：赤蟲所出。大智度論云：此寶出魚腹、蛇腦中，其色明瑩，最為殊勝，故名為寶。

1554. 【琉璃】（科註第六一六頁第七行）

《佛學大辭典》：（物名）Vaidurya，新譯曰吠琉璃，吠琉璃耶，毘頭梨，吠努璃耶等。七寶之一。譯言遠山寶，不遠山寶等，青色之寶石也。就產出之山名之，遠山為須彌山之異名，不遠山者去波羅奈城不遠之山也。

玄應音義二十三曰：「琉璃，吠琉璃也，亦云毘琉璃，又言^多毘（音皮）頭梨。從山為名，謂遠山寶也，遠山即須彌山也。此寶青色，一切寶皆不可壞。」

慧琳音義一曰：「吠琉璃寶名也，或云毘琉璃，或但云琉璃。須彌南是此寶也。其寶青色瑩徹有光，凡物近之皆同一色。帝釋髻珠云是此寶。」

慧苑音義上曰：「琉璃梵言，具云吠琉璃耶，此為不遠山。謂西域有山，去波羅奈城不遠。此寶出彼，故以名之。」

梵語雜名曰：「琉璃，吠努離耶。」

1555. 【琥珀】（科註第六一六頁第七行）

《佛學大辭典》：（物名）梵語阿濕摩揭婆 Aśmagarbha，其色紅黃，而有瑩光。七寶之一也。

1556. 【瑪瑙】（科註第六一六頁第七行）

《實用淨土宗辭典》：梵文 aśmagarbha 的

音譯。為七寶之一。此寶與後世所謂之瑪瑙有異，為翠綠玉，係帶有深綠色光澤之寶玉。又此寶常被入混同為馬腦（指車渠），於《慧苑音義》卷上舉有二者之別。因《阿彌陀經》載有極樂國土有七寶莊嚴之事，故七寶亦隨淨土宗之流傳，廣為人知。

1557. 【玻璃】（科註第六一六頁第八行）

《佛學大辭典》（節錄）：（物名）又作頗梨，頗黎。新譯曰頗胝迦，頗置迦，娑波致迦，塞頗致迦，^{sà}颯^{hā}（音薩）破^{zhì}檄^{shì}（音至）迦，^{sū}窞^ā（音酥）坡致迦 Sphatika，當於此方之水精，有紫白紅碧四色。

1558. 【^{chē}碑^ī】（音車）^{qú}磔^ā（音渠）（科註第六一六頁第八行）

《佛學大辭典》：（物名）慧苑音義曰：「梵音正云牟娑羅揭婆 Musāragaiya，牟娑羅，此云勝。揭婆，藏也。舊名車渠。所未詳也。」

本草綱目四十六曰：「時珍曰：案韻會云：車渠海中大貝，背上壘文，如車輪之渠。」後人於字偏加石。

1559. 【赤珠】（科註第六一六頁第八行）

《實用淨土宗辭典》：七寶之一。梵文 lohianukitika，又稱赤真珠、赤寶。據《佛地經論》卷一說，此珠由赤蟲而出，故稱赤真珠；又說此珠之體為赤色，故稱赤真珠。《大智度論》卷十說，此珠極為珍貴，因一般之真珠多為淺灰色、灰色，而赤真珠則稍帶

赤色，若為純赤色之真珠，則甚難求得。此珠與珊瑚有異，故甚為珍貴。

1560. 【頗黎】（科註第六一六頁倒數第五行）

見「七寶」1553。

1561. 【珊瑚】（科註第六一六頁倒數第一行）

《翻譯名義集》：梵語鉢羅婆福羅。外國

傳曰：大秦西南漲海中，可七八百里，到珊瑚洲。洲底盤石，珊瑚生其上，人以鐵網取之。任昉述異記曰：珊瑚樹碧色，生海底。

一株數十枝，枝間無葉，大者高五六尺，小者尺餘。應法師云：初一年青色，次年黃色，三年蟲食敗也。大論云：珊瑚出海中石樹。

1562. 【藕^ㄡ耦^ㄡ】（音偶）（科註第六一八頁第二行）

《漢語大詞典》：雙數。與單數「奇」相對。

1563. 【^{ㄉㄠ}叨^{ㄉㄠ}利天】（科註第六一九頁第三行）

《三藏法數》：梵語叨利，華言三十三。

大智度論云：昔有婆羅門，姓憍尸迦，與知友三十二人，共修福德，命終皆生須彌山頂，憍尸迦為天主，名帝釋天，三十二人為輔臣，周圍列居，而帝釋獨處其中。又淨名疏云：昔迦葉佛滅後，有一女人，發心修塔，報為天主；有三十二人助修，報為輔臣。君臣合之，為三十三也。（梵語婆羅門，華言淨行。梵語憍尸迦，又云釋提桓因，華言能天主。言帝釋者，華梵雙舉也。三十二人名字，經論不載。據正法念處經所

載，三十三天各有住處，謂善法堂天、山峰天、山頂天、善見城天、鉢私他天、俱吒天、雜殿天、歡喜園天、光明天、波利耶多天、離險岸天、谷崖岸天、摩尼藏天、旋行天、金殿天、鬘影天、柔軟天、雜莊嚴天、如意天、微細行天、歌音喜樂天、威德輪天、月行天、閻摩那娑羅天、速行天、影照天、智慧行天、眾分天、曼陀羅天、上行天、威德顏天、威德燄輪光天、清淨天也。）

《佛學大辭典》（節錄）：（界名）Trīśastir

nīśa，作^な怛^た（音答）唎耶怛唎奢天，多羅夜

登陵舍天。譯言三十三天。欲界六天中之第二，在須彌山之頂，閻浮提之上，八萬由旬之處。此天之有情身長一由旬，衣重六銖、

壽一千歲（以世間百年為一日一夜），城廓八萬由旬，名喜見城，帝釋居之。巔之四方有峰，各廣五百由旬。每峰有八天。

1564. 【夜摩】（科註第六一九頁倒數第二行）

《佛學次第統編》「六欲天」條（節錄）：

梵語夜摩，此翻時分，但以蓮花開合，分晝夜故。此是上品十善，兼學坐禪所感，或是不殺、不盜、不邪淫、三戒增上功德所感，或亦八戒、十戒等功德所感。身長二百二十五丈，以人間二百年為一晝夜，壽二千歲，以身相近為陰陽。

《佛學大辭典》（節錄）：（界名）Yāma，

具曰須夜摩 Suyāma，蘇夜摩。欲界六天中第三天名。舊曰燄天。譯言時分，善分。以善

知時分受五欲之樂故也。

智度論九曰：「夜摩名善分天。」

探玄記六曰：「夜摩者，若具云蘇夜摩。

蘇者，此云善也。夜摩者，此云時也。」

佛地論五曰：「夜摩天者，謂此天中隨時受樂，故名時分。」

俱舍光記八曰：「夜摩天，此云時分，謂彼天處時時多分稱快樂。」

1565. **【地居天】**（科註第六一九頁倒數第二行）

《佛學常見辭彙》：依地面而居的天。在三界二十八天中，祇有欲界的四王天和忉利天是依著須彌山的地界而居，稱為「地居天」，夜摩天以上，都是凌空而處，故名「空居天」。

1566. **【空居天】**（科註第六一九頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（界名）居於空之天也。對於地居天（居止於須彌山稱為地居天）而言。謂欲界之夜摩，兜率，化樂，他化自在四天及色界之諸天也。

1567. **【色界諸天】**（科註第六二〇頁第四行）

《三藏法數》「色界十八天」條：

初禪三天：

一、梵眾天。梵，淨也，以無染欲故。眾，猶民也。謂此天是初禪天主之民眾也。

二、梵輔天，輔，佐也。謂此天是初禪天主之輔佐臣僚也。

三、大梵天，謂此天是初禪天主之主也。名尸棄，劫初先生，劫盡後滅，主領三千大

千世界也。（梵語尸棄，華言火。三千者，大千、中千、小千也。言三千大千者，總別雙舉也。）

二禪三天：

一、少光天，謂此天光明少故。

二、無量光天，謂此天光明增勝無限量故。

三、光音天，謂此天以光明為語音故。

三禪三天：

一、少淨天，謂此天意識樂受清淨故。

二、無量淨天，謂此天淨勝於前不可量故。

三、遍淨天，謂此天樂受最勝，淨周遍

故。

四禪九天：

一、無雲天，以前諸天空居，依雲而

住。此天在雲之上，居無雲之首，故號無雲。

二、福生天，謂此天修勝福力而生其中，從因得名故。

三、廣果天，謂此天果報廣大，無能勝故。

四、無想天，謂此天一期果報，心想不行故。（一期者，謂從生至死也。）

五、無煩天，謂此天離欲界苦，及色界樂，苦樂兩滅，無煩惱故。

六、無熱天，謂此天研究心境，無依無處，清涼自在，無熱惱故。

七、善見天，謂此天妙見十方世界圓澄無塵垢故。

八、善現天，謂此天空無障礙，精見現前故。

九、色究竟天，謂此天於諸塵幾微之處，研窮究竟故。

1568. 【無色界諸天】（科註第六二〇頁第四行）

《三藏法數》「無色界四天」條：

一、空處天，謂此天厭於色身繫縛，不得自在，心緣虛空，與無色相應，住空處定故。

二、識處天，謂此天厭虛空無邊，於是即捨虛空，轉心緣識，以識為處故。

三、無所有處天，謂此天厭於識處無邊，

於是捨識入無所有處，亦名不用處，謂不用前空處識處故。

四、非想非非想處天，謂此天居無色界之極頂，非無所有處之無想，非識處之有想故。

1569. 【俱舍光記】（科註第六二〇頁第七行）

《佛學大辭典》「光記」條：（書名）唐普光法師著，有俱舍論記三十卷，性相學者單稱光記。

1570. 【有部毘奈耶】（科註第六二〇頁倒數第四行）

《佛光大辭典》「根本說一切有部毘奈耶」條：梵名 Mūla-sarvāstivāda-vinaya。凡五十卷。屬小乘律部經典。唐朝武后長安三年

（七〇三）義淨譯。收於大正藏第二十三冊。佛陀入滅後三百年初期，由小乘佛教上座部系統分出之（根本）說一切有部所整編而成，係規定戒律之典籍。

其內分四波羅夷法、十三僧伽伐尸沙法、二不定法、三十泥薩祇波逸底迦法、九十波逸底迦法、四波羅底提舍尼法、眾多學法、七滅諍法等八科，大多備載各戒法之制戒因緣。於漢譯諸律本中，本律與十誦律最近似。其戒本為根本說一切有部戒經，一卷（收於大正藏第二十四冊）。此外，其餘與說一切有部有關之律本律文甚多。〔開元釋教錄卷十三、貞元新定釋教目錄卷二十三、卷三十〕

1571. 【果報】（科註第六二二頁第三行）

《佛學大辭典》：（術語）新曰異熟。舊曰果報。果報者，吾人今日之境界。為對於過去世業因（不善不惡也）之結果，故曰果。又為應於其業因而報者，故曰報。然則曰果，曰報，其體為一，總括一切眾生自生至死之間，自己所感受之吉凶事而謂為果報。

但分別果報二字，則法華方便品明十如是中，有因緣果報之四，對於因而言果，對於緣而言報也。正可生果之物曰因，助其因而使取果者曰緣。譬如米麥之種，因也。農夫之力或雨露之潤等，緣也。然則當年米麥之成熟時，對於去年之米麥而言，則是果，對

於昨年之農夫雨露而言。則為報也。

如是吾等原具可生夫夫（疑作「夫夫原具可生」。夫夫，人人也）三界之果之種。是曰因。然為惡業，則助地獄界之因，使感地獄之果；為善業，則助人間天上界之因，使招人間天上界之果。蓋善惡之業，對於三界之果，則非為因，而為緣。因而望此緣於三界之果更與以報之名也。但此分因緣果報，而詳論義理，果報之物體，二者非異。果報之狀態，雖有苦樂好醜等差別，而其性質則非善性，亦非惡性。無記性（善不可記，惡亦不可記者也）。

法華經方便品曰：「如是因，如是緣，如是果，如是報。」

無量壽經上曰：「行業果報。」

1572. 【遮抑】（科註第六二三頁第六行）

《漢語大詞典》：攔阻；抑止。

1573. 【臨濟】（科註第六二三頁倒數第五行）

《佛學大辭典》「義玄」條：（人名）唐真定府臨濟院義玄，曹州南華人。見黃檗山運禪師，了然通徹，後趙人請住子城之南臨濟，示人心要，頗類德山（宣鑑。唐代禪僧）。以咸通七年丙戌寂，敕諡慧照大師。言教頗行於世，稱曰臨濟宗。見宋高僧傳十二。

《釋氏稽古略》：臨濟禪師。名義玄。生曹州南華刑氏。自幼剃落。初到黃檗。時睦州陳尊宿為首座。問師在此幾時。師曰。在此三年。州指其問佛法的的大意。槩便打。

三度問三度打。師乃辭陸州曰。自恨障緣不領深旨。今且辭去。州曰須辭和尚。陸州語槩曰。問話上座若來辭方便接伊。已後為一株陰涼大樹覆蔭天下人去在。師辭槩。槩曰往高安參大愚去。師至高安。愚曰。甚處來。師曰黃槩。愚曰。黃槩有何言句。師曰某甲三度問佛法的的大意。三度被打。不知有過無過。愚曰。黃槩與麼老婆心切。師於言下大悟。乃曰。元來黃槩佛法無多子。愚^{zǒu}搗^ḡ（音走。抓也，揪也）住曰。這尿床鬼子。適來道有過無過。如今卻道佛法無多子。爾見箇甚麼道理。速道速道。師於大愚肋下築三拳。愚拓開曰。汝師黃槩。非干我事。卻回黃槩。槩曰來來去去有甚了期。師

曰。祇為老婆心切。便人事了。侍立。槩曰。大愚有何言句。師舉前話。槩曰。大愚老漢饒舌。待來痛與一頓。師曰。說甚待來即今便打。遂掌黃槩。槩曰。這風顛漢來這裏捋虎鬚。師便喝。槩云。侍者引之參堂去。師後住鎮州臨濟。學侶雲集。乃曰。大凡演暢宗乘。一句中須具三玄門。一玄門須具三要。有權有實有照有用。汝等諸人作麼生會。後居大名府興化寺東堂。至是咸通八年四月十日說偈曰。沿流不止問如何。真照無邊說似他。離相離名人不稟。吹毛用了急須磨。端坐而逝。塔全身於府西北隅。敕諡慧照禪師。塔曰澄靈。嗣黃槩運。運嗣百丈海。緇林尊仰曰臨濟宗。

1574. 【六道神光】（科註第六二三頁倒數第四行）

《鎮州臨濟慧照禪師語錄》：今日多般用處，欠少什麼？六道神光未曾間歇。若能如是見得，祇是一生無事人……心法無形，通貫十方。在眼曰見，在耳曰聞，在鼻嗅香，在口談論，在手執捉，在足運奔。本是一精明，分為六和合。一心既無，隨處解脫。

《佛學大辭典》「一道神光」條：（雜語）謂自己本具之光明，即虛靈不昧之心光是也。

從容錄第三十一則頌曰：「一道神光，初不覆藏。」

又隱山和尚頌曰：「三間茅屋從來住，一道神光萬境閑，莫把是非來辨我，浮世穿鑿

不相關。」即其例也。

1575. 【五種力】（科註第六二三頁第一行）

《三藏法數》「五力難判」條：「出宗鏡錄」五難判者，謂定等五種之力，唯識論中，不能判攝也。然三界唯心，萬法唯識，而不能判此五力者，由斯五種乃聖人不思議境界，不與心識相應，此所以為難判。宗鏡錄云：有五力，唯識不判。是也。（三界者，欲界、色界、無色界也。）

一、定力：定力者，即如來大寂定力也。謂此定力，無染無淨，非空非有，生死不能拘，結業不能縛；不起此定，而能普應十方，不與識法相應，是故唯識難判也。

二、通力：通力者，即如來神通之力也。

謂此通力變化無窮，隨感而應，不謀而知，徹照萬法，非思議之可及，豈識法之相應，是故唯識難判也。

三、借識力：借識力者，謂初二禪以上，無有尋伺（粗心在緣曰尋，細心分別曰伺）語言，若欲說法應用，則借初禪眼耳身三識，以成己用。由此假他之用，非因本起，不屬唯識，是故唯識難判也。（借初禪三識者，由初禪不著香味二塵，已無鼻、舌二識，惟有眼、耳、身三識。二禪已上，不著五塵，故五識俱無。若欲應用，則借初禪三識也。）

四、願力：願力者，即如來大願之力也。而此願力，非因愛見，不假思惟，乃是聖人曠劫度生功用而成，非思議之可及，豈識法

之相應，是故唯識難判也。（劫，梵語具云劫波，華言分別時節。）

五、法威德力：法威德力者，即如來應化威德之力也。謂此威德之力，乃是聖人不思議境界。如演一音，則普應群機。施一法，則眾魔皆伏。利生無盡，功德難量，不與識法相應，是故唯識難判也。

◎ 光明遍照第十二

1576. 【內證】（科註第六二七頁第四行）

《佛學大辭典》：（術語）謂自己心內所證之真理也。

唯識論十曰：「唯真證者自內所證，其性本寂，故名涅槃。」

文句三曰：「內證甚深。」同記曰：「內證，謂自行契境。」

大日經疏一曰：「毘盧遮那內證之德以加持故，從一一智印各現執金剛身。」

1577. 【《九品往生阿彌陀三摩地集陀羅尼經》】
(科註第六三〇頁第二行)

《佛學大辭典》：(經名)一卷。唐不空譯。說九品往生之差別且教陀羅尼。

1578. 【有量諸相】(科註第六三〇頁第七行)

《佛學大辭典》：(術語)凡實體為絕待，故為無彼此之限量者，然有為之事相，則必不得無彼此之限量，此謂之有量諸相。即世間一切之事物，盡有限量，故是一事相，而非實體，體者，一味平等無限絕待

也。

讚阿彌陀偈曰：「智慧光明不可量，故佛又號無量覺。有量諸相蒙光曉，是故稽首真實明。」

智度論八十二曰：「有相有量為麤，無相無量為細。」

1579. 【真實明】(科註第六三〇頁第七行)

《佛學大辭典》：(術語)稱佛之智慧光，云真實明。是三德中般若之德也。

讚阿彌陀偈曰：「智慧光明不可量，故佛又號無量覺。有量諸相蒙光曉，是故稽首真實明。」

《實用淨土宗辭典》：阿彌陀佛三十七號之一。真實者，即如理契入。明即慧明。斷

無明而起如理之智慧為真實明，此明即為佛智，表如來三德中之般若德，故取之為彌陀之別號。

1580. 【光輪】（科註第六三一頁第三行）

《佛學大辭典》：（雜名）輪者圓滿之義。又佛之光明有碾摧眾生煩惱之用，故譬之曰輪。

讚阿彌陀佛偈曰：「解脫光輪無限齊。」

1581. 【光雲】（科註第六三一頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（譬喻）佛光被於一切，譬之垂天之雲。

讚阿彌陀佛偈曰：「光雲無礙。」

《實用淨土宗辭典》：喻佛光似雲廣被，又雲可潤益萬物，佛之光明可助益眾生，故

有此比喻。《讚阿彌陀佛偈》有：「光雲無礙如虛空，故佛又號無礙光，一切有礙蒙光澤。」

1582. 【道光】（科註第六三三頁第一行）

《佛學大辭典》：（術語）道之光明也。道體清淨，離一切過垢，照破無明之闇，故曰道光。

讚阿彌陀佛偈曰：「道光明朗色超絕，故

佛又號清淨光。」

1583. 【密號】（科註第六三三頁第五行）

《佛學大辭典》：（術語）又云金剛名，灌頂號。密部所唱之金剛名也。如大日如來曰徧照金剛，阿彌陀如來云清淨金剛。

1584. 【^ミ感】（音七）（科註第六三三頁第八行）

《漢語大詞典》：憂傷。

1585. 【遐】（科註第六三三頁第八行）

《康熙字典》：遠也。

1586. 【二曜】（科註第六三四頁倒數第六行）

《漢語大詞典》「兩曜」條：指日、月。

1587. 【鼓音聲王陀羅尼經】（科註第六三五頁倒數第五行）

見「《阿彌陀鼓音聲王陀羅尼經》」470。

1588. 【道品】（科註第六三五頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）道法之品類，有三十七科。為至涅槃之道法，故曰道，品類差別，故曰品。

無量義經曰：「三明六通道品發。」台家立四種（按：即分別依生滅四諦、無生四諦、無量

四諦、無作四諦而開展）。（參見「三十七道品」1889）

1589. 【慚愧】（科註第六三八頁第一行）

《釋氏要覽》：大雲經云：慚愧者，眾善之衣服。

唯識論云：慚者，依自法力，崇重賢善，羞恥過惡為性。愧者，依世間力，輕拒暴惡，羞恥過惡為性。

阿毘達磨論云：慚者謂於諸過惡，自羞為體，惡行止息所依為業。愧者，謂於諸過惡，羞他為體，惡行止息為業。

增一阿含經云：佛告諸比丘，世有二妙法，擁護世間。所謂有慚，有愧也。諸比丘，若無此二法，世間則不別父母、兄弟、

妻子、知識、尊長、大小，即與畜類同等也。是故，比丘當習有慚有愧。

《佛學常見辭彙》：慚與愧。慚是對自己德學淺陋，常懷慚念而生善；愧是怕自己作惡受人譏評，生愧心而止惡。

1590. 【信伏】（科註第六三八頁第四行）

《佛學大辭典》：（術語）信其法或其人而伏從之也。

楞嚴經四曰：「恐汝誠心未信伏。」

梁僧傳法曰：「與安公相值，忽然信伏。」

1591. 【三途】（科註第六三八頁第八行）

《三藏法數》「三途對三毒」條：「出慈悲水懺」

一、火途對瞋忿：火途即地獄道也。謂其

處受苦眾生，常為鑊湯爐炭等熱苦所逼，故四解脫經稱為火途。蓋由眾生無慈悲心，常懷瞋忿，致感斯報。故云火途對瞋忿。

二、刀途對慳貪：刀途即餓鬼道也。謂其處受苦眾生常受刀杖驅逼等苦，故四解脫經稱為刀途，蓋由眾生無惠施心，常懷慳貪（音謙，吝嗇）貪，致感斯報。故云刀途對慳貪。

三、血途對愚癡：血途即畜生道也。謂其處受苦眾生，強者伏弱，互相吞噉，飲血食肉。故四解脫經稱為血途，蓋因眾生無智慧心，愚癡不了，致感斯報。故云血途對愚癡。

1592. 【般舟讚】（科註第六三九頁第四行）

《佛學大辭典》：（書名）一卷，唐善導

作。讚歎般舟三昧樂之偈頌也。

《實用淨土宗辭典》「般舟三昧讚」條：書名。全稱《依觀經等明般舟三昧行道往生讚》，又稱《般舟三昧往生讚》。全一卷，唐代善導大師撰。收於《大正藏》第四十七冊中。

本書依《觀無量壽佛經》、《彌陀經》、《無量壽經》、《般舟三昧經》等所作之淨土讚文，明示般舟三昧行道往生之法。分序文、正讚、結勸三科。《序文》以自勸勸他為往生淨土之正因，並廣讚淨土之種種莊嚴；《正讚》有七言偈讚三十七篇，計二八一行半，各上句附「願往生」，下句附「無量樂」等相唱和，乃廣讚歎極樂淨土之依正

二報莊嚴，及三輩九品往生等相；《結勸》之終偈為：「行者等努力、努力，勤而行之，常懷慚愧，仰謝佛恩，應知。」於偈中，屢屢揭示報釋迦、彌陀兩佛之慈恩，此即本書撰著之意。

1593. 【追善】（科註第六三九頁倒數第五行）

《佛學大辭典》「追薦」條：（儀式）又曰追善。追薦者為死者追薦福之義，追善者為死者追修善事之義，追薦為典語，追善為俗字。又曰追福，追修，追嚴等。

孟蘭盆經宗密疏上曰：「逐搜索聖賢之教，虔求追薦之方。」

梵網經下曰：「若父母兄弟死亡之日，應請法師講菩薩戒經律，福資亡者，得見諸佛

生人天上。」又曰：「父母兄弟和上阿闍梨亡滅之日，及三七日四五七日，乃至七七日，亦應讀誦講說大乘經律。」

灌頂隨願往生十方淨土經曰：「命終之人在中陰中，身如小兒罪福未定，應為修福。願亡者神使生十方無量刹土，承此功德必得往生。」

◎ 壽眾無量第十三

1594. 【陶家輪】（科註第六四二頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（物名）製陶器所用之車輪，又製造陶器之人也。

維摩經不思議品曰：「菩薩斷取三千大千世界，如陶家輪。」

資持記中一之下曰：「陶家謂土作家，輪即範土為杯器之車，運之則轉，故以喻焉。」行宗記三上曰：「陶家即土作者，輪盤一發，餘力自轉。」

1595. 【淨華眾】（科註第六四六頁第一行）

《佛學大辭典》：（術語）往生極樂者，化生於清淨之蓮華，具七種淨法，是曰淨華眾。

願生偈曰：「如來淨華眾，正覺華化生。」

1596. 【正覺華】（科註第六四六頁第一行）

《佛學大辭典》：（術語）極樂淨土之蓮華，為依彌陀如來正覺所成之華，故曰正覺華。

淨土論曰：「如來淨華眾，正覺華化生。」

◎ 寶樹徧國第十四

1597. 【無漏】（科註第六四九頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（術語）Anāsrava，漏者煩惱之異名，漏泄之義，貪瞋等之煩惱，日夜由眼耳等六根門漏泄流注而不止，謂之漏。又漏為漏落之義，煩惱能令人漏落於三惡道謂之漏。因之謂有煩惱之法云有漏，離煩惱之法云無漏。

俱舍論二十曰：「諸境界中，流注相續，泄過不絕，故名為漏。」

大乘義章五本曰：「流注不絕，其猶瘡漏，故名為漏。」

法華文句一曰：「毘曇云：漏落生死。」

《佛學次第統編》「有漏無漏」條（節錄）：離煩惱之清淨法，及不為增長他煩惱緣之法，謂之無漏。諸漏永盡，非漏隨增，性淨圓明，故名無漏。若在佛果，乃為究竟無漏矣。

1598. 【五音聲】（科註第六五〇頁第四行）

《佛學大辭典》「五音」條：（名數）又曰五聲，或五調子，即宮商角徵羽也。

無量壽經上曰：「清風時發，出五音聲，微妙宮商，自然相和。」

宮者土聲，最濁，為君，為壹越調，配於中央。商者金聲，次濁，為臣，為平調，配於西方。角者木聲，半清半濁，為民，為雙調，配於東方。徵者火聲。徵清，為人

事，為黃鍾調，配於南方。羽者水聲。最清，為萬物，為槃涉調，配於北方。即阿於字伊衣之五音也。密宗亦配之於五智。

《實用淨土宗辭典》「五音」條：又稱五聲或五調子，即宮商角徵羽。《無量壽經》卷上說極樂世界「清風時發，出五音聲，微妙宮商，自然相和」。即說極樂淨土之七寶諸樹，清風吹時，出五音之聲。五音為我國自古相傳用以表示音律高低之法，五音之中以宮調最低，依商、角、徵、羽次第增高，梵唄音譜亦由此音階變化而成。法照大師作五會念佛，亦據此樂理譜成。

1599. 【變宮】（科註第六五〇頁第五行）

《漢語大詞典》：古代七聲音階中的第七

音級，比「宮」低半音。

1600. 【變^{sh}徵^{sh}】（音止）（科註第六五〇頁第六行）

《漢語大詞典》：我國古代七聲聲階中的第四個音級。比徵低半音。

◎ 菩提道場第十五

1601. 【道場】（科註第六五一頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）梵語菩提曼拏羅 Bodhimāṇḍala，謂佛成聖道之處。中印度摩竭陀國尼連禪（河）側，菩提樹下之金剛座是也。

西域記八曰：「菩提樹垣正中有金剛座。〔中略〕賢劫千佛坐之而入金剛定，故曰金剛座焉。證聖道所，亦曰道場。」

又得道之行法，謂為道場。維摩經菩薩品曰：「直心是道場。」〔中略〕三十七品是道場。」

又供養佛之處，謂為道場。輔行二曰：「嚴道場者，場者俗中亦以為祭神處也。今以供佛之處名為道場。」

又學道之處，謂為道場。註維摩經四曰：「肇曰：閑宴修道之處，謂之道場也。」

隋煬帝時以為寺院之名。佛祖統紀三十九曰：「隋大業九年，詔改天下寺曰道場。」

又為法座之異名。慈悲道場，水陸道場等是也。

1602. 【菩提樹】（科註第六五二頁第三行）

《翻譯名義集》：西域記云：即畢鉢羅樹

也。昔佛在世，高數百尺，屢經殘伐，猶高四五丈。佛坐其下，成等正覺，因而謂之菩提樹焉。莖幹黃白，枝葉青翠，冬夏不凋，光鮮無變。每至涅槃之日，葉皆凋落，頃之復故。法苑云：釋迦道樹，名阿沛多羅。

1603. 【廣狹自在之玄門】（科註第六五二頁第七行）

《三藏法數》「廣狹自在無礙門」條：謂大而無外，名廣；小而無內，名狹。然大非定大，置毛端而不窄；小非定小，含太虛而有餘。所謂事得理融，自在無礙。經云：能以小世界作大世界，大世界作小世界。等是也。（參見「十玄門」439）

1604. 【鸞】（科註第六五五頁倒數第一行）

《漢語大詞典》：傳說中鳳凰一類的鳥。

1605. 【小煩惱地法】（科註第六五六頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）小乘七十五法中五種心所法之一種。忿、覆、慳、嫉、惱、害、恨、諂、誑、憍之十心所也。此十者唯修惑而起於意識，且各各與無明相應而起，非如大煩惱地法之心所，一切染心俱起者，故名小煩惱地法。

俱舍論四曰：「唯修所斷，意識地起，無明相應，各別現行，故名為小煩惱地法。」

1606. 【大煩惱地法】（科註第六五六頁倒數第一行）

小乘七十五法中，五種心所法之一種。

《佛學大辭典》：（術語）與一切煩惱心相伴之心所也。有六。一痴，二放逸，三懈怠，四不信，五昏沈，六掉舉。見俱舍論

四。
1607. 【二十隨煩惱】（科註第六五七頁第一行）

大乘百法中，六種心所法之一。

《三藏法數》「二十種隨煩惱」條：〔出華嚴經隨疏演義鈔〕謂諸昏煩惱亂心神之法，隨逐眾生，造無量業，故名隨煩惱也。

一、忿隨煩惱：暴怒之心名忿，謂對現前一切違情之境，即發暴怒，惱亂其心，是名忿隨煩惱。

二、恨隨煩惱：恨即怨恨，謂由忿怒不捨，結諸怨恨，惱亂其心，是名恨隨煩惱。

三、覆隨煩惱：覆即隱覆，謂自作罪惡，不能懺悔，故意隱覆，惟恐人知，惱亂其心，是名覆隨煩惱。

四、惱隨煩惱：惱即熱惱，謂外遇違情之境，熱惱於心，不自安隱，是名惱隨煩惱。

五、嫉隨煩惱：嫉即嫉妒，謂持心不平，常懷嫉妒，惱亂於心，是名嫉隨煩惱。

六、慳隨煩惱：吝惜曰慳，謂於一切財法，貪求積蓄，不能惠施，恒恐散失，惱亂於心，是名慳隨煩惱。

七、誑隨煩惱：詭詐不實曰誑，謂與世交接，語言虛誑，巧慮多謀，心不自安，而生惱亂，是名誑隨煩惱。

八、諂隨煩惱：謂諂佞阿諛，媚悅人意，心恒愧nǎn 3聲赧3聲（慚愧也），而不自安，是名諂隨煩惱。

九、害隨煩惱：謂銜恨蓄怨，常欲損害於

人，求快己意，恒恐不遂，惱亂其心，是名害隨煩惱。

十、憍隨煩惱：矜己傲（同「傲」）他曰憍，謂心不謙下，常欲勝人，傲彼有德，惱亂其心，是名憍隨煩惱。

十一、無慚隨煩惱：謂屏處為非，不知慚天以自悔改，惱亂其心，是名無慚隨煩惱。

十二、無愧隨煩惱：謂陰為不善，不知愧人以自悔改，惱亂其心，是名無愧隨煩惱。

十三、掉舉隨煩惱：謂外境紛擾，身心動搖，不能攝伏，因而惱亂，是名掉舉隨煩惱。

十四、昏沉隨煩惱：謂心神昏闇沉迷，而於諸法無所明了，惱亂其心，是名昏沉隨煩

惱。

十五、不信隨煩惱：謂邪見多疑，於諸正法，不生信心，因而惱亂，是名不信隨煩惱。

十六、懈怠隨煩惱：謂身心懶惰，於諸道業不能精進修習，因而惱亂，是名懈怠隨煩惱。

十七、放逸隨煩惱：謂縱恣自逸，耽著欲境，不能檢束，因而惱亂，是名放逸隨煩惱。

十八、失念隨煩惱：謂心逐邪妄，正念遺失，遂致淪墜，惱亂其心，是名失念隨煩惱。

十九、散亂隨煩惱：心常放逸名曰散亂，

謂著諸緣境，令心流逸，恒不寂靜，因而惱亂，是名散亂隨煩惱。

二十、不正知隨煩惱：謂於法邪解，遠離正知，背覺合塵，以妄為真，惱亂其心，是名不正知隨煩惱。

1608. 【根本煩惱】（科註第六五七頁第二行）

《佛學大辭典》：（術語）又曰本惑，本煩惱。謂大乘百法中貪、瞋、痴、慢、疑、惡見之六大煩惱也。惡見以外，謂為五鈍使。開惡見之一，則有身、邊、邪、取、戒之五見，此謂為五利使。合而為十。謂之十隨眠或十使。共為根本煩惱。其他為隨煩惱。又五住地（謂三界見惑為一住，三界思惑分為三住，根本無明為一住，共成五住也。由此五

惑，能令眾生住著生死，故名住地也）之中，第五之無明住地為根本煩惱。其他之四住地為枝末。

1609. 【隨煩惱】（科註第六五七頁第二行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）

於大乘百法中，對於六大惑（同六隨眠）之根本煩惱而名其餘二十為隨煩惱。忿、恨、惱、覆、誑、諂、僞、害、嫉、慳之十，為小隨惑。無慚、無愧之二，為中隨惑。不信、懈怠、放逸、昏沈、掉舉、失念、不正知、散亂之八，為大隨惑。此三種二十之煩惱，盡隨他之根本煩惱而起，故名隨煩惱。

（大乘百法：

一切法者，略有五種：

第一心法，略有八種：一眼識，二耳識，三鼻識，四舌識，五身識，六意識，七末那識，八阿賴耶識。

第二心所有法，略有五十一種，分為六位：一遍行有五；二別境有五；三善有十一；四煩惱有六；五隨煩惱有二十；六不定有四。

第三色法，略有十一種：一眼，二耳，三鼻，四舌，五身，六色，七聲，八香，九味，十觸，十一法處所攝色。

第四心不相應行法，略有二十四種。

第五無為法者，略有六種：一虛空無為，二擇滅無為，三非擇滅無為，四不動無為，五想受滅無為，六真如無為。）

1610. 【三種忍】（科註第六五八頁倒數第二行）

《佛學大辭典》「三忍」條（節錄）：無量

壽經云往生極樂之人聞七寶樹林之音聲，而得三種之忍：

一音響忍，由音響而悟解真理者。

二柔順忍，慧心柔軟，能隨順真理者。

三無生法忍，證無生之實性而離諸相者，是悟道之至極也。見無量壽經鈔五。

1611. 【言詮】（科註第六五九頁第二行）

《佛學大辭典》：（術語）言語為詮義理者也。

《實用淨土宗辭典》「廢詮談旨」條：

（術語）法相宗之語。彼宗所立真俗四重之二諦中，第四重之真諦，即一真法界，不能以言語詮顯，須廢言詮，但以正智於內心證會其理旨也。起信論所謂離言真如也。旨者指

所證之真理。

義林章二末曰：「勝義勝義諦，亦名廢詮談旨諦。」

1612. 【ting 停（音停）】（科註第六五九頁第五行）

《漢語大詞典》：深。

1613. 【《賢劫經》】（科註第六五九頁倒數第六行）

《佛學大辭典》：（經名）又名毘陀劫三昧經。譯曰賢劫定意經。八卷或十卷，西晉竺法護譯。初說諸三昧，諸度無極，佛之神通功德事。末說賢劫千佛事。

1614. 【《華嚴十忍品》】（科註第六五九頁倒數第六行）

六十華嚴之第二十四品。八十華嚴之第二十九品。

1615. 【《如來興顯經》】（科註第六五九頁倒數第五行）

《佛光大辭典》：凡四卷。西晉竺法護

譯。又稱興顯如幻經、興顯經。收於大正藏第十冊。本經譯自華嚴經之如來出現品。異譯本有西晉帛法祖所譯之如來興顯經一卷。

〔出三藏記集卷二、歷代三寶紀卷六、大唐內典錄卷二、古今譯經圖紀卷二、開元釋教錄卷二、貞元新定釋教目錄卷三、卷四〕

1616. 【十忍】（科註第六五九頁倒數第五行）

《三藏法數》「十種忍」條：〔出華嚴指掌〕

忍，即安忍，亦忍可也。謂菩薩既斷無明之惑，證無生理，了達諸法本來寂滅，是故見色聞聲，如幻如化，不起妄念而分別也。然此忍體雖一，而隨事立名則有十種也。

一、音聲忍：音聲忍者，謂聞佛深教，即

能曉了，忍可不驚怖也。

二、順忍：順忍者，謂於理於事，悉能隨順，諦審忍可，而無違逆也。

三、無生忍：無生忍者，謂了達諸法本來無生，亦無有滅，諦審忍可，而妄念不起也。

四、如幻忍：如幻忍者，謂了達諸法皆從因緣和合而生，猶如幻化，性本空寂，諦審忍可，而無執著也。

五、如焰忍：如焰忍者，謂了知一切境界悉如陽燄（浮塵為日光所照時呈現的一種遠望似水如霧的自然景象），無有真實，諦審忍可，而不執著也。

六、如夢忍：如夢忍者，謂了諸安心，皆

如夢境，無有真實，諦審忍可，而不執著也。

七、如響忍：如響忍者，謂世間一切語言音聲，皆由因緣和合而成，猶如谷響，無有真實，諦審忍可，而不執著也。

八、如影忍：如影忍者，謂了達色身，由五蘊積聚而成，本無實體，諦審忍可，而不執著也。（五蘊者，色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊也。）

九、如化忍：如化忍者，謂世間諸法，無而忽有，有即還無，體非真實，諦審忍可，而不執著也。

十、如空忍：如空忍者，謂了達世間、出世間種種諸法，悉如虛空，無有色相，諦審

忍可，而不執著也。

1617. 【大寶海】（科註第六六一頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）生無量珍寶之海。

淨土論曰：「觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海。」

教行信證二曰：「歸入功德大寶海，必獲人大會眾數。」

◎ 堂舍樓觀第十六

1618. 【新譯華嚴經音義】（科註第六六三頁第三行）

《閱藏知津》「新譯大方廣佛華嚴經音義」條：二卷或作四卷，唐京兆靜法寺沙門慧苑

述。（參見「《慧苑音義》」1457）

1619. 【明月珠】（科註第六六三頁第八行）

《佛學大辭典》：（物名）經云明月摩尼。摩尼珠之光，如明月也。

○明月摩尼：（物名）摩尼者寶珠之總名，明月者其別名也，其光如明月故名。

無量壽經上曰：「復以真珠明月摩尼眾寶以為交露。」

六要鈔六本曰：「明月珠者摩尼也，摩尼之中有明月珠，明月珠者即上所言月光摩尼。千手經說日精摩尼月精摩尼，其月精者此珠也。」

1620. 【經行】（科註第六六四頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（術語）於一定之地旋

繞往來也。即坐禪而欲睡眠時，為此防之，又為養身療病。

寄歸傳三曰：「五天之地，道俗多作經行。直去直來，唯遵一路。隨時適性，勿居鬧處。一則痊痼（使病痊癒。痼，音同「阿膠」之「阿」），一能銷食。〔中略〕若其右繞佛殿，旋遊制底，別為生福，本欲虔恭。經行乃是銷散之儀，意在養身療病。舊云行道，或曰經行。二事總包，無分涇渭。遂使調適之事久闕東川。」

玄贊二曰：「西域地濕，疊磚（同「磚」）為道。於中往來，消食誦經。如經布綃之來去，故言經行。」

釋氏要覽下曰：「十誦律云：經行有五

利：一勦健（勦音巢，輕捷也），二有力，三不病，四消食，五意堅固。三千威儀經，有五處可經行：一閑處，二戶前，三講堂前，四塔下，五閣下。」

法華經序品曰：「未嘗睡眠經行林中。」同方便品曰：「我始坐道場，觀樹亦經行。」十誦律五十七曰：「經行法者，比丘應直經行，不遲不疾。若不能直，當畫地作相，隨相直行，是名經行法。」

摩得勒伽六曰：「比丘經行時，不得搖身行，不得大駛駛，不得大低頭，縮攝諸根，心不外緣，當正直行。行不能直者安繩。」

1621. 【jīng^{ㄓㄨㄥ}經（音敬）】（科註第六六五頁第一行）

《漢語大詞典》：謂織布前，於機杼上繃

齊並梳整紗縷，使成為經線。（按：「經布」的意思，就是將縱向的經線掛上織布機的這個工序。）

1622. 【xiāo^{ㄒㄧㄠ}綃（音肖）】（科註第六六五頁第一行）

《漢語大詞典》：薄的生絲織品；輕紗。

1623. 【禪那】（科註第六六五頁第五行）

《三藏法數》：梵語禪那，華言靜慮。專心歛念，守一不散之謂也。禪有二種：

一者世間禪，謂色界、無色界凡夫所修禪也。

二者出世間禪，謂聲聞、緣覺、菩薩所修禪也。

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）譯曰思惟修。新譯曰靜慮。與禪定同。心定一境而審為思慮者。是為色界所屬之心德，不具欲

界之心，離欲界之煩惱，乃可得之。

思惟修者，為寄於因之名，一心思惟研修為因，乃得此定心，故名為思惟修。

靜慮者就當體而名之，其禪那之體為寂靜而亦具審慮之用，故曰靜慮。

靜即定，慮即慧也。定慧均等之妙體曰禪那。

次第禪門一上曰：「思惟修者，此可對因。何以故？思惟是籌量之念，修是專心研習之名，故以對修因。」

大乘義章十二曰：「上界靜法審觀方成，名思惟修。」

俱舍論二十八曰：「依何義故立靜慮名？由是寂靜能審慮故。審慮即是實了知義，如

說心在定能如實了知。」同光記十八曰：「由定寂靜慧能審慮。〔中略〕馱南，此云靜慮，舊云禪。或云禪那，或云持阿那，皆訛也。〔中略〕婆沙八十三云：靜謂等引，慮謂遍觀，故名靜慮。」（等引為定之異名）。修得此禪那，則死後必生於色界之四禪天。外道為生天而修之。佛者為依此發無漏智而修之。欲成就之。必脫離欲界生得之散心妄念，外道佛法，其^{kuí}揆^{クワイ}（音魁。道理，準則）一也。梵Dhyāna。

1624. 【瀑流】（科註第六六六頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）三界之煩惱。能漂流善品。故名瀑流。

俱舍論二十曰：「極漂善品，故名瀑流。」

瀑或作暴誤。

1625. 【欲界九品思惑】（科註第六六頁第八行）

《三藏法數》「八十一品思惑」條：「出天台四教儀集註」思惑者，謂眼等五根，對色等五塵，而起貪瞋癡慢四惑也。言八十一品者，以欲界為一地，色界初禪、二禪、三禪、四禪為四地，無色界空處、識處、無所有處、非想非非想處為四地，共為九地。

欲界一地具九品，貪瞋癡慢四惑，所謂上上、上中、上下，中上、中中、中下，下上、下中、下下也。

色界四地，無色界四地，亦各有九品，貪癡慢三惑，但除瞋恚，以上二界，不行瞋故。是則九地各有九品思惑，共成八十一品

也。（三界思惑分九品者，以此惑難斷，故細分之，令二果斯陀含、三果阿那含、四果阿羅漢，次第斷除也。）

1626. 【小本《慈恩疏》】（科註第六六七頁第三行）

《實用淨土宗辭典》「阿彌陀經疏」條（節錄）：書名。同名之書有三種，均為注釋鳩摩羅什大師譯之《佛說阿彌陀經》，各為一卷，同收於《大正藏》第三十七冊，作者分別是：唐窺基大師、新羅元曉大師、宋智圓大師。

一窺基本，計分七門：一明示彌陀佛身通於報化二身，登地菩薩見佛之受用身，地前菩薩及凡夫唯見應化身；二就佛土說法性土、自受用土、他受用土、變化土等四種；

三論不退轉義；四敘偏讚之心，引用《隨願往生經》之說，謂若十方皆有淨土，眾生之心則便慢緩。若唯顯示一處，心即殷重，故獨讚西方淨土；五略述體性，淨土以佛及菩薩之唯識智為體；六敘述部類多少，宗趣所明；七判釋本經文義。

◎ 泉池功德第十七

1627. 【八功德水】（科註第六七〇頁第三行）

《三藏法數》：「〔出稱讚淨土經〕八功德水，謂阿彌陀佛極樂淨土池中之水，有八種功德也。」

一、澄淨：謂其水澄渟（水清而靜。渟，音停）潔淨，是為澄淨功德。

二、清冷：謂其水清澄涼冷，是為清冷功德。

三、甘美：謂其水甘甜嘉美，是為甘美功德。

四、輕軟：謂其水輕浮柔軟，是為輕軟功德。

五、潤澤：謂其水滋潤澤物，是為潤澤功德。

六、安和：謂其水人若飲時，身心即得安隱調和，是為安和功德。

七、除患：謂其水人若飲時，能除飢渴等患，是為除患功德。

八、增益：謂其水人若飲時，即能長養善根，增益四大，是為增益功德。（四大者，

即人身中地、水、火、風也。）

1628. 【瓜^瓜樓^樓】（音樓）（科註第六七〇頁倒數第一行）

《漢語大詞典》：^瓜（音瓜）樓的別名。

（栝樓，亦作「栝蒌」。多年生草本植物，莖上有卷鬚，以攀緣他物。果實卵圓形，橙黃色。中醫用來做鎮咳祛痰藥。其果實亦稱「栝樓」。）

1629. 【阿^阿耨^耨達池】（科註第六七二頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（地名）Anavatapta，舊

稱阿耨達，阿那陀答多，阿那阿達多，阿那婆達多。新稱阿那婆答多。譯曰無熱。在瞻部洲之中心，香山之南，大雪山之北。周八百里，金銀琉璃。頗黎飾其岸，金沙彌漫，清波皎鏡，八地菩薩以願力之故，化為龍王，中有潛宅，出清泠水供給瞻部洲。見西

域記一。

按喜馬拉亞山之佛母嶺，高出海岸一萬五千五百尺處，有一湖名瑪那薩羅華，即阿耨達池也。殑（殑，音敬）伽，信度，縛芻（今之阿姆河。芻，音除），徙多，四河出焉。佛典載，此湖之水。自山谷間曲折流出，分為四大河，一河中有黃金，一河中有金剛石，一河中有紅寶石，一河中有琉璃是也。並謂湖中蓮花甚多，實則並非蓮花，乃是一種小草。近時瑞典人海丁，遊歷西藏。言喀拉山之東南。有瑪拉薩羅瓦湖。即阿耨達池。其湖為淡水湖。無出口。潛流地中。為恒河之源。恒河。即殑伽河也。

1630. 【大行】（科註第六七六頁第四行）

《實用淨土宗辭典》：行業廣大之意，菩薩修行為求佛果菩提，乃發大誓願，歷經三祇百劫，修波羅蜜等諸善萬行，積大功德，故稱大行。

淨土真宗《教行信證》中之行卷，指稱念南無阿彌陀佛之名號為大行。因此名號攝諸善法，具諸德本，是眾生往生之行業，以詮顯眾生之口業，故稱大行。若此稱名屬報恩之行業，則稱報恩大行。

1631. 【《止觀輔行》】（科註第六七六頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（書名）止觀輔行傳弘決之略稱。

○止觀輔行傳弘決：（書名）本為十卷，開為四十卷。唐湛然撰。釋天台之摩訶止觀。

《天台教學辭典》「摩訶止觀輔行傳弘決」條（節錄）：唐代荆溪湛然大師撰。又稱「止觀輔行」、「輔行」、「弘決」。

本書係注釋「摩訶止觀」，書題「止觀輔行傳弘決」即已揭出全書旨趣！以佛一代諸教「輔」翼止觀之妙「行」，復依止觀妙行以「傳弘」一代教旨。故于全書二（疑作「四」）十卷中，試圖以咨稟口決、審理要決等，來彰顯此教行相資之旨。古來凡講「摩訶止觀」，皆以此書為依憑。書中引用外典之處甚多，由此可見作者博覽群典且甚精。

本書自古來皆單行，至北宋天聖二年（一〇二四）始入藏。本書之注釋書，有湛然大師另著「摩訶止觀輔行搜要記」十卷、有嚴

大師「摩訶止觀輔行傳弘決助覽」四卷、道邃大師「摩訶止觀論弘決纂義」八卷等。〔佛祖統記卷十、卷十一、卷二五、佛祖歷代通載卷二七〕

1632. 【清涼】（科註第六七六頁倒數第二行）

《佛學大辭典》「清涼國師」條：（人名）

華嚴四祖。清涼國師，諱澄觀，字大休，山陰人，姓夏侯氏。身長九尺四寸，垂手過膝，口四十齒，目光夜發。晝乃不眊，日記萬言，七行俱下，才供二筆。年十一，出家。嘗以十事自勵，嘗問徑山欽西來宗旨，默受印記。住五臺山，疏華嚴經。後居京師，德宗迎入內，賜號清涼國師。生歷九朝（唐玄宗、肅宗、代宗、德宗、順宗、憲宗、穆宗、

敬宗、文宗也），為七帝（唐代宗以下七帝也）門師。開成三年，坐逝。壽百二十歲。塔於終南，名曰妙覺。後有僧至闕，言在葱嶺見金神取華嚴菩薩大牙歸供養耳。有旨啟塔，貌如生，而失二牙。

佛祖統紀二十九曰：「初德宗誕節，召講經內殿，以妙法清涼帝心，遂賜號清涼法師。」

釋氏稽古略三曰：「帝顧謂群臣曰：朕之師，言雅而簡，辭典而富，能以聖法清涼朕心，仍以清涼賜為國師之號。」

1633. 【十力】（科註第六七七頁第一行）

《三藏法數》「如來十力」條：（出圓覺略鈔并大智度論。）如來證得實相之智，了

達一切，無能壞、無能勝，故名力也。

一、知是處非處智力：謂如來於一切因緣果報，審實能知。如作善業，即知定得樂報，名知是處；若作惡業，得受樂報，無有是處，名知非處。如是種種皆悉徧知，故名知是處非處智力。

二、知過現未來業報智力：謂如來於一切眾生，過去未來現在三世業緣、果報、生處，皆悉徧知，故名知過現未來業報智力。

三、知諸禪解脫三昧智力：梵語三昧，華言正定。謂如來於諸禪定，自在無礙，其淺深次第，如實徧知，故名知諸禪解脫三昧智力。

四、知諸根勝劣智力：謂如來於諸眾生，

根性勝劣，得果大小，皆實徧知，故名知諸根勝劣智力。

五、知種種解智力：謂如來於諸眾生，種種欲樂，善惡不同，如實徧知，故名知種種解智力。

六、知種種界智力：謂如來於世間眾生，種種界分不同，如實徧知，故名知種種界智力。

七、知一切至處道智力：謂如來於六道有漏行所至處，涅槃無漏行所至處，如實徧知，故名知一切至處道智力。（六道者，天道、人道、修羅道、餓鬼道、畜生道、地獄道也。有漏行者，謂六道眾生，由身口意所作業行，而漏落生死也。梵語涅槃，華言滅

度。無漏行者，謂一乘修戒定慧道品之行，而不漏落生死也。」

八、知天眼無礙智力：謂如來證知天眼睛淨，見諸眾生生死時生時，端正醜陋，善惡業緣，皆悉無礙，故名知天眼無礙智力。

九、知宿命無漏智力：謂如來於種種宿命，一世乃至百千萬世，一劫乃至百千萬劫，死此生彼，死彼生此，姓名、飲食、苦樂、壽命，如實徧知，故名知宿命無漏智力。（劫，梵語具云劫波，華言分別時節。）

十、知永斷習氣智力：謂如來於一切惑餘習氣分，永斷不生，如實徧知，故名知永斷習氣智力。（參見《科註》第一〇七九至一〇八〇）

1634. 【無所畏】（科註第六七七頁第四行）

《三藏法數》「四無所畏」條：「出大智度論」此四通言無畏者，由佛十力之智內充，明了決定，故於大眾中凡有所說，則無恐懼之相，故名無所畏。（十力者，知是處非處智力、知過去現在未來業報智力、知諸禪解脫三昧智力、知諸根勝劣智力、知種種解智力、知種種界智力、知一切至處道智力、知天眼無礙智力、知宿命無漏智力、知永斷習氣智力也。）

一、一切智無所畏：一切智者，於世間、出世間一切諸法盡知盡見也。無所畏者，如佛言，我是一切正智人，故得安隱，得無所畏；在大眾中作師子吼，能轉法輪；諸沙

門、婆羅門、若天魔梵、若復餘眾，實不能轉。是一切智無所畏。（梵語沙門，華言勤息，謂勤行眾善，止息諸惡也。梵語婆羅門，華言淨行。天魔梵者，天魔即他化自在天，梵即梵天魔。）

二、漏盡無所畏：漏盡者，惑業生死俱盡也。無所畏者，如佛言，我一切漏盡，故得安隱，得無所畏；在大眾中作師子吼，能轉法輪；諸沙門、婆羅門、若天魔梵、若復餘眾，實不能轉，是為漏盡無所畏。

三、說障道無所畏：說障道者，說彼魔、外障蔽聖道之法也。無所畏者，如佛言，我說障法，故得安隱，得無所畏，在大眾中，作師子吼，能轉法輪；諸沙門、婆羅門、若

天魔梵、若復餘眾，實不能轉，是為說障道無所畏。

四、說盡苦道無所畏：說盡苦道者，說能盡諸苦之道法也。無所畏者，如佛言，我所說聖道，能出世間，能盡諸苦，故得安隱，得無所畏，在大眾中作師子吼，能轉法輪；諸沙門、婆羅門、若天魔梵、若復餘眾，實不能轉，是為說盡苦道無所畏。

1635. 【三種無性】（科註第六七七頁倒數第五行）

《三藏法數》「三無性」條：〔出成唯識論〕

一、相無性：謂一切眾生，於世間之相，處處計著，執為實有。佛為除此妄執，說一切法皆無自性，故名相無性。

二、生無性：謂一切諸法，皆託因緣和合而生，本無自性，故名生無性。

三、勝義無性：謂前相無性、生無性，因破眾生妄執之情，假說無性；非性全無，是故佛說勝義無性者，謂真如勝義之性，遠離遍計妄執之性，故名勝義無性。

1636. 【遍計所執性】（科註第六七七頁倒數第四行）

《佛學大辭典》「遍依圓三性」條：（術語）

一、遍計所執性，由凡夫之妄執認為實物者。凡夫之妄情，遍計度一切法，故曰遍計。為此遍計之妄情所迷執者，謂之所執性，例如見繩而誤以為蛇。非有蛇之實體。但妄情迷執為蛇耳。是曰遍計所執性，吾人

於內外認實我執實法亦如此。有為之萬法，為因緣假和合之法，無一實我，無一實法，但自妄情計度而迷執為我為法，因而指實我實法，謂之遍計所執性。是但由妄情而存，不能離妄情而有者。

二、依他起性，依因緣而生之一切萬法也是。他指因緣，以阿賴耶識之種子為第一之因。藉其他種種之助緣而生者。是離妄情而自存也。例如繩自麻等之因緣而生者。

三、圓成實性，圓滿成就之真實性也。亦曰法性，亦曰真如。是一切有為法體性也，恰如繩之實性為麻。此有二義。謂此法性隨緣，為依他起性者，為實大乘之義。謂此法性為所依，而依他起性成立者，為權大乘之

義。

然而此三性中遍計所執性為妄有，依他起性為假有，圓成實性為實有。

又遍計所執性為實無，依他起性為似有，圓成實性為真有。此三性於別事上亦在，於一事上亦具。龜毛兔角（有名無實之事物）及過未（過去與未來）之法，認為實者，為遍計所執性。如於百法之中差別前九十四法為依他起性，後六無為為圓成實性，是別事上之三性也。

又舉一花以妄情迷執為實之花，花之相，是遍計所執性也。自因緣而生，假現花之相，是依他起性也。花之實體，是圓成實性也。如此分別之。則諸法各各於一事上具三

性。說見唯識論八，百法問答抄四。

1637. 【依他起性】（科註第六七七頁倒數第二行）

見上條「遍計所執性」1636。

1638. 【圓成實性】（科註第六七八頁第一行）

《佛學大辭典》：（術語）三性之一。空煩惱所知二障而顯之真理。諸法真實之體性也。曰真如、曰實相、曰法界、曰法性、曰涅槃、皆同體異名也。為圓滿成就諸法功德之實性，故名圓成實性。從其具德也。

唯識論八曰：「二空所顯圓滿成就諸法實性，名圓成實。」（參見「遍計所執性」1636）

1639. 【原人論】（科註第六七八頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（書名）具名華嚴原人論，一卷，唐圭峰宗密著。以華嚴之宗意，

窮考人趣之生起者。

1640. 【《十地經論》】（科註第六七九頁第二行）

《佛學大辭典》：（書名）十二卷，天親著，後魏菩提留支等譯。釋華嚴之十地品。

1641. 【無我智】（科註第六七九頁第二行）

《佛學大辭典》「二無我智」條：（名數）

知人無我法無我理之智也。

楞伽經一曰：「如河流、如種子、如燈、如風、〔中略〕如汲水輪，生死趣有輪，種種身色，如幻術神咒機發像起，善彼相知，是名人無我智。云何法無我智？謂覺陰界人妄想相自性。」

○二無我：（名數）一、人無我，自主自在之我為我。凡夫不了五蘊假和合之義，固

執實有自主自在之人體，曰人我，今了五蘊假和合之義，達實無人體，曰人無我，是為小乘之觀道，以斷煩惱障，而得涅槃者也。

二、法無我，固執諸法有實體，有實用，曰法我，今了諸法因緣生之義，達實無自性，曰法無我，是為大乘菩薩之觀道，以斷所知障，而得菩薩者也。小乘唯悟人無我，菩薩則二無我皆悟。

楞伽經一曰：「大慧菩薩摩訶薩善觀二種無我相，云何二種無我相？謂人無我，及法無我。」

《三藏法數》「二無我」條：〔出楞伽經〕無，即空也。人法之中，本無有我，但凡夫不了，於無我中計我極盛。所謂我身、我

名、我衣物、我田宅、我行、我住坐臥，語言不離於我，乃至我能布施、持戒等。因此顛倒，備起一切煩惱生死行業。聲聞之人，修四真諦，即了人法本空，我亦無有，故名二無我。（四真諦者，即苦集滅道也。）

一、人無我，謂由攬五陰實法而成假名之人，凡夫不了，復於假名之中，妄執為我。若了五陰之法本空，假名之人，豈得定有。假名既不定有，則所執之我，亦不可得。故金光明經云：何處有人及以眾生，是名人無我。（攬者，撮持也。五陰者，色陰、受陰、想陰、行陰、識陰也。五陰之身實有，故名實法；名字本來虛假，故名假名。）

二、法無我，謂由攬父母之遺體，四大假

合而成五陰之身。若一一分別推求，皆悉空無所有。凡夫不了，妄執此身為我，餘身非我。若了四大本空，五陰非有，則所執之我亦不可得。故金光明經云：五陰舍宅，觀悉空寂，是名法無我。（四大者，地大、水大、火大、風大也。）

1642. 【四無量心】（科註第六七九頁第四行）

《三藏法數》：「〔出法界次第〕四無量心者，慈悲喜捨也。通名無量者，謂菩薩利他之心廣大也。所緣眾生既無量，而能緣之心亦無量也。（菩薩，梵語具云菩提薩埵，華言覺有情。）

一、慈無量心：慈名愛念，即與樂之心也。謂菩薩愛念一切眾生，常求樂事，隨彼

所求而饒益之，故名慈無量心。

二、悲無量心：悲名愍傷，即拔苦之心也。謂菩薩愍念一切眾生受種種苦，常懷悲心，拯救濟拔，令其得脫，故名悲無量心。

三、喜無量心：謂菩薩慶他眾生離苦得樂，其心悅豫，欣慶無量，故名喜無量心。

四、捨無量心：謂菩薩於所緣眾生，無憎愛心，名之為捨；復念一切眾生，同得無憎、無愛、無瞋、無恨、無怨、無惱，故名捨無量心。

1643. 【《光明文句》】（科註第六七九頁第八行）

《佛學大辭典》：（書名）金光明經文句之略名。智者大師說。（參見「《金光明經文句》」1163）

1644. 【《法華科註》】（科註第六八一頁第四行）

《妙法蓮華經科註》之略名。七卷，明一如集註。收於《卅新纂續藏經》第三十一冊。

1645. 【《華嚴論》】（科註第六八一頁倒數第一行）

《佛光大辭典》「新華嚴經論」條：凡四十卷。唐代李通玄撰。收於大正藏第三十六冊。

本書係就實叉難陀所譯之新華嚴經明其玄旨，並隨釋經文而成。初於文前立依教分宗、依宗教別、教義差別、成佛同別、見佛差別、說教時分、淨土權實、攝化境界、因果延促、會教始終等十門。次釋經文，先總敘經意，二明經宗趣，三明其教體，四總陳

會數，後釋其文義。本論與法藏等論相比，頗多特殊之處。如法藏等謂華嚴經之說處說會及品數為七處九會三十九品，本書則為十處十會四十品。法藏之主旨在成就事事無礙，本書則闡發凡夫一生感得心內理智不二之佛等。

撰者歿後，唐大曆九年（七七四）二月，僧廣超於逝多寺合寫本論與十二緣生解迷顯智成悲十明論，流通於并汾之地。大中年間，開元寺僧志寧合經與論，題為大方廣佛新華嚴經合論，共一二〇卷。宋乾德五年（九六七）以其義類尚嫌繁衍，慧研奉帝旨，整其漏略，重新開印。〔新華嚴經合論序、福州溫州台州求得經律論疏記外書等目錄、

新編諸宗教藏總錄卷一〕

◎ 超世希有第十八

1646. 【天人不動眾】（科註第六八五頁第七行）

《實用淨土宗辭典》：指極樂淨土之大眾。極樂淨土實無天人之存在，然以順應他方世界之故，存天人之名。其大眾實乃一生補處菩薩，為證得涅槃之妙理者，成就大乘根性，絕無傾動退轉，故稱不動。

◎ 受用具足第十九

1647. 【鉢多羅】（科註第六九三頁第五行）

《三藏法數》：梵語鉢多羅，華言應器。

發zhèn 軫（音診）鈔云：應法之器也。謂體、色、量，三者皆須與法相應。體有二，泥及鐵也。色者，熏作黑赤色，或孔雀咽色，鵠色。量者，大受三斗，小受一斗半，故名應器。

《佛學大辭典》「鉢多羅」條（節錄）：

（物名）Pātra，又作波多羅，波da 咤（音答）囉，鉢咤囉，播怛囉，鉢和羅，鉢和蘭。略云鉢。比丘六物之一，飯器也。有泥鐵之二種，譯曰應器，又曰應量器，以體色量三者皆應法故也，又以賢聖應受人之供養者用之也。

1648. 【歡喜丸】（科註第六九三頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（飲食）又曰歡喜團。

餅名。梵語曰摩呼荼迦。

涅槃經三十九曰：「酥面蜜薑胡椒薑bá 芡（音拔。香草名）蒲萄胡桃石榴榑子，如是和合，名歡喜丸。」

大日經疏七曰：「歡喜丸，應以蘇煮諸餅，糅以眾味及三種辛藥等，令種種莊嚴。」智度論十七曰：「佛告諸比丘：此耶輸多羅，非但今世以歡喜丸惑我，乃往過去世時，亦以歡喜丸惑我。」

谷響集三曰：「歡喜名，相應於歡喜天，故修供必用。梵語摩呼荼迦 Mahotika，隋言歡喜丸。見於法苑。」

1649. 【日月燈明佛】（科註第六九四頁第六行）

《佛學大辭典》：（佛名）此佛光明，在

天如日月，在地如燈，故名。過去世有二萬日月燈明佛，同名相繼出世，而說法華經。見法華經序品。

◎ 德風華雨第二十

1650. 【八種清風】（科註第六九九頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（名數）四方四維八方之清風也。

觀無量壽經曰：「八種清風從光明出。」同傳通記曰：「八種清風者，今家無判。天台云：八種清風者，彼處實無時節，若寄此八謂除上下餘四方四維，故云八，亦可以對八卦也。」

1651. 【《莊子齊物論》】（科註第七〇〇頁第四行）

《莊子·內篇》之第二篇。

1652. 【人籟^{ㄌㄞˋ}籟】（科註第七〇〇頁第四行）

《漢語大詞典》：人吹簫所發出的音響。

古代管樂器。一說即排簫。

1653. 【比竹】（科註第七〇〇頁第五行）

《漢語大詞典》：指竹製編管樂器，如笙

簫（音月。古管樂器像編管之形，似為排簫之前身。有吹簫、舞簫兩種）之類。

1654. 【地籟^{ㄌㄞˋ}籟】（科註第七〇〇頁第五行）

《漢語大詞典》：風吹大地的孔穴而發出的聲響。《莊子·齊物論》：「地籟則眾竅是已，人籟則比竹是已。」成玄英疏：「地籟則竅穴之徒，人籟則簫管之類。」

1655. 【眾竅^{ㄑㄩㄠˋ ㄑㄩㄠˋ}】（音俏）（科註第七〇〇頁第五行）

《漢語大詞典》：眾多的孔穴。

1656. 【天籟^{たうさい}籟】（科註第七〇〇頁第五行）

《漢語大詞典》：自然界的聲響，如風聲、鳥聲、流水聲等。

1657. 【非常、苦、空、非我】（科註第七〇〇頁第八行）

《佛學大辭典》：（術語）十六行相中之四行相。觀苦諦之境，而起四種之觀解。即苦諦為三界迷妄之果報，而一切世間之法也。此世間之法，為由眾緣和合而存在者，因緣散亦隨而忽滅，故為非常，又逼迫惱害有情之心身，故為苦，又諸法自我心身至於妻子眷族，無一可定為我有者，故為空，又諸法無常住之義，亦無常一主宰之義，無可執而為我者，故觀為非我也。（參見「四諦十

六行相」2158）

1658. 【我所見】（科註第七〇〇頁倒數第六行）

《佛學大辭典》：（術語）執我所有之偏見，即不知一切之事物本為假有，無自他所屬，而誤固執為我所有之偏見也。

1659. 【我見】（科註第七〇〇頁倒數第五行）

《三藏法數》：謂不知此身五蘊所成，虛假不實，妄計為身，強立主宰，恒執為我，是為我見。（五蘊者，色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊，為五也。）

《佛學大辭典》：（術語）指五蘊假和合之心身，視為常一之義，謂之我見，又云身見。梵語曰沒曳達利瑟致，譯曰我見。

唯識論四曰：「我見者，謂我執。於非我

法妄計為我，故名我見。」同述記九末曰：

「梵云沒曳達利瑟致，此云我見。」

大乘義章六曰：「言身見者，亦名我見。五

陰名身，身中見我，取執分別，從其所迷故，名身見。以見我故，從其所立，亦名我見。」

起信論曰：「一切邪執，皆依我見。若離於我，則無邪執。」

1660. 【四句】（科註第七〇一頁第三行）

《三藏法數》「四句——有無四句」條：

〔華嚴經疏〕

一、有句，謂外道或計：我與五蘊之身皆有，是名有句，即著常見。

二、無句，謂外道或計：我與五蘊之身皆無，是名無句，即著斷見。

三、亦有亦無句，謂外道欲離上二過，故計：我與五蘊亦有、亦無，即墮有無相違之見。

四、非有非無句，謂外道欲避上有無相違，立俱非句，故計我與五蘊非有非無，則又成戲論之見。

1661. 【五法】（科註第七〇一頁第四行）

《三藏法數》：「出楞伽經」

一、名：名即假名也。謂一切聖凡，情與無情，若根若塵，各有自相，逐體稱呼，是為名也。（根者，眼耳鼻舌身意六根也。塵者，色聲香味觸法六塵也。）

二、相：相即色相也。謂三界一切品類，洪纖（大小，巨細）妍醜（美和醜。妍，音

言），情與無情，及根塵諸法，各有形狀，是為相也。（三界者，欲界、色界、無色界也。）

三、妄想：妄想者，分別虛妄之念也。謂由前名、相二法，起分別心；認假名為自己，執幻相為本身，則有心、心數法，種種攀緣，是為妄想也。（心即心王，心數法即受想行等法也。）

四、正智：正智者，如來明了正見之智也。謂了前諸法如幻如化，非斷非常，超過一切凡夫小乘偏邪異見，是為正智也。

五、如如：如如者，不變不異，真如之理也。謂由前正智，觀察名相，皆悉如幻，非有非無，名相本空，即真如理。理因智明，

智因理發；以智如理，以理如智；是為如如也。

1662. 【名句】（科註第七〇一頁第五行）

《佛學大辭典》：（術語）顯體為名，詮義為句。如諸行二字，名也，而諸行無常四字則句也。以是詮諸行為無常之義理故也。

唯識論曰：「名詮自性，句詮差別。」

1663. 【愛染】（科註第七〇一頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）貪愛染著之情也。煩惱之名。

智度論一曰：「自法愛染故，毀訾他人法。」同三十四曰：「愛染無門。」

淨住子曰：「洗除心垢，六塵愛染。」

王維詩曰：「愛染日以薄，禪寂日以固。」

1664. 【滅盡定】（科註第七〇二頁第六行）

《佛學大辭典》：（術語）梵語 Nirodhasa

māpati，又名滅受想定。二無心定（無想定、滅盡定）之一。滅盡六識心心所而不使起之禪定也。不還果已上之聖者，為假人涅槃之想而入於此定，極長者為七日，屬於非想天；外道所人之無心定，名為無想定。屬於第四禪。

俱舍論五曰：「如說復有別法，能令心心所滅，名無想定。如是復有別法，能令心心所滅，名滅盡定。」

大乘義章二曰：「滅盡定者，謂諸聖人患心勞慮，暫滅心識。得一有為非色心法，領補心處，名滅盡定。」同九曰：「滅受想

者，偏對受想二陰彰名。想絕受亡，名滅受想。滅盡定者，通對一切心心數法以彰名也。心及心法一切俱亡，名為滅盡。」

《三藏法數》「滅盡定與無想定四義不同」

條：「〔出宗鏡錄〕滅盡定者，謂受想心滅，出入息盡，身證此定，能斷見、思煩惱，而證聖果。無想定者，謂能於定中心想不起，如冰魚蟄蟲（藏在泥土中過冬的小蟲。蟄，音哲），不能斷惑，證入聖果。故此二定，有四種勝劣之義也。（見、思即見、思二惑也。謂意根對法塵起諸分別，名見惑；眼等五根對色等五塵起諸貪愛，名思惑也。）

一、約得人異：謂羅漢聖人，由受想心滅而證滅盡之定；外道凡夫由妄計無想以為至

道，而證無想之定。此之二定，有世間、出世間之不同，故云約得人異也。（受想者，受謂領受；想謂想像，即五陰中之二也。）

二、祈願異：謂入滅盡定者，則息諸想念，斷除貪愛之心，唯求出世功德；人無想定者，則妄計心無想慮，以為解脫，唯求世間樂果，故云祈願異也。

三、感果不感果異：謂無想定，是有漏業，能感無想天果報；滅盡定，是無漏業，不感三界生死果報。故云感果不感果異也。（三界者，欲界、色界、無色界也。）

四、滅識多少：謂滅盡定既滅第六識已，兼能滅第七識染分；無想定但滅第六識分別之見，而諸邪見則未能盡斷，故云滅識多少

也。（第六識即意識，第七識即傳送識，又云執我識。染分者，我癡、我見、我慢、我愛之四惑也。）

1665. 【六識】（科註第七〇二頁第六行）

《三藏法數》：「〔出法界次第〕六識者，眼、耳、鼻、舌、身、意各有識也。謂依五根能見五塵，而為五識，於五塵境，而起分別，為第六識。」

一、眼識：謂眼根若對色塵，即生眼識。眼識生時，但能見色，而未起分別也。

二、耳識：謂耳根若對聲塵，即生耳識。耳識生時，但能聞聲，而未起分別也。

三、鼻識：謂鼻根若對香塵，即生鼻識。鼻識生時，但能嗅香，而未起分別也。

四、舌識：謂舌根若對味塵，即生舌識。

舌識生時，但能嘗味，而未起分別也。

五、身識：謂身根若對觸塵，即生身識。

身識生時，但能覺觸，而未起分別也。

六、意識：謂意根若對法塵，即生意識。

意識生時，即能於五塵之境，分別善惡好醜也。

1666. 【不還果】（科註第七〇二頁第六行）

《佛學大辭典》：（術語）聲聞乘四果之

一。梵名阿那含 Anāgāmin，斷盡欲界九品之

修惑，不再還生於欲界之聖者之位也。此不還果之聖者，有五種七種九種之差別。（參

見《科註》第六六六頁）

1667. 【兜羅絃】（科註第七〇三頁倒數第三行）

《翻譯名義集》：兜羅，此云細香。苑音

義翻冰。或云兜沙，此云霜。斯皆從色為

名。或名妒羅絃，兜羅樹名，絃從樹生，因

而立稱，如柳絮也。亦翻楊華，或稱兜羅毘

（而吏切）者，毛毳（此芮切）也。熏聞云：

謂佛手柔軟，加以合縵，似此絃也。

《佛學大辭典》「兜羅」條：（物名）

Tula，又作妒羅、堵羅、多蠹（音杜）羅。譯

曰楊華、絮、野蠶繭、綿。常曰兜羅綿、兜

羅毘（音二）。又樹名。

慧琳音義三曰：「堵羅綿，細綿絮也。沙

門道宣注四分戒經云：草木花絮也。蒲臺

花，柳花，白楊，白疊花等絮是也。取細粟

（同軟）義。」同六十四曰：「兜羅貯，草木

花絮，木綿也。」

飾宗記六末曰：「兜羅者，草木花絮之總名也。」

俱舍光記十一曰：「妒羅，是樹名。綿從樹果中出，名妒羅綿，如言柳絮。」

瑜伽倫記八上曰：「野蠶繭，名妒羅綿。」

1668. 【白^{ハク}疊^{ダイ}（音碟）】（科註第七〇三頁倒數第二行）

《漢語大詞典》：棉花。《新唐書·西域傳上·高昌》：「有草名白疊，擷花可織為布。」

1669. 【曼陀羅華】（科註第七〇四頁倒數第五行）

《佛學大辭典》「曼陀羅」條：（植物）Mandāra，又曰漫陀羅。花名。譯作圓華、白團華、適意華、悅意華等。

阿育王經七曰：「漫陀羅，翻圓華。」

法華光宅疏一曰：「曼陀羅華者，譯為小白團華。摩訶曼陀羅華者，譯為大白團華。」

法華玄贊二曰：「曼陀羅華者，此云適意，見者心悅故。」

慧苑音義上曰：「曼陀羅華，此云悅意華，又曰雜色華，亦云柔軟華，亦云天妙華。」

案曼陀羅為一年生草，莖直上，高四五尺，葉作卵形，常有缺刻。夏日開大紫花，有漏斗形之合瓣花冠，邊緣五裂，實為裂果，面生多刺，性有毒，以其葉雜煙草中同吸。能止咳嗽，過量則能致死。本草，曼陀羅花，一名風茄兒，一名山茄子，生北土。

法華經佛說法，天雨曼陀羅花。翻譯名義：曼陀羅，此云適意，又云白華。

1670. 【六時】（科註第七〇四頁倒數第五行）

《佛學常見辭彙》：晝三時和夜三時，合稱為六時。晝三時是晨朝、日中、日沒；夜三時是初夜、中夜、後夜。印度的一時，等於現代的四個小時，六時即二十四小時。

1671. 【後夜】（科註第七〇四頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（雜語）晝夜六時之一。夜間區分初中後三時，此為其後分故有此稱。即寅刻，近日出之時也。

佛遺教經曰：「初夜後夜，亦勿有廢。」

彌勒所問經論三曰：「初夜後夜，精勤修行。」即其例也。

1672. 【《沙彌十戒儀則經》】（科註第七〇四頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（經名）一卷，趙宋施護譯。攝頌沙彌戒品之威儀。

1673. 【慈恩】（科註第七〇五頁第五行）

《佛學大辭典》「窺基」條：（人名）唐京兆大慈恩寺窺基，事玄奘，學天竺語，傳唯識因明之旨，造疏百本，稱為百本疏主，法相宗之開祖也。永淳元年，壽五十一寂。嘗書彌勒上生經之疏，感舍利二七粒。又造彌勒像，於像前日誦菩薩戒一遍，以願兜率之往生。世稱慈恩大師。見宋高僧傳四。

《宋高僧傳卷第四》：釋窺基。字洪道。姓尉遲（音玉池。複姓也）氏。京兆長安人

也。基母裴氏。夢掌月輪吞之。寤而有孕。及乎盈月誕。彌與群兒弗類。數方誦習神晤精爽。樊師始因陌上（路上）見其眉秀目朗、舉措疏略，曰將家之種不謬也哉。脫或因緣。相扣度為弟子。則吾法有寄矣。復念在印度時計迴程次。就尼犍子邊。占得卦甚吉。師但東歸哲資生矣。

遂造北門將軍微諷之出家。父曰。伊類羸悍那勝教詔。樊曰。此之器度非將軍不生。非某不識。父雖然諾。基亦強拒。激勉再三。拜以從命。奮然抗聲曰。聽我三事方誓出家。不斷情欲葷血過中食也。樊先以欲勾牽。後令人佛智。yáng佯（音陽。假裝）而肯焉。行駕累載前之所欲。故關輔語曰三車和

尚。即貞觀二十二年也。

一基自序云。九歲丁艱漸疏浮俗。若然者三車之說。乃厚誣也。至年十七遂預緇林。及乎入法。奉敕為樊師弟子。始住廣福寺。尋奉別敕選聰慧穎脫者。入大慈恩寺躬事樊師學五竺語。解紛開結統綜條然。聞見者無不歎伏。凡百犍度跋渠。一覽無差。寧勞再憶。年二十五應詔譯經。講通大小乘教三十餘本。創意留心勤勤著述。蓋切問而近思。其則不遠矣。造疏計可百本。樊所譯唯識論。初與昉尚光（玄奘門下上座弟子神昉、嘉尚、普光、窺基，人稱樊門四哲）四人同受潤色執筆檢文纂義。數朝之後基求退焉。樊問之。對曰。夕夢金容晨趨白馬。雖得法門之

糟粕。然失玄源之醇粹。某不願立功於參糅。若意成一本。受責則有所歸。奘遂許之。以理遣三賢獨委於基。此乃量材授任也。時隨受撰錄所聞。講周疏畢。（中略）東行博陵有請講法華經。遂造大疏焉。及歸本寺恒與翻譯舊人往還。屢謁宣律師。宣每有諸天王使者執事。或冥告雜務。爾日基去方來。宣怪其遲暮。對曰。適者大乘菩薩在此。善神翼從者多。我曹神通為他所制。故爾。

以永淳元年壬午示疾。至十一月十三日。長往（死亡的婉詞）于慈恩寺翻經院。春秋五十一。法臘無聞。葬于樊村北渠。祔（合葬）三藏奘師 yíng líng 塋隴（音贏籠。墳墓）焉。餘外

執紼。會葬（送葬）黑白之眾盈于山谷。

1674. 【《彌陀通贊》】（科註第七〇五頁第五行）

《阿彌陀經通贊疏》之略名。三卷，唐·

窺基撰。

1675. 【shǔ 曙^{ㄕㄨˇ}】（音蜀）（科註第七〇五頁第六行）

《漢語大詞典》：天亮；破曉。

◎ 寶蓮佛光第二十一

1676. 【安立】（科註第七〇六頁第二行）

《佛學大辭典》：（術語）安置建立之義。

無量壽經上曰：「教化安立，無數眾生。」

俱舍論十一曰：「安立器世間。」

唯識論八曰：「安立真如。」

勝鬘寶窟上末曰：「安立者，始建曰安，終成為立。」

◎ 決證極果第二十二

1677. 【極果】（科註第七一二頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）至極之證果。謂佛之正覺也。是為因位修行之結果。

光明文句七曰：「菩提極果積行方剋。」

大乘義章八曰：「無漏極果，所謂盡智及無生智。」

法華文句四上曰：「妙因斯滿，極果頓圓。」

1678. 【精光】（科註第七一三頁第一行）

《漢語大詞典》：光輝。

1679. 【五無間業】（科註第七一五頁第七行）

《佛學大辭典》：（名數）感無間地獄苦果之五種惡業，即五逆罪也。（參見「五逆」2188）

1680. 【釋摩訶衍論】（科註第七一五頁倒數第五行）

《佛學大辭典》（節錄）：（書名）十卷，龍樹菩薩造，筏提摩多譯。釋起信論者。常略云釋論。

1681. 【三賢】（科註第七一五頁倒數第四行）

《三藏法數》：「出仁王護國經疏」十住、十行、十回向諸位菩薩皆稱賢者，此就別教而論，蓋諸位菩薩，但斷見、思惑盡，尚有無明惑在，未入聖位，故名賢也。

一、十住：會理之心，安住不動，名之為住。一發心住、二治地住、三修行住、四生貴住、五具足方便住、六正心住、七不退住、八童真住、九法王子住、十灌頂住。

二、十行：行即進趣之義。謂行此行，則能進向於果，名之為行。一歡喜行、二饒益行、三無違逆行、四無屈撓行、五無癡亂行、六善現行、七無著行、八難得行、九善法行、十真實行。

三、十回向：回因向果，名為回向。一救諸眾生離眾生相回向、二不壞回向、三等一切諸佛回向、四至一切處回向、五無盡功德藏回向、六入一切平等善根回向、七等隨順一切眾生回向、八真如相回向、九無縛無著

解脫回向、十入法界無量回向。

1682. 【十聖】（科註第七一五頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）十地之聖者也。地前之三十位，謂之三賢，地上之十位，謂之十聖。

1683. 【大覺】（科註第七一五頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）佛之覺悟也。凡夫無覺悟，聲聞菩薩有覺悟而不大，佛獨覺悟實相，徹底盡源，故稱大覺。又聲聞雖自覺，而不使他覺，菩薩雖自覺亦使他覺，而覺事未滿。佛自覺覺他皆圓滿，故獨稱之為大覺。

仁王經上曰：「四無所畏，十八不共法五眼法身大覺世尊。」

心地觀經一曰：「敬禮天人大覺尊。」

止觀一曰：「大覺世尊，積功行滿。涉六年以伏見，舉一指而降魔。」

1684. 【涅槃界】（科註第七一六頁第八行）

《佛學大辭典》：（術語）界者藏之義，涅槃能藏無為之萬德，故曰界。

又為因之義，涅槃能生一切世間出世間之利樂事，故曰界。

又界為界畔。涅槃雖無界畔，然對於生死界，則謂為涅槃界。

唯識論十曰：「界是藏義，此中含容無邊希有大功德故。或是因義，能生五乘，世出世間利樂事故。」

增一阿含經十二曰：「亦獲智慧海，漸至

涅槃界。」

◎ 十方佛讚第二十三

1685. 【廣長舌相】（科註第七一九頁第七行）

《佛學大辭典》「廣長舌」條：（術語）三十二相之一。舌廣而長，柔軟紅薄，能覆面至髮際。

智度論八曰：「問曰：如佛世尊，大德尊重，何以故？出廣長舌似如輕相。答曰：舌相如是，語必真實。如昔佛出廣長舌，覆面上，至髮際。語婆羅門言：汝見經書，頗有如此舌人而作妄語不？婆羅門言：若人舌能覆鼻無虛妄，何況至髮際？我心信佛必不妄語。」

法華經神力品曰：「現大神力，出廣長舌，上至梵世。」

阿彌陀經曰：「恒河沙數諸佛各於其國，出廣長舌相，遍覆三千大千世界，說誠實言。」（參見「三十二相」二二四）

1686. 【《阿彌陀經略解》】（科註第七一九頁倒數第四行）

一卷。明·大佑述。

1687. 【四過】（科註第七一九頁倒數第三行）

《佛學大辭典》「口四」條：（名數）謂十惡中屬於口業之四業。即妄語、兩舌、惡口、綺語是也。

1688. 【梵世】（科註第七二〇頁第六行）

《佛學大辭典》「梵世界」條：（界名）

色界諸天，總云梵世界。離婬欲之梵天住處也。

智度論十曰：「梵名離欲清淨，今言梵世界已總說色界諸天。」

1689. 【敦（二）】（科註第七二〇頁第七行）

《漢語大詞典》：勸勉；勉勵。

1690. 【佛願生起本末】（科註第七二二頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（術語）彌陀本願之謂也。生起者，生即起，謂佛願之因之起源。彌陀於因位之昔，見苦惱之眾生以大悲心起願行，故佛願之生起，為眾生流轉之苦相也。本者，因位之本願修行；末者，果上之名號也。

或云本者，第十八願；末者，餘四十七願也。

又云本者，真實之第十八願；末者，方便之十九、二十願也。

1691. 【高齊】（科註第七二三頁第三行）

《漢語大詞典》「北齊」條：朝代名。北朝之一。公元五五〇年，高歡子高洋取代東魏，自立為帝，國號齊，都鄴（今河北臨漳西）。為與南朝齊相別，史稱北齊。據有今河北、山東、山西、河南及遼寧省西部。公元五七七年為北周所滅。歷六帝，二十八年。

1692. 【教詔】（科註第七二三頁第三行）

《漢語大詞典》：教誨；教訓。

1693. 【現生十種益】（科註第七二三頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（名數）日本真宗所立。文類三末曰：「獲得金剛信心者，橫超三塗八難道，必獲現生十種益。」

一冥眾護持益，梵天，帝釋，四天王，龍神八部等護持行者也。

二至德具足益，信之一念發揮名號之至德，盡其功德，圓滿具足於我身也。無量壽經下曰：「其有得聞彼佛名號歡喜踊躍乃至一念，當知此人為得大利，則是具足無上功德。」淨土論曰：「觀佛本願力，遇無空過者，能令速滿足，功德大寶海。」

三轉惡成善益，獲一念信心之時，既具足至德，則轉三世之重惡，而使盡為菩提之善

也。

四諸佛護念益，十方恒沙之諸佛護念行者也。選擇集末曰：「十方諸佛，護念念佛行者。」

五諸佛稱讚益，諸佛稱讚行者也。無量壽經下曰：「聞法能不忘，見敬得大慶，則我善親友。」觀無量壽經曰：「若念佛者，當知此人是人中芬陀利華。」如來會下曰：「廣大勝解者。」

六心光照護益，由佛之大慈悲心照觸念佛行者之光明，謂之心光。念佛之行者，為此心光所照護也。觀念法門曰：「彼佛心光常照是人攝護不捨。」

七心多歡喜益，念佛之行者，如初歡喜地

菩薩於未來成佛，決定無間違，心常歡喜也。

八知具報德益，念佛之行者，即具足至德，獲得大利，今可為報謝佛恩之身也。

九常行大悲益，他力信心之行者，以自信者勸人，為自行佛之大悲之身也。安樂集曰：「大悲經云：云何名為大悲？」〔中略〕若能展轉相勸行念佛者，此等悉名行大悲人。」

十入正定聚益，定成佛之位謂之正定聚，又云不退位。念佛之行者，以信之一念入於此位，而未來必成佛也。淨土論註上曰：「易行道者，謂但以信佛因緣願生淨土，乘佛願力便得往生彼清淨土，佛力住持即入大乘

正定之聚。」

1694. **【《成唯識論》】**（科註第七二三頁倒數第二行）

《唯識名詞白話辭典》：這是詮釋唯識三十頌的論著，凡十卷，護法等十大論師各造釋論，唐代玄奘三藏奉詔譯，翻經沙門窺基筆受，這是學習唯識學必讀的重要論書。世親晚年造《唯識三十頌》，本頌造出，未造釋文而入寂，未幾十大論師繼起，各造釋論，斯時法海波瀾，至為壯闊。唐代玄奘三藏由印度回國，攜回十家釋論百卷，奘師譯此論時，本主張十家釋論各別全譯，後以弟子窺基之請，糅集十家之義成為一部，其中異義紛紜之處，悉折中於護法之說，故《成

唯識論》十卷，雖說是糅集十師之作，而實以護法一家為宗，名為傳譯，不啻新造。基師亦嘗述其傳譯參糅之績云：十家別譯之初，神昉、嘉尚、普光、窺基四人同受師命，共同翻譯。數日之後，基請退出，奘師固問其故，基對曰：「群聖製作，各馳譽於五天，雖文具傳於貝葉，而義不備於一本，情見各異，稟者無依。請錯綜群言，以為一本，楷定真謬，權衡盛則。」久之奘師乃許，故得此論行世。

1695. **【樂欲】**（科註第七二三頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）樂者，願也，好也。樂欲者，願求欲望也。

最勝王經一曰：「一切煩惱，以樂欲為本

從樂欲生。諸佛世尊斷樂欲故，名為涅槃。」
孟蘭盆經宗密疏曰：「願者，心之樂欲也。」

1696. 【染法】（科註第七二三頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（術語）謂與無明相應之法，由無明而起之法。即三界所有之事法是也。染者染污之義，染污真性使不清淨，故名。

1697. 【禪宗三祖】（科註第七二四頁倒數第四行）

《中華佛教百科全書》「僧璨」條：（？）——六〇六）我國禪宗第三祖。又作僧càn 璨ちん。生年、籍貫不詳。或謂徐州人。初以居士身參謁二祖慧可；二祖識器，收受為徒；遂隨侍慧可二年，得受衣法，後入司空山。北周武

帝破佛滅法，師隱居皖公山十餘年，其後，出世行化。隋·開皇十二年（五九二），沙彌道信來投，年僅十四，從學九年，傳之以衣法，旋往羅浮山，優遊二載，復歸皖公山。大業二年（六〇六）十月十五日，為四眾廣宣心要訖，合掌立化於樹下。唐玄宗賜諡「鏡（鑑）智禪師」。著有《信心銘》，後人視為禪宗要典之一。

1698. 【迴向】（科註第七二五頁第四行）

《佛學大辭典》「回向」條：（術語）或作迴向。回者回轉也，向者趣向也，回轉自己所修之功德而趣向於所期，謂之迴向。期施自己之善根功德與於他者，迴向於眾生也。以己之功德而期自他皆成佛果者，迴向

於佛道也。

大乘義章九曰：「言迴向者，回己善法有所趣向，故名迴向。」

往生論註下曰：「迴向者，回己功德普施眾生，共見阿彌陀如來，生安樂國。」

止觀七曰：「眾生無善我以善施，施眾生已，正向菩提，如回聲入角，響聞則遠，迴向為大利。」

1699. 【他力迴向】（科註第七二五頁第七行）

《佛學大辭典》「願力迴向」條：（術語）

亦曰他力迴向。謂彌陀以本願力收因位之萬行，果地之萬德於名號內，與之於眾生也。行信、因果、往相、還相，皆自如來清淨之願心，迴施於眾生也。

1700. 【不迴向】（科註第七二五頁倒數第五行）

《佛學大辭典》「不迴向」條：（術語）

淨土門立二種之回向：一、往相回向，願所修之功德回向而往生淨土也。二、還相回向，願成佛後回入生死，教化一切眾生也。此二種回向，為菩提心所具之通相，行者自力勤修，為佛教通途之義。故淨土一門，皆欲依自力成就此回向。

獨淨土真宗一派謂此二種回向。於信之一念，自彌陀之方回向行者，不須自行者之方更成回向，故名之為不回向。不回向之言，顯他力之極致也。

教行信證二曰：「明知，是非凡聖自力之行，故名不回向之行也。」

1701. 【想顛倒、見顛倒、心顛倒】（科註第七二五頁倒數第四行）

《三藏法數》「三顛倒」條：〔出宗鏡錄〕

一、心顛倒：心即根塵相對所起一念之心。謂心為群妄之原，起惑之始。因迷自性清淨之心，種種分別，起諸顛倒，是名心顛倒。（根者，眼耳鼻舌身意六根也。塵者，色聲香味觸法六塵也。）

二、見顛倒：謂眼是諸見之本，由不了外塵之境皆悉虛幻，是以妄生執取，起諸顛倒，是名見顛倒。

三、想顛倒：謂想取六塵之想也。由不了六塵過患，傷失善根，以妄生緣想，起諸顛倒，是名想顛倒。（六塵者，色塵、聲塵、

香塵、味塵、觸塵、法塵也。）

◎ 三輩往生第二十四

1702. 【宿根】（科註第七二八頁第一行）

《佛學大辭典》：（術語）宿世之根性也。

1703. 【明鑒^{じやん}（音見）】（科註第七二八頁第八行）

《漢語大詞典》：明亮的鏡子。

1704. 【《略論》】（科註第七二八頁倒數第一行）

《實用淨土宗辭典》「略論安樂淨土義」

條：書名。全一卷，後魏曇鸞大師撰，收於《大正藏》第四十七冊、《卍續藏》第一〇七冊中。是書以問答體辯釋安樂淨土義，總有六番問答：一安樂國于三界中何界所攝？答

非三界所攝；二有幾種莊嚴？答據《經》，「四十八願」即是其事。據《論》，以二種清淨攝「二十九種莊嚴」；三生者有幾輩？答三輩、九品。又有一種不入三輩，謂生邊地，亦名胎生；四胎生受快樂否？答據《無量壽經》，以轉輪王子得罪于王喻；五以疑惑心受胎生者，云何起疑？答以不能信佛智等故。疑有四種，即為疑但念彌陀未必得生安樂，疑佛智於人不為懸絕，疑佛不能實度一切眾生，疑佛不得一切種智。書中於此四疑俱有釋文，並明對治之法；六云何名為十念？

1705. 【《無量壽觀經》】（科註第七二八頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（經名）觀無量壽經之

異名。（參見「觀經」29）

1706. 【嘉祥《觀經疏》】（科註第七二九頁第二行）

即《觀無量壽經義疏》。全一卷。隋代吉藏撰。

1707. 【天臺《觀經疏》】（科註第七二九頁第六行）

《天台教學辭典》「觀無量壽佛經疏」條（節錄）：一卷。智者大師述。又稱「觀經疏」、「觀無量壽經疏」、「觀經天台疏」收在大正藏第三十七冊（一八六）。為「觀無量壽佛經」注釋書。

內容初立五重玄義，以闡釋經名。次判「觀無量壽佛經」係以心觀為宗旨，以實相為體，以生善滅惡為用，為菩薩藏之頓教所攝！復次隨文作釋，且以十六觀悉為定善。

知禮大師著「觀無量壽佛經疏妙宗鈔」舉揚其旨趣以來，本書成為天台五小部之一，亦被視為天台教學之要典。（中略）

本書之注釋書有：「觀無量壽佛經記」一卷，唐代法聰大師述；「觀無量壽佛經融心解」一卷，知禮大師述。「新編諸宗教藏總錄卷一、佛祖統紀卷二五」

1708. 【孤山】（科註第七二九頁第八行）

《佛光大辭典》「智圓」條（節錄）：（九七六—一〇二二）宋代僧。為天台宗山外派大師。錢塘（杭州）人，俗姓徐。字無外，號潛夫，又號中庸子。八歲於錢塘龍興寺出家，初習儒學，能詩文，後依奉先寺源清習天台教觀。源清示寂後，師離群索居（獨

居），研考經論，探索義觀，並與同門慶昭、晤恩等闡述山外派學說，與山家派代表四明知禮展開論辯，然一般以知禮之說為天台正統，貶抑山外派。後隱居於西湖孤山瑤坡養疾，從學者眾。自此遂勤加著述，撰閑居編六十卷（現存五十一卷）、金光明經玄義表徵記一卷等。（中略）師又通周、孔、荀、孟、揚雄、王通之書，常謂以儒修身，以釋治心，欲調合儒、釋、道三教。乾興元年二月作祭文挽詩，泊然示寂，世壽四十七。遺命以陶器斂遺骸，藏於所居之巖。

因師撰文殊般若經疏、遺教經疏、般若心經疏、瑞應經疏、四十二章經注、不思議法門經疏、無量義經疏、觀普賢行法經疏、阿

彌陀經疏、首楞嚴經疏等十種，以教徒眾，世人乃美稱師為「十本疏主」。又以師隱居

孤山，世稱孤山智圓。徽宗崇寧三年（一一〇四），敕諡「法慧大師」。除上記外，另

撰有涅槃經疏三德指歸二十卷、維摩經略疏垂裕記十卷、首楞嚴經疏谷響鈔五卷、金光明經文句索隱記一卷、涅槃玄義發源機要一卷、十不二門正義一卷等等，凡一百七十餘卷。〔閑居編序、閑居編卷十二至卷十六、卷十九、卷三十四、佛祖統紀卷十、卷二十五、佛祖歷代通載卷二十六、釋氏稽古略卷四、往生集卷上〕

1709. 【會通】（科註第七二九頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）又曰和會。和

會疏通彼此相違，乖角之義，使歸於一意也。

肇論曰：「同我則非復有無，異我則乖會通。」

五教章中曰：「應以六相方便而會通之。」

1710. 【草庵】（科註第七二九頁倒數第三行）

《淨土聖賢錄》：宋道因（一〇九〇—一一六七），字草庵，姓薛，明州人。十七，受具戒。從學於明智立法師。已而遍歷講壇，屢參禪室。讀四明十不二門指要鈔，有省，遂遙禮法智為師。歷主永明、寶雲、廣受、治平。晚主延慶。乾道三年四月十七日，別徒眾曰，華嚴世界，洞徹湛明，甚適我懷，今將行矣。乃令舉所述彌陀讚曰，無邊刹海

海涵空，海空全是蓮華宮。蓮宮周徧遍空海，空海獨露彌陀容。阿彌陀佛不生滅，難覓難拈水中月。絕非離句如是身，如是感通如是說。我與彌陀本不二，妄覺潛生忽成異。從今掃盡空有塵，父子天然兩相值。誓修三福勤六念，身口意業無瑕玷。我今以此念彌陀，不見彌陀終不厭。讚畢，隨眾唱佛數百。諷觀經至上品上生，即斂念坐脫。越三日，頂足皆暖。

1711. 【《輔正解》】（科註第七二九頁倒數第三行）

即《觀經輔正解》。一卷。北宋·草庵道因撰。

1712. 【玄^{yùn}憚^{ㄊㄣˋ}（音運）師】（科註第七三三頁倒數第一行）

《宋高僧傳卷第四》：唐京師西明寺。釋道世（？——六八三）。字玄憚。姓韓氏。厥先伊闕人也。祖代因官為京兆人焉。生且渥潤（潤澤）漸而聰敏。俄厭眾沙思參救蟻。二親鍾愛遏絕其請。久而遂心。

時年十二。於青龍寺出家。從執德瓶止臨欣鑑。律宗研覈書籍鑽尋。特慕上乘融明實性。于時籍甚三輔欽歸。顯慶年中。大帝以玄奘師所翻經論。未幾詔入內。及慈恩寺大德。更代行道不替於時。世亦預其選。及為皇太子造西明寺。爰以英博召入斯寺。時道宣律師當塗行律。世且旁敷。同驅五部（佛滅後百年間，付法藏第五祖優婆塞多之下有五弟子，於戒律上各持異見，一大律藏便生五部之派

別，即曇無德部、薩婆多部、彌沙塞部、迦葉遺部、婆粗富羅部）之車。共導三乘之軌。人莫我及。道望芬然。復因講貫之餘。仍覽甚深之藏。以為古今綿代製作多人。雖雅趣佳辭無足於傳記。由是^{qian}拏（音謙。取也）文^{yòu}囿（文囿：文學文章。囿，音又）之菁華。嗅大義之瞻蔔（梔子花）。以類編錄號法苑珠林。總一百篇。勒成十帙。始從劫量終乎雜記。部類之前各序別論。令學覽之人就門隨部檢括所知。如提綱焉。如舉領焉。世之用心周乎十稔。至總章元年畢軸。蘭臺郎李儼為之都序。此文行于天下。又著善惡業報及信福論。共二十三卷。大小乘禪門觀及大乘觀。共十一卷。受戒儀式禮佛儀式共六卷。四分

律討要五卷。四分律尼鈔五卷。金剛經集注三卷。十部都一百五十三卷。世頗多著述。未測其終。名避太宗廟諱多行字耳。故時稱玄惲焉。

1713. 【愛渴】（科註第七三四頁第三行）

《佛學大辭典》：（術語）又曰渴愛。言愛欲之心，其貪如渴者之求水。

圓覺經曰：「眾生欲脫生死免諸輪迴，先斷貪欲，及除愛渴。」

1714. 【沙彌戒】（科註第七三四頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）俱舍謂之勤策律儀。十戒也。

○勤策律儀：（術語）梵語室羅摩拏洛迦三跋羅^{Sāmaneraka-samvara}，正翻勤策擁

護。室羅摩拏洛迦（舊曰沙彌）者勤策。三跋羅者擁護之義，律儀乃意譯也。別解脫律儀之一。為苾芻勤加策勵，故云勤策，能防身語，故云律儀。

俱舍論十四曰：「若受離十所應遠離，安立第三勤策律儀。何等名為十所應離？謂於前八，塗飾香鬘舞歌觀聽，開為二種；復加受畜金銀等寶，以為第十」即是也。

前八者：殺生，不與取，非梵行，虛誑語，飲諸酒，塗飾香鬘舞歌觀聽，眠坐高廣嚴麗床座，食非時食也。此為沙彌之十戒，出家沙彌所受持。若女人受之，則稱為勤策女律儀。然實體是一，非勤策律儀之外，別有勤策女律儀也。（參見「十戒」一三二）

1715. 【韋提希夫人】（科註第七三五頁第五行）

《淨土聖賢錄》：韋提希，摩竭提國王頻婆娑羅夫人也。有太子，名阿闍世，隨順調達（提婆達多也）惡友之教，收執父王，置七重室內。制諸群臣，一不得往。時韋提希，恭敬大王，澡浴清淨，以酥蜜和麨（炒的米粉或麵粉。音炒），用塗其身，諸璎珞中，盛葡萄漿，密以上王，王得不死。阿闍世聞之，即執利劍，欲害其母。為二大臣諫止，遂閉母深宮，不令復出。

時韋提希，被幽閉已，愁憂憔悴，遙向耆闍崛山，為佛作禮，而作是言。如來世尊，在昔之時，恒遣阿難來慰問我。我今愁憂，世尊威重，無由得見。願遣目連尊者阿難與

我相見。作是語已，悲泣雨淚，遙向佛禮。爾時世尊，在耆闍崛山，知韋提希心之所念。即敕大目犍連，及以阿難，從空而來。佛從耆闍崛山沒，於王宮出。時韋提希禮已，舉頭見世尊釋迦牟尼佛，身紫金色，坐百寶蓮華。目連侍左，阿難侍右，釋梵護世諸天，在虛空中，普雨天華。

時韋提希，號泣向佛，白言，世尊，我宿何罪，生此惡子。唯願世尊，為我廣說無憂惱處，我當往生，不樂閻浮提濁惡世也。此濁惡處，地獄餓鬼畜生盈滿，多不善聚。願我未來，不聞惡聲，不見惡人。今向世尊，求哀懺悔。唯願佛日，教我觀於清淨業處。爾時世尊，放眉間光，其光金色，徧照十方

無量世界，還住佛頂，化為金臺，十方諸佛淨妙國土，皆於中現。時韋提希見已，白佛言，是諸佛土雖復嚴淨，皆有光明，我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。唯願世尊，教我思惟，教我正受。佛告韋提希，阿彌陀佛去此不遠，汝當繫念，諦觀彼國。我今廣為汝說，亦令未來凡夫修淨業者，得生西方極樂國土。欲生彼國者，當修三福。一者，孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業。二者，受持三歸，具足眾戒，不犯威儀。三者，發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。如是三事，名為淨業正因。

佛又為韋提希說十六觀法已，韋提希與五百侍女，聞佛所說，應時即見極樂世界廣長

之相，得見佛身，及二菩薩。心生歡喜，嘆未曾有。豁然大悟，逮無生忍。五百侍女，發阿耨多羅三藐三菩提心，願生彼國。世尊悉記，皆當往生。生彼國已，獲得諸佛現前三昧。（觀無量壽佛經）

1716. 【劉遺民】（科註第七三六頁第一行）

《人天寶鑒》：劉遺民，名程之，彭城人，漢楚元王之後。祖考為晉顯官，事母以孝聞。丞相桓玄太尉謝安，嘉其賢，欲薦於朝。公辭之。謁廬山遠公，厥後雷次宗周續之，同來栖遠。遠曰：「諸公之來，盍為淨土之遊乎？」遂命公作誓辭，以識盛事。社賢百餘人，十八人為最，公又拔乎其萃者。

公凡念佛時，見彌陀佛身紫金色以臨其

室，公愧幸悲泣曰：「安得如來為我，手摩其頭，衣覆其體乎？」俄而佛為摩頂，且引袈裟以覆之。他日又見，身入七寶大池，其池蓮華青白相間，其水澄澈無有畔岸。中有一人，指池水曰：「八功德水，汝可飲之。」公飲水甘美，及寤猶覺異香，發於毛孔。公曰：「此吾淨土之緣至矣，誰為六和之眾與我證邪？」少頃緇徒（僧侶也。緇，音資。黑色也，引申作染黑）咸集。公對尊像^{四ノ}熱^ノ（音若，燒也）香再拜，祝曰：「我以釋迦遺教，故能知有阿彌陀佛。此香先當供養釋迦如來，次供阿彌陀佛，至於十方佛菩薩眾。願令一切有情俱生淨土。」願畢乃三扣齒，長跪而卒。（《廬山集》）

1717. 【zī縑（音資）素】（科註第七三六頁第二行）

《佛學大辭典》：（雜語）縑為縑衣，支那之禪僧多服之。素為白衣，印度之俗人多服之。因為僧俗之別稱。

1718. 【廬山遠公】（科註第七三六頁第二行）

我國淨土宗初祖。

《淨土聖賢錄》「晉慧遠」條（節錄）：慧遠，姓賈，雁門樓煩人。幼而好學，博綜六經，尤善莊老。時釋道安，建刹於太行恒山，遠往歸之。聞安講般若經，豁然開悟，因投簪受業。精思諷誦，以夜繼晝。安嘆曰：「使道流東國者，其在遠乎！」

晉太元六年，過潯陽，見廬山閑曠，可以棲止，乃立精舍，號龍泉寺。時遠同門慧

永，先居廬山西林，欲邀同止。而遠學侶浸眾，西林隘不可處。刺史桓伊，為遠更立寺於山東，遂號東林。遠於是率眾行道，鑿池種蓮。於水上立十二葉蓮華，因波隨轉，分刻晝夜，以為行道之節。既而四方清信之士，聞風而至者，百二十三人。（中略）居山三十年，跡不入俗。專志淨土，澄心觀想。三見聖相，而沈厚不言。

義熙十二年七月晦夕，於般若臺之東kān 龕（音刊），方從定起，見阿彌陀佛，身滿虛空，圓光之中，有諸化佛，觀音勢至，左右侍立。又見水流光明，分十四支，迴注上下，演說苦空無常無我之音。佛告遠曰，我以本願力故，來安慰汝。汝後七日，當生我

國。又見社中先化者，佛陀耶舍、慧持、慧永、劉遺民等，皆在側。前揖曰：「師早發心，何來之晚？」

遠謂弟子法淨、惠寶曰：「吾始居此，十一年中，三睹聖相。今復再見，吾生淨土必矣。」即自制遺戒。至八月六日，端坐入寂，年八十三。

1719. 【佛陀耶舍】（科註第七三六頁第六行）

《東林十八高賢傳》：尊者佛馱耶舍（晉云「覺明」），^{しん}罽（音記）賓國婆羅門種。有沙門至其家乞食，父本外道，怒毆之，遂手足攣蹙（音蠻必，手腳屈曲不能行動）。巫師謂曰：「坐犯賢聖。」即請此沙門悔過，旬日乃瘳（^{chōu}瘳（音抽，病愈也））。因令耶舍出家，

時年十三。

隨師行曠野，與虎遇。耶舍曰：「虎已飽，必不傷人。」前行中道，果見餘骸。年十五，誦經日至萬言，以分衛廢業為憂（梵語「分衛」，晉言「乞食」），一羅漢來代乞食。年十九，誦經滿數百萬言。性度簡傲，不為諸人重，至三十猶為沙彌。復從舅氏學五明論、世間法術（內眾、外道，皆有五明。內五明者：一聲明、二醫方明、三咒術明、四工巧明、五因明。外五明者：前四並同，後一是符印明）。

至沙勒國，待遇隆厚。既而羅什至，乃從學《阿毗曇論》、《十誦律》。什隨母反龜茲（音秋慈），師遂留止行化。符堅遣呂光

伐龜茲，執羅什。師聞歎曰：「我與羅什未盡懷抱，今忽羈虜，相見何期？」後十年，師東至龜茲，盛弘法化。

羅什在姑臧，遣信要之。師恐國人止其行，取清水，以藥投之，咒數十言，與弟子洗足，即夜便發。比旦，行數百里，追之不及。問弟子：「何所覺耶？」答曰：「唯聞疾風流響，兩目有淚。」師又咒水洗足，乃止。既達姑臧，什已入長安，聞姚主逼以妾媵，歎曰：「羅什如好綿繡，何可使入棘林！」羅什勸姚主遣使迎師，既至，別立省寺於逍遙園。四事供養，一無所受。時至分衛，一食而已。時羅什譯出《十住經》，師更相征決，辭理方定。

師髭（音資。泛指鬚鬚）赤，善解《毗婆沙論》，時人號「赤髭論主」。秦弘始中，譯出《四分律》（四十四卷）、《長阿含經》（二十二卷）。義熙八年，來廬山入社。後辭還本國，自罽賓以《虛空藏經》一卷，寄商客至涼州。

1720. 【慧持】（科註第七三六頁第六行）

《佛祖統紀》：法師慧持（三三七—四一二）。遠公同母弟也。幼讀書。一日所記常敵十日。年十八與兄同事安公。遍學眾經遊刃三藏。及安公在襄陽。遣遠公與師。東下遂止廬山。師形長八尺衲衣垂膝徒屬三百師為上首。豫章太守范甯請師講法華經阿毘曇論。四方雲聚。瑯邪王珣與范甯書問遠持二

公孰愈。甯曰。誠謂賢兄賢弟。珣復書曰。但令如弟誠未之有。況復賢邪。羅什在關中遙相欽敬。每致書通好。隆安三年辭兄入蜀。遠公留之曰。人生愛聚汝獨樂離。師曰。滯情愛聚者本不應出家。今既割欲求道。正以西方為期耳。即悵然而別。至成都^郫縣。居龍淵寺大弘佛法。升其堂者號登龍門。義熙八年（四一二）順寂。春秋七十六。臨終遺命務嚴律儀專心淨業。以東間經籍付道泓。西間法典付曇蘭。以泓行業清敏。蘭神悟天發。並能係軌師蹤焉。

1721. 【慧永】（科註第七三六頁第六行）

《佛祖統紀》：西林法師慧永（三三二—四一四）。河內（今河南沁陽）潘氏。年十二出

家事沙門竺曇現。初習禪於恒山。與遠師同依安法師。期結宇羅浮。及遠師為安公所留。師乃欲先度五嶺。太元初（三七六—三九六）至尋陽。刺史陶範素挹道風。乃留憩廬山。舍宅為西林以奉師。布衣蔬食精心克己。容嘗含笑語不傷物。峰頂別立茅室。時往禪思。至其室者常聞異香。因號香谷。一虎同居人至輒驅去。遠師來之龍泉。桓伊為立東林。三十年影不出山。師居西林亦如之。嘗因法事至近邑。還山薄暮。烏橋營主醉騎馬當道遮師不聽去。師以杖指馬。馬驚走。榮主仆地。師捧慰之遂還。營主病往寺悔罪。師曰。非貧道意。為禱之尋愈。鎮南將軍何無忌鎮尋陽。至虎溪請遠公及師。遠

公持名望。從徒百餘。高言華論。舉止可觀。師衲衣半脛（形定切膝骨）荷錫捉鉢。松下飄然而至。無忌謂眾曰。永公清散之風。乃多於遠師也。師標誠植願動在安養。義熙十年在疾忽斂衣求屣欲起。眾驚問。師曰。佛來也。言終而化。異香七日方歇。葬於寺之西南。春秋八十三。唐玄宗朝詔。重建塔亭。追諡覺寂大師實智之塔。

1722.【善財參五十三善知識】（科註第七三六頁第八行）

《三藏法數》「善財五十三參」條：「出華嚴經」經云：善財童子，初入胎時，於其宅內，自然而出七寶樓閣；其樓閣下，有七伏藏。地自開裂，生七寶牙。童子處胎十

月，然後誕生。形體支分端正具足，一切眾寶自然出現，一切庫藏悉皆充滿。以此事故，父母親屬及善相師，共呼此兒，名曰善財。後因文殊師利菩薩，至福城東，住莊嚴幢娑羅林中，為眾說法。善財與五百童子，詣文殊所，頂禮其足，白言：惟願聖者廣為我說，菩薩應云何學菩薩道，乃至應云何令普賢行，速得圓滿。文殊告言：善男子，汝已發阿耨多羅三藐三菩提心，若欲成就一切智智，應決定求真善知識，勿生疲懈。見善知識，勿生厭足。於善知識所有教誨，皆應隨順。於善知識善巧方便，勿見過失。文殊遂令善財往於南方，先參德雲比丘，次第展轉，指示終參普賢菩薩，即得一切佛剎微塵

數三昧門。善財如是歷一百十城，參五十三善知識，是為五十三參也。（七寶者，金、

銀、琉璃、玻黎、碑磲、碼瑙、赤真珠也。

梵語文殊師利，華言妙德。梵語娑羅，華言堅固。梵語阿耨多羅三藐三菩提，華言無上正等正覺。梵語比丘，華言乞士。梵語三昧，華言正定。）

一參：善財最初受文殊教，往勝樂國妙峰山，參德雲比丘。至彼求覓，經于七日，見彼比丘在別山上徐步經行。於是善財往詣頂禮，白言：我已先發菩提心，而未知菩薩云何學菩薩行，乃至應云何於普賢行疾得圓滿。時德雲比丘為說憶念一切諸佛境界，智慧光明普見法門已。乃云：如諸菩薩無邊智

慧，清淨行門，而我云何能知能說。復令參海雲比丘。（梵語菩提，華言道。）

二參：善財承教，向海門國，參海雲比丘。為說諸佛菩薩行光明普眼法門已。乃云：如諸菩薩，深入一切菩薩行海等，而我云何能知能說。復令參善住比丘。

三參：善財承教，至楞伽道邊海岸聚落，參善住比丘。見此比丘於虛空中，來往經行。為說普速疾供養諸佛、成就眾生無礙解脫門已。乃云：如諸菩薩持大悲戒，乃至離垢戒等，如是功德，而我云何能知能說。復令參彌伽大士。（梵語楞伽，華言不可往。）

四參：善財承教，至達里鼻荼國自在城，參彌伽大士。為說妙音陀羅尼光明法門已。

乃云：如諸菩薩普入一切眾生種種想海等功德，我今云何能知能說。復令參解脫長者。（梵語達里鼻茶，華言消融。梵語陀羅尼，華言總持。）

五參：善財承教，漸次遊行，十有二年，至住林城，參解脫長者。為說如來無礙莊嚴解脫門已。乃云：如諸菩薩得無礙智，乃至而於己身及諸世界，不生二想。如是妙行，而我云何能知能說。復令參海幢比丘。

六參：善財承教，至閻浮提畔伽羅國，參海幢比丘。為說般若波羅蜜三昧光明已。乃云：如諸菩薩入智慧海，淨法境界等，而我云何能知其妙行，辯其功德。復令參休捨優婆夷。（梵語閻浮提，華言勝金洲。梵語

般若，華言智慧。梵語波羅蜜，華言到彼岸。梵語優婆夷，華言清淨女。）

七參：善財承教，至海潮處，普莊嚴國，參休捨優婆夷。為說離憂安隱幢解脫門已。乃云：如諸菩薩，其心如海，悉能容受一切佛法等，而我云何能知能說。復令參毗目瞿沙仙人。（毘目瞿沙，梵語具云毗多羅涅瞿沙，華言最上無恐怖聲。）

八參：善財承教，向那羅素國，參毘目瞿沙仙人。為說菩薩無勝幢解脫已。乃云：如諸菩薩，成就一切殊勝三昧等法，而我云何能知能說。復令參勝熱婆羅門。（梵語那羅素，華言不懶惰。梵語婆羅門，華言淨行。）

九參：善財承教，至伊沙那聚落，參勝熱

婆羅門。見彼勝熱，修諸苦行，求一切智；四面火聚，猶如大山，中有刀山，高峻無極，登彼山上，投身入火。語善財言：汝今若能上此刀山，投身火聚，諸菩薩行，悉得清淨。爾時善財即登刀山，自投火聚。未至中間，即得菩薩善住三昧；纔觸火燄，又得菩薩寂靜樂神通三昧。時勝熱婆羅門告善財言：我唯得此菩薩無盡輪解脫，如諸菩薩大功德燄等法，而我云何能知能說，復令參慈行童女。（梵語伊沙那，華言長直。）

十參：善財承教，至師子奮迅城，參慈行童女。為說般若波羅蜜普莊嚴門已。乃云：如諸菩薩，其心廣大，等虛空界，入於法界，福德成滿等法，而我云何能知能說。復

令參善見比丘。

十一參：善財承教，至三眼國，參善見比丘。為說菩薩隨順燈解脫門已。乃云：如諸菩薩，於如來家，真正受生等法，而我云何能知能說。復令參自在主童子。

十二參：善財承教，至名聞國河_{zhǔ}渚_音（音主，小洲）中，參自在主童子，為說一切工巧大神通智光明法門已。乃云：如諸菩薩能知一切眾生數及能知一切諸法差別等，而我何能說其功德，示其所行。復令參具足優婆夷。

十三參：善財承教，至海住大城，參具足優婆夷。為說菩薩無盡福德藏解脫門已。乃云：如諸菩薩一切功德，猶如大海，甚深無

盡等，而我云何能知能說。復令參明智居士。

十四參：善財承教，至大興城，參明智居士。為說隨意出生福德藏解脫門已。乃云：如諸菩薩，成就寶手，徧覆一切十方國土，以自在力，普雨一切資生之具，而我云何能知能說。復令參法寶髻長者。

十五參：善財承教，至師子大城，參法寶髻長者，為說菩薩無量福德寶藏解脫門已。乃云：如諸菩薩，得不思議功德寶藏等法，而我云何能知能說。復令參普眼長者。

十六參：善財承教，至藤根國普門城，參普眼長者。為說令一切眾生普見諸佛歡喜法門已。乃云：如諸菩薩如大藥王，若見若

聞，乃至安住平等寂滅之樂，而我云何能知能說。復令參無厭足王。

十七參：善財承教，至多羅幢城，參無厭足王，至彼城已，問無厭足王所在之處。諸人答言：此王今者在於正殿，坐師子座，宣布法化，調御眾生。可治者治，可攝者攝，罰其罪惡，決其諍訟，撫其孤弱，皆令永斷殺盜邪淫。時善財依眾人語，尋即往詣。乃見其王，將諸罪人，或斷手足，乃至或以湯煮，或以火焚。善財念言：我為利益一切眾生，求菩薩行；今者此王，滅諸善法，作諸惡業。云何於此而欲求法，救護眾生？作是念時，空中有天告言：善男子！汝莫厭離。善財即禮其足，王令人於宮中，徧觀所住宮

殿，廣大無比，皆以妙寶之所合成。王復告言：我若實作如是惡業，云何而得如是果報、如是色身、如是眷屬、如是富贍（資財豐足。贍，音善）、如是自在？遂為善財說菩薩如幻解脫已。乃云：如諸菩薩，得無生忍，乃至普入一切平等三昧，而我云何能知能說。復令參大光王。（無生忍者，謂一切法本來不生。於此法中，而能忍可，即證也。）

十八參：善財承教，至妙光城，參大光王，為說菩薩大慈為首，隨順世間三昧門已。乃云：如諸菩薩慈心普蔭諸眾生等法，而我云何能知其行，能說其德。復令參不動優婆夷。

十九參：善財承教，至安住國，參不動優婆夷，為說求一切法無厭足三昧光明已。乃云：如諸菩薩，如金翅鳥，遊行虛空，無所障礙，能入一切眾生大海，見有善根已成熟者，即便執取，置菩提岸等法，而我云何能知能說。復令參徧行外道。

二十參：善財承教，至都薩羅城，參徧行外道。為說至一切處菩薩行已。乃云：如諸菩薩，身與一切眾生數等，乃至以無我智，周徧照耀，而我云何能知能說。復令參鬻香長者。

二十一參：善財承教，至廣大國，參鬻（音育，賣也）香長者，名優鉢羅華。為說調和一切香法已，乃云：如諸菩薩遠離一切諸

惡習氣，不染世欲，斷煩惱等，而我何能知其妙行，說其功德。復令參婆施羅船師。（梵語優鉢羅，華言青蓮華。梵語婆施羅，華言自在。）

二十二參：善財承教，至樓閣大城，參婆施羅船師。為說大悲幢行已。乃云：如諸菩薩，善能遊涉生死大海，乃至能以神通度眾生海，而我云何能知能說。復令參無上勝長者。

二十三參：善財承教，至可樂城，參無上勝長者。為說一切處修菩薩行清淨法門已。乃云：如諸菩薩，具足一切自在神通，悉能徧往一切佛刹等，而我云何能知能說。復令參師子頻申比丘尼。（刹，梵語具云刹摩，

華言土田。）

二十四參：善財承教，至輸那國，迦陵迦林城，參師子頻申比丘尼。為說成就一切智解脫已。乃云：如諸菩薩，心無分別，普知諸法等，而我云何能知能說。復令參婆須蜜多女。（梵語輸那，華言勇猛。梵語迦陵迦，華言相鬥戰。）

二十五參：善財承教，至險難國，寶莊嚴城，參婆須蜜多女，為說菩薩離貪際解脫已。乃云：如諸菩薩成就無邊巧方便智，而我云何能知能說。復令參鞞瑟胝_世（音知）羅居士。（梵語鞞瑟胝羅，華言纏裹。）

二十六參：善財承教，至善度城，參鞞瑟胝羅居士，為說菩薩所得不般涅槃際解脫

已。乃云：如諸菩薩，以一念智普知三世，一念徧入一切三昧等，而我云何能知能說。復令參觀自在菩薩。（梵語涅槃，華言滅度。三世者，過去、現在、未來也。）

二十七參：善財承教，至補怛^{だら}怛^{だら}（音答）洛迦山，參觀自在菩薩。既至彼山，處處求覓，見其西面崒（同「岩」）谷之中，泉流瑩映，樹林蓊鬱（草木茂盛。鬱，音玉），香草柔軟，右旋布地。時觀自在菩薩於金剛寶石上，結加趺坐。無量菩薩，恭敬圍繞，為說大悲行門已。乃云：如諸菩薩，已淨普賢一切願，已住普賢一切行等，而我云何能知能說。復令參正趣菩薩。（梵語補怛洛迦，華言海島，文云小白華。）

二十八參：善財承教已，爾時東方有一菩薩，名曰正趣，從空中來，放身光明，映蔽一切日月星電。觀自在菩薩遂令善財參禮，時正趣菩薩，為說菩薩普疾行解脫已。乃云：如諸菩薩，普於十方無所不至，智慧境界等無差別，而我云何能知能說。復令參大天神。

二十九參：善財承教，至墮（同「墮」）羅鉢底城，參大天神，為說菩薩雲網解脫已。乃云：如諸菩薩，猶如帝釋，已能摧伏一切煩惱、阿修羅軍等，而我云何能知能說。復令參安住地神。（梵語墮羅鉢底，華言有門。梵語釋提桓因，華言能天主。言帝釋者，華梵雙舉也。梵語阿修羅，華言無端

正。）

三十參：善財承教，至摩竭提國，菩提場中，參安住地神。為說不可壞智慧藏法門已。乃云：如諸菩薩，常隨諸佛，能持一切諸佛所說等，而我云何能知能說。復令參婆珊婆演底主夜神。（梵語摩竭提，華言善勝。梵語婆珊婆演底，華言春主。）

三十一參：善財承教，至摩竭提國，迦毘羅城，參婆珊婆演底主夜神。為說菩薩破一切眾生暗法光明解脫門已。乃云：如諸菩薩，成就普賢無邊行願等，而我何能知其妙行，說其功德。復令參普德淨光主夜神。（梵語迦毘羅，華言黃色。）

三十二參：善財承教，至摩竭提國，菩提

場內，參普德淨光主夜神。為說菩薩寂靜禪定樂普遊步解脫門已。乃云：如諸菩薩，具足菩薩所有行願，了達一切無邊法界等，而我云何能知能說。復令參喜目觀察眾生主夜神。

三十三參：善財承教，即於菩提場右邊，參喜目觀察眾生主夜神，為說大勢力普喜幢解脫門已。乃云：如諸菩薩於念念中，普詣一切諸如來所，疾能趣入一切智海等，而我云何能知能說。復令參普救眾生妙德夜神。

三十四參：善財承教，即於會中，參普救眾生妙德夜神。為說普現一切世間調伏眾生解脫門已。乃云：如諸菩薩，集無邊行，生種種解等，而我云何能知能說。復令參寂靜

音海主夜神。

三十五參：善財承教，參寂靜音海主夜神。為說念念出生廣大喜莊嚴解脫門已。乃云：如諸菩薩，深入一切法界海等，而我云何能知能說。復令參守護一切眾生主夜神。

三十六參：善財承教，即於菩提場如來會中，參守護一切眾生主夜神。為說甚深自在妙音解脫門已。乃云：如諸菩薩，能知能說一切語言自性，於念念中自在開悟一切眾生等，而我云何能知能說。復令參開敷（開放。敷，音夫）一切樹花主夜神。

三十七參：善財承教，即於此佛會中，參開敷一切樹花主夜神。為說出生廣大光明解脫門已。乃云：如諸菩薩，親近供養一切諸

佛，入一切智大願海等。而我云何能知能說。復令參大願精進力救護一切眾生夜神。

三十八參：善財承教，即於會中，參大願精進力救護眾生夜神。為說教化眾生令生善根解脫門已。乃云：如諸菩薩，超諸世間，現諸趣身等，我今云何能知能說。復令參妙德圓滿神。（諸趣身，即六道等趣之身也。）

三十九參：善財承教，至^崑崑崙（音藍）毘尼園，參妙德圓滿神。為說菩薩於無量劫，徧一切處，示現受生自在解脫門已。乃云：如諸菩薩，能以一念為諸劫藏等，而我云何能知能說。復令參釋迦瞿波女。（梵語崑尼，華言樂勝圓光。劫，梵語具云劫波，華言分別時節。梵語釋迦，華言能仁。梵語瞿

波，華言女。）

四十參：善財承教，至迦毘羅城，參釋迦瞿波女。為說觀察菩薩三昧海解脫門已。乃云：如諸菩薩，究竟無量諸方便海等，而我云何能知能說。復令參摩耶夫人。（摩耶，梵語具云摩訶摩耶，華言大術。）

四十一參：善財承教，一心欲詣摩耶夫人所，作如是念，此善知識，遠離世間，住無所住，如是之人，我今云何而得親近。時有寶眼神及蓮華法德等神，住虛空中，種種讚歎摩耶夫人。復有羅刹鬼王語善財言：汝應普禮十方求善知識。時善財受行其教。即時現見大寶蓮華從地湧出，摩耶夫人在於座上，於一切眾生前，現淨色身。遂為善財說

菩薩大願智幻解脫門已。乃云：如諸菩薩，具大悲藏，教化眾生等，我今云何能知能說。復令參王女天主光。（梵語羅刹，華言速疾鬼。）

四十二參：善財承教，遂往天宮，參王女天主光。為說無礙念清淨莊嚴解脫已。乃云：如諸菩薩，出生死夜，朗然明徹等，而我云何能知能說。復令參徧友童子師。

四十三參：善財承教，從天宮下，至迦毘羅城，參徧友童子師。別無指示，但言可問善知眾藝童子，當為汝說。

四十四參：善財承教，即於會中，參善知眾藝童子，為說四十二字母法門已。乃云：如諸菩薩，能於一切世、出世間善巧之法，

以智通達到於彼岸等，而我云何能知能說。

復令參賢勝優婆夷。（四十二字母者，一阿字、二多字、三波字、四者字、五那字、六邏字、七柁字、八婆字、九茶字、十沙字、十一嚩字、十二哆字、十三也字、十四瑟吒字、十五迦字、十六娑字、十七麼字、十八伽字、十九他字、二十社字、二十一鎖字、二十二馱字、二十三奢字、二十四佉字、二十五叉字、二十六婆多字、二十七壤字、二十八曷攞多字、二十九婆字、三十車字、三十一娑麼字、三十二訶婆字、三十三縑字、三十四伽字、三十五吒字、三十六拏字、三十七娑頗字、三十八娑迦字、三十九也娑字、四十室者字、四十一佉字、四十二陀字

也。）

四十五參：善財承教，至摩竭提國，婆怛那城，參賢勝優婆夷。為說無依處道場解脫門已。乃云：如諸菩薩，一切無著功德行，而我云何盡能知說。復令參堅固解脫長者。

四十六參：善財承教，至沃田城，參堅固解脫長者，為說無著念清淨莊嚴解脫已。乃云：如諸菩薩，獲無畏大師子吼，安住廣大福智之聚，而我云何能知能說。復令參妙月長者。

四十七參：善財承教，即於本城參妙月長者，為說淨智光明解脫門已。乃云：如諸菩薩，證得無量解脫法門，而我云何能知能說。復令參無勝軍長者。

四十八參：善財承教，至出生城，參無勝軍長者。為說菩薩無盡相解脫已。乃云：如諸菩薩，得無限智，無礙辯才，而我云何能知能說。復令參最寂靜婆羅門。

四十九參：善財承教，至城南法聚落，參最寂靜婆羅門。為說菩薩誠願語解脫已。乃云：如諸菩薩，與誠願語，行止無違等，而我云何能知能說。復令參德生童子及有德童女。

五十參：善財承教，至妙意華門城，參德生童子及有德童女二人，為說菩薩幻住解脫已。乃云：如諸菩薩，善人無邊諸事幻網，彼功德行，我等云何能知能說。復令參彌勒菩薩。（梵語彌勒，華言慈氏。）

五十一參：善財承教，至海岸國，大莊嚴園，其中有一廣大樓閣，名毘盧遮那莊嚴藏。善財於樓閣前，恭敬頂禮，讚歎稱揚，一心願見彌勒菩薩。時彌勒菩薩從別處來，為說種種法要。善財白言：唯願大聖，開樓閣門，令我得入。彌勒彈指出聲，其門即開，命善財入，見其樓閣，廣博無量，同於虛空，聞不可思議微妙法音，善財即得無量諸總持門，住菩薩不可思議自在解脫。復令參文殊師利菩薩。（梵語毘盧遮那，華言徧一切處。）

五十二參：善財承教，到普門國，蘇摩那城，思惟觀察，希欲奉觀文殊師利。是時文殊師利遙伸右手，過一百一十由旬，按善財

頂，為說妙法，令得成就阿僧祇法門，具足無量大光明，乃至令人普賢行道場，及置善財自所住處。文殊師利還攝不現。於是善財渴仰欲見普賢菩薩。（梵語蘇摩那，華言悅意。梵語由旬，華言限量。梵語阿僧祇，華言無數。）

五十三參：善財於文殊師利所，得三昧已，普攝諸根，一心求見普賢菩薩，起大精進，心無退轉。即見普賢菩薩在如來前眾會之中，坐寶蓮華師子之座，身諸毛孔，出光明雲，令諸眾生，生大歡喜。善財見已，踊躍無量。普賢菩薩即伸右手，摩觸其頂，為說諸法。善財即得一切佛刹微塵數三昧門。

1723. 【噶居派】（科註第七三六頁第八行）

《中華佛教百科全書》「噶舉派」條（節錄）：（藏 Dkar-brgyud、Bkaḥ-brgyud）西藏地區的主要佛教宗派之一。又譯迦舉派。俗稱白教。噶舉派的派名有兩種寫法，一種是噶爾舉（Dkar-brgyud），一種是噶舉（Bkaḥ-brgyud）。噶爾舉，譯為「白傳」；噶舉，譯為「口傳」。由於這一派的祖師瑪爾巴、密勒日巴等人在修法時都著白布僧裙（當時，凡是修這種法的人，都依照印度習慣穿著白僧裙，因此，遂有白教的稱呼。後來也有人把這一教派的傳承，叫為白傳（見土觀：《宗派源流》，漢譯本第52頁）。但是，更通用的是「噶舉」。由於這一派特別著重密法的修習，而這些密法的修習又全靠

師長口授。因此他們就特別重視師徒口耳相傳的那些密訣，因此，這一派名為噶舉派。

這一派從最初起就有兩個傳承。一個開始於瓊波南交 (Khyung-po mal-byor, 一〇八六—?)，名為香巴噶舉 (Shangs-pa bka'-bryud)；另一個是由瑪爾巴傳下來的，名為塔波噶舉 (Dvags-po bka'-bryud)。這兩派的密法，都來自印度，他們在印度的傳承是同源的。傳到西藏以後，他們傳播的地區不同，規模勢力也有懸殊。香巴噶舉到十四、十五世紀，已成尾聲；而塔波噶舉則有一些支派一直流傳到現在。因此，現在一提到噶舉派，就是指的塔波噶舉。

1724. 【金粟如來】（科註第七三六頁倒數第六行）

《佛學大辭典》：（雜名）維摩居士之前身為金粟如來。古來盛傳此說，然不見經文之本據，或謂發跡經，思惟三昧經說之，然二經皆不載於經錄。

維摩經會疏三曰：「今淨名，或云金粟如來，已得上寂滅忍。」谷響集一曰：「李善所著頭陀寺碑，註引發跡經云：淨名大士，是往古金粟如來。予（寂照）嘗檢藏中，不得此經。又按復禮法師十門辨惑論，稽疑曰：窮見維摩神力，掌運如來。但十地之觀如來，尚隔羅縠。若維摩是如來助佛揚化，未知何名何號何論何經？請煩上智示下愚。辨惑曰：金粟之名，傳而有據者也。自註云：吉藏師云：金粟事出思惟三昧經。自

云：（復禮）未見其本。今檢諸經錄目（寂照）無此經名。窮謂西國有經，東方未譯矣。」

祖庭事苑三曰：「十門辨惑論云：維摩是金粟如來。吉藏師云：事出思惟三昧經。自云：未見其本。」

李白答湖州司馬問詩曰：「湖州司馬何須問，金粟如來是後身。」是李白自比淨名居士也。

1725. **【諸有】**（科註第七三九頁第五行）

《佛學大辭典》：（術語）眾生之果報，有因有果，故謂之有。有三有、四有、七有、九有、二十五有等之別，故總謂之諸有。

法華經序品曰：「盡諸有結，心得自在。」仁王經中曰：「永無分段超諸有。」

大乘義章八曰：「生死果報，是有不無，故名為有。」

1726. **【菩提有三種】**（科註第七三九頁倒數第五行）

《佛學大辭典》「三佛菩提」條：（術語）法報化三身之佛果也。菩提以佛果而名。

法華論曰：「示現三種佛菩提：一者應化佛菩提，隨所應見而為示現故。〔中略〕二者報佛菩提，下地行滿足得常涅槃證故。〔中略〕三者法佛菩提，謂如來藏性涅槃常恒清涼不變故。」

安樂集上曰：「菩提有三種：一者法身菩提。二者報身菩提。三者化身菩提。」

1727. 【天真】（科註第七三九頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）天然之真理，非人之造作者。

止觀一曰：「法門清妙，為天真獨朗，為從藍而青。」同輔行曰：「理非造作故曰天真，證智圓明故云獨朗。」

寶鏡三昧歌曰：「天真而妙，不屬迷悟。」安樂集上曰：「理出天真，不假修成，名為法身。」

1728. 【五祖】（科註第七四〇頁第四行）

《佛學大辭典》「弘忍」條（節錄）：

（人名）唐蘄州黃梅縣人，遇四祖道信禪師得心印。咸亨二年，傳法於六祖慧能，後四年寂。時上元二年，壽七十四。建塔於黃梅之

東山。代宗賜謚大滿禪師。見宋僧傳八，傳燈錄三。

《宋高僧傳卷第八》：唐_{qí}蘄_{qí}（音琦）州東山。釋弘忍（六〇一—六七四）。姓周氏。家寓淮左潯陽。一云黃梅人也。王父暨考。皆干名（求取名位）不利。賁于丘園（指隱逸）。其母始娠。移月而光照庭室。終夕若晝。其生也灼爍如初異香襲人。舉家欣駭。既_{dài}迨_{zhāo}（音帶。到也）能言辭氣與鄰兒弗類。既_{guàn}成_{guān}童_{guān}（音慣。古時兒童束髮成兩角的樣子，指幼年時期）絕其遊弄。厥父偏愛因令誦書。無記應阻其宿熏。真心早萌其成現。一旦出明徙倚間如有所待。時東山信禪師邂逅至焉。問之曰。何姓名乎。對問朗暢區別有歸。理

逐言分。聲隨響答。信師熟視之。歎曰。此非凡童也。具體占之。止闕七大人之相不及佛矣。苟預法流二十年。後必大作佛事勝任荷寄。乃遣人隨其歸舍。具告所親喻之出家。父母欣然乃曰。禪師佛法大龍光被遠邇。緇門俊秀歸者如雲。豈伊小騃那堪擊訓。若垂虛受因無留吝。時年七歲也。至雙峰習乎僧業不^{huàn}遑^{ㄏㄨㄢˋ}（音換。逃避）艱辛。夜則歛容而坐。恬澹自居。^{jì}泊^{ㄓˋ}（音記。至也）受形俱戒檢精厲。信每以頓漸之旨日省月試之。忍聞言察理觸事忘情。啞正受塵渴方飲水如也。信知其可教。悉以其道授之。復命建浮圖。功畢密付法衣以為質要。將知^{hé}齟^{ㄘㄨ}齟^{ㄘㄨ}（音何。咬嚼）雪山之肥膩構作醍醐餐海底之

- 金剛棲傾巨樹。擁納之侶^{qún}麋^{ㄇㄧ}（音群。聚集）至蟬聯。商人不入於化城。貧女大開於寶藏。入其趣者號東山法門歟。以高宗上元二年十月二十三日告滅。報齡七十有四。是日氛霧冥暗山石崩^{yí}圯^ㄧ（音匹。坍塌也）。門弟子神秀等奉^{yì}瘞^ㄧ（音義。埋葬）全身于東山之岡也。（中略）開元中太子文學（官名）間丘均為塔碑焉。代宗敕諡大滿禪師。塔曰法雨也。
1729. 【^{jiǒng}迴^ㄩ】（科註第七四〇頁第七行）
《說文解字》：遠也。
1730. 【運度】（科註第七四〇頁倒數第一行）
運載群生渡生死河，置涅槃岸也。
《無量義經·德行品第一》（蕭齊天竺三藏曇摩伽陀耶舍譯）：如是等菩薩摩訶薩八

萬人俱。是諸菩薩。莫不皆是法身大士。
(中略)運載群生渡生死河。置涅槃岸。醫王
大醫王。分別病相曉了藥性。隨病授藥令眾
樂服。

1731.【析】(科註第七四一頁倒數第六行)

《漢語大詞典》：劈，剖。

1732.【《心王銘》】(科註第七四一頁倒數第四行)

《中華佛教百科全書》：一卷。梁·傅
^ト翕(音西)撰。全稱《傳大士心王銘》，亦
稱《心王論》。收在《大正藏》第五十一冊
《景德傳燈錄》卷三十。係詠心性之根本的宗
教哲理詩。全書由四言八十六句三四四字的
韻文構成，內容述說「心即是佛」之玄理，
以明「心外無佛」之義，為禪宗「韻體書」

之^{ハコ}嚆矢(先聲也)。又因風韻高雅、文義幽
妙，古來即受珍視。

文中「是心是佛，是佛是心」或「即心即
佛，即佛即心」之要旨，乃出自舊譯《華嚴
經》卷十「心、佛及眾生，是三無差別」之
經句。又，「心王亦爾，身內居停，面門出
入」之句，可視為《鎮州臨濟慧照禪師語錄》
中「赤肉團上，有一無位真人，常從汝等諸
人面門出入」之原形。而「水中鹽味，色裡
膠清」之句，為禪家之常用語。

本書之註釋有智見《心王銘記》、宜然
《雙林傳大士心王銘玄譚》、辯和《心王銘夜
話》、本光瞎道《心王銘參註》及《心王銘
鑽燧》各一卷。

又，本書除收於《景德傳燈錄》卷三十外，亦見於《五燈會元》卷二、《佛祖歷代通載》卷九、《釋氏稽古略》卷二等，而《宗鏡錄》卷二十二標為「心王論云」之文，係引用最初的二十二句。

1733. 【膠清】（科註第七四一頁倒數第三行）

《漢語大詞典》：亦作「膠青」。指已製成顏料或染料、色澤比較純淨的膠質。（具有將顏料黏附於紙上之功能。人看畫時，只見顏料，不見顏料裡的膠青，但又不能說它沒有）《朱

子語類》卷四：「伊川言氣質之性，正猶佛書所謂水中鹽味，色裏膠清。」明李贄《觀音問·答自信》：「又謂之色裏膠青。蓋謂之曰膠青，則又是色；謂之曰色，則又是膠

青。膠青與色，合而為一，不可取也。」

1734. 【心王】（科註第七四一頁倒數第三行）

《佛學常見辭彙》：宇宙萬有都是由心而生而起的，心就是萬法之王，故稱「心王」。（參見「心性」181）

1735. 【《心燈錄》】（科註第七四二頁第一行）

六卷。清·湛愚老人著。

1736. 【《諸法無行經》】（科註第七四三頁第一行）

《佛學大辭典》：（經名）二卷，秦羅什譯。說諸法實相，無善惡之行。

1737. 【法執】（科註第七四三頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）二執之一。固執心外有有為、無為之實法之妄念也。二乘之人，雖斷我執而不能絕此法執，大乘之菩

薩則漸斷之。

唯識論一曰：「由我法執，二障具生。」

菩提心論曰：「二乘之人雖破人執，猶有法執。」

1738. 【參究】（科註第七四五頁第四行）

《佛光大辭典》：即參學究辦。在禪宗，即指參訪師家，致力體得佛法。禪家排斥單方面之知解，以親至師父處參學，求其開示之參禪為一生之大事，亦即強調在正師之處參禪學道。散見於碧巖錄中之參尋、參問、參叩、參玄、參學、參詳等語，皆與參究為同義語。〔碧巖錄第七則〕

1739. 【伊蘭】（科註第七四五頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（植物）Erāvaṇa，又作

伊羅，yī 𪔐（音依）羅，yīn 堙（音因）羅那等。樹名。花可愛，氣味甚惡，其惡臭及四十里。經論中多以伊蘭喻煩惱，以旃檀之妙香比菩提。

1740. 【牛頭栴檀】（科註第七四五頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（植物）又稱赤栴檀。栴檀為香樹名，出自牛頭山，故曰牛頭栴檀。

名義集三曰：「正法會經云：此洲有山名曰高山，高山之峰多有牛頭栴檀，以此山峰狀如牛頭於此峰中生栴檀樹，故名牛頭。華嚴云：摩羅耶山出栴檀香名曰牛頭，若以塗身，設入火坑火不能燒。大論云：除摩梨山無出栴檀香。」

智度論十八曰：「除摩黎山一切無出梅檀木。」

西域記十曰：「國南海濱有 mò 秣（音末）刺耶山，崇崖峻嶺洞谷深澗，其中則有白檀樹。梅檀儻婆樹，樹類白檀，不可以別。唯於盛夏登高遠瞻，其有大蛇縈者，於是知之。猶其木性涼冷，故蛇盤也。既見已射箭為記，冬蟄之後，方乃採伐。」

觀佛三昧海經一謂：「牛頭梅檀，生伊蘭叢中，牙莖枝葉，如閭浮提竹筍。仲秋月滿，卒從地生，成梅檀樹。眾人皆聞牛頭梅檀上妙之香。」梵 *Goṣṭhaka-Candana*。

1741. 【三障】（科註第七四六頁第四行）

《三藏法數》：「出涅槃經」障，蔽也。

謂諸眾生被惑業障蔽，不見正道，善心不能生起，故名障也。

一、煩惱障：昏煩之法，惱亂心神，故名煩惱。謂貪欲、瞋恚、愚癡等惑，障蔽正道，是名煩惱障。

二、業障：業即業行，謂由貪瞋癡起身口意，造作五無間重惡之業，障蔽正道，是名業障。（五無間業者，一殺父、二殺母、三殺阿羅漢、四出佛身血、五破和合僧也。）

三、報障：報即果報。謂由煩惱惑業，生在地獄、畜生、餓鬼諸趣，因此障蔽正道，是名報障。

1742. 【大悲經】（科註第七四六頁第六行）

五卷。北齊那連提耶舍譯。

1743. 【《稱揚諸佛功德經》】（科註第七四六頁第六行）

《佛學大辭典》：（經名）三卷，元魏吉迦夜等譯。佛在靈山為舍利弗及彌勒、迦葉，說東方五十三佛、南方三十八佛、西方三佛、北方六佛、上方二十七佛之名號功德。

1744. 【禮拜、作願、迴向等念門】（科註第七四八頁第一行）

見「五念門」1833。

1745. 【往生】（科註第七四八頁第三行）

《中華佛教百科全書》「往生呪」條：一卷。劉宋·求那跋陀羅譯。全名為《拔一切業障根本得生淨土神呪》。收在《大正藏》第十二冊。係陳述歸依阿彌陀佛的簡短陀羅

尼，舉行葬儀時，為祈願亡者往生而誦之呪。如《小叢林略清規》卷中〈亡僧津送〉（大正81·709b）：「維那及出門，轉身向裏合掌，舉往生呪：南無阿彌多婆耶云云。大眾同和。」

全呪計五十九字，誦持時作十四句，茲列呪語之羅馬注音、附注及意譯如下：

（一）南無阿彌多婆夜（*namo mi tī bhā ya*）：

「夜」是呼喚語，相當於「啊！」。此句意譯為「歸命無量光」。

（二）哆他伽哆夜（*tathā gā tā ya*）：意譯為「如來」。

（三）哆地夜哆（*tadyathā*）：意譯為「即說呪曰」。

(四) 阿彌利都 (甘露) 婆毗 (源頭) (amrtodbhave) : 全句譯為「甘露主」。

(五) 阿彌利哆、(六) 悉耽 (成就) 婆毗 (amrtasiddhambhave) : 全句譯為「甘露成就者」。

(七) 阿彌利哆、(八) 毗迦蘭諦 (普及者) (amrtavikrīṃte) : 全句譯為「甘露播灑者」。

(九) 阿彌利哆、(十) 毗迦蘭哆、(十一) 伽彌膩 (周遍者) (amrtavikrīṃta-gamine) : 全句譯為「甘露遍灑者」。

(十二) 伽伽那 (虛空)、(十三) 枳多 (名聞)、迦棣 (造作者) (gaganakīrtikare) : 全句譯為「遍虛空宣揚 (甘露) 者」。

(十四) 娑婆訶 (svāhā) : 譯為「成就圓滿」。

此求那跋陀羅譯本，為現今往生呪之通行本，其異譯本另有同樣收在《大正藏》第十二冊的《阿彌陀佛說呪》，以及唐·實叉難陀所譯的《甘露陀羅尼呪》。後者即「彌陀大呪」，收在《大正藏》第二十一冊。

1746. 【大悲 (二)】 (科註第七四八頁第三行)

《實用淨土宗辭典》「大悲呪」條：咒名，其梵文名為 Mahākūrṇakacitta - dhārāṇī。又稱《千手千眼觀世音大悲心陀羅尼》、《千手千眼觀世音菩薩大身呪》、《廣大圓滿無礙大悲心大陀羅尼》、《大悲心陀羅尼》等。

據唐代伽梵達磨所譯之《千手千眼觀世音

菩薩廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼經》所載，此咒全文計有八十四句，誦此咒能得十五種善生，不受十五種惡死。

十五種善生為：一所生之處常逢善王；二常生善國；三常值好時；四常逢善友；五身根常得具足；六道心純熟；七不犯禁戒；八所有眷屬恩義和順；九資具財食常得豐足；十恒得他人恭敬扶接；十一所有財寶不受他人劫奪；十二意欲所求皆悉稱遂；十三龍天善神恒常護衛；十四所生之處得以見佛聞法；十五所聞正法悟甚深義。

十五種惡死為：一饑餓困苦死；二枷禁杖楚死；三怨家仇對死；四軍陣相殺死；五虎狼惡獸殘害死；六毒蛇yuán 蚺（音圓。蜥蜴一類

的動物）xiē 蠍^{十二}（同蝎。蝎子）所中死；七水火焚漂死；八毒藥所中死；九蟲毒所害死；十狂亂失念死；十一山樹崖岸墜落死；十二惡人厭魅死；十三邪神惡鬼得便死；十四惡病纏身死；十五非分自害死。

此外，《千眼千臂觀世音菩薩陀羅尼神咒經》卷上說：「若誦此咒一〇八遍者，則一切煩惱罪障，乃至五逆等重罪，悉皆消弭，而得身口意之清淨」。《大悲咒經》又說：大悲咒為過去九十九億恒河沙諸佛所說，觀世音菩薩受之于千光王靜住佛，菩薩受時一聞此咒，即于初地立超第八地，心生歡喜，發誓弘布，安樂眾生。如眾生誦持《大悲神咒》即能如願往生任何佛國，能得無量三昧

辯才，於現在生中一切所求，皆當果遂。但持誦時必須發善心，至誠懇切地念誦。直至於今，律、教、禪、密、淨各宗，均極重視誦持此咒。

本咒文有多種翻譯，其章句亦依各譯有異；如智通譯《千手千臂觀世音菩薩陀羅尼神咒經》、菩提流支譯《千手千眼觀世音菩薩姥陀羅尼身經》所載為九十四句；金剛智譯《千手千眼觀自在菩薩廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼》咒本為一一三句；不空譯《金剛頂瑜伽千手千眼觀自在菩薩修行儀軌經》卷下為四十句，並謂誦此咒可得息災、增益、降伏、敬愛鉤召等四種成就；不空譯《千手千眼觀世音菩薩大悲心陀羅尼》所載，則有

八十二句；現在通行的念誦本，是根據唐代天竺沙門伽梵達摩法師所譯的《千手千眼觀世音菩薩廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼經》所載，全咒為八十四句。

1747. **【準提】**（科註第七四八頁第三行）

《佛教大辭典》：「準提陀羅尼」條：密教陀羅尼。全稱「七俱胝佛母心大準提陀羅尼」、「尊那菩薩根本大明」，亦稱「準提咒」。原出《七俱胝佛母準提陀羅尼經》，由過去七俱胝（千萬）佛所說。闍那崛多初譯，題《七俱胝佛神咒》，玄奘譯，題《七俱胝佛咒》，其後地婆訶羅、金剛智、不空、法賢分別譯出經本。另見天息災譯《大乘莊嚴寶王經》卷四、法賢譯《佛說瑜伽大

教王經・真言變化品》、金剛幢譯《密咒圓因往生集》，明末清初又有藏譯《番準提咒》。

其文為：娜麼颯哆喃三藐三勃陀俱胝南 (namo saptaṇṇaṃ samyaksaṃbuddha koṭṭinaṃ, 歸命七千萬正等覺)，怛姪他 (tadyata, 即說) 唵 (om)，折隸主隸 (cale cule, 覺動起升)，準提 (cundhe, 美妙或清淨)，娑縛賀 (svāhā)。後世流傳很廣，更以為此陀羅尼總攝二十五部真言，為諸陀羅尼之母，龍樹菩薩親自持誦攝集，遼夏元明間引入懺法。

1748. 【百為】(科註第七四八頁第六行)

《漢語大詞典》：多種作為。

1749. 【梵室偶談】(科註第七四八頁倒數第四行) 一卷。明·蕩益智旭撰。收於《靈峰宗論》卷四之三。

1750. 【法華》、《大悲》、《光明》、《彌陀》、《楞嚴》等懺】(科註第七四九頁第一行)

如下依次分別釋「法華懺法」、「大悲懺」、「金光明懺法」、「阿彌陀懺法」、「楞嚴懺」、「懺法」。

《佛學大辭典》「法華懺法」條：(修法) 天台大師依法華經、普賢觀經及諸大乘經之意，而定六根懺悔之儀式方法，著法華三昧行法(又名法華三昧懺儀)一卷，由此中抄出流行於世者，法華懺法是也。但行其法者，傳自南嶽大師起。

《天台教學辭典》「法華懺法」條：誦讀「法華經」，行懺悔罪障之修法，為台宗重要法儀。行此懺法，須先潔淨道場與身體，其次禮拜誠請諸佛，懺悔眼耳鼻舌身意等六根罪，行道、誦法華經、行觀法等，為期二十一日。據「佛祖統紀」卷三十七載：早在南朝天嘉四年（五六三）時，陳文帝曾在宮中太極殿行此懺法。至隋代智者大師根據「觀普賢經」、「法華經」等，特著「法華三昧懺儀」一卷，從此遂有自該書摘要抄出，而別行于世之「法華懺法」又稱「法華三昧」、「法華懺」。

《佛學大辭典》「大悲懺」條：（書名）出像大悲懺法之略名，千手千眼大悲心咒行

法之異名也。四明大師知禮著。依伽梵達磨譯之千手經而說千手觀音之懺法。

《閱藏知津》「千手千眼大悲心咒行法」：宋四明沙門知禮集。一嚴道場。二淨三業。三結界。四修供養。五請三寶諸天。六讚歎申誠。七作禮。八發願持咒。九懺悔。十修觀行。

《佛學大辭典》「金光明懺法」：（修法）或單名金光明懺。指金光明經所說之懺悔法，又指記其法文而言。天台大師依金光明經而創之，宋遵式完成之，撰金光明懺法補助儀一卷，名金光明懺。常為國家修之，亦名吉祥懺法。又，明智旭，著有金光明懺一卷。各說其修法。

《閱藏知津》「金光明懺法補助儀」：一

卷。宋天台東掖山沙門遵式集。緣起第一。

按文開章以定quán銓lì（音全。衡量鑒別）次第

二。別明禮請灑散二法第三。略明能請及所求離過第四。總示事理觀慧所依第五。補助正修十科事儀第六：一嚴淨道場、二清淨三業、三香華供養、四召請誦咒、五讚歎述意、六稱名散灑、七禮敬三寶、八修行五悔、九旋遶自歸、十唱誦金光明典。

《佛學大辭典》「阿彌陀懺法」條：（修

法）又云無量壽懺法。忍辱雜記上曰：無量壽懺法者，即罪障懺悔，神超淨域之勝法也。又慈雲懺主遵式法師有往生淨土懺願儀一卷，在明藏中。

「楞嚴懺」：宋·仁岳有楞嚴懺儀。明·

禪修有《依楞嚴究竟事懺》略稱《楞嚴懺法》。

《天台教學辭典》「懺法」條（節錄）：

依諸經說而懺悔罪過之儀則，又云懺儀。依準類儀而修稱為修懺。

蓋懺悔原是將自己生活上所犯過失，于特定時日在僧團眾僧前告白，表示懺悔。後漸包含人類精神之六根懺悔，與身、口、意三業懺悔兩類。（中略）

我國佛教中之懺法，起源于晉代，漸盛南北朝。自南朝梁代以來採用大乘經典中，懺悔與禮讚內容而成懺法，以種種形式流行，從而產生許多禮讚文及懺悔文。（中略）

諸懺法所依據之經典，有「涅槃經」、

「般若經」、「法華經」、「金光明經」等，因所供奉之本尊亦因之而異。復有根據「圓

覺經」、「藥師經」、「地藏經」等而修之懺儀。（中略）隋、唐之間，佛教宗派漸起，各派依所宗經典，撰成種種懺悔行法，如台宗有「法華三昧懺儀」、「請觀世音懺法」、「金光明懺法」、「方等懺法」、「方等三昧行法」；淨土宗有善導大師撰「淨土法事贊」、法照大師撰「五會念佛略法事儀贊」；華嚴宗有宗密大師撰「圓覺經道場修證儀」、一行大師撰「華嚴懺法」；密宗有不空三藏譯「佛說三十五佛名禮懺文」。此外，知玄大師抄錄「圓覺經道場修證儀」，述作「慈悲水懺法」，至今猶流行甚

盛！智昇大師更集「集諸經禮懺儀」為各種懺法儀之綜合刊本。

宋代為懺法之全盛時代，當時四明知禮、慈雲遵式、東湖志磐等大師，皆繼承智者大師之遺法，以禮懺為修習止觀之重要行法，故專務懺儀。其中知禮大師嘗修「法華懺法」、「光明懺法」、「彌陀懺法」、「請觀音懺法」、「大悲懺法」等數十遍不等，著有「金光明最勝懺儀」、「大悲懺儀」、「修懺要旨」；遵式大師又稱慈雲懺主，撰「金光明懺法補助儀」，志磐大師撰「水陸道場儀軌」盛行于世！又元照大師撰「蘭盆獻供儀」，亦為懺法之一。

金代之王子成，彙集淨土因緣，編成禮念

「彌陀道場懺法」，略稱「彌陀懺法」，刊行于元代至順三年（一二三二），遂廣行于世。明太祖屢建法會于南京蔣山，超度元代末年死于戰亂之亡靈等，懺法廣為流行！

1751. 【六念】（科註第七五一頁第八行）

《三藏法數》「六念法」條：〔出別譯雜阿含經〕

一、念佛：謂念佛具足十號，大慈大悲，智慧光明，神通無量，能拔眾苦。我以清淨質直之心，得親近佛，心生歡喜。以歡喜故身得快樂，以快樂故其心得定，以得定故其心平等。修念佛觀，必趣涅槃，是名念佛。（十號者，一如來、二應供、三正徧知、四明行足、五善逝、六世間解無上士、七調御丈

夫、八天人師、九佛、十世尊也。梵語涅槃，華言滅度（滅煩惱，度生死）。）

二、念法：謂法是如來所有功德，即十力、四無所畏等，我以清淨質直之心，得親近法，心生歡喜，以歡喜故身得快樂，得快樂故其心得定，以得定故其心平等。修念法觀，必趣涅槃，是名念法。（十力者，知是處非處智力、知過現未來業報智力、知諸禪解脫三昧智力、知諸根勝劣智力、知種種解智力、知種種界智力、知一切至處道智力、知天眼無礙智力、知宿命無漏智力、知永斷習氣智力也。四無所畏者，一切智無所畏、漏盡無所畏、說障道無所畏、說盡苦道無所畏也。）

三、念僧：謂僧是如來弟子，得無漏法，具戒定慧，能為世間眾生作良福田，應當恭敬。我以清淨質直之心，得親近僧，心生歡喜，以歡喜故身得快樂，得快樂故其心得定，以得定故其心平等。修念僧觀，必趣涅槃，是名念僧。（無漏法者，謂修戒定慧之法，則不漏落生死也。）

四、念戒：謂念諸禁戒，能遮諸惡煩惱。我以清淨質直之心，得親近戒，心生歡喜，以歡喜故身得快樂，以快樂故其心得定，以得定故其心平等。修念戒想，必趣涅槃，是名念戒。

五、念施：謂念己所施，獲得善利。一切世間為慳嫉所覆，我於今者，得離如是慳貪

之垢，住捨心中，於一切物心無吝惜，持用布施，既布施已，我心應喜，以喜心故身得快樂，以快樂故其心得定，以得定故其心平等。修念施想，必趣涅槃，是名念施。

六、念天：謂念欲界天等，悉因往昔戒施善根，得生彼處，受天快樂。我亦見有如是戒施功德，捨命之時，必生彼天，以念天故，離於惡法，心生歡喜，心歡喜故身得快樂，得快樂故其心得定，以得定故其心平等。修念天想，必趣天道，是名念天。

《佛學大辭典》（節錄）：（名數）

一、念佛，念佛具足十號，有大慈大悲大光明，神通無量，能拔濟眾生之苦，我欲與佛同也。

二、念法，念如來所說之三藏十二部經，有大功德，為諸眾生大妙藥，我欲證之而施與眾生也。

三、念僧，念僧是如來弟子，得無漏法，具足戒定慧，能為世間良福田，我欲修僧行也。

四、念戒，念戒行有大勢力，能除眾生之惡、不善之法，我欲精進護持也。

五、念施，念施行有大功德，能除眾生慳貪之重病，我欲以善施攝取眾生也。

六、念天，念天為欲界之六天乃至色界、無色界之諸天，彼處受自然之快樂，皆由往昔修戒施之善根，我亦欲具如是功德，生於彼天處也。

問佛弟子應念三寶，何故念彼之生天？曰：是以為自己善業之果故也。

問生天是凡夫之法，何故念之？曰：有人不堪入於涅槃，故念彼之生天而起行趣求也。此六念法為大小乘之通說，但念天之解釋，大小乘不同。大乘依涅槃經，則天有三種：一生天，三界之諸天也。二淨天，一切三乘之賢聖也。三第一義天，涅槃也。二乘之人念前二天，菩薩但念第一義天。見別譯雜阿含經九，涅槃經十八，智度論二十二，大乘義章十二。

1752. 【《胎經》】（科註第七五三頁第四行）

見「《菩薩處胎經》」2078。

1753. 【庵羅樹女】（科註第七五三頁第五行）

《佛學大辭典》「菴羅女」條：（人名）

又作菴婆女，菴樹女，^{nai 奈}（音耐）女等。皆為菴羅婆樹女之略。彼女由菴羅婆樹而生，因呼曰菴羅女。為摩竭陀國頻婆娑羅王之妃，生^乎者（音奇）婆，後歸佛奉園於佛。佛受之以為住所。

慧琳音義二十六曰：「菴羅女，亦云菴樹女。此依傳云依樹花中而生。」同卷曰：「溫室經云奈女者，即其人也。即頻婆娑羅王之貴妃，良醫耆婆之母也。」長阿含經二、遊行經，記獻菴羅園於佛。梵 *Amrapālī*。

1754. 【智慧箭】（科註第七五三頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（譬喻）智慧能害煩惱之賊，故譬以箭。

增一阿含經三十九曰：「仁鎧三昧弓，手執智慧箭，福業為兵眾，今當壞汝軍。」

智度論十曰：「忍鎧心堅固，精進弓力強，智慧箭勁利，破憍慢諸賊。」

1755. 【智慧劍】（科註第七五三頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（譬喻）智慧能斷煩惱絕生死之絆，譬如利劍。

維摩經菩薩行品曰：「以智慧劍破煩惱賊。」

心地觀經八曰：「法寶猶如智慧利劍，割斷生死離繫縛故。」

1756. 【嘉祥《義疏》】（科註第七五四頁第三行）

隋·吉藏所著之《觀無量壽經義疏》，全一卷。

1757. 【百法明門】（科註第七五四頁第八行）

《佛學大辭典》：（名數）菩薩於初地所得之智慧門也。明者慧也，門者入也，又差別也。慧能通入百法之真性，故曰明門，又百法之慧各有差別，故曰明門。其百法有二解，一菩薩瓔珞經所說十信之百法，一百法明門論所說五位之百法。十信之百法，菩薩於初住之位，修互具之十信，是名百法明門。五位之百法，心心所等之百法也。

瓔珞經上曰：「未上住前，有十順名字。菩薩常行十心，所謂信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、迴向心、護心、戒心、願心。佛子修行是心，若經一劫、二劫、三劫乃得入初住位中，住是位中增修百

法明門。所謂十信心，心心各有十，故修行百法明門。」

觀經妙宗鈔下曰：「三劫遊歷十方，供佛聞法，進入道種。登於初地，此地即得百法明門，言百法者如百法論所出名數。」

洞空之觀經會疏曰：「入初地心，明了五位百法明門。〔中略〕若依瓔珞，初住所得百法明門，別有名數。」

瓔珞經所說之初住，為圓位，即別教之初地也。

1758. 【授手】（科註第七五五頁第五行）

《實用淨土宗辭典》：指佛伸手接引眾生至西方淨土。《觀無量壽佛經》上品上生之文有：「阿彌陀佛放大光明照行者身，與諸菩薩

授手迎接。」同經上品中生之文亦有：「汝行大乘，解第一義，是故我今來迎接汝，與千化佛一時授手。」皆為伸手接引往生淨土之意。

1759. 【第一義】（科註第七五頁第八行）

《三藏法數》：「〔出大集經〕第一義者，即無上甚深之妙理也。其體湛寂，其性虛融，無名無相，絕議絕思。經云：甚深之理不可說，第一義諦無聲字。是也。（無聲字者，謂離語言、文字之相也。）」

《佛學大辭典》：（術語）以名究竟之真理，是為最上，故云第一。深有理由，故云義，聖智之自覺也。

大乘義章一曰：「第一是其顯勝之目，所以名義。」

中論疏三本曰：「以其最上莫過，故稱第一。深有所以，目之為義。」

勝鬘mán nǚ（音瞞）寶窟上末曰：「理極莫過，名為第一。深有所以，目此為義。」

法華義疏四曰：「第一義者，一實之道，理極無過為第一。深有所以，稱為義也。」

注維摩經一曰：「肇曰：第一義，謂諸法一相義也。」

楞伽經二曰：「第一義者，聖智自覺所得，非言說妄想覺境界。」

碧巖yán ㄣ（音言）第一則曰：「如何是聖諦第一義？」

1760. 【合掌叉手】（科註第七五頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（術語）合掌而交叉手

指也。密教所謂金剛合掌。

觀無量壽經曰：「合掌叉手，讚嘆諸佛。」

《佛學大辭典》「叉手」條：（雜語）叉手乃吾國之古法，即拱手也。

洪武正韻曰：「叉手相錯也，今俗呼拱手曰叉手。」

然竺土之法，叉手之禮，合掌交叉中指者，單曰叉手，亦曰合掌叉手。

方等般泥洹經上記阿難禮空無菩薩曰：

「叉十指說是偈言：其離根為寂定，空無出大光明，我為勇猛叉手，為師子大吼禮。〔中略〕佛告阿難：汝用是叉手功德，我般泥洹後，六月中當獨作佛，天上天下人皆當稽首向汝作禮。」

觀無量壽經曰：「合掌叉手稱南無阿彌陀

佛。」此合掌有深意。

1761. 【法子】（科註第七五五頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（雜語）凡隨順佛道，為法所資養者，謂之法子。

觀無量壽經曰：「法子汝乘大乘，解第一

義。」

1762. 【心宗】（科註第七五七頁第四行）

《佛學大辭典》：（流派）佛心宗之略，禪宗也。

禪源諸詮下曰：「所傳心宗，實貫三尊。」

（參見「佛心」425）

1763. 【悉檀】（科註第七五七頁第七行）

《翻譯名義集》：南岳師（慧思尊者）以悉

檀，例大涅槃，華梵兼稱。悉是華言，檀是梵語。悉之言遍，檀翻為施，佛以四法，遍施眾生，故名悉檀。

妙玄云：世界悉檀歡喜益，為人悉檀生善益，對治悉檀破惡益，第一義悉檀入理益。

妙樂云：則前二教，及別地前，但屬三悉。引入今經，第一義悉。

《佛學大辭典》：（術語）Siddhānta，又作悉談。智度論說四悉曇，悉曇者同於悉談。悉檀，成就之義也。然古師或譯曰宗或譯曰理，又有譯為成者。獨南岳以悉為漢語，檀為梵語，施之義。（參見「四悉檀」2069）

1764. 【世智辯聰】（科註第七五七頁倒數第四行）

《佛學大辭典》「世智聰辯」條：（術語）

八難之一。世間之人，邪智聰利者，唯耽習外道經書，不能信出世之正法。是為佛道之障礙。人天眼目曰：「世智辯聰不要拈出。」

1765. 【通儒】（科註第七五七頁倒數第四行）

《漢語大詞典》：指通曉古今、學識淵博的儒者。

1766. 【禪客】（科註第七五七頁倒數第四行）

《佛光大辭典》：一、指參禪者，並不限於禪僧，亦包括俗家參禪修行者。臨濟錄（大四七·五〇六上）：「師云：『老和尚瞌睡作麼？』嚴云：『作家禪客，宛爾不同。』」

二、禪寺中住持上堂說法時，由僧眾中選一辯才出眾者與住持問答，此開問者，稱為

禪客。敕修百丈清規卷二上堂條（大四八・

一一一九中）：「古之學者，蓋為決疑，故有問答。初不滯於語言，近日號名禪客，多昧因果，增長惡習，以為戲劇。」宋代以後，各禪刹皆置禪客一職，大刹置二人，小刹置一人。〔禪林象器箋職位門〕

1767. 【**𣎵** 𣎵^{ㄅㄨˋ}】（科註第七五八頁第三行）

《漢語大詞典》：覆蓋於棚架上以遮蔽陽光
的草席。

1768. 【**𣎵** 𣎵^{ㄓㄧˋ}】（音至）（科註第七五八頁第五行）

《漢語大字典》：幼。後作「稚」。《集韻·脂韻》：「𣎵，幼也。」《楚辭·大招》：「容則秀雅，𣎵朱顏只。」王逸注：「𣎵，幼也。」

1769. 【**齋戒**】（科註第七五九頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（術語）清心之不淨謂之齋。禁身之過非，謂之戒。

大乘義章十二曰：「防禁故名為戒，潔清故名為齋。」

周易韓康伯注曰：「洗心曰齋，防患曰戒。」

1770. 【**四分律音義**】（科註第七五九頁倒數第一行）

即慧琳所撰《一切經音義》之「四分律」部分。（《科註》所引內容，出自《一切經音義卷第五十九·四分律第一卷》）

1771. 【**南山業疏**】（科註第七六〇頁第三行）

《佛光大辭典》「四分律刪補隨機羯磨疏」

條：凡八卷。唐代道宣撰。略稱四分律羯磨疏、四分律業疏、業疏。收於卍續藏第六十四冊。本疏乃作者廣釋其自著之四分律刪補隨機羯磨二卷，辨釋持戒之要諦，內容細分為十篇。初於疏前闡明能辨之教（羯磨）、所被之事（緣務）、弘法之人（僧伽）、設教之所（結界）。其次詳釋集法緣成、諸界結解、諸界受法、衣藥受淨、諸說戒法、諸眾安居、諸眾自恣法、諸衣分法、懺六聚法、雜法住持十篇。集法緣成篇為序分，諸界結解至懺六聚法篇為正宗分，雜法住持篇為流通分。

有關本疏製述之由來，貞觀九年（六三五）春，道宣於泌部綿上縣鸞巢村僧坊刪補隨機

羯磨，貞觀二十二年應舊知之請，於終南山豐德寺作本疏。本疏之注書有：宋代允堪之四分律隨機羯磨疏正源記八卷、四分律羯磨疏科四卷、元照之四分律羯磨疏濟緣記排科二十二卷、清代讀體之毘尼作持續釋十五卷、照遠之四分律羯磨疏顯緣抄二十卷，其中以濟緣記較盛行。〔新編諸宗教藏總錄卷二、律宗瓊鑑章、諸宗章疏錄卷一〕

1772. 【八齋戒】（科註第七六〇頁第四行）

《三藏法數》「八關齋戒」條：「出毘婆沙論并雜阿含經」關者，禁也。謂禁閉殺盜姪等八罪，使之不犯故也。論云：夫齋者，過中不食也。以八戒助成齋法，共相支持，故又名八支齋法。每月初八日、十四日、十

五日、二十三日、二十九日、三十日，是為六齋日。於此六日，能修行此八齋戒者，諸天相慶，即為註（記載）福祿，增壽算（即年壽）也。

一、不殺生：不殺生者，謂不斷一切眾生之命也。自不殺生，亦不教人殺生。

二、不偷盜：不偷盜者，謂不竊取他人財物也。自不偷盜，亦不教人偷盜。

三、不邪淫：不邪淫者，謂於非己妻妾，

不行姪欲之事也。（按：《菩薩善戒經》於此條曰「不姪」；又，《佛說八關齋經》曰「不習不淨行」，《中阿含卷五十五·持齋經》曰「離非梵行」，皆是不姪之意。蓋以八關齋戒意在使在家二眾於一日一夜受持出家之戒也。）

四、不妄語：不妄語者，謂自不妄言，亦不可以虛妄之言而誑於他也。

五、不飲酒：不飲酒者，謂酒是亂性之本，起過之門，故不可酣（音慙，沉湎於酒也）飲也。

六、不坐高廣大床：高廣大床者，阿含經云：床高一尺六寸，非高也；闊四尺，非廣也；長八尺，非大也。但過此量者，名高廣大床，不宜坐也。

七、不著花鬘瓔珞：不著花鬘瓔珞者，謂不以花為鬘（音瞞，印度風俗，男女多取花朵相貫，以飾身或首），珠璣（珠寶，珠玉也。璣，音基）為瓔珞，而作身首之飾也。

八、不習歌舞戲樂：不歌舞戲樂者，謂自

不習歌舞戲樂，及不得輒往他處觀聽，亦不教人歌舞戲樂也。

《十善戒經》：「八戒齋者：是過去現在諸佛如來，為在家人制出家法：一者不殺，二者不盜，三者不婬，四者不妄語，五者不飲酒，六者不坐高廣大床，七者不作倡伎樂故往觀聽、不著香熏衣，八者不過中食。」

1773. 【抱渴而死，弗飲水蟲】（科註第七六〇頁第六行）

《摩訶僧祇律卷十八》：時南方波羅脂國有二比丘，共伴來詣舍衛，問訊世尊。中路渴乏無水，前到一井，一比丘汲水便飲，一比丘看水見蟲不飲。飲水比丘問伴比丘言：「汝何不飲？」答言：「世尊制戒，不得飲蟲

水。此水有蟲，是故不飲。」飲水比丘復重勸言：「長老，汝但飲水，勿令渴死，不得見佛。」答言：「我寧喪身，不毀佛戒。」作是語已，遂便渴死。

飲水比丘漸漸往到佛所，頭面禮足，卻住一面，佛知而故問：「比丘，汝從何來？」答言：「我從波羅脂國來。」佛言：「比丘汝有伴不？」答言：「有二人為伴，道中渴乏無水，到一井，井水有蟲，我即飲之，因水氣力，得奉觀世尊；彼守戒不飲，即便渴死。」佛言：「癡人！汝不見我，謂得見我；彼死比丘，已先見我。若比丘放逸懈怠，不攝諸根，如是比丘，雖共我一處，彼離我遠，彼雖見我，我不見彼；若有比丘，

在海彼岸，能不放逸，精進不懈，撿攝諸根，雖去我遠，我常見彼，彼常近我。」佛告比丘：「此是惡事，非法非律，非如佛教，不可以是長養善法，從今日後，知水有蟲，不得飲。」

1774.【被繫而終，無傷草葉】（科註第七六〇頁第六行）

《佛學大辭典》「草繫比丘」條：（人名）佛在世時，有比丘，為賊以生草繫之。比丘恐壞其生草，而不解縛，自待餓死。

一切有部目得迦六曰：「佛在室羅伐城，時諸苾芻（音必除，即比丘），在跋蹉國，遊行人間，為賊所執。賊相告曰：仁等今可淨諸苾芻。是時賊中，有一先是苾芻相近住

人。告諸伴曰：何勞殺此，應以連根茅草可急縛之，令其饑渴自餓而死。時彼群賊即以茅草縛諸苾芻，棄之而去。時跋蹉國王，名烏陀延，為獵所出，遇到其所，告從臣曰：此是鹿熊耶？走騎觀察，乃見苾芻。問言：仁是何類？苾芻答曰：是出家者。於何類中？是釋迦子。何為住此？答：我被賊縛。以何物縛？曰：生草。王曰：何不拔起？報曰：世尊為我制其學處，若復苾芻壞生草木，得波逸提迦。王即下乘，自手解放，各施三衣。」賢愚經四，莊嚴論三亦引之。

梵網經下曰：「若佛子，護持禁戒。行住坐臥，日夜六時，讀誦是戒。猶如金剛，如帶持浮囊，欲渡大海，如草繫比丘。」

涅槃經二十六曰：「寧捨身命，不毀禁戒，如草繫比丘。」

1775. 【^{ㄙㄨ}窣^ㄘ（音酥）堵波】（科註第七六〇頁倒數第五行）

《佛學大辭典》「率都婆」條（節錄）：
（術語）Stūpa，又作窣堵波、窣睹波、素睹波、藪斗婆，舊稱藪偷婆、私鋤簸、數斗波、鋤婆、塔婆、兜婆、塔、浮圖等。奉安佛物或經文，又為標幟死者生存者之德，埋舍利、牙、髮等，以金石土木築造，使瞻仰者。譯曰大聚、方墳、圓塚、靈廟、高顯處、功德聚等。（中略）

釋迦法中佛成道時，二商來得世尊之爪髮而起塔，是起塔之^{ㄏㄠ}嚆矢^{ㄈㄣ}（響箭。因發射時聲

先於箭而到，故常用以比喻事物的開端。猶言先聲），又波斯匿乞佛之長髮而起塔，是亦為最初。佛滅後有十大塔，阿輪迦王時有八萬四千舍利塔，此等為佛塔也。據十二因緣經，則許凡僧已上造塔。依位之高下而塔之級層有限制，在家不許之。密教別設五輪形之塔，以為大日如來之標幟，許僧俗一般立於墓所，由是而謂之塔者，乃佛塔，謂之塔婆者乃五輪，兩者有區別焉。

1776. 【安塔有其三義】（科註第七六〇頁倒數第四行）
《三藏法數》「起塔有六意」條：「出華嚴經疏」

一、為表人勝：謂如來三界至尊，最勝無比，故建塔以表之，令人瞻禮，而歸敬也。

(三界者，欲界、色界、無色界也。)

二、令生淨信：謂建造佛塔，蓋令一切眾生，瞻仰頂禮，而生崇重正信之心也。

三、令標心有在：謂建造佛塔，蓋令一切眾生，心有所向，而敬慕歸依也。

四、令供養生福：謂建造佛塔，蓋令一切眾生，至心恭敬供養，則能生諸福利也。

五、為報恩行畢：謂建造佛塔，非惟利益於己身，蓋將答報四恩，而畢無邊之行願也。(四恩者，國王、父母、師友、檀越也。)

六、生福滅罪：謂建造佛塔，非惟生自己之福，滅自己之罪，蓋令一切眾生，凡瞻睹頂禮者，無不生一切福，滅一切罪也。

1777. 【舍利(二)】(科註第七六〇頁倒數第三行)

《釋氏要覽》：此物乃是戒定慧，忍行功德熏成也。梵語設利羅，今訛略稱舍利，華言骨身。所以不譯者，恐濫凡夫骨身故也。又云馱都，此目不壞義，有二種舍利：一全身，二碎身。碎身有三：一骨舍利，白色；二肉舍利，紅色；三髮舍利，黑色。惟佛舍利五色，有神變，一切物不能壞焉。

1778. 【沉水】(科註第七六〇頁倒數第三行)

見「沈水香」1271。

1779. 【木^ṃ𣵀^ṃ】(音密)(科註第七六〇頁倒數第三行)

《法華義疏卷四》：木𣵀者。形似白檀，微有香氣。

《康熙字典》「𣵀」條：香木。

1780. 【優填王】（科註第七六〇頁倒數第一行）

《佛學大辭典》（節錄）：（人名）Udayana，舊稱優填，于闐。新稱優陀延，鄢陀衍那，唄陀演那伐蹉。拘睢彌國王名。譯曰出愛。

○優填王造佛像：（傳說）釋尊，一夏九旬（九十日），昇忉利天為母說法，不遠閻浮。時拘睢彌國優填王思慕之。以牛頭栴檀造如來像高五尺，如來自天宮還，刻檀之像，立而迎之。故世尊於彼像囑末世之教化。見增一阿含經二十八，西域記五，經律異相六。又佛上天時，優填王鑄金作像云。見觀佛三昧經六。

1781. 【造像功德經】（科註第七六一頁第二行）

《佛學大辭典》：（經名）具名大乘造像

功德經。二卷，唐提雲般若譯。佛在忉利天上，優填王初造佛像。佛自天而下，王問功德，佛深讚之。彌勒因問滅業障之事。佛一細答。

1782. 【𪔐】kuàng ㄎㄨㄤˋ（音況）（科註第七六一頁第三行）

《漢語大字典》：𪔐麥，大麥的一種，芒長，成熟時自然脫粒，粒外有皮。《廣韻·梗韻》：「𪔐，𪔐麥。」《正字通·麥部》：「𪔐，與穰同。𪔐麥，西川人種食之。山東河北人，正月種，名春𪔐，形似大麥，味甘微寒，無毒，久服令人力健。」

1783. 【六波羅蜜多經】（科註第七六一頁第四行）

《佛光大辭典》「大乘理趣六波羅蜜多經」

條：凡十卷。唐代般若譯。今收於大正藏第八冊。略稱六波羅蜜經、六度經。內容講述護持國界及菩薩所修六波羅蜜之法。計分十品：一、歸依三寶品，二、陀羅尼護持國界品，三、發菩提心品，四、不退轉品，五、布施波羅蜜多品，六、淨戒波羅蜜多品，七、安忍波羅蜜多品，八、精進波羅蜜多品，九、靜慮波羅蜜多品，十、般若波羅蜜多品。

據貞元新定釋教目錄卷十七載，初時，有大秦寺之波斯僧景淨，依據胡本，將本經譯為七卷本。然因景淨不識梵文，又未諳佛教義理，故所譯與原經出入甚鉅，般若三藏遂於貞元四年（七八八）十一月依據梵本，重

譯本經。注疏本經者，有智通之六度經疏十卷、六度經義例訣、六度經義目各一卷、超悟之六度經疏四卷等。〔大唐貞元續開元釋教錄卷中、新編諸宗教藏總錄卷一〕

1784. 【以食施者，當施五事】（科註第七六一頁第四行）

《三藏法數》「施食獲五福報」條：〔出施食獲五福報經〕

一、施命：謂人七日不得食則死，若能以食施之，即為施命。其施命者，得世世長壽、財富無量報。

二、施色：謂人不得食，顏色憔悴，若能以食施之，即為施色。其施色者，得世世端正、人見歡喜報。

三、施力：謂人不得食，身lei羸（音雷，瘦弱）力弱，若能以食施之，即為施力。其施力者，得世世多力、終無耗減報。

四、施安：謂人不得食，心愁身危，不能自安，若人以食施之，即為施安。其施安者，得世世安隱、不遇災患報。

五、施辯：謂人不得食，困不能言，若能以食施之，即為施辯。其施辯者，得辯慧通達、聞者喜悅報。

1785. 【**審** jǐǎn ㄐㄧㄢˇ（音減）**訥** nè ㄋㄜˋ】（科註第七六一頁第七行）

《漢語大詞典》：
不善言辭。

1786. 【《百緣經》】
（科註第七六一頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（經名）撰集百緣經之略名。

《閱藏知津》「撰集百緣經」條：十卷。吳月支國優婆塞支謙譯。菩薩授記品第一，報應受供養品第二，授記辟支佛品第三，出生菩薩品第四，餓鬼品第五，諸天來下供養品第六，現化品第七，比丘尼品第八，聲聞品第九，諸緣品第十。每品十緣，故有百緣。

1787. 【《施燈功德經》】（科註第七六一頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（經名）一卷，高齊那連提耶舍譯。說施燈之功德。

1788
【《陀羅尼集經》】
(科註第七六二頁第四行)

《佛學大辭典》：（經名）十二卷，唐阿地瞿多譯。說諸佛菩薩諸天之印咒。

1789. 【中國】
（科註第七六二頁第七行）

《中華佛教百科全書》（節錄）：（梵 ma
dhyā-deśa，巴 majjhima-deśa）印度佛典所謂
的「中國」，是由梵文或巴利文譯出之地理
區域之名詞，並不是指我國而言。（中略）

至於佛教所稱之中國，則大抵指以摩揭
陀、憍薩羅為中心的區域。相傳佛之出世，
唯生於「中國」（當地人類之文化中心），
不生「邊地」（指文化落後之區域），故值
遇佛者亦以生於中國者為限。因此，不得生
於中國，是為佛教所謂的「八難」之一。

1790. 【邊地】（科註第七六二頁第八行）

前 1789 「中國」之對稱。

《佛學大辭典》（節錄）：（雜名）閻浮
提洲之邊隅，謂之邊地。

○蜜利車：（雜名） Mleccha，又作彌離
車，彌戾車。胡種之稱。譯曰垢濁種。

續高僧傳四（玄奘傳）曰：「迦果斯地
北，民雜胡戎，制服威儀，不參大夏，名為
邊國蜜利車類。唐言譯之垢濁種也。」

玄應音義十八曰：「彌離車或作彌戾車，
皆訛，正言蔑戾車也。」

華嚴疏鈔十四曰：「蔑戾車者，三藏云惡
中惡，亦云奴中奴，皆義翻耳」。

1791. 【天樹王】（科註第七六二頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（雜名）忉利天上之波
利質多樹也。此樹為樹中之王，故名曰樹
王。猶言牛王、鵝王等。

法華經序品曰：「國界自然殊特妙好，如

天樹王其華開敷。」

○波利質多羅：（植物）Paicitra，又曰波利質羅，波疑質妬。具名波利耶怛羅拘陀羅，忉利天上之樹名。譯言香遍樹，又稱曰天樹王。

慧苑音義下曰：「波利質多羅，具云波利耶怛羅拘陀羅，此云香遍樹。謂此樹根莖枝葉華實皆能遍熏忉利天宮。」又曰：「波利，此曰遍也，亦曰周匝。質多羅，云間錯莊嚴也。言此樹眾雜色花周匝嚴飾，或云圓妙莊嚴也。」

華嚴探玄記二十曰：「波利質多樹，正云波唎耶怛羅拘毘陀羅，此云香遍樹。謂此樹枝華實一切皆香，故立此名。」

《翻譯名義集》「波利質多羅」條：此云圓生。大經云：三十三天有波利質多羅樹，其根入地深五由旬，高百由旬，枝葉四布五十由旬。其華開敷，香氣周遍五十由旬。又翻間錯莊嚴，眾雜色華，周匝莊嚴。法華文句指此為天樹王也。

1792. 【慈照宗主】（科註第七六三頁第四行）

《實用淨土宗辭典》「子元」條：（？——一六六）宋代僧人，俗姓茅，平江昆山（今上海昆山）人。母柴氏，夜夢一佛入門，次日生元，因名佛來。幼喪父母，師事本州延祥寺志通法師，習誦《法華經》。十九歲落髮，習止觀禪法，定中聞鶉聲大悟，作頌說：「二十餘年紙上尋，尋來尋去轉沈吟，

忽然聽得慈鴉叫，始信從前錯用心。」爾後，於順逆境中未嘗動念。慕廬山遠公蓮社遺風，勸人歸依三寶，受持五戒。念阿彌陀佛五聲，以證五戒，普結淨緣。欲令世人淨五根，得五力，出五濁。乃集大藏要言，編成晨朝懺儀，代為法界眾生禮佛懺悔，期生安養。其後，於澱山湖創立蓮宗懺堂，同修淨業。述《圓融四土三觀選佛圖》，開示蓮宗眼目。又作《勸人發願偈》，勸人念佛同生淨土，遂創白蓮宗。乾道二年（一一六六），帝詔至德壽殿，演說淨土法門，賜號「慈照宗主」。三月二十三日，於鐸城倪普建宅，告諸徒說：「吾化緣已畢，時當行矣。」合掌辭眾，奄然示寂。二十七日荼毗，得舍利無數。

曾集《彌陀節要》行於世。

1793. 【《覺經》】（科註第七六七頁第二行）

指《無量清淨平等覺經》。四卷，後漢支

婁迦chèn 識（音趁）譯。為《無量壽經》五種原

譯之一。

1794. 【《鼓音王經》】（科註第七六九頁第四行）

《佛學大辭典》：（經名）阿彌陀鼓音聲

王陀羅尼經之略名。

1795. 【如來有十種佛事】（科註第七六九頁第六行）

《八十華嚴卷四六·佛不思議法品第三十

三之一》：佛子，諸佛世尊，於一切世界一

切時，有十種佛事。何等為十？

一者若有眾生，專心憶念，則現其前。

二者若有眾生，心不調順，則為說法。

三者若有眾生，能生淨信，必令獲得無量善根。

四者若有眾生，能入法位，悉皆現證，無不了知。

五者教化眾生，無有疲厭。

六者遊諸佛刹，往來無礙。

七者大悲不捨一切眾生。

八者現變化身，恒不斷絕。

九者神通自在，未嘗休息。

十者安住法界，能遍觀察。是為十。

1796. 【掃蕩】（科註第七七〇頁第三行）

《佛光大辭典》「掃蕩門」條：為「扶起門」之對稱。又作推倒門。即師家接引學人時，否定一切差別相，拂去所有執著之方

法。反之，所謂扶起門，則指肯定迷悟、生佛、善惡、長短等一切義法分別之方法；禪林中，師家接化學人時，採取此類立之、扶之、起之的方法，亦稱建立門，乃屬「放行」之機法，而與否定、拂除執著之掃蕩門（乃屬「把住」之機法）相對。

1797. 【大圓鏡智】（科註第七七〇頁倒數第三行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）顯教四智之一。諸大乘教說如來之四智。凡夫之第八識至於如來，為大圓鏡智。大圓鏡者。喻也，其智體清淨，離有漏雜染之法，自眾生善惡之業報，顯現萬德之境界，如大圓鏡。故名大圓鏡智。

心地觀經二曰：「轉異熟識（阿賴耶識也）」

得此智慧，如大圓鏡，現諸色像。如是如來鏡智之中，能現眾生諸善惡業。以是因緣名為大圓鏡智。「中略」常能執持無漏根身，一切功德為所依止。」

唯識論十曰：「一切境相，性相清淨，離諸雜染，純淨圓德現種依持，能現能生身土智影，無間無斷窮未來際，如大圓鏡現眾色像。」

1798. 【破參】（科註第七七三頁第六行）

即「破本參」。

《雍正御選語錄》御製總序云：如來正法眼藏，教外別傳，實有透三關之理，（中略）有志於道之人，則須勤參力究，由一而三，步步皆有著落，非可顛顛（音瞞，糊塗而馬

虎）函胡（同「含糊」），自欺欺人。（中略）夫學人初登解脫之門，乍釋業繫之苦，覺山河大地十方虛空，並皆消殞，不為從上古錐舌頭之所瞞，識得現在七尺之軀，不過地水火風，自然徹底清淨，不挂一絲，是則名為初步破參，前後際斷者。

破本參後，乃知山者山，河者河，大地者大地，十方虛空者十方虛空，地水火風者地水火風，乃至無明者無明，煩惱者煩惱，色聲香味觸法者色聲香味觸法，盡是本分，皆是菩提，無一物非我身，無一物是我己，境智融通，色空無礙，獲大自在，常住不動，是則名為透重關，名為大死大活者。

透重關後，家舍即在途中，途中不離家

舍，明頭也合，暗頭也合，寂即是照，照即是寂，行斯住斯，體斯用斯，空斯有斯，古斯今斯，無生故長生，無滅故不滅，如斯惺惺行履，無明執著，自然消落，方能踏末後一關。雖云透三關，而實無透者，不過如來如是，我亦如是。從茲方修無修，證無證，妙覺普明，圓照法界，一為無量，無量為一，大中現小，小中現大，坐微塵裏，轉大法輪，於一毫端，現寶王刹，救拔眾生，利用無盡。

1799. 【中峰】（科註第七七三頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（人名）元天目山之普應國師。名明本，號中峰，錢塘人。自幼切求佛法，晝夜勵精。後參天目山高峰妙和

尚，大悟徹底。說法無礙，著書若干。仁宗聞而聘之，不至。製金文之伽梨衣贈之，并賜號佛日廣慧普應國師。至元三年寂，壽六十一。有廣錄三十卷行于世。見中峰和尚行錄。

1800. 【⁴¹鞠（音居）】（科註第七七五頁第六行）

《康熙字典》：究，窮也。

1801. 【《那先經》】（科註第七七五頁倒數第四行）

《佛學大辭典》「那先比丘經」條：（經名）二卷，失譯。記那先比丘之生緣及與國王彌蘭陀之問答。巴 Milinda-panha。

1802. 【達摩】（科註第七七五頁倒數第二行）

《佛學大辭典》「達磨」條（節錄）：（人名）Bodhidharma，具名菩提達磨，譯曰道

法。南天竺之刹帝利種也。父王曰香至。磨為其第三子。本名菩提多羅。後遇二十七祖般若多羅，嗣法。改多羅曰達磨。

梁普通元年泛海至廣州。帝迎之到建業。

問曰：朕即位以來，造寺寫經有何功德？磨曰：無功德。帝曰：云何真功德？磨曰：淨智妙圓，體自空寂，如是功德不可以世求。帝曰：如何是聖諦第一義？磨曰：廓然無聖。帝曰：對朕者誰？磨曰：不識。帝不悟。遂渡江之魏。乃後魏孝明正元元年也。

止嵩山少林寺，終日壁觀。號壁觀婆羅門。孝明帝聞之，三召不起。後得慧可，付法並衣。付法偈曰：「吾本來茲土，傳法救迷情。一華開五葉，結果自然成。」又曰：

此有楞伽經四卷，為如來極談法要，今並付汝。梁大通二年寂，其年葬熊耳山，梁武帝製碑讚德，唐代宗諡曰圓覺大師。見傳法正宗記五。

1803.【幸西】（科註第七七五頁倒數第一行）

《佛光大辭典》：（一一六三——一二四七）日本淨土宗僧。籍貫不詳。號成覺房，世稱成覺房幸西。初時於比叡山西塔修行，後以法然上人為師。承元法難時，被流放至阿波，遂於關東大行教化，闡論一念往生之義，被尊為一念義派之祖。寶治元年示寂，年八十五，或謂生卒年不詳。〔淨土法門源流章、法然上人傳記卷六下、淨土宗派承繼譜〕

1804. 【^ㄩ繇^ㄩ】（音由）（科註第七七六頁倒數第二行）

《漢語大詞典》：通「由」。表原因。

1805. 【懺摩】（科註第七七六頁倒數第二行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）Kṣā-maya，譯曰忍恕請忍恕於人之辭。

寄歸傳二曰：「懺摩乃是西音，身當忍義，〔中略〕口云懺摩，意是請恕。」

然舊譯家翻為悔。資持記中之三曰：「梵云懺摩，此翻悔往。」

《三藏法數》「懺悔」條：懺，梵語具云懺摩，華言悔過。華梵兼舉，故稱懺悔。懺名修來，悔名改往。謂修將來之善果，改已往之惡因，是為懺悔。

1806. 【《無量壽經宗要》】（科註第七七七頁第八行）

《實用淨土宗辭典》：書名。全一卷，新羅國黃龍寺沙門元曉撰，世稱海東疏。此疏將《無量壽經》的要點稱性發揮，主張以菩提心為正因，詮釋十念的顯了隱密之意。收於《大正藏》第三十七冊中。

1807. 【《念佛三昧寶王論》】（科註第七七七頁倒數第二行）

《實用淨土宗辭典》：書名。凡三卷，唐代僧飛錫大師撰，成書于天寶元年（七四二）。收于《大正藏》第四十七冊。飛錫大師以念佛三昧為諸三昧中之寶王，遂倡導萬善同歸，三世通修之念佛。是書分三大門，然後再細分二十門進行闡述。

上卷七門，念未來佛：一念未來佛速成三

昧門；二^ひ嬖（音必。寵愛）女群盜皆不可輕門；三持戒破戒但生佛想門；四現處湯獄不妨受記門；五現空無我擇善而從門；六無善可擇無惡可棄門；七一切眾生肉不可食門。

中卷六門，念現在佛：一念現在佛專注一境門；二此生他生一念十念門；三是心是佛是心作佛門；四高聲念佛面向西方門；五夢覺一心以明三昧門；六念三身佛破三種障門。

下卷七門，通念三世無不是佛：一念過去佛因果相同門；二無心念佛理事雙修門；三了心境界妄想不生門；四諸佛解脫心行中求門；五三業供養真實表敬門；六無相獻華信毀交報門；七萬善同歸皆成三昧門。

大師撰本書時，廣為援引之經論有：《觀

無量壽佛經》、《大寶積經》、《大集經》、《大品般若經》、《法華經》、《十住毗婆沙論》、《大乘起信論》及《安樂集》等。明萬曆三十六年（一六〇八），蕩益大師將本書收入《淨土十要》中，為淨宗要典之一。是論歷有疏釋，近人諦閑大師曾講此論，有《念佛三昧寶王論義疏》流通於世。

1808. 【一形】（科註第七七八頁第五行）

《佛學大辭典》：（術語）謂人之形骸存續之期間也。又名一期、一生涯。

1809. 【遺日摩尼寶經】（科註第七七八頁倒數第六行）

《閱藏知津》「佛遺日摩尼寶經」條：一

卷。後漢月支國沙門支婁迦識chèn 多（音趁）譯。

即《大寶積經》第四十三普明菩薩會異譯。

1810. 【滅除藥鼓】（科註第七七八頁倒數第二行）

《佛說首楞嚴三昧經》：菩薩住首楞嚴三昧。眾生見者。貪恚癡病皆得除愈。如大藥王名曰滅除。若鬪戰時用以塗鼓。諸被箭射刀矛所傷。得聞鼓聲箭出毒除。如是堅意。菩薩住首楞嚴三昧。有聞名者。貪恚癡箭自然拔出。

1811. 【有間】（科註第七七九頁第一行）

《佛學大辭典》：（術語）對於無間而言。問者問雜，又間隔之義。即餘心互相間雜。或有時間及空間之間隔也。往生論註上所謂有間心，選擇集上所謂修雜行者，於阿

彌陀佛，憶念常間斷，故名有間，皆有時間間隔之意者也。

1812. 【刀風】（科註第七七九頁第二行）

《佛學大辭典》：（術語）人命欲終時，有風氣，解支節如刀，名為刀風，所謂斷末魔（末魔，亦作「末摩」，意譯死穴、支節、死節。身中有百餘處之末摩。水火風三大之一（除地大），增盛而觸其末摩時，則生極苦，終斷命根，而使無知覺。故云斷末摩）之苦也。

正法念經六十六曰：「見命終時，刀風皆動，皮肉筋骨脂髓精血，一切解截。」

五王經曰：「欲死時刀風解形，無處不痛。」

安樂集上曰：「若刀風一至，百苦轉身。」

行事鈔資持記上一之下曰：「能解支節故喻如刀。」

1813. 【臘印】（科註第七七九頁倒數第五行）

《佛學大辭典》「臘印」條：（譬喻）印蠟印於泥，蠟印溶解，同時泥中成字形。以譬現在之五陰滅，中有之五陰生也。

涅槃經二十九曰：「如蠟印印泥，印與泥合，印滅文成。而是蠟印不變在泥，文非出泥不餘處來，以印因緣而生是文。現在陰滅，中陰陰生。是現在陰終不變為中陰五陰，中陰五陰亦非自生，不從餘來。因現陰故，生中陰陰，如印印泥，印壞文成。」

1814. 【印壞文成】（科註第七七九頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（雜語）謂鎔蠟作印，

置之泥土上，蠟印自然壞，而其跡則顯成印文也。

安樂集上曰：「如蠟印印泥，印壞文成，此命斷時，即是生安樂國時。」是以印壞喻死，文成譬生，顯死生同時也。

又摩訶止觀九曰：「過去無明業是蠟，現在父母精血是泥。過去業不住，故名印壞。現在託識，名色具足。故名文成。」是譬十二因緣相續循環之理也。

1815. 【誑語】（科註第七八〇頁第三行）

《佛學大辭典》「虛誑語」條：（術語）十惡業之一。以惡心故欺他人之言語也。

俱舍論十六曰：「於所說義異想發言，及所誑者解所說義，染心不誤成虛誑語。若所

誑者未解言義，此言是何？是雜穢語。」

1816. 【佛智】（科註第七八一頁第五行）

《佛學大辭典》：（術語）佛陀之智慧也。梵云阿耨多羅三藐三菩提 *Anutara-samyak-sambodhi*，舊翻無上正等覺，又云薩般若 *Sarvajñā*，舊譯一切種智，是佛智之別號也。其真智正而無有過之者，故云無上正智。於法無有不知，故云一切種智。

智度論四十六曰：「佛智慧有二種：一者無上正智，名阿耨多羅三藐三菩提。二者一切種智，名薩般若。」同八十五曰：「唯佛一人智慧名阿耨多羅三藐三菩提。」

宗鏡錄三十三曰：「佛智者即無障礙解脫智，此是果智，約圓明決斷為智。」十住毘

婆沙論十五曰：「佛智是一切功德住處。」

法華經方便品曰：「諸佛智慧甚深無量，其智慧門難解難入。」

1817. 【自然智】（科註第七八一頁第五行）

《佛學大辭典》：（術語）不借功用，自然而生之佛之一切種智也。

法華經譬喻品曰：「自然智，無師智。」同義疏六曰：「自然智者，無功用智也。」

大日經疏五曰：「自然智者，是如來自覺自證之智。昔所未聞未知之法，現前無所罣礙，故以為名。」同六曰：「若法依師智得，從於眾因緣而生，即是戲論生滅之相，非法性佛自然之慧。若是自然之慧，則非修學可得，亦不可授人。」

1818. 【無師智】（科註第七八一頁第五行）

《佛學大辭典》：（術語）謂無師獨悟之佛智也。

法華經譬喻品曰：「一切智，佛智，自然智，無師智。」同嘉祥疏六曰：「無師智者，前之三智並不從師得，故云無師智。」

大日經疏一曰：「如是自證之境，說者無言，觀者無見。不同手中菴摩勒果，可轉授他人也。若可以言語授人者，釋迦菩薩蒙定光之授決之時，即可成佛。何故具修方便，要待無師自覺方名佛耶？」

1819. 【如來知見】（科註第七八一頁第五行）

見「佛知見」105。

1820. 【《中阿含經》】（科註第七八一頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（經名）四阿含經之一。六十卷，東晉^{qu}瞿^{ku}（音渠）曇僧伽提婆譯。

1821. 【慈雲懺主】（科註第七八二頁第六行）

《佛學大辭典》：（人名）宋遵式法師，慈雲，治定往生淨土懺儀。請觀音消伏毒害懺儀，金光明懺法。因而後世稱為慈雲懺主。

○慈雲：（人名）宋杭州天竺靈山寺靈應尊者，名遵式，字知白，真宗賜號慈雲。天台寧海人，宋太宗乾德元年癸亥生。於國清寺普賢像前燒一指，誓傳天台之道。明道元年壬申十月八日入寂，壽六十九。見佛祖統紀十一。

《佛祖歷代通載》：慈雲法師遵式。字知

白。葉氏。台州寧海人。母王氏夢嚙明珠而生。稍長不樂隨兄為賈。潛往東掖山出家。年二十往禪林受具。明年習律學于守初。式繼入國清普賢像前。燼一指誓傳天台之教。雍熙初來謁四明。北面受業。未幾智解秀出。智者諱日。然頂終朝誓力。行四三昧。淳化初。眾請居寶雲。講未嘗歇。靈異之跡具於本傳。明道元年十月十八日示疾。不用醫藥。唯說法勉徒十日令請彌陀像以證其終。至夜奄然坐逝。生壽六十九。夏五十。明年仲春四日。徒眾奉遐榻葬于寺東月桂峰下。

1822. 【《法鼓經》】（科註第七八六頁第二行）

《佛學大辭典》「大法鼓經」條：（經名）

二卷，劉宋求那跋陀羅譯。佛在祇洹（祇園精舍。祇，音奇）說有非有之法門，波斯匿王擊鼓吹貝而來。佛言我當說大法鼓經，使迦葉令不堪聞大法者盡去座，說如來之常樂我淨，不般涅槃及一切眾生皆有佛性，一切空經皆為方便。

◎ 往生正因第二十五

1823. 【十善業】（科註第七八七頁第二行）

《佛學大辭典》：（名數）十善之業行也。（參見「十善」1829）

1824. 【三歸】（科註第七八七頁第三行）

《三藏法數》「三歸依」條：〔出法界次

第」謂如來初成正覺，因為提謂長者開受三歸之戒，翻邪歸正，以為入道根本。是故三乘行者，修因證果，皆以此為道也。華嚴經疏云：三寶吉祥，最勝良緣，有歸依者，能辦大事，生諸善根，離生死苦，得涅槃樂，是名三歸依。（三乘者，菩薩乘、緣覺乘、聲聞乘也。）

一、歸依佛：梵語佛陀，華言覺。自覺、覺他，故名佛也。歸者，反還之義。謂反邪師，還事正師也。依者，憑也。憑佛大覺，得出三途及三界生死。故經云：歸依於佛，終不更歸依其餘外道、天神也。（三途者，刀途、血途、火途也。三界者，欲界、色界、無色界也。）

二、歸依法：法即軌則之義。謂佛所說，若教若理，可為眾生修行軌則，故言法也。歸者，反邪法，還修正法也。依者，憑佛所說教法，得出三塗及三界生死。故經云：歸依於法者，永離於殺害也。

三、歸依僧：梵語僧伽，華言和合眾，謂出家三乘之人，其心與佛所說事理之法和合，故名僧也。歸者，反外道邪行之侶，歸心出家三乘正行之伴也；依者，憑信出家正行之伴，得出三塗及三界生死。故經云：歸依於僧者，永不復更歸依其餘外道也。

1825. 【威儀】（科註第七八七頁第三行）

《佛學大辭典》：（術語）坐作進退有威德有儀則者。

法華經序品曰：「又見具戒，威儀無缺。」

觀無量壽經曰：「具足眾戒，不犯威儀。」

戒疏一下曰：「行善所及，各有憲章，名威儀也。威謂容儀可觀，儀謂軌度格物。」

左傳曰：「有威可畏謂之威，有儀可則謂之儀。」

○三千威儀：（術語）對於具足戒二百五十而該稱其他細行曰威儀三千。三千者顯數之多，如三千威儀經。法數者強鑿成三千之數量。

《佛學次第統編》「四威儀具足」：威儀者，威謂容儀可觀，儀謂軌度格物。坐作進退，有威德，有儀則。有威可畏，有儀可則，是為威儀。

具足者，具備滿足也。

四威儀者：一行、二住、三坐、四臥。此四者各有儀則，不損威德，謂之四威儀。如有人言：行如風、立如松、坐如鐘、臥如弓。表威儀之狀略如是也。

1826. 【大乘方等經典】（科註第七八七頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）謂諸大乘經也。方等為大乘經方正之通名。言其所說之理方正平等也。

觀無量壽經曰：「讀誦大乘方等經典。」

1827. 【觀經約論】（科註第七八八頁第三行）

具名《觀無量壽佛經約論》。一卷，清·彭際清述。

1828. 【津濟】（科註第七八八頁第七行）

《漢語大詞典》：渡口。

1829. 【十善】（科註第七九二頁第六行）

《三藏法數》：「〔出法界次第〕善即順理之義。謂行此十法，皆順理故。然有二種：一者止，二者行。止，則止息已惡，不惱於他；行，則修行勝德，利安一切也。

一、不殺生：不殺生者，謂不害一切物命，即是止殺之善。既不殺已，當行放生之善也。

二、不偷盜：不偷盜者，謂不竊取他人財物，即是止盜之善。既不盜已，當行布施之善也。

三、不邪淫：不邪淫者，謂不行邪淫欲事，即是止淫之善。既不邪淫，當行清淨梵

行之善也。

四、不妄語：不妄語者，謂不起虛言，誑惑他人，即是止妄語之善。既不妄語，當行實語之善也。

五、不兩舌：不兩舌者，謂不向兩邊，說是談非，令他鬥諍，即是止兩舌之善。既不兩舌，當行和合利益之善也。

六、不惡口：不惡口者，謂不發麤獷惡言，罵辱他人，即是止惡口之善。既不惡口，當行柔和軟語之善也。

七、不綺語：不綺語者，謂不莊飾華麗之言，令人樂聞，即是止綺語之善。既不綺語，當行質直正言之善也。

八、不貪欲：不貪欲者，謂不貪著情欲塵

境，即是止貪之善。既不貪欲，當行清淨梵行之善也。

九、不瞋恚：不瞋恚者，謂不生忿怒之心，瞋恨於人，即是止瞋之善。既不瞋恚，當行慈忍之善也。

十、不邪見：不邪見者，謂不偏邪異見，執非為是，即是止邪見之善。既不邪見，當行正信正見之善也。（參見「十善因果」2159、

「十惡十善之增上果」2161）

1830. 【^{gòu}構^{ㄍㄡˋ}（音夠）】（科註第七九二頁倒數第三行）

《漢語大詞典》：離間。

1831. 【不淨觀】（科註第七九二頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）五停心觀（能使五種過失停止於心的觀法）之一。為治貪心，觀

身之不淨也。此中有二：一者觀自身之不淨，二者觀他身之不淨。

觀自身不淨，有九相（當作「想」）：一死想，二脹想，三青瘀想，四膿爛想，五壞想，六血塗想，七蟲噉想，八骨鎖想，九分散想。智度論中加燒想，而缺死想。

觀他身不淨有五不淨：一種子不淨，是身以過去之結業為種，現以父母之精血為種。二住處不淨，在母胎不淨之處。三自相不淨，是身具有九孔，常流出唾涕大小便等不淨。四自體不淨，由三十六種之不淨物所合成。五終竟不淨，此身死竟，埋則成土，蟲噉成糞，火燒則為灰，究竟推求，無一淨相。出於智度論十九，俱舍論二十二，大乘

義章十二。

1832. 【十善戒經】（科註第七九三頁第二行）

《佛學大辭典》「受十善戒經」條：（經名）一卷，失譯。說十惡業之名，授十善戒之法，及殺生偷盜邪淫之十報十過。

《閱藏知津》「佛說受十善戒經」條：一卷。開元錄拾遺單本。十惡業品第一。佛為

舍利弗說十惡業名，并示以授十善戒法，身三、口四、意三、三番歸依而受，次授八戒齋法。十施報品第二。頌歎不殺功德，次說殺生十報，略歎不盜功德，次說偷盜十報，讚歎不淫有五功德，次說姪有十過，頌歎不妄語等功德，次說口四過惡業。

1833. 【五念門】（科註第七九三頁第七行）

《三藏法數》：「出無量壽經論」

一、禮拜門：謂修淨土之人，清淨身業，面對阿彌陀如來，一心翹勤恭敬禮拜，願生彼國，是名禮拜門。（梵語阿彌陀，華言無量壽。）

二、讚歎門：謂修淨土之人，清淨口業，稱歎如來名號功德，光明智相，如實修行，求生彼國，是名讚歎門。

三、作願門：謂修淨土之人，清淨意業，發大誓願，如實修行奢摩他，求生彼國，是名作願門。（梵語奢摩他，華言止，謂止息散亂之心也。）

四、觀察門：謂修淨土之人，用觀觀察則有三種：一觀察彼佛國土功德莊嚴，二觀察阿彌陀佛功德莊嚴，三觀察彼諸菩薩功德莊

嚴，如實修行毘婆舍那，求生彼國，是名觀察門。（梵語毘婆舍那，華言觀，謂觀破昏暗之心也。）

五、回向門：謂修淨土之人，觀察一切世間苦惱眾生，願同生彼國土，所有自己功德善根，悉以回向一切眾生，共證無上覺，是名回向門。

《佛學大辭典》：（名數）淨土論所說，念阿彌陀佛五種之門：

一、禮拜門，以身業而向阿彌陀佛之形像禮拜也。

二、讚嘆門，以口業而稱阿彌陀佛之名也。

三、作願門，一心願生於彼國土也。

四、觀察門，以智慧而觀察土之十七功德，佛之八種功德，菩薩之四種功德也。

五、迴向門，願以己之功德迴施於一切眾生，彼此皆成佛也。

門為入出之義，前四門為人於安樂淨土之門，後一門為出於利他教化之門，故通名為門。

淨土論曰：「若善男子善女人，修五念門行成就，畢竟得生安樂國土，見彼阿彌陀佛。何等五念門？一者禮拜門，二者讚嘆門，三者作願門，四者觀察門，五者迴向門。」

1834. 【志心】（科註第七九四頁第三行）

《漢語大詞典》：專心；誠心。

1835. 【歸命】（科註第七九四頁第四行）

《佛學大辭典》：（術語）*Namas Namō*

Namo，梵語曰南無。譯曰歸命。有三義：

一，身命歸趣於佛之義。二，歸順佛之教命之義。三，命根還歸於一心本元之義。zǒng pǔ xū 惣

（音總，古同「總」）為表信心至極之詞。

起信論淨影疏上曰：「內正報中，命根為要，故舉要命。屬彼三寶，名之為歸。」

起信論義記上曰：「歸者趣向義，命謂己身性命。生靈所重，莫此為先。〔中略〕二歸是敬順義，命謂諸佛教命。」同海東疏上曰：「敬順義是歸義，趣向義是歸義。命謂命根，總御諸根，一身之要，唯命為主。萬生所重，莫是為先。舉此無二之命，以奉無

上之尊，表信心極，故言歸命。又復歸命者還源義，所以者眾生六根，從一心起。而背自源，馳散六塵。今舉命總攝六情，還歸其一心源，故曰歸命。所歸一心即是三寶故也。」

法華嘉祥疏四曰：「歸命者，以命歸投十方諸佛也。」

1836. 【輔行】（科註第七九六頁第六行）

《摩訶止觀輔行傳弘決》之略名。（參見

「《止觀輔行》」1631）

1837. 【貪たせ饗せ】（科註第七九七頁第二行）

《漢語大詞典》：貪得無厭。

◎禮供聽法第二十六

1838. 【通力】（科註第八〇五頁第一行）

《佛學大辭典》：（術語）神通或業通之力用也。佛菩薩及外道仙人所得為神通，有五通六通之別，鬼神狐狸等所得為業通，以彼依業力所得故也。

《三藏法數》「三通力」條：〔出華嚴經疏〕

一、報得通力：謂三界諸天，皆有五種神通，乃至鬼神亦有小通。雖則勝劣不同，俱能變現無礙，此之神通，乃由果報自然感得，是名報得通力。（三界者，欲界、色界、無色界也。五通者，天眼通、天耳通、

他心通、宿命通、如意通也。）

二、修得通力：謂聲聞、緣覺、菩薩等，由修戒定慧，功行成就之時，發得六種神通，變現自在，隱顯莫測。此之神通，由修而得，是名修得通力。（六通者，於前五通加漏盡一通也。）

三、變化通力：謂佛、菩薩以神通力，則能種種變現，乃至現諸身相，或勝或劣；現諸國土，或淨或穢等，是名變化通力。

1839. 【取著】（科註第八〇五頁第一行）

《佛學大辭典》：（術語）取所對之法貪著而不離也。

涅槃經十七曰：「取著名為凡夫，一切凡夫取著於色乃至著識。以著色故，則生貪

心。生貪心故，為色繫縛。乃至為識之所繫縛。以繫縛故，則不得免生老病死憂悲大苦一切煩惱。是故取著名為凡夫。」

1840. 【勝義空】（科註第八〇五頁第五行）

《三藏法數》：謂第一義之理，假立名言，悉同真性，本來空寂，故名勝義空。

1841. 【二種供養】（科註第八〇六頁第七行）

《三藏法數》：〔出普賢行願品〕

一、財供養：經云：所有十方一切佛刹，極微塵數中，一一各有一切世界極微塵數佛。一一佛所，各有菩薩海會圍繞。我以普賢行願力故，悉以上妙諸供養具而為供養，所謂華鬘（即以絲綴花，以飾身首。亦為莊嚴佛前之具。鬘，音瞞）、音樂、傘蓋、衣服及燒

種種香，然種種燈，一如須彌山。以如是等諸供養具，常為供養，是名財供養。（梵語須彌，華言妙高。）

二、法供養：經云：諸供養中，法供養最。所謂如說修行供養，利益眾生供養，攝受眾生供養，代眾生苦供養，勤修善根供養，不捨菩薩業供養，不離菩提心供養。以前財供養無量功德，比今供養一念功德，百分不及一，是名法供養。（利益眾生、攝受眾生，名法供養者，必因說法方能利益、攝受，即是以法供養如來也。代眾生苦，名法供養者，因發大悲之心，方能代眾生苦，亦是以法供養如來也。勤修善根，即是勤修善法也。菩薩業者，即菩薩所修之法也。）

1842. 【清辯】（科註第八〇七頁第三行）

《漢語大詞典》：清晰明辯。

1843. 【赤銅】（科註第八〇八頁第八行）

《漢語大詞典》：指純銅。也稱紅銅、紫

銅。

1844. 【望西疏】（科註第八〇九頁第一行）

即《無量壽經鈔》。七卷，（日）望西樓

了慧作。

1845. 【駭動】（科註第八一〇頁第五行）

《漢語大詞典》：驚動。

1846. 【法雷】（科註第八一〇頁第六行）

《佛學大辭典》：（譬喻）佛之說法，能發動無明之識，如震雷之駭動物情也。

又眾生法芽，如春雷一動，草木生芽

也。

又法音之雄猛，如震雷也。

無量壽經上曰：「震法雷，曜法電。」同嘉祥疏曰：「震雷能駭動物情，譬說法皆動無明之識也。」同慧遠疏曰：「法無礙智化眾生也。天雷一動，hui卉「云」（音慧。草之總稱）藝生芽；法音一聞，闡道快成。」

1847. 【法無礙智】（科註第八一〇頁第六行）

《三藏法數》：謂菩薩通達一切諸法名字分別無滯，故名法無礙智。（參見「四無礙智」

889）

1848. 【八音】（科註第八一〇頁第八行）

《三藏法數》：「出法界次第」八音者，謂如來所出音聲言辭清雅，令諸眾生聞即解

悟，而有此八種也。

一、極好音：謂一切諸天、二乘、菩薩，雖各有好音，未足為極；唯佛音聲，聞者無厭，得人妙道，好中之最，故名極好音。

（二乘者，聲聞乘、緣覺乘也。）

二、柔軟音：謂佛以慈善為心，所出音聲巧順物情，能令聞者喜悅，皆捨剛強之心，故名柔軟音。

三、和適音：謂佛常居中道，妙解從容，所出音聲和雅調適，能令聞者心皆融釋，因聲會理，故名和適音。

四、尊慧音：謂佛德位尊高，慧心明徹，所出音聲，能令聞者尊重，慧解開明，故名尊慧音。

五、不女音：謂佛住首楞嚴定，有大雄之德，所出音聲，能令一切聞者敬畏，天魔外道，莫不歸伏，故名不女音。（梵語首楞嚴，華言健相分別，謂能降伏一切魔也。）

六、不誤音：謂佛智圓明，照了無礙，所出音聲，諦審真實，無有差謬，能令聞者各獲正見，故名不誤音。

七、深遠音：謂佛智幽深，行位高極，所出音聲，自近而遠，徹至十方；令近聞非大，遠聞不小，皆悟甚深幽遠之理，故名深遠音。

八、不竭音：謂如來願行無盡，住於無盡法藏，所出音聲，聞者尋其語義，無盡無窮，故名不竭音。

1849. 【《梵摩渝經》】（科註第八一〇頁倒數第五行）

《佛學大辭典》「梵摩渝經」條：（經名）一卷，吳支謙譯。中阿含之梵摩經也。梵摩渝為婆羅門名。觀佛之三十二相信心歸依，證那含果。

1850. 【入律】（科註第八一〇頁倒數第三行）

《佛學大辭典》「八音」條（節錄）：柔軟音，佛德慈善之故，使之喜悅，皆捨剛強之心而自然入於律行。

1851. 【九十五種外道】（科註第八一〇頁倒數第三行）

《中華佛教百科全書》（節錄）：五大外道（數論、勝論、離繫、獸出、遍出）各有十八支派，總計九十種，加上根本的五派，則成九十五種。（參見「九十六種外道」610）

1852. 【絕澗】（科註第八一二頁倒數第四行）

《漢語大詞典》：高山陡壁之下的溪澗。

1853. 【園觀】（科註第八一三頁第七行）

《佛學大辭典》：「生死園」條：（譬喻）生死界為凡夫好遊之所，又為菩薩遊化之所，猶如園觀。故名為園。

往生論註下曰：「示應化身，迴入生死園煩惱林中，遊戲神通。」

法華經譬喻品曰：「常處地獄，如遊園觀。」

1854. 【裴休】（科註第八一四頁第八行）

《佛祖綱目》「裴休」條：字公美。聞喜人。父肅。字中明。任越州觀察使。應三年讖記。重建龍興寺大佛殿。自撰碑銘。休

遂篤志內典。深入法會。有發願文。傳於世。作相六年。次歷諸鎮節度。既通徹祖意。復博綜教相。著釋氏書數萬言。又親書大藏經五百函號。

《釋氏稽古略》「相國裴休」條：相國裴公（七九七—八七〇）。壽七十四歲。執弟子禮事黃檗運禪師。悟明心要。公諱休。字公美。河東孟州間喜人。兒時與兄弟偕隱。晝講經夜著書。有饋鹿者。休不食曰。蔬食猶不足。今一dan陷忽（音但。食也吃也）肉。後何以繼。zhuó擢拙（音濁。舉拔、提升）進士第。累遷職任刺洪州日。入龍興寺觀畫壁曰。容儀可觀。高僧何在。眾無對者。公曰。此間有禪僧否。屬運禪師於嶺南黃檗山捨眾。來

大安精舍混跡灑掃。人莫之識。或曰有一禪者。公延之至。理前語問之。運朗聲曰。裴休。公曰諾。運曰。在甚麼處。公豁然契會。遂迎之入府。朝夕問道。公移鎮宛陵（宣州也）請運與俱。公於宣宗時執政。

1855. 【《法華玄義》】（科註第八一四頁倒數第六行）

《佛學大辭典》「妙法蓮華經玄義」條：（書名）二十卷，隋智者說，灌頂記，釋法華之經題。所謂法華三大部之一。略曰法華玄義。

1856. 【二智】（科註第八一六頁第七行）

《佛學大辭典》（節錄）：一、真智，根本智之異名，照了真諦理性之智也。二、俗智，後得智之異名，照了俗諦事相之智也。

真諦譯攝大乘論下曰：「真俗二智，更互

相違。」

佛性論二曰：「般若有二：一無分別真智，二有分別俗智。」

1857. 【三空】（科註第八一六頁倒數第三行）

《三藏法數》：「〔出金剛經判定記〕

一、我空：謂於五蘊之法，強立主宰，名為我執。若推求色受想行識之五法，皆無自性，不見我體，是名我空。（五蘊者，色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊也。）

二、法空：謂於五蘊之法，計為實有，名為法執。若推求五蘊之法，如幻如化，皆從緣生，無有自性，是名法空。

三、俱空：謂我、法二執既遣，能空之空亦除，空、執兩亡，方契本性，是名俱空。

1858. 【二十九種莊嚴】（科註第八一六頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（名數）天親之淨土論，觀察彌陀之淨土，明二十九種之莊嚴。其中淨土之依報，即器世間清淨，有十七種，淨土之正報，即眾生世間清淨，有十二種。

依報十七種者：

一清淨莊嚴，勝過三界有漏之穢土而無漏清淨也。

二量莊嚴，究竟如虛空無邊際也。

三性莊嚴，依正道之大慈悲無漏之善根，隨順法性而生起之淨土也。

四形相莊嚴，淨土清淨，光明滿足，如明

鏡日月輪也。

五種種事莊嚴，備諸珍寶，具足妙莊嚴也。

六妙色莊嚴，無垢光燄熾盛，明淨曜世間也。

七觸莊嚴，莊嚴淨土之種種珍寶柔軟，觸之者生勝樂也。

八三種莊嚴，水上與地上及虛空之三處莊嚴也。

九雨莊嚴，雨寶衣寶華，無量之妙香普薰也。

十光明莊嚴，佛慧明淨之日，除世之痴冥也。

十一妙聲莊嚴，淨土妙聲深遠，善聞於十

方也。

十二主莊嚴，正覺之阿彌陀，為法王善住持也。

十三眷屬莊嚴，諸菩薩眾由如來正覺之華化生也。

十四受用莊嚴，受用大乘法味、禪味、三昧味也。

十五無諸難莊嚴，永離身心苦惱，受樂無間斷也。

十六大義門莊嚴，淨土是大乘善根界，一切平等清淨，無譏嫌之名言，又無女人與六根不具者及二乘與一譏嫌實體，眾生普為大乘之薩埵，一味平等也。大義門者謂淨土為通大乘義利之門戶也。

十七一切所求滿足莊嚴。眾生之所願樂一切能滿足也。

正報之十二分為二種，佛有八種，菩薩有四種。

佛之八種者：

一座莊嚴，無量之大寶王，微妙之淨華臺也。

二身業莊嚴，相好之光一尋，超於色像群生也。

三口業莊嚴，如來微妙之梵響聞於十方也。

四心業莊嚴，同地水火風空於無分別也。

五大眾莊嚴，彼土之人天聖眾，皆成就大乘善根，由如來清淨之智海而生也。

六上首莊嚴，阿彌陀佛，於淨土為上首，如須彌山王勝妙，無有超過者也。

七主莊嚴，阿彌陀佛，為彼土之教主，天人丈夫之眾，恭敬瞻仰也。

八不虛作莊嚴，佛之本願力非虛設，遇之無空過者，必能令速滿足功德之大寶海也。

菩薩之四種莊嚴者：

一不動本處徧至十方供養化生莊嚴。

二一念一時徧至佛會利益群生莊嚴。

三一切世界讚嘆諸佛莊嚴。

四無三寶處示法莊嚴也。

此二十九種皆由彌陀之願心而莊嚴者。見淨土論。

1859. 【妙心】（科註第八一七頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（術語）心體不可思議，稱之曰妙。

圓覺經曰：「如來圓覺妙心。」

五燈會元一曰：「世尊曰：吾有正法眼藏涅槃妙心，實相無相，微妙法門，不立文字，教外別傳。」

四教儀曰：「妙心體具，如如意珠。」

依台宗之判，則別教以如來之真心名為妙心。圓教直以凡夫之妄心稱為妙心。

1860. 【顯加】（科註第八一八頁第四行）

《三藏法數》：顯加者，謂佛以平等大慈，常 jiàn 鑑 u₁ ㄢ（音見，照也）眾生，若有宿世善根成熟者，即以神力加被菩薩，為其說法，如身業摩頂，以增其威；口業勸說，以益其

辯。顯然可見，故曰顯加。（身業摩頂者，本以手摩，手屬於身故也。）

1861. 【冥應】（科註第八一八頁第四行）

《佛學大辭典》「感應妙」條：（術語）十妙之一。眾生感佛菩薩靈應之善根發動曰機，應此機而垂佛菩薩之利益曰應。是有四句：

一冥機冥應。於過去善修三業，於現在未運身口，籍於往昔之善根，是為冥機。雖不現見靈應而密為法身所益，不見不聞而覺知，是為冥應。

二冥機顯應。於過去植善，冥機已成，得值佛聞法，於現前得利益者。佛初出世最初得度之人，現在何嘗修行，諸佛照其宿機而

自往度之也。

三顯機顯應。現在之身口意，精勤不惰，能感降臨。如須達長跪，佛往祇洹，月蓋曲躬，聖臨門闥。又如今之行人，禮懺道場，能感靈應者是也。

四顯機冥應。人於一世勤苦，現善濃積，而不顯感，冥有其利，即顯機冥益也。

法華玄義六上曰：「眾生根性百千，諸佛巧應無量。〔中略〕今略言有四：一者冥機冥應，二者冥機顯應，三者顯機顯應，四者顯機冥應。」

◎ 歌嘆佛德第二十七

1862. 【如來三種圓德】（科註第八二四頁倒數第三

行）

《法相辭典》：俱舍論二十七卷五頁云：諸有智者，思惟如來三種圓德，深生愛敬。其三者何？一、因圓德，二、果圓德，三、恩圓德。

初因圓德、復有四種：一、無餘修。福德智慧，二種資糧，修無遺故。二、長時修。經三大劫阿僧企耶，修無倦故。三、無間修。精勤勇猛，剎那剎那。修無廢故。四、尊重修。恭敬所學，無所顧惜，修無慢故。

次果圓德，亦有四種：一、智圓德，二、斷圓德，三、威勢圓德，四、色身圓德。

智圓德有四種：(一)無師智，(二)一切智，(三)一切種智，(四)無功用智（菩薩於八地已上，

不借加用之功，自然契於真性之智也）。

斷圓德有四種：(一)一切煩惱斷，(二)一定障斷，(三)畢竟斷，(四)并習斷。

威勢圓德有四種：(一)於外境化變住持自在威勢，(二)於壽量若促若延自在威勢，(三)於空障極遠速行大小相入自在威勢，(四)令世間種種本性法爾轉勝希奇威勢。

威勢圓德復有四種：(一)難化必能化，(二)答難必決疑，(三)立教必出離，(四)惡黨必能伏。

色身圓德有四種：(一)具眾相，(二)具隨好，(三)具大力，(四)內身骨，堅越金剛，外發神光，踰百千日。

後恩圓德，亦有四種。謂令永解脫三惡趣

生死，或能安置善趣三乘。

總說如來圓德如是。若別分析；則有無邊。唯佛世尊能知能說。要留命行經多大劫阿僧企耶，說乃可盡。如是則顯佛世尊身，具有無邊殊勝奇特因果恩德，如大寶山。有諸愚夫、自乏眾德。雖聞如是佛功德山，及所說法；不能信重。諸有智者，聞說如斯；生信重心；徹於骨髓。彼由一念極信重心，轉滅無邊不定惡業，攝受殊勝人天涅槃。故說如來出現於世，為諸智者無上福田；依之引生不空可愛殊勝速疾究竟果故。如薄伽梵自說頌言：若於佛福田，能植少分善。初獲勝善趣，後必得涅槃。

1863. 【四果】（科註第八二六頁第一行）

《三藏法數》「聲聞四果」條：〔出金剛經疏〕

一、須陀洹果：梵語須陀洹，華言人流，又名預流，即初果也。謂此人斷三界見惑盡，預入聖道法流，故名人流。（三界者，欲界、色界、無色界也。）

二、斯陀含果：梵語斯陀含，華言一來，即第二果也。謂此人於欲界九品思惑中斷前六品盡，後三品猶在，須更來欲界一番受生，故名一來。（思惑者，謂眼等五根對色等五塵，心起貪愛，迷惑不了也。九品者，於上中下三品中，又各分三品也。）

三、阿那含果：梵語阿那含，華言不來，即第三果也。謂此人斷欲界後三品思惑盡，

更不來欲界受生，故名不來。

四、阿羅漢果：梵語阿羅漢，華言無學，即第四果也。謂此人斷色界、無色界思惑盡，四智已圓，已出三界，已證涅槃，無法可學，故名無學。（四智者，我生已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有也。梵語涅槃，華言滅度。）（參見《科註》第六六頁）

1864. 【有餘涅槃】（科註第八二六頁第二行）

《佛學大辭典》：（術語）有餘涅槃者，對無餘涅槃而言。有餘無餘其解有二種：

一、唯就小乘說。斷一切之煩惱而絕未來生死之因者，尚餘今生之果報身體，謂之有餘涅槃，其人今生之果報盡而歸於寂滅，謂之無餘涅槃。即證得阿羅漢其身存生之間，

為有餘涅槃，其身死時，乃無餘涅槃也。故有餘涅槃者無生死之因，唯有生死之果（此生前所招之果報），無餘涅槃者，無生死之因，亦無果也。又云有餘依涅槃 *Sopādhiseṣanirvāṇa*，無餘依涅槃 *Nirupādhiseṣanirvāṇa*，依者依身，身為人之所依，故名依身。

法華經信解品曰：「我等長夜，修習空法，得脫三界苦惱之患，住最後身有餘涅槃。」

寶窟下本曰：「因亡名有餘，果盡名無餘。」唯識述記十末曰：「其因盡苦依未盡，異熟猶在，名有餘依。依者身也，〔中略〕此中有餘，約二乘說，以言唯有微苦依故，依謂依身。」

二、唯就大乘說。變易生死之因盡，謂之有餘涅槃，變易生死之果盡，而得佛之常身，謂之無餘涅槃（凡夫之生死謂之分段，菩薩之生死謂之變易）。

寶窟下本曰：「金剛心斷變易因盡，而變易果猶存，有餘累故曰有餘。佛果為解脫道起，則無復因累，變易生死果亦亡，則無復果累，故名無餘也。」

三、就大小相對說。小乘之無餘涅槃，尚有惑業苦三道之殘餘，故云有餘，大乘之無餘涅槃，究竟而無殘餘，故云無餘。

勝鬘^{mán}（音瞞）經曰：「有有為生死，有無為生死。涅槃亦如是，有餘及無餘。」又曰：「以成就有餘解脫有餘清淨有餘功德

故，知有餘苦，斷有餘集，證有餘滅，修有餘道，是名得少分涅槃。」

法華經譬喻品曰：「我本著邪見，為諸梵志師。世尊知我心，拔邪說涅槃。我悉除邪見，於空法得證。爾時心自謂，得至於滅度。而今乃自覺，非是實滅度。若得作佛時，具三十二相。天人夜叉眾，龍神等恭敬。是時乃可謂，永盡滅無餘。」

寶窟下本曰：「小乘中因果盡名有餘，大乘因果盡名無餘。」

佛性論云：二乘有三種餘：一煩惱餘，謂無明住地。二業餘，謂無漏業。三果報餘，謂意生身陰。」

◎ 大士神光第二十八

1865. 【簡】（科註第八三〇頁第一行）

《漢語大詞典》：分別；辨別。

1866. 【法藏（二）】（科註第八三二頁第二行）

《佛學大辭典》：（人名）華嚴之祖賢首法藏法師，諱法藏。康居國人，姓康氏。來居長安，往侍智儼（華嚴二祖），盡得其教。以巾幘說法。

武后度之為僧。乙未，詔師開示華嚴宗旨。方序經題，口出白光，須臾成蓋。后大悅，賜號賢首。詔佐實叉難陀譯華嚴經。既畢，詔講新經，大地震動。即日指殿隅金獅子為曉譬之因，其說著金師子章。睿宗受內

禪，請師授菩薩大戒。師講華嚴三十餘遍，楞伽、密嚴、梵網、起信、心經皆有義疏。先天元年，終於大薦福寺，贈鴻臚卿。是為華嚴三祖。

1867. 【如幻聞熏聞修金剛三昧】（科註第八三一頁倒數第六行）

《楞嚴經文句卷第六》：全性起修，修即無修，故云如幻。以本覺聞性，熏於始覺，以聞性中所起始覺，修於本覺，故云聞熏聞修。以其頓破無明結根，頓顯常住藏性，故云金剛三昧也。

《楞嚴經講義第十五卷》：如幻聞熏聞修，金剛三昧者。如幻是喻，聞熏聞修是法，金剛三昧亦然。上聞字，指本覺聞性內

熏，熏起始覺之智。下聞修，即始覺反聞修習，人流照性之功。此種修法，無修而修，修即無修，喻如幻事，從無而有，有即非有。修成而得三昧，名曰金剛三昧。修即人流照性，照破五陰，解除六結（佛陀以一寶花中比喻真性，花巾繫六結，而以六結比喻眼、耳、鼻、舌、身、意等六根，表示根本雖一，然由妄相乃分別生起六根），返窮流根（生死欲流之根），至不生滅。澈法底源，無動無壞，究竟堅固，喻如金剛堅固不壞。三昧是梵語，此云正定。即首楞嚴大定。

1868. 【聞思修】（科註第八三一頁倒數第六行）

《楞嚴經正脈疏卷二十五》：此之三慧，惟聞慧，不同常途故，思修亦別。約常途，

聞即多聞，謂聞經解意功夫。其體即耳識，及耳家俱意識所發勝解分別。今此聞字，即指耳根中聞性，體即無分別如如智理而已。

思，即不著空有，一味反聞，外脫聲塵，內冥智理，且約靜習在禪功夫也。

修，謂達於萬行，與此禪觀不相違背，所謂咳唾掉背，無不定時。何況一切善行，此約初心修進便應具足。

《楞嚴經講義第十五卷》：此之三慧，不同常途。常途則以聞經解義為聞慧。其體即耳識，與耳家同時意識所發之勝解。思、修亦即獨頭意識，將所聞之聲教，思惟修習。此皆不離生滅識心，識心為圓通之障礙。本經以捨識、用根為要旨，故三慧不同常途。

今此聞慧，即從耳根聞性妙理，所起始覺妙智。不聞所聞之聲塵，但聞能聞之聞性。思慧，即正智觀察，能聞者是誰？不著空有二邊，一味反聞聞自性。修慧，即如幻聞熏聞修，念念旋元自歸，伏歸元真，發本明耀，解六結，越三空，破五陰，超五濁，全憑無分別智，反聞之功。

1869. 【《法華經普門品》】（科註第八三三頁倒數第四行）

《佛學大辭典》「普門品」條：（經名）觀世音菩薩普門品之略名。法華經二十八品中第二十五品也。為觀音菩薩說普門圓通之德者，故名普門品。示現三十三身普使一切眾生圓通於佛道也。

法華科註八曰：「普門即圓通之門也。」
嘉祥法華義疏十二曰：「普門者，普以周
普為義，門是開通無滯之名，能通道令物悟
人，故稱為門。」

◎ 願力宏深第二十九

1870. 【一法】（科註第八三七頁倒數第二行）

《佛光大辭典》：指唯一無二之絕對法。
即人人本具之真如法性。

六十華嚴卷五（大九—四二九中）：「文

殊法常爾，法王唯一法；一切無礙人，一道
出生死。」

◎ 菩薩修持第三十

1871. 【二教論】（科註第八四二頁第七行）

《中華佛教百科全書》「辨顯密二教論」

條（節錄）：二卷。日僧空海著。撰述年代
不詳。略稱《顯密二教論》或《二教論》。
收在《大正藏》第七十七冊。為真言宗判教
的根本聖典之一。

1872. 【僧史略】（科註第八四二頁第八行）

《佛教大辭典》「大宋僧史略」條：佛教史書。北宋咸平二年（九九九）贊寧奉敕撰。三卷。書前有法道序及贊寧自序，書末有法道集錄的《紹興朝旨改正僧道班文字一集》。此書記敘并考證了東漢明帝至北宋初年，中國佛教史上的五十九門（項）重要事件和制度的起源及沿革。其中卷上二十三門，始自「佛降生年代」至「傳密藏」（外論附）；卷中十七門，始自「道俗立制」至「僧籍弛張」；卷下十八門，始自「誕辰談論」至「上元放燈」；最後的「總論」門，總述撰作緣起。見載於明《嘉興藏》及日本《大正藏》。另有民國二十二年（一九三三）支那內學院刊本。

1873. 【舍利弗瞋恚餘習】（科註第八四頁第四行）

《佛學大辭典》「舍利弗瞋恚氣分」條：（雜語）智度論二謂「如舍利弗有瞋恚餘習，佛由禪定起經行，羅睺羅從佛，佛問羅睺羅：何故羸瘦（瘦弱。羸，音雷）？羅睺羅以偈答佛：若人食油則得力，若食蘇者得好色，食麻滓菜無色力，大德世尊當自知。佛問羅睺羅眾中誰為上座？羅睺羅答和上舍利弗。佛言舍利弗食不淨食。爾時舍利弗轉聞是語，即時吐食，自作誓言：從今日不復受人請。」

是時波斯匿王與長者須達多等來詣舍利弗所，告舍利弗，佛不以無事受人請，大德舍利弗復不受請，我等白衣，云何當得大信清

淨？舍利弗言：我大師佛言，舍利弗食不淨食，今不得受人請。於是波斯匿王等至佛所，白佛言：佛不常受人請，舍利弗復不受請，我等云何心得大信，願佛敕舍利弗還受人請。佛言：此人心堅，不可移轉。

佛爾時引本生因緣。昔有一國王，為毒蛇所嚙（音聶，咬也），王時欲死，呼諸良醫令治蛇毒。時諸醫多言還令蛇^{shǔ}嚙（音蜀，吸也），毒氣乃盡。是時諸醫各說咒術。齧王之蛇，即來王所。諸醫積薪燃火，敕蛇還嚙汝毒，若不然，當入此火。毒蛇思惟，我既吐毒，云何還嚙？寧此劇死。思惟定心，即時入火。爾時毒蛇，舍利弗是，世世心堅不可動。」

1874. 【難陀淫欲餘習】（科註第八四四頁第四行）

《雜寶藏經卷八》：佛在迦比羅衛國，入城乞食，到難陀舍。會值難陀與婦作妝香塗眉間，聞佛門中，欲出外看，婦共要言：「出看如來，使我額上妝未乾頃，便還入來。」難陀即出，見佛作禮，取鉢向舍，盛食奉佛。佛不為取，過與阿難，阿難亦不為取。阿難語言：「汝從誰得鉢，還與本處。」於是持鉢，逐佛至尼拘屢精舍。佛即敕剃師，與難陀剃髮（中略），難陀畏故，不敢不剃。雖得剃髮，恒欲還家，佛常將行，不能得去。

後於一日，次守房舍，而自歡喜，今真得便，可還家去。待佛眾僧都去之後，我當還家。佛入城後，作是念言：「當為汲水令滿

澡瓶，然後還歸。」尋時汲水，一瓶適滿，一瓶復翻，如是經時，不能滿瓶。便作是言：「俱不可滿，使諸比丘來還自汲，我今但著瓶屋中，而棄之去。」即閉房門，適閉一扇，一扇復開，適閉一戶，一戶復開。更作是念：「俱不可閉，且置而去，縱使失諸比丘衣物，我饒財寶，足有可償。」即出僧房，而自思惟：佛必從此來，我則從彼異道而去。佛知其意，亦異道來，遙見佛來，大樹後藏，樹神舉樹，在虛空中，露地而立。

佛見難陀，將還精舍，而問之言：「汝念婦耶？」答言：「實念。」即將難陀，向阿那波那山上。又問難陀：「汝婦端政不？」答言：「端政。」山中有一老瞎獼猴，又復

問言：「汝婦孫陀利，面首端政，何如此獼猴也？」難陀懊惱，便作念言：「我婦端政，人中少雙，佛今何故，以我之婦，比此獼猴。」

佛復將至忉利天上，遍諸天宮，而共觀看，見諸天子，與諸天女，共相娛樂。見一宮中，有五百天女，無有天子，來還問佛，佛言：「汝自往問。」難陀往問言：「諸宮殿中，盡有天子，此中何以獨無天子？」天女答言：「閻浮提內，佛弟難陀，佛逼使出家，以出家因緣，命終當生於此天宮，為我天子。」難陀答言：「即我身是。」便欲即住。天女語言：「我等是天，汝今是人，還捨人壽，更生此間，便可得住。」便還佛

所，以如上事具白世尊，佛語難陀：「汝婦端政，何如天女？」難陀答言：「比彼天女，如瞎獼猴比於我婦。」佛將難陀，還閻浮提。難陀為生天故，慙加持戒。（中略）

佛將難陀，復至地獄，見諸鑊湯，悉皆煮人，唯見一鑊，炊沸空停，怪其所以，而來問佛。佛告之言：「汝自往問。」難陀即往，問獄卒言：「諸鑊盡皆煮治罪人，此鑊何故空無所煮？」答言：「閻浮提內，有如來弟，名為難陀，以出家功德，當得生天，以欲罷道因緣之故，天壽命終，墮此地獄，是故我今炊鑊而待。」難陀恐怖，畏獄卒留，即作是言：「南無佛陀，唯願擁護，將我還至閻浮提內。」佛語難陀：「汝慙持

戒，修汝天福。」難陀答言：「不用生天，唯願我不墮此地獄。」佛為說法，一七日中，成阿羅漢。

《佛學大辭典》「難陀」條（節錄）：孫陀羅難陀，略曰難陀。與牧牛難陀有別，是佛之親弟也。身長一丈五尺二寸，具三十相。孫陀羅，譯曰艷。是其妻之號，以彼有艷妻故，稱為孫陀羅難陀，以別於牧牛難陀。彼溺於其妻，不樂出家，佛方便化之，得阿羅漢。

增一阿含經二曰：「大體端正，與世殊異，所謂難陀比丘是。諸根寂靜，心不變易，亦是難陀比丘。」

1875. 【畢陵伽婆蹉慢餘習】（科註第八四四頁第四行）

《大智度論卷二》：復次，長老畢陵伽婆cuō ㄘㄨㄛˊ常患眼痛，是人乞食，常渡恆水，到恆水邊彈指言：「小婢住莫流！」水即兩斷，得過乞食。是恆神到佛所白佛：「佛弟子畢陵伽婆磋，常罵我言：『小婢住莫流！』」佛言：「畢陵伽婆磋，懺謝恆神！」畢陵伽婆磋即時合手，語恆神言：「小婢莫瞋，今懺謝汝。」是時，大眾笑之，云何懺謝而復罵耶？佛語恆神：「汝見畢陵伽婆磋合手懺謝不？懺謝無慢而有此言，當知非惡。此人五百世來，常生婆羅門家，常自憍貴，輕賤餘人，本來所習，口言而已，心無憍也。」如是諸阿羅漢雖斷結使，猶如餘氣。

1876. 【七覺分】（科註第八四頁倒數第四行）

《三藏法數》：「〔出法界次第〕覺，即覺了。謂覺了所修之法是真是偽也。分即支分，謂此七種法，各有支派分齊，不相雜亂，故名七覺分，亦名七覺支。擇、進、喜三覺分，屬慧；除、捨、定三覺分，屬定；念覺分兼屬定、慧。故摩訶止觀云：修此七覺，即得入道。是也。」

一、擇法覺分：擇，即揀擇。謂用智慧觀察諸法之時，善能簡別真偽，而不謬取虛偽之法，故名擇法覺分。

二、精進覺分：不雜名精，無間名進。謂修諸道法之時，善能覺了不行無益苦行，而於真正法中，常能用心專一，無有間歇，故名精進覺分。

三、喜覺分：喜，即歡喜。謂心契悟真法，得歡喜時，善能覺了此喜不從顛倒法生，住真法喜，故名喜覺分。

四、除覺分：除，即斷除。謂斷除諸見煩惱之時，善能覺了，除去虛偽之法，增長真正善根，故名除覺分。

五、捨覺分：捨，即捨離。謂捨離所見念著之境，善能覺了虛偽不實，永不追憶，故名捨覺分。

六、定覺分：定，即禪定。謂發禪定之時，善能覺了諸禪，不生煩惱妄想，是名定覺分。

七、念覺分：念，即思念。謂修諸道法之時，善能覺了，常使定慧均平。若心昏沉之

時，當念用擇法精進喜三覺分，觀察諸法，令不昏沉；若心浮動之時，當念用除覺分除身口之過非，用捨覺分捨於觀智；用定覺分入正禪定，攝其散心，令不浮動，是名念覺分。

1877. **【簡擇】**（科註第八四頁倒數第二行）

《漢語大詞典》選擇。

《法相辭典》（節錄）：簡擇者：謂審定解了。

1878. **【粗重】**（科註第八四頁倒數第一行）

《佛教大辭典》：教義名詞。「粗」指不細滑、不光潔，聚集、強直等；「重」指負擔沉重、笨拙等。

一、意謂身心無堪任性，難以接受正法。

《法蘊足論》卷八：「謂身重性、心重性；身無堪任性、心無堪任性；身剛強性、心剛強性；身不調柔性、心不調柔性，總名粗重。」

二、指煩惱障和所知障之阿賴耶識種子。《成唯識論》卷九：「二障種子，立粗重名；性無堪任，違細輕故。」

又《瑜伽師地論》卷二指所有煩惱品種子：「於諸自體中所有種子，若煩惱品所攝，名為粗重，亦名隨眠。若異熟品所攝及餘無記品所攝，唯名粗重，不名隨眠。若信等善法品所攝種子，不名粗重，亦非隨眠。」1879. 【法喜】（科註第八四五頁第六行）

《佛學大辭典》：（術語）聞法或味法而生喜，是曰法喜。

法華經寶塔品曰：「聞塔中所出音聲，皆得法喜。」

讚阿彌陀佛偈曰：「光所至處得法喜。」案維摩詰菩薩，以法喜為妻，慈悲為女。法喜者，亦謂見法生歡喜也。蘇軾詩曰：「雖無孔方兄，幸有法喜妻。」

1880. 【諸見】（科註第八四五頁第六行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）諸邪見也。總有六十二見。

《三藏法數》「六十二見」條：「出大涅槃經」謂外道之人，於色受想行識五陰法中，每一陰起四種見，則成二十見。約過去、現在、未來三世論之，成六十見。此六十見，以斷、常二見，而為根本，則總成六

十二見也。（四種見者，謂於五陰中，如計色大我小，我在色中，為一見。我即神我，謂識神也。又計我大色小，色在我中，為二見。又計離色是我，為三見。又計即色是我，為四見也。色陰既爾，受想行識亦然。）

1881. 【念著】（科註第八四五頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）念妄念之心境而執著也。

占察經下曰：「但以眾生無明痴闇，熏習因緣，現妄境界，令生念著。」

1882. 【兩^{yíng}楹^z】（音迎）（科註第八四五頁倒數第四行）

《漢語大詞典》：房屋正廳當中的兩根柱子。

1883. 【八正道】（科註第八四五頁倒數第二行）

《三藏法數》：「〔出法界次第〕謂此八法不依偏邪而行，故名為正。復能通至涅槃，故名為道。（梵語涅槃，華言滅度。）」

一、正見：謂人修無漏道，見四諦分明，破外道有無等種種邪見，是為正見。（無漏道者即戒定慧。修此道者，能斷三界有漏生死也。四諦者，苦諦、集諦、滅諦、道諦也。）

二、正思惟：謂人見四諦時，正念思惟，觀察籌量，令觀增長，是為正思惟。

三、正語：謂人以無漏智慧，常攝口業，遠離一切虛妄不實之語，是為正語。

四、正業：謂人以無漏智慧，修攝其心，

住於清淨正業，斷除一切邪妄之行，是為正業。（清淨正業者，謂戒定慧等出世之善業也。）

五、正命：謂出家之人，當離五種邪命利養，常以乞食自活其命，是為正命。（五種邪命者，一詐現異相，二自說功能，三占相吉凶，四高聲現威，五說所得利以動人心也。）

六、正精進：不雜名精，無間名進。謂人勤修戒定慧之道，一心專精，無有間歇，是名正精進。

七、正念：謂人思念戒定慧正道及五停心助道之法，堪能進至涅槃，是名正念。（五停心者，多散眾生數息觀、多貪眾生不淨

觀、多瞋眾生慈悲觀、愚癡眾生因緣觀、多障眾生念佛觀也。）

八、正定：謂人攝諸散亂，身心寂靜，正住真空之理，決定不移，是名正定。

1884. 【《雜集》】（科註第八四五頁倒數第一行）

《唯識名詞白話辭典》「大乘阿毘達磨雜集論」條：安慧菩薩雜糅，唐玄奘譯，凡十六卷。又稱雜集論、對法論。乃隨文注釋無著菩薩的《大乘阿毘達磨集論》而成。本書原是無著弟子覺師子所作，安慧加以合糅集論而成，為唯識宗所依的重要論典之一，為瑜伽十支論之一。稱為廣陳體義集。

1885. 【無漏智】（科註第八四六頁第二行）

《佛學大辭典》：（術語）謂三乘之人，

離煩惱無染之清淨智也。斷惑證理，即此智之用。

法華經方便品曰：「度脫諸眾生，入佛無漏智。」

1886. 【五種邪命】（科註第八四六頁第四行）

《三藏法數》：「〔出大智度論〕謂以此五種邪法，用求利養，而自活命。為比丘者，當深戒之。（梵語比丘，華言乞士。）」

一、詐現異相：謂諸比丘違佛正教，於世俗人前，詐現奇特之相，令其心生敬仰，而求利養，是為邪命。

二、自說功能：謂諸比丘，以辯口利詞，抑人揚己，自逞功能，令所見者，心生信敬，而求利養，是為邪命。

三、占相吉凶：謂諸比丘，攻學異術，卜命相形，講談吉凶，而求利養，是為邪命。

四、高聲現威：謂諸比丘，大語高聲，詐現威儀，令人畏敬，而求利養，是為邪命。

五、說所得利，以動人心：謂諸比丘，於彼得利，於此稱說；於此得利，於彼稱說，令人動心，而求利養，是為邪命。

1887. 【不思議解脫門】（科註第八四六頁第八行）

《佛學大辭典》「不可思議解脫法門」條：（術語）解脫者三昧之異名也，三昧之神用，巨細相容，隨變化於法，自在無礙，離一切之繫縛故云解脫，維摩經不思議品所明之一端也。又華嚴一部所明一多無礙之法相總是也。

維摩經不思議品曰：「維摩詰言：唯舍利弗，諸佛菩薩有解脫名不可思議。若菩薩住此解脫者，以須彌之高廣內芥子中，無所增減，須彌山本相如故，而四天王忉利諸天不覺不知己之所入，唯應度者乃見須彌入芥子中，是名不可思議解脫法門。又以四大海水入一毛孔，不^{rǎo}擾^{ǎo}（音擾。擾亂）魚鱉^{yuán}鼉^{tuó}（音圖。大鱉）鼉^{tuó}（音陀。揚子鰐）水性之屬，而彼大海本性如故。」

註一云：「什曰：解脫亦名三昧，亦名神足。或令修短改度，或巨細相容，變化隨意，於法自在，解脫無礙，故名解脫。能者能然，物不知所以，故曰不思議。」

1888. 【文證】（科註第八四六頁倒數第六行）

《佛學大辭典》：（雜語）經文之證據也。

大乘義章三曰：「先定其名次引文證。」

1889. 【卅七道品】（科註第八四六頁倒數第六行）

《三藏法數》「三十七道品」條：「出法界次第」道即能通之義，品猶類也。合四念處等法門為三十七，皆是入道淺深之氣類，故云道品也。

「一、四念處」：念即想念，處即身受心法也。

一、身念處，謂觀此色身，皆是不淨也。

二、受念處，謂觀領受好惡等事，悉皆是苦也。

三、心念處，謂觀此識心生滅無常也。

四、法念處，謂觀諸法從因緣生，皆無有我。

〔二、四正勤〕：正謂不邪，勤謂不怠。

一、已生惡，令永斷。謂一切惡法，若已生者，當精勤一心決剔，令其永斷除也。

二、未生惡，令不生。謂一切惡法，若未生時，當精勤一心遮止，令其不復萌生也。

三、未生善，令生。謂諸善法，若未生時，當精勤一心勇猛，令其發生也。

四、已生善，令增長。謂諸善法，若已生者，當精勤一心修習，令其增長也。

〔三、四如意足〕：謂所修之法，如願滿

足也。

一、欲如意足，謂希慕所修之法，如願滿足也。

二、精進如意足，謂於所修之法，專注一心，無有間雜，如願滿足也。

三、念如意足，謂於所修之法，記憶不忘，如願滿足也。

四、思惟如意足，謂心思所修之法，不令忘失，如願滿足也。

〔四、五根〕：根即能生之義，謂此五根，能生一切善法也。

一、信根，謂信於正道也。

二、精進根，謂修正法無間無雜也。

三、念根，謂於正法記憶不忘也。

四、定根，謂攝心不散也。

五、慧根，謂於諸法觀照明了也。

〔五、五力〕：力即力用，謂能破惡成善也。

一、信力，謂信根增長，能破諸疑惑也。

二、精進力，謂精進根增長，能破身心

懈怠，成辦出世之事也。

三、念力，謂念根增長，能破諸邪念，

成就出世正念功德也。

四、定力，謂定根增長，能破諸亂想，

發諸禪定也。

五、慧力，謂慧根增長，能遮止三界

見、思之惑，發真無漏也。（三界者，欲

界、色界、無色界也。見、思惑者，分別曰

見惑，貪愛曰思惑也。真無漏者，謂阿羅漢斷見、思惑盡，不漏落三界生死，異於初果等，故名真也。）

〔六、七覺分〕：覺即覺了，分即支分。謂此七法，各有支派分齊也。

一、擇覺分，謂揀擇諸法之真偽也。

二、精進覺分，謂修諸道法，無有間雜

也。

三、喜覺分，謂契悟真法，得歡喜也。

四、除覺分，謂斷除諸見煩惱也。

五、捨覺分，謂捨離所見念著之境也。

六、定覺分，謂覺了所發之禪定也。

七、念覺分，謂思惟所修之道法也。

〔七、八正道〕：不邪曰正，能通曰道。

一、正見，謂能見真理也。

二、正思惟，謂心無邪念也。

三、正語，謂言無虛妄也。

四、正業，謂白淨善業也。

五、正命，謂依法乞食活命也。

六、正精進，謂修諸道行無間雜也。

七、正念，謂專心憶念善法也。

八、正定，謂一心住於真空之理也。

1890. 【《淨名》】（科註第八四六頁倒數第五行）

《佛學大辭典》「淨名經」條：（經名）

維摩詰經之異名。（參見「維摩經」764）

1891. 【觀智】（科註第八四六頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）觀見法之正智

也。

遊心法界記曰：「觀者觀智。」

1892. 【真空】（科註第八四七頁第一行）

《佛學大辭典》（節錄）：對於非有之有為

妙有，謂非空之空曰真空。是大乘至極之真

空也。

1893. 【天住】（科註第八四七頁倒數第一行）

《法相辭典》（節錄）：集異門論六卷一

頁云：是世間四靜慮中，隨於一靜慮，親近

數習，殷重無間，勤修不捨；是名天住。

1894. 【欲性】（科註第八四八頁第八行）

《佛學大辭典》：（術語）眾生種種之欲

望為其本性。佛說法必隨此欲性也。

法華經方便品曰：「種種所行道，若干諸

欲性。」

1895. 【一異】（科註第八四九頁第四行）

《佛學常見辭彙》：一與異。彼此相同叫做「一」，彼此各異叫做「異」。一與異，都是偏於一邊的思想。

中論說：「不生亦不滅，不常亦不斷，不一亦不異，不來亦不去。」

1896. 【了了見】（科註第八四九頁第八行）

《三藏法數》：謂人眼根清淨不壞，自觀掌中阿摩勒果，了了分明。菩薩見於菩提涅槃之果，亦復如是，是名了了見。（梵語阿摩勒，翻譯名義不翻，言其樹葉似棗，花白而小，果如胡桃，味酸甜，可入藥。梵語菩提，華言道。梵語涅槃，華言滅度。）

1897. 【了因佛性】（科註第八四九頁倒數第六行）

《三藏法數》「三因佛性」條：〔出金光明經玄義〕梵語佛陀，華言覺。覺即三智圓明，徧一切處，無不照了，名大圓覺；性，即不改之義。以大覺性不增不減，非變非遷，一切眾生，無不具此三因佛性，此因若顯，即成三德妙果也。（三智者，一切智、道種智、一切種智也。三德者，法身德、般若德、解脫德也。）

一、正因佛性：正謂中正，謂中必雙照三諦具足，名正因佛性。（中正者，離於邊邪也。雙照者，照空照假也。空謂蕩一切相，即是真諦；假謂立一切法，即是俗諦。非空非假，即是中諦。故云三諦具足。）

二、了因佛性：了謂照了。謂由前正因發

此照了之智，智與理相應，故名了因佛性。

三、緣因佛性：緣即緣助，謂一切功德善根資助了因，開發正因之性，故名緣因佛性。

《佛學大辭典》「三因佛性」條：（名數）涅槃經所說：

一、正因佛性，離一切邪非之中正真如也。依之成就法身之果德，故名正因佛性。

二、了因佛性，照了真如之理之智慧也，依之成就般若之果德，故名了因佛性。

三、緣因佛性，緣助了因，開發正因之一切善根功德也。依之成就解脫之德，故名緣因佛性。

金光明玄義曰：「云何三佛性？佛名為

覺，性名不改，不改即是非常非無常，如土內金藏，天魔外道不能壞，名正因佛性。了因佛性者，覺智非常非無常，智與理相應，如人能知金藏，此智不可破壞，名了因佛性。緣因佛性者，一切非常非無常功德善根資助覺智開顯正性，如耘除草穢掘出金藏，名緣因佛性。」同記上曰：「正謂中正，了謂照了，緣謂助緣。緣資了，了顯正，正起勝緣。亦是正發於了，了導於緣，緣嚴於正。正起勝緣，相由既然非橫義也，一心頓具非縱義也，此妙因能剋妙果，俱名因者其義在茲。」

此三佛性，又為空假中之三諦。（了）因為空諦，緣因為假諦，正因為中諦也。

輔行二曰：「三千即空性了因也，三千即假性緣因也，三千即中性正因也。」

1898. 【導源】（科註第八五一頁第七行）

《漢語大詞典》：發源。引申為物的起源。

1899. 【《金剛三昧經》】（科註第八五五頁第二行）

《佛學大辭典》（節錄）：（經名）二卷，失譯人名。佛於靈山入金剛三昧說一乘真實之法。攝法華部中。註述有二種，金剛三昧經解四卷，明圓澄註。金剛三昧經通宗記十卷，誅震述。

1900. 【理入、行入】（科註第八五五頁第三行）

《三藏法數》「二種入」條：〔出金剛三昧經〕

一、理入：謂眾生深信本有真性，不一不異，不有不無，無己無他，凡聖不二，寂靜無為，無有分別，因此深信能入於理，是名理入。

二、行入：行即依理起修之行，謂行此行時，心不傾倚，無念無求，安住不動，猶如大地；因行人理，是名行人。

1901. 【行入則有四者】（科註第八五五頁第三行）

《三藏法數》「入道四行」條：〔出正宗記并稽古略〕達磨大師謂二祖可大師曰：夫入道多途，要而言之，不出理、行而已。謂理入者，則藉教悟宗，深信含生同一真性，但為客塵妄想所覆，不能顯了，若捨妄歸真，則聖凡一等，無有分別。若以行人者，

乃有四焉。

一、報冤行：凡修道之人，若受苦時，當念我從往昔劫中，棄本逐末，流浪諸有，多起冤憎，違害無限；今雖無犯，是我宿殃惡業果熟，所以甘心忍受，都無怨恨。作是觀時，與理相應，體冤進道，故名報冤行。

（劫，梵語具云劫波，華言分別時節。）

二、隨緣行：謂眾生無我，皆由業轉；苦樂齊受，皆從緣生。若得勝報榮譽等事，皆是過去宿因所感，緣盡還無，何喜之有。得失從緣，心無增減，喜風不動，冥順於道，故名隨緣行。

三、無所求行：謂愚人長迷，處處貪著；智者悟真，安心無為。萬有皆空，無所希

冀。三界久居，猶如火宅，有身皆苦，誰得所安。若了達者，息念無求。經云：有求皆苦，無求乃樂。是則無求，真為道行，故名無所求行。（三界者，欲界、色界、無色界也。）

四、稱法行：謂性淨之理，因之為法。此理眾相皆空，無染無著，無此無彼。故經云：法無有我，離我垢故。智者信解此理，應當稱法而行。法體無慳，於身命財，行檀捨施，心無慳惜，達解三空，自利利他，莊嚴菩提之道，為除妄想，修行六度而無所行，故名稱法行。（三空者，施者、受者及所施之物，三相皆空也。六度者，一布施、二持戒、三忍辱、四精進、五禪定、六智慧

也。)

1902. 【無所求行】(科註第八五頁第四行)

見上條。

1903. 【違怨】(科註第八五頁倒數第三行)

《漢語大詞典》：怨恨。

1904. 【無礙智】(科註第八五頁第一行)

《佛學大辭典》：(術語)謂佛智之通達自在也。

法華經化城喻品曰：「如來無礙智。知彼佛滅度。及聲聞菩薩。如見今滅度。」

涅槃經八曰：「如來不爾。悉知自地及以他地。是故如來名無礙智。」

大集經一曰：「無礙智慧無有邊，善解眾生三世事。」

無量壽經下曰：「佛眼具足，覺了法性，以無礙智為人演說。」

勝鬘寶窟上末曰：「無礙智者，於世諦法知之自在也。」

1905. 【維摩經弟子品】(科註第八五八頁倒數第一行)

《佛學大辭典》「弟子品」條：(經名)維摩經之品名，第三品也。如來聞維摩居士病於毘耶離城，遣五百弟子順次問疾，諸人各陳昔日為居士受屈，不堪問疾而辭，因此名為弟子品。

1906. 【正使】(科註第八五九頁倒數第四行)

《佛學大辭典》：(術語)對於習氣之稱。正現起之煩惱正體曰正使。其煩惱之餘

習曰習氣。阿羅漢雖斷正使，而習氣不能亡也。

觀經玄義分偈曰：「正使盡未盡，習氣亡未亡。」

四教儀曰：「但斷正使不能侵習。」

1907. 【果縛】（科註第八五九頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）生死之苦果，縛我而不使解脫，曰果縛。招此苦果之業因縛我，曰子縛。即因果之二縛也。

觀音義疏上曰：「惡業即招果縛。」

法華玄論二曰：「三界內外一切果縛。」

四教儀曰：「子縛已斷，果縛猶在，名有餘涅槃。」

1908. 【生死輪】（科註第八六一頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（譬喻）三界六道之生死，為載人運轉之車輪，故曰生死輪。

智度論五曰：「生死輪載人，諸煩惱浩業。大力自在轉，無人能禁止。」

止觀輔行曰：「業相是能運，生死是所運，載生死之輪名生死輪。」

毘奈耶雜事三十四曰：「於寺門屋下畫生死輪。」

1909. 【《仁王良賁疏》】（科註第八六二頁第二行）

見「《良賁疏》」1232。

1910. 【《維摩慧遠疏》】（科註第八六二頁第三行）

《佛光大辭典》「維摩經義記」條：凡四卷或八卷。隋代慧遠（五二三—五九二）撰。又稱維摩義記、維摩詰所說經注、維摩

義疏。收於大正藏第三十八冊。本書係對於維摩經之文義作解釋。初闡明聲聞、菩薩二藏，並舉出漸、頓二教之別，而判維摩經為菩薩藏頓教之法輪；次釋維摩經之經題，以下次第闡釋文義。

本書字句精練，而釋義高妙，頗能發揮維摩經之奧旨。因著者屬地論宗，故書中處處顯現該宗「阿賴耶真識說」之特色。又書中遇有須詳釋之處，屢出現「義如別章」之詞；「別章」乃指大乘義章，故知此書撰於大乘義章之後。〔續高僧傳卷八、新編諸宗教藏總錄卷一〕

1911. 【方便智】（科註第八六二頁第五行）

《佛學大辭典》：（術語）又云權智，對

實智之稱，達於方便法之智也。又行方便之智也。

大乘義章十九曰：「知一乘真實之法，名為實智。了知三乘權化之法，名方便智。」

1912. 【權化】（科註第八六二頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）佛菩薩以通力權現種種之身，種種之物也。

法華經化城喻品曰：「權化作此城。」

義林章七末曰：「權示化形。」

教行信證文類序曰：「權化仁齊救濟苦惱群萌。」

1913. 【胎藏鬘荼羅】（科註第八六二頁倒數第五行）

《佛光大辭典》「胎藏界曼荼羅」條：全稱大悲胎藏生曼荼羅。密教兩界曼荼羅之

一。略稱胎藏曼荼羅、大悲曼荼羅。對金剛界曼荼羅而言，又稱因曼荼羅、東曼荼羅、理曼荼羅。胎藏，梵語 *garbha*，大悲之意。曼荼羅，梵語 *maṇḍala*，含有發生諸佛、極無比味、輪圓具足等義。胎藏界曼荼羅即是自毘盧遮那如來之大悲胎藏平等心地中所生出之大曼荼羅。蓋胎藏界曼荼羅原係根據大日經具緣品之說所建立，大日經疏復更加以補充，故古來即稱此為經疏曼荼羅。以圖之上端為東方而分：

一、中臺八葉院，大日如來住中臺。無量壽、寶幢、開敷華、天鼓等四佛，及文殊、觀音、彌勒、普賢等四菩薩，住八葉。合有九尊。八葉蓮華，表眾生八瓣肉團心，示阿

字本不生，顯一切眾生悉有佛性之理趣。此院為胎藏曼荼羅之總體，其他院為其別德。

二、遍知院，又稱佛母院。位於中臺八葉院之上方，有佛眼佛母等七尊。此院表諸佛遍知之德與諸佛能生之德。

三、觀音院，位於中臺八葉院之北方，有大勢至等三十七尊。此院表如來大悲下化之德。

四、金剛手院，又稱薩埵院。位於中臺八葉院之南方，有虛空無垢輪持金剛等三十三尊。此院表大智上求之德。

五、持明院，又稱五大院、忿怒院。位於中臺八葉院之下方，有般若菩薩等五尊。此院表折伏攝受二德。

六、釋迦院，位於遍知院之上方，有釋迦牟尼佛等三十九尊。此院表方便攝化之德。以智悲二德，變現為釋迦如來，濟度眾生。

七、除蓋障院，位於金剛手院之南方，有悲愍菩薩等九尊。此院表由金剛之智門除眾神之蓋障。

八、地藏院，位於觀音院之北方，有地藏等九尊。此院表由觀音之悲門救九界之迷情。

九、虛空藏院，位於持明院之下方，有虛空藏等二十八尊。此院表悲智合一，包藏萬德，能從眾生願授一切寶，兼具智德，而以福德為本。

十、文殊院，位於釋迦院上方，有文殊菩

薩等二十五尊。此院表大日之智慧能斷一切戲論，兼福德而以智德為本。

十一、蘇悉地院，位於虛空藏院之下方。蘇悉地，意譯妙成就。有十一面觀音等八尊。此院表自他二利成就之德。

十二、外金剛部院，圍繞於胎藏界曼荼羅東西南北四方外層，合四方共有二〇五尊。此院表隨類應化之德與聖凡不二之理。

十三、四大護院。現圖略第十三院，而於十二院中，中臺為佛部，觀音院為蓮華部，金剛手院為金剛部，遍、釋、文、持、虛、蘇等六院屬佛部，地藏院屬蓮華部，除蓋障院屬金剛部，外金剛屬三部。（圖略）〔大日經卷一、卷二、卷四、卷五、尊勝佛頂修

瑜伽法軌儀卷下、大日經疏卷一、卷三、卷四、卷五、卷六、胎藏圖像、現圖曼荼羅、陀羅尼門諸部要目」

1914. 【八葉】（科註第八六二頁倒數第五行）

《佛學大辭典》「八葉蓮華」條（節錄）：

（術語）胎藏界曼陀羅之第一院中臺也。中央為大日，四方之八葉，為寶生，開敷華王，無量壽，天鼓雷音之四佛，普賢，文殊，觀音，彌勒之四菩薩，合為九尊，是三密相應之時，吾人肉團心（心臟）開敷之相也。

（參見上條「胎藏曼荼羅」1913之「一、中臺八葉院」）

1915. 【開^反敷^反（音夫）】（科註第八六二頁倒數第五行）

《漢語大詞典》：（花朵）開放。

1916. 【心蓮】（科註第八六二頁倒數第二行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）顯教譬自性心之清淨，曰心蓮。密教謂肉團心之實形為心蓮。

大日經疏四曰：「凡人汗栗駄心（肉團心）狀，猶如蓮華合而未敷之像，有筋脈約之以成八分。」

1917. 【從門入者，不是家珍】（科註第八六四頁第二行）

《佛光大辭典》：禪林用語。原指真正之珍寶即在自家之中；禪林中，轉指開悟之大事最重要關鍵乃在於本具之佛性，若不明此理，反而向外尋求，終必無所獲得。

碧巖錄第五則（大四八·一四五上）：

「崑(同「岩」)頭喝云：『爾不見道，從門入者，不是家珍，須是自己胸中流出，蓋天蓋地，方有多少分相應。』」

◎ 真實功德第三十一

1918. 【《罪福報應經》】(科註第八六八頁第四行)

具名《佛說輪轉五道罪福報應經》。一卷，

劉宋三藏法師求那跋陀羅譯。攝於《乾隆大藏經》之「小乘單譯經」。

1919. 【《阿惟越致遮經》】(科註第八六八頁第五行)

《佛學大辭典》：(經名)四卷，西晉竺法護譯，與不退轉法輪經同本異譯，攝於法華部。

1920. 【《諸部要目》】(科註第八六八頁倒數第六行)

《佛學大辭典》「陀羅尼門諸部要目」條：(書名)一卷，唐不空譯。略名諸部要目。就真言諸部而列其要義。

1921. 【斷常】(科註第八六八頁倒數第五行)

《佛學大辭典》「斷常二見」條：(術語)五惡見中第二謂之邊見，邊見有二：一為斷見，二為常見也。

《佛學次第統編》「斷常二見」條：斷常二見者：

一、斷見，執身心斷滅之見，屬於無見。
二、常見，執身心常住之見，屬於有見。
智度論曰：「見有二種：一者常，二者斷。常見者，見五眾(五蘊也)常心忍樂，

斷見者見五眾滅心忍樂。一切眾生，多墮此二見中。」

1922. 【十六菩薩】（科註第八六八頁倒數第四行）

《佛學大辭典》「密教十六菩薩」條：（名數）有二種：一者金剛界四方四佛各各之四親近也。一者表賢劫千佛因位千菩薩之十六菩薩也。金剛界九會曼荼羅中，第一成身會舉果上之千佛，第二三昧（疑作「昧」）耶會以下，舉因位之千佛也。

今選取千菩薩中主要之菩薩十六尊，代表千菩薩耳。但千菩薩中前四菩薩已成道。其餘者第五彌勒以下九百九十六尊也（第四即釋迦也），故自今以後以第五彌勒為首，故此十六菩薩亦以彌勒為第一也（實際賢劫之

菩薩為九百九十六人，千菩薩云者從大數也）。

諸部要目曰：「又有四方賢劫中十六大菩薩，表賢劫中一千菩薩。」其十六菩薩之名字，出於六卷之略出經第四，四卷之略出經第三，教王經第一，賢劫十六尊軌。今依賢劫十六尊軌示之如圖。

自東北角右邊

一 彌勒 —— 軍 持		一 無量光 —— 蓮 華	
東	二 不空 —— 蓮華眼	西	二 賢 護 —— 寶 瓶
方	三 除憂 —— 梵 夾	方	三 網 明 —— 網傘蓋
	四 除惡 —— 三股杵		四 月 光 —— 半月幢
一 香 象 —— 蓮華		一 無量意（文殊） —— 梵夾	
南	二 大精進 —— 鏘戟	北	二 辨 積 —— 華雲
方	三 虛空藏 —— 寶珠	方	三 金剛藏 —— 獨股
	四 智 幢 —— 寶幢		四 普 賢 —— 五智印

1923. 【十六空】（科註第八六八頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（名數）一、內空；

二、外空；三、內外空；四、空空；五、大空；六、勝義空；七、有為空；八、無為空；九、畢竟空；十、無際空；十一、散空；十二、本性空；十三、自性空；十四、一切法空；十五、無性空；十六、無性自性空。見般若經四百八十三。

《三藏法數》「二十空」條：〔出般若經〕

一、內空：謂內之眼耳鼻舌身意六根，皆無自性，故名內空。

二、外空：謂外之色聲香味觸法六塵，皆無自相，故名外空。

三、内外空：謂六根、六塵、六識，都無

自性，故名內外空。（六識者，眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識也。）

四、空空：謂一切法皆空，此空亦空，故名空空。

五、大空：謂小乘四諦十二因緣諸法，皆空無有，故名大空。（四諦者，苦諦、集諦、滅諦、道諦也。十二因緣者，一無明、二行、三識、四名色、五六入、六觸、七受、八愛、九取、十有、十一生、十二老死也。）

六、小空（亦名無性自性空）：謂須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢四果之相，皆空無有，故名小空。（梵語須陀洹，華言入流。梵語斯陀含，華言一來。梵語阿那含，

華言不來。梵語阿羅漢，華言無學。）

七、勝義空：謂第一義之理，假立名言，悉同真性，本來空寂，故名勝義空。

八、有為空：謂欲界、色界、無色界、煩惱惑業，本無有為之相，故名有為空。

九、無為空：謂生、住、滅三相皆空，無為寂靜，不墮諸數，故名無為空。（生、住、滅者，謂一切萬物皆有生長、住於世間、終歸壞滅也。）

十、畢竟空：謂有為、無為諸法，一切之相，悉皆空寂，而不可得，故名畢竟空。

十一、無際空：謂一切諸法，滅無有終，起無有始，起滅之際，無從可得，故名無際空。

十二、散空：謂一切諸法，因緣假合而成，皆無和合之相，故名散空。

十三、無變異空：謂一切法，非常非滅，不變不異，法性如如，了不可得，故名無變異空。

十四、本性空：謂一切諸法，非常非滅，本性清淨，離性離相，故名本性空。

十五、自相空：謂五蘊之法，虛幻不實，了無自相，故名自相空。（五蘊者，色蘊、受蘊、想蘊、行蘊、識蘊也。）

十六、共相空：謂一切諸法，彼此之相，非常非滅，本來空寂，故名共相空。

十七、一切法空：謂一切諸法，本性皆空，非常非滅，了不可得，故名一切法空。

十八、不可得空：謂過去、現在、未來三世一切諸法，皆無所有，了無可求之相，故名不可得空。

十九、無性空：謂一切諸法，悉皆虛假，皆無實性，故名無性空。

二十、自性空：謂一切諸法，非常非滅，性本自空，故名自性空。

1924. 【五佛】（科註第八六八頁倒數第四行）

《佛學大辭典》「五智如來」條：（名數）金剛界五智所成之五如來也。

一、大日如來，法界體性智所成。

二、阿^多闍^闍（音觸）如來，大圓鏡智所成。

三、寶生如來，平等性智所成。

四、無量壽如來，妙觀察智所成。

五、不空成就如來，成所作智所成。

菩提心論曰：「東方阿閼佛因成大圓鏡智，亦名金剛智也。南方寶生佛由成平等性智，亦名灌頂智也。西方阿彌陀佛由成妙觀察智，亦名蓮華智，亦名轉法輪智也。北方不空成就佛，由成成所作智，亦名羯磨智也。中方毗盧遮那佛，由成法界智。」（參

見「五智（一）」1502）

1925.【十波羅蜜】（科註第八六八頁倒數第四行）

《三藏法數》：「〔出華嚴經〕梵語波羅蜜，華言到彼岸。謂菩薩修此十法，化度眾生，超生死海，到涅槃岸也。（菩薩，梵語具云菩提薩埵，華言覺有情。梵語涅槃，華

言滅度（滅煩惱，度生死）。）

一、檀那波羅蜜：梵語檀那，華言布施。運心普周曰布，輟己惠人名施。經云：菩薩為令眾生心滿足故，內外悉捨，而無所著，是名檀那波羅蜜。（內即內身，謂頭目身命等；外即外財，謂金銀財物等也。）

二、尸羅波羅蜜：梵語尸羅，華言清涼。謂離熱惱，得清涼故。亦云防止，謂調練三業，止過防非，好行善道，不自放逸也。又戒經云：菩薩具持眾戒，而無所著，是名尸羅波羅蜜。（三業者，身業、口業、意業也。）

三、羼提波羅蜜：梵語羼^{chan}羼^{han}（音憊）提，華言忍辱。他人加惱為辱，於辱安受曰忍。謂

內心能安忍外所辱也。經云：菩薩悉能忍受一切諸惡，於諸眾生其心平等，無有搖動，是名羼提波羅蜜。

四、毘梨耶波羅蜜：梵語毘梨耶，華言精進。練心於法曰精，精心務達名進。謂勤修善法，心無懈怠也。經云：菩薩普發眾業，常修靡懈，諸有所作，恒不退轉，是名毘梨耶波羅蜜。

五、禪那波羅蜜：梵語禪那，華言靜慮。謂念慮皆忘，安心理境。又名智生，謂依定生智也。經云：菩薩於五欲境，無所貪著，諸次第定，悉能成就，是名禪那波羅蜜。（五欲者，色欲、聲欲、香欲、味欲、觸欲也。諸次第定者，謂於初禪定、二禪定、三

禪定、四禪定等次第而入也。）

六、般若波羅蜜：梵語般若，華言智慧。決定審理名智，造心分別名慧。謂照了一切諸法，皆不可得，故能通達無礙也。經云：菩薩於諸佛所，善觀諸法，得實相印，普入一切智門，是名般若波羅蜜。（實相，即一實相也，無相之相名為實相。印即印定一切法皆無相故。）

七、方便波羅蜜：方即方法，便即便宜。謂善巧方便，隨機利物，稱適緣宜也。經云：菩薩教化眾生而不厭倦，隨其心樂，而為現身說法，是名方便波羅蜜。

八、願波羅蜜：願即誓願，志求滿足也。謂上求佛道，下化眾生，盡未來際，成就行

願也。經云：菩薩成就一切眾生，供養一切諸佛，盡未來劫，證得如來智慧，是名願波羅蜜。（劫，梵語具云劫波，華言分別時節。）

九、力波羅蜜：力即力用，謂行滿功成，萬境無動，能善辦眾事也。經云：菩薩具深心力，無有雜染，乃至具加持力，令信解領受，是名力波羅蜜。

十、智波羅蜜：智即智慧，謂決斷無惑，證法怡神，善入佛慧，明了無礙也。經云：菩薩知一切法真實，知一切如來力，普覺悟法界門，是名智波羅蜜。

《三藏法數》「十度各三行」條：〔出成唯識論〕度者，超度也。謂此十度各有三種

殊勝行門，菩薩修行此法，則能自利利他，度諸眾生；離生死此岸，越煩惱中流，到涅槃彼岸，同證無上菩提。（梵語涅槃，華言滅度〔滅煩惱，度生死〕。梵語菩提，華言道。）

一、施度三行：此施度有三種：

一、財施，謂以己所有財物，施與他人，令其安樂；

二、法施，謂以佛法，為諸眾生演說，令其開悟；

三、無畏施，謂於諸眾生，無殺害心，令其無所怖懼，是為施度三行。

二、尸度三行：尸，梵語具云尸羅，華言清涼，又翻為戒。此戒度有三種：

一、攝律儀戒，謂持佛戒律，具眾威

儀；

二、攝善法戒，謂身口意所作善法，皆悉攝持；

三、饒益有情戒，謂以慈悲喜捨之心，與眾生樂，拔眾生苦，平等利益，是為尸度三行。

三、忍度三行：此忍度有三種：

一、耐怨害忍，謂若遇怨憎毒害，安然忍耐，無返報心；

二、安受苦忍，謂若遇水火刀杖眾苦所逼，恬然忍受；

三、諦察法忍，謂諦審諸法，體性虛幻，而本無生滅，安然忍可，是為忍度三行。

四、進度三行：此進度有三種：

一、被甲精進，謂起大誓願心，修諸勝行；

二、攝善精進，謂修方便行，進趣無上菩提；

三、利樂精進，謂勤化眾生，咸修於道，是為進度三行。

五、禪度三行：禪，梵語具云禪那，華言靜慮。此禪度有三種：

一、安住靜慮，謂亂想不起，深入禪定；

二、引發靜慮，謂智慧現前，生諸功德；

三、辦事靜慮，謂功行圓成，利益眾

生，是為禪度三行。

六、慧度三行：此慧度有三種：

一、生空無分別慧，謂平等照了俗諦之法，無生滅相；

二、法空無分別慧，謂平等照了真諦之法，悟性本空；

三、俱空無分別慧，謂全照中道，超前二空，悉皆平等，是為慧度三行。（俗諦者，謂建立一切法也；真諦者，謂泯絕一切法也。）

七、方便度三行：此方便度有三種：

一、進趣果向方便，謂修諸功德，迴向佛果；

二、巧會有無方便，謂能善巧融會真俗

二諦之理；

三、不捨不受方便，謂拔濟眾生，了達能所皆空，而不捨離，是為方便度三行。

八、願度三行：此願度有三種：

一、求菩提願，謂自求佛果；

二、利樂他願，謂救度一切眾生；

三、外化願，謂外化有情，亦起自利利他之願，是為願度三行。

九、力度三行：力即力用。謂此力度有三種：

一、思擇力，謂思惟揀擇一切善法，而得其力；

二、修習力，謂修行數習殊勝妙行，證得其力；

三、變化力，謂神通力用，化度眾生，是為力度三行。

十、智度三行：此智度有三種：

一、無相智，謂觀達一切諸法性本自空；

二、受用法樂智，謂修行證得一切種智，恒自受用，得大自在；

三、成熟有情智，謂教化饒益一切眾生，成就道果，是為智度三行。（一切種智，謂知一切道，知一切種，即佛智也。）

1926. 【十種煩惱】（科註第八六八頁倒數第三行）

見「十煩惱」783。

1927. 【十種真如】（科註第八六八頁倒數第三行）

《佛學次第統編》：圓成實性，即諸法勝

義。所謂一真法界，亦即名為真如。言真如者，真實而不虛妄，如常而無變易也。十真如者，雖真如性實無差別，而隨勝德假立十種：

一、遍行真如：謂此真如二空所顯，無有一法而不在故。

二、最勝真如：謂此真如具無邊德，於一切法最為勝故。

三、勝流真如：謂此真如所流教法，於餘教法極為勝故。

四、無攝受真如：謂此真如，無所繫屬，非我執等所依取故。

五、類無別真如：謂此真如，類無差別，非如眼等類有異故。

六、無染淨真如：謂此真如，本性無染，亦不可說後方淨故。

七、法無別真如：謂此真如，雖多教法，種種安立，而無異故。

八、不增減真如：謂此真如，離增減執，不隨淨染有增減故，即此亦名相土自在所依真如，謂若證得此真如已，現相現土俱自在故。

九、智自在所依真如：謂若得此真如已，於無礙解得自在故。

十、業自在等所依真如：謂若證得此真如已，普於一切神通作業總持定門皆自在故。

1928. 【十地】（科註第八六八頁倒數第三行）

《三藏法數》：「〔出楞嚴經〕十地者，謂

菩薩所證之地位，一切佛法依此發生也。然地位有淺深，故始自歡喜，終於法雲，分為十也。

一、歡喜地：謂菩薩智同佛智，理齊佛理，徹見大道，盡佛境界，而得法喜，登於初地。經云：於大菩提，善得通達，覺通如來，盡佛境界，名歡喜地。（得法喜者，謂於證得之法而生喜樂也。梵語菩提，華言道。）

二、離垢地：謂由盡佛境界，明了諸法異性而入於同，若見有同，即非離垢；同性亦滅，斯為離垢。經云：異性入同，同性亦滅，名離垢地。

三、發光地：謂同異情見之垢既淨，則本

覺之慧光明開發。經云：淨極明生，名發光地。（情見者，謂依情分別之見也。）

四、焰慧地：謂慧明既極，則佛覺圓滿；覺滿則慧光發焰，如火大聚（大火聚於一處者），shuò 燄（照也）破一切情見。經云：明極覺滿，名焰慧地。

五、難勝地：謂由前焰慧燄破一切情見，其同異之相，皆不可得，即是諸佛境界，無有能勝。經云：一切同異所不能至，名難勝地。

六、現前地：謂由前同異之相既不可得，則真如淨性明顯現前。經云：無為真如，性淨明露，名現前地。

七、遠行地：謂真如之境，廣無邊際。雖

真如現前，分證則局，若盡其際，方為極到。經云：盡真如際，名遠行地。（分證者，謂菩薩於真如之理，分次第而證也。）

八、不動地：謂真如之理既盡其際，全得其體，則真常凝靜，無能動搖。經云：一真如心，名不動地。

九、善慧地：謂既得真如之體，即發妙用，凡所照了，悉是真如。經云：發真如用，名善慧地。

十、法雲地：謂菩薩至此第十地，修行功滿，唯務化利眾生，大慈如雲，普能陰覆，雖施作利潤，而本寂不動。經云：慈陰妙雲，覆涅槃海，名法雲地。（梵語涅槃，華言滅度；謂之海者，以其深廣，無法而不容

也。）

1929. 【金剛般若】（科註第八六八頁倒數第二行）

《三藏法數》：金剛，喻也。般若，法也。以金剛之貞，至堅至利、能斷難斷，能碎萬物。譬喻般若空慧，能斷諸眾生難斷之惑，是名金剛般若。

1930. 【《天臺淨名疏》】（科註第八六九頁第四行）

《天台教學辭典》「維摩經疏」條：二十八卷。智者大師撰。又稱「淨名廣疏」、「維摩經大疏」、「維摩經文疏」、「維摩經廣疏」、「維摩羅詰經文疏」。編于卅續藏第十八冊。（本經玄疏六卷，編于大正三十八卷）

本書係鳩摩羅什三藏譯「維摩經」之注釋

書。智者大師應隋煬帝之請而撰述，但至二十五卷佛道品止而圓寂，其餘由其弟子灌頂（五六一—六三二）大師補作完成。本書對於「維摩經」三卷，凡十四品之注釋，首皆敘該品由來，及各品間關係，其次詳解品題，並對品文加以適度分科，復予縱橫無礙之注釋。

本書內容賅博，立論適切，基于台宗之立場，闡釋淨佛國土之真義，論釋甚為精闢。由本書「維摩經玄疏」可窺得「維摩經」之特殊！又唐代湛然大師刪略本書，作「維摩經略疏」十卷。此廣、略二本並行于唐末五代。湛然復注釋本書，作「維摩經疏記」三卷（或六卷）。至宋代，智圓（九七六一—

○(二二) 大師更作略疏「維摩經略疏垂裕記」十卷，以宣揚台宗之殊勝。

1931. 【《圓覺經集註》】(科註第八六九頁第五行)

二卷，南宋·元粹述。

1932. 【《大莊嚴法門經》】(科註第八六九頁第六行)

《佛學大辭典》：(經名) 二卷，隋那連提黎耶舍譯。佛在耆闍崛山，文殊化現殊勝之身色衣服，度婬女勝金色光明德。使得順忍之悟。此女化現死壞惡相。使長威德長者恐怖。詣佛聞法亦得順忍。佛為二人次第授記。

1933. 【《百論》】(科註第八六九頁倒數第四行)

《佛學大辭典》：(書名) 二卷。提婆菩薩造，天親菩薩釋，鳩摩羅什譯，三論之

一。依提婆之梵本，原有二十三品(應為「二十品」)，每一品有五偈(三十二字為一偈)，合有百偈。故稱百論。然譯者略後十品，現本只存前十品。且依天親之註解，羅什之翻譯，句數稍為增減。現品之偈數無定矣。

百論僧肇序曰：「論凡二十品，品各五偈。後十品，其人以為無益此土，故闕不傳。」

百論嘉祥疏一曰：「依提婆梵本，品皆五偈，無多少也。而有多少者三義：一註人釋有廣略，二翻論人復重增減，三方言不同。故多少者不定也。」

1934. 【《梵網經》】(科註第八七一頁倒數第二行)

《佛學大辭典》(節錄)：(經名) 梵網

經盧舍那佛說菩薩心地戒品第十之略稱。梵網經本與華嚴經同部，悉翻之，則有百二十卷六十一品，羅什三藏於長安譯諸經論，於最後譯出經中專明菩薩行地之菩薩心地戒品第十之一品，此時道融、道hào顯ㄏㄠˋ（音浩）等三百餘人即受菩薩戒，各誦此，且寫此品八十一部流通於世（僧肇梵網經序）。名之曰梵網者，從譬也。

大梵天王之因陀羅網，重重交徹，無相障hé闕ㄏㄜˋ（音合，阻礙也），諸佛之教門，亦重重無盡，莊嚴法身，無所障闕，一部所詮之法門，重重無盡，譬如梵王之網也。

菩薩戒經疏上曰：「此經題名梵網，上卷文言：佛觀大梵天王因陀羅網，千重文綵，

不相障闕，為說無量界，猶如網目，一一世間不同，法佛教門亦復如是，莊嚴梵身無所障闕，從譬立名，總喻一部所詮，參差不同，如梵王網也。」

佛在第四禪說法時，大梵天王供網羅幢，因取以譬所說之法。見順正記二。一品分上下，上品為釋迦佛於第四禪天普接大眾使歸蓮華藏世界之紫金剛光明宮中，臺上盧舍那佛以請問菩薩之行因，佛對千百之釋迦廣說十住等三十心及十地之法門。下品為釋迦佛由蓮華藏世界沒，於十處示現成佛說法後，在娑婆世界閻浮提之菩提樹下結示十重四十八輕之戒法。因而指此下品稱曰菩薩戒經。梵 *Brahmajāla* 。

1935. 【勝幢】（科註第八七二頁第三行）

《佛學大辭典》：（物名）勝戰之幢旗也。

涅槃經二十六曰：「能與魔王波旬戰，能摧波旬所立勝幢。」

○勝幡：（物名）印度之風，與敵戰而破之，則立勝幡。故道場降魔亦立勝幡，表其勝利。

維摩經佛道品曰：「勝幡建道場。」注曰：「外國破敵則豎勝幡，道場降魔亦表其勝相也。」

法華經授學無學人記品曰：「佛有大威德，名常立勝幡。」

1936. 【杲^{gǎo}杲^{gǎo}】（音搞）（科註第八七二頁第三行）

《漢語大詞典》：日出明亮；光明。

1937. 【三慧】（科註第八七二頁第五行）

《三藏法數》：〔出成實論〕

一、聞慧：聞慧者，由於聽聞而生智慧也。謂從經論中聞，或從善知識處聞，以因聞故，能生無漏聖慧也。

二、思慧：思慧者，由於思惟而生智慧也。謂若能思惟經論中及善知識處所聞法義，皆能生於無漏聖慧也。

三、修慧：修慧者，由於修習而生智慧也。謂既已聞法，思惟義趣，即當隨順修習，因此修習，能生無漏聖慧也。

1938. 【^{shè}懼^レ怖^フ】（音社）（科註第八七五頁第二行）

《漢語大詞典》：恐懼。

1939. 【親因】（科註第八七五頁倒數第三行）

見「親因緣」2106。

1940. 【《優婆塞戒經》】（科註第八七六頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（經名）七卷，北涼曇無讖（音趁）譯。說在家菩薩人道修行之法。大乘律之攝。

1941. 【三福田】（科註第八七六頁倒數第三行）

《三藏法數》：「出優婆塞戒經」

一、報恩福田：謂父母有養育之恩，師長有教誨之恩，若能供養恭敬，非惟報答其恩，抑且自然獲福，是名報恩福田。

二、功德福田：謂若能恭敬供養佛法僧三寶，非但成就無量功德，亦能獲其福報，是名功德福田。（佛，梵語具云佛陀，華言覺。僧，梵語具云僧伽，華言和合眾。）

三、貧窮福田：謂若見貧窮困苦之人，當起慈悲之心，以己所有資生等物而給施之，雖不求報，則亦自然獲福，是名貧窮福田。

1942. 【《法華經授記品》】（科註第八七七頁倒數第三行）

《妙法蓮華經》之第六品。屬於法華三周說法（法說周、譬說周、因緣周）之譬說周。以中根之迦葉、須菩提、迦旃旃（音沾）延、目犍連四大聲聞迴小向大，佛對此四人說當來作佛現前授記之品也。

◎ 壽樂無極第三十二

1943. 【後漢《左雄傳》】（科註第八八五頁第六行）

即《後漢書卷六十一·左雄傳》。

1944. 【客塵】（科註第八八六頁倒數第三行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）形容煩惱者。煩惱非心性固有之物，為迷理而起者，故名之為客。為污心性者，故名之為塵。

1945. 【聖言量】（科註第八八七頁倒數第一行）

《中華佛教百科全書》「聖教量」條（節錄）：又作正教量、至教量（*ūpta-āgama*，意指從可信仰者所受之傳統之教）、聲量（*śabda*，又譯聖言量）。佛教一般用 *āgama* 一詞，意謂一切可信仰者之教示（*ūpta-nirdeśa*）。「可信仰者」即指佛、菩薩、諸聖賢；以聖者所說之教示正確無誤，依之可以

量知種種義趣，故稱聖教量。

1946. 【靈光】（科註第八八八頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）人人固有之佛性，靈靈照照，而放光明者。

百丈禪師上堂曰：「靈光獨耀，*jǐng*迴（音炯，遠也）脫根塵。體露真常，不拘文字。心性無染，本自圓成。但離妄緣，即如如佛。」見五燈會元三百文章。

1947. 【三業】（科註第八九〇頁第五行）

《三藏法數》：「出析玄記」

一、身業，即身所作之業也。有善有惡。若殺生、偷盜、邪淫，即身惡業也；若不殺、不盜、不淫，即身善業也。

二、語業，即口所說之業也，有善有惡。

若妄言、綺語、惡口、兩舌，即口惡業也；若不妄言、不綺語、不惡口、不兩舌，即口善業也。

三、意業，即意所起之業也，有善有惡。若貪欲、瞋恚、邪見，即意惡業也；若不貪欲、不瞋恚、不邪見，即意善業也。

1948. 【百丈】（科註第八九一頁第四行）

《佛學大辭典》：（人名）唐洪州百丈山之大智禪師懷海，馬祖道一禪師之法嗣也。師始創禪門之規式，所謂百丈清規是也。見傳燈錄六，會元三。

《釋氏稽古略》：百丈山懷海禪師（七二〇—八一四）。百丈山。江西隆興路（古洪州也）禪師名懷海。福州長樂王氏子guàn ㄍㄨㄢˋ ㄅㄞ（音

慣。古時兒童束髮成兩角的樣子，指幼年時期）歲

離塵。三學該練。屬馬祖闡化江西。乃傾心依附。與西堂智藏、南泉普願同號入室。時

三大士化門為角立焉。師上堂曰。靈光獨耀迴脫根塵。體露真常不拘文字。心性無染本自圓成。但離妄緣即如如佛。師chuàng ㄔㄨㄤˋ 𠂔（同創。

開創）立叢林儀軌。名曰清規。至是元和九年正月十三日歸寂。壽九十五歲。敕諡大智禪師。塔曰大寶勝輪。師嗣馬祖（傳燈）。

清規。百丈山大智海禪師創立也。猶佛之律條。動靜云為折旋俯仰莫可犯也。叢林尊行之。又有日用小清規。永明壽禪師所作也。

1949. 【《寶鏡三昧》】（科註第八九一頁第六行）

《中華佛教百科全書》：書名。又稱《寶

鏡三昧歌》、《洞山良价禪師寶鏡三昧》。曹洞宗祖洞山良价撰。收在《大正藏》第四十七冊《筠州洞山悟本禪師語錄》中。全篇由四言九十四句三七六字所成，敘述曹洞宗「偏正回互」之宗旨。此「偏正回互說」淵源於石頭希遷之《參同契》。經藥山、雲巖，至洞山而大成之。

本書古來即為曹洞宗所重視，為該宗祖堂朝課諷經之課誦本。註釋書甚多，以指月慧印《參同契寶鏡三昧不能語》、面山瑞方《參同契寶鏡三昧吹唱》較為有名。

1950. **【主中主】**（科註第八九一頁第七行）

《佛學大辭典》「**四賓主**」條（節錄）：（名數）曹洞之賓主為體用之異名。一主中

賓，體中之用也。二賓中主，用中之體也。三賓中賓，用中之用，於頭上安頭也。四主中主，體中之體，物我雙亡，人法俱泯也。

1951. **【無心三昧】**（科註第八九一頁倒數第五行）

《三藏法數》：謂菩薩住是三昧，則心、心數法，悉皆不行，是名無心三昧。（心即心王，心數法即受想行法也。不行者，謂此諸法皆不起也。）

1952. **【高峰】**（科註第八九一頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（人名）禪師之號。諱原妙。宋嘉熙戊戌生。參雲巖欽於北jiàn磻hí（音見，古同「澗」）而得法。元世祖至元己卯，上天目西峰，入張公洞，題曰死關，不出戶者十五年。學徒參請，無虛日。成宗元

貞元年寂，壽五十七。有高峰錄盛行於世。見續稽古略。

1953. 【關^{カニセ}捩^レ子】（音列）（科註第八九一頁倒數第四行）

《漢語大詞典》：能轉動的機械裝置。比喻事物的緊要處。

《佛學大辭典》：（物名）喻物之緊要處。

傳燈九黃^{くわう}檠草曰：「如四祖下牛頭大師，橫說豎說，未知向上關捩子。」

碧巖第一則評唱曰：「撥轉關捩子，出自己見解。」

1954. 【狂人迷失本頭】（科註第八九一頁倒數第一行）

《佛學大辭典》「演若多之頭」條：（故

事）室羅城有一狂人，曰演若達多。某日朝，以鏡照面，於鏡中得見頭中眉目而喜。還觀己，不得見己頭中眉目，因大瞋恨，謂是魑魅（音吃昧，鬼怪也）所作而狂走。

此以自己之本頭譬真性，鏡中之頭譬妄相。喜見鏡內之頭有眉目者，以比認妄相為真，堅執不捨。不見自己之本頭有眉目者，以比真性無一切之諸相。

楞嚴經四曰：「汝豈不聞：室羅城中演若達多，忽於晨朝，以鏡照面，愛鏡中頭，眉目可見，嗔責己頭，不見面目，以為魑魅，無狀狂走。於意云何？此人何因無故狂走？富樓那言：是人心狂，更無他故。」同十曰：「乃至虛空，皆因妄想之所生起。斯元

本覺妙明真精，妄以發生諸器世間，如演若多，迷頭認影。」

1955. 【曹山】（科註第八九二頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（人名）曹洞宗，洞山良价禪師法嗣本寂禪師之別號。由住處而稱也。

大明一統志撫州府曰：「曹山在宜興縣北三十里，舊名荷玉山。山巔曰羅漢峰，昔本寂禪師因禮曹溪六祖回此，遂易名曹山。」

《釋氏稽古略》：曹山本寂禪師。江西撫州路曹山禪師。名本寂。生泉州莆田黃氏。少業儒。年十九歲往福州靈石出家。二十五登戒謁洞山。山問。閣梨名甚麼。師曰本寂。山曰。那箇_な響_び（音你。句末語氣詞，相當

於「呢」）。師曰不名本寂。山深器之。自此入室。盤桓數載乃辭去。山遂密授洞上宗旨。直趨曹溪禮六祖塔回吉水。眾嚮師名請開法。師志慕六祖。遂名山曰曹。尋值賊亂乃之宜黃。有信士王若一。捨何王觀請師住持。師更何王為荷玉。由是法席大興。學者雲萃。洞山之宗至師為盛。

昭宗天復元年六月十五日謂眾白。曹山明日辰時行腳去。及時焚香宴坐而化壽六十二。臘三十七。葬全身於山之西阿。敕諡元證禪師。塔曰福圓。寂嗣洞山良价禪師。价嗣雲巖晟。晟嗣藥山儼。儼嗣石頭遷。遷嗣青原思。思嗣六祖大鑒禪師（傳燈錄）。

1956. 【湛愚老人】（科註第八九三頁第五行）

清朝雍正時人，著《心燈錄》六卷。

1957. 【**杷** ㄅㄚˊ（音霸）柄】（科註第八九三頁第六行）

《辭海》「把柄」條：亦作「杷柄」。刀劍之類的把手。比喻可以用來要挾他人的憑證。

1958. 【**起世因本經**】（科註第八九四頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（經名）十卷，隋達摩じだふ（音及）多等譯。與長阿含經中起世經，佛說樓炭經，起世經同本。品次稍異。說世界之形狀者。

1959. 【**修惑**】（科註第八九九頁第八行）

《佛學大辭典》：（術語）舊曰思惑。新曰修惑。於修道而斷之貪瞋痴等迷事之惑也。其惑有八十一品。（參見「見思二惑」）

257)

1960. 【**𦵏** xiǎn ㄒㄩㄢˋ（音險）】（科註第九〇〇頁倒數第四行）

《漢語大詞典》：同「鮮」。少。

1961. 【**蓋纏**】（科註第九〇一頁第三行）

《佛學大辭典》：（術語）五蓋與十纏。皆煩惱之數。

維摩經佛國品曰：「悉已清淨，永離蓋纏。」

《三藏法數》「五蓋」條：「〔出法界次第〕蓋即蓋覆之義。謂諸眾生，由此貪等五惑，蓋覆心識，而於正道不能明了，沉滯三界，不能出離也。（三界者，欲界、色界、無色界也。）

一、貪欲蓋：貪欲者，引取無厭曰貪，希

須樂慕為欲。謂諸眾生貪愛世間男女色聲香味觸法，及財寶等物，無有厭足，以此貪欲蓋覆心識，禪定、善法不能發生，沉滯三界，不得出離，故名蓋也。

二、瞋恚蓋：瞋恚者，即忿怒之心也。謂諸眾生，或於違情境上，或追憶他人惱我，及惱我親，而生忿怒。以此瞋恚，蓋覆心識，禪定、善法不能發生，沉滯三界，不得出離，故名蓋也。

三、睡眠蓋：睡眠者，意識昏熟曰睡，五情闇冥曰眠。謂諸眾生，以此睡眠蓋覆心識，禪定、善法不能發生，沉滯三界，無有出期，故名蓋也。（五情者，即眼、耳、鼻、舌、身，五根也。）

四、掉悔蓋：掉悔者，掉動也，身無故遊行為掉；掉已思惟，心中憂惱為悔。謂諸眾生，以此掉悔蓋覆心識，禪定、善法不能發生，沉滯三界，無有出期，故名蓋也。

五、疑蓋：疑者，猶豫不決之義。即癡惑也。謂諸眾生，無明暗鈍，不別真偽，猶豫之心常無決斷，以此疑惑蓋覆心識，禪定、善法不能發生，沉滯三界，無有出期，故名蓋也。

《佛學大辭典》「十纏」條：（名數）有十種之妄惑，纏縛眾生，不使出生死，不使證涅槃，故名十纏：一無慚、二無愧、三嫉、四慳、五悔、六睡眠、七掉舉、八昏沈、九瞋忿、十覆也。見智度論七，俱舍論

二十一。(參見「十纏」837)

◎勸諭策進第三十三

1962. 【安下】(科註第九〇四頁第二行)

《漢語大詞典》：住下；安歇。

1963. 【抵】(科註第九〇四頁第三行)

《漢語大詞典》：至。

1964. 【炎炎】(科註第九〇四頁倒數第五行)

《漢語大詞典》：灼熱貌。火光猛烈貌。

1965. 【饒足】(科註第九〇四頁倒數第三行)

《漢語大詞典》：富足。

1966. 【陽炎】(科註第九〇五頁倒數第二行)

《佛學大辭典》「陽燄」條：(譬喻)大乘十喻之一，又作yáng 尤颺颺(音羊)燄，或單曰

燄，又曰陽光。

莊子所謂「野馬塵埃」是也。謂春初之原野日光映浮塵而四散者也。渴鹿見之以為水，走而趣之。

維摩經方便品曰：「是身如燄，從渴愛生。」同註曰：「渴見陽燄，惑以為水。」

楞伽經二曰：「譬如群鹿，為渴所逼，見春時燄，而作水想。迷亂馳趣，不知非水。」

智度論六曰：「如燄者，以日光風動塵故，曠野中如野馬，無智人初見謂為水。」

維摩經慧遠疏曰：「陽燄浮動，相似野馬。」

止觀一上曰：「集既即空，不應如彼渴鹿，馳逐颺燄。」

《三藏法數》「大乘十喻」條：〔出法界

次第〕

一、如幻喻：謂如幻師，幻作種種諸物及男女等相，體雖無實，然有幻色可見。一切諸法，亦復如是。無明幻作，迷心不了，妄執為實。修空觀者，於諸幻法，心無所著，皆悉空寂，故說如幻。（空觀者，謂觀一切法皆空也。）

二、如焰喻：謂無智之人，初見陽焰，妄以為水。諸煩惱法，亦復如是，無智不了，於結使中，妄計我相；智者了知虛誑不實，皆是妄想，故說如焰。（結使者，即煩惱也。謂因煩惱纏縛，驅使眾生入於生死也。）

三、如水中月喻：謂月在虛空，影現於

水，諸愚小兒，見水中月，歡喜欲取；智人見之則笑，以喻無智之人，於五陰中，妄起我、我所見，執為實有；於苦法中，而生歡喜。然得道智人，愍之而笑。故說如水中月。（五陰者，色陰、受陰、想陰、行陰、識陰也。我者，謂於五陰中強立主宰，妄執為我也。我所者，即五陰之身等也。）

四、如虛空喻：謂虛空但有其名，而無實體。愚人不了，執之為實。一切諸法亦復如是，空無所有。若無智之人，於虛妄中，計為實有，起彼我執。修空觀者，了一切法皆無所有，故說如虛空。

五、如響喻：謂深山幽谷，及空舍中，若語聲，若擊物聲，隨聲相應，而有響生。愚

人不了，以為實有。一切音聲語言，亦復如是。若有智之人，了知語音無實，心不生著，故說如響。

六、如乾城喻：乾城，即乾闥婆城（猶言海市蜃樓。闥，音踏）。梵語乾闥婆，華言香陰。謂日初出時，見城門樓櫓（用以瞭望、攻守的無頂蓋的高臺。櫓，音魯）宮殿，行人出入，日高漸滅。但可眼見，而無實有。一切諸法，亦復如是。若智者則能了知諸法，悉皆虛假，不生執著，故說如乾城。

七、如夢喻：謂人夢中，本無實事，妄執為實，覺還自笑。一切諸法，亦復如是。一切結使煩惱，皆是虛妄，而人不了，執之為實。若得道覺悟，乃知虛妄，亦復自笑。故

說如夢。

八、如影喻：謂影，但可見而不可捉。一切諸法，亦復如是。如眼耳等諸根，雖有見聞覺知，求其實體，即不可得。故說如影。

九、如鏡中像喻：謂鏡中之像，非鏡作，非面作，非鏡面和合而作，亦非無因緣作。雖非實有，然亦可見。故無智不了，執之為實，而生分別。一切諸法，亦復如是。從因緣生，無有實體，但有名字而起分別，誑惑凡夫，生諸煩惱。若有智之人，雖復見聞，了知無實，而不執著，故說如鏡中像。

十、如化喻：謂若諸天仙，得神通者，變化諸物，雖有男女等相，而無生老病死苦樂之實。一切諸法，亦復如是，無有生滅，如

化而成；亦無有實，如人之生，但從先世之因而有今世之身，悉皆虛假，何實之有。故說如化。

1967. 【^{yi}翳^一（音易）】（科註第九〇五頁倒數第一行）

《漢語大詞典》：目疾引起的障膜。

1968. 【和敬】（科註第九〇九頁第四行）

《漢語大詞典》：和順恭敬。《禮記·樂記》：「樂在宗廟之中，君臣上下同聽之，則莫不和敬。」

《中華佛教百科全書》「六和敬」條：菩薩度化眾生的六種態度。這六種即：同戒、同見、同行、身慈、口慈、意慈。又作六和、六慰勞法、六可喜法。菩薩為攝眾生，須與眾生久處，若不和合愛敬，則兩不相

合，不得成就般若，故須善用此六和。《法界次第》卷下云（大正46.693a）：「外同他善，謂之為和；內自謙卑，名之為敬。菩薩與物共事，外則同物行善，內則常自謙卑，故名和敬。」

一、同戒和敬：謂菩薩通達實相，知罪不可得，為欲安立眾生於實相正理，以方便善巧，同持戒品，無有乖諍。又知眾生以此戒善，未來必得菩提大果，是以敬之如佛，故名同戒和敬。

二、同見和敬：謂菩薩通達實相正理，能了知諸法本無所得，亦無所知見，為欲安立眾生於實相正見，以方便善巧，同一切知見，無有乖諍。又知眾生以此知見，必得種

智（一切種智也）圓明，是以敬之如佛，故名同見和敬。

三、同行和敬：謂菩薩通達實相正行，能了知無作無行，為欲安立眾生於實相正行，以方便善巧，同修諸行，無有乖諍。又知眾生以此諸行，漸積功德，當成佛道，是以敬之如佛，故名同行和敬。

四、身慈和敬：謂菩薩住無緣平等大慈以修其身，慈善根力能不起滅定，現諸威儀，與一切樂，故身與九道和合。又知前得樂眾生，悉有佛性，未來必定當得金剛之身，是以敬之如佛，故名身慈和敬。（金剛者，言法性之身不可壞。）

五、口慈和敬：謂菩薩住無緣平等大慈以

修其口，慈善根力能不起滅定，普出一切音聲語言，與一切樂，故口與九道和合。又知前所得樂之眾生，悉有佛性，未來必定當得無上清淨口業，是以敬之如佛，故名口慈和敬。

六、意慈和敬：謂菩薩常住無緣大慈三昧以修其意，慈善根力能不起慈定，現諸心意，與眾生樂，故意與九道和合。又知前所得樂眾生，悉有佛性，未來必定當得心如佛心，是以敬之如佛，故名意慈和敬。

此外，《大乘義章》卷十二云（大正卅·712c）：「六和敬者，同止安樂不惱行也。起行不乖，名之為和；以行和故，情相親重，目之為敬。」然所舉之名略異，即身業

同、口業同、意業同、同戒、同施、同見。其中，前三者就身顯同，後三者就行說同。

一、身業同：略有二者，一者離過同，謂同離殺盜邪淫等事。二者作善同，謂同為一切禮拜等善。

二、口業同：亦有二種，一者離過同，謂同皆遠離妄語、兩舌、惡口、綺語。二者作善同，謂同為讚誦等善。

三、意業同：亦有二種，一者離過同，謂同離一切煩惱業思。二者作善同，謂同修信、進、念、定、慧等一切善法。

四、同戒：略有二種，一者受戒同。二者持戒同。或分三種，一者律儀戒同，二者攝善戒同，三者攝眾生戒同。

五、同施：略有二種，一者內施同，謂自捨己身，奉給尊事。二者外施同，謂捨餘資具。又分三種，一者財施同，二者法施同，三者無畏施同。

六、同見：見謂見解，略有二種，一者世諦中見解無別，二者真諦中見解無別。

此外，《祖庭事苑》亦列有六和之名，即身和共住（謂生活上互相照顧）、口和無諍（謂言語上互相勸善止過）、意和同事（謂思想上彼此友愛敬重）、戒和同修（謂遵守共同的戒律）、見和同解（謂見解一致地共同修學）、利和同均（平等受用合法的財物）。

1969. 【ピン 𪛗ピン】（音頻）
【ク 𪛗ク】（音促）
【科註第九〇九】

頁第七行)

《漢語大詞典》：皺眉蹙額。形容憂愁不樂。

1970.【琉璃王為報宿怨，欲盡殺釋種】（科註第九一〇頁第六行）

《三藏法數》「流離王殺釋種」條：佛在世時，波斯匿王新紹王位，使臣求親於迦毘羅國釋種之家，時摩訶男婢生一女，顏貌端正，送與波斯匿王。後生一子，名曰流離。及年八歲，與梵志子好苦，詣摩訶男家。時迦毘羅國新起一講堂，欲請如來於中供養。爾時流離太子往至講堂，即陞師子之座。時諸釋種見之，罵言：此婢生物，敢入中坐。於是出語梵志子好苦曰：此諸釋種，捉我毀

辱，乃至於此。我後紹王位時，汝當告我此事。流離太子後紹王位，好苦以前事告之。流離集兵往伐釋種。

佛告比丘，往昔之時，此羅閱城有捕魚村。時世饑饉，彼村有池多魚。時城中人，向於池中捕魚食之。池中有二種魚，一名𩚑𩚑（音夫），二名多舌，各懷報怨。時有一小兒在岸，見魚跳而喜，以杖打彼魚頭。爾時羅閱人者，今釋種是。𩚑𩚑魚者，今流離王是。多舌魚者，今梵志好苦是。小兒者，即我身是。以是因緣，故流離王殺釋種也。（梵語波斯匿，華言勝軍。梵語迦毘羅，華言黃色。）

《佛學大辭典》「毘琉璃」條：（人名）

Virūdhaka，國王名。又稱流離王，琉璃王，婁勒王，維樓黎王，樓黎王，毘婁勒王等。新作毘盧釋迦王，毘盧宅迦王。生時與琉璃寶俱，故號毘琉璃，又由大夫人之讖，而名惡生王。舍衛國（新曰室羅伐悉地國），波斯匿王（新譯勝軍王）之子，末利夫人所生。弑父王而嗣位，又以舊怨滅迦毘羅城之釋種。

西域記六曰：「毘盧釋迦王，舊云毘流離王，訛也。」

玄應音義二十三曰：「毘盧宅迦王，舊言毘流離，一也。」

琉璃王經曰：「舍衛國王，時有太子，名維樓黎。產育之初與琉璃寶俱，因以為號。」

毘奈耶雜事七曰：「勝鬘夫人至九月滿，便誕一男，容貌端嚴，人所樂見。經三七日聚會宗親欲為其兒施立名字，〔中略〕時大夫人謂群臣曰：我豈先時不作是語。觀斯婢女（指勝鬘即末利夫人），身形美觸，必當喪我憍薩羅城。大臣白言：誠有斯語。此子未生，國大夫人已為作不祥之記。應與此兒名為惡生。」

1971. 【^{pv}滓】（音子）（科註第九一二頁第七行）

《漢語大詞典》：渣子。

1972. 【^{ng}矇】（音盟）（科註第九一四頁第七行）

《漢語大詞典》：盲；目失明。矇昧無

知。

1973. 【^{カゼ}迭】（音碟）相】（科註第九一六頁第五行）

◎ 心得開明第三十四

1974. 《漢語大詞典》：相繼；輪番。
【窵^{yǎo}窵^{zǎo}】（音咬）冥【（科註第九一八頁第四行）

《漢語大詞典》：陰暗貌。

1975. 【心師】（科註第九二〇頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）為我心之師，故曰心師。

涅槃經二十八曰：「願作心師，不師於心。」

通真軌上曰：「薩婆多云：我教謂心師也，他教謂師心也。」

1976. 【師心自用】（科註第九二〇頁第七行）

《漢語大詞典》：謂只憑主觀，自以為是。（師心，以心為師也）

1977. 【韻會】（科註第九二二頁第七行）

《古今韻會舉要》。三十卷，元·黃公紹編，熊忠舉要。本書是將漢字按字音分韻編排的辭書。

1978. 【俱舍界品頌疏】（科註第九二二頁第八行）

即《俱舍論頌疏》之《分別界品》部分。

《佛學大辭典》「頌疏」條：（書名）圓暉法師之俱舍論頌疏。略稱頌疏。（凡二十九或三十卷，全稱阿毘達磨俱舍論頌疏論本。）

○界品：（術語）俱舍論一部九品之第一。此品明諸法之體性，故名界品。界者性

之義也。

俱舍光記一曰：「界者性也，性之言體也。此品明諸法體，以界標名。」

1979. 【誠^{トク}勗^{トク}（音旭）】（科註第九二二頁第八行）

《漢語大詞典》：告誡勉勵。

1980. 【要津】（科註第九二二頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（術語）渡生死海主要之津路也。

傳燈十六，藥山章曰：「末後一句，始到牢關（迷悟之境界，堅牢之關門也），鎖斷要津，不通凡眾。」

臨濟錄序曰：「把定要津，壁立萬仞（音任，古代計量單位：周尺八尺或七尺。周尺一尺約合二十三釐米。）」。

1981. 【從文字般若而起觀照，入於實相】（科註第九二四頁第六行）

《法門名義集》「三種般若」條：一者實相般若，二者觀照般若，三者文字般若。

實相般若，以理為體。體絕虛假，目（稱也）之為實；印體表彰，名之為相。亦可以其無相為相也。

觀照般若，以智慧為體。體是般若，觀照是用，體用合說，故名觀照般若。

文字般若，以音聲言教詮提為體。文字非般若，何以名般若？一能生般若，二能詮般若。因中說過果，故立般若也。

《三藏法數》「三般若」條：「出金光明經玄義」梵語般若，華言智慧。此三般若體

是圓常大覺也。即此一覺，有三種德，故名三般若。

一、實相般若：謂本覺之體，非寂非照，離虛妄相，名為實相，即一切種智也。（非寂非照者，寂謂寂靜，照謂照明，寂照皆言非者，用遮二邊，以顯中道實相之德也。一切種智者，謂知一切諸佛之道，知一切眾生之因種也。）

二、觀照般若：謂觀照之德，非照而照，了法無相，名為觀照，即一切智也。（非照而照者，照謂照明，謂理本非照，因觀而照，以顯觀照之德也。一切智者，謂能知一切內法內名，一切外法外名也。）

三、方便般若：方便，猶善巧也。謂方便

之德，非寂而寂，善巧分別諸法，名為方便，即道種智也。（非寂而寂者，寂謂寂靜，以寂靜故，了一切法皆從因緣而生，性本空寂，以顯方便之德也。道種智者，謂能用諸佛一切道法，發起一切眾生善種故也。）

《三藏法數》「五種般若」條：〔出金剛經纂要疏刊定記〕

一、實相般若：實相即般若體也。謂明了一切諸法皆空，離一切虛妄之相，故名實相般若。（梵語般若，華言智慧。）

二、觀照般若：觀照即般若之智用也。謂因觀照明了法無相，悉皆空寂，以顯即體之用，故名觀照般若。

三、文字般若：文字是能詮之文，般若是

所詮之法。能所合成，以語言文字，性本空寂，故名文字般若。

四、境界般若：境界即諸法之境界也。謂境無自相，由智顯發，以根本、後得二智，照了一切諸法境界，悉本空寂，從境得名，故名境界般若。（根本智者，即菩薩親證本有之智也。後得智者，謂證根本智後，所起化他之智也。）

五、眷屬般若：眷屬者，即煖、頂、忍、世第一，及戒、定、慧、解脫、解脫知見也。謂此諸法，皆是觀照慧性之屬，故名眷屬般若。（煖者，如木鑽火，未見火出，先得煖相。以喻加行位人，未得智火，燒煩惱薪，已見煖相。頂者，觀行轉明，如登山

頂，皆悉明了。忍者，即忍可之義。於苦集滅道之法，忍可而樂修也。世第一者，於理雖未能證，而於世間最勝也。戒即戒律；定即禪定；慧即智慧；解脫，解縛得脫，自在之謂也；解脫知見者，知謂智也，見謂眼也，智眼照了諸法皆空，無有障礙，得其自在也。）

1982. 【三門】（科註第九二四頁倒數第二行）

《藏傳佛教辭典》：指身、語、意。即表現在身體上，語言上，意識上三方面。《土觀宗派源流》

1983. 【善見藥】（科註第九二四頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（譬喻）譬如有藥，名為善見。眾生見者，眾毒悉除。

○善現藥王：（飲食）妙藥之名。

晉華嚴經三十七曰：「譬如雪山有大藥王名曰善現，若有見者眼得清淨，若有聞者耳得清淨，若聞香者鼻得清淨，若嘗味者舌得清淨，若有觸者身得清淨。若取彼地土，悉能除滅無量眾病，安穩快樂。」

往生要集上末曰：「善見藥王滅一切病。」

1984. 【《觀佛三昧海經》】（科註第九二八頁第五行）

《佛學大辭典》：（經名）佛說觀佛三昧海經，十卷，東晉佛陀跋陀譯。以觀佛之相好及其功德為教者。海者譬三昧之功德深廣也。

1985. 【三十六物】（科註第九二八頁第六行）

《三藏法數》：〔出華嚴經隨疏演義鈔〕

一、外相十二：謂髮、毛、爪、齒、眵（音吃，眼屎）、淚、涎（音賢）、唾、屎、尿、垢、汗也。

二、身器十二：謂皮、膚、血、肉、筋、脈、骨、髓、肪（音方，厚的脂膏）、膏、腦、膜也。

三、內含十二：含即含藏，謂肝、膽、腸、胃、脾、腎、心、肺、生藏（胃）、熟藏（直腸）、赤痰、白痰也。

1986. 【惡露】（科註第九二八頁第六行）

《佛學大辭典》：（術語）謂身上不淨之津液也，如膿血屎尿等，惡者憎厭之義，露者津液也。

心地觀經曰：「自見己身，三十六物惡露不淨。」

本起經曰：「惡露自出，坐臥其上。」

無量壽經下曰：「生老病死痛苦，惡露不淨，無可樂者。」

無量壽經鈔六曰：「醫心方云：惡露者血也。」

1987.【五種不淨】（科註第九二八頁第六行）

《三藏法數》：「出析玄記」

一、種子不淨：種子不淨有二：一者內種，謂觀此身，從昔煩惱業生。二者外種，謂攬父母遺體而成此身。以是觀之，此身內外因種，實為不淨。大智度論云：是身種不淨，非餘妙寶物，不從白淨生，但從穢中

出。是也。

二、住處不淨：住處不淨者，謂觀此身，十月在於母胎，生藏之下，熟藏之上，臭穢中住，實為不淨。大智度論云：是身如臭穢，不從華間生，不因瞻蔔（音沾播）有，又不出寶山。是也。（梵語瞻蔔，華言黃華。）

三、自體不淨：自體不淨者，謂觀此身，以四大不淨所成，猶如世間飲食，不可久停，終成不淨。設以四大海水，傾洗此身，終無香潔。大智度論云：地、水、火、風質，能變成不淨，傾海洗此身，不能令香潔。是也。（四大者，地大、水大、火大、風大也。）

四、外相不淨：外相不淨者，謂觀此身，現見外相，皆是不淨，九孔常流種種穢惡，如眼出眵（音吃。眼屎）淚，耳出結聾（音寧。耳屎），鼻出膿涕，口出涎唾，大小便道，不淨常流，如破皮囊，滿盛不淨。大智度論云：種種不淨物，充滿於身中，常流出不止，如漏囊盛物。是也。

五、究竟不淨：究竟不淨者，謂觀此身，非唯現在不淨，審實思惟，至於死後，捐棄塚（音種。墳墓也）間，爛壞臭穢，尤極不淨。大智度論云：審諦觀此身，必歸於死處。是也。

1988. 【《十疑論》】（科註第九二八頁第八行）

《實用淨土宗辭典》：論名。全一卷，隋

代智顗撰述，又名《淨土十疑論》、《阿彌陀十疑論》、《天台十疑論》、《西方十疑》。本書係就彌陀淨土往生之法門，舉出十項疑難，再一一加以解答。其十疑為：一因何求生淨土？二諸法體空，為何捨此求生西方？三十方皆有淨土，為何偏求一佛淨土？四何須偏念西方阿彌陀佛？五西方淨土出過三界，具縛凡夫云何得生？六云何得生彼國，即得不退，超過三界？七上品十善者得生兜率，隨從下生，三會之中自然而得聖果，何須求生西方淨土？八云何臨終十念成就即得往生？九西方去此十萬億佛刹云何可到？女人、根缺、二乘種為何得生？十欲決定求生西方，當作何行業？凡夫有妻子，未

知不斷淫欲得生彼否？注釋有宋澄yù或h（音玉。茂盛貌）《十疑論注》，宋元照《十疑論科》，僧樸《升量錄》等。

1989.【七種不淨】（科註第九二八頁第八行）

《三藏法數》：「〔出天台四教儀集註〕謂修行之人，恐於自他身分，而起貪著，妨於正道，故令假作此不淨之想，破其著心。故有七種也。

一、種子不淨：種子有二：一內種，謂人之身，從昔煩惱業因而生。二外種，謂此身受父母遺體而生，故名種子不淨。

二、受生不淨：謂人之生，父母交邁（音夠。相遇也），赤白和合，以成其身，故名受生不淨。

三、住處不淨：謂女人之體，是不淨聚，處胎十月，居生熟二臟之間，故名住處不淨。（生熟二臟者，謂初受飲食為生，飲食變壞為熟也。）

四、食噉（音旦，吃也）不淨：謂處於胎中，唯食母血以資其身，故名食噉不淨。

五、初生不淨：謂十月滿足，頭向產門，流血淋漓，腥穢狼籍，故名初生不淨。

六、舉體不淨：謂此身薄皮所覆，從頭至足，純是穢物，故名舉體不淨。

七、究竟不淨：謂業盡報終，捐棄塚間，如朽敗木；大小不淨，流溢於外，胖脹爛壞，骨肉縱橫，故名究竟不淨。（大小者，如以身為大，四肢為小之類也。）

1990. 【一期】（科註第九三一頁第四行）

《佛學大辭典》：（術語）人之一生也。

唯識論五曰：「無想有情，一期生中，心所滅。」

四念處三曰：「佛一期諸大經，門門不同。」

妙玄義一上曰：「一期化導，事理俱圓。」

1991. 【^{四ノ}菓】（科註第九三一頁第五行）

《漢語大字典》：同「菓」。《篇海類編·

花木類·艸部》：「菓，俗菓（音蕊）字。」

○菓：後作「蕊」。指花；花苞。《廣雅·

釋草》：「菓，華也。」《楚辭·離騷》：「寧

木根以結茝兮，貫薜荔之落菓。」

1992. 【懈慢國】（科註第九三二頁第五行）

《佛學大辭典》：（界名）在閻浮提西方十二億那由陀，至極樂國之中途。生於此國者，染著其國土之快樂，而起懈怠憍慢之心，不更進而生於極樂，故謂為懈慢國。疑佛智不思議，雜修自力之善根，而願生於極樂者生之。

菩薩處胎經三曰：「西方去此閻浮提十二億那由陀，有懈慢界。國土快樂，作倡伎樂，衣被服飾，香花莊嚴，七寶轉關床，舉目東視寶床隨轉，北視西視南視亦如是轉。前後發意眾生，欲生阿彌陀佛國者，皆深染著懈慢國土，不能前進生阿彌陀佛國。億千萬眾，時有一人，能生阿彌陀佛國，何以故？皆由懈慢執心不牢固。」

1993.
【惡作】
(科註第九三二頁倒數第六行)

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）作惡事後之追悔，懺悔之心也。

俱舍論四曰：「惡作者，謂緣惡作心追悔性。」

唯識論七曰：「悔謂惡作，惡所作事，追悔為性。」

◎ 濁世惡苦第三十五

1994.
【太賢】
（科註第九三七頁第三行）

《佛光大辭典》：唐代法相宗學僧，朝鮮新羅人。號青丘沙門，亦作大賢。壯歲來唐，依西明寺道證學唯識。著作甚多，撰有

古迹記等四十餘種，不拘門戶，力持平允，為世崇敬。後歸國傳慈恩之學，時人譽之為海東瑜伽祖。嘗於其國景德王十二年（七五三）在大內誦經祈雨，後不知所終，寂年與世壽均不詳。〔三國遺事卷四、義天錄〕

1995. **《經音義》**（科註第九三八頁第六行）

即《一切經音義》。《科註》所引內容，出自《慧琳音義卷第二十·華嚴經第五卷》。參見「《慧琳音義》」1539)

1996.
【易】
（科註第九四〇頁五行）

《漢語大詞典》：改變，更改。清陳夢雷《西郊雜詠》之五：貞心耐寒歲，造化不能易。

1997. 【^{chǒu} 丑^{多又}（音醜）械】（科註第九四〇頁倒數第二行）

《漢語大詞典》：腳鐐手鐐。泛指刑具。

（扭，手鐐。械，鐐鐐）

1998. 【阿賴耶】（科註第九四一頁第四行）

《三藏法數》「阿賴耶識」條：梵語阿賴耶，華言藏識。此識染淨同源，生滅和合，而具有四分。如摩尼珠，體本清淨；又如明鏡，能含萬像。若以染分言之，無明依之而起，結業由此而生，具足煩惱塵勞，變現根身世界，即前七種識境皆是也。若以淨體言之，即本覺心源，離念清淨，等虛空界，即後之菴摩羅識是也。無法不含，無事不攝，是名藏識。若轉此識，即成佛果。（四分者，一相分，相即形相，謂此識能變現根身世界及諸法名義相狀，皆由第八識此分而

生；如鏡中所現之影像也。

二見分，見即照了之義。謂此識能照燭一切諸法，及解了諸法義理；如鏡中之明，能照萬像也。

三自證分，自證取具之法，謂此識能持見分相分，親證無礙，如鏡之圓體，能持其明，能含眾像也。

四證自證分，證即能證之體，自證即所具之法。能持前自證分，見分相分皆不離此分，是第八識本體，如鏡之背也。（梵語摩尼，華言離垢。根身者，眼等諸根色身也。）

○阿賴耶二義：〔出宗鏡錄〕梵語阿賴耶，華言藏。謂第八識能含藏諸法種故。

一、能攝一切法：攝謂攝持，即含藏之

義。蓋此識攝持一切善惡之法，猶如庫藏，含藏寶貝而不遺失也。

二、能生一切法：生即發生也。謂此識既含藏善惡種子，則一切善惡諸法，從此出生，猶如大地，能發生草木萬物也。

1999. **【八大地獄】**（科註第九四一頁第七行）

《佛學大辭典》：（名數）八寒地獄及十六小地獄之外，有八熱地獄，即八大地獄也。

（參見「八熱地獄」1097）

2000. **【𧈧𧈧】**（音服）fú 𧈧 **【𧈧𧈧】**（音由）yóu 𧈧（科註第九四一頁第八行）

《漢語大詞典》：蟲名。幼蟲生活在水中，成蟲褐綠色，有四翅，生存期極短。

2001. **【《等不等觀雜錄》】**（科註第九四三頁第八行）

八卷。清末·楊仁山居士著。

2002. **【hui 賄】**（音慧）huì 𧈧（科註第九四四頁第四行）

《漢語大詞典》：財物。《詩·衛風·氓》：「以爾車來，以我賄遷。」毛傳：「賄，財。」

2003. **【巧 𧈧】**（科註第九四四頁第七行）niàng 𧈧

《漢語大詞典》：奸詐機巧，阿諛奉承。佞，用花言巧語諂媚人；奸邪。

2004. **【巧言令色】**（科註第九四四頁倒數第四行）

《漢語大詞典》：指用花言巧語和媚態偽情來迷惑、取悅他人。《論語·學而》：「巧言令色，鮮矣仁。」

何晏集解引包咸曰：「巧言，好其言語；令色，善其顏色。皆欲令人悅之。」

2005. 【明哲】（科註第九四五頁倒數第四行）

《漢語大詞典》：指明智睿哲的人。

2006. 【命根】（科註第九四六頁第八行）

《佛學大辭典》（節錄）：據大乘唯識之義，則第八識之種子有住識之功能，因而一期之間使色心相續，是假名為命根，非別有命之實體也。（中略）

唯識述記二本曰：「命謂色心不斷，是命之根也。」

2007. 【晉譯華嚴經】（科註第九四七頁倒數第二行）

東晉·佛陀跋陀羅所譯之《大方廣佛華嚴經》，六十卷。（參見「《六十華嚴》」875，

「華嚴經」72）

2008. 【俱生神】（科註第九四八頁第一行）

《佛學大辭典》：（神名）與一切人之出生俱生而記人之善惡者。

玄奘譯之藥師本願經曰：「諸有情有俱生神，隨其所作，若罪若福，皆具書之。盡持授與^{yán}琰（音演）魔法王。爾時彼王，推問其人，算計所作，隨其罪福，而處斷之。」

青丘之藥師經古迹下曰：「傳說：本識與身生，故名俱生神。能熏習故，言具書持。表法王故言授與，由業威力，似神相現。」

善珠之藥師經鈔下曰：「言俱生神者，若約實而言：神即識，俱生神者，即阿賴耶識，以阿賴耶識是受生之主，與身俱時而

生，故名俱生。隨諸有情所作罪福皆熏在阿賴耶識中，故言隨其所作乃至皆具書之。」

（又）一說藥師經之俱生神，指華嚴經之同生同名二神。

六十華嚴經四十五曰：「如人從生有二種天常隨侍衛：一曰同生，二曰同名。天常見人，人不見天。如來神變，亦復如是。非諸聲聞所能知見，唯諸菩薩，乃能睹見。」

藥師經鈔下曰：「倫法師云：俱生神者，即如淨土三昧經說，同生同名二神，及華嚴等有文也。」

2009. 【《藥師經》】（科註第九四八頁第一行）

《佛學大辭典》（節錄）：（經名）有五譯：一、題曰佛說灌頂拔除過罪生死得脫

經，佛說灌頂經十二所載，東晉帛尸梨蜜多羅譯，一卷。二、宋慧簡譯，一卷，藥師琉璃光經（不入藏經）。三、隋達摩_じ笈_ふ（音及）多譯，一卷，佛說藥師如來本願經。四、唐玄奘譯，一卷，藥師琉璃光如來本願功德經。五、唐義淨譯，二卷，藥師琉璃光七佛本願功德經。

此中前四譯，單譯出藥師如來之部，第五義淨譯，於前卷譯出六佛，於後卷譯出藥師佛，故單言藥師經，則為前四譯，特指玄奘譯。言義淨譯者，則稱七佛藥師經。

2010. 【《五戒經》】（科註第九四八頁第三行）

《佛光大辭典》「提謂波利經」條（節錄）：凡二卷。北魏曇靖撰。又稱提謂五戒

經、提謂經。記述佛陀成道後至鹿野苑，於途中為提謂、波利等五百商賈說人天之五戒、十善法，提謂得不起法忍，二百商人得柔順忍，三百商人得須陀洹果。本經佚（音

意，散失）失不傳，然諸書引用頗多，可窺其大意。本世紀初敦煌發現抄本，其內容為勸人信仰佛法，持戒行齋，並於夏曆（即陰曆）正月、五月、九月之初一至十五奉行三長齋，八王日（立春、春分、立夏、夏至、立秋、秋分、立冬、冬至）持戒念佛，即能延年益壽，往生天上。

2011.【三覆八校】（科註第九四八頁第三行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）五戒經之說。三覆者，正、五、九月各月之一日，

四天王之善神覆奏人中善惡於天王，而校格是非。八校者，歲之八王日。立春，春分，立夏，夏至，立秋，秋分，立冬，冬至也。於此日復覆奏而校格之。

嘉祥之無量壽經疏曰：「一切眾生皆有二神：一名同生，二名同名。同生女在右肩上書其作惡，同名男在左肩上書其作善。四天善神一月六反錄其名籍奏上天王，地獄亦然。一月六齋，一歲三覆，一載八校，便不差錯。」

《法苑珠林》卷八十八引《提謂經》云：「佛言四時交代，陰陽易位。歲終三覆八校，一月六奏。三界皓皓，五處錄籍，眾生行異，五官典領，校定罪福，行之高下，品格

萬途。諸天帝釋、太子使者、日月鬼神、地獄閻羅、百萬神眾等，俱用正月一日、五月一日、九月一日，四布案行帝王、臣民、八夷、飛鳥、走獸、鬼龍行之善惡。知與四天王月八日、十五日盡三十日所奏同無不均。天下使無枉錯，覆校三界眾生罪福多少所屬。福多者即升天上，即勅四鎮五羅大王司命增壽益算，下閻羅王攝五官、除罪名、定福祿。故使持是三長齋。是故三覆八校者，八王日是也。」

2012.【八日】（科註第九四八頁第五行）

《三藏法數》「春秋八王日」條：「出法苑珠林引提謂經」

春秋八王日者，是天地陰陽交代之日也。

此之八日，帝釋輔臣案行天下，比較善惡，定生注死，增減罪福。樂善者若能避禁持齋，致生善處也。

一、立春：立春，則三陽交泰（三陽，指春天。交泰，指天地之氣和祥，萬物通泰），天氣下降，地氣上升，萬物萌生。是日持齋修道，即能致福也。

二、春分：春分，則天地和氣音旭（音旭，溫暖），萬物長茂。是日持齋修道，即能致福也。

三、立夏：立夏，則草木盛長，百物懷孕。是日持齋修道，即能致福也。

四、夏至：夏至，則日長之極，生物繁盛。是日持齋修道，即能致福也。

五、立秋：立秋，則秋令之始，生物將遂。是日持齋修道，即能致福也。

六、秋分：秋分，則秋律平分，萬物成遂。是日持齋修道，即能致福也。

七、立冬：立冬，則天氣始肅，萬物斂藏。是日持齋修道，即能致福也。

八、冬至：冬至，則一陽初生，履長之始。是日持齋修道，即能致福也。（一陽：冬至後白天漸長，古代認為是陽氣初動，故冬至又稱

「一陽生」。履長：指冬至。白晝從此漸長，婦女們在這天獻履襪給舅姑，以示女紅開始。為古代之習

俗）

2013. 【六齋日】（科註第九四八頁第五行）

《三藏法數》：〔出四天王經并增一阿含

經〕六齋日者，據毗婆沙論所說，凡遇持齋之日，則過中不食。

一、每月初八日：帝釋敕四天王，各治一方。至此日，四王遣輔臣，觀察世間人民善惡。（帝釋，梵語釋提桓因，華言能天主。言帝釋者，華梵雙舉也。四天王者，東方持國天王、南方增長天王、西方廣目天王、北方多聞天王也。）

二、每月十四日：此日四天王遣太子，按行天下，伺察人民善惡。

三、每月十五日：此日四天王親自按行天下，有慈孝父母，恭敬三寶，及尊長者，并修六度，持八戒齋者，諸天相慶，則降善福，注祿增算；如不修善持齋，唯造惡業，

諸天憂感，降以不祥，減祿除算。（六度者，一布施、二持戒、三忍辱、四精進、五禪定、六智慧也。八戒者，不殺生、不偷盜、不婬欲、不妄語、不飲酒、不坐臥高廣大床、不著華鬘瓔珞、不習歌舞戲樂也。齋者，過日中不食也。）

四、每月二十三日：此日四天王遣輔臣觀察，與初八日同。

五、每月二十九日：此日四天王遣太子觀察，與十四日同。

六、每月三十日：此日四天王躬自按行觀察，與十五日同。

2014. 【種子識】（科註第九四八頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（術語）阿賴耶識之異

名。以其生一切有漏、無漏之諸法故也。

《三藏法數》「種子識六義」條：「出成唯識論」種即能生之義也。謂於八識之中，隨一識起時，能生一切善惡之法，故名種子識。（八識者，眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識、末那識、阿賴耶識也。）

一、剎那滅義：梵語剎那，華言一念。謂眼等諸識種子，一念纔生，生則隨滅，念念不停，剎那變異；耳鼻舌身意等諸識種子，各各亦復如是，是為剎那滅義。

二、果俱有義：果即識與根也。謂識與根同時俱起，以成力用也。如眼根照色境時，眼識隨即同緣。耳根照聲境時，耳識隨即同緣，於諸實境分明顯了。鼻舌身意亦復如

是，是為果俱有義。

三、恒隨轉義：謂諸識起時，種子隨轉。

如眼根照境時，眼識種子隨即相續，無有間隔。耳鼻舌身意等諸識，各各起時，亦復如是，恒隨相續，是為恒隨轉義。

四、性決定義：謂諸識各各所緣善惡無記三性，無有間雜也。如眼識緣惡境則成惡法，不能成善法。如緣善境，則成善法，不能成惡法。若緣無記，則不能成善惡二法。諸識起時，亦復如是，是為性決定義。（無記性，不善不惡之性也。）

五、待眾緣義：謂識非一因而生，必假眾緣而後成就。如眼識種子，須得空明根境等緣，方得顯發。耳鼻舌身意等諸識種子，亦

待眾緣而得成就，是為待眾緣義。（空即無壅，明即光明。）

六、引自果義：謂諸識各引自體果用，非是色心交互而成也。如眼根照時，眼識即緣所對實境，而不混於聲香之別體。耳鼻舌身意等諸識，亦復如是，是為引自果義。

2015. **【共業】**（科註第九四九頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（術語）二業之一。各人共同之善惡之業，隨而各人感共同之苦樂果者。山河等之依報是也。

2016. **【別業】**（科註第九四九頁倒數第四行）

《佛學大辭典》「不共業」條：（術語）二業之一。人人各別之業因，而感各自之果者，如各自之五根是也。

2017. 【**劬**】（音易）（科註第九五〇頁第三行）

《漢語大詞典》：同「逸」。逸樂。

2018. 【**蕩**】（音蕩）（科註第九五〇頁第三行）

《漢語大詞典》：淫逸。放蕩。

2019. 【**沙彌律**】（科註第九五〇頁第六行）

具名《沙彌律儀要略》。一卷。明·蓮池

大師輯。

2020. 【**《瑜伽論》**】（科註第九五〇頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（書名）瑜伽師地論之略名。

○**瑜伽師地論**：（書名）梵名 Yogācārya

śāstra，百卷，彌勒菩薩說（無著記），

唐玄奘譯。三乘之行人，謂為瑜伽師。瑜伽師所依所行之境界有十七聚，謂為瑜伽師

地，瑜伽師之地也。此論明瑜伽師所行之十七地，故名瑜伽師地論。十七地者，第一意識身相應地乃至第十七無餘依地也。

玄應音義二十二曰：「瑜伽，此譯云相應。一切乘境行果等所有諸法，皆名相應。境謂一切所緣境，此境與心相應，故名境相應。行謂一切行，此行與理相應，故名行相應。果謂三乘聖果，此果位中諸功德更相符順，故名果相應。師地，師謂三乘行者。由聞思等次第習行。如是瑜伽隨分滿足，展轉調化諸眾生，故名瑜伽師。師謂教人以道者之稱也。舊經中言觀行人者也。地謂境界所依所行。或所攝義，是瑜伽師所行境界，故名為地。即十七地也。」

佛去世後一千年中，無著菩薩自阿踰陀國講堂昇夜摩天（疑作「兜率天」）受於彌勒菩薩，晝日為大眾宣說者。本論之著述如下：瑜伽論略纂十六卷，唐窺基撰。瑜伽論劫章頌一卷，唐窺基撰。瑜伽倫記四十八卷（或作二十四卷），唐遁倫集撰。

2021. 【《訶欲經》】（科註第九五〇頁倒數第二行）

《佛學大辭典》「菩薩訶色欲法經」條：（經名）一卷，秦羅什譯。誡女色。謂女人言蜜心毒，如龍淵師（同獅）窟不可近也。

《閱藏知津》「菩薩訶色欲法經」條：姚秦天竺沙門鳩摩羅什譯。謂是世間枷鎖重患衰禍，捨之復念，如出獄思人等，凡夫為色

僕，棄之如破枷脫鎖等，女人言蜜心毒，如龍淵師窟，不可近，敗國亂家，滅人慧明，如高羅密網等，智者知而遠，惡而穢之。

2022. 【《應法》】（科註第九五三頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）與法相應，不背於理也。猶言如法。

2023. 【《四分律》】（科註第九五三頁倒數第五行）

《佛學大辭典》（節錄）：（經名）四律之一，六十卷。五部（曇無德部、薩婆多部、彌沙塞部、迦葉遺部、摩訶僧祇部）中 ^{たん}曇（音談）無德部之律藏也。姚秦佛陀耶舍、竺佛念共譯。

佛滅後百年，法正尊者（又曰法護尊者，梵名曇無德）於上座部之律藏中，契同己見

者，采集成文，隨說所止，而為一分，四度完結，故稱為四分律。蓋四分之名，非依義而判段章之名，乃四度結集之，分之為四夾，故名四分也。初分二十卷，二分十五卷，三分十四卷，四分十一卷。

2024. **【𨔵^{ㄍㄡˋ}𨔵^{ㄌㄞˊ}（音夠）扇**】（科註第九五三頁倒數第四行）

《漢語大詞典》：猶構扇。挑撥煽動。𨔵，通「構」。

2025. **【南山（二）】**（科註第九五四頁第八行）

《佛學大辭典》：（地名）唐道宣，四分律宗之祖也，住終南山之^{崇文}紆（音住）麻蘭若（蘭若，阿蘭若略。空淨閑靜之處），故號南山大師。（參見「道宣」1196）

2026. **【行基】**（科註第九五四頁倒數第六行）

《佛光大辭典》：（六六八—七四九）日本奈良時代僧。號行基菩薩。和泉（大阪府）人。十五歲至藥師寺學唯識、瑜伽。後遊化諸國，弘揚觀想法門與淨土之說，道俗從之者多達千人，常率弟子掘池築堤，開闢道路，架設橋樑，因違反僧尼令而遭禁。日本聖武天皇崇其盛德而歸依之，並協助其建立東大寺、國分寺。乃日本最早受封為大僧正（日本最高僧階）者。天平感寶元年示寂，世壽八十二。世稱其為文殊菩薩之化身。〔續日本紀卷七、卷十一、卷十七、行基年譜、行基大菩薩行狀記〕

2027. **【非人】**（科註第九五四頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（雜名）對於人而謂天龍八部及夜叉、惡鬼之冥眾，總為非人。

2028. 【大妄語】（科註第九五頁倒數第二行）

《佛學大辭典》「妄語戒」條（節錄）：

大妄語者，不得聖道，言我得聖道，或受天龍鬼神之供養等，總說過人之法也。

《大佛頂首楞嚴經·清淨明誨章》：阿

難，如是世界，六道眾生，雖則身心，無殺盜姪，三行已圓，若大妄語，即三摩提，不

得清淨。成愛見魔，失如來種。所謂未得謂得，未證言證；為求世間尊勝第一，謂前人言：我今已得須陀洹果，斯陀含果，阿那含果，阿羅漢道，辟支佛乘，十地地前，諸位菩薩。求彼禮懺，貪其供養，是一顛迦（一

闍提），消滅佛種，如人以刀斷多羅木（譯曰高疎樹），佛記是人，永^{yǔn}殞^殞（音允，死也）善根，無復知見，沉三苦海，不成三昧。

《沙彌十戒威儀錄要》：若未證四果，妄言已證。未得四禪，妄言已得。未悟道，妄言已悟。及妄言天來，龍來，鬼神來等，虛而不實，誑惑世人，名大妄語。犯重罪，失沙彌戒，不通懺悔。若功夫稍稍得力，不知法相，謂證果等，名增上慢。

《沙彌律儀要略增注》：或言得禪、得定、得三昧正受，天龍鬼神來歸依我，以此誑惑世間，而邀名利供養，罪不可悔，墮大地獄，長劫受苦。

佛言：「寧^{dàn}啖^啖（音但，吃也）灰炭，吞食

糞土，利刀破腹，不以虛妄稱得聖法，而得供養。」是最大賊，以盜人飲食故，故言其罪極重。

未曾有經云：「妄語有二：一重，二輕。

為供養故，外現精進，內行邪濁，向人妄說得禪境界，或言見佛，見龍鬼等，名大妄語，墮阿鼻獄；復有妄語，能令殺人，破壞人家，或違失期契，令他瞋恨，名下妄語，墮小地獄。」

2029. **【簡^{ㄉㄩˋ}牘^{ㄉㄨˋ}（音讀）】**（科註第九五七頁第四行）

《漢語大詞典》：古代書寫用的竹木片。

指文書；書籍；書簡。

2030. **【《顯揚大戒論》】**（科註第九六〇頁倒數第一行）

八卷。（日）慈覺大師撰。凡十三篇，皆在顯揚菩薩大乘戒。

2031. **【《法華疏記》】**（科註第九六二頁第三行）
見「《法華文句記》」945。

2032. **【器界】**（科註第九六四頁第五行）

《佛學大辭典》：（譬喻）國土為人眾生之器物世界，故曰器界。與器世界、器世間等同。

三藏法數二十曰：「器界者，世界如器，即國土也。」

2033. **【三德（一一）】**（科註第九六七頁第五行）

見「涅槃三德」268。

2034. **【廣額屠兒】**（科註第九六七頁倒數第一行）

《祖庭事苑》「廣額」條：《涅槃經》

云：「（卷十九）波羅奈國有屠兒，名曰廣額，於日日中殺無量羊，見舍利弗即受八戒，經一日夜，以是因緣，命終得（為）北方天王毗沙門子。」

（卷十）又迦葉言：『拘尸那城有旃陀羅（即屠夫。旃，音沾）名曰歡喜，佛記此人由一發心，當於此界千佛數中速成無上正真之道。以何等故？如來不記舍利弗、目犍連等速成佛道？』佛言：『善男子，或有聲聞、緣覺、菩薩作誓願言，我當久久護持正法，然後乃成無上佛道。以發願速故，與速記。』」

2035. 【鳥窠^{ヲネ}（音科）禪師】（科註第九六八頁第三行）

《五燈會元卷二》（節錄）：杭州鳥窠道林禪師，本郡富陽人也。姓潘氏。母朱氏夢日光入口，因而有^{shēn}娠（音身。懷孕）。及誕異香滿室，遂名香光。九歲出家，二十一於荊州果願寺受戒。後詣長安西明寺復禮法師，學華嚴經、起信論。（中略）

有侍者會通，忽一日欲辭去，師問曰：「汝今何往？」對曰：「會通為法出家，以和尚不垂慈誨，今往諸方學佛法去。」師曰：「若是佛法，吾此間亦有少許。」曰：「如何是和尚佛法。」師於身上拈起布毛吹之，會通遂領悟玄旨。

元和中，白居易侍郎出守茲郡，因入山謁師，問曰：「禪師住處甚危險。」師曰：

「太守危險尤甚。」曰：「弟子位鎮江山，何險之有？」師曰：「薪火相交，識性不停，得非險乎？」又問：「如何是佛法大意？」師曰：「諸惡莫作，眾善奉行。」白曰：「三歲孩兒也解恁麼（這樣，如此。恁，音認）道。」師曰：「三歲孩兒雖道得，八十老人行不得。」白作禮而退。

師於長慶四年二月十日，告侍者曰：「吾今報盡。」言訖坐亡。（壽八十有四，臘六十。）（有云師名圓修者，恐是謚號）

2036. 【何^合啻^赤】（音赤）（科註第九六八頁第六行）

《漢語大詞典》：猶何止，豈只。

2037. 【妙宗鈔】（科註第九六八頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（書名）宋四明尊者，

釋天台之觀經疏題為妙宗鈔。自序曰：「上順妙宗，略消此疏。」

《閱藏知津》「佛說觀無量壽佛經疏妙宗鈔」條：六卷。宋四明沙門知禮述。先略明大意云：果佛圓明之體即我凡夫本具性德，故一切教所談行法，無不為顯此之覺體，故四三昧，通名念佛，但其觀法，為門不同，今此觀門，及般舟三昧，託彼安養依正之境，用微妙觀，專就彌陀，顯真佛體，雖託彼境，須知依正同居一心，心性遍周，無法不造，無法不具，據乎心性觀彼依正，依正可彰，託彼依正觀於心性，心性易發。所言心性具一切法者，實無能具所具，能造所造，即心是法，即法是心，能造因緣，及所

造法，皆悉當處全是心性，是故今觀若依若正，乃法界心，觀法境界，生於法界依正色心，故釋觀字，用一心三觀，釋無量壽，用一體三身，體、宗、力用，義並從圓，判教屬頓。

◎ 重重誨勉第三十六

2038. 【業病】（科註第九七〇頁倒數第一行）

《佛學大辭典》：（雜語）依前世惡業而感之病，必不可免者。

《三藏法數》「二種病」條：〔出大智度論〕

一、先世行業病，謂因先世好行鞭杖、拷掠、閉繫種種惡法，惱害眾生，故感今世多

病，是名先世行業病。

二、現世失調病，謂因冷熱風雨不知將養其身，及飲食不節，臥起無常，以是事故，得種種病，是名現世失調病。

《天台教學辭典》「病起六緣」條：「摩訶止觀」卷八之上所言，眾生病皆因六緣而起：一四大不順。二飲食不節。三坐禪不調。

四鬼神得便。（鬼魅著人而為病者。《摩訶止觀》曰：若入四大五藏（即五臟），是名鬼病。（中略）良由人邪念種種事，或望知吉凶，兜醢（音西）羅鬼作種種變，青黃等色從五根入，則意地邪解，能知吉凶，或知一身、一家、一村、一國吉凶事，此非聖知也；若不治之，久久則殺人。）

五魔神相擾。（《魔訶止觀》曰：鬼但病身殺

身，魔則破觀心，破法身慧命，起邪念想奪人功德，與鬼為異。亦由行者於坐禪中，邪念利養，魔現種種衣服、飲食、七珍雜物，即領受歡喜，入心成病。）

六惡業所起。（《魔訶止觀》曰：或專是先世

業，或今世破戒動先世業，業力成病，還約五根，知有所犯。若殺罪之業，是肝眼病；飲酒罪業，是心口病；婬罪業，是腎耳病；妄語罪業，是脾舌病；若盜罪業，是肺鼻病。毀五戒業，則有五藏、五根病起，業謝乃差（病除）。若今生持戒亦動業成病，故云：若有重罪，頭痛得除；應地獄重受，人中輕償。此是業欲謝，故病也。夫業病多種，腫滿黃虛。凡諸病患，須細心尋檢，知病根源，然後用治也。）

2039. 【斷割】（科註第九七四頁第五行）

《漢語大詞典》：裁決。

2040. 【心忤^{ㄊㄨˋ}】（音記）（科註第九七四頁第六行）

《漢語大詞典》：心中害怕。

2041. 【耳根圓通】（科註第九七六頁第六行）

《三藏法數》「耳根」條：耳根者，謂觀世音菩薩，往昔劫中，於觀世音佛所，發菩提心。彼佛教其從聞思修入三摩提，於是菩薩即於聞中，入流亡所，所入既寂，動靜二相，了然不生，一念頓空聞性而入圓通矣。經中所謂，生滅既滅，寂滅現前者，即圓通之體也。上合諸佛妙心，下同眾生悲仰，而現乎三十二應，施以十四無畏等者，乃圓通之用也。故云我從耳門，圓照三昧，緣心自

在，成就菩提，斯為第一。（聞、思、修，即三慧也。梵語三摩提，即三摩地也。）

人流亡所者，不隨聲塵，頓入法流，而亡其所入也。

三十二應者，佛應、獨覺應、緣覺應、聲聞應、梵王應、帝釋應、自在天應、大自在天應、天大將軍應、天王應、四天王太子應、人王應、長者應、居士應、宰官應、婆羅門應、比丘應、比丘尼應、優婆塞應、優婆夷應、女主應、童男應、童女應、諸天應、龍應、藥叉應、乾闥婆應、阿修羅應、緊那羅應、摩呼羅伽應、人應、非人應也。

十四無畏者，一、不自觀音以觀觀者；二、知見旋復；三、觀聽旋復；四、斷滅妄

想，心無殺害；五、熏聞成聞，六根消復，同於聲聽；六、聞熏精明，明徧法界；七、音性圓消，觀聽返入；八、滅音圓聞，徧生慈力；九、熏聞離塵，色不能劫；十、純音無塵，根境圓融；十一、消塵旋明；十二、融形復聞；十三、六根圓通，明照無二；十四、我一名與六十二恒河沙名，等無有異也。）

2042. 【五欲（二）】（科註第九七七頁第七行）

《三藏法數》：「出天台四教儀集註」止觀云：五塵非欲，而其中有味，能起行人須欲之心，故言五欲常能牽人，入諸魔境故也。（五塵者，色塵、聲塵、香塵、味塵、觸塵也。）

一、色欲：謂男女形貌端莊，及世間寶物玄黃朱紫種種妙色，能令眾生樂著無厭，故名色欲。

二、聲欲：謂絲竹環珮之聲，及男女歌詠等聲，能令眾生樂著無厭，故名聲欲。

三、香欲：謂男女身香，及世間一切諸香，能令眾生樂著無厭，故名香欲。

四、味欲：謂種種飲食肴膳（飯菜也。肴，音搖）等美味，能令眾生樂著無厭，故名味欲。

五、觸欲：謂男女身分柔軟細滑，寒時體溫，熱時體涼，及衣服等種種好觸，能令眾生樂著無厭，是名觸欲。

2043. 【五箭】（科註第九七七頁第七行）

《佛學大辭典》：（譬喻）譬五欲之害身。

俱舍論一曰：「趣求諸欲人，常起於希望。諸欲若不遂，惱壞如箭中。」

◎ 如貧得寶第三十七

2044. 【文殊師利授記會】（科註第九八〇頁第一行）

《大寶積經》第十五會，卷五八至六〇。

2045. 【善生經】（科註第九八〇頁第八行）

係善生長者為大乘在家信者說三皈五戒等。又稱優婆塞戒本。（參見「《優婆塞戒經》」1940）

2046. 【五滓^{tv}（音子）】（科註第九八〇頁倒數第四行）

《佛學大辭典》：（雜語）與五濁同。

行事鈔資持記上一之三曰：「滓，沮史反，濁也。」（參見「五濁」）

2047. 【半字教、滿字教】（科註第九八二頁倒數第一行）

《佛學大辭典》「半滿教」條：（術語）涅槃經以梵書之悉曇章阿、阿（引）（「引」字表發長音）等半體字譬小乘經，毘伽羅論之成字譬大乘之經典（悉曇章，列次梵字之元始及其生字，為兒童最初之科本，以母音、子音各別，未成全字，義未具足，故稱半字；毘伽羅論即文法書，母音子音相合而成全字，義理具足，故稱滿字）。曇無讖三藏依之判一代教立半滿之二教。謂小乘為半字教，大乘為滿字教也。

大乘義章一曰：「此二亦名大乘小乘半滿

教也。聲聞藏法狹劣名小，未窮名半。菩薩藏法寬廣名大，圓極名滿。」

華嚴玄談四曰：「曇無讖三藏立半滿教，隋遠法師亦同此立。」

止觀三曰：「明半滿，半者明九部法也，滿者明十二部法也。〔中略〕半滿之語直是扶成大小。」同輔行曰：「半唯在小，永隔於大。方等則具存半滿，般若法華涅槃華嚴唯滿不半，鹿苑唯半不滿。」

《三藏法數》「曇讖二教」條：〔出華嚴經疏〕曇讖chèn（音趁）二教者，西秦曇牟讖三藏立此二教也。（西秦，東晉十六國之一。曇牟讖，又作曇無讖，中印度人，翻北本《涅槃經》者。）

一、半字教：半字教者，謂聲聞藏，談理未徧，若字之有半也。

二、滿字教：滿字教者，謂菩薩藏，談理滿足，若字之圓滿也。

2048. 【丘】（科註第九八六頁第二行）

《漢語大詞典》：古代區劃田地、政區的單位名。《周禮·地官·小司徒》：「九夫為井，四井為邑，四邑為丘。」鄭玄注：「四井為邑，方二里；四邑為丘，方四里。」

2049. 【風雹】（科註第九八六頁第五行）

指冰雹、雷雨大風和龍捲風等強對流性天氣造成的一種自然災害。

2050. 【厲】（科註第九八六頁第六行）

《漢語大詞典》：病災；瘟疫（流行性急性傳染病的總稱）。

2051. 【陸沉】（科註第九八六頁第六行）

《漢語大詞典》：謂陸地沉入海底。

2052. 【偃武修文】（科註第九八六頁倒數第六行）

《漢語大詞典》：停息武備，修明文教。

2053. 【厚往薄來】（科註第九八七頁第二行）

《漢語大詞典》：在交往中施予豐厚而納受微薄。《禮記·中庸》：「厚往而薄來，所以懷諸侯也。」孔穎達疏：「厚往，謂諸侯還國，王者以其材賄厚重往報之。薄來，謂諸侯貢獻使輕薄而來。如此，則諸侯歸服。」

2054. 【五善】（科註第九八七頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（名數）五戒也。

2055. 【正法五百年，像法千歲，末法萬歲】

（科註第九八八頁第五行）

《三藏法數》「三時」條（節錄）：〔出

南嶽祖師發願文〕謂釋迦如來入滅之後，其教法住世，有此三時不同也。

一、正法時：正猶證也。謂如來滅後，教法住世，人有稟教者，即能修行；有修行者，即能證果，是名正法。據法住記云：佛告阿難：我滅度後，正法一千年，由女人出家，減五百年。又據善見論云：後為比丘尼說八敬法，還得一千年。（中略）（八敬法者，一、尼百歲，禮初夏比丘〔初受戒比丘才

經一夏也〕足；二、不得罵謗比丘；三、不得舉比丘過；四、從僧受具戒；五、有過從僧懺；六、半月從僧教誡；七、依僧三月安居；八、夏訖從僧自恣法〔自者即自陳己過，恣者即恣他舉罪〕也。）

二、像法時：像者似也；有教有行，似正法時故也。謂如來滅後，教法住世，人有稟教，即能修行，多不能證果，是名像法。據法住記云：佛告阿難：我滅度後，像法一千年。

三、末法時：謂如來滅後，教法垂世，人雖有稟教，而不能修行、證果，是名末法。據法住記云：佛告阿難：我滅度後，末法一萬年。（參見《科註》第一〇五九頁）

2056. 【塗毒鼓】（科註第九八九頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（雜語）以毒料塗於鼓上，使人聞聲而即死者也。

傳燈錄曰：「全豁禪師上堂，一僧出禮拜請。師曰：吾教意猶如塗毒鼓。擊一聲，遠近聞者皆喪。」

○毒鼓（節錄）：（譬喻）毒鼓之聲能殺人，以譬涅槃經所說佛性常住之聲，能殺害眾生之五逆十惡，使人於佛道也。

◎ 禮佛現光第三十八

2057. 【烏托邦】（科註第九九一頁第一行）

《漢語大詞典》：理想中最美好的國家。

本為英國空想社會主義者莫爾 (Thomas More) 所著書名。書裡描寫了他所想象的沒有階級的幸福社會。後泛指不能實現的空想境界。

2058. 【足指按地】（科註第九九二頁倒數第一行）

《維摩詰經·佛國品第一》：爾時舍利弗，承佛威神作是念：若菩薩心淨則佛土淨者，我世尊本為菩薩時，意豈不淨？而是佛土不淨若此。佛知其念即告之言：「於意云何？日月豈不淨耶？而盲者不見。」對曰：「不也，世尊。是盲者過，非日月咎。」舍利弗，眾生罪故，不見如來佛土嚴淨，非如來咎。舍利弗，我此土淨而汝不見。」爾時螺髻梵王語舍利弗：「勿作是意，謂此佛土以為不淨。所以者何？我見釋迦牟尼佛土清

淨，譬如自在天宮。」舍利弗言：「我見此土，丘陵坑坎，荊棘沙礫，土石諸山，穢惡充滿。」螺髻梵王：「仁者心有高下，不依佛慧，故見此土為不淨耳。」「舍利弗，菩薩於一切眾生，悉皆平等，深心清淨，依佛智慧則能見此佛土清淨。」

於是佛以足指按地，即時三千大千世界，若干百千珍寶嚴飾，譬如寶莊嚴佛無量功德寶莊嚴土，一切大眾歎未曾有，而皆自見坐寶蓮華。佛告舍利弗：「汝且觀是佛土嚴淨。」舍利弗言：「唯然世尊，本所不見，本所不聞。今佛國土嚴淨悉現。」佛語舍利弗：「我佛國土，常淨若此，為欲度斯下劣人故，示是眾惡不淨土耳。譬如諸天共寶器

食，隨其福德，飯色有異。如是舍利弗，若人心淨，便見此土功德莊嚴。」

當佛現此國土嚴淨之時，寶積所將五百長者子皆得無生法忍，八萬四千人皆發阿耨多羅三藐三菩提心。佛攝神足，於是世界還復如故。求聲聞乘三萬二千人及人，知有為法皆悉無常，遠塵離垢，得法眼淨，八千比丘，不受諸法，漏盡意解。

2059. 【閻浮檀金】（科註第九九三頁倒數第四行）

《佛學大辭典》（節錄）：（雜名）Jambunad asuvaria，又作炎浮檀金，閻浮那提金，閻浮那陀金，yán lì（音演）浮那他金。金名。其色赤黃，帶紫焰氣。閻浮為樹名。檀或那提，譯曰河。閻浮樹下有河，曰閻浮檀。此河中

出金曰閻浮檀金。即閻浮河金也。

智度論三十五曰：「此洲上有樹林，林中有河，底有金沙，名為閻浮檀金。」

2060. 【《七佛神咒經》】（科註第九九七頁倒數第二行）

《閱藏知津》「七佛所說神咒經」條：四卷。一名廣濟眾生神咒。開元附東晉錄。七佛各說咒，菩薩各說咒，諸天仙星等各說咒。菩薩各說誓願，各說偈，金剛藏菩薩說五疑，五信，二十五王三昧，護戒歸神，護伽藍十八神，并四天王所說大神咒經。

《佛學大辭典》「七佛所說神咒經」條：（經名）七佛八菩薩所說大陀羅尼神咒經之略名。四卷，晉代失譯。說七佛八菩薩各神

咒。

2061. 【水輪】（科註第九九八頁第六行）

《佛學大辭典》：（術語）成立世界四輪之一。空輪上有風輪，此風輪上，光音天之雨，生深十一億二萬（按《俱舍論》，此數目之單位為「由旬」）之水層，是名水輪。此水輪之上層凝結，即金輪際也。九山八海，安立於此金輪上。見俱舍論十一。

2062. 【第二禪天】（科註第九九八頁第七行）

《佛學大辭典》「二禪天」條：（界名）修成二禪者，所生之天處也，為色界天之第二重，新譯謂之二靜慮。此中更別為三天，一少光天、二無量光天、三光音天也。二禪之天人，既離尋伺（麤心在緣曰尋，細心分別曰

伺)之羸(同「粗」)動，雖免劫末之大火災，然以其猶有喜樂之念，故不得免劫末之大水災，何則？以喜樂之潤身，與水大之潤身相似故也。

俱舍論十二曰：「第二靜慮喜受為內災，與輕安潤身如水故。」

2063. 【潘岳】(科註第九九八頁第八行)

字安仁，河南中牟人，西晉文學家，與陸

機齊名。

2064. 【湯^{shāng ㄕㄨㄥˊ}】(音商)【湯】(科註第九九八頁倒數第三

行)

《漢語大詞典》：水流盛大貌。

2065. 【藥叉】(科註第一〇〇〇頁第七行)

即夜叉，天龍八部之一。(參見「夜叉」

ㄅㄛˋ)

2066. 【人非人】(科註第一〇〇〇頁第八行)

《佛學大辭典》(節錄)：天龍等八部眾之總稱，以彼等本非人而詣佛所皆現人體也。

舍利弗問經曰：「八部皆曰人非人。」

法華經義疏二曰：「人非人者，八部鬼神本悉非人，而變作人形來聽說法，故云人非人也。」

2067. 【十山王】(科註第一〇〇一頁第六行)

《三藏法數》：「出華嚴經疏」十山皆稱王者，謂依海而住，高出一切諸餘小山，以喻十地菩薩修行，同人如來智海，高出一切二乘諸行也。(二乘者，聲聞乘、緣覺乘也。)

一、雪山王：謂此山中，具諸藥草，能療眾病，取不可盡；以喻歡喜地菩薩，聖智法藥，用之無竭，以破無明，超前行位，如雪山王也。

二、香山王：謂此山中，一切諸香，皆悉充滿；以喻離垢地菩薩，戒行威儀，功德妙香，徧熏一切，如香山王也。

三、鞞陀梨山王：梵語鞞陀梨，華言種種持。謂此山純寶所成，持種種寶；以喻發光地菩薩，禪定神通，解脫三昧諸法，可貴可寶，如^多鞞^多（音皮）陀梨山王也。（梵語三昧，華言正定。）

四、神仙山王：謂此山中，多神仙所居；以喻焰慧地菩薩，超出世間，得大自在，如

神仙山王也。

五、由乾陀山王：梵語由乾陀，華言持雙。謂此山純寶所成，諸夜叉王，咸住其中；以喻難勝地菩薩，如意神通，善巧自在，如由乾陀山王也。（梵語夜叉，華言勇健。）

六、馬耳山王：謂此山純寶所成，一切諸果，咸產其中；以喻現前地菩薩，從於理體，起諸妙用，化導眾生，以證聲聞之果，如馬耳山王也。

七、尼民陀羅山王：梵語尼民陀羅，華言持邊。謂此山純寶所成，大力龍神，咸在其中；以喻遠行地菩薩，方便智慧，化諸有情，證緣覺果，如尼民陀羅山王也。

八、斫迦羅山王：梵語 zhuó 斫 出之（音濁）迦羅，華言輪圍。謂此山金剛輪圍，純寶所成，諸自在仙，咸在其中；以喻不動地菩薩，無功用道，得心自在，化菩薩眾，如斫迦羅山王也。（無功用道，即無功用行也，謂菩薩順性而修，雖加功用行，而能離於行相也。）

九、計都末底山王：梵語計都末底，華言幢慧。謂此山純寶所成，大威德阿修羅王，咸在其中；以喻善慧地菩薩，善巧攝生，大力智行，如計都末底山王也。（梵語阿修羅，華言無端正。）

十、須彌盧山王：梵語須彌盧，華言妙高。謂此山純寶所成，大威德天，咸在其

中；以喻法雲地菩薩，具如來力，成就無畏，以不共法，為眾宣說，問答無盡，如須彌盧山王也。（不共法者，謂如來法，而與三乘之法迥別也。）

2068. 【kōng 空 箏 hóu 侯 篳 科註第一〇〇三頁倒數第二行】（音空）篳篥（音侯）

《中國大百科全書》（節錄）：撥奏弦鳴樂器。中國古老的撥絃（音咸）樂器，有臥式和豎式兩種。

2069. 【四悉檀】（科註第一〇〇五頁倒數第一行）

《三藏法數》：「〔出法華文句〕悉，徧也。檀，梵語具云檀那，華言施。華梵兼稱，故名悉檀。佛以此四說法，徧施一切眾生，故名四悉檀也。」

一、世界悉檀：世即隔別之義，界即界分也。蓋由眾生根器淺薄，故佛隨其所欲樂聞，為之次第分別而說，令生歡喜，是名世界悉檀。

二、為人悉檀：謂佛欲說法，必先觀眾生機器（機宜根器）之大小，宿種之淺深，然後稱其機宜而為說之，令生正信，增長善根，故名為人悉檀。

三、對治悉檀：謂如眾生貪欲多者，教觀不淨；瞋恚多者，教修慈心；愚癡多者，教觀因緣。為對此等諸病，說此法藥，徧施眾生，故名對治悉檀。

四、第一義悉檀：第一義，即理也。謂佛知眾生善根已熟，即為說法，令其得悟聖

道，是名第一義悉檀。

2070. 【諸佛現前三昧】（科註第一〇〇六頁第三行）

《佛學大辭典》：（術語）見十方世界諸佛，現顯自己前說法之三昧。

2071. 【佛說如幻三摩地無量印法門經】（科註第一〇〇六頁第四行）

《閱藏知津》：（二卷）宋北印土沙門施護等譯。與《觀世音菩薩得大勢菩薩受記經》同本。末後有一女人發心，使得轉為男子，授菩提記。

2072. 【目眚^{shěng}】（音省）（科註第一〇〇七頁第五行）

《漢語大詞典》：眼病之一。目生翳（音易，目疾引起的障膜）。

◎慈氏述見第三十九

2073. 【淨居有五天】（科註第一〇〇九頁第三行）

《三藏法數》「五淨居天」條：「出楞嚴經」五淨居天者，謂聲聞之人，斷欲界九品思惑盡，證第三阿那含果，而居其中，亦名五不還天。若據俱舍圖（疑作「俱舍論」）言，此五天次第而上。若據楞嚴經言，此五天，皆橫在第四禪天中，彼四禪天，但能聞此五天之名，而不能知見。如世間聖地道場，多有羅漢所居，而人不能見也。（九品者，欲界思惑三品中，每品又各分上中下三品，故言九品也。梵語阿那含，華言不來，不來即不還，謂不還來欲界受生也。）

一、無煩天：謂此天苦樂兩滅，心境不交，則無煩惱，故名無煩天也。（苦樂兩滅者，離欲界苦及色界樂也。心境不交者，心與境不交接也。）

二、無熱天：熱即熱惱。謂此天機括獨行，研交無地，故名無熱天也。（機括獨行者，機謂弩牙（弩機鉤弦的部件），括與箬同（箬，音擴。箭的尾端，射時搭在弓弦上的部分），謂箭所受絃（音賢。弓上的弦）之處，皆取可發之義，以喻於心也。前苦樂之境雖滅，猶存能滅之念，故云機箬獨行。至此天中，研究此心與境交接之念，無依無處，則無熱惱，故云研交無地也。）

三、善見天：謂此天於十方世界，妙見圓

澄，更無塵象及一切沉垢，故名善見天也。

（十方世界等者，謂一心在定，定能發慧，於慧心中見十方界，圓徧澄凝，更無世界內外塵象，及無心地昏沉之垢也。）

四、善現天：謂此天精見現前，陶鑄無礙，故名善現天也。（精見現前，陶鑄無礙者，範（指用模子澆鑄）土曰陶，鎔金曰鑄。以妙精明見，陶鑄一切像，空無障礙故也。）

五、色究竟天：謂此天究竟群幾，窮色性，入無邊際，故名色究竟天也。（究竟群幾者，幾謂幾微，言究盡諸色幾微之處也。窮色性性，入無邊際者，色性所依之性，故云性性，性本無邊，若研窮之，則入於無邊際矣。）

2074. 【俱舍頌】（科註第一〇〇九頁第四行）

《佛學大辭典》：（書名）阿毘達磨俱舍論本頌，一卷，唐玄奘譯。是俱舍論之本頌也。有六百頌。

世親最初造此頌文，宣布之於世。以文義幽深，淺智之人不可解，後作論文解之，即俱舍論也。論中本人本頌。

2075. 【異生】（科註第一〇〇九頁第四行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）凡夫之異名，凡夫輪迴六道，受種種別異之果報；又凡夫種種變異而生邪見造惡，故曰異生。

大日經疏一曰：「凡夫者，正譯應云異生，謂由無明故。隨業受報，不得自在。墮於種種趣中，色心像類，各各差別，故曰異

生也。」

唯識述記二本曰：「異有二義：一別異名異，謂聖唯生人天趣。此通五趣故。又變異名異，此轉變為邪見等故，生謂生類。」

探玄記十曰：「異生者，執異見而生，故曰異生。即舊名凡夫也。」

2076. 【五智（二）】（科註第一〇一三頁第一行）

本經《邊地疑城第四十》曰：若有眾生，以疑惑心，修諸功德，願生彼國。不了佛智、不思議智、不可稱智、大乘廣智、無等無倫最上勝智，於此諸智，疑惑不信。

◎ 邊地疑城第四十

2077. 【《守護國界主經》】（科註第一〇一五頁第六行）

《佛學大辭典》「守護國界主陀羅尼經」條：（經名）十卷，唐般若、牟尼室利同譯，有十一品。陀羅尼功德儀軌品，金剛手問：諸佛等視眾生，云何但言守護國主？佛言，譬如醫治嬰孩病，使母服藥。

智旭師云：按此經所談之法相義理，與大集經第二陀羅尼自在王菩薩品全同，但次第稍異耳，文理兼暢，最宜流通。

2078. 【《菩薩處胎經》】（科註第一〇一五頁倒數第三行）

《中華佛教百科全書》：七卷。後秦·竺

佛念譯。又稱《菩薩從兜術天降神母胎說廣普經》、《處胎經》、《胎經》。收在《大正藏》第十二冊。

全經分三十八品，卷一敘述佛為阿難，以神通顯現處於母胎中之相狀，令知胎中如天宮，菩薩身不蒙微塵。時十方諸菩薩來集，在胎宮中從佛聞法。此下至第三十四品為胎中說法，弘闡空之思想。第三十五品以後，述及佛將本經付囑彌勒，記載八大國王、諸天等分配舍利及建塔，又說以大迦葉為上首而結集遺法，凡有胎化藏、中陰藏等八藏。

2079. 【四智】（科註第一〇一六頁倒數第二行）

《三藏法數》：「[出成唯識論]

一、大圓鏡智：謂如來真智，本性清淨，

離諸塵染，洞徹內外，無幽不燭。如大圓鏡，洞照萬物，無不明了，是名大圓鏡智。

二、平等性智：謂如來觀一切法與諸眾生皆悉平等，以大慈悲心，隨其根機，示現開導，令其證入，是名平等性智。

三、妙觀察智：謂如來善能觀察諸法，圓融次第；復知眾生根性樂欲，以無礙辯才，說諸妙法，令其開悟，獲大安樂，是名妙觀察智。

四、成所作智：謂如來為欲利樂諸眾生故，普於十方世界，示現種種神通變化，引諸眾生，令人聖道，成本願力所應作事，是名成所作智。

《佛學大辭典》（節錄）：（名數）法相宗

所立如來之四智。凡夫有八識，至如來轉為四智。

一、大圓鏡智，轉第八識者。如有漏之第八識變依正二報而持有情之身。此智變如來之身土而持一切之功德，猶如大圓鏡中，現一切之色像，故名大圓鏡智。緣境無邊，照法界之事理，故又名一切種智。即如來萬德之總本也。

二、平等性智，是轉第七識者。反於第七識之我見而達無我平等之理，於一切眾生起無緣大悲之智也。

三、妙觀察智，轉第六識者。妙觀察諸法之相，而施說法斷疑之用之智也。

四、成所作智，轉眼等五識者。為利一切

凡夫二乘類，成種種變化事之智也。如來之現化身、化土及諸神通所作，皆智之作用也。見唯識論十、百法問答鈔八。

2080. 【本識】（科註第一〇一七頁第六行）

《佛學大辭典》：（術語）阿賴耶識十八名之一。是為有為無為一切法之根本，故名本識。見了義燈四本。

2081. 【比量】（科註第一〇一九頁倒數第二行）

《三藏法數》：比，即比類。謂以第六意識比類量度，知有諸境。如遠見煙，知彼有火，是名比量。

《佛學大辭典》：（術語）因明（古代印度五明之一。即關於邏輯推理的學說，隨佛教傳入中國）三量之一。又意識上三量之一。比者比

類也，以分別之心，比類已知之事，量知未知之事也。如見煙比知於彼有火是也。因而因明法者，以因與喻比知主義之軌式也。總稱為比量者，是八識中唯意識之用也。

因明入正理論曰：「言比量者，謂藉眾相而觀義。」

2082. 【六信】（科註第一〇二二頁第八行）

《阿彌陀經要解》：信自者：信我現前一念之心，本非肉團，亦非緣影。豎無初後，橫絕邊涯，終日隨緣，終日不變。十方虛空微塵國土，元我一念心中所現物。我雖昏迷倒惑，苟一念回心，決定得生自心本具極樂，更無疑慮。是名信自。

信他者：信釋迦如來決無誑語，彌陀世尊

決無虛願，六方諸佛廣長舌決無二言。隨順諸佛真實教誨，決志求生，更無疑惑。是名信他。

信因者：深信散亂稱名，猶為成佛種子，況一心不亂，安得不生淨土。是名信因。

信果者：深信淨土，諸善聚會，皆從念佛三昧得生，如種瓜得瓜，種豆得豆，亦如影必隨形，響必應聲，決無虛棄。是名信果。

信事者：深信只今現前一念不可盡故，依心所現十方世界亦不可盡，實有極樂國，在十萬億土外，最極清淨莊嚴，不同莊生寓言。是名信事。

信理者：深信十萬億土，實不出我今現前介爾一念心外，以吾現前一念心性實無外

故。又深信西方依正主伴，皆吾現前一念心中所現影。全事即理，全妄即真，全修即性，全他即自。我心徧故，佛心亦徧，一切眾生心性亦徧，譬如一室千燈，光光互徧，重重交攝，不相妨礙。是名信理。

2083. 【無我我所】（科註第一〇二二頁第八行）

《佛學常見辭彙》「無我我所」條：我者自身，我所者身外的事物，即我所有的簡稱。無我我所是說沒有真實的自我，也沒有真實的身外之物，一切都是緣生的，似有非實。

《三藏法數》「我」條：謂於五陰等法中，無明不了，妄計有我、我所之實，故名為我。

《佛學大辭典》「我我所」條：（術語）

我者，謂自身；我所者，為身外之事物。是為我所有，故名我所。

智度論三十一曰：「我是一切諸煩惱根本，先著五眾（五蘊之身）為我，然後著外物為我所。」

註維摩經二：「肇曰：我身之妙主，我所自我之外，身及國財妻子萬物盡我所也。什曰：離我眾生空，離我所法空也。」

慧遠維摩經疏一末曰：「約報名我，外境是其我家所有，名為我所。」

圓覺經鈔九曰：「我謂正報，我所謂依報。」

2084. 【袁中郎宏道居士】（科註第一〇二六頁第六行）

《淨土聖賢錄》（節錄）：袁宏道，字中

郎，號石頭居士，湖北公安人也。兄宗道，字伯修。弟中道，字小修。三人先後舉進士，皆好禪宗。萬曆中，宏道為吳江知縣。後為禮部主事。謝病歸，初學禪於李卓吾，信解通利，喜辯論。已而自驗曰：「此空談，非實際也。」遂迴向淨土，晨夕禮誦，兼持禁戒。因博采經教，作西方合論，圓融性相，人不二門。其論五種行門（信心行、止觀行、六度行、悲願行、稱法行），尤為切要。

（中略）

中道，官南禮部郎中。乞休，老於家，居常勤於禮誦。萬曆四十二年望夕，課畢趺坐，形神靜爽。忽入定，神出屋上，飄然乘雲。（中略）至一樓下，一人下迎，其顏如

玉，衣如雲霞，長丈餘，見中道，喜曰：「弟至矣。」諦視之，則宏道也。上樓交拜，有四五人來共坐。

宏道曰：「此西方邊地也。信解未成，戒寶未全者，多生此。（中略）上方有化佛樓臺。前有大池，可百由旬。中有妙蓮，眾生生處。既生，則散處樓臺，與有緣淨友相聚。以無婬聲美色，勝解易成，不久，進為淨土中人。」中道問：「兄生何處？」宏道曰：「我淨願雖深，情染未除，初生此少時，今居淨土矣。終以戒緩，僅地居，不得與大士昇虛空寶閣，尚需進修耳。幸宿生智慧猛利，又曾作西方論，讚歎如來不可思議度生之力，感得飛行自在，游諸刹土，諸佛

說法，皆得往聽，此實為勝。」

2085. 【《西方合論》】（科註第一〇二六頁第六行）

《佛學大辭典》：（書名）十卷。明袁宏道撰。集古德之要語，述西方淨土之教義者。

◎ 惑盡見佛第四十一

2086. 【粗苦】（科註第一〇三二頁倒數第二行）

《佛學大辭典》「下地麤苦障」條：（術

語）外道於三界九地離下地而生上地時，觀下地 cū 麤〔音粗〕苦障，上地靜妙離，以斷下地之煩惱。是名六行觀。觀下地為麤、為苦、為障而厭之，觀上地為靜、為妙、為離

而願之。

《三藏法數》「六行觀」條：〔出禪波羅蜜次第法門〕謂厭下苦麤障，欣上勝妙利，各有因果，依此六法修行，是名六行觀。

一、厭苦觀：謂思惟身中所起心數，緣於貪欲，不能出離，是為因苦。復思欲界報身，饑渴寒熱，病痛刀杖等種種所逼，是為果苦。苦因、苦果，皆須厭惡也。（心數者，受、想、行也。）

二、厭麤觀：謂思惟欲界五塵，能起眾惡，是為因麤，復思此身為三十六物屎尿臭穢之所成就，是為果麤。麤因、麤果，皆須厭惡也。（五塵者，色塵、聲塵、香塵、味塵、觸塵也。三十六物者，外相十二，謂

髮、毛、爪、齒、眇（音吃。眼屎也）、淚、涎、唾、尿、尿、垢、汗也。身器十二，謂皮、膚、血、肉、筋、脈、骨、髓、肪、膏、腦、膜也。內含十二，謂肝、膽、腸、胃、脾、腎、心、肺、生藏、熟藏、赤痰、白痰也。）

三、厭障觀：謂思惟煩惱障覆真性，不能顯發，是為因障。復思此身質礙，不得自在，是為果障。因障、果障，皆須厭惡也。

四、忻勝觀：謂既厭欲界下劣貪欲之苦，即^{T₁}忻（音心。心喜也）初禪上勝禪定之樂，是為因勝。復厭欲界饑渴等苦，即忻初禪禪味之樂，是為果勝。得樂勝苦，皆須忻喜也。

五、忻妙觀：謂既厭欲界貪欲五塵之樂，心亂馳動為麤，即忻初禪禪定之樂，心定不動，是為因妙。復厭欲界臭穢之身為麤，即忻受得初禪之身，如鏡中像，雖有形色，無有質礙，是為果妙。得妙勝麤，皆須忻喜也。

六、忻出觀：謂既厭欲界煩惱蓋障，即忻初禪心得出離，是為因出。復厭欲界之身質礙不得自在，即忻初禪獲得五通之身自在無礙，是為果出。得出勝障，皆須忻喜也。（五通者，天眼通、天耳通、他心通、宿命通、神足通也。）

2087. 【婆伽梵】（科註第一〇三五頁第四行）

又作薄伽梵，譯曰世尊。（參見「薄伽梵」

546)

2088. 【千手經】（科註第一〇三五頁第八行）

《佛學大辭典》：（經名）具名千手千眼觀世音菩薩廣大圓滿無礙大悲心陀羅尼經。一卷，唐伽梵達磨譯，略云千手經，千手陀羅尼經。是即流通本之大悲咒也。宋四明尊者依經設立行法，至今如說修之。應驗非一。

不空譯之千手千眼觀世音菩薩大悲心陀羅尼為此本之異譯。其他別本之千手經有二部：一為唐智通譯之千眼千臂觀世音菩薩陀羅尼神咒經二卷，一為唐菩提流志譯之千手千眼觀世音菩薩姥陀羅尼身經。此二者同本異譯也。

2089. 【後有】（科註第一〇三七頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）未來之果報也。後世之心身也。

勝mán ㄇㄢˊ鬘ṃ（音瞞）經曰：「阿羅漢闍支佛所斷煩惱，更不能受後有。」

智度論一曰：「後有愛種永已盡。」

2090. 【須菩提】（科註第一〇四〇頁第八行）

《翻譯名義集》：淨名疏云：此云善吉，亦云善業，亦云空生。其生之日，家室皆空，父母驚異，請問相師。相師占云：此是吉相。因名善吉。

稟性慈善，不與物諍。及其出家，見空得道，兼修慈心，得無諍三昧。是以常能將護物心，故名善業。以生時家宅皆空，因名空

生。家宅皆空，即表其長成解空之相。

生（竺道生）曰：無諍三昧者，解空無致論處為諍也。

西域記云：蘇部底，唐言善現，舊曰須菩提。或云須菩提，譯曰善吉，皆訛。

熏聞云：應知善相，不唯空物，亦能感物。故譬喻經云：舍衛國長者名鳩留，產子小字須菩提。有自然福報，食器皆空，所欲皆滿。然則空非斷無，表妙有之不亡也。真諦云：是東方青龍陀佛。

又增一阿含云：喜著好衣，行本清淨，所謂天須菩提。是知釋門，有二須菩提。

2091. 【《破空論》】（科註第一〇四〇頁倒數第五行）

見「《金剛破空論》」1485。

2092. 【十相】（科註第一〇四一頁第六行）

《涅槃經卷三十》：涅槃名為無相，以何因緣，名為無相？善男子，無十相故。何等為十？所謂色相、聲相、香相、味相、觸相、生、住、壞相、男相、女相。是名十相。無如是相故名無相。

2093. 【《演密鈔》】（科註第一〇四一頁第七行）

《佛光大辭典》「大日經義釋演密鈔」條：凡十卷。略稱演密鈔。遼·覺苑撰。今收於卍續藏第三十七冊。為大日經義釋之注書，乃歷代密教行者重要參考書之一，迄今猶受重視。覺苑為燕京圓福寺沙門，於遼道宗太康年間（即宋神宗熙寧年間），奉道宗之敕而著成此書。

內容分為二大門：一、文前聊簡，包括起教因緣、藏教收攝、說經會處、辨教淺深、明經宗趣、翻譯傳通等六項。二、依文正釋，即大日經義釋文句之注釋。

◎菩薩往生第四十二

2094. 【婆藪^{sōu ㄙㄡˋ}槃頭^{ㄆㄢˊ ㄊㄡˊ}】（科註第一〇四八頁第一行）

又作婆藪槃豆、筏蘇槃豆、筏蘇畔徒、婆修槃頭等。譯曰世親，即天親。（參見「天

親」215）

2095. 【此難】（科註第一〇四八頁第四行）

《佛學大辭典》「七地沈空難」條：（雜

語）在十地中之第七地遠行地，以深入無相觀，無菩提可求。無眾生可度。沈於無相空寂之理，而不能修行，此沈空之難也。菩薩故意起菩提有情實有之執入八地不動地。而證佛果也。

2096. 【火車】（科註第一〇四九頁第二行）

《佛學大辭典》：（雜名）載罪人運於地獄之車。自車發火者。

智度論十四記提婆達多欲傷佛，而生入地獄事曰：「復以惡毒，著指爪中，欲因禮佛以中傷佛。欲去未到，於王舍城中，地自然破裂，火車來迎，生入地獄。」

觀佛三昧經五曰：「佛告阿難，若有眾生，殺父害母，罵辱六親。作是罪者，命終

之時，銅狗張口，化十八車，狀如金車，寶蓋在上，一切火焰，化為玉女。罪人遙見，心生歡喜，我欲往中，我欲往中。風刀（命終之時，體中風大動搖，支解身體，其苦如以利刀刺之，故云風刀）解時，寒急失聲，寧得好火，在車上坐。然火自爆，作是念已，即便命終。揮擢（迅疾也。擢，音或）之間，已坐金車，顧瞻玉女，皆捉鐵斧，斬截其身，身下火起。如旋火輪。」

2097. 【法照】（科註第一〇四九頁第三行）

《佛學大辭典》：（人名）蓮社七祖之第四祖，唐大歷二年止於衡州之靈峰寺，慈忍戒定，當時之宗師也。嘗於僧堂之食鉢中現一寺題曰大聖竹林寺。四年，於郡之湖東寺

開五會念佛（五百為一會），因製五會法事讚，以定其法式。後詣五台山建竹林寺，代宗時以為國師。大歷七年寂。見佛祖統紀二十六。

《淨土聖賢錄》：唐法照。蓮宗四祖。不知何許人也。大歷二年，居衡州雲峰寺，勤修不懈。一日，於僧堂粥鉢中，睹五色祥雲，雲內現山寺，寺東北有山，山下有澗，澗北有石門，門內復有一寺，榜曰，大聖竹林寺。他日，復於鉢中見雲中數寺，池臺樓觀，萬菩薩眾，雜處其中。以所見問知識。有一僧曰，聖神變化，不可情測。若論山川勢面，乃五臺也。四年，照於郡之湖東寺，開五會念佛道場。感祥雲彌覆，雲中現樓

閣，阿彌陀佛，及二菩薩，身滿虛空。衡州舉郭，咸焚香瞻禮，良久方滅。照復遇一老人，謂曰，汝曾發願往金色世界，禮覲大聖，今何輒止。言訖，不見。照遂與同志數人，遠詣五臺。五年四月六日，至五臺縣佛光寺。其夕四更，遙見異光照身。即之，行五十里，得一山。山下有澗，澗北有一石門。見二童子，自稱善財難陀。引至一寺，榜曰，大聖竹林寺，如鉢中所見。金地寶樹，以為莊嚴。入寺，登講堂，見文殊在西，普賢在東，各據師子座，萬眾圍繞，而為說法。照作禮，問曰，末代凡夫，去聖時遠，知識隘劣，障垢尤深，佛性無由顯現。佛法浩瀚，未審修何法門，最為其要。文殊

告曰，汝今念佛，今正是時。諸修行門，無過念佛，供養三寶，福慧雙修。此之二門，最為善要。我於過去劫中，因觀佛故，因念佛故，因供養故，得一切種智。是故一切諸法，般若波羅蜜，甚深禪定，乃至諸佛，皆從念佛而生。故知念佛，諸法之王。照問，當云何念。文殊言，此世界西，有阿彌陀佛，彼佛願力不可思議。汝當繼念，令無間斷。命終，決定往生，永不退轉。語已，二大聖同舒金臂，摩照頂曰，汝以念佛故，不久證無上正等菩提。若善男女等，願疾成佛者，無過念佛，則能速證無上菩提。照歡喜作禮，辭而退。二童子送出寺門。舉頭，忽失所在，乃立石標記其處。至四月十三日，

照與五十餘僧，同往金剛窟，虔心禮三十五佛名。照禮才十遍，忽見其處，廣大嚴淨，琉璃宮殿，文殊普賢，俱在一處。復獨詣金剛窟所，願見大聖，以身撲地。見梵僧佛陀波利，引入一院，額曰金剛般若寺，異寶莊嚴，光明閃爍。照雖歷睹靈異，而未語人也。是年十二月，於華嚴寺，入念佛道場。絕粒要期，誓生淨土。至七月初夜，正念佛時，見一梵僧入，謂曰，汝所見臺山境界，胡不傳示世人，言畢不見。照心異之。翌日，又見梵僧語如前。照曰，非敢秘密聖道，恐生疑謗耳。僧曰，大聖文殊，現在此山，尚招人謗，汝何惜焉。但以所見境界，普告眾生，使見聞者，發菩提心，作毒鼓緣

耳。照遂憶所見，錄以傳世。明年，江東釋慧從，與華嚴寺諸僧，隨照至金剛窟，及立石標記處，瞻仰舊跡。大眾悲喜未已，忽聞鐘聲，其音雅亮，節解分明。眾愈驚異，知照所見不虛。因書於屋壁，願見聞者，共發勝心。後於化竹林寺題額處，建寺一區，仍號竹林焉。照於是篤志念佛，日夜無曠。忽見佛陀波利謂曰，汝華已就，後三年華開矣。至期，謂眾曰，吾行矣，端坐而逝。或言，照嘗於並州五會念佛。德宗時，詔入京師，教宮人念佛，亦及五會，號五會法師。

（宋高僧傳，樂邦文類。）

2098. 【正遍知海】（科註第一〇四九頁第五行）

《佛學大辭典》：（譬喻）佛之正遍知，

深廣而不可測量，故譬之於海。

觀無量壽經曰：「諸佛正遍知海，從心想生。」

往生論註上曰：「正遍知者，真正如法界而知也。法界無相，故諸佛無知也，以無知故無不知也，無知而知者是正遍知也。是知深廣，不可測量，故譬海也。」

觀經妙宗鈔上曰：「三智融妙名正遍知，無量甚深故喻如海。」

2099.【慧日（二）】（科註第一〇四九頁第八行）

《淨土聖賢錄》「唐慧日」條：慧日，姓辛，東萊人。唐中宗時，得度。見義淨三藏，詣西域求法，心慕之。於是泛ふか舶ふね（音博。航海的大船）渡海，經三年，得達天竺，

禮如來聖跡，尋求梵本。日既閱歷艱苦，深厭閻浮。思何國何方，有樂無苦，何法何行，能速見佛，遍問天竺三藏，皆勸修淨土法門，日聞已頂受。

漸至北印度健馱羅國，王城東北有大山，山有觀世音像，有至誠祈請者，每見大士現身。日至山叩頭七日，又斷食，畢命為期。至七日夜，觀音於空中現紫金身，長一丈餘，坐寶蓮華。垂右手摩日頂曰，汝欲傳法，自利利他，唯念西方極樂世界阿彌陀佛，發願往生。到彼國已，見佛及我，得大利益。汝當知淨土法門，勝過諸行。說已忽滅。日既暍憊，聞已，精神頓壯。及登嶺東歸，計行七十餘國，閱一十八年。

開元七年，達長安，詣闕，獻佛真容、梵夾等。賜號曰慈愍三藏。日勤修淨業，唱導一時。著往生淨土集，行於世。天寶七年，卒。將終，見蓮華在前，狀如日輪。（宋高僧傳，佛祖統紀。）

2100. 【健馱羅國】（科註第一〇四九頁倒數第六行）

《佛教哲學大辭典》：健馱羅是梵語 Gandhara 的譯音。又作「犍陀羅」。公元前後至六世紀間，崛起於印度西北部、白夏瓦地區的國名。大乘佛教興盛。《大慈恩寺三藏法師傳》第二卷有云：「其國東臨信度河（印度河），都城號布路沙布羅。國多賢聖，古來作論諸師，那羅延天、無著菩薩、世親菩薩、法救、如意、尊者等，皆此所出也」

（大正第五十卷第二三〇頁）。

公元二世紀中期，在貴霜王朝第三代迦膩色迦（Kaniska）王的時代，曾以馬鳴為中心，進行第四次的佛典結集。又建造許多佛教寺院，其優異的佛教美術，顯示出西方的希臘文明與印度文明的融合，此稱健馱羅美術。御書顯謗法抄（第四七三頁）

2101. 【《無量壽論》】（科註第一〇四九頁倒數第四行）

《佛學大辭典》「無量壽經論」條：（書名）無量壽經優婆提舍願生偈之異名。

○無量壽經優婆提舍願生偈：（書名）一卷，婆藪槃豆菩薩（天親菩薩）造，元魏菩提流支譯。論經義者為優婆提舍，是論無量壽經經義而造之願生偈也。願生偈者，願生於

安樂國之偈文也。又無量壽經論亦名往生論、淨土論。

2102. 【天如】（科註第一〇四九頁倒數第三行）

《實用淨土宗辭典》：（一二九八—一三八八）元代僧人。名惟則，吉州廬陵（今江西吉安）人。俗姓譚。幼於禾山剃髮，後游天目山，得法於中峰明本禪師，為其法嗣。

元順帝至正元年（一三四一），住蘇州師子林。翌年，門人等合力斥資，建造菩提正宗寺，請師登堂說法，大宏臨濟宗風。敕賜「佛心普濟文慧大辯禪師」及金襴^{あや}襴衣（金縷織成之袈裟。襴音藍）。注《楞嚴》集唐宋以來之九解，附以補注，此即《楞嚴經會解》二十卷。又造《楞嚴經圓通疏》十卷。復窮

究天台、永明的教旨，兼弘淨土教，著《淨土或問》，破除對淨土教的疑惑，策進修行，以期一生了辦。師自修極為精篤，明洪武元年（一三六八）入寂，終年七十一歲。

2103. 【楚石】（科註第一〇四九頁倒數第三行）

《實用淨土宗辭典》「梵琦」條：（一二九六—一三七〇）元代僧人。字楚石，小字曇曜，俗姓朱，明州象山（今屬浙江寧波）人。九歲出家，十六歲受具足戒于杭州昭慶寺。二十二歲時，為道場寺侍者，又典藏鑰。一日，閱《首楞嚴經》有省，惟但通文意，猶膠礙於名相。後能（「能」疑作「參」）究徑山之元叟行端，初仍群疑塞胸，時逢莫（「莫」疑作「英」）宗招善書者，師應召書經。

一日，聞西城樓上鼓鳴，始徹悟。遂嗣元叟禪師之法，時師年二十九歲。其後歷住海鹽福臻寺、天寧永祚寺，杭州鳳山報國寺、嘉興本覺寺。至正七年（一三四七），帝賜號「佛日普照慧辯禪師」。十七年住報恩光孝寺。十九年退隱永祚寺，於寺西側築居，自號西齋老人。二十三年，再住永祚寺，未久即退隱，專修淨業。定中見大蓮華充滿世界，彌陀在中，眾聖圍繞。作懷淨土詩傳於世，名《西齋淨土詩》，蕩益大師收詩于《淨土十要》中，並作《西齋淨土詩讚》云：「稽首楚石大導師，即是阿彌陀正覺。以茲微妙勝伽陀，令我讀誦當參學。一讀二讀塵念消，三讀四讀染情薄，讀至十百千萬遍，此

身已向蓮華託。亦願後來讀誦者，同予畢竟生極樂。還攝無邊念佛人，永破事理分張惡。同居淨故四俱淨，圓融直捷超方略。」洪武元年（一三六八），師被詔入京，說法蔣山。尋復應詔者再。三年秋，詔向（「向」疑作「問」）鬼神情狀。師館天界寺，集經論成書。將入奏，示微疾。越四日，具浴更衣，書偈曰：「真性圓明，本無生滅。木馬夜鳴，西方日出。」謂同召僧夢堂曰：「吾行矣。」問：「何往？」答曰：「西方。」噩曰：「西方有佛，東方無佛耶？」師即厲聲一喝而化。世壽七十五歲。闍維，齒、舌、數珠不壞。著有《楚石梵琦語錄》二十卷、《西齋淨土詩》三卷、《北遊鳳山西齋》

三集、《和天台三聖詩》、《上生偈》等傳世。

2104. 【初善，中善，後善】（科註第一〇五一頁第二行）

《三藏法數》「三善」條：〔出法華文句〕法華經云：初中後善，蓋言圓頓教中，序、正、流通三分，理致圓備，故皆稱善。（三分者，一序分，謂序述一經之由；二正宗分，謂正說一經之旨；三流通分，謂流傳此經，使後世通行也。）一、初善：初善者，序分居初，故名初善。如經（此指法華經，下同）序品，為序分是也。二、中善：中善者，正說分居中，故名中善。如經方便品至分別功德品十九行偈，為正說分是也。三、

後善：後善者，流通分居後，故名後善。如經分別功德品十九行偈後至經盡，為流通分是也。

◎ 非是小乘第四十三

2105. 【選擇集】（科註第一〇五三頁第七行）

《中華佛教百科全書》「選擇本願念佛集」條（節錄）：日本淨土宗之根本聖典。一卷。日僧法然源空著。略稱《選擇集》。收在《大正藏》第八十三冊。係建久九年（一一九八），法然源空應關白九條兼實之請而撰。全書敘述他力本願之深旨，並彰顯念佛法門為末代相應之法門。內容由十六章組成，

每章均揭示引文，再以問答體方式，加上作者的解釋。書中所揭舉的引文，以淨土三部經及善導《觀經疏》為主，並延引道綽《安樂集》、法照《淨土五會法事讚》、慈恩《西方要決》等書。

2106. 【親因緣】（科註第一〇五四頁第七行）

《唯識名詞白話辭典》「因緣」條：為因與緣的並稱，唯識宗所立四緣之一。因、為引生結果的直接內在原因；緣、指由外來相助的間接原因。依此，因緣又有內因外緣、親因疏緣之稱。

廣義而言，因即意謂因與緣，包含內因與外緣。一切萬有，皆由因緣之聚散而生滅，稱為因緣生、緣生、緣起。因此，由因緣生

滅的一切法，稱為因緣生滅法；而由因與緣和合所產生的結果，稱為因緣和合。

一切萬有皆由因緣和合而假生，無有自性，此即「緣起性空」之理。若以煩惱為因，以業為緣，能招感迷界之果；以智為因，以定為緣，則能招感悟界之果。

因緣，又名親因緣，是一切法生起的主要條件，事實上就是第八阿賴耶識中，能生起現行果法的種子。《成唯識論》卷七曰：「因緣，謂有為法親辦自果，此體有二，一、種子，二、現行。」

《三藏法數》「四緣」條：〔出大智度論〕

一、因緣：謂六根為因，六塵為緣也。如眼根對於色塵時，識即隨生；餘根亦然，是

名因緣。（六根者，眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根也。六塵者，色塵、聲塵、香塵、味塵、觸塵、法塵也。）

二、次第緣：謂心、心所法，次第無間，相續而起，名次第緣。（心、心所法者，心即心王，心所即受想行也。此心王心所對於諸塵念念不停，是名次第相續也。）

三、緣緣：謂心、心所法由託緣而生，還是自心之所緣慮，名為緣緣。（託緣者，謂依託色聲香味觸法之緣也。）

四、增上緣：謂六根能照境發識，有增上力用，諸法生時，不生障礙，名增上緣。（諸法生者，謂根塵相對，則有一念心起，名諸法生。不生障礙者，根塵相對之時，隨對

隨起，悉無所障也。）

2107. 【等無間緣】（科註第一〇五四頁第八行）

《佛學大辭典》：（術語）四緣之一。此乃於心心所相續上而立之緣，滅於前念之心法，已逃避而開導彼，以引起後念心法之作也。猶如渡野中獨木橋，前人避開以渡後人也。

等者等同之義，前念後念其心心所之數，雖有增減，而各自之體，皆為一個，無一法而二體並起者，前念後念各為一個而相等者，謂之等。如色法不然，前剎那雖為屬一極微者，然後剎那則同體之極微有增而為三者，又有反之而較前剎那減少者，前後不等也。

無間緣者，於前心與後心之間，無他間隔之物體，縱經若干時前念之心法，直與後念之心法為生緣也。此緣唯局於心法，於餘法不通。

又羅漢臨涅槃最後心之心心所外，一切之心法，盡有此緣用。蓋羅漢入於涅槃，畢竟不再起心法，故彼之最後心，失此緣用也。

俱舍論七曰：「等無間緣，除阿羅漢臨涅槃時最後心心所法，諸餘已生心心所法，是等無間緣性。此緣生法，等而無間，依是義立等無間名。由此色等皆不可立等無間緣，不等生故。」

唯識論七曰：「等無間緣，謂八現識及彼心所，前聚於後。自類無間，等而開導，令

彼定生。」

2108. 【所緣緣】（科註第一〇五四頁第八行）

《佛學大辭典》「緣緣」條：（術語）舊曰緣緣。新曰所緣緣。所緣之緣也。四緣之一。

心識對於境界時（如眼之於色），心識謂之能緣，境界謂之所緣。緣為攀緣，心識各自攀緣境界之義也。因而境界於心識為所緣之緣，即心識緣其所緣而起者，稱之為緣之緣或所緣之緣，與他之諸緣別異。見大乘義章三本，三藏法數十五。

◎ 受菩提記第四十四

2109. 【青龍《仁王經疏》】（科註第一〇五九頁第六行）

《佛學大辭典》「青龍疏」條（節錄）：
（書名）唐青龍寺翻經沙門良_{リョウ}賁_ヒ（音必），
奉敕作新譯仁王經疏三卷，稱為青龍疏。

（參見「《良賁疏》」1232）

2110. 【一切智智】（科註第一〇六一頁第五行）

《佛學大辭典》：（術語）三智中之一切智，混聲聞緣覺之智，故為分別彼一切智，而名佛智為一切智智。

大日經疏一曰：「梵云薩婆若那 Sarvajñāna，即是一切智，今謂一切智智，即是智中

之智也。」又「一切智智，如實了知，名為一切智者。」

又謂一切智智，譬如虛空界，離一切分別，又如大地，為一切眾生所依，又如火界，燒一切無智之薪，又如風界，除去一切諸煩惱之塵，又如水界，一切眾生依之歡樂。

又謂此智，菩提心為因，大悲為根，方便為究竟。菩提心為因者，謂行者如實知自心也。大悲為根者，謂行者發悲願，拔眾生之苦，與以樂也。方便為究竟者，為一切智智之果，即以利他之行而名之也。

仁王經中曰：「自性清淨，名本覺性，即是諸佛一切智智。」

2111. 【劫火】（科註第一〇六七頁第五行）

《佛學大辭典》「大火災」條：（術語）

大三災之一，住劫終而入壞劫，壞劫之末有七日輪出，上自色界之初禪天，下至無間地獄，盡被焚燒。

俱舍論十二曰：「唯器世間，空曠而住。

〔中略〕於是漸有七日輪現，諸海乾渴，眾山洞然，洲渚三輪，並從焚燎，風吹猛焰燒上天宮，乃至梵宮無遺灰盡。」（參見「三災」

1384）

2112. 【成劫】（科註第一〇六七頁第五行）

《三藏法數》：成劫者，謂世界初成立也。有二十小劫。

第一小劫，因過去劫壞空之後，第二禪光

音天空中布金色雲，注大洪雨，積風輪上，結為水輪；有大風起，吹水生沫，而成須彌等山。時一切有情皆集光音天中。天眾既多，居處迫窄。其福減者，下生世間。最初有一天子，從光音天沒，來生大梵天中，是為梵王，其壽六十小劫。

第二小劫，光音諸天來生初禪梵世天中，為梵輔天，其壽四十小劫。

第三小劫，光音諸天復有來生梵世天中，為梵眾天，其壽二十小劫。如是漸漸下生欲界天中。時光音諸天，有福盡者，化生為人，飛行自在，無有男女之相；地涌甘泉，味如酥蜜，因試嘗之，遂生味著，失其神通，及以身光。世間大暗，黑風吹海，漂出

日月，置須彌山腹，照四天下，乃有晝夜。

彼時眾生由耽地味，顏色羸悴（粗糙憔悴也。

羸，同「粗」）；復食自然粳稻（水稻之一種。

粳，音京），殘穢在身，為欲蠲除（清除也。

蠲，音捐），便生二道，成男女根。宿習力

故，便生淫欲，夫妻共住。光音諸天後來生

者，入母胎中，遂有胎生。時自然粳稻，朝

刈^一刈^一（音易。割取也）暮熟，刈復隨生，米長

四寸。後因人多貪取，漸生糠粳（穀皮也。

粳，音快），刈已不生。

第四小劫，乃至第二十小劫，皆悉一增一

減，名為成劫。（梵語須彌，華言妙高。）

2113. 【梵宮】（科註第一〇六七頁第七行）

《佛學大辭典》（節錄）：（雜名）梵天之宮

殿也。

◎ 獨留此經第四十五

2114. 【法住記】（科註第一〇七〇頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（書名）大阿羅漢難提蜜多羅所說法住記之略名。

《中華佛教百科全書》：（梵 Nandimitra

vaddana，藏 Dgaḥ-baḥibśes-gñen-gyi rtogs-pa-

brjod-pa）全名《大阿羅漢難提蜜多羅所說

法住記》一卷。唐·玄奘譯，大乘光受。又

稱《記法住傳》、《大阿羅漢說法住記》。

收於《大正藏》第四十九冊。

內容敘述佛滅後八百年，在執師子國（即錫蘭）勝軍王都有阿羅漢難提蜜多羅

(Nandimitra) 出世，為諸比丘說住世護法的十六大阿羅漢及其眷屬、住處，並回答正法住世的時限。書中列有《般若波羅蜜多經》等五十部（藏譯則列八十七部）大乘經名，是瞭解大乘興起及其經典成立時代的資料，同時也是有關錫蘭佛教的史料。

本書自唐永徽五年（六五四）譯出後，十六羅漢普受崇信，成為禪宗寺院主要的造像，或畫或雕，著名者有法願、法鏡、僧繇、貫休等人之作品。本書另有西藏譯本，但內容與本書頗有出入；又有法譯本《Les Seize Archats》，為一九一六年時由列維（S. Lévi）及沙畹（E. chavannes）合譯。

2115. 【增劫】（科註第一〇七〇頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）於住劫中，人壽自十歲每百年增一年，至人壽八萬四千歲之間，謂之增劫。

2116. 【十六大阿羅漢】（科註第一〇七〇頁倒數第一行）

《三藏法數》：「〔出法住記〕梵語阿羅漢，華言無學，謂其生死已盡，無法可學；又云無生，謂其斷見、思惑盡，無復三界受生；又云應供，謂其應受人天供養；又云殺賊，謂其能殺煩惱之賊。以其皆具三明六通，無量功德，故稱為大。此阿羅漢，承佛教故，以神通力，延自壽量，住於世間，守護正法，至今猶未入滅。若遇世間設大施無遮會時，即同諸眷屬，蔽隱聖儀，同於凡

流，密受供養，令施者得勝果報，饒益有情，是為十六大阿羅漢也。（三明者，天眼明、宿命明、漏盡明也。六通者，天耳通、天眼通、宿命通、他心通、神足通、漏盡通也。）

一、賓度羅跋囉惰闍（音舌）尊者：梵語賓度羅，華言不動，字也；梵語跋囉惰闍，華言捷疾，姓也。此尊者與千阿羅漢，多分住在西瞿耶尼洲。（梵語瞿耶尼，華言牛貨。）

二、迦諾迦伐蹉尊者：梵語迦諾迦伐蹉（無翻），此尊者與五百阿羅漢，多分住在北方迦濕彌羅國。

三、迦諾迦跋釐瞿闍尊者：梵語

迦諾迦跋釐瞿闍（無翻），此尊者與六百阿羅漢，多分住在東勝身洲。

四、蘇頻陀（同陀）尊者：梵語蘇頻陀（無翻），此尊者與七百阿羅漢，多分住在北俱盧洲。

五、諾詎羅尊者：梵語諾詎羅，華言鼠狼山，此尊者與八百阿羅漢，多分住在南瞻部洲。（梵語瞻部，亦云閻浮提，華言勝金洲。）

六、跋陀羅尊者：梵語跋陀羅，華言好賢，此尊者與九百阿羅漢，多分住在（音丹）沒羅洲。

七、迦哩迦尊者：梵語迦哩迦（無翻），此尊者與千阿羅漢，多分住在僧伽茶（音

途)洲。

八、伐闍羅弗多羅尊者：梵語伐闍羅弗多羅（無翻），此尊者與一千一百阿羅漢，多分住在鉢刺拏洲。

九、戍博迦尊者：梵語戍博迦（無翻），此尊者與九百阿羅漢，多分住在香醉山中。

十、半托迦尊者：梵語半托迦（無翻），此尊者與一千三百阿羅漢，多分住在三十三天。（三十三天即忉利天也。）

十一、囉訶^{らゐ}估^こ（音戶）羅尊者：梵語囉訶羅，華言執日，此尊者與一千一百阿羅漢，多分住在畢利^{yáng^一尤}颺^陽（音陽）瞿洲。

十二、那伽犀那尊者：梵語那伽犀那（無翻），此尊者與一千二百阿羅漢，多分住在

半度波山。

十三、因揭陀尊者：梵語因揭陀（無翻），此尊者與一千三百阿羅漢，多分住在廣脅山中。

十四、伐那婆斯尊者：梵語伐那婆斯（無翻），此尊者與一千四百阿羅漢，多分住在可住山中。

十五、阿氏多尊者：梵語阿氏多（無翻），此尊者與一千五百阿羅漢，多分住在鷲峰山（即靈鷲山。鷲，音救）中。

十六、注荼半托迦尊者：梵語注荼半托迦（無翻），此尊者與一千六百阿羅漢，多分住在持軸山中。

2117. 【寶頭盧】（科註第一〇七一頁第二行）

《佛學大辭典》「賓頭盧頗羅墮」條：

(人名) Piṇḍolabharadvāja，具曰賓頭盧頗羅墮誓。略曰賓頭盧或賓頭。十六羅漢中之第一賓頭盧尊者也。永住於世，現白頭長眉之相。名賓頭盧，姓頗羅墮，又曰賓頭盧突羅闍，賓度羅跋羅惰闍。

賓頭盧翻言不動，頗羅墮譯言捷疾，利根，重瞳等。婆羅門十八姓名之一。此人原為拘舍彌城優陀延王（又云優填王）之臣，王以其精勤，使之出家，證阿羅漢果。而對於白衣，妄弄神通，為佛呵責，不得住於閻浮提，使往化西瞿耶尼洲，後閻浮四眾，思見之，白佛。佛聽還，而不聽入於涅槃。使永住於南天之摩梨山，度滅後之眾生。

元照彌陀經疏曰：「賓頭盧此翻不動，頗羅墮真諦翻捷疾，或利根，或廣語。婆羅門中一姓也。」

名義集一曰：「賓頭盧翻不動，字也，頗羅墮姓也。本行集經翻重瞳。」

法住記曰：「第一尊者賓度羅跋囉墮闍，〔中略〕與自眷屬千阿羅漢，多分住西瞿陀尼洲。」

雜阿含經二十三曰：「時王（阿育王也）見尊者賓頭盧，頭髮皓白，辟支佛體，〔中略〕尊者賓頭盧以手舉眉毛視王言：我見如來於世無譬類。」

○賓頭盧住世因緣：（本生）法苑珠林四十二曰：「昔有樹提伽長者，造旃檀鉢著絡

（粗絮）囊中，懸高象牙^{yi}杙^一（音憶。一頭尖的短木）上作是言：若沙門婆羅門不以梯杖能得者即與之。諸外道知欲現神通，挑頭而去。賓頭盧聞是事白目連言：實爾不？答言實爾。汝師子吼中第一，便往取之。其目連懼佛教不肯取。賓頭盧即往其舍入禪定，申手取之。依四分律，當時坐於方石縱廣極大，逐身飛空，得鉢已還去。佛聞呵責：云何比丘為外道鉢（旃檀鉢非比丘宜持之物），而於未受戒人前現神通力？從今盡形擯汝，不得住閻浮提。於是賓頭盧如佛教敕往西瞿耶尼，教化四眾，廣宣佛法。

閻浮提四部弟子思見賓頭盧白佛，佛聽還坐，現神足故不聽涅槃。敕令為末世四部眾

作福田。其亦自誓三天下有請悉赴。」（依十誦律三十七，四分律五十一）。

雜阿含經二十三賓頭盧自說曰：「世壽住舍衛國，五百阿羅漢俱。時給孤獨長者女，適在富樓那跋陀那國。時彼女請佛及比丘僧，時諸比丘各乘空而往彼，我爾時以神力合大山往受彼請。時世尊責我：汝那得現神足如是？我今罰汝，常在於世不得取涅槃，護持我正法，勿令滅也。」

請賓頭盧經曰：「賓頭盧者字也，頗羅墮誓者姓也。其人為樹提長者現神足故，佛擯之不聽入涅槃，敕令為末法四部眾作福田。」

2118. 【《圓覺經大疏》】（科註第一〇七三頁倒數第五行）

《佛光大辭典》「大方廣圓覺經大疏」條：凡三卷（或十二卷）。略稱圓覺經大疏。唐代宗密述。今收於《續藏》第十四冊。隨文解釋大方廣圓覺修多羅了義經。

卷初揭出「歸命妙色身」等五言十六句之歸敬頌，次將圓覺經分為：教起因緣、藏乘分攝、權實對辯、分齊幽深、所被機宜、能詮體性、宗趣通別、修證階差、敘昔翻傳、別解文義等十門，並解說其文義。

撰者宗密係由圓覺經而得悟者，故平生特別推重此經。除本疏之外，另有圓覺經大疏釋義鈔十八卷、大方廣圓覺修多羅了義經略疏注四卷、大方廣圓覺經略疏鈔十二卷等，以細解其文義；其中，釋義鈔為本書之注釋

。其他注書有宋代觀復之圓覺鈔辨疑誤二卷、元代清遠之圓覺經疏鈔隨文要解十二卷等。〔新編諸宗教藏總錄卷一、增補諸宗章疏錄〕

2119. 【《法句經》】（科註第一〇七三頁倒數第三行）

《中華佛教百科全書》「法句經」條（節錄）：《佛說法句經》一卷，全書記分十四品，收在《大正藏》第八十五冊。內容敘述為證得諸法性空、究竟金剛句（即甚深法句）及其法，而親近善知識之法。

2120. 【^{gēng}經^z】（音耕）（科註第一〇七四頁第二行）

《漢語大字典》：古同「經」，大繩索。

2121. 【《法華經妙莊嚴王品》】（科註第一〇七四頁第三行）

具名《妙莊嚴王本事品》。《妙法蓮華經》之第二十七品。說妙莊嚴王之本事來歷。

2122. 【梵行】（科註第一〇七四頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）梵者清淨之義，斷婬欲之法為梵行，即梵天之行法也。修梵行則生梵天。

智度論曰：「斷婬欲天皆名為梵天，說梵皆攝色界，以是故斷婬行法名為梵行，離欲亦名梵，若說梵則攝四禪四無色定。」同八曰：「有人行十善業道不斷婬，今更讚此行梵天行斷除婬欲，故言淨修梵行。」

維摩經方便品曰：「示有妻子常修梵行。」

註曰：「肇（音照。即僧肇）曰：梵行，清淨無欲行也。」

法華嘉祥疏七曰：「有人言：通取一切戒為梵行，別名斷婬為梵行。故大品云：婬欲障生梵天，何況菩提。」

（又）涅槃名梵，證涅槃之萬行，云梵行。

法華經序品曰：「具足清白梵行之相。」

法華嘉祥疏三曰：「梵行之相者，梵名涅槃，即根本法輪大涅槃也。行即萬行，到大涅槃也。」

大日經疏十七曰：「梵謂涅槃。〔中略〕梵行謂修梵行者名。〔中略〕具大涅槃名為梵。」

（又）涅槃五行之一。梵者清淨之義，菩薩利他之行，能為一切不善之對治，離過清

淨，故名梵行。

2123. 【覺性】（科註第一〇七四頁倒數第六行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）離一切迷妄之覺悟自性也。

圓覺經曰：「若諸菩薩，以圓覺慧。圓合一切，於諸性相。無離覺性，此菩薩者，名為圓修三種自性清淨隨順。」

2124. 【稱讚大乘經】（科註第一〇七四頁倒數第一行）

見「《稱讚大乘功德經》」892。

2125. 【道眼】（科註第一〇七五頁第二行）

《佛學大辭典》（術語）修道而得之眼也。

又，觀道之眼也。

佛開解梵志阿颺經曰：「道眼觀知可度者。」

圓覺經曰：「分別邪正能施末世一切眾生無畏道眼。」

楞嚴經曰：「發妙明心，開我道眼。」注曰：「真妄顯現，決擇分明，曰道眼。」

蘇軾詩曰：「道眼已入不二門。」

《佛學常見辭彙》：能見正道之眼。楞嚴經說：「發妙明心，開我道眼。」

2126. 【破見】（科註第一〇七五頁第三行）

《佛學大辭典》：（術語）破正見也，即六十二見等。

行事鈔上之二曰：「破見者，謂六十二見。」（參見「諸見」1880）

2127. 【疑結】（科註第一〇七五頁第四行）

《佛學大辭典》：（術語）由疑真諦之理，作種種之妄業，為三界所繫縛，不能出離，名之為疑結。九結之一。結為結縛不出之義。

大乘義章五末曰：「煩惱闇惑，結縛行人，故名為結。亦能縛心，亦名為結。亦能結集一切生死，故稱為結。」

三藏法數三十五曰：「疑結，謂諸眾生，於佛法僧寶，妄生疑惑，不修正行，廣行不善，由此遂招未來生死苦，流轉三界，不能出離，是名疑結。」

2128. 【德雲比丘】（科註第一〇七五頁倒數第六行）

善財童子五十三參第一參之善知識也。

《四十華嚴》作「吉祥雲比丘」。（參見「善財參五十三善知識」1722）

2129. 【二十一喻】（科註第一〇七五頁倒數第五行）

《佛說法句經·二十一種譬喻善知識品第六》（依《法句經疏》校訂用字）：

善男子，善知識者是汝父母，養育汝等菩提身故；

善知識者是汝眼目，示導汝等菩提路故；

善知識者是汝脚足，荷負汝等離生死故；

善知識者是汝梯橙，扶恃汝等至彼岸故；

善知識者是汝飲食，能使汝等增長法身故；

故；

善知識者是汝寶衣，覆蓋汝等功德身故；

故；

善知識者是汝橋梁，運載汝等度有海（指三界之生死。海者，譬生死之無邊）故；

善知識者是汝財寶，救攝汝等離貧苦故；

善知識者是汝日月，照耀汝等離黑闇故；

善知識者是汝身命，護惜汝等無有時故；

善知識者是汝鎧仗，降伏諸魔得無畏故；

善知識者是汝纏繩（粗繩索。纏，音耕），

挽拔（《佛說法句經》作「梲機」。梲，音豪）

汝等離地獄故；

善知識者是汝妙藥，療治汝等煩惱病故；

善知識者是汝利刀，割斷汝等諸愛網故；

善知識者是汝時雨，潤清汝等菩提牙故（《藥師經疏》作「潤漬汝等菩提牙故」。「漬」音自，濕潤也。「牙」通「芽」，萌芽也。）；

善知識者是汝明燈，能破汝等五蓋闇故；

善知識者是汝善標，教示汝等趣正道故；

善知識者是汝薪火，成熟汝等涅槃食故；

善知識者是汝弓箭，射殺汝等煩惱賊故；

善知識者是汝勇將，能破汝等生死軍故；

善知識者是汝如來，破汝煩惱至涅槃故。

善男子，善知識者有如是無量功德，是故我今教汝親近。

2130. 【曠劫】（科註第一〇七五頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）曠者，久也，懸也；劫者，梵語劫波之略，謂長時期。極

言過去時之長，謂之曠劫；未來時之長，謂之永劫。

止觀五下曰：「彌生曠劫，不睹界內一隅，況復界外邊表。」

觀經玄義分曰：「我等愚痴身，曠劫來流轉。」

2131. 【後五百年】（科註第一〇七七頁倒數第三行）

《三藏法數》「五五百年」條：〔出華嚴經隨疏演義鈔〕

五五百年者，乃如來出世正、像、末法之年數也。謂正法一千年，像法一千年，末法一萬年。今以二千五百年，分為五者。其初二五百年，為正法之時，有修證解脫禪定之

人。次二五百年，為像法之時，人雖有修行，而無證果，唯有多聞布施之者。後五百年，乃末法一萬年之初五百年也，此時之人，無修無證，但以鬥諍而為正修，以法有盛衰不同，故分此五五百年也。

第一五百年，解脫堅固，解脫即自在之義。謂諸比丘，於正法五百年中，不攻異學，唯務大乘，利益眾生，解脫自在，堅固不變也。（梵語比丘，華言乞士。）

第二五百年，禪定堅固，謂諸比丘於正法五百年中，厭居生死，求證涅槃，頓息攀緣，深修禪定，堅固不變也。（梵語涅槃，華言滅度（滅煩惱，度生死）。）

第三五百年，多聞堅固，謂諸比丘於像法

五百年中，少持戒律，怠習禪定，唯尚多聞，依語生解，堅固不變也。

第四五百年，塔寺堅固，謂諸比丘於像法五百年中，少習禪定，喜種福田，廣結善緣，多修塔寺，堅固不變也。

第五五百年，鬥諍堅固，謂諸比丘於末法五百年中，不修戒律，唯尚鬥諍，增長邪見，堅固不變也。

◎勤修堅持第四十六

2132. 【《大明法數》】（科註第一〇八一頁第一行）

即《大明三藏法數》。（參見「《三藏法數》」

1042）

2133. 【囑累】（科註第一〇八三頁第七行）

《佛學大辭典》：（術語）囑託以事而累彼也。

法華文句中曰：「囑是佛所付囑，累是煩爾宣傳。」

天台維摩經疏十曰：「囑是付囑為義，累是煩勞荷負之義矣。」

（又）以累付囑於彼之義。

淨影維摩經疏曰：「累是擔累，法是宣傳者之重擔，故名為擔累。以此囑付令人傳通，故名囑累。」

2134. 【機樞^{shū}】（音疏）（科註第一〇八九頁倒數第三行）

《漢語大詞典》：比喻事物的關鍵部分。機，門限；樞，戶樞。

2135. 【教觀】（科註第一〇八九頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）教相與觀心也。教相者釋迦一代之教法由自己之宗義而分別判斷也，觀心者觀念自宗所立之真理也。如天台宗以五時八教為教相，以一心三觀為觀心，乃至如真言宗以顯密二教十住心為教相門，以阿字不生為觀心。此二門雖通諸宗，而天台一家之發揮，冠於諸宗。

止觀大意曰：「略述教觀門戶大概，今家教門，以龍樹為始祖，慧文但列內觀視聽而已。洎乎（等到）南岳天台，復用法華三昧，發陀羅尼，開拓義門（教門），觀法周遍。」教觀綱宗曰：「佛祖之要教觀而已矣。觀非教不正，教非觀不傳。有教無觀則罔，有

觀無教則殆。」

玄義十下曰：「今釋此三教，各作二解：一約教門解。二約觀門解。教門為信行人，又成聞義。觀門為法行人，又成慧義。聞慧具足，如人有目，日光明照見種種色。」

◎ 福慧始聞第四十七

2136. 【無漏最後身】（科註第一〇九四頁倒數第二行）

《佛學大辭典》「無漏後身」條：（術語）二乘無學果（阿羅漢果）之身也。既斷煩惱曰無漏，生死之最後身曰後身。

法華經授記品曰：「諸聲聞眾，無漏後身，法王之子。」

2137. 【信慧】（科註第一〇九六頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）五根中之信根與

慧根也。信以破邪見，慧以斷無明。

無量壽經下曰：「壽命甚難得，佛世復難值，人有信慧難。」

教行信證行卷曰：「佛在世甚難值，有信慧不可致，若聞見精進求。」

2138. 【喜忍、悟忍與信忍】（科註第一〇九九頁第八行）

《佛學大辭典》「三忍」條（節錄）：善導所說之三忍：

一喜忍，念彌陀佛而生歡喜心者。

二悟忍，念彌陀佛而悟解真理者。

三信忍，念彌陀佛而住於正信者。

善導解觀經中，韋提希夫人所得之無生法

忍為此三忍。

觀經序分義二曰：「因此喜故即得無生之忍，亦名喜忍，亦名悟忍，亦名信忍。」

淨土文類行卷曰：「慶喜一念相應後，與韋提等獲三忍。」

○喜忍：（術語）淨土門所說三忍之一。現見阿彌陀佛而心生歡喜之時，得無生法忍，是名喜忍。

觀無量壽經曰：「見彼國土，極妙樂事，心歡喜故。應時即得無生法忍。」

觀經序分義曰：「阿彌陀佛國清淨光明忽現眼前，何勝踊躍。因茲喜故，即得無生之忍。亦名喜忍、亦名悟忍、亦名信忍。」

○悟忍：（術語）韋提希夫人以現見阿彌

陀佛。廓然大悟，得無生之忍。是為悟忍。
又曰喜忍，亦名信忍。十信位之忍也。

觀經定善義曰：「阿彌陀佛國清淨光明忽現眼前，何勝踊躍，因茲喜故，即得無生之忍，亦名喜忍，亦名悟忍，亦名信忍。〔中略〕是多是十信中忍，非解行已上忍也。」

○信忍

《三藏法數》：信者，隨順不疑也。謂初地、二地、三地菩薩，得無漏信，故名信忍。（初地即十地中初歡喜地，二地即離垢地，三地即發光地。）

◎聞經獲益第四十八

2139. 【法眼淨】（科註第二一〇一頁倒數第二行）

《佛學大辭典》：（術語）分明見真諦謂之法眼淨。通於大小乘言之。小乘為於初果見四真諦之理，大乘為於初地得無生法忍。增一阿含經一曰：「三萬天人得法眼淨。」無量壽經下曰：「得清淨法眼。」維摩經佛國品曰：「遠塵離垢，得法眼淨。」

大經慧遠疏曰：「見四真諦，名淨法眼。」註維摩經一：「肇曰法眼道，須陀洹道也。始見道迹，故得法眼名。」同嘉祥疏曰：「云法眼淨者，小乘亦法眼，大乘亦法眼。小乘法眼即初果見四諦法名法眼，大乘法眼初地得真無生法，故云法眼。」

2140. 【維摩經嘉祥疏】（科註第二一〇一頁倒數

第二行)

《佛光大辭典》「維摩經略疏」條(節錄)：

凡五卷。隋代吉藏(五四九—六二三)撰。又稱維摩詰所說經疏、不可思議解脫經疏、淨名經略疏、維摩經疏。收於卍續藏第二十九冊。本書為維摩經之注釋書。書名「略疏」，係相對於吉藏之另一著作六卷本維摩經義疏而稱，因義疏又作廣疏，故本疏乃有此稱。二疏皆為維摩經之注疏，然各異其趣。義疏係逐次注釋經文之語句，本書則闡釋經文之含意。(《科註》所引內容，出自該疏第四卷)

2141. 【四真諦】(科註第一一〇二頁第一行)

《佛學大辭典》：(術語)又云四聖諦。苦

集滅道之四諦也。其理真正，故云真諦，為聖者之所見，故云聖諦。

涅槃經十五曰：「我昔與汝等，不見四真諦，是故又流轉生死大苦海。若能見四諦，則得斷生死。」

智度論二曰：「佛為五比丘初開甘露門，說四真諦法苦集滅道諦。」(參見「四諦」

839、「四諦十六行相」2158)

2142. 【九十八結漏】(科註第一一〇二頁第六行)

《中華佛教百科全書》「九十八隨眠」條(節錄)：「隨眠」為梵語 *anusāya* 的意譯。

又譯為「使」，是煩惱的異名。因此，「九十八隨眠」即指九十八種煩惱。又稱九十八使、九十八結。也就是將貪、瞋、癡、慢、

疑、身、邊、邪、取、戒等十種隨眠，配屬於三界五部（五部，謂見道苦集滅道之四諦及修道也），而成九十八之數。

其中，欲界「見苦」所斷有十種，「見集」及「見滅」所斷有七種（除身、邊、戒），「見道」所斷有八種（除身、邊），以及欲界修惑所斷有四種（貪、瞋、癡、慢），故欲界煩惱總共有三十六種。色界、無色界（無瞋）於五部各有三十一種。

因此，三界總計有九十八種。此即在見惑八十八使之外，另加修惑十種隨眠，乃成九十八隨眠。（參見「見惑品數」2198）

《佛學大辭典》「結漏」條：（術語）結與漏皆煩惱之異名。煩惱繫縛心身，故云結，煩惱從眼耳等六根日夜漏泄，故云漏。

撰集三藏傳曰：「阿難爾時，坐一樹下，滅結漏盡。」

2143. 《觀經妙宗鈔》（科註第一一〇四頁第五行）見「妙宗鈔」2037。

2144. 【四種（授記）】（科註第一一〇五頁倒數第四行）《佛學大辭典》「四種授記」條：（名數）一未發心而與授記，或有眾生往來五道，諸根猛利，好樂大法，佛知是人自此過若干阿僧祇劫，發無上菩提心，又過若干阿僧祇劫修菩薩行，度無量眾生令住於菩提，又過若干阿僧祇劫成無上菩提，號字如是，國土如是，乃至滅後法住歲數如是等，是名未發心而與授記，是十位已前之種性地也。

二適發心已得授記，或有人久植德本，修習善行，勤心精進，諸根明利，是人發心，

即住阿惟越地，入菩薩位，墮畢竟數，出過八難，如是等人適發心，諸佛即授當得作佛之記，是名適發心已得授記。是住行以上也。

三密授記，有菩薩求無上菩提，行種種之施，勤行精進，求諸善法，如是人固當授記，然自志滿足，恐不復更發精進之心，如不授記，復恐眾人生疑，謂此人精進修行，不蒙授記，是故佛以威神力密作當得作佛之授記，令他人聞，不令當人知，是曰隱覆授記或云密授記。

四現前授記，有菩薩久集善根，無不具足，常修梵行，觀無我空，於一切法得無生忍，佛知是人功德智慧已悉具足，則於一切大眾前現前記其成佛名號國土等，是名現前授記。見首楞嚴三昧經下。

2145. 【qiè 欠 ㄑㄧㄝˋ慼（音切）】（科註第二一〇九頁倒數第二行）

《漢語大詞典》：快心，滿足。

2146. 【《伽耶山頂經論》】（科註第二一〇九頁倒數第二行）

《閱藏知津》「文殊師利菩薩問菩提經論」條：二卷，一名伽耶山頂經論。天親菩薩造，元魏北天竺沙門菩提留支譯。有經有論。

◎ 詞條拾遺

2147. 【六事明經意】（科註第二一九頁倒數第一行）

《三藏法數》：〔出五苦章句經〕

經云：佛有三達之智，來今往古，靡不通焉。佛經眾多，以虛空為量；佛智弘深，以無造為原。經中所演，不可思議，或有反覆，難了難明，粗以六事可知其意。（三達

即三明，宿命明、天眼明、漏盡明也。）

一、正道。謂佛所說之經，旨意深奧，無作無為，無行無得，自然合道，是為正道。

二、善權。謂佛說經，善權變化，無有方所，或出或處，皆順機宜，隨類開演，令人悟解，悉得證入，是為善權。

三、至教。謂如來說經，為諸眾生指示罪福，令知作如是因，得如是果。未有作善得罪，作惡得福，其事明白，至為易曉，是為至教。

四、誘導。謂如來說經，蓋為蒙昧愚癡之人，難便開化，故以現世可獲福報因緣等，勸誘引導，令其歡喜順從，而生正信，是為誘導。

五、福德。謂佛說經，為令眾生修習布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧等行，調伏諸根，無所放逸，則得天人果報，長樂無窮，是為福德。

六、禁戒。謂佛說經，制諸禁戒。令一切眾生，攝持身口意業，清淨不犯，即能超脫三惡趣苦，是為禁戒。

2148. 【六事成就】（科註第二一九頁倒數第一行）

《三藏法數》：〔出莊嚴論〕

論云：菩薩為成就六度，故決定應行六事也。（菩薩，梵語具云菩提薩埵，華言覺有情。六度者，一布施、二持戒、三忍辱、四精進、五禪定、六智慧也。）

一、供養。供養者，謂因成就檀度，故興

供養。若不長時供養三寶，則檀度不得圓滿也。（梵語檀，華言施。）

二、學戒。學戒者，謂因成就戒度，故學習持戒。若不長時學戒，則戒度不得圓滿也。

三、修悲。修悲者，謂因成就忍度，故修習大悲心，饒益眾生。若不長時忍受，及不饒益眾生，則忍度不得圓滿也。

四、勤善。勤善者，謂因成就進度，故勤修眾善。若心放逸，不修諸善，則進度不得圓滿也。

五、離誼。離誼者，謂因成就禪定，故離誼鬧。若在聚落，鬥諍雜亂，則禪定不得圓滿也。

六、樂法。樂法者，謂因成就智度，故愛樂佛法。若不徧歷十方，承事諸佛，聽法無厭，如海納流，無時盈溢，則智度不得圓滿也。

2149. 【玄門無礙十因】（科註第三九頁倒數第四行）

《三藏法數》「十因——玄門無礙十因」

條：〔出華嚴經疏〕玄門者，即十玄門也。以此十法性德為因，起大業用。令彼玄門諸法，混融無礙，重重無盡。故云玄門無礙十因也。（玄者，妙也。）

一、唯心所現。謂世間出世間一切諸法，唯是真心所現。然法唯心現，全法是心。心既圓融，法亦無礙。經云：知一切法，即心自性。是也。

二、法無定性。謂一切諸法，既唯心現，從緣而起，無定性也。所謂小非定小，於一微塵能含太虛。大非定大，輪圍無數入毛端中。經云：金剛圍山數無量，悉能安置一毛端。是也。

三、緣起相由。謂緣起之法，遞相由藉。然法界緣起，義門無量。略舉十義，緣起方成。故云緣起相由也。

四、法性融通。謂法界之性，圓融通達無礙。然一切事法，依性建立，不異真性。性既融通，事亦如之。故一一微塵，各含法界。經云：華藏世界所有塵，一一塵中見法界。是也。

五、如幻夢。幻者，猶如幻師，能以一物

為種種物，幻種種物而為一物。夢者，如一夢中所見廣大事業，自謂歷時久遠。經云：如人睡夢中，造作種種事，雖經億千歲，一夜未終盡。是也。

六、如影像。謂一切法從心所現，而能含明了性，猶如明鏡，各各互現諸法影像也。經云：遠物近物，雖皆影現，影不隨物，而有遠近。是也。

七、因無限。謂往昔因中，稱法界性，修無量殊勝之因；故今得果，妙用無邊。經云：往修勝行無有邊，今獲神通亦無量。是也。

八、佛證窮。佛證窮者，謂佛證果窮極也。故三覺圓明，六通自在，稱法界性，說

圓滿經。經云：佛住甚深真法性，所流圓滿修多羅。是也。

九、深定用。深定用者，謂入甚深大定，而起妙用也。蓋以海印等諸三昧力，令一切法，炳然齊現，無礙圓融。經云：入微塵數諸三昧，一一出生塵等定。是也。

十、神通解脫。解脫，即自在之義。謂佛以神通不思議解脫之力，令一切法於一法中建立，顯現圓融自在。經云：於一塵中建立三世一切佛法。是也。

2150. 【緣起十義】（科註第三二九頁倒數第三行）

《三藏法數》「十義——緣起十義」條：

〔出華嚴經疏〕緣起者，謂諸法所起因緣，遞相攝持，涉入無礙，分為十種，以釋

前十玄門之義也。

一、諸緣各異義，諸緣各異者，謂諸法緣起各不同也。蓋諸法遞互相望，要須體用各別，不相雜亂，方成緣起。經云：多中無一性，一亦無有多。是也。

二、互遍相資義，互遍相資者，謂諸法所起，更互周遍相應資助，方成緣起也。如一緣遍應多緣，此一則具多一，若不多一，則應不遍，不成緣起。當知此法界中，一緣具多，法法皆爾，無不互遍相資。經云：知以一故眾，知以眾故一。是也。

三、俱存無礙義，俱存無礙者，謂凡是一緣，要具前之二義，方成緣起無礙也。然必由各異方得待緣，必由遍應方自具德。是故

自一多一，自在無礙。經云：諸法無所依，但從和合起。是也。（自一多一者，謂如十數中，以一為自一，以自一應餘九，為多一也。）

四、異體相入義，異體相入者，謂諸法異體，遞相涉入也。蓋諸法力用，遞相依持，方成緣起。如一持多，則多人一內；如多持一，則一人多內也。

五、異體相即義，異體相即者，謂諸法異體，更互相望，全體形奪也。然具有體無體，方成緣起。若一緣有體，能起諸緣，即是一緣；若一緣無體，所起之緣，即是諸緣。一緣有體無體既爾，諸緣有體無體亦然。經云：一即是多，多即一。是也。（全

體形奪者，謂有無之體，更互形比與奪也。一緣者，即一法之因緣也。）

六、體用雙融義，體用雙融者，謂會前異體相入相即，二種皆融通也。蓋諸法體用，交涉無礙，方成緣起。以體無不用故，舉體全是用；以用無不體故，舉用全是體。互不相礙，交徹圓融也。

七、同體相入義，同體相入者，謂一緣多緣無別體，故名為同體。若一緣有力，則能持多一，若多一無力，則依彼一緣。是故一能攝多，多便入一；多能攝一，一便入多也。

八、同體相即義，同體相即者，謂本一多一同是一體，故相即也。蓋本一有體，能作

多一；多一無體，由本一成多一，即本一也。故本一有體，則多一無體，多一有體，則本一無體也。（本一者，謂多數中隨其所用之一即為本也。）

九、俱融無礙義，俱融無礙者，謂融前同體相人相即，二種皆無礙也。蓋體無不用，則有同體相人，而無相即之義；用無不體，則有同體相即，而無相人之義。今既全體全用，則亦人亦即也。

十、同異圓滿義，同異圓滿者，謂前九義有同有異，總合為一，成大緣起。令多義門，同時具足，皆悉圓滿也。

2151. 【太上老君說百病崇百藥】（科註第三三五頁）

說百病：

喜怒無常是一病。忘義取利是一病。
好色壞德是一病。專心繫愛是一病。
憎欲令死是一病。縱貪蔽過是一病。
毀人自譽是一病。擅變自可是一病。
輕口喜言是一病。快意逐非是一病。
以智輕人是一病。乘權縱橫是一病。
非人自是是一病。侮易孤弱是一病。
以力勝人是一病。貸不念償是一病。
威勢自脅是一病。語欲勝人是一病。
曲人自直是一病。以直傷人是一病。
惡人自喜是一病。喜怒自伐是一病。
愚人自賢是一病。以功自與是一病。
名人有非是一病。以勞自怨是一病。
以虛為實是一病。喜說人過是一病。

以富驕人是一病。以貴輕人是一病。
以貧妒富是一病。以賤訕貴是一病。
讒人求媚是一病。以德自顯是一病。
敗人成功是一病。以私亂公是一病。
好自掩意是一病。危人自安是一病。
陰陽嫉妒是一病。激勵旁悖是一病。
多憎少愛是一病。評論是非是一病。
推負著人是一病。文拒鉤錫是一病。
持人長短是一病。假人自信是一病。
施人望報是一病。無施責人是一病。
與人追悔是一病。好自怨諍是一病。
罵詈蟲畜是一病。蠱道厭人是一病。
毀訾高才是一病。憎人勝己是一病。
毒藥鳩引是一病。心不平等是一病。
以賢噴xiāo^{ㄒㄧㄠ}（音消。大聲號呼）是一病。

追念舊惡是一病。
不受諫喻是一病。內疏外親是一病。
投書敗人是一病。談愚痴人是一病。
煩苛輕躁是一病。摘捶無理是一病。
好自作正是一病。多疑少信是一病。
笑顛狂人是一病。蹲踞無禮是一病。
醜言惡語是一病。輕易老少是一病。
惡態醜對是一病。了戾自用是一病。
好喜嗜笑是一病。喜禁固人是一病。
詭jué^{ㄐㄩㄝˊ}譎（音覺。欺誑）諛諂是一病。
嗜得懷詐是一病。
兩舌無信是一病。乘酒歌橫是一病。
罵詈風雨是一病。惡言好殺是一病。
教人墮胎是一病。干預人事是一病。
孔穴窺視是一病。借不念還是一病。

負債逃竊是一病。背向異辭是一病。
喜抵捍戾是一病。調戲必固是一病。
故迷誤人是一病。採巢破卵是一病。
剝（音枯。挖、剖）胎剖形是一病。
水火敗傷是一病。
笑盲聾暗是一病。教人嫁娶是一病。
教人zhì擲（音志。投擲、抵觸）捶是一病。
教人作惡是一病。
含禍離愛是一病。唱禍道非是一病。
見便欲得是一病。強奪人物是一病。
崇百藥：
體弱性柔是一藥。行寬心和是一藥。
動靜有禮是一藥。起居有度是一藥。
近德遠色是一藥。除去欲心是一藥。
推分引義是一藥。不取非分是一藥。

雖憎猶愛是一藥。好相申用是一藥。
為人願福是一藥。救禍濟難是一藥。
教化愚蔽是一藥。諫正邪亂是一藥。
戒敕童蒙是一藥。開導迷誤是一藥。
扶接老弱是一藥。以力助人是一藥。
與窮恤寡是一藥。矜貧救厄是一藥。
位高下士是一藥。語言謙遜是一藥。
恭敬卑微是一藥。不負宿債是一藥。
湣mǐn湣（音敏。憐恤）慰篤信是一藥。
質言端què慤（音確。恭謹）是一藥。
推直引曲是一藥。不爭是非是一藥。
逢侵不鄙是一藥。受辱不怨是一藥。
推善隱惡是一藥。推好取醜是一藥。
推多取少是一藥。稱歎賢良是一藥。
見賢自省是一藥。不自彰顯是一藥。

推功引苦是一藥。不自伐善是一藥。
不掩人功是一藥。勞苦不恨是一藥。
懷實信厚是一藥。覆蔽陰惡是一藥。
富有假乞是一藥。崇進勝己是一藥。
安貧不怨是一藥。不自尊大是一藥。
好成人功是一藥。不好陰私是一藥。
得失自觀是一藥。陰德樹恩是一藥。
生不罵詈是一藥。不評論人是一藥。
好言善語是一藥。災病自咎是一藥。
苦不假推是一藥。施不望報是一藥。
不罵畜生是一藥。為人祝願是一藥。
心平意等是一藥。心靜意定是一藥。
不念舊惡是一藥。
匡邪弼ひ弼ひ（音必。糾正）惡是一藥。
聽諫受化是一藥。不干預人是一藥。

忿怒自制是一藥。解散思慮是一藥。
尊奉老者是一藥。閉門恭肅是一藥。
內修孝悌是一藥。蔽惡揚善是一藥。
清廉守分是一藥。好飲食人是一藥。
助人執忠是一藥。救日月蝕是一藥。
遠嫌疑是一藥。
恬だん淡たん（音淡。淡泊）寬舒是一藥。
尊奉聖文是一藥。思神念道是一藥。
宣揚聖化是一藥。立功不倦是一藥。
尊天敬地是一藥。拜謁三光是一藥。
恬淡無欲是一藥。仁順謙讓是一藥。
好生惡殺是一藥。不多聚財是一藥。
不犯禁忌是一藥。廉潔忠信是一藥。
不多貪財是一藥。不燒山木是一藥。
空車助載是一藥。直諫忠信是一藥。

喜人有德是一藥。赴與窮乏是一藥。

代老負擔是一藥。除情去愛是一藥。

慈心潛念是一藥。好稱人善是一藥。

因富而施是一藥。因貴爲惠是一藥。

2152. 【三種三諦】（科註第五七三頁第五行）

《佛學大辭典》：（名數）不思議之三

諦，雖以無決定性之故，不可說之，然爲機緣說之則不出三意：

一、隨情說，此爲大悲方便，或約於有門，或約於空門，而明之。此三諦在圓教十行（疑作「十信」）已前也。

二、隨情智說，即隨自他意語也。就情而說有空之二，就智而說中之一，此三諦當於圓教十信位。

三、隨智說，即隨自意語也。是初住已

去，非徒中絕視聽，真假亦然。三諦玄微，唯智所照，不可示，不可思，聞者驚怪。唯佛與佛乃能窮盡，言語道斷，心行處滅，不可以凡情圖想也。

2153. 【海印三昧有十義】（科註第三三八頁第三行）

《三藏法數》「十義——海印三昧有十

義」：「出宗鏡錄」海印是喻。梵語三昧，華言正定。從喻立稱，故名海印三昧。謂大海澄淨，湛然不動，萬象皆現，如印印物。如來智海，清淨湛然，一切眾生心念根欲，悉在如來三昧智中，猶海現像也。

一、無心能現，謂如來三昧法性平等，離

諸名相，不加功用，而能顯現一切諸相，是名無心能現。

二、現無所現，謂如來三昧，隨眾生心，現種種相，如光如影，了不可得，是名現無所現。

三、能現所現非一，謂如來三昧能現之智，與所現之境，一念圓融，十方普應，是名能現所現非一。

四、能現所現非異，謂如來三昧能現之智，所現之境，雖十方普應不同，莫不本乎一念，是名能現所現非異。

五、無去來，謂如來三昧，萬法現於自心，彼亦不來；身相遍於法界，我亦不去，是名無去來。

六、廣大，謂如來三昧普遍包容，無法不備，眾生世界，不離一心，是名廣大。

七、普現，謂如來三昧，一切世界於一心中，不簡巨細，皆悉能現，是名普現。

八、頓現，謂如來三昧，一切世界當念即現，無前無後，色相宛然，是名頓現。

九、常現，謂如來三昧，於諸法相，無有不現之時。非如明鏡，像對則現，不對則不能現，是名常現。

十、非現現，謂如來三昧，寂然不動，為眾生故，於非應中隨感而應。猶如明鏡，無心現物，而像對即現，是名非現現。

2154. 【三千實相】（科註第一〇九四頁倒數第五行）

法華云：「諸法實相，即性相等十如是之

法也。」謂十法界中一界具足十界，界界互具，則成百界。一界具十如是（性如是，相如是，體如是，力如是，作如是，因如是，緣如是，果如是，報如是，本末究竟如是）百界則成千如，是故云百界千如。五陰一千，正報（眾生）一千，依報（國土）一千，則成三千世間。此三千法，不離現前一念妄心。即此為能觀，即此為所觀。寂而常照，照而常寂。境觀俱妙，斯為實相。

2155. 【壞見壞行】（科註第一〇七五頁第二行）

《佛學大辭典》「壞見」條：（術語）如提婆雖犯五逆，然有天王如來之別記。是為壞行之人，非為壞見之人也。如善星比丘無惡行，然依撥無（因果）之邪見，墮獄無出

期。是為壞見之人，非為壞行之人也。

大集地藏十輪經五曰：「有戒壞見不壞，有見壞戒不壞，有戒見共壞。」

2156. 【一乘】（科註第一三八頁第二行）

《佛學大辭典》：（術語）成佛唯一之教也。乘為車乘，以譬佛之教法。教法能載人運於涅槃岸，故謂之乘。法華經專說此一乘之理。

法華經方便品曰：「十方佛土中，唯有一乘法，無二亦無三，除佛方便說。」同品曰：「諸佛如來，以方便力，於一佛乘，分別說三。」同品曰：「唯此一事實，餘二則非真。」

文句四上曰：「圓頓之教，為一佛乘。」

勝鬘經曰：「一乘即是第一義乘。」勝鬘寶窟上本曰：「一乘者，至道無二，故稱為一。運用自在，目之為乘。」

依法華論，此大乘修多羅，有十七種名，第十四名一乘經。

起信論義記上曰：「乘者就喻為稱，運載為功。」

案方便品所說，即開會三乘之別執，悉歸趣於平等大會，等使一切眾生成佛道也。

蓋大乘佛教中，所謂權大乘家，立一切有情為法爾，五性各別之說。故其中定性二乘及無性，畢竟無由成佛。是故諸佛之法，自不可無三乘之別。定性二乘，必由聲聞緣覺之二乘而般涅槃，菩薩種性，必由大乘而般

涅槃。

然法華等經，或說唯有一乘者，是引攝不定性者，不使墮於二乘地，進而使由大乘般涅槃也，即如來密意之說也。又以所趣之真如無差別，三乘解脫等相等，故說為一乘耳。實則非無二三之別也。如大乘莊嚴經論第五，攝大乘論釋第十，廣列十義或八義意趣而論之。是為所謂三乘真實一乘方便之教旨，以深密等經為所依之法相家所主張也。

至於實大乘則不然。蓋其所立之說，一切眾生，本無五性之別，悉有佛性，一性平等，故皆得由佛乘而成佛。昔曾說三乘各別之法者，不過為對於權機假說之方便耳。此為所謂一乘真實三乘方便之教旨，天台華嚴

等宗家所主張也。其中天台所依之法華經，主對於三乘之人，說其教之所以方便，開會之，使歸於一佛乘。華嚴經主對於十地之大菩薩，廣說其所人之一乘法，故至智儼賢首，分一乘而更論同教別教之二種。

五十要問答上，謂「一乘教有二種：一、共教，二、不共教。」

孔目章一，謂「一乘之義，分別有二，一、正乘，二、方便乘，正乘如華嚴經所說，方便乘有十義」云云。

又五教章上，謂「一乘教義之分齊，開為二門。一、別教，二、同教。」並廣釋述之。今擇要言之，則在同於三乘而說一乘為同教，於三乘全不共而別說一乘為別教。彼法華譬

喻品所謂宅內所指之門外三車，三乘教也。界外露地所授之大白牛車，是別教一乘教也。同教者，如是一三不為別說。或謂一同於三，或謂三同於一，互相交參，是欲使成根欲性，進而入於華嚴別教一乘也。由是而概括之，一乘凡有三種：

一、為存三之一乘，所謂不破三乘之疑執，亦不會二乘之行果，唯就空理之平等而說為一乘。如攝大乘論之十義意趣是也。

二、為遮三之一乘，會二乘之行果，遮三乘之別執，而說為一乘。如法華之同教一乘是也。

三、為直顯之一乘，不對於二乘，故無可破，唯為大菩薩，直示法界成佛之儀。如華

嚴之別教一乘是也。

若經五教而論之，則總有五種之一乘。

一別教一乘，如華嚴是。

二同教一乘，如法華是。

三絕想一乘，如楞伽是。是為頓教。所謂

絕想亡言之邊，名為一乘。

四佛性平等一乘，是為終教。一性皆成之

邊，名為一乘。

五密意一乘，即為始教。如攝論之十義意

趣是。

《法相辭典》：顯揚二十卷十一頁云：

問：何故如來宣說一乘？答：由六因故。

一、即彼諸法，約無差別相說故。

二、約無分別行相說故。

三、眾生無我及法無我，平等故。

四、解脫平等故。謂差別求者，有事虛妄

分別煩惱對治所緣法性，不相違故。

五、善能變化住故。

六、行究竟故。

2157. 【中品上生是小乘三果】（科註第二〇三頁

第一行）

《觀無量壽經義疏》（隋淨影寺釋慧遠

撰）：「小乘人中前三果人說為中上。生彼

即得阿羅漢故。」

《觀無量壽佛經》：「未舉頭頃即得往生

極樂世界。蓮花尋開。當華敷時。聞眾音聲

讚歎四諦。應時即得阿羅漢道。三明六通具

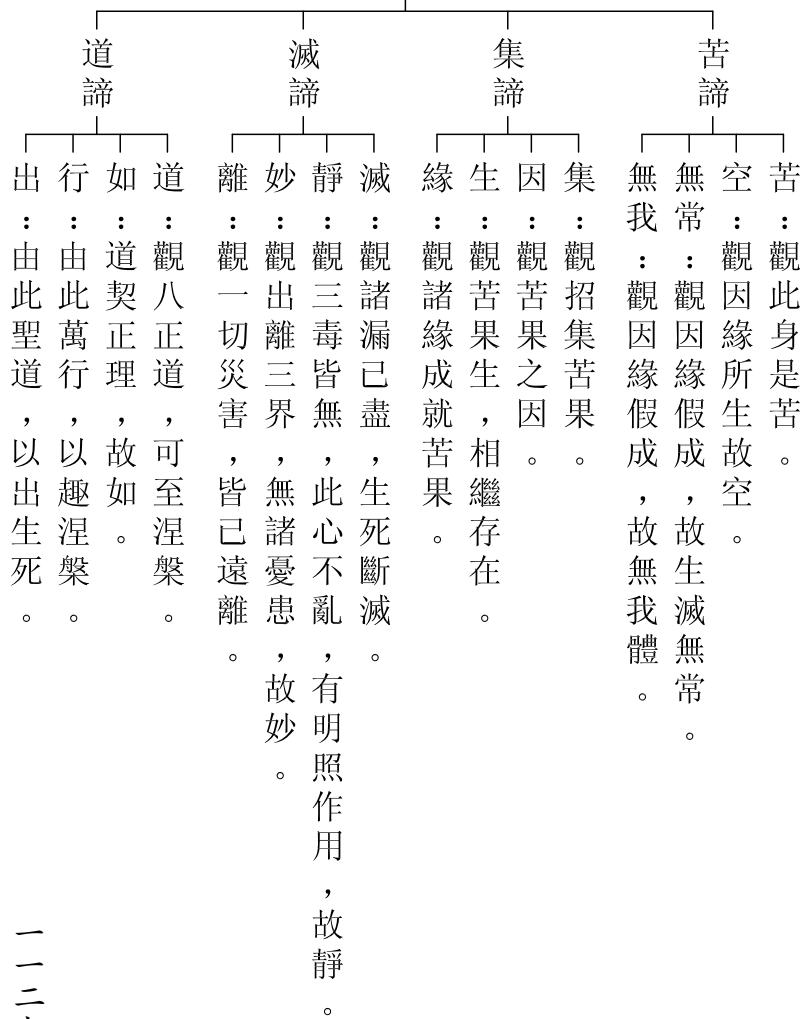
八解脫。是名中品上生者。」

【四諦十六行相】

(科註第七〇〇頁第八行)

《佛學常見辭彙》：小乘行者修三賢至四善根的煖位，已徹見四諦真理，更進而達頂位，須觀四諦十六行相，每一諦皆有四種行相，要一一觀之分明方可。

四諦十六行相



2159. 【十善因果】（科註第七九二頁第六行）

《佛學次第統編》：等流果，由善因生善果，惡因生惡果，無記因生無記果也。例如由前念之不善心，起後念之不善心，又生不善業，果性似因性而流出，是曰等流果。

循等流之果略解十善之因果如下：

第一、不殺生之因果。十善業道經曰：佛曰：若離殺生，即得成就，十離惱法。

- 一者、於諸眾生，普施無畏。
- 二者、常於眾生，起大慈心。
- 三者、永斷一切，瞋恚習氣。
- 四者、身常無病。
- 五者、壽命長遠。
- 六者、恒為非人之所守護。
- 七者、常無惡夢，寢覺快樂。

八者、滅除怨結，眾怨自解。

九者、無惡道怖。

十者、命終生天。

（若能迴向阿耨多羅三藐三菩提者。後成佛時。得佛隨心自在壽命。）

第二、不偷盜之因果。若離偷盜，即得十

種可保信法：

一者、資財盈積，王賊水火，及非愛子，不能散滅。

- 二者、多人愛念。
 - 三者、人不欺負。
 - 四者、十方讚美。
 - 五者、不憂損害。
 - 六者、善名流布。
 - 七者、處眾無畏。
 - 八者、財命色力，安樂辯才，具足無缺。
 - 九者、常懷施意。
 - 十者、命終生天。
- （若能迴向阿耨多羅三藐三菩提者。後成佛

時。得證清淨大菩提智。」

第三、不邪淫之因果。若離邪淫，即得四種智所讚法：

一者、諸根調順。二者、永離喧掉。

三者、為世稱歎。四者、妻莫能侵。

（若能迴向阿耨多羅三藐三菩提者。後成佛

時。得佛丈夫隱密藏相。）

第四、不妄語之因果。若離妄語，即得八

種天所讚法：

一者、口常清淨，如優鉢華香。

二者、為諸世間之所信服。

三者、發言成證，人天敬愛。

四者、常以愛語，安慰眾生。

五者、得勝意樂，三業清淨。

六者、言無誤失，心常歡喜。

七者、發言尊重，人天奉行。

八者、智慧殊勝，無能制伏。

（若能迴向阿耨多羅三藐三菩提者。後成佛

時。即得如來真實語。）

第五、不綺語之因果。若離綺語，即得成

就三種決定：

一者、定為智人所愛。

二者、定能以智，如實答問。

三者、定於人天，威德最勝，無有虛妄。

（若能迴向阿耨多羅三藐三菩提者。後成佛

時。即得如來諸所授記。皆不唐捐。）

第六、不惡口之因果。若離惡口，即得成

就八種淨業：

一者、言不乖度。二者、言皆利益。

三者、言必契理。四者、言詞美妙。

五者、言可承領。六者、言則信用。

七者、言無可譏。八者、言盡愛樂。

（若能迴向阿耨多羅三藐三菩提者。後成佛

時。具足如來梵音聲相。）

第七、不兩舌之因果。若離兩舌，即得五

種不可壞法：

一者、得不壞身，無能害故。

二者、得不壞眷屬，無能破故。

三者、得不壞信，順本業故。

四者、得不壞法行，所修堅固故。

五者、得不壞善知識，不誑惑故。

（若能迴向阿耨多羅三藐三菩提者。後成佛

時。得正眷屬。諸魔外道不能沮壞。）

第八、不貪欲之因果。若離貪欲，即得成

就五種自在：

一者、三業自在，諸根具足故。

二者、財物自在，一切怨賊，不能奪故。

三者、福德自在，隨心所欲，物皆備故。

四者、王位自在，珍奇妙物，皆奉獻故。

五者、所獲之物，過本所求，百倍殊

勝，由於昔時，不慳嫉故。

（若能迴向阿耨多羅三藐三菩提者。後成佛

時。三界特尊皆共敬養。）

第九、不瞋恚之因果。若離瞋恚，即得八

種喜悅心法：

一者、無損害心。二者、無瞋恚心。

三者、無諍訟心。 四者、柔和質直心。
五者、得聖者慈心。

六者、常作利益，安眾生心。

七者、身相端嚴，眾共尊敬。

八者、以和忍故，速生梵世。

（若能迴向阿耨多羅三藐三菩提者。後成佛

時。得無礙心。觀者無厭。）

第十、不邪見之因果。若離邪見，即得成

就十功德法：

一者、得真善意樂，及真善等侶。

二者、深信因果，寧殞身命，終不作惡。

三者、唯歸依佛，非餘天等。

四者、直心正見，永離一切之吉凶疑網。

五者、常生人天，更不在於惡道。

六者、無量福慧，轉更增勝。

七者、永離邪道，行於正道。

八者、不起身見，捨諸惡業。

九者、住無礙見。 十者、不墮諸難。

（若能迴向阿耨多羅三藐三菩提者。後成佛

時。速證一切佛法。成就自在神通。）

2160. 【十惡因果】（科註第一四六頁第七行）

（蕩益大師於《十善業道經》後所附之十

惡果報，乃前十善果報逐一之反面，依前可

知，此不詳列。）

《佛學次第統編》：循等流之果略解十惡

之因果如下：

第一、殺生之因果。地持論曰：殺生之

罪，能令眾生墮三惡道。若生人中，得二種

果報：一者短命，二者多病。

一、何故殺生受地獄苦？答：殺生使眾生受苦，故身壞命終，地獄之眾苦皆來。

二、何故復受畜生報？答：殺生無慈惻心，乖於正理故，故地獄罪畢，受畜生身。

三、何故復受餓鬼報？答：以殺生者必緣於慳心及貪著故，故復為餓鬼。

四、何故後生人中得短壽報？答：以殺生殘害物命之故，故得短命報。

五、何故兼得多病報？答：以殺生違逆順適，眾患競集故，故得多病報。

當知殺生是大苦惱。

第二、偷盜之因果。劫盜之罪，亦使眾生墮三惡道。若生人中，得二種果報：一者貧

窮，二者共財不得自在。

一、何故劫盜墮於地獄？答：以劫盜剝奪人財，偷竊人財，苦於眾生故，即身死人寒冰地獄，備受諸苦。

二、何故復受畜生報？答：以其不行人道故，故受畜生報，身常負重，以肉供人，償其宿債。

三、何故復墮餓鬼？答：以行劫盜，必緣慳故，故畜生罪畢，復為餓鬼。

四、何故後生人中貧窮？答：以劫奪者，使人之物空乏故，故受貧窮。

五、何故復共財不得自在？答：緣劫盜偷奪，出於共為故，故不得自在。

當知偷盜是大苦惱。

第三、邪淫之因果。邪淫之罪，亦令眾生墮三惡道。若生人中，得二種果報：一者妻子不貞潔，二者不得隨意眷屬。

一、何故邪淫墮於地獄？答：以邪淫干犯非分，侵占苦人故，命終受地獄之苦。

二、何故復受畜生報？答：以邪淫不順人理故，故地獄出，受畜生身。

三、何故復為餓鬼？答：以姪佚皆因慳愛故，故由慳愛罪，復為餓鬼。

四、何故復生人中妻不貞潔？答：以犯他人妻故，所得之婦，常不貞正。

五、何故復不得隨意眷屬？答：以邪淫奪人愛寵故，其眷屬不得隨意，故復為人所奪。

當知姪佚是大苦惱。

第四、妄語之因果。妄語之罪，亦令眾生墮三惡道。若生人中，得二種果報：一者多被誹謗，二者為他所誑。

一、何故妄語墮於地獄？答：以妄語不實，使人虛爾生苦，以是身死，受地獄苦。

二、何故復為畜生？答：以妄語欺妄，乖於誠信，故出地獄，復受畜生身。

三、何故復為餓鬼？答：以妄語皆緣於貪欺，慳欺罪故，復為餓鬼。

四、何故妄語生於人中多被誹謗？答：以妄語不誠實故。

五、何故妄語為人所誑？答：以其欺誑人之故。

當知妄語是大苦惱。

第五、綺語之因果。綺語之罪，亦令眾生墮三惡道。若生人中，得二種果報：一者言無人信，二者語不明瞭。

一、何故綺語即墮地獄？答：所語非義，事能損人，是故命終，受地獄苦。

二、何故復為畜生？答：以語無義，乖背正理，故出地獄，復受畜生身。

三、何故復為餓鬼？答：以語無義故，被慳惑障，因慳惑故，復為餓鬼。

四、何故後生人中言無人信？答：以語無義，不可承受故。

五、何故復語不明瞭？答：以語無義，皆緣暗昧，暗昧報故，故不明瞭。

當知綺語是大苦惱。

第六、惡口之因果。惡口之罪，亦令眾生墮三惡道。若生人中，得二種果報：一者常聞惡聲，二者言多諍訟。

一、何故惡口能墮地獄？答：以惡口皆欲害人，使人聞之生苦故，故命終受地獄之苦。

二、何故復為畜生？答：以惡口罵人故，故為畜生。

三、何故復為餓鬼？答：緣慳吝故，干觸則罵，以是畜生苦畢，復為餓鬼。

四、何故生於人中常聞惡聲？答：以其發言麤鄙故，所聞常為惡聲也。

五、何故生於人中言多諍訟？答：以惡

口違逆眾德故，所言常致諍訟也。

當知惡口是大苦惱。

第七、兩舌之因果。兩舌之罪，亦令眾生墮三惡道。若生人中，得二種果報：一者眷屬乖離，二者親族弊惡。

一、何故兩舌墮於地獄？答：以兩舌離人親愛，使人受愛離苦故，故命終受地獄苦。

二、何故兩舌復為畜生？答：緣兩舌鬥亂，事同野干，故復受於畜生身。

三、何故兩舌復為餓鬼？答：以兩舌亦緣慳嫉，慳嫉罪故，復為餓鬼。

四、何故生於人中眷屬乖離？答：緣兩舌使人良儔，皆生惡故。

五、何故復親族弊惡？答：以兩舌離人

親好，使人不和合故。

當知兩舌是大苦惱。

第八、貪欲之因果。貪欲之罪，亦令眾生墮三惡道。若生人中，得二種果報：一者心不知足，二者多欲無厭。

一、何故貪欲墮於地獄？答：緣其欲，作動身口，使人受苦，以是身死，受地獄苦。

二、何故復墮畜生？答：緣貪欲行動，乖背正理，故出地獄，還受畜生。

三、何故復為餓鬼？答：緣此貪欲，必成貪惜，役於貪惜之罪，故為餓鬼。

四、何故後生人中心不知足？答：以緣於貪欲故，所欲彌多。

五、何故復致多欲無厭？答：以緣於貪欲故，貪求無厭。

當知貪欲是大苦惱。

第九、瞋恚之因果。瞋恚之罪，亦令眾生墮三惡道。若生人中。得二種果報：一者常被他人求其長短。二者常被於他之所惱害。

一、何故瞋恚墮於地獄？答：緣瞋惱恚害，能使人苦故，受地獄之苦。

二、何故復為畜生？答：緣此瞋惱，不能仁恕。故出地獄，復作畜生。

三、何故復為餓鬼？答：緣此瞋惱，由慳心起。慳心之罪，故為餓鬼。

四、何故後生人中常為他人求其長短？答：緣此瞋惱，不能含容。故後生人

中，為人求其長短。

五、何故常被於他之所惱害？答：以瞋惱害於人，故亦為人惱害。

當知瞋恚是大苦惱。

第十、邪見之因果。邪見之罪，亦令眾生墮三惡道。若生人中，得二種果報：一者生邪見家，二者其心諂曲。

一、何故邪見墮於地獄？答：以邪見唯向邪道及神屬。謗佛法僧，不崇三寶，既不崇信，則能斷人正路，致令遭苦，命終即入阿鼻地獄。

二、何故復為畜生？答：緣邪見不識正理，故出地獄，受畜生報。

三、何故邪見復為餓鬼？答：邪見令慳心

堅著，復令乖僻，使堅著不捨，故為餓鬼。

四、何故後生人中復生邪見之家？答：緣此邪見，纏僻習心，以是為人，復生邪見之家。

五、何故其心諂曲？答：緣此邪見，不入中正，所以為人，心常諂曲。

當知邪見是大苦惱，如是十惡，悉是大苦。

2161. 【十惡十善之增上果】

《佛學次第統編》：增上果，總稱勢力之強者曰增上，令果報益加增上者，曰增上果。天地世界，皆為一切有情之業力所感。異熟果、等流果為一切有情直接所感受身心之內界，而有情生息所居之器世界，亦能顯其果報於外，所謂依正二報也。各界有情，

依報各異，即是增上不同。

就論人界相應之依報，當十善之世，則現十善相應之果報；十惡之世，則現十惡相應之果報。其十善十惡之因果，顯於人之外相。例如有福力者，庭園家宅，皆是壯麗，此即名為增上之果。按諸經論旨趣，略言其義。

一、略說十惡十善之增上果：

一殺生業之增上果。能令田林生殖，皆失其力，穀果欠收，貴物不現。反之不殺者，一切資產，得好結果。

二偷盜業之增上果。能使草樹穀果生惡害蟲，霜雹為害，飢饉現災。同類之眾，或在一家，或在一郡，或在一國，無不被害。反之不偷盜者，一家一村，

一郡一國，俱由其福力，感召利潤。

三邪淫業之增上果。能使國土招暴風雨之害，塵埃穢惡之毒。反之不邪淫者，不致感召天變。

四妄語業之增上果。因其以卑劣之意，欺於他人故。此業種增上，能使外物感召污穢不淨，所有目的，恆致失望。言語失其信用，命令違背不行。反之不妄語者，萬事能通，無諸絕望。

五綺語業之增上果。由此雜穢語業增上力，能致官失其位，商失其利，一切草木叢林，滿生荊棘毒草。反之不綺語者，官商恒榮，山河宜適。

六惡口業之增上果。能致居住世界，

瓦石沙礫，塵芥荊棘之惡物，充滿觸近，諸不自由。反之若不惡口者，諸得自由。

七兩舌業之增上果。由此離間語之增上力，能致大地高下不平，山陵丘墟突兀，道路嶮峻，穀果不茂。反之不兩舌者，處處平坦。

八貪欲業之增上果。能使五穀欠減，財富短虧。

九瞋恚業之增上果。能使戰爭劇烈，兵甲不息，荊棘遍地，果木苦澀。

十邪見業之增上果。由斷常二見，不信善惡報應，因果道理。由此邪見及邪教，令人失其善心。此增上力，能致器世界，上妙色香美味皆失，五穀欠收。

二、小三災為增上果。總此末法之世，飢、刀、疾之三災，即為眾生心中貪、瞋、癡之三毒。

一飢饉，即為貪欲之增上果。

二刀兵，即為瞋恚之增上果。

三疾疫，即為愚癡之增上果。

三、大三災為增上果。即在水、火、風之大三災。亦不外貪、瞋、癡三毒之增上。

一水災緣貪。二火災緣瞋。三風災緣癡。

四、五濁為增上果。復次五濁惡世，亦復增上果之所致。

一眾生濁，人弊惡多，不識義理。

二見濁，六十二見，邪見強盛，不受正教。

三煩惱濁，人愛欲多，塵勞隆興，不知去就。

四命濁，人壽愈趨愈短，且夭折不齊。
五劫濁，三災皆起，無不為害。

2162. 【十如是】

《佛光大辭典》「通解十如是」條：又作總釋十如是。法華經卷一方便品舉出十項「如是」之語，稱為十如是，然經中並無進一步之解說，歷代諸師遂就此「十如是」廣作闡釋，較著名者有劉宋之法瑤、蕭齊之玄暢、梁代之法雲等。天台大師智顗綜合諸師之說，於所著摩訶止觀卷五詳述十如是之一般解說，稱為通解；智顗又創立新說，另從十法界、佛界、離合、位次等四方面，分別解釋十如是，稱為別解四類。

通解之十如是，即：

(一) 相如是，又作如是相，指外在可見之形相，如顯現之善惡行為。

(二) 性如是，又作如是性，指內在不可見之本性，諸法本性各不相同，無可改變，如木有火性，遇緣即發；此性亦指理性、佛性。

(三) 體如是，又作如是體，指眾生之質體，如五蘊、十二處皆以色、心為其體。

(四) 力如是，又作如是力，指諸法所具有之功能，如甄(同磚)、泥可為砌牆之材料。

(五) 作如是，又作如是作，指身、口、意三業之作為。

(六) 因如是，又作如是因，指招致果報之業因(玄奘之後新譯作等流因)，即前時所習染者成為後時之善惡業種。

(七) 緣如是，又作如是緣，「緣」指助因，如以五穀之種為因，雨露水土為其緣，所謂因緣和合，種子即藉雨露等助力而成長(新譯作異熟因)。

(八) 果如是，又作如是果，指從過去所習染之因得其相應之果(新譯作等流果)。此習因、習果相隔之時限有三：一、二者相隔過去、現在二世，二、二者相隔現在、未來二世，三、於現在世中因果皆有。

(九) 報如是，又作如是報，指由善惡業因所招感之未來苦樂果報(新譯作異熟果)。此報因、報果間，必相隔一世以上。

(十) 本末究竟等如是，又作如是本末究竟等，即以上述各項「如是」中之「相」為

本，「報」為末，本末皆由因緣和合所產生，故本末皆空，此空即為諸法平等之極致。又前九種如是皆屬於「事」，本末究竟等如是則為「理」。若以天台宗之空假中三諦闡釋之，則自空諦觀之，本末皆為真空；自假諦觀之，本末皆為妙假；自中諦觀之，本末皆為中道法界。是知此本末究竟平等之三諦即為「實相」，而前九種如是則為「諸法」；兩者合之，即天台宗以十如是闡釋諸法實相「性空真如」之要理。

〔法華玄義卷二上、卷三上、法華文句卷三下、法華義疏卷四、授決集卷下、十如是義私記〕（參見一一四四頁之「十法界十如是表」）

○三轉讀文：又作十如三轉。智顗大師將此「十如是」之文分為三種讀法，據法華玄義卷二上載，由三種不同讀法，可顯現空、假、中之三諦法，即指：

（一）空轉，若讀為「是相如」，乃至「是本末究竟等如」，則作「諸法皆空」之解，用以彰顯「空」諦。

（二）假轉，若讀為「如是相」，乃至「如是本末究竟等」，則作「空即假、現象即差別」之解，用以彰顯「假」諦。

（三）中轉，若讀為「相如是」，乃至「本末究竟等如是」，則作「諸法即諸法實相」之解，用以彰顯「中」諦。〔法華玄義講述卷二上〕

天界	禪善相起	遠表清升	素性好善	終難易轍	安樂色心	諸多輕快	力任上善	堪離粗濁	運動三業	止行二善	白業習種	相續無已	具度助善	如水潤種	酬因自成	天上善果	安處天宮	快受勝樂
人界	戒善相萌	遠表輕安	性善綱常	無可更易	身心安快	行動康寧	堪任善事	樂從有益	運動身口	創諸善業	善因種子	習續不斷	所有具度	助成善因	酬善心生	人間善果	受諸快樂	享用自在
修羅	猜忌相現	遠表陋形	性多疑忌	自爾難更	身形巨陋	可驚可駭	力爭權衡	動搖山海	運動身口	互相鬥戰	宿習疑種	現生不斷	我及我所	助成取勝	男醜女美	苦樂相雜	住處華宮	差比天樂
餓鬼	貪取相彰	遠表饑虛	性分多貪	難可改變	形山腹海	粗惡可畏	堪任噉穢	填河塞海	運動三業	攬取無厭	食習宿種	相生連續	相應具度	助成貪種	千載不聞	漿水之名	遇食即變	火聚逼身
畜生	癡著相發	遠表橫行	性多愛著	不可改易	粗惡色心	互相吞噉	力任刀礮	牽車挽重	運動三業	誘物歸已	癡習宿因	發現不絕	著我我所	所有具度	披毛戴角	以苦為樂	依正粗濁	逼迫難堪
地獄	惡逆相起	遠表泥犁	上品黑惡	自分不改	摧折色心	體無完膚	堪任受苦	登刀上箭	運動三業	創業惡逆	惡習種子	相生不斷	惡我我所	具度助種	地獄相現	謂為樂境	鐵床銅柱	備嘗眾苦
任苦樂																		
緣以疏助為義指助緣器具能成習業																		
果指習成享受為果如習善惡諸業現感諸果																		
報指未來所招感為報如富貴貧賤苦樂天壤悉是酬因																		
業創造諸業																		
相生習續不斷																		
報																		

「本末究竟等也。」

2163. 【方便】（科註第二六五頁倒數第一行）

《佛學大辭典》（節錄）：（術語）有二

釋：一對般若而釋。二對真實而釋。

一、對般若而釋，則謂達於真如之智為般若，謂通於權道之智為方便。權道乃利益他之手段方法，依此釋則大小乘一切之佛教，概稱為方便。方者方法，便者使用，使用契於一切眾生之機之方法也。又方為方正之理，便為巧妙之言辭。對種種之機，用方正之理與巧妙之言也，又方者眾生之方域，便者教化之便法，應諸機之方域，而用適化之便法，謂之方便。是皆通一大佛教而名之也。（中略）

二、對真實而釋，則謂究竟之旨歸為真

實，假設暫廢為方便。故又名善巧，或曰善權。即入於真實能通之法也。利物有則云方，隨時而施曰便。依此釋，則為小乘人大乘之門，故謂之方便教。三乘為通于一乘而設者，故亦名方便教。因斯判一切法為方便真實之二也。

2164. 【陀羅尼】（科註第二七三頁第三行）

《法相辭典》（節錄）：佛地經論五卷十五頁云：陀羅尼者：增上念慧，能總任持無量佛法，令不忘失。於一法中，持一切法；於一文中，持一切文；於一義中，持一切義。攝藏無量諸功德故；名無盡藏。此陀羅尼，略有四種。一、法陀羅尼，二、義陀羅尼，三、咒陀羅尼，四、能得菩薩忍陀羅

尼。(參見「陀羅尼」238)

2165. **【波羅蜜多種性】** (科註第二七八頁第二行)

《佛地經論卷第二》：一切皆是最極利根波羅蜜多種性聲聞故名為大。(波羅蜜多種性，菩薩種性也。波羅蜜多：譯言究竟、到彼岸、度無極，又單譯曰度。以名菩薩之大行者，菩薩之大行，能究竟一切自行化他之事，故名事究竟，乘此大行能由生死之此岸到涅槃之彼岸，故名到彼岸。因此大行能度諸法之廣遠，故名度無極。)

2166. **【諸波羅蜜】** (科註第二九六頁倒數第一行)

《法相辭典》：「波羅蜜多唯有六數」

條：攝論(攝大乘論)二卷二十三頁云：何因緣故，波羅蜜多，唯有六數？成立對治所治障故；證諸佛法所依處故；隨順成熟諸有

情故。

為欲對治不發趣因，故立施、戒波羅蜜多。不發趣因，謂著財位及著室家。

為欲對治雖已發趣復退還因，故立忍、進波羅蜜多。退還因者：謂處生死、有情違犯、所生眾苦，及於長時善品加行所生疲怠。

為欲對治雖已發趣不復退還，而失壞因，故立定、慧波羅蜜多。失壞因者：謂諸散動、及邪惡慧。如是成立對治所治障故，唯立六數。

又前四波羅蜜多是不散動因。次一波羅蜜多不散動成就。此不散動為依止故，如實等覺諸法真義，便能證得一切佛法。如是證諸

佛法所依處故，唯立六數。

由施波羅蜜多故，於諸有情，能正攝受。由戒波羅蜜多故，於諸有情，能不毀害。由忍波羅蜜多故，雖遭毀害，而能忍受。由精進波羅蜜多故，能助經營彼所應作。即由如是攝利因緣，令諸有情，於成熟事，有所堪任。從此已後，心未定者，令其得定；心已定者，令得解脫。於開悟時，彼得成熟。如是隨順成熟一切有情，唯立六數。應如是知。

《法相辭典》「波羅蜜多」條：瑜伽七八卷九頁云：世尊！何因緣故，波羅蜜多，說名波羅蜜多？善男子！五因緣故。一者無染著故，二者無顧戀故，三者無罪過故，四者無分別故，五者正迴向故。

無染著者：謂不染著波羅蜜多諸相違事。

無顧戀者：謂於一切波羅蜜多，諸果異熟，及報恩中，心無繫縛。

無罪過者：謂於如是波羅蜜多無間雜染法，離非方便行。

無分別者：謂於如是波羅蜜多，不如言辭執著自相。

正迴向者：謂以如是所作所集波羅蜜多，迴求無上大菩提果。

又云：世尊！如是五相、各有何業？

善男子！當知彼相，有五種業。

謂諸菩薩。無染著故，於現法中，於所修習波羅蜜多，恆常殷重，勤修加行。無有放逸無顧戀故，攝受當來不放逸因。無罪過

故，能正修習極善圓滿、極善清淨、極善鮮白波羅蜜多。無分別故，方便善巧波羅蜜多，速得圓滿。正迴向故，一切生處波羅蜜多及彼可愛諸果異熟，皆得無盡，乃至無上正等菩提。

2167. 【二邊】（科註第二九七頁第八行）

《佛學次第統編》：二邊者，執有之邊際，執無之邊際，皆為邪見，故云邊見。肇論曰：「有無之境，邊見所存，豈是處中莫二之道乎？」又謂之增益減損二邊。

一、增益邊，因緣所生之法，若分別推求，本無自性，眾生不了，執之為有，是名增益也。

二、損減邊，因緣所生之法，若分別定

無，即是損減實有成就之性，是名損減也。

2168. 【六度】（科註第三〇〇頁倒數第五行）

《三藏法數》：〔出六度集經〕

一、檀那，梵語檀那，華言布施。施有二種：一者財施，謂以飲食、衣服、田宅、珍寶及一切資身之具，悉能施之。二者法施，謂從諸佛及善知識，聞說世間、出世間善法，以清淨心轉為他說也。

二、尸羅，梵語尸羅，華言性善。謂好行善道，不自放逸，此據義而譯也。正翻止得，謂止惡得善也。又翻為戒，謂戒能防止身口所作之惡也。

三、羼提，梵語羼提，華言忍辱。忍辱有二種：一者生忍，謂於恭敬供養中，不生憍

逸，於嗔罵打害中，不生怨恨也。二者法忍，謂於寒熱風雨飢渴等法，惱害之時，能安能忍，不生嗔恚憂愁也。

四、毗梨耶，梵語毗梨耶，華言精進。精進有二種：一者身精進，謂若勤修善法，行道禮誦，與夫講說，不自放逸也。二者心精進，謂若勤行善道，心心相續，不自放逸也。

五、禪那，梵語禪那，華言靜慮。專心斂念，守一不散之謂也。禪有二種：一者世間禪，謂色界、無色界凡夫所修禪也。二者出世間禪，謂聲聞、緣覺、菩薩所修禪也。

六、般若，梵語般若，華言智慧。謂照了一切諸法皆不可得，而能通達一切無礙，為諸眾生種種演說也。

《三藏法數》「六度行——廣六度行」條：「[出成具光明定意經，亦名六德行]」

一、廣施，曠大曰廣，捨財曰施。謂行施者，既懷廣大之心，應當知身非常，四大不淨，會歸敗壞；知身既不我有，財物亦是虛幻，乃至世間萬物皆悉無常，由是觀身非身，觀物非物，縱心恣施，了無罣礙；復能廣弘法施，開化愚蒙，故曰廣施。

二、廣戒，戒，律也。戒品雖多，不出身口意之三業，謂或見眾寶珍琦，凡諸可意之物，身雖貧乏，不妄貪取；或見細妙之色，內觀朽爛，生厭離心，乃至不殺、不盜、不婬等，皆身戒也。或以惡言加己，乃以善言和語至誠而答，乃至不妄言、不綺語、不兩

舌，皆口戒也。復能思惟生死，常懷解脫，又能修習道品之要，深入無為之理，乃至不貪、不瞋、不癡等，皆意戒也。修行之人，於此三業之戒，自既堅持不犯，復能展轉化他，廣弘戒法，故曰廣戒。

三、廣忍，忍者，耐也。謂菩薩修行之時，若人罵詈，知其從聲，而出於此，觀了言語性空，意亦如是，視諸慚辱，空無所有，如此則瞋恚不生，忍行可進。身既能爾，復能展轉化他，令行忍耐，故曰廣忍。

四、廣精進，謂菩薩修行道品，當勤精進，節其飲食，除於睡臥，晨夜惺惺，莫令怠惰，乃至為人，廣說法要，不以為煩；開教愚頑，不辭勞倦。自既能爾，復能展轉化

他，令其精進。故曰廣精進。

五、廣一心，一心者，心不雜亂也。謂菩薩修行禪定之時，一心寂靜，離諸散亂。於孝事父母，尊敬師友，斷愛遠俗，空閑寂寞，皆當專一其心；乃至多欲、多諍、多作、多惱，或譽或毀，或利或失，於是等處，並當專一其心，不撓不動。自既能爾，復能展轉化他，於一切時處，皆一其心。故曰廣一心。

六、廣智慧，智慧者，照了萬法，通達無礙也。謂菩薩修行之時，若墮見聞，則有一切塵境所蔽，當以智慧一一照了，觀其所起，察其所滅；處愛欲中，心在道品之藏；寄濁惡界，心遊清淨之鄉；入險隘路，心思

方便之道。故能絕三界之妄想，證涅槃之真空。自既能爾，復能展轉化他，令修智慧。故曰廣智慧。（參見「六度」1187）

2169. 【大慈定】（科註第三一〇頁第七行）

《法相辭典》「住慈定者刀毒水火皆不能害」條：

大毗婆沙論八十三卷二頁云：如契經說。住慈定者。刀毒水火皆不能害。必無災橫而致命終。問何故爾耶？

尊者世友（菩薩名。佛滅後四百年出世，婆沙四評家之一）作如是說。以慈三摩地是不害法故。復作是說。慈三摩地威勢大故。復作是說。慈三摩地為饒益他。諸天善神皆擁衛故。復作是說。修靜慮者靜慮境界。具神通

者神通境界。所有威德不思議故。復作是說。住慈定者起勝分心。非勝分心有死生故。大德說曰。若住慈定。色界大種遍身分生。令所依身堅密如石。故不可害。

2170. 【根本教】（科註第三三九頁倒數第三行）

《法華遊意上》曰：根本法輪者，謂佛初成道，華嚴之會純為菩薩，開一因一果法門，謂根本之教也。

2171. 【一字】（科註第三三九頁倒數第三行）

《三藏法數》：「出大方廣師子吼經」一字者，一理之名字也。理本無名無字，超心意識，離性離相，無作無示，非諸眾生所能思議，惟佛如來究盡明了。經云：法惟一字，所謂無字。是也。

2172. 【隨他教】（科註第三五九頁第七行）

《三藏法數》「隨他意語」條：謂佛一向隨順他機之意，說於方便之法，導引眾生，故名隨他意語。

2173. 【隨自】（科註第三五九頁第八行）

《佛學大辭典》「隨自意語」條：（術語）如來三語之一。佛隨順自意自說所證之一實等法者。

涅槃經三十五曰：「如我所說十二部經，或隨自意說，或隨他意說，或隨自他意說。」
《天台教學辭典》「隨自意隨他意」條：隨自意與隨他意之並稱。略云隨自隨他。又云隨智隨情。

佛說法時，依其自內證而說者，稱為隨自

意、隨智；其所說者，稱為隨自意語、隨智說。反之，順應對方之想法而說，稱為隨他意、隨情；其所說者，稱為隨他意語、隨情說。復次：不違佛之自內證而順應對方想法，與其同一說法，稱為隨自他意、隨情智；其所說者，稱隨自他意語、隨情智說。

此中，隨自意、隨他意、隨自他意之說，均見于『南本涅槃經』卷三二迦葉菩薩品。智者大師復就真俗二諦說，分別稱之為隨智、隨情、隨情智。

又台宗在教相分判上，以佛自顯之真實祕意為隨自意，隨順眾生之機情，而施各種方便為隨他意，而判法華為隨自意之教，其他諸經則隨他意之說。此外，諸宗間亦廣用

「隨自隨他」語，以判經之權實深淺，如『大日經疏』卷七及『金剛頂大教王經疏』卷一，均謂真言密教，為隨自意說，顯教為隨他意方便說。

日僧源空大師『選擇本願念佛集』以念佛為佛之隨自意，定散諸行之法為隨他意。

2174. 【證滅相應】（科註第三八〇第八行）

《佛學大辭典》：

○證：（術語）無漏之正智，能契合於所緣之真理，謂之證。勝鬘寶窟中末曰：「緣起相應，名之為證。」大乘義章一曰：「已情契實，名之為證。」同九曰：「證者是知得之別名也。」俱舍論二十五曰：「如實覺知四聖諦理，故名為證。」

○滅（節錄）：（術語）有三種：一涅槃，

譯為滅。涅槃之體，無為寂滅。故名滅。二尼彌留陀，譯為滅。四諦中之滅諦也。三毘尼，譯為滅，是戒行也。戒行能滅諸惡，故曰滅。前二者體是滅，毘尼之滅，有所滅也。

○相應（節錄）：（術語）即契合之義。

淨土論註上曰：「相應者，譬如函蓋相稱也。」演秘鈔七曰：「相應字，汎指契合義。」

2175. 【世間者，名為五陰】（科註第三八二頁第六行）

《三藏法數》「三種世間」條：「出大智度論」隔別名世，間差名間。謂十界假名、五陰、國土三種，一一差別不同，故名三種世間。（十界者，佛界、菩薩界、緣覺界、聲聞界、天界、人界、阿脩羅界、餓鬼界、

畜生界、地獄界也。五陰即眾生身，以此身是色受想行識五陰所成故也。）

一、假名世間，亦名眾生世間。假名者，於十界五陰實法上，假立名字，各各不同，是為假名世間。（實法者，謂十界五陰皆實有也。假立名字者，謂十界名字，非實有也。既有十界五陰實法，即有十界眾生假名。且如人界中，各各有身，即各各有名字也。餘界亦然。）

二、五陰世間，亦名五眾世間。五陰者，色受想行識也。十界五陰各各差別，故名五陰世間。（色即質礙之色，受即領納諸塵，想即思想，行即造作，識即分別善惡。以此五者，陰覆真性，皆名為陰。）

三、國土世間，國土者，即眾生所依之境

界也。既有能依之身，即有所依之土。十界所依，各各差別，故名國土世間。

2176. 【有常】（科註第三八四頁第三行）

《佛學次第統編》「常」條：常者，無盡期故。清淨法界，無生無滅，性無變易，故說為常。四智心品所依常故，無斷盡故，亦說為常。（四智：一大圓鏡智，二平等性智，三妙觀察智，四成所作智。）

2177. 【無常】（科註第三八四頁第三行）

《佛學大辭典》：（術語）世間一切之法，生滅遷流，剎那不住，謂之無常。無常有二：一剎那無常，謂剎那剎那有生住異滅之變化也。二相續無常，謂一期相續之上有生住異滅之四相也。

涅槃經一曰：「是身無常，念念不住，猶如電光暴水幻炎。」

智度論二十三曰：「一切有為法無常者。」

新新生滅故。屬因緣故。」

2178. **【盡不盡】**（科註第三八四頁第四行）

《法相辭典》「**盡法**」條：瑜伽八十七卷二十五頁云：謂彼諸行、於未來世，衰老法故；說名盡法。

○不盡法

《佛學大辭典》「**無盡**」條：（術語）無為法離生滅之相，故為無盡，又有為法之緣起，一多相即，故為無盡。無為法之無盡，權教所談，有為法之無盡，實教所談，華嚴宗盛談此義。

維摩經菩薩行品曰：「何謂無盡？謂無為法。」註曰：「肇曰：有為法有三相，故有盡。無為法無三相，故無盡。」

大日經疏十四曰：「無盡者，即是無相別名。」

2179. **【動不動】**（科註第三八四頁第四行）

《佛學大辭典》「**動不動法**」條：（術語）欲界之法，無常迅速，故為動法，上二界之法長久，故名不動法。（上二界：色界、無色界。）

遺教經曰：「一切世間動不動法，皆是敗壞不安之相。」

維摩經五曰：「什云：欲界六天為動法。上二界壽命劫數長久，外道以為常，名不動法。」

2180. 【從果向因】（科註第三八九頁第一行）

《佛光大辭典》：即從三身圓明之果位返向發心修行之因地。乃「從因向果」之對稱。例如果位上之佛為化導眾生之故，乃方便示現菩薩身、聲聞身；另如念佛行者已往生淨土後，再返回娑婆之苦界，行還相迴向之攝化，皆是從果向因。（還相迴向：迴向有二種相：一者往相，二者還相。「往相迴向」：謂以己功德迴施一切眾生，願共往生安樂淨土。「還相迴向」：自淨土還來穢土，濟度一切眾生使向佛道也。）

2181. 【事持理持】（科註第四一七頁第八行）

《阿彌陀經要解》：事持者。信有西方阿彌陀佛。而猶未達是心作佛。是心是佛。但

以決志願求生故。如子憶母。無時暫忘。名為事持。

理持者。信彼西方阿彌陀佛。是我心具。是我心造。即以自心所具所造洪名。而為繫心之境。令不暫忘。名為理持。

2182. 【如來天眼】（科註第四二一頁倒數第三行）

《三藏法數》「如來十力」條（節錄）：八知天眼無礙智力，謂如來證知天眼清淨，見諸眾生死時生時，端正醜陋，善惡業緣，皆悉無礙，故名知天眼無礙智力。

《法相辭典》「如來天眼遍行一切有情義境」條：瑜伽七十卷十二頁云：復次有四種相，當知如來所得天眼，遍行一切有情義境。一、現見住造能感一切趣業有情故。

二、現見住種種無量生處有情故。三、現見有中有死生有情故。（「中有」即中陰也。謂已死之後，未生之前，於其中間識未托胎，是名中有。）四、現見無中有死生有情故。

2183. 【小乘菩薩：未斷一毫之煩惱】（科註第四二四頁第二行）

《佛學大辭典》「伏惑行因」條：（術語）謂藏教之菩薩雖伏見思之惑，然修行三祇之因，惑未斷盡也。以斷此三界之惑，即不能再生於三界，化益眾生也。

○「愛見大悲」條：小乘之菩薩，於三大阿僧祇劫間，發四弘誓願，修六度萬行，濟度眾生。然未斷見思之煩惱，為伏惑行因，故認能愛所愛二相，其大悲亦虛妄不淨，故

令人為疲厭之想，當捨離之也。

2184. 【隔歷之中道】（科註第四二四頁第四行）

《佛學大辭典》「隔歷三諦」條：（術語）空為但空，破見思之惑。假為但假，破塵沙之惑。中為但中，破無明之惑。又自空觀而入於假觀，自假觀而入於中觀，如此空假中三者，次第各別。名為隔歷之三諦，別教之分際也。

玄義一上曰：「隔歷三諦，麤法也。圓融三諦，妙法也。」

四教儀集註下，明別教之理智曰：「理則隔歷三諦，智則三智次第。」

2185. 【一心具十法界】（科註第四二五頁倒數第四行）

《中國大百科全書》「天台宗」條：摩訶止觀中說：「夫一心具十法界，一法界又具十法界、百法界。一界具三十種世間，百法界即具三千種世間，此三千在一念心。若無心而已，介爾有心，即具三千。」（介爾，形容極微弱之心也）

一法界即有十法界，十法界互具而顯現為百法界。一界又有「十如是」，還有「眾生」、「國土」、「五陰」三種世間，「十如是」和三種「世間」互具，而為三十種世間。百法界和三十種世間互具，而有三千世界。此三千世界紛然雜陳，仍在一念心中。三千世界是由一心的活動而發生的，所以《止觀輔行記弘決》中說：「三界無別法，唯

是一心所作」。（十如是：如是相〔相貌〕、如是性〔性分〕、如是體〔體質〕、如是力〔力用〕、如是作〔造作〕、如是因〔習因〕、如是緣〔緣助〕、如是果〔習果〕、如是報〔報果〕、如是本末究竟等〔此之本末，皆同實相，一理平等〕）

2186. 【大聲聞】（科註第四五一頁第一行）

《佛地經論卷第二》：無量大聲聞眾者。其數甚多難可算計。故名無量。

聞佛言音。而入聖道故名聲聞。並出家僧故名為眾。

一切皆是最極利根波羅蜜多種性聲聞故名為大。（波羅蜜多種性，菩薩種性也。波羅蜜多：譯言究竟、到彼岸、度無極，又單譯曰度。以名菩薩之大行者，菩薩之大行，能究竟一切自行化他之

事，故名事究竟，乘此大行能由生死之此岸到涅槃之彼岸，故名到彼岸。因此大行能度諸法之廣遠，故名度無極。）

有義皆住無學果位故名為大。

如實義者。皆是不定種性聲聞。得小果已趣大菩提故名為大。（回轉聲聞緣覺之小乘根性而趣向大乘之佛道。）

2187. 【方便法身】（科註第四六〇頁倒數第三行）

《佛學大辭典》（術語）二種法身之一。

是應身化身之總名也。（二種法身：一法性法身，謂證得法性理體之佛之真身，攝於三身中之法身、報身中。二方便法身，由法性法身示現眾生化益方便之佛之應化身。）

2188. 【五逆】（科註第四七三頁倒數第五行）

《佛學大辭典》：（術語）又曰五無間業。

罪惡極逆於理，故謂之逆。是為感無間地獄苦果之惡業，故謂之無間業。此有三乘通相之五逆，大乘別途之五逆，同類之五逆，提婆之五逆等。

○三乘通相五逆：（名數）通於三乘所立之五逆。又曰小乘之五逆。常言之五逆是也：一殺父，二殺母，三殺阿羅漢，四由佛身出血，五破和合僧（由罪之輕重次第）。

破和合僧者，多數僧眾，和合而行法事；修佛道，以手段離間之，使之鬥亂，使之廢法事。五逆之中，此罪最重。

○大乘別途五逆：（名數）大薩遮尼犍子所說經四曰：有五種罪名為根本。何等為

五？

一者破壞塔寺焚燒經像，或取佛物法僧物，若教人作，見作助喜，是名第一根本重罪。

若謗聲聞闍支佛法及大乘法，毀_{zì}些_{py}（音紫，通訾。詆毀）、留難、隱蔽、覆藏，是名第二根本重罪。

若有沙門信心出家，剃除鬚髮身著染衣，或有持戒或不持戒，繫閉牢獄枷鎖打縛，策役驅使責諸發調，或脫袈裟逼令還俗，或斷其命，是為第三根本重罪。

於五逆中若作一業是為第四根本重罪。

謗無一切善惡業報，長夜常行十不善業，不畏後世，自作教人堅住不捨，是為第五根

本重罪。

小乘之五逆，與此中第四一逆相當。

○同類五逆：（名數）

一、犯母與無學之比丘尼，是殺母罪之同類。

二、殺人定中之菩薩，是殺父罪之同類。

三、殺有學之聖者，是殺羅漢罪之同類。

羅漢者，無學之聖者也。

四、奪僧眾成和合之緣，不使和合之事成就，是破僧罪之同類。

五、破佛之_{sū}宰_{4x}（音蘇）堵波（宰堵波，塔也），是出佛身血之同類。

俱舍論十八曰：「同類者何？頌曰：汙母無學尼，殺住定菩薩，及有學聖者，奪僧和

合緣，破壞窄堵波，是無間同類。」

○提婆五逆：（故事）法華文句八下曰：「誘拐五百比丘，而破和合僧（是一）。擲大石而自佛身出血（是二）。教阿闍世王放醉象使之踐佛（是三）。以拳殺華色比丘尼（是四）。置毒於手之十爪，欲由禮佛足而傷佛（是五）。」

是非五種各別之五逆，乃重同類而成五數，蓋自佛身出血與教阿闍世王及置毒於爪中，為同一之逆罪。配之於別種之五逆，則但為三逆罪也（破和合僧、惡意出佛身血、殺阿羅漢）。

同次文曰：「若作三逆，教王毒爪並害佛攝。」

○五逆輕重：（雜語）大乘義章七曰：「殺父最輕，殺母次重，殺阿羅漢次重，出佛身血次重，破和合僧最重。故成實云破僧最重，何故如是？離三寶故。〔中略〕可入聖者，不得入聖。坐禪學問，讀誦禮拜，如是等事，一切不得，所以最重。」

2189. 【聲字皆實相】（科註第四七六頁第五行）

《佛光大辭典》「聲字實相」條：為日本真言宗教義之一。謂聲字即實相之體；亦即一切音聲文字之自體不外是實相。自如來之三密而言，身、語、意三業原本平等，遍滿宇宙全體，即森羅萬象悉具如來之三密，此乃本有之佛，唯因眾生不自覺，故如來以音聲說教，以文字悟教。故知聲字為如來之語

密，與如來之身密（實相，即事物本來之面目）全然平等，故聲字即其本來實相。又五大（大日經所說，地水火風空也）悉具一切音響，十界皆具言語，六塵悉有文字，法身即是實相，故聲字實相乃表「法佛平等」之三密，亦為眾生本具之曼荼羅。「《聲字實相義（空海）》：本書自真言密教之立場闡明聲字實相之義（一切音聲文字與實相相即），為教相學上重要之典籍。係依據大日經卷二具緣品之「等正覺真言」一頌而展開；謂「聲字即實相」乃三密中之語密，故進一步說明語密之實相，並藉此開示三密平等之最高旨趣。」

2190. 【大曼陀羅】（科註第六三〇頁第三行）

《佛學次第統編》「四曼」條（節錄）：
曼荼羅，新舊之譯，有種種：舊譯多曰壇，

又云道場；新譯多曰輪圓具足，又云聚集。此中就體而言，以壇或道場為正意。就意而言，以輪圓具足或聚集為本意。

大曼荼羅，總集諸尊之壇場，及其諸尊之形體，并圖畫其壇場之全體，及諸尊一者是也。是為曼荼羅之總體，故云大。大者五大之義，又廣大之義，他三種（三昧耶曼荼羅、法曼荼羅、羯磨曼荼羅）雖亦係五大所成，而此為總體，且最廣大，故獨名為大。（中略）前一為總體，後三為別德。大曼荼羅，是諸尊之人體。此諸尊所說之法門，是法曼。此諸尊所持之器械，是三昧耶曼。此諸尊之所作，是羯磨曼。密教分別萬有，常用六大、四曼、三密之言。

2191. 【三寶】（科註第六三五頁倒數第二行）

《佛學大辭典》「六種三寶」條：（名數）

一、同體三寶，即一體三寶也。（一體三

寶：三寶一一之體有三寶之義，佛之體上有覺照之義者，佛寶也，有軌則之義者法寶也，無違諍之過者僧寶也，乃至僧有觀智者為佛寶，有軌則者為法寶，和合者為僧寶。）

二、別相三寶，即化相三寶也。（謂小乘之三寶也。如佛為丈六之化身，法為四諦十二因緣，僧為羅漢及緣覺。先以此三寶教化眾生，故謂之化相三寶。）

三、一乘三寶，究竟之法身為佛寶，一乘之法為法寶，一乘之菩薩眾為僧寶。勝鬘經，法華經等之意也。

四、三乘三寶，為三乘者所現之佛之三身

為佛寶，三乘之法為法寶，三乘之眾為僧寶。勝鬘經，攝論等之意也。

五、真實三寶，三身為佛寶，一切無漏之教理行果為法寶，見諦已上之三乘聖眾為僧寶。

六、住持三寶，同於四種三寶之中。見義林章六本。（久住於世保持佛法之三寶也。木佛畫像，住持之佛寶也；三藏經典，住持之法寶也；剃髮染衣之比丘僧，住持之僧寶也。）

2192. 【三善根】（科註第六三七頁倒數第一行）

《三藏法數》：「出阿毘達磨集異門足論」

一、無貪善根，謂於五欲之境，不貪、不著、不愛、不樂，此無貪法，是善種性，能為無量善法根本，故名無貪善根。

二、無瞋善根，謂於一切眾生，不生憤恚，不欲損惱，此無瞋法，是善種性，能為無量善法根本，故名無瞋善根。

三、無癡善根，謂於一切諸法，皆悉明了通達，知是善法，知是不善法，知有罪法，知無罪法，知應修法，知不應修法，此無癡法，是善種性，能為無量善法根本，故名無癡善根。

2193. 【不動】（科註第六四二頁第四行）

《三藏法數》「不動義」條：不動者，謂真如性體，圓常凝靜，不遷不變也。

2194. 【一切妙寶皆彌陀性德所本具】（科註第六四八頁第七行）

《阿彌陀經要解》：

「又舍利弗。極樂國土。七重欄楯。七重羅網。七重行樹。皆是四寶。周匝圍繞。是故彼國名為極樂。」

各言七重者，表七科道品。皆是四寶者，表常樂我淨四德。周匝圍繞者，彼土佛及菩薩，並諸聲聞，其數無量，則有無量住處，亦有無量七重欄楯、羅網、行樹遍滿彼國，處處莊嚴不可窮盡。

2195. 【圓明具德】（科註第六四八頁倒數第四行）

《佛學大辭典》「賢首十宗」條（節錄）：圓明真性，具足法界萬德，更無一法欠缺，一真法界無盡無極之義。

2196. 【無生】（科註第六四九頁倒數第三行）

《佛學大辭典》：（術語）涅槃之真理，

無生滅，故云無生。因而觀無生之理以破生滅之煩惱也。圓覺經曰：「一切眾生於無生中。妄見生滅。是故說名轉輪生死。」最勝王經一曰：「無生是實，生是虛妄。愚痴之人，漂溺生死；如來體實，無有虛妄，名為涅槃。」仁王經中曰：「一切法性真實空，不來不去，無生無滅，同真際，等法性。」梵網經上曰：「伏空假，會法性，登無生山。」止觀大意曰：「眾教諸門，大各有四，乃至八萬四千不同，莫不並以無生為首。今且從初於無生門遍破諸惑。」肇論新疏遊刃中曰：「清涼云：若聞無生者，便知一切諸法皆悉空寂，無生無滅。但於嚴土利他不生喜樂，而趣於寂故，成聲聞乘也。若

聞無生，便知從緣，故無生等，成緣覺乘。若聞無生，便知諸法本自不生。今則無滅，即生滅而無生滅，無生滅不礙於生滅。以此滅惡生善，利自利他，成菩薩乘。」垂裕記二曰：「無生寂滅，一體異名。」

2197. 【依正二報四種莊嚴】（科註第六六五頁第五行）

《觀無量壽佛經疏》：又言人法者是所觀之境。即有其二：一者依報，二者正報。

就依報中即有其三：一者地下莊嚴，即一切寶幢光明互相映發等是。二者地上莊嚴，即一切寶地池林寶樓宮閣等是。三者虛空莊嚴，即一切變化寶宮華網寶雲、化鳥風光動發聲樂等是。如前雖有三種差別，皆是彌陀

淨國無漏真實之勝相。此即總結成依報莊嚴也。又言依報者，從日觀下至華座觀已來總明依報。就此依報中即有通有別。言別者，華座一觀是其別依，唯屬彌陀佛也。餘上六觀是其通依，即屬法界之凡聖，但使得生者共同受用故言通也。又就此六中即有真有假。言假者，即日想、水想、冰想等是其假依，由是此界中相似可見境相故。言真依者，即從琉璃地下至寶樓觀已來是其真依。由是彼國真實無漏可見境相故。

二就正報中亦有其二：一者主莊嚴，即阿彌陀佛是。二者聖眾莊嚴，即現在彼眾及十方法界同生者是。又就此正報中亦有通有別。言別者，即阿彌陀佛是也，即此別中亦

有真有假。言假正報者，即第八像觀是也。觀音勢至等亦如是，此由眾生障重染惑處深，佛恐乍想真容無由顯現，故使假立真像以住心想，同彼佛以證境故言假正報也。言真正報者，即第九真身觀是也。此由前假正，漸以息於亂想、心眼得開，粗見彼方清淨二報種種莊嚴以除昏惑，由除障故得見彼真實之境相也。言通正報者，即觀音聖眾等已下是也。向來所言通別真假者，正明依正二報也。（按：或可理解為，依正二報之莊嚴各有通有別，故曰四種莊嚴。）

2198. 【斷三界之見惑】（科註第六六頁第七行）

《佛學大辭典》「見惑品數」（節錄）：
（雜語）小乘俱舍立八十八。八十八者於一切

煩惱中貪、瞋、痴、慢、疑、身見、邊見、

邪見、見取見、禁戒取見之十惑，名為本

惑，餘悉名隨惑。此中貪瞋痴慢之四，通於

見修二斷，疑與五見者，唯見斷也。此見斷

之十惑，就所迷之諦理而差別為八十八使

也。即苦集滅道之四諦為所迷之真理，迷其

真理而起，於欲界為三十二，於色界為二十

八，於無色界為二十八，通三界而為八十八

也。

欲界之三十二者，先迷於苦諦之理而起十

惑：

一身見，以五蘊假和合之苦果迷執為常一

之我見也。

二邊見，以為此我體死後常住，或以為死

後斷絕，各執一邊也。

三邪見，此現在之身對於過去業因之果報

撥無道理也。

四見取見，迷執前三見為正見也。

五戒禁取見，迷執現在苦身作種種邪戒苦

行，為此身生於人天樂處之因也。

六貪，愛以前五見為可者。

七瞋，瞋以前五見為非者。

八痴，不知五見之理非也。

九慢，以五見為是而生慢心也。

十疑，疑苦諦之理也。

以上十惑中五見與疑，直以諦理為所迷，

故謂為親迷之惑。他之貪瞋痴慢四者，以其

五見為所迷，故謂為疏迷之惑。此親疏之十

惑為迷於欲界苦諦真理而起之煩惱，故人於見道，觀欲界苦諦時，一時斷之。

次，迷於集諦之理而起七惑。前十惑中除身邊戒之三見。集諦者業因也，無以業因而迷執我體者，故無身見，無身見故無邊見。戒禁取見，為非人天之業因而謬為人天之業因者，雖有迷於集諦之理而起之道理，然實際外道修種種戒禁時，迷執其現於吾身上，自以其苦行之身為人天之生因，故攝之於苦諦，而不入於集諦。其七惑中第一邪見，撥無惑為生死之因之道理也。第二見取見，迷執其邪見為正見也。第三疑，疑集諦之理也。其他貪瞋痴慢四者以前三惑為所迷而起，如前之苦諦下。

次迷於滅諦之理而起有七惑，如集諦下。滅諦者，涅槃也。撥無無涅槃者，邪見也。以此邪見為正見者見取見也。疑涅槃而無決定之信者，疑也。以此三見為緣而起者，貪瞋痴慢之四也。

次迷於道諦之理而起，有八惑。於前之七惑加戒禁取之一。有一類外道，修無想定誤為人涅槃之正道，是由迷於道諦之理而起之非道計道之戒禁取見也。餘七惑如集諦例。已上總為欲界之三十二惑。

然色界與無色界各有二十八者，於四諦下之惑各除瞋之一故也。上二界為定地，非如欲界之為散地，故不起如瞋恚之麤動煩惱。

於已上三界通計四諦下之惑而為八十八

也。於見道十五心（觀四諦，而生無漏之忍、智，各有八種，名曰十六心。俱舍宗謂前十五心為見道，後一心為修道）之間斷之，故云八十八使之見惑。

2199. 【四句門】（科註第五三七頁第五行）

《佛學大辭典》「四句分別」條：（術語）以有空分別諸法，謂為有而非空，是第一句有門也。

反之而謂為空而非有，是第二句，空門也。

反之而謂為亦有亦空，是第三句，亦有亦空門也。

反之而謂為非有非空，是第四句，非有非空門也。

有無之法門盡於此，更無第五句。就一異

有無等義而分別之，亦如是，謂之四句門。又云四句分別。此中初二句云兩單，後二句為俱是俱非，亦曰雙照雙非。

2200. 【世間（二）】（科註第三八二頁第八行）

《佛學次第統編》「三世間」條：前言世間，但就眾生而說世間。茲合凡聖而說，亦分之為三世間：

一、器世間，即國土世間，舉如來所化之境。

二、眾生世間，舉如來所化之機類。

三、智正覺世間，如來具大智慧，覺了世間出世間之法，是如來教化一切眾生，為種種差別之智身也。（參見「三世間」904附、「三種世間」2175）

2201. 【《觀經》十則】（科註第七三二頁第三行）

《觀經四帖疏·玄義分卷第一》：若作此見，自失誤他。為害茲甚……今者一一悉取

佛說以為明證。就此證中即有其十句。何者：

第一如觀經云。佛告韋提。我今為汝廣說眾譬。亦令未來世一切凡夫欲修淨業者得生西方極樂國土者。是其一證也。

二言如來今者為未來世一切眾生為煩惱賊之所害者說清淨業者。是其二證也。

三言如來今者教韋提希及未來世一切眾生觀於西方極樂世界者。是其三證也。

四言韋提白佛。我今因佛力故見彼國土。若佛滅後諸眾生等濁惡不善五苦所逼。云何當見彼佛國土者。是其四證也。

五如日觀初云。佛告韋提汝及眾生專念已

下乃至一切眾生自非生育有目之徒見日已來者。是其五證也。

六如地觀中說言。佛告阿難。汝持佛語。為未來世一切眾生欲脫苦者說是觀地法者。是其六證也。

七如華座觀中說言。韋提白佛。我因佛力得見阿彌陀佛及二菩薩。未來眾生云何得見者。是其七證也。

八次下答請中說言。佛告韋提。汝及眾生欲觀彼佛者當起想念者。是其八證也。

九如像觀中說言。佛告韋提。諸佛如來入一切眾生心想中。是故汝等心想佛時者。是其九證也。

十如九品之中一一說言為諸眾生者。是其

十證也。

上來雖有十句不同。證明如來說此十六觀法但為常沒眾生。不干大小聖也。以斯文證。豈是謬哉。

2202. 【極微】（科註第八〇五頁第一行）

《唯識名詞白話辭典》：又作極微塵，舊譯鄰虛塵。物質分析至極小不可再分之單位，稱極微。依《俱舍論》卷十二謂：以一極微為中心，集合上、下及四方等六方之極微而成一團，稱作「微」，又稱「微塵」，亦即合七極微為一微塵，始為天眼等之所見。

集合七微塵謂一金塵，集合七金塵謂一水塵，集合七水塵謂一兔毛塵，集合七兔毛塵謂一羊毛塵，集合七羊毛塵謂一牛毛塵，集

合七牛毛塵謂一隙遊塵。

金塵、水塵能通過金中、水中的空隙，故塵有極微細之意。兔毛塵、羊毛塵、牛毛塵，乃表示塵如兔、羊、牛的毛端之微細。隙遊塵則指如窗隙間，吾人肉眼可視之光中浮遊細塵而言。

極微集合形成具體物質之時，至少須具足地、水、火、風四大，與色、香、味、觸四塵始能形成。因不能缺少其一，故稱「八事俱生，隨一不減」。見《成唯識論述記》卷二。

2203. 【三者不可說法】（科註第八一二頁第七行）

《大智度論初品總說》如是我聞釋論第三：問曰。佛自說佛法不說餘經，若藥方

星宿算經世典。如是等法，若是一切智人，何以不說？以是故知非一切智人。

答曰。雖知一切法。用故說。不用故不說。有人問故說。不問故不說。復次一切法略說有三種。一者有為法。二者無為法。三者不可說法。此已攝一切法。

問曰。十四難不答，故知非一切智人。何等十四難：世界及我常，世界及我無常，世界及我亦有常亦無常，世界及我亦非有常亦非無常；世界及我有邊，無邊，亦有邊亦無邊，亦非有邊亦非無邊；死後有神去後世，無神去後世，亦有神去亦無神去，死後亦非有神去亦非無神去後世；是身是神，身異神異。若佛一切智人。此十四難何以不答？

答曰。此事無實，故不答。諸法有常無此理，諸法斷亦無此理。以是故，佛不答。譬如人問搆牛角得幾升乳，是為非問，不應答。復次世界無窮如車輪，無初無後，復次答此，無利有失墮惡邪中。佛知十四難常覆四諦諸法實相，如渡處有惡虫水不應將人渡，安隱無患處，可示人令渡。復次有人言，是事非一切智人不能解。以人不能知故佛不答。

2204. 【出家味】（科註第九一二頁倒數第三行）

《大乘義章卷第十一》：信家非家。出家學道。解脫種種在家之難。受離欲戒。得戒愛味。名出家味。地持說此為出家樂。

2205. 【純情】（科註第九一七第三行）

《首楞嚴義疏卷第八》（長水疏）：阿

難，一切世間生死相續，生從順習，死從變流，臨命終時未捨煖觸，一生善惡俱時頓現。死逆生順，二習相交。順逆有二。一約情。一切眾生好生惡死。生即順情。死即逆情。（中略）二約業。業能感果。

別明情想昇沈五：

一明純想。純想即飛，必生天上。若飛心中兼福兼慧及與淨願。自然心開見十方佛。一切淨土隨願往生。此有二類。若唯有想不兼福慧。即但持戒而厭此身。必生天上。若於持戒兼修福慧。發見佛願。深厭三界。必生淨土。見十方佛即獲法忍。故云心開。如觀經說。

二情少想多。情少想多。輕舉非遠。即為飛仙大力鬼王飛行夜叉地行羅刹。遊於四天。所去無礙。想多故飛行自在。情少故受仙鬼形。此之等類。多因邪想不正修行。即是不修戒慧但修邪定。不持戒故墮鬼神道。以修定故有大神通。（中略）

三情想均等。情想均等。不飛不墜。生於人間想明斯聰。情幽斯鈍。不昇為天仙。不墜落三塗。仍於均等之中。想或稍強。根必聰慧。情或稍重。根必暗鈍。雖同人類。亦由情想有此差異。即別報也。

四情多想少。情多想少。流入橫生。重為毛群。輕為羽族若望下文。此當六情四想也。橫生旁生也。然有輕重。若情稍重。報

為走獸。故曰毛群。若想稍強。身為飛禽。故云羽族。

五純情。純情即沈阿鼻獄。若沈心中。有謗大乘。毀佛禁戒。誑妄說法。虛貪信施。濫膺恭敬。五逆十重。更生十方阿鼻地獄。阿鼻此云無間。即第八獄也。

2206. 【吹毛示弟子】（科註第九六八頁第六行）

《圓悟佛果禪師語錄卷第十四》：鳥窠吹布毛尋有人省悟。得非此段大因緣。時至根苗自生也。亦機感相投有地也。亦當人密運無間借師門發揮。

2207. 【如我按指，海印發光】（科註第九九二頁倒數第一行）

《楞嚴經》：譬如琴瑟笙篴琵琶雖有妙

音，若無妙指終不能發，汝與眾生亦復如是，寶覺真心各各圓滿，如我按指海印發光。

《長水疏》：琴等，眾生也。妙音，藏性也。妙指，實智也，發起用也。按指，約喻指法，即無生智，合無相理，大用現前。言海印者。大集經云，閻浮所有色像，大海皆有印文，喻佛如來法身性海普現一切妙用之光也。

2208. 【六朝】（科註第九九五頁倒數第四行）

《漢語大詞典》：指魏、晉、後魏、北齊、北周和隋。這些朝代皆建都北方，稱為北朝六朝。三國至隋統一前後三百餘年的歷史時期亦統稱為六朝，如：六朝建築、六朝

書法，皆兼舉南北六朝而言。

2209. **【昆明池】**（科註第九九八頁第九行）

《漢語大詞典》：湖沼名。漢武帝元狩三年於長安西南郊所鑿，以習水戰。池周圍四十里，廣三百三十二頃。宋以後湮沒。

2210. **【當情】**（科註第一〇七四頁倒數第三行）

《佛學大辭典》「**當情現相**」條：（術語）亦名中門存境。由迷情妄想而現無體之實我實法相分也。

夏蓮居老居士簡介：

夏蓮居，號一翁，原名夏繼泉，字溥齋，號渠園，山東鄆城人，清朝雲南提督夏辛酉之長子。一八八四年三月二十日（甲申二月二十三日）生於新疆于闐，一九六五年十二月十四日（乙巳十一月二十二日）於北京西逝，享年八十二歲。清末曾任直隸知州、江蘇知府、山東團練副大臣等職。辛亥革命中被公推為山東省各界聯合會會長，宣告山東獨立。民國紀元被聘為山東督都府最高顧問，兼秘書長、參謀長等職，此後又歷任多種軍政職務。一九二一年辭職，傾心宗教事業。佛法方面追蹤古德，繼佛光明，德風廣被，大眾同欽，號為南梅（梅光義）北夏（夏蓮居）。蓋由弱冠學儒，廣研程朱陸王之學，甫壯學佛，受戒於宗說俱徹之慧明老法師，廣參內典，深遊佛法，從顯入密，攝禪歸淨，圓解圓修，融通無礙。乙丑年因山東軍閥張宗昌加害，避居日本，備受朝野尊重，各宗耆宿無不親晤，傾談心要。賢俊之士多來問學，甚至恭執弟子之禮，終身不渝。歸國後掩關津門，會集《無量壽經》，誓為此經會成完善之本，以滿先賢兩千餘年未償之願，乃謝絕賓客，冥心孤詣，三年不下樓，稿經數易，方慶告成。普海同欣，稱為善本。九一八後，悲洗劫將臨，乃來京弘法，應廣濟寺方丈現明老和尚之請，宣講淨土法門，現老與京中各寺之方丈均搭衣列座，為影響眾。蓮翁老人在京大宏淨宗，廣育英才，數十年如一日，沾法益者不可勝數。當代尊宿諦閑、慧明、省元諸大長老對其均甚推重。一九四六年紅白教大德貢噶活佛曰：「此間堪任無上密法金剛阿闍黎位者，唯夏公一人而已」。宗門耆宿虛雲老法師讚其曰：「不意為北方能會晤如是之大善知識。」一九六五年冬稍感不適，夜間於念佛聲中安詳西逝。

黃念祖老居士簡介：

黃念祖，法號蓮華龍尊，又字樂生、心示，別號老念、不退翁。祖籍湖北省江陵縣，一九一三年三月初六生於上海。祖上五代單傳代代信佛，至念公一代同胞四人，念公居長，自幼異于常，幾不喜嬉戲玩耍而願跟從舅父（舅父梅光義老居士為著名佛教宿德，與夏蓮居老居士同被尊為「南梅北夏」）聞薰佛法聆聽眾多禪宗公案。一九三一年，考入北京大學工學院（專攻無線電信工程）。性格開朗活躍，學業成績優異，名列全系榜首。大三暑假中，偶讀《金剛經》，至「應無所住而生其心」句，受大震動，自思以凡夫心欲臻此境，除念佛或持咒別無它途，從此深信佛法。一九三六年就職開灤煤礦期間，於夢中覓「家」不可得，與空中問答之際而初悟。抗戰期間，學佛益加精誠。曾皈依禪宗大德虛雲老和尚，又依西藏紅教諾那上師嫡傳弟子蓮花正覺王上師、白教大德貢噶活佛學密（後於一九五九年受蓮花精舍金剛阿闍黎位）。抗戰勝利後回到北京，任北京廣播電台台長。蓮宗大德夏蓮居老居士在北京宣揚淨土法門，念祖以舅父梅光義居士函介，拜謁夏老居士，深蒙獎掖，成為老居士入室弟子。自此隨侍老居士二十年，深得法要。一九五三年，任教於天津大學，課餘讀經修法日有進益。一日觸機成偈，呈夏老居士鑒定，老居士肯定其開悟，許為「唯一心許弟子」。復呈王上師及貢噶上師，獲得二位的印可。文革磨難後，於一九七九年，屏除俗務，廣集中外經論，苦心參研構思醞釀，帶病突擊，時經六載，註成《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》以償師囑。一九九二年三月二十七日凌晨示疾往生。另有《淨土資糧》、《谷響集》、《華嚴念佛三昧論講記》、《心聲錄》及未完成之《大乘無量壽經白話解》等著作通行於世。

附錄一、念公大經解常引經論

目錄之索引

甲 經典

一、無量清淨平等覺經 (488)	二五六
二、阿彌陀過度人道經 (489)	二五六
三、無量壽經 (492)	二五八
四、無量壽如來會 (58)	三三
五、大乘無量壽莊嚴經 (496)	一五九
六、觀無量壽經 (29)	一七
七、大阿彌陀經 (王會本) (48)	二七
八、摩訶阿彌陀經 (魏會本) (清菩薩戒弟子 承貫邵陽魏源會譯)	
九、阿彌陀經 (44)	二四
十、稱讚淨土佛攝受經 (107)	六四
十一、阿彌陀經秦唐兩譯會本 (現代菩薩戒居 士夏蓮居會集)	
十二、觀佛三昧經 (288)	一五三
十三、後出阿彌陀佛偈經 (471)	一五一
十四、阿彌陀鼓音聲王陀羅尼經 (470)	一五一
十五、往生經 (疑指「《十往生經》」，見 142， 七九)	
十六、文殊說般若經 (482)	一五四
十七、般舟三昧經 (472)	一五一
十八、大寶積經 (59)	三三
十九、隨願往生經 (481)	一五四

廿、佛說如幻三摩地無量印法門經 (2071)	卅二、大集經 (724) ……………三七八
……………一〇六八	卅三、梵網經 (1934) ……………一〇一〇
廿一、大般若經 (731) ……………三八一	卅四、藥師經 (2009) ……………一〇四二
廿二、晉譯華嚴經 (2007) ……………一〇四一	卅五、淨名經 (1890) ……………九八五
廿三、唐譯華嚴經 (即《八十華嚴》，見874)	卅六、大梵天王問佛決疑經 (635) …三四一
……………四六二	卅七、密跡金剛力士經 (645) ……………三四五
廿四、法華經 (98) ……………五九	卅八、心地觀經 (667) ……………三五四
廿五、首楞嚴經 (733) ……………三八三	卅九、悲華經 (480) ……………二五四
廿六、金剛經 (157) ……………八六	四十、仁王般若經 (887) ……………四六九
廿七、圓覺經 (179) ……………九九	四一、占察經 (738) ……………三八八
廿八、大毘盧遮那經 (286) ……………一五二	四二、瓔珞經 (984) ……………五一二
廿九、楞伽經 (335) ……………一八四	四三、稱讚大乘經 (2124) ……………一〇三
卅、涅槃經 (379) ……………一〇三	四四、心經 (1039) ……………五三九
卅一、思益經 (404) ……………一一六	四五、大悲心陀羅尼經 (略稱《千手經》，見

2088)	一〇七九	五九、大法炬陀羅尼經 (925)	四八八
四六、勝天王般若經 (1421)	七二五	六十、九品往生阿彌陀三摩地陀羅尼經 (1577)	八一八
四七、罪福報應經 (1918)	九九六	六一、尊勝陀羅尼經 (1206)	六四二
四八、優婆塞戒經 (1940)	一〇一三	六二、蓮花生大士應化因緣經 (942)	四九四
四九、訶欲經 (2021)	一〇四九	六三、佛地經 (547)	二八四
五十、遺教經 (1406)	七二〇	六四、守護國界主經 (2077)	一〇七一
五一、四十一章經 (520)	二六九	六五、如來不思議境界經 (349)	一九一
五二、大乘密嚴經 (1389)	七一三	六六、入佛境界經 (556)	一九〇
五三、普超三昧經 (1446)	七三九	六七、報恩經 (576)	三〇三
五四、金剛頂經 (1484)	七五五	六八、四阿含、增一阿含、長阿含經 (383、 1237、765)...	一〇七、六六〇、四〇一
五五、聖無動尊大威怒王陀羅尼經		六九、金剛華經	
五六、七佛神咒經 (2060)	一〇六四		
五七、陀羅尼集經 (1788)	九三二		
五八、法滅盡經 (165)	九一		

七十、勝思惟梵王經 (699)	三七〇	八一、目連所問經 (483)	二五四
七一、佛名經 (709)	三七三	八二、六波羅蜜多經 (1783)	九三〇
七二、月燈三昧經 (710)	三七四	八三、施燈功德經 (1787)	九三二
七三、入如來智德不思議經 (742) ...	三九〇	等等	
七四、菩薩本生經			
七五、寶雲經 (918)	四八五		
七六、華首經 (956)	五〇二		
七七、正法念經 (《正法念處經》之略名。七十卷，元魏瞿曇般若流支譯。詳說十善業道及生死之過患，地獄等六道之業果，最後說身念處之法。)			
七八、菩薩處胎經 (2078)	一〇七一		
七九、法華三昧觀經			
八十、造像功德經 (1781)	九三〇		

乙 論著	
一、往生論 (194)	一〇五
二、大乘起信論 (330)	一八一
三、大智度論 (487)	二五六
四、大日經疏 (658)	三四九
五、法華嘉祥疏 (669)	三五五
六、法華科註 (1644)	八四九
七、法華文句 (619)	三二九

八、法華遊意 (1380)	七一〇	廿、彌陀圓中鈔 (55)	三二
九、法華論 (570)	一九八	廿一、往生論註 (213)	一一一
十、無量壽經義疏 (淨影疏) (371)	一九九	廿二、龍舒淨土文 (47)	二六
十一、無量壽經義疏 (嘉祥疏) (205)	一〇八	廿三、觀經四帖疏 (153)	八五
十二、法華玄贊 (725)	二七九	廿四、安樂集 (214)	一一二
十三、法華義疏 (849)	四五〇	廿五、宗鏡錄 (344)	一九〇
十四、摩訶阿彌陀經衷論 (清末正定王耕心作)	四一六	廿六、心賦注 (345)	一九一
十五、報恩論 (518)	一七二	廿七、萬善同歸集 (346)	一九一
十六、無量壽經起信論 (524)	一七二	廿八、彌陀通贊 (1674)	八六二
十七、無量壽經箋註 (527)	一七二	廿九、梵室偶談 (1749)	九一一
十八、彌陀疏鈔 (53)	三二	卅、觀經約論 (1827)	九四八
十九、彌陀要解 (19)	一一一	卅一、十疑論 (1988)	一〇三五
		卅二、行卷偈	
		卅三、成唯識論 (1694)	八六九

卅四、唯識述記 (823)	四三二	四六、金剛經破空論 (1485)	七五六
卅五、成實論 (549)	二八六	四七、圓覺經大疏 (2118)	一〇〇〇
卅六、俱舍論 (794)	四一四	四八、圓覺經集注 (1931)	一〇一〇
卅七、俱舍玄義		四九、圓覺經略疏 (204)	一〇八
卅八、俱舍光記 (1569)	八二二	五十、菩提心論 (227)	一一八
卅九、起信論義記 (822)	四三一	五一、菩提心義 (226)	一一七
四十、華嚴探玄記 (440)	一一一五	五二、大乘義章 (359)	一九四
四一、華嚴大疏鈔 (1164)	六一〇	五三、五教章 (410)	一一八
四二、華嚴合論 (一一一〇卷。唐李通玄撰論，即 《新華嚴經論》四十卷，志寧釐經合論，即 成本書。參見「《華嚴論》」1645，八四九)		五四、四教儀 (745)	三九一
四三、華嚴演義鈔 (1385)	七一一	五五、佛地論 (586)	三〇五
四四、華嚴玄談 (455)	一一三九	五六、仁王經疏 (721)	三七七
四五、涅槃經疏 (1228)	六五六	五七、仁王良賁疏 (1909)	九九一
		五八、仁王經青龍疏 (2109)	一〇九三
		五九、仁王經合疏 (1151)	六一五

六十、十一門論 (550)	二八七	七四、教行信證 (1085)	五六五
六一、金光明經文句 (1163)	六二〇	七五、心經略疏 (一卷，唐賢首著。參見「香	
六二、維摩經天台疏 (1930)	一〇〇九	象心經疏』202)	
六三、維摩經肇註 (992)	五一三	七六、香象心經疏 (202)	一〇七
六四、維摩經慧遠疏 (1910)	九九一	七七、賢首心經略疏 (860)	四五七
六五、百論 (1933)	一〇一〇	七八、楞嚴長水疏 (1299)	六八四
六六、毘婆沙論 (486)	二五五	七九、心王銘 (1732)	九〇三
六七、阿彌陀秘釋 (1505)	七六七	八十、心燈錄 (1735)	九〇四
六八、東密阿字觀		八一、信心銘 (1487)	七五六
六九、秘藏記 (810)	四一六	八二、上生經慈恩疏 (1023)	五三一
七十、五秘薩訣		八三、法住記 (2114)	一〇九五
七一、胎藏界鬘陀羅鈔		八四、止觀輔行決 (1631)	八四〇
七二、秘藏記鈔		八五、攝大乘論釋 (720)	三七七
七三、勝鬘寶窟 (940)	四九三	八六、法事贊 (1322)	六九一

八七、事贊 (1130)	六〇〇	一〇一、大明三藏法數 (1042)	五四三
八八、禮讚 (1154)	六一五	等等	
八九、曇鸞讚阿彌陀佛偈 (1008) ..	五二四		
九十、曇鸞略論 (1704)	八七二		
九一、勸心往生論			
九二、瑜伽論 (2020)	一〇四八		
九三、大寶積經論 (598)	三一二		
九四、西域記 (600)	三一四		
九五、淨修捷要 (146)	八一		
九六、佛祖統記 (687)	三六五		
九七、釋迦譜 (752)	三九四		
九八、原人論 (1639)	八四六		
九九、往生要集 (1150)	六一四		
一〇〇、本源清淨大圓鏡			

一、無量壽經甄解 (日本道隱師) (115)	六八
二、無量壽經會疏 (日本峻諦師) (516)	一六八
三、無量壽經合贊 (日本觀徹師) (211)	一一〇
四、日本黑谷《大經釋》 (163)	九〇
五、日《禿鈔》 (423)	一一六
六、無量壽經鈔 (日本望西師) (1306)	

.....	六八五
七、無量壽經宗要（新羅元曉師）（1806）	
.....	九四〇
八、遊心安樂道（新羅元曉師）（540）	
.....	二七六
九、無量壽經義述文贊（新羅憬興師）	
（539）	二七六
等等	

附錄二、本書所引典籍目錄

佛教辭書

- | | | |
|----|----------|---|
| 一、 | 《法界次第初門》 | 隋·智者大師 撰 |
| 二、 | 《法門名義集》 | 唐·李師政 撰 |
| 三、 | 《祖庭事苑》 | 北宋·陸庵善卿 編 |
| 四、 | 《翻譯名義集》 | 南宋·法雲 編 |
| 五、 | 《三藏法數》 | 明·一如等 撰 |
| 六、 | 《教乘法數》 | 明·圓漸 集 |
| 七、 | 《佛學次第統編》 | 明·楊卓 編
<small>(推薦有願系統了解法義者閱讀。現代出版名《佛學基礎》北京圖書館出版社。)</small> |
| 八、 | 《佛學大辭典》 | 民國·丁福保 編 |
| 九、 | 《法相辭典》 | 民國·朱芾煌 編 |
| 十、 | 《中國佛教》 | 現代·中國佛教協會 編 |

十一、《佛光大辭典》

現代·星雲大師監修、慈怡法師 主編

十二、《中華佛教百科全書》

現代·藍吉富 主編

十三、《佛教大辭典》

現代·任繼愈 主編

十四、《佛教哲學大辭典》

現代·創價學會 原著

十五、《佛學常見辭彙》

現代·陳義孝 編

十六、《唯識名詞白話辭典》

現代·于凌波 編著

十七、《實用淨土宗辭典》

現代·林克智 編著

十八、《藏傳佛教辭典》

現代·中華佛典寶庫 編

十九、《天台教學辭典》

現代·釋慧岳監修、釋會旻 主編

漢語言辭書

廿、《說文解字》

東漢·許慎 撰

廿一、《康熙字典》

清·張玉書等 纂修

廿二、《辭海》（第六版）

現代夏征農、陳至立 主編

廿三、《漢語大詞典》

現代·羅竹風 主編

廿四、《漢語大字典》

現代·徐中舒 主編

經類

廿五、《法句譬喻經》

西晉·法炬 譯

廿六、《涅槃經》

北涼·曇無讖 譯

廿七、《雜寶藏經》

北魏·吉迦夜與曇曜 共譯

廿八、《優婆塞戒經》

北涼·曇無讖 譯

廿九、《長阿含經》

姚秦·佛陀耶舍與竺佛念 共譯

卅、《妙法蓮華經》

姚秦·鳩摩羅什 譯

卅一、《佛說忠心經》

東晉·竺曇無蘭 譯

卅二、《觀世音菩薩授記經》

劉宋·曇無竭 譯

卅三、	《觀無量壽經》	劉宋·曇良耶舍 譯
卅四、	《無量義經》	蕭齊·天竺三藏曇摩伽陀耶舍 譯
卅五、	《大佛頂首楞嚴經》	唐·般刺密帝 譯
卅六、	《六祖大師法寶壇經》	唐·法海集 元·宗寶 編
卅七、	《大方便佛報恩經》	譯者不詳
卅八、	《大通方廣懺悔滅罪莊嚴成佛經》	譯者不詳（見《大正藏》）
卅九、	《佛說法句經》	譯者不詳（見《大正藏》）
四十、	《法華義疏》	隋·吉藏 撰
四一、	《維摩經略疏》	隋·吉藏 撰
四二、	《阿彌陀經疏鈔事義》	明·株宏 述
四三、	《阿彌陀經要解》	明·智旭 解
四四、	《楞嚴經正脈疏》	明·交光真鑒 述
四五、	《楞嚴經文句》	明·智旭 撰述
四六、	《楞嚴經講義》	近代·圓瑛法師 著述

律類

四七、《摩訶僧祇律》

東晉·佛陀跋陀羅與法顯 共譯

四八、《沙彌十戒威儀錄要》

明·智旭 重輯

四九、《沙彌律儀要略增註》

清·弘贊 註

論類

五十、《大智度論》

龍樹菩薩造 姚秦·鳩摩羅什 譯

五一、《俱舍論》

世親菩薩作 唐·玄奘 譯

五二、《往生論註》

北魏·曇鸞 撰

五三、《菩薩本生鬘論》

宋·慧綯等 譯

法義薈萃

五四、《法苑珠林》

唐·道世 著

五五、《宗鏡錄》

宋·永明延壽 述

五六、《釋氏要覽》

北宋·道誠 輯

五七、《人天寶鑑》

南宋·曇秀 撰

專 著

五八、《摩訶止觀》

隋·智者大師說 門人灌頂記

五九、《止觀輔行傳弘決》

唐·湛然 撰

六十、《龍舒增廣淨土文》

南宋·王日休 撰

六一、《印光法師文鈔》

民國·印光大師 著

六二、《印光大師永思集》

現代·陳海量居士 編

語 錄

六三、《鎮州臨濟慧照禪師語錄》

唐·慧然集

六四、《雍正御選語錄》

清世宗（雍正）編

傳記

六五、《高僧傳》

梁·慧皎撰

六六、《宋高僧傳》

北宋·贊寧撰

六七、《五燈會元》

南宋·普濟撰

六八、《佛祖統紀》

南宋·志磐撰

六九、《續佛祖統紀》

編者編時不詳

七十、《東林十八高賢傳》

佚名（見《卅續藏經》）

七一、《淨土聖賢錄》

清·彭希涑撰

七二、《淨土聖賢錄續編》

清·胡珽撰

七三、《名僧錄》

現代・全國政協文史資料委員會宗教組 編

目錄類

七四、《貞元釋教錄》

唐・圓照 撰

七五、《閱藏知津》

明・智旭 編撰

遊記

七六、《大唐西域記》

唐・玄奘 述

史書

七七、《舊唐書・經籍志》
七八、《釋氏通鑑》

五代・劉昫 著
南宋・本覺 撰

七九、

《釋氏稽古略》

元·覺岸 撰

八十、

《三國遺事》

高麗僧一然 撰

八一、

《佛祖歷代通載》

元·念常 編集

百 科

八二、

《中國大百科全書》

現代·中國大百科全書總編輯委員會

附錄三、收註詞目順序列表

- 36 顯密 二一
- 37 饒益 二二
- 38 結界 二二
- 39 冥心孤詣 二二
- 40 慧明 二二
- 41 慈舟 二二
- 42 科判 二三
- 43 冗蔓 二三
- 44 《阿彌陀經》 二四
- 45 王日休 二五
- 46 魏承貫 二五
- 47 《龍舒淨土文》 二六
- 48 《大阿彌陀經》 二七
- 49 叢林 二七
- 50 龍藏 二七
- 51 大正藏 二八
- 52 蓮池大師 二九
- 53 《彌陀疏鈔》 三一
- 54 幽溪大師 三一
- 55 《彌陀圓中鈔》 三二
- 56 印光大師 三二
- 57 舛誤 三三
- 58 《無量壽如來會》 三三
- 59 《大寶積經》 三三
- 60 菩提流志 三四
- 61 王耕心 三五
- 62 宗教 三五
- 63 律宗 三六
- 64 尊宿 三六
- 65 具縛 三六
- 66 玄義 三六
- 67 契理 三七
- 68 契機 三七
- 69 實際 三七
- 70 理體 三八
- 71 真如 三八

- ◎前言
- 1 一乘 一
- 2 了義 一
- 3 三根 二
- 4 橫出 三
- 5 四土 四
- 6 究竟 五
- 7 一超直入 五
- 8 圓頓 五
- 9 彌陀 六
- 10 六字洪名 六
- 11 彭紹升 六
- 12 如來 八
- 13 稱性 九
- 14 圓教 九
- 15 化儀 一〇
- 16 釋道隱 一一
- 17 梅光義 一一
- 18 一大藏教 一二
- 19 彌陀要解 一二
- 20 釋迦 一三
- 21 本師 一三
- 22 五濁 一三
- 23 阿耨多羅三藐三菩提 一五
- 24 濁惡 一五
- 25 九界 一六
- 26 本覺 一六
- 27 理性 一七
- 28 秘藏 一七
- 29 觀經 一七
- 30 是心是佛 一八
- 31 介爾 一九
- 32 三輩 一九
- 33 歸元 二〇
- 34 闡揚 二〇
- 35 宗說俱通 二〇

107 《稱讚淨土佛攝受經》 六四
 108 三乘 六五
 109 菩提 六六
 110 絕待 六六
 111 心要 六六
 112 萬行 六七
 113 藕益大師 六七
 114 十大願王 六八
 115 《無量壽經甄解》 六八
 116 楞嚴 六八
 117 聖教 六九
 118 旃檀 六九
 119 易行道 六九
 120 《大勢至圓通章》 七〇
 121 根器 七〇
 122 悟入無生 七一
 123 含靈 七一
 124 八萬四千法門 七一
 125 舍利弗 七二
 126 目犍連 七三
 127 聲聞 七四
 128 小始諸教 七四
 129 阿伽陀藥 七四
 130 儕 七四
 131 火聚 七五
 132 清涼池 七五
 133 無念 七五
 134 元曉師 七六
 135 凡夫 七六
 136 末世 七七
 137 陰魔 七七
 138 泥犁 七七
 139 禪觀 七七
 140 五十種陰魔 七八
 141 難行道 七九
 142 十往生經 七九
 143 二十五菩薩 八〇
 144 他力 八一
 145 果教 八一

72 華嚴經 三九
 73 事理無礙 四二
 74 事事無礙 四二
 75 一真法界 四二
 76 本際 四三
 77 五逆 四三
 78 十惡 四四
 79 觀音 四五
 80 勢至 四六
 81 文殊 四七
 82 普賢 四八
 83 法身大士 五〇
 84 太虛 五〇
 85 真俗二諦 五〇
 86 宴坐 五二
 87 法要 五三
 88 本尊 五三
 89 金剛 五三
 90 聖心 五四

◎概要

91 華嚴宗 五四
 92 天臺宗 五五
 93 五重玄義 五六
 94 綱舉目張 五八

(一) 教起因緣

95 大教 五八
 96 一大事因緣 五八
 97 世尊 五八
 98 《法華經》 五九
 99 示悟 六〇
 100 《華嚴經性起品》 六〇
 101 應供 六一
 102 等正覺 六一
 103 性起 六一
 104 阿僧祇 六二
 105 佛知見 六二
 106 開示悟入 六三

- 183 二祖 一〇一
 184 覓心不可得 一〇一
 185 六祖 一〇一
 186 離四句，絕百非 一〇二
 187 歷歷 一〇三
 188 一法句 一〇三
 189 無為法身 一〇四
 190 即事而真 一〇四
 191 當相即道 一〇四
 192 依正 一〇四
 193 世親 一〇五
 194 《往生論》 一〇五
 195 蘊庵 一〇五
 196 瓊林 一〇五
 197 心源 一〇五
 198 三際 一〇六
 199 十方 一〇六
 200 實相正印 一〇六
 201 圓圖 一〇七

(三) 一經宗趣

- 202 《香象心經疏》 一〇七
 203 圭峰大師 (宗密) 一〇七
 204 《圓覺略疏》 一〇八
 205 《嘉祥疏》 一〇八
 206 宗致 一〇八
 207 《宗要》 一〇九
 208 宗體 一〇九
 209 曇鸞 一〇九
 210 念佛三昧 一一〇
 211 《合贊》 一一〇
 212 發菩提心 一一〇
 213 《往生論註》 一一一
 214 《安樂集》 一一二
 215 天親 一一二
 216 四弘願 一一三
 217 華報 一一四
 218 無願三昧 一一五
 219 空無相 一一五

- 146 《淨修捷要》 八一
 147 大勢至 八二
 148 八地 八二
 149 心意識 八二
 150 無生法忍 八二
 151 立相住心 八三
 152 善導大師 八三
 153 《四帖疏》 八五
 154 指方立相 八五
 155 無住生心 八六
 156 無緣之慈 八六
 157 《金剛般若經》 八六
 158 別教 八八
 159 地上 八八
 160 地前 八八
 161 三祇 八九
 162 四種念佛 八九
 163 《黑谷大經釋》 九〇
 164 妙高 九〇
 165 法滅盡經 九一
 166 慈航 九一
 167 沈疴 九一
 168 甘露 九一

(二) 本經體性

- 169 大乘經典 九一
 170 實相 九二
 171 頑空 九三
 172 斷滅 九三
 173 龜毛兔角 九四
 174 法身如來 九四
 175 法身 九五
 176 大乘 九七
 177 鉏 九八
 178 南嶽懷讓 九八
 179 《圓覺經》 九九
 180 覺心 九九
 181 心性 九九
 182 百界千如 一〇〇

259 豎出 一三七
 260 一心 一三七
 261 分證 一三八
 262 初地 一三八
 263 初住 一三八
 264 寶王 一三九
 265 等覺菩薩 一三九
 266 四十一位 一四〇
 267 塵勞 一四〇
 268 涅槃三德 一四〇
 269 生相無明 一四一
 270 佛性 一四四
 271 覺海 一四四
 272 阿惟越致 一四四
 273 伏斷 一四四
 274 塵沙 一四五
 275 小乘 一四五
 276 果海 一四六
 277 三種不退 一四七
 278 藏教 一四八
 279 初果 一四八
 280 通教 一四九
 281 見地 一五〇
 282 別教十向 一五〇
 283 一佛乘 一五一
 284 因位 一五二

(四) 方便力用

285 方便 一五二
 286 《大毘盧遮那經》 一五二
 287 大悲 (一) 一五二
 288 《觀佛三昧經》 一五三
 289 十二部經 一五三
 290 總相別相 一五五
 291 四重 一五五
 292 第一義空 一五六
 293 徑路 一五七
 294 能所 一五七
 295 心緣 一五七

220 靈芝 一一五
 221 徹悟 一一五
 222 至誠心 一一六
 223 深心 一一六
 224 迴向發願心 一一七
 225 三福 一一七
 226 菩提心義 一一七
 227 菩提心論 一一八
 228 修證 一一八
 229 導師 一一八
 230 密嚴土 一一八
 231 佛事 一一九
 232 盡形壽 一一九
 233 未暇 一一九
 234 十念法 一一九
 235 始覺 一二〇
 236 興教大師 一二一
 237 阿 一二二
 238 陀羅尼 一二二
 239 毘盧舍那 一二三
 240 三身 一二五
 241 果德 一二六
 242 二乘 一二六
 243 大權 一二七
 244 六道 一二七
 245 無明 一二八
 246 妙覺 一二九
 247 冥加 一三〇
 248 淨土 一三〇
 249 娑婆世界 一三〇
 250 五臺 一三一
 251 阿羅漢 一三三
 252 天目 一三四
 253 雁蕩 一三五
 254 穢土 一三五
 255 有漏業 一三五
 256 步趨 一三五
 257 見思二惑 一三五
 258 漏盡通 一三七

- 333 金剛薩埵 一八一
334 密教 一八四
335 《楞伽經》 一八四
336 歡喜地 一八四
337 南山 (一) 一八五
338 法相 一八六
339 三論 一八七
340 法華三昧 一八八
341 天臺山 一八九
342 天臺韶國師 一八九
343 法眼宗 一九〇
344 《宗鏡錄》 一九〇
345 《心賦注》 一九一
346 《萬善同歸集》 一九一
347 法炬 一九一
348 初心 一九一
349 《如來不思議境界經》 一九一
350 心量 一九二
351 妙喜世界 一九二
352 《毘盧遮那經》 一九二
353 闍 一九二
354 臻 一九二
355 螢光 一九二
356 冶 一九三

(六) 藏教所攝

- 357 藏教所攝 一九三
358 三藏 一九三
359 《大乘義章》 一九四
360 經藏 一九五
361 修多羅 一九五
362 契經 一九五
363 律藏 一九五
364 毘奈耶 一九六
365 論藏 一九六
366 阿毘達磨 一九七
367 二藏 一九八
368 聲聞藏 一九八
369 菩薩藏 一九九

- 296 天真之佛 一五七
297 圓覺 一五七
298 輪迴 一五八
299 太末蟲 一五八
300 四明 一五八
301 《大經》 一五九
302 世諦 一五九
303 第一義諦 一六〇
304 慧日 (一) 一六〇
305 罪瑕 一六〇
306 塵劫 一六〇
307 任運 一六一
308 《大經合贊》 一六一

(五) 所被根機

- 309 根機 一六二
310 當機 一六二
311 五時說法 一六二
312 四地至七地 一六四
313 初地至四地 一六五
314 九品 一六五
315 小乘三果 一六五
316 十六觀 一六五
317 定善 一七三
318 霑 一七四
319 禮懺 一七四
320 止觀 一七四
321 戲論 一七五
322 馬鳴 一七五
323 龍樹 一七六
324 智者 一七七
325 永明 一七九
326 驀直 一八〇
327 計度分別 一八〇
328 《起信因緣分疏》 一八〇
329 東天竺 一八一
330 《大乘起信論》 一八一
331 南天竺 一八一
332 鐵塔 一八一

-
- | | |
|-------------------|-------------------|
| 409 頓漸二教 二一七 | 370 《智度論》 一九九 |
| 410 《五教章》 二一八 | 371 《淨影疏》 一九九 |
| 411 慧遠 二一八 | 372 迦葉 一九九 |
| 412 大佑 二一九 | 373 阿難 二〇〇 |
| 413 彭二林 二二〇 | 374 結集 二〇一 |
| 414 《起信論》 二二〇 | 375 鐵圍山 二〇二 |
| 415 《大經釋》 二二〇 | 376 摩訶衍 二〇二 |
| 416 真言（一） 二二〇 | 377 《地持》 二〇三 |
| 417 聖道 二二三 | 378 天臺大師 二〇三 |
| 418 圓解 二二三 | 379 《涅槃經》 二〇三 |
| 419 圓行 二二四 | 380 華嚴時 二〇四 |
| 420 三惑 二二四 | 381 阿含時 二〇五 |
| 421 圓果 二二五 | 382 鹿野苑 二〇五 |
| 422 醍醐 二二六 | 383 《四阿含經》 二〇七 |
| 423 《禿鈔》 二二六 | 384 方等時 二〇七 |
| 424 實教 二二七 | 385 《維摩》 二〇八 |
| 425 佛心 二二七 | 386 《大集》 二〇八 |
| 426 《大無量壽經》 二二七 | 387 彈偏斥小，歎大褒圓 二〇八 |
| 427 二超 二二七 | 388 般若時 二〇九 |
| 428 普賢行願品 二二八 | 389 《大般若》 二〇九 |
| 429 安養 二二八 | 390 法華涅槃時 二〇九 |
| 430 華藏 二二八 | 391 授記 二〇九 |
| 431 剖心 二二八 | 392 判教 二一〇 |
| 432 瀝血 二二八 | 393 四教 二一一 |
| 433 含識 二二八 | 394 五教 二一一 |
| 434 純圓獨妙 二二九 | 395 教相 二一三 |
| 435 別教一乘 二二九 | 396 賢首宗 二一三 |
| 436 四法界 二三一 | 397 人空 二一三 |
| 437 狂禪 二三一 | 398 法空 二一四 |
| 438 沈善登 二三一 | 399 闡提 二一四 |
| 439 十玄門 二三二 | 400 極則 二一五 |
| 440 《探玄記》 二三五 | 401 中道 二一五 |
| 441 《華嚴妙嚴品》 二三五 | 402 妙有 二一六 |
| 442 《大疏》（一） 二三五 | 403 真性 二一六 |
| 443 徑尺 二三六 | 404 《思益經》 二一六 |
| 444 《華嚴盧舍那佛品》 二三六 | 405 性海 二一六 |
| 445 《華嚴十住品》 二三六 | 406 緣起 二一六 |
| 446 《文選·郭璞賦》 二三六 | 407 帝網 二一七 |
| 447 汗汗 二三六 | 408 主伴無盡 二一七 |
-

- 484 《文殊發願經》 二五五
 485 《入楞伽經》 二五五
 486 《毘婆沙論》 二五五
 487 《大智度論》 二五六
- (八) 譯會校釋
- 488 無量清淨平等覺經 二五六
 489 佛說阿彌陀三耶三佛薩樓
 佛檀過度人道經 二五六
 490 優婆塞 二五七
 491 支謙 二五七
 492 無量壽經 二五八
 493 康僧鎧 二五八
 494 白馬寺 二五八
 495 永嘉四年 二五九
 496 佛說大乘無量壽莊嚴經 二五九
 497 法賢 二五九
 498 開元釋教錄 二六〇
 499 安世高 二六一
 500 桓靈 二六一
 501 帛延 二六一
 502 甘露三年 二六二
 503 竺曇摩羅察 二六二
 504 永嘉二年 二六三
 505 竺法力 二六三
 506 恭帝元熙元年 二六三
 507 佛陀跋陀羅 二六三
 508 道場寺 二六四
 509 劉宋永初二年 二六五
 510 寶雲 二六五
 511 罽賓 二六六
 512 曇摩羅密多 二六六
 513 元嘉 二六七
 514 安息 二六七
 515 迦毗羅衛 二六七
 516 《會疏》 二六八
 517 梵策 二六八
 518 《報恩論》 二六八
 519 依義不依語 二六八

- 448 芥子 二三七
 449 因陀羅網 二三七
 450 延促 二三八
 451 隔歷 二三八
 452 《華嚴初發心功德品》 二三八
 453 北辰 二三八
 454 東密 二三九
 455 《華嚴玄談》 二三九
 456 唯心所現 二三九
 457 如來藏心緣起 二四〇
 458 《華嚴金獅子章》 二四〇
 459 唯心迴轉善成門 二四〇
 460 三種莊嚴 二四一
 461 華藏世界 二四一
 462 毘盧遮那 二四二
- (七) 部類差別
- 463 姚秦 二四五
 464 三藏法師 二四五
 465 鳩摩羅什 二四六
 466 玄奘 二四六
 467 襄陽石經 二四九
 468 元照 二五〇
 469 《靈芝疏》 二五〇
 470 《阿彌陀鼓音聲王陀羅尼
 經》 二五一
 471 《後出阿彌陀佛偈經》 二五一
 472 《般舟三昧經》 二五一
 473 月支 二五一
 474 支婁迦讖 二五二
 475 《大方等大集賢護經》 二五二
 476 佛立三昧 二五三
 477 常行三昧 二五三
 478 《遊心安樂集》 二五三
 479 道綽 二五三
 480 《悲華經》 二五四
 481 《隨願往生經》 二五四
 482 《文殊說般若經》 二五四
 483 《目連所問經》 二五四

- 557 不二法門 二九一
 558 貫攝常法 二九一
 559 七種立題 二九二
 560 果人 二九二
 561 寶所 二九二
 562 大白牛車 二九三
 563 教行理 二九三
 564 三覺（二） 二九四
 565 三大 二九四
 566 《金光明》 二九五

（十）正釋經文

- 567 序分，正宗分，流通分 二九六
 568 偏圓 二九七
 569 證信序 二九八
 570 《法華論》 二九八
 571 六成就 二九九
 572 發起序 三〇〇

◎法會聖眾第一

- 573 般涅槃 三〇〇
 574 阿泥樓陀 三〇〇
 575 四事 三〇一
 576 《報恩經》 三〇三
 577 三願 三〇三
 578 《觀經疏》 三〇三
 579 化道 三〇三
 580 信順 三〇四
 581 師承 三〇四
 582 臆造 三〇四
 583 一刹那 三〇四
 584 師資 三〇五
 585 機感 三〇五
 586 《佛地論》 三〇五
 587 四天王天 三〇六
 588 一切種智 三〇六
 589 釋迦牟尼佛 三〇七
 590 上茅城 三〇八

- 520 《四十二章》 二六九
 521 《法苑珠林》 二六九
 522 《一切經音義》 二七〇
 523 本懷 二七〇
 524 《無量壽經起信論》 二七一
 525 雲棲 二七一
 526 丁福保 二七一
 527 《無量壽經箋註》 二七二
 528 校讎 二七二
 529 榮榮 二七二
 530 未冠 二七二
 531 程朱 二七二
 532 陸王 二七三
 533 淨影 二七三
 534 嘉祥 二七三
 535 淨影寺 二七三
 536 嘉祥寺 二七四
 537 吉藏 二七四
 538 憬興 二七五
 539 《無量壽經義述文贊》 二七六
 540 《遊心安樂道》 二七六
 541 李炳南 二七七

（九）總釋名題

- 542 體相用 二七八
 543 鱗爪 二七八
 544 三覺（一） 二七八
 545 十號 二七九
 546 薄伽梵 二八一
 547 《佛地經》 二八四
 548 法界（一） 二八四
 549 《成實論》 二八六
 550 《十二門論》 二八七
 551 得大勢 二八八
 552 傅大士 二八八
 553 寂寥 二八九
 554 如如智 二八九
 555 三無差別 二八九
 556 《入佛境界經》 二九〇

630 阿蘭若 三三八
 631 糞掃衣 三三九
 632 三衣 三四〇
 633 塵累 三四〇
 634 佛心印 三四一
 635 《大梵天王問佛決疑經》
 三四一
 636 梵王 三四一
 637 金色鉢羅華 三四一
 638 金色頭陀 三四二
 639 正法眼藏 三四二
 640 白飯王 三四三
 641 佛成道日 三四三
 642 淨飯王 三四三
 643 苾芻 三四四
 644 阿泥律陀 三四五
 645 《密迹金剛力士經》 三四五
 646 垂迹 三四六
 647 影響眾 三四六
 648 本地 三四七
 649 身子 三四七
 650 大飲光 三四八
 651 慶喜 三四八
 652 本來面目 三四八
 653 唐捐 三四八
 654 《清涼疏》 三四八
 655 二利 三四八
 656 位後普賢 三四九
 657 翼讚 三四九
 658 《大日經疏》 三四九
 659 脇士 三五〇
 660 四十華嚴經 三五〇
 661 金剛手菩薩 三五〇
 662 金剛智（一） 三五〇
 663 紅教 三五〇
 664 蓮花生 三五二
 665 《放鉢經》 三五三
 666 無央 三五四
 667 《心地觀經》 三五四

591 寒林城 三〇八
 592 阿闍世王 三〇九
 593 《慈恩傳》 三一〇
 594 摩揭陀國 三一〇
 595 香茅 三一〇
 596 望西師 三一〇
 597 五天竺 三一〇
 598 《大寶積經論》 三一〇
 599 耆闍崛 三一〇
 600 《西域記》 三一〇
 601 耆山 三一〇
 602 精舍 三一〇
 603 乞食 三一〇
 604 八部大力眾神 三一〇
 605 天龍八部 三一〇
 606 四眾 三一〇
 607 羯磨 三一〇
 608 夜叉 三一〇
 609 內典 三一〇
 610 九十六種外道 三一〇
 611 無學 三一〇
 612 迴小向大 三一〇
 613 身通 三一〇
 614 六通 三一〇
 615 三明 三一〇
 616 阿若憍陳如 三一〇
 617 初轉法輪 三一〇
 618 五比丘 三一〇
 619 《法華文句》 三一〇
 620 《增一阿含經弟子品》 三一〇
 621 俱絺羅 三一〇
 622 舉一城釋種，上升梵天 三一〇
 623 外道移山，制之不動 三一〇
 624 降服毒龍 三一〇
 625 十力迦葉 三一〇
 626 童子迦葉 三一〇
 627 童女迦葉 三一〇
 628 毘婆尸佛 三一〇
 629 十二行 三一〇

703 《名義集》 三七一
 704 《四童子經現生品》 三七一
 705 俱胝 三七一
 706 波羅奈 三七一
 707 毘耶離 三七二
 708 娑羅雙樹 三七二
 709 《佛名經》 三七三
 710 《月燈三昧經》 三七四
 711 香象菩薩 三七四
 712 阿閼佛 三七五
 713 那由多 三七五
 714 寶幢 三七六
 715 境智 三七六
 716 同聞眾 三七六
 717 結縛 三七六
 718 那由他 三七七
 719 拔濟 三七七
 720 《攝大乘論釋》 三七七
 721 《仁王經疏》 三七七
 722 《唯識論》 三七八
 723 軌持 三七八
 724 《大集經》 三七八
 725 《法華玄贊》 三七九
 726 逗機 三八〇
 727 機宜 三八〇
 728 宗源 三八〇
 729 佛法藏 三八一
 730 性德 三八一
 731 《大般若經》 三八一
 732 般若波羅蜜多 三八二
 733 《首楞嚴經》 三八三
 734 遷流 三八三
 735 示現 三八三
 736 八相成道 三八三
 737 《華嚴賢首品》 三八七
 738 《占察經》 三八八
 739 四種作佛 三八八
 740 灌頂住 三八九
 741 《仁王經菩薩教化品》 三九〇

668 三世覺母 三五四
 669 《法華嘉祥疏》 三五五
 670 三德秘藏 三五五
 671 惑業苦 三五五
 672 龍種尊王如來 三五五
 673 彌勒 三五六
 674 慈心三昧 三五七
 675 弗沙 三五八
 676 刀兵劫 三五九
 677 兜率內院 三五九
 678 三會龍華 三六〇
 679 逝多林 三六一
 680 伏藏 三六一
 681 眾生界 三六一
 682 《大寶積經發勝志樂會》
 三六二
 683 十種心 三六二
 684 襄贊 三六三
 685 賢劫 三六三
 686 住劫 三六四
 687 《佛祖統記》 三六五
 688 拘留孫佛 三六五
 689 拘那含牟尼佛 三六五
 690 迦葉佛 三六六

◎德遵普賢第二

691 《度世經》 三六七
 692 開士 三六七
 693 大士 三六七
 694 正士 三六八
 695 《文殊師利嚴淨經》 三六八
 696 葆光 三六八
 697 《出生義》 三六八
 698 賢護 三六九
 699 《勝思惟梵天經》 三七〇
 700 三菩提 三七〇
 701 《大寶積經賢護長者會》
 三七〇
 702 帝釋天王 三七〇

780 塵說 四〇九
 781 刹說 四〇九
 782 身見、邊見、邪見、見取、戒取 四〇九
 783 十煩惱 四一〇
 784 愛欲 四一〇
 785 《字苑》 四一一
 786 見愛 四一一
 787 空慧 四一一
 788 法城 四一二
 789 清白 四一二
 790 智斷 四一二
 791 垢汙 四一三
 792 福田 四一三
 793 《菩薩本行經》 四一四
 794 《俱舍論》 四一四
 795 三苦 四一五
 796 三有 四一六
 797 灌頂 四一七
 798 結緣灌頂 四一九
 799 灌頂壇 四一九
 800 真言（二） 四二〇
 801 受職灌頂 四二一
 802 秘法 四二二
 803 瓶灌 四二二
 804 生起次第 四二三
 805 氣脈 四二四
 806 明點 四二四
 807 大手印 四二五
 808 經軌 四二五
 809 刹利 四二五
 810 《秘藏記》 四二六
 811 阿闍黎 四二六
 812 真言阿闍黎 四二七
 813 傳法灌頂 四二七
 814 三密相應 四二七
 815 如來三密 四二七
 816 即身成佛 四二八
 817 一際 四二八

742 《入如來智德不思議經》 三九〇
 743 《華嚴不思議品》 三九〇
 744 後得智 三九〇
 745 《四教儀》 三九一
 746 兜率天 三九一
 747 《普曜經說法門品》 三九二
 748 後身菩薩 三九二
 749 《因果經》 三九二
 750 摩耶夫人 三九三
 751 六牙白象 三九三
 752 《釋迦譜》 三九四
 753 法服 三九五
 754 《普曜經》 三九五
 755 結跏趺坐 三九五
 756 《法華壽量品》 三九六
 757 阿修羅 三九六
 758 伽耶城 三九七
 759 魔羅 三九八
 760 天魔 三九八
 761 《婆沙論》 三九八
 762 初夜 三九九
 763 中夜 四〇〇
 764 《維摩經》 四〇〇
 765 《長阿含經》 四〇一
 766 最正覺 四〇一
 767 釋迦文佛 四〇一
 768 釋提桓因 四〇二
 769 鹿林 四〇三
 770 轉法輪 四〇三
 771 護世四天王 四〇四
 772 大自在天 四〇五
 773 法輪 四〇六
 774 轉輪聖王 四〇七
 775 輪寶 四〇八
 776 四天下 四〇八
 777 轂 四〇八
 778 輻 四〇九
 779 輞 四〇九

856 磧砂藏 四五二
 857 高麗藏 四五四
 858 涅槃 四五五
 859 滅度 四五六
 860 《賢首心經略疏》 四五七
 861 五欲（一） 四五七
 862 妄見 四五八
 863 憍恣 四五八
 864 《法華藥王品》 四五八
 865 靈山一會 四五八
 866 三摩地 四五八
 867 三昧 四五九
 868 正受 四六〇
 869 調直定 四六〇
 870 正心行處 四六一
 871 等持 四六一
 872 華嚴三昧 四六一
 873 無盡緣起 四六二
 874 《八十華嚴》 四六二
 875 《六十華嚴》 四六二
 876 《法界記》 四六三
 877 法界唯心 四六三
 878 總持 四六三
 879 陀羅尼有四種 四六三
 880 明 四六四
 881 結使 四六四
 882 首楞嚴三昧 四六七
 883 師子頻呻 四六八
 884 普等三昧 四六八
 885 《般舟經》 四六九
 886 寶王三昧 四六九
 887 《仁王般若經》 四六九
 888 海印三昧 四七〇
 889 四無礙智 四七二
 890 《密迹經》 四七三
 891 垓 四七三
 892 《稱讚大乘功德經》 四七三
 893 傍生 四七三
 894 如 四七三

818 普門示現 四二八
 819 權實二德 四二九
 820 法性 四三〇
 821 法界（二） 四三一
 822 《起信論義記》 四三一
 823 《唯識述記》 四三二
 824 有情數 四三二
 825 無情數 四三二
 826 《嘉祥法華疏》 四三三
 827 《止觀》 四三三
 828 如理智 四三四
 829 如量智 四三四
 830 根本智 四三四
 831 差別智 四三五
 832 供養雲 四三五
 833 朕迹 四三五
 834 纏縛 四三五
 835 八纏 四三六
 836 三縛 四三六
 837 十纏 四三六
 838 四縛 四三七
 839 四諦 四三八
 840 分段生死 四四〇
 841 辟支佛 四四〇
 842 十二因緣 四四二
 843 緣覺 四四五
 844 獨覺 四四七
 845 三空門 四四八
 846 偏空 四四八
 847 《大寶積經·善德天子會》
 四四八
 848 空無相無願 四四八
 849 《法華義疏》 四五〇
 850 善巧 四五〇
 851 智度 四五一
 852 《四教儀集註》 四五一
 853 三車 四五一
 854 《法華譬喻品》 四五二
 855 方便力 四五二

934 清信士 四九一
935 清信女 四九一
936 優婆夷 四九二
937 諸天 四九二

◎大教緣起第三

938 稽首 四九二
939 至真 四九三
940 《勝鬘寶窟》 四九三
941 空王佛 四九四
942 《蓮華生大士應化因緣經》
四九四
943 行德 四九五
944 寶刹 四九五
945 《法華文句記》 四九五
946 刹 四九六
947 佛土 四九六
948 佛國 四九七
949 袈裟 四九七
950 偏袒右肩 四九八
951 長跪 四九九
952 大寂定 四九九
953 《法華提婆品》 五〇〇
954 龍女成佛 五〇〇
955 《十住斷結經》 五〇二
956 《華首經》 五〇二
957 《佛報恩經》 五〇二
958 倫匹 五〇二
959 光瑞 五〇二
960 善哉 五〇三
961 四大洲 五〇三
962 蜎飛蠕動 五〇四
963 劫 五〇四
964 矜哀 五〇四
965 三界 五〇五
966 正道 五〇五
967 《六要》 五〇六
968 真實五願 五〇六
969 教行信證 五〇六

895 十界 四七四
896 徧真 四七四
897 真實際 四七五
898 權方便 四七五
899 一實 四七五
900 布袋和尚 四七五
901 二死 四七六
902 二空 四七七
903 智斷二德 四七八
904 世間（一） 四七八
905 臧否 四七九
906 有為 四七九
907 無為 四八〇
908 無住處涅槃 四八一
909 棲神 四八一
910 《法華經序品》 四八一
911 宗門 四八一
912 隨逐 四八二
913 肇公 四八二
914 法藏（一） 四八二
915 如來藏性 四八三
916 如來藏 四八三
917 《華手經》 四八四
918 《寶雲經》 四八五
919 《大論》 四八五
920 同體大悲 四八五
921 無緣大慈 四八六
922 愛見之悲 四八六
923 《大日經》 四八六
924 五眼 四八七
925 《大法炬陀羅尼經》 四八八
926 無餘涅槃 四八八
927 福智二嚴 四八九
928 果位 四八九
929 權智 四八九
930 實智 四九〇
931 小劫 四九〇
932 食頃 四九一
933 比丘尼 四九一

1007 《華嚴大疏》 五二三
 1008 《讚阿彌陀佛偈》 五二四
 1009 義寂 五二四
 1010 聖智 五二四
 1011 沙門 五二五
 1012 外道 五二六
 1013 逸群 五二六
 1014 登地 五二六
 1015 大通智勝 五二七
 1016 五力 五二七
 1017 五根 五二九
 1018 沮壞 五二九
 1019 靈峰大師 五二九
 1020 通惑 五二九
 1021 別惑 五三〇
 1022 教理行果四法 五三〇
 1023 《慈恩上生經疏》 五三一
 1024 伽他 五三一
 1025 偈頌 五三二
 1026 報土 五三二
 1027 摩尼 五三二
 1028 如意寶珠 五三三
 1029 六趣 五三四
 1030 四生 五三五
 1031 語密 五三六
 1032 身密 五三六
 1033 自性身 五三六
 1034 密教所立四身 五三七
 1035 三資糧 五三七
 1036 省庵 五三七
 1037 檀施 五三九
 1038 五度 五三九
 1039 《心經》 五三九
 1040 五蘊 五四〇
 1041 究竟覺 五四二
 1042 《三藏法數》 五四三
 1043 三毒 五四三
 1044 火宅 五四三
 1045 沙磧 五四三

970 權大乘 五〇六
 971 實大乘 五〇七
 972 優曇花 五〇七
 973 《般涅槃經》 五〇七
 974 《文殊現寶藏經》 五〇八
 975 《出曜經》 五〇八
 976 本地身 五〇八
 977 《最勝王經壽量品》 五〇八
 978 三無漏學 五〇九
 979 遊戲神通 五〇九
 980 嚴飾 五一〇
 981 淨土三經 五一〇

◎法藏因地第四

982 無央數劫 五一〇
 983 常樂我淨 五一〇
 984 《瓔珞經》 五一二
 985 《涅槃梵行品》 五一二
 986 報身 五一二
 987 應身 五一二
 988 《轉法輪論》 五一三
 989 《天臺壽量品疏》 五一三
 990 如如境 五一三
 991 因行 五一三
 992 《維摩經肇註》 五一三
 993 明行足 五一四
 994 信解行證 五一四
 995 善逝 五一六
 996 三摩提 五一七
 997 大般涅槃 五一七
 998 劫盡火 五一八
 999 世間解 五一八
 1000 無上士 五一八
 1001 調御丈夫 五一九
 1002 丈夫 五一九
 1003 天人師 五二〇
 1004 佛 五二一
 1005 《成實論十號品》 五二二
 1006 涅槃城 五二二

- 1081 空性 五六〇
 1082 緣修 五六一
 1083 自受用或他受用之實報土 五六一
 1084 十法界 五六二
 1085 《教行信證文類》 五六五
 1086 《略箋》 五六五
 1087 遶佛 五六五
 1088 會三歸一 五六六

◎發大誓願第六

- 1089 《行卷》 五六七
 1090 方便藏 五六七
 1091 頂戴 五六八
 1092 闕如 五六八
 1093 諷誦 五六八
 1094 丹誠 五六八
 1095 《攝大乘論音義》 五六八
 1096 由旬 五六八
 1097 八熱地獄 五七〇
 1098 八寒冰獄 五七一
 1099 匏 五七二
 1100 十六遊增地獄 五七二
 1101 糖煨 五七六
 1102 孤獨地獄 五七六
 1103 《輔宏記》 五七七
 1104 餓鬼 五七七
 1105 《新婆沙論》 五七七
 1106 平等王 五七八
 1107 五趣 五七八
 1108 《三啟經》 五七八
 1109 《長阿含經地獄品》 五七九
 1110 閻浮提 五七九
 1111 《法華經方便品》 五八〇
 1112 《淨土論註》 五八〇
 1113 紫磨真金 五八〇
 1114 三十二相 五八〇
 1115 《法界次第》 五八九
 1116 臙 五八九

- 1046 六波羅蜜 五四四
 1047 恆河沙 五四四
 1048 迦羅分 五四五
 1049 優婆尼沙陀分 五四五
 1050 寂照 五四六
 1051 《稱讚淨土經》 五四六

◎至心精進第五

- 1052 長行 五四六
 1053 拳拳服膺 五四七
 1054 善知識 五四七
 1055 教授善知識 五四八
 1056 聖果 五四八
 1057 老婆 五四九
 1058 法華三止說 五四九
 1059 止止不須說 五四九
 1060 密在汝邊 五四九
 1061 宿殖 五五〇
 1062 法報 五五〇
 1063 攀緣 五五〇
 1064 常途 五五〇
 1065 五乘 五五一
 1066 因源 五五二
 1067 攝取 五五二
 1068 《華嚴經華藏世界品》 五五二
 1069 佛刹無量，總有二十重 五五二
 1070 玄一 五五七
 1071 唯識 五五七
 1072 見分 五五七
 1073 《法集經》 五五八
 1074 菩薩摩訶薩 五五八
 1075 撮要 五五九
 1076 《菩薩瓔珞經》 五五九
 1077 真諦 五五九
 1078 聖諦 五五九
 1079 勝義諦 五六〇
 1080 不善 五六〇

- | | |
|------------------------|------------------|
| 1156 死魔 六一七 | 1117 常光一丈 五八九 |
| 1157 《群疑論》 六一七 | 1118 偃 五九〇 |
| 1158 三千大千世界 六一八 | 1119 頰車 五九〇 |
| 1159 小千世界 六一八 | 1120 紺青 五九〇 |
| 1160 中千世界 六一九 | 1121 白毫 五九〇 |
| 1161 黑洞 六一九 | 1122 無見頂相 五九一 |
| 1162 咨嗟 六一九 | 1123 四根本定 五九二 |
| 1163 《金光明經文句》 六二〇 | 1124 未至 五九二 |
| 1164 《華嚴大疏鈔》 六二〇 | 1125 中間 五九二 |
| 1165 鵠的 六二一 | 1126 八定 五九三 |
| 1166 《箋註》 六二一 | 1127 四禪 五九六 |
| 1167 《彌勒發問經》 六二一 | 1128 四無色定 五九八 |
| 1168 隱密 六二一 | 1129 增上緣 五九九 |
| 1169 無間地獄 六二二 | 1130 《事贊》 六〇〇 |
| 1170 《阿闍世王問五逆經》
六二二 | 1131 有漏禪 六〇一 |
| 1171 《華嚴孔目章》 六二二 | 1132 《要集》 六〇一 |
| 1172 破和合僧 六二三 | 1133 四靜慮 六〇一 |
| 1173 一大劫 六二四 | 1134 如意通 六〇一 |
| 1174 謗法闡提 六二五 | 1135 六根互用 六〇二 |
| 1175 阿鼻 六二六 | 1136 福增 六〇二 |
| 1176 善導大師《觀經疏》
六二六 | 1137 本緣 六〇五 |
| 1177 抑止門 六二六 | 1138 作意 六〇五 |
| 1178 悼 六二七 | 1139 報謝 六〇五 |
| 1179 《字匯》 六二七 | 1140 《帝記》 六〇六 |
| 1180 二種菩提心 六二八 | 1141 願成就文 六〇六 |
| 1181 行願菩提心 六二八 | 1142 乾闥緊那 六〇七 |
| 1182 勝義菩提心 六二九 | 1143 琉璃之琴 六〇八 |
| 1183 三德（一） 六二九 | 1144 六塵 六〇九 |
| 1184 不定性 六三〇 | 1145 《翻譯名義集》 六一〇 |
| 1185 菩薩性 六三一 | 1146 《玄應音義》 六一〇 |
| 1186 《勸發菩提心文》 六三一 | 1147 無分別智 六一一 |
| 1187 六度 六三一 | 1148 心、心所法 六一一 |
| 1188 論主 六三三 | 1149 《資持記》 六一四 |
| 1189 須臾 六三三 | 1150 《往生要集》 六一四 |
| 1190 識神 六三四 | 1151 《仁王經合疏》 六一五 |
| 1191 四大 六三四 | 1152 《理趣釋》 六一五 |
| 1192 阿鞞跋致 六三五 | 1153 灰身滅智 六一五 |
| | 1154 《禮讚》 六一五 |
| | 1155 山海慧如來 六一六 |

1231 《新譯仁王經》 六五八
 1232 《良賁疏》 六五八
 1233 《超日明三昧經》 六五九
 1234 大慧 六五九
 1235 《法華經法師品》 六五九
 1236 鍵椎 六六〇
 1237 《增一阿含》 六六〇
 1238 《佛祖統紀》 六六〇
 1239 種子字 六六二
 1240 一生補處 六六三
 1241 一切智 六六四
 1242 金剛智（二） 六六五
 1243 密宗初地 六六六
 1244 淨菩提心 六六六
 1245 總持門 六六六
 1246 密十地 六六六
 1247 第十一地 六六七
 1248 《大疏》（二） 六六七
 1249 矢石 六六七
 1250 應法妙服 六六七
 1251 擣 六六七
 1252 浣濯 六六八
 1253 鑊 六六八
 1254 幢幡 六六八
 1255 寶蓋 六六八
 1256 瓔珞 六六八
 1257 臥具 六六九
 1258 正 六六九
 1259 《顯密圓通》 六六九
 1260 前正覺山 六六九
 1261 畢鉢羅樹 六七〇
 1262 《維摩經菩薩行品肇註》
 六七〇
 1263 秘密莊嚴心 六七〇
 1264 第十住心 六七〇
 1265 寶樹觀 六七三
 1266 天冠 六七三
 1267 沈麝 六七三
 1268 芬馥 六七四

1193 薩婆若 六三五
 1194 發心住 六三五
 1195 決定業 六三五
 1196 道宣 六三六
 1197 《觀念法門》 六三七
 1198 因地 六三八
 1199 中陰 六三八
 1200 慧命 六三九
 1201 大悲胎藏 六三九
 1202 加持 六三九
 1203 大日如來 六四〇
 1204 婆羅門 六四一
 1205 《大品》 六四二
 1206 《尊勝陀羅尼經》 六四二
 1207 諸趣 六四三
 1208 惡知識 六四三
 1209 二種譏嫌 六四四
 1210 舍利（一） 六四四
 1211 迦陵頻伽 六四四
 1212 共命之鳥 六四五
 1213 三聚 六四五
 1214 十信 六四六
 1215 十住 六四八
 1216 起心立德 六五〇
 1217 《法華經信解品》 六五〇
 1218 漏 六五〇
 1219 我執 六五一
 1220 《大藏法數》 六五一
 1221 金剛杵 六五二
 1222 《仁王經念誦儀軌》
 六五三
 1223 佉陀羅 六五三
 1224 執金剛 六五三
 1225 《行宗記》 六五四
 1226 毘紐天 六五四
 1227 迦樓羅鳥 六五五
 1228 《涅槃經疏》 六五六
 1229 十九執金剛 六五七
 1230 那羅延 六五七

1308 信位菩薩 六八六
 1309 輕毛 六八六
 1310 南本《涅槃》 六八七
 1311 違緣 六八七
 1312 庵羅 六八七
 1313 《十住菩薩斷結經》 六八八
 1314 《寶雨經》 六八八
 1315 五百大願 六八八
 1316 一路 六八八
 1317 涅槃門 六八九
 1318 《十住毘婆沙論》 六八九
 1319 名義不離 六八九

◎必成正覺第七

1320 雨花 六九〇
 1321 蜀錦 六九〇
 1322 《法事贊》 六九一
 1323 性修二德 六九一
 1324 六種性 六九一
 1325 《後出偈經》 六九二
 1326 《法華勸持品》 六九二
 1327 法施 六九三
 1328 財施 六九三
 1329 生死長夜 六九三
 1330 究竟樂 六九四
 1331 寶筏 六九四
 1332 八聖道 六九四
 1333 實性 六九四
 1334 五行 六九四
 1335 《定善義》 六九五
 1336 實義 六九五
 1337 盲冥 六九五
 1338 集諦 六九五
 1339 《華嚴離世間品》 六九五
 1340 十眼 六九六
 1341 慧眼 六九六
 1342 佛眼 六九六
 1343 幻翳 六九七
 1344 三種光明 六九七

1269 鬻香長者 六七四
 1270 阿那婆達多池 六七四
 1271 沈水香 六七四
 1272 戒品 六七四
 1273 四軍 六七五
 1274 善法堂 六七五
 1275 須夜摩 六七五
 1276 一生所繫菩薩 六七六
 1277 妙變化天 六七六
 1278 《維摩經香積佛品》 六七七
 1279 維摩詰 六七七
 1280 香積如來 六七七
 1281 律行 六七八
 1282 《易繫辭》 六七八
 1283 繫縛 六七八
 1284 《芬陀利經》 六七八
 1285 選擇本願 六七九
 1286 《菩薩念佛三昧經》 六七九
 1287 《文殊般若經》 六七九
 1288 無功用 六七九
 1289 一行三昧 六八〇
 1290 見道 六八〇
 1291 正性離生 六八〇
 1292 如來家 六八一
 1293 果號 六八一
 1294 五忍 六八一
 1295 《仁王經私記》 六八二
 1296 《論註》 六八三
 1297 平等法身 六八三
 1298 法性生身 六八三
 1299 《楞嚴經長水疏》 六八四
 1300 加行 六八四
 1301 阿耨菩提 六八四
 1302 《十住論》 六八五
 1303 海德 六八五
 1304 《涅槃疏》 六八五
 1305 常住二字 六八五
 1306 《無量壽經鈔》 六八五
 1307 不退轉 六八六

1380 《法華遊意》 七一〇
 1381 根缺 七一〇
 1382 浸 七一〇
 1383 壞劫 七一〇
 1384 三災 七一〇
 1385 《華嚴演義鈔》 七一二
 1386 凝然常 七一二
 1387 《釋大衍論》 七一二
 1388 本有 七一三
 1389 《大乘密嚴經》 七一三
 1390 密嚴淨土 七一三
 1391 《密嚴經疏》 七一四
 1392 他受用土 七一四
 1393 法性土 七一五
 1394 如來藏心 七一五
 1395 微塵 七一五
 1396 一合相 七一五
 1397 電子 七一六
 1398 微中子 七一七
 1399 行業 七一七
 1400 《郁迦羅越問經》 七一一
 1401 《二諦義》 七一一
 1402 四相 七一八
 1403 二苦 七一八
 1404 四苦 七一九
 1405 八苦 七一九
 1406 《遺教經》 七二〇
 1407 《法華經勸發品》 七二一
 1408 《般若經》 七二一
 1409 現量 七二一
 1410 體露 七二一
 1411 真常 七二二
 1412 寂滅為樂 七二二
 1413 眾生界盡 七二二
 1414 法住 七二三
 1415 和尚 七二三
 1416 毀訾 七二四
 1417 旃陀羅 七二四
 1418 愧赧 七二五

1345 《千手陀羅尼經》 六九七
 1346 光明藏 六九七
 1347 修羅 六九七
 1348 《四教義》 六九七
 1349 正四句法 六九八
 1350 《法華經寶塔品》 六九八
 1351 八萬四千法藏 六九八
 1352 八萬煩惱 六九九
 1353 八萬法蘊 七〇〇
 1354 印契 七〇〇
 1355 摩尼珠 七〇〇
 1356 《觀佛三昧經觀佛密行
 品》 七〇〇
 1357 寶印 七〇〇
 1358 嚙 七〇〇
 1359 蓊鬱 七〇一
 1360 《宗鏡錄》九十五卷中有
 註釋 七〇一
 1361 師子吼 七〇二
 1362 《維摩經佛國品》 七〇二
 1363 器世間清淨 七〇二
 1364 眾生世間清淨 七〇二
 1365 一千七百公案 七〇三
 1366 大圓勝慧 七〇三
 1367 大圓滿 七〇三
 1368 末後句 七〇四
 1369 情世間 七〇五
 1370 《大品般若經》 七〇五
 1371 師子座 七〇五
 1372 師子遊戲三昧 七〇六
 1373 六動 七〇六

◎積功累德第八

1374 觀達 七〇七
 1375 自性清淨心 七〇七
 1376 《大乘止觀》 七〇八
 1377 一如 七〇八
 1378 如如 七〇八
 1379 伊字三點 七〇九

1458 白檀 七四四
 1459 熱病 七四四
 1460 風腫 七四五
 1461 優鉢羅 七四五
 1462 《觀佛經》 七四六
 1463 戒香 七四六
 1464 《戒香經》 七四六
 1465 沈檀 七四六
 1466 龍麝 七四六
 1467 丈六 七四六
 1468 八十隨形好 七四七
 1469 隨形好 七四九
 1470 寶手 七五〇
 1471 妙臂 七五〇
 1472 五河 七五〇
 1473 繒蓋 七五一

◎圓滿成就第九

1474 金剛王寶劍 七五二
 1475 南泉 七五二
 1476 《法華論疏》 七五三
 1477 《法華經普賢勸發品》
 七五三
 1478 毘首羯磨 七五三
 1479 折伏為威，攝受為德
 七五四
 1480 廣大會 七五四
 1481 密嚴世界 七五五
 1482 《密嚴法藏疏》 七五五
 1483 蓮華藏世界 七五五
 1484 《金剛頂經》 七五五
 1485 《金剛破空論》 七五六
 1486 《首楞嚴觀音圓通章》
 七五六
 1487 《信心銘》 七五六
 1488 法報化三身 七五七
 1489 瀑 七五七
 1490 太清 七五七
 1491 淨妙 七五七

1419 蹴踏 七二五
 1420 獅子吼 七二五
 1421 《勝天王般若經》 七二五
 1422 噸蹙 七二六
 1423 四攝法 七二六
 1424 三寶 七二七
 1425 住持三寶 七二八
 1426 文句 七二九
 1427 染衣 七二九
 1428 《寶性論》 七二九
 1429 上師 七三〇
 1430 諂曲 七三〇
 1431 質直 七三一
 1432 《游心法界記》 七三一
 1433 三諦 七三二
 1434 三觀 七三三
 1435 《行事鈔資持記》 七三五
 1436 律儀戒 七三五
 1437 三聚淨戒 七三五
 1438 三聚戒 七三五
 1439 五戒 七三六
 1440 八戒 七三七
 1441 十戒 七三七
 1442 具足戒 七三八
 1443 《瓔珞本業經》 七三九
 1444 《五燈會元》 七三九
 1445 戒德 七三九
 1446 《普超三昧經》 七三九
 1447 侈談 七三九
 1448 《涅槃無名論》 七四〇
 1449 敦（一） 七四一
 1450 恬 七四一
 1451 年耆 七四一
 1452 四姓 七四一
 1453 金輪王 七四二
 1454 欲界六天 七四二
 1455 化樂 七四三
 1456 大梵天王 七四三
 1457 《慧苑音義》 七四四

◎國界嚴淨第十一

- 1526 碎身舍利 七七九
 1527 十七種莊嚴 七七九
 1528 尺蠖 七八一
 1529 胎獄 七八二
 1530 五陰 七八二
 1531 八難 七八二
 1532 無想天 七八四
 1533 北鬱單越 七八四
 1534 喑啞 七八四
 1535 黠慧 七八四
 1536 正定聚 七八五
 1537 普光功德山王佛 七八五
 1538 《義林章》 七八五
 1539 《慧琳音義》 七八五
 1540 他化自在天 七八六
 1541 波旬 七八七
 1542 留難 七八八
 1543 四魔 七八八
 1544 《淨土修證儀》 七八九
 1545 十乘之理觀 七八九
 1546 九境之魔事 七九六
 1547 法本 八〇〇
 1548 法海 八〇〇
 1549 須彌 八〇〇
 1550 四寶 八〇一
 1551 九山八海 八〇一
 1552 南瞻部洲 八〇四
 1553 七寶 八〇四
 1554 琉璃 八〇六
 1555 琥珀 八〇六
 1556 瑪瑙 八〇六
 1557 玻璃 八〇七
 1558 磲磬 八〇七
 1559 赤珠 八〇七
 1560 頗黎 八〇八
 1561 珊瑚 八〇八
 1562 耦 八〇八
 1563 忉利天 八〇八

- 1492 五塵 七五八
 1493 四住惑 七五八
 1494 四聖六凡 七五八
 1495 應迹 七五九
 1496 《像法決疑經》 七五九
 1497 勝應 七六一
 1498 劣應 七六三
 1499 智覺 七六三
 1500 總持教 七六三
 1501 三十七佛 七六三
 1502 五智（一） 七六五
 1503 法界清淨智 七六七
 1504 妙觀察智 七六七
 1505 《阿彌陀秘釋》 七六七
 1506 法界宮 七六八
 1507 甘露王 七六八
 1508 空諦 七六八
 1509 假諦 七六九
 1510 中諦 七六九
 1511 本初不生 七六九
 1512 佛部 七七〇
 1513 蓮華部 七七〇
 1514 金剛部 七七一
 1515 人法二我 七七一
 1516 生法 七七一
 1517 《法華經化城喻品》 七七二
 1518 靈芝《彌陀經義疏》
 七七三
 1519 胎藏界 七七三
 1520 金剛界 七七五

◎皆願作佛第十

- 1521 阿闍王子 七七七
 1522 法界身 七七八
 1523 弘法大師 七七八
 1524 法性身 七七八
 1525 善財童子採藥 七七八

◎寶樹遍國第十四

- 1597 無漏 八二四
1598 五音聲 八二四
1599 變宮 八二五
1600 變徵 八二五

◎菩提道場第十五

- 1601 道場 八二五
1602 菩提樹 八二六
1603 廣狹自在之玄門 八二六
1604 鸞 八二六
1605 小煩惱地法 八二七
1606 大煩惱地法 八二七
1607 二十隨煩惱 八二七
1608 根本煩惱 八二九
1609 隨煩惱 八三〇
1610 三種忍 八三〇
1611 言詮 八三一
1612 淳 八三一
1613 《賢劫經》 八三一
1614 《華嚴十忍品》 八三一
1615 《如來興顯經》 八三一
1616 十忍 八三二
1617 大寶海 八三三

◎堂舍樓觀第十六

- 1618 《新譯華嚴經音義》 八三三
1619 明月珠 八三四
1620 經行 八三四
1621 經 八三五
1622 綃 八三五
1623 禪那 八三五
1624 瀑流 八三六
1625 欲界九品思惑 八三七
1626 小本《慈恩疏》 八三七

◎泉池功德第十七

- 1627 八功德水 八三八
1628 瓜蔓 八三九

1564 夜摩 八〇九

- 1565 地居天 八一〇
1566 空居天 八一〇
1567 色界諸天 八一〇
1568 無色界諸天 八一二
1569 《俱舍光記》 八一二
1570 《有部毘奈耶》 八一二
1571 果報 八一三
1572 遮抑 八一四
1573 臨濟 八一四
1574 六道神光 八一六
1575 五種力 八一六

◎光明遍照第十二

- 1576 內證 八一七
1577 《九品往生阿彌陀三摩地集陀羅尼經》 八一八
1578 有量諸相 八一八
1579 真實明 八一八
1580 光輪 八一九
1581 光雲 八一九
1582 道光 八一九
1583 密號 八一九
1584 感 八一九
1585 遐 八二〇
1586 二曜 八二〇
1587 《鼓音聲王陀羅尼經》 八二〇
1588 道品 八二〇
1589 慚愧 八二〇
1590 信伏 八二一
1591 三途 八二一
1592 《般舟讚》 八二一
1593 追善 八二二

◎壽眾無量第十三

- 1594 陶家輪 八二三
1595 淨華眾 八二三
1596 正覺華 八二三

1661 五法 八五四
1662 名句 八五五
1663 愛染 八五五
1664 滅盡定 八五六
1665 六識 八五七
1666 不還果 八五八
1667 兜羅縣 八五八
1668 白疊 八五九
1669 曼陀羅華 八五九
1670 六時 八六〇
1671 後夜 八六〇
1672 《沙彌十戒儀則經》 八六〇
1673 慈恩 八六〇
1674 《彌陀通贊》 八六二
1675 曙 八六二

◎寶蓮佛光第二十一

1676 安立 八六二

◎決證極果第二十二

1677 極果 八六三
1678 精光 八六三
1679 五無間業 八六三
1680 《釋摩訶衍論》 八六三
1681 三賢 八六三
1682 十聖 八六四
1683 大覺 八六四
1684 涅槃界 八六五

◎十方佛讚第二十三

1685 廣長舌相 八六五
1686 《阿彌陀經略解》 八六六
1687 四過 八六六
1688 梵世 八六六
1689 敦（二） 八六六
1690 佛願生起本末 八六六
1691 高齊 八六七
1692 教詔 八六七
1693 現生十種益 八六七

1629 阿耨達池 八三九
1630 大行 八三九
1631 《止觀輔行》 八四〇
1632 清涼 八四一
1633 十力 八四一
1634 無所畏 八四三
1635 三種無性 八四五
1636 遍計所執性 八四五
1637 依他起性 八四六
1638 圓成實性 八四六
1639 《原人論》 八四六
1640 《十地經論》 八四七
1641 無我智 八四七
1642 四無量心 八四八
1643 《光明文句》 八四九
1644 《法華科註》 八四九
1645 《華嚴論》 八四九

◎超世希有第十八

1646 天人不動眾 八五〇

◎受用具足第十九

1647 鉢多羅 八五〇
1648 歡喜丸 八五一
1649 日月燈明佛 八五一

◎德風華雨第二十

1650 八種清風 八五二
1651 《莊子齊物論》 八五二
1652 人籟 八五二
1653 比竹 八五二
1654 地籟 八五二
1655 眾竅 八五二
1656 天籟 八五三
1657 非常、苦、空、非我
八五三
1658 我所見 八五三
1659 我見 八五三
1660 四句 八五四

1729 迴 九〇二
 1730 運度 九〇二
 1731 析 九〇三
 1732 《心王銘》 九〇三
 1733 膠清 九〇四
 1734 心王 九〇四
 1735 《心燈錄》 九〇四
 1736 《諸法無行經》 九〇四
 1737 法執 九〇四
 1738 參究 九〇五
 1739 伊蘭 九〇五
 1740 牛頭栴檀 九〇五
 1741 三障 九〇六
 1742 《大悲經》 九〇六
 1743 《稱揚諸佛功德經》 九〇七
 1744 禮拜、作願、迴向等念
 門 九〇七
 1745 往生 九〇七
 1746 大悲 (二) 九〇八
 1747 準提 九一〇
 1748 百為 九一一
 1749 《梵室偶談》 九一一
 1750 《法華》、《大悲》、
 《光明》、《彌陀》、
 《楞嚴》等懺 九一一
 1751 六念 九一五
 1752 《胎經》 九一七
 1753 庵羅樹女 九一七
 1754 智慧箭 九一八
 1755 智慧劍 九一八
 1756 嘉祥《義疏》 九一八
 1757 百法明門 九一九
 1758 授手 九一九
 1759 第一義 九二〇
 1760 合掌叉手 九二〇
 1761 法子 九二一
 1762 心宗 九二一
 1763 悉檀 九二一
 1764 世智辯聰 九二二

1694 《成唯識論》 八六九
 1695 樂欲 八六九
 1696 染法 八七〇
 1697 禪宗三祖 八七〇
 1698 迴向 八七〇
 1699 他力迴向 八七一
 1700 不迴向 八七一
 1701 想顛倒、見顛倒、心顛
 倒 八七二

 ◎三輩往生第二十四
 1702 宿根 八七二
 1703 明鑒 八七二
 1704 《略論》 八七二
 1705 《無量壽觀經》 八七三
 1706 嘉祥《觀經疏》 八七三
 1707 天臺《觀經疏》 八七三
 1708 孤山 八七四
 1709 會通 八七五
 1710 草庵 八七五
 1711 《輔正解》 八七六
 1712 玄暉師 八七六
 1713 愛渴 八七七
 1714 沙彌戒 八七七
 1715 韋提希夫人 八七八
 1716 劉遺民 八八〇
 1717 緇素 八八一
 1718 廬山遠公 八八一
 1719 佛陀耶舍 八八二
 1720 慧持 八八三
 1721 慧永 八八四
 1722 善財參五十三善知識
 八八五
 1723 噶居派 八九八
 1724 金粟如來 八九九
 1725 諸有 九〇〇
 1726 菩提有三種 九〇〇
 1727 天真 九〇一
 1728 五祖 九〇一

- 1801 《那先經》 九三八
 1802 達摩 九三八
 1803 幸西 九三九
 1804 繇 九四〇
 1805 懺摩 九四〇
 1806 《無量壽經宗要》 九四〇
 1807 《念佛三昧寶王論》 九四〇
 1808 一形 九四一
 1809 《遺日摩尼寶經》 九四一
 1810 滅除藥鼓 九四二
 1811 有間 九四二
 1812 刀風 九四二
 1813 臘印 九四三
 1814 印壞文成 九四三
 1815 誑語 九四三
 1816 佛智 九四四
 1817 自然智 九四四
 1818 無師智 九四五
 1819 如來知見 九四五
 1820 《中阿含經》 九四五
 1821 慈雲懺主 九四五
 1822 《法鼓經》 九四六

◎往生正因第二十五

- 1823 十善業 九四六
 1824 三歸 九四六
 1825 威儀 九四七
 1826 大乘方等經典 九四八
 1827 《觀經約論》 九四八
 1828 津濟 九四八
 1829 十善 九四九
 1830 搆 九五〇
 1831 不淨觀 九五〇
 1832 《十善戒經》 九五一
 1833 五念門 九五一
 1834 志心 九五二
 1835 歸命 九五三
 1836 《輔行》 九五三
 1837 貪饕 九五三

- 1765 通儒 九二二
 1766 禪客 九二二
 1767 薊 九二三
 1768 穉 九二三
 1769 齋戒 九二三
 1770 《四分律音義》 九二三
 1771 《南山業疏》 九二三
 1772 八齋戒 九二四
 1773 抱渴而死，弗飲水蟲
 九二六
 1774 被繫而終，無傷草葉
 九二七
 1775 宰堵波 九二八
 1776 安塔有其三義 九二八
 1777 舍利（二） 九二九
 1778 沉水 九二九
 1779 木櫛 九二九
 1780 優填王 九三〇
 1781 《造像功德經》 九三〇
 1782 麤 九三〇
 1783 《六波羅蜜多經》 九三〇
 1784 以食施者，當施五事
 九三一
 1785 審訥 九三二
 1786 《百緣經》 九三二
 1787 《施燈功德經》 九三二
 1788 《陀羅尼集經》 九三二
 1789 中國 九三二
 1790 邊地 九三三
 1791 天樹王 九三三
 1792 慈照宗主 九三四
 1793 《覺經》 九三五
 1794 《鼓音王經》 九三五
 1795 如來有十種佛事 九三五
 1796 掃蕩 九三六
 1797 大圓鏡智 九三六
 1798 破參 九三七
 1799 中峰 九三八
 1800 鞫 九三八

◎願力宏深第二十九

1870 一法 九七一

◎菩薩修持第三十

1871 《二教論》 九七一

1872 《僧史略》 九七一

1873 舍利弗瞋恚餘習 九七二

1874 難陀淫欲餘習 九七三

1875 畢陵伽婆蹉慢餘習 九七五

1876 七覺分 九七六

1877 簡擇 九七七

1878 粗重 九七七

1879 法喜 九七八

1880 諸見 九七八

1881 念著 九七九

1882 兩楹 九七九

1883 八正道 九七九

1884 《雜集》 九八〇

1885 無漏智 九八〇

1886 五種邪命 九八一

1887 不思議解脫門 九八一

1888 文證 九八二

1889 卅七道品 九八二

1890 《淨名》 九八五

1891 觀智 九八五

1892 真空 九八五

1893 天住 九八五

1894 欲性 九八五

1895 一異 九八六

1896 了了見 九八六

1897 了因佛性 九八六

1898 導源 九八八

1899 《金剛三昧經》 九八八

1900 理入、行入 九八八

1901 行入則有四者 九八八

1902 無所求行 九九〇

1903 違怨 九九〇

1904 無礙智 九九〇

1905 《維摩經弟子品》 九九〇

◎禮供聽法第二十六

1838 通力 九五四

1839 取著 九五四

1840 勝義空 九五五

1841 二種供養 九五五

1842 清辯 九五六

1843 赤銅 九五六

1844 《望西疏》 九五六

1845 駭動 九五六

1846 法雷 九五六

1847 法無礙智 九五六

1848 八音 九五六

1849 《梵摩喻經》 九五八

1850 入律 九五八

1851 九十五種外道 九五八

1852 絕澗 九五八

1853 園觀 九五八

1854 裴休 九五八

1855 《法華玄義》 九五九

1856 二智 九五九

1857 三空 九六〇

1858 二十九種莊嚴 九六〇

1859 妙心 九六二

1860 顯加 九六三

1861 冥應 九六三

◎歌嘆佛德第二十七

1862 如來三種圓德 九六四

1863 四果 九六五

1864 有餘涅槃 九六六

◎大士神光第二十八

1865 簡 九六八

1866 法藏（二） 九六八

1867 如幻聞熏聞修金剛三昧
九六九

1868 聞思修 九六九

1869 《法華經普門品》 九七〇

- 1941 三福田 一〇一三
 1942 《法華經授記品》 一〇一三
 ◎壽樂無極第三十二
 1943 後漢《左雄傳》 一〇一三
 1944 客塵 一〇一四
 1945 聖言量 一〇一四
 1946 靈光 一〇一四
 1947 三業 一〇一四
 1948 百丈 一〇一五
 1949 《寶鏡三昧》 一〇一五
 1950 主中主 一〇一六
 1951 無心三昧 一〇一六
 1952 高峰 一〇一六
 1953 關捩子 一〇一七
 1954 狂人迷失本頭 一〇一七
 1955 曹山 一〇一八
 1956 湛愚老人 一〇一八
 1957 櫛柄 一〇一九
 1958 《起世因本經》 一〇一九
 1959 修惑 一〇一九
 1960 眇 一〇一九
 1961 蓋纏 一〇一九
 ◎勸諭策進第三十三
 1962 安下 一〇二一
 1963 抵 一〇二一
 1964 炎炎 一〇二一
 1965 饒足 一〇二一
 1966 陽炎 一〇二一
 1967 翳 一〇二四
 1968 和敬 一〇二四
 1969 顰蹙 一〇二六
 1970 琉璃王為報宿怨，欲盡
 殺釋種 一〇二七
 1971 滓 一〇二八
 1972 矇 一〇二八
 1973 迭相 一〇二八
 1974 窈冥 一〇二九

- 1906 正使 九九〇
 1907 果縛 九九一
 1908 生死輪 九九一
 1909 《仁王良賁疏》 九九一
 1910 《維摩慧遠疏》 九九一
 1911 方便智 九九二
 1912 權化 九九二
 1913 胎藏鬘荼羅 九九二
 1914 八葉 九九五
 1915 開敷 九九五
 1916 心蓮 九九五
 1917 從門入者，不是家珍
 九九五

- ◎真實功德第三十一
 1918 《罪福報應經》 九九六
 1919 《阿惟越致遮經》 九九六
 1920 《諸部要目》 九九六
 1921 斷常 九九六
 1922 十六菩薩 九九七
 1923 十六空 九九八
 1924 五佛 一〇〇〇
 1925 十波羅蜜 一〇〇一
 1926 十種煩惱 一〇〇六
 1927 十種真如 一〇〇六
 1928 十地 一〇〇七
 1929 金剛般若 一〇〇九
 1930 《天臺淨名疏》 一〇〇九
 1931 《圓覺經集註》 一〇一〇
 1932 《大莊嚴法門經》 一〇一〇
 1933 《百論》 一〇一〇
 1934 《梵網經》 一〇一〇
 1935 勝幢 一〇一二
 1936 杲 一〇一二
 1937 三慧 一〇一二
 1938 慴怖 一〇一二
 1939 親因 一〇一二
 1940 《優婆塞戒經》 一〇一三

- 2009 《藥師經》 一〇四二
 2010 《五戒經》 一〇四二
 2011 三覆八校 一〇四三
 2012 八日 一〇四四
 2013 六齋日 一〇四五
 2014 種子識 一〇四六
 2015 共業 一〇四七
 2016 別業 一〇四七
 2017 勅 一〇四八
 2018 娒 一〇四八
 2019 《沙彌律》 一〇四八
 2020 《瑜伽論》 一〇四八
 2021 《訶欲經》 一〇四九
 2022 應法 一〇四九
 2023 《四分律》 一〇四九
 2024 邁扇 一〇五〇
 2025 南山 (二) 一〇五〇
 2026 行基 一〇五〇
 2027 非人 一〇五〇
 2028 大妄語 一〇五一
 2029 簡牘 一〇五二
 2030 《顯揚大戒論》 一〇五二
 2031 《法華疏記》 一〇五二
 2032 器界 一〇五二
 2033 三德 (二) 一〇五二
 2034 廣額屠兒 一〇五二
 2035 烏窠禪師 一〇五三
 2036 何啻 一〇五四
 2037 妙宗鈔 一〇五四

◎重重誨勉第三十六

- 2038 業病 一〇五五
 2039 斷割 一〇五六
 2040 心悸 一〇五六
 2041 耳根圓通 一〇五六
 2042 五欲 (二) 一〇五七
 2043 五箭 一〇五八

◎如貧得寶第三十七

- 1975 心師 一〇二九
 1976 師心自用 一〇二九

◎心得開明第三十四

- 1977 《韻會》 一〇二九
 1978 《俱舍界品頌疏》 一〇二九
 1979 誠勗 一〇三〇
 1980 要津 一〇三〇
 1981 從文字般若而起觀照，
 入於實相 一〇三〇
 1982 三門 一〇三二
 1983 善見藥 一〇三二
 1984 《觀佛三昧海經》 一〇三三
 1985 三十六物 一〇三三
 1986 惡露 一〇三三
 1987 五種不淨 一〇三四
 1988 《十疑論》 一〇三五
 1989 七種不淨 一〇三六
 1990 一期 一〇三七
 1991 藁 一〇三七
 1992 懈怠國 一〇三七
 1993 惡作 一〇三八

◎濁世惡苦第三十五

- 1994 太賢 一〇三八
 1995 《經音義》 一〇三八
 1996 易 一〇三八
 1997 杻械 一〇三八
 1998 阿賴耶 一〇三九
 1999 八大地獄 一〇四〇
 2000 蜉蝣 一〇四〇
 2001 《等不等觀雜錄》 一〇四〇
 2002 賄 一〇四〇
 2003 巧佞 一〇四〇
 2004 巧言令色 一〇四〇
 2005 明哲 一〇四一
 2006 命根 一〇四一
 2007 《晉譯華嚴經》 一〇四一
 2008 俱生神 一〇四一

◎邊地疑城第四十

- 2077 《守護國界主經》 一〇七一
2078 《菩薩處胎經》 一〇七一
2079 四智 一〇七二
2080 本識 一〇七三
2081 比量 一〇七三
2082 六信 一〇七四
2083 無我我所 一〇七五
2084 袁中郎宏道居士 一〇七五
2085 《西方合論》 一〇七七

◎惑盡見佛第四十一

- 2086 粗苦 一〇七七
2087 婆伽梵 一〇七八
2088 《千手經》 一〇七九
2089 後有 一〇七九
2090 須菩提 一〇七九
2091 《破空論》 一〇八〇
2092 十相 一〇八〇
2093 《演密鈔》 一〇八〇

◎菩薩往生第四十二

- 2094 婆藪槃頭 一〇八一
2095 此難 一〇八一
2096 火車 一〇八一
2097 法照 一〇八二
2098 正遍知海 一〇八四
2099 慧日（二） 一〇八五
2100 健馱羅國 一〇八六
2101 《無量壽論》 一〇八六
2102 天如 一〇八七
2103 楚石 一〇八七
2104 初善，中善，後善 一〇八九

◎非是小乘第四十三

- 2105 《選擇集》 一〇八九
2106 親因緣 一〇九〇
2107 等無間緣 一〇九一

- 2044 文殊師利授記會 一〇五八
2045 《善生經》 一〇五八
2046 五滓 一〇五八
2047 半字教、滿字教 一〇五九
2048 丘 一〇六〇
2049 風雹 一〇六〇
2050 厲 一〇六〇
2051 陸沉 一〇六〇
2052 偃武修文 一〇六〇
2053 厚往薄來 一〇六〇
2054 五善 一〇六一
2055 正法五百年，像法千歲，
末法萬歲 一〇六一
2056 塗毒鼓 一〇六二

◎禮佛現光第三十八

- 2057 烏托邦 一〇六二
2058 足指按地 一〇六二
2059 閻浮檀金 一〇六三
2060 《七佛神咒經》 一〇六四
2061 水輪 一〇六四
2062 第二禪天 一〇六四
2063 潘岳 一〇六五
2064 湯湯 一〇六五
2065 藥叉 一〇六五
2066 人非人 一〇六五
2067 十山王 一〇六五
2068 筌篲 一〇六七
2069 四悉檀 一〇六七
2070 諸佛現前三昧 一〇六八
2071 《佛說如幻三摩地無量印
法門經》 一〇六八
2072 目眚 一〇六八

◎慈氏述見第三十九

- 2073 淨居有五天 一〇六九
2074 《俱舍頌》 一〇七〇
2075 異生 一〇七〇
2076 五智（二） 一〇七一

2137 信慧 一一〇八
2138 喜忍、悟忍與信忍
一一〇九

◎聞經獲益第四十八

2139 法眼淨 一一一〇
2140 《維摩經嘉祥疏》
一一一〇
2141 四真諦 一一一一
2142 九十八結漏 一一一一
2143 《觀經妙宗鈔》 一一一二
2144 四種（授記） 一一一二
2145 愜 一一一三
2146 《伽耶山頂經論》 一一一三

◎詞條拾遺

2147 六事明經意 一一一三
2148 六事成就 一一一四
2149 玄門無礙十因 一一一五
2150 緣起十義 一一一七
2151 太上老君說百病崇百藥
一一一九
2152 三種三諦 一一二三
2153 海印三昧有十義
一一二三
2154 三千實相 一一二四
2155 壞見/壞行 一一二五
2156 一乘 一一二五
2157 中品上生是小乘三果
一一二八
2158 四諦十六行相 一一二九
2159 十善因果 一一三〇
2160 十惡因果 一一三三
2161 十惡十善之增上果
一一三九
2162 十如是 一一四一
2163 方便 一一四六

2108 所緣緣 一〇九二

◎受菩提記第四十四

2109 青龍《仁王經疏》
一〇九三
2110 一切智智 一〇九三
2111 劫火 一〇九四
2112 成劫 一〇九四
2113 梵宮 一〇九五

◎獨留此經第四十五

2114 《法住記》 一〇九五
2115 增劫 一〇九六
2116 十六大阿羅漢 一〇九六
2117 賓頭盧 一〇九八
2118 《圓覺經大疏》 一一〇〇
2119 《法句經》 一一〇一
2120 絙 一一〇一
2121 《法華經妙莊嚴王品》
一一〇一
2122 梵行 一一〇二
2123 覺性 一一〇三
2124 《稱讚大乘經》 一一〇三
2125 道眼 一一〇三
2126 破見 一一〇三
2127 疑結 一一〇四
2128 德雲比丘 一一〇四
2129 二十一喻 一一〇四
2130 曠劫 一一〇五
2131 後五百歲 一一〇六

◎勤修堅持第四十六

2132 《大明法數》 一一〇七
2133 囑累 一一〇七
2134 機樞 一一〇七
2135 教觀 一一〇八

◎福慧始聞第四十七

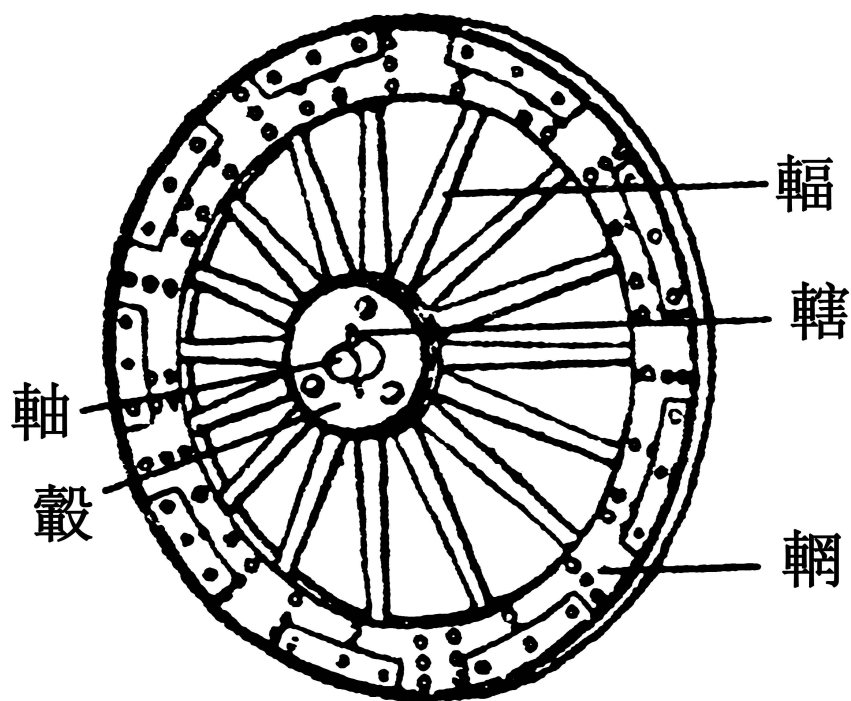
2136 無漏最後身 一一〇八

2194 一切妙寶皆彌陀性德所
本具 一一六五
2195 圓明具德 一一六五
2196 無生 一一六五
2197 依正二報四種莊嚴
一一六六
2198 斷三界之見惑 一一六七
2199 四句門 一一七〇
2200 世間（二） 一一七〇
2201 《觀經》十則 一一七〇
2202 極微 一一七二
2203 三者不可說法 一一七二
2204 出家味 一一七三
2205 純情 一一七三
2206 吹毛示弟子 一一七五
2207 如我按指，海印發光
一一七五
2208 六朝 一一七五
2209 昆明池 一一七六
2210 當情 一一七六

2164 陀羅尼 一一四六
2165 波羅密多種性 一一四七
2166 諸波羅蜜 一一四七
2167 二邊 一一四九
2168 六度 一一四九
2169 大慈定 一一五二
2170 根本教 一一五二
2171 一字 一一五二
2172 隨他教 一一五三
2173 隨自 一一五三
2174 證滅相應 一一五四
2175 世間者，名為五陰
一一五四
2176 有常 一一五五
2177 無常 一一五五
2178 盡不盡 一一五六
2179 動不動 一一五六
2180 從果向因 一一五七
2181 事持/理持 一一五七
2182 如來天眼 一一五七
2183 小乘菩薩…未斷一毫之
煩惱 一一五八
2184 隔歷之中道 一一五八
2185 一心具十法界 一一五八
2186 大聲聞 一一五九
2187 方便法身 一一六〇
2188 五逆 一一六〇
2189 聲字皆實相 一一六二
2190 大曼陀羅 一一六三
2191 三寶 一一六三
2192 三善根 一一六四
2193 不動 一一六五

附錄四、圖表目錄

離四句絕百非表	一〇三頁	(186 【離四句，絕百非】)
經典結集表	二〇二頁	(374 【結集】)
十二因緣與三世因果表	四四五頁	(842 【十二因緣】)
六度表	六三二頁	(1187 【六度】)
六度表解	六三三頁	(1187 【六度】)
天台三觀修證表	七三四頁	(1434 【三觀】)
五方五智五佛表	七七六頁	(1520 【金剛界】)
金剛界四方十六菩薩表	九九八頁	(1922 【十六菩薩】)
四諦十六行相表	一二一九頁	(2158 【四諦十六行相】)
十法界十如是表	一二四四頁	
舊式輪子圖	五四頁 (本頁後)	(777 【轂】・778 【輻】・779 【輞】)
化法四教階位對比圖	書後折頁	



舊式輪子圖

依原典校正記錄

各辭書羅列援引經論時，偶爾會出現錯字。遇到此種情況，本書會依據所引原經論之正確用字直接加以更正。為避免將來繼續編輯本書者重蹈覆轍，或再校時，因依辭書校對而改回辭書的用字，使辭書的錯字得不到更正而影響讀者的理解，現將依原典校正的記錄整理列出，以作提示。盼此記錄能得到重視留意，避免錯誤的重生。

頁碼	行數	原辭書錯字	本書更正後
一〇	上三	輔行二之一	輔行一之二
一〇	上十四	輔行二之一	輔行一之二
一〇	下二	體非漸教	體非漸成
六八	上十四	隨喜功能	隨喜功德
八六	上四	總不明相離念	總不明無相離念
九三	上十一	非遍今也	非適今也
一一八	下八	示涅槃經	示涅槃徑
一二三	下六	意越	意趣
一四三	上四	眾生無始	眾生無頭
一五一	上十一	如相迴向	真如相迴向
一六七	下十	由旬	恒河沙由旬

一七一	下九	不邪姪	不姪
二四八	上九	耆闍崛出	耆闍崛山
二七〇	下十三	無蓋大悲	無盡大悲
三四二	下四	罔攝	罔措
三八〇	下十一	如來設機， 隨教所宜。	如來設教， 隨機所宜。
四〇七	下三	在滅劫	在滅劫
四〇七	下十三	勝上中下逆次能 王，領一二三四洲。	勝上中下。逆次能 王領一二三四洲。
四二〇	上五	巳未	己未
四六四	下十二	擊縛心身	繫縛心身
五〇二	上八	三千大世界	三千大千世界
五一七	下八	入義有之	入義有三
五六九	下十二	俱舍論十二 十三肘半	俱舍論十一 三肘半
六〇五	下六 下八 下九	驚覺 驚覺 驚心	警覺 警覺 警心
六〇六	下七	不便我今	不但我今
六〇八	上十三	人作人	人非人

六一五	下九	獨一解說	獨一解脫
六二七	上十三	法謗闡提	謗法闡提
六三八	下八	名為無有	名為死有
六四〇	下四	日則別方分	日則有方分
六四一	下二	傳學多聞	博學多聞
六七一	上五	摩伽衍論	摩訶衍論
六七五	下八	起自勝利	起自勝林
六八〇	上二	功周無功用	功用無功用
六八三	下四	法性法身	法性生身
六八九	上三	十萬薄伽梵	十方薄伽梵
六九六	上十一	法眼開出智眼， 自佛眼開出光明眼	法眼開出智眼，慧 眼開出出生死眼， 自佛眼開出光明眼
七三八	上三 上四	離非食時 離非食時	離非時食 離非時食
八四七	上四	譯華嚴	釋華嚴
八六〇	上十二	亦廢勿有	亦勿有廢
九一九	上十二	定慧心、戒心、 迴向心、護法捨 心、願心。	慧心、定心、不退 心、迴向心、護心、 戒心、願心。

九二一	上十	其雄根為寂定	其離根為寂定
九三四	上十四	枝葉實一切皆香	枝華實一切皆香
九七一	上三	門覺開通無滯	門是開通無滯
一〇三七	下七 下九	菩薩處胎經二曰 七寶轉圍床	菩薩處胎經三曰 七寶轉關床
一〇八二	上九	如火旋輪	如旋火輪
一〇九〇	下十	親自辨果	親辦自果
一一〇三	下三	能於末世	能施末世
一一六一	下十三	俱含論	俱舍論

普為出資及讀誦受持
輾轉流通者迴向偈曰

願以此功德

消除宿現業

增長諸福慧

圓成勝善根

所有刀兵劫

及與饑饉等

悉皆盡滅除

人各習禮讓

讀誦受持人

展轉流通者

現眷咸安樂

先亡獲超昇

風雨常調順

人民悉康寧

法界諸含識

同證無上道

This book is for free distribution. It is not for sale.

淨土大經科註參考資料

若發現本書有錯、漏、不足處，

敬請反映至：amtb@amtb.tw

出版者：香港佛陀教育協會

地址：香港九龍尖沙咀漢口道39-41號

麥仕維中心7樓、9樓。

電話：(852) 2314-7099

傳真：(852) 2314-1929

E-mail：amtbhk1@budaedu.org.hk

www.amtb.tw

www.amtb.cn

淨空法師 www.hwadzan.tw

影音網址：www.chinkung.org

