

敬告讀者諸君

淫慾為沉淪苦海之深因。念佛為穩登彼岸之捷訣。一墮落。一超脫。其界域即從能不能降伏心猿上分之。若人欲生享令名。歿歸善道。倘不嚴持淫戒。斷難如願。然縱生善道。福盡仍墮。三途苦劇。分毫作不得主張。修羅方在煩惱障中。諸天方在快樂障中。均難斷輪轆苦本。其最便修習者。惟有人道。其修習法門中最為了當者。惟有精修淨業。力求出苦。為至圓至頓。至直捷而又至穩妥。發揮本具之佛性。安在不動之道場。發深信願。下實工夫。勇猛精進。念而無念。無念而念。念到心空識枯。現證無生。報謝之日。往生極樂。永脫輪轉之苦矣。欲修窒慾工夫。欲圓出苦大願。力求斷惑證真。一生取辦者。則是編記載。詳備無遺。急宜熟誦而力行之。

怎樣讀安士全書——印光祖師題辭〈讀書須知〉

●九思

這部《安士全書》，包含孔孟二聖的心法，及佛家的道脈，有「格物、致知、誠意、正心」，和解脫六道的生死輪迴，以及日用平常的言語動作，存心動念等，一一闡發其中的義理，堪為典範。藉著世間的因果，顯示修成聖人深遠奧妙的道理。實在是佛陀隨順眾生的根機而方便設教，是利益眾生的神妙途徑，更是眾生離苦得樂的真實諦理。

讀此書的人，應當把這一部書視同佛經，心存敬畏，千萬不要輕視怠慢。這樣讀去，福田沒有不至、災難沒有不消的道理。敬謹奉上誦讀的方法十條，祈請諸位能體察這番誠意。

(一) 如對先哲：翻開書本誦讀時，應先發起恭敬心，像要見一位尊貴的賓客或是面對先世的聖賢，祈願隨處都能悟入作者的內心深處。

(二) 發至誠心：翻開書本誦讀時，應當先發起至誠心，說出真摯誠懇的言詞，稱嘆周安士以恢宏深廣的救世心，完成這部救世的傑出著作，並且欣喜自己有此殊勝的緣分得以拜讀。

(三) 清淨展讀：翻開書本誦讀時，先洗手漱口，就著乾淨的屋子和潔淨的桌子，然後再打開來誦讀。

(四) 端坐懺心：翻開書本誦讀時，應當先整理服裝儀容，端坐片刻，懺悔嫉妒、輕忽怠慢、驕傲狂妄等一切邪惡的念頭、言語和行為。

(五) 記錄心得：誦讀的時候，若有一字一句領會於心，應當生起莫大的歡喜心，並隨時記錄其中的心得，不要聽任它遺忘失去。

(六) 以心轉業：誦讀時，應當廣思其中所蘊涵的深義。先以書來收攝心神，隨後以心來轉業，末了以無止息的心，廣泛地規勸開導，回轉五濁險惡的世界，成為極樂的世界。

(七) 恭敬安置：倘若此心生起妄念，就將書本恭敬的安放著，暫時停止誦讀。

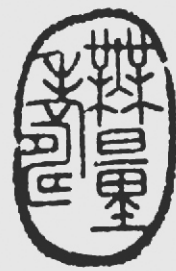
(八) 歡喜效法：讀後歡喜依法奉行，常常生起羨慕周安士宏揚佛法的心志，窮盡心力來效法他。

(九) 善為流布：讀完全書，應當廣思，隨著現在社會的趨勢，恢宏深廣的攝受度化眾生，妥善地將此書流通出去。

(十) 隨機宣說：讀完全書，若得到可以順應時機宣揚解說，就應普為不識字的人們方便宣說，成就莫大的佛法利益。

《安士全書》的措詞與闡明的意旨，極盡精密周詳，對於格物、致知、誠意、正心、修身、齊家、治國、平天下，以及窮究宇宙事物的道理，發揮人類善良的本性，治理世事和超脫塵俗等，都有莫大的益處，確實是挽回世道人心的第一奇書。

讀者務必誠敬清淨，專心的考察研究，那麼無邊的利益，自然可以受用得到。若稍有輕視怠慢，所遭受的罪業不小。若不想閱覽本書，祈望能轉施他人，不要置之高閣。希能輾轉流傳出去，使現在未來一切同胞，共同出離三界迷途，同登涅槃彼岸。



安士全書名相註釋

淨空敬題



西歸直指 卷一
／ 卷二

第九冊

安士全書名相註釋目次

第九冊

西歸直指 卷一

安士全書名相註釋緣起	〇〇一
凡例	〇〇五

卷首 像贊傳圖

懷西遺像	〇〇七
懷西像贊	〇〇八
懷西略傳（周安士居士傳）	〇四三
西方有十種勝	〇四九
蓮池大師普勸念佛	〇五〇
念佛九種勝	〇五一

三界四生六道	〇五一
七種不淨觀	〇五二
三種人必定往生	〇五二
發五種心決定往生	〇五三
九想觀	〇五三
白骨觀	〇五四
七可惜	〇五四

卷一 淨土綱要

阿難啓請	〇六四
佛土雙標	〇六七
法藏因地	〇七五
願滿成佛	〇七八
四十八願	〇八〇

如來得名		一五二
堂宇寶池		一五九
天樂雨華		一六五
池岸華樹		一七〇
樹網宣音		一七四
德水香華		一七六
鳥宣偈頌		一八六
景象殊勝		一九八
自然飲食		二〇〇
隨宜修習		二〇二
音容相貌		二〇五
作觀念佛		二〇九
稱名見佛		二二三
持名往生		二二九

生非易事	………	一三八
末後付囑	………	一三四
修持法門	………	一四一
十念法門	………	一五二
報恩法門	………	一五五
助緣法門	………	一五七
卷二 疑問指南		
十疑論	………	一六二
天如老人二十二答問	………	一九九

安士全書名相註釋緣起

先生姓周，諱夢顏，字克復。一名思仁，字安士，自號懷西，蓋以西蓮為懷，求生志決。清順治十三年丙申，生於江蘇崑山，迄今歷三百五十餘年矣。傳先生誕生前，其父夢顏子持蘭入室，寤而遂生，然先生果復聖之再世耶？曷行仁之如此疾者。又窺其慈力無既，悲願莫測，則又似密行之覺有情。宜其廣演三教，圓融法門，秉左國班馬之筆，覽靈山泗水之勝；服儒巾道冠之範，預海會上善之鄉。故我淨宗十二祖贊為：「可謂現居士身，說法度生者。不謂之菩薩再來，吾不信也。」

「全」者，《說文》解為完也；《玉篇》釋為具也。竊謂書之所以謂之「全」者，蓋欲以完備周詳，表其所詮溥博淵深，並歎褒其教法美善之至也。良以世善繁殊，若殺業不止，則仁教虛設；王法凜峻，倘淫風熾盛，則惡源彌彰。先生集《萬善先資》，戒殺以全仁教，著《欲海回狂》，戒淫以翼王綱。然此世利雖卓，若不賴剖因析果，則群疑不能盡釋，行願不能久持，

因演《陰騭文廣義》，詳闡因果始末，以全罅補闕，隆始善終，欲斯民全臻息殺戒淫之域，咸登防心離過之城，善矣！美矣！然又有憾而未能盡者，蓋世善雖廣，須知皆生死活計，肇怨三世，若不得了生脫死，則不可謂之究竟。故乃彙《西歸直指》，崇最逕直捷之解脫要道，導萬善同歸安養，引庶眾咸生蓮邦。以當生而証極果，不歷僧祇而獲法身，然後可謂盡善盡美矣。不得《西歸直指》，則其書之「全」僅得相似；璧合斯作，則是書之「全」方稱究竟。

叔世亂亟，盱衡當世，寰區人倫劇苦，時有烈於三塗。不啻世善疲敝，今更欲求弗景造惡業、競恣奢欲者，或難得矣，又曷敢望於弘振出世之教法哉？此皆苦果惡因，執妄迷悟之應。探其禍亂源頭，實乃人材凋弊，教術頹危所致。明達治亂之本，必通聖賢故事；欲培秉禮之賢，須起道術衰靡。如此，方有望於破執啟悟，善因勝果之導。仰斯榮景，縱賴善人為邦，亦須百年建樹，實非易易。而先生全書具在，欲求通典振教，實又莫如能以全書奠基為善。以是書理圓事備，文約義周。於因果得失響應，利害切

膚之闡，尤稱精擅。在在皆足以豁人心目，泯人邪思。精誠所致，偽學慚德，能矯尚虛鬻譽之風；懿範流注，頑夫涕零，足救崇玄浮誇之病。

重以先生道高德邁，妙悟奇才，早年即淹貫諸經，博洽多聞。故得窮澈百家淵府，廣揉三教智海。幸賴巧喻慧筆，方便辯才，使雅俗同霑觀化勝機，俾賢愚悉蒙實修巨益。統論具體，深造者窮年莫測其幽底密髓；泛言操持，淺嗜者沾唇輒遍百川雜味。無機不收，全仰覺皇實相聖旨；率濱皆化，端賴素王彝倫敕令。識得其偉著之大略，亦必能擊節盛贊，歎安士先生真乃欽命代巡，聖教功臣，故能遺末世斯普利廣化之作也。

奈何俗德漸澆，故先生婆心，人識者罕；眾智浸昏，而全書奧義，掩沒難彰。縱遇幽衢寶炬、迷航南箴，冥頑者仍堅意師心，唐突聖明。識者為世道子孫計，歛歛之餘，此書更宜塵學痛講。近聞有港都德賢淨宗共修會杜會長，巾幗道範，敦篤清介，恆以教衰為憂，屢舍宅蠲產創為覺宮，延師禮賢，護教興學。惕鑑蒙養失正，痛嘆嘉苗悴槁，故於導親訓蒙事尤致力焉。其南臺倡興義學，多歷年所，感化同仁贊襄義舉，德馨益著，於楠

粹一鄉，殆見有道術中興之勢。癸巳初春，女史更召鄉人同志者，思為《全書》名相註釋，蓋以道非文莫載，文無道虛設。名相麤浮，舍之莫通精妙；文表膚淺，離之弗感幽微，此則機小凡夫階聖通途。至於絕言說、離文字、斷心緣，乃向上一著，其功夫栽培皆肇於斯。

然世濁障重，去聖日遙。小學訓詁，在古德誠為麤浮膚淺，視若指掌；今人則反覺艱澀困惑，嘆興畏途。故有志究典弘教於末世者，釋名析相，勢在必為。顧全書名繁相異，物隨時歧，又代隔兵燹，文有漶漫。妄以庸儒末學疎闊蠡管，直欲測窺文宗廣漠海天，誠不可得，所賴唯一鄙誠，與渴仰諸佛菩薩聖賢加被而已。草稿初創，舛誤必多，稽首百拜於諸仁人高士，伏乞垂賜慈教，忠益茲廣。愍小子無識，不以翦陋見棄，是為至禱。

歲次癸巳中秋《安士全書》名相註釋組謹識

凡例

◎本書採原文、註釋對照格式編排，以不同字體區隔。

◎全書原文內容以及排列次第，均遵循華藏淨宗學會二〇一〇年出版的版本為主，力求維持原著面貌，斷句亦採古體句讀，唯少數句讀有明顯不通順處，加以調整。

◎註釋內文，採新式標點。以《》符號表書名。舉凡人名、地名、朝代名、帝王年號等，皆冠以私名號。

◎原文前後出現之異體字，如「饑」、「飢」等，均保留原著原貌，未加改動；而在註釋內文，則統一使用當前臺灣教育部所頒定者。

◎難字注音部分，本書採用同音之通俗字標註，如「彝」音「宜」等。唯少數乏例可援者，以注音符號與羅馬拼音雙重標註。其他出處或許有不同讀音，為方便統一故，皆權以所標之出處為準。

◎本書名相註釋，力求皆有出處。唯部分辭彙，常用字書收錄未及、或以編者疏淺，暫未找到最妥切之出處，故竊以管見揣之。

◎凡註釋具出處文獻者，謹以小字著明於註文之末。

◎原始文獻釋文內容時有繁冗，編者略加刪節處，並未一一註明。

◎全書原文有幾處或因文字湮漫，有明顯勘誤之處，為保持原文完整，均只在註釋處標出，並未改動原始文字。

◎編者疏淺，註文中必有許多疑慮、錯謬之處；或不慎誤植、勘誤之處；或前後格式不一。為表敬慎，書末均附有勘誤表，祈高明讀者不吝指正，惠賜教誨，以利再版時訂正。

懷西居士遺像

願將東土三千界



盡種西方九品蓮

懷西像贊

崑山安士先生。所著數種書。爾旦^①讀而受其益者。誠非淺鮮^②矣。昔世尊為半偈故。猶捨身供養^③。若^④先生之恩。爾旦則茫然不知何

^①爾旦：人名。姓張，名爾旦，字眉叔，清江蘇常熟人。生卒年不詳，約道光年間人，精修淨業。其所著的《往生近驗錄》中，載其兄張齒延往生事跡。

^②淺鮮：輕微、微薄。《漢典》。

^③世尊為半偈故。猶捨身供養：半偈指「諸行無常，是生滅法；生滅滅已，寂滅為樂。」一偈之後半。據北本《大般涅槃經·卷十四》謂，釋迦如來於過去世為凡夫時，入雪山修菩薩行，從帝釋天所化現之羅刹聞前半「諸行無常，是生滅法」歡喜而更欲求後半偈；羅刹不允，乃誓約捨身與彼，而得聞之。故亦稱「雪山半偈」，或「雪山八字」。《心地觀經·卷一》：「時佛往昔在凡夫，入於雪山求佛道；攝心勇猛勤精進，為求半偈捨全身。」《法爾辭庫名相篇》。

^④若：至於。《教育部重編國語辭典修訂本》。

以報也。汪子石心^⑤。以繪像索題。驚喜瞻禮之餘。敬為四言二十韻^⑥。不足道先生之萬一。惟欲推廣著書之意。重^⑦為結往生淨域之緣。想先生在紫金臺^⑧中。當遙為一笑爾。道光庚子季冬朔後一日^⑨。

⑤汪子石心：「子」，古代對人的尊稱；稱老師或稱有道德、有學問的人。《漢典》。「汪子」，汪先生。指汪正（西元一八〇三—一八六三年），字石心，清江蘇長洲人，生四月喪父，事母孝。母病，刲（音窺。割取）股肉和藥以進，得瘥（音𪚩；chāi。病癒）。生平無所嗜好，獨樂施與，著有《木瀆詩存》。《江蘇通志》。

⑥四言二十韻：「韻」，有韻律節奏的文學體裁，亦指用這種體裁寫成的文章，包括詩、詞、歌、賦等。區別於「散文」。《漢典》。意指：每句四字，整首詩共有二十個字押韻。

⑦重：再。《漢典》。

⑧紫金臺：「金臺」，金砌的臺、華美的臺。《漢典》。意指：往生西方極樂世界的菩薩，皆是蓮花化生。而紫金色的蓮臺，乃屬上品往生之菩薩。

虞山張爾曰眉叔

⑨道光庚子季冬朔後一日：「季冬」，冬季的第三個月，即農曆十二月。「朔」，農曆每月初一。《漢典》。「道光庚子」，清道光二十年，西元一八四〇年。意指：西元一八四〇年，農曆十二月初二。

維①大居士②。生康熙時。辯才無礙。能以法施。筆舌並用。霆掣電馳③。三教④典籍。悉誦悉知。雲涌其氣。瀾翻其詞⑤。為如來使⑥。

①維：置於句首或句中的語氣詞，無義。通「惟」、「唯」。《教育部重編國語辭典修訂本》。

②大居士：「居士」，居財之士，居家之士，在家志佛道者。慧遠《維摩經疏·一》曰：「居士有二：一廣積資財，居財之士，名為居士。二在家修道，居家道士，名為居士。」《佛學大辭典》。此指：在家志佛道者。即周安士老居士。加「大」字，揀別非凡小也。

③霆掣電馳：「霆」音停。「霆、電」實同一詞，後來歧爲二義，其聲曰霆，其光曰電。輕雷或無電，疾雷必有電，故霆的本義爲疾雷，爲霹靂。「掣」音徹。拉，拽。「霆掣」，同「電掣」，形容像電光般快速。「馳」，車馬等奔跑，快跑。《漢典》。連貫上文，意指：周安士老居士文筆流暢、辯才無礙，猶如同雷電一般快速。

④三教：佛教、道教、儒教。《佛學常見詞彙》。

⑤雲涌其氣。瀾翻其詞：「涌」音永。同「湧」。水由下向上冒出來。「雲涌」，雲彩翻湧突兀。「瀾」，大波浪。「瀾翻」，波濤翻騰。比喻文章或說話的氣勢雄壯，變化激烈詭奇。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：文章氣勢磅礴，如雲彩翻湧；用辭變化詭奇，如波濤翻騰。皆比喻周安士老居士辯才無礙。

⑥爲如來使：「如來」，佛十號之一，因佛乘真如之道，來成正覺，來三界垂化。《佛學常見詞彙》。意指：作爲如來使者。

作大導師^⑦。嗟嗟^⑧末法^⑨。眾生愚癡。苟非菩薩。孰吼同獅^⑩。沒歸安養^⑪。我生詎遲^⑫。著述萬言。啟發是資^⑬。昔聞論說。今瞻逸姿^⑭。

⑦導師：導人入佛道者。佛菩薩之通稱。《佛學大辭典》。

⑧嗟嗟：音接接。表悲嘆的語氣詞。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑨末法：佛法分三個時期，即正法時期、像法時期、末法時期。正法時期一千年，像法時期一千年，末法時期一萬年。現在正是末法時期，即佛法進入了微末的時期。《佛學常見詞彙》。

⑩孰吼同獅：「孰」，誰、哪個。《漢典》。「獅子吼」的寓意，可見《普曜經·論降神品》：「譬如獅子吼，諸小蟲怖懼，暢佛獅子吼，降伏外異學。」佛菩薩演說決定之理，降伏一切外道異說，故稱獅子吼。此外，高僧說法，有時也被譽為獅子吼。《俗語佛源》。意指：若非真正對教理通達，誰能像周安士老居士一樣無礙辯才，猶如獅子吼般攝受眾生。

⑪沒歸安養：「沒」音末。死。通「歿」。《教育部重編國語辭典修訂本》。「安養」，西方極樂國之異名，《無量壽經·下》曰：「諸佛告菩薩，令覲安養佛。」義

筇笠西行^⑮。飄然雪髭^⑯。我於弟子。淑則稱私^⑰。稽首涕泣。名同佛持。凡我同志^⑱。敬而仰之。此雖圖像。因緣在茲。彼有願力。難

寂《疏》曰：「安心養身，故曰安養。」《佛學大辭典》。意指：往生西方極樂世界。

⑫ 詎遲：「詎」音巨。豈、難道。用於表示反問。《漢典》。意指：難道太晚。

⑬ 啟發是資：「啟發」，誘導開發，使其領悟通曉。語本《論語·述而》：「不憤不啟，不悱不發。」「是」，用於句中，使賓語提前。如：「惟命是從」。「資」，供給、幫助。《教育部重編國語辭典修訂本》。「啟發是資」，即是「資啟發」。意指：幫助誘導開發，使其領悟通曉。

⑭ 今瞻逸姿：「瞻」，仰望。「逸」，超群的、超絕的。「姿」，容貌、態勢。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：今日得以瞻仰周安士老居士不凡的尊容。

⑮ 筇笠西行：「筇笠」音瓊麗。「筇」，古書上說的一種竹子，可以做手杖。「笠」，笠帽，用竹箬（音若。一種竹子，葉大而寬）或棕皮等編制而成。也叫「斗笠」。《漢典》。意指：拄著竹杖，帶著斗笠，走向西方淨土之路。

可議思。繪形所現。涌蓮花枝。孰能頂禮。攝受以慈。億眾咸趨^{①⑨}。西方寶池。

①⑥雪髭：「雪」，借喻白色。「髭」音資。嘴唇上邊的短鬚。《漢典》。意指：銀白色的鬚鬚。

①⑦淑則稱私：語出《孟子·離婁下》：「予未得為孔子徒也，予私淑諸人也。」「淑」，認為好而學習、取法。「淑則稱私」，即私淑之意。未親受業而宗仰其學，並以之為榜樣，作為學習的對象。《教育部重編國語辭典修訂本》。

①⑧同志：志趣、志向相同的人。《教育部重編國語辭典修訂本》。

①⑨億眾咸趨：「咸」，都、皆、全。「趨」，朝著一定的目的或方向。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：億億眾生都能被感化而趨向西方極樂世界。

脫屣歸安養^①。高風說至今^②。著書同佛偈。愛物寓婆心^③。身已超塵

①脫屣歸安養：「屣」音喜。鞋子。《教育部重編國語辭典修訂本》。「安養」，西方極樂國之異名。《佛學大辭典》。按：此以「脫屣」比喻拋棄娑婆世界的濁惡。意指：

遠。情還度世深。圖摹遺像在④。咳唾有餘音⑤。

古吳朱兆庚⑥吟白

捨離濁惡的娑婆，回歸極樂清淨的老家。

②高風說至今：「高風」，高尚的品格與氣節。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：周安士老居士高尚的品格與氣節，至今仍爲人們所傳頌。

③愛物寓婆心：「寓」，託付、寄託。「婆心」，比喻慈悲的心腸。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：周安士老居士著書立說中，蘊含對一切眾生愛護的慈悲。

④圖摹遺像在：「摹」，仿效、照樣做。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：臨摹所繪製的遺像在此。

⑤咳唾有餘音：「咳唾」音殼拓。稱讚對方的言論、談吐。「餘音」，餘留在腦海中的聲音。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：周安士老居士嘉言篤論，還留在人們腦海中，縈繞警醒著。

⑥朱兆庚：字曜文，號吟白。清朝人。《元和唯亭志》。

性月妙明①。人人具足。矢誠②積修。憬然先覺③。一塵不染。在俗超

俗^④。仰止^⑤居士。鹿城^⑥尊宿^⑦。運大悲心。造無量福。前躡龍舒^⑧。

- ①性月妙明：「妙明」，真妙之明心，以名無漏之真智。《楞嚴經·一》曰：「發妙明心開我道眼。」《佛學大辭典》。意指：真妙明心的無漏智慧，猶如月亮般皎潔。
- ②矢誠：「矢」，發誓。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：立誓真誠。
- ③憬然先覺：「憬」音景。「憬然」，覺悟的樣子。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：其覺悟先於常人。

④在俗超俗：「俗」，梵語曰識羅娑他，言在家之人也。《佛學大辭典》。意指：周安士老居士雖是一個在家居士，但其修為境界早已超脫塵世。

⑤仰止：比喻景仰愛慕。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑥鹿城：地名。指江蘇崑山。

⑦尊宿：「宿」音素。「尊宿」，對德尊年長者的敬稱。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑧前躡龍舒：「躡」音ㄋㄜˋ；*nie*。追隨。《教育部重編國語辭典修訂本》。「龍舒」，王日休，字虛中，南宋龍舒（今安徽舒城）人，世稱龍舒居士。為國學進士，著《六經訓傳》數十萬言。專修淨業，布衣蔬食，日課千拜。紹興三十年，請觀音加佑，

後引尺木^⑨。巍巍^⑩金臺^⑪。獨標高躅^⑫。普願大千。脫離垢濁。善果

校輯《大阿彌陀經》，三年終其功。又著《龍舒淨土文》十卷。乾道九年正月厲聲念佛，感佛來迎，立化。《佛學大辭典》。意指：往前追隨龍舒居士的腳步。

⑨後引尺木：「尺木」，彭紹升，字允初，號尺木，法名際清，又號二林居士。

清江蘇長洲（吳縣）人。士族家庭，乾隆年中，舉進士，辭官不就。通宋、明理學，善古文，後習道士修煉之術，三年而無成，因讀佛書，二十九歲時轉而信佛，自號知歸子。日以禮誦爲務，並閱《大藏經》，受菩薩戒，素食淨行。樂善好施，生平致力淨土之弘傳，撰述宏富。著有《一乘決疑論》、《華嚴念佛三昧論》、《淨土三經新論》、《居士傳》、《善女人傳》、《淨土聖賢錄》等。晚近淨土昌盛，彭氏實有開啓之功。《佛光大辭典》。意指：往後則引出尺木居士。

⑩巍巍：崇高雄偉的樣子。《論語·泰伯》：「巍巍乎，舜禹之有天下也，而不與焉。」何晏《集解》：「巍巍，高大之稱。」《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑪金臺：即金蓮。金色之蓮華也。《觀無量壽經》曰：「行者命欲終時，阿彌陀佛與諸眷屬持金蓮華，化作五百化佛，來迎此人。」《佛學大辭典》。

圓時。同生極樂。

元和 邱洪業 幼遲

⑫獨標高躅：「躅」音竹。足跡、蹤跡。「高躅」，高尚的行爲。《教育部重編國語辭典修訂本》。按：此處「獨」有卓越邁眾之意。此指：感得上品往生的金色蓮臺，顯現出周安士老居士高尚的德行。

愛河流日深^①。苦海浪日濺^②。哀哉閻浮提^③。五濁^④習難變。維公起

①愛河流日深：「愛河」，愛欲溺人，譬之爲河。又貪愛之心，執著於物而不離，如水浸染於物，故以河水譬之。《八十華嚴·二十六》曰：「隨生死流，入大愛河。」《佛學大辭典》。意指：眾生沉溺於愛欲之河，一日比一日更嚴重。

②苦海浪日濺：「苦海」，苦無際限，譬之以海也。《法華經·壽量品》曰：「我見諸眾生，沒在於苦海。」《佛學大辭典》。意指：諸苦無邊，如大海般飛濺波浪，一日比一日加重。

③閻浮提：華譯爲瞻部洲。閻浮是樹名，譯爲瞻部，因爲此洲的中心，有閻浮樹的森林，依此樹的緣故，稱爲瞻部洲，瞻部洲就是我們現在所住的娑婆世界。《佛

鹿城^⑤。獨矢^⑥菩薩願。手撰四種書^⑦。字字寓懲勸^⑧。譬如暗室中。

學常見詞彙》。

④五濁：又名五滓，五渾等。住劫中人壽二萬歲已後，而有渾濁不淨之法五種：一、劫濁，謂至二萬歲已後見等之四濁起時也。二、見濁，身見邊見等之見惑也，劫濁時之眾生盛起之。三、煩惱濁，貪瞋痴等一切思惑之煩惱，劫濁時之眾生盛起之。四、眾生濁，劫濁時之眾生為見濁煩惱濁之結果，人間之果報漸衰，心鈍體弱，苦多福少也。五、命濁，此亦為前二濁之結果，壽命漸縮少，乃至十歲也，此中以劫濁為總，以他四濁為別。劫濁中有四濁，以四濁之故為劫濁也。又四濁中以見濁、煩惱濁二者為濁之自體，此二者成眾生濁與命濁之二者也。《阿彌陀經》曰：「能於娑婆國土，五濁惡世劫濁、見濁、煩惱濁、眾生濁、命濁中，得阿耨多羅三藐三菩提。」《佛學大辭典》。

⑤維公起鹿城：「維」，置於句首或句中的語氣詞，無義。「起」，出身。《教育部重編國語辭典修訂本》。「公」指周安士老居士。意指：周安士老居士出身於鹿城（今江蘇省崑山市）。

光明燭流電^⑨。又如墜懸崖。援手垂白練^⑩。白度并度人。悲憫婆心現。一朝善果成。蓮臺金百鍊。後生失準繩^⑪。私淑空懷念。賢哉石

⑥ 矢：發誓。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑦ 四種書：指周安士老居士所著《文昌帝君陰騭文廣義節錄》、《萬善先資集》、《欲海回狂集》及《西歸直指》等四種。

⑧ 懲勸：對邪惡懲戒，以勸勉人爲善。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑨ 光明燭流電：「燭」音竹。照、照亮。「流電」，比喻迅速。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：迅速照亮。

⑩ 援手垂白練：「垂」，由上往下掉落。「白練」，白色的絹條。《教育部重編國語辭典修訂本》。連貫上文，意指：垂下白絹，向墜崖者伸出援手。

⑪ 後生失準繩：「後生」，後代子孫；年輕人、晚輩。「準繩」，比喻權衡事物的法度。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：後進的晚輩由於失教，而不知權衡事物的法度。

心翁。公裔訪求徧^⑫。驚喜得真容。臨摹妙手倩^⑬。余生亦苦晚。道貌無從見。則效具素心^⑭。披書如覲面^⑮。況今覲此圖。頂禮生依戀。再拜默致詞。願假津梁便^⑯。接引娑婆眾。共登不退轉^⑰。

⑫公裔訪求徧：「裔」音易。後代子孫。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：到處遍訪周安士老居士的後代。

⑬臨摹妙手倩：「摹」音摩。「臨摹」，照原樣摹仿寫字或畫畫。「倩」音欠。美好。《漢典》。意指：以高妙的繪畫技巧，描摹出如此生動的圖像。

⑭則效具素心：「則效」，效法。「素心」，本心、素願。《漢語大詞典》。意指：懷著真心，效法周安士老居士。

⑮披書如覲面：「披」音批。打開、翻開。「覲」音迪。「覲面」，當面、迎面。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：打開他的著作，就如同與他面對面一般。

⑯願假津梁便：「假」音甲。借用、利用。「津梁」，渡口和橋樑，比喻能起引導、過渡作用的事物或方法。《漢典》。意指：希望藉由周安士老居士的書，發揮像渡口一般的功能，善巧方便地接引渡化眾生。

元和 朱兆杓^⑮ 薇卿

^⑮共登不退轉：「不退轉」，所修之功德善根愈增愈進，不更退失轉變也。略云不退，即梵語之阿毘跋致也。《無量壽經·上》曰：「聞我名字不即得至不退轉者，不取正覺。」《十住毘婆娑論》曰：「若人疾欲至不退轉地者，應以恭敬心執持稱名號。」《法華經·序品》曰：「此於阿耨多羅三藐三菩提不退轉。」《佛學大辭典》。意指：共成佛道。

^⑮朱兆杓：「杓」音標。「朱兆杓」，字秉樞，號薇卿。清朝人。《元和唯亭志》。

三復^①先生書。再拜先生像。仁言利以溥^②。道貌晬而盎^③。多生菩薩

^①三復：「三」音分，sān。屢次、再三。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：再三吟詠。

^②仁言利以溥：「溥」音普。普遍。《漢典》。意指：書中所寓含仁者的智慧之語，能普遍利益眾生。

^③晬而盎：「晬」音歲。潤澤的樣子。「盎」音亢，àng。充滿的、盈溢的。「晬而盎」，君子內在的道德自然流露，而使他面色潤澤，背部充盈。語本《孟子·

行。一現居士相。出入儒佛間。究竟歸安養。可憐閻浮提。生死苦流浪。遺書滿人間。振若天鼓響。我生恨已晚。未及侍几杖^④。卅年鹿城道^⑤。徒切高山仰^⑥。敬爇一瓣香^⑦。翹勤禮華藏^⑧。娑婆願回入。

盡心上》：「君子所性（所秉稟愛的天性），仁義禮智根於心，其生色也晬然，見於面，盎於背，施於四體。四體不言而喻。」後用以形容有道德修養者的儀態。
《教育部重編國語辭典修訂本》。

④侍几杖：「侍」，《孝經》：「曾子侍。」鄭《注》：「卑在尊者之側爲侍也。」
「几杖」，憑几與手杖，古代用以孝敬老者的禮物。《漢典》。此指：跟隨在大德身旁學習。

⑤卅年鹿城道：「卅」音細。四十。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：周安士老居士居於崑山，行道達四十年之久。

⑥徒切高山仰：「徒」音途。只、僅僅。「切」音妾。懇切。《教育部重編國語辭典修訂本》。
意指：由於無法親炙大德，只能懇切地如高山一般敬仰周安士老居士。

度眾生無量。

笠水 邱孫錦^⑨畫堂

⑦敬爇一瓣香：「爇」音若。又音熱。焚燒。「一瓣香」，比喻心悅誠服，有似於焚香供佛般的誠敬。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：誠敬地焚香祝禱。

⑧翹勤禮華藏：「翹」音俏。舉起、抬高。《教育部重編國語辭典修訂本》。「華藏」，即華藏世界。蓮華藏世界的簡稱，是釋迦如來真身毘盧舍那佛淨土之名。佛經說，在風輪之上的香水海中有大蓮華，此蓮華中含藏著微塵數的世界，所以叫做蓮華藏世界。此世界總共有二十層，我們所住的娑婆世界，就在華藏世界的第十三層的中間。《佛學常見詞彙》。意指：非常殷切地向華藏世界的諸佛菩薩企盼敬禱。

⑨邱孫錦：字餘甫，號畫堂。江蘇吳江人，道光十年貢生。工詩文，善書，古厚沈著。晚參佛乘。卒年七十二。著《有餘地詩集》。

居士是吾鄉先生^①。高山在望敬仰止^②。吾鄉文筆秀玉峰^③。近代名

①先生：對年長有道德、有學問、或有專業技能者的尊稱。《教育部重編國語辭典修訂本》。

此指：周安士老居士。

人接踵起。莊渠理學得真傳^④。柏廬繼之各具體^⑤。文章獨數歸震川^⑥。

②高山在望敬仰止：「仰止」，語出《詩經·小雅》：「高山仰止，景行行止。」比喻景仰愛慕。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：周安士老居士德高如山，令人尊敬景仰。

③吾鄉文筆秀玉峰：「秀」，優異、傑出。《教育部重編國語辭典修訂本》。「玉峰」，崑山別稱鹿城，又稱玉峰。意指：在我家鄉崑山一帶，周安士老居士的文筆最屬傑出。

④莊渠理學得真傳：「理學」，性理之學。宋儒釋經，以傳道自命，重疏義理，兼談性命，為與禪學、道教相結合所產生的學派。理學衰於元，而復興於明。王守仁承繼陸九淵之學而光大之。「真傳」，在學問或技藝上使受業者盡得其精神或內涵的真實傳授。《教育部重編國語辭典修訂本》。「莊渠」，魏校（西元一四八三—一五四三年），本姓李，字字才，號莊渠，江蘇崑山人。明朝官員。歸有光之師。弘治年間進士，為避劉瑾害，以兵部郎致仕，後又擔任太常寺卿。曾著《周禮沿革傳》、《春秋經世》、《莊渠遺書》。意指：有得理學真傳的莊渠先生。

考据亭林貫經史^⑦。居士更通儒佛關。覷破性命了生死^⑧。著書二種

⑤ 柏廬繼之各具體：「具體」，大體完備。《教育部重編國語辭典修訂本》。「柏廬」，朱柏廬（西元一六一七—一六八八年），名用純，字致一，自號柏廬。明末江蘇崑山人。入清後隱居不仕，其學篤實，知行並進，所著之《治家格言》，尤為膾炙人口。卒後門人私謚孝定先生。意指：有各具理學之一體的柏廬先生。

⑥ 文章獨數歸震川：「數」，比較起來突出。《漢典》。「震川」，歸有光（西元一五〇七—一五七一年），字熙甫，又字開甫，別號震川，又號項脊生，世稱震川先生。明江蘇崑山人。著名古文家。著有《震川先生集》、《三吳水利錄》。意指：有文章成就特別突出的震川先生。

⑦ 考据亭林貫經史：「考据」，對資料性文本的分析研究。「貫」，貫通、精通。《漢典》。「亭林」，顧炎武（西元一六一三—一六八二年），原名絳，字忠清。明亡後，以慕文天祥學生王炎午為人，改名炎武，字寧人。學者尊為亭林先生。明末江蘇崑山人。明亡，不事二姓。康熙詔舉博學鴻儒科，薦修《明史》皆不就。意指：有貫通經史，兼長於考據的亭林先生。

戒殺淫。當頭一喝聲震耳。度此眾生出迷津^⑨。後舉西方路直指。一心念佛向樂邦。十萬億土近如咫尺^⑩。七寶池內蓮花開。笑語家人佛來矣。我生已後六十年。恨不親見如來使。究竟私淑別無他^⑪。出世因

⑧ 覷破性命了生死：「覷」音去。看。《教育部重編國語辭典修訂本》。「覷破」，猶謂參透，看破放下。「性命」，性命之學，也就是了生脫死的學問。意指：參透了性命之學，真正了脫生死。

⑨ 迷津：迷失渡頭所在。引申為錯誤的道路或方向。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：迷之境界，即三界六道也。明神宗續入《藏經》序曰：「假筏迷津，施航覺海。」《佛學大辭典》。

⑩ 近如咫尺：「咫」音只。中國古代長度單位（周代指八寸，合現市尺六寸二分二厘）。比喻距離很近。《漢典》。意指：如近在咫尺。

⑪ 究竟私淑別無他：「究竟」，到底。「私淑」，沒有得到某人的親身教授而又敬仰他的學問並尊之師的，稱之為私淑。《漢典》。此指：生不逢周安士老居士親炙他學習，只能做老居士的私淑弟子，別無他法。

緣在乎是。居士自號曰懷西。我之懷兮在居士。

崑山方步瀛^⑫小湘

^⑫方步瀛：字小湘，清江蘇崑山人。善書畫，多藝能。張爾旦勸修淨土，始專心西邁。後預知時至往生。

現居士身。為法施者。龍舒而後。唯我先生。彼勸淨土。開化初機^①。以欲鉤牽。令人佛智^②。先生直指。三根均被^③。因緣譬喻。乃住其

^①開化初機：「開化」，啓發教化。《教育部重編國語辭典修訂本》。「機」，即機根、機類。「初機」，意謂初學之人。此類初學佛道者，又稱為初學，或初心、初發心。《佛光大辭典》。意指：開導教化初學佛道者。

^②以欲鉤牽。令入佛智：「鉤」，同「勾」。「牽」，引領向前。《漢典》。「佛智」，佛陀之智慧也。梵云阿耨多羅三藐三菩提，舊翻無上正等覺，又云薩般若，舊譯一切種智，是佛智之別號也。其真智正而無有過之者，故云無上正智。於法無有不知，故云一切種智。《佛學大辭典》。語出《維摩詰所說經·佛道品第八》：「或現作婬女，引諸好色者。先以欲鉤牽，後令入佛智。或為邑中主，或作商人導。」

中^④。汪子深心^⑤。繡像供養。為告世人。各宜敬信。吳縣周孝垓^⑥心香

國師及大臣，以祐利眾生。」意指：先以初學者心中所希求的欲望來善巧引導，後幫助他趨入無上菩提。

③先生直指。三根均被：「三根」，眾生善根的強弱有三種，即上根、中根、下根。《佛學常見詞彙》。「直指」，即《西歸直指》。意指：周安士老居士所著的《西歸直指》，上、中、下三種根器皆能普遍含攝。

④因緣譬喻。乃住其中：一切經分為十二種類之名，稱「十二部經」。分別是一、修多羅，此云契經。二、應頌。三、孤起頌。四、因緣。五、本事。六、本生。七、阿毘達磨。此譯未曾有。八、譬喻。九、論義。十、自說。十一、方廣。十二、授記。《佛學大辭典》。此處稱「因緣譬喻」，是指十二部經中第四、第八兩種。意指：《西歸直指》中包含佛經最深奧精妙的義理。

⑤深心：「深」，高奧、精微。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：非常用心。

⑥周孝垓：字平叔，號心香。清江蘇吳縣人。醫學家，嘗編《內經病機纂要》，另著《金匱要略集解》。

善知識。大菩薩。冠儒巾^①。說佛法。扶木叉^②。戒淫殺。三乘教。意深括^③。將身心。奉塵刹^④。宏持名。揚蓮宗^⑤。魯陽戈。日再中^⑥。

①冠儒巾：「冠」，戴帽子。「儒巾」，古代儒生所戴的帽子。後多為未及第者所戴。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：穿戴著儒生的衣冠，從外表上看是個學儒的人。

②扶木叉：「木叉」，羅提木叉之異稱。譯言別解脫，為戒律之一名。又作婆羅提木叉、鉢喇底木叉。戒律三名之一。譯曰別解脫，又曰處處解脫。七眾所受之戒律，各就解脫身口七支之惡之義，而簡別為定共戒、道共戒，稱之曰別解脫戒。又翻曰隨順解脫。以戒律隨順有為無為二種解脫之果故也。《佛學大辭典》。意指：扶持戒律的宏傳。

③三乘教。意深括：「三乘教」，小乘、中乘、大乘。小乘即聲聞乘，中乘即緣覺乘，大乘即菩薩乘。《佛學常見詞彙》。意指：佛法三乘深妙的教義，皆含攝於其著作當中。

讀公書。如見公。拜公像。道氣充。前龍舒。後尺木。公中立。三鼎足。象教衰。公等作^⑦。息邪說。振頹俗^⑧。我後公。已百年。瞻

④將身心。奉塵刹：「塵刹」，塵數之世界也。刹爲梵語國土之義。《佛學大辭典》。意指：將自己的身心，奉獻給無量微塵刹土的眾生。

⑤宏持名。揚蓮宗：「宏」，擴大、光大。《教育部重編國語辭典修訂本》。「持名」，指持名念佛。「蓮宗」，指淨土宗。意指：宏揚淨土念佛法門。

⑥魯陽戈。日再中：「魯陽戈」，《淮南子·覽冥訓》：「魯陽公（楚平王之孫）與韓構難，戰酣（戰久又激烈），日暮，援戈而撝（通「揮」）之，日爲之反三舍（太陽又返回來）。」後以「魯陽戈」謂力挽危局的手段或力量。《漢語辭典》。連貫上文，意指：周安士老居士宏揚淨土不遺餘力，在清初讓念佛法門中興起來。

⑦象教衰。公等作：「象教」，佛教爲形象以教人。故又謂之象教。王巾頭陀寺碑曰：「正法既沒。象教陵夷。」《佛學大辭典》。「作」，興起、振起。《說文》：「作，起也。」《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：在佛法衰微之際，周安士老居士等人將佛教重新興起。

遺像。撫遺編^⑨。心悲喜。涕泗漣^⑩。公懷西。我亦然。願加被。公辦蓮^⑪。

方外^⑫釋祖觀覺阿

⑧息邪說。振頽俗：「息」，停止、消失。「頽」音ㄊㄞˊ；ㄊㄞˊ。崩塌的；委靡不振的樣子。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：撥亂反正，讓不當的邪說止息，並振興委靡不振的風俗。

⑨撫遺編：「撫」音府。輕輕的摸。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：翻閱他的遺作。

⑩涕泗漣：「涕」音替。眼淚；鼻涕。「泗」音四。鼻涕。「漣」音連。哭泣流淚的樣子。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：痛哭流涕。

⑪願加被。公辦蓮：「加被」，神佛之力加於眾生而與之也。《楞嚴經·六》曰：「願加被未來，於此門無惑，方便易成就。」《佛學大辭典》。意指：西方極樂世界蓮花放光，光中有化佛無數。此是祈願周安士老居士在西方極樂世界的蓮花能加祐於我。

⑫方外：世外。今指僧道等。《教育部重編國語辭典修訂本》。

一榻茶煙颺鬢絲^①。幾年故步笑蠅癡^②。而今了卻周何累^③。長向寒林

禮導師^④。

東柳 朱大韻

①一榻茶煙颺鬢絲：「榻」音踏。狹長的矮床。「颺」音洋。風吹。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：以茶几上飄散的清香茶煙，形容周安士老居士雙鬢隨風飄散的逸姿，展現出仙風道骨的氣質。此句乃是瞻睹遺像的讚美之辭。

②幾年故步笑蠅癡：「故步」，指故步自封。比喻墨守成規，安於現狀，不求進取。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：自嘲幾年下來自己仍是原地踏步，如愚痴的蒼蠅一樣，在封閉的窗櫺（音玲。窗戶或欄杆上雕有花紋的格子）中鑽不去。此句是自我嘲諷。

③而今了卻周何累：「了卻」，了結、結束。《教育部重編國語辭典修訂本》。「周何累」，《南齊書》載周顒清貧寡欲，終日長蔬食，有妻子。時何胤亦精信佛法，無妻妾。文惠太子問顒：「所累伊何？」對曰：「周妻何肉。」後即用以泛指學佛的障礙。意指：如今我已了卻了學佛的障礙。此句言下之意是，由於學習周安士老居士的遺著，作者有所領悟，而擺脫多年無法進步的障礙。

④長向寒林禮導師：「寒林」，林葬之處，定一林為墓所，運死屍而棄於此，飼

諸禽獸也。梵語尸陀，其林幽邃而寒故。又橫死屍所，入之者畏而毛戴寒栗。故名寒林。「導師」，導人入佛道者。佛菩薩之通稱。《佛學大辭典》。意指：深深地向周安士老居士的墓葬處行禮，以表達對這位學佛引導者的尊敬、緬懷。

曩讀先生集^①。時懷尚友情^②。仁言霑庶物^③。確論醒群盲^④。像喜今

①曩讀先生集：「曩」音^ナ；^ナ。以往，過去。「集」，會合許多著作編成的書。《漢典》。意指：過去拜讀周安士老居士的著作。

②時懷尚友情：「尚友」，上與古人為友。《孟子·萬章下》：「頌其詩，讀其書，不知其人可乎？是以論其世也，是尚友也。」《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：心中懷著與古人為友，效法古人的情懷。

③仁言霑庶物：「霑」，比喻受人恩惠。如：「霑恩」、「法雨均霑」。「庶物」，萬物。《孟子·離婁下》：「舜明於庶物，察於人倫。」《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：有仁德者所發的言論，能施惠於萬物。

④確論醒群盲：「確論」，精闢正確的言論。「醒」，覺悟、明白。如：「覺醒」、

朝覲^⑤。心應夙世傾^⑥。他年清泰國^⑦。翹首望相迎^⑧。

杭州馮旭升

「醒悟」。「盲」，缺少某方面知識的人。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：精闢正確的言論，能醒悟迷惑的眾生。

⑤像喜今朝覲：「今朝」，今天、現在。「覲」，古同「睹」。看見。《漢典》。意指：今天看見周安士老居士的遺像，感到相當慶幸。

⑥心應夙世傾：「夙世」，前生、前世。「傾」，欽佩。《漢典》。此指：目睹先生遺像，心裡生起極深的仰慕，深感此緣必乃多生之所締結，方能如此相應。

⑦他年清泰國：「他年」，以後、今後。《教育部重編國語辭典修訂本》。「清泰國」，指極樂世界。意指：未來往生西方極樂世界。

⑧翹首望相迎：「翹首」，抬頭。「望」，向遠處或高處看；希冀、期盼。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：必定抬頭遠望，期盼阿彌陀佛與周安士老居士一起來迎接我。

一紙傳圖像。欣然見我師。後塵懷景仰^①。素志願西馳。闡教遺書在。

蘇民奏議垂^②。焚香瞻道範^③。矍鑠現龐眉^④。絲繡久成想^⑤。真容仔

①後塵懷景仰：「後塵」，行路時身後揚起的灰塵，比喻在別人的後面。《漢典》。意指：後生晚輩對周安士老居士心懷深厚的景仰。

②蘇民奏議垂：「奏議」，古代臣子向君王進奏的章疏。「垂」，留傳後世。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：周安士老居士生前為除蘇州浮賦，造福蘇州人民所上的奏章，至今仍留芳後世。

③焚香瞻道範：「道範」，形容人的道德品性，足為典範。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：點燃馨香瞻仰周安士老居士充滿道氣的遺像。

④矍鑠現龐眉：「矍鑠」音決碩。形容老人目光炯炯、精神健旺。「龐眉」，同「龐眉皓首」，形容老人眉髮盡白。《漢典》。意指：周安士老居士遺像龐眉皓首，而目光炯炯、精神健旺。

⑤絲繡久成想：「絲繡」，唐李賀《浩歌》：「買絲繡作平原君，有酒唯澆趙州土。」後因以絲繡圖像或絲繡姓名表示仰慕愛重之意。《漢語大詞典》。意指：仰見周安士老居士的遺像，久久而成觀想。

細看^⑥。迷津傳寶筏^⑦。末劫挽狂瀾。趨步摹猶易^⑧。頑廉感獨難^⑨。

⑥真容仔細看：「真容」，真實的容貌。亦指畫像、塑像。《漢語大詞典》。連貫上文，意指：仔細端詳周安士老居士的遺像，含有仰慕之意。

⑦迷津傳寶筏：「迷津」，迷失渡頭所在。「寶筏」，比喻引導眾生渡過苦海到達彼岸的佛法。《教育部重編國語辭典修訂本》。另，「迷津」，迷之境界，即三界六道也。「寶筏」，喻以佛之妙法渡生死也。《佛學大辭典》。意指：周安士老居士所傳的遺著，是幫助六道眾生脫離生死輪迴的寶船。

⑧趨步摹猶易：「趨步」，同「亦步亦趨」，本指學生跟隨老師的腳步。語本《莊子·田子方》：「夫子步亦步，夫子趨亦趨，夫子馳亦馳。」用以形容事事仿倣或追隨別人。「摹」，仿效、照樣做。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：如果能事事跟隨周安士老居士的腳步，仿效他修學佛法，比較容易成功。按：意謂應流通他老人家的法寶。

⑨頑廉感獨難：「頑廉」，指頑廉懦立。使貪婪的人廉潔，使懦弱的人立志。《教育部重編國語辭典修訂本》。謂讓迷惑顛倒的眾生覺悟。此指：眾生要單靠自己摸索而

十年酬宿願。弁首付雕刊^⑩。

余於十年前。識公之玄孫。少蓉茂才^⑪。得此遺稿。又於汪石心丈^⑫處。臨摹^⑬遺像。未幾。少蓉物故^⑭。余擬將此稿付梓。久而不果。今始得汪

心持。沈濟之。
助貲排印。

仁和胡珽^⑮挺臣

覺悟，是非常困難的。

⑩十年酬宿願。弁首付雕刊：「酬」，實行、實現。「宿願」，素來的願望、舊日的心願。「弁」音變。放在前面。「弁首」，卷首、前言。「付」，給與、交給。「雕」，即雕印。雕板印刷。《漢語大詞典》。意指：等了十年的時間，總算因緣俱足，將周安士老居士遺相放在卷首，與其遺著一起交付印刷，實現多年心願。

⑪茂才：秀才。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑫丈：對男性長輩的尊稱。如：「老丈」。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑬臨摹：照書畫原樣摹寫。《東觀餘論·論臨摹二法》：「臨，謂以紙在古帖旁。觀其形勢而學之，若臨淵之臨，故謂之臨。摹謂以薄紙覆古帖上，隨其細大而榻之，若摹畫之摹，故謂之摹。」《漢語大詞典》。

⑭物故：死亡。《漢語大詞典》。

⑮胡珽：字心耘，號挺臣，別號蓮歸居士，（西元一八二二—一八六一年），浙江仁和人。清代著名校勘學家、藏書家，官至太常博士。以「淨業弟子」身分編《聖賢錄續編》。

果遂懷西願。華開萬劫春^①。垂慈拯民物。普利到天人^②。幻夢憐誰覺。迷途許問津^③。如公山海度。擬議總涓塵^④。尚有遺文在。刊行

①果遂懷西願。華開萬劫春：「華」，同「花」。《教育部重編國語辭典修訂本》。此處指蓮花。「懷西」，周安士老居士的號。意指：周安士老居士遂其懷西之號的心願，最終往生西方極樂世界，花開見佛，證無量壽。

②垂慈拯民物。普利到天人：「垂」，敬辭，用於別人（多是長輩或上級）對自己的行動。《漢典》。意指：周安士老居士傳世的遺著，能拯救迷惑的眾生，利益普及天道與人道。

③幻夢憐誰覺。迷途許問津：「問津」，津，渡口。問津指詢問渡口的所在。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：眾生迷惑，輪轉於六道，枉受如夢境般幻妄的諸苦。

敢自怡^⑤。辯才雄不礙。潛德耀非遲^⑥。筆墨從心寫^⑦。煙雲向腕隨^⑧。

幸而在著作當中，周安士老居士時時流露出悲憫眾生，關心誰能因閱讀此書而覺悟；猶如在迷途之中，導引眾生找到正確的方向。

④如公山海度。擬議總涓塵：「山海」，山與海。比喻高深、繁多或重大。「擬議」，打算、計議。「涓塵」，細水與微塵。喻微小的事物。《漢語大詞典》。意指：像周安士老居士的著作，已經幫助了無量的眾生脫離生死苦海；而藐小如我，想要私擬一些話語來加以介紹，總覺得如涓塵般渺小，不值得一提。

⑤刊行敢自怡：「刊行」，謂書稿刻印行世。「敢」，不敢、豈敢。《漢語大詞典》。意指：將周安士老居士的書稿刻印出版流通行世，豈敢藏私，留著自己獨賞。

⑥潛德耀非遲：「潛德」，隱藏不為人知的美德。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：周安士老居士的著作生前並未廣泛流通，如美德隱藏，不為人知。如今刊印出來，大放光明，舉世皆知，相信也不算遲。

⑦筆墨從心寫：「筆墨」，比喻文章。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：周安士老居士的文章，都是從真誠心當中流露出來的。

一編二復讀^⑨。蓮種定含滋^⑩。校印遺文工竣敬題二律

古吳汪鳳章心持

⑧煙雲向腕隨：「煙雲」，形容高遠之處。《漢語大詞典》。意指：周安士老居士文義高妙，能隨著手腕的轉動傳遞出來。

⑨一編三復讀：「三」音今·sān。「三復」，反覆誦讀。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：此書值得讀者反復閱讀。

⑩蓮種定含滋：「含」，藏在裡面。「滋」，生出。《漢典》。此指：讀了此書，極樂世界的蓮種，必定含藏滋生出來。

悲猛極矣^①。如從吾佛世尊金口宣揚。而得六種為之震動^②。汪大紳^③

①悲猛極矣：「悲」，指慈悲。「猛」，指勇猛。意指：周安士老居士的著作，對眾生的慈悲，教化的勇猛，都達到了極處。

②六種為之震動：「六種震動」，大地震動，有三種的六種，即一、為動之六時，即佛入胎、出胎、出家、成道、轉法輪、入涅槃。二、為動之六方，即東湧西沒、西湧東沒、南湧北沒、北湧南沒、邊湧中沒，中湧邊沒。三、為動之六相，

即動、湧、震、擊、吼、爆。當地動時，吾人如小兒臥搖籃中，不覺籃動，惟覺舒服，故地動是表示祥瑞，而且此六種震動，只有天眼通的人才能知見，凡夫則毫不知情。《佛學大辭典》。

③汪大紳：名縉（西元一七二五—一七九二年），字大紳，清江蘇吳縣人。乾隆時貢生，少不善記誦。逮弱冠，試爲文，數百言立就。其學出入儒佛，與彭紹升、羅有高相講貫。工于古文。所著有《汪子文錄》，《清史列傳》並傳於世。

懷西略傳（周安士居士傳）

周夢顏。一名思仁。字安士。崑山^①諸生^②也。博通經藏^③。深信淨土法門。自號懷西居士。嘗以^④眾生造無量罪。唯淫殺二業。實居大半。因著戒殺戒淫二書。其戒殺書名萬善先資。言多懇切深痛。自言每過一切神祠。必祝願云。唯願尊神。發出世心^⑤。勿受血食^⑥。

①崑山：今江蘇省崑山市。

②諸生：科舉時代對秀才的通稱。《教育部重編國語辭典修訂本》。

③經藏：該攝佛所說之經典，稱為經藏。經中各含藏事理，故曰藏。《佛學大辭典》。

④嘗以：「嘗」，曾經。「以」，因為、由於。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：曾經因為（某原因）。

⑤出世心：出離世間的心，亦即無煩惱的無漏心。《佛學常見詞彙》。

⑥血食：鬼神享受牲牢的祭祀。《教育部重編國語辭典修訂本》。

一心常念。阿彌陀佛。求生淨土。思仁自今二十四歲。直至壽盡。中間若殺一小魚蝦。乃至家中眷屬。若有一人。傷一蚊蟻。唯願尊神。是糾是殛^⑦。迅雷擊碎所著書板。思仁自今二十四歲。直至壽盡。臨河見魚。仰面見鳥。不思救度。反萌殺機。亦同此誓。思仁自今二十四歲。直至壽盡。若夢寐^⑧中。見人殺生。不能至心稱佛名號。發救度心。而反歡喜贊成其事。亦同此誓。其戒淫書。名慾海回狂。勸諸淫者。先觀胎獄^⑨。了種種苦。是為息淫原始方便^⑩。次觀此身。

⑦是糾是殛：「是」，此。指示代名詞。「糾」，矯正、改錯。「殛」音及。懲罰。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：矯正、懲罰這個錯誤。

⑧夢寐：「寐」音妹。睡。「夢寐」，夢中、睡眠中。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑨胎獄：四生中之胎生者，在母胎內之苦，譬如獄也。又云胎宮。《天台觀經疏·序》曰：「金寶之與泥沙，胎獄之與華池。」《佛學大辭典》。

⑩方便：有二釋：一對般若而釋。二對真實而釋。對般若而釋，則謂達於真如之智

諸蟲蝟集^⑪。宛轉遊行^⑫。食人腦髓。是為初開不淨方便。次觀男女。膿血洩唾^⑬。惡露^⑭中滿。猶如溷廁^⑮。糞穢所都^⑯。是為息淫對治方

為般若，謂通於權道之智為方便。權道乃利益他之手段方法，依此釋則大小乘一切之佛教，概稱為方便。方者方法，便者使用，使用契於一切眾生之機之方法也。又方為方正之理，便為巧妙之言辭。對種種之機，用方正之理與巧妙之言也，又方者眾生之方域，便者教化之便法，應諸機之方域，而用適化之便法，謂之方便。是皆通一大佛教而名之也。對真實而釋，則謂究竟之旨歸為真實，假設暫廢為方便。故又名善巧，或曰善權。即入於真實能通之法也。利物有則云方，隨時而施曰便。依此釋，則為小乘入大乘之門，故謂之方便教。三乘為通于一乘而設者，故亦名方便教。因斯判一切法為方便真實之二也。《佛學大辭典》。

⑪蝟集：如刺蝟毛般聚集。比喻繁多而叢雜。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑫宛轉遊行：「宛」音晚。「宛轉」，身體轉動，翻來覆去。「遊行」，遨遊、漫遊。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：許多微生物在人體內生活。

⑬洩唾：「洩」音宜。鼻涕。「唾」音拓。口水、口液。《教育部重編國語辭典修訂本》。

便。次想死人正直仰臥^{①⑦}。寒冰徹骨。黃水^{①⑧}流出臭不可聞。徧體生蟲。處處鑽嚙^{①⑨}。皮肉漸盡。骨節縱橫。乃至冢破^{②⑩}骨出。人獸踐踏。

意指：鼻涕及口水。

^{①④}惡露：音厄路。佛教上指身上不淨之津液。如膿、血、尿、屎等。《教育部重編國語辭典修訂本》。

^{①⑤}溷廁：「溷」音混。廁所。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：廁所。

^{①⑥}糞穢所都：「都」音督。聚集。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：糞便穢物之所聚集。

^{①⑦}正直仰臥：「仰臥」，面部朝上的躺著。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：人死時屍體僵硬躺著，面部朝上。

^{①⑧}黃水：指屍體流出之屍水，呈黃色狀。

^{①⑨}鑽嚙：「鑽」，穿行、穿進。「嚙」音^{ㄓㄟˋ}nie。啃、咬。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：蟲在屍體內穿行啃咬。

而我此身。終亦如是。次念法華所說因緣^{②①}。生相^{②②}。滅相^{②③}。與不生滅。是為斷淫窮原^{②④}方便。次觀自身。在極樂世界。七寶池內蓮華之中。蓮華開敷^{②⑤}見阿彌陀佛。坐寶蓮華。及諸種種莊嚴瑞相。亦見自身。禮拜供養於佛。作是觀時。發願往生極樂世界。永脫淫穢^{②⑥}。

②①冢破：「冢」音腫。高大的墳墓。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：墳墓毀壞。

②②法華所說因緣：此指「十二因緣」。

②③生相：四相（生相、住相、異相、滅相）之一。使未起之有為法生於現在之法也。

《佛學大辭典》。

②④滅相：有為四相之一。謂有為法有現法滅而入於過去之相也。《佛學大辭典》。

②⑤斷淫窮原：「窮」，詳細追究、澈底。「原」，推究根源。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：推究到了淫慾絕斷的根源。

②⑥開敷：「敷」音夫。鋪設、展開。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：蓮花開放。

②⑦淫穢：「穢」音井。同「阱」。為防禦或捕捉野獸而挖鑿的坑洞。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：淫欲的深坑。

是為究竟^{②⑦}解脫^{②⑧}方便。又著陰騭文廣義三卷。西歸直指四卷。乾隆四年^{②⑨}正月。與家人訣^{③①}。云將西歸。家人請以香湯^{③①}沐浴。卻^{③②}之曰。我香湯沐浴久矣。談笑而逝。異香郁然^{③③}滿一室。年八十四。

②⑦究竟：事理之至極也。《三藏法數·六》曰：「究竟猶至極之義。」《佛學大辭典》。

②⑧解脫：梵曰木底木叉。譯曰解脫。離縛而得自在之義。《佛學大辭典》。

②⑨乾隆四年：「乾隆」，清高宗純皇帝（弘曆）年號。「乾隆四年」，西元一七三九年。

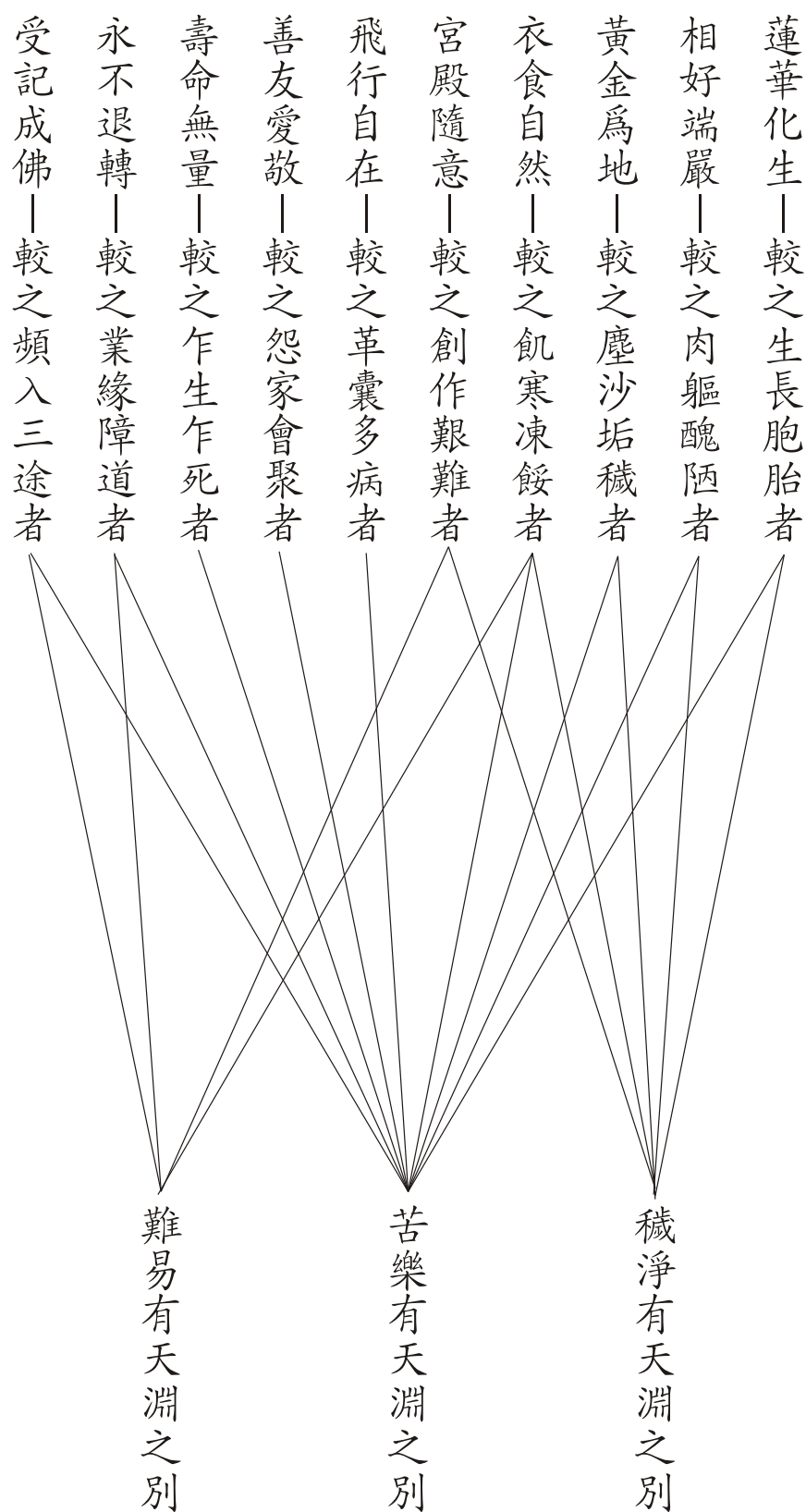
③①訣：音決。辭別、告別、永別。《教育部重編國語辭典修訂本》。

③②香湯：加了香料的熱水。《教育部重編國語辭典修訂本》。

③③卻：推辭、拒而不受。《教育部重編國語辭典修訂本》。

③④異香郁然：「異香」，濃烈異常的香氣。「郁」音玉。香氣濃烈。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：特殊的香氣非常濃烈。

勝種十有方西



佛念勸普師大池蓮

若人

富貴——受用現成
 貧窮——家累甚小
 有子——宗祀得託
 無子——孤身自由
 子孝——安受供養
 子逆——免生恩愛
 無病——趁今康健
 有病——切近無常
 孤寡——孑然^①無礙
 遇難——遭逢如此

正好
 念佛

若人

年老——光景無多
 年少——精神清利
 處閒——心無事擾
 處忙——忙裏偷閒
 出家——逍遙物外
 在家——知是火宅
 聰明——通曉經義
 愚魯——別無所能
 學禪——悟得唯心^②
 修仙——求無量壽

正好
 念佛

①孑然：「孑」音節。「孑然」，孤獨的樣子。《教育部重編國語辭典修訂本》。
 ②唯心：一切諸法，唯有內心，無心外之法，是謂唯心。亦云唯識。心者集起之義，集起諸法故云心，識者了別之義，了別諸法故云識，同體異名也。《佛學大辭典》。

勝種九佛念

- 一、字少易念。不若經咒之難持。
- 二、隨地可念。不必定在佛前。
- 三、隨時可念。不論早晚閒忙。
- 四、隨人可念。不分貴賤智愚。
- 五、增長福德。
- 六、消滅重罪。經云。至心念佛一聲。能滅八十億劫生死重罪。
- 七、天神恭敬。
- 八、惡鬼遠離。
- 九、臨終往生。必定蒙佛授記。

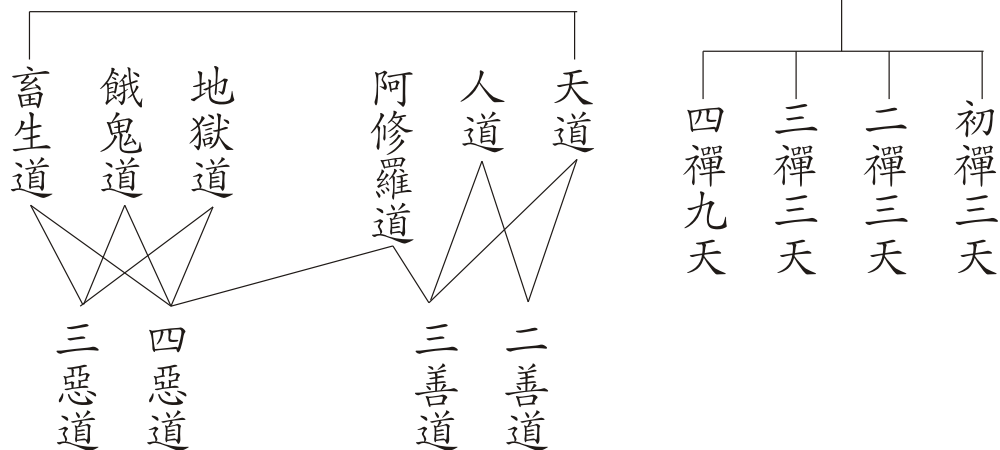
生四

化 濕 胎 卵

界三

欲界六天
色界十八天
無色界四天

道六



七種不淨觀

種子不淨——從愛欲而生
受生不淨——從精血而成
住處不淨——住臟腑之下
所食不淨——食胎中之血
初生不淨——宛轉惡露之中
舉體不淨——腹中皆藏糞穢
究竟不淨——命盡終歸腐爛

在胎不淨

出胎不淨

三種人必定得往生

十六觀經云。修習觀法者。
復有三種人。必定得往生。
一者。孝養父母。奉事師長。
慈心不殺。修十善業。
二者。受持三歸。具足眾戒。
不犯威儀。
三者。發菩提心。深信因果。
讀誦大乘。勸進行者。

發五種心決定往生

厭離心——此界八苦交煎。

怨家會聚故。

欣慕心——西方萬福莊嚴。

壽命無盡故。

報恩心——父母師長洪恩。

唯佛可報故。

恐懼心——若不往生。

必受三途業果故。

慈憫心——受苦眾生。

吾當發心救度故。

九想觀

新死想——正直仰臥。寒氣徹骨。

青瘀想——三四日後。變作青紫。

膿血想——青紫發潰。盡化膿血。

絳汁想^①——膿血消糜^②。流爲絳汁。

骨臭想——惡臭熏天。至親掩鼻。

蟲噉想——千萬蛆蟲。恣意^③啖食。

筋纏想——肉已銷完。惟筋連骨。

白骨想——筋復化盡。僅存白骨。

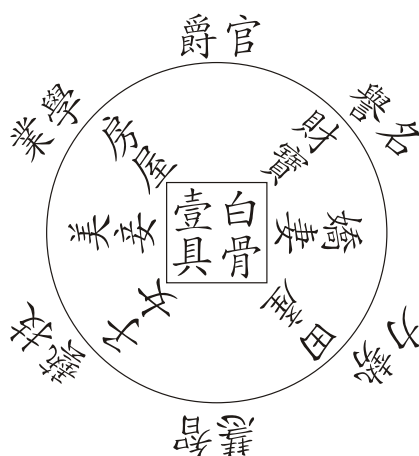
枯朽想——枯骨漸朽。轉復消散。

吾身將來必定如是及早覺悟念佛求生

- ① 絳汁：「絳」音匠。大紅色的。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：屍體的血水。
- ② 消糜：「消」，溶化。「糜」，爛、碎。《漢典》。意指：溶化腐爛。
- ③ 啖：音尸彦；shàn。泛指吃、咬。《漢典》。

白 骨 觀

此際一思量
件件帶不去



何不早修行
作箇西歸計

七 可 惜

彌陀有願。竟虛彼國之金臺。
① 閻老無情。遍惹他家之鐵棒。

盆花野草。百計營求。而永
無彫謝之寶林。不求託處。

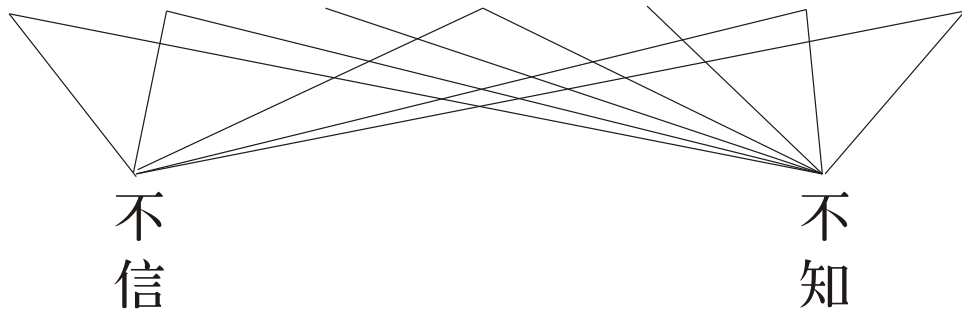
現在身受飢寒。卻不思
求生於衣食自然之所。

自古皆有死。卻未
曾算到死歸何處。

一塵②一字③。拮据④經營。不
求生於七寶莊嚴宮殿。

小小疾病。便求醫卜。卻不
願生永無疾痛死亡之國。

涉水登山。猶欲參訪知識⑤。
陀現在說法。反不親近瞻依⑥。



①閻老：閻魔王也。又作炎摩、燄摩、閻魔、琰摩、熯魔、閻摩羅、閻摩羅社、琰摩邏閻、閻羅等。譯曰縛，縛罪人之義。又曰雙世，彼於世中，常受苦樂二報之義。又曰雙王，兄妹二人並王之義。又曰平等王，平等治罪之義。地獄之總司也。《佛學大辭典》。

②廛：音禪。古代城市平民的房地。《漢典》。

③宇：屋檐，泛指房屋。《漢典》。

④拮据：音節居。辛勞操持。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑤知識：朋友之異名。如云知人，我知其心識其貌之人也。又我所知之人也。非多知博識之義。諸經之初有「皆是大阿羅漢。眾所知識。」即就為人所知而云：其人善，為善友善知識。惡，則為惡友惡知識。說法引導我於善處者是善友，故曰善知識，又單云知識。又勸善友使喜捨三寶，謂之勸知識，唱知識。《佛學大辭典》。

⑥瞻依：語本《詩經·小雅·小弁》：「維桑與梓，必恭敬止，靡瞻匪父，靡依匪母。」表示對尊長的瞻仰依恃、嚮往效法。《教育部重編國語辭典修訂本》。

玉峰周安士先生著述。傳於世者。計有四種。一曰陰鷺文廣義。二曰萬善先資集。三曰欲海回狂。四曰西歸直指。凡有見者。莫不歡喜信受。以故各處刊板。流通最廣。西歸直指一書。經吳門^①江鐵君^②刪改。非復周氏原制^③。江君以為綱要^④一卷。撮舉^⑤王龍舒^⑥所輯大

①吳門：指蘇州或蘇州一帶。歷史上為春秋吳國故地，故作為蘇州的別稱之一。

②江鐵君：江沅，字子蘭，一字伯蘭，號鐵君、韜庵，清江蘇元和人。世傳家學，邃于許氏書。段玉裁僑居蘇州，沅出入其門者數十年。曾著《說文釋例》，又助段玉裁校刊《說文解字注》。後摒棄所治音韻學，去常州天寧寺受戒，穿僧衣，講禪學。善書法，尤工小篆。

③非復周氏原制：「復」，再、又。「制」，造，作。《漢典》。意指：不再是周安士老居士原來作品的原貌。

④綱要：指《西歸直指·卷一·淨土綱要》。

⑤撮舉：「撮」音ちやく；chio。取。「舉」，提出。《漢典》。意指：摘錄出來。

彌陀經^⑦。及四十八願等。今已先將魏譯無量壽經^⑧。及二林居士所著論^⑨。合刻流行。則綱要可以不列。不知周氏此書。全從各家撰集

⑥王龍舒：王日休（西元？——一七三年），字虛中，南宋龍舒（今安徽舒城）人，後人尊稱龍舒居士。少年專心儒學，舉爲國學進士，辭不赴仕，著《六經》訓傳數萬言，專修淨土宗。年六十，布衣蔬食，日課千拜，著《龍舒淨土文》勸世。預知時至，屹然立化。

⑦大彌陀經：南宋國學進士王龍舒校輯。此會集本只參考四種原譯本，而未錄《大寶積經無量壽如來會》（唐譯），是爲「四會本」。該本曾在當時盛行，並收入於《龍藏》與日本《大正藏》。

⑧魏譯無量壽經：指《佛說無量壽經》。永嘉四年（西元三一〇年）壬寅，曹魏印度沙門康僧鎧譯於洛陽白馬寺。

⑨二林居士所著論：「二林居士」，指彭紹升（西元一七四〇——一七九六年），字允初，號尺木，又號二林居士，法名際清。清江蘇長洲人。「論」，指彭際清居士所著之《無量壽經起信論》。

中摘來。若以他本所有者。概不重出^⑩。則此書不至刪除淨盡不止也。今於虞山^⑪朱君保之^⑫處。得勝蓮居士^⑬施刻原本。見者慶喜無量。咸謂周君願力所持。特留此本。嘉惠後學也。亟授手民^⑭。以復舊觀。

⑩概不重出：「概」，一律、一概。「重出」，重現。《漢典》。意指：其他經論已有的內容，一律不能重複出現。

⑪虞山：在江蘇省常熟縣西北，因周時虞仲曾治理當地而得名。也稱為「隅山」。

《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑫朱君保之：「君」，對人的尊稱。《教育部重編國語辭典修訂本》。「朱保之」，江蘇常熟虞山人，篆刻家朱善余父親，前清秀才，博學厚識，翁之繕（翁同龢四世孫）國學老師，早年常在翁氏思永堂授課。

⑬勝蓮居士：即羅允枚先生，清江蘇太倉人，周安士老居士曾為其立傳，稱《勝蓮羅居士傳》，詳見本書卷四末後附。

⑭亟授手民：「亟」，急。「授」，給予、交給。「手民」，稱雕版或排字的工人。《漢典》。意指：趕快交給雕版排字的工人。

周君有云。願將東土三千界。盡種西方九品蓮。惟冀^⑮展轉流通。以相傳於無窮耳。

光緒十二年春正月仁山楊文會^⑯識^⑰

^⑮冀：希望。《漢典》。

^⑯仁山楊文會：楊文會（西元一八三七—一九一一年），字仁山。清安徽石埭人。專研佛學，創設刻經處於金陵。曾遊英、法，結識日本僧人南條文雄。並托其搜集散失於日本之佛典，得古德散佚著述達二百八十餘種。在金陵刻經處創佛學堂，名祇桓精舍，教授生徒，致力佛教凡四十年，流通經典至百餘萬卷。中國近代佛教復興運動奠基人，被尊稱為「近代中國佛教復興之父」。

^⑰識：通「誌」。記錄、記載。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：撰寫。

西歸直指 卷一

西歸直指卷一

玉峰 懷西居士周夢顏安士氏彙輯

淨土綱要

世尊^①為一大事因緣^②。出現於世。憐憫眾生。輪迴六道^③。頭出頭沒。受苦無量。故於十方佛土中。指出西方極樂世界。使人知

①世尊：梵語曰路迦那他，譯為世尊，或婆迦婆譯為世尊。佛之尊號。以佛具萬德世所尊重故也。又，於世獨尊也。《阿含經》及《成實論》以之為佛號中之第十，以具上之九號，故曰世尊。《涅槃經》及《智度論》置之於十號之外。《佛說十號經》曰：「天人凡聖世出世間咸皆尊重，故曰世尊。」《佛學大辭典》。

②一大事因緣：見「大事因緣」，一大事之因緣也。言佛出現於世而說法者，為因一大事之因緣也。云何為一大事？總言之。則轉迷開悟也。別論之。則《法華》為佛知見。《涅槃》為佛性。乃至《無量壽經》為往生極樂。《法華經·方便品》

所趨向。而又授以至簡便法。使但^④念彼佛。即便往生。真生死海中
中大慈航^⑤也。吾輩宿福深厚。幸遇此法。不敢仰負^⑥如來^⑦厚恩。

曰：「諸佛世尊，唯以一大事因緣故出現於世。」天台《仁王經疏·上》曰：「大事因緣為茲出世，顯令眾生開示悟入佛之知見。《法華》以佛知見為大事，《涅槃》以佛性為大事，《維摩》《思益》以不思議為大事，《華嚴》以法界為大事。今此《般若》以成佛因果為大事，名字雖別，其義一。」《佛學大辭典》。

③輪迴六道：眾生無始以來，旋轉於六道之生死，如車輪之轉而無窮也。《法華經·方便品》曰：「以諸欲因緣，墜墮三惡道。輪迴六趣中，備受諸苦毒。」《佛學大辭典》。

④但：只、僅。《漢典》。

⑤慈航：佛菩薩以普渡一切眾生為「大願」，運用大智慧，把眾生從生死苦海中運到解脫的「彼岸」，稱為「慈航」。「慈航」之「慈」是兼慈和悲二義而言。「慈」為「與樂」，「悲」為「拔苦」。「慈航」又稱為「大願船」。如《淨土論》：「菩薩乘大願船，往生死海，就此世界呼引眾生上大願船，如是送至西方。」

指菩薩以「願力」普渡眾生。又稱為「般若船」。《俗語佛源》。

⑥不敢仰負：「仰」，敬慕、仰望。「負」，背棄、辜負。《漢典》。意指：不敢徒然心存恭敬仰慕，而實質上卻辜負。

⑦如來：梵語曰多陀阿伽陀，譯言如來，佛十號之一。如者真如也，乘真如之道從因來果而成正覺之故，名為如來。是真身如來也。又乘真如之道來三界垂化之故，謂之如來。是應身如來也。又，如諸佛而來，故名如來。此釋通於二身。《成實論·一》曰：「如來者，乘如實道來成正覺，故曰如來。」《勝鬘寶窟·上》末曰：「如來者體如而來，故名如來。又如諸佛來，故名如來。問：體如而來，故名如來。此是應身，何有來義？真如法身。云何有來？答：如本隱今顯，亦得稱來。」《行宗記·上一之二》曰：「真如平等，體離虛妄，故曰如實。乘履此法出現利生，故得此號。」《佛學大辭典》。

故將大小本彌陀^⑧要旨。節錄其概。使閱者一覽便知。名為淨土綱要。

^⑧大小本彌陀：「大本彌陀」，指《無量壽經》。「小本彌陀」，指《佛說阿彌陀經》。

阿難啟請 大本彌陀經云。釋迦如來。一日容顏異常^①。阿難問之。佛言。汝所問者。勝於供養一四天下^②聲聞^③緣覺^④。及布施諸天^⑤人

^①異常：不同於平常。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：非常殊勝之意。釋尊將欲演說無上殊勝淨土法門，故現瑞放光，以興起阿難之問端，并令聞者生希有想，生難遭想，依教奉行，求生淨土。按圓頓諸經，具說本師釋尊放光之相。今經亦然。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

^②四天下：四大洲也。東勝身洲、南瞻部洲、西牛貨洲、北俱盧洲。金輪聖王領四大洲。《佛學大辭典》。

民。以至蜎飛蠕動⑥之類。雖至累劫⑦。猶百千萬倍。不可以及⑧。所以者何。以諸天帝王人民。乃至蜎飛蠕動之類。皆因汝所問。而得度脫之道⑨。

③聲聞：梵語，舍羅婆迦，爲佛之小乘法中弟子，聞佛之聲教，悟四諦之理，斷見思之惑，而入於涅槃者也。是爲佛道中之最下根。《勝鬘寶窟·上》末曰：「聲聞者，下根從教立名，聲者教也。」《佛學大辭典》。

④緣覺：舊譯爲辟支佛，意譯爲緣覺，也作獨覺。一般謂出於佛世，觀十二因緣而得悟者爲緣覺；出於無佛世，觀外緣而無師自悟者爲獨覺。《佛學大辭典》。

⑤諸天：指護法眾天神。佛經言欲界有六天，色界之四禪有十八天，無色界之四處有四天，其他尚有日天、月天、韋馱天等諸天神，總稱之曰諸天。《佛學大辭典》。

⑥蜎飛蠕動：「蜎」音淵。子子。蚊子的幼蟲。「蠕」音軟。同「蠕」。像蚯蚓那樣慢慢地爬動。《漢典》。「蜎」者小蟲，「蜎飛」，能飛之小蟲。「蠕動」者，無足而行也，指爬行之蟲也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑦累劫：「累」音壘。連續、重疊、堆積。《漢典》。「累劫」，累疊數多之劫量也。世界成壞之時期云劫。《佛學大辭典》。「劫」者梵語劫簸之略，譯為長時。《智度論》云：「四十里石山，有長壽人，每百歲一來，以細軟衣拂，拭此大石盡，而劫未盡。」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑧不可以及：「及」，比得上。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：比不上。

⑨度脫之道：「度脫」，超度解脫生死之苦也。《法華經·序品》曰：「諸仙之導師，度脫無量眾。」《佛學大辭典》。意指：超度解脫生死的方法。按：阿難之問，何以有如是功德。蓋以「當來諸天人民一切含靈，皆因汝問而得度脫故。」含靈指含有靈性者，即眾生也。《漢譯》曰：「阿難，今諸天帝王人民，及蜎飛蠕動之類，汝皆度脫之。」蓋因此問而引出，凡聖齊收，利鈍悉被，橫超三界，逕登四土，諸佛同讚，經論共指，一乘了義，萬善同歸，不可思議，淨土法門。當來一切眾生，皆以此法，而得度脫，故佛讚其功德。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

觀此。則知淨土法門。不獨人類之梯航^⑩。亦諸天諸仙之寶筏^⑪。慎莫泛視^⑫。

⑩梯航：梯與船。登山渡水的工具。引申指有效的途徑。《漢語辭典》。

⑪寶筏：喻以佛之妙法渡生死也。《佛學大辭典》。

⑫泛視：「泛」，一般地。「視」，看待、對待。《漢典》。此指：小看淨土法門了。

佛土雙標^① 小本彌陀經云。爾時佛告長老^②舍利弗^③。從是西方。過十萬億佛土^④。有世界名曰極樂^⑤。其土有佛。號阿彌陀^⑥。今現

①佛土雙標：「佛」，指阿彌陀佛。「土」，指極樂世界。連貫下文，意指：《佛說阿彌陀佛經》開端，即將阿彌陀佛與極樂世界雙雙標舉出來。

②長老：通稱道高臘長之比丘。如長老舍利弗，長老須菩提等。《增一阿含經》曰：「阿難白世尊：如何比丘當云何自稱名號？世尊告曰：若小比丘向大比丘稱長老，大比丘稱小比丘稱名字。」《金剛經纂要·上》曰：「長老者德長年老，《唐譯》曰具壽，壽即是命。《魏譯》曰慧命，以慧爲命。」《佛學大辭典》。

③舍利弗：舍利，華譯爲鶖鶖；弗，華譯爲子，因其母之眼似鶖鶖，故被號爲「舍利弗」，或「舍利子」，亦稱「身子」，爲佛十大弟子之一，以智慧第一著稱。《佛學常見詞彙》。按：淨土法門，三根普攝，絕待圓融，不可思議。圓收圓超一切法門，甚深難信。故特告大智慧者，非第一智慧，不能直下無疑也。《彌陀要解》。

④從是西方。過十萬億佛土：「西方」者，橫互直西，標示現處也。「十萬億」者，十萬曰億。今積億至十萬也。「佛土」者，三千大千世界，通爲一佛所化。且以此土言之，一須彌山東西南北各一洲，同一日月所照，一鐵圍所繞，名一四天下。千四天下，名小千世界；千小千，名中千世界；千中千，名大千世界。過如此佛土，十萬億之西，是極樂世界也。問：何故極樂在西方？答：此非善問。假使極樂在東，汝又問何故在東，豈非戲論？況自十一萬億佛土視之，又在東矣。何足致疑？《彌陀要解》。

⑤有世界名曰極樂：有世界名曰極樂，序依報國土之名也。豎約三際，以辨時劫；橫約十方，以定疆隅，故稱世界。極樂（國），梵語須摩提，亦云安養、安樂、清泰等。乃永離眾苦，第一安穩之謂。今云極樂世界。正指同居淨土。亦即橫

具上三淨土也。此論修德，不論性德。性德，則一切微塵，法爾具足四種淨穢佛土。今約信願行三，彌陀名號，不可思議故，能令凡夫所感同居極樂，最極清淨也。此則十方佛土所無，極樂同居獨擅，方是極樂淨土宗旨。《彌陀要解》。

⑥其土有佛。號阿彌陀：有佛號阿彌陀，序正報教主之名也。今云阿彌陀佛，正指同居土中，示生化身，仍復即報即法也。（此段所云，阿彌陀佛，乃論修德。正指在同居土中，示生之化身。以是同居土見故，恐疑非法非報，故又云，即報即法也。化身本不離法身，依法身體，垂報化用，三身不相捨離。如摩尼珠，珠體、珠光、珠影，不相離也。）復次，世界及佛，皆言有者，具四義。的標實境，令欣求故；誠語指示，令專一故；簡非乾城陽燄，非權現曲示，非緣影虛妄，非保真偏但，破魔邪權小故；圓彰性具，令深證故。（此重釋西方依正二有。世界及佛，皆言有者，二俱現有，非過去、非未來，具四悉檀之義。悉者普也，檀者施也，以四益普施故。一的標實境，令欣求故。的確標顯，西方依正，現在實境，令眾生心生欣慕，求生彼國，此世界悉檀，令得歡喜也。二誠語指示，令專一故。釋迦及六方佛，以誠語指示，持名念佛法門，令得專一

其心，淨念相繼故，此爲人悉檀，令得生善益。三簡非乾城陽燄，簡者簡別。西方依正，二皆實有，非同乾闥婆城，乃幻現，曠野深山常見，倏有即無，同妖魔之氣所現；陽燄乃田間游氣，春晴伏地可見，遠看似水，近看則無，渴鹿逐陽燄，即錯認爲水也。非權現曲示者，破《華嚴合論》之僞。李長者著《華嚴合論》，謂西方是權現，曲引小根所示，故特破之。非緣影虛妄者，第六意識，是緣塵分別影事，舉體虛妄，此破末世眾生，認緣影爲真心，謂西方依正，皆在心外。非保真偏但者，上破邪魔，此破權小。保真，乃藏教保真涅槃，《法華經》云，我今爲汝，保任此事，終不虛也。偏，謂藏教之偏真。但，謂別教之但中。今西方依正二有，乃圓教圓中之妙有，故非偏非但也。此對治悉檀，令得滅惡益。四圓彰性具，令深證故。即圓彰西方依正二報，乃自性本具，雖過西方十萬億刹之外，不出唯心。即無邊刹土，自他不隔於毫端。令悟唯心淨土，自性彌陀，而得深證受用，此第一義悉檀，令得入理益。〕《彌陀要解講義》。

在說法^⑦。舍利弗。彼土何故名為極樂。其國眾生^⑧。無有眾苦。但受諸樂。故名極樂^⑨。

⑦今現在說法：今現在說法者，簡上依正二有，非過去已滅，未來未成，正應發願往生，親覲聽法，速成正覺也。復次，二有、現在，勸信序也。世界名極樂，勸願序也。佛號阿彌陀，勸持名妙行序也。（此結出發起序之義，經中不外信願行三資糧，此先序其由致。前六句即勸信、勸願、勸行之序。依正二俱現在實有，非假設理想，應當深信不疑。世界名極樂，循其名則樂之極，應當切願求生。佛號阿彌陀，光壽無量，聞說應當力行念佛修行。）復次，阿彌陀序佛，說法序法，現在海會序僧。佛法僧同一實相，序體；從此起信願行，序宗；信願行成，必得往生，見佛聞法，序用；唯一佛界為所緣境，不雜餘事，序教相也。言略意周矣。（此合序三寶，及經中五重玄義。佛法僧是住持三寶之名，序名。住持不離實相，則佛法僧，同一實相，序體。從此實相之體，起信發願力行，序宗。信願行三資成就，必得往生，見佛聞法，橫超生死，序用。唯一佛界為所緣境者，惟念一佛，不念他佛，即以一句佛號，為所緣之境，心不離

佛，佛不離心，心中不雜餘事，序教相也。言雖略，意則五重玄義俱周。」《彌

陀要解講義》。

⑧眾生：眾生是能受用人，等覺以還皆可名，今且約人民言，以下下例上上也。（此略明眾生，眾生者，色受想行識五陰，眾法相集而生也。外身四大假合，屬色陰，前五識，領納五塵之境，為受陰。第六識，攀緣六塵，憶想分別，為想陰。第七識，恆審思量，念念遷流，為行陰。第八識，執持根身器界種子，為識陰。具足眾法而得生，故名眾生，是能受用人。世界，是所受用境。等覺以還皆可名者，等覺，乃始覺將要圓滿，只剩一品生相無明未破，尚去佛一等。生相無明一破，即成究竟覺佛也。又等覺，即一生補處菩薩，以還即從等覺以下，皆名眾生。菩薩是大道心眾生，今云極樂，且約同居土人民言，以下下品，尚且如是，例知上上品，自不待言。」《彌陀要解講義》。

⑨極樂：娑婆苦樂雜，其實苦是苦苦，偏身心故。樂是壞苦，不久住故，非苦非樂是行苦，性遷流故。彼土永離三苦，不同此土對苦之樂，乃名極樂。（彼土無有眾苦，故得永離三苦，苦既全無，樂即絕待。不同此土對苦之樂，樂外有苦可

對，則樂非極樂。彼土絕待之樂，乃名極樂。問，樂必對苦而顯，彼土既無眾苦，何以顯樂？答，乃對娑婆極苦，而顯淨土極樂。（一往分別，同居五濁輕，無分段八苦，但受不病不老，自在遊行，天食天衣，諸善聚會等樂。（此別明苦樂，一往分別者，大略分別也，依四土明苦樂有無之相，無分段八苦者，分是分限，指壽命有長短；段是形段，指身量有大小，乃此土三界內生死，名曰分段生死。彼土蓮華化生，是最後身，一生補處成佛，故無分段生死。八苦者，彼土一一皆無。一無十月胎獄生苦，但受蓮華化生之樂。二無形骸衰朽老苦，但受相好圓滿之樂。三無內外諸科病苦，但受自在晏安之樂。四無四大分離死苦，但受壽命無量之樂。五無恩愛別離之苦，但受海會相聚之樂。六無怨憎會遇之苦，但受上善俱會之樂。七無所求不得之苦，但受自然如意之樂。八無五陰煩惱熾盛之苦，但受照見五蘊皆空之樂。前七是別，後一是總。五陰煩惱之火，焚燒眾生之心，熾盛火旺貌，須以智慧水，方能滅除煩惱火。兩土比較，苦樂懸殊，即淨穢之所攸分也。）方便體觀巧，無沉空滯寂之苦，但受遊戲神通等樂。（此土方便有餘土，有藏教析空觀，拙度證入者。有通教體空觀，巧度證入者。皆沉滯化城，偏空寂

滅之苦。彼國此土聖人，皆秉圓教觀，體色即空證入，不滯空寂，即能從真出假，遊戲神通，淨佛國土，成熟眾生，故曰但受遊戲神通等樂。）實報心觀圓，無隔別不融之苦，但受無礙不思議樂。（實報無障礙土菩薩，皆秉一心三觀證入，觀智圓融之故，無三觀前後隔別，三諦不融之苦。故云但受無礙不思議樂。）寂光究竟等，無法身滲漏，真常流注之苦，但受稱性圓滿究竟樂。（寂光究竟等，指常寂光淨土。由始覺覺至心源，本始合一，成究竟覺。佛之住處，理智不二，身土一如，故無法身滲漏，真常流注之苦。若約別教妙覺，雖稱究竟，只破十二品無明，但齊圓教二行，尚餘三十品無明未破，法性之水，猶有滲漏流注也。彼土受用同佛故，但受稱性圓滿究竟樂，圓滿無上菩提，覺法之樂；究竟無餘涅槃，寂靜之樂。以上別明苦樂中，正釋四土也。）然同居眾生，以持名善根福德同佛故，圓淨四土，圓受諸樂也。（此點示妙行，執持名號，即為妙行，以多善根多福德故。然同居土眾生，以持名念佛，正當念時，便以佛之善根，為己善根；佛之福德，為己福德，故曰善根福德同佛。因是親因，如世間種子；緣是助緣，如世間水土。有因無緣不生，有緣無因亦不生，因緣具足，方能成辦。能念之心屬

因，今發菩提心，精進念佛，求成佛道，名多善根，即親因也。所念之佛屬緣，今修淨土行，一句佛號，具足萬德，名多福德，即助緣也。因緣具足，故能圓淨四土，圓受諸樂，此方是持名妙行。」復次，極樂最勝，不在上三土，而在同居良以上之，則十方同居，遜其殊特，下又可與此土較量，所以凡夫優入而從容，橫超而度越，佛說苦樂，意在於此。《彌陀要解講義》。

法藏^①因地^②

大本經^③云。無量無數劫前。有世自在王佛^④出世。化

度眾生。是時有大國王^⑤。往聽說法。頓然^⑥覺悟。乃捨王位。而往

①法藏：阿彌陀佛在因位於世自在王佛所，出家修行菩薩道時的名字。《佛學常見詞彙》。

②因地：修行佛道之位也。對於成佛之位為果地或果上而名。《圓覺經》曰：「說於如來本起清淨因地法行。」《佛學大辭典》。

③大本經：指《無量壽經》。

④世自在王佛：「世自在王」，是乃古佛別有之名號，稱為別號。「世間自在」者，常在世間而不為世間所拘礙。如「佛照世間相，常住自寂滅」，是世間自

修行。號曰法藏^⑦比丘。即今阿彌陀佛是。對世自在王佛。發四十八大願。皆為濟度眾生。乃精進修行。入菩薩地^⑧。內則修慧。外則修

在義。又《甄解》曰：「以世間配般若，自在即解脫義，王是法身。三一相即，不縱不橫，名世自在王。」是從涅槃三德釋佛名號。古代一切從屬於王，故以王喻法身德。一切皆從法身所流現，又一一還歸於法身。故曰王是法身。通達世間，屬般若德。於世自在，是解脫德。故「世自在王」圓攝三德，三即是一，一即是三，如「…」字三點，不縱不橫，表涅槃真身，常樂我淨之無上妙德。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑤大國王：指世饒王。義寂云：「世饒王者，亦為法藏在俗時名。」蓋《漢譯》之文甚為明確，作國王時，名世饒王，出家後，即法藏比丘。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑥頓然：突然、忽然。《漢典》。

⑦法藏：即世饒王為比丘時之法名。《漢譯》為「法寶藏」；《吳譯》為「曇摩迦」；《唐譯》為「法處」；《宋譯》為「作法」；《大論》為「法積」。唯《魏譯》

爲「法藏」，今經沿之。諸本不同，只是譯者用辭之異而已。又「藏」者，《探玄記》云有四義：「（一）含攝，（二）蘊積，（三）出生，（四）無盡。」以一切法爲所藏故，名法藏。如嘉祥《疏》曰：「在能蘊蓄佛法，故曰法藏。」又以能開佛法藏故，名爲法藏。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑧菩薩地：法藏菩薩何位發心，注經家頗有異解。（中略）《甄解》復云：「其龍樹大士爲初地（指所判法藏比丘發心之位），或爲八地。……亦是從果向因，大與諸師別也。」蓋據《大論》，龍樹大士判法藏菩薩發心或位居初地，或居八地，皆是地上發心。故大不同於餘師也。《甄解》之說實有所據。《法華·壽量品》曰：「我（釋尊）實成佛以來，無量無邊百千萬億那由他劫。」經中復云釋尊與彌陀，於無量阿僧祇劫前，同爲大通智勝如來前之王子。故知阿彌陀如來成佛亦極久遠，法藏比丘正是從果向因。

福。於一切世間。無所不知。無所不見。且復託生於一切眾生中。同其形體。通其語言。以施教化。故上自天帝^⑨。下至昆蟲。無不欲令其超生極樂。

^⑨天帝：忉利天之帝主。姓釋迦氏，謂之天帝釋，又云帝釋天。淨影《維摩經疏》曰：「帝猶主也，忉利天主名為天帝。」《佛學大辭典》。

願滿成佛 大本經云。阿彌陀佛。歷大阿僧祇劫^①。行菩薩行。不計眾苦。手中常出一切衣服。飲食。音樂。及最上所須之物。惠施眾

^①大阿僧祇劫：「阿僧祇劫」，華譯為無央數劫。劫是計算時代的名詞。《佛學常見詞彙》。此處「大阿僧祇劫」即《無量壽經》中所言之「無量劫」。「劫」者，表極長難喻之時間。「無量劫」者，表劫數又無量，此乃無量之極長之時。故其時間，無法稱說，不可計量。以表修行久遠。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

生^②。令其歡喜。發無上菩提之心^③。歷無數百千萬億劫。方得成就從前所發四十八願。而入佛位^④。是以十方無量眾生。一念歸依^⑤。遂生其國。

②手中常出一切衣服。飲食。音樂。及最上所須之物。惠施眾生：手出諸寶，如《維摩經》中之寶手與妙臂二菩薩。羅什大師曰：寶手者，手中能出無量珍寶也。又云：「以施報故，手出無盡寶物，如五河流，故名妙臂。」義寂師判此為十地菩薩之行，以智度成故。妙智融通，故隨意無礙。淨影曰：「手出供具，供養諸佛。」義寂云：「施諸有情，供養三寶。」可見手中所出「無盡之寶」，「莊嚴之具」「所須最上之物」，端為上供與下施也。如《唐譯》云：「諸寶香華、幢幡繒蓋、上妙衣服、飲食湯藥，及諸伏藏珍玩所須，皆從菩薩掌中自然流出。」普施眾生，「利樂有情」。於一手中流出如是無量無邊種種最上之物，正顯《華嚴》一多相即、圓明具德之玄旨。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

③無上菩提之心：即菩提心。求取正覺成佛的心。《佛學常見詞彙》。

④佛位：佛果之位也。《佛學大辭典》。

⑤一念歸依：「一念」，一個念頭。極短的時間。「歸依」，歸投依靠的意思。《佛學常見詞彙》。意指：在極短時間中，生出歸依投靠的念頭。

四十八願^①

◎第一願

我作佛時。刹^②中無地獄餓鬼禽畜。及蜎飛

蠕動之類^③。

◎第二願

刹中無婦女^④。無央數^⑤世界諸天人民。以

①四十八願：按，此處周安士老居士所錄之「四十八願」，乃是採取王龍舒居士所彙集之《大阿彌陀經》版本。

②刹：指刹土。刹者梵語差多羅之訛略。譯曰土田。梵漢雙舉云刹土。即國土之義。《佛學大辭典》。此指：西方極樂世界。

③無地獄餓鬼禽畜。及蜎飛蠕動之類：下明，我此佛刹中，無有地獄、餓鬼、畜生（經中常以禽獸蜎飛蠕動之類表畜生道）三惡道。「地獄」此為漢語，梵語為那落迦、泥犁等。《大攝論音義》曰：「此譯有四義：（一）不可樂。（二）不可救濟。（三）闇冥。（四）地獄。」今經言地獄乃其中之一義。《婆沙論》

曰：「瞻部洲下過五百踰繕那，乃有其獄。」「踰繕那」即由旬，天竺里數之名。《維摩經肇註》云：「上由旬六十里，中由旬五十里，下由旬四十里。」故常言地獄，以獄在地下也。但應知者，地獄不僅在地下，或在山間，或大海邊，曠野樹下，空中皆有其獄。總之地獄有三類：一、根本地獄，乃八大地獄及八寒地獄。二、十六遊增地獄。八大地獄中每一大獄，皆有四門。每一門外，每附增四獄。三、孤獨地獄。在山間、曠野、樹下、空中，其類無數，受苦無量。地獄苦果，其最重處，一日之中八萬四千生死，經劫無量。《輔行記》云：「作上品五逆十惡者感之（指最極惡逆者）。」「餓鬼」者，《大乘義章八》曰：「以從他求故，名餓鬼。又常饑虛，故名爲餓。恐怯多畏，故名爲鬼。」《婆沙論》云：「鬼者畏也，謂虛怯多畏。又威也，能令他畏其威也。又希求名鬼，謂彼餓鬼恒從他人，希求飲食以活性命。」又云：「有說饑渴增（盛也）故，名鬼。由彼積集，感饑渴業。經百千歲，不得聞水名。豈能得見，況復得觸。有說被驅役故，名鬼。恒爲諸天處處驅役馳走故。」此道亦遍諸趣。有福德者作山林塚廟神。無福德者，居不淨所，不得飲食。常受鞭打，填河塞海，受苦

無量。《輔行記》云：「下品五逆十惡者感之（指惡逆中之最輕者）。」「畜生」新譯爲傍生。指傍行之生類。《新婆沙論》云：「其形傍，故行亦傍。以行傍，故形亦傍。是故名傍生。」傍者，橫也。《會疏》云：「此道遍在諸處。披毛戴角，鱗甲羽毛。四足多足，有足無足。水陸空行，互相吞啖，受苦無量。」《輔行記》云：「作中品五逆十惡者感之。」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

④刹中無婦女：《吳譯》曰：「令我國中，無有婦女。」《漢譯》願成就文中「女人往生者，則化生，皆作男子。」又曰：「其國中悉諸菩薩、阿羅漢，無有婦女。」又唐道宣律師引經云：「十方世界，有女人處，即有地獄」。今極樂無三惡道，亦無婦女，純是卅二種大丈夫相。蓋男女之間，易生情愛，便是退緣。是以極樂同居勝於娑婆。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑤無央數：「央」，盡、完了。「無央」，無窮極。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：多到無法計算的數量。

至蜎飛蠕動。來生我剎者。皆於七寶^⑥池。蓮華中生^⑦。◎第三願 我剎中人。欲食之時。七寶鉢^⑧中。百味飲食^⑨。化現在前。食已。器

⑥七寶：諸經論所說少異。《無量壽經·上》就樹說七寶：「金、銀、琉璃、玻璃、珊瑚、瑪瑙、磲磔。」《阿彌陀經》曰：「亦以金，銀，琉璃，玻璃，磲磔，赤珠，瑪瑙，而嚴飾之。」

⑦蓮華中生：往生極樂之人，皆於蓮花中自然化生，清淨無垢，神通智慧，放大光明，俱如菩薩。即彌陀此願之所感證。蓮池大師《彌陀疏鈔》曰：「六趣眾生，則中陰之身自求父母。往生善士，則一彈指頃，蓮華化生。是蓮華者，乃卸凡殼之玄宮，安慧命之神宅。」意為：六趣中一切眾生，命終之後，中陰身現，於此身中，依自身宿業因緣，往求世間父母。投身母腹糞穢之處，結成濁染罪業之體。何如往生之善士，臨終蒙佛接引，一彈指間，化生蓮花之中，逕生安樂之國。此蓮花者，實為行人脫卸凡夫罪身之玄幽宮殿，安養當人慧命之神妙舍宅也。上數語深表彌陀大願，悲心至極，妙德難思。又《大日經疏·十五》曰：「如世人以

蓮華爲吉祥清淨，能悅可眾心。今秘藏中，亦以大悲胎藏，妙法蓮華，爲最秘密吉祥。一切加持法門之身。坐此蓮台也。」可見極樂九品之蓮，正顯大日如來密意，舉體皆是最勝秘密吉祥。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑧鉢：通「鉢」。梵語「鉢多羅」的簡稱。爲比丘六物之一，即盛飯器。譯爲應器，或應量器。應有三應：一色相應，鉢要灰黑色，令不起愛染心；二體相應，鉢體粗質，使人不起貪意；三大小相應，不過量也，乞食不過七家，令人不恣口腹。當時四大天王，持四鉢供佛，佛以神力，把它合爲一鉢，這是有鉢的歷史。《佛學大辭典》。

⑨百味飲食：「百味」，指百種好味。又《大論》曰：「有人言，能以百種羹供養，是名百味。餅種數五百，其味有百，是名百味。有人言，百種藥草藥果，作歡喜丸，人飲食，故百味。」按菩薩之果報食與神通變化食，有無量味。彼土甘露味食，焉可思議。所謂百味者，只是順此方習俗耳。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

用自然化去^⑩。◎第四願 我剎中人。所欲衣服。隨念即至^⑪。不假^⑫裁縫擣染^⑬浣濯^⑭。◎第五願 我剎中白地以上。皆有宅宇。宮殿樓

^⑩食已。器用自然化去：因彼土眾生，蓮生化生，清虛之身，無極之體，本無饑渴之苦，故無食者。但為意樂而食也。故「見色聞香，以意為食」，非真食也。又此妙食，具增上用，能增色力，而無便穢。復顯彼土一切，悉皆超世希有。又食者「身心柔軟」，於此妙味亦無貪著。食已便自然化去，欲食時隨意復現。一切自在無礙。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

^⑪所欲衣服。隨念即至：上明衣飾受用自在。如是衣飾皆以眾寶合成。以由寶所成故，光色微妙，如《觀經》云「一一寶中有五百色光」，是故「無量光明」。又云「一一光明八萬四千色」，是故「百千妙色」。所云百千者，蓋極言其多也。又色中復放光明，如《觀經》云：「琉璃色中出金色光，玻璃色中出紅色光。：：：」等等。故知光色重重無盡，如是衣飾，具足莊嚴，自然在身，非因造作。《會疏》釋《魏譯》曰：「佛本何故興此願。見或國土，為衣食故，苦役萬般。四時不寧處，一生疲貪求。何況禾下喪數千生命，鑊中殺無量蠶子，依之沈迷無涯

閣。池流華樹。悉以無量雜寶。百千種香。而共合成。其香普薰十方世界^⑮。眾生聞是香者。皆修佛行^⑯。◎第六願 我刹中人。皆心

，受苦無窮。是故願言，我土聖眾，衣食住宅。隨意現前。著衣吃飯，皆助道法也。」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑫不假：不須藉助。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑬擣染：「擣」音島。舂（音沖）、撞擊。如：「擣米」、「擣藥」。「染」，著色於布帛等物體上。《教育部重編國語辭典修訂本》。「擣」，此處專指洗衣時用木棒搥擊，可以去掉衣服的污垢。意指：洗衣、染布。

⑭浣濯：音緩卓。「浣」，洗滌、洗濯。「濯」，洗滌、清洗。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：洗滌。

⑮其香普薰十方世界：《會疏》謂此界「金銀雖發輝，無旃檀之香。沈麝雖熏馥，無珠玉之光。」今極樂中，一切萬物，嚴淨光麗。又妙香芬馥，普熏十方，廣作佛事，故稱奇妙。如《華嚴經》鬘香長者云：「阿那婆達池邊出沈水香，名蓮花藏。若燒一丸，如麻子大，香氣普熏閻浮提界。眾生聞者，離一切罪，戒品清淨。」

雪山有香，名具足明相。若有眾生，嗅此香者，其心決定離諸染著。羅刹界中有香，名海藏，其香但爲轉輪王用。若燒一丸，香氣所熏，王及四軍，皆騰虛空，遊止自在。善法堂中有香，名香性莊嚴。若燒一丸，熏彼天眾，普令發起念佛之心。須夜摩天有香，名淨藏性。若燒一丸，熏彼天眾，莫不雲集彼天王所，恭敬聽聞王所說法，兜率天中有香，名信度縛囉。於一生所繫菩薩座前，若燒一丸，興大香雲，遍覆法界，普雨一切諸供養具，供養一切如來道場菩薩眾會。妙變化天有香，名奪意性。若燒一丸，於七日中，普雨一切不可思議諸莊嚴具。」上述世間諸香，且有如斯勝用，何況彌陀如來本願所現，乃法界萬德之香。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑯眾生聞是香者。皆修佛行：如《維摩經香積佛品》云：「爾時維摩詰問眾香菩薩，香積如來，以何說法。彼菩薩曰：『我土如來，無文字說。但以眾香，令諸天人，得入律行，菩薩各各坐香樹下。聞此妙香，即獲一切德藏三昧。』今極樂妙香，亦復如是，功德無邊，普熏十方，廣作饒益。能令聞香眾生，「皆修佛行」。『塵勞垢習，自然不起』。極樂萬物皆以無量寶香合成，其香復熏

相愛敬。無相憎嫉^⑰。◎第七願 我剎中人。無淫佚瞋怒愚癡^⑱之心。

◎第八願 我剎中人。皆同一善心。無惑他念^⑲。其所欲言。皆預相

十方世界，皆顯事事無礙法界。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

^⑰皆心相敬愛。無相憎嫉：「嫉」，忌妒才德地位等美好的人。《廣雅》：「嫉，妒也。」《屈原·離騷註》：「害色曰妒，害賢曰嫉。憎恨。」《漢典》「敬愛」者，指恭敬與慈愛。「憎嫉」指憎惡與嫉妒。一時瞋心，造成小恨。但冤冤相報，無有已時。怨憎常會，互相殺害，愈演愈烈。指世間冤報之事，互為禍害。既造業因，必結惡果，報應雖不立即顯現於當時，但因果不虛，決當報償於後世，眾生但知畏果，菩薩則畏因也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

^⑱淫佚瞋怒愚癡：即「淫怒癡」是舊譯之稱。新譯謂之貪瞋癡，三毒之煩惱也。《涅槃經·五》曰：「無量劫中，被淫怒癡煩惱毒箭，受大苦切。」《佛學大辭典》。

^⑲皆同一善心。無惑他念：「惑」，迷妄之心，迷於所對之境而顛倒事理謂之惑。貪瞋等煩惱之總名也。《探玄記·十三》曰：「心迷前境，目之為惑。」《佛學大辭典》。生彼國者，形貌無差，悉同一類。形既相類，心亦同然。心皆同一，住

於定聚。定聚者，指正定聚，乃三聚之一。三聚包括一切眾生。聚是聚類之義。一切眾生分爲三類，是名三聚。三聚之說通於大小乘，其義不一。一者，（一）正定聚，必定證悟者。（二）邪定聚，畢竟不證悟者。（三）不定聚。介以上二者之中，蓋有緣則證悟，無緣則不證悟也。二者，《會疏》曰：「定聚者，具云正定聚。亦言不退轉。便是菩薩阿鞞跋致也。云何名正定。凡一切眾生，雖根性萬殊。以類聚之，不出三種。以必墮六趣爲邪定。以升沈隨緣爲不定。以定至菩提爲正定。」三者，據《起信論》，十信以前之凡夫，不信因果，爲邪定。十住以上爲正定。十信之人爲不定性。此乃實教大乘之說。得生彼土，便入正定之聚，必證大涅槃果。故善導大師曰：「不斷煩惱得涅槃。斯示安樂自然德。」又龍樹大士云：「以信佛因緣，願生淨土，起心立德，修諸行業，佛願力故，即便往生。以佛力住持，即入大乘正定聚。正定聚者，即是阿鞞跋致不退位也。」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

知意。◎第九願 我剎中人。不聞不善之名。況有其實^{②〇}。◎第十願 剎中人知身如幻。無貪著心^{②①}。◎第十一願 剎中雖有天人之異^{②②}。

②〇不聞不善之名。況有其實：極樂國中尚無不善之名，何況有不善之實耶？龍樹大士曰：「彼尊佛剎無惡名，亦無女人惡道怖，乃至無有諸趣惡知識。」蓋表極樂無有不善也。又《往生論》云：「淨土果報，離二種譏嫌過，應知。一者體二者名。體有三種：一者二乘人。二者女人。三者諸根不具人。無此三過故，名離體譏嫌。名亦有三種，非但無三體，乃至不聞二乘、女人、諸根不具三種名故，名離名譏嫌。」上論中所謂之譏嫌名，即願文中之「不善名」也。又《疏鈔》曰：「由耳之所聞，唯是諸佛如來萬德洪名，菩薩、聲聞及諸天善人，種種嘉號，曾無三惡名字，歷耳根故。」耳中不聞惡名，故曰：「無不善名」也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

②①知身如幻。無貪著心：「著」音卓。「貪著」，多求而無厭足爲貪，貪心固著而不離云著。《法華經·序品》曰：「貪著於名利，求名利無厭。」《遺教經》曰：「若有智慧則無貪著。」《佛學大辭典》。凡夫修行，多墮身見，身見乃見惑

而其形容^{②③}。皆一類金色^{②④}。面目端正淨好^{②⑤}。◎第十二願 我作佛時。假令無央數世界諸天人民。盡為緣覺聲聞。不能知我之年壽^{②⑥}。

之首，見惑不斷，則不能入聖流，勢必常淪生死，欲出無期也。貪計身者，謂執有我身而貪著計度也。《會疏》曰：「於自身妄執，計愛憎違順，是名貪計，是所謂我執也。」凡夫妄以自身為我，貪執計較，愛護倍至，順則生愛，違則生瞋，種種分別貪者，舉體墮於煩惱。《往生論》云：「遠離我心，貪著自身，遠離無安眾生心；遠離供養恭敬自身心。此三種法（應）遠離以其障菩提心，應知。」蓋謂貪執自身，無安眾生心，供養恭敬自身心，此三者，皆障菩提心，故應遠離。本經以發菩提心。一向專念為宗，若障菩提心，即不能往生。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

② 天人之異：「天人」，天道與人道。《佛學常見詞彙》。意指：有天道與人道的區別。

③ 形容：形體容貌。《漢典》。

④ 一類金色：「一類」，一個種類、同一種類。《漢語大辭典》。意指：身皆紫磨真金色。真金色者，蓋為如來之身色。善導大師曰：「諸佛欲顯常住不變之相，是

故現黃金色。」日溪師曰：「此標中道實相色。」今此大願，欲令一切往生之人，同佛身相，皆真金色，此顯生佛不二，真實平等。故《會疏》曰：「是故願言，我國人民，純一金色，無有好惡，彼我平等，情絕違順。」《會疏》之說，正顯中道實相之義。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

②⑤面目端正淨好：此願攝《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》之「身無差別願」。願曰：「國中眾生，容貌形色，悉皆端正潔淨，等同一類。若有差別及好醜之分，則不成佛。」此願顯極樂國人，等同一相，無有差別。故曇鸞大師曰：「以不同故，高下以形。高下既形，是非以起。是非既起，長淪三有。是故興大悲心，起平等願。」是即發起此願之本因也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

②⑥不能知我之年壽：首為彼土教主，壽命無量。如《法華》說山海慧如來：「壽命無有量，以愍眾生故。」蓋教主住世時短，則化事短促，眾生難遇。教主長住，則化緣無窮，利生無盡。故澄憲讚曰：「佛壽無量，化道至德也。誰不渴仰此願哉！」又彌陀是報佛。極樂是報土，教主壽命無量，是真實無量，非有量之無量。以現在語言表之，壽命無量，指絕對之無量，非相對之無量也。《佛

當若干^{②⑦}萬億劫。◎第十三願 假令十方各千億世界諸天人民。皆為緣覺聲聞。一心共計^{②⑧}。亦莫知我剎中天人之數^{②⑨}。◎第十四願 我

說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

②⑦ 若干：大約計算之詞。即多少、幾許的意思。《教育部重編國語辭典修訂本》。

②⑧ 一心共計：「一心」，全心全意地、專心。「共計」，合起來計算。《漢典》。意指：專心共同計算。

②⑨ 莫知我剎中天人之數：此雖云天人，實則包含聲聞，如《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》之「聲聞無數願」。願文曰：「國中聲聞天人無數。」澄憲云：「阿彌陀佛，弟子無量。三無量中，其一也。」三無量者，光明無量，壽命無量，眷屬無量也。願云聲聞兼攝緣覺。或疑《悲華經》謂彼佛國土，「無有聲聞，辟支佛乘。所有大眾，純是菩薩，無量無邊。」今經何云「聲聞無數」耶？蓋此二者，文雖相左，而義實無違。今經三輩往生，俱云「發菩提心，一向專念」。三輩生者，既已悉發菩提心，所行必是菩薩乘。故《悲華》云「純是菩薩」也。至於彼國聲聞緣覺，只是就其斷惑之情況而言。雖斷見思，未破塵沙與無明惑，

刹中人民。壽命皆無央劫。莫知其數^{③①}。◎第十五願 我刹中人。所受快樂。一如^{③②}漏盡比丘^{③③}。◎第十六願 我刹中人。住正信位^{③④}。

是稱聲聞。非是只求自度之二乘。若只求自度，不願度他。則是未發菩提心，不發菩提心，即不能往生矣。證諸《宋譯》此意甚顯。《宋譯》曰：「我得菩提成正覺已，所有眾生，令生我刹。雖住聲聞緣覺之位，往百千俱胝那由他寶刹之內，偏作佛事，悉皆令得阿耨多羅三藐三菩提。」按聲聞不聞他方佛名，但求小乘涅槃，不取佛果。今極樂人民所謂為「聲聞」者，能遠至無數佛國，作無量佛事，度無邊眾生，悉令成佛，正是大菩薩之行徑。豈能視為一般聲聞耶？是所謂之「聲聞」，皆已發菩薩之大心，行菩薩之大行，趣無上之大果。其實正如《悲華》所謂：「純是菩薩」也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

③①壽命皆無央劫。莫知其數：此願下明，國中人民壽命亦皆無量。澄憲云：「人民壽命無量，淨土第一德也。」繼釋云：「修行佛道者，死魔為恐。生死間隔，退緣根本也。見佛聞法，值遇眾聖，供養諸佛，親近善友，自然快樂，無有眾苦，其德非一。若壽命短促者，遺恨幾計（難計），如玉杯無底故。此願最至

要者也。」（蓋玉杯實爲良材，若無底則不成器也。）又望西亦曰：「諸樂根本，只在此願。」又如《群疑論》謂彼國人民「命極長遠。縱令凡夫，還入變易（了分段生死而入變易生死），究竟成佛。」蓋生極樂，見佛聞法，一切時處皆是增上，無有退緣，壽命復又無量，故不論根器如何，凡往生者，必定成佛。稱之爲淨土第一德，良有以也。合以上三願，願文大意爲：三千大千世界之一切眾生，皆成緣覺，以其神通之力，共同計算，皆不能知阿彌陀佛壽量，其國人民壽量，及國中人之數量。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

③¹一如：完全一樣。《教育部重編國語辭典修訂本》。

③²漏盡比丘：漏者，泄漏，即煩惱之異名。煩惱現行，使心連注，流散不絕。故名爲漏。又眼等六門，日夜流注煩惱，故名漏。以聖智者斷盡此煩惱，稱爲漏盡。六神通中前五通爲有漏通，唯漏盡通爲無漏通。煩惱斷盡之比丘，稱爲漏盡比丘，即阿羅漢。法藏菩薩願彼國眾生，受樂無極，且於「所受快樂」心無染者。如阿羅漢，斷盡諸漏，於諸世法，不執不著。故云「猶如漏盡比丘」。以喻受樂而無樂想。義寂名此爲「受樂無染願」；憬興名之爲「受樂無失願」，

離顛倒想^{③④}。遠離分別^{③⑤}。諸根寂靜^{③⑥}。所止盡般泥洹^{③⑦}。◎第十七願 我作佛時。說經^{③⑧}行道^{③⑨}。十倍於諸佛。◎第十八願 剎中人盡

皆是此意。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

③③ 正信位：此句出《宋譯》經文。「正信」，正者對邪而言。正信者信正法之心也。《維摩經·方便品》曰：「受諸異道不毀正信。」《起信論》曰：「起大乘正信。」《佛學大辭典》。按：廣義指對大乘佛法有正確信心，狹義指圓教十信位以上菩薩。③④ 離顛倒想：「顛倒」，倒見事理的意思，如以無常爲常，以苦爲樂等是。《佛學常見詞彙》。即善惡隨境轉。意指：信心堅固，不被境轉。

③⑤ 遠離分別：思量識別諸事與理，曰分別。以虛妄之分別爲體性，即妄於無分別法之上，而分別我與法，故稱之爲分別之惑。斷此分別之惑，謂之無分別智。《唯識述記·七》曰：「言分別者，有漏三界心、心所法。以妄分別爲自體故。」願文中「遠離分別」，即捨除分別之妄惑，了達「真如即萬法，萬法即真如」。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

③⑥諸根寂靜：「寂靜」者，離煩惱曰寂。絕苦患曰靜，即涅槃之理。《資持記》曰：「寂靜即涅槃理也。」又《往生要集·上》曰：「一切諸法，本來寂靜。非有非無。」「諸根」者，眼、耳、鼻、舌、身、意等六根。今此六根，同歸寂靜。如《華嚴經》曰：「觀寂靜法，離諸癡闇。」不生分別，自然遠離癡闇，而諸根寂靜矣。更有進者，世尊釋迦牟尼。牟尼即寂默與寂靜義。《仁王經合疏·上》曰：「牟尼者，名也。此云寂默。三業（身口意）俱寂默也。」《理趣釋》曰：「牟尼者，寂靜義。身口意寂靜，故稱牟尼。」身口意寂靜，正是今經中「諸根寂靜」。而寂靜正是涅槃之理體也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

③⑦所止盡般泥洹：「止」，達到、安住。「般泥洹」，與般涅槃同，入滅也。《佛學大辭典》。意指：皆決定證入涅槃寂靜之境界。即決定成佛之義。此願如《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》之「定成正覺願」。由於遠離分別之妄惑，諸根寂靜，契入涅槃之理。故曰：「決定成正覺，證大涅槃。」「等正覺」，乃無上正等正覺之略稱。「大涅槃」，亦佛果之名，譯為入滅。具云般涅槃。「般」此云圓。涅槃，此云寂。故義翻為圓寂。以義充法界，德備塵沙曰圓。

通宿命^{④〇}。知百千億那由他劫事^{④一}。◎第十九願 剎中人盡得天眼^{④二}。見百千億那由他世界^{④三}。◎第二十願 剎中人盡得天耳^{④四}。聞百千億

體窮真性（本體窮盡於真如法性），妙絕相累（微妙而斷絕諸相之累）爲寂。

《賢首心經略疏》曰：「涅槃，此云圓寂。謂德無不備稱圓。障無不盡名寂。」大涅槃者，指大乘之涅槃，揀非小乘。大乘涅槃，具法身、般若、解脫之三德。有常、樂、我、淨之四義。離分段、變易二生死，具無邊之身智，是大乘涅槃。至於二乘，則三德之中，僅具解脫。四義之中，唯常樂淨。但離分段，仍有變易生死。灰身滅智，是爲小乘涅槃。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

③⑧ 說經：講說經文之義理也。《佛學大辭典》。

③⑨ 行道：即經行也。行道誦經，乃天臺常行之三昧。乃於行道時誦經也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。爲敬禮佛而向佛右方周圍旋繞也。《佛學大辭典》。

④〇 盡通宿命：「盡」，全部、都。《教育部重編國語辭典修訂本》。「通」者，神通之簡稱。窮潛神異，所爲不測，謂之神。所作無壅，自在無礙，謂之通。神通有六種，稱爲六通，即宿命通、天眼通、天耳通、他心通、神足通與漏盡通。此六通中，

第六唯聖（指阿羅漢），前五通凡，異生（非人）亦可得之。三界諸天皆可依果報，而自然感得前五種之神通（甚至鬼神亦有小通），但不能得漏盡通。此漏盡通唯聖者所證。須斷盡煩惱，方爲漏盡也。「宿命通」，宿者，宿世也，即過去世，俗稱前世者也。命者，指生命。故宿命即指前世過去之多生。能知過去多生所作種種善惡。稱爲宿命通。《甄解》曰：「事謝於往（過去之事）名爲宿，往法（過去之法）相續名爲命。於此照知無壅，名宿命通。」又《會疏》云：「謂能知自身一世二世三世，乃至百千萬世宿命及所作之事。亦能知六道眾生各各宿命及所作之事，是名宿命通。」二乘極遠知過去八萬劫事。菩薩所知無極。今願文言，無量劫時宿命，故知此爲大乘菩薩之通也。又佛菩薩與二乘之身通有多種不同。《甄解》據《大乘義章》云：「（一）寬狹不同，如《地持》說，聲聞二千國土，爲通境界。緣覺六千國土，爲通境界（今經中則以億那由他百千佛刹爲通境界，可見差異之甚）。（二）多少不同。二乘一心一作，不能眾多。諸佛菩薩能化現十方世界，一切色象。一時能現五趣之身。（三）大小不同。二乘法現大身，不能入小。化現小身，不能容大。諸佛菩薩現大身滿三千界。能

以大身入一塵中。化現小身如微塵，能以小身容受一切。又佛菩薩於一切色物，大能入小，小能容大。二乘不能。（四）遲速不同。二乘欲至遠所，多時乃至。以其不同如意通故。諸佛菩薩，一念能至十方世界。以其所得如意通故。（五）虛實不同。二乘所化現一切，相似而已，不得實用。諸佛菩薩所化現，皆得實用。（六）所作不同。諸佛菩薩化無量人，各令有心。隨作一事，令人異辨。二乘不能。（七）所現不同。諸佛菩薩但現一身，令人異見。但出一聲，令人異聞。安住一土，十方俱現。二乘不能。（八）化根用不同。如《涅槃》說：『諸佛菩薩，六根互用。』二乘不能。（九）自在不同。如《涅槃》說：『諸佛菩薩，凡所爲作，身心自在，不相隨逐。其身現大，心亦不大。身現小，心亦不小。喜憂等一切皆爾（意謂身現喜，心亦不喜）。』二乘不能。」今彼國天人之神通，如《合贊》云：「今則大乘不共之通，而更加（彌陀）本願力，豈混同凡小通。」此願含二意：一者。如日澄憲師云：「不知宿命故，於善不進，於惡不恐。萬善懈怠，眾惡造作，只爲不知宿業也。彼羅漢憶泥犁苦，流血汗（有阿羅漢憶及先世在地獄中種種慘痛，怖畏之極，流出血汗）。福增（古德之名）見先身骨忽開悟。（又

有人）不知先生母，以爲妻。不知先世怨，養爲子。不知先身父，以爲美食等。皆迷宿命事，著今世樂。忽聞本緣，皆生厭心者也。」故極樂國人應具宿命智通，知眾生宿世行業，因勢誘導，以爲化度眾生之方便。二者。靜照云：「若識宿命，則不自高。憶念過去無數功德。但依佛誓得生此國。」又澄憲云：「往生彼國者，先知宿命，深仰佛德。」故極樂國人因宿命智通，而彌上仰佛德也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

④1 知百千億那由他劫事：「那由他」，數目名，當於此方之億。億有十萬，百萬，千萬三等。故諸師定那由多之數不同。《佛學大辭典》。「那由他」，億劫，表非常久遠之意。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》作「自知無量劫時宿命所作善惡」，二乘極遠知過去八萬劫事。菩薩所知無極。今願文言，無量劫時宿命，故知此爲大乘菩薩之通也。今應注意者，經中極樂眾生所具之通，遠超餘經論中禪定等所得者。例如凡夫之宿命通，能知不過八萬劫。今云無量劫者何也？蓋以極樂眾生仗佛本願力，而具大乘不共之通，故遠勝於凡小也。彼國天人之通，非修得者，不待修而自得成就，又不同於諸天報得五通。乃依彌陀之修德爲因，依

如來願力，而酬得安樂自然之報德。是以勝於常途之報得。《佛說大乘無量壽莊嚴清

淨平等覺經解》。

④天眼：天趣之眼。能見粗細遠近一切之色，及眾生未來生死之相。《智度論·五》曰：「天眼所見自地及下地（例如天人，則天道爲自地，修羅、人、畜生、鬼、地獄五道爲下地）中六道眾生諸物，若近若遠，若粗若細諸色，莫不能照。」又天眼通者，《會疏》曰：「能見六道眾生，死此生彼，苦樂等相。及見一切障內障外，世出世間，種種形色，無有障礙也。」凡夫肉眼，只見障內，例如圍牆是障，凡夫但見牆內，不知牆外之一切。天眼能見障外，故通達無礙。又彼國天人之天眼，遠勝二乘及諸天之天眼。龍樹大士曰：「二乘中小聲聞不作意，一千界爲通境。若作意者，見二千國土。大聲聞不作意者二千，作意者三千。緣覺小者，不作意二千，作意三千。其大者，作意不作意，皆見三千大千世界事。諸佛菩薩見無量世界事。」至於彼國天人，不問作意不作意，所見世界與眾生生死流轉，及其因緣業行，遠超二乘。如《宋譯》第五願曰：「一切皆得清淨天眼，能見百千俱胝（百萬）那由他（億）世界，粗細色相……。」今經云洞視「十方去來現在

之事」，即能見無量世界之事。可見極樂國人之通，實是佛菩薩神通也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

④見百千億那由他世界：指知十方過去無量劫中宿命所作善惡之事。又此願意有二說：一者，如望西曰：「或土眾生，以不見於諸苦果，故不恐苦因。亦以不見諸樂果，故不修樂因。法藏愍念此等眾生，選擇此願攝眾生也。」又《會疏》曰：「肉眼昧劣，不見一紙之外。但緣目前，思從於此。不見地獄重苦，勤修無勇。不見淨土勝樂，欣求念淡。」又澄憲曰：「嗚呼悲哉！不見地獄餓鬼之苦果。不見父母師長之受報。厭離心緩，報謝思怠。」故望西又曰：「上求下化之要，厭苦報德之道，其唯在天眼照視者歟！」二者，如《滄記》廣其意云：「如《會疏》等言，願與約滅惡生善，厭苦欣淨。若爾，則非真土（指極樂）所得之益而已。今正約真土所得者，或有淨土，其土聖眾，雖有天眼，或見二千世界，或見三千世界。不能普見不可說不可說佛刹微塵數佛國。或有淨土，其土菩薩，但雖得天眼，而不能圓具五眼。是以殊與此願而已。故《願成就文》曰：「肉眼清徹，靡不分了。天眼通達，無量無限。等謂得一天眼則圓得五眼，是以能見塵數佛國，

明照眾生，死此生彼，濟生利物，常作佛事，是此願之勝益也。」蓋其意爲：若謂此願之起，僅爲滅惡生善與厭苦欣樂，此尚非極樂眞淨國人之實際利益。極樂國土天人能普見不可說不可說佛刹微塵數國。且得天眼即能圓具慧眼、法眼、佛眼與本具之肉眼，是爲五眼。是以能見塵數佛國，並明照眾生，生死去來種種之相。於是可以救濟群生，利樂萬物。此方是本願之殊勝利益。上之兩說，後者切近彌陀本願。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

④天耳：指色界諸天人之耳根。能聞六道眾生之語言，及遠近粗細一切之音聲。《會疏》曰：「天耳通者。能聞一切障內障外，苦樂憂喜，語言音聲，無壅也。」極樂天人之耳通，遠超二乘，不但普聞十方音聲，且能聽無量諸佛說法也。澄憲曰：「此通至要。地獄眾苦之聲，餓鬼饑餓之聲，聞之鎖（「鎖」字或是「震」、「俱」之誤）增大悲之心。乾闥緊那（天帝之樂神。彈琉璃之琴，其音普聞此三千大千世界）之樂，神仙誦經之音，聞之常樂寂靜之洞（洞者，洞府，指神仙息處）。況諸佛說法，聞悉受持；菩薩對談，聽並渴仰哉！」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

那由他諸佛說法。悉能受持^{④5}。◎第二十一願 剎中人得他心智^{④6}。
知百千億那由他世界眾生心念。◎第二十二願 剎中人盡得神足^{④7}。

④5 受持：受者領受，持者憶持。以信力故受，以念力故持。是《法華》五種法師行之一也。《勝鬘寶窟·上本》曰：「始則領受在心曰受，終則憶而不忘曰持。」

《佛學大辭典》。

④6 他心智：亦名他心通，乃知他人心念之智。他心智通者，照一切眾生心中所念，如明鏡現萬象故。此願之意，如澄憲云：「世俗猶以知他心爲要，況出世利物乎！又《會疏》曰：「是故願言：我國聖眾，不藉修持，自知他心。應其意樂，接化無方也。」《魏譯》文曰：「不得見他心智，下至知百千億那由他諸佛國中眾生心念者，不取正覺。」後世解此經者亦有兩說：一者，「下至」乃就此通力之下者而言，可知百千億那由他諸佛國。若其上者，則可知十方不可說不可說微塵數佛刹。二者，下者指眾生心念，若論其上，則可知諸佛菩薩之心。《甄解》曰：「二乘但知凡夫小聖粗心，不能知細。諸佛菩薩所知微細，乃至佛心，亦能知之。安養菩薩，亦復如是。」安養，乃極樂世界之異名。生極樂之

於一念頃^{④⑧}。能超過百千億那由他世界。◎第二十三願 我作佛時。名聞十方無數世界^{④⑨}。諸佛稱我功德^{⑤①}。及國土之勝。諸天人民。乃

菩薩眾，其中上者，多是一生補處菩薩。復由彌陀宏願之加被，故可上知佛心。

《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

④⑦神足：亦云如意足，《會疏》云：「此有三：（一）運身行。謂乘空行，猶如飛鳥。（二）勝解通。謂極遠方，作意思維，便能速至。（三）意勢通。謂極遠方，舉心緣時，身即能到。」又《大論》云：「如意通有三種：（一）能到。（二）轉變。（三）聖如意。能到有四種：一者，身能飛行，如鳥無礙。二者，移遠令近，不往而到。三者，此處沒彼處出。四者，一念能至。轉變者，大能作小，小能作大。一能作多，多能作一。種種諸物，皆能轉變。外道輩轉變，極久不過七日。諸佛及弟子，轉變自在，無有久近。聖如意者，六塵中不可愛不淨物，能觀令淨；可愛淨物，能觀令不淨。是聖如意法，唯佛獨有。」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

④⑧一念頃：「一念」之時限，諸說不一。今依《翻譯名義集》以剎那為一念。並依《大論》「一彈指頃有六十剎那」，故知一念，指一彈指所占時間之六十分之

一，故甚短暫。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

④名聞十方無數世界：《漢譯》曰：「我作佛時，令我名聞八方上下，無數佛國。諸佛各於弟子眾中，歎我功德國土之善。諸天人民蠕動之類，聞我名字，皆悉踴躍，來生我國。」《吳譯》類之。望西云：「六八願中，此願至要」，「若無此願，何聞十方。我等今值往生教者，偏此願恩。善思念之。」望西意爲，若無此願，則我等身在娑婆穢土，如何能聞彼土之教主與佛刹之名字，彼佛彼土，勝妙功德，清淨莊嚴。若未曾聞，又何由發起求生彼土之勝願。故今日我等能聞淨土法門，實由此願之力。故本師釋尊於此穢土，稱揚讚歎阿彌陀佛，及其國土不可思議功德，令我得聞。故讚曰，四十八願中「此願至要」。法藏求願名聞十方者，只爲普攝十方一切眾生，往生極樂，究竟成佛。若無此願則十念必生之願，便同虛設。蓋聞名方能持名也。又《會疏》解「稱歎我名」曰：「稱我名者，此有三義：（一）諸佛稱揚彼佛德號。（二）諸佛咨嗟稱名之人。如彼小經，誠證護念稱名之人。（三）諸佛亦咨嗟，亦自稱彼佛名。」繼又釋言：「三世諸佛，依念彌陀三昧，成等正覺故。」此表諸佛稱歎之義有三：（一）諸佛讚歎彼佛聖號。

至蛄飛蠕動。聞我名號。慈心喜悅者。皆令來生我剎。◎第二十四願 頂中光明絕妙^{⑤1}。勝於日月百千萬倍^{⑤2}。◎第二十五願 我作佛

(二) 諸佛讚歎一切稱念彌陀名號之人。(三) 諸佛本身亦稱念彌陀聖號。依念佛三昧圓成佛果。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑤0 功德：功者福利之功能，此功能為善行之德，故曰德。又，德者得也，修功有所得，故曰功德。《大乘義章·九》曰：「言功德，功謂功能，善有資潤福利之功，故名為功。此功是其善行家德（指自有之德），名為功德。」天台《仁王經疏·上》曰：「施物名功，歸已曰德。」《勝鬘經寶窟·上本》曰：「惡盡言功，善滿曰德。又德者得也，修功所得，故名功德也。」《佛學大辭典》。

⑤1 頂中光明絕妙：《大法炬陀羅尼經》謂諸佛有兩種光明：（一）常光。（二）放光。常光者，謂圓明無礙，無時不照也。放光者，謂以光（使人）驚悟，有時而照，或現或收隨宜自在也。今願所指是常光。《稱讚淨土佛攝受經》曰：「彼如來恒放無量無邊妙光，遍照一切十方佛土，施作佛事。」是為常光之明證。望西師云：「橫攝十方虛空無邊，故國土亦無邊。國土無邊，故眾生亦無邊。」

眾生無邊，故大悲亦無邊。大悲無邊，故光明亦無邊。光明無邊，故攝取益無邊。以要言之，欲益無邊。故光無邊。」依望西意，下文亦同此解，欲利益無邊，故光明無邊，具德無盡。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑤勝於日月百千萬倍：《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經·光明遍照品》曰：「諸佛光明，所照遠近，本其前世求道，所願功德，大小不同。至作佛時，各自得之。自在所作，不爲預計。阿彌陀佛，光明善好，勝於日月之明，千億萬倍。」可見彌陀光明「絕勝諸佛」者，蓋因前生願力超絕，故今自然得之。是以經中復曰：「阿彌陀佛，威神光明，最尊第一。十方諸佛，所不能及。」本條與第十二「壽命無量願」，淨影稱爲「攝法身願」，以其攝法身成就也。《甄解》以此二願，爲眞報身之德，又謂此光壽無量二願爲「方便法身大悲之本」。蓋無量壽則豎窮三際，佛身常住，眾生有依；無量光則橫遍十方，德用遍周，攝化無盡。故爲大悲方便之本，報身之實德也。故知願中自誓光壽無量，實爲一切眾生悉皆光壽無量。又《往生論》云：三種莊嚴入一法句。一法句者，謂清淨句，即眞實智慧無爲法身。三種莊嚴。四十八願中極樂依正種種殊勝莊嚴也。入一法句，則全

時。光明照無數天下。諸天人民。乃至異類^{⑤③}。見我光明。皆慈心作善。來生我國^{⑤④}。◎第二十六願 眾生蒙我光明。觸其身者。過諸天

歸真實智慧無爲法身也。故《甄解》曰：「若約佛所證，則四十八願，皆入光壽法身。」蓋謂極樂依正，只是彌陀法身之流現也，故四十八願全顯法身。若論度生，《甄解》又曰：「又以攝生，則願願皆爲眾生。故云：『四十八願，攝受眾生。』又云：『一一誓願，爲眾生故。』如是四十八願，互攝互融，不可思議。」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑤③異類：指禽獸鬼神等。《列子·黃帝》：「異類雜居，不相搏噬。」《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑤④見我光明。皆慈心作善。來生我國：顯佛光所具利生之妙德。凡見佛光者及蒙佛光照及之人，「莫不安樂，慈心作善，來生我國」。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經·光明遍照品》曰：「遇斯光者，垢滅善生，身意柔軟。若在三途極苦之處，見此光明，皆得休息。命終皆得解脫。」是即「莫不安樂，慈心作善」之意。又《禮贊》云：「彌陀世尊，本發深重誓願，以光明名號，攝化十方。」又

人。◎第二十七願 十方諸天人民。有發菩提心⁵⁵。奉持齋戒⁵⁶。行六波羅⁵⁷。欲生我剎。我現其前⁵⁸。引為不退菩薩⁵⁹。◎第二十八願 十

如《觀經》云：「光明遍照十方世界念佛眾生，攝取不捨。」光明攝取，正指今願。遇此光者，皆得往生，故云「來生我國」。此正顯光之德益，不可思議。由上可見，光明無量是佛身德，而此光明實為利生，故云：「四十八願，全顯法身」，又云「一一誓願，為眾生故」。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑤發菩提心：「菩提」，梵語，舊譯為道，新譯為覺。肇公曰：「道之極者，稱曰菩提。秦無言以譯之。蓋是正覺無相之真智乎！」菩提心即是求真道之心，求正覺之心。又菩提心即自覺覺他之心。詳言之如《往生要集》所云之二種菩提心。（壹）緣事菩提心（此即密乘之行願菩提心），以四弘誓願為體。（一）眾生無邊誓願度。是應身菩提之因。（二）煩惱無數誓願斷。是法身菩提之因。（三）法門無盡誓願學，是報身菩提之因。（四）無上菩提誓願證。是願求證得佛果菩提也。由前三行願，具足成就，而證得三身圓滿之菩提，還復廣利一切眾生也。（貳）緣理菩提心（此即密乘之勝義菩提心）。一切諸法，本來寂滅，安住於中

道實相，而圓成上求下化之願行。是爲最上之菩提心。謂爲緣理之菩提心。新羅元曉師於《宗要》論無上菩提之心曰：「一者隨事發心。二者順理發心。言隨事者：煩惱無數，願悉斷之。善法無量，願悉修之，眾生無邊，願悉度之。於此三事，決定期願。初是如來斷德正因。次是如來智德正因。第三心者，恩德正因。三德合爲無上菩提之果。即是三心，總爲無上菩提之因。因果雖異，廣長量齊，等無所遺，無不苞（同包）故。如經言：『發心畢竟二無別，如是二心前先心難。自未得度先度他，是故我禮初發心。』此因果報，雖是菩提（成佛），而其華報，在於淨土（往生）。所以然者，菩提心量，廣大無邊，長遠無限。故能感得廣大無際依報淨土。長遠無量正報壽命。除菩提心，無能當彼。故說此心，爲彼正因。是明隨事發心相也。所言順理而發心者：信解諸法皆如幻夢，非有非無，離言絕慮。依此信解，發廣大心。雖不見有煩惱善法，而不撥無（撥無者，排除也）可斷可修。是故雖願悉斷悉修，而不違於無願三昧。雖願皆度無量有情，而不存能度所度。故能隨順於空無相。如經言：『如是滅度無量眾生，實無眾生得滅度者。』乃至廣說故，如是發心，不可思議。是明順理發心相也。隨事發心，有可退義。

不定性人，亦得能發；順理發心，即無退轉，菩薩性人，乃能得發。如是發心，功德無邊。設使諸佛窮劫演說彼諸功德，猶不能盡。」元曉師所謂隨事發心，即前文之緣事菩提心。其順理發心，即前之緣理菩提心。以《宗要》較詳，故備錄之。又《勸發菩提心文》曰：「發菩提心，諸善中王。」《無量壽經起信論》曰：「是知菩提心者，諸佛之本源，眾生之慧命。才發此心，已成佛道。以與佛智、不思議智、不可稱智、大乘廣智、無等無倫最上勝智相應故。」又經中三輩往生，皆因「發菩提心，一向專念」。可見發菩提心，實為首要。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑤⑥ 齋戒：清心之不淨謂之齋。禁身之過非，謂之戒。《大乘義章·十二》曰：「防禁故名爲戒，潔清故名爲齋。」《周易》韓康伯注曰：「洗心曰齋，防患曰戒。」《佛學大辭典》。

⑤⑦ 六波羅：六波羅蜜也。舊稱波羅蜜，譯言度。新稱波羅蜜多，譯言到彼岸。度爲度生死海之義，到彼岸爲到涅槃岸之義，其意一也。其波羅蜜之行法有六種：一布施，二持戒，三忍辱，四精進，五禪定，六智慧也。《仁王經·上》曰：

「六度四攝一切行。」《佛學大辭典》。

⑤我現其前：臨壽終時彌陀與極樂世界諸菩薩等眾，前來接引，現其人前，經須臾間，彼人即往生極樂淨土，作阿惟越致（不退轉）菩薩。深顯果教他力不可思議之方便妙用。具縛凡夫，能帶惑往生者，皆因彌陀此願，臨終聖眾現前，慈悲攝受之大力。如宋靈芝師曰：「凡人臨終，識神無主。善惡業種，無不發現。或起惡念，或起邪見，或生繫戀，或發倡狂。惡相非一，皆名顛倒。」可見凡夫業重，臨終之際，更多顛倒。復以四大苦逼，痛不可言，何能正念持名。不能持名，何得往生。故知凡夫往生，非憑自力，全仗彌陀大願加被，令不顛倒，始能往生也。如《圓中鈔》曰：「娑婆眾生，雖能念佛，浩浩見思，實未伏斷，而能垂終心不顛倒者，原非自力，而能主持，乃全仗彌陀，而來拔濟。雖非正念，而能正念。故得心不顛倒，即得往生。」證諸《小本》唐譯與《悲華》兩經，此意益顯。《小本》唐譯，名為《稱讚淨土佛攝受經》文曰：「臨命終時，無量壽佛，與其無量聲聞弟子、菩薩眾俱，前後圍繞，來住其前。慈悲加佑，令心不亂。」可見凡夫臨終心不顛倒，亦不散亂，正念持名者，全因

彌陀慈悲加佑之力也。又《悲華經》曰：「臨終之時，我當與大眾圍繞，現其人前。其人見我，即於我前，得心歡喜。以見我故，離諸障閼。即便捨身，來生我界。」又說願曰：「所有眾生，若聞我聲（聲者名也），發願欲生我世界者，是諸眾生，臨命終時，悉令見我，與諸大眾，前後圍繞。我於爾時，入無翳三昧。以三昧力故，在於其前，而為說法。以聞法故，尋得斷除一切苦惱，心大歡喜。故得寶實三昧。以三昧力故，令心得念及無生忍。命終之後，必生我界。」是經所顯他力妙用，彌為明顯。《稱讚淨土經》是本經《小本》。《悲華經》說彌陀因地及極樂莊嚴。均明彼佛臨終接引，攝受往生之殊勝願力。可見彌陀願王，妙德難思，大恩大力，不可稱量。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑤ 不退菩薩：又作阿鞞跋致。譯為不退轉。是菩薩階位之名。據《彌陀要解》云：「阿鞞跋致。此云不退。（一）位不退。入聖流，不墮凡地。（二）行不退。恒度生，不墮二乘地。（三）念不退。心心流入薩婆若海。若約此土，藏初果，通見地。別初住，圓初信。名位不退。通菩薩，別十向，圓十信，名行不退。別初地，圓初住，名念不退。」上言不退有三。最上名念不退。此土行者，別

方世界天人。聞我名號^{⑥0}。燒香散華^{⑥1}。飯食沙門^{⑥2}。起立塔寺。齋戒清淨。一心繫念於我^{⑥3}。雖止^{⑥4}一晝夜不絕。亦必生我刹。◎第二十

教須登初歡喜地。圓教須至初發心住。方破一品無明，證一分法身。始能念念流入薩婆若海。薩婆若海，即一切種智海，即如來果海。雙捨二邊，全歸中道。始曰念念流入薩婆若海。可見念不退之難證。但今願言，十方眾生，聞名發心，一心念我，即生我刹，作阿惟越致菩薩。《小本》亦云：「極樂國土，眾生生者，皆是阿鞞跋致。」《要解》又云：「今淨土，五逆十惡，十念成就，帶業往生，居下下品者，皆得三不退也。」下下品人，亦證三不退，一生圓成佛果。此乃十方世界之所無，唯極樂所獨有。如是勝異超絕，言思莫及。故《要解》云：「非心性之極致，持名之奇勳，彌陀之大願，何以有此。」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑥0聞我名號：「名號」即名字。顯體爲名，名彰於外，而號令於天下爲號。名與號同體。此辭通於諸佛菩薩。於本經常專指極樂導師名號阿彌陀。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。按：此願於《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》中稱「聞

名發心願」，而上一願則稱「臨終接引願」。此願是因，上一條願則是其果也。

⑥1 散華：爲供養佛而散布花也。《佛學大辭典》。

⑥2 飯食沙門：「食」音四。拿東西給人吃。《漢典》。「沙門」，華譯勤息，即勤修佛道和息諸煩惱的意思，爲出家修道者的通稱。《佛學常見詞彙》。意指：以飯食供養出家修道人。

⑥3 一心繫念於我：一心，指萬有之實體真如。今約本經，唯一堅定之信心，不爲他心所奪，謂之一心。如《教行信證文類》曰：「信心即是一心也。一心即是眞實信心也，是故論主建言一心也。」又《探玄記·三》曰：「一心者，心無異念故。」又《止觀·四》曰：「一心者。修此法時，一心專志，心不餘緣（指心中不緣其他一切事物）。」又一心有事理二種。無餘念爲事之一心。入實相爲理之一心。今「一心念我」實兼事理。現世淨業學人，但深信切願稱念名號，即是「一心念我」。如善導大師曰：「一心專念彌陀名號。行住坐臥，不問時節久遠，念念不捨。」是即一心念佛。蓋從事入理，且事中舉體是理也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

九願 十方世界諸天人民。至心信樂^{⑥5}。欲生我剎^{⑥6}。十聲念我名號^{⑥7}。必遂來生^{⑥8}。惟除五逆^{⑥9}。誹謗正法^{⑦0}。◎第三十願 十方世界眾生。

^{⑥4}止：僅、只。《教育部重編國語辭典修訂本》。

^{⑥5}至心信樂：至誠之心也，至極之心也。《金光明經文句》曰：「至心者，徹到心源，盡心實際，故云至心。」「徹」者，徹底。「到」者，達到，即遊子到家之到。「心源」者，自心之本源。「盡」者，窮盡。「實際」者，即本經中「真實之際」。「信樂」者，信順所聞之法，而愛樂之，即信心歡喜也。又「至」者，真也，誠也，實也。「心」者，種也，實也。「信」者，真也，實也，誠也，驗也，滿也，忠也。「樂」者，欲也，願也，愛也，悅也，歡也，喜也，賀也，慶也。故「至心」即是真、實、誠、滿之心，願欲愛悅之心，歡喜慶倖之心，以如是心而信之樂之，故謂「至心信樂」。《觀經》亦曰：「如是至心，令聲不絕，具足十念。」如何名為「至心」，又如何名為「具足十念」？此乃本願之關要。羅什大師於此，有最極精要之論。師曰：「譬如有人，於曠野中，值遇惡賊。揮

戈拔劍，直來欲殺。其人勤走，視渡一河。若不渡河，首領難全。爾時但念渡河方便。我至江岸，爲著衣渡？爲脫衣渡？若著衣衲，恐不得過。若脫衣衲，恐不得暇。但有此念，更無他意。當念渡河，即是一念，此等十念，不雜餘念。行者亦爾。若念佛名，若念佛相等，無間念佛，乃至十念，如是至心，名爲十念。」蓋謂此時心中所思，唯是如何渡河，更無別念。如是之念，即是一念。如是念佛，即是至心。相繼至十，即是十念。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑥⑥欲生我刹：即回向之鵠的，願我一切眾生，往生極樂國土也。「回向」者，回者回轉，向者趣向，回轉自身所修功德，而趣向於所期，謂之回向。《華嚴大疏鈔·廿三》曰：「回者轉也，向者趣也。轉自萬行，趣向三處，故名回向。……三處，謂眾生、菩提以及實際。」又《往生論註·下》曰：「回向者，回己功德，普施眾生，共見阿彌陀如來。生安樂國。」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑥⑦十聲念我名號：「十念」者，如《觀無量壽經》曰：「具足十念，稱南無阿彌陀佛。」《箋註》曰：「十遍稱名也。」望西曰：「經十念頃，專稱佛名，爲十念也。此言念者，謂稱南無阿彌陀佛。經此六字頃，名一念。」以上經論義

同。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》中稱「乃至十念」者，指稱念名號，下至僅得十念者，亦得往生。此乃指其至下者，故云「乃至」。若能多念，則多多益善矣。本經《宋譯》曰：「所有眾生，求生我刹，念吾名號，發志誠心，堅固不退。彼命終時，我令無數苾芻（比丘）現前圍繞，來迎彼人。經須臾間，得生我刹。」又《般舟經》曰：「爾時阿彌陀佛語是菩薩言，欲來生我國者，常念我名，莫有休息。如是得來生我國土。」又《觀經》言：下品下生者，或有眾生，作不善業，五逆十惡，具諸不善。臨命終時，遇善知識，為說妙法，教令念佛（觀想念佛）。若不能念者，應稱佛號。「如是至心，令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。」命終之後，即得往生。古注經家，於此願文，亦有異解。有曰此是「攝上品願，有說下品非也。」又有曰：「此是上三品。此中十念，是依十法起十念。非是稱名十念。」所云「依十法起十念」指彌勒所問十念。《彌勒發問經》言：「具足如是念，即得往生安養國土。凡有十念。何等為十？一者，於一切眾生，常生慈心。於一切眾生，不毀其行。若毀其行，終不往生。二者，於一切眾生，

深起悲心，除殘害意。三者，發護法心，不惜身命。於一切法，不生誹謗。四者，於忍辱中生決定心。五者，身心清淨，不染利養。六者，發一切種智心，日日常念，無有廢忘。七者，於一切眾生，起尊重心，除我慢意，謙下言說。八者，於世談話，不生味著。九者，近於覺意，生起種種善根因緣，遠離憤鬧散亂之心。十者，正念觀佛，除去諸根。」《宗要》曰：「如是十念，既非凡夫（所能）。當知初地以上菩薩，乃能具足十念。」以上諸說咸以此願，專爲上品，甚至地上菩薩，乃能具足，則中下凡夫，何由得生？可見以上諸家之議，未契淨宗他力果教之真諦。至於義寂以《觀經》下品下生之十念，註本經第十八願之十念，深有見地。望西云：「宗家不爾（宗家指善導）。今之十念，但是口稱。上盡一形，下至一念，通於三輩，攝於九品，莫不皆往。」意爲今願文中之十念，只是口念。上者盡一生之形壽，唯念佛名。下者僅念一聲，皆可往生（僅念一聲者，指臨終一念，或「獲得一念淨心，發一念心，念於彼佛」亦皆得往生）。《宗要》又曰：「今經說十念，具此隱密、顯了二義。」顯了十念，即上文羅什大師所譬之十念；隱密義之十念，即《彌勒發問經》中，

慈心等十念。義寂云：「一一念中，自然具足慈等十念。」意謂，能如《觀經》所說或什師所譬之十念，一一念中，自然具足彌勒所問之十念。蓋於顯了中，自然含攝隱密之深意。此語道破淨宗玄微。世人多慕玄妙，而不知最極玄妙，只在平常中。故云「平常心是道」。但當平平常常，老老實實，綿密念去，自然暗合道妙，念念離念。以凡夫心入諸法實相，唯持名與持咒爲最易。念佛何以有如是功德，因念念暗合實相故。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑥⑧ 必遂來生：「遂」音碎。成功、成就。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：必定成就來生往生西方極樂世界。

⑥⑨ 五逆：罪惡極逆於理，故謂之逆。是爲感無間地獄苦果之惡業，故又名無間業。《阿闍世王問五逆經》曰：「有五逆罪。若族姓子、族姓女，爲此五不救罪者，必入地獄不疑。云何爲五？謂殺父，殺母，害阿羅漢，潛（音前。秘密地、暗中）亂眾僧，起惡意於如來所。」又《華嚴孔目·章三》曰：「五逆，謂害父，害母，害阿羅漢，破僧，出佛身血。初二背恩養，次三壞福田，故名爲逆。」至於常言之五逆，則爲殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身血、破和合僧（以上三者同義）。

犯此道者，身壞命終，必墮無間地獄，一大劫中，受無間苦。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑦⑩ 誹謗正法：「誹謗」者，誹義同謗。謗者，毀也。言人之惡而過其實曰謗。誹謗正法，即誹謗佛法。此十念必生之大願，普被一切，但除既犯五逆又謗正法之人。《觀經》曰：五逆十惡，臨終十念，亦得往生。今經所除。蓋既犯五逆重罪，復誹謗正法，罪上加罪；且謗法罪最重，謗法之人稱為謗法闡提，故不能往生矣。或問，若人犯五逆罪，而不誹謗正法，《觀經》謂可往生。若有一人，但誹謗正法，而不犯五逆，可往生否？《往生論註·上》答曰：「但令誹謗正法，雖更無餘罪，必不得生。何以言之？經云：五逆罪人墮阿鼻大地獄中，具受一切重罪（但劫盡得出）。誹謗正法人墮阿鼻大地獄中，此劫若盡，復轉至他方阿鼻大地獄中，如是展轉經百千阿鼻大地獄，佛不記得出時節。以誹謗正法，罪極重故。」又曰：「汝但知五逆罪為重，而不知五逆罪，從無正法生。是故謗正法人其罪最重。」但善導大師《觀經疏》另有一解。謂五逆謗法，不得往生者，乃佛止惡之意，方便之說。《疏》云：「此義仰就抑止門中解。如

四十八願中，除謗法五逆者，然此之二業，其障極重。眾生若造，直入阿鼻。歷劫周樟（音章，懼怕），無由可出。但如來恐其造斯二過，方便止言，不得往生。亦不是不攝也。……若造還攝得生。雖得生彼，華合逕（過也，至也，見《字彙》）於多劫。此等罪人，在華內時，有三種障：一者不得見佛及諸聖眾。二者不得聽聞正法。三者不得歷事供養。除此已外，更無餘苦。」《合贊》宗之亦云：「言唯除五逆，誹謗正法，是乃就未造之機，且抑止之而已。若有已造機、已回心，則還攝取，莫有漏也。」意爲：所言除者，實爲止惡之意，使未造惡者，不敢造也。若是已造者，但能回心，懺悔念佛，則仍舊攝取，無有遺漏也。可見彌陀大願，攝機無盡。故善導大師曰：「如來所以興出世，唯說彌陀本願海。」意謂，三世諸佛出興於世，唯爲此大事因緣，宣說阿彌陀如來，不思議願力，惠救萬眾。故大師又云：「今逢釋迦佛末法之遺足跡，彌陀本誓願極樂之要門，一切善惡凡夫得生者，莫不皆乘阿彌陀佛大願業力，爲增上門也。」以上《往生論註》與《觀經疏》之說，殊似相違。實則亦可會通。《論註》正符如來抑止之意，令人慎莫謗法也。論中復云：「此生愚癡人既生

前世作惡。聞我名號。即懺悔為善^{⑦①}。奉持經戒。壽終不經三惡道。得生我刹^{⑦②}。◎第三十一願 十方天人。聞我名號。五體投地^{⑦③}。喜

誹謗，安有願生佛土之理。」是故經云五逆謗法，不得往生。至於《觀經疏》則顯彌陀悲願無盡。五逆謗法，果能臨終念佛，是即懺悔發心，如是之人，億億中亦難一二，故佛慈憫，仍然攝受。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

^{⑦①}聞我名號，即懺悔為善：聞名發心，悔過向善，至心回向，植德求生。臨命終時蒙佛願加被，不墮三惡道，往生彼國。是為本願之殊勝慈德也。故云「四十八願，願願皆為眾生」。大悲慈父，恩德無極。我輩佛徒，當何以報？「悔」者，改也。改往修來也。「悔過」者，向佛法僧三寶懺悔罪過，誓不更造也。故知悔過乃往生之關鍵。蓋一切罪從懺悔滅也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

^{⑦②}奉持經戒。壽終不經三惡道。得生我刹：「奉持」，操持、持守。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：持守佛之經教與佛制之戒律。連貫上文，「壽終不經三惡道。得生我刹」是本願之主旨。若宿世作惡，有決定業，命終之後，須於此界

悅信樂。修菩薩行。常為諸天世人之所敬^{⑦④}。◎第三十二願 十方無央數世界女人。聞我名號。喜悅信樂。發菩提心。厭惡女身。壽終

或於他方墮三惡道。以今世悔過修道行善，誦經持戒，發菩提心，專念極樂，至心回向，求生淨土等，於是乘彌陀此願功德，遮其宿業，蒙佛攝引，不墮三途，逕生極樂。可見宿業深重之人，皆可不更三途，帶業往生。彌陀悲願之深，攝度之廣，超踰十方，則知帶業往生之說，實據佛願；且所帶之業，正指惡業也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑦⑤五體投地：又曰五輪投地。投五處於地，為敬禮之最上者。《行事鈔·下之三》曰：「《地持》當五輪至地作禮。《阿含》云：二肘二膝頂名輪也。亦云五體投地。先正立已合掌，右手褰（音千。提起、揭起）衣，屈二膝已，次屈兩手以手承足，然後頂禮。起頂頭次肘次膝，以為次第。」《佛學大辭典》。

⑦④修菩薩行。常為諸天世人之所敬：「菩薩行」，求自利利他圓滿佛果之菩薩眾大行也。即布施等之六度是。《法華經·五百弟子品》曰：「內秘菩薩行。外現是聲聞。」《佛學大辭典》。「修菩薩行」謂六度萬行。是乃廣修眾善者。《佛

之後。不復為女^{⑦⑤}。◎第三十二願 生我剎菩薩。一生將補佛處^{⑦⑥}。若其本願。欲往他方。攝化眾生。我以神力。助其修種種行願。◎

說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》三輩往生，皆云「發菩提心。一向專念」。蓋發心乃諸善中王，持名是萬行之首。缺此往生正因，雖行眾善，則廣而不專，博而未精，未契彌陀本願，難於今生現證，故唯受人天禮敬而已。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑦⑤厭惡女身。壽終之後。不復為女：善導大師於《觀念法門》釋此願云：「乃由彌陀本願力故，女人稱佛名號，正命終時，即轉女身，得成男子。彌陀接手，菩薩投身，坐寶蓮上，隨佛往生。」又「一切女人，若不因彌陀名號力者，千劫萬劫，恒河沙等劫，終不可得轉女身。」如釋迦因地，行菩薩道，積一大阿僧祇劫勤修，漸離女身。可見女轉男身，實非輕易。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》謂，以聞佛名號，得清淨信（清淨者，離惡行之過失，無煩惱之垢染。無垢無疑之信心，名清淨信）。由於淨信發菩提心，厭離女身，願生極樂。

信深願切，必起念佛之勝行。蒙佛本願加威，於命終時，即轉女成男，往生極樂。

《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑦ 一生將補佛處：一生補處者，以一轉生補佛處，如今兜率內院中之彌勒大士，一生即補佛位，即《法華》所說「餘有一生在，當得一切智」，是名一生補處。又如《會疏》曰：「一生補處者，是等覺位。尚有一生無明（具足應云：一分生相無明）未破。故曰一生。此品無明，其力最大。唯此後心，以金剛智破之，即補妙覺之位，故曰補處。」若依密教，一者，一實之理。於密宗初地菩薩之位，先得淨菩提心。自此一實，出生無量之三昧總持門，漸次增長至於第十地（以上之初地至十地，乃密十地，不同於顯教之十地）。更有第十一地，即佛地。以一轉生補佛處，是名一生補處。如《大疏·六》曰：「今此經宗，言一生者，謂從一而生也。初得淨菩提心時，從一實之地，發生無量無邊三昧總持尼（陀羅尼）門。如是一地中，次第增長，當知亦爾。迄至第十地滿足。未至第十一地。爾時，從一實境界，具足發生一切莊嚴。唯少如來一位，未得證知。更有一轉法性生，即補佛處。故名一生補處。」又曇鸞大師更謂極樂菩薩

第三十四願 刹中人欲生他方者。如其願。不墮惡道^⑦。◎第三十五願 刹中菩薩。以香華幡蓋^{⑦⑧}。真珠瓔珞^{⑦⑨}。種種供具。往無量世界。

或可不從一地至一地，而頓登補處，「案此經推彼國菩薩或可不從一地至一地。言十地階次者，是釋迦如來，於閻浮提，一應化道耳。他方淨土，何必如此。」鸞師之說，深顯極樂菩薩圓解圓修，一地一切地。故生彼國者，皆不退轉。頓超階次，圓證補處。深顯彌陀大願，妙德難思。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑦欲生他方者。如其願。不墮惡道：上願所明，生彼國者，安居樂國，悉登補位。成等正覺。但菩薩成佛各有願力。如願被弘誓鎧甲，返入穢土，普利群生，教化有情，則承彌陀願力加持，教化隨意，無不圓滿。是爲本願之意也。如是極樂大士，被弘誓鎧，入生死海。「雖生他方世界」，或現身穢土。因有彌陀願力加持。「永離惡趣」。各各隨其意樂，或說法，或聽法，或現神通等。「隨意修習」，悉皆圓滿。眾生受教，亦皆至心信樂，求生淨土，發菩提心，一向專念。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

供養諸佛^{⑧〇}。一食之頃^{⑧①}。即可徧至。◎第三十六願 剎中菩薩。欲以萬種供具。供養十方無央數佛。供養眾具。自然在前^{⑧②}。◎第二十

^{⑦⑧} 幡蓋：「幡」，梵語波哆迦，爲表佛世尊威德，所作之莊嚴具，猶如大將之旌旗也。又爲祈福立之。「蓋」，佛之供具。寶蓋、天蓋等。蓋之用，有防塵埃者。

《佛學大辭典》。

^{⑦⑨} 瓔珞：梵語枳由羅，編玉而懸於身者。印度邦俗貴人男女皆作之。《佛學大辭典》。

^{⑧〇} 往無量世界，供養諸佛：《宋譯》曰：「所有菩薩，發大道心，欲以真珠瓔珞，寶蓋幢幡，衣服臥具，飲食湯藥，香華伎樂，承事供養他方世界，無量無邊諸佛世尊而不能往。我於爾時，令彼他方諸佛世尊，各舒手臂，至我剎中，受是供養。今彼速得阿耨多羅三藐三菩提。」《宋譯》願文，深顯佛力。又如《魏譯》云：

「一發念頃，供養無量無數不可思議諸佛世尊，而不失定意。」是明自力。是以極樂人民，或因佛力加被，或以自力功圓，皆可隨念普供諸佛。如《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「十方諸佛，應念受其供養。」深顯生佛不二，感應道交，供佛之念才興，諸佛攝受已畢。頓修頓證，因果同時。《佛說大

七願 剎中菩薩。受持經法。必得辯才智慧^{⑧③}。◎第三十八願 剎中菩薩。辯才智慧。不可限量^{⑧④}。◎第三十九願 剎中菩薩。得金剛那

乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑧① 一食之頃：「食」，飯、飯食。「頃」，少頃、短時間。《漢典》。意指：一頓飯的時間。

⑧② 供養眾具，自然在前：「供養眾具」者，花香、幢幡、寶蓋、瓔珞、臥具、天樂等等。如是一切無量無邊，殊勝供養之具，皆隨意即至，如願供養。如《吳譯》曰：「欲得自然萬種之物，即皆在前，持用供養諸佛。」《宋譯》曰：「我以神力，令此供具自至他方諸佛面前，一一供養。」是故云：「隨意即至，無不滿願。」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑧③ 必得辯才智慧：「辯才」指善巧演說法義之才。《淨影疏》曰：「言能辯了，語能才巧，故曰辯才。」又諸菩薩說法之智辯，稱為四無礙智、四無礙解或四無礙辯。四無礙者：（一）法無礙。名（名相）句（語句）文（文段）能詮之教法名為法。詮者，具也，善也，言也。於教法無滯，名為法無礙。（二）義無礙。知

教法所詮之義理而無滯，名爲義無礙。(三)辭無礙。於各地諸方之言辭通達自在，名爲辭無礙。(四)樂說無礙。以上三種之智，爲眾生樂說自在。又名辯無礙，契於正理，起無礙之言說，名爲辯無礙。彼國人民，由於成就一切智慧，故得無邊辯才，以四無礙辯，宏演法要。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑧辯才智慧，不可限量：此願於《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》中稱「善談法要願」經文：「成就一切智慧。獲得無邊辯才。善談諸法秘要。說經行道，語如鐘聲。」秘者，秘奧之義，言法門之深奧也。又秘密之義，言法門隱密，不易示人也。「秘要」者，如《法華文句·五》曰：「四十餘年，蘊在佛心，他無知者，爲『秘』。一乘直道，總攝萬途。故云『要』也。」又《法華嘉祥疏·九》曰：「言約（簡要也）理周（具足也），故稱爲『要』。昔來隱而不傳，目之爲『秘』。」《法華經·法師品》曰：「此經是諸佛秘要之藏，不可分佈妄授與人。」又密宗，稱秘密宗。因密法者，正是諸佛秘要之藏，不輕示人者也。今極樂菩薩「善談諸法秘要」。乃善能開演諸佛一切顯密甚深秘要。「行道」，經行也。行道誦經，乃天臺常行之三昧。乃於行道時誦經也。「鐘」，梵語「鍵椎」

羅延力^{⑧五}。身皆紫磨金色^{⑧六}。具三十二相^{⑧七}。八十種好^{⑧八}。◎第四十願
我剎清淨。照見十方無量世界。菩薩欲於寶樹中。見十方一切佛剎^{⑧九}。

之一。乃鳴集之法器。鳴鐘乃集眾之號命。又鳴鐘有勝功德。《增一阿含》云：「若打鐘時。一切惡道諸苦，並得停止。」又《佛祖統紀·六》曰：「人命將終，聞鐘磬聲，增其正念。」「語如鐘聲」者，謂說法人，聲如洪鐘，中正宏廣，持續遠聞。震醒長夜，警覺昏迷，引生善心，停息諸苦。音聲功德，並如鐘也。又鐘身鑄有真言、種子字、大乘經偈。鳴鐘一聲，即如轉誦鐘身所具一切顯密經法。以喻說法人，一一聲中，皆寓無量妙義也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑧五 金剛那羅延力：「金剛」者，梵語跋折羅（或代折羅）譯爲金剛。《三藏法數·五》云：「金中最剛，故云金剛。」又《大藏法數·四十一》云：「梵語跋折羅，華言金剛。此寶出於金中，色如紫英，百煉不銷，至堅至利，可以切玉，世所希有，故名爲寶。」（即金剛石，俗云鑽石，硬度最大。）又金剛者，金剛杵之簡名。《大日經疏·一》云：「代折羅即是金剛杵。」原爲印度之兵器。密宗以

之表堅利之智。《大日經疏·一》又云：「代折羅，如來金剛智印。」又《仁王經念誦儀軌·上》云：「手持金剛杵者，表起正智，猶如金剛。」杵有金、銀、銅、鐵、石、水精、法陀羅木等，無量種之不同。帝釋之杵，乃金剛所成。又執持金剛杵之力士，稱為執金剛，簡稱金剛。《行宗記·二》曰：「金剛者，即侍從力士，手持金剛杵，因以得名。」「那羅延」者，譯為勝力，或堅牢。有四義，（一）梵天王之異名。（二）羅什大師云：「天力士，名那羅延。端正雄健也。」（三）《大日經疏·十》「毗紐天有眾多別名，即是那羅延天別名也。是佛化身。」又《秘藏記》曰：「那羅延天，三面，青黃色。右手持輪，乘迦樓羅鳥。」（乘鳥表空行）（四）《涅槃經疏·七》曰：「那羅延，此翻金剛。」乃十九執金剛之一。《維摩經》云「那羅延菩薩」。古注經家多謂眾生身心相依，身有苦樂，心必憂喜。心有憂喜，身有損益。法救云：「如來身力無邊，猶如心力。」又《密跡力士經》云：「如來之身成鈎鎖體，猶如金剛，鏗然堅絕，不可破壞。」故願國中眾生，三業莊嚴。體固如金剛，力強如那羅延，同具殊勝身業也。今依密教，執金剛，金剛手，金剛薩埵等，乃一名之異譯。《仁王經念誦儀軌·上》云：「此

金剛手，即普賢菩薩也。手持金剛杵者，表起正智，猶如金剛，能斷我法微細障故。」又《聖無動尊大威怒王秘密陀羅尼經》云：「此金剛手是法身大士，是故名普賢。即從如來得持金剛杵。其金剛杵五智所成。故名金剛手。」今願文曰「金剛那羅延身」，若據顯跡，則如過去諸解，視為天上力士，那羅延神，大力堅固之身。今據密義，金剛與那羅延，均是執金剛，簡稱金剛。論其密本，即是金剛薩埵，即是普賢，乃法身大士。又密教尊金剛為示現威猛相之佛。是以「金剛那羅延身」應解為等同如來之「金剛身」或「金剛體」。「金剛身」，指金剛不壞之身，謂佛身也。《涅槃經》云：「如來身者，是常住身。不可壞身。金剛之身。」又「諸佛世尊，精勤修習，獲金剛身。」《新譯仁王經》曰：「世尊導師金剛體，心行寂滅轉法輪。」良賁《疏》曰：「金剛體者，堅固具足。體者身也。佛身堅固，猶如金剛。」若據密意，則往生者，亦如世尊得金剛不壞之體。故皆壽命無量，身具金剛「堅固之力」。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑧紫磨金色：「紫磨金」，又曰紫磨黃金。紫者紫色也，磨者無垢濁也。《涅槃論》曰：「閻浮檀金有四種：一青二黃三赤四紫磨，紫磨金具有眾色。」本是漢

名。《佛學大辭典》。真金色者，蓋爲如來之身色。善導大師曰：「諸佛欲顯常住不變之相，是故現黃金色。」日溪師曰：「此標中道實相色。」今此大願，欲令一切往生之人，同佛身相，皆真金色，此顯生佛不二，真實平等。故《會疏》曰：「是故願言，我國人民，純一金色，無有好惡，彼我平等，情絕違順。」《會疏》之說，正顯中道實相之義。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑧三十二相：三十二種大丈夫相，又名三十二大人相，簡稱三十二相。此三十二相，不限於佛，轉輪聖王亦具此相。《智度論·八十八》謂佛現此大人相者，因「隨此間閻浮提中天竺國人所說，則爲現卅二相」。此說極好，佛本離相，而現相者，順世間習俗故。又《法界次第·下》曰：「如來應化之體，現此三十二相，以表法身眾德圓極。使見者愛敬，知有勝德可崇。人天中尊，眾聖之王，故爲現三十二相。」此三十二相，《三藏法數·四十八》云：（一）足安平相。足裏無凹處者。（二）千輻輪相。足下有輪形者。（三）手指纖長相。手指細長者。（四）手足柔軟相。手足之柔者。（五）手足縵相。手足指與指間有縵網之纖維，交互連絡如鴨鵝者。（六）足跟滿足相。跟是足踵。踵圓滿無凹處者。（七）足趺高

好相。趺者足背也。足背高起而圓滿者。(八)瑞如鹿王相。瑞爲股肉。佛之股肉纖圓如鹿王者。(九)手過膝相。手長過膝者。(十)馬陰藏相。佛之男根，密藏體內，如馬陰也。(十一)身縱廣相。頭足之高，與張兩手之長相齊者。(十二)毛孔生青色相。一一毛孔，生青色之毛而不雜亂者。(十三)身毛上靡相。身毛之頭右旋向上偃伏者。(十四)身金色相。身體之色如黃金也。(十五)常光一丈相。身放光明，四面各一丈者。(十六)皮膚細滑相。皮膚軟滑者。(十七)七處平滿相。七處爲兩足下兩掌兩肩及頂中。此七處皆平滿無缺陷也。(十八)兩腋滿相。腋下充滿者。(十九)身如獅子相。身體平正，威儀嚴肅。如獅子王者。(二十)身端直相。身形端正，無偃曲者。(二十一)肩圓滿相。兩肩圓滿而豐腴著。(二十二)四十齒相。具足四十齒者。(二十三)齒白齊密相。四十齒皆白淨而堅密者。(二十四)四牙白淨相。四牙最大而白者。(二十五)頰車如獅子相。兩頰隆滿，如獅子之頰者。(二十六)咽中津液得上味相。佛之咽喉中，常有津液，凡食物因之得上味也。(二十七)廣長舌相。舌廣而長，柔軟細薄。展之則覆面而至於髮際者。(二十八)梵音深遠相。梵者清淨之義，佛

之音聲清淨而遠聞也。(二十九)眼色如紺青相。眼睛之色如紺青者。(三十)眼睫如牛王相。眼毛殊勝如牛王也。(三十一)眉間白毫相。兩眉之間有白毫，右旋常放光也。(三十二)頂成肉髻相。梵音烏瑟膩，譯作肉髻。頂上有肉，隆起爲髻形者，亦名無見頂相。」(其他經論與此大同小異)望西師曰：「依此願故，眾生生者，皆具諸相，不假修得。問：『具足此相，爲華開後，將爲前耶？』答：『不待花開，是生得故。』」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑧八十種好：又名八十隨形好，即無見頂相、鼻高不現孔、眉如初月、耳輪垂墜、身堅實如那羅延、骨際如鉤鎖、身一時迴旋如象王、行時足去地四寸而現印文、爪如赤銅色薄而潤澤、膝骨堅而圓好、身清潔、身柔軟、身不曲、指圓而纖細、指文藏覆、脈深不現、踝不現、身潤澤、身自持不逶迤(音威移。衰敗貌)、身滿足、容儀備足、容儀滿足、住處安無能動者、威振一切、一切眾生見之而樂、面不長大、正容貌而色不撓(臉上露出畏懼沮喪的神情)、面具滿足、脣如頻婆果之色、言音深遠、臍深而圓好、毛右旋、手足滿足、手足如意、手文明直、手文長、手文不斷、一切惡心之眾生見者和悅、面廣而殊好、面淨滿如

月、隨眾生之意和悅與語、自毛孔出香氣、自口出無上香、儀容如獅子、進止如象王、行相如鵝王、頭如摩陀那果、一切之聲分具足、四牙白利、舌色赤、舌薄、毛紅色、毛軟淨、眼廣長、孔門之相具、手足赤白如蓮花之色、臍不出、腹不現、細腹、身不傾動、身持重、其身大、身長、手足軟淨滑澤、四邊之光長一丈、光照身而行、等視眾生、不輕眾生、隨眾生之音聲不增不減、說法不著、隨眾生之語言而說法、發音應眾生、次第以因緣說法、一切眾生觀相不能盡、觀不厭足、髮長好、髮不亂、髮旋好、髮色如青珠、手足爲有德之相。《佛學常見詞彙》。

⑧於寶樹中。見十方一切佛刹：此願於《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》中稱「樹現佛刹願」。今此願文，樹現佛刹，同於《觀經》第四寶樹觀。經文簡錄如下：「此諸寶樹」，「生諸妙華」，「湧生諸果」，「有大光明，化成幢幡無量寶蓋。是寶蓋中，映現三千大千世界一切佛事。十方佛國，亦於中現。」《觀經》此觀，正此願之成就。極樂國中，寶樹無量，一一樹光化現寶蓋無量。一一寶蓋，中現十方佛國。明淨清晰，如同明鏡。見他方佛國，明了清澈，如

即時應現。◎第四十一願 剎中菩薩。雖少功德者。皆知見道場樹^{⑨〇}。

◎第四十二願 剎中一切萬物。皆嚴淨光麗。形色殊特^{⑨①}。雖得天眼。

對明鏡，自觀本面。可見極樂國土，含攝一切佛剎。相入相即，不可思議。《佛

說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

^{⑨〇}雖少功德者。皆知見道場樹：極樂世界道場中，更有樹王，名「道場樹」，即菩提樹。西域前正覺山之西南，行十四五里，有畢鉢羅樹。佛坐其下成正覺。故名菩提樹。《維摩經·菩薩行品》肇《註》曰：「佛於樹下成道，樹名菩提。此樹光無不照。香無不熏。形色微妙，隨所好（喜也）而見。樹出法音，隨所好而聞。此如來報（果報也）應（應化也）樹也；眾生遇者，自然悟道。」彼土菩提寶樹能令見者自然悟道，證入無生法忍。此樹功德真是無上希有，微妙難思。故知此樹實是阿彌陀願王秘密莊嚴心之流現。此心乃密教所判之第十住心，乃究竟佛果第十三地如來之所證，故能究竟惠予眾生真實之利。樹德高遠，彼國菩薩中，善根劣者，本難知見。是以彌陀垂慈，大願加被，悉令了知。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑨嚴淨光麗。形色殊特：《會疏》釋曰：「『嚴』謂莊嚴，『淨』謂清淨，『光』謂光明，『麗』謂華麗。『嚴淨』，明體離垢。『光麗』，表相奇特。以長、短、方、圓、大、小等爲『形』，以青、赤、白、黑、正、不正爲『色』，皆非世間所有，故云『殊特』。」意爲：萬物體無垢染，故曰嚴淨。形相光明奇麗，故曰光麗。其形與色皆非世間所有，故曰形色殊特。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》中稱其：「窮微極妙，無能稱量。」《會疏》繼曰：「點事（指如微點之事相）妙理相即，故謂窮微。無漏之相，實相之相，故謂極妙。」意爲：極樂一切事相，一毛一塵之微點，皆從實際理體而顯，與妙理相即不二，故曰窮微。窮者，盡也。微者，精也。具此一切形相，乃清淨心之所顯，彌陀無漏功德之所現，故爲無漏之相。且一一皆是圓明俱德，一一皆是圓圓果海（「圓圓果海」見《顯密圓通》，指無上圓滿聖覺果德之海），當體即是實相相而無相，無相而相，故曰極妙。繼曰：「廣略相入，不可思議。故云，無能稱量。」意爲：極樂世界全顯事事無礙法界，一多相即，小大相容，廣略相入，重重無盡，超情離見。言語道斷，故不可議。思路絕，故不可思。言思不能及，又焉可稱量？故曰「無

不能辨其名數^⑩。◎第四十三願 剎中欲得聞法^⑪。隨其志願。自然得聞。◎第四十四願 剎中菩薩。聲聞。頂中皆有光明^⑫。說經行道。

能稱量」。可見極樂淨土，唯佛與佛方能究盡。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑩不能辨其名數：「名數」，名目的數字，與法數同義。《佛學常見詞彙》。除佛一人外，一切眾生上至等覺，中至具天眼之一切小大凡聖眾生，皆不能盡辨其形色、光相、名數。更何能總為宣說。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑪欲得聞法：《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》第三十六願「教化隨意願」中其：「或樂說法，或樂聽法，或現神足，隨意修習，無不圓滿。」各各隨其意樂，或說法，或聽法，或現神通等。「隨意修習」，悉皆圓滿。眾生受教，亦皆至心信樂，求生淨土，發菩提心，一向專念。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑫頂中皆有光明：彼佛壽命無量。國中天人壽命亦皆無量。又彼佛光明無量，是故彼國人民，身頂皆有光明照耀。蓋主（佛）伴（國中人民一切賢聖）一如也。又「光明」者，自瑩（亮）謂之光，照物謂之明。有二用。一者破闇，二者現法。蓋佛之光明，是智慧之相（見《往生論註》下）。又《超日明三昧經·下》

無異於佛。◎第四十五願 他方菩薩。聞我名號。皈依精進。皆得清淨解脫三昧⁹⁵。供養不可思議諸佛⁹⁶。◎第四十六願 他方菩薩。

云：「是知大智發外，能照法界，名為光明。」又《涅槃經》云：「光明名為智慧。」又大慧禪師曰：「只以此光宣妙法，是法即是此光明，不離是光說此法。」彼國天人身頂既有常光，正是智慧成就。以佛力護佑，故智慧殊勝。於佛智、不思議智、不可稱智、大乘廣智、無等無倫最上勝智，悉皆照了。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

95 清淨解脫三昧：「三昧」，即三摩地，譯為正定、正受。「清淨」者，所住之三昧，無染無著，故曰「清淨三昧」。如《會疏》曰：「寂靜三摩地，無縛無著，故名清淨。」又「解脫」者，所住三昧，離一切繫縛而自在，名曰解脫三昧。如《會疏》曰：「止觀無礙，故名解脫。」又曰：「念佛三昧，能除一切煩惱，能解脫生死，故須（應當）名清淨解脫三昧。」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

96 供養不可思議諸佛：《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》中稱此願為：「定中供佛願」。定中供佛，不失定意，同該經於《德遵普賢品》中「住深禪定，

悉睹無量諸佛」。正是普賢大士甚深境界。《往生論註》云：「八地以上菩薩，常在三昧。以三昧力，身不動本處，而能遍至十方，供養諸佛，教化眾生。」望西師謂住定供佛：「約常途者，初地以上。」又曰：「初地以上，雖有此德，八地以上，是無功用。」蓋謂初地菩薩，雖初有此德，但尚不能全離功用。八地以上，才是無功用道。《會疏》謂他方新發心菩薩，因聞彌陀名號，頓登上地菩薩，得諸三昧，住定供佛。《疏》曰：「縱雖新發意菩薩，聞名字人，能得定惠（即慧）相即，真俗相照，頓得上地菩薩也。」又《文殊般若經》曰：「念一佛功德，無量無邊；亦與無量諸佛無二。不思議佛法等無差別。皆乘一如，成最正覺。悉具無量功德辯才。如是入一行三昧（即念佛三昧）者，盡知恒沙諸佛法界差別相。」云云於三昧中，遍知諸佛世界差別相，正與住定供佛同旨。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

皈依精進。皆得普等三昧⁹⁷。◎第四十七願 他方菩薩。皈依精進。即得不退轉地⁹⁸。◎第四十八願 他方菩薩。聞我名號。皈依精進。即得至第一忍。第二忍。第三忍⁹⁹。於諸佛法。永不退轉。

⑨7 普等三昧：普者普遍，等者平等。《悲華經》謂之遍至三昧，《芬陀利經》謂之普至三昧。《宋譯》謂之普遍三摩地。《唐譯》謂之平等三摩地門。《會疏》釋曰：「若依諸師，但是菩薩所得三昧名也。憬興云：『普者，即普遍義。等者，即齊等義。所見普廣，佛佛皆見，故所住定，名為普等。』」玄一云：『由此三昧力，普見諸佛世尊，故言為普。平等現無所不及，故言普等。』若約選擇本願正意，則是念佛三昧德號也。普謂普遍，凡聖通入之義。等謂平等，念一佛功德，等同一切佛之義。《菩薩念佛三昧經》曰：『譬如眾生，若依須彌金色之邊，其身即與彼山同色。所以然者，山勢力故。又如諸水，悉入大海，同其一味。所以然者，以海力故。若人得念佛三昧，亦復如是。』是普遍義也。《文殊般若經》云：『念一佛功德，無量無邊；亦與無量諸佛無二。』《讚阿彌陀佛偈》云：『我以一心歸一佛，願遍十方無礙入。』是平等義也。」《會疏》以清淨三昧、解脫

三昧、普等三昧爲念佛三昧。蓋念佛三昧爲寶王三昧。具是一切三昧功德，自當同具種種三昧之名也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑨不退轉地：不退轉者，所修之功德善根，愈增愈進，不更退失，略云不退。即梵語之阿鞞跋致。蓋以菩薩行願，難發易退。據《仁王經》別教之信位菩薩，名爲輕毛菩薩，隨風東西。又南本《涅槃》曰：「無量眾生發阿耨菩提心，見少違緣，於阿耨菩提，即便動轉。如水中月，水動即動。」又喻曰：譬如魚母，多有胎子，成就者鮮。如庵羅樹，花多果少。眾生發心，乃有無量。及其成就，少不足言。故云：「魚子庵羅花，菩薩初發心，三事因中多，及其結果少。」又《十位菩薩斷結經》（節錄）：「時舍利弗告來會菩薩：我曩昔，或從一住進至五住，還復退墮而在初住。復從初住至五六住。如是經六十劫中，竟不能到不退轉。」又《寶雨經》曰：「有世界名娑婆，其國有佛名釋迦牟尼。若諸有情聞彼名，於阿耨菩提得不退轉。由彼如來本願力故。」古代澄憲師讚此願爲「釋尊五百大願之中，最勝願也」。可見兩土導師同發此最勝之願，正是「一路涅槃門」也。蓋以無量菩薩，未到不退之位，雖極勇猛，如救頭燃，但以障緣

競來，屢屢退轉。遂令學道者如牛毛，得道者如麟角。彌陀因地憫其勤苦，發無上願。以佛威德，令聞名人，即得三忍，證不退轉。原在退位，乘佛願力，唯進不退，疾至菩提，實爲大慶。又《會疏》曰：「謂難思願力，一得一切得，不退與三忍，同時具足故。」深顯彌陀一乘願海、究竟方便之妙用。又《十住毗婆沙論》曰：「若人疾欲至不退轉地者，應以恭敬心，執持稱名號。」又《小本》曰：「若有人已發願，今發願，當發願，欲生阿彌陀佛國者，是諸人等，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。」又《會疏》曰：「謂三忍不退，悉攝在名號中，稱名時，名義不離，自得此等德。」可見凡聞名者，但能信願持名，亦悉能現證不退。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑨第一忍。第二忍。第三忍：忍者，安忍也。《魏譯》云：「第一，第二，第三法忍。」「法忍」者，法爲所證之理，心安於法爲忍。《大乘義章·九》云：「慧心安法，名之爲忍。」此上法忍，諸家之說不一，有深淺之別。例如《仁王經》明五忍：（一）伏忍，（二）信忍，（三）順忍，（四）無生法忍，（五）寂滅忍。《仁王經私記》云：「初地、二地、三地得無漏信，名信忍。四、五、

六地趣向無生，名順忍。七、八、九地，諸念不生，名無生忍。十地、妙覺，得菩提果，名寂滅忍。」古注經家中，有認為伏忍、信忍、順忍，即本經之三忍者；甚至有以最初伏忍上中下三位，為本經之三忍者。蓋皆不許他方菩薩聞佛名號，應時即得一忍，二忍，乃至無生法忍也。但據經文，此三忍中，包括無生法忍，實無可疑。無生法忍，略云無生忍。眞智安住於無生無滅之實相理體而不動，謂之無生法忍。《智度論·五十》曰：「無生法忍者，於無生滅諸法實相中，信受通達，無礙不退，是名無生忍。」又《智度論·七十三》曰：「無生忍者，乃至微細法不可得，何況大。是名無生。得此無生法，不作不起諸業行。是名得無生法忍。」又《大乘義章·十二》曰：「理寂不起，稱曰無生。慧安此理，名無生忍。」又《楞嚴經》長水《疏·一》曰：「了法無生，印可決定，名無生忍。」又《大乘義章·十二》曰：「如龍樹說，初地以上亦得無生。若依《仁王》及與《地經》，無生在七、八、九地。」《宋譯》曰：「聞我名號，證無生忍。成就一切平等善根。住無功用，離加行故，不久令得阿耨菩提。」望西釋曰：「既云無功用，知證第八地。」故知本經之第三忍，

即《仁王經》之無生法忍。若據望西師意，則位當八地也。今願文之「一二三忍」，實即一音響忍。二柔順忍。三者無生法忍。《無量壽經鈔·五》曰：「（一）音響忍，由音響而悟解真理者。（二）柔順忍，慧心柔軟，能隨順真理也。（三）無生法忍，證無生之實性，而離諸相者，是悟道之至極也。」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

佛言。爾時法藏比丘。於彼佛所。發斯弘誓。應時大地震動^①。天雨寶華^②。以散其上。空中贊^③言。決定成佛^④。

①應時大地震動：「應時」，立時、立刻、馬上。《漢典》。說偈才畢，立即現瑞，故曰「應時」。大地震動，是器世間之瑞應。「六種震動」有三說：一者，指六時之動為六動：（一）佛入胎時、（二）出胎時、（三）成道時、（四）轉法輪時、（五）由天魔勸請將捨性命時、（六）入涅槃時。二、以能動六方曰六動。《大品般若經·一》曰：「爾時世尊故在師子座，入師子遊戲三昧。以

神通力感動三千大千國土，六種震動。東湧西沒，西湧東沒，南湧北沒，北湧南沒，邊湧中沒，中湧邊沒，地皆柔軟，令眾生和悅」，是以東、西、南、北、中、邊六方之動，曰六動。三、動有六相，以六相之動，名爲六動。晉《華嚴經》以動、起、湧、震、吼、覺爲六動。動者搖蕩，起者升高，湧者凹凸，震者有聲，吼者巨響，覺者覺他，令物覺悟。上三說，第一表震動之時，後二表震動之相。至於普令震動之因緣，《智度論·八》曰：「佛何以故震動三千大千世界。答曰：欲令眾生知一切皆空無常故。復次如人欲染衣，先去塵土。佛亦如是，先令三千世界眾生見佛神力，敬心柔軟，然後說法。是故六種動地。」今者普地六種震動，正應法藏大士「大千應感動」之誓；復表今發願，正是將轉無上大法輪也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

②天雨寶華：「雨」音玉。落下。《漢典》。「寶華」，至寶之妙華也。《法華經·譬喻品》曰：「寶華承足。」《佛學大辭典》。意指：天上落下至寶所成之妙花。對應上文「大地震動」，雨花、奏樂、讚言等，是情世間之瑞應。證明法藏大願決定成就。《唐譯》爲「天華鼓樂滿虛空」。嘉祥《疏》云：「地動表皆行因。雨

華明必得果。自然音樂，證妙樂之土，說法化物也。」意爲：所現諸瑞象中，地動表得果皆由行願之因（是「皆行因」之意）。雨花者，有花則有果，以表大願必然得果。「自然音樂」必得妙樂之土，並廣宣妙法，化物無盡。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

③贊：稱頌、讚美。《漢典》。

④決定成佛：《會疏》曰：「剋果無疑，故云決定。決定中之決定，故言必成。無上正覺，即佛果。無有此上。故名無上。」至於法藏大士才發願已，空中便即讚言，決定必成無上正覺者，何也？《無量壽經起信論》所釋，甚爲精要。茲用其意，而簡述之如下：「一切佛土，不離眾生一念清淨心，而得成立。法藏大士，發此宏願，只爲破除眾生妄執，開顯當人本有心量。令知淨土即是法性本然，非從外得。何以故？自性空寂，離諸惡趣。自性妙圓，具諸相好。自性無礙，現六神通。自性無住，不可斷滅；自性無作，無有限量。自性無外，如風廣被。自性無內，如鏡普現，自性光明，如日普照。自性平等，如香普熏。菩薩即順眾生自性本具之空寂心、妙圓心、無礙心、無住心、無作心、無外心、

無內心、光明心、平等心，而莊嚴佛土。是以四十八願，一一願即眾生本具之心。即以自心，莊嚴自土，如水歸海，如回應聲。心土不二，因果同時。是故法藏發願畢，空中即讚言『決定必成無上正覺』以不可思議之因，起不可思議之果。當知不可思議之因，即不可思議之果。有志淨土者，須從此信入。」此論宜深參究。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

如來得名 小本經云。彼佛何故號阿彌陀^①。舍利弗。彼佛光明無量。照十方國。無所障礙^②。是故號為阿彌陀。又云。彼佛壽命。及其人民。無量無邊阿僧祇劫^③。故名阿彌陀。

①彼佛何故號阿彌陀：此經的示持名妙行，故特徵釋名號，欲人深信，萬德洪名，不可思議，一心執持，無復疑貳也。（此經乃是如來，的確指示，持名念佛之妙行，故特徵佛名而解釋之。持名而稱妙行者，一但持一句佛號，而得三界橫超，此簡捷妙。二但要十念功成，亦得帶業往生，此殊特妙。三但得往生淨土，便證

三種不退，此圓頓妙，故稱妙行。就此一徵，正欲人因名思義，深信萬德洪名，不可思議，一心執持，無復疑貳之心也。）阿彌陀，正翻無量，本不可說。本師以光壽二義，收盡一切無量。光則橫遍十方，壽則豎窮三際。橫豎交徹，即法界體，舉此體作彌陀身土，亦即舉此體作彌陀名號。「是故彌陀名號」，即眾生本覺理性。持名，即始覺合本，始本不二，生佛不二，故一念相應一念佛，念念相應念念佛也。（阿彌陀正翻無量，本不可說。釋迦本師，以光壽無量二義，收盡一切無量之義，非彌陀但具光壽二義也。光則橫遍十方，壽則豎窮三際。光壽二義，即彌陀心性。光則寂而常照，不變常隨緣也。壽則照而常寂，隨緣常不變也。寂中有照，照中有寂，橫豎交徹，即一真法界之全體。爲十界之綱宗，乃諸法之實相。故舉此作彌陀三身四土，三身四土，乃此體之所現，亦即舉此體作彌陀名號，光壽無量，亦此體之所成也。是故彌陀名號即眾生本覺理性者，本覺理性，即眾生人人本有之佛性。此性橫遍豎窮，寂照照寂，即光壽無量之義。持名即始覺合本者，執持名號，能持之心即始覺，所持佛號即本覺，始覺不離本覺，本覺具足始覺，故曰始本不二。如摩尼珠，珠具光明，還照珠體，光不離珠，珠不離

光，光珠不二也。生佛不二者，生心如是，橫遍豎窮，寂照照寂，佛心亦如是，佛號亦如是。故念佛眾生，一念心與佛號相應，則一念佛；念念相應，則念念佛。是則心佛及眾生，是三無差別也。」《彌陀要解講義》。

②彼佛光明無量。照十方國。無所障礙：心性寂而常照，故爲光明。今徹證心性無量之體，故光明無量也。（此釋佛光無量。先約證釋，首句爲一切諸佛心要，諸佛心性，悉皆寂而常照，不變常隨緣，故爲光明，遍照法界。今彌陀從因至果，復本心源，徹證心性無量之體，稱體起用，故光明無量也。）諸佛皆徹性體，皆照十方，皆可名無量「光」。而因中願力不同，隨因緣立別名。彌陀爲法藏比丘，發四十八願，有光明恆照十方之願，今果成如願也。（此約願釋。前三句佛佛道同，無有差別，而欲立別名者，必約差別因緣。如彌陀因中，爲法藏比丘，對世自在王佛，發四十八願。第十二願云，設我得佛，光明有能限量，下至不照百千億那由他諸佛國者，不取正覺。今果成得如所願，可悟是心是佛，是心作佛也。）法身光明無分際；報身光明稱真性，此則佛佛道同；應身光明，有照一由旬者，十百千由旬者，一世界、十百千世界者。唯阿彌普照，

故別名無量光。然三身不一不異，爲令眾生得四益，故作此分別耳。（此約三身。簡法身橫遍豎窮，故光明亦無分際際限。報身以智慧爲身，乃稱性所現，故光明亦稱合真性。法報二身，諸佛一如。應身光明，乃有差別。有照一由旬者，由旬無正翻，乃輪王巡狩停留之處，如此方驛館，有小中大之不同。或照十百千由旬，或照一世界，十百千世界不等。唯阿彌陀佛，大光普照，故別名無量光，此指彌陀應身，常光如是，非指放光而言。放光者，如本師未說《法華》之前，先放眉間白毫相光，照東方萬八千億佛土；正說《楞嚴》之時。從胸卅字涌出寶光，其光晃昱，如百千日，普照十方，微塵世界等。三身不一不異者，法身，以理爲身。報身，以智爲身。應身，以機緣爲身。應機示現故，如何可以說一；三身本來一體，如何可以說異。說一說異，皆爲戲論。佛身不可思議，離諸戲論，故曰不一不異。爲令眾生，得四悉檀利益，故作三身光明分別耳。）當知無障礙，約人民言，由眾生與佛緣深，故佛光到處，一切世間，無不圓見也。（此釋佛光無礙。佛光而言礙無礙者，皆約眾生分上說，眾生與佛緣淺，不睹佛光，故說爲礙。若與緣深，能睹佛光，說爲無礙。故佛光到處，一切世間有

緣眾生，無不圓見，故曰照十方國，無所障礙。問：佛光既照十方，何以念佛之人，許多不見佛光？答：正因念佛功淺，宿世障深，故不能見。不可因不見佛光，遂疑佛光不能照十方國，譬如日光普照，生盲不見，豈可謂日無光耶？倘能一心念佛，念念無間，現前當來，必定見佛，何況佛光。」《彌陀要解講義》。

③彼佛壽命。及其人民。無量無邊阿僧祇劫：心性照而常寂，故爲壽命。今徹證心性無量之體，故壽命無量也。（此釋佛壽無量。先約證釋，首句指諸佛心性之體，悉皆照而常寂，隨緣常不變，故爲壽命。法身常住，今彌陀因行已滿，果覺已圓，徹證心性無量之體，始本合一，故壽命無量也。）法身壽命，無始無終；報身壽命，有始無終，此亦佛佛道同，皆可名無量壽。應身隨願隨機，延促不等。法藏願王，有佛及人，壽命皆無量之願，今果成如願，別名無量壽也。（此約願釋。法身清淨，猶若虛空，既無形相，安有始終。報身修成，智德圓滿，斷德究竟，故有始無終。此亦佛佛道同，本無差別。應身壽命，則隨佛本願，及與機緣，而爲長短。如釋迦生於人壽百歲時，願減壽二十年，以補末劫眾生，故八十歲入涅槃。此爲隨願，機薪既盡，應火須亡，此爲隨機，故

或延或促不等。法藏願王者，法藏，即彌陀因中爲比丘之名。對世自在王佛，發四十八之弘願，故稱願王。第十三願云，設我得佛，壽命有能限量，下至百千億那由他劫者，不取正覺。又第十五願云，設我得佛，國中天人壽命，無能限量，除其本願，修短自在，若不爾者，不取正覺。故曰有佛及人，壽命皆無量之願。今果成如願，故別名無量壽也。）阿僧祇、無邊、無量，皆算數名。實有量之無量，然三身不一不異，應身亦可即是無量之無量矣。（此約三身簡。阿僧祇，此云無數，乃印度十大數之首。第二由阿僧祇阿僧祇，爲無量。第三由無量無量，爲無邊。以下皆倍倍積累。第四爲無等，第五不可數，第六不可稱，第七不可思，第八不可量，第九不可說，第十不可說不可說。今佛生壽命，以阿僧祇劫計算，有無量無邊之阿僧祇劫，此實有量之無量也。彌陀應身亦有涅槃，非同法報二身，無量之無量也。正法住世，亦復無量。正法於上半夜滅時，觀世音菩薩，即補佛位，號普光功德山王如來，國名眾寶普集莊嚴，其佛壽命，正法，亦復無量。正法滅後，是夜大勢至菩薩，即補佛位，號善住功德寶王如來，然三身不一不異下，是破情計，應身本來即法即報，故曰亦可即是

無量之無量矣。及者，併也。人民指等覺以還，謂佛壽命，併其人民壽命，皆無（有）量〔等〕也。（此釋生壽無量。佛爲法王，惟妙覺堪稱，等覺以還，皆人民也。彼佛壽命無量，併其人民，皆得無量之壽。）當知光壽名號，皆本眾生建立，以生佛平等，能令持名者，光明壽命，同佛無異也。（此重釋光壽二義，先總明。當知無量光壽之佛名，皆本於眾生，現前一念，豎窮橫遍之心性建立。以生心佛心，本同一體，在聖不增，在凡不減，故曰平等。能令持名者，即佛號而悟心性，光明壽命，同佛無異也。）復次由無量光義故，眾生生極樂，即生十方。見阿彌陀佛，即見十方諸佛。能自度，即普利一切。（此別明光義。承接上文，由眾生心性，有大智慧光明，橫遍十方，無量光之義，故生極樂，即生十方。見彌陀，即見諸佛。能自度，即普利一切。自度謂斷自性之煩惱，度自性之眾生。十方一切眾生，與我本來同體，故能自度，即是普利一切也。）由無量壽義故，極樂人民，即是一生補處，皆定此生成佛，不至異生。（此別明壽義。由眾生心性，有常住不變，豎窮三際，無量壽之義。故極樂人民生者，即是一生補處，以是最後身，圓證三不退，任運進趣佛果。故皆

定此生成佛，不至異生也。）當知離卻現前一念無量光壽之心，何處有阿彌陀「佛」名號；而離卻阿彌陀「佛」名號，何由徹證現前一念無量光壽之心。願深思之，願深思之。（此結歸心性。勸人深思，導師證一念無量光壽之心性，故名阿彌陀，故曰離心無名號，離名號何由徹證無量光壽之心。是以叮囑，應當起智觀察而知，即心即佛，願深思之，未可草草過去。）《彌陀要解講義》。

堂宇寶池 大本經云。阿彌陀佛。講堂精舍^①。皆自然七寶^②。相間而成。復有七寶。以為樓觀^③欄楯^④。勝於此世界中。第六天^⑤上。天

①講堂精舍：「講堂」者，說法講經之堂舍。「精舍」寺院之異名。《新譯華嚴經音義》曰：「精舍者，非以舍之精妙，名為精舍。由其精練行者之所居，謂之精舍也。」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

②自然七寶：極樂殿閣皆從彌陀淨心流現，眾寶所成，非從木石，不假斤斧，隨機應現，故曰「亦皆七寶自然化成」。《漢譯》曰：「復以白珠、明月珠、摩尼珠，為交絡，覆蓋其上。」如是妙珠摩尼所成之網絡，覆於七寶樓觀欄楯之

帝所居。百千萬倍。其餘菩薩聲聞。所居宮殿。亦復如是。彼諸天及人。衣服飲食。微妙音樂。隨意而現^⑥。所居宮宇樓閣。稱其形色^⑦。

上，極為明妙。又《往生論》曰：「宮殿諸樓閣，觀十方無礙。雜樹異光色。寶欄遍圍繞。」均表極樂之宮殿樓觀，皆如明鏡，照納十方。故曇師曰：「宮殿樓閣，鏡納十方，寶樹寶欄，互為映飾。」可見極樂之明妙，無能比者。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

③樓觀：「觀」者，樓也，臺榭也。「樓觀」即樓臺。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

④欄楯：「楯」音^{ㄖㄨㄣˋ}shùn。「欄楯」，即欄檻，俗稱柵欄。縱者曰欄。橫者曰楯。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑤第六天：欲界之天有六重，他化自在天位於第六，因而謂為第六天。是欲界之頂上也。《佛學大辭典》。

⑥衣服飲食。微妙音樂。隨意而現：衣飾等受用自在。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「復有眾寶妙衣、冠帶、瓔珞，無量光明，百千妙色，悉皆

高下大小^⑧。或以一寶二寶。乃至無量眾寶^⑨。悉化現^⑩而成。然其宮宇。有隨意高大。浮於空中者。有不能隨意高大。止^⑪在寶地者。

具足，自然在身。」「冠」者，帽也。「帶」者，衣帶。「瓔珞」者，印度貴人男女，編玉以懸於身為飾，名瓔珞。如是衣飾皆以眾寶合成，故云眾寶妙衣等等。以由寶所成故，光色微妙，如《觀經》云「一一寶中有五百色光」，是故「無量光明」。又云「一一光明八萬四千色」，是故「百千妙色」。所云百千者，蓋極言其多也。又色中復放光明，如《觀經》云：「琉璃色中出金色光，玻璃色中出紅色光。……」等等。故知光色重重無盡，如是衣飾，具足莊嚴，自然在身，非因造作。又《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「若欲食時，七寶鉢器自然在前，百味飲食自然盈滿。」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。稱其形色：《會疏》云：「形，其身大小。色，青黃等色。」蓋指房屋之形體與色彩相調和或舍宅之結構、大小、顏色等等，皆與住居者之形色相稱。故形狀稱身如意，色彩悅目賞心。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑧高下大小：其大小高下，「或在虛空，或在平地」。一一隨人心意，隨念顯現。

如《吳譯》曰：「所居七寶舍宅，中有在虛空中者，有在地者。中有欲令舍宅最高者，舍宅即高。中有欲令舍宅最大者，舍宅即大。中有欲令舍宅在虛空者，舍宅即在虛空中。皆自然隨意，在所作為。」故知彼土舍宅之形狀顏色大小以及升空在地，皆一一如人之意，應念而現。又《唐譯》曰：「於眾生前，自然出現。人皆自謂各處其宮。」如是無量眾生，則有無量宮殿，互入互容，彼此無礙，正顯事事無礙法界。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑨無量眾寶：《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「寶網彌覆，懸諸寶鈴。奇妙珍異，周遍校飾。光色晃曜，盡極嚴麗。」「寶網」者，由寶珠連綴而成之羅網。「彌覆」者，遍蓋也。「懸」者，挂也。「寶鈴」者，珍寶所成之風鈴，隨風能發微妙音聲。「奇妙珍異」者，奇特、美妙、珍貴、希異。此讚網鈴中諸寶之殊勝也。「周遍」者，遍及無餘也。「校飾」者，《會疏》曰：「相交莊飾」，（莊飾即裝飾）。「晃曜」「晃」者，光也，暉也。「曜」者，照也。如上云光中有色，色中有光，互相映飾，故云「光色晃曜」也。「嚴麗」。「嚴」者，莊也。「麗」者，美好也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

由其前世求道時。德有厚薄故。止^⑫有衣服飲食。則皆平等。宮宇內外。復有自然流泉。及諸池沼^⑬。若一寶二寶成者。其底沙亦以一寶

⑩化現：謂佛菩薩爲濟度眾生變作示現種種之形也。《無量壽經·上》曰：「化現其身，猶如電光。」《唯識論·十》曰：「神力難思，故能化現。」《佛學大辭典》。

⑪止：停留。《漢典》。

⑫止：僅、只。《漢典》。

⑬自然流泉。及諸池沼：「池沼」，池和沼。泛指池塘。《漢典》。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「講堂左右，泉池交流。縱廣深淺，皆各一等，或十由旬，二十由旬乃至百千由旬。湛然香潔，具八功德。」表寶樹蓮池，周遍其國也。《觀經》曰：「一一池水，七寶所成。……其摩尼水，流注華間，尋樹上下。」可見極樂，莊嚴微妙，超逾一切。泉池之形量。縱者長度。廣者寬度。池之長寬深淺，應機化現，其量非一。稱其形體，各爲一等。從十由旬，乃至百千由旬，皆隨應而現。是諸泉池，即八功德池。池水湛潔，清芬芳馥，故曰「湛然香潔」。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

二寶。如黃金池者。底白銀沙。水晶池者。底瑠璃^⑭沙。若三寶四寶。以及七寶成者。其底沙亦如是^⑮。池中皆八功德水^⑯。清淨香潔。味

⑭瑠璃：一種有色半透明的玉石。《漢典》。

⑮七寶成者。其底沙亦如是：《吳譯》曰：「皆復有自然流泉浴池，皆與自然七寶俱生。」《漢譯》曰：「有純白銀池者，其底沙皆黃金也。中有純黃金池者，其水底沙皆白銀也。……中復有二寶共作一池者，其水底沙皆金銀也。」乃至「中復有七寶共作一池者，其池底沙皆金、銀、水精、琉璃、珊瑚、琥珀、磲磔、瑪瑙也。」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑯八功德水：極樂之池中及須彌山與七金山之內海，皆盈滿八功德水。《無量壽經·上》曰：「八功德水湛然盈滿，清淨香潔，味如甘露。」《稱讚淨土經》曰：「何等名為八功德水？一者澄淨、二者清冷、三者甘美、四者輕軟、五者潤澤、六者安和、七者飲時除飢渴等無量過患、八者飲已定能長養諸根四大增益。」《俱舍論·十一》曰：「妙高為初，輪圍最後，中間八海。前七名內七中皆具八功德水：一甘、二冷、三軟、四輕、五清淨、六不臭、七飲時不損喉、八飲已不傷腸。」

如甘露。其間復有百種異華。枝皆千葉。光色既異。香氣亦異。芬芳馥郁^⑰。不可勝言^⑱。

《佛學大辭典》。

⑰芬芳馥郁：「芬芳」，香、香氣。「馥郁」音付玉。香氣濃厚。《漢典》。意指：香氣濃厚。

⑱不可勝言：「勝」音生。「不可勝言」，非語言所能表達。《教育部重編國語辭典修訂本》。

天樂雨華^① 小本經云。彼佛國土。常作天樂。黃金為地。晝夜六時。雨天曼陀羅華^②。其土眾生。常以清旦。各以衣祴。盛眾妙華。供養他方十萬億佛^③。即以食時^④。還到本國。飯食經行^⑤。

①天樂雨華：「樂」音悅。「天樂」，天人之伎樂也。《法華經·化城喻品》曰：「四王諸天，為供養佛，常擊天鼓，其餘諸天，作天伎樂。」《佛學大辭典》。「雨」音玉。降落、落下。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：天降眾花，滿空而下。本段大

意，樂是聲塵，地是色塵，華是色香二塵，食是味塵，盛華散華經行是觸塵。眾生五根對五塵可知。常作者，「即」六時也。黃金爲地者，七寶所嚴地界，體是黃金也。日分初中後，名晝三時；夜分初中後，名夜三時，故云晝夜六時。然彼土依正，各有光明，不假日月，安分晝夜，且順此方，假說分際耳。（經中舉極樂五塵勝境，爲眾生五根所受用，文顯可知。常作者，即指天樂，晝夜六時，無有間歇，不同世樂之或作或輟也。樂以天稱有二義，一天人之樂，乃諸天奏樂，供養彌陀，以及海會聖眾。二天然之樂，不假人力，自然敷奏。如本經云：微風吹動，諸寶行樹，及寶羅網，出微妙音，譬如百千種樂，同時俱作。不特其音之美，且能令聞者念三寶也。黃金爲地者三句，指地之體質，本是黃金，七寶但是地上莊嚴耳。晝夜六時者，晝夜各有初中後三時，合爲六時。又一解，晝六時、夜六時，每晝夜共十二時。然彼極樂淨土，依報世界，正報色身，皆有光明，不假日月。假者藉也，既不假日月，則安分晝夜。安分是反難辭。後解答云：且順此方，假說分際耳。但順此方比擬，應順此方情見始得。）《彌陀要解講義》。

②曼陀羅華：曼陀羅，此云適意，又云白華。衣祴（音格。衣服的前襟。）是盛

華器。眾妙華，明非曼陀羅一種，應如《妙經》四華，表四因位。《彌陀要解講義》。③供養他方十萬億佛：供養他方佛，表真因會趨（佛）「極」果，果德無不遍也。且據娑婆言十萬億佛，意顯生極樂已，還供釋迦、彌勒，皆不難耳。若阿彌神力所加，何遠不到哉。（上是天樂，爲耳根所對之聲塵，金地爲眼根所對之色塵，此是天華，爲眼鼻二根所對色香二塵。晝夜六時，雨天曼陀羅華，此云適意，色香美妙，適悅人意。又云白華，清白潔淨，世所未有。此即天華，乃天人所雨，以表供養之意。如《大本》所云：一切天人，皆齎天上百千華香，來供彼佛，及諸菩薩聲聞之眾。衣祴，是盛華器。盛字平聲，貯也。衣祴例如進香香袋。眾妙華，明非曼陀羅一種，應如《妙法蓮華經》之四華。天雨曼陀羅華、摩訶曼陀羅華、曼殊沙華、摩訶曼殊沙華，以四華供養他方佛，表真因會趨佛果，果德無所不遍也。住行向地諸菩薩，破無明見法身，乃爲真因。念念趨向無上妙覺之佛果，果德遍十方界，故曰供養他方十萬億佛，極言供佛之多也。且據娑婆言十萬億佛四句，滿公之意，從是西方，過十萬億佛土，有世界名曰極樂。今在彼土，能供十萬億佛，意顯往生彼國已，有欲還供本師釋迦，及當來彌勒，亦不成難事，若

承阿彌威神之力加被，則何遠不到哉，更不落十萬億之數量耳。〕《彌陀要解講義》。

④食時：食時，即清旦，故（曰）〔云〕即以，明其神足不可思議。不離彼土，常遍十方，不假逾時（迴）〔回〕還也。（食時，乃受食之時。清旦盛華，供養多佛，食時即歸，明其神足不可思議。神足乃六通之一，亦名如意通，此通有三：一能到，身能飛行，輕舉遠到。二轉變，大小一多，互相轉變。三聖如意，化現無方，應變莫測。故能不離彼土，常遍十方。此二句有二義，一十方剎土，自他不隔於毫端也。二不起滅盡定，而現諸威儀也。譬如月不離空，而能影現眾水。不假逾時，迴還本處，極言其速之至也。此種神力，固由眾生淨業所感，亦由彌陀願力所致。因中第二十三願云：設我得佛，國中菩薩，承佛神力，供養諸佛，一食之頃，不能遍至無數無量億那由他，諸佛國者，不取正覺。）此文顯極樂，一聲、一塵、一剎那，乃至跨步彈指，悉與十方三寶，貫徹無礙。（上文神足，已顯不思議之理。此文顯極樂事事皆無障礙法界，故舉一聲一塵一剎那，乃至舉足跨步，伸手彈指，一一無非全體法界。極樂淨土，隨拈一法，體即法界，攝盡十方無盡三寶，十方三寶，體即法界，攝盡極樂依

正。故云與十方三寶，貫徹無礙，如帝珠網，一珠攝多珠，多珠攝一珠，一多相攝，貫徹無礙。」又，顯在娑婆，則濁重惡障，與極樂不隔而隔；在極樂，則功德甚深，與娑婆隔而不隔也。（又，顯在娑婆，則五濁深重，惡業爲障，故與極樂，不隔而隔。如五台清涼勝境，我等凡夫，不隔而隔。在極樂，則諸善俱會，功德甚深，隔而不隔。如聖人之與人間，隔而不隔也。）《彌陀要解講義》。

⑤飯時經行：「經行」，於一定之地旋繞往來也。即坐禪而欲睡眠時，爲此防之，又爲養身療病。《寄歸傳·三》曰：「五天（五天竺之略）之地，道俗多作經行。直去直來，唯遵一路。隨時適性，勿居鬧處。一則痊痾（「痾」音ㄎㄠ。痊愈），一能銷食。（中略）若其右繞佛殿，旋遊制底（佛塔之梵音），別爲生福，本欲虔恭。經行乃是銷散之儀，意在養身療病。舊云行道，或曰經行。二事總包，無分涇渭。遂使調適之事久闕東川（中國）。」《摩得勒伽·六》曰：「比丘經行時，不得搖身行，不得大駛駛（疾行），不得大低頭；縮攝諸根，心不外緣，當正直行。行不能直者安繩。」《佛學大辭典》。飯食經行者，念食食至，不假安排，食畢鉢去，不勞舉拭，但經行金地，華樂娛樂，任運進修而已。（飯食經行者，

受齋之後，一心行道也。念食食至，乃受天然飲食之樂，並不假安排造作。食畢鉢去，自然化去，亦不勞洗滌舉拭，並無塵緣障道之苦。《大本》云：諸往生者，其飯食時，金鉢、銀鉢，種種寶鉢，隨意現前；百味飲食，充滿其中；酸鹹甘淡，各如所願，不餘不缺；不以美故，過量而食；食已自消，而無遺滓。或見色聞聲，意以為食，自然飽適，無所味著，身心輕利。食畢化去，時至復現。但經行金地，雖有天華繽紛，天樂敷奏，娛樂之境，心不貪著，優游自在。一心行道，任運進修。或稱念佛名，或參究禪理，或修習觀行，非徒散慮逍遙也。此飯食經行，是尋常日用事，當知日用之中，頭頭是道。古德云：運水搬柴，無非妙用。穿衣喫飯，盡是禪機。蓮池大師云：「拈匙放箸，口口不離。舉足動身，步步踏著。何得埋頭喫飯，空過一生；翫水觀山，徒勞萬里。」味哉言乎。」《彌陀要解講義》。

池岸華樹 大本經言。諸寶池岸。有無數旃檀^①香樹。吉祥華果。香氣流布^②。又有各色蓮華。彌覆水上^③。又有七種寶樹行列^④。其純一

^①旃檀：「旃」音沾。「檀」音沾。「旃檀」，具名旃檀娜，香木名。譯曰與樂。出自南印度摩

羅耶山，其山形似牛頭，故名牛頭旃檀。《慧苑音義·上》曰：「旃檀，此云與樂，謂白檀能治熱病，赤檀能去風腫，皆是除疾身安之樂，故名與樂。」《佛學大辭典》。

②吉祥華果。香氣流布：「吉祥果」，印度所產。此方所無。狀似瓜簍，黃赤色。今以此方之石榴擬充之。石榴一花多實，故以石榴擬吉祥果。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「池流華樹。……皆以無量寶香合成。」又云：「吉祥果樹，華果恆芳，光明照耀。修條密葉，交覆於池。出種種香，世無能喻。隨風散馥，沿水流芬。」是故「華果恆芳」。恆芳者，常香也。「光明照耀」者，即前之「無量光炎，照耀無極。」可見此諸華樹，既吐芬香，復放妙光也。「修條」者，長枝也。「交」者，相接。「覆」者，垂蓋。岸側寶林，枝長葉茂。凌空相接，垂覆池上。如是林樹出種種妙香，其香殊勝，非世間所有，故云「世無能喻」。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

③各色蓮華。彌覆水上：《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「優鉢羅華、鉢曇摩華、拘牟頭華、芬陀利華，雜色光茂，彌覆水上。」明池花有四種妙蓮。

《會疏》曰：「優鉢羅，此云青蓮華。鉢曇摩，此云紅蓮華。拘牟頭，此云黃蓮華。芬陀利，此云白蓮華。《小本》所謂四色華也。」又《箋註》曰：「西方之蓮，有青黃赤白四種。又隨未敷、開、落之三時而異名，芬陀利爲白蓮華之正開敷者。又此華最大，花瓣數百，一名百葉花。《妙法蓮華經》之蓮華，即此白蓮華百葉之芬陀利華也。又此華多出於阿耨達池，人間無有，故稱爲人中好華、希有華等。」又「雜色光茂」，「雜」者，和也，合也，眾也，集也。故「雜色」，指眾色和合也。「光茂」者，明盛也。《小本》曰：「池中蓮華，大如車輪，青色青光，黃色黃光，赤色赤光，白色白光。」亦顯雜色光茂也。「彌」者，滿也。蓮花遍滿寶池，覆蔭水面，故曰「彌覆水上」。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

④七種寶樹行列：七寶行樹，周遍其國，此諸寶樹，或一寶獨成。或多寶共作。樹皆整齊莊嚴，光色殊妙，隨風奏樂，音調和雅。總之七寶，皆借世物勉強爲喻。實則極樂一切萬物悉皆微妙奇麗，超逾十方，豈真似此濁世之俗物！又據《往生論》則此寶樹，顯國土莊嚴中，種種事功德成就。《論》曰：「備諸珍寶性，具足妙莊嚴。」樹是妙寶所成，是即「備諸珍寶性」之淺義。深言之，

寶樹者。根莖枝葉華果。皆以一寶。二寶為一樹者。根莖枝葉華果。亦以二寶。如是行行相值。枝枝相準。華華相順。果果相當^⑤。乃至周徧世界。不可勝視^⑥。

蓋顯彌陀之性德。一切妙寶皆彌陀性德所本具。一一寶中備具一切珍寶之妙德。

《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑤行行相值。枝枝相準。華華相順。果果相當：「準」，等齊、相當。《漢語大詞典》。「順」，遵循。「當」，適合、相稱。《教育部重編國語辭典修訂本》。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「各自異行。行行相值，莖莖相望，枝葉相向，華實相當。」數句表樹成行。井然有序，光色明麗。正《往生論》中，「莊嚴地成就」，偈云：「雜樹異光色」，極樂國土，地平如掌，雜色寶樹，遍滿其國，上覆寶網，下飾寶欄，皆表地莊嚴也。「各自異行」，表種種不同之寶樹，各各依類成行。「行行相值」，《定善義》曰：「彼國林樹雖多，行行整直而無雜亂也。」「實」者，《會疏》曰：「實謂果實，不差其處（洽在其位），故云相當。」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑥不可勝視：「勝」音生。盡。如：「不可勝數」。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：西方極樂世界的池岸花樹美不勝收，觀賞不盡。

樹網宣音^①

小本經云。彼佛國土。微風吹動諸寶行樹。及寶羅網。

①樹網宣音：「宣」，散播、發揚。如：「宣傳」。《教育部重編國語辭典修訂本》。情與無情，同宣妙法。四教道品，無量法門，同時演說。隨類各解，能令聞者，念三寶也。（此中經文，重告舍利弗，無情法利。微風者，風之美也。輕清柔和，不徐不疾，吹諸寶樹寶網，鏗然有聲，譬如百千種樂，同時俱作，宮商並奏，律呂克諧。出微妙音者，幽雅曰微；說法曰妙。音中或讚佛，福慧兩足，能作眾生導師；或讚法，猶如妙藥，能治眾生心病；或讚僧，信解修證，能作眾生模範。能令聞者，自然興念三寶，此明念三寶因緣也。解中情與無情，同宣妙法者。情指上文眾鳥，無情指本科風樹羅網，同時宣演。四教道品，無量法門，能隨上中下，各類之機，皆得領解。則何異佛音圓妙，隨類得解也。能令聞者，念三寶也。問：無情聲，何以亦能說法？答：情與無情共一體，迷者茫然罔覺；

出微妙音。譬如百千種樂。同時俱作。聞是音者。自然皆生念佛念法念僧之心^②。

悟者豁然契入。如香巖聞擊竹聲，而悟道者是也。又古德云：「溪聲便是廣長舌，山色無非清淨身。」此土無情尚然，何況極樂莊嚴佛土耶。」《彌陀要解講義》。

②自然皆生念佛念法念僧之心：念三寶，是從悉檀獲益。凡夫創聞，大踴遍身，是歡喜益，與三寶氣分交接，必能發菩提心，是生善益。由此伏滅煩惱，是（滅）「破」惡益。悟證一體三寶，是入理益「也」。〔此明念三寶四益。念三寶是從四悉檀獲益，以同居淨土凡夫，創聞情與無情，同宣妙法，大喜遍身，是歡喜益。外與別相三寶，內與一體三寶，氣分交接，必能發菩提心，是生善益。由此發心起行，或伏煩惱，或斷煩惱，喻如濁水靜深不動，灰土自沉，清水現前，去泥純水，攪亦不濁。心中煩惱伏斷，亦復如是，是破惡益。悟證一體三寶，人人具足，是入理益。〕《彌陀要解講義》。

德水^①香華 大本經言。生西方者。若入七寶池中。澡雪形體^②。意欲令水沒足^③。水即沒足。欲令至膝。至腰。至頸。亦復如是。調和

①德水：水具八德。故稱八功德水。《稱讚淨土經》曰：「何等名為八功德水。一者澄淨。二者清冷。三者甘美。四者輕軟。五者潤澤。六者安和。七者飲時除饑渴等無量過患。八者飲已定能長養諸根四大，增益種種殊勝善根。多福眾生，長樂受用。」極樂之水能令飲者，增長種種殊勝善根。可見極樂不可思議。《會疏》曰：「彼土人天，非水穀身。清淨成就，不須洗濯，何須水耶？唯是為隨意受樂，蕩除心垢故也。」此功德水之妙用，實不可思議。其水位上下、水溫高低、水流緩急，「一一隨眾生意」。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

②澡雪形體：「澡雪」，洗滌、清淨。「形體」，形狀，身體外貌。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：蕩除心垢。

③沒足：「沒」音末。漫過，高過。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：高過於腳。

冷煖^④。無不順適^⑤。既出浴已。各坐蓮華之中。自然微風徐動。吹諸寶樹。或作音樂。吹諸寶華。皆成異香。散諸菩薩聲聞大眾之上。

④調和冷煖：「調和」，配合得適當。「煖」，同「暖」。溫度不冷也不熱。《漢典》。意指：溫度冷熱調配得當。

⑤無不順適：《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「若彼眾生，過浴此水，欲至足者，欲至膝者，欲至腰腋、欲至頸者，或欲灌身，或欲冷者、溫者、急流者、緩流者，其水一一隨眾生意，開神悅體，淨若無形。寶沙映澈，無深不照。」顯水具妙用，善如人意。「過浴此水」者，《會疏》曰：「彼土人天，非水穀身。清淨成就，不須洗濯，何須水耶？唯是為隨意受樂，蕩除心垢故也。」意謂：彼土天人，蓮花化身，非依飲水食穀以維身命。本來清淨，何須洗浴？蓋隨意樂而浴，為除心垢耳！心垢消除，自然神開體適，故下文曰「開神悅體」也。此功德水之妙用，實不可思議。其水位上下、水溫高低、水流緩急，「一一隨眾生意」。若人初欲此水至足，或欲至腰，至頸，或欲灌身。則同一池水隨人意念而升降自在。甚至水升虛空，而作淋灌。人間之水，其性向下。彼土之水，上下無礙。更

有進者，同一池水，多人入浴，人之所欲，各有不同，或高或低，或暖或涼，或緩或急。而此水能一一知眾生意，復能一一隨眾生意。如其所願，同時同處，普應現之。當思此水，是何等之水。如斯境界，是何等境界。《法華》曰：「止止不須說，我法妙難思。」此正是難思之妙法。茲於不須說中，勉強說之。彌陀因地，住真實慧。莊嚴淨土，開化顯示真實之際。此真實之際，勉強說之，即實際理體。當人自心，亦即是一法句，一清淨句，真實智慧無爲法身。此水即是真實之際，故能普門示現，廣滿眾願，一一惠以真實之利也。下曰水演妙法，彌顯此意。「開神」，「神」者，明也。又有情之心識，靈妙不可思議，故曰神識（俗稱爲靈魂）。又如肇註《維摩經序》曰：「夫道之極者，豈可以形言權智，而語其神域哉！」是則以真證之不可思議境界謂之神域。又自在徹見事理之智慧，曰神智。故知「開神」乃能使浴者開顯識性中本有之神智也。又水具八德，調和適意，故「悅體」。「淨」者，清澄無垢。「無形」者，表至清也。以水至清，能使池底寶砂清澈映現，故曰「寶沙映澈」。徹照至底，故曰「無深不照」。「淨若無形」，水之相也。「開神悅體」，水之用也。相用俱妙，實因水之本體妙也。

《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

極目明麗^⑥。芳香無比。及至小萎。自然亂風吹去^⑦。大眾有欲聞法者^⑧。有欲聞音樂者。有欲聞華香者。有皆不欲聞者。各如其意。不相違忤^⑨。

⑥極目明麗：「極目」，盡目力所及。「明麗」，明淨美麗。《漢典》。意指：眼睛所見皆明淨美麗。

⑦及至小萎。自然亂風吹去：「萎」，草木枯黃。《教育部重編國語辭典修訂本》。極樂世界花不枯萎，此指某一時間過後，寶花自然化去。如《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》所云：「過食時後其花自沒，大地清淨，更雨新華。」

⑧有欲聞法者：《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「或聞佛法僧聲、波羅蜜聲、止息寂靜聲、無生無滅聲、十力無畏聲；或聞無性無作無我聲、大慈大悲喜捨聲、甘露灌頂受位聲。」水演妙法。廣演無情說法之妙諦，以成熟極樂眾生之善根。「佛法僧聲」，佛法僧者，三寶也。《小本》曰：「聞是音者，自然皆生念佛念法念僧之心。」「波羅蜜」，譯為到彼岸。或度無極，簡曰度。或事究竟。以菩薩之大行，能究竟一切自行與化他之事。故名事究竟。乘此大行能由生死之此

岸，到涅槃之彼岸，故名到彼岸。因此大行能度諸法之廣遠，故名度無極。「止息」，「止」者，停止之義，住止於諦理不動也。「息」者，休息。《止觀·三》曰：「息義者，諸惡覺觀，妄念思想，寂然休息。」故「息」者，息諸妄念也。此就所觀而得名，故止息即止觀。又《止觀·三》曰：「法性寂然曰止，寂而常照曰觀。」又「無明即明。不復流動，故名爲止。朗然大淨，呼之爲觀。」又《止觀輔行》曰：「中道即法界，法界即止觀。止觀不二，境智冥一。」「寂靜」，見前「諸根寂靜」註。「無生無滅」者，涅槃之真理，本來無生滅。《仁王經》曰：「一切法性真實空。不來不去。無生無滅。」又《圓覺經》曰：「一切眾生於無生中，妄見生滅，是故說名輪轉生死。」又清涼云：「若聞無生者，便知一切諸法，皆悉空寂，無生無滅。」「十力」者，如來證得實相之智。了達一切。無能壞，無能勝，故名爲力。

(一) 知是處非處智力。(二) 知三世業報智力。(三) 知諸禪解脫智力。(四) 知諸根勝劣智力。(五) 知種種解智力。(六) 知種種界智力。(七) 知一切至處道智力。(八) 知天眼無礙智力。(九) 知宿命無漏智力。(十) 知永斷習氣智力。是爲「十力」。(於下段「鳥宣偈頌」處詳明)「無畏」者，又云無所畏。佛於大眾中

說法，泰然無畏之德也。此有四種：（一）一切智無所畏。佛於大眾中，明言我爲一切智人，而無畏心。（二）漏盡無所畏。佛於大眾中，明言我斷盡一切煩惱，而無畏心。（三）說障道無所畏。佛於大眾中，說惑業等諸障法，而無畏心。（四）說盡苦道無所畏。佛於大眾中，說戒定慧等諸盡苦之正道，而無畏心。是名四無畏。「無性」者，《法華經》曰：「知諸法常無性。」性者體也，一切諸法皆無實體，故曰「無性」。又《楞伽經》、《唯識論》等，明三種無性：（一）相無性。一切眾生，以妄心向因緣生之事物，計度爲我、爲法，並迷執爲實我與實法，是名遍計所執性。如見繩而誤以爲蛇，蛇非實有，但因妄情迷執，而有蛇相。此相非實有，但因妄情而現。故曰相無性。（二）生無性。由因緣而生之一切萬法，謂之依他起性。他，即指因緣。例如繩從麻之因，與它助緣而成，離妄情而自存。但繩無實性，緣散繩空，故曰生無性。（三）勝義無性。勝義者，謂圓成實性，指圓滿成就之真實性。亦名法性，亦曰真如，是一切有爲法之體性。例如繩之實性爲麻。圓成實性爲絕待之法，離一切相。若見知是麻，則離蛇繩之相。故曰勝義無性。「無作」者，無因緣造作。義同無爲。《華嚴大疏》曰：「以有所作爲，

故名有爲；有爲是無常。無所作爲，故名無爲。無爲即是常也。」《探玄記》曰：「緣所起法，名曰有爲。無性真理，名曰無爲。」故知「無作」、「無爲」皆真理之異名。又《法事贊》曰：「極樂無爲涅槃界。」涅槃爲不生不滅，絕一切有爲之相，是名無爲。離一切有爲造作，是名無作。極樂國土舉體是一清淨句，真實智慧無爲法身，故曰無爲涅槃界。「無我」。我者，具常一之體，有主宰之用者也。於人身體執有此，謂之人我。於法執有此，謂之法我。然人身者，五蘊之假和合，無常一之我體。如《止觀·七》云：「以無智慧故，計言有我。以慧觀之，實無有我。我在何處。頭足支節，一一諦觀，了不見我。」又《原人論》曰：「形骸之色，思慮之心，從無始來，因緣力故，念念生滅，相續無窮，如水涓涓（前浪去而後浪來）。如燈焰焰（新焰生而舊焰滅）。身心假合，似一似常（實則剎那之際，生滅無窮）。凡愚不覺，執之爲我。寶此我故，即起貪瞋癡等三毒。三毒擊意（攻動意根），發動身口，造一切業。」再言法者，總爲因緣所生，亦無常一之我體。《大乘義章·二》曰：「法無性實（一切法皆無實性），故云無我。」故《十地經》曰：「無我智有二種，我空法空。」又《金剛經》曰：「通達無我法者，如來說名真是

菩薩。」「大慈大悲喜捨聲」（喜捨見《宋譯》）。慈悲喜捨，名四無量心。（一）慈無量心，能與樂之心也。（二）悲無量心，能拔苦之心也。（三）喜無量心，見人離苦得樂生慶悅之心也。（四）捨無量心，如上三心捨之，而心不存著也。又怨親平等，捨怨捨親也。此四心，普緣一切眾生，引無量之福，得無量之果，故名四無量心。「甘露灌頂受位」。「甘露」者，天人所食之美露，味甘如蜜。《光明文句·五》曰：「甘露是諸天不死之藥，食者命長身安，力大體光。」「灌頂受位」者，顯教謂等覺菩薩將入妙覺之位，一切十方佛，以智水灌菩薩頂。譬如轉輪聖王，取四大海水灌太子頂，唱言：「太子已受位竟。」是名灌頂受位。又密典《秘藏記鈔》以水灌頂，名甘露灌頂。《大日經疏》曰：「今如來法王，亦復如是，為令佛種不斷故，以甘露法水，而灌佛子之頂，令佛種永不斷故。為順世法故，有此方便印持之法。從此以後，一切聖眾，咸所敬仰。亦知此人畢竟不退於無上菩提。定紹法王之位。」又《秘藏記》曰：「菩薩初地乃至等覺，究竟遷佛果時，諸佛以大悲水灌頂。即自行圓滿，得證佛果。」如上種種微妙法音，皆是水波自然之聲，無情說法，遍滿國土，池水樹林，悉演妙法。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑨各如其意。不相違忤：「違忤」，違背、不順從。《漢典》。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「得聞如是種種聲已，其心清淨，無諸分別；正直平等，成熟善根。隨其所聞，與法相應。其願聞者，輒獨聞之；所不欲聞，了無所聞。永不退於阿耨多羅三藐三菩提心。」明聞者得益。諦聞妙法，心無妄念，離諸垢染，故曰「其心清淨」。「分別」者，思量識別諸事理，以妄分別爲體。乃妄於無我無法之上，而分別我與法也。若無我、人、眾生、壽者之相，平等無差，一味無別，故曰「無諸分別」。「正直」者，方正質直，無邪無曲。《往生論註》曰：「正直曰方。……依正直故，生憐愍一切眾生心。」又《法華經》曰：「正直捨方便，但說無上道。」此中所謂正直，指唯說圓教之一乘妙法之本懷也。「平等」，無差別曰平等。《往生論註》曰：「平等是諸法體相。」因真如周遍於一切諸法。萬法一如，故曰平等。又《論註》曰：「聞阿彌陀如來至德名號，說法音聲，如上種種口業繫縛，皆得解脫。入如來家，畢竟得平等口業。」是故極樂國人，得聞種種法音，其心清淨，遠離分別，正直無邪，畢竟得如來平等口業，故曰「平等」。又《法華科註·四》曰：「平等有二：一者法等，即中道理。二者眾生等，

即一切眾生，同得佛慧也。」蓋謂：一者，平等是中道之理體，一毛一塵無非中道，故曰平等。二者，眾生本具如來智慧德相，同得佛慧，故曰平等。「善根」者，《小本》云：「不可以少善根福德因緣得生彼國。」《彌陀要解》云：「菩提正道名善根。」《圓中鈔疏》曰：「執持名號，發願往生，方名多善根也。」《彌陀疏鈔》云：「執持名號，願見彌陀。誠多善根、大善根、最勝善根、不可思議善根也。」彼土眾生因聞泉流說法，如上之不可思議善根，悉皆成熟。「隨其所聞，與法相應」。《唐譯》曰：「得聞如是種種聲已，獲得廣大愛樂歡悅，而與觀察相應、厭離相應……（乃至）涅槃相應。」「相應」者，即契合之義。《往生論註》曰：「相應者。譬如函（匣也）蓋（匣之蓋也）相稱也。」又《起信論》曰：「以離念境界，唯證相應故（唯有實證，方能契入離念境界。）」又《華嚴論》曰：「一念相應一念佛。一日相應一日佛。」今經云「隨其所聞，與法相應」，深顯彌陀本願功德，不可思議。諸往生者，善根成熟，所聞妙法，悉能契會。躡解起行，行起解絕。忘照同時，能所不二。智與理冥，乃至種種所聞，悉能頓契，與法相應。下云：「其願聞者，輒獨聞之。所不欲聞，了無所聞。」

復表此水圓明具德，自在無礙，妙應無窮。「一一隨眾生意」也。極樂國土，水鳥樹林，悉演妙法。色光聲香，皆作佛事。耳目所對，全顯本心。舉足下足，咸作佛事。故於無上菩提之心，永無退轉，純是增上因緣。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

鳥宣偈頌 小本經云。彼國常有種種奇妙雜色之鳥^①。白鶴。孔雀。鸚鵡。舍利^②。迦陵頻伽^③。共命之鳥^④。是諸眾鳥。晝夜六時。出和

①常有種種奇妙雜色之鳥：種種奇妙雜色，言多且美也。下略出六種。（復約耳根聲塵明受用。娑婆眾生耳根最利，故以音聲而作佛事，極樂攝法界機，五根五塵，一一圓妙。此姑就聲塵，以顯法利，非全同此方真教體，清淨在音聞也。彼國常有種種奇妙雜色之鳥者。常有，謂非時有時無。種種，言其品類不一。形殊眾鳥曰奇；音能說法曰妙；毛羽光彩，形形色色，多而且美也。）《彌陀要解講義》。

②舍利：此云春鶯（同「鶯」），黃鸝也。《詩》曰：「出自幽谷，遷于喬木。」

《翻譯名義集》。

雅音^⑤。其音演暢。五根^⑥。五力^⑦。七菩提分^⑧。八聖道分^⑨。如是等法^⑩。其土眾生。聞是音已。皆悉念佛念法念僧^⑪。又云。是諸眾鳥。皆是阿彌陀佛。欲令法音宣流。變化所作^⑫。

③迦陵頻伽：妙音鳥。鳥名。譯曰好聲，和雅。《正法念經》曰：「山谷曠野，多有迦陵頻伽，出妙聲音，若天若人，緊那羅（似人而頭有角，帝釋天主樂神也。）等無能及者。」《佛學大辭典》。

④共命之鳥：即共命鳥。又作命命鳥，生生鳥。梵曰耆婆耆婆（鷓鴣之類。由鳴聲而名。耆婆爲命或生之意，故云共命鳥。經中謂爲二身二頭之禽鳥。）兩首一身，果報同，心識別也。《佛學大辭典》。

⑤晝夜六時。出和雅音：「和雅音」，謂諸梵天，心離欲染，愛樂律儀，而其音聲柔和典雅，離諸麤（同「粗」）獷，是名和雅音。《三藏法數》。六時出音，則知淨土不以鳥棲爲夜，良以蓮華託生之身，本無昏睡，不假夜臥也。（淨土諸鳥，晝夜六時，出和雅音，而無間歇。非同此方，夜棲晝鳴。良以極樂眾生，蓮華託生之身，本來無有昏睡，不假夜臥，鳥亦如之。）《彌陀要解講義》。

⑥五根：五根者，信正道及助道法，名信根。行正道及諸助道善法，勤求不息，名精進根。念正道及諸助道善法，更無他念，名念根。攝心在正道及諸助道善法中，相應不散，名定根。爲正道及諸助道善法，觀於苦等四諦，名慧根。（五根者，信進念定慧也。五者何以名根？具二義故。一能持義，如樹有根，能持所生枝葉，不致焦枯。二能生義，能生花果，令得成熟，故以根名。一信根，信正道及助道法。正道，即信一切眾生，本來是佛，發菩提心，趣向真如佛果。助道，即修習一切善法，助發正因，名信根。二精進根，修正助道法，勤求不息，名精進根。三念根，念正助道法，更無他念，名念根。四定根，攝心在正助道法，相應不散，名定根。五慧根，於正助道法，慧照分明，名慧根。蕩公云：觀於苦等四諦，即慧照現前，觀於苦諦，當體即是法身。集諦，當體即是般若。道諦，爲解脫因。滅諦，即解脫果。名慧根。）《彌陀要解講義》。

⑦五力：五力者，信根增長，能破疑惑，破諸邪信，及破煩惱，名信力。精進根增長，破種種身心懈怠，成辦出世大事，名精進力。念根增長，破諸邪念，成就一切出世正念功德，名念力。定根增長，能破亂想，發諸事理禪定，名定力。

慧根增長，能遮通別諸惑，發真無漏，名慧力。（五力者，即前五根增長，具大力用，不爲他法所伏，而能摧伏他法。○一信根增長，深信是心是佛，是心作佛。能破眾生不能成佛之疑惑，能破邪信，不爲邪法之所動搖，及破見思塵沙無明，各種煩惱，名信力。○二精進根增長，能破種種身心懈怠，不存身見，悍勞忍苦，破身懈怠，心不昏昧，亦不沉沒，破心懈怠。成辦出世大事者，即成辦出離生死大事，名精進力。○三念根增長，破諸邪念。空有二邊之念，皆屬於邪。成就出世，中道正念功德，名念力。○四定根增長，一心不亂，能破散亂妄想，而發事理禪定。禪定即三昧，功淺者，發事一心不亂三昧；功深者，發理一心不亂三昧，名定力。○五慧根增長，慧光透露，能遮通別諸惑。見思爲通惑，三乘同斷故；塵沙無明爲別惑，別屬菩薩所斷故。三惑黑暗，慧光能破，諸暗既破，顯發真正無漏之智，名慧力。）《彌陀要解講義》。

⑧七菩提分：七菩提分，亦名七覺分，智慧觀諸法時，善能簡別真偽，不謬取諸虛偽法，名擇法覺分。（七菩提分者，梵語菩提，此譯爲覺，故亦名七覺分。即由前慧力，所發真正無漏之智，善能覺了。一擇法覺分，智慧觀諸法時，即

以智慧觀察五蘊諸法之時，慧照分明，善能簡擇分別，何者是眞，何者是僞。與無漏智相應爲眞，不相應爲僞，不致謬取虛僞之法。五蘊本來無我，妄執實我；五蘊本非實法，妄執實法。我相法相，皆虛僞也，與無漏智不相應。我法二空眞理，與無漏智相應。如是簡別，名擇法覺分。（精進修諸道法時，善能覺了，不謬行於無益苦行，常勤心在眞法中行。名精進覺分。（二精進覺分，精進修諸道法時者，不雜謂之精，不退謂之進。修趣向佛道之法，一心精進，不倦不怠，慧照分明，善能覺了，不謬行於無益苦行。如《楞嚴經》所云：勤心役身，事火崇水等。諸外道所修，無益之苦行，不能出離生死，是爲無益。常勤心在眞法中行。眞法，即眞正道法，四攝六度等。如是精進，名精進覺分。）若心得法喜，善能覺了此喜，不依顛倒之法而喜，住眞法喜，名喜覺分。（三喜覺分，若心得法喜者，即進修道法，工夫深造，與眞法相應。心得法喜，慧照分明，善能覺了此喜，不依顛倒之法而喜。計斷計常，著空著有，皆顛倒也。住眞實之法而生喜，名喜覺分。）若斷除諸見煩惱之時，善能覺了，除諸虛僞，不損眞正善根，名除覺分。（四除覺分，若斷除諸見煩惱者。諸見，即身邊邪

見戒五利使。煩惱，即貪瞋癡慢疑五鈍使。五利使屬見惑，迅速敏捷故利。五鈍使屬思惑，紆迴遲緩故鈍。此十使是造業受報之因，能使眾生，受輪迴生死之苦，故名使。斷除十使時，慧照分明，善能覺了，除諸虛偽之惑，此惑無有自體，故曰虛偽。不損真正善根者，以無漏智爲真正善根，智能斷惑，其智不損，如日光能破暗，其光不損。名除覺分。）若捨所見念著境時，善能覺了所捨之境，虛偽不實，永不追憶，名捨覺分。（五捨覺分，若捨所見念著境時，謂所見念著之境，此境本來無有，慧照分明，善能覺了，所捨之境，舉體虛妄，因念著故，似現前境，乃由意識所變，故曰不實。既已了知，永不追憶，如人所見夢中之境，夢時妄生愛著，醒覺之後，了知虛偽，無有真實，故不追憶，名捨覺分。）若發諸禪定之時，善能覺了諸禪虛假，不生愛見妄想，名定覺分。（六定覺分，若發諸禪定之時，禪有多種：○外道禪，修無心定，用強制力，將第六意識，伏而不行，生無想天，壽五百劫。初半劫，用功入無想定，能經四百九十九劫，如夾冰魚，雖然不動，冰融復活。迨最後半劫，定力一失，妄想復起，因謗三寶，墮落地獄。○有漏禪，如四禪四空諸天，各皆有定。若未

得滅受想定，不能了生死，報盡還來，散入諸趣。如鬱頭藍弗，修到非想非非想天，三界極頂，捨報之後，墮作飛狸之身。此定覺分，慧照分明，善能覺了，如上諸禪，悉皆虛假，非真實定，不生愛見味著，名定覺分。）若修出世道時，善能覺了，常使定慧均平。或心沉沒，當念用擇法精進喜三覺分，以察起之；或心浮動，當念用除捨定三覺分，以攝持之。調和適中，名念覺分。（七念覺分，若修出世道時，即修出離世間，了脫生死之道。三十七品，出世道也。修此道時，慧照分明，善能覺了，定慧不可偏重，常使定慧均平，如車之兩輪，鳥之兩翼，要一樣高低長短。或有時定力太過，其心沉沒，當念用擇法精進喜三覺分，而審察提起，不令沉沒；或有時慧力太過，其心浮動，當念用除捨定三覺分，以收攝任持，不令浮動。務必調和其心，定慧適中，名念覺分。）《彌陀要解講義》。

⑨八聖道分：八聖道分，亦名八正道〔分〕。修無漏行觀，見四諦分明，名正見。（八聖道分，聖者正也，亦名八正道。由前擇法覺分，不依偏邪，故入正道。無漏聖法曰正，能通涅槃曰道，共有八種。一正見，修無漏行觀者，即苦集滅

道四諦，每諦有四行觀，合爲十六行觀，詳在《三藏法數》，恐繁不錄。修此行觀，不至漏落生死輪迴，故稱無漏行觀。慧眼分明，見理正確，名正見。）以無漏心相應思惟，動發覺知籌量，爲令增長，入大涅槃，名正思〔惟〕。（二正思惟，以無漏心，即四諦智，總名一切智心。以無漏心，相應思惟者，不是識心思惟，乃是無漏心相應之思惟，動發覺知籌量者。依四諦智，動發四諦觀，覺知籌量四諦境，爲令觀智增長，斷惑證真，入大涅槃，名正思惟。）以無漏慧，除四邪命，攝諸口業，住一切正語中，名正語。（三正語，以無漏慧，除四邪命者，一方口食，謂曲媚豪勢，通使四力。二維口食，謂種種咒術，卜算吉凶。三仰口食，謂仰觀星宿，以自活命。四下口食，謂種植田園，和合湯藥。以上四種，邪心求利，以活身命，多有口業。攝諸口業者，即不妄言、不綺語、不惡口、不兩舌，住一切正語中，名正語。）以無漏慧，除身一切邪業，住清淨正身業中，名正業。（四正業，以無漏慧，除身一切邪業。凡不正之行，皆名邪業。住清淨正身業中，即修清淨梵行。如《楞嚴經》云：尚無不殺不盜不婬，云何更隨殺盜婬事。名正業。）以無漏慧，通除三業中五種邪命，住清淨

正命中，名正命。（五正命，以無漏慧，通除三業中。五種邪命。一詐現異相奇特。以奸詐爲懷，示現異相，與人不同，如不食五穀，臥刺投灰，諸奇特事，冀人信仰。二自說功德，誘動人心。三占相吉凶，爲人說法。占卜相命，報吉談凶，爲人說法。四高聲現威，令人敬畏。五說所得供養，以動人心。此五種亦皆邪心取利，以自活命，故名五邪命。住清淨正命中者。以道自活。而全法身慧命。名正命。）以無漏慧相應，勤行精進，修涅槃道，名正精進。（六正精進，以無漏慧，修涅槃道，勤行精進，不倦不怠，行契於智，謂之相應，名正精進。）以無漏慧相應，念正道及助道法，名正念。（七正念，以無漏慧相應，除諸妄念，一心專念真如實際，佛果菩提之正道，及萬行莊嚴之助道法，名正念。）以無漏慧相應入定，名正定。（八正定，以無漏慧相應入正定，遠離不定，及邪定，與有漏禪定等，名正定。）《彌陀要解講義》。

⑩如是等法：如是等法者，等前念處正勤、如意足等，餘四攝六度，十力無畏，無量法門也。（如是，指法之辭，指根力覺道四科。等者，等念處正勤、如意足、及餘四攝法等。四攝者，一布施，眾生無緣不能度，先以布施，結眾生之

緣。二愛語，以柔軟語，令眾生樂聞，易於受度。三利行，行種種饒益行以利眾生。四同事，和光同塵。欲施教化，先以欲鉤牽，後令入佛智。以此四法，攝取眾生，故名四攝法。六度者，一布施度慳貪，二持戒度諸惡，三忍辱度瞋恨，四精進度懈怠，五禪定度散亂，六智慧度愚癡。慳貪等六蔽，是眾生心病；六度是如來法藥，以法藥對治心病，自可藥到病除。十力者，如來所有十種智力。○一是處非處智力，知一切眾生因緣果報，作善業得樂報，因果相契，爲是處；作惡業望樂報，因果相背，爲非處。猶言無有是處也。○二業智力，知一切眾生，三世所有諸業，或善不善，漏無漏等。○三定智力，知諸禪三昧，世間禪、四禪四空定；出世間禪，小乘禪、大乘禪、出世上上禪。○四根智力，知諸眾生，諸根上下，隨機施教。○五欲智力，知他眾生，種種樂欲，各各不同。○六界智力，知世間眾生，種種界分。○七至處智力，知一切道至處相，知所修何教道品，得至何位之相。○八宿命智力，知一世乃至百千萬世，姓名苦樂壽夭等。○九天眼智力，見眾生受生捨報，從何道來，向何道去，或苦或樂。○十漏盡智力，自知我生已盡，不受後有。無畏，乃四無畏。○一一切智

無畏，謂於一切諸法，盡知盡見，故無所畏。○二漏盡無畏，謂諸漏已盡，五住究盡，二死永亡，故無所畏。○三說障道無畏，謂於障道之法，能知能說，故無所畏。○四苦盡道無畏，謂於盡苦之道，能知能說，故無所畏。無量法門者，眾生煩惱之病無量，故佛說法門之藥，亦復無量。如上諸佛所說之法，淨土諸鳥，一一皆能說之，眾生聞者，皆能得益。」（《彌陀要解講義》）

⑪皆悉念佛念法念僧：三十七品，收法雖盡，而機緣不等，作種種開合，名義不同，隨所欲聞，無不演暢。故令聞者，念三寶，發菩提心，伏滅煩惱也。（此明開合。開合乃是隨機，三十七品，收一切道法雖盡，而眾生機緣不等，故作種種開合。其中名義，自應不同。若是好廣之機，則開演三十七品，成無量法門；若是好略之機，合演三十七品，無量法門，成戒定慧三學。名既不同，義亦有異。總而言之，隨眾生機緣，樂聞廣者、略者，無不演暢，曲盡其宜，如樂說無礙辯，各隨好樂而說也。故令聞者，念三寶，足見極樂眾鳥，說法有方，善能開導於人，令念三寶也。三寶即佛寶、法寶、僧寶。三者俱稱寶者，皆可尊可貴故。既圓念三寶，自可圓發三心、明正因佛性，則理心發；明了因佛性，則慧心發；明緣因佛

性，則善心發。一發一切發，是爲圓發。自能圓斷見思、塵沙、無明三惑也。）灼見慈威，不可思議，故念佛。法喜入心，法味充足，故念法。同聞共稟，一心修證，故念僧。（此正明念三寶因緣。以修持淨業，往生爲因，諦聞眾鳥說法爲緣。灼見慈威三句，親見彌陀，有攝受之慈，有折伏之威。慈威二皆不可思議，故念佛。法喜入心三句，聞法心歡喜，謂之法喜，法喜入心，如飲甘露，是爲法味充足，故念法。同聞共稟，一心修證者，大眾同聞，共稟受教法，一心修持，隨功行之淺深，而證位有高低，故念僧。）《彌陀要解講義》。

⑫欲令法音宣流。變化所作：問：化作眾鳥何義？答：有四悉「檀」因緣。凡情喜此諸鳥，順情而化，令歡喜故。鳥尚說法，令聞生善故。不於鳥起下劣想，對治分別「心」故。鳥即彌陀，令悟法身平等，無不具，無不造故。（此問答顯益。問：彌陀欲令法音宣流，變化眾鳥，有何意義？答：有四悉檀因緣。梵語悉檀，此云普施。四悉乃有四益。一世界悉檀，歡喜益。因世界凡情，喜此諸鳥，彌陀隨順凡情而化，令得歡喜。二爲人悉檀，生善益。化鳥說法，事出奇特，令聞者咸念三寶，而得生善。三對治悉檀，滅惡益。鳥能說法，未可輕

視，不於諸鳥，起下劣果報想，令得滅惡。四第一義悉檀，入理益。第一義，即甚深究竟之義，生佛一如。鳥爲彌陀變化所作，鳥即彌陀法界藏身，無一法不具，無一法不造。即理具事造，令得入理。此經爲圓頓教，皆第一義悉檀。便具下三悉檀，以事造不離理具也。」《彌陀要解講義》。

景象殊勝 大本經言。剎中諸上善人。壽皆無央數劫。皆洞視徹聽^①。遙相瞻見^②。遙聞語言。其面目。皆端正淨好。無復醜陋。其體性^③。皆智慧勇健。無復庸愚。凡所存念。無非道德。形諸談說。無非正

①洞視徹聽：「洞視」，天眼通也。「徹聽」，天耳通也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

②瞻見：「瞻」，向遠處或向高處看。《漢典》。此指：能見極遠處無有障礙，此句說明天眼通。

③體性：本性。《教育部重編國語辭典修訂本》。

事^④。各相愛敬。無或憎嫉。各通宿命。雖歷萬劫。已所從來。靡不知之^⑤。復知十方世界去來現在之事。復知無央數世界。天上一切眾生心意所念^⑥。復知彼於何劫何歲。盡得度脫為人。得生極樂世界^⑦。

④形諸談說。無非正事：「形」，表現、顯現。「諸」，「之於」二字的合音。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：表現於言說上的，其所談論無不是正道。

⑤已所從來。靡不知之：「從來」，從以前到現在。「靡」音米。沒有。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：對於自己的宿命，沒有不知道的。此乃宿命通也。

⑥知無央數世界。天上天下一切眾生心意所念：皆能知之，乃他心通也。

⑦知彼於何劫何歲。盡得度脫為人。得生極樂世界：上文「知十方世界去來現在之事」亦屬天眼通。此通能於六道死此生彼之事，明曉無礙。上文表彼國菩薩神通。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

自然飲食 大本經云。阿彌陀佛剎中。諸往生者。其飯食時。有欲銀鉢^①者。有欲金鉢者。有欲水晶瑠璃鉢者。乃至有欲明月珠^②。摩尼珠^③者。皆隨其意。化現在前。百味飲食。充滿其中^④。多亦不餘。少

①鉢：通「鉢」，或稱鉢器。梵語爲鉢多羅。譯爲應器，或應量器。乃出家人盛飯食之器。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

②明月珠：經云明月摩尼。摩尼珠之光，如明月也。《佛學大辭典》。

③摩尼珠：「摩尼」，又作末尼。譯曰珠、寶、離垢、如意。珠之總名。《佛學常見詞彙》。

④百味飲食。充滿其中：《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「若欲食時，七寶鉢器自然在前，百味飲食自然盈滿。」「自然在前」，《漢譯》曰：「滿其（指鉢）中百味飲食自恣。若隨意則至。亦無所從來，亦無有供作者，自然化生耳。」是知鉢器飲食等等，皆彌陀本願所感。故不須造作，自然出現也。「百味飲食」，百味，指百種好味。又《大論》曰：「有人言，能以百種羹供養，是名

亦不缺。食已。自然消散。無有渣滓^⑤。或但見色聞香。自然飽滿^⑥。既已食訖。器皿^⑦自去。再欲食時。復現如前。微妙快樂。次於泥洹^⑧。

百味。餅種數五百，其味有百，是名百味。有人言，百種藥草藥果，作歡喜丸，人飲食，故百味。」按菩薩之果報食與神通變化食，有無量味。彼土甘露味食，焉可思議。所謂百味者，只是順此方習俗耳。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑤渣滓：「滓」音紫。「渣滓」，比喻剩餘而無用的事物。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑥見色聞香。自然飽滿：《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「雖有此食，實無食者。但見色聞香以意爲食。色力增長而無便穢。身心柔軟，無所味著。事已化去，時至復現。」「實無食者」，因彼土眾生，蓮生化生，清虛之身，無極之體，本無饑渴之苦，故無食者。但爲意樂而食也。故「見色聞香，以意爲食」，非眞食也。又此妙食，具增上用，能增色力，而無便穢。復顯彼土一切，悉皆超世希有。又食者「身心柔軟」，於此妙味亦無貪著。食已便自然化去，欲食時隨意復現。一切自在無礙。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑦器皿：盛東西的器具。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑧泥洹：即涅槃，又名滅度，是滅盡煩惱和度脫生死的意思。《佛學常見詞彙》。

隨宜修習 大本經云。彼國人民。有在地講經者。有在地誦經者。有在地聽經。思道^①。坐禪^②者。亦有在虛空中講經者。有在虛空中

①思道：思維於道也。思量於所對之境，而了別之，曰思維。又《觀經》韋提希夫人請曰：「我今樂生極樂世界阿彌陀佛所。唯願世尊，教我思惟，教我正受。」善導大師註曰：「言我思惟者，即是定前方便。思想憶念彼佛依正二報四種莊嚴也」。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

②坐禪：坐而修禪也。禪者梵語，具曰禪那。譯為靜慮，思惟修等。靜慮者，禪那之體為寂靜，而亦具審慮之用。故曰靜慮。靜即定，慮即慧也。定慧均等之妙體曰禪那。如《俱舍論·廿八》曰：「依何義故立靜慮名？由是寂靜能審慮故。審慮即是實了知義。如說心在定，能如實了知。」又思惟修者，指因而言。一心思惟研修，是為因。從此乃得定，故名思惟修。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

誦經者。在虛空中聽經。思道。坐禪者。於是未得須陀洹^③者。因此得須陀洹。未得斯陀含^④者。因此得斯陀含。乃至未得阿羅漢^⑤。及

③須陀洹：譯爲入流，預流或逆流。又名初果。入流與預流同爲一義。謂從凡夫初入聖道之法流。逆流者，謂入聖位，逆生死之瀑流。斷三界之見惑，即得此果。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

④斯陀含：譯爲一來。又名二果。一來者，斷欲界九地思惑中之前六品。因尚餘後三品，故仍須在人間與欲天受生一度。故曰一來。即一度往來之義。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑤阿羅漢：譯爲殺賊，應供，不生。乃斷盡上至非想處一切思惑之聲聞乘極果。以斷盡一切見思惑，故名殺賊。既得小乘極果，應受人天供養，故曰應供。於一生中，盡諸果報，入有餘涅槃，不再來三界，故曰不生。上云得四種聲聞果者，皆指斷惑而言。實則諸往生者，悉發菩提心，均是一佛乘。所謂聲聞者，只是顯示其斷惑程度而作順俗之談而已。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

不退轉菩薩^⑥者。因此得阿羅漢。及不退轉菩薩。各隨其質^⑦。欣然適意^⑧。

⑥不退轉菩薩：所修之功德善根愈增愈進，不更退失轉變也。略云不退，即梵語之阿鞞跋致也。《無量壽經·上》曰：「聞我名字不即得至不退轉者，不取正覺。《佛學大辭典》。阿鞞跋致，乃不退轉於成佛道路之義。《小本》慈恩《疏》曰：「阿鞞跋致者，阿之言無。鞞跋致言退轉。故《大品經》云：『不退轉故，名阿鞞跋致。』」經一大阿僧祇劫修行之菩薩，方至此位。但淨土法門大異於是。《小本》曰：「極樂國土，眾生生者，皆是阿鞞跋致。」今曰：「未得阿惟越致者，則得阿惟越致。」兩本正同。又《彌陀要解》曰：「阿鞞跋致，此云不退。一、位不退。入聖流，不墮凡地。二、行不退。恆度生，不墮二乘地。三、念不退。心心流入薩婆若海。」薩婆若海，此云一切種智海，即如來果海。別教須登初地，圓教至初住。破一分無明，證一分法身，方能雙捨二邊，全歸中道，念念流入薩婆若海。足見念不退之難證。但淨土妙法，「五逆十惡，十念成就，帶業往生。居下下品者，皆得三不退也。」是以靈峰大師讚曰：「十

方佛土，無此名相，無此階位，無此法門。非心性之極致，持名之奇勛，彌陀之大願，何以有此！」《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑦各隨其質：「質」，人的天性稟賦。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：各個隨其修行的位階。

⑧欣然適意：《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》作：「莫不歡喜。」諸往生者，因隨意修行，受用種種大乘法樂，並自在得果，故「莫不歡喜」。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

音容相貌^①

佛問阿難。譬如丐者。在帝王側。形相容儀。可相類^②否。阿難答言。丐者羸陋醜惡^③。安可比擬^④帝王。佛言。帝王雖貴。然

①音容相貌：《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「彼極樂國，所有眾生，容色微妙，超世希有。咸同一類，無差別相。但因順餘方俗，故有天人之名。」「所有眾生，容色微妙」。「容」者，形容，容貌。「色」者，色相。「微妙」者，精妙之極。「超世希有」者，《會疏》曰：「非有漏生滅身，故云超世。」

法性清淨身體，故云希有。」又《往生論》偈曰：「天人不動眾，清淨智海生。」由上可見，所有眾生皆是一清淨句之流現，超越世間，故云「超世希有」。再者，悉皆蓮華化生真金色身，三十二相，故云「超世希有」。色相皆如，故曰「咸同一類，無差別相」。此即「身悉金色願」、「三十二相願」與「身無差別願」之成就。又彼土眾生，「皆得神通自在」，「皆悉住於正定之聚」，「得不退轉」，實皆遠超天人。唯以他方多有天人，故隨方俗，而亦有天人之名。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經·禮佛現光品》謂彼土「唯是眾寶莊嚴，聖賢共住」。既皆是聖賢，故知實非世間之天人也。至於彼土，中所謂為人與天者，依義寂意，有念佛兼持五戒（人業）往生者，並此以次，皆所謂人也。或念佛兼十善（天業）往生者，是名天也。又地居者，人也。或在虛空者，天也。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

②相類：相似、相像。《教育部重編國語辭典修訂本》。

③羸陋醜惡：「羸」音雷。瘦弱。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：身體瘦弱，容貌醜陋。

較之轉輪聖王^⑤。猶如丐者。轉輪聖王。僅王四天下^⑥。然比忉利天王^⑦。又百千萬倍。不可以及^⑧。忉利天王。比第六天王^⑨。又百千萬

④比擬：比較。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑤轉輪聖王：簡稱轉輪王，或輪王，為世間第一有福之人，於人壽八萬四千歲時出現，統轄四天下。有四種福報：一、大富，珍寶、財物、田宅等眾多，為天下第一；二、形貌莊嚴端正，具三十二相；三、身體健康無病，安穩快樂；四、壽命長遠，為天下第一。轉輪王出現時，天下太平，人民安樂，沒有天災人禍。此乃由過去生中，多修福業，可惜不修出世慧業，所以僅成統治世界有福報之大王，卻不能修行悟道證果。《佛學常見詞彙》。

⑥王四天下：「王」音忘。統治天下。《教育部重編國語辭典修訂本》。「四天下」，四大洲也。東勝身洲、南瞻部洲、西牛貨洲、北俱盧洲。金輪聖王領四大洲。《佛學大辭典》。意指：統治四大部洲。

⑦忉利天王：梵語忉利，華言三十三，即帝釋天主，居須彌山頂。《三藏法數》。

倍。不可以及。第六天王。比阿彌陀佛剎中。諸菩薩聲聞。諸上善人。又百千萬倍。不可以及^⑩。

⑧不可以及：「及」，比得上。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：比不上。

⑨第六天王：略名他化天，欲界六天之第六，故稱為第六天。此天為快樂，不要自己樂具變現，下天化作，假他之樂事，自在遊戲，故曰他化自在。《佛學大辭典》。

⑩又百千萬倍。不可以及：上舉喻以顯彼土眾生容色之超勝。共作五番譬喻校量：（一）以乞人比帝王。乞者，乞丐，討飯求生之人，形容枯槁。人間帝王，養尊處優，形貌豐潤，容顏光澤。以乞人比帝王，則醜陋甚矣。（二）以人間帝王比轉輪聖王，又不如遠甚。（三）以轉輪王比帝釋。（四）以帝釋比第六天，又皆醜劣遠甚，過於百千倍也。（五）但若以第六天王比極樂世界之菩薩與聲聞，則不可及，過於萬億倍。極顯彼國會眾，光顏容色超世希有。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

作觀見佛 十六觀經^①。載頻婆娑羅^②王之后。韋提希^③。因其子阿闍

世^④王。弑逆^⑤。不願住此娑婆^⑥濁惡^⑦世界。求生西方清淨佛土。佛

①十六觀經：即《觀無量壽經》。《觀無量壽經》說十六觀，故云十六觀經。《佛學大辭典》。

②頻婆娑羅：佛在世摩竭陀國王之名。又作泐沙，瓶沙，萍沙。新曰頻毘娑羅。古譯爲顏色端正模實等。模實者，身模充實之義。又譯形牢。玄奘譯爲影堅，義淨譯爲影勝。深歸佛法。積善根雖多，終爲逆子阿闍世王幽囚，幽中照於佛之光明，證阿那含果而死。《佛學大辭典》。

③韋提希：又云毘提希，吠提希。新稱吠題呬弗多羅。譯曰思惟，思勝，勝妙身。摩竭陀國頻婆沙羅王之后，阿闍世之母也。《佛學大辭典》。

④阿闍世：王名。舊稱阿闍世，譯曰未生怨。佛在世之頃，摩竭陀國王舍城之治者。父名頻婆娑羅，母曰韋提希。韋提希懷胎時，相師占之，謂此兒生必害父，因之名曰未生怨。未生以前結怨之意也。又名婆羅留支。譯曰折指。父王聞相師之言，與夫人共謀於生日從樓上落於地，而阿闍世僅損指未死，故名折指。

又名善見。《涅槃經》曰：「提婆達多語善見太子，言國人罵汝爲未生怨。善見言：何故名我爲未生怨？誰作此名？達多言：汝未生時，一切相師，占言是兒生已，必殺其父，是故外人悉號汝爲未生怨。一切內人護汝心，故謂善見。」阿闍世既長，近惡友提波達多，幽囚父母。見《觀無量壽經》。即位後併吞諸小國，威震四鄰，建一統印度之基。後因害父頻婆娑羅王之罪遍體生瘡，至佛所懺悔，即平愈（見《涅槃經·十九》），遂歸依釋迦。佛滅後，五百羅漢，結集佛說。王爲之護法。佛教之興。與有力焉。《普超經》曰：「阿闍世從文殊懺悔，得柔順忍。命終，入賓吒羅地獄，即入即出，生上方佛土，得無生忍。彌勒出時，復來此界，名不動菩薩，後當作佛，號淨界如來。」《佛學大辭典》。

⑤弑逆：「弑」音是。古時稱臣殺君、子殺父母。如：弑君、弑父。《漢典》。意指：殺父逆罪。又據靈芝《疏》指出，諸經緣起，隨事不同。今經乃以殺逆爲發起者，略有二意：一、欲彰此界眾生，極可厭惡，親生膝下，尚敢危害，況於餘人。意令末世欣樂淨土故。二、爲表此方機緣，非遭極苦，不念脫離求往生故。故下韋提希云：「爲我廣說無憂惱處，我當往生，不樂閻浮提濁惡世」等。《觀無

告以修十六種觀想^⑧之法。至第七觀。遂見西方瑠璃寶地^⑨。遙覩^⑩阿彌陀佛。光明相好。佇^⑪虛空中。觀音侍左。勢至侍右。世尊遂授記^⑫。

量壽佛經集解》。

⑥娑婆：又作沙訶，娑訶樓陀。新云索訶。堪忍之義，因而譯曰忍土。此為三千大千世界之總名。《佛學大辭典》。

⑦濁惡：五濁與十惡也。《觀無量壽經》曰：「佛滅後諸眾生等，濁惡不善，五苦所逼。」天台《觀經疏》曰：「濁惡者，濁五濁也：一見，二煩惱，三眾生，四命，五劫。惡者十惡也：殺，盜，淫，妄語，惡口，兩舌，綺語，貪，瞋，邪見也。」《佛學大辭典》。

⑧觀想：想浮於心也。《觀無量壽經》曰：「名見無量壽佛極樂世界，是為普觀想。」《安像三昧儀軌經》曰：「一心觀想如來一切圓滿之相。」《佛學大辭典》。《觀無量壽佛經箋註》舉《大乘義章·二》云：「粗思名覺，細思名觀。」《智度論·十七》：「問曰：有覺有觀，為一法、為二法耶？答曰：二法。麤心初念，是名為覺；細心分別，是名為觀。譬如撞鐘，初聲大時名為覺，後聲細微名為觀。」

韋提希。及五百侍女。皆生淨土。此用觀想之法。以往生也。然佛告韋提希。汝是凡夫。心想羸劣^⑬。如來有異方便^⑭教汝。故得往生。所以蓮大師^⑮云。觀法深玄。祇應守約^⑯。守約者。持名^⑰之謂也。

⑨寶地：謂佛地也。王勃文曰：「香城寶地。」《佛學大辭典》。

⑩覩：古同「睹」。看見。《漢典》。

⑪佇：音住。久立。如：「佇立」。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑫授記：梵云和伽羅，十二部經之一。佛對發心之眾生授與當來必當作佛之記別也。《佛學大辭典》。

⑬心想羸劣：「羸」音雷。瘦弱。「劣」，壞、不好。虛弱。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：心意無法集中，多散亂故也。

⑭異方便：特殊之方便也。《法華經·方便品》曰：「更以異方便，助顯第一義。」《觀無量壽經》曰：「諸佛如來，有異方便，令汝得見。」《佛學大辭典》。異方便者，若對當機，即前光臺現土，令韋提見。據論垂教，即下十六觀法，專被未來。欲彰權智道同，故言諸佛。《靈芝》《疏》——淨影《疏》云：「教觀此方

日水等事，令知彼方，名異方便令得見矣。」《直指疏》云：「異者，勝捷奇妙也。《起信》云：如來有勝方便，謂以念佛因緣，常見於佛。」《演義》云：「勝，是超勝。異，是殊異。經論合觀，足見淨土是勝異方便法門也。」《觀無量壽佛經集解》。

⑮蓮大師：即蓮池大師。明杭州雲棲寺僧。名祿宏，亦稱雲棲大師。俗姓沈，初業儒，後爲僧，居雲棲塢。融合禪淨土二宗，定十約，僧徒奉爲科律。清雍正中賜號淨妙真修禪師。《佛學大辭典》。

⑯觀法深玄。祇應守約：「玄」，深遠奧妙的。「祇」音之。正、恰、只。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：前文所說的觀想之法深奧玄妙，只要守約（指持名念佛）就好。

⑰持名：受持阿彌陀佛之名也。念佛之人謂之持名行者。《觀無量壽經》曰：「汝好持是語，持是語者即是持無量壽佛名。」《佛學大辭典》。

稱名見佛 世尊說大阿彌陀經。備言①極樂世界。種種莊嚴。告阿難

曰。汝起整衣。合掌恭敬。面西為阿彌陀佛作禮^②。阿難如教^③作禮。白^④佛言。願見阿彌陀佛。及極樂世界^⑤。與菩薩聲聞大眾。說是語。

①備言：清楚講明。《教育部重編國語辭典修訂本》。

②作禮：作敬禮也。《佛說阿彌陀經》曰：「一切世間，天人阿修羅等，聞佛所說，歡喜信受，作禮而去。」《佛學大辭典》。

③如教：「如」，順從、依照。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：依照世尊之教誨。

④白：稟告、報告。《漢典》。

⑤願見阿彌陀佛。及極樂世界：《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「阿難即從座起，面西合掌，頂禮白言：我今願見極樂世界阿彌陀佛，供養奉事，種諸善根。頂禮之間，忽見阿彌陀佛。」阿難聞誨，於是三業清淨，稱佛名號，頂禮發願。「忽見」者，表感應神速。頂禮未畢，即眼見極樂教主，並耳聞十方如來讚歎彌陀。《會疏》云：「蓋夫土無定相，淨穢因心。譬如諸天共寶器食，隨其福德，飯色有異。故業垢蔽心，則金容同穢灰。足指按地，則瓦礫化

已。阿彌陀佛。即放大光明。普照一切世界。爾時^⑥阿難。見阿彌陀佛。容貌巍巍^⑦。如黃金山^⑧。會中四眾^⑨。悉皆覩見^⑩。并^⑪見國土

寶玉。豈身土令之然哉！是知西方非遙，迷心爲隔。若能一念歸真，則往生見土，亦何隔念與時乎？」《疏》語深明心淨土淨之旨。《淨名經》云：「佛以足指按地，此土頓現淨刹。」又《首楞嚴》曰：「我指按地，海印發光。」此之發光，非因手足。阿難見佛，只因於歸真之一念。念佛時，是心念佛也。見佛時，是心見佛也。只是一心。我心佛心無毫釐許間隔。故《疏》云「何隔念與時乎？」只是一念，無去來今。是故阿難念佛禮佛，即見彌陀。故行者臨終，若能一念歸真，亦必當下見佛。蒙佛接引往生極樂。故云：「念佛時即見佛時。」何有餘念與時間之間隔耶？《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑥爾時：那個時候。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑦巍巍：音維維。崇高雄偉的樣子。《論語·泰伯》：「巍巍乎，舜禹之有天下也，而不與焉。」三國魏何晏《集解》：「巍巍，高大之稱。」《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑧如黃金山：《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「忽見阿彌陀佛，容顏廣大，色相端嚴。如黃金山，高出一切諸世界上。」「顏」者，面貌。「廣大」者，如《觀經》謂無量壽佛「佛身高六十萬億恒河沙由旬。眉間白毫，右旋宛轉，如五須彌山。佛眼如四海水」。「色相端嚴」者相好莊嚴也。《觀經》曰：「無量壽佛有八萬四千相，一一相中各有八萬四千隨形好；一一好中，復有八萬四千光明。」「黃金山」者，《觀經》曰：「無量壽佛身如百千萬億夜摩天閻浮檀金色。」復以身形巍巍如山，故云如黃金山也。如上之報身莊嚴，雖非阿難及其果位以下之會眾所能盡見，但以兩土如來威神加被，以勝方便隨其根器，各各能見。是故阿難即見彼佛，「如黃金山，高出一切諸世界上」。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑨四眾：指佛說法時聽者共有四眾，即一、發起眾，發起講經的人；二、當機眾，常時跟著佛的人，如千二百五十人是；三、影響眾，如他方來助佛宣揚佛法的菩薩；四、結緣眾，如一般下根的薄福眾生。或指出家之四眾，即比丘、比丘尼、沙彌、沙彌尼。或指僧俗四眾，即比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷。《佛學常見詞彙》。

此指：大比丘眾萬二千人，比丘尼五百人，清信士七千人，清信女五百人。復有普賢、文殊、彌勒、十六正士與賢劫無量無邊一切菩薩。諸天梵眾乃至「天龍八部、人非人等」，悉是會眾。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑩悉皆覩見：「皆見極樂世界」，表與會者，人人皆見也。此界四眾弟子合爲二萬人，皆是血肉之身。人人皆見極樂世界，此乃爲當時及未來一切眾生證信也。且此殊勝希有之瑞現，遍載五譯。《漢譯》曰：「阿難、諸菩薩、阿羅漢等，及諸天帝王、人民，悉皆見無量清淨佛及諸菩薩、阿羅漢、國土七寶已。」《吳譯》同之。但以阿彌陀代無量清淨。《魏譯》云：「無量壽佛威德巍巍，如須彌山王，高出一切諸世界上。相好光明，靡不照耀。此會四眾，一時悉見。」又「比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，悉見無量壽如來。」《唐譯》曰：「彼諸國中，比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，悉見無量壽如來，如須彌山王照諸佛刹。時諸佛國皆悉明現，如處一尋。」《宋譯》云：「爾時會中苾芻、苾芻尼、優婆塞、優婆夷、天龍、藥叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩侯羅伽，人非人等，皆見極樂世界種種莊嚴，及見無量壽如來，聲聞、菩薩圍繞

一切莊嚴。是時盲者皆見。聾者皆聞。啞者皆語。跛^⑫者皆行。地獄餓鬼。皆獲安樂。諸天樂器。不鼓皆鳴^⑬。

恭敬。譬如須彌山王，出於大海。」五譯同申，足證確自原經，決非傳譯有誤。當時會眾即見極樂依報種種莊嚴，又睹正報阿彌陀佛，功德巍巍，相好光明，聖眾圍繞。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

⑪并：而且。通「並」。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑫跛：音^{ㄅㄛˊ}；^{ㄅㄛˊ}。腳有殘疾，走起來身體歪歪斜斜，不能平衡。如：「跛腳」、「跛子」。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑬地獄餓鬼。皆獲安樂。諸天樂器。不鼓皆鳴：《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經》云：「諸天人民，以至蜎飛蠕動，睹斯光者，所有疾苦，莫不休止。一切憂惱，莫解脫。悉皆慈心作善，歡喜快樂。鐘磬、琴瑟、箏篴樂器，不鼓自然皆作五音。」上段經文復明「觸光安樂願」之成就。願文中「見我光明，照觸其身。莫不安樂，慈心作善。」即此處「睹斯光者……悉皆慈心作善，歡喜

快樂」。又《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經·光明遍照品》云：「若在三途極苦之處，見此光明，皆得休息。」故今云：「蜎飛蠕動，睹斯光者，所有疾苦，莫不休止。一切憂惱，莫不解脫。」鐘磬、琴瑟、箏篴等等樂器，毋須彈奏，自然發聲，故云「不鼓自然皆作五音」。十方天人來散花香，皆表殊勝快樂之象。經中詳談見佛、見光、見土等等瑞相。或以此有著相之失，惜彼未知淨宗之妙，端在當相即道，即事而真，故不必撥相求道，離事見真也。且此經純是《華嚴》事事無礙境界，一花一香無非帝網之珠。一一圓明，一一勝妙，一一皆是一真法界之全體。圓明具德，不可思議。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。

持名往生 阿彌陀經云。若有善男子善女人。聞說阿彌陀佛。執持名號^①。若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若七

^①善男子善女人。聞說阿彌陀佛。執持名號：善男女者，不論出家在家，貴賤老少，六趣四生，但聞佛名，即多劫善根成熟。五逆十惡，皆名善也。阿彌陀佛，是萬德洪名。以名召德，罄無不盡，故即以執持名號爲正行，不必更涉觀想參

究等行，至簡易、至直捷也。（此別明能持所持，善男女爲能持人，不論出家在家，貴賤老少，乃至六趣、四生，但得聞佛名，即多劫善根，方能得聞。若無善根，佛名永不得聞。聞佛名，即使五逆十惡，皆名善也。阿彌陀佛，爲所持佛名。此名具足萬德，故曰是萬德洪名。以名呼召佛德，罄無不盡。蓮池大師云：舉其名兮，兼眾德而俱備。何止光壽無量也。故即以執持彌陀名號，以爲修行之正行，不必更涉及觀想參究等行。但持一句洪名，至簡至易，一教便會，一心受持，便得往生，至極直捷也。）聞而信，信而願，乃肯執持。不信不願，與不聞等，雖爲遠因，不名聞慧。（此別明聞慧。聞而信願，乃肯立行，具足三資，方名聞慧。若不信不願，正行無由而立，與不聞無異。雖佛號一歷耳根，堪爲道種，但成遠因，不得名爲聞慧也。）執持，則念念憶佛名號，故是思慧。然有事持理持。（此別明思慧。執持，則念念思憶佛之名號，淨念相繼，無有間斷，故是思慧。然執持有事持理持，淺深不等。）事持者，信有西方阿彌陀佛，而未達是心作佛，是心是佛。但以決志願求生故，如子憶母，無時暫忘。（此釋事持，深信西方，實有極樂世界，阿彌陀佛，現在說法，未達

日^②。一心不亂^③。其人臨命終時。阿彌陀佛。與諸聖眾現在其前。是人終時。心不顛倒^④。即得往生阿彌陀佛極樂國土。又云。若有信者。應當發願。生彼國土^⑤。

心佛不二之理。是心作佛者，是事造之佛；是心是佛者，是理具之佛。理具事造，皆不出吾人一念不可思議心性之外。未明斯理，不達他佛全是自心，自心全是他佛，彌陀即我心，我心即彌陀，但以信佛之故，決志願求，生彼國土，執持名號，執受在懷，持守不失，念茲在茲，無有間斷。喻如兒子憶念慈母，無時暫忘，此即思慧，但是事持。理持者，信西方阿彌陀佛，是我心具，是我心造。即以自心所具所造洪名，為繫心之境，令不暫忘也。（此釋理持。理不離事，即由事持，而能達理，便是理持。了達所信西方阿彌陀佛，即是我心理具，即是我心事造，即以自心理具事造萬德洪名，以為繫心之境。以心緣境，以境繫心，心境不相捨離，令不暫時或忘，悟明全境是心，全心即境，心境一如，能所不二，此亦思慧，即是理持。）《彌陀要解講義》。

②若一日。至若七日：一日至七日者，剋期辦事也。利根一日即不亂，鈍根七日

方不亂，中根二三四五六日不定。「又利根能七日不亂，鈍根僅一日不亂，中根六五四三二日不定。」（此別明修慧。先明七日剋期，一日至七日者，乃剋定期限，以辦生死大事也。念佛三昧得成，即生死大事所作已辦。何以故？一心不亂，即念佛三昧功成，不亂即正定也。七之爲數，世間所重，故齋戒則定七日；持咒則定七遍；薦親則定七七，今念佛亦定七日，以驗根機之利鈍，而分三昧之淺深。利根一日即不亂者，根機靈利，天性敏捷，於剋期取證中，纔經一日念佛之功，即得一心不亂；非謂受持念佛法門第一日，乃謂平時或散或定，不得一心，於剋期取證中，勇猛精進，一日念佛，三昧功成也。○鈍根要經七日精進，方得不亂。中根或二日三日四五六日不定，此亦大略分之。又利根者，志性堅固，平日工夫純熟，於剋期辦事中，萬緣放下，一念精專，能經七日，皆得一心不亂，安住三昧之中。○鈍根者，於剋期七日，僅得一日不亂。中根或能經六日五日四三二日，而能一心不亂，亦不一概。以上乃據本經而言，其他諸部，剋期念佛，長短不定。《大本》則定十日。文云：「齋戒清淨，一心常念，十晝夜不絕者，命終必生我刹。」此文似指在家之眾。若於剋期之中，齋戒清淨，一心常念，十

日，亦得往生。○又《鼓音王經》，亦定十日。文云：若受持彼佛名號，堅固其心，憶念不忘，十日十夜，除捨散亂，必得見彼阿彌陀佛。○《大集經》，定四十九日。文云：若人專念一方佛，或行或坐至七七日，現身即得往生。○又《般舟三昧經》，定九十日。文云：若人自誓九十日中，常行常立，一心繫念，於三昧中，得見阿彌陀佛。○又《文殊般若經》，亦定九旬。文云：九十日端坐西向，專念於佛，即成三昧。此與《般舟》，剋期雖同，行法全異。彼則半行半立，此則全坐也。如上所引，皆以念佛功深，淨業成就。然彌陀悲願難量，即一日，或十念稱名者，亦皆願垂接引也。《大本》法藏願云：「一心繫念於我，雖止一晝夜不斷，必生我刹。」○若世俗之人，俗務不能擺脫，未得處於空閒，專念彼佛，但每日早晚，端身西向，念十口氣者，臨終亦得往生。總而言之，念佛之法，但能一心，不論時之久暫，皆得往生，惟品位高下之分矣。」《彌陀要解講義》。

③一心不亂：一心而不散亂也。《阿彌陀經》曰：「執持名號，若一日（乃至）若七日，一心不亂。」慈恩之《阿彌陀經疏》曰：「一心不亂者，專注無散也。」《佛學大辭典》。一心亦二種，不論事持理持，持至伏除煩惱，乃至見思先盡，皆

事一心。不論事持理持，持至心開，見本性佛，皆理一心。事一心不爲見思所亂；理一心不爲二邊所亂，即修慧也。（此別明修慧。念佛以一心不亂，方爲極則，方是真修。一心不亂者，即純一其心，專念彌陀，三昧現前，而不動亂。不起妄念，不落知解。然有事一心，理一心之別，故曰一心亦二種。不論事持理持者。事持，如聞說念佛法門，可以橫超三界，帶業往生，深信不疑，一心繫念，句句分明，念念相續。行住坐臥，唯此一念，更無二念。即以一念，而除眾念。由未達理，故曰事持。理持，如聞說念佛法門，一念相應，一念佛；念念相應，念念佛。深信不疑，一心持念，都攝六根，淨念相繼。念極而空，了知能念心外，無有佛爲我所念；所念佛外，無有心能念於佛。能所雙忘，心佛一體，念而無念，無念而念。由達理故，是曰理持。持至伏除煩惱，乃至見思先盡，皆事一心者。念佛是圓頓修法，下事理二持，皆約圓教判，持名至圓五品位，伏見惑煩惱。至圓初信，除見惑煩惱。乃至二信至七信，思惑亦斷。爲見思先盡，此皆事一心也。○持至心開見本性佛，皆理一心者。由事持，持至圓初住位，破一品無明，藏心開顯。藏心，乃法身、般若、解脫，三德祕藏。

之心。此心向爲無明所覆，不得顯現，今念佛功深，能破一品無明，藏心開顯，即證一分三德，可以親見本性法身佛，名理一心也。○事一心我執亡，不爲見思所亂者。如念到事一心，則我執已亡，見思惑盡，故不爲見思所亂。理一心法執盡，不爲二邊所亂者。若念到理一心，則法執已盡，無明亦破，雙捨空有二邊，全歸中道，故不爲二邊所亂。此一心不亂，乃爲修慧。此中一心不亂，該括《觀經》三種心。○一至誠心，無僞無妄故。此一心不亂，惟精惟一，更無僞妄，即至誠心也。○二深心，具足善法故。此一心不亂，諸妄不起，萬善同歸，即深心也。○三回向發願心，回向有三，一回向眞如，此一心不亂，念念旋元自歸眞如實際，即回向眞如。二回向佛道，此一心不亂，念念相應，念佛，即回向佛道。三回向眾生，此一心不亂，自性眾生，悉皆得度，自行化他，即回向眾生。合此三者，即回向發願心也。又即《起信論》之三心。○一直心，正念眞如故。此一心不亂，不落有念，不落無念，有無不著，全歸中道，即直心正念眞如也。○二深心，樂集諸善法故。此一心不亂，六度齊修，萬行具足，即深心也。○三大悲心，廣度諸眾生故。此一心不亂，三昧成就，教化

眾生，即大悲心也。以上持名妙行，具足信願行三資糧，聞思修三妙慧，是淨土真因。下段臨終見佛，接引往生，是念佛勝果。」《彌陀要解講義》。

④心不顛倒：心不錯亂，憶佛之正念依然現前，故得往生。《佛說大乘無量壽莊嚴清淨平等覺經解》。不爲二邊亂，故感受用身佛，及諸聖眾現前。心不復起生死涅槃二見顛倒，往生實報寂光二種極樂世界。（不爲二邊所亂。承上生前念佛工夫，若得理一心，則臨命終時，自然不爲二邊所亂。心佛一如，入三摩地，與受用身佛，及諸聖眾，感應道交，現在其前。是人終時，心不復起生死涅槃二見顛倒。若無明分破，蒙佛接引，往生極樂世界實報莊嚴土。若無明破盡，蒙佛接引，往生極樂世界常寂光淨土。大凡人到臨終，是爲生死關頭，死逆生順，二習相交。一生所作善惡，俱時頓現。作善現善境界，作惡現惡境界。如念佛之人，則現西方勝境，及佛聖接引之境，身無痛苦，先從下身冷起，漸漸冷上，全身都冷，而頂門未冷，此即往生之驗。往生之人，第八識從頂門而出，識離即冷，即得往生，不經中陰，不踰頃刻，一念之間，生極樂國。託質寶蓮，自然化生，不由胞胎，不假乳養，得清虛之身，相好具足，純丈夫相。隨功行之淺深，分品位之高下，故

有四土之分。問：臨終佛現，寧保非魔？答：修心人不作佛觀，而佛忽現，非本所期，故名魔事。念佛見佛，已是相應，況臨終非致魔時，何須疑慮。（修心人，指參禪之士。平時不作佛觀，而佛忽現，定屬魔事。如《楞嚴》所云：「修奢摩他、毘婆舍那，微細魔事，魔境現前，汝不能識。洗心非正，落於邪見。」又永明大師《四料簡》云：「有禪無淨土，十人九錯路，陰境忽現前，瞥爾隨他去。」魔之惱亂行人，種種不一，皆投行人之所好，多現佛身，與菩薩身，而爲說法，引入魔網，此非本所期望，忽見佛現，故名魔事。禪宗有防魔語曰：「魔來也斬，佛來也斬。」而念佛見佛，是本所期，是爲相應，不爲魔事。況臨命終時，此時非致魔時，何須疑慮。）伏願緇素智愚，於此簡易直捷，無上圓頓法門，勿視爲難，而輒生退諉；勿視爲易，而漫不策勤；勿視爲淺，而妄致藐輕；勿視爲深，而弗敢承任。（此誠勸也。伏願緇素智愚者，緇指出家人，著染衣曰緇；素指在家人，看白衣爲素。無論上智下愚，於此至簡易，至直捷之無上圓頓法門，勿視爲圓頓難修，而輒生退卻推諉；勿視爲直捷易行，而漫不策勵精勤；勿視爲簡易淺近，而妄致藐視輕慢；勿視爲無上高深，而不敢承當擔任。此句明第一義

此段乃一經之要旨。重在執持名號。一心不亂上。

諦，即心即佛，念念相應念念佛之理。」《彌陀要解講義》。

⑤若有信者。應當發願。生彼國土：唯有信願持名，仗他力故，佛慈悲願，定不唐捐。彌陀聖眾，現前慰導，故得無倒，自在往生。（修行，唯有念佛，最爲穩當。有信願持名，自己淨業之力，更仗他彌陀願力，佛以慈悲願力，接引念佛眾生，往生彼國。故一生所用之功，定不至唐捐。到臨終時，彌陀聖眾現前，安慰引導，故得心無顛倒。自在往生也。）佛見眾生，臨終倒亂之苦。特爲保任此事，所以殷勤再勸發願，以願能導行故也。（此明佛意。我佛見一切眾生，臨終時倒亂之苦，特說此文，保任此事。果能念佛，一心不亂，臨終必感佛現。所以殷勤懇切，再勸發願，求生彼國。以願之爲力至大，以能導行故也。）《彌陀要解講義》。

生非易事 佛告舍利弗。不可以少善根①福德②因緣③。得生彼國④。

①善根：身口意三業之善，固不可拔，謂之根。又善能生妙果，生餘善，故謂之根。《維摩經·菩薩行品》曰：「不惜軀命，種諸善根。」《註》曰：「什曰：

謂堅固善心深不可拔，乃名根也。」《大集經·十七》曰：「善根者，所謂欲善法。」《佛學大辭典》。《彌陀要解》曰：「菩提正道名善根，即親因。」

②福德：以名一切之善行。又以名善行所得之福利。《無量壽經·下》曰：「福德自然。」《佛學大辭典》。《彌陀要解》曰：「種種助道施戒禪等名福德，即助緣。」又曰：「今全由信願持名，故信願行三，聲聲圓具，所以名多善根福德因緣。《觀經》稱佛名故，念念中除八十億劫生死之罪，此之謂也。若福善不多，安能除罪如此之大。」

③因緣：凡一事一物之生，本身的因素叫做因，旁助的因緣叫做緣。例如稻穀，種子為因，泥土、雨露、空氣、陽光、肥料、農作等為緣，由此種種因緣的合而生長穀子。《佛學常見詞彙》。此處因緣即《彌陀要解》所謂：「菩提正道名善根，即親因。」與「種種助道施戒禪等名福德，即助緣。」

④得生彼國：菩提正道，名善根，即親因。種種助道，施戒禪等，名福德，即助緣。聲聞（獨）〔緣〕覺，菩提善根少；人天有漏福業，福德少，皆不可生淨土。〔唯〕以信願執持名號，則一一聲，悉具多善根福德。散心稱名，福善亦不可量，況一

心不亂哉。（此文初正釋善根福德，聲聞下別明得生不得生。菩提正道名善根者，菩提二字，通因徹果，因中發菩提心，而修持名念佛之正行，爲菩提正道，名善根，即親因。因者種義，爲成菩提果之種子，種種助道，乃助成正道之法，如布施、持戒、禪定等諸度，名福德，即助緣。助成種子，生根發苗，開花結果。聲聞緣覺，菩提善根少者，因但求己利，得少爲足，不發菩提心，故善根少。人天有漏福業，福德少者，因修諸度，但求人天福樂，未了無爲，未得無漏，故福德少。皆不得生淨土，故曰不可以少善根福德因緣，得生彼國。唯以下明得生所以，欲生彼國，須具信願行，三種資糧。信願執持名號，即是三資糧。信吾人心性不可思議，西方依正，種種莊嚴，不出吾人心外，由是立大誓願，願求生彼國土，發菩提心，執持名號，正修淨業，兼修諸度，以萬善莊嚴淨土，是爲多善根多福德。如是念佛，則一一聲中，悉具多善根福德，無上大因緣也。即散心稱名，福善亦不可量，何況一心不亂，其福善，豈可得而思議哉。持名念佛，爲善中善，故多善根；福中福，故多福德，此理人多不信。當爲證釋。何爲善中善？以發菩提心念佛，具足《智度論》五菩提心故。○一發心菩提，謂於無量生死中，發大

菩提心也。而持名，正於凡夫生死心中發菩提心，求出生死，求生彼國，自度度人故。○二伏心菩提，謂斷諸煩惱，降伏其心也。而持名，則正念纔彰，煩惱自滅故。○三明心菩提，謂明了諸法，不外一心也。而持名，則了知一念相應一念佛，念念相應念念佛故。○四出到菩提，謂得無生忍，出離三界，到薩婆若也。而持名，即得一二三忍，捷超生死，趨一切智故。○五無上菩提，謂坐大道場，成最正覺也。而持名，則圓證三不退，直至成佛故。是謂善中之善，爲多善也。何謂福中福？以彌陀名號，具足萬德，而持名念佛，如蓮池大師所云：舉其名兮，兼眾德以俱備；專乎持也，統百行以無遺。則一心念佛，百行齊修。是謂福中之福，爲多福也。問：持名念佛，即爲多善根多福德，有何聖教爲證？答：《大悲經》云：一稱佛名，以是善根，入涅槃界，不可窮盡。《稱揚諸佛功德經》云：若有得聞無量壽佛名者，一心持誦誦念，此人當得無量之福，永離三途，命終之後，往生彼國。此二經即多善多福之明證也。）故使感應道交，文成印壞，彌陀聖眾，不來而來，親垂接引。行人心識，不往而往，託質寶蓮也。（承上多善多福之故，而使因果相契，感應道交者，以三資之因爲能感，以九品之果爲能應。

前云。若有信者。應當發願。故信為人門之要務^⑤。人若不信。便不能念佛。不能念佛。便是無善根。無福德。無因緣矣。如此甘露法門^⑥。乃竟於我無分^⑦。豈不痛惜^⑧。余每誦經至此。不覺毛骨

文成印壞者，出《涅槃經》：譬如蠟印印泥，印與泥合，印滅文成。此以銅鑄像，像文成，則蠟模印壞。以喻念佛行人，臨終往生，則淨土文成，娑婆印壞，在於一念。彌陀眾聖，不來而來，親垂接引者。佛聖，乃眾生心內之佛聖，故不來，此約真如門。而來親垂接引，此約生滅門，真如隨緣顯現。行人心識，不往而往，託質寶蓮者。行人心識之體，本來周遍法界，故不往，循不思議業，現不思議事，故而往，託質寶蓮也。古德往生偈云：「身在華中佛現前，佛光來照紫金蓮；心隨我佛往生去，無去無來事宛然。」以上總釋無上因果。」《彌陀要解講義》。

⑤要務：重要的事務。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑥甘露法門：「甘露」，梵語阿密哩多。譯言甘露。異名天酒。美露。味甘如蜜。天人所食。《光明文句·五》曰：「甘露是諸天不死之藥，食者命長身安，力

大體光。」「法門」，佛所說，爲世之則者，謂之法，此法爲眾聖入道之通處，故云門。又諸法並通於一實，故名爲門。又爲如來聖智遊履之處，故名爲門。《法華經·方便品》曰：「以種種法門，宣示佛道。」《佛學大辭典》。往生即證無量壽，故以「甘露」比喻「不死之藥」。「甘露法門」即淨土念佛法門。

⑦分：音份。緣分。《漢典》。

⑧豈不痛惜：法門深妙，破盡一切戲論，斬盡一切意見，唯馬鳴、龍樹、智者、永明之流，徹底擔荷得去。其餘世智辯聰，通儒禪客，盡思度量，愈推愈遠，又不若愚夫婦老實念佛者。爲能潛通佛智，暗合道妙也。（講持名念佛一法，爲無上圓頓法門，故以深妙稱之。但持一句佛號，驀直念去，不假分別，不落思量，直心直行，故得破盡一切戲論，斬盡一切意見。而此無上圓頓深妙法門，唯有大根器人，如馬鳴、龍樹、智者、永明之流，方能直下承當，徹底擔荷得去。）《彌陀要解講義》。

悚然^⑨。有時淚下如雨。既復幡然自慰^⑩曰。只愁不欲往生耳。果能信得阿彌陀佛真。便是我之善根。果能發得菩提心切。便是吾之福德。果能念得如來聖號。便是吾之因緣。安有不往生之理。法華經云。心生大歡喜。自知當作佛。

^⑨毛骨悚然：「悚」音聳。害怕、恐懼。「悚然」，害怕的樣子。「毛骨悚然」，汗毛豎起，脊樑骨發冷。形容十分恐懼。《漢典》。

^⑩既復幡然自慰：「既」，不久。「幡」音翻。「幡然」，忽然改變的樣子。「自慰」，自我安慰。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：隨即又忽然轉變念頭，自我安慰。

末後付囑^① 佛告舍利弗。若有人已發願。今發願。當發願^②。欲生阿彌陀佛國者。是諸人等。皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提^③。於

^①末後付囑：「末後」，最後。「付」，給予。「囑」，囑託、叮囑。《漢典》。

意指：最後所寄予的叮囑。《彌陀要解講義》云：「此是第三番勸願。第一番，在正宗第二科中，因聞說依正莊嚴，眾生生者，皆得不退，故初勸云：眾生聞者，應當發願，願生彼國。第二番，在正宗第三科末，次聞念佛，一心不亂，臨終見佛，心不顛倒，即得往生。故重勸云：若有眾生，聞是說者，應當發願，生彼國土。第三番，即本科，欲生彼國，有願必生，皆得不退佛果。故三勸云：若有信者，應當發願，生彼國土。而釋迦悲心特切，不憚重煩，再三勸諭，若不發願求生淨土，則辜負佛恩甚矣。」又本段《彌陀要解》釋云：「已願已生，今願今生，當願當生。正顯（因）〔依〕信所發之願無虛也。非信，不能發願；非願，信亦不生。故云：若有信者。應當發願。」（佛復告舍利弗云：若有人發願欲生彼國，發願是自力，佛願接引是他力。會自他二力，故有願者，無一不生，皆得不退佛果也。已願已生者，謂過去前哲，求生淨土。《往生集》中，四眾往生，不一而足。今願今生者，謂現今求生淨土之人，祇要信願力行，臨命終時，心不顛倒，定蒙佛聖，接引往生。當願當生者，謂當來之世，若有人願生西方，一心念佛，彌陀悲願無盡，壽命無量，自然不違本願，接引往生。

正顯依信所發之願無虛也。非信，不能發願；非願，信亦不生者。此明信願互助，謂若非深信西方，無有眾苦，但受諸樂，則不發欣厭心，願生彼國，是信爲往生淨土之前導。若但有信，而無志願求生，則信心雖足，亦不能得生淨土。譬如相信輪船，能運載行旅，到達家鄉，倘不願乘輪，亦不得到。故勸云：若有信者，應當發願，求生彼國。」（《彌陀要解講義》）。

②已發願。今發願。當發願：願者，信之券，行之樞，尤爲要務。舉願，則信行在其中，所以殷勤三勸也。復次願生彼國，即欣厭二門。厭離娑婆，與依苦集二諦，所發二種弘誓相應。欣求極樂，與依道滅二諦，所發二種弘（願）〔誓〕相應。故得不退轉於大菩提道。（此明願依四弘。上云發願，皆得不退菩提。願之爲力，何以如是之大？故復次顯明，願即欣厭二門，二門具足菩薩四弘誓願。厭門，厭離娑婆，眾苦逼迫，一切眾生，皆在生死苦海之中，頭出頭沒。故依苦諦，發眾生無邊誓願度之願。厭離娑婆，諸惑熾盛，五住煩惱，悉皆積集眾生心中，起業感報，故依集諦，發煩惱無盡誓願斷之願。欣門，欣求極樂，助道緣足，常得聽聞，根力覺道，道品等法，諸善俱會，故依道諦，發法門無

量誓願學之願。欣求極樂，眾生生者，皆得不退，無上菩提，一生補處，故依滅諦，發佛道無上誓願成之願，願離娑婆，願生極樂。既與四弘誓願相應，故得不退轉於大菩提道。」《彌陀要解講義》。

③阿耨多羅三藐三菩提：佛智名。舊譯曰無上正遍知，無上正遍道。真正遍知。一切真理之無上智慧也。《維摩經·佛國品》肇《註》曰：「阿耨多羅，秦言無上。三藐三菩提，秦言正遍知。道莫之大，無上也。其道真正，無法不知，正遍知也。」《淨土論註》曰：「佛所得法，名為阿耨多羅三藐三菩提。阿為無，耨多羅為上，三藐為正，三為遍。菩提為道，統而譯之，名為無上正遍道。」新譯曰無上正等正覺。真正平等覺知一切真理之無上智慧也。《法華玄贊·二》曰：「阿云無，耨多羅云上，三云正，藐云等。又，三云正，菩提云覺，即是無上正等正覺。」《佛學大辭典》。

彼國土。若已生。若今生^④。若當生。是故舍利弗。汝等皆當信受我語。及諸佛所說^⑤。

④若今生：問：「今」發願但可云當生，何名今生？答：此亦二義。一約一期名今。現生發願持名，臨終定生淨土。二約（一）剎那名今。一念相應，一念生；念念相應，念念生。妙因妙果，不離一心，如秤兩頭，低昂時等。何俟娑婆報盡，方育珍池。只今信願持名，蓮萼光榮，金臺影現，便非娑婆界內人矣。（此破疑，一問二答。初答易知。二答約一剎那，一念相應，即因果相應。能念念心爲因，所生爲果。如有人發信願心，執持名號，西方七寶池中，即時產一蓮萼，標名於上。若精進勇猛，蓮萼日見增長光榮；若懈怠退悔，日漸焦枯。一念如是，念念皆然，是謂妙因妙果，因果同時，不可思議，皆不出一心。喻如一秤，兩頭低昂，低昂不離一秤。喻榮枯因果，不離一心，同在一時也。何俟娑婆報盡，方育珍池。此即今願今生，尚不待一期報盡，何況當來。故曰只今，不俟移時。正信願持名，則蓮萼光榮，金臺影現，影不離形，果不離因，此皆即理即事，事不礙理，非徒論理也。故知此等行人，便非娑婆界內人矣。引證，

人在三界^⑥中。如在圍城^⑦內。急求出路。方能逃脫。乃幸而開得一門。可以直達家鄉^⑧。機緣豈可錯過。淨土法門者。透出^⑨圍城。

昔可久大師，常誦《法華》，人呼久法華。元祐八年坐化，越三日復還。語人云：吾遊淨土，見勝境，與經符合無異。此間修淨業者，蓮萼皆已標名，標金臺者，有成都廣教院勳公。有明州孫十二郎，及可久。標銀臺者，明州徐道姑。言訖復化。後孫十二郎臨終，天樂鳴空。徐道姑亡，異香滿室。《彌陀要解講義》。

⑤汝等皆當信受我語。及諸佛所說：圓三不退，乃一生成佛異名。故勸身子等，皆當信受，聞名功德如此。釋迦及十方諸佛，同所宣說，可不信乎？（聞名功德，尚且如此，何況受持是經，一心念佛者。此為釋迦及十方諸佛，異口同音之所宣說，豈可不信乎？）《彌陀要解講義》。

⑥三界：欲界、色界、無色界。欲界是有淫食二欲的眾生所住的世界，上自六欲天，中自人畜所居的四大洲，下至無間地獄皆屬之；色界是無淫食二欲但還有色相的眾生所住的世界，四禪十八天皆屬之；無色界是色相俱無但住心識於深妙禪定的眾生所住的世界，四空天屬之。此三界都是凡夫生死往來的境界，所

直達家鄉之路也。釋迦如來。大慈大悲。憫念被圍之人。必受荼毒^⑩。所以開此捷徑之門。招人速出。此段經文。是最後叮嚀語。不獨教人諦信^⑪如來自己之言。并示以信受十方諸佛之語。悲心亦

以佛教行者是以跳出三界為目的。《佛學常見詞彙》。

⑦圍城：為敵軍所包圍的城邑。《漢典》。

⑧家鄉：此指西方極樂世界。

⑨透出：「透」，通過、穿通。《漢典》。此指：穿過敵軍所包圍的城邑。引申脫離三界生死輪迴。

⑩荼毒：「荼」音突。一種苦菜；「毒」，螫人之蟲。「荼毒」，吃苦菜，受傷害。比喻毒害，殘害。《漢典》。

⑪諦信：真實可信，確信。《壇經·機緣品》：「吾今為汝說，諦信永無迷。」《漢語大詞典》。

甚切矣。吾輩身荷^⑫大恩。無由上報^⑬。惟有如說修行^⑭。立弘誓願。求生淨土而已。謹將修持法門等。開列於後。

⑫荷：音賀。承受、承蒙。《漢典》。

⑬無由上報：「無由」，沒有門徑、辦法。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：無法報答如來的大恩。

⑭如說修行：謂既能思惟正法之義，當如所說而修其行，則能脫煩惱生死之苦，證真空寂滅之道也。《三藏法數》。

修持法門

每晨。盥漱^①焚香。合掌向西。

如有佛像。即便向之。

至心^②奉^③為四恩^④三

有^⑤法界^⑥眾生。頂禮。

①盥漱：音冠述。洗臉、洗手、漱口等事。泛指梳洗。《教育部重編國語辭典修訂本》。

②至心：至誠之心也，又至極之心也，心源徹到也。《金光明經文句·二》曰：「至心者徹到心源，盡心實際，故言至心。」同《文句記》曰：「至猶極也。」

《佛學大辭典》。

南無^⑦娑婆世界本師釋迦牟尼佛。或三拜或一拜

南無十方盡虛空界一切諸佛。一拜

③奉：尊奉。《漢典》。

④四恩：《心地觀經》謂四恩者：一父母恩，二眾生恩，三國王恩，四三寶恩。《釋氏要覽》中謂四恩者：一父母恩，二師長恩，三國王恩，四施主恩。《佛學大辭典》。

⑤三有：三界之異名也。生死之境界，有因有果謂之有。三有者，三界之生死也。一欲有，欲界之生死也。二色有，色界之生死也。三無色有，無色界之生死也。

《頌疏界品·一》曰：「名三有者，欲有、色有、無色有。」《遁麟記·一》曰：「言三有者，即三界之異名。」《佛學大辭典》。

⑥法界：界者，邊際之義，法者極法之邊際之言，言廣大深遠無過於此之語。《佛學大辭典》。

⑦南無：華譯歸命、敬禮、歸依、救我、度我等義，是眾生向佛至心皈依信順的話。《佛學常見詞彙》。

南無十方盡虛空界一切尊法。一拜

南無十方盡虛空界一切賢聖僧。一拜

南無西方極樂世界大慈大悲接引導師阿彌陀佛。或十拜或七拜

南無觀世音菩薩。或三拜或一拜

南無大勢至菩薩。或三拜或一拜

南無清淨大海眾菩薩。或三拜或一拜

菩薩四弘誓願

眾生無邊誓願度。一拜煩惱無盡誓願斷。一拜法門無量誓願學。一拜佛道

無上誓願成。一拜禮拜訖^⑧。即誦阿彌陀經。或平日所誦經。或平

日所持咒。皆不拘多寡。但須至心持誦。誦畢。即回向西方。

略停。即一心念佛。

⑧訖：音汽。絕止、完畢。《漢典》。

念佛起止儀^⑨

阿彌陀佛身金色^⑩。

相好^⑪光明^⑫無等倫^⑬。

⑨起止儀：「起」，開端。「止」，停住。「儀」，按程式進行的禮節。《漢典》。意指：開始到結束的儀軌程序。

⑩阿彌陀佛身金色：「金色」，《觀經》云：「阿彌陀佛身相光明，如百千萬億夜摩天閻浮檀金色。」此為《讚佛偈》。由宋朝擇瑛法師所作。師是宋神宗熙寧間人，專修淨土，著有《淨土修證儀》。《讚阿彌陀佛偈略說》。

⑪相好：就佛之身體而言，微妙之相狀，可了別者，是謂之相，細相之可愛樂者，謂之好。相者大相，好者更為莊嚴大相之小相也。就丈六之化身而言，則相有三十二，好有八十。就報身而言，則有八萬四千乃至無量之相與好。《觀無量壽經》曰：「心想佛時，是心即是三十二相八十隨形好。」又曰：「無量壽佛有八萬四千相，一一相各有八萬四千隨形好。」《法界次第·下》曰：「相好乃同是色法，皆為莊嚴顯發佛身。但相總而好別，相若無好則不圓滿，輪王釋梵亦有相，以無好故相不微妙，故次相而辨好也。」《智度論·二十九》曰：「若

白毫^⑭宛轉^⑮五須彌^⑯。

紺^⑰目澄清^⑱四大海^⑲。

須八十隨形好何不皆名爲相而別爲好？答曰：相大嚴身。若說大則已攝小。復次相麤而好細，眾生見佛則具相，好則難見故。又相者餘人共得，好者或共或不共，以是故相好別說。」《大乘義章·二十》末曰：「福狀外彰，名之爲相。又表內德亦名爲相，姿媚可愛愜悅人情，說之爲好。」《佛學大辭典》。

⑫光明：《觀經》曰：「阿彌陀佛有八萬四千相，一一相中，各有八萬四千隨形好；一一好中，復有八萬四千光明；一一光明，遍照十方世界念佛眾生，攝取不捨。」《讚阿彌陀佛偈略說》。

⑬無等倫：「倫」，比較、匹敵。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：沒法相等，無可比倫。

⑭白毫：如來三十二相之一。世尊眉間有白色之毫相，右旋宛轉，如日正中，放之則有光明，初生時長五尺，成道時有一丈五尺。名白毫相。佛說實經，放白毫之光者，表理之顯明與白淨。且表其法爲諸教之源也。《探玄記·三》曰：「眉間表中道一乘法也，白毫表無流證道白淨法也。又白爲眾色本，故表此一

乘爲諸教源也。」《佛學大辭典》。白毫能顯現出佛從初發心，歷三大阿僧祇劫，直到成佛，自行化他的一切情形，像放映電影一樣，幕幕在前。爲什麼特別讚歎白毫相呢？因一、對面就看得見，二、能顯示佛無量劫修行及度化眾生事，三、表佛福德無窮無盡，《觀佛三昧經》說：「本師釋迦牟尼佛，留一分白毫相功德，供末法出家弟子受用不盡。」《讚阿彌陀佛偈略說》。

⑮宛轉：回旋、盤曲。《漢典》。

⑯五須彌：「須彌」，即須彌山。華譯妙高山，因此山是由金、銀、琉璃、水晶四寶所成，所以稱妙，諸山不能與之相比，所以稱高。又高有八萬四千由旬，闊有八萬四千由旬，爲諸山之王，故得名妙高。此山爲一小世界的中心，山形上下皆大，中央獨小，四王天居山腰四面，忉利天在山頂，山根有七重金山，七重香水海環繞之，在金山之外有鹹海，鹹海之外有大鐵圍山，四大部洲即在此鹹海的四方。《佛學常見詞彙》。此指：白毫可繞須彌山五匝。

⑰紺：天青色；深青透紅之色。《漢典》。以上白毫、紺目，是在八萬四千相中，舉出兩種，說明阿彌陀佛相好光明的情形。《讚阿彌陀佛偈略說》。

光中化佛^⑳無數億。

化菩薩眾亦無邊。

四十八願度眾生。

九品^㉑咸^㉒令登彼岸。

⑱澄清：清澈；明潔。《漢典》。

⑲四大海：在須彌山四方之大海也，須彌山在四大海之中央，四大海中各有一大洲，四大海外，則鐵圍山圍繞之。《佛學大辭典》。連貫上文，「紺目澄清四大海」阿彌陀佛身有多高大呢？《觀經》說「六十萬億那由他恒河沙由旬」。凡夫不能想像。《讚阿彌陀佛偈略說》。

⑳光中化佛：「化佛」，佛菩薩等以神通力化作之佛形也。《觀無量壽經》曰：「無量壽佛身，如百千萬億夜摩天閻浮檀金色。（中略）彼佛圓光，如百億三千大千世界。於圓光中，有百萬億那由他恒河沙化佛。」是佛變現之化佛也。《佛學大辭典》。「光」指常光，非放光，阿彌陀佛常光遍照十方世界。肩膀至頭的圓光中，有無數化佛，這就是前往十方世界接引眾生的佛。《讚阿彌陀佛偈略說》。

㉑九品：見「九品淨土」。又名九品淨刹、九品安養、九品蓮台等，即有九品分別的淨土，因為發願往生西方極樂淨土的人有九品的分別，所以所往生的淨土，

南無西方極樂世界大慈大悲阿彌陀佛。隨念六字名號。或四字名號。或幾百聲。或幾千聲。各隨其力。念完。即念觀音勢至二菩薩名號。即念回向文^{②③}一遍。回向西方。

也有九品的不同。《佛學常見詞彙》。

②咸：都、皆、全。《教育部重編國語辭典修訂本》。

②③回向文：按，一般常用的《回向文》有很多種，茲舉以下六種供大眾參考。「願以此功德。莊嚴佛淨土。上報四重恩。下濟三途苦。若有見聞者。悉發菩提心。盡此一報身。同生極樂國。」、「願生西方淨土中，九品蓮花爲父母。花開見佛悟無生，不退菩薩爲伴侶。」、「願以此功德，普及於一切。我等與眾生，皆共成佛道。」、《大慈菩薩回向偈》：「十方三世佛，阿彌陀第一；九品度眾生，威德無窮極。我今大皈依，懺悔三業罪；凡有諸福善，至心用回向。願同念佛人，感應隨時現；臨終西方境，分明在目前。見聞皆精進，同生極樂國；見佛了生死，如佛度一切。無邊煩惱斷，無量法門修；誓願度眾生，總願成佛道。虛空有盡，我願無窮。虛空有盡，我願無窮。」、《普賢菩薩發願偈》：

若每日所課佛號。多至幾千幾萬聲。當分作幾時念。每念一時。即回向一次。其回向文。有詳有略。詳者。雲棲大師所定^{②④}。略者。慈雲懺主所定^{②⑤}。最略者。即經偈十六句。見後各隨其力^{②⑥}。

「願我臨欲命終時，盡除一切諸障礙，面見彼佛阿彌陀，即得往生安樂刹。」、《文殊菩薩發願偈》：「願我命終時，盡除諸障礙，面見阿彌陀，往生安樂刹。」以下又介紹雲棲大師所定、慈雲懺主所定與經偈十六句等三種。皆可作為參考。^{②④}詳者。雲棲大師所定：「雲棲大師」，即明朝蓮池大師（西元一五二三—一六一五年）。師諱株宏，字佛慧，別號蓮池，志所歸也。俗姓沈氏，古杭仁和人。因中興雲棲寺，後人尊稱「雲棲大師」，為淨土宗第八祖。其所制定之《西方發願文》摘錄如下：「稽首西方安樂國，接引眾生大導師，我今發願願往生，惟願慈悲哀攝受。弟子某甲，普為四恩三有，法界眾生，求於諸佛一乘無上菩提道故，專心持念阿彌陀佛萬德洪名，期生淨土。又以業重福輕，障深淺慧，染心易熾，淨德難成。今於佛前，翹勤五體，披瀝一心，投誠懺悔。我及眾生，曠劫至今，迷本淨心，縱貪瞋癡，染穢三業，無量無邊，所作罪垢，無量無邊，

所結怨業，願悉消滅。從於今日，立深誓願，遠離惡法，誓不更造；勤修聖道，誓不退墮，誓成正覺，誓度眾生。阿彌陀佛以慈悲願力，當證知我，當哀愍我，當加被我，願我禪觀之中，夢寐之際，得見阿彌陀佛金色之身，得歷阿彌陀佛寶嚴之土，得蒙阿彌陀佛甘露灌頂，光明照身，手摩我頭，衣覆我體。使我宿障自除，善根增長，疾空煩惱，頓破無明，圓覺妙心，廓然開悟，寂光真境，常得現前。至於臨欲命終，預知時至，身無一切病苦厄難，心無一切貪戀迷惑，諸根悅豫，正念分明，捨報安詳，如入禪定。阿彌陀佛與觀音勢至，諸聖賢眾，放光接引，垂手提攜，樓閣幢幡，異香天樂，西方聖境，昭示目前。令諸眾生，見者聞者，歡喜感歎，發菩提心。我於爾時，乘金剛台，隨從佛後，如彈指頃，生極樂國，七寶池內，勝蓮華中，華開見佛，見諸菩薩，聞妙法音，獲無生忍，於須臾間，承事諸佛，親蒙佛授記。得授記已，三身四智，五眼六通，無量百千陀羅尼門，一切功德，皆悉成就。然後不違安養，回入娑婆，分身無數，遍十方刹，以不可思議自在神力，種種方便，度脫眾生，咸令離染，還得淨心，同生西方，入不退地。如是大願，世界無盡，眾生無盡，業及煩惱一切無盡，

我願無盡。願今禮佛發願，修持功德，回施有情，四恩總報，三有齊資，法界眾生，同圓種智。」按，印光大師稱讚此文詞理周到，爲古今冠。

②⑤略者。慈雲懺主所定：「慈雲懺主」，即宋朝遵式法師（西元九六四—一〇三二年）。師字知白，俗家姓葉，浙江寧海人。以所撰懺儀甚多，世稱「百本懺主」。宋真宗乾興二年，賜號慈雲。其所制定之《淨土發願文》摘錄如下：「一心歸命，極樂世界阿彌陀佛，願以淨光照我，慈誓攝我。我今正念，稱如來名，爲菩提道，求生淨土。佛昔本誓，若有眾生，欲生我國，志心信樂，乃至十念，若不生者，不取正覺。以此念佛因緣，得入如來大誓海中，承佛慈力，眾罪消滅，善根增長。若臨命終，自知時至，身無病苦，心不貪戀，意不顛倒，如入禪定，佛及聖眾，手執金臺，來迎接我。於一念頃，生極樂國，花開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧，廣度眾生，滿菩提願。十方三世一切佛，一切菩薩摩訶薩，摩訶般若波羅蜜。」

②⑥各隨其力：「隨」，沿著、順著。「力」，能力。《漢典》。意指：隨順個人之能力。

十念法門

此為最忙者設

每日清晨。盥漱焚香。

若無香華。須心上觀想。作無數香華。供養三寶。

合掌面西。至心

頂禮南無本師釋迦牟尼佛。一拜

南無西方極樂世界大慈大悲接引導師阿彌陀佛。三拜

南無觀世音菩薩。一拜

南無大勢至菩薩。一拜

南無清淨大海眾菩薩。一拜

隨合掌面西。至心念南無阿彌陀佛六字聖號。盡一口氣。為一念。如是十口氣。為十念。隨氣長短。不限佛數。氣極為度^①。聲不高

^①氣極為度：「極」，盡頭、終了。「度」，限度。《漢典》。此指：所念的佛號，以盡一口氣終了為限度。

不低。不緩不急。調停得中^②。十氣連屬^③。令心不散。專精為功^④。名十念者。是藉氣束心^⑤也。作此念已。即念十六句迴向偈。偈曰。我今稱念阿彌陀。真實功德佛名號。唯願慈悲哀攝受^⑥。證知懺悔^⑦及所願。

②調停得中：「調停」，安排、處理。「得中」，適當、適宜。《漢典》。此指：氣息、聲調、快慢等須調整地適當得宜。

③十氣連屬：「連屬」，連接、連續。《漢典》。此指：念佛的十口氣必須連續不間斷。

④專精為功：「專精」，專心一志。《漢典》。意指：以專心一志，心念不散來作功夫。

⑤藉氣束心：「束」，收縮、收斂。《漢典》。意指：藉由氣息來收斂易散亂之心。

⑥哀攝受：「攝受」，又曰攝取。佛以慈心攝取眾生也。《勝鬘經》曰：「願佛常攝受。」《止觀·十》曰：「夫佛有兩說：一攝，二折。」《佛學大辭典》。意指：祈求佛以慈悲心哀憫、攝取我。

⑦懺悔：懺是發露過去所作的舊惡，悔是知錯以後不會再作。《佛學常見詞彙》。

我昔所造諸惡業。皆由無始^⑧貪瞋癡^⑨。
從身語意之所生。一切我今皆懺悔。
願我臨欲命終時。盡除一切諸障礙。
面見我佛阿彌陀。即得往生安樂刹^⑩。
我既往生彼國已。現前成就此大願。

⑧無始：沒有起始。《漢典》。

⑨貪瞋癡：「癡」，痴之異體字。《教育部重編國語辭典修訂本》。「貪瞋痴」，貪欲與瞋恚愚痴三種之煩惱也，此三有荼毒人最劇，故稱三毒。《涅槃經·二十九》曰：「毒中之毒，不過三毒。」《釋門歸敬儀》中曰：「下凡煩惱，微細難知，麤而易見，勿過三毒，自毒毒他，深可厭患。」《佛學大辭典》。

⑩安樂刹：「刹」，梵名掣多羅。譯曰土田，國，處。「安樂刹」，即安樂國。西方極樂之別名。《無量壽經·上》曰：「無有三途苦難之名，但有自然快樂之音，是故其國名曰安樂。」《佛學大辭典》。

普願沈溺^⑪諸眾生。速往無量光佛刹^⑫。

⑪沈溺：沉沒；陷於困厄。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：沉淪沒溺於生死輪迴之中。

⑫無量光佛刹：「無量光佛」，即阿彌陀佛，因阿彌陀佛的身光無量。《佛學常見詞彙》。意指：西方極樂世界。

報恩法門 修淨土者。靜想吾一生以來。受恩最深者。莫如父母。自十月懷胎。三年乳哺。以及教訓養育。此恩此德。何能上報。又念吾從無量劫來。託生^①之數。不可窮盡。則父母之恩未報者。亦不可窮盡。此無量宿世父母。現今必有在地獄中。燒煮屠割者。必有

①託生：亦作「托生」。胎生之有情宿身於母胎內也。在極樂則托生於蓮華。《佛學大辭典》。此指前者。

在餓鬼中。飢火焦燃者^②。必有在畜生中。負重牽犁者^③。吾若不信有此。是猶母雞被殺。而小雞不信也。吾若不思救度。猶小雞雖見母殺。而不知所以^④救度也。興言^⑤及此。便當涕淚悲泣。舉身投地^⑥。代為宿世今生父母。及受恩師長眷屬。發菩提心。至心稱念聖號若

②飢火焦燃者：「焦」，乾枯、枯焦。「燃」，燃燒。《漢典》。此指：餓鬼道眾生，身體飢餓匱乏，如火之灼燒。

③負重牽犁者：「犁」，同「犁」。耕地的農具。《漢典》。此指：畜生道眾生，擔荷重物，拉犁耕地。

④所以：何以。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑤興言：「興」，事情的發生或出現。如：「興起」。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：話說到此。

⑥舉身投地：「舉」，全部的、整個的。如：「舉國上下」。「投地」，俯伏在地。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：全身皆伏於地，形容極為誠懇。

干聲。念念中先免其八十億劫生死重罪^⑦。俟^⑧我往生之後。回入娑婆。然後盡行度脫^⑨。

若有至親骨肉。新遭喪亡者。亦回向在內。

⑦八十億劫生死重罪：語出《觀無量壽佛經》：「如是至心令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。」

⑧俟：音四。等待。《漢典》。

⑨盡行度脫：「度脫」，超度解脫生死之苦也。《法華經·序品》曰：「諸仙之導師，度脫無量眾。」《無量壽經·下》曰：「積累德本，度脫一切。」《佛學大辭典》。意指：竭盡所能，令其超度解脫生死之苦。

助緣法門 修淨土者。每日清晨。觀想一閻浮提^①。推至大千世界中。所殺牛羊犬豕。禽獸魚鱉之類。每日無算^②。積其尸。可以過高山之

①閻浮提：舊稱閻浮提。新稱瞻部洲。當須彌山之南方大洲名，即吾人之住處。《佛學大辭典》。

頂。收其血。可以赤^③江海之流。此等異類^④。止因宿生造業。不知有西方。故受輪迴之苦。吾當代其發菩提心。至心稱念佛號若干聲。念念中先免其八十億劫生死重罪。俟我往生之後。回入娑婆。然後盡行度脫。

又觀想一閻浮提。推至大千世界中。一切餓鬼。為飢渴所逼。咽喉出火。骨節出聲^⑤。受苦無量。又念八寒八熱^⑥大小地獄中。斬砍燒

②無算：不計其數。極言其多。《漢典》。

③赤：紅色的。《教育部重編國語辭典修訂本》。按：此作動詞，染紅之意。

④異類：指禽獸鬼神等。《列子·黃帝》：「異類雜居，不相搏噬。」《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：畜生類。

⑤骨節出聲：生鬼趣中，常與飢渴相應。皮肉血脈，皆悉枯槁，骨瘦如材。故骨節相磨，發出聲響。

⑥八寒八熱：八寒地獄與八熱地獄也。梁武帝文曰：「噉食眾生，是八寒八熱地

磨^⑦。一日一夜。萬死萬生。受苦無量。止因宿世廣造惡業。不信有西方。故受輪迴之苦。我當代其發菩提心。至心稱念佛號。念念中先免其八十億劫生死重罪。俟我往生之後。回入娑婆。然後盡行度脫。

獄囚。」按《翻譯名義集·地獄篇》云：八大獄外附十六小地獄。八寒冰、八炎火。八炎火地獄者：一炭坑、二沸屎、三燒林、四劍林、五刀道、六鐵刺林、七鹹河、八銅櫪（椿狀物）。八寒冰地獄者：一、額浮陀，寒生疱；二、尼羅浮陀，疱裂；三、呵羅羅，四、阿婆婆，五、睺睺，皆寒顫聲；六、漚波羅，寒逼其身，作青蓮華色；七、波頭摩，紅蓮華色；八、摩訶波頭摩，大紅蓮華色；八寒冰八炎火，即八寒八熱。《佛學大辭典》。

⑦斬砍燒磨：此皆指地獄刑罰，有以刀具斬砍，也有以猛火燒烤，或以石具碾磨等。

又修淨土者。每日之間。隨力隨分。所行善事。如布施貧窮。齋僧塑像。買物放生之類。一毫之福。即代為十方受苦眾生。回向極樂世界。

西歸直指 卷二

西歸直指卷二

玉峰 懷西居士周夢顏安士氏彙輯

疑問指南

華嚴經云。信^①為道元^②功德^③母。長養一切諸善根^④。故八萬四千法門^⑤。無不從信而入。人若無信。便如焦芽敗種^⑥。無藥可施。

①信：即信分。信者，信受。一切佛法，起原於信。所謂：「信為道元功德母，長養一切諸善根。」又曰：「佛法大海，信為能入。」故信為入佛法之首要也。

《佛學次第統編》。

②道元：正道之根元也。《佛學大辭典》。

③功德：功者福利之功能，此功能為善行之德，故曰德。又，德者得也，修功有所得，故曰功德。《佛學大辭典》。

何況念佛往生。尤為難信之法乎。往昔禪宗長老。暨^⑦博學鴻儒^⑧。皆有闡揚淨業^⑨。設為問答之詞。如天台^⑩智者大師^⑪之十疑論^⑫。

④善根：身口意三業之善，固不可拔，謂之根。又善能生妙果，生餘善，故謂之根。

《佛學大辭典》。

⑤八萬四千法門：眾生有八萬四千塵勞，對治之則成八萬四千法門。或曰教門，或曰法藏。謂眾生有八萬四千煩惱之病，佛為醫治之，說八萬四千之經典也。或曰法蘊，蘊者積聚之義，藏者包藏之義。包藏即積集也，就能詮之數曰法藏，就所詮之義，曰法門。《佛學次第統編》。

⑥焦芽敗種：不能發無上道心之二乘，如草芽之枯焦者，種子之腐敗者。《維摩詰經》曰：「二乘如焦芽敗種，不能發無上道心。」《佛學大辭典》。此指：發不出真實信佛之心的人。

⑦暨：音紀。和、及、與。《漢典》。

⑧博學鴻儒：學問豐富、見識廣博的讀書人。《教育部重編國語辭典修訂本》。

天如老人^⑬之淨土或問。王侍郎^⑭之決疑集^⑮。袁中郎^⑯之西方合論^⑰。其外復有為集為文。目不勝賞。無非欲人堅固信根。同歸安

⑨淨業：清淨之善業也。又往生西方淨土之業因也。《觀無量壽經》曰：「此三種業：過去未來現在三世諸佛淨業正因。」《佛學大辭典》。

⑩天台：浙江省的山名。隋智者大師居於此山開一宗，後世因名其宗為「天台宗」，簡稱「天台」或「台宗」。《佛學常見詞彙》。

⑪智者大師：「智者」，人名。天台大師智顗（音以）之德號，由晉王（楊廣十三歲時封號）所賜。《輔行·一》曰：「幼名光道，亦名王道。此從初生端相立名，法名智顗。顗，靜也。即出家後師為立號，從德為名，故用靜義。後授晉王《菩薩戒品》，因即為王立以法號云：『大王紆尊聖禁，名曰總持。』王曰：『大師傳佛法燈，稱為智者。』」《佛學大辭典》。

⑫十疑論：書名。具曰《淨土十疑論》。又曰《阿彌陀經決十義》。一卷，天台著。《佛學大辭典》。

⑬天如老人：人名。名惟則，號天如。元沙門，得法於中峰，住姑蘇之師子林。

註《楞嚴》集唐宋之九解附以補註稱爲《會解》，盛行於世。交光之《楞嚴正脈疏》曰：「自元末及今二百餘年，海內講聽《楞嚴》者，惟知有《會解》，而他非所尚。」《佛學大辭典》。按：《歷代淨土高僧選集》節師《淨土或問》之要曰：「專持名號，或加禮拜懺悔，正合善導專修無間之說。專修無間者，身須專禮阿彌陀佛，不雜餘禮；口須專稱阿彌陀佛，不稱餘號，不誦餘經；意須專想阿彌陀佛，不雜餘想。若貪瞋癡來間者，隨犯隨懺，不令隔日隔夜隔時，常使清淨，亦名無間修也。」

⑭王侍郎：即王古。人名。宋東都人。字敏仲。官尚書禮部侍郎，世稱王侍郎。仁慈寬容，大好佛教。初寓京師時。與禪門耆宿結道交。及游江西，與黃龍翠岩晦堂楊岐等諸師締清遊，深契禪旨。又悟淨土法門之勝義。博考諸經，大有所發明。元豐七年著新修《往生淨土傳》三卷，補戒珠（宋戒珠和尚著《淨土往生傳》）之遺，凡列傳一百九人。又撰《直指淨土決疑集》三卷，鼓吹禪淨一致之旨義。自亦修觀念之心，持念佛，手嘗不釋數珠。與楊傑次公齊名，遙繼廬山高士之遺風。臨終不覺苦痛，光明滿室，端坐而卒。見《佛祖統記·二十八》，《廬山蓮宗寶鑑·四》等。《佛學大辭典》。

養^⑮耳。茲特統彙羣編^⑮。撮其領要^⑳。間亦竊附管窺^㉑。補所未逮^㉒。總名之曰疑問指南。敢曰製錦以成章哉^㉓。聊云釀花而作蜜爾^㉔。

⑮ 決疑集：即王侍郎所著之《直指淨土決疑集》三卷。

⑯ 袁中郎：即袁宏道（西元一五六八—一六一〇年）字中郎，號石頭居士。明湖北公安人。與兄宗道、弟中道並稱三袁，時人稱其文為「公安派」。官至稽勳司郎中。初習禪，後皈心淨土。朝暮禮拜課誦之餘，兼及禁戒，勵行不輟。博輯經教，著《西方合論》十卷。無疾而終。

⑰ 西方合論：十卷。明袁宏道撰。集古德之要語，述西方淨土之教義者。《佛學大辭典》。

⑱ 安養：西方極樂國之異名，《無量壽經·下》曰：「諸佛告菩薩，令觀安養佛。」義寂《疏》曰：「安心養身，故曰安養。」《佛學大辭典》。

⑲ 統彙羣編：「統」，總合、綜合。「彙」，聚集。「編」，泛指書籍。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：綜合彙整《淨土十疑論》、《淨土或問》、《直指淨土決疑集》與《西方合論》等書。

⑳撮其領要：「撮」音ㄘㄨㄛˊ；cuo。摘要、摘取。「領要」，猶要領。比喻事情的主旨、綱領。《漢典》。此指：周安士老居士將以上諸編的綱領要點摘取出來。

㉑間亦竊附管窺：「間」音劍。偶爾。「竊」，私下。用來謙指自己見解的不確定。「管窺」，見識狹小。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：偶爾也附加一點自己短淺的見解。

㉒補所未逮：「補」，添足所缺少的。如：「補充」。「逮」，及、趕上、達到。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：以補充未盡周詳的部分。按：因古人著書比較簡約，有深奧之處須要加以補充解釋。

㉓敢曰製錦以成章哉：「敢」，謙詞。「不敢」的簡稱，冒昧的意思。「錦」，有彩色花紋的絲織品。「章」，在繪畫或刺繡上，赤與白相間的花紋叫「章」，即紅白相間的絲織品。《漢典》。此指：或許有人會認為，這卷書似我巧思織成的美麗絲織品，但我豈敢這麼說呢？按：由於本卷是周安士老居士彙集古德的著作所成，故謙稱不是出於自己的創作。

㉔聊云釀花而作蜜爾：「聊」，姑且、勉強。「釀蜜」，蜜蜂採取花蕊汁液而釀製成

蜜。《漢典》。「釀花作蜜」即是工蜂將採集到的花蜜轉化、濃縮成蜂蜜的過程。此指：姑且說我像是蜜蜂，從古人如叢花的作品中，採集精華，加工釀成蜂蜜，用以供養大眾而已。

第一疑 問。諸佛菩薩。以大悲為業^①。若欲救度眾生。祇應願生三界^②。於五濁^③三塗^④中。救苦眾生。因何求生淨土。專為自利。捨離

①以大悲為業：「大悲」，救他人苦之心謂之悲。佛菩薩之悲心廣大，故曰大悲。《佛學大辭典》。意指：悲心廣大，以救拔無盡眾生的苦難為志業。

②祇應願生三界：「祇」，只。「三界」，欲界、色界、無色界。欲界是有淫食二欲的眾生所住的世界，上自六欲天，中自人畜所居的四大洲，下至無間地獄皆屬之；色界是無淫食二欲但還有色相的眾生所住的世界，四禪十八天皆屬之；無色界是色相俱無但住心識於深妙禪定的眾生所住的世界，四空天屬之。此三界都是凡夫生死往來的境界，所以佛教行者是以跳出三界為目的。《佛學常見詞彙》。意指：應該發願只求生於三界之中，救度苦難眾生。

眾生。母乃^⑤闕^⑥大慈悲。障菩提道耶。◎答。菩薩有二種。一、久修行菩薩。已曾親近諸佛。證得無生法忍^⑦者。一、初發心^⑧菩薩。

③五濁：又名五滓，五渾等。住劫中人壽二萬劫已後，而有渾濁不淨之法五種：一、劫濁，謂至二萬歲已後見等之四濁起時也。二、見濁，身見邊見等之見惑也，劫濁時之眾生盛起之。三、煩惱濁，貪瞋痴等一切修惑之煩惱，劫濁時之眾生盛起之。四、眾生濁，劫濁時之眾生為見濁煩惱濁之結果，人間之果報漸衰，心鈍體弱，苦多福少也。五、命濁，此亦為前二濁之結果，壽命漸縮少，乃至十歲也，此中以劫濁為總，以他四濁為別。劫濁中有四濁，以四濁之故為劫濁也，又四濁中以見濁，煩惱濁，二者為濁之自體，此二者成眾生濁與命濁之二者也。《佛學大辭典》。

④三塗：血塗、刀塗、火塗。血塗是畜生道，因畜生常在被殺，或互相吞食之處；刀塗是餓鬼道，因餓鬼常在飢餓，或刀劍杖逼迫之處；火塗是地獄道，因地獄常在寒冰，或猛火燒煎之處。三塗即三惡道的別名。《佛學常見詞彙》。

⑤母乃：豈非、莫非、未免、只恐，表示推測的語氣。《教育部重編國語辭典修訂本》。

未嘗親近諸佛。未得無生法忍者。久修行菩薩。有大神通。有大威力。故能為天為仙。為帝為王。為鬼為畜。出人生死^⑨。廣度眾生。

⑥闕：音缺。短少。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑦無生法忍：略云無生忍。無生法者，遠離生滅之眞如實相理體也，眞智安住於此理而不動，謂之無生法忍。於初地或七八九地所得之悟也。《寶積經·二十六》曰：「無生法忍者，一切諸法無生無滅忍故。」註《維摩經·一》曰：「肇曰：無生忍，同上不起法忍，法忍即慧性耳。見法無生，心智寂滅，堪受不退，故名無生法忍也。」《智度論·七十三》曰：「無生忍者，乃至微細法不可得，何況大。是名無生。得此無生法，不作不起諸業行，是名得無生法忍。得無生法忍菩薩，是名阿鞞跋致。」《佛學大辭典》。

⑧初發心：初發求菩提之心也。《佛學大辭典》。

⑨出入生死：「生死」，謂一切眾生因惑業所招，生了又死，死了又生。有分段生死與變易生死的分別。《佛學常見詞彙》。此指：在生死中來去自如，非由業力牽引，乃是願力自在主宰。

若初修行人。力量淺薄。雖發菩提之心^⑩。猶住凡夫之地。自疾不能救^⑪。焉能救他人。故智度論云具縛凡夫^⑫。有大悲心。願生濁世。救苦眾生者。無有是處。何以故。五濁世中。聲色貨利^⑬。刻刻糾纏。

⑩發菩提之心：即發菩提心。菩提者無上正真道也，發求無上正真道之心，曰發菩提心。《佛學大辭典》。

⑪自疾不能救：「疾」，病。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：自己的病痛都救不了。

⑫具縛凡夫：「具縛」，煩惱縛人而繫於生死之牢獄，故名之為縛。具有煩惱者曰具縛。即一切之凡夫也。《俱舍論·四》曰：「又具縛者，下中上品煩惱現起。」《注十疑》曰：「縛謂煩惱能纏縛人，凡夫具有，故名具縛凡夫。」《佛學大辭典》。意指：具足煩惱，被其繫縛於生死的凡夫。

⑬聲色貨利：「聲色」，淫靡的音樂與美色。泛指荒嬉娛樂之事。「貨利」，貨物財利。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：淫靡的音樂、美色等荒嬉娛樂之事與貨物財利等，皆足以誘惑人。

煩惱怨家^⑭。重重密布^⑮。略一失足。便成墮落。縱使得生人中。難逢有佛之世。縱使有佛出世。難生信向之心^⑯。幸而信向佛乘^⑰。修行出家。轉生^⑱若遇大富大貴。未免耽著^⑲塵緣^⑳。廣造眾惡。從此

⑭煩惱怨家：「煩惱」，貪欲瞋恚愚痴等諸惑，煩心惱身，謂為煩惱。「怨家」，與我結怨之人。《佛學大辭典》。意指：自身的煩惱，和外在的怨仇。

⑮重重密布：「重重」，很多層、許多、充滿。《漢典》。意指：層層包圍，如羅網般密布。

⑯信向之心：「信向」，信仰三寶和歸向三寶。《佛學大辭典》。意指：信仰和歸向三寶的心念。

⑰佛乘：《華嚴》所立。說一切眾生悉可成佛之道之教法，謂之佛乘。此法不分二乘三乘等，說唯一成佛之法，故又云一乘。《華嚴》《法華》所說之圓教是也。

《佛學大辭典》。

⑱轉生：原先的生命結束，再投生成另一個新的生命體。《教育部重編國語辭典修訂本》。

一失人身。何時更當解脫^{②①}。所以有智慧人。將欲度生。先求見佛。果能一心不亂。念佛往生。業已^{②②}為金剛不壞之身^{②③}。然後可行隨類

^{①⑨}耽著：音丹卓。「耽」，沉迷。「著」，附、接觸。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：沉迷染著。

^{②④}塵緣：六塵之境，色聲香味觸法也。以是為心之所緣而污心性故也。《佛學大辭典》。
^{②①}解脫：梵曰木底。譯曰解脫。離縛而得自在之義。解惑業之繫縛，脫三界之苦果也。《注維摩經·一》曰：「肇曰：『縱任無礙，塵累不能拘，解脫也。』」
《唯識述記·一本》曰：「解謂離縛，脫謂自在。」《華嚴大疏·五》曰：「言解脫者，謂作用自在。」《頓悟入道要門論·上》曰：「問欲修何法，即得解脫？答：唯有頓悟一門，即得解脫。云何頓悟？答：頓者，頓除妄念。悟者，悟無所得。」《傳心法要·下》曰：「前際無去，今際無住，後際無來。安然端坐，任運不拘，方名解脫。」又涅槃之別稱。以涅槃之體，離一切之繫縛故也。《唯識述記·一本》曰：「言解脫者，體即圓寂。由煩惱障縛諸有情恒處生死，證圓寂已能離彼縛，立解脫名。」《俱舍論·十八》曰：「解脫涅槃，亦名

度生^{②④}之願。譬如救溺。須自乘舟筏^{②⑤}。方能引人出水。若徒從井救人^{②⑥}。未有不與之俱溺者。非闕慈悲也。正善用其慈悲也。

無上。」《大乘義章·二》曰：「涅槃果德，絕縛名脫。」《大乘義章·十八》

曰：「言解脫者，自體無累，名為解脫。又免羈縛，亦曰解脫。」《佛學大辭典》。

②業已：既已、已經。《教育部重編國語辭典修訂本》。

②③金剛不壞之身：佛身也。《心地觀經·上》曰：「不如代父母及眾生修菩薩行，當得金剛不壞之身，還來三界救度父母。」《寶積經·五十二》曰：「如來身者，即是金剛之身，不壞之身，堅固之身。」《佛學大辭典》。

②④隨類度生：「隨類」，佛菩薩隨著眾生的種類而現形垂教。「度生」，濟度眾生。《佛學常見詞彙》。意指：佛菩薩隨順因緣，與眾生現同類身，以濟度之。

②⑤譬如救溺。須自乘舟筏：「乘」，駕馭、駕騎。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：譬如要拯救溺水的人，必須自己先駕馭船筏，方不致於自陷於水。

②⑥從井救人：跳到井裡，去救落井的人。比喻做損己而無益於人的事。《教育部重編國語辭典修訂本》。

第二疑 問。諸法體空^①。本來^②無生^③。平等^④寂滅^⑤。何乃捨此求彼欲生西方。經云。心淨則佛土淨^⑥。欲求淨土。當先淨心。何乃不

①體空：諸法因緣和合而有，當體即空。《佛學常見詞彙》。

②本來：無物之始。謂之本來。如云無始以來。《佛學大辭典》。

③無生：涅槃之真理，無生滅，故云無生。因而觀無生之理以破生滅之煩惱也。

《圓覺經》曰：「一切眾生於無生中，妄見生滅，是故說名轉輪生死。」《最勝王經·一》曰：「無生是實，生是虛妄，愚痴之人，漂溺生死，如來體實，無有虛妄，名為涅槃。」《仁王經·中》曰：「一切法性真實空，不來不去，無生無滅，同真際，等法性。」《梵網經·上》曰：「伏空假，會法性，登無生山。」《止觀大意》曰：「眾教諸門，大各有四，乃至八萬四千不同，莫不並以無生為首。今且從初於無生門遍破諸惑。」《肇論新疏遊刃·中》曰：「清涼云：『若聞無生者，便知一切諸法皆悉空寂無生無滅。但於嚴土利他不生喜樂，而趣於寂故，成聲聞乘也。若聞無生，便知從緣，故無生等，成緣覺乘。若聞無生，便知諸法本自不生。今則無滅，即生滅而無生滅，無生滅不礙於生

求淨心。而求淨土。◎答。欲生西方者。謂是捨此而求彼。則不欲生西方者。獨非捨彼而求此耶。若云彼此兩無所求。是執斷見^⑦矣。

滅。以此滅惡生善，利自利他，成菩薩乘。」《垂裕記·二》曰：「無生寂滅，一體異名。」《佛學大辭典》。

④平等：對於差別之稱。無高下淺深等之別曰平等。《五燈會元》曰：「天平等，故常覆。地平等，故常載。日月平等，故四時常明。涅槃平等，故聖凡不二。人心平等，故高低無淨。」《佛學大辭典》。

⑤寂滅：梵名涅槃之譯語，其體寂靜，離一切之相，故云寂滅。《維摩經·佛國品》曰：「知一切法皆悉寂滅。」《註》曰：「肇曰：去相故言寂滅。」《智度論·五十五》曰：「滅三毒及諸戲論故名寂滅。」《佛學大辭典》。

⑥心淨則佛土淨：語出羅什大師所譯之《維摩詰經》。佛告寶積菩薩：「是故寶積，若菩薩欲得淨土，當淨其心，隨其心淨則佛土淨。」

⑦斷見：謂不知諸法本性空寂，常住不壞，而反起斷滅之見，妄計此身死已不復更生，是為斷見。《三藏法數》。

若云彼此兩無所捨。是執常見^⑧矣。維摩經云。雖知諸佛國。及與眾生空^⑨。而常修淨土。教化諸羣生。故雖熾然往生。不礙無生之理^⑩。

⑧常見：謂不知己身及諸外物皆悉無常，終歸壞滅，而反妄計爲常，是爲常見。《三藏法數》。

⑨空：因緣所生之法，究竟而無實體曰空。又謂理體之空寂。《維摩經·弟子品》曰：「諸法究竟無所有，是空義。」同《註》「肇曰：小乘觀法緣起，內無真主爲空義。雖能觀空，而於空未能都泯，故不究竟。大乘在有不有，在空不空，理無不極，所以究竟空義也。」《大乘義章·二》曰：「空者就理彰名，理寂名空。」《大乘義章·二》曰：「空者理之別目，絕眾相故名爲空。」《萬善同歸集·五》曰：「教所明空，以不可得故，無實性故，是不斷滅之無。」《佛學大辭典》。

⑩雖熾然往生。不礙無生之理：「熾」音赤。「熾然」，猛烈貌、強烈貌。《漢語大詞典》。意指：雖然事上很積極地求往生西方極樂世界，但理上卻不妨礙無生。下文即是說明這兩句話的道理。

至於心淨佛土淨之說。有理有事。若言乎理。何見^⑪求生者之心必非淨。而不求生者之心反為淨耶。若言乎事。與其淨此心常居五濁惡世。何如^⑫淨此心以居極樂蓮邦耶。況居濁世者之求淨而不淨。在蓮邦者之不求淨而自淨耶。

⑪何見：指何以見得。

⑫何如：不如。《教育部重編國語辭典修訂本》。

第三疑 問。十方諸佛土。功德皆平等。何不普念一切功德。生一切淨土。而乃偏求一佛淨土耶。⊙答。諸佛淨土。固^①皆平等。但眾生根鈍^②。濁亂者多。若不專心一處。三昧^③難成。故專念阿彌陀佛。

①固：本、原來。《漢典》。

②鈍：笨拙、遲鈍。《漢語大詞典》。

③三昧：梵音，舊稱三昧，三摩提，三摩帝。譯言定，正受，調直定，正心行處，

即是一相三昧^④。隨願往生經云。普廣菩薩問佛。十方悉有淨土。世尊何故偏讚西方彌陀淨土。專遣^⑤往生。佛告普廣。閻浮提^⑥眾生。

息慮凝心。心定於一處而不動，故曰定。正受所觀之法，故曰受。調心之暴，直心之曲，定心之散，故曰調直定。正心之行動，使合於法之依處，故曰正心行處。息止緣慮，凝結心念，故曰息慮凝心。《大乘義章·十三》曰：「定者當體爲名，心住一緣，離於散動，故名爲定。言三昧者，是外國語，此名正定。」《大乘義章·二十》曰：「定者據行便息亂住緣，目之爲定。就實而辨真心體寂，自性不動，故名爲定。」新稱三摩地，譯爲定或正受，等持等念。平等保持心，故曰等持。諸佛諸菩薩入有情界平等護念彼等，故曰等念。是就利他業而釋之也。又現定中法樂，故曰現法樂住。正受之異名也。《唯識論·五》曰：「於所觀境令心專注不散爲性，智依爲業。」《探玄記·三》曰：「三昧此云等持，離沈浮，故定慧等，故名等也。心不散，故住一境，故名持也。」《佛學大辭典》。

④一相三昧：禪定之名。《六祖壇經》曰：「若於一切處，而不住相，於彼相中，不生憎愛，亦無取捨，不念利益成壞等事，安閒恬靜，虛融澹泊，此名一相三昧。」

心多濁亂。為此偏讚西方一佛淨土。使諸眾生。專心一境。易得往生。華嚴經云。一切諸佛身。即是一佛身。譬如淨滿月。普應一切水^⑦。故知念一佛。即是念一切佛。生一淨土。無異生一切淨土也。

《佛學大辭典》。

⑤專遣：「專」，單獨的。「遣」，使、令。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：特別教使。

⑥閻浮提：舊稱閻浮提。新稱瞻部洲。當須彌山之南方大洲名，即吾人之住處。《佛學大辭典》。

⑦譬如淨滿月。普應一切水：「應」，應和、響應。《漢典》。意指：比如清淨的滿月，平等地照應在一切水中。天上的「淨滿月」比喻佛，地下的「一切水」比喻眾生。「普應一切水」比喻眾生有感，佛就有應，平等而無差別。

第四疑 問。十方佛土。無量無邊。隨念一佛。皆得往生。何為偏念阿彌陀佛。◎答。有三因緣。一阿彌陀佛。與娑婆世界有緣故。無量劫前。發四十八種誓願。皆欲接引念佛眾生。故今娑婆世界人。

信口^①念佛。必稱阿彌陀。將來眾生福薄。法欲滅時。諸經皆去。獨有阿彌陀佛經。遲去百年^②。非其驗何^③。一因本師釋迦如來指示故。三藏十二部^④經。所說甚廣。獨有持名一法。不念他佛。但念阿彌陀。

①信口：不加思索而任意發言。《教育部重編國語辭典修訂本》。

②法欲滅時。諸經皆去。獨有阿彌陀佛經。遲去百年：此《阿彌陀佛經》指《大本》。《無量壽經》云：「當來之世，經道滅盡，我以慈悲哀愍，特留此經，止住百歲；其有眾生，值斯經者，隨意所願，皆可得度。」

③非其驗何：「驗」，憑證、證據。《韓非子·顯學》：「無參驗而必之者，愚也；弗能必而據之者，誣也。」《教育部重編國語辭典修訂本》。「其」，指上文阿彌陀佛與娑婆世界眾生有緣這件事。意指：難道不是阿彌陀佛與娑婆世界眾生有緣的證明嗎？
④三藏十二部：「三藏」即經、律、論。「十二部」即佛說經分爲十二類，亦稱十二分教，即長行、重頌、孤起、譬喻、因緣、無問自說、本生、本事、未曾有、方廣、論議、授記。《佛學常見詞彙》。

苟非^⑤至切至要^⑥。胡為^⑦再四諄諄^⑧。一因十方諸佛。皆作證明故。蓋淨土法門。係難信之法^⑨。故世尊每說阿彌陀佛。即有十方如來。共作證明。以見不可不信。然則欲修淨業者。安得不專念彌陀哉。

⑤ 苟非：若非，假如不是。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑥ 至切至要：「至」，極、甚。「切」，急迫、急促。「要」，重大的、重要的。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：非常急迫且非常重要。

⑦ 胡為：為什麼。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑧ 再四諄諄：「諄」音ㄗㄨㄣˊ；*zhun*。「諄諄」，叮嚀告諭，教誨不倦的樣子。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：在《阿彌陀經》中，前後四次勸發願。故稱「再四諄諄」。

⑨ 難信之法：世間常識難信甚深微妙之法門。如善因善果惡因惡果，雖為易信之法，而大乘圓頓之教，則甚難信，凡夫成佛速疾之他力念佛法門，尤為難信中之難信也。《佛學大辭典》。

第五疑 問。具縛凡夫。惡業厚重。一切煩惱未斷。一毫福德^①未修。

若西方淨土。已是超出三界。過於天帝天仙。百千萬億恆河沙倍。凡夫念佛。安能遂生^②其國。◎答。此仗阿彌陀佛之力。非藉自己之力也。譬之跛^③人行路。終日不能數里。若乘轉輪王^④之象寶^⑤。一朝^⑥能

①福德：以名一切之善行。又以名善行所得之福利。《佛學大辭典》。

②遂生：「遂」，成功、成就。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：成功往生。

③跛：音^{ㄅㄛˊ}；^{ㄅㄛˊ}。腳有殘疾，走起來身體歪歪斜斜，不能平衡。《教育部重編國語辭典修訂本》。

④轉輪王：轉輪聖王之簡稱，或稱輪王，為世間第一有福之人，於人壽八萬四千年時出現，統轄四天下。有四種福報：一、大富，珍寶、財物、田宅等眾多，為天下第一；二、形貌莊嚴端正，具三十二相；三、身體健康無病，安穩快樂；四、壽命長遠，為天下第一。轉輪王出現時，天下太平，人民安樂，沒有天災人禍。此乃由過去生中，多修福業，可惜不修出世慧業，所以僅成統治世界有福報之大王，卻不能修行悟道證果。《佛學常見詞彙》。

歷四大天下^⑦。又如寒士^⑧。欲親近帝王。倘從州縣小試。以望登科甲^⑨。位通顯^⑩。則難而未穩。若能託胎而為王子。不過旬月^⑪之間。

⑤象寶：即白象寶。白象者，謂轉輪聖王清旦升殿，有白象寶忽然出現，其身純白，其首雜色，口有六牙，牙七寶色，力能飛行。若王乘時，一日之中，周遍天下，朝往暮回，不勞不疲；若行渡水，水不動搖，亦不濡足，是名白象寶。《三藏法數》。

⑥朝：音招。日、天。《漢典》。

⑦四大天下：須彌山東南西北之四大洲，又名四天下。《佛學常見詞彙》。

⑧寒士：家境貧寒、身分卑微的人。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑨登科甲：「登」，科舉考試合格被錄取。「科甲」，漢唐取士，有甲乙等科，後世因稱科舉為「科甲」。而明清時亦稱進士、舉人出身為「科甲」。《教育部重編國語辭典修訂本》。

國語辭典修訂本》。意指：考上進士。

⑩通顯：通達顯貴。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑪旬月：「旬」音尋。「旬月」，歷經十個月。《教育部重編國語辭典修訂本》。

便與帝王同為一家。往生者之專仗佛力。亦猶是也。修行人若不求生淨土。僅在濁惡^⑫世界修持。則頭出頭沒^⑬。不知經若干年劫。尚不能成一羅漢^⑭。何況至於菩薩地位。若修淨土法門。只要精進修持一心不亂。現世便可往生。竟^⑮從西方修行。永不退墮直至成佛。最為捷徑。譬如竹中之蟲。向上欲出。必要齧^⑯穿無數竹節。不勝其苦。

⑫濁惡：五濁與十惡也。《佛學大辭典》。

⑬頭出頭沒：經中以人在水中載浮載沉比喻輪轉六道的情形。「頭出」，比喻投生三善道；「頭沒」，比喻投生三惡道。

⑭羅漢：阿羅漢的簡稱。聲聞乘中的最高果位名，含有殺賊、無生、應供等義。殺賊是殺盡煩惱之賊，無生是解脫生死不受後有，應供是應受天上人間的供養。

《佛學常見詞彙》。

⑮竟：直接。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑯齧：音咬。用牙齒切斷、壓破或夾住東西。本「咬」字。《辭彙》。

若識得從旁便可齧穿。則橫出甚易。所以修淨業者。謂之橫出三界。而何疑凡夫之不能遂生也。

第六疑 問。九品^①之中。下三品多是惡人。止^②因臨終念佛。所以往生。萬一既生彼國。仍有邪見^③三毒^④。奈何。◎答。只愁不生。不愁生後復惡。其中蓋有五因緣。一者阿彌陀佛。大悲願力所持故。二者所願如意。無所貪求故。三者寶樹花鳥。咸宣妙法故。四者純

①九品：指九品往生。行業有差別，故往生彌陀之淨土有九品。但九品之往生，常生於蓮華之中。《佛學大辭典》。

②止：僅、只。《教育部重編國語辭典修訂本》。

③邪見：五見使中，撥無因果之見叫做邪見。又凡是不合正法的外道之見都可叫做邪見。《佛學常見詞彙》。

④三毒：貪、瞋、痴。貪是貪愛五欲，瞋是瞋恚無忍，痴是愚痴無明，因貪瞋痴能毒害人們的身命與慧命，故名三毒。《佛學常見詞彙》。

以菩薩為良友。惡緣永斷故。五者壽命長遠。歷劫修持故。所以一生西方。直至成佛。永不退轉。良有以也^⑤。

⑤良有以也：「良」，確實、果然，表示肯定。「以」，緣故、理由。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：確實有其緣由。

第七疑 問。繼釋迦而成佛者。即彌勒菩薩^①。今現在兜率天^②宮說法。人能修上品十善^③。便生其處。何不往生兜率天宮。親侍彌勒。

①彌勒菩薩：菩薩名，華譯為慈氏，現住在兜率天內院，是一生補處菩薩，將來當於住劫中的第十小劫，人壽減至八萬歲時，下生此界，繼釋迦牟尼佛之後，為賢劫之第五尊佛。《佛學常見詞彙》。

②兜率天：梵語兜率，華言知足。謂其於五欲境知止足故，此天依空而居。《三藏法數》。

③上品十善：「十善」，不犯十惡，則謂之十善。天台云：「十善有二種：一止、二行。止則但止前惡，不惱於他。行則修行勝德，利樂一切。此二通稱善者，

將來下生成佛之時。隨之而下乎。◎答。上品十善。固得生天。但欲必生兜率。恐亦未穩。不觀彌勒上生經乎。經云。行眾三昧^④。深入正定^⑤。方始得生。試問修十善者能之乎。若阿彌陀佛。但得持名。無不攝受^⑥。較之廣修十善者。其易數倍。況兜率天宮。多欲界^⑦退

善以順利爲義。息倒歸真曰順理，止則息於重倒之惡。行則漸歸勝道之善。故止、作二種，皆名曰善。或以加道名，以能通至樂果也。」又「十法界」，天法界，修上品十善，兼修禪定，生於天界，受靜妙之樂之境界也。《佛學大辭典》。

④行眾三昧：「三昧」，又名三摩提，或三摩地，華譯爲正定，即離諸邪亂，攝心不散的意思。《佛學常見詞彙》。意指：行住坐臥中，隨時能保持種種三昧。

⑤正定：正確的禪定，亦即把心安住於一境，不亂不動，是八正道之一。《佛學常見詞彙》。

⑥攝受：又曰攝取。佛以慈心攝取眾生也。《佛學大辭典》。

⑦欲界：三界之一，即有淫欲和食欲的眾生所住的世界。上自六欲天，中至人界的四大部洲，下至八大地獄等，都是屬於欲界的範圍。《佛學常見詞彙》。

位天子。天女^⑧之多。不可勝計。天人見之。往往耽染。何況凡夫。薩遮尼乾子經^⑨云。諸天大繫縛^⑩。無過於女色。女人縛諸天。將至三惡道。較之西方。萬不及一。又況縱見彌勒。未獲聖果^⑪。一生淨域^⑫。永不退轉乎。

⑧退位天子。天女：「天子」，欲界第六天之主曰天子，如天子魔是也。「天女」，欲界六天之女性也。《佛學大辭典》。意指：從上界欲天墮落下來的天人。

⑨薩遮尼乾子經：在本書卷三《慾海回狂·決疑論·雜問防淫類》中曾舉同樣的經文：「天中大繫縛。無過於女色。女人縛諸天。將至三惡道。」並標出處為《正法念處經》，疑此處《薩遮尼乾子經》為誤植。

⑩繫縛：煩惱纏綿身心而不使自由，故以名煩惱。《佛學大辭典》。

⑪聖果：菩提涅槃也，是依聖道所得，故曰聖果。《佛學大辭典》。

⑫淨域：諸佛之淨土也。《西方要決》曰：「必須遠跡娑婆，栖神淨域。」《佛學大辭典》。此指：西方極樂世界。

第八疑 問。凡夫宿世今生。廣造無量惡業。臨終十念^①。云何遂得往生。○答。今世造惡。臨終十念往生者。必其宿世修行。今生不過一念之迷耳。不然。臨歿^②之時。惡緣必至矣。安能反遇善知識^③。教以念佛乎。即教以念佛。彼安得而聽信乎。況彼念佛之時。必其幡然^④覺悟。痛悔前非。大怖切心^⑤。萬緣齊放。止認西方一條

①十念：念十聲的「南無阿彌陀佛」。《佛學常見詞彙》。

②臨歿：「臨」，將、正、當。「歿」音莫。死。《漢典》。意指：臨終之時。

③善知識：知識者，知其心，識其形之義，知人乃朋友之義，非博知博識之謂，善者於我為益，導我於善道者。《法華文句·四》曰：「聞名為知，見形為識。是人益我菩提之道，名善知識。」《佛學大辭典》。

④幡然：「幡」音翻。「幡然」，忽然改變的樣子。也作「翻然」。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑤大怖切心：「怖」，懼怕。「切」，深、深切。《漢典》。意指：感到非常恐怖，

路。更無別處可回頭。如此念佛。雖然一句。可當千聲。所以十六觀經云。念念中滅八十億劫生死之罪。果能辦著此種精誠^⑥。又加以宿生福業^⑦。佛來接引。夫亦何疑。

發起懇切之心。

⑥精誠：真心誠意、至誠。《漢典》。

⑦福業：感福德之行業也。有《百論疏·上之上》曰：「福是富饒爲義，起善業招人天樂界，故稱爲福。」按：「三福」，三種之福業。一、世福，孝養父母，奉事師長，持十善戒。二、戒福，持三歸五戒乃至具足戒。三、行福，發菩提心，而行佛道。《觀無量壽經》曰：「欲生彼國者，當修三福。一者孝養父母，奉事師長，慈心不殺，修十善業。二者受持三歸具足眾戒，不犯威儀。三者發菩提心，深信因果，讀誦大乘，勸進行者。」《佛學大辭典》。

第九疑 問。極樂國土。去此娑婆世界。尚有十萬億佛土。如此遼

遠^①。凡夫豈能即到。又聞女人根缺^②。及二乘^③人。皆不得往生。信乎。◎答。道遠難去者。形^④也。一念可往者。心^⑤也。念佛者生彼國土。只在此心。非挾^⑥此形骸^⑦以往也。如人夢遊^⑧他國。雖在千萬

①遼遠：遙遠。《漢典》。

②根缺：即五根中一或二三等缺減不具者。《佛學大辭典》。如眼盲、耳聾、殘疾等。

③二乘：聲聞乘和緣覺乘。凡屬修四諦法門而悟道的人，總稱為聲聞乘；凡屬修十二因緣而悟道的人，總稱為緣覺乘。《佛學常見詞彙》。

④形：形體、實體。《漢典》。

⑤心：阿賴耶識之別名。心有積集，集起二義。阿賴耶識為集諸法種子又生起諸法者，故名曰心。《唯識論·三》曰：「或名心，由種種法，熏習種子所積集故。」

《佛學大辭典》。

⑥挾：音協。攜帶。《漢典》。

⑦形骸：身體。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑧夢遊：睡夢中遊歷。《漢語大詞典》。

里外。一呼便醒。豈因道近易覺^⑨。道遠難覺耶。女人及根缺不生者。謂極樂國土。無有女人。及根缺之人也。非謂女人及根缺者不得往生也。若女人不得往生。則韋提希^{阿闍世王之母}與五百侍女。世尊。何以授記^⑩其悉得往生乎。無量壽經。四十八願中。佛有一願云。設我得佛。十方世界一切女人。稱我名號。厭惡女身。捨命^⑪之後。更受女身者。不取正覺。女人如此。根缺可知。且鸚鵡鸚鵡。尚因念佛而往生^⑫。

⑨道近易覺：「覺」，睡醒。《漢典》。此指：不因夢境中的距離近而容易醒來。

⑩授記：佛對發心之眾生授與當來必當作佛之記莂（佛家作文曰莂）也。《佛學大辭典》。

⑪捨命：死亡。《漢語大詞典》。

⑫鸚鵡鸚鵡。尚因念佛而往生：「鸚」，古同「鵠」。「鵠鵠」音渠玉。八哥的別名。可仿人聲或其他鳥類的鳴聲。「鸚鵡」，鳥綱鸚鵡目。嘴大而短，上嘴鈎曲覆下嘴，舌肥厚，善學人語。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：八哥、鸚鵡

一見淨土文一
見法苑珠林

豈根缺者。反不如異類^⑬耶。至於二乘。乃果位中人。凡夫尚得往生。豈有反擯^⑭二乘之理。阿彌陀經云。彼佛有無量無邊聲聞弟子。皆阿羅漢。將謂獨非二乘耶。故謂生彼國者。無二乘之執心^⑮。則可謂二乘不生。生彼國者。即無二乘。則不可。

尚且可因念佛而往生西方極樂世界。

⑬異類：指禽獸鬼神等。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑭擯：音殯。排除、拋棄。《漢典》。

⑮無二乘之執心：「執心」，固執事物而不離之心也。《佛學大辭典》。意指：固執二乘之心，即未回小向大者。

第十疑 問。今欲決定求生西方。未知作何功行^①。何等發心^②。得生彼國。又世俗之人。皆有妻子。未知不斷淫慾。得生彼國否。○

①功行：「功」，功績、功夫。「行」音ㄒㄩˋ·héng。《玉篇》：「行，迹也。」《周

答。欲決定生西方者。持名之外當具二種念力^③。必得往生。一者當生厭離濁世之念。二者當生欣慕樂邦之念。又當發菩提心^④。隨力作善以回向之。未有不往生者。至於妻子之緣。在俗^⑤亦所不礙。苟能使之共沾法味^⑥。斷不因之而反種孽根^⑦。所謂厭離濁世者。濁惡世

禮·地官·師氏》：「敏德以爲行本。」《註》：「德行內外，在心爲德，施之爲行。」《漢典》。意指：功績、功夫等德行。

②何等發心：「何等」，疑問詞。什麼樣。「發心」，立下心願。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：立下什麼樣的心願？

③念力：謂念正道及助道法，若念根增長，則能破諸邪想，成就一切出世正念功德，是爲念力。《三藏法數》。

④菩提心：求取正覺成佛的心。《佛學常見詞彙》。

⑤俗：即俗人。言在家之人也。《佛學大辭典》。

⑥法味：妙法之滋味也。咀嚼妙法而心生快樂，故謂之法味。《佛學大辭典》。

中。動生荊棘^⑧。世人只為衣食二字。困苦一生。為名利兩途。奔波一世。手忙脚亂。甘為妻子做家奴。晝思夜夢。總為色身^⑨尋煩惱。自想七尺形軀。外面只因一片皮包。所以妄自尊大。若將天眼^⑩一觀。

⑦孽根：「孽」音涅。「孽」的異體字。「孽根」，禍種、禍根。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑧動生荊棘：「動」，每每、往往。「荊棘」，多刺的灌木。比喻困難、紛亂。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：時常出現許多困難的境界來擾亂我們的身心。

⑨色身：由四大等色法所組成的肉身。《佛學常見詞彙》。

⑩天眼：五眼之一。為天趣之眼，故名天眼。以色界四大所造清淨之眼根前知麤（同「粗」）細遠近一切之諸色，及眾生未來生死之相者。此有修得、生得之二種，在人中依禪定於肉眼上彼修得淨眼者，謂為修得之天眼，生於色界諸天自得此淨眼者，謂為生得或報得之天眼。《佛學大辭典》。

中間不過滿腹屎溺。及膿血惡露^⑪而已。所以涅槃經云。如是身城^⑫愚癡羅刹^⑬。止住其中。何有智慧者。當樂此身。而謂不當厭離乎。所謂欣慕樂邦者。西方之樂。非天宮^⑭之可比。不可以言語形容。每日但將經中所言。一一靜想。以為吾將來必定到此。則欣慕之念自生。淨土之緣自熟。何謂發菩提心。往生論云。菩提心者。誓願成佛之

^⑪惡露：謂身上不淨之津液也，如膿血屎尿等，惡者憎厭之義，露者津液也。《佛學大辭典》。

^⑫身城：身者心之城廓，故云身城。《涅槃經·一》曰：「頭為殿堂，心王居中，如是身城，諸佛世尊所棄捨，凡夫愚人常所味著。」《佛學大辭典》。

^⑬羅刹：惡鬼的總名，男的叫羅刹婆，女的叫羅刹私，或飛空，或地行，喜歡食人的血肉。《佛學常見詞彙》。

^⑭天宮：天人之宮殿也。《佛學大辭典》。

心也。誓願成佛者。憐憫一切眾生輪迴六道。受苦無極^⑮。是以發心救度。使其超出三界。同至西方極樂國土而後已^⑯也。念佛之人。若能具此二種念力。又加以發菩提心。仰體^⑰如來度人之意。有不決定往生。蒙佛授記者。未之有也。已上十疑論

⑮無極：沒有邊際、窮盡。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑯已：止。《漢典》。

⑰仰體：謂體察上情。《漢語大詞典》。

客問天如老人曰。永明壽禪師^①。海內推為宗匠^②。而自修淨土。且以教人。謂有禪無淨土。十人九蹉路。無禪有淨土。萬修萬人去^③。

①永明壽禪師：永明延壽大師（西元九〇四—九七五年），唐末五代僧。淨土宗六祖，法眼宗三祖。臨安府餘杭（浙江杭縣）人，俗姓王。錢文穆王時知稅務，多用官錢買放生命，罪當死。引赴市曹，王使人賙（音建。窺視）之，色不變，命釋之。遂投四明翠巖禪師出家，後謁德韶國師習禪定，得其玄旨，言下大徹，旋受為法眼嫡孫。大師精修淨業，應吳越王錢俶之請，住永明寺，接化大眾，世稱永明大師。日課一百八事，後趺坐而化。著《宗鏡錄》百卷，會融諸法同入心宗。又著《萬善同歸集》，發明空有性相之旨，指歸淨土。

②宗匠：技藝超群，為人所推崇的大匠。比喻能陶冶群才，為眾望所歸的人。《教育部重編國語辭典修訂本》。《貞元錄·十八》曰：「宗匠成教，軌範賢明。」

③有禪無淨土。十人九蹉路。無禪有淨土。萬修萬人去：語出永明延壽大師《禪淨四料簡》。具云：「有禪無淨土，十人九蹉路，陰境若現前，瞥爾隨他去。無禪有淨土，萬修萬人去，但得見彌陀，何愁不開悟。有禪有淨土，猶如帶角

虎，現世爲人師，來生作佛祖。無禪無淨土，鐵床並銅柱，萬劫與千生，沒箇人依怙。」印光大師《文鈔·淨土決疑論》云：「有禪者，即參究力極，念寂情亡，徹見父母未生前本來面目，明心見性也。有淨土者，即真實發菩提心，生信發願，持佛名號，求生西方也。」又云：「倘參禪未悟，或悟而未徹，皆不得名爲有禪。倘念佛偏執唯心，而無信願，或有信願，而不真切，悠悠泛泛，敷衍故事；或行雖精進，心戀塵境；或求來生生富貴家，享五欲樂；或求生天，受天福樂；或求來生出家爲僧，一聞千悟，得大總持，宏揚法道，普利眾生者，皆不得名爲有淨土矣。」又云：「有禪無淨土，十人九蹉路，陰境若現前，瞥爾隨他去者。其人雖徹悟禪宗，明心見性。而見思煩惱，不易斷除。直須歷緣鍛煉，令其淨盡無餘，則分段生死，方可出離。一毫未斷者，姑勿論。即斷至一毫未能淨盡，六道輪回依舊難逃。生死海深，菩提路遠。尚未歸家，即便命終。大悟之人，十人之中，九人如是。故曰十人九蹉路。蹉者，蹉跎。即俗所謂擔擱也。陰境者，中陰身境。即臨命終時，現生及歷劫，善惡業力所現之境。此境一現，眨眼之間，隨其最猛烈之善惡業力，便去受生於善惡道中，一毫不

無乃自屈其禪。而過讚淨土耶。◎答。永明大師。非過讚也。淨土法門。至廣至大。淨土修法。至簡至易。廣大者。一切機緣^④。收攝^⑤

能自作主宰。如人負債，強者先牽。心緒多端，重處偏墜。五祖戒再爲東坡，草堂清復作魯公，此猶其上焉者。故曰陰境若現前，瞥爾隨他去也。」又云：

「無禪有淨土，萬修萬人去，若得見彌陀，何愁不開悟者。其人雖未明心見性，卻復決志求生西方。以佛於往劫，發大誓願，攝受眾生，如母憶子。眾生果能如子憶母，志誠念佛，則感應道交，即蒙攝受。力修定慧者，固得往生。即五逆十惡，臨終苦逼，發大慚愧，稱念佛名，或至十聲，或止一聲，直下命終，亦皆蒙佛化身，接引往生。非萬修萬人去乎。然此雖念佛無幾，以極其猛烈，故能獲此巨益。不得以泛泛悠悠者，校量其多少也。既生西方，見佛聞法，雖有遲速不同。然已高預聖流，永不退轉。隨其根性淺深，或漸或頓，證諸果位。既得證果，則開悟不待言矣。所謂若得見彌陀，何愁不開悟也。」

④機緣：機謂根機，緣謂因緣。言眾生有善根之機，而爲受教法之緣者。《四教義·一》曰：「夫眾生機緣不一，是以教門種種不同。」《佛學大辭典》。

都盡。上而等覺^⑥位中菩薩。下至愚夫愚婦。五逆^⑦十惡^⑧之徒。臨終念佛悔過。無不往生也。簡易者。初無艱難勞苦之行。但持六字名號。即便往生。得不退轉。直至成佛而後已也。試問修行出世。

⑤收攝：即攝取。攝物而取之也。又佛以慈悲之光明攝救苦眾生也。《觀無量壽經》曰：「一一光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。」《佛學大辭典》。

⑥等覺：大乘階位五十二位中第五十一位之菩薩曰等覺。是菩薩之極位也。即滿足三祇百劫之修行，別教之菩薩斷十一品之無明，圓教之菩薩斷四十一品之無明，將得妙覺之佛果。《佛學大辭典》。

⑦五逆：五種極逆於理的罪惡，即殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身之血，破和合之僧。因此五種是極端罪惡的行爲，任犯一種，即墮無間地獄，故又名無間業。

《佛學常見詞彙》。

⑧十惡：又名十不善，即殺生、偷盜、邪淫、妄語、惡口、兩舌、貪欲、瞋恚、愚痴。《佛學常見詞彙》。

更有捷於此者乎。非壽禪師。不能以此自修。非壽禪師。不能以此教人也。

問。廣大簡易。既聞命^①矣。但禪宗悟達之士^②。既曰見性成佛^③。何必復求淨土耶。◎答。惟其悟達。故願求生。汝但未悟耳。使汝

①聞命：接受命令或教導。《漢典》。

②禪宗悟達之士：「悟」，覺之意。對於迷而言。即自迷夢醒覺也。與覺悟同義。《佛學大辭典》。此處指「開悟」。開智悟理也。意指：參禪開悟，而對於事理能夠通達明瞭的人。

③見性成佛：禪家之常語，徹見自心之佛性也。達磨（通「摩」）之《悟性論》曰：「直指人心，見性成佛，教外別傳，不立文字。」黃檗《傳心法要》曰：「即心是佛，上至諸佛，下至蠢動含靈，皆有佛性，同一心體。所以達摩從西天來，唯傳一法。直指一切眾生本來是佛，不假修行。但如今識取自心，見自本性，更莫別求。」《血脈論》曰：「若欲見佛，須是見性，性即是佛。若不

既悟。則淨土之趨^④。萬牛難挽^⑤矣。且汝謂一悟之後。結習^⑥已除。諸漏^⑦已盡。無量劫來之怨對已消。更不復受後有^⑧耶。抑或^⑨尚有結

見性，念佛誦經，持齋持戒，亦無益處。」《佛學大辭典》。

④趨：朝著一定的目的或方向。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑤萬牛難挽：「挽」音晚。拉、牽引。《漢典》。意指：一萬頭牛，都拉不動。比喻難以撼動其心。

⑥結習：意為煩惱和習氣。「結」有繫縛的意思，謂眾生被煩惱所繫縛，不能離開生死的苦海。「習」，指習氣，也就是煩惱（結）的餘習。一般地說，「結」的程度較重，「習」的程度較輕。然而，「習」比「結」更難以清除。比如說，馬桶中的糞便較易清除，而桶中的臭氣卻難以除去。《維摩詰經·觀眾生品》載：維摩詰丈室中有天女散花。天花飛到菩薩們的身上，紛紛墜地；然而碰到大弟子們的身上，卻粘附不去。天女指出，「結習未盡，華著身耳；結習盡者，華不著也。」《俗語佛源》。

業^⑩未完。不免重報輕受耶。且謂一悟之後。遂具三十二相^⑪。八十隨形好^⑫。降伏天魔^⑬。救度十方世界乎。抑或神通威力。一時尚未

⑦諸漏：漏者，煩惱之異名也。諸煩惱也。總攝三界之諸煩惱爲三漏（欲漏、有漏、無明漏，謂三界一切無明。前者指欲界，次者指色界、無色界之煩惱）。《法華經·方便品》曰：「諸漏已盡，復無煩惱。」《佛學大辭典》。

⑧後有：未來之果報也。後世之心身也。《勝鬘經》曰：「阿羅漢辟支佛所斷煩惱，更不能受後有。」《智度論·一》曰：「後有愛種永已盡。」又，生死身之最後云後有。與所謂最後身同。謂後有之菩薩，最後身之菩薩等。如悉達太子之身是也。《佛學大辭典》。

⑨抑或：還是、或者。《漢典》。

⑩結業：惑謂之結，由惑而起之善惡所作謂之業。《寶積經·百三十二》曰：「百千萬劫，久習結業，以一實觀，即皆消滅。」《行事鈔上·四》曰：「結業自纏，永流苦海。」《佛學大辭典》。

具足。猶待他生後世也。倘謂只消一悟。大事已畢。則諸大菩薩^⑭之廣修六度^⑮。動^⑯經塵劫^⑰者。反有愧於汝矣。觀佛三昧經。載文殊菩

^⑪三十二相：佛或轉輪聖王之內德，表彰於身相者有三十二。《佛學大辭典》。此指：佛的三十二大人相。

^⑫八十隨形好：更細別三十二相為八十種之好也。隨形好者隨三十二形相之好也。《佛學大辭典》。詳細名數參見前文。

^⑬天魔：天子魔之略稱，四魔之一。第六天之魔王也。其名云波旬，有無量之眷屬，常障礙佛道者。《玄應音義·二十三》曰：「梵云魔羅，此譯云障，能為修道作障礙也。亦名殺者，常行放逸而自害身故，即第六天主也。名曰波旬，此云惡愛，即釋迦佛出世魔王名也。諸佛出世，魔各不同。如迦葉佛時魔名頭師，此云惡瞋等也。」《佛學大辭典》。

^⑭大菩薩：菩薩有大小。初心之菩薩為小。深行之菩薩為大。《無量壽經·下》曰：「彼有七百九十億大菩薩眾，諸小菩薩。」《佛學大辭典》。

薩^⑮。自敍宿因。謂得念佛三昧^⑯。世尊記之曰。汝當往生極樂世界。華嚴經。載普賢菩薩^⑰。以十大願王^⑱。教善財童子^⑲。亦終之以導

⑮六度：六波羅蜜也。舊稱波羅蜜，譯言度。新稱波羅蜜多，譯言到彼岸。度爲度生死海之義，到彼岸爲到涅槃岸之義，其意一也。其波羅蜜之行法有六種：一布施，二持戒，三忍辱，四精進，五禪定，六智慧也。《佛學大辭典》。

⑯動：常常。《漢典》。

⑰塵劫：即塵點劫也。《楞嚴經·一》曰：「縱經塵劫，終不能得。」《佛學大辭典》。

⑱文殊菩薩：舊稱文殊師利，滿殊尸利，新稱曼殊室利。新舊有六譯：《無量壽經》、《涅槃經》曰妙德，《無行經》曰妙首，《觀察三昧經》，《大淨法門經》曰普首，《阿目佉經》、《普超經》曰濡首，《無量門微密經》、《金剛瓔珞》曰敬首（已上舊譯）；《大日經》曰妙吉祥。文殊或曼殊，是妙之義；師利或室利，是頭之義，德之義，吉祥之義也。此菩薩與普賢爲一對，常侍釋迦如來之左，而司智慧（普賢在右司理，但當以右智左理，今違之，一依勝劣之次第，二示理智融通之義也）。此菩薩頂結五髻，以表大日之五智，手持劍，以表智

慧之利劍，駕師子以表智慧之威猛。《法華文句·二》曰：「文殊師利，此云妙德。《大經》云：了了見佛性，猶如妙德。」《佛學大辭典》。

①⁹念佛三昧：有二種：一、一心觀佛之相好，或一心觀法身之實相（此二者即觀想念佛），或一心稱佛名（稱名念佛），修行法，謂之念佛三昧。是因行之念佛三昧也。二、爲此三種之因行所成，如心入禪定，或佛身現前，或法身實相，謂之念佛三昧。是果成之念佛三昧也。因行之念佛三昧謂之「修」，果成之念佛三昧謂之「發得」。《觀無量壽經》曰：「見此事者，即見十方一切諸佛。以見諸佛，故名念佛三昧。」《念佛三昧經·七》曰：「念佛三昧，則爲總攝一切諸法，是故非聲聞緣覺二乘境界。」《智度論·七》曰：「念佛三昧能除種種煩惱及先世罪。」《佛學大辭典》。

②⁰普賢菩薩：梵名邴輸跋陀，又作三曼多跋陀羅，或譯曰普賢，或作遍吉。主一切諸佛之理德，定德，行德，與文殊之智德，證德相對。即理智一雙，行證一雙，三昧般若一雙也。故以爲釋迦如來之二脅士。文殊駕獅子侍佛之左方，普賢乘白象，侍佛之右方（今反智右理左之說者，示理智融通之義，又胎藏界之

次第右蓮左金也），此理智相即，行證相應，三昧與般若全者，即毘盧舍那法身佛也。《華嚴》一經之所明，歸於此一佛二菩薩之法門，故稱為「華嚴三聖」。爲一切行德之本體，故於《華嚴》之席說十大願，又爲諸法實相之理體，故於《法華》之席，誓於法華三昧之道場自現其身。嘉祥《法華義疏·十二》曰：「註經解云：『化無不周曰普，鄰極亞聖稱賢。』」《探玄記·二》曰：「德周法界曰普，至順調善曰賢。」《大日經疏·一》曰：「普賢菩薩者，普是遍一切處，賢是最妙善義。謂菩提心所起願行，及身口意，悉皆平等遍一切處，純一妙善，備具眾德，故以爲名。」《佛學大辭典》。

②¹十大願王：即普賢十願。《四十華嚴經·普賢行願品》曰：「應修十種廣大行願。何等爲十？一者禮敬諸佛。二者稱讚如來。三者廣修供養。四者懺悔業障。五者隨喜功德。六者請轉法輪。七者請佛住世。八者常隨佛學。九者恒順眾生。十者普皆迴向。」《佛學大辭典》。

②善財童子：《華嚴經·入法界品》曰：「文殊師利在福城東住莊嚴幢娑羅林中，其時福城長者子有五百童子，善財其一人也，善財生時，種種珍寶自然涌出，

歸極樂。楞伽經中。世尊授記龍樹^{②③}。亦有往生極樂之語。至於大寶積經。世尊印許^{②④}淨飯王^{②⑤}。及七萬釋種^{②⑥}。同生安養^{②⑦}。十六觀經。

故相師名此兒曰善財。」善財詣文殊師利所發心，從此漸次南行，參五十三知識而證入法界。《探玄記·十八》曰：「由此福報財寶相起立善財名，即善爲因財爲果，又生時寶現爲財，後歎其行德爲善。」《佛學大辭典》。

②③龍樹：菩薩名。舊稱，那伽曷樹那，那伽阿周陀那，生於阿周陀那下，故名阿周陀那。以龍成道，故字曰龍。新稱，那伽闍刺樹那。譯爲龍猛。佛滅後七百年出世於南天竺（《摩訶摩耶經·下》），馬鳴弟子迦毘摩羅尊者之弟子，提婆菩薩之師也（《付法藏傳·五》）。入龍宮齋（音基。持）《華嚴經》，開鐵塔傳密藏，顯密八宗之祖師也。《龍樹傳》曰：「龍樹菩薩者，出南天竺梵志種也。（中略）其母樹下生之，因字阿周陀那。阿周陀那樹名也，以龍成其道，故以龍配字，號曰龍樹也。」《佛學大辭典》。按：龍樹菩薩蒙大龍菩薩接引入龍宮，開七寶藏，授深妙法，以成其道。

②④印許：「印」，印證。「許」，應允、認可。《漢典》。意指：印證、讚許。

指示韋提希。及五百侍女。同覲^{②⑧}彌陀。若夫東土之廬山遠公^{②⑨}。天台。賢首^{③①}。諸宗尊者。無不宣揚淨業。共修西方。豈其所悟所證。反出今人下耶。

②⑤ 淨飯王：迦毘羅衛國之王，釋尊之父王也。《佛學大辭典》。

②⑥ 釋種：釋迦之種族也。釋迦種在印度爲貴族，古來尊重，後世轉而謂佛弟子。《同述記》曰：「釋種者標是佛之種。佛，刹帝利姓，即是釋迦，此翻爲能。古仙姓能，能導世故，能具德能故。」《佛學大辭典》。

②⑦ 安養：西方極樂國之異名，《無量壽經·下》曰：「諸佛告菩薩，令覲安養佛。」義寂《疏》曰：「安心養身，故曰安養。」《佛學大辭典》。

②⑧ 覲：音僅；又音近。下見上也。《漢典》。

②⑨ 廬山遠公：即慧遠大師。廬山東林寺慧遠，俗姓賈氏，雁門人。初學儒，二十一歲出家，以道安爲師，達大乘之奧旨。時襄陽有寇亂，道安散徒眾，遠辭而至荊州，將往羅浮，抵潯陽，愛廬峰清靜，住於山陰。時有沙門慧永，在西林寺，

原爲同門。永勸刺史桓伊興東林寺，使遠居之。於是隱士劉遺民、雷次宗及沙門千數，由遠遊止，遠乃與緇素（指僧俗。僧徒衣緇，俗眾服素，故稱）百二十三人結白蓮社，於無量壽佛像前修淨業。居廬阜三十餘年，不出影山。送客每以虎溪爲界。晉義熙十二年八月寂，壽八十三。見《高僧傳·六》。《佛學大辭典》。

③賢首：即賢首國師。又華嚴宗第三祖。唐法藏，字賢首。其祖康居國人，來居長安。藏年十六，詣四明山阿育王塔，誓學《華嚴》。嘗預玄奘三藏之譯場，然以所見不同而出。至則天武后朝，爲譯場之首。與實叉難陀、義淨、復禮等，共出新《華嚴經》等，爲則天武后講新《華嚴經》。聖曆二年，奉詔講《大經》於佛授記寺，感天瑞。先天元年，終於大薦福寺。贈鴻臚卿。見《宋高僧傳·五》、《佛祖統紀·二十九》。《佛學大辭典》。

問。淨土攝機。誠哉廣矣。然所謂淨土者。在十萬億佛剎外。較之唯心淨土。本性彌陀^①之說。似乎著跡^②矣。◎答。楞嚴經云。色身

①唯心淨土。本性彌陀：指「己身彌陀唯心淨土」。謂萬法唯一心，故心外無佛，

外。洎^③山河虛空大地。咸^④是妙明^⑤真心中物。又云。諸法所生。唯心所現。安有佛土而在心外者哉。當知心外無土。土外無心^⑥。所

亦無淨土，彌陀即己身中之彌陀，淨土即我心內之淨土。這是一個由諸法唯心萬法一如之理性而談的法門。《觀無量壽經》說：「諸佛如來是法界身，入一切眾生心想中，是故汝等心想佛時，是心即是三十二相八十隨形好。是心作佛，是心是佛。」天台《觀經疏》也說：「諸佛法身，與己同體，現觀佛時，心中現者名心是佛。」《佛學大辭典》。

②著跡：留下痕跡。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：著相。

③洎：音寄。到、及。《教育部重編國語辭典修訂本》。

④咸：都、皆、全。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑤妙明：真妙之明心，以名無漏之真智。《楞嚴經·一》曰：「發妙明心開我道眼。」
《佛學大辭典》。

⑥心外無土。土外無心：此申明上文所引《楞嚴經》云：「不知色身，外洎山河，虛空大地，咸是妙明真心中物。」之義。

謂十方微塵國土者。唯我心中之土也。三世^⑦恆沙^⑧諸佛者。惟我心中之佛也。知此。則知無一土不依我心而立。無一佛不因我性而現。然則十萬億剎外之極樂。獨非唯心之淨土。極樂國中之教主。獨非本性之彌陀乎。

^⑦三世：過去世、現在世、未來世。凡已生已滅之法叫做過去世，已生未滅之法叫做現在世，未生未起之法叫做未來世。《佛學常見詞彙》。

^⑧恆沙：恆河沙的簡稱。恆河是印度大河，兩岸多細沙，佛說法時，每以恆河之細沙喻最多之數。《佛學常見詞彙》。

問。淨土之說。蓋表法^①耳。智者當直悟禪宗。方為上著^②。若只讚揚淨土。將毋^③執著事相。不明理性耶。◎答。歸元性無二^④。方便

^①表法：「表」，表幟、標誌。《漢典》。意指：在理路上象徵性的教學標誌。

^②上著：「向上一著」的省稱。「著」音卓。及、到。《教育部重編國語辭典修訂本》。

有多門^⑤。識得此意。則禪宗淨土。殊途同歸^⑥。中峰大師^⑦云。禪者。淨土之禪。淨土者。禪之淨土。雖互為闡揚^⑧。而修之者。必

「上」，形而上道，言語道斷、心行處滅，不可思議。意指：明心見性。

③將毋：「將」音江。「將毋」，同「將無」。表示懷疑、揣測的語氣詞，即莫非、是否不。《教育部重編國語辭典修訂本》。

④歸元性無二：「歸元」，又曰歸真、歸寂、歸化、歸本。出生滅界，還歸於真寂本元之意。《佛學大辭典》。意指：還歸於真寂本元之自性，其本質沒有兩樣。

⑤方便有多門：「方便」，方即方法，便即便宜，猶善巧也。謂如來說布施得大富，說持戒得生天，說忍辱得離諸瞋恚，說精進得具諸功德，說禪定得息諸散亂，說智慧得捨諸煩惱，如是種種方便，開化眾生，莫不為令超脫苦輪，得諸法樂也。《三藏法數》。「門」，人家之門口也。具差別與趣入之兩義。於法有種種之差別。能使人趣入涅槃，故指經中法為門。《淨土論註·下》曰：「門者入出義也。」《大乘義章·一》曰：「門別不同，故名為門，又能通人趣入名門。」《四教儀·

貴一門深入。故大勢至菩薩^⑨。得念佛三昧。而曰以念佛心。入無生忍^⑩。普賢菩薩。入華嚴不思議解脫^⑪境界。而曰願我命終時。往

一》曰：「門者以能通爲義，佛教所詮正四句法，通行入至真性實相之理，故名爲門。」《佛學大辭典》。連貫上句，意指：能引人證得真性實相，其最適宜的方法有很多。

⑥殊途同歸：比喻採取的方法雖不同，所得的結果卻相同。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑦中峰大師：見「中峰」。元天目山之普應國師。名明本，號中峰，錢塘人。自幼切求佛法，晝夜勵精。後參天目山高峰妙和尚，大悟徹底。說法無礙，著書若干。仁宗聞而聘之，不至。製金文之伽梨衣贈之，并賜號佛日廣慧普應國師。至元三年寂，壽六十一。有《廣錄》三十卷行于世。見《中峰和尚行錄》。《佛學大辭典》。

⑧闡揚：闡明並宣揚。《漢典》。

⑨大勢至菩薩：「大勢至」，《觀無量壽經》曰：「以智慧光，普照一切，令離三塗，得無上力，是故號此菩薩名大勢至。」亦略稱大勢。隋煬帝文曰：「踵武觀音，連衡（比肩）大勢。」又作勢至。《佛學大辭典》。

⑩無生忍：即無生法忍。略云無生忍。無生法者，遠離生滅之眞如實相理體也，眞智安住於此理而不動，謂之無生法忍。於初地或七八九地所得之悟也。《寶積經·二十六》曰：「無生法忍者，一切諸法無生無滅忍故。」註《維摩經·一》曰：「肇曰：無生忍，同上不起法忍，法忍即慧性耳。見法無生，心智寂滅，堪受不退，故名無生法忍也。」《智度論·七十三》曰：「無生忍者，乃至微細法不可得，何況大。是名無生。得此無生法，不作不起諸業行，是名得無生法忍。得無生法忍菩薩，是名阿鞞跋致。」《佛學大辭典》。

⑪不思議解脫：《華嚴經》、《維摩經》所明之法門也。「不可思議解脫法門」，解脫者三昧之異名也，三昧之神用，巨細相容，隨變化於法，自在無礙，離一切之繫縛故云解脫，《維摩經·不思議品》所明之一端也。又《華嚴》一部所明一多無礙之法相總是也。《維摩經·不思議品》曰：「維摩詰言：『唯舍利弗，諸佛菩薩有解脫名不可思議。若菩薩住此解脫者，以須彌之高廣內芥子中，無所增減，須彌山本相如故，而四天王忉利諸天不覺不知己之所入，唯應度者乃見須彌入芥子中，是名不可思議解脫法門。又以四大海水入一毛孔，不燒（音擾。擾亂）

生安樂刹。是二大士^⑫。一侍娑婆教主^⑬。一侍安養導師^⑭。宜各立門戶。而乃和會圓融。兩不相礙^⑮。安得尚執偏見耶。且爾云淨土表

魚鱉龜鼉水性之屬，而彼大海本性如故。』」《註·一》云：「什曰：『解脫亦名三昧，亦名神足。或令修短改度，或巨細相容，變化隨意，於法自在，解脫無礙，故名解脫。能者能然，物不知所以，故曰不思議。』」《佛學大辭典》。

⑫大士：菩薩的通稱。士是事的意思，指成辦上求佛果，下化眾生的大事業的人，如觀世音菩薩即叫做觀音大士。《佛學常見詞彙》。

⑬娑婆教主：指釋迦牟尼佛。

⑭安養導師：指阿彌陀佛。

⑮和會圓融。兩不相礙：「和會」，和睦、融洽。《教育部重編國語辭典修訂本》。「圓融」，佛家謂破除妄執，圓滿融通。「圓」指周遍，「融」指融通、融和。若就分別妄見而言，則宇宙萬有，光怪陸離，千差萬別；若就一切法本具的理性來說，則事、理萬法融通無礙，無二無別，猶如水與波，稱為圓融。《楞嚴經》謂：「如來觀地水火風，本性圓融，周遍法界，湛然常住。」華嚴、天台二宗有關圓融

法者。豈不以淨心即是淨土。不復有七寶莊嚴之淨土乎。果爾。則亦將謂善心即是天堂。不必更有夜摩^{①⑥}忉利^{①⑦}。惡心即是地獄。不必更有刀劍^{①⑧}鑊湯^{①⑨}。愚癡即是畜生。不必更有披毛戴角耶。然則既有名目很多，華嚴立「三種圓融」，天台談「圓融三諦」。《俗語佛源》。意指：兩者沒有矛盾，能相融通無礙。

①⑥夜摩：夜摩天。華譯時分。為欲界六天中之第三天名。《佛學常見詞彙》。

①⑦忉利：華譯三十三天。為欲界六天中之第二重天，其宮殿在須彌山頂，天主名釋提桓因，居中央，他有三十二個天臣，分居忉利天的四方，連他自己的宮殿，共成了三十三個天宮，所以叫做三十三天。此天一晝夜，人間已經一百年。《佛學常見詞彙》。

①⑧刀劍：指刀山及劍樹地獄。「刀山」，刀劍之山，地獄之難處也。「劍樹地獄」，十六小地獄之一。《佛學大辭典》。

①⑨鑊湯：「鑊」音或。「鑊湯」，煮於鑊湯之地獄也。《觀佛三昧海經·五》說此地獄有十八鑊，一一鑊，縱廣四十由旬，有七重之鐵網，中滿沸鐵。五百羅刹，

寂光淨土^{②①}。必有實報莊嚴等土^{②①}可知。況事外無理^②。相外無性^{②③}。定要捨事求理。離相覓性。則理事尚不能無礙。安望其事事無礙乎。

鼓大石炭以燒其銅鑊，石火焰焰不滅。鑊沸上湧如星，化成火輪，還入鑊中。毀佛之禁戒，殺生噉肉，燒山野而傷害眾生，及焚殺眾生者，命終身心熱，又冷如冰，欲得大溫水而浴，及生於鑊中，其身忽消爛，唯餘骨在。《佛學大辭典》。

②①寂光淨土：即常寂光土。四土之一。常者法身，法身永無生滅；寂者解脫，一切煩惱永寂；光者般若，照見諸相的智慧。此法身、解脫、般若三德，是諸佛的居處，故謂常寂光土。《佛學常見詞彙》。

②①實報莊嚴等土：指四土。又名四佛土，即凡聖同居土、方便有餘土、實報莊嚴土、常寂光土。凡聖同居土是凡夫與爲了化度眾生而現身說法的聖人共同居住的國土；方便有餘土是二乘與沒有證得法身的菩薩所住的國土；實報莊嚴土是佛的報身與地上菩薩所住的國土；常寂光土是從佛的清淨法身所示寂的國土。《佛學常見詞彙》。此指：實報莊嚴土、方便有餘土及凡聖同居土等三土。

②事外無理：「事理」，因緣生之有爲法謂爲事，不生不滅之無爲法謂爲理。即事

且爾雖具如來之性。現在猶是凡夫之身。若果能隨處淨土。試問能於廁溷^{②④}之中。安之如衽席^{②⑤}否。能與犬豕^{②⑥}牛馬。同槽而食^{②⑦}否。

者森羅萬象之相，理者真如之體也。《佛學大辭典》。意指：森羅萬象之事，皆是由不生不滅的理體顯出。絕無離開理體，而獨立存在的事相，故曰「事外無理」。^{②③}相外無性：「性相」，性者法之自體，在內不可改易也。相者相貌，現於外可分別也。有爲無爲相對，則無爲法爲性，有爲法爲相。而有爲無爲皆有性相，自體云性，可識云相。《智度論·三十一》曰：「性言其體，相言可識。」《佛學大辭典》。意指：一切萬相皆由性體顯出，絕無離開性體，而獨立存在的事相，故曰「相外無性」。與「事外無理」義同。

②④廁溷：「溷」音^{ㄏㄨㄣˋ}；hun。「廁溷」，廁所。《漢語大詞典》。

②⑤衽席：「衽」音認。同「衽」。指床草席。「衽席」，睡臥的地方。《教育部重編國語辭典修訂本》。

②⑥犬豕：「豕」音史。「犬豕」，狗和豬。《漢語大詞典》。

能與腐爛屍骸。蛆蟲鑽齧^{②⑧}者同寢同眠否。如其能之。任汝說高山平地總西方^{②⑨}。任汝說縱遇鋒刀常坦坦^{③⑩}。若猶未也。則是穢淨之見

^{②⑦}同槽而食：「槽」，放飼料餵牲畜的器具。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：與犬豕牛馬等牲畜共一個食器吃東西。

^{②⑧}蛆蟲鑽齧：「齧」音涅。啃、咬。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：屍骸腐爛，上面已出現鑽動啃咬屍肉的蛆蟲。

^{②⑨}高山平地總西方：語出《省菴法師語錄》：「古云：『高山平地總西方，此是真實到家之語。若未到家，便成戲論。』」意指：無論是高山或平地，對於見性的人來說，不妨處處都西方淨土。

^{③⑩}縱遇鋒刀常坦坦：語出《永嘉大師證道歌》。「坦坦」，形容平定而泰然。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：縱然遇到有人拿刀來殺自己，也是平定泰然，一點也不委曲。

未空^{③①}。愛憎之情猶在^{③②}。而乃以過量境界。侈口高談^{③③}。使淺見之夫。略讀幾本經書。略看幾則公案。便欲謗法造罪。伊誰之咎哉^{③④}。

③① 穢淨之見未空：「見」，看法、見解。《漢典》。意指：染污與清淨等對立的見解仍未放下。

③② 愛憎之情猶在：「情」，心理上發於自然的意念，或因外界事物刺激所引發的心理狀態。《禮記·禮運》：「何謂人情？喜、怒、哀、懼、愛、惡、欲七者，弗學而能。」《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：愛、恨等情執仍然存在。

③③ 以過量境界。侈口高談：「過量」，超過適當的限度。「侈口」，誇口、大言。「高談」，不切實際的議論。《漢語大詞典》。意指：拿高過自己所體悟的境界，誇大地做不切實際的議論。

③④ 伊誰之咎哉：「伊」，發語詞，無義。「咎」，過失。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：淺見的人，僅粗淺地略讀幾本經書、看幾則公案，就敢謗法造罪，這是他人的過失嗎？

問。修行求出生死。故貴無生^①。慕西方而願往。得毋乖於無生之義乎^②。○答。以生為生者。常見之所失也^③。以無生為無生者。斷見之所惑也^④。生而無生。無生而生者。第一義諦^⑤也。蓋妙真如性^⑥。

①無生：涅槃之真理，無生滅，故云無生。因而觀無生之理以破生滅之煩惱也。《佛學大辭典》。

②得毋乖於無生之義乎：「得毋」，能不、莫非。表測度語氣的語氣詞。「乖」，背離、違背。《漢典》。連貫上文，此指：既求無生，又求生西方，難道不違背了無生的義理嗎？

③以生為生者。常見之所失也：指「生」是因緣假和的幻有，不是真的有生。若執著真的有生，那就是常見，常見是邪見，故稱為過失。

④以無生為無生者。斷見之所惑也：指「無生」是涅槃之真理，法爾如是。若執著真的無生，什麼都沒有，那就是斷見，以為一切法斷滅，這也是邪見，故稱為惑患。

本自無生。因緣和合。乃有生相^⑦。以性能現相。故曰無生即生^⑧。以相由性現。故曰生即無生^⑨。知此則知淨土之生。惟心所生。若疑遠而難到。則心包太虛。量周法界^⑩。夫何遠之有。

⑤第一義諦：二諦之一。對於世俗諦之稱，又云真諦、聖諦、勝義諦、涅槃、真如、實相、中道、法界、真空等，總以名深妙之真理，諦者真實之道理也。此道理為諸法中第一，故云第一義，真實故云真，為聖者所見，故云聖，為殊勝之妙義，故云勝義。《佛學大辭典》。

⑥妙真如性：真如為萬法之實性，諸相不可得，故曰妙。《楞嚴經·二》曰：「常住妙明不動周圓妙真如性。」《佛學大辭典》。

⑦生相：生的形相。四相之一。「四相」，生相、住相、異相、滅相。生相即由無而有；住相即成長之形；異相即衰老變壞；滅相即最終滅亡。此生住異滅四相，遷流不息，此滅彼生，此生彼滅。《佛學常見詞彙》。

⑧以性能現相。故曰無生即生：因自性本無生，遇緣則能出生萬有的事相，所以說無生與生是一件事，不是兩件事。

⑨以相由性現。故曰生即無生：因事相是依性體顯出來的，事相本身並無獨立存在的自體，虛幻不實，所以說生就是無生，亦非有異。

⑩心包太虛。量周法界：吾人的心量含空容有，其大無外，其小無內，無有邊際。問。十方佛土。淨妙者多。今偏指極樂。又偏讚其境勝緣勝。何耶。○答。此間國土。眾苦所歸。縱有樂緣。皆招苦果。西方不然。所以經云。是諸眾生。無有眾苦。但受諸樂。故名極樂。試以兩土。略一較量。豈特①天淵②。只如此方投胎。必在胞十月。分娩③之際。

①豈特：難道只是、何止。《漢語大詞典》。

②天淵：上天與深淵。即天地之間。比喻相距甚遠，差別極大。《教育部重編國語辭典修訂本》。

③分娩：「娩」音免。婦女生產。「分娩」，母體產出嬰兒的動作或過程。《教育部重編國語辭典修訂本》。

與鬼為鄰。彼則質託蓮房^④。安坐妙香宮殿。既不受胞胎之汙穢。復不累母氏之劬勞^⑤。而人世之生苦謝^⑥矣。此方年老之人。髮白面皺。腰曲背駝。坐起須人^⑦。奄奄一息^⑧。彼則法味資神^⑨。永無衰老。

④質託蓮房：「質託」，即託質。寄身、托體。《漢語大詞典》。「蓮房」，指蓮胎。念佛往生彌陀淨土之人，皆在蓮華內而生，恰如母胎，故曰蓮胎。《佛學大辭典》。意指：託生於西方極樂世界的蓮花之中化生。

⑤劬勞：勞苦、辛勤。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑥謝：告辭、告別；避免、避開。《漢典》。

⑦坐起須人：坐下及起來都需要他人攙扶。

⑧奄奄一息：僅存微弱的一口氣。形容生命或事物已到了最後時刻。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑨法味資神：「法味」，妙法之滋味也。咀嚼妙法而心生快樂，故謂之法味。《佛學大辭典》。意指：以契入妙法的法喜來滋養精神。

十方國土。瞬息往來^⑩。而人世之老苦免矣。此方一遇疾病。則呻吟床褥。宛轉哀號^⑪。彼則具大神通。有大威力。國中不聞痛癢之名。而人世之病苦絕^⑫矣。此方人必有死。死必有罪。唯有低頭就縛。押付閻羅。彼則一託蓮胎。便成金剛不壞之體^⑬。相好光明。壽命無量。

⑩瞬息往來：「瞬息」，比喻極短的時間。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：在極短的時間往返十方國土。

⑪呻吟床褥。宛轉哀號：「呻吟」音身銀。因病痛或哀傷所發出的聲音。「褥」音入。「床褥」，床單、棉被、床罩的總稱。「宛轉」，身體轉動，翻來覆去。「號」音豪。「哀號」，悲痛號哭。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：因病痛躺在床上呻吟，翻來覆去，悲痛號哭。

⑫絕：斷、隔開。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑬金剛不壞之體：「金剛不壞」，謂如金剛之堅固不壞滅也。《佛學大辭典》。意指：身體如金剛之堅固，不壞滅。

而人世之死苦捐^⑭矣。此方有合必有離。劬勞之父母。難保長存。恩愛之夫妻。類多各散^⑮。彼則法中眷屬^⑯。永遠相親。寧有愛別離之苦^⑰乎。此方讐敵相尋^⑱。有怨必報。大怖切心。無可逃避。彼則相親相敬。無非菩薩勝友^⑲。相與周旋^⑳。曾有^㉑怨憎會之苦^㉒乎。此方

⑭捐：除去。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑮類多各散：「類」，大概、大抵。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：大概都難逃各自分散的命運。

⑯法中眷屬：因志同道合而聚集求學，如同一家人般的團體。

⑰愛別離之苦：八苦之一。別所愛者之苦痛也。如妻別夫時之苦痛是。《佛學大辭典》。

⑱讐敵相尋：「讐」音仇。「讎」的異體字。仇怨。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：仇敵互相尋覓報仇。

⑲勝友：良友也。釋迦如來稱譽念佛者為觀音勢至之勝友。《觀無量壽經》曰：「若念佛者。當知此人是人中芬陀利華。觀世音菩薩大勢至菩薩為其勝友。」

《佛學大辭典》。

人類。皆為衣食奔波。妻子驅遣。困苦萬狀。彼則念衣衣來。想食食至。宮殿園林。無非七寶。各各受用自然。曾有所求闕絕^{②③}之苦乎。不特此也。此方則醜穢形骸。根多缺陋。彼國則光明赫奕^{②④}。相好莊嚴。此方則頭出頭沒。輪轉生死。彼國則一證無生。永不退轉。此方則丘陵坑坎。荊棘成林^{②⑤}。彼國則寶樹參天。黃金為地。又此方則

②⑥相與周旋：「相與」，相偕、相互。「周旋」，照顧。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：互相照顧。

②⑦曾有：「曾」音增。表示疑問，相當於「何」、「怎」。《漢典》。意指：怎麼會有。②⑧怨憎會之苦：八苦之一。我所怨憎之人或嫌忌之事物，每相會這苦也。《涅槃經·十二》曰：「怨憎會苦，所不愛者而共聚集。」《佛學大辭典》。

②⑨闕絕：「闕」音缺。短少。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：缺少、斷絕。

②⑩赫奕：音賀亦。光明顯盛的樣子。《教育部重編國語辭典修訂本》。

②⑪丘陵坑坎。荊棘成林：「丘陵」，土山。也指高低不平的地區。「坑」，地面凹陷的地方。「坎」音砍。坑穴，地面凹陷處。「荊棘」，多刺的灌木。《教育

觀音勢至。徒仰嘉名^{②⑥}。彼國則二大菩薩。親為勝友。彼此較觀^{②⑦}。境緣迴勝^{②⑧}。境勝者。可以攝取淨之心。緣勝者。可以助修行之力也。

部重編國語辭典修訂本》。意指：地表高低不平，荊棘滿布。

②⑥ 徒仰嘉名：「仰」，敬慕。「嘉名」，美名。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：只能憑空仰慕他的美名。

②⑦ 較觀：「較」，考核、檢驗。「觀」，即觀摩。觀察別人的優點加以揣摩、學習。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：考核、觀摩。

②⑧ 境緣迴勝：「迴」音窘。遼遠。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：物質環境和人事環境遠遠勝過。

問。欣厭^①之心。即愛憎之念。愛憎乃生死岸頭事。非修行人所宜。奈何。○答。厭離娑婆。欣慕極樂。雖具愛憎之心。然非世間之愛

① 欣厭：蕩益大師《彌陀要解》云：「娑婆即自心所感之穢，而自心穢，理應厭離。極樂即自心所感之淨，而自心淨，理應欣求。」圓瑛法師《講義》云：「娑

憎。乃十方如來轉凡成聖^②之愛憎也。若非厭離。何以脫此娑婆濁世。若非欣慕。安能生彼極樂蓮邦。蓋惟厭離而後能轉凡。欣慕而後能成聖也。

娑極樂，兩土穢淨，皆由自心染淨業所感。覺林菩薩偈云：『應觀法界性，一切唯心造。』又古德云：『娑婆心險，感陵谷之高深；極樂心平，致寶地之如掌。』此皆即理之事。自心所感之穢，應生厭離；自心所感之淨，應生欣求。欣厭二字，即是願。」

②轉凡成聖：因中有妄與真，果上分凡與聖。凡者凡夫，於生死迷惑流轉，住不正道，是名凡夫。聖者正也，發無漏智，而證正理之人，是曰聖者。《佛學次第統編》。

問。此間飲食衣服。宮室器皿。必待營為^①。方能受用。云何極樂世界。一應^②享福之事。皆可自然而來。◎答。享福之事。皆從修福而

①營為：「營」，建設、謀求。《漢典》。意指：建造製作。

來。北俱盧洲^③。其飲食衣服。皆能受用現成。何況阿彌陀佛。萬福莊嚴之寶剎^④乎。大阿彌陀經云。此講堂宮宇。初無作者^⑤。亦無所從來。以彼佛願大德重。自然化生。又云他方佛剎。悉皆為善。無造惡之所。故其福德。亦皆自然。其次有世界。為善者多。為惡者少。亦有自然之福。不待修營^⑥。若此世界。為惡極多。為善極少。故不自修治。物無自有^⑦。

②一應：一切。《教育部重編國語辭典修訂本》。

③北俱盧洲：佛經所說四大洲之一，在須彌山之北方，人民平等安樂，壽足千年，洲形正方。《佛學常見詞彙》。

④寶剎：佛土之尊稱也。又為佛寺之美稱。《佛學大辭典》。此指：佛土之尊稱。

⑤初無作者：「作」，為也。《康熙字典》。按：「無作」就是無為，是自性的樣子。此指：完全與自性相應。

⑥修營：「修」，建造、興建。「營」，建設、建造。《教育部重編國語辭典修訂本》。

意指：建造。

⑦物無自有：前文云：「享福之事，皆由修福而來。」極樂世界悉皆爲善，所以福德亦皆自然。我們這個世界爲惡極多，爲善極少，所以沒見到自然的福報，故曰：「物無自有」。

問。念佛往生者。臨終之時。皆見佛與菩薩。親來接引。經云。誦持往生咒^①三十萬遍。阿彌陀佛常住其頂。衛護是人。假令十方世界。皆誦真言^②。皆求佛與菩薩接引。阿彌陀佛。安能皆住其頂。往而迎

①往生咒：全名《拔一切業障根本得生淨土陀羅尼》。蓮池大師《彌陀疏鈔》云：

「持此咒者，滅罪往生，故以拔業障生淨土爲名。陀羅尼者，此云總持也。」

②真言：是如來三密之隨一語密也，總謂法身佛之說法。假令經中有顯言，而其聲名句文以大日如來之秘密加持爲體性，故總爲真言秘密藏也。別云陀羅尼。譯云總持。又云秘密號，密言，密語。又云咒明。《佛學大辭典》。此指：《往生咒》。

之乎。◎答。天上日月之光。猶能普照世界。不患光之不足。何況佛之誓願神通乎。

問。華嚴會上。普賢菩薩現坐道場。眾菩薩盡其神力。不能得見。今往生者。皆博地凡夫^①。如何即能見佛。就其所見之佛。果與菩薩所見之佛。無以異乎。◎答。佛相總如是。所見各不同。初生西方者。所見不過佛之麤相^②。如三十二相。八十隨形好之類。若華嚴經所云。如來有十華藏世界海^③微塵數^④大人相^⑤。恐非大菩薩。不能

①博地凡夫：「博地」，《大部補注·十一》曰：「博地，博廣多也。下凡之地廣多故耳。」《佛學大辭典》。意指：廣大繁多的凡庸淺識之眾。

②麤相：「麤」，同「粗」。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：外相粗劣的部分。

③華藏世界海：「華藏世界」，釋迦如來真身毘盧舍那佛淨土之名。《佛學大辭典》。
華藏世界海，有一百一十一之香水海。《佛學次第統編》。

見也。譬之諸天所食須陀之味^⑥。一器之中。色味各別^⑦。又如有病人與無病人。共嘗一物。甘苦迴殊^⑧。所以世尊佛土。本極嚴淨^⑨。

④微塵數：譬數量之多，以碎物為微塵，其數多也。《法華經·分別功德品》曰：「大千界微塵數菩薩。」《佛學大辭典》。

⑤大人相：佛是一切眾生中最尊最大的人，所以佛的相，稱為大人相。《佛學常見詞彙》。

⑥須陀之味：「須陀」，又作首陀、蘇陀。天之甘露味也。《玄應音義·四》曰：「須陀食，或云修陀。此天食也。」《佛學大辭典》。意指：天人飲食的上妙滋味。

⑦一器之中。色味各別：《淨名經》云：「譬如諸天，共寶器食，隨其福德，食色有異。」《法苑珠林·卷三》引經云：「譬如諸天，共寶器食，隨其福德，飯色有異。上者見白，中者見黃，下者見赤。」此是福報差異之故。

⑧迴殊：「迴」音窘。遼遠。「殊」，不同的、互異的。「迴殊」猶「迴別」的意思。「迴別」，大不相同。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑨本極嚴淨：「嚴淨」，國土之莊嚴清淨也。《法華經·序品》曰：「示諸佛土眾寶嚴淨。」《佛學大辭典》。此指：諸佛國土本來就莊嚴清淨到了極處。

螺髻梵王^⑩。只見如自在天宮^⑪。餘皆見其土石諸山。穢惡充滿。見佛亦如是。

⑩螺髻梵王：梵天王頂髻作螺形，故曰螺髻梵王。在維摩會上與舍利弗問答。《維摩經·佛國品》曰：「爾時螺髻梵王，語舍利弗：『勿作是念，謂此佛土以爲不淨，所以者何？我見釋迦牟尼佛土，清淨如自在天宮。』」舍利弗言：『我見此土，丘陵坑坎，荊棘沙礫，土石諸山，穢惡充滿。』螺髻梵王言：『仁著心有高下，不依佛慧，故見此土爲不淨耳。舍利弗！菩薩於一切眾生意皆平業，深心清淨。』依佛智慧則能見此佛土清淨。於是佛以足指按地，即時三千大千世界，若干百千珍寶嚴飾，譬如寶莊嚴佛無量功德寶莊嚴土。」《佛學大辭典》。

⑪自在天宮：在色界之第四禪。自在天王之宮殿也。《佛學大辭典》。

問。此間念佛。西方七寶池中。即生蓮華一朵。若能精進。其華漸大。倘或退惰。其華萎落。信乎。◎答。此易明也。譬之大明鏡中。

凡有物來。必現其影。且如舍衛城中。樹提伽^①樓閣。不過白銀瑠璃^②所成。然其牆壁中。猶能現出一城中事。何況阿彌陀佛清淨莊嚴之寶剎乎。此間念佛。彼土生蓮。固無疑也。

①樹提伽：佛弟子之一，為頻婆娑羅王臣子。財富無量，自然受用，享地上天福。

②瑠璃：即琉璃。青色的寶石。《教育部重編國語辭典修訂本》。

問。帶業往生。且得不退。則人於生前。世緣未了。何不且做世間事業。直待臨終。然後念佛乎。◎答。此邪說也。存此一念。自誤多矣。發此一言。誤人多矣。惡人臨終。念佛往生者。必其宿有善根。又遇得善知識^①。所以臨終有此僥倖。此乃千萬人中之。一。豈各

①善知識：知識者，知其心，識其形之義，知人乃朋友之義，非博知博識之謂，善者於我為益，導我於善道者。《法華文句·四》曰：「聞名為知，見形為識。是人益我菩提之道，名善知識。」《佛學大辭典》。

人臨終皆有此僥倖哉。群疑論^②云。世間有十種人。臨終不得念佛。一者。善友未必相遇^③。二者。業累^④纏身不遑^⑤念佛。三者。偏風失語^⑥。四者。狂亂失心^⑦。五者。或遭水火^⑧。六者。遭遇豺狼^⑨。

②群疑論：凡七卷，唐代千福寺懷感著。又作《釋淨土群疑論》，計一一六章，收於《大正藏·第四十七冊》。懷感素為法相宗學者，後隨從善導實修念佛，證得念佛三昧。

③善友未必相遇：蕩益大師謂，其不能念佛的原因是「無勸念之理」。也就這個人平常沒念佛，臨終又沒人勸他念。

④業累：業之繫累。惡業之障害身者。與業魔同。《佛學大辭典》。

⑤不遑：「遑」音皇。「不遑」，無暇，沒有時間。也作「不暇」。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑥偏風失語：病名。說不出話。蕩益大師謂，其不能念佛的原因是「不能稱佛名」。

⑦狂亂失心：「狂亂」，瘋狂而失去理智。「失心」，痴癲。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：發瘋或是癡呆。蕩益大師謂，其不能念佛的原因是此人「注想難成」。

七者。惡友壞其信根^⑩。八者。飽食過度。昏迷猝死^⑪。九者。陣亡^⑫。十者。高巖失足^⑬。有一於此。便難念佛。縱使好病而死。當四大

即心念不能集中。

⑧或遭水火：蕩益大師謂，其不能念佛的原因是當時「不暇至誠」。

⑨遭遇豺狼：「豺」音^チイ^カ；chāi。「遭遇豺狼」，蕩益大師謂，其不能念佛的原因是當時「無復善友」。此項猶如今日所說的意外死亡。

⑩壞其信根：「信根」，謂信於正道及助道法，則能出生一切無漏禪定解脫，是名信根。《三藏法數》。此指：求生西方的真實信心被破壞掉了。

⑪猝死：「猝」音促。「猝死」，身體內潛伏有進行性疾病，受到外在刺激或未受刺激時突然發作，致使表面健康的人在短時間內死亡，稱為「猝死」。多由心臟、血管方面的病變所引發。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑫陣亡：蕩益大師謂，其不能念佛的原因是「奄忽而亡」。即突然死了。

⑬高巖失足：從高峻的山崖上掉下去。蕩益大師謂，其不能念佛的原因是「傷壞性命」。

分離^⑭之候。亦未免風刀^⑮解體。恐怖悼惶^⑯。豈暇^⑰安心念佛。又或業緣^⑱未畢。世念未休^⑲。家私未明^⑳。後事未辦^㉑。而且求醫問卜。

⑭四大分離：「四大」，地大、水大、火大、風大。地以堅硬爲性，水以潮濕爲性，火以溫暖爲性，風以流動爲性。世間的一切有形物質，都是由四大所造，如人體的毛髮爪牙，皮骨筋肉等是堅硬性的地大；唾涕膿血，痰淚便利等是潮濕性的水大；溫度暖氣是溫暖性的火大；一呼一吸是流動性的風大。《佛學常見詞彙》。意指：人死亡時，人體的各種機能失去功能，各種組成分開離散。

⑮風刀：命終時，體中風大動搖，支解身體，其苦如以利刀刺之，故云風刀。《佛學大辭典》。

⑯悼惶：音彰黃。恐懼驚惶。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑰暇：音狹。從容、悠閒。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑱業緣：善惡果報的因緣。善業是招感樂果的因緣，惡業是招感苦果的因緣。一切眾生，都是由業緣而生的。《維摩經》說：「是身如影，從業緣生。」《佛學常見詞彙》。

擾亂其心。子哭妻啼。驚惶其耳。方寸^②之內。一無主張^③。當此之時。求其從容念佛。望其一心不亂。萬無此理。所以古人云。莫待老來方念佛。孤墳多是少年人。又云。平時勸人念佛。皆說我忙。獨至無常^④一到。極忙也休。人生在世。能有幾時。乘此未老未病。便當

① 世念未休：「休」，停止。《漢典》。意指：塵世間的俗念無法放下。

② 家私未明：「家私」，家事、家務；家財、家產。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：家務或家產等遺言還未交代清楚。

③ 後事未辦：「後事」，死後的事。像裝殮、棺槨、殯葬等。《教育部重編國語辭典修訂本》。此處不僅是指身後之事尚未料理，亦指其他未完成的事掛懷於心。

④ 方寸：比喻心。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑤ 一無主張：「主張」，做主、決定；把持；主宰。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：對任何事都絲毫無法作主。

⑥ 無常：世間一切之法，生滅遷流，剎那不住，謂之無常。《佛學大辭典》。此指：壽命到了。

屏棄^{②⑤}俗緣。幹辦要事。得一日光陰。念一日佛號。得一時工夫^{②⑥}。修一時淨業^{②⑦}。不然。一失人身。萬劫難復矣。危哉。

②⑤屏棄：「屏」音餅。「屏棄」，拋棄、丟掉。《教育部重編國語辭典修訂本》。

②⑥工夫：空閒時間。《教育部重編國語辭典修訂本》。

②⑦淨業：修往生淨土的事業。《佛學常見詞彙》。

問。待老修行。固無此理。但凡夫皆在世網^①中。有事不能撥棄^②。奈何。◎答。人在世間。必有一死。修與不修。總不得免。與其墮落。孰若超升。苟其痛念無常。何患用心不切。無論處靜處忙。順境逆境。總與念佛求生。兩不相礙。縱使世緣極重。亦當忙裏偷閒。

①世網：俗世像網子一般，將人纏縛著。

②撥棄：「撥」，橫向推開或排除。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：推開放棄。

定為日課。或萬或千。不可間斷。其冗忙^③之極者。晨朝十念。定不可闕^④。

③冗忙：「冗」音^{ㄩˇ}；rǒng。「冗忙」，繁忙。《教育部重編國語辭典修訂本》。

④闕：音缺。短少。《教育部重編國語辭典修訂本》。

問。一心不亂。一日至七日。即得往生。或一日七日內一心。此後不能一心。未知亦得生否。◎答。既能一心。以後心即稍散。定不至於大散。如顏子^⑤三月不違仁。三月以內。固是仁人。豈三月以後。遂為惡人耶。苟能常自檢點。屢發弘願。無不生者。

⑤顏子：人名。（西元前五二一—前四九〇年）名回，字子淵，春秋魯人，孔子弟子。天資明睿，貧而好學，於弟子中最賢，孔子稱其「不遷怒，不貳過」。後世稱為「復聖」，列於孔門德行科。也作「顏子淵」、「顏淵」。《教育部重編國語辭典修訂本》。

問。念佛者。念念相續。功方能密。但暑月之內。裸體時多。安得竟日衣冠。未知飲食坐臥裸形盥漱^①時。皆可念佛否。◎答。默念無妨。所謂造次必於是。顛沛必於是^②也。

①盥漱：音貫述。洗臉、洗手、漱口等事。泛指梳洗。《教育部重編國語辭典修訂本》。

②造次必於是。顛沛必於是：語出《論語·里仁》。造次，馬融說是急遽，鄭玄說是倉卒。造次就是倉卒二字的轉音。邢《疏》說，急遽、倉卒，皆是迫促不暇之意。顛沛，馬融注為偃仆。君子既然不可去仁，則須經常保持仁心，造次必於是，急遽時，其心亦必在仁。顛沛必於是，在偃仆之際，即是遭遇危險，甚至面臨死亡之際，其心亦必在仁。此為君子須臾不可離仁之義。《論語講要》。

問。一心稱名時。又發求生淨土之心。似乎雜以兩念。如之何。◎答。稱名。固所以求生^①也。經云。應當發願。願生彼國。又云。執

①稱名。固所以求生：「固」，原來、一向。當然、誠然。「所以」，用此、用來。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：稱名本來就是專門用來求生西方淨土的。

持名號。則知固一事。非兩事也。譬之做舉業家^②。其欲得功名。求生淨土也。其讀書作文。執持名號也。此處似有微分^③也。則求生之念。宜於早晚發願時。若稱名之刻。又當專一其心。不可使之以夾雜也。

^②舉業家：「舉業」，科舉時代的應試文字。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：參加科舉考試的人。

^③微分：「微」，細小。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：微少的差異。

問。終日念佛。遇福則作。固是學人^①本分。但作福時。未免心在福事。不在佛號。未識有礙一心不亂否。◎答。明鏡本空。物來則現。於鏡空何礙。人但事未至而將迎^②。事已過而留滯^③。乃為病^④耳。

^①學人：從事學術研究的人。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：學習淨土，修淨業的人。

^②事未至而將迎：「將」，送。「迎」，對方尚未到達而親自前往迎接。《教育部重

編國語辭典修訂本》。意指：事情還沒到來，內心就事先在打妄想盤算。

③事已過而留滯：「滯」音至。「留滯」，停滯不前。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：事情已經過去了，心中又牽掛著，難以放下。

④病：瑕疵、短處。《教育部重編國語辭典修訂本》。

問。父母之恩。最難圖報。若能往生西方。未識有法。可以報恩否。且人生一世。即有一父母。若百千萬億世。即有百千萬億父母。未知往生之後。能各記憶姓名。各知其所在。可以一一報之乎。◎答。欲報之德。昊天罔極^①。此世俗之言也。以世俗之道報親。誠無可報

①欲報之德。昊天罔極：「昊」音浩。「昊天罔極」，蒼天無窮。比喻父母恩德如蒼天廣大，無以回報。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：想要報答父母，但因恩德如蒼天般廣大，無以回報。

之法。若往生之後。欲報其親。則易易^②矣。豈惟報一世之親。即欲報百千萬億世以前之父母。亦有報之之法。蓋人一至西方。必得神通天眼。能見無數世界之事。必得神通天耳。能聽無數世界之聲。必具他心通智。能知一切眾生之心。必得宿命通智。能知無量劫前死此生彼^③之事。所謂某人在某處。如是名。如是姓。如是種族。如是居里^④。纖悉皆知^⑤。可以惟我所為^⑥。盡其報効。豈有父母之恩。

②易易：非常容易。《教育部重編國語辭典修訂本》。

③死此生彼：「彼」、「此」都是方所的代稱。包括六道中任何一道，或是任何一個投生的地方。

④居里：「里」，居所、居處。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：居住的地方。

⑤纖悉皆知：「纖」，細小、輕微。「悉」，全部。《教育部重編國語辭典修訂本》。此指：所有眾生現在及過往的一切情況，全都知道。

⑥惟我所為：「惟」，聽從，隨從。《漢語詞典》。意指：能任我的希求去做。

不能酬答者乎。昔孟子稱舜之孝。曰。為天子父。尊之至也。以天下養。養之至也^⑦。使吾往生為菩薩。俾^⑧父母為菩薩之父母。不更尊於人類乎。且使父母得生淨土。念衣衣來。想食食至。受自然之福。享無極之壽^⑨。不更愈^⑩於以天下養乎。況一國土中。不過一天子。若有第二位孝子出來。也要想以天下養。則必謀為不軌。反做亂臣賊子矣。豈若淨土法門之盡人可以展其孝。仍無礙於世法乎。

⑦為天子父。尊之至也。以天下養。養之至也：詳《孟子·萬章》。意指：瞽瞍為天子（舜）的父親，尊敬到極處了。天子以治理天下的俸祿來供養父母，是奉養到極處了。

⑧俾：音必；又音杯。使。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑨無極之壽：「極」，盡頭、最高境界。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：無量的壽命。

⑩愈：勝過、高明。《教育部重編國語辭典修訂本》。

問。異類眾生。在三惡道中受苦者。其數無量。吾安能一一救之。而徒發此虛願乎。◎答。菩薩欲普度眾生。則一應①三惡道中受苦者。皆我分內應度之人。豈可因其多而有畏心。因其多而有厭心倦心乎。地藏菩薩云。地獄不空。誓不成佛。普賢菩薩十大願。願願以盡眾生界為期②。然則修淨業者。欲生西方。不當以回入娑婆。誓拔三途為願乎。

①一應：一切。《漢典》。

②以盡眾生界為期：《普賢行願品》經文中，普賢菩薩敘十願之廣大，無有窮盡，以禮敬為例，謂：「眾生界盡，眾生業盡，眾生煩惱盡，我禮乃盡，而眾生界乃至煩惱無有窮盡，我此禮敬無有窮盡。念念相續，無有間斷，身語意業，無有疲厭。」願願皆如是也。

問。微細物命。其類甚多。假令每見物類。即發救度之心。不識①此

心僅能畢我志願^②乎。抑或仍有益於彼乎。◎答。當觀發心之誠否。苟能竭我之誠。無不有益於彼。觀世尊往劫為忍辱仙人^③。目連^④往劫為樵夫事。便知發心之有益。釋迦如來。於無量劫前。為忍辱仙人。在山中修道。遇國王出獵。逐一走獸。問道人。獸今何往。此時若實告之。則害獸。不實告。又妄語。沈吟未對^⑤。國王怒。斫^⑥去

①不識：不懂得、不明曉。《教育部重編國語辭典修訂本》。

②僅能畢我志願：「畢」，全部使出。《漢典》。意指：只能盡我個人的志願而已。

③忍辱仙人：釋迦如來，於因位為忍辱仙，修忍辱之行，為歌利王支分其身。《證道歌》曰：「我師得見然燈佛，多劫曾為忍辱仙。」《佛學大辭典》。

④目連：即摩訶目犍連。簡稱目犍連，或目連，是佛十大弟子之一，以神通第一著稱。《佛學常見詞彙》。

⑤沈吟未對：「沈」，同「沉」。「沉吟」，深思。「對」，回答地位高的人所提的問題或接續他們的說話。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：沉默而沒有作出回應。

一臂。又問之。亦沈吟不對。又斫去一臂。道人乃發願云。我成佛後。當先度此人。勿使世人效彼為惡。後首度比丘憍陳如^⑦。即當時國王也。佛世有一城人難化^⑧。佛言。此輩人與目連有緣。因遣之往。其人果皆向化^⑨。問佛因緣。佛言。目連往劫。曾為樵夫。驚起無數亂蜂。目連戒之曰。汝等皆有佛性。他時我若成道。當來度汝。今此城人。乃當日聚蜂也。因其曾發一念。故與有緣。觀此。不特見一切人類。皆當勸其念佛。發救度之想。即見一切異類。亦當代其念佛。發救度之想矣。

⑥斫：音卓。以刀斧砍削。《教育部重編國語辭典修訂本》。

⑦憍陳如：五比丘之一，也就是佛最初的弟子。《佛學常見詞彙》。

⑧難化：「化」，教化。《教育部重編國語辭典修訂本》。意指：很難教化。

⑨向化：歸順服從。《教育部重編國語辭典修訂本》。

問。念佛雖誠。然所念之數有限。假令百命而以千聲佛號施之。百命自然隱^①沾其福。萬一恆沙物命。而亦以千聲佛號施之。其福轉微。奈何。◎答。譬如一炬。百人分去。此炬如故。千人萬人分之。此炬亦如故。

①隱：用同「穩」。《漢典》。

問。昔有二僧。於念佛時。觀想身坐大蓮華內。作蓮華開想合想。如是五月。皆得往生。不知念佛者。可以之為程式^②否。◎答。可。然畢竟以念佛為主。（以上天如老人二十二答問）

②程式：訂立一定的準式以為法則。《教育部重編國語辭典修訂本》。

南無阿彌陀佛

願以此功德
消除宿現業
增長諸福慧
圓成勝善根
所有刀兵劫
及與饑饉等
悉皆盡滅除
人各習禮讓
讀誦受持人
輾轉流通者
現眷咸安樂
先亡獲超昇
風雨常調順
人民悉康寧
法界諸含識
同證無上道

安士全書名相註釋

第九冊

西歸直指 卷一～卷二

發行者：高雄市德賢淨宗共修會

地址：高雄市楠梓區德賢路220巷48號

電話：（〇七）三六四六三三

傳真：（〇七）三六八一二四五

印贈者：高雄市德賢淨宗共修會

西元二〇一八年
佛曆三〇四五年

五月首刷恭印一仟本結緣

【歡迎倡印・功德無量・免費結緣・敬請愛護珍惜】

高雄市德賢淨宗共修會

[illegible]